

جمله حقوق محفوظ ہیں

فى ظلال القرآن		تفيير
سيد قطب شميد "	~	مصنف
سید معروف شاه شیرازی		مترجم
سید عارف شیرازی		نا شر
ياره ه تا ۸۰		جلد دوم
دين محمه پر نثرز لا مور		مطبع
۵ ۷ ۳ روپي		~ A
۵۰۰	اکویر ۱۹۹۵ء	طبع اول
1	جنوری ۱۹۹۷ء	طبع دوم

شهيد اسلام سيد قطب ساور تفيير في ظلال القرآن

شہید اسلام سید قطب کا شار است مسلمہ کی ان چند برگزیدہ ہستیوں میں ہوتا ہے جنوں نے تاریک اودار میں روشنی کے چراخ جلائے اور اسلامی نظام زندگی کی مجیتی کو آ۔ بنے خون سے سینجا۔

سید قطب " ۱۹.۲ء میں معرکے لیک صوبہ دواسیوط" کے ایک گاؤں وموشاء" میں بیدا ہوئے۔ والد کا نام حاجی قطب ابرائیم اور والدہ کا نام فاطمہ حسین علیان تفا۔ دونوں عربی النسل تھے۔سید قطب "آپنے والدین سے سب سے برے لڑکے تھے۔

آپ نے ٹانوی تعلیم '' تجیزے دارالعلوم'' تامی ایک اسکول میں حاصل کی۔اس اسکول میں طلباء کو دارالعلوم میں داخلہ کے لئے تیار کیا جاآ تفا۔ وہاں سے فارغ ہوکر آپ ۱۹۲۹ء میں قاہرہ کے دارالعلوم میں داخل ہوئے۔ ۱۹۳۳ء میں آپ نے بی ۔اے کی ڈگری اور زیلومہ ان ایجویشن حاصل کیا۔تعلیم سے فراغت کے بعد آپ نے محکمہ تعلیم میں بحثیت انسپکڑتعلیم طازمت اختیار کر لی اور ۱۹۵۶ء تک سے سلسلہ جاری رہا۔ ای دوران ۱۹۵۰ء میں آپ افوان السلسون سے متعارف ہوئے۔اور ۲جولائی م ۱۹۵۵ء میں آپ کو افوان کے شعبہ نشرداشاعت نے اخبار '' الافوان السلسون'' کا ایڈیٹرمقرر کیا۔

شہید اسلام سید نظب " م 190ء سے لے کر 191ء تک جیل میں رہے اور اگست 191ء ء میں مرحوم عبدالسلام عارف مدر عراق کی کوشش سے رہا ہوئے ۔ رہا ہوتے تی ہوری دنیا کے نوجوانوں نے آپ کی طرف رجوع کیا اور آپ کالنزیکر جنگل کی آگ کی طرح بوری دنیا میں پوٹ کے سلنے لگا۔ چنانچہ لادین مغرب پرست کمیونٹ اور سوشلسٹ عناصر چیخ اشھے اور بیک ونت ماسکو اور واشکشن سے ان کے خلاف سازشیں ہونے لگیں ۔ چنانچہ آپ کو ایک سال بعد اگست 1913ء میں دوبارہ گر فار کر لیا گیا اور ایک سال بعد ۹ اگست 1911ء میں آپ کو شہید کر دیا گیا۔

سید قطب افوان المسلمون میں آنے سے پہلے خالص اوئی کام کرتے رہے ۔ لیکن تحریک افوان المسلمون میں شامل ہونے کے بعد اسلا ی اور تحریک اسلامی ان کا خاص موضوع رہا۔

مصنف نے فی ظلال القرآن میں قرآن پاک کی اڑ آگیزی جس نے عرب کی کایا پلٹ دی تھی اکی راہ میں حائل پر دوں کو چاک کر دیا ہے۔ اس کے ذریعے قرآن پاک کا مطالعہ کرنے والداس قریک کے ساتھ جاکھڑا ہوتا ہے جو بہوط آدم علیہ السلام کے وقت سے روئے زمین پر برپا ہوئی اور انبیا علیم السلام کی قیادت میں چلتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور تک آپٹی ۔ آپ سے بعد بھی یہ قریک زندہ ہے اور قیامت تک جاری رہے گا۔ کارکن کی حیثیت سے اور قیامت تک جاری رہے گا۔ کارکن کی حیثیت سے سنتا اور جمتنا ہے اور قوموں کے عروج د زدال کی داستان کو امت کے ایک فرد کی حیثیت سے بڑھ کر اس سے سبق ایتا ہے۔

نی ظال القرآن میں علی موشکافیوں اور فقتی باریکیوں سے ہٹ کر قرآن پاک کے اصل مقعد اور دعوتی رنگ کو افتیار کیا گیا ہے ۔ اس

کے لئے جو زبان استعال کی ٹن ہے ۔ وہ سید کا بی صعب ہے اور اسے بلاشیہ الهامی زبان کها جا سکتا ہے ۔ اسپنے اس رنگ میں یقیقا ہے متاز ترین تنسیر

ہے ۔ تنمیر کیا ہے ایک دعوت عمل اور دعوت انقلاب ہے 'الفاظ اور معنی کا دریا ہے ۔ جس میں تحقیق 'علی ' دجدانی 'اور ادبی نکات جا بجا موجو د

ہیں ۔ بورے ذخرہ تفایر میں سے پہلی تغییر ہے ۔ جو خود قرآن کے اسلوب بیان میں تکھی تی ہے ۔ دو سری تفایر بالعوم منطق انداز بیان میں تکھی اور پیل ہیں اور فی ظلال القرآن قرآنی اور انتظابی انداز بیاں میں ہے ۔ اس کی اہم خصوصیات سے ہیں کہ یہ اختلافی مسائل اور اسر انبلیات سے خال ہے ۔ اسلام کا جامع تصور کے ہوئے 'اس کے احیاء کا طریقہ کار نمایاں کرتی ہے ۔ غرض اخلاص ' روح ایمان 'عمل صالح اور دعوت انتظاب اس کی نمایاں خصوصیات ہیں ۔ چندرہ پارے جیل سے باہراور بقیہ جیل میں تکھے جیں ۔ عربی میں اب تک کی ایڈیشن شائع ہو تھے ہیں ۔ اسلام کا بان خصوصیات ہیں ۔ چندرہ پارے جیل سے باہراور بقیہ جیل میں تکھے جیں ۔ عربی میں اب تک کی ایڈیشن شائع ہو تھے ہیں ۔ اسلام کا دور دعوت انتظاب اور دو جسیں اس سللہ کی اور دو جسیں اس سللہ کی اور دو ترجمہ کی محیل سے بعد اب نی ظلال القرآن کی دو مری جلد آپ کے ہاتھوں جی ہے اللہ تعالی سے دعا ہے کہ وہ جسیں اس سللہ کی اور دو ترجمہ کی محیل سے بعد اب نی ظلال القرآن کی دو مری جلد آپ کے ہاتھوں جی ہے اللہ تعالی سے دعا ہے کہ وہ جس اس سللہ کی

حريد م جلدين علد شائع كرف كى توفيق نصيب فرمائ أمين في آهين (اداره)

جلد دوم

---000---

بسم الله الرّحمن الرّحيم

فهرست جلد دوم پاره نمبر- ۵----- سورة النساء

12		بر نا د	; +
11		ایک نظر میں	پاره نبره
14		ایک نظر میں	درس نبر۳۲
IA		تشریح آیات ۱۲۰۰ تا - ۱۲۵	درس نمبر۲ ۳
٨٩	,	ایک نظریں	درس نمبر ۳۳
۸۸	***************************************	تشریح آیات ۲۹ تا ۲۴	درس تمبر۳۳
Πŗ		ایک نظر میں	درس تمبره ۳
۵۱۱	***************************************	تشریح آیات ۲۲ تا ۵۷	درس تبرم ۳
ام ۱۲		ایک نظر میں	ورس تبره ۳
ا۲۱		تشریح آمایت ۵۸- تا- ۲۰۰	درس نمبره ۳
۱۲۲		ایک نظر میں	درس نبر۲ ۳
149	************	تشریح آیات ای- تا- ۸۶	درس نمبر۳ ۳
rII	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	ایک نظرمیں	درس نبره ۳

☆	7	في ظلال القرآن
rir	تشریح آیات ۸۷- تا- ۹۴	درس نمبر، ۳
771	ایک نظرمیں	درس نمبر۸ ۳
۲۳۲	تشریح آیات ۹۵- تا- ۱۰۴	ورس نمبر۸ ۳
ror	ایک نظرمیں	درس نمبره ۳
ran	تشریح آیات ۱۰۰- تا ۱۱۳	درس نمبره ۳
240	ایک نظرمیں	درس نمبر. ۴
744	تشریح آیات ۱۱۳- تا ۱۲۹	درس نمبر. ۴
149	آیک نظرمیں	درس نمبرام
۲۸.	تشریح آیات ۱۲۷ تا ۱۳ سار	درس نمبرام
494	آیک نظرمیں	درس نمبر۴۴
191	تشريح آمايت ۵ ۱۳- تا- ۱۳۷	درس نمبر۴۴
•	ياره نمبر- ٢ سورة النساء	
rr.	ایک نظرمیں	پاره نمبر۲
rra	تشریح آیات ۱۲۸- تا-۱۷۰	درس نمبر ۲۳
۲۲٦	ایک نظرمیں	درس نمبره م
T 7A	تشریح آیات ایا تا ۱۷۵	ورس تمبره م
۳ ۸۲	تشریح آیات ۱۷۶	. ورس نمبره ۴

۳۸۵	************	ایک نظرمیں	سورة المائده
rı.	***************************************	تشريح آيات	درس نمبر۴ ۴
۲a.	,	ایک نظرمیں	ورس نمبره ۴
rot		تشریح آیات ۱۲- تا- ۲۹	درس نمبره ۴
rar		ایک نظر میں	ورس نبره
۲۸۶	•••••	تشریح آیات ۲۷- تا- ۲۰	درس نبره ۴
ol.		ایک نظرمیں	درس نبره ۴
. مام	***************************************	تشریح آیات ام تا- ۵۰	درس نبره ۴
۵۳۵	*************	ایک نظر میں	درس نمبر۵۰
644	***************************************	تشریح آیات ۵۰- تا ۲۶	درس نمبر۵۰
694	•••••	ایک نظر میں	درس نمبراه
40	••••••	تشریح آیات ۲۶۰۰ تا - ۸۲	ورس غبراه
	\$.		
	رة المائده	یاره نمبر- به سود	
474	. ********	خری حصہ ایک نظر میں	سورة المائده كا آ
۲۳.	•	ایک نظرمیں	درس نمبر۵۲

☆	Δ	فى ظلال القرآن
424	تشریح آیات ۸۳- تا- ۸۹	درس تمبر۵۴
464	ایک نظرمیں	درس نمبر ۵۳
۸۶۲	تشریح آیات ۸۷- تا-۱۰۸۰	درس نمبر ۵۳
190	ایک نظرمیں	درس نمبر۵۴
494	تشریح آیات ۱۰۹- تا-۱۲۰	درس نمبر۵۴
	, a	•
16	سورة الانعام	
۷۱.	ایک نظرمیں	سورة الانعام
۷٦.	ایک نظرمیں	درس نمبره ۵
441	تشریح آیات ۱ بتا-	درس نمبر۵۵
441	ایک نظرمیں	درس نمبر۵۹
445	تشریح آیات م تا ۱۱	درس نبر۵۹
494	ایک نظر میں	درس نمبر۵۵
491	تشریح آیات ۱۲- تا ۱۹	درس نمبر۵۵
AlA	ایک نظر میں	درس نمبر۵۸
11.	تشریح آیات ۲۰- تا ۲۳	درس نمبر۵۸
۸۲۲	ایک نظرمیں	درس نبر۵۹
۸۲۵	تشریح آیات ۳۳- تا ۳۹	ورس نبر۵۹
14	ایک نظر میں	درس نمبر،۲

<u></u>		9	في ظلال القرآن
A49 =		تشریح آیات . ۴ - تا - ۹ ۴	درس نبر،۲
۸۸۴	************	ایک نظر میں	درس نمبرا۹
444	*************	تشریح آیات .۵- تا- ۵۵	درس تبراا
9.1		ایک نظرمیں	درس نمبر۲۲
911	***************************************	تشریح آیات ۵۹- تا- ۹۵	درس نمبر۲۲
9".	•••••	ایک نظر میں	درس نمبر ۲۳
9"1	************	تشریح آیات ۲۹ تا ۷۰	ورس نمبر ۶۳
9" A		ایک نظرمیں	درس نمبر۴۴
97 9		تشریح آیات ای تا ۲۳	درس نمبر۲۴
946	•••••	ایک نظرمیں	ورس نمبر۲۵
901	•••••	تشریح آیات م ۷ تا م	درس نمبر۲۵
944		ایک نظر میں	درس نمبر۲۹
91.	************	تشریح آیات ۹۵- تا- ۱۱۰	ورس نمبر۲۹
ياره نمبر- ٨سورة الانعام			
l		ایک نظریں	پاره نمبر۸
1.1.	*************	تشريح آيات ١١١- تا ١١٣	درس نمبر۲۷
1.71		4.*·	درس نبر۲۸
1. T T		تشریح آیات ۱۱۲- تا- ۱۲۷	درس نمبر۲۸

_ ☆	1.	في ظلال القرآن
1.04	ایک نظریس	درس نمبر۲۹
1.04	تشریح آیات ۱۲۸- تا- ۱۳۵	درس نمبر۲۹
1.44	ایک نظر میں	درس نمبر. ۷
1.28	تشریح آیات ۱۳۱- تا- ۱۵۳	درس نبر. ۷
11.4	ایک نظرمیں	درس نمبرای
111.	تشریح آیات ۱۵۰-تا- ۱۲۵	درس نمبرا ٤
s ::		
	سورة الاعراف	5. •
IIrr	أيك نظرمين	سورة الاعراف
1146	تشریح آیات ۱ تا ۹	درس نمبر۲۷
1109	تشریح آیات ۱۰- تا- ۲۵	درس نمبر ۲۳
HAT	ایک نظرمیں	درس نبر۴۷
MAIL	تشریح آیات ۲۹ تا ۳۳	درس نبر۴۷
11.1	تشریح آیات ۲۵ تا ۵۳	درس نبره ٤
1112	ایک نظرمیں	درس نمبر۲۷
irr.	تشریح آیات ۲۵۰- تا ۵۸	درس نبر۲۷
1779	ایک نظرمیں	درس نبر۷۷
irrz	تشریح آیات ۵۹ تا ۹۳	درس نمبرے
	000	

في ظلال القرآن

بإره نمبر----- ۵

سورة النساء

آیات م ۲--- تا ---- کاما

بسم الله الرحمٰن الرحيم

یاره نمبره ایک نظرمیں

پار و پنجم میں بھی ہم سور ہ نساء کا مطالعہ کرتے ہیں۔اس پارے میں سور ہ نساء کے اہم موضوعات اور اہداف ذیر بحث ہیں ' جن کی طرف اجمالی اشار ہ پار و چمار م کے آغاز میں کیا گیا تھا۔ پار و پنجم میں بھی کی اساس مقاصد ہیں۔ان عقائد و مقاصد کے ضمن میں بھرمتعد دموضوعات پر بحث چلی ہے۔

اس پارے کے پہلے سبق میں خاندانی معاملات کی تنظیم کے باتی ماندہ امور لئے گئے ہیں اور ان تمام معاملات میں خاندان کی تنظیم ' نظام فطرت کے رجمانات اور نقاضوں کے مطابق کی گئی ہے۔ خاندانی زندگی میں جو عارضی مشکلات ہو جایا کرتی ہیں ان میں خاندانی نظام کو بچانے کی تدامیرافتیار کی گئی ہیں۔ اس طرح خاندانی نظام کو بچانے کے ماتھ ساتھ اس بات کا بھی انظام کیا گیا ہے کہ معاشرے میں فحاشی اور بے حیائی نہ پھیلے اور خاندانی نظام کو اور عائلی تعلقات کے تقدس کو ہرمضرائر سے بچایا جائے ... اس کے ساتھ ساتھ 'اس سبق میں بعض اجماعی اور اقتصادی امور کی ضابطہ بندی بھی کی گئی ہے۔ شانا بعض مالی اور تجارتی امور پر بحث اور نظام دراشت کی ضابطہ بندی جس میں حقوق کا تعلق ضابطہ بندی جس میں حقوق کا تعلق ایک خاندان پر مخصر ہوتا ہے ۔ نیز مزد اور عورت کے لئے عائلی زندگی کے دوران میں اپنے اسپنے حقوق ملکیت محفوظ کے جس۔

یہ تمام امور اور موضوعات 'جس طرح کہ ہم پہلے کہ آئے ہیں 'وہ انتظامات ہیں 'جن کے ذریعے ہے اسلای معاشرے کو تجارتی اور اقتصادی میدان ہیں نظام جاہلیت سے نکال کر اسلامی نظام حیات کے اندر لانا مطلوب ہے ۔ نیز بتدر سے جابلی معاشرے کے رہے سے نشانات کو منانا بھی مطلوب ہے 'جو ابھی تک باتی تھے اور ان کی جگہ اسلامی معاشرے کے خدوخال کو اجاگر کر کے جماعت مسلمہ کو عمومی طور پر اس مقام مرتفع تک پہنچانا مقصود ہے جس میں وہ بورے عالم میں متاز نظر آئے ۔ چنانچہ اسلامی نظام اس امت کو جاہلیت کی سطح سے بائد کر آئے اور اسے مزید بائد ہوں پر اشحانا چلا جاتا ہے ۔

دو سرے سبق میں دوبارہ اسلامی تصور حیات کے اصول طے کئے گئے ہیں۔ ان میں ایمان کی تعریف اور ایمان کی شرائط بیان کی گئی ہیں اور ایمان کے اندر اجتامی شرائط بیان کیا گیا ہے آکہ جماعت مسلمہ کے اندر اجتامی کفالت کے بعض دو سرے ضابطے وضع کئے جائیں۔ اجتامی کفالت کا سے نظام پہلے خاندان کے محدود وائرے سے شروع ہوتا ہے اور پھر اس کی حدود پوری جماعت مسلمہ تک وسیع ہوجاتی ہیں۔ اس اجتمامی کفالت اور انفاق کا تھم دینے کے ساتھ ساتھ بحل اور مجودی کی ذمت بھی کی گئے ہے 'نیز دولت پر محمنہ کرنے اللہ کی نعت کو چھیانے اور انفاق فی سبیل اللہ

کے مقابلے میں ریاکاری کی ذمت کی گئی ہے۔ نیز اس سبق میں عبادت اللی کے ذریعے تمذیب نفس کا طریقہ بھی سکھایا عمل عبادت گزاری کے وقت مسکرات سے مکمل عمل ہے ، عبادت کے وقت مسکرات سے مکمل پر بیز کی ضرورت ہے اس لئے کہ شراب نوشی اور عبادت میں تضاد ہے۔ شراب نوشی کے متعلق سے ایتدائی تھم تھا 'بعد میں شراب نوشی کے متعلق سے ایتدائی تھم تھا 'بعد میں شراب نوشی پر مکمل پابندی عاکد کر دی می اور سے قرآن مجید کا خاص منهاج ہے جو وہ اصلاح کے لئے افقیار کرتا ہے لیعن میر دیجی اصلاح کا طریقہ۔

تیرے سبق میں بتایا گیا ہے کہ اہل کتاب کی نبت تمہارا موقف کیا ہونا جائے۔ یہ بھی اس سورہ کے اہم موضوعات میں سے لیک ہے ' جس میں مسلمانوں کے حوالے سے ان کی نیت کے کھوٹ اور ان کے برے مصوبوں کو طشت ازبام کیا گیا ہے۔ ان کے اس طرز عمل پر تعجب کا اظہار کرتے ہوئے ان کی مکاری اور کینہ پروری کو واضح کیا گیا ہے اور طبت کیا گیا ہے کہ انجام کاروہ ور دناک عذاب میں جٹلا اور طبت کیا گیا ہے کہ انجام کاروہ ور دناک عذاب میں جٹلا ہوئے والے ہیں۔

چوتھے سیق میں اسلام کی تعریف 'وین کا مفوم اور ایمان کی شراکط کو بیان کیا گیا ہے اور ہے بات نمایت ہی فیصلہ کن اور حتی الفاظ میں بیان کی گئی ہے ۔ اس میں بتایا گیا ہے کہ اسلامی نظام زندگی کا مزاج کیا ہے 'اس نظام میں کس طرح مسلمان مرف الله وحده کی اطاعت 'صرف ای کے عبادت اور صرف ای سے ہدایت افذکرتے ہیں اور ایجی زندگی کے تمام تازعات کے فیطے بھی اللہ کی کماب اور رسول خدا کے احکام کے مطابق کرتے ہیں ' نیز اس سبق میں ہے بھی بتایا گیا ہے کہ مسلمانوں پر یہ فرض ہے کہ وہ امانت 'اس کے حقد اروں تک پہنچائیں اور اگر انصاف کا مسلم در پیش ہوتو عدل کے ساتھ تھم دیں اور لوگوں کی زندگوں میں املامی منہاج کو رائج کریں ' بیہ مضامین اس اندازش بیان کے گئے ہیں کہ کو یا ہے ایمان کی شرائط ہیں اور ساتھ ساتھ اس بات پر تعجب کا اظہار کیا گیا ہے کہ بعض لوگ ایسے بھی ہیں جو ایمان کا و رخوی توکرتے ہیں گیا ور کا تھی تا بیان کی شرط اول بھی پوری نہیں کرتے یعنی اپنی پوری زندگ کے تنازعات کا فیصلہ کھل صلیم و رضا کے ساتھ خدا اور رسول کے احکام کے مطابق شیں کراتے ۔ پھر بار بار ناکید سے بتایا جاتا ہے کہ اگر اس شرط کو یورانسیں کیا جاتا تو ایمان شیں ہے ' جاہ جس قدر دعوائے ایمان زبانی طور پر کیا جائے اس لئے کہ بیہ صریح طور پر شرط کو ایمان کی ظاف ور زی ہے ۔

چتانچہ ورس پنجم میں اسلامی جماعت کو عظم دیا جاتا ہے کہ وہ اسلامی نظام کی جماعت میں جماد بالفتال کے لئے تیار ہو
جائے اور ان نوگوں پر سخت تفید کی گئی ہے جو منافق ہیں اور جماد کے خلاف رکاوٹیں ڈالتے ہیں یا مومن ہیں اور جماد ہے
سستی کرتے ہیں اور اس سبق میں جماد و قبال کا اصل مقصد اور اس کی ضرورت کا بیان کرتے ہوئے قلوب الل ایمان کو
جوش دلایا جاتا ہے کہ جماد اور قبال اس لئے ضروری ہے کہ ضعیف الل اسلام اور ان کے بال بچوں کو دارالکفر سے
نجات دلاکر دارالاسلام میں واخل کیا جائے اور اس ارفع و اعلی اسلامی نظام زندگی کے زیر سامیہ لاکر انہیں زندگی کی
خوشیاں عطاکی جائیں ۔ اس سبق میں ہے بھی بیان کیا عمیا ہے کہ انسان کے لئے ایک دن مقرد ہے جس میں اس نے اس
دنیاکو چھوڑنا ہے اس لئے اسے چاہے کہ مشکل سے مشکل حالات و معاملات میں خوف نہ کھائے ۔ سبق کے آخر میں
حضور اکر م سموریہ تھم دیا عمیا ہے کہ آپ جماد شروع کر دیں 'اگرچہ اکیے ہوں' اس لئے کہ اس دین کو غالب کرنے اور

اسلامی نظام زندگی کومشکم اور مشمکن کرنے کے لئے اس کے سوا اور کوئی چار و کار شیس ہے۔

مضمون جماد فی سیل اللہ کی مناسبت سے پھر چھٹے سیق جی بے شار بین الاقوای ضوابط کا ذکر بھی کیا گیا ہے یعنی ایک طرف اسلامی کیپ ہے اور دو سری جانب اس کا ویٹن کیپ ہے المیسری طرف فیر جانبدار کیپ ہے 'یا وہ لوگ ہیں جن سے اسلامی کیپ کے معاہدے ہیں -معالمہ صرف طاقت ' غلج اور پکڑ دھکڑ کا بی شیں ہے بلکہ واقعیت پندی کے ساتھ ' قانون و اضلاق کی حدود کے اندر' انسانی تعلقات کو مد نظر رکھتے ہوئے اور مختف الحیال بین الاقوامی کیمپوں کے رجحانات کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے اور مختف الحیال بین الاقوامی کیمپوں کے رجحانات کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے طاحر کھتے ہوئے میں سے معادر کو جاری رکھنا ہے۔

جماد فی سیل اللہ کے مضمون کے ساتھ' جماد بالمال اور جماد بالنفس کی اقسام کو بھی بیان کیا گیا ہے۔ یہ ساتوال سیق ہو اور اس بیل ان لوگوں پر سخت تقید کی گئی ہے جو دار الکفر میں بیٹھے ہوئے ہیں اور بجرت کر کے معرکہ حق و باطل میں شریک نہیں ہوتے حالانکہ دار الکفر میں ان کا دین محفوظ نہیں ہے' جبکہ دار الاسلام قائم ہو گیا ہے اور اس میں اسلامی جھنڈے بردی عزت اور عدل سے ارارہ ہیں۔ اس سیق کے آخر میں سلمانوں کو قال فی سیل اللہ پر ابھارا جاتا ہے اور عمل موقت کیا جاتا ہے اور علی مسلمانوں کو قال فی سیل اللہ پر ابھارا جاتا ہے کہ مشمن کا بیجھاکرو اور دعمن کے تنج اور حلائل میں ذرہ بحرستی نہ کرو اور آخر میں واضح کر دیا جاتا ہے کہ مسلمانوں کا موقف کیا ہے اور اللہ کا موقف کیا ہے اور اللہ کا موقف کیا ہے اور واللہ ہونے واللہ اور اللہ کا انجام کیا ہونے واللہ او اہل کفر کس خوفاک انجام سے دوچار ہونے والے ہیں۔

آٹھویں سبق میں ہم اسلامی نظام عدل کی معراج سک پہنچ جاتے ہیں۔ ہوتا یوں ہے کہ لیک یہودی پر تاجائز الزام لگایا جاتا ہے 'شادت اس کے خلاف آجاتی ہے 'طاء اعلیٰ سے قرآن کریم نازل ہوتا ہے اور اس یہودی کو بری کر دیا جاتا ہے ۔ یہ انصاف ایسے حالات میں کیا جاتا ہے 'جبکہ ہر طرف سے یہودی اہل اسلام کے خلاف رات اور دن ساز شوں میں معروف ہیں۔ لیکن اسلامی نظام عدل میں انصاف نہ کی کی دوستی سے متاثر ہوتا ہے اور نہ کسی کی وشنی اسے انصاف سے محروم کر سمتی ہے۔ یہ عدل و انصاف کا وہ معیار ہے جس پر انسانیت بھی بوری شیں اتر سکی۔ ہاں انسانیت اس متام تک صرف اسلام کے ارفع اور بے مثال نظام زندگی کے سامیہ ہی میں پہنچ سکی۔

اب نوال سبق آنا ہے جس میں شرک اور مشرکین کے ساتھ پنجہ آزمائی کی جاتی ہے۔ شرکیہ خرافات اور ان کے اثرات 'گراہ کن شعائر دین اور کھوٹے اور از کار رفتہ شرکیہ تصورات پر بحث ہوتی ہے ' اور اللہ تعالیٰ کے نظام عدل کے بارے میں ' نغسانی خواہشات اور کھوٹے خیالات اور اوہام کی تقیج کی جاتی ہے۔ اس میں سے بتایا گیا ہے کہ اللہ کے ہاں جزا و سزا اعمال پر ہے ' اوہام اور ایجھی خواہشات پر شیں ہے۔ اور آخر میں بتایا جاتا ہے کہ اسلام واحد مقبول دین ہے اور کی ملت ابراہیں ہے۔

نویں سبق میں پھر عور توں کو موضوع بنایا گیا ہے۔ ان کے حقوق ' خصوصاً ینامی اور ضعفاء کے حقوق ہے بحث کی جاتی ہے بالئے ہے۔ ان کے حقوق ' خصوصاً ینامی اور ضعفاء کے حقوق ہے بحث کی جاتی ہے بالئے ہوں کے بارے میں ۔اس سورہ کا آغاز بھی ای مضمون ہے بوا تھا۔ بیدبیان کیا گیا کہ خاوند کی طرف ہے بیوی کے بائیکاٹ اور بیوی کی جانب سے نافرمائی کے موقعہ پر کیا انتظامات اور کارروائیاں ہوں گی۔ عور توں کے ساتھ عادلانہ معاشرت کے ادکام 'جس کے بغیر عائلی نظام درست ہی نہیں ہو سکتا اور اگر اصلاح نہ ہو سکے تو بہتر ہے ہوتا ہے کہ فریقین کے درمیاں جدائی ہوجائے۔

خاندان کے متعلق ہو احکام آئے ہیں' ان کا اعتمام ہیں آتا ہے کہ عائل احکام اور معاشرے کے اندر عدل و انساف کے قیام کے مقصد کو اللہ کی ذات سے مربوط کر دیا جاتا ہے اور یہ کما جاتا ہے اللہ تعالیٰ زیس اور آسانوں کا مالک ہے۔ وہ اس بات پر قدرت رکھتا ہے کہ تمام موجود کلوق کو ختم کر دے اور ان کی جگہ بانکل ایک نئی مخلوق پیدا کر دے۔ لئذا اللہ کے احکام و ہدایات پر عمل کا تھم کوئی معمولی بات نہیں ہے۔ اور ان احکام کا تعلق ذات باری کے ساتھ ہے' جو ایک عظیم ذات ہے۔ چتا نچہ قدرتی طور پر دلوں میں خدا کا خوف پیدا ہو جاتا ہے اور وہ لوگ جو اللہ پر ایمان لاتے ہیں ان کے لئے اپنے معاملات میں عدل و انساف کر تا ضروری ہو جاتا ہے اور اپنے پورے معاملات میں خدا کا خوف ان پر غالب ہوتا ہے۔ جس طرح قرآن کر یم کا انداز ہے کہ وہ ایک مخصوص و محدود موضوع کو بھی عام اور و سیج تر دائرے کے اندر لاکر بیان کرتا ہے۔

اب اس پارے کا آخری سبق آتا ہے جو تقریباً نفاق اور منافقین پر تقید تک محدود ہے ۔ اہل ایمان کو دعوت دی جاتی ہے کہ وہ ہے مسلم ہو جائیں اور صراط متقیم پر گامزن ہوں ۔ انہیں اس بات پر متنبہ کیا جاتا ہے کہ وہ جماعت مسلم اور اس کی قیادت کے سواکس اور صطفے ہے دو متانہ روابط قائم نہ کریں اور نہ منافقین اور دشمنان دین کی وجہ سے اور اجتماعی تعلقات 'اور ذاتی مصلحوں کی خاطر دین کے معالمے میں سستی یا نری کریں ۔ کیونکہ ایماکر ناہمی در حقیقت نفاق ہو گا۔ اور منافقین قیامت میں جنم کی فجل تبول میں ہوں گے اور منافقین در حقیقت کافروں کے دوست ہیں ۔ اس سبق کا گا۔ اور منافقین قیامت میں جنم کی فجل تبول میں ہوں گے اور منافقین در حقیقت کافروں کے دوست ہیں ۔ اس سبق کا خاتم صفات النی کے بیان ہے ہوتا ہے ۔ اور بید کہ اللہ کا اس کے بندوں کے ساتھ تعلق کیا ہے اور بید کہ گراتی اور انجاف کرنے والوں کو مزا دینے میں حکمت کیا ہے ؟ آگر وہ ایمان لے آئیں اور شکر گزار ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ کو خواہ مخواہ عذاب دہی میں کوئی دلچیں نہیں ہے۔

مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَ أَمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيْمًا (٤٧:٤)

(آخر الله كوكيا يرى ہے كہ حميس خواہ مخواہ سزا دے اگر تم شكر گزار بندے سبنے رہو اور ايمان كى روش پر چلو-الله بردا قدر دان ہے اور سب كے حال سے واقف ہے -)

ہے جیب انداز کلام ہے۔ ول پر رحمت کی بارش ہوجاتی ہے۔ اللہ کو کیا پڑی ہے کہ وہ سزا وے ۔وہ تو غنی بادشاہ ہے بشرطیکہ لوگ سیدھی راہ پر آ جائیں۔ اللہ تو شاکر ہے بین قدر وان ہے۔ وہ اپنے فضل اور احسان کی بارش کرتا ہے بشرطیکہ وہ شکر گزار بنیں۔ لیکن غلطی خود ان کی ہے کہ وہ اللہ کاعذاب خود خریدتے ہیں۔ اپنے کفر اور انکار کی وجہ سے اور اس فساد فی الارض کی وجہ سے جو زمین پر اور نفس انسانی اور حیات انسانی کے اندر ان کے اس کفر اور انکار کی وجہ سے بریا ہوتا ہے۔

یوں اس پارے نے اپنے پر پھیلا کر بے شار مقاصد اور موضوعات کو اپنے اندر چھیا رکھا ہے۔ غرض بڑی طویل و عریض بحثیں ہیں۔ یماں اس تبعرے میں صرف مجمل اشارات مطلوب ہیں۔ان شاء اللہ ان موضوعات کو ہم جلد تن تفصیل کے ساتھ لیں مے۔

درس نمبر۲ ۳ ایک نظرمیں

یہ سین ان مفاین کا تھلہ ہے ' جو عائلی زندگی کی تنظیم اور قواعد فطرت کے مطابق اس کی تشکیل کے سلسلے میں اس سورت میں بیان ہوئے تھے۔ اور اس سبق کے بعد ' اس اہم موضوع پر مرف وو جگہ تھیلی بحث ہوگ ۔ بیہ موضوع اسلام کی نظر میں اہم اس لئے ہے کہ اس کی درستی پر پوری انسانی زندگی کی درستی اور استواری موقوف ہے۔ کس معاشرے میں آگریہ درست ہو جائے تو پوری انسانی زندگی بوے اطمینان اور سکون کے ساتھ جاری رہتی ہے اور اس کی تقمیر صحت مند بنیا دول پر ہوتی ہے۔ اور آگر عائلی زندگی جاہ ہو جائے اور صراط متنقم سے ہے ہے جائے تو اس سے اس کر مارض پر ایک عظیم اور ہمہ جست فسادرونما ہو جاتے۔

اس سبق میں عورتوں کی وہ تھیلی فرست دی جارتی ہے 'جن سے نکاح حرام ہے۔اس کے بعد وہ منماج وضع کیا جاتا ہے جس کی اساس پر ایک پاک خاندان کی صورت میں 'عورت اور مرد کا اجتماع جاز کیا گیا ہے۔اور سے بیان کیا جاتا ہے کہ اس منماج کی پایندی سے پاکیزگی اور طمارت کے علاوہ 'لوگوں کے لئے بری آسانیاں اور سمولتیں پیدا ہوتی ہیں اور پھروہ تنظیم قواعد وضع کئے جاتے ہیں جن کی اساس پر ادار و خاندان کی ممارت استوار ہوتی ہے ' اور اس ادارے ہیں زوجین کے کاند حول پر جو ذمہ داریاں عاکد کی گئی ہیں یا انہیں جو حقوق دیے گئے ہیں ان کی توظیح ہے۔ خاندان کی اس تنظیم کے ساتھ ساتھ اسلامی معاشرے میں بعض مالی حقوق کے بارے میں ادکام دیئے جاتے ہیں ' چاہے ان کا تعلق حقوق کہ سریا حقوق موروثی سے ہو۔ان حقوق کا تعلق اجتماعی تعلقات سے بھی ہے اور آیک غاندان میں مرد اور عورتوں کے حقوق ورافت سے بھی ہے۔ای طرح وہ مسائل بھی بیان ہوئے ہیں جن کا تعلق قرابت کے علاوہ بطور ولایت موروثی حقوق ورافت سے بھی ہے۔ای طرح وہ مسائل بھی بیان ہوئے ہیں جن کا تعلق قرابت کے علاوہ بطور ولایت موروثی حقوق ورافت سے بھی ہے۔ای طرح وہ مسائل بھی بیان ہوئے ہیں جن کا تعلق قرابت کے علاوہ بطور ولایت موروثی حقوق ورافت سے بھی ہے۔

یہ بات عموی طور پر قابل کاظ ہے کہ ان تمام ضابطہ بندیوں اور ادکام کے در میان ایک لطیف ربط پایا جا ہے ۔ اور بید در اصل وہ پہلا اصول ہے کہ بیہ تمام ادکام اور ضابطہ بندیاں اللہ جل شانہ 'کی طرف سے صادر ہوئی ہیں اور بیہ اللہ کی الوہیت اور حاکیت کا ذاتی مفتضاء ہیں کیونکہ اللہ کی ذات کے ساتھ مخصوص ترین صفات میں سے ایک صفت اس کی حاکیت ہے اور اس حاکیت کا مظر انسان کے لئے قانون سازی ہے ۔ اور وہ اجماعی نظام ہے 'جس کی اساس پر وہ اپنی ذندگی کو استوار کریں گے 'اور اپنے اجماعی تعلقات قائم کریں گے۔

اس لطیف ربلاکاسیاق کلام میں بار بار ذکر کیا جاتا ہے اور بار الله کی اس ذاتی خصوصیت کا ذکر کیا جاتا ہے اور سے
کما جاتا ہے کہ ان تمام احکام کا نزول اور معدور ذات باری کی طرف سے جو رہا ہے جو علیم و تحکیم ہے۔ سے اشارہ آیک
تعکیمانہ اور معانی سے پراشارہ ہے اس لئے کہ اسلامی نظام زندگی میں 'جس ذات کی طرف سے اوا مرو تواتی صادر ہوتے

ہیں ' وہ علم کامل اور علم شامل رکھنے والی ذات کی طرف سے ہوتے ہیں ' وہ ایسی ذات ہے جو حکمت و دانائی کی حامل ہے یہ وہ خدائی خصوصیات ہیں جو انسان میں نہیں پائی جاتیں ' اس لئے کہ انسان اس بات کی صلاحیت نہیں رکھتا کہ وہ انسانی زندگی کے لئے کوئی ضابطہ خور وضع کرے ۔ یمی وجہ ہے کہ جب بھی انسان علیم و نجیر خدا کے بنائے بوئے ضابطہ ہے مخرف ہوا' اس پر مصائب کے بھاڑ ٹوٹ پڑے اور وہ ہے آب و گیاہ میدان میں گم گئت راہ ہو گیا اور بلا کسی مرشد و ہاری کے سرگر دان رہا ۔ لیکن ابن جمالت اور ابنی ہٹ دھری اور اپنی نفسانی خواہشات کی وجہ سے یمی بھتا رہا کہ وہ اس وشت کو عبور کر لے گا اور اپنے لئے اور اپنی نجات کے لئے اس راہ نے آچھی راہ خلاش کر لے گا' جس کی طرف اسے اللہ بلا رہا ہے ۔

سیاق کا مے جس دو سری حقیقت کی طرف بار بار اشارہ ہوتا ہے وہ سے ہے کہ اسلامی منهاج حیات انسان کے لئے نہایت ہی سل نہیت ہی حقیقت پیندانہ اور فطری رجحانات کے عین مطابق ہے 'ہمقابلہ ان نظامهائے زندگی کے جو انسان خود اینے لئے بنایا ہے اور جھتا ہے کہ وہ اس کے لئے آسان ہیں حالاتکہ انسان کی تاتوانی کو پیش نظر رکھتے ہوئے اسلامی نظام انتدکی عین رحمت اور مربانی ہے کہ اس نے انسان کے لئے سے نظام اور منهاج وضع کیا جو ایسا معتدل ہے کہ اس سے زرہ بحراد حراد حربونے سے توازن اور اعتدال ختم ہو جاتا ہے اور انسان پر عذاب اللی تازل ہوتا ہے اور وہ لئی مشقت اور سختی میں جتا ہو جاتا ہے بھو سے جھیلنے کی اس میں قوت ہی نہیں ہے ۔علاوہ ازیں اس خود ساختہ نظام کی وجہ سے انسان مقام کو کھو دیتا ہے اور گذرگی کے گڑھے میں اوندھے منہ جاگر آ ہے۔

جب ہم نصوص قرآن پر آئدہ صفحات ہیں تفصیلی بحث کریں گے تو موقعہ بموقعہ انسان کے آریخی مراحل کی روشن میں اس حقیقت کے مصداق کی طرف اشارہ کریں گے اس لئے کہ یہ ایک آریخی سچائی ہے۔ ہاں جب جاہلیت دلول پر پروے وال دین ہے اور آگھوں کو اندھاکر دین ہے تو پھر آگھوں کی روشنی ختم ہو جاتی ہے اور دل بے نور ہو جاتے ہیں اور انسان کمی بھی حقیقت کا ادراک نہیں کر سکتا چاہے وہ بہت ہی روشن کیوں نہ ہو۔

درس نمبر۲۳ تشریح آیات سیات ۲۸--تا --۵

وَ الْمُحْصَنَتُ مِنَ النِّسَآءِ إِلَّا مَا مَلَكَتُ آيْمَا نُكُوْءَ كِنْبَ اللَّهِ عَلَيْكُوْءَ وَ أُحِلَّ لَكُوْ مَّا وَرَآءُ ذَٰ لِكُوْ آنُ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُوْ تُحْصِنِيْنَ غَيْرَ مُسْلِفِحِيْنَ 'فَمَا اسْتَمْتَعُتُورُ بِهِ مِنْهُنَّ فَأَتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيْضَةٌ ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمُ نِيمَا تَوْضَيْتُهُ بِهِ مِنْ بَغْدِ الْفَرِيْضَاةِ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيمًا الْصُوَمَنَ لَّهُ يَمْ تَطِعْ مِنْكُو طَوْلًا أَنْ يَبْكِحَ الْمُخْصَنْتِ الْمُؤْمِنْتِ فَمِنْ ثَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنُ فَتَيْتِكُو الْمُؤْمِنْتِ ۚ وَاللَّهُ آعْلَوُ بِإِيْمَاٰنِكُو ۚ بَعْضُكُمْ مِّنَّى بَعْضٍ فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ آمُلِهِنَّ وَ اتُّوهُنَّ اجُوْرَهُنَّ بِالْمَعُرُونِ مُعْصَلْتٍ غَيْرَ مُسْفِحْتٍ قَ لا مُتَخِدْتِ اَخْدَانٍ ۚ فَإِذَّا أُحُصِنَى فَإِنَّ اَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُخْصَلْتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴿ ذَٰ لِكَ لِمَنْ خَيْنَى الْعَنَتَ مِنْكُو ۚ ۗ وَ أَنْ

تَصْدِرُوْا خَيْرُ لَكُوْ وَ اللهُ خَفُورُ لَيْحِيْمُ اللهُ لِيُسَبِّنَ لَكُوْ وَيَهُدِيكُوْ اللهُ لِيُسَبِّنَ لَكُوْ وَيَهُدِيكُوْ اللهُ عَلَيْكُو وَ اللهُ عَلِيكُو اللهُ عَلَيْكُو اللهُ عَلَيْكُو اللهُ عَلَيْكُو اللهُ عَلَيْكُو اللهُ ا

وداور وہ عورتیں بھی تم یر حرام ہیں ' جو کسی دو سرے کے نکاح میں ہوں ' البت الی عورتیں اس سے متثنیٰ ہیں جو جنگ میں تمهارے ہاتھ آ جائیں ۔ یہ اللہ کا قانون ہے جس کی پابندی تم پر لازم کر دی گئی ہے ۔ان کے سواجتنی عورتیں ہیں انہیں اپنے اموال کے ذریعے سے حاصل کرنا تمارے لئے طال کر دیا گیا ہے 'بشرطیک حصار نکاح میں ان کو محفوظ كرو'نه بيركم آزاد شموت رانى كرنے لكو - پير جو از دوائى زندگى كالطف تم ان سے اٹھاؤاس كے بدلے الح مربطور فرض ك اداكرو البنة مركى قرار داو موجائے كے بعد آليس كى رضامندى سے تمهارے در ميان آكر كوئى مجموعة موجائے تواس میں کوئی حرج نہیں ' اللہ علیم و دانا ہے ۔ اور جو فخص تم میں ہے اتنی مقدرت نہ رکھتا ہو کہ خاندانی مسلمان عور توں سے نکاح کر سکے اے جا ہے کہ متماری ان لونڈیوں میں سے کس کے ساتھ نکاح کرے جو تمہارے قبضہ میں ہول اور مومنہ ہوں۔ اللہ تمهارے ایمان کا حال خوب جانتا ہے 'تم سب ایک ہی گروہ کے لوگ ہو' لنذا ان کے سرپرستوں کی اجازت ے ان کے ساتھ نکاح کر لو اور معروف طریقے ہے ان کے مراداکر دو ' ماکہ وہ مصار نکاح میں محفوظ ہوکر رہیں ' نند آزاد شوت رانی کرتی پھریں اور نہ چوری چھیے آشائیاں کریں۔پھرجب وہ حصار نکاح میں محفوظ ہو جائیں اور اس کے بعد کس بدچلنی کی مرتکب ہوں تو ان پر اس سزاک به نسبت آ دھی سزاہے جو ان عور توں (محصنات) کے لئے مقرر ہے ۔ بیہ سوات تم میں ہے ان لوگوں کے لئے پیدای گئی ہے جن کو شادی نہ کرنے ہے بند تقویٰ کے ٹوٹ جانے کا اندیشہ ہو۔ لكن أكرتم صبركرو توبيه تمهارك لئ بمترب اور الله بخشف والا اوررحم فرمان والاب - الله عابتاب كم تم برأن طريقول کو واضح کرے اور اننی طرایتوں پر تہیں چلائے جن کی پیروی تم سے پہلے گزرے ہوئے مسلحاء کرتے تھے۔وہ اپنی رحمت کے ساتھ تنہاری طرف متوجہ ہونے کا ارادہ رکھتا ہے اور وہ علیم بھی ہے اور دانابھی ۔ ہاں ' اللہ تو تم پر رحت کے ساتھ توجہ كرنا جا بتا ہے مكر جو لوگ خور اپنى خواہشات نفس كى پيروى كر رہے ميں وہ جائے ميں كہ تم راہ راست سے به كر دور نکل جاؤ۔ اللہ تم پر سے پابندیوں کو ہلکا کرنا چاہتا ہے کیونکہ انسان کمزور پیداکیا گیا ہے۔"

اس سے قبل پار ہ جہارم کے آخر میں ان عور تول کی فہرست دی گئی تھی 'جو ابدی اور ذاتی حرمت کی بنا پر حرام قرار دی گئی تھیں ۔ یمال مناسب ہے کہ وہ فہرست دو بار ہ پیش نظر رکھی جائے۔

وَلَا تَنْكِحُواْ مَا نَكَحَ اٰبَآ وُكُمْ مِّنَ النِّسَآءِ اللَّا مَا قَدْ سَلَفَ اللَّهُ كَانَ فَاحِشَةٌ وَمَقْتًا وَسَآءَ سَيْلًا (٢٢) حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهُ تَكُمْ وَبَنْتُكُمْ وَاخَوْتُكُمْ وَعَمَّتُكُمْ وَخَلْتُكُمْ وَبَنْتُكُمْ وَاَخُوتُكُمْ مَّنَ الرَّضَاعَةِ وَبَنْتُ الْآخِ وَبَنْتُ الْآخِتِ وَاُمَّهُ تُكُمُ الْتِي اَرْضَعْنَكُمْ وَاَخُوتُكُمْ مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَامَّهُ تُن اللَّهُ عَنْ الرَّضَاعَةِ وَامَّهُ تَكُونُواْ دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَاثِلُ اَبْنَاءِكُمُ اللَّذِيْنَ مِن اَصْلَابِكُمْ وَانْ لَمْ تَكُونُواْ دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَاثِلُ اَبْنَاء كُمُ اللَّذِيْنَ مِن اَصْلَابِكُمْ وَانْ تَحْمَعُوا بَيْنَ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا وَانْ تَحْمَعُوا بَيْنَ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا وَانْ تَحْمَعُوا بَيْنَ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا وَانْ تَحْمَعُوا بَيْنَ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا

''اور جن عور توں ہے تسارے باپ نکاح کر چے ہیں ان سے برگز نکاح نہ کرو'گر جو پہلے ہو چکا' سو ہو چکا۔
درخیقت یہ ایک بے حیائی کا فعل ہے' ناپیندیدہ ہے اور براجان ہے۔ تم پر حرام کی گئیں تساری مائیں' بیٹیاں' بیٹیں' پچو پسیاں' خالائیں' بھتجیاں' بھانجیاں اور تساری وہ مائیں جنوں نے تم کو دودہ پلایا ہو' اور تساری دودہ شریک بیٹیں' اور تساری بیویوں کی مائیں اور تساری بیویوں کی لڑکیاں جنوں نے تساری گودوں میں پرورش پائی ہے۔ ان بیویوں کی لڑکیاں جنوں نے تساری گودوں میں پرورش پائی ہے۔ ان بیویوں کی لڑکیاں جن سے تساراتعلق زن و شو قائم ہو چکا ہو۔ ورنہ آگر صرف نکاح ہوا ہو اور تعلق زن و شو نہ ہوا ہو تو (انہیں چھو ڈکر ان کی لڑکیوں سے نکاح کر لینے میں) تم پر کوئی حرج نہیں ہے ... اور تسارے ان بیٹوں کی بیویاں جو تسارے صلب سے ہوں اور یہ بھی تم پر حرام کیا گیا ہے کہ ایک نکاح میں دو بہنوں کو جع کرو گر جو پہلے ہو گیا' سو ہو گیا۔ اللہ بخشے والا اور رقم کرنے والا ہے۔'' فرض پارہ پنجم کی ہے آیات پارہ چمارم کی آخری آیات کا تھملہ ہیں۔(وَ الْمُحْصَنْتُ مَنْ النَّسَا عَا مِنْ وَ وَ وَ مُرول کے نکاح میں ہوں۔''

ان کو محرمات میں اس لئے شامل کیا گیا ہے کہ سے دو سرے مردوں کے حصار نکاح میں ہیں 'اس لئے وہ اپنے خاوندوں کے علاوہ دو سروں پر حرام ہیں اور ان کے ساتھ نکاح جائز شیں ہے۔اسلام کے اجتما کی نظام کی اساس چونکہ خاندان پر رکھی گئی ہے 'اس لئے نکاح اور نکاح کے اوپر نکاح کی حرمت اسلامی نظام کی تقیر میں خشت اول کا درجہ رکھتی ہے۔ گویا اسلامی نظام ہیں خاندان پہلی اکائی ہے اور خاندان کو ہرفتم کے اختلاط سے محفوظ رکھنا ضروری ہے 'جو عموماً نب کے اختلاط سے محفوظ رکھنا ضروری ہے 'جو عموماً نب کے اور پورامعا شرہ اس میں ملوث ہو جاتا ہے۔

اسلامی معاشرے کی اکائی ہے جو خاندان بنآ ہے' وہ اعلائیہ نگاح پر استوار ہوتا ہے'جس میں ایک عورت ایک مرد کے خصوص ہو جاتی ہے۔ اس طرح وہ اس مرد کے خصار میں آ جاتی ہے اور محصی ہو جاتی ہے لیمی محفوظ اور مامون۔ اور ہے نظام وہ مکمل ترین نظام ہے' جو انبانی فطرت اور انبان کی حقیقی ضروریات کے ساتھ مطابقت رکھتا ہے' وہ حاجات و ضروریات جو انبان کے لئے بجیٹیت انبان ضروری ہیں۔ یہ بات یبال نوث کرنے کے قابل ہے کہ انبانی زندگ کے بعض ایسے مقاصد ہیں جو ان کے حیوائی مقاصد ہے زیادہ اہم' بوے اور وسیع ہیں۔ آگر چہ ان کے ضمن میں جو انی مقاصد ہیں بو جاتے ہیں۔ غرض اسلام کا معاشرتی نظام انبانی سوسائی کے مقاصد عالیہ کو بطور اتم پورائر آ ہے اور وہ اس معاشرے کے لئے امن و اطمینان کے پورے اسباب فراہم کرتا ہے۔ انبانی نش اور ضمیر کا امن' انبانی گرانے اور ان کے ذریعے انبانی سوسائی کا امن و سکون۔

یہ بات ایک کھلا مشاہدہ ہے کہ انسان کے بچ کو 'کسی بھی اور حیوان کے مقابلی میں زیادہ عرصے تک دیکھ بھال کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور طفولت کے بعد اس کی علمی اور افلاقی تربت کے لئے پھر مزید طویل عرصہ در کار ہوتا ہے آ کہ وہ انسان کی اجتا گی زندگی کے مقضیات کا ایسا اور آک کر سکے جس کی وجہ سے انسان اور حیوان کے در میان امنیاز کیا جاسکے حیوانات کے در میان جب جنسی اتصال ہوتا ہے اور توالد و تکاثر کا مقصد پورا ہو جاتا ہے تو ان کے جنسی مقاصد پورے ہوجاتے ہیں 'لیکن انسان کاکس ہے ہے کہ اس کے مقاصد صرف ان امور کے پورے ہوئے سے بورے نیس ہو جاتے 'اس کے مقاصد اس سے آگے ہیں۔ ان میں مرو اور عورت کا دائی ہم سفر ہونے اور میاں یوی کے در میان ایک وائی رشتے کی ضرورت ہوتی ہے آگہ پیدا ہونے والے بچ کو حفظ ذات 'حفظ حیات انسانی' اور اس کی ضروریات خور دو توش کی فراہمی کے لئے تربیت دی جاتے اور تیار کیا جائے۔ اس کے علاوہ سب سے اہم مقصد ہے ہوتا ہے کہ اس وقت تک انسانیت نے اس دنیا ہی علم اور تیکنالوتی کے میدان میں جو تجربات کے ہوتے ہیں' انہیں بھی اس کی طرف ختل کیا جائے آگہ وہ انسانی معاشرے میں بھر پور حصہ لے سکے اور انسانی ترتی کے اس مسلس عمل میں' جو صدیوں سے جاری ہو جائے اور انسانی ترتی کے اس مسلس عمل میں' جو صدیوں سے جاری ہو خود ایسے دور ہیں جس میں یہ یکھ پیدا ہوائیا فریضہ اداکر سکے۔

یں وجہ ہے کہ جماں تک جنس انبانی کا تعلق ہے' اس کے معاطے بیں جنبی لذت کا مقام آیک مرد اور عورت میں محض اس لئے ودایت فرمانی ہے باہمی تعلقات میں بہت نیچے آیا ہے ۔ جنبی لذت قدرت النی نے مرد اور عورت میں محض اس لئے ودایت فرمانی ہے ماکہ وہ خوشی اور دلچیں سے باہم ملیں اور اس طرح بقائے بن نوع انسان کے فریضہ کے سلطے میں اپنی ذمہ داریاں خندہ پیشانی کے ساتھ ہر داشت کریں ۔ مرد اور عورت کے باہمی میل کی تہد میں صرف جنسی لذتیت عامل اول نمیں ہے بلکہ اس میں اصل فیکٹر فرائض نوع کی ادائیگی ہے 'یعنی اس باتواں آنے والی نسل کی دکھے بھال جو اس جنسی ملاپ کی جہ سے وجو دمیں لائی جاتی ہے۔ نیز اس سوسائٹ کے حقوق کی ادائیگی جس پر اس موجو دنسل کی تربیت کی ذمہ داری ہوتی ہے' الکہ بیانس ایے انسانی اور اجتائی فرائض اداکر سکے اور یوں وہ انسانی وجو دکے اصلی مقاصد بورے کر سکے ۔

یہ تمام مقاصد یوں پورے ہوتے ہیں کہ جنسی تعلق کو ایک خاندان کی صورت میں منظم کیا جائے اور کن وہ طریق کار ہے جو انسانی تجربات کے نتیج میں صحیح ثابت ہواہے ۔اس طریق کار میں ایک عورت ایک مرد کے لئے مخصوص کر دی جاتی ہے اور یوں یہ تعلق دائما منتحکم بنیا دوں پر استوار ہوتا ہے ۔ خاندان کی تفکیل میں صرف جنسی لذت ہی اصل فیکٹر نیں اور نہ صرف جنی بے راہ روی ہی اصل اور فیصلہ کن عضر ہوتا ہے انہ اس تعلق کے بر قرار رہنے میں اور اس کے قیام اور دوام میں چیش آنے والی مشکلات کے حل میں صرف یمی عامل کام کرتا ہے اور نہ ہی خاندان کے توڑنے کے عمل کی پشت پر صرف یمی جنس عمل کام کرتا ہے۔

میں سمجھتا ہوں کہ خاندان کے مقدس نظام کی اس سے زیادہ اور کوئی تو بین نہیں ہو کئی کہ اسے اوائے فرض کے مقدس عامل کے بچائے صرف شہوت رانی 'عارضی جنسی خواہشات کی تسکین اور محض لذ تیت کی اساس پر منظم کیا جائے ' جبکہ سے سب عوامل بہت ہی عارضی ہوتے ہیں۔ ہیں مجھتا ہوں کہ ایسا نصور پیش کرنا انسان اور انسانیت کے خلاف ایک مجرمانہ کوشش ہے۔ اس لئے کہ اس طرح معاشرے میں فحاشی 'طوائف الملوک ' معاشرتی ہے راہ روی ' اور معاشرتی شر بے مہاری جیسی خرابیاں طوفان کی طرح بھیل جاتی ہیں اور اس طرح بورا معاشرہ مندم ہو جاتا ہے اور اس کی بنیادی نمل جاتی ہیں۔ اور اس طرح بورا معاشرہ مندم ہو جاتا ہے اور اس کی بنیادی نمل جاتی ہیں۔

اس وفت دنیا میں بعض اہل تلم خاندانی نظام کے خلاف لکھ رہے ہیں۔ ایک وسیع میڈیا اس کے خلاف لگا دیا گیا ہے' جو نکاح اور خاندانی نظام کے خلاف سلسل نشرواشاعت میں معروف ہے اور ان تعلقات کی حوصلہ افزائی کی جاتی ہے جو صرف جنسی لذتیت اور خوش وقتی پر بنی ہوتے ہیں' جبکہ مستقل خاندانی نظام کی تحقیر کی جاتی ہے۔ اس بحث سے ایجی طرح معلوم ہو گاکہ ان خلوط پر کام کرنے والے اہل قلم انسانیت کے خلاف کس قدر عظیم جرم کا ارتکاب کر رہے ہیں۔ ان حصرات کی کوششوں سے خاندانی نظام کی شکل مجر گئی ہے اور اس کی ایمیت ختم ہوگئی ہے۔

اس موضوع پر حفزت عرابن خطاب ﷺ کے ایک قول میں بری عمرانی پائی جاتی ہے۔ ایک مخض اپنی یوی کو محض اس موضوع پر حفزت عرابی خطاب ﷺ کے مائے کوئی محبت نہیں رہی۔ حفزت عمرﷺ نے فرمایا اود کیا خاندان کی اس کے ساتھ کوئی محبت نہیں رہی۔ حفزت عمرﷺ نے فرمایا اود کیا خاندان کی اساس صرف محبت پر ہے؟ اگر یک ہے تو پھر پچوں کی پرورش کا کیا ہے گا اور پھر ذمہ داریاں کون سنبھالے گا۔ اور حضرت عمرﷺ نے یہ نظریہ زندگی قرآن کریم کی ہدایت اور تربیت سے اخذ کیا تھا۔ قرآن کریم نے اللہ کے ان مخار بندوں کی تربیت یوں کی تحق ۔

وَعَاشِرُ وْهُنَّ بِالْمَعْرُ وْفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوْهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوْ اشْيَتَا وَيَجْعَلَ اللهُ فيه خَيْرًا كَثْيْرًا (١٩:٤)

ووان کے ساتھ بھلے طریقے سے زندگی ہر کرو۔ اگر وہ تہیں ناپند ہوں تو ہوسکتا ہے کہ لیک چیز تہیں پند نہ ہو بھر اللہ نے اس میں بہت کچھ بھلائی رکھ دی ہو۔ "اور بہ تھم اس لئے دیا گیا ہے کہ ممکن حد تک ایک گھر انے کو قائم رکھا جائے 'اور قلبی جذبات اور میلانات کا مقابلہ کیا جائے اور ان کو کنٹرول میں رکھا جائے اور مردو زن کے اس مقدس تعلق کو اس وقت تک نہ تو ڈاجائے جب تک اسے قائم رکھنے کی آخری کو شفیں فیل نہ ہو جائیں ۔ یہ کوشش اسلای نظام نے اس لئے کی ہے کہ اس خاندان میں پیدا ہونے والے چھوٹے بچوں کا مستقبل بناہ نہ ہو جائے ۔ وہ آنے والے طوفائن کے تھی بڑوں اور مرکش جذبات کی رد' اور خواہشات نفسانیہ کی آخری کو شیں نہ آجائیں ۔

اس باند اور گرے نقط نظری روشنی میں اس یاوہ گوئی کی سطیت ازخود ظا برہو جاتی ہے جو خاندانی نظام کے سلسلے میں آبرو باختہ لوگ کرتے ہیں۔ یہ لوگ مردو زن کے جراس تعلق کے خلاف ہیں جو زوجین پر پچھ فرائض اور حقوق عائد کرتا ہو جن کا تعلق انسانیت کی جیتی جنس یعنی نو خیز نسل ہے ہو یا اس نو خیز نسل کی ایس تربیت ہے ہوجس میں اس کو جدید ترقی یافتہ زندگی میں اینے انسانی فرائض سرانجام دینے کے فطری وظیفہ ہے ہو اور جس میں تمام نسلوں کے مفادات کو چیش نظر رکھا گیا ہو ، جبکہ یہ لوگ جراس تعلق کی تعریف اور تجد کرتے ہیں جس کی اساس وقتی جذبات اور زائل ہونے والی لذتیت پر ہو ، اور جے یہ لوگ ترقی کی علامت مجھتے ہیں۔

آج کے اس دور میں گندی اور ستی فلمیں اور گندے گم کردہ راہ میڈیا کے ذرائع ' برمنکو حد عورت کو سے تعلیم دیے ہیں کہ جب بھی اس کا دل فاوند ہے اچائے ہوجائے وہ فورا اپنے لئے دوست طاش کر لے اور سے ذرائع ابلاغ الی عورت کے فعل کو آیک مقدس فعل تصور کرتے ہیں 'جبکہ اپنے حقیقی فاوند کے تعلق کو وہ وہ معاہد ہ بھے جس ' کہتے ہیں ' والا نکہ اللہ تعالیٰ بیان محرمات کے سلسے میں فرماتے ہیں ۔ (واللہ حصنت من النسکا علی وہ وہ وہ وہ معار نکاح میں بند ہونے کی وجہ سے دو سرے مردوں کے گئے حرام قرار ویے ہیں ۔ یہ تو ہے اللہ کا فرمان اور وہ ہے فرمان ان آبرو باختہ لوگوں کا جنہیں اس مقدس حصار کے تو ٹرنے کے لئے دشمنان اسلام نے قابو کر لیا ہے اور وہ حصار نکاح کو تو ڈکر اسلامی معاشرے میں فحاشی کھیلانا جا جے ہیں۔

(وَ اللّٰهُ يَقُو ْلُ الْحَقُّ وَهُو يَهْدِى السَّبِيْلَ) "الله بن حَلَّ كَتَا بِ اور صرف وبن سيدها راسته بملآ ہے۔"

اس ونیا میں نمایت ہی منظم کو ششیں اس لئے صرف کی جا رہی ہیں کہ اللہ جل شانہ کی مرض کے خلاف اقدارِ حیات' اخلاقی بیانے اور تصورات ایجاد کے جائیں اور انسانی زندگی میں ایے اجما گی روابط اور ایسی عمرانی بنیادیں رکھی جائیں جو ان روابط اور بنیا دول ہے مختفت ہوں جنسیں اللہ نے رائج کیا۔ اور جو حضرات ان ساجی نامنگور میں رات دن معروف ہیں وہ یہ بجھتے ہیں کہ ان کا مقصد صرف اسلامی ممالک کے اندر اسلامی معاشرے کی بنیادیں مندم کرنے تک محدود ہیں کہ ان کا مقصد صرف اسلامی ممالک کے اندر اسلامی معاشرے کی بنیادیں مندم کرنے تک محدود ہیں اللہ میں اجماعی زندگی کے نظام کو درہم برہم کر کے ان تمام رکاولوں کو ختم کر دس جو ان ممالک میں اجماعی زندگی کے نظام کو درہم برہم کر کے ان تمام رکاولوں کو ختم کر دس جو ان کی ممالک میں اجماعی زندگی کے نظام کو درہم برہم کر کے ان تمام رکاولوں کو ختم کر دس جو ان کے اخلاق اور ان کے اختا کہ ان کی ان غلا مساجی کے نقصانات خود ان کے حق میں کس ان کے اجماعی نظام کو جاہ کی رہے بلکہ وہ دراصل پورے عالم انسانیت کی اقدار کو جاہ قدر دور رس ہیں۔ وہ فقد اسلامی نظام معاشرت ہی کو جاہ نہیں کر رہے بلکہ وہ دراصل پورے عالم انسانیت کی اقدار کو جاہ کی رہ بین کی وجہ سے بین ہوری انسانیت کو ان عناصرے محروم کر دیا ہے جن کی وجہ سے انسانیت نے اینے کاندھوں پر امانت کبری کا بوجھ اٹھار کھا تھا۔ یعنی اس کر کا ارض پر بھترین اور ترقی یافتہ نسل کو پروان چرھانا۔ ان لوگوں کی اس پایسی کی وجہ سے انسانیت تربیت بین ہوری کی دورے کہ نیچ کے لئے مال کی گود ہیں تربیت پائی ہو۔ یادر ہ کہ نیچ کے لئے مال کی گود ہی تربیت پائی ہو۔ یادر ہوتی ہے اور اس تربیت ہیں بچہ بے لگام شوائی جذبات سے مامون ہوتی ہے اور اس تربیت ہیں بچہ بے لگام شوائی جذبات سے مامون ہوتی ہے اور اس تربیت ہیں بچہ بے لگام شوائی جذبات سے مامون ہوتی ہے اور اس تربیت ہیں بچہ بے لگام شوائی جذبات سے مامون ہوتی ہے اور اس تربیت ہیں بچہ بے لگام شوائی جذبات سے مامون ہوتی ہے اور اس تربیت ہیں بچہ بے لگام شوائی جذبات سے مامون ہوتی ہے دور اس تربیت ہیں بچہ بے لگام شوائی جذبات سے مامون ہوتی ہے دور اس تربیت ہیں بچہ بے لگام شوائی جذبات سے مامون ہوتی ہے اور اس تربیت ہیں بچہ بے لگام شوائی ہوتی ہے موروں کی اس کی تو بھور ہور تربیت ہیں بھور ہوتی ہے اور اس تربیت ہیں بھور ہور تربیت ہور ہوتی ہے اور اس تربیت ہور

بدلتے ہوئے میلانات اور خواہشات کا شکار نہیں ہوتا اور نہ وہ ایس خواہشات کا کھلونا بنآ ہے جو ہوا کے ہر جھونکے کے ساتھ رخ بدلتی رہتی ہیں۔ مال کی گود میں تربیت یافتہ بچہ بی بنی نوع انسان کی اجھا کی دسہ دار یوں سے عمدہ برآ ہو سکتا ہے اور بید اہداف محض شہوت رانی کی خاطر دو افراد کے طاب اور مخصوص نسل کشی کی کافر نر سربوں میں بچوں کی پرورش کے اہداف سے بالکل جدا اور مقدس ہیں اور بید اہداف مستقل 'بر سکون اور دور رس انسانی فرائض بر جن ہیں۔

اس صورت حال میں پوری انسانی نسل لعنت اور ملامت کی ستی ہو جاتی ہے 'اس لئے کہ انسانیت کا ایک عفو' دو سرے اعضاء کو جاہ کر رہا ہے 'اور جس میں موجودہ نسل انسانی ' آنے والی نسلوں کے مستعبل کو جاہ و ہر باد کر رہی ہے ' محض اس لئے کہ خود اس کی ذاتی اور موجود خواہشات کماحقہ بوری کر دی جائیں چاہے مستعبل میں آنے والی نسلوں کی قست میں جائی اور ہربادی کے سوانچھ نہ رہے ۔ اور الله کا عذاب ان نسلوں کے لئے تضائے بحرم بن جائے جو اللہ کے ادکام کی تافرمان ہورہی ہیں ' جو اس کی تحلیق کردہ فطرت کے ظاف روش رکھتی ہیں اور جو اس کی محلیق کر دہ فطرت کے ظاف روش رکھتی ہیں اور جو اس کی مرح کہ بدایات کے ظاف جارہی ہیں ۔ اور جن کی وجہ سے پورانی نوع انسان ان مصائب میں گر فقار ہے ۔ ہاں اس و بال اور عذاب التی سے وہ معی بحر مومن ضرور محفوظ رہیں گے جو اللہ کے ادکام کا اقرار کرتے ہیں ' جو اس نمیں پر اس ما دیے اللہ کی مملکت کے قیام کے لئے کوشاں ہیں اور لوگوں کو پکڑ بگڑ کر اس کی دعوت دے رہے ہیں اور ان کو اس منا دیے والے فساد سے بچانا چاہتے ہیں ' جے انسانیت خود اپنے لئے تیار کر رہی ہے اور وہ سے بچھتی ہے کہ سے سازش وہ صرف اسلامی ممالک کے خلاف کر رہی ہے آلہ وہ رکاوٹی دور بول بو ان کی راہ میں حائل ہیں ۔ اور جس کے لئے انہوں نے خود عالم اسلام کے اصحاب تلم اور میڈیا میں کام کرنے والوں کو نگا رکھا ہے اور وہ اپنی ان سامی کو صرف عالم اسلام کے اصاب تلم اور میڈیا میں کام کرنے والوں کو نگا رکھا ہے اور وہ اپنی ان سامی کو صرف عالم اسلام کے انہوں ہے۔ انہ تو می حالت کہ ایسانئیں ہے۔

(و المُحصَنَّتُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّا مَا مَلَكَتْ آيْمَانُكُمْ) دواور وہ عورتی ہمی تم يرحرام ہيں جو دو مرول كے حصار نكاح ميں ہوں 'البتہ الي عورتيں اس سے متنیٰ ہيں جو جنگ ميں تسارے ہاتھ آئيں۔ "اس فقرے ميں استفاء ان قيدى عورتوں كے بارے ميں ہے جو اسلامی جنگوں ميں گرفتار ہوكر آتی تقيس 'ليكن وہ دارالحرب اور دارالكفر ميں دو مرے لوگوں كے نكاح ميں ہوتی تقيس۔ اس صورت ميں ان كا تعلق نكاح 'ان كے سابقہ خاوندوں كے ساتھ منتظع ہوجانا تھا كوئك دارالكفر سے وارالاسلام ميں آجانے كی وجہ سے ان كا نكاح ٹوٹ جاتا ہے 'لذا اس تبديلی ساتھ منتظع ہوجانا تھا كوئك دارالكفر سے وارالاسلام ميں ان كاكوئى خاوند ہوتا شيں اور ايک حيف كے آنے ہی سے ان كا رقم سابقہ خاوند کے آئے ہی سے ان كا رقم سابقہ خاوند كے آغار سے پاك ہے۔ آگر اب وہ سابقہ خاوند كے آغار سے پاك ہے۔ آگر اب وہ اسلام ميں داخل ہوتی ہيں تو ان كے ساتھ وہ اسلام ميں داخل ہوتی ہيں تو ان كے ساتھ نكاح جائز ہوگا ، ياجی شخص کے جے ميں وہ آجائيں 'اس کے لئے بھی ان كے ساتھ مباشرت جائز ہوجاتی ہے كوئكہ وہ اس كی مملوكہ ہوجاتی ہیں۔ اس صورت میں جائے وہ اسلام لائیں يانہ لائیں ماشرت جائز ہوجاتی ہے كوئكہ وہ اس كی مملوكہ ہوجاتی ہیں۔ اس صورت میں جاہے وہ اسلام لائیں يانہ لائیں ماشرت جائز ہوجاتی ہے كوئكہ وہ اس كی مملوكہ ہوجاتی ہیں۔ اس صورت میں جاہے وہ اسلام لائیں يانہ لائیں ماشرت جائز ہوجاتی ہے۔ اس حورت میں جائے وہ اسلام لائیں يانہ لائیں ماشرت جائز ہوگی۔

ظلال القرآن كے پارة دوئم ميں اہم تفصيل كے ساتھ مئلہ غلامى كے بارے ميں اسلام كے موقف ير بحث كر آئے بيں -اس طرح اس سليلے ميں أيك تفسيلى بحث سورة محركى آيت (حَتَّى إِذَآ ٱلْنَحْنَتُمُوْهُمْ فَشُدُّوْا الْوَثَاقَ فَاِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَاِمَّا فِلَآءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ اَوْزَارَهَا(٤:٤٧)

وویساں تک کہ جب تم ان کو اچھی طرح کیل دو تب قیدیوں کو مضبوط باند هو اس کے بعد تہیں اختیار ہے احسان کر دیا فدیے کا معاملہ کرو اگا آگئہ لڑائی اینے ہتھیار زال دے ۔" کے تحت کی گئی ہے ۔ وہاں ملاحظہ ہو۔

یاں اس قدر کافی ہے کہ اسلامی کیپ اس وقت غلامی کے معاطے میں اپنے تخالف کیپ کے ساتھ وہی معاملہ کر رہا تھا، جو خود وہ کیپ اس کے ساتھ کر رہا تھا۔ جبکہ اسلامی کیپ بہتا بلہ خالفیں کے غلاموں کے ساتھ اچھا سلوک کر رہا تھا۔ اسلامی کیپ کاسلوک انسانی اظارق کر کیانہ پر بہتی تھا۔ اور اس کے سوا اسلامی کیپ کے پاس کوئی چارہ کاربھی نہ تھا، اس لئے کہ غلام سازی کا قانون آیک بین الاقوامی مروجہ قانون تھا، اور اسلام کے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ وہ کی طرفہ طور پر اس قانون کو ختم کر دینے کا اعلان کرتا۔ اگر ایسا کیا جاتا تو مسلمانوں ہیں ہے جو لوگ غلام ہوتے وہ بیشہ کے لئے غلام رہ جاتے اور اٹل کفر میں ہے جو نظام ہوتے وہ بیشہ کے ساتے علام ہوتے وہ بیش کے مقابلے میں جاتے اور اٹل کفر میں ہے جو فلام ہوتے وہ آزاد ہو جاتے ۔ یوں دشن کے کیپ کا پلزا اسلامی کیپ کے مقابلے میں بھاری ہو جاتا اور مخالف کیپ کے حوصلے اسلامی کیپ پر حملہ آور ہونے کے لئے بڑھ جاتے کیونکہ وہ ان حملوں کے نتائج ہماری ہو جاتا اور مطمئن ہوجاتے بلکہ مخالف کیپ کو ہرحال میں فائدہ ہوتا۔

---000---

ان محرمات کے بعد ' دو سری محرمات کے بیان سے پہلے اور باتی تمام عور توں کی حلت کے اطلان سے پہلے ' یمال یا د دہائی کرنا ضروری ہے کہ اسلامی نظام حیات میں حرام قرار دینے اور طال قرار دینے کے اعتیارات صرف اللہ کے لئے میں ۔ اللہ کے سوایہ اختیارات اور کسی کے پاس نہیں ہیں ۔ یہ اللہ کا کام ہے کہ وہ انسانوں کے لئے ان کی زندگ کے امور کے بارے میں قانون سازی کرے ۔

(كتب الله عَلَيْكُمْ) "مي الله كا قانون ب، جس كى پابندى تم ير لازم كى كى ب-"ب تمارے ساتھ الله

کا عہد اور میثاق ہے جو اس کے اور تمارے درمیان پخت طور پرسطے ہوا ہے 'اور اس پر یہ اس کا فرمان ہے ۔ معاملہ محض کسی خواہش کا نہیں ہے کہ اس کے چیچے دوڑیں ' نہ یہ کسی رسم و رواج کا معاملہ ہے جس کا اتباع کیا جاتا ہو اور نہ یہ خاندانی رواج کا معاملہ ہے جس پر عمل پیرا ہونا ضروری ہو بلکہ یہ اللہ کے میثاق 'اس کے عمد اور اس کی کتاب کا نقاضا ہے اور میں وہ سرچشمہ ہے جس سے اہل ایمان تو آئیں حلت اور حرمت اخذ کرتے ہیں 'اور جو کچھ وہ فرض کر دے اس پر عمل ضروری ہے 'وہ جو لکھ دے وہ حرف آخر ہے 'اور اس کے بعد سے کہ اس نے جو بچھ لکھ دیا ہے اس پر تم سے مواخذہ کہیں ہوگا اور عمل پیرا ہونے کا مطالبہ بھی ہوگا۔

یہ بات بھی نوٹ کرنے کے قابل ہے کہ قرآن کریم نے جن عور توں کو محرمات کی فہرست میں واضل کیا ہے 'ان میں سے اکثریت ایام جابلیت میں جابلیت میں حرام تھی ' نیز دو بہنوں کے درمیان بیک وقت نکاح جائز تھا 'البت و منکو حراب ' کے ساتھ نکاح کو بھی ناپند ہی کیا جاتا تھا۔اس نکاح کو بہنوں کے درمیان بیک وقت نکاح جائز تھا 'البت و منکو حراب ' کے ساتھ نکاح کو بھی ناپند ہی کیا جاتا تھا۔اس نکاح کو ان کے عرف میں نکاح و مقیت ' کہتے تھے لین برا فعل۔اسلام نے تقریباً انہی محرمات کو حرام قرار دیا جو جابلیت میں حرام تھیں۔اسلام نے علمت تحریم یہ نہ تائی کہ ایام جابلیت میں بھی میہ حرام تھیں بلکہ قرآن کریم نے بھرادت یہ تھم دیا کہ و سے الله کا قانون ہے جس کی یابندی تم پر واجب ہے۔''

اس مقام پر ہمیں قدرے توقف کر کے اس بات پر غور کرنا جا ہے کہ اسلام میں تصورات اور عقا کہ اور افکار و نظریات کی اساس کیا ہے ' نیز اسلام میں فقہ و قانون کے مصادر اور ہافذ کیا ہیں؟ سے غور و فکر کرتے ہوئے اللہ کا سے بیان ہمارے لئے بہت سے امور میں مفیر ہے ۔

اسلام اس بات کو تشلیم کرتا ہے کہ تانون سازی کا اصل الاصول اللہ کا امراور اس کی اجازت ہے۔ اس اعتبار سے اللہ کی ذات ہی اس معالمے میں مقتدر اعلیٰ ہے اور اقتدار کا پہلا اور آخری ٹافذ بھی دی ہے اس لئے جو نظام زندگ بھی اس اصول اور بنیاد پر قائم نہ ہو گا وہ بنیاد کی طور پر باطل تصور ہو گا اور اس کی نہ تھی ہو سکتی ہے اور نہ اس کا اما دہ ہو سکتی ہے۔ اس لئے کہ جالیت بنیادی طور پر باطل (Void) ہے۔ اور جالیت ہراس نظام کو کما جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے مازل کر دہ سمجے اور حقیقی سرچشمہ سے ماخوز نہ ہو۔ اور اس جالمیت کے تمام تصورات باطل ہیں اس کے حسن و بھے کے تمام بیانے باطل ہیں اس کے حسن و بھے کہ تمام بیانے باطل ہیں اور اس کے تمام ضابطے اور قوانین باطل ہیں۔ اسلام کو جب بھی اس زندگی کے نظام پر غلبہ حاصل ہوتا ہے وہ اسے ممل طور پر تبدیل کر دیتا ہے۔ وہ اس زندگی کو مجموعی طور پر لیتا ہوں سب سے پہلے وہ اس سے جالمیت کے تمام آثار کو ختم کرتا ہے ' جالمیت کی تمام اقدار' تمام بیائے' تمام رسوم ہو اور تمام قوانین کو کاندرم کر دیتا ہے۔ اس لئے کہ سے تمام توانین باطل (Void) ہیں 'نہ ان کی تھے ہو سکتی ہے اور نہ ان کو از سرنو جاری رکھا جاسکتا ہے۔ اگر اسلام دور جالمیت کے کی عرف 'رسم و رواج کو بحال رکھتا ہے' تو وہ اس لئے بر قرار مقد ہو اس سے جالیت کے کی عرف 'رسم و رواج کو بحال رکھتا ہے' تو وہ اس اسے اللہ کے اور اسے قانونی میٹیت اور جواز فراہم کرتا ہے۔ رہی وہ حیثیت جو است دور جالمیت میں حاصل تھی ' تو وہ قتم ہو چکی ۔ اب اس کا اعادہ ممکن نہیں۔

اسلامی نظام قانون میں ' بعض امور کو جو عرف کی تحویل میں دیا گیا ہے یا عرف پر موقوف کیا گیا ہے تو ان معاملات

میں خود اسلام اس عرف کو معروف ہونے کی وجہ سے قانونی حیثیت دیتا ہے اور ہے ہمی اللہ کے فرمان (Ordinance)

کے زریعے ' یوں ان موضوعات میں عرف اور رواج کو قانونی حیثیت حاصل ہو جاتی ہے لیکن سے عرف اسلامی نظام میں اپنے لئے قوت نافذہ خدااور رسول سے اخذ کر تا ہے ۔ ان لوگوں کے عرف سے ابنی قانونی حیثیت افذ نہیں کر تا ہے ' جن میں وہ متعارف تھا' نہ اس معاشرے سے لیتا ہے جس میں وہ رائع تھا' اس لئے کہ لوگوں کی جانب سے کسی عرف اور رواج کی اطاعت کرتے رہنا اسلام میں اسے کوئی قانونی جواز فراہم نہیں کر سکتا۔ ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا۔ عرف اور رسم و رواج کو بعض مسائل میں جو قانونی حیثیت حاصل ہوتی ہے وہ اسے قرآن وسنت نے دی ہوئی ہوتی ہے ۔ آگر کسی عرف اور رسم و رواج کو اسلام بحال نہ رکھے اور اسے شارع قانونی حیثیت نہ دے تو وہ اسلیت کے اعتبار سے باطل ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اسلامی قانونی نظام کا اصل الاصول ہے ہے کہ ہر شم کی قانون سازی کا مرجع اور منج خدا اور رسول ہیں اور اسلام نے جالمیت کے ایسے رسوم اور رواجات کے بارے میں جے وہ بحال رکھنا نہیں جاہتا' یہ کما ہے کہ ان امور کی اجازت (سلام نے جالمیت کے ایسے رسوم اور رواجات کے بارے میں جے وہ بحال رکھنا نہیں جاہتا' یہ کما ہے کہ ان امور کی اجازت (سلام نے جالمیت کے ایسے نہیں دی ۔

اس آیت بیں اس بات کی صراحت کی گئی ہے کہ اللہ وحدہ لاشریک قانون سازے ۔ اگر ان کے پاس کسی اور ایسے قانون ساز کا پند ہے جو اللہ کے مقابلے بیں خود مختارات قانون سازی کر سکتا ہو تو وہ بتاکیں تو…؟

یہ ایک عظیم قاعدہ ہے ،جس کی طرف ایک چکی ہے ان الفاظین اشارہ کر دیا گیا ہے ۔ ہر قانون سازی کے موقعہ و کل پر قرآنی نصوص نے اس کے بارے میں فیصلہ کیا ہے اور اس کی ناکید کی ہے۔ اس لئے کہ قرآن کر یم نے جمال بھی کوئی قانون سازی کی ہے ، جرجگہ اس قوت اور اس اتھارٹی کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے ،جس کی جانب ہے یہ قانون صادر ہوا ہے ،کین اسلام جب دور جاہلیت کے قوابین اور رسوم و رواجات کی طرف اشارہ کرتا ہے اور ان کو مشوخ کرتا ہے تو وہاں کما جاتا ہے۔ (مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانَ) ووالله تعالیٰ نے ان کے ساتھ کوئی قانونی جواز (Authority) نازل نہیں فرمایا۔ آگہ ابتداء بی نے ان رسوم کے قانونی اثرات کو ختم کر دیا جائے اور ان کے باطل ہونے کی وجہ بھی بتلا دے کہ وہ محض اس لئے باطل ہیں کہ انہیں اسلامی نظام کے شارع اور مصدر قانون سے کوئی قانونی حیثیت فرایم نہیں گی بی ۔

یماں ہم جس تانونی اصول کا ذکر کر رہے ہیں ' وہ اس دو سرے عام تاعدے سے بالکل لیک علیحدہ چیز ہے ' ہو اس ی تانونی نظام میں مسلم ہے یعنی ہے کہ تمام امور میں اصل جواز ہے ۔ الاب کہ کسی امری حرمت کے لئے کوئی نص آ جائے اس لئے کہ اپنی اصل کے اعتبار سے تمام اشیاء کے طال ہونے والا اصول بھی تو اللہ میاں نے وضع کیا ہے ۔ اور وہ اللہ کے ادن (Ordinance) سے وضع شدہ ہے ۔ اندا اس کی تانونی حیثیت بھی ای مصدر (Source) کی طرف راجع ہے جس کی بہت ہم یماں بحث کر رہے ہیں ۔ یماں باب ان جابلی اصول تانون سے ہوری ہے جنہیں جاہلیت نے

الله كى نازل كروه شريعت سے عليحده ستقل قانونى درجه دے ديا ہو' ان امور يس' اصل الاصول سے ہے كه جاہليت كے تمام امور كالعدم (Void) ہيں۔ الا ہے كه الله اور رسول نے ان كے بر قرار ركھ جانے كے بارے بيس كوئى تمكم' اذن (Ordinance) نافذ كيا ہو۔ اگر كيا ہوتو پھروہ از سرنو نافذ ہونے والے قانون بن جاتے ہيں۔ اور اس وقت سے ہے از سرنو اسلامی شريعت سے اپنا قانونی جواز اكتباب كر ليتے ہيں۔

---000---

بیان نخرمات کی تکیل کے بعد اور بیہ طے کرنے کے بعد کہ بیہ تحریم محض تکم النی کی وجہ ہے ، اب یمال موضوع مخن اس میدان میں داخل ہو آ ہے ، جس میں لوگوں کے لئے بیہ ضابطہ بندی کی گئی ہے کہ وہ اپنے فطری نقاضے نکاح کر کے بورے کریں ، اس طریقے کے مطابق جو اللہ تعالی نے مرد و زن کے درمیان ' ایک خاندان کی تشکیل کے لئے ' تعلقات قائم کرنے کے لئے پند فرمایا ہے ' تاکہ وہ ایک خاندان پر مشتل ابتدائی ادارہ قائم کر دیں اور اس میں مرد و زن باہم مل کر خوشی حاصل کریں لیکن پاکیزگ ' صفائی اور سنجیدگ کے ساتھ اور اس شان کے ساتھ جو اس عظیم مقصد کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے۔

وَ أُحِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَآءَ ذَلِكُمْ أَنْ تَبْتَغُواْ بِأَمْوَ الِكُمْ مُحْصِنِيْنَ غَيْرَ مُسْفِحِيْنَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْ اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْ أَجُوْرَهُنَّ فَرِيْضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا تَرِضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيْضَة انَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْمًا حَكِيْمًا (٤:٤)

''ان کے علاوہ جتنی عورتیں ہیں انہیں اپنے اموال کے ذریعے سے حاصل کرنا تمہارے لئے حال کر دیا گیا ہے' بشرطیکہ حصار نکاح ہیں ان کو محصور کرو' نہ ہیا کہ آزاد شہوستہ رانی کرتے لگو۔پھراز دواتی زندگی کا جو لطف ان سے اٹھاؤ اس کے بدلے ان کے مربطور فرض کے اداکرو' البتہ مرکی قرار داد ہو جانے کے بعد آپس کی رضامندی سے تمہارے در میان اگر کوئی مجھوعہ ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں' اللہ علیم اور دانا ہے۔''

غرض محرمات مذکورہ کے علاوہ تمام عور تول سے نکاح جائز ہے اور جو لوگ نکاح کرنا چاہتے ہیں وہ اپنا مال خرچ کر کے عیاشی کے ان کا مر اداکریں اور نکاح کے بعد ان سے فاکدہ اٹھائیں سے جائز نہیں ہے کہ وہ صرف دولت خرچ کر کے عیاشی کریں۔ چنانچہ اس بات کی تصریح کر دی گئی (مُحصنینَ غَیْر مُسفِحِیْنَ) ''حصار نکاح میں لاتے ہوئے' نہ سے کہ آزاد شہوت رانی کرو۔''

مال خرج کر کے عورتوں کو حاصل کرنے کے ساتھ ساتھ سے شرط عائد کی گئی کہ ان کے ساتھ نکاح کرو اور فقرہ ختم کرنے سے پہلے سے بھی شرط عائد کی گئی آگہ سے شرط اس وفعہ کی جزء بن جائے بلکہ سے مثبت شرط یعنی شرط نکاح عائد کرنے کے ساتھ ساتھ بطور تاکید منی اس کی متباول صورت کو متصلا بعد حرام کر دیا گیا اور (مُحصنِیْنَ کے بعد (غَیْرَ مُسنَّفِحیْنَ کالفظ بطور تاکید مزید اضافہ کیا گیا ۔ کیونکہ ان فقروں میں قانون سازی ہوری تھی 'اور اس میں کمی فتم کی مُسنَّفِحیْنَ کالفظ بطور تاکید مزید اضافہ کیا گیا ۔ کیونکہ ان فقروں میں قانون سازی ہوری تھی 'اور اس میں کمی فتم کی

جھول مناسب نہ تھی باکہ اسلام جس تعلق زن و شوکو نکاح کی اساس پر جائز کرتا ہے 'اس کی پوری تصویر سامنے آ جائے اور جس دو سری صورت کو وہ تاپند کرتا ہے 'وہ بھی واضح ہو جائے بینی فحاشی اور زاتی دد سی کے تحت مرد و زن کے تعلقات 'اور سے دونوں فتم کے تعلقات ایام جالمیت میں معروف و مروج تھے۔اور اس معاشرے میں ازروئے قانون جائز تصور ہوتے تھے۔حضرت عائشہ رضی اللہ عنها سے مروئ حدیث میں آیا ہے :۔

دور جاہلت میں نکاخ کی چار انسام مروج تھیں۔ ایک نکاح تو وہ تھا جو آج کل دور اسلام میں مروج ہے۔ ایک مخص وو سرے مخص کی لڑی یا اس کے زیر ولایت لڑی کا پیغام دیتا' اس کو مسرا داکر آ اور نکاح کر لیتا۔اور دو سرا نکاح سید ہوتا کہ جب سمی مخص کی بیوی ایام ماہواری سے باک ہو جاتی وہ اسے تھم دیتا کہ وہ فلال مخص کے باس پیام دے اوراس کے ساتھ جماع کرے ۔ وہ خوراس سے علیحد و رہتا' اور اے چھو آبھی نہ' یبال تک کمہ اس کاحمل اس شخص ہے واضح ہوجاتا ہم ہے وہ ماثرت کا مطالبہ کرتے تھے 'اور جب حمل ظاہر ہوجاتا تو خاوند پھراگر جاہتا تو اس کے ساتھ مباشرت كرمًا' اوريه حركت وواس لخ كرتے تھ كه بيج اچھ اور صحت مند پيدا ہوں۔اس نكاح كو نكاح استيناع (حمل طلب كرتا / كيتے تھے۔ايك دوسرى فتم يہ تھى كہ وس سے كم افراد جع بوتے ' وہ ايك عورت كے بال آتے جاتے 'ان میں سے ہرایک اس کے ساتھ مباثرت کر ہا'جب اس کاحمل ہو جاتا اور پیے پیدا ہو جاتا اور پھے راتیں گزر جاتیں نینی کیے کی پیدائش پر ' تؤوہ سب کو بلاتی 'کسی کو اس یات کی اجازت نہ ہوتی تھی کہ وہ غیرحاضر ہو ' وہ سب اس کے پاس جمع ہوتے ۔ وہ ان سے کہتی تم جانتے ہو جو معاملہ بمارے در میان تھا 'اب میرا بچہ بید ابواہے 'اے فلال میہ تیرا بیٹا ہے ۔اور وہ جس شخص کا جاہتی نام لے لیتی ۔اس طرح اس شخص کا وہ بینا قرار پایّا اور کوئی شخص بھراس بیجے کا انکار نہ کر سکتا۔اور چوقعا نکاح سے تھا کہ بہت سے لوگ ایک عورت کے پاس آتے جاتے 'سے عورت کس کو بھی روکی نہ تھی ۔ سے عورتی جم فروش ہوا کرتی تھیں ۔وہ اینے دروازوں پر خاص جھنڈے نصب کیا کرتی تھیں 'جو ان کی خاص علامت ہوتے تھے۔ان میں سے جو بھی جاہتا ان کے ہاں آیا جاتا۔ اور جب ان میں سے کوئی حاملہ ہو جاتی اور بچہ پیدا ہو جاتا توسب لوگ بھٹ ہوتے اور قیافه دان بلایا جاتا' اب وه اس بچ کوجس کا بیٹا قرار دیتا میہ اس کا ہو جاتا۔ اور اس کا بیٹا پکارا جاتا۔ کوئی بھی اس کا انکار نه کرسکتا۔" (بخاری کتاب انکاح)

ان میں سے تیرا اور چوتھا نکاح زنا ہے جس کی حرمت آیات میں منصوص ہے۔ چاہے وہ دوستی ہویا چیشہ ورانہ کہ حرام کاری ہو۔ دو سرا نکاح ایک ایس بدکاری ہے اور ایس گھٹیا حرکت ہے جس کے لئے ہمارے پاس کوئی لفظ نہیں ہے۔ ہاں پہلا نکاح ہے جسے اسلام احصان قرار دیتا ہے اور اس نے اسے قانونی شکل دے دی ہے۔

قرآن کریم جس متم کے نکاح کی اجازت دیتا ہے اس کی نوعیت کی ایکی تصویر کشی کر دیتا ہے۔ اس کی تعبیر لفظ دواصان " ہے کی جاتی ہے جس کے مغموم میں حفاظت اور بچاؤ داخل ہے۔ یعنی انسان کو برائیوں اور بدکار ہوں سے بچاتا۔ یہ نکاح مرد کے لئے بھی احصان ہے۔ ایک قرات کے مطابق لفظ محصنین اسم فاعل کے مغموم میں وار دے اور دو مری قراق میں محصنین اسم مغمول کے صبغیے میں پڑھا کمیا ہے۔ اور اسلای طریقہ نکاح میں وونوں مغموم محقق ہو جاتے ہیں جو پاک مان اور عفت آب طریقہ ہے۔ وہ ایک گھر کے لئے بھی احصان ہے ایک فاندان کے لئے بھی احصان ہے ایک فاندان کے لئے بھی احصان ہے ایک فاندان کے لئے بھی احسان ہے ایک فاندان کے لئے بھی احسان ہے گئے ہیں احسان ہے ایک فاندان کے ابتدائی انسانی اواروں کے لئے بھی

احصان ب كيونك اس سے اس ادارے كى بنيا دمضوط ' پخته اور كرى ہوتى ہے -

اس کے علاوہ دو سرے جس قدر طریقے ہیں ان کے لئے مسفاح کا لفظ استعال ہوا ایعنی سفح سے باب مفاطلہ یعنی جس میں عورتیں اور مرد شریک ہوں اور دونوں اپنا اپنا پانی گرائیں ۔ مسافحہ کے معنی ہوتے ہیں نظیمی تنگ جگہ ہیں پانی گرائیں۔ مسافحہ کے معنی ہوتے ہیں نظیمی تنگ جگہ ہیں پانی گراتا۔ اور ان صور توں میں سرد اور عورت ماء حیات کوگر اتے ہیں جے اللہ تعالیٰ نے انسانی زندگی کے تسلسل اور ترقی کے لئے پیداکیا ہے تاکہ سرد اور عورت مل کرنی تسلیں پیداکریں۔ ان کی پرورش کریں اور تربیت کریں لیکن وہ اس کے بیداکیا ہے تاکہ سرد اور عورت مل کرنی تسلیں پیداکریں۔ ان کی پرورش کریں اور تربیت کریں لیکن وہ اس کے بیداکیا ہے تاکہ سرد اور عورت مل کرنی تسلیں پیداکریں۔ ان کی پرورش کریں اور تربیت کریں لیکن وہ اس کے بیداکیا ہے تاکہ وہ اس کے وہ اس تھی جگہ میں سرتے اور سرائے ہیں اس لئے وہ ان دونوں کو گندگی سے نہیں بچاتا۔ اور اس طرح بیج تلف ہونے سے محفوظ نہیں دہتے اور مان دونوں کو گندگی سے نہیں بچاتا۔ اور اس طرح بیج تلف ہونے سے محفوظ نہیں دہتے اور اس طرح بیج تلف ہونے سے نہیں بچتا۔

قرآن کریم زندگی گزارنے کے دو طریقوں کی تصویر کشی کرتا ہے اور صرف دو الفاظ میں (محصنین و غیر مسافین) ' بیہ الفاظ اس طرح استعال ہوئے ہیں کہ اللہ کے بہندیدہ طریق زندگی کو تو بھترین انداز میں چیش کیا جاتا ہے اور تابہندیدہ طریق تکاح کو نمایت ہی تو بین آمیز الفاظ میں ۔ جبکہ دونوں صور توں کے بارے میں فیصلہ دافعی زندگی کے اندر ہوتا ہے اور سیہ قرآن کریم کی بالکل منفرد اور انو کھا طرز تعبیر ہے ۔ (دیکھیے میری کتاب التصویر الفنی فی القرآن فصل ۔ المتناسق اور فصل ۔ طریقۃ القرآن)جب سے تھم دیا جا چکا کہ تم ان عور توں کے ساتھ نکاح کے سلط میں اپنا مال خرچ کرو تو یمال غلط فنی دور کرنے کے لئے تنا دیا کہ مال کس طرح خرچ کروگے۔

(فَمَا استَمتَعتَم به مِنْهُنَ فَاتُوهُنَ أَجُو رَهُنَ فَرِيضَةً (٢٤:٤) " مِرْجُو از دواجي زندگي كا لطف تم ان سے اٹھاؤ 'اس كے بركے ان كے مرابطور قرض اداكرو-"

اسلامی قانون مرکو عورت کا ایک فرض شدہ حق قرار دیتا ہے اور سے حق الف اندوزی کے عوض مقرر کیا گیا ہے۔

ہو جھن کی عورت سے جنسی فاکدہ اٹھانا چاہتا ہے تو اس کا طریقہ کارہے ہے کہ وہ اسے اپنے حصار نکاح میں لے اور وہ

عورت ان عورتوں میں سے نہ ہو 'جن کو حرام قرار دیا گیا ہے اور جن کی فہرست اوپر دے دی گئی ہے۔ یعنی کوئی فخض

صرف نکاح کے ذریعے کی عورت کو زوجیت میں لے کر بی اس سے تعلق قائم کر سکتا ہے۔ اس کے علاوہ تمام دو سرے

طریقے ممنوع ہیں۔ اور نکاح کی صورت میں بھی خاوند پر مرکی اوائیگی حتی فرض ہے۔ یہ کوئی نفلی اور فیڑلازی شرط نہیں

ہے۔ نہ عورت پر احمان ہے بلکہ ہے اس کا حق ہے اور از روئے شریعت فریضہ ہے۔ نیز مردکے لئے ہے بھی جائز نہیں ہے

کہ وہ دور جاہلیت کے بعض رواجوں کی طرح 'عورت کو موروثی طور پر کسی طرح اور کسی صورت میں اپنی زوجیت میں

لے لے۔ اور نہ ہی وہ نکاح شفار کی طرح عورت پر عورت کے بدلے قبضہ کر سکتا ہے۔ نکاح شفار یوں ہوتا تھا کہ ایک

فخص ایک لڑکی دے اور اس کے بدئے دو سرے سے لڑکی حاصل کرے یوں کہ گویا دو جانوروں کا باہم جاولہ ہور ہا ہے۔

یا دو اشیاء کا جادلہ ہو رہا ہے۔

عورت کے لئے مرفرض کرنے کے بعد 'معالمہ زوجین پر چھوڑ ریا جاتا ہے کہ وہ ادائیگی اور معافی کے سلسلے میں باہم رضامندی سے کوئی بھی معالمہ طے کر سکتے ہیں۔ یعنی مشترکہ زندگی کے نقاضوں کے مطابق 'ایک دو سرے کے ساتھ موجود جذبات اور میلانات کے مطابق (وَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ فِیْمَا تُرْضَیْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِیْضَةِ (؟: ٢٤) (دور البت مرکی ترار داد بوجائے تو اس میں کوئی مرح نہیں۔" حرج نہیں۔" حرج نہیں۔"

---000---

اب آگر بعض عارضی حالات میں صورت حال سے ہوگئی کہ کوئی مومن 'اپنے مخصوص حالات کی وجہ سے کسی آزاد مومن عورت کے ساتھ عقد نکاح کرنے کی پوزیشن میں نہیں ہے 'جے وہ اپنے حصار نکاح میں رکھ سکے اور وہ اس کے لئے سبب عقت ہے 'تو اللہ تعالیٰ نے ایسے حالات میں غیر آزاد عورت یعنی لونڈیوں سے بھی نکاح کی اجازت دے دی ہے 'اگر وہ اس وقت تک انتظار نہیں کر سکتا کہ اس کے حالات درست ہو جائیں اور وہ آزاد عورت سے نکاح کرے لین اے زیادہ مشکد سے کا زر ہویا اسے سے زر ہوکہ وہ کسی اظلاق فقتے کا شکار ہو جائے گا۔

(وَمَنْ لَهُ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنْتِ الْمُومِنْتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ اَيْمَانِكُمْ مِنْ نَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ أَيْمَانُكُمْ مِنْ نَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ اَيْمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ إِيْمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِالْمُعْرُوفِ مُحْصَنْتِ غَيْرَ مُسْفِحْتٍ وَلَا مُتَّخِذُتِ بِالْمُعْرُوفِ مُحْصَنْتِ غَيْرَ مُسْفِحْتٍ وَلَا مُتَّخِذُتِ بِالْمُعْرُوفِ مُحْصَنْتٍ غَيْرَ مُسْفِحْتٍ وَلَا مُتَّخِذُتِ الْمُحْصَنْتِ مِنَ اللهُ عَلَى الْمُحْصَنْتِ مِنَ أَنْ اللهُ عَلَى الْمُحْصَنْتِ مِنَ اللهُ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنْتِ مِنَ اللهُ عَلَى الْمُحْصَنْتِ مِنَ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْمُحْصَنَّ مِنَ عَلَى اللهُ عَلَى الْهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْمُعْرَالِ اللهُ عَلَى اللهُ

الْعَذَابِ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَاَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيْمٌ (٤:٥٢)) ·

اسے دواور جو شخص تم میں ہے اتن مقدرت نہ رکھتا ہو کہ خاندانی مسلمان عور توں (محسنات) سے نکاح کر سکے 'اسے چاہئے کہ وہ تساری ان لونڈیوں میں سے کی کے ساتھ نکاح کر نے 'جو تسارے قبضہ میں ہوں 'اور مومنہ ہوں 'اللہ تسارے ایمانوں کا حال خوب جانتا ہے ۔ "تم سب ایک ہی گروہ کے لوگ ہو 'لنذاان کے سرپرستوں کی اجازت سے ان کے ساتھ نکاح کر لو 'اور معروف طریقے ہے ان کے مراواکر وو 'اکہ وہ حصار نکاح میں محفوظ (محسنات) ہوکر رہیں اور آزاد شوت رائی نہ کرتی بھریں اور نہ چوری چھے آشنا کیاں کریں ۔ پھرجب وہ حصار نکاح میں محفوظ ہو جائیں اور اس کے بعد کی بدچلنی کی مرتکب ہوں 'تو ان پر اس سزاک بہ نبیت آ دھی سزا ہے جو محسنات عور تول کے لئے مقرر ہے ۔ یہ سولت تم میں ہے ان لوگوں کے لئے مقرر ہے ۔ یہ سولت تم میں سے ان لوگوں کے لئے پیدائی گئی ہے جن کے شادی نہ کرنے سے بند تقویٰ ٹوٹ جانے کا اندیشہ ہو 'لیکن سولت تم میں سے ان لوگوں کے لئے پیدائی گئی ہے جن کے شادی نہ کرنے سے بند تقویٰ ٹوٹ جانے کا اندیشہ ہو 'لیکن آگر تم ضرکر و تو یہ تسارے لئے بعرہے 'اور اللہ بخشنے والا اور رحم فرمانے والا ہے ۔ "

اسلای نظام زندگی انسان کے ساتھ ایسا رویہ افتیار کرتا ہے ، جو اس کے فطری حدود کے اندر ہو اس کی وسعت اور طاقت کے مطابق ہو ، اس کی واقعی صورت حال کے متاسب ہو ، اور اس کی حقیق خروریات اور حاجات ہے ہم آئیگ ہو ۔ اسلام کی گراہ انسان کو ہاتھ سے پکڑ کر گراہ ای کے گڑھوں سے نکالیا ہے اور اسے اسلامی نظام حیات کی رفعت اور بلندی عطاکریا ہے اور اس بورے عمل میں وہ اس کی فطرت ، اس کے واقعی حالات ، اور اس کی حقیق ضروریات کو ہرحال میں پیش نظر رکھتا ہے ۔ بلکہ وہ ان تمام دوائی کے نقاضے بھی پورے کرتا ہے اور اسے میر رشح کے ساتھ متام بلند تک بھی لے جاتا ہے ۔ البتہ یہ بات ایک حقیقت ہے کہ اسلام جابلیت کی صورت کو کسی حالت میں بھی ایک صورت حال شلیم نہیں کرتا ہے ۔ البتہ یہ بات ایک حقیقت ہے کہ اسلام جابلیت تو نام بن گر اوٹ کا ہے اور یہ انسان کو صورت حال شلیم نہیں کرتا ہی ہوا چارہ کار ہی نہ ہو ، اس لئے کہ جابلیت تو نام بن گر اوٹ کا ہے اور یہ انسان بھی اسلام انسان کی فطرت اور حقیقت کا اخبار کرتے ہوئے واقعیت پند خرور ہے ۔ اور حقیقت واقعہ یہ ہے کہ انسان بلندی اور بر تری کے مقام تک چڑھنے کی قدرت بھی رکھتا ہے اور فطری داعیہ بھی ۔ واقعیت پندی کے معنی یہ نہیں بیں کہ اگر انسان جابلیت کی گدگی کے اندر لت بہت ہے تو اسے الیا بن رہندی حاصل کرے اور ترقی کرے اور اس کا فطری واعیہ بھی ہو انسان کی قدرت و وصحت میں یہ بات ہے کہ سربلندی حاصل کرے اور ترقی کرے اور اس کا فطری واعیہ بھی طرح ہو انسان کی قدرت و وصحت میں یہ بات ہے کہ سربلندی حاصل کرے اور ترقی کرے اور اس کا فطری واعیہ بھی طرح ہو ہو کہ انسان کی قدرت و وصحت میں یہ بات ہے کہ سربلندی حاصل کرے اور ترقی کی دور اس کی حقیقت کو ایجھی طرح بات ہو ۔ اور انسان کی حقیقت کو ایجھی طرح بات ہے ۔ اور انسان کی حقیقت کو ایکھی طرح بات ہو اس کی حقیقت کو ایجھی طرح بات ہے ۔ انسان کی خوروں کی سرح بات ہے کہ سربلندی حاصل کرے اور ترقی کی دور اس کی حقیقت کو ایجھی طرح بات ہے ۔ انسان کی خوروں کی دوروں کی دوروں کی خوروں کی دوروں کی حقیقت کو ایجھی طرح بات ہو ۔

الله بن وہ ذات ہے جو ان تمام بانوں کو جانتا ہے جو انسانوں کے ولوں مین کھکتی ہیں۔ (اَلَّا يَعْلَمُ مَنْ حَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيْفُ الْحَبِيْرُ (٧٦: ١٤) و كياوہ ذات نہيں جانتي جس نے پيدا كيا اور حال سے كروہ نمايت بى باريك بين

اور خردارے ۔"

اسلام کے ابتدائی معاشرے میں غلام موجودتے 'بیے غلام مسلمانوں اور کافروں کے درمیان ہونے والی لاائیوں کے نتیج میں پیدا ہوتے تھے اور اس وقت بحک غلام رہتے تھے جب تک ان کی غلامی کا معالمہ بین الاقوامی طور پر طے شہ ہو جائے ' بیٹی یا ان جنگی قیدیوں کو بطور احسان مفت رہا کہ ویا جائے ' یا ان کا جادلہ مسلمان قیدیوں کے ساتھ ہو جائے یا مال تاوان حاصل کر کے جنگی قیدیوں کو رہا کہ ویا جائے بیٹی جس طرح کے حالات الل اسلام اور ان کے مقابل و مثمن قوت کے ماہین پائے جائیں ۔ جب بحک قیدیوں اور غلاموں کا مستقل فیصلہ نہیں ہو جاتا اس وقت تک اسلام ان غلاموں کا مستقل یوں حل کرتا ہے کہ و وقیدی اور غلام عورت کے ساتھ اس کے مائیرت کو جائز قرار دیتا ہے ۔جس کی تشریح ہم سابقہ آیت میں کر آئے ہیں باکہ مملوکہ عور توں کے نظری نقاضوں کو ایک ضابطے کے مطابق پوراکیا جائے ' اور دو سری صورت ہے ہے کہ ان غلام عور توں کو کسی مومن کے نکاح میں دے دیا جائے بشرطیکہ وہ اسلام تبول کر چکی ہوں اور ان اور ان کے رحم کی پاک کی پوری تحقیق کے بعد ہو سکے گار بین ان کو نڈیوں کے مالکان کے سوا دو سرے لوگوں کے لیج این ان کے رحم کی پاک کی پوری تحقیق کے بعد ہو سکے گار میں ان کے ساتھ مائوں کے بود وہ ہوں کا دیا ہوں کے ساتھ مباشرے کی صوف آیک ہی صورت ہے ' وہ ہے کہ ان کاح راج ہی خاوہ ان کے لئے آئی اس بات کا جواز شیں ہے کہ معاشرے میں جم فروش کرتی بھر۔ں۔اس آیت میں ایک عور توں کے ساتھ نکاح کا ہے طریقہ اس بات کا جواز شیں ہے کہ معاشرے میں جم فروش کرتی بھر۔ں۔اس آیت میں ایک عور توں کے ساتھ نکاح کا ہے طریقہ وضع کیا گیا ہے۔۔

(وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَٰتِ الْمُوْمِنْتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيْتِكُمُ الْمُوْمِنْتِ (٤:٥٢)

" اور جو محض تم میں سے اتن مقدرت نہ رکھتا ہو کہ خاندانی مسلمان عورتوں (محسنات) سے نکاح کر سکے اسے عابی کہ تماری ان لونڈیوں میں سے کسی کے ساتھ نکاح کرے جو تہمارے تیفے میں ہوں اور مومنہ ہوں۔"

اسلام اس بات کو رجع دیتا ہے کہ نکاح آزاد عورت کے ساتھ کیا جائے 'بشرطیکہ کی شریف زادی ہے نکاح کرنے کی استطاعت ہو اس آزاد عورت کو محصنہ اس لئے کما گیا کہ وہ حصار آزادی میں محفوظ ہوتی ہے ۔ حریت اور آزادی استطاعت ہو اس کا اور شراخت اس سے اور باکد امنی کی حفاظت کی حفاظت کی طرح کرے گی ۔ نیز آزای اور شراخت اس سے بھی سکھاتی ہے کہ خاوند کی عزت کی حفاظت کیے کی جائے گی ۔ اس لئے یہاں شریف زادیوں اور آزاد عور توں کے لئے محصنات کا لفظ استعال کیا گیا ہے ۔ یہاں محصنات سے مراد وہ عورتیں نہیں جو شادی شدہ ہوں اور کی کے حصار تکاح میں ہوں ۔ اس سے تبل بتایا جا چکا ہے کہ دو مروں کی ہویاں یعنی محصنات سب مردوں پر حرام ہیں ۔ اور یہال آزاد عور توں کے لئے لفظ محصنات اس لئے استعال کیا گیا کہ وہ حصار آزادی میں بند ہوتی ہیں ۔ آزادی اور شرافت کی وجہ سے انسانی مغیراور شعور میں عزت نفس کا احساس ہوتا ہے اور زندگی میں آزاد عور توں کو کچھ حقوق حاصل ہوتے وجہ سے انسانی مغیراور شعور میں عزت نفس کا احساس ہوتا ہے اور زندگی میں آزاد عور توں کو کچھ حقوق حاصل ہوتے

یں۔ آزاد عورت کا ایک خاندان ہوتا ہے ' ایک فیلی ہوتی ہے ' اس کی شرت ہوتی ہے ' اس کے محافظ ہوتے ہیں اور وہ میں اپنے خاندان کی عزت کا خیال رکھتی ہے ۔ پھر اس کی عزت نفس بھی اسے گھٹیا حرکات سے روکتی ہے ۔ اس لئے وہ بدکاری اور زناکاری سے ابتخاب کرتی ہے اور بیہ موافع اور رکاوٹیس عام بازاری عورتوں یا غلام عورتوں کے لئے نہیں ہوتیں ' یہی وجہ ہے کہ وہ محسنہ نہیں ہوتیں ۔ اگر وہ نکاح بھی کریں تب بھی غلامی کے زمانے کے آثار ان کے اندر پائے جاتے ہیں ' اندا ایک آزاد عورت کی طرح اس کے کردار میں عزت نفس 'عفت اور خودداری نہیں بوتی ۔ اس کے علاوہ اس کے دل و دماغ پر خاندانی شرافت کا بھی کوئی اصابی چھایا ہوانہیں ہوتا' جس کے داغدار ہونے کا اسے کوئی خوف ہو' ماں کے دل و دماغ پر خاندانی شرافت کا بھی کوئی اصابی چھایا ہوانہیں ہوتا' جس کے داغدار ہونے کا اسے کوئی خوف ہو' علاوہ ازیس اس میں آنے والی نسل کے جذیات کا بھی خیال رکھا گیا ہے اس لئے کہ غلام عورت کی اولاد کو ایک آزاداور شریف زادی کی اولاد کو ایک آزاداور رہتا تھا اور بید تصورات عرب معاشرے میں بالعثوم موجود تھے 'جس میں قرآن کریم نازل ہورہا تھا۔ بید تھے وہ اسباب جن رہتا تھا اور بید تصورات عرب معاشرے میں بالعثوم موجود تھے 'جس میں قرآن کریم نازل ہورہا تھا۔ بید تھے وہ اسباب جن کی وجہ سے اصلام نے اس بات کو ترجیح دی کہ جمال تک ہو سکے مسلمان آزاداور شریف زادیوں کے ساتھ نکاح کریں۔ اور غیر محصنہ عورتوں لیتن لونڈیوں سے شادی کی اجازت اس شرط پر دی کہ جب حرہ اور آزاد عورت سے نکاح ممکن نہ ہو یا اس کی طاقت نہ ہویا اس کے لئے انتظار کی جانگاہ گھڑیاں گزار تا پڑ رہی ہوں اور مزید انتظار نہ کیا جاسکہ ہو۔

جب ہے مشکلات بھی ہوں اور ایک مرو کے لئے ہے راہ روی کا بھی خطرہ ہو اور مرد کے لئے انظار مشکل ہو تو اسلام اس کی راہ نہیں روکتا بلکہ اجازت دیتا ہے کہ آسانی اطمینان اور آرام ہے لونڈیوں ہے نکاح کر لے اور نکاح کی اجازت برحال ان غلام عور توں ہے ہے جو ایمان لا چکی ہوں اور بوکسی دو سرے کی ملیت میں ہوں۔ ایمان کی شکل کو سان بھی متعین طور پر شبت کیا گیا ہے جس طرح اس ہے قبل آزاد اور محصنہ عور توں کے ساتھ نکاح میں ایمان کو شرط قرار دیا گیا تھ ں طرح کسی کا فرد لونڈی ہے بھی کسی طور نکاح جائز نہیں ہے۔ اس لئے پہلے یہ لازی شرط لگائی جاتی ہی موں اور دو سری کا فرد لونڈی ہی ہوں۔ ان ان گر موسانت ہوں۔ (فَدِنْ مَا مَلَکُتُ آیْمَانُکُم مِنْ فَتَیْنَکُمُ الْمُومِنْت (عَنْ ٥٠ ٢)) و جو تمہارے قبضے میں ہوں اور موسنہ عورتیں ہوں۔ اور دو سری شرط ہیہ ہے کہ انہیں ان کے مرادا کئے جائیں جو فرض ہیں اور ان کی وصولی کا حق ان کی ان کا اپنا خالص حق ہے۔ (و اُتو ہُنْ اُجُورُ وَہُنْ (عَنْ ٥٠ ٢)) و دیس دو انہیں ان کے مرادا کے جائیں شرط ہے ہے کہ ان کا معاوضہ بطور مرہو اور ان سے لطف اندوزی بطور نکاح ہونہ کہ بطور دو سی یا بطور زن بازاری۔ خادنہ کا مفوم ہے ایک مردیا عورت سے دوسی اور سفاح کے معنی ہیں زن بازاری کا پیشہ جو ہرکس کے لئے کھلا ہوتا ہے۔ (مُحصنت غَیْر مُسفّحت و لا مشخد ن آخذ ان (عَنْ ٥٠ ٢)) و دی کہ عن میں اور آزادانہ شوت رائی یا چوری ہے آٹیا کیاں نہ کرتی کھیے سے ان کا میاب کی میں۔ "

جب اسلام آیا تو عرب معاشرے میں آزاد عور تول کے اندر بھی اس متم کی بے راہ روی متعارف تھی جیسا کہ اس سے پہلے بیان کر رہ حدیث عائشہ میں آپ پڑھ تھے ہیں۔ نیز اس دور میں غلام عور تول میں جم فروشی کا روائ بھی عام تھا۔ اس وقت کے روساء اپنی لونڈیوں کو بازاروں میں چھوڑ دیتے تھے اور وہ ان کے لئے روپیے کماکر لاتی تھیں۔ عبداللہ بن ابی ابن سلول رئیس النا نقین نے مدینہ طیبہ میں اس مقصد کے لئے چار لونڈیاں رکھی ہوئی تھیں 'حالانکہ وہ اپنی قوم کا رئیس تھا' اور وہ پیشہ کر کے اس کے لئے روپیے کمائی شعے۔ اسلام

نے عربوں پر احسان کر کے اس رسم کی میچ کی کر دی محربوں کا مقام بلند کر دیا انہیں اس گندگ سے پاک و صاف کر دیا اور عربوں کے بعد تمام انسانیت کو اس نجاست سے پاک کیا۔

اسلام نے مردوں اور ان نوجوان مومنہ عور توں کے در میان مباشرت کا صرف ایک ہی طریقہ جائز قرار دیا ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک عورت کے لئے ایک مرد مخصوص کیا جائے بین طریقہ نکاح اور اس طرح ایک خاندان پر مشمل دو افراد زندگی بسر کریں۔اور یہ صورت نہ ہو کہ اس میں جانوروں کی طرح محض شوت رائی ہو۔چونکہ دولت مردول کے ہاتھ میں ہوتی ہے اس لئے عورت کے لئے مر مقرر فرمایا ہے جو ازروئ شریعت فرض ہے آگہ مرد و زن کا بیہ تعلق محض ووسی اور چیشہ ورانہ اجرت پر جنی نہ ہو۔ای طرح فلاموں کی دنیا میں بھی اسلام نے اس تعلق کو جالمیت کی گندگیوں ہے پاک کیا۔انسان نے جب بھی جالمیت کی گندگیوں سے پاک کیا۔انسان نے جب بھی جالمیت کو اپنایا وہ اس گندگی میں جتلا ہوا۔ آج اس دور جدید میں انسان چونکہ جالمیت کے جھنڈے اٹھائے جوے کہ حالمیت کے اس اور جدید میں انسان چونکہ جالمیت کے بھنڈے اٹھائے ہوئے ہوئے کہ اور اس نے اسلام کو چھوڑ دیا ہے اس لئے وہ اس گندگی میں بوری طرح ات بت ہے۔

اس آیت کے تحت اس موضوع پر بحث فتم کرنے ہے پہلے ہم منامب بچھتے ہیں کہ قرآن کر ہم کے اس انداز تعبیر پر بھی ذراغور کریں جس میں قرآن کر ہم نے فلاموں اور آزاد لوگوں کے درمیان 'اسلامی معاشرے میں انسانی تعلقات کے قیام کی نبیت ہے بات کی ہے ۔ قرآن کر ہم فلام عور توں کے لئے 'رفیقات 'جواری اور امد کالفظ استعال نہیں کر آجو اس وقت مروج تھے 'اسلام ان کے لئے '' قیبات''کا لفظ استعال کر آئے ۔ (فَمِنْ مَّا مَلَکَتْ أَیْمَانُکُمْ مِنْ فَتَیْنِکُمُ الْمُومْنَدَ (کِنْ مِنْ مَا مَلَکَتْ أَیْمَانُکُمْ مِنْ فَتَیْنِکُمُ الْمُومْنَدَ (کِنْ مِنْ مَارے تھے میں ہوں اور مومنہ جوان عور تیں ہوں ۔''

اسلام آزاد عور توں اور غلام عور توں کے در میان ایسا فرق نہیں کر آجس سے وہ الگ الگ فرقے تصور ہوں۔ حالانکہ اس وقت جو تصورات رائج تے 'ان کے مظابق غلام لوگوں کی ایک الگ دنیا تھی اور وہ دو سرے درجے کے شری تصور ہوتے تے۔ اسلام سب انبانوں کو ایک اصل و نسل کا حامل تصور کر آ ہے۔ جن کے در میان ایک رابطہ ہے بیعی انبان کا رابطہ جو اجتماعی تعلقات کے لئے اسلام میں اساس بنتا ہے۔ (وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَیْمَانِکُمْ بَعْضُکُمْ مِنْ بَعْضُ کُمْ مِنْ بَعْضُ (؟: ٥ ٢)) '' اللہ تسارے ایمانوں کا حال خوب جانتا ہے 'تم سب ایک ہی گروہ کے لوگ ہو۔'' میں اسلام ان کے مالکان کے لئے لفظ سید یا مالک استعال نہیں کر تا بلکہ ان کے لئے دائل ''کا لفظ استعال کر آ

(فَانْكِحُوهُنَّ بِاذْنَ اَهْلَهِنَّ (٤:٥٢) و لنذا ان كے سرپر ستوں كى اجازت سے ان كے ساتھ فاح كرو - اور اس كے بعد فحراسلام مركاحة اران كے مالئوں كو قرار نہيں ديتا بلكه مر صرف عورت كاحق ہوتا ہے لاذا مر اس قاعدة كليہ سے خارج ہوجاتا ہے جس كے مطابق غلاموں كى ہم تتم كى كمائى ان كے مالكوں كى مليت ہوتى تتى اس لئے كہ مركى رقم كمائى كى تقريف ميں نہيں آتى بلكہ مرتو مردو زن كے رابطے كا ايك مقدس فريف ہے - (وَ اَنُوهُنَّ الْهُورَوُ فَ (٤:٥٢)) و دبي معروف طريقے سے ان كے مراداكرو - "

اسلام علام عورتوں کو یہ اعزاز دیتا ہے کہ وہ عام طور پرجم فروشی شرکتی پھریں اور معروف طریقے کے مطابق الكاح كر كے جنسي تعلقات قائم كريں۔ (مُحصنت غَيْر مُسفِحت و كَا مُتَحِدْتِ اَحْدَانِ (٤: ٥٠) "اكه وه

حصار نکاح میں محفوظ ہوکر رہیں ' آزاد شہوات رانی نہ کرتی پھریں اور نہ چوری چھپے آشنا کیال کریں ۔''

یے تمام خدو خال اور تمام پہلو ان غلام نوجوان عور تول کے لئے شان اعزاز اور کر امت لئے ہوئے ہیں 'اور جس طرح وقت کا نقاضا تھا'ان کے اصل مقام انسانیت ہیں کسی فتم کی کوئی کی نہیں کی گئی –

اس اعزاز اور عزت افزائی کاموازنہ 'اگر نزول قرآن کے وقت رائج اور مروج حالات کے ساتھ کیا جائے جن میں غلاموں کو ہری تظروں ہے دیکھا جاتا تھا 'اور جس طرح انہیں اعلیٰ انسانی شرف سے محروم کیا جاتا تھا اور اس انسانی شرف کی بنا پر ملنے والے تمام انسانی حقوق سے محروم کیا جاتا تھا 'قرمعلوم ہو گا کہ اسلام نے اس سلسلے میں کس قدر دور رس تبدیلی کی ۔اسلام نے ان عور توں کو انسانی شرافت سے مشرف کیا ' جرحال میں ان کے مقام انسانیت کا لحاظ رکھا 'قضع نظر اس سے کہ یہ مخلوق عارضی طور پر قید غلامی میں مقید ہے جے اسلام محض لیک عارضی اور عبور کی صورت حال تصور کر تا تھا۔

آج کے جدید اور سذب دور میں بھی فاتح افواج منتوح اقوام کی عور توں اور لڑکوں کے ساتھ جو سلوک کرتی ہیں ' اگر اس کا مطالعہ کیا جائے اور اس کا نقابل اسلام کے اس پرو قار سلوک کے ساتھ کیا جائے جو اس نے اس وقت کے حالات میں غلام عور توں کے ساتھ کیا تو اس ہے معلوم ہو گاکہ اس وقت اسلام نے غلامی کے عارضی طور پر موجود ادارے کے اندر کس قدر دور رس اصلاحات کیں ۔ ہمیں جدید دور کی فاتح افواج کے دوجنسی طاپ" اور اس گندگ کے تھے اور ر پورٹیں اچھی طرح معلوم ہیں جن میں جالیت جدیدہ کے بید فرزند ہراس جگہ ملوث ہوئے جمال بھی انہوں نے فتح حاصل کی ۔ اور جب بید منتوجہ علاقوں کو چھو ڈکر کئے تو انہوں نے اپنے بیچے اس قدر گندگی چھو ڈک جس سے وہ علاقے سال اسال تک عمد برآنہ ہوئے۔

(فَاذَآ ٱحْصِنَ فَانْ ٱتَيْنَ بِفَاحِشَة فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنْتِ مِنَ

الْعَذَابِ (٤: ٥ ٢)) " بجراگر وہ حصار نکاح میں محفوظ ہو جائیں اور اس کی بعد کسی بدچلنی کی مرحکب ہوں تو ان پر اس سزاکی نسبت آ دھی سزاہے جو آزاد عور توں کے لئے مقرر ہے۔"

اس کا منوم ہے ہے کہ آزاد عور تول کی اس سزا کا نصف ہو تقیم ہو سکتی ہو' اور وہ کو ڈول کی سزا ہے اور رجم کی سزا ہیں تقیم ممکن نہیں ہے۔ اس لئے اس سزا ہے مرادرجم کی سزانہ ہوگی' لنذا مطلب ہے ہوا کہ جب کوئی شادی شدہ لونڈی زنا کا ارتکاب کرے تو اس پر آزاد عورت' (جو شادی شدہ نہ ہو)' کی سزا کا نصف حصہ لازم ہو گا۔ ربی اس لونڈی کی سزاجو شادی شدہ نہ ہو' تو اس بارے میں فقیاء کے درمیان اختلاف ہے کہ آیا اس پر یمی حد جاری ہوگی لیمن غیرشادی شدہ آزاد عورت کی نصف سزایا اے محض آدبی سزادی جائے گی اور سے آدبیہ صرف اس کا مالک کرے گا اور نہ تادیب صرف اس کا مالک کرے گا اور نہ سوگی۔ اس اختلاف کی تفصیلات کتب فقد ہے معلوم کی جاشتی ہیں۔

ہم یہاں فی ظلال القرآن ہیں ' صرف سے کت سمجھانا چاہتے ہیں کہ اسلامی نظام زندگی لوگوں کے حالات اور ظروف و احوال کے مطابق فیصلے کرتا ہے اور اس طرح ان کے حقیقی حالات ہیں ترتی اور پاکیزگی کی طرف ان کی راہنمائی کرتا ہے ۔ وہ لوگوں کو بے کمی کی اس گری ہوئی حالت ہیں ہے فرض کر کے نہیں چھوڑتا کہ ان کے جو ظروف و احوال ہیں ہے ان کی تقدیر ہے اور وہ اس میں بھیشہ کے لئے گم گشتہ ہیں ۔ اللہ تعالی اس حقیقت کو خوب جانتا تھا کہ اسلام کے دور اول میں غلام لوگ کن برے حالات سے گزر رہے ہیں 'ان پر کیا گیا د باؤ ہیں اور ان حالات میں آیک لونڈی کو کس سمولت کے ساتھ بدکاری اور فحاشی کے لئے آبادہ کیا جاسکتا ہے ۔ اس لئے اسلام نے ان ظروف و احوال کو نظراند از نہ کیا اور ان لونڈیوں کے لئے تجویز کی تھی 'اور نہ تی اسلام نے اس حقیقی اور واقعی صورت کے لئے وہ سزاتیج یز نہ کی جو اس نے آزاد عور توں کے لئے تبویز کی تھی 'اور نہ تی اسلام نے اس حقیقی اور واقعی صورت حال کو تسلیم کیا بایں معنی کہ ان حالات میں غلام عور توں کے لئے سرے ہے کوئی آد جی سزاتی نہ مقرر کی جائے ۔ غرض اسلام نے اس اسلام نے ان حالات کا کھاظ بھی رکھا جو اس دفت اہم فیکٹر تھے ۔ سزاہمی تجویز کی اور یوں آیک عادلانہ طراق افتیار کیا۔

ہاں یہ بات بھی ملاحظہ ہو کہ اسلام نے غلاموں کو کم درجہ سمجھ کر ان کی سزامیں بخی بھی روانمیں رکھی ۔ جس طرح اسلام سے قبل دور جاہلیت میں مروجہ قوانمین ان طبقات کے لئے بہت سخت ہوتے تھے جو مرتبہ و مقام کے اعتبار سے محرے روے ہوں' اور جو طبقات ترتی یافتہ ہوں' ان کے لئے یہ جابلی قوانمین نمایت بن نرم ہوتے تھے جبکہ اسلامی قوانمین ضعفاء اور کمزوروں کے لئے نرم اور شرفاء کے لئے سخت ہوتے ہیں۔

روم کے قوانین میں ہے رویہ افتیار کیا گیا تھا کہ جس قدر طرم گرے ہوئے اور کم تر درجے کے طبقات سے ہوتا اس قدر مزاجی شدت کی جاتی ۔ یہ قانون کتا ہے برداگر کوئی شخص کی پاک دامن ہوہ یا کسی کنواری کے ساتھ بدکاری کا ارتکاب کرے گا اگر وہ شخص کسی معزز خاندان کا فرد ہے تو اس کی نصف جائیداد صبط ہوگی اور اگر وہ گھٹیا خاندان سے تعلق رکھتا ہو تو اس کی سزاکو ڑے اور جلاو طنی ہوگی ۔ (دیکھتے مدونہ جشینائن ترجمہ عبدالعزیز فنمی) منونے جو قانون ہند میں پاس کیا تھا جے منوشاستر کہا جاتا ہے اس میں ہے درج ہے کہ اگر کوئی برہمن واجب التحل ہوجائے تو اس قبل نہ کیا جائے گا کہ اس کا سرمنڈوا دے ۔ بال اگر واجب التحل شخص بر بمنول کے علاوہ کوئی ہو، تو اے قبل کے گا کہ اس کا سرمنڈوا دے ۔ بال اگر واجب التحل شخص بر بمنول کے علاوہ کوئی ہو، تو اے قبل کیا جائے گا۔ معمول اور گرے ہوئے طبقات میں سے کوئی اگر برہمن پر ہاتھ الشائے گا

تو اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا۔'' (مازاحر العالم ۔۔۔۔ ندوی) اور یبو دیوں کا قانون سے تھا کہ ان میں سے کوئی شریف چوری کر تا تو وہ اسے چھوڑ دیتے اور جب کوئی کم درجے کا انسان چوری کر آپا تو وہ اس پر حد جاری کرتے ۔

ان حالات میں اسلامی نظام نازل ہوا' اس نے سچائی کو آئی جگہ پر کھڑ اکیا۔ اس نے بحرم پر سزا نافذکی کین نظاؤ سزا میں اس نے حالات جرم کو بدنظر رکھا۔ اس نے شادی شدہ لونڈی کی سزا' اس شریف زادی کی سزا کے نصف کے برابر رکھی جس کی ابھی تک شادی نہ ہوئی ہو۔ اس نے اے بالکل معاف بھی نہیں کیا کہ اس کے ارادہ گناہ کا کوئی لحاظ ہی نہر رکھا جائے اور اے حالات سے مجبور تصور کیا جائے' اس لئے کہ آگر ایسا ہو آئو سے بالکل خلاف واقعہ اور خلاف حقیقت ہوتا۔ اور نہ اس کے حالات جرم کو نظر انداز کرتے ہوئے' اس کے لئے آزاد اور شریف زادی عور توں کے مساوی سزا شہویز کی۔ جبکہ اس کے حالات جرم شریف زادی کے حالات جرم شریف زادی کے حالات جرم شریف زادی کے حالات جرم سے بالکل مختلف ہے۔ اور نہ اسلام نے وہ جاہلانہ قوانین جاری ہوئی تھی۔ تو ہوری ہونی تھی۔

ا مریکہ 'جنوبی افریقہ اور ان جیسے دو سرے ممالک میں آج تک سے طبقاتی انتیاز مجرمین کے ساتھ' اس ترقی یافتہ دور میں بھی 'روار کھا جاتا ہے جمال سفید فام اشراف کو معاف کر دیا جاتا ہے 'جبکہ رنگ دار ضعیف اور ناتواں لوگوں کے لئے کوئی معانی نہیں ہوتی ۔ یہ ہے جالمیت اور جالمیت جمال بھی ہواور جب بھی ہواور جیسے بھی ہووہ جالمیت تی ہے ۔

لونڈیوں کے ساتھ آزادلوگوں کا نکاح محض رخصت ہے ' اس شخص کے لئے جو فتنے میں پڑنے سے ڈر ہا ہو' یا جے بہت زیادہ مشقت اٹھانی پڑر ہی ہو۔ جو شخص بغیر کمی مشقت یا بغیر کمی بد کاری میں پڑنے کے احمال کے صبر کر سکتا ہو تو اس کے لئے یہ بہتر ہے اس لئے کہ غلام عور توں کے ساتھ نکاح کرنے سے بسرحال خاندان کا ماحول فراب ہو سکتا ہے۔

(لمَن خَشَى الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَ اَن تَصِبُرُ وَ الْحَيْرُ لَكُمْ وَ اللّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ (٤:٥ ٢)) وقي سولت النو لوگوں كے لئے پيدائى گئ ہے جن كو شادى نہ كرنے ہے بند تقوىٰ ٹوٹ جانے كا اُنديشہ بو 'كين اگر تم ميركرو تو يہ تمہارے لئے بمتر ہے ۔ اور اللہ بختے والا اور رحم كرنے والا ہے ۔ ' الله تعالیٰ ابنے بندوں پر حد نیادہ پرجہ شمیں والنا نه اہمیں مشقت میں والنا ہے ' اور نہ انہیں مقت میں والنا ہے ۔ ب شك اللہ کا وہ نظام زندگی جو اس نے الن لوگوں كے لئے پند كيا ہے ' ان لوگوں ہے تقاضا كرتا ہے كہ وہ ترتی كريں ' باند ہوں اور عالی شان ہوں 'گر وہ سب تقاضے انسان كے نظرى صدورو قيود كے اندركرتا ہے ۔ ب تقاضے ان كی حدود استظامت كے اندر ہوتے ہیں اور ان كی حقیقی ضروریات كے وظرى صدورو قيود كے اندر ہوتے ہیں۔ وہ انسانی فطرت كو چیش فرریات ہے ہمی باقبر ہے ' اور وہ انسانی ضرورت كی مقدار ہے ہمی انجی طرح واقف نظر ركھتا ہے ' وہ انسان كی حقیقی ضروریات ہے ہمی باقبر ہے ' اور وہ انسانی ضرورت كی مقدار ہے ہمی انجی طرح واقف ہے ۔ ہاں اصلام ہے طرز عمل بمرحال اختیار نہیں كرتا كہ وہ ان لوگوں كی حوصلہ افزائی كرے اور وہ انسانی موریات کو گیش کرتے ہو ہوں اور وہ اس گدگی ہوں اور وہ اس گدگی ہوں ان کو گئی ہوں اور وہ اس گدگی ہوں اور وہ اس گدگی ہوں اور وہ اس گدگی ہوں کہ سمی کریا ہونے کی کوشش كریں ' یا وہ ان تائ ہے ہی بری الذمہ ہوں جن جنک وہ اس گدگی ہوں اور دھوک موری کا مقابلہ نہ کرنے کی وج ہے ہی ہوں۔

یماں سلمانوں کو ہے تلتین بھی کی جارہی ہے کہ وہ صبر کریں یمان بھک کہ انہیں آزاد مور توں کے ساتھ نکاح پر قدرت حاصل ہو جائے۔ اس لئے کہ حصن نکاح میں آزاد مور توں کو لاغان کا پہلا حق ہے۔ وہ اس بات کی حقد او بیں کہ خاندان کی تغییر شریف زادیوں پر ہو' اور وہ شریف زادوں کو جنم دیں اور تو نیز تسلوں کے ساتھ بیہ شریف زادیاں احسان کریں' اور اپنے خاوندوں کی عزت محفوظ رکھیں۔ ہاں اگر کسی کو بیہ خطرہ ہو کہ وہ بدکاری میں بیٹلا ہو جائے گا اور مقابلہ نہ کریکے گاور ہی کہ وہ وہ بدکاری میں بیٹلا ہو جائے گا اور ساتھ نہ گا کہ وہ میرو انتظار کی مثلت برداشت نہیں کرسکا تو اس کے لئے رخصت ہے کہ وہ اوندایوں کے ساتھ نکاح کرے اور اس رخصت میں بھی بیہ کوشش کی گئی ہے کہ لونڈیوں کی حیثیت کو او تھا کیا جائے۔ اور ان کو بھر بیا اعزاز بھٹ گیا ہے کہ وہ تساری جوان عور تی ہیں اور تم بی ادان کو بھر بیا کا منطوط رشتہ موجود ہے اور اللہ تعالی کو ان کی ایمانی حالت کا ایکی طرح علم ہے' اور بیہ کہ ان لونڈیوں کے لئے پھر مہرلازم اور فرض ہے' اور لونڈیوں کے ساتھ بھی تمہیں نکاح تی کرنا ہو گا'نہ آزاد شہوت رائی ہوگی اور نہ بی تعلیہ کورتوں ہے کہ ان کی ایمانی عالی کی کرون گوری میاں ہوگی طرح میں متول ہوں گی۔ ہاں ہو ضور وہ ہی کہ سنول ہوں گی۔ ہاں بی حضور وہ ہی مسئول ہوں گی۔ ہاں بی ضرور ہے کہ ان کی مزائی ان کے ظروف و احوال کی وہ وہ ہی مسئول ہوں گی۔ جان ہے ضرور ہے کہ ان کی وہ بی ہوری کی حالت میں غلام مورتوں کے ساتھ بی غلام مورتوں کے ساتھ بی غلام مورتوں کے ساتھ کی خالوں کی وہ سے تخفیف کی۔ جماد طاح نہ میں غلطی کے ار تکاب کا ذکر ہو' یا جمال بھی انسان کی ذاتی کٹروری اور مجبوری کے کسی امر کا تذکر وہ وہاں آخر شرب میں کسی غلطی کے ار تکاب کا ذکر ہو' یا جمال بھی انسان کی ذاتی کٹروری اور مجبوری کے کسی امر کا تذکر وہ وہاں آخر شرب میں کسی خطور و رحیم ہے کہ اس نے تو تو کول کی دوری اور مجبوری کے کسی امر کا تذکر وہ وہاں آخر شرب میں کسی خطور و رحیم کی تعلیب آتی ہو۔

---000---

اس کے بعد ان تمام مباحث اور احکام پر ایک جامع اختیامیہ آبا ہے ' یعنی وہ تمام احکام جو اللہ تعالی نے اسلامی نظام حیات میں ایک خاندان کی تنظیم ہے متعلق صاور کے ' آکہ وہ اس نو فیز اسلامی سوسائٹی کو جاہیت کے نشیب ہے نگال کر بائد کر وہ اس نو فیز اسلامی سوسائٹی کو جاہیت کے نشیب ہے نگال کر بائد کر وہ ن اس کی نفسیا تی ' اخلاقی اور اجھائی سطح کو بلند کر کے ایک روشن ' پاک اور ممتاز مقام تک پہنچا دے ۔ تو اب سے جامع اختیامیہ آبا ہے 'جس میں بتایا گیا ہے کہ اللہ تعالی جامع سلمہ کے لئے ' اسلامی نظام زندگی میں ان احکام کے ورسے کیا جائے ہیں وہ اس کی تنظیم اور ضابطہ بندی کیوں کرتے ہیں اور اس کے مقامہ کیا ہیں جو لوگ آزاد شہوات رائی (Free Sex) کے دائی میں ان کے مقاصد کیا ہیں؟

يُرِيْدُ اللَّهُ لِيَبِيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوْبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْمٌ حَكِيْمٌ (٢٦) وَاللَّهُ يُرِيْدُ أَنْ يَتُوْبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيْدُ الَّذِيْنَ يَتَبِعُوْنَ الشَّهَوَٰتِ أَنْ تَمِيلُوْا مَيْلًا عَظِيْمًا (٢٧) يُرِيْدُ اللَّهُ أَنْ يُحَفِّفَ عَنْكُمْ وَحُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيْفًا (٢٨)

ووالله عابتا ہے کہ تم پر ان طریقوں کو واضح کرے اور انبی طریقوں پر تمہیں جلائے جن کی بیروی تم سے پہلے گزرے

ہوئے سلماء کرتے تھے۔وہ اپنی رحمت کے ساتھ تمہاری طرف متوجہ ہونے کا اداوہ رکھتا ہے' اور وہ علیم بھی ہے اور دانا

بھی۔ ہاں' اللہ تو تم پر رحمت کے ساتھ توجہ کرنا چاہتا ہے گر جو لوگ اپنی فواہشات' نفس کی پیروی کرتے ہیں وہ چاہتے

ہیں کہ تم راہ راست سے ہٹ کر دور نکل جاؤ۔ اللہ تم پر پاہندیوں کو ہلکا کرنا چاہتا ہے۔ کیونکہ آنسان کزور پیدا کیا گیا

ہے۔'' اللہ جل شانہ اپنے بندوں نگھ ساتھ بہت بن نری برستے ہیں' اس لئے وہ ان کے سائے اپنی حکمت قانون سازی

ہی کہ وہ ان کے ساخ ہیں۔وہ ان کو بتاتے ہیں کہ اپنے بندوں کے لئے وہ جو نظام زندگی تجویز کرتے ہیں اس میں ان

کے لئے خیر بی خیر ہی خیر ہی خیر ان کو بتاتے ہیں کہ اپنے بندوں کے لئے وہ جو نظام زندگی تجویز کرتے ہیں اس میں ان

رہے ہیں' وہ بلند مقام جس میں وہ فود ان سے ہمکارم ہوتے ہیں' اور ان کو اپنی حکمت ترفیق بتاتے ہیں اور ان سے کتے ہیں۔ (پُویْدُ اللّٰہ لیسین (غ: ۲۲))' وہ اللہ چاہتا ہے کہ تم پر ان طریقوں کو

واضح کرے۔'' اس کا ارادہ ہے کہ وہ تم پر اپنی حکمت و وانائی کا آکشاف کرے۔وہ چاہتا ہے کہ تم اس حکمت کو بجش سروہ وہ ان کے سام علی ہوں' تسارے دل آمادہ ہوں اور تساری

عقل انہیں تسلیم کر رہی ہو' اس لئے کہ اسا می نظام حیات کے احکام معموں اور بسیوں پر بنی نہیں ہیں۔وہ محمن آمرانہ ادکام نہیں جن کی نہیں جو جو ان احکام کی تہ ہیں کار فرما ہے۔ تم بھی طرح جائے ہو کہ اللہ حیک ہے انسان کے کی مقام ہوں۔ تم بھی طرح جائے ہو کہ اللہ حیک ہے انسان کے لئے خوش ہو ان احکام کو بھی طرح جائے ہو کہ اللہ حیک ہے انسان کے لئے خوش ہو ان احکام کو بھی طرح جائے ہو کہ اور متام لطف وکرم کو بچھ سکتے ہو' تم ان سکتا ہو'

ایک بردا اعزاز ہے اور اس کی حقیقت کو وہ قضی جان ہے جو حقیقت الوہیت اور حقیقت بندگی کو ایکھی طرح جان سکتا ہو'

(و یہدیکہ سنن الدین من قبلکہ (؟ : ٦) اور اس طریقوں پر تہیں چلائے جن کی پیروی تم میں ہے کہ کا اور اس طریقوں پر تہیں چلائے جن کی پیروی تم سے پہلے گزرے ہوئے صلحاء کرتے تھے۔ " تو گویا ہی وہ منهاج خیات ہے جے اللہ نے تمام موسنین کے لئے جاری کیا ہے۔ وہ ایک ایسا منهاج ہے جس کی بنیا دیں بہت ہی متحکم ہیں 'جس کے اصول ایک ہیں 'جس کے مقاصد اور اہداف ہم آہک ہیں 'اور ہی منهاج جماعت مومنہ کا نظام زندگی ہے ' زمانہ ماضی ہیں بھی اور زمانہ مستقبل ہیں بھی 'اور ہی امت مسلمہ کا منهاج ہے جو صدیوں سے ایک امت چلی آری ہے۔

یوں وہ تمام لوگ ، قرآن کریم کی نظروں میں ایک ہیں ، جنوں نے راہ ہدایت کو پایا جا ہے وہ جس دور میں ہوں اور جس جگہ ہوں اور پھر قرآن کریم ہے قرار دیتا ہے کہ ہردور میں اور ہرجگہ اسلامی نظام زندگی بھی ایک رہا ہے ۔ ای طرح زندگی کی طویل شا ہراہ پر وہ قافلہ ایمان بھی ایک ہی ہے جو مسلسل حرکت میں ہے ۔ ہے وہ جھلک ہے ، جو ایک مسلمان کو سے شعور عطاکرتی ہے کہ اس کی اصلیت کیا ہے ، اس کی امت اور پارٹی کیا ہے ، اس کا منهاج اور طریقہ زندگی کیا ہے ؟ ایک مومن یہ شعور یا تا ہے کہ وہ اس امت کا باہم رابطہ دو اللی منهاج " زندگی ہے ۔ زمان و مکان کے بوجو دیے رابطہ قائم رہتا ہے ، رگوں اور ملکوں کے اختلاف اور دوری کے باوجو دیے تو اللہ قائم رہتا ہے ، رگوں اور ملکوں کے اختلاف اور دوری کے باوجو دیے تعلق قائم و دائم رہتا ہے اور ہر توم اور ہر قیم کے موسین کے در میان سے سنت التی ایک مشکم رابطے کا کام کرتی ہے ۔

(وَيَتُو بُ عَلَيْكُمْ) ''وو اپنی رحمت کے ساتھ تہاری طرف متوجہ ہونے کا ارادور کھتا ہے۔'' وہ اللہ جل شانہ 'تہیں ہربات کی تفصیلات بتاتے ہیں' ان ایتھے راستوں کی نشاندہ کرتے ہیں' جن پر تم جیسے پہلے لوگ چل چل چے ہیں۔ یہ کام وہ اس لئے کرتا ہے کہ وہ رحیم ہے' اس لئے کرتا ہے کہ تم واپس آ جاؤ' تم راہ معصیت کو ترک کر دو' اور زندگی کی اس کھلی شا ہراہ پر آجاؤ جو اس نے تہمارے لئے خوبصورتی کے ساتھ تیار کی ہے' اور اس راہ پر چلانے کے لئے وہ تسار امعاون بھی ہے۔

(و الله عكيم حكيم و تمارك لئے جو قانون الله عكيم محلي ہوں ہوں دانا ہى ۔ " اس لئے وہ تمارك لئے جو قانون سازى كر رہا ہے وہ علم و حكمت پر بنی بس - وہ تمارى نفسيات سے سازى كر رہا ہے وہ علم و حكمت پر بنی بس - وہ تمارى نفسيات سے ہمى آگاہ ہے اور تمارك حالات ہمى اس كى نظر ميں ميں - وہ ان تدابير سے ہمى باخير ہم جن كے ذريع تمارى اصلاح بمى ہو سكتى ہے اور وہ تمارك سال كے نفاذ كا بمى ہو سكتى ہے اور وہ تمارك لئے مفيد ہمى ہيں - وہ اسلاى نظام كے مزاج سے ہمى واقف ہے اور اسے اس كے نفاذ كا طريقہ كار ہمى اچھى طرح معلوم ہے -

---000---

(وَ اللَّهُ يُرِيْدُ أَنْ يُتُوْبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيْدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُوْنَ الشَّهَوَٰتِ أَنْ تَمِيْلُوْا مَيْلًا

عَظیْمًا (٤:٧٦)) ''اللہ تو تم پر رحت کے ساتھ توجہ کرنا چاہتا ہے 'گر جو لوگ اپنی خواہشات نفس کی پیروی کرئے ہیں وہ چاہتے ہیں کہ تم راہ راست سے ہٹ کر دور نکل جاؤ۔''

اس مخضر اور ایک بی آیت میں اللہ تعالیٰ نے بتا دیا کہ اللہ تعالیٰ انسانوں کے لئے کیا جاہتے ہیں اور کیمے نظام کے زریعے جاہتے ہیں اور کیمے نظام کے زریعے جاہتے ہیں ؟ اور جو لوگ نظام زندگی کو صرف جنسی تعلقات (Sex) پر استوار کرنا چاہتے ہیں اور جو انسانوں کو اسلامی نظام زندگی سے بٹانا چاہتے ہیں وہ انسان کے ساتھ کیا کر رہے ہیں ؟ حقیقت سے کہ جو لوگ بھی اسلامی منساج سے بہٹ کر کسی دو سرے منساج کو اختیار کرتے ہیں 'ان کا نظام شموات پر جنی ہوتا ہے ۔ صرف ایک اسلامی نظام زندگی ہی ہے جو سجیدگی 'سچائی 'رائتی اور احساس زمہ داری پر جنی ہے ۔ باتی جس قدر نظام ہیں وہ اتباع نئس 'اطاعت شموت اور فسق و فجور اور کج روی و گرائی ہر جنی ہیں ۔

الله تعالی لوگوں کو اپنے منهاج ہے اچھی طرح آگاہ کر رہا ہے۔ اپنے طریقے تشریح کے ساتھ بیان کرتا ہے تو اس کی غرض کیا ہے؟ صرف ہد کہ وہ انبانوں پر رحت اور شفقت کرنے کا ارادہ کرتا ہے۔ وہ تمہیں راہ راست کی نشاندہ کرتا ہے۔ وہ تمہیں آگاہ کرتا ہے کہ زندگی کی راہوں میں فلال فلال مقامات ہیں جمال بھیلنے کا خطرہ ہے۔ وہ سرباندی اور ترقی میں تمہاری امداد کرنا جاہتا ہے 'تاکہ تم بلندی کی انتاؤں کو چھو سکو۔ اس کے مقابلے میں جو لوگ اپنے نظاموں کو صرف شوات کی حلائش پر رکھتے ہیں اور وہ لوگوں کے لئے شوت پر جنی نظامهائے زندگی تجویز کرتے ہیں اور اسس خوب سجاتے ہیں ، جن کی اسلامی نظام حیات کی رو سے کوئی تجائش نہیں ہے۔ اللہ نے ان کی اجازت وی ہے نہ اور است سے ہٹ کر دور تک گراہی کی راہوں پر نگل اے جائز قرار دیا ہے۔ یہ لوگ صرف ہد چاہتے ہیں کہ مسلمان راہ راست سے ہٹ کر دور تک گراہی کی راہوں پر نگل

جائیں اور اسلامی نظام زندگی اور اس کی انتمائی بلندیوں سے محروم بوجائیں -

زندگی کے اس شعبے میں جس کی سابقہ آیات میں ہدایات دی گئیں ' یعنی خاندان کی شیرازہ بندی ' سوسائٹی کی طمارت ' مردو زن کے باہمی تعلقات کے لئے واحد پاک و صاف طریقہ کار کے تعین اور اس کے سواتمام طریقوں کے ساتھ جنسی ملاپ کی حرمت ' ان کی ندمت اور مسلمانوں کی فکرونظر میں ان کی گراوٹ و قباحت کا شعور پیداکرنے کے لئے اس شعبے میں اللہ تعالی کا منصوبہ کیا ہے جے اللہ تعالی پندکر آ ہے اور ان لوگوں کا منصوبہ کیا ہے جو صرف شہوت رانی پر انسانی سوسائی کو استوار کرنا چاہتے ہیں؟

اس سلیلے میں اللہ تعالیٰ کا جو منصوبہ ہے 'اس کا بیان تو سابقہ آیات میں تفصیل کے ساتھ کر دیا گیا 'جن سے طا ہر ہو ہا ہے کہ اللہ تعالیٰ مردوزن کے اس تعلق کو منظم کرنا چاہتے ہیں۔اس تعلق کو پاک و صاف اور مقدس بنانا چاہتے ہیں اور اسے اس طرح استوار کرنا چاہتے ہیں کہ وہ جماعت مسلمہ کے لئے ہرحال میں خیری خیر ہو۔

رہ وہ لوگ جو صرف شہوت رانی چاہتے ہیں تو وہ صرف ہے چاہتے ہیں کہ ہے فطری میلانات ہر طرح ہے بے قید ہو جائیں ۔ ان پر نہ کوئی دینی پابندی ہو' نہ افلاتی پابندی ہو اور نہ کوئی ابتائی پابندی ہو۔ وہ چاہتے ہیں کہ شہوت کی ہے بھی بلاروک و ٹوک گرم ہے گرم تر ہوتی چلی جائے 'اس پر کمی قتم کا قد غن نہ ہو' اور وہ اس قدر گرم ہو کہ ہردل بے قرار ہو جائے 'اعصاب پر کوئی کنٹرول نہ رہے اور اس طرح کوئی گھر مطمئن نہ ہو۔ کسی کی عزت محفوظ نہ رہے 'کسی خاندان کا وجود باتی نہ رہے اور انسانوں کی حالت ہے ہو جائے کہ وہ جانوروں کا گلہ بن جائیں اور پھر ان کے نر (Male) جانور مادہ (Female) جانور پر اموا شرہ بل جائے ۔ ہر طرف فساد ہی فسادہ بو 'آزادی کے نام پر ہر طرف شرو فساد ہر پا ہو آزادی کا اگر صرف ہوں مغموم ہے تو وہ صرف آزادی کا اگر صرف ہے مام من شوانی نظام ہے۔

یہ ہے وہ گرائی اور کج روی جس سے اللہ تعالیٰ سلمانوں کو براتا ہے ، وہ انہیں متنبہ کرتا ہے کہ اس شوائی نظام حیات کے دائی انہیں کس چز کی طرف بلا رہے ہیں۔شوائی نظام کے دائی اس وقت یہ جدوجہد کر رہے ہے کہ نوخیز اسلامی معاشرے کو بلٹا کر دوبارہ اظلاقی ہے راہ روی کے نظام کی طرف لے جائیں جس میں وہ بہت دور جانگلے تھے ، اور اسلام کے پاک و صاف اور محکم معاشرتی نظام کی وجہ سے وہ اس میں آکیلے رہ گئے تھے ، اور یک وہ ہدف ہے جس کی خطرف آج کے ہیے داہ قبکار اور او یب وعوت دے رہے ہیں اور جس میں آج کے تمام ذرائع ابلاغ و تفر تک رات دن معروف ہیں۔ وہ چاہتے ہیں کہ آج اسلامی معاشرے میں 'حیوانی شوت رانی کی راہ میں جو تھوڑی بہت رکاو میں دن معروف ہیں۔ وہ چاہتے ہیں کہ آج اسلامی معاشرے میں 'حیوانی شوت رانی کی راہ میں جو تھوڑی بہت رکاو میں ہیں انہیں بھی ختم کر دیں۔ یہ حقیقت ہے کہ اس حیوانیت سے انسان کو صرف اسلامی نظام زندگی ہی نجات دے سکتا ہے جب اسلام کی انتقائی قوتمیں 'اگر اللہ نے چاہا' اس نظام کو دنیا میں نافذ کر دیں گ

---000----

اس اختامیہ کی آخری بھلک میں یہ دکھایا گیا ہے کہ انسان ایک ضعیف مخلوق ہے اور اس کی ان کروریوں ہی کی وجہ سے اللہ کو اس پر رحم آتا ہے۔ اس لئے اللہ اس کے لئے جو منساج حیات وضع کرتا ہے اور جو قانون بتاتا ہے اس میں وہ اس ضعف کو ملحوظ رکھتا ہے اس لئے ملکے سے کے ادکام نازل کرتا ہے اس کے لئے مشکلات پیدا کرنے کے بجائے

اس كے لئے آسانيال بيداكر آب -حرج استقت امضرت سے بچاآ ہے -

يُويْدُ اللَّهُ أَنْ يُحَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْانْسَانُ ضَعِيْفًا (٢٨:٤)) "اللهُ تَم رِعا مَدشده يابنريوں كو بكاكرنا چاہتا ہے كيونكہ انسان كمزور پيداكيا گيا ہے۔"

گزشتہ آیات میں خاندانی نظام کے بارے میں جو ادکام دیۓ گئے ہیں اور قانون سازی کی گئی ہے اور جو ہدایات دی گئی ہیں ان میں تو تخفیف بالکل واضح نظر آتی ہے۔ خٹا انسان کے فطری میلانات اور جنسی خواہش کو تشلیم کیا گیا ہے۔ صرف اس جذبے کو منظم کر کے اس کا رخ تغیری خطوط کی طرف موڑ دیا گیا ہے 'جس کے استعال کے لئے پاک و صاف رازہ کار مقرر کر دیا گیا ہے۔ اس کے لئے پاک و صاف اور بسترین ماحول بنایا گیا ہے 'اور سے تھم نہیں دیا گیا کہ انسان اپنی اس فطری خواہش کو دبائے یا اس کا قلع قبع کر دے یا اے اس طرح آزاد چھوڑ دے کہ وہ حیوانی سطح تک گر جائے اور اس کے لئے کوئی حد اور قید نہ ہو۔

فاندانی زندگی کے علاوہ اسلامی نظام زندگی کے دو سرے شعبوں میں بھی قانون سازی کے سلیلے میں تخفیف اور آسانی ہرجگہ صاف نظر آتی ہے۔ انسانی فطرت کا لحاظ رکھا گیا ہے' انسان کی طاقت اور وسعت کو پیش نظر رکھا گیا ہے' انسانی حاجات اور ضروریات کو پیش نظر رکھا گیا ہے اور انسان کی تمام تغیری توتوں کو آزاد جھوڑا گیا ہے۔ آہم ان کے استعال کے لئے ایسے حدود و قیود رکھے ہیں جن کی وجہ سے ان کے غلط استعال کی نوبت بی نہیں آتی۔

بعض لوگ ہے خیال کرتے ہیں کہ مردو زن کے جنسی تعلقات پر اسلام نے جو قیود عائد کی ہیں ان کی پابندی بہت ہیں دشوار ہے اور جو لوگ آزاد شہوت رائی کے اصول پر چلتے ہیں ان کے ساتھ چلنا آسان اور فردت بخش ہے ۔ یہ ایک عظیم فلط حنی ہے اس لئے کہ جنسی تعلق کو بالکل آزاد چھو ڈنا 'مردو زن کے تعلق میں صرف لذت اندوزی کو اختیار کرنا 'اور عالم انسانیت میں جنسی طاپ کو اس سطح تک لے آنا جس طرح حیوانوں میں جنسی طاپ ہوتا ہے 'اور اس طرح ان تمام فرائض اور واجبات اور اجتما کی ذمہ داریوں کو ختم کر دینا اور مردو زن کے اس تعلق کو ہر شم کے قید و بند ہے آزاد کر دیتا خواہ وہ اخلاقی قید ہویا اجتما گی لیکن اپنے حقیق خواہ وہ اخلاقی قید ہویا اجتماعی 'بیہ تمام باتیں بظا ہر تو بہت آسان 'پر کیف اور خوش کن تصور کی جائیں گی لیکن اپنے حقیق نتائج کی روشنی میں وہ بہت ہی بھاری 'جان تو ڑاور جاہ کن ہی اور ایک فرداور ایک معاشرے پر اس کے جو برے اثرات پر آتے ہیں ان کے نتائج حقت اذبت ناک 'مملک اور جاہ کن ہوتے ہیں ۔ وہ معاشرے 'جنوں نے جنسی آزادی کی اس براہ روی کو اپنایا ہے 'اور و بی اخلاق اور شرم و حیا کے قیود سے آزاد ہو گئے ہیں 'ان کے حالات پر ایک سرسری نظر و اللئے ہے دل کانی اضتا ہے بشرطیکہ دل میں زندگی کی رمتی باتی ہو۔

دنیا میں جو جو قدیم تہذیب نیست و تابود ہو کی 'ان کی بربادی کا عائل اسای ان کی جنس ہے راہ روی ہی تھی ۔خواہ سے تذ یب ہو' ان سب کے زوال کا اسای سب ان کی جنس ہے تند یب ہو' ان سب کے زوال کا اسای سب ان کی جنسی بے راہ روی ہی تقد یب ہو 'مربی مغربی تند یب میں جو شکست و ریخت ہو رہی ہے وہ بھی ای جنسی انارکی کی وجہ سے ہے ۔خصوصاً آج کے فرانسی معاشرے کی جابی کے آثار تو بالکل فلا ہر ہیں' جس نے اس جنسی انارکی کو سب ہے ہیں جدید کے دیگر ممالک' امریکہ' سویڈن' برطانیہ اور دو سری نام نماد ترقی یافتہ مغربی سوسائٹیوں سے پہلے اپنایا۔ تند یب جدید کے دیگر ممالک' امریکہ' سویڈن' برطانیہ اور دو سری نام نماد ترقی یافتہ مغربی سوسائٹیوں

میں اس شکت و رہنے کے آثار نمو دار ہو گئے ہیں۔ فرانس میں اس جنسی اٹارکی کے آثار بہت پہلے نمو دار ہوئے تھے۔
۱۸۷ کے بعد فرانس نے جس قدر جنگوں میں بھی حصہ لیا' ان میں اے دشمن کے سامنے تعفیظ نیکنے پڑے - تمام آثار و شواہد اس بات کی طرف اشار دکر رہے ہیں کہ فرنج سوسائی کمل طور پر جاتن کے کنارے کھڑی ہے اور پہلی عالمی جنگ کے بعد یہ آثار اچھی طرح کھل کر سامنے آگئے ہیں ۔ مولانا مودو دی ﷺ بینے ہیں :

'' شہوانیت کے اس شلط کا اولیں نتیجہ سے کہ فرانیسیوں کی جسمانی قوت رفتہ رواب وہی چلی جا رہی ہے'
وائی جنسی بیجانات نے ان کے اعساب کرور کر دیے ہیں۔ فواہشات کی بندگی نے ان میں منیط اور ہر داشت کی طاقت کم ہی
اتی چھو ڈی ہے۔ اسراض خیشہ کی گڑت نے ان کی صحت پر نمایت مملک اثر والا ہے۔ بیسویں صدی کے آغاز ہے سے
کیفیت ہے کہ فرانس کے فرجی دکام کو مجبور آ برچند سال کے بعد نے رگر وٹوں کے لئے جسمانی اہلیت کے معیار کو گھٹا دینا
پڑیا ہے کیونکہ اہلیت کا جو معیار پہلے تھا اب اس معیار کے نوجوان قوم میں کم ہے کم تر ہوتے جارہ ہیں۔ سے لیک محتبر
پیانہ ہے ہو تھما میرکی طرح تر یب قریب سے تی صحت کے ساتھ بتاتا ہے کہ فرنج توم کی جسمانی تو تی کئی تیزی کے ساتھ
بیانہ ہے ہو تھما میرکی طرح تر یب قریب سے تی صحت کے ساتھ بتاتا ہے کہ فرنج توم کی جسمانی تو تیں کئی تیزی کے ساتھ
بیتر ریح گھٹ رہی ہیں۔ اسراض خیشہ اس شنول کے اسباب میں سے ایک اہم سبب ہیں۔ جنگ عظیم اول کے ابتد انگ دو
سالوں میں جن سپاہوں کو محض آئٹک کی وجہ ہے رضصت دے کر سپتالوں میں جیجیا پڑا ان کی تعداد ۔ ۔ ۵ کے
سالوں میں جن سپاہوں کو محض آئٹک کی وجہ ہے رضصت دے کر سپتالوں میں جیجیا پڑا ان کی تعداد ۔ ۵ کے
ساتھ وقت کی نزائت کو دیکھے کہ فرانسی توم کی موت و حیات کافیملہ در پیش تھا اور اس کے وجود و بقا کے لیک ایک سپائی
کی جانفتانی در کار تھی ۔ ایک ایک فرانگ بیش قیت تھا اور وقت وی اور اس کے وجود و بقا کے لیک ایک سپائی
کی جانفتانی در کار تھی ۔ ایک ایک فرانگ بیش قیت تھا اور وقت وی دورت اور وسائل کو بھی اس آ ڈے وقت میں اپنے علاج
ش خرک کی میں میں کے لئے بیکار ہوئے بلکہ انہوں نے اپنی قوم کی دولت اور وسائل کو بھی اس آ ڈے وقت میں اپنے علاج

ایک فرانسیی ما ہرفن ذاکر لیرٹر کا بیان ہے کہ فرانس میں ہرسال آنشک اور اس کی پیداکر دہ امراض کی وجہ سے تمیں ہزار جانیں ضائع ہوتی ہیں اور وق کے بعد سے مرض سب سے زیادہ بلاکوں کا باعث ہوتا ہے۔ یہ صرف ایک مرض خبیث کا حال ہے۔ اور امراض خبیشک فرست صرف ای ایک مرض پر مشتل نہیں ہے۔ "

' فرانس میں سالانہ صرف سات آٹھ فی برار کا اوسط ان مردوں اور عورتوں کا ہے جو ازدواج کے رشتے میں مسلک ہوتے ہیں۔ یہ اوسط خود انتاکم ہے کہ اسے دکھ کر آسانی کے ساتھ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ آبادی کا کتا کیر حصد غیر شادی شدہ ہے۔ پھر آئی تلیل تعداد جو نکاح کرتی ہے ' ان میں بھی بہت کم لوگ ایسے ہیں جو باعسمت رہتے ہیں اور باک اظاتی زندگی بسرکرنے کی نیت ہے نکاح کرتے ہیں۔ اس ایک مقصد کے سوا ہردو سرامکن مقصد ان کے پیش نظر ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ عامتہ الورود مقاصد میں ایک ہے بھی ہے کہ نکاح سے پہلے ایک عورت نے جو بچہ ناجائز طور پر جتا ہے نکاح کر کے اس مولود کو جائز بنا دیا جائے۔ چنانچہ بول بیورو لکھتا ہے کہ فرانس کے کام پیشہ لوگوں (Working Class) کا سے عام دستور ہے کہ نکاح سے پہلے عورت اپنے ہوئے والے شو ہر سے اس بات کا وعدہ لے لیتی ہے کہ وہ اس کے بچہ کو عام دستور ہے کہ نکاح سے پہلے عورت اپنے بونے والے شو ہر سے اس بات کا وعدہ لے لیتی ہے کہ وہ اس کے بچہ کو اپنا بچہ شادی

کے وقت بن اپنے شو ہرکو اس بات ہے آگاہ کر دیا تھا کہ اس شادی ہے میرامقصد صرف ہے ہے کہ ہمارے قبل از نکاح آزاداند تعلقات ہے ہو بچ پیدا ہوئے ہیں ان کو دو طالی" بنا دیا جائے ۔ باتی رہی ہے بات کہ میں اس کے ساتھ ہوی بن کر زندگی گزاروں تو ہے بات نہ اس وقت میرے زبن میں تھی نہ اب ہے۔ اس بناء پر جس روز شادی ہوئی ای روز ساڑھے پانچ بج میں اپنے شو ہرے الگ ہوگی اور آج تک میں اس سے نہیں کی کو ککہ میں فرائض زوجیت اداکرنے کی کوئی نیت نہ رکھتی تھی ۔"

ود پیرس کے ایک مشور کالج کے پر نہل نے پول بورو سے بیان کیا کہ عمواً نوجوان نکاح میں صرف بیہ مقصد پیش نظرر کھتے ہیں کہ گھر پر بھی ایک واشتہ کی خدمات حاصل کر لیں ۔ دس بارہ سال تک وہ ہر طرف آزادانہ مزے کیتھتے پھرتے ہیں ۔ پھر ایک وقت آبا ہے کہ اس قتم کی بے ضابطہ آوارہ زندگی سے تھک کر وہ ایک عورت سے شادی کر لیتے ہیں آکہ گھر کی آسائش بھی کسی حد تک بہم پننچ اور آزادانہ زواتی کا لطف بھی حاصل کیا جاتا رہے ۔ " ((دیکھتے المجاب مولانا سید ابوالاعلی مودودی پینچ امیر جماعت اسلامی پاکتان ص ۱۱۱۳ ساار سید تطب بیٹنے) دیکھتے پر وہ طبع اسلاک پبلیشنز لاہور ۔ طبع ۲۰ ص ۱۹ آ ۵۹ لاہور جون ۱۹۸۵) یوں فرانس جاہ ہوا اور اس کے نتیج میں فرانس نے ہراس جگ میں ہزیمت اٹھائی جس میں وہ شریک ہوا۔ اور اب اس کی حالت سے ہوگئ ہے کہ وہ تمذ سب و تمدن کے اسٹیج سے آہمتہ غائب ہو رہا ہے اور کس بھی وقت اپنے وجود ہی سے ہاتھ دھو بیٹھے گا اور یوں سنت البیہ کا کے اسٹیج سے آہمتہ غائب ہو رہا ہے اور انسان آگر چہ ہر محالے میں جلد بازی سے کام لیتا ہے لیکن سنت البیہ کا ایش رفتار ہے ہو آ ہے۔ اور انسان آگر چہ ہر محالے میں جلد بازی سے کام لیتا ہے لیکن سنت البیہ کی ایش رفتار ہے۔

رے وہ ممالک جو ابھی تک پر شوکت نظر آتے ہیں یا ان میں جات اور ہلاکت کے آثار ابھی تک ظا ہر بوکر سامنے نیس آئے ہیں تو ان کے نمونے سے ہیں :

ایک صافی جنوں نے حال ہی ہیں سوئٹ دلینڈ کا دورہ کیا ہے۔ وہ اس ملک کے اختراکی معاشرے 'اس کی اجتاعی سولتوں اور اس کی مادی ترقیات اور خوشحالیوں سے بحث کرتے ہوئے اس میں آزادی مجبت کا اظہار یوں کرتے ہیں۔ دواگر ہمارے خواب یک ہوں کہ ہم اپنی قوم کے لئے وہی ممتاز اقتصادی مقام چاہتے ہیں جو ان مغربی ممالک میں ہے ' اور ان کامیاب اشتراکی رجانات کے مطابق' معاشرے کے مختلف طبقات کے درمیان اخیازات کو ختم کر دیں اور ہم اسپنے اس ملک مصر کے ہرشری کی راہ ہے وہ تمام مشکلات حیات ختم کر دیں جن کے ختم کرنے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا' اگر ہم اسپنے اس خوش کن خواب تک پہنچ جائیں جس کے حقیقت بنانے میں ہم اپنی پوری قوت اور پوری مالکنات کو ختم کر رہے ہیں' تو پھریہ اہم سوال پیدا ہوگا کہ ہم اس مادی ترقی کے تمام دو سرے نتائج کو بھی اسپنے ہاں قبول کر لیں می کیا ہم اس مثالی معاشرے کے تاریک پہلوکو بھی قبول کرنے کے لئے تیار ہوں گے ۔ کیا ہم آزادانہ تعلق مرد و زن کو قبول کرلیں گے ۔ کا اور خاندانی نظام پر پرونے والے اس کے برے اثرات کو بھی قبول کرلیں گے ۔ ک

''آیئے ذرااعداد و نثار کی زبان میں بات کریں۔ زندگی کے اندر قرار و سکون پیداکرنے کی موجودہ حوصلہ افزائیوں اور تھکیل خاندان کی حالیہ سماعی کے باوجو د'سویژن کی آبادی کاگر اف مسلسل گر رہا ہے۔ باوجود اس کے کہ موجودہ حکومت عورت کو شادی کرنے کے لئے بہت لداد دے رہی ہے۔ پھرعورت کے بچے کی مفت کفالت کی جاتی ہے' یماں تک کہ وہ یونیورٹی سے فارغ التحسیل ہوجائے۔ان سولیات کے باوجود سویڈن کا ہر فائدان بچے بیداکرنے سے کمل احتراز کر رہا ہے۔

ان سب حالات کے بیتے میں خاندانی نظام کے بندھن ٹوٹ گئے۔ سویڈن کے باشدے محبت کی آزادی کے حق میں درج زیل ولائل پیش کرتے ہیں: یہ کہ سویڈن کا معاشرہ شادی کے بعد تمام دو سرے متدن معاشروں کی نسبت خیانت کو بہت ہی بری نظروں سے دیکھا ہے۔ اور یہ بات درست ہے اور ہم اس کا انکار نسیں کرتے۔ لیکن وہ اس بات کا کوئی جواب نہیں دے سکتے اور اس جنسی یہ راہ روی کی وجہ سے نسل تنزل اور طلاق کے اعداد و شار میں بے صد اضافے کاکوئی تشفی بخش سبب نہیں بتا سکتے۔

ای وقت سویڈن میں طلاق کی شرح پوری دنیا میں سب سے زیادہ ہے۔ چھ سات شادیوں میں سے لیک طلاق پر بختی ہوتی ہے۔ اور سے اعداد و شار سویڈن کی اجتاعی امور کی وزارت کے شائع کر دہ ریکار ڈے لئے گئے ہیں۔ سے نیست ابتداء میں کم تقی کر آہستہ آہستہ بڑھ گئی اور ۱۹۲۱ میں صورت حال سے تھی کہ لیک بزار شادیوں میں سے چھیس طلاق پر بختی ہوئی تھیں۔ ۱۹۵۱ میں سے تعداد لیک سوچار ہوگئی۔ ان واقعات کا سب سے ہے کہ بی شویوں میں ماویاں محض ضرورت کے تحت مجبوری کے حالات میں ہوتی ہیں اور ظا برہے کہ ایک شادیوں اصلی شادیوں کی طرح طویل الیحاد نہیں ہوتی اور مجبوری سے ہوتی ہے کہ ایک نوجوان عورت حاملہ ہو جاتی ہے۔ عوماً لیک شادیوں میں طلاق ہو جاتی ہے۔ عموماً لیک شادیوں میں بعد میں طلاق ہو جاتی ہے۔ عموماً لیک شادیوں میں بعد میں طلاق ہو جاتی ہے۔ جب بھی زوجین

در خواست کریں کہ وہ طلاق پر راضی ہیں تو قانون طلاق کی اجازت دے دیتا ہے اور اگر زوجین میں سے کوئی ایک فریق بی طلاق کی در خواست کرے تو ایک معمولی بہانے پر طلاق ہو جاتی ہے ۔''

دوسویڈن میں ایک تو جنسی بے راہ روی کی پوری بوری آزادی ہے 'لیکن اس کے ساتھ ساتھ لوگوں کو ایک دوسری آزادی ہے۔سویڈن میں حاصل ہے۔ وہ ہے کہ ہر شخص کو دہری ہونے کی آزادی ہے۔سویڈن کے باشدوں کی اکثریت مشر خدا ہے۔سویڈن میں ایک وسیع تحریک چل رہی ہے اور لوگ کنیسہ سے پوری پوری آزادی حاصل کر رہے ہیں۔تاروے اور دنمارک میں بھی انگار خدا عام ہے۔ مدارس اور یو نیورسٹیوں میں انگار خدا کی حوصلہ افزائی کی جاتی ہے۔ اور نوجوانوں میں انگار خدا کے عقائد ایک منصوبے سے پھیلائے جاتے ہیں۔"

"دسویڈن اور سکنڈے نیویا کے دو سرے ممالک کے لوگ پوری طرح اظلاق باختہ ہو سیکھے ہیں ' یہ لوگ اپنے عقید ہ انکار خدا اور خدا کا خوف نہ رکھنے کی وجہ سے ہر قتم کی اخلاقی قید وبند سے آزاد ہو گئے ہیں اور آخر کار یمال کے نوجو ان شراب نوشی اور دو سری بناہ کن منشیات کے عادی ہو گئے ہیں۔ ایسے بچوں کی تحداد ہے از ہزار ہے جن کے والدین منشیات کا استعال کرتے ہیں اور یہ تحداد خاندانی بچوں کا دس فیصد بنتی ہے۔ مراحق بچوں کی تحداد اس کے علاوہ ہے جو خود نشہ کرتے ہیں۔ جن نوجو انوں کو شدید نشہ کی حالت ہیں گرفتار کیا جاتا ہے ان کی تعداد گزشتہ پعدرہ سالوں ہیں تین گنا زیادہ ہوگئ ہے اور پندرہ سے سرہ سال کی عمر کے نوجو انوں کے اندر شراب نوشی کی عادت بدسے بدتر ہی جا رہی ہے اور اس کے بہت برے نائج بر آمد ہورہے ہیں۔"

دوسویڈن میں بالغ ہونے والوں میں ہر دسواں بچہ دماغی اور نفسیاتی بیاریوں کا شکار ہوتا ہے۔سویڈن کے ڈاکٹروں کا سے کہنا ہے کہ ان نفسیاتی بیاروں کا بچپاس فیصد وہ لوگ ہوتے ہیں جن کی دماغی بیاری 'ان کی جسمانی بیاری کا متیجہ ہوتی ہے۔ فلا ہرہے کہ انکار خداکی آزادی اور اخلاقی قیود ہے آزادی کا بھی متیجہ موسکتا ہے کہ آبادی نفسیاتی بیاریوں کا شکار ہو اور خاندان نظام کی چولیں ڈھیلی پڑجائیں اور اس کے نتیجے میں گھٹیا درجے کی نسل وجو دمیں آئے۔''

یہ تو حال تھا سویڈن کا اکین امریکہ کا بھی ہی حال ہے۔ اور برائی کے آثار خطرناک طور پر فا برہورہ ہیں اکین امریکی قوم کے وجود ہیں جاتی کے آثار در آئے ہیں اگرچہ بظا بروہ ترو ہان ہو اس طرف الثقات ہی نہیں ہے۔ امریکی قوم کے وجود ہیں جاتی کے آثار در آئے ہیں اگرچہ بظا بروہ ترو ہان ہے اور الزاقی انحطاط کی طرف جا رہی ہے اور اس کے آثار نمو دار ہورہ ہیں۔ امریکہ ہیں ایسے لوگ پائے جاتے ہیں جو اپنے ملک کے حماس فرجی را ذاتیت دشنوں کے ہاتھ بچ دیتے ہیں اس لئے کہ وہ جنس بے راہ دوی ہاتھ بچ دیتے ہیں اس لئے کہ وہ جنس بے راہ دوی اس عام جنسی آزادی اور بے راہ روی کا بتیجہ ہوتی ہے جو ان کے ملک میں رائے ہے۔ امریکہ ہیں بعض ریاستوں ہیں ازروئے تانون طاباتی کے لئے بہ شرط ہے کہ خاوند یا بیوی ہیں سے ملک میں رائے ہے۔ امریکہ ہیں بعض ریاستوں ہیں ازروئے تانون طاباتی کے لئے بہ شرط ہے کہ خاوند یا بیوی ہیں سے کوئی زناکی حالت میں پکڑا جائے ۔ اس غرض کے لئے بعض و کلاء اور ڈاکٹروں نے ایک لئی شظم ینائی تھی کہ جو ایسے مقد مات میں پکڑا جائے ۔ اس غرض کے لئے بعض و کلاء اور ڈاکٹروں نے ایک لئی شعری سے کے ایک لئی شخول میں بھانے کی کوشش کرتے ہیں۔ حال ہی میں امر کی پولیس نے ایک لئی شظم کا جو جالیا جس کے شعری کی شروں میں تھے۔ حالاتکہ و کلاء اور ڈاکٹر میڈ برین لوگ ہوتے ہیں۔ کی جو ڈے جو طابق پی مردیا عورت کو زناکاری میں بھانے اور پر مقدمہ دائر کی خوات کو زناکاری میں بھانے اور پر مقدمہ دائر کر کے اپنے شریک حیات کو زناکاری میں بھانے اور پر مقدمہ دائر کر کے اپنے شریک حیات کو زناکاری میں بھانے اور پر مقدمہ دائر کر

دیتے۔ امریکہ میں ایسے دفترعام ہیں جو بھاگی ہوئی عور توں اور بھائے ہوئے خاد ندوں کی تلاش میں تعاون فراہم کرتے ہیں اس لئے کہ کمی خاوند کو یہ یقین نہیں ہوتا کہ جب وہ شام کو گھر آئے گا تو اس کی بیوی موجو د ہوگی اور اسپنے کی محبوب کے ساتھ چلی نہ گئی ہوگ ۔ نیز بیوی کو بھی یہ یقین نہیں ہوتا کہ اس کا خادند شام کو واپس آئے گا یا اس سے زیادہ جاذبیت رکھنے والی کسی دو ثیزہ نے اس سنجال لیا ہو گا۔ ایسے معاشرے جن میں خاند انوں کی حالت یہ ہو' ان میں کسی جاذبیت رکھنے والی کسی دو ثیزہ نے اس سنجال لیا ہو گا۔ ایسے معاشرے جن میں خاند انوں کی حالت یہ ہو' ان میں کسی کے اعصاب کیے مضبوط اور درست رہ سکتے ہیں۔ اور ایسے حالات میں امریکہ کے ایک صدر اعلان کرتے ہیں کہ ہرسات نوجوانوں میں سے چھ فوتی خدمات کے لئے تا اہل ہو چکے ہیں اس لئے کہ بیر سب جنسی بے راہ روی میں جنتا ہوتے ہیں۔ مولانا مودودی شیخ کھتے ہیں:

ود ایک امرکی رسالے میں ان اسبب کو جن کی وجہ سے وہاں بداخلاقی کی غیر معمولی اشاعت ہو رہی ہے 'اس طرح بیان کیا گیا ہے ۔ تین شیطانی تو تیں ہیں جن کی سٹیٹ آج ہماری دنیا پر چھاگئ ہے اور یہ تینوں ایک جنم تیار کرنے میں مشغول ہیں ۔ فخش لزیچ ہو جنگ عظیم کے بعد جرت انگیز رفار کے ساتھ اپنی بے شری اور کشت اشاعت میں بوھتا چلا جا رہا ہے ۔ متحرک تصویر ہیں ہو شوانی مجبت کے جذبت کو نہ صرف بحرکار ہی ہیں بلکہ عملی سبق بھی وہی ہیں ۔ عور توں کا گرا ہوا اظلاقی معیار ہوان کے لباس 'اور بسا او قات ان کی بر ہنگی اور سگریٹ کے روز افزوں استعال اور مردوں کے ساتھ ان کے جرقید و بند سے نا آشا اختلاط کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے ۔ یہ تین چزیں ہمارے ہاں بر متی چلی جا رہی ہیں اور ان کا متیجہ سبحی تہذ یب و معاشرے کا زوال اور آخر کار جائی ہے ۔ اگر ان کو نہ روکا گیا تو ہماری تاریخ بھی روم اور ان کا دو سری قوموں کے مماثل ہوگی جن کو یک نئس پر سی اور شوانیت ان کی شراب اور عور توں اور ناچ رنگ سمیت فنا کے گھاٹ آبار چکی ہے ۔ "

((الحجاب ' سيد ابوالاعلیٰ مودو دی ﷺ ' ص ١٢٩ ـ . ١٣ه ﴿ اردو ایدُیشَ صفحات ١٠١٥ -١٠١ طبع ٢٠ جوك ١٩٨٥ اسلامک پيليکيشنز لامور))

لکن واقعات کی دنیا میں جو کچھ ہوا' وہ ہے کہ امریکہ اس شلث کے سلاب سے نہ پیج سکابلکہ اس نے اس کے سائے گھٹے فیک دیے۔ وہ ای راہ پر چل نکلا ہے جس پر روم چلا ۔ آیک دو سرے صحافی امریکہ 'برطانیہ اور فرانس کے نوجوانوں میں جنسی بے راہ روی کے سلاب کے بارے میں تکھتے ہیں اور ان کامقصد سے ہے کہ ہمارے ہاں نوجوانوں کی بے راہ روی ان ممالک کی طرح شدید نہیں ہے۔

''امریکہ کے نو نیز لڑکوں اور لڑکوں کے در میان بے راہ روی کا ایک سیلاب آیا ہوا ہے۔ یویارک کے گور ز نے اعلان کیا کہ اس بے راہ روی کا علاج 'اس ریاست میں 'عقر یب توی اصلاح کے مسائل میں سرنسرست آجائے گا۔ گور ز نے مشورہ ویا ہے کہ اصلاحی نر سریاں اور تہذیب اظلاق کی مجالس اور جسمانی تربیت کے اداروں کا قیام ازبس ضروری ہے لیکن اس کے ساتھ اس نے سے اعلان بھی کیا ہے کہ کالجوں اور یو نیورسٹیوں کے طلباء اور طالبات کے در میان منشیات لیعنی چ س اور کوکین کے رواج کو ختم کر ٹا ان کے پروگرام میں شامل نہیں ہے اور سے معالمہ ہم محکمہ صحت عامد کے حوالے کر رہے ہیں۔''

" افری دو سالوں کی ر بورٹ کے مطابق انگستاں میں عور توں اور نوجوان 'چھوٹی تابالغ خواتین پر دست درازی کے واقعات میں ہے۔ دو اندی کرنے والے مراهق یا کے واقعات میں ہے حد اضافہ ہواہے خصوصاً دیماتی راستوں میں ۔ اکثروا تعات میں دست درازی کرنے والے مراهق یا نوجوان شے اور ان واقعات میں سے بعض واقعات میں بچی یا لڑکی کا گلا گھونٹ کر اسے قتل بھی کر دیا گیا تھا اور اسے محدثری اور منجد لاش کی شکل میں چھوڑ دیا گیا تھا تاکہ بدکر داری کا راز قاش نہ ہویا ہے کہ شناخت پریڈ کے وقت شاخت نہوسکے ۔ "

"دو ماہ كا عرصہ ہوا ہے كہ ایك ہو ڑھا شخص اپنے گاؤى جارہا تھا۔ اس نے راہ گزر پر ایک درخت كے نيچے ایک نوجوان كو ایک لڑى كے ساتھ مباشرت كرتے ہوئے دیكھا۔ یہ ہو ڑھا ان كے قریب گیا۔ اس نے لڑكے كو اپنے عصا سے مارا۔ اور زجر و توزیح كی اوراسے كما كہ جس قبل كا وہ ار تكاب كر رہا ہے وہ سرعام جائز نہيں ہے۔ لڑكا اٹھا اور اس نے بوڑھے كے پيد بيں ایک لات رسيدكى۔ بوڑھا گرا۔ اس كے بعد وہ اسپنے بوٹوں كے ساتھ اسے سرپر مار آرہا بسال تك كہ اس كا سريجو ڑويا۔ اس لڑكے كی عمر صرف پندرہ سال تھى۔ اور لڑكى كی عمر صرف تيرہ سال تھى۔ "

ا مریکہ کی '' انجمن چہار دہ'' جو ملک کی اخلاقی صورت حال کی گرال ہے' نے بتایا ہے کہ ا مریکہ کی نوے فیصد آبادی مملک خفیہ جنسی امراض کا شکار ہے اور سے صورت حال اس وقت تھی جبکہ جدید جراثیم کش ادوبیہ بنسلین اور سٹو بیٹو مائیسین ایجاد نہیں ہوئی تھیں ۔

ونفر کے ایک بج لکھتے ہیں کہ ہردو تکاحوں میں سے ایک طلاق پر منتج ہوتا ہے اور مشہور عالمی واکٹر الکسیس کاریل اہن مشہور کتاب ود انسان نامعلوم" میں لکھتے ہیں :-

دوہم بچوں کے اسال 'سل ' دق اور ٹائی فائیڈ جیسی بیاریوں کی بیچ کی کے تو بالکل قریب جاپیچے ہیں لیکن ان بیاریوں رکی جگہ اظائی ہے راہ روی اور اظائی بگاڑی بیاریوں نے لے لی ہے جس کے نتیجے ہیں اعصابی اور دماغی بیاریاں بیدا ہو رہی ہیں امریکہ کی بعض ریاستوں میں عام مریضوں کے مقابلے ہیں دماغی مریضوں کی تعداد زیادہ ہوگئ ہے۔ جنون کے علاوہ اعصابی اور جسمانی ٹانوائی کی بیاریوں ہیں بھی بے حد اضافہ ہو رہا ہے۔ ان کے نتیج میں ہر فرد معیبت زدہ ہو گیا ہے۔ اور خاندانی نظام قریب الافقیام ہے۔ ماہرین کا خیال ہے کہ متعدی بیاریوں کے مقابلے میں امر کی تہذ یب کے لئے عقلی انحطاط زیادہ مصر ثابت ہو رہا ہے۔ جبکہ ماہرین طب نے اپنی سرگرمیاں ان متعدی بیاریوں کے انسداد تک محدود کررکھی ہیں۔

یہ ان مصائب اور تکلیفات کی معمولی ہی جھک ہے جو اس گمراہ انسانیت نے اپنے اوپر اس لئے لا ولئے ہیں کہ اس نے ان لوگوں کی پیروی شروع کر دی جو صرف شہوت کے پیروکار بن گئے تنے انہوں نے خدا کے بنائے ہوئے طریقہ زندگی کی پیروی ترک کر کے جدید جابلیت کو اپنالیا تھا۔ حالاتک اسلامی نظام زندگی وہ منہاج تھاجس بیں انسان کے ضعف اور کمزوری کو محوظ رکھ کر قانون سازی کی گئی تھی 'اور اس نظام بیں اسے اپنی خواہشات نفس اور شہوائی میلانات کی بندگی سے بچاکر ایک ایسے راستے کی طرف ہوایت دی گئی تھی جو پرامن بھی تھا اور اس پر چل کرانسان کے گناہوں سے رجوع کمان ہوجاتا تھا اور وہ راہ طمارت افتیار کر سکتا تھا۔

وَ اللّٰهُ يُرِيْدُ اَنْ يَّتُوْبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيْدُ الَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ الشَّهَوَٰتِ اَنْ تَمِيْلُوْا مَيْلًا عَظِيْمًا (٢٧) يُرِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يُحَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْانْسَانُ ضَعِيْفًا (٢٨)

دوہاں اللہ تو تم پر رصت کے ساتھ توجہ کرنا جاہتا ہے جمر جو لوگ خود اپنی خواہشات نئس کی پیروی کر رہے ہیں وہ جاہتے ہیں کہ تم راہ راست سے ہٹ کر دور نکل جاؤ۔اللہ تم پر سے پابند یوں کو ہلکا کرنا جاہتا ہے کیونکہ انسان کمرور پیداکیا سمیا ہے۔''

اس سبق کا دو سراحصہ اسلامی معاشرے کے ماہین بعض مالی معاملات پر بحث کرتا ہے 'تاکہ باہم معاملات کے طریقے فظ کر دیے جائیں اور اسلامی معاشرے کے ممبران کے در میاں باہمی معاملات یاک و صاف رہیں۔ نیز اس میں مالی حقوق عور توں کو بھی ویسے ہی دیے جائیں جس طرح مردوں کو دیئے گئے ہیں۔ ہر فخص کو اس کا مقرر کر دہ حصہ لے ۔ نیز وہ مالی حقوق جو ولایت پر بنی سے اور جو دور جالمیت میں عام طور پر مروج رہے ' اور اسلام کے آنے کے بعد بھی ابتدائی دوں مروج سے ' اور اسلام کے آنے کے بعد بھی ابتدائی دوں میں وہ مروج سے ' ان کو ختم کر دیا جائے تاکہ اس سابقہ نظام کا تصغیم کر دیا جائے اور اسلامی نظام میراث کے لئے راہ ہموار ہوجائے جس میں میراث صرف قربی رشتہ داروں کا حق بنتی ہے اور آئندہ کے لئے قدیم موروثی ولایت کے نظام کو فتم کر دیا جائے۔'

يَايَّهُا الّذِينَ امَنُوا لَا تَا كُوُّا اَمُوالكُوْ بَيْنَكُوْ بِالْبَاطِلِ الْآلَانَ تَحُوْنَ وَجَارَةً عَن تَرَاضِ مِّنْكُوْ فَ لَا تَقْتُلُوا انْفُسَكُوْ الله كَانَ بِكُوْ رَحِيًا الله كَانَ بِكُوْ رَحِيًا الله كَانَ بِكُوْ رَحِيًا الله وَمَنْ يَفْعَلُ ذَاكَ عُنْدَانًا وَ ظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيْهِ نَادًا وَكَانَ ذَلِكَ عَنَ اللهِ يَسِيْرًا اللهِ مَنْ يَكُونُ تَجْتَوْبُوا كَبَا إِلَى مَا تُنْهُونَ عَنْهُ نُكَوِّرُ عَنْهُ سَيِّالِكُونَ عَنْهُ نُكَوِّرُ عَنْهُ سَيِّالِكُونَ عَنْهُ نُكَوِّرُ عَنْهُ سَيِّالِكُونَ عَنْهُ نُكَوِّرُ عَنْهُ سَيِّالِكُونَ عَنْهُ نُكُونًا مَا فَضَّلُ الله يَهِ بَعْضَكُونَ مَن الله عَنْ الله عَنْ اللهِ يَسِيْرًا اللهُ يَه بَعْضَكُونُ عَنْهُ اللهُ يَه بَعْضَكُونَ عَنْهُ نَا الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْهُ اللهِ يَعْمَلُ الله عَنْهُ اللهُ عَلَى الله عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهُ عَلَى الله عَنْهُ اللهُ عَلَى الله عَنْهُ اللهُ عَلَى الله عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَلَى الله عَنْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَنْهُ اللهُ الله عَنْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ الْعَلَيْمُ اللهُ اللهُ

وَمُتَعَلَّوا اللهَ مِنْ فَغُلِهِ ﴿ إِنَّ اللهَ كَانَ بِكُلِّ شَى ﴿ عَلِيْمًا هُوَ لِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِثَا تَوَكِّهُ الْوَالِدُنِ وَالْأَقْرَبُونَ ﴿ وَالَّذِيْنَ عَقَدَتُ اَيُمَانُكُو فَالْتُوْهُمُ مَ نَصِيْبَهُمُ وْ إِنَّ اللهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدًا ﴿ إِلَيْ اللهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدًا ﴿

دول اوگوجو ایمان لائے ہو' آپس میں ایک دو سرے کے مال باطل طریقوں سے نہ کھاؤ ۔ لین دین ہونا چاہئے آپس کی رضامندی سے اور اپنے آپ کو قتل نہ کرو بیقین مانو کہ اللہ شمارے اوپر مریان ہے ۔ جو محتص ظلم و زیادتی کے ساتھ ایسا کرے گا اس کو ہم ضرور آگ میں جھوتکیں گے اور یہ اللہ کے لئے کوئی مشکل کام نہیں ہے' آگر تم ان برے برے گناہوں سے پر ہیز کرتے رہو جن سے تمہیں منع کیا جا رہا ہے تو تمہاری چھوٹی موٹی پر ائیوں کو ہم تمہارے حساب سے ساقط کر دیں گے اور جو کچھ اللہ نے تم میں سے کسی کو دو سرول کے مقابلے میں زیادہ دیا ہاں کے سبت تمنا نہ کرو' جو کچھ مردول نے کمایا ہے' اس کے مطابق ان کا حصہ ہے' اور جو کچھ مور توں نے کمایا ہے اس کے مطابق ان کا حصہ ہے' اور جو کچھ مور توں نے کمایا ہے اس کے مطابق ان کا حصہ ہے۔ بال اللہ سے اس کے فضل کی دعا ما تکتے رہو' یقینا اللہ جرچیز کا علم رکھت ہے۔ اور ہم نے ہراس ترک کے حقد ار مقرر کر دیے ہیں جو والدین اور رشتہ دار چھوڑ ہیں' اب رہے وہ لوگ جن سے تمبارے عمد و بیان ہوں تو ان کا ک

آیات کا میں سلمہ اسلامی معاشرے کی تربیت کے ساتھ بھی معلق ہے ور اسلامی نظام کے شعبہ قانون سے بھی اس کا تعلق ہے۔ اسلامی نظام زندگی میں تربیت ' اصلاح اور قانون ساتھ کام کرتے ہیں ' وہ ایک دو سرے کے ساتھ تھیلی حیثیت رکھتے ہیں اور ایک دو سرے کے ساتھ مربوط ہیں۔ ایک کے سوا دو سراتکمل نہیں ہو سکا۔ قانون سازی سے غرض یہ ہوتی ہے کہ اسلامی معاشرے کی تربیت اور اصلاح کی جائے اور لوگول کی زندگی کے معاملات کو ایک ضل ہے تحت لایا جائے۔ قانون سازی ہے اندر لربی ہوایات بھی دی جاتی ہیں دی جاتی ہیں انسانی ضمیر کی تربیت مطلوب ہوتی ہے۔ ہراس جائے ہی دی جاتی ہیں انسانی ضمیر کی تربیت مطلوب ہوتی ہے۔ ہراس قانون سازی میں اس بات کو بھی چیش نظر رکھا جاتا ہے کہ قانون کا نفاذ بھی ایجی طرح ہو سے اور خود اسلامی معاشرے کا شور قانون کے نفاذ کے لئے تیار ہو اور معاشرہ ہے ہجتا ہو کہ اس قانون کے توڑنے میں نہیں بلکہ اس کے نفاذ میں ہماری مصلحت ہے۔ اس لئے اسلامی نظام حیات میں قانون سازی اور اصلاح و ہدایت ساتھ ساتھ جلتے ہیں۔ ولول کو لئد سے ہوڑا جاتا ہے اور ان میں ہے بات والی جاتی ہے کہ بیہ ضابطہ اور ہے قانون اس رب ذوالجلال کی طرف سے ہو جس ہو اسلامی نظام کی میں جامعیت انسانی کی واقعی اور عملی زندگ کے لئے نہایت ہی مفید ہے۔ اس سے انسانی عمری اصلاح ہمی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی اور عملی زندگ کے لئے نہایت ہی مفید ہے۔ اس سے انسانی عمری اصلاح ہمی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی اور قانون پرعمل ہمی۔ اس موانون پرعمل ہمی۔

آیات کے اس صے میں ہمیں تھم دیا جاتا ہے کہ الل ایمان آپس میں ایک دو سرے کے مال ناجاز طور پر نہ کھائیں اور یہ جب تھی تایا جاتا ہے کہ دو سروں کا مال یاہم رضامندی سے تبجارتی لین دین کے ذریعے ہی لیا جاسکتا ہے اور دو سروں کے مالی کو ناچاز طور پر کھانے کے قطل کو انسان کے قل سے تبجیر کیا گیا ہے ۔ یہ بیا گیا ہے کہ یہ قطل بابکت اور تباتی ہے ۔ اس کے ساتھ لوگوں کو عذاب آثرت سے بھی ڈرایا جاتا ہے اور مید کما جاتا ہے کہ ہو قضی طالمانہ طور پر دو سروں کا مال کھائے گا وہ آگ کو ضرور چھوٹے گا۔ اس وعید کے ساتھ تن امید کی کران بھی چگتی ہے ۔ انٹہ تعالیٰ نری اور عفو و درگزر کا وعدہ بھی فرائے ہیں اور انسان کی کروری اور اس کی تعقیرات کو معاف کرنے کی راہ بھی بتاتے ہیں ۔ نیز دنیا میں احساس محمود کی کو مرفی کو کم فرائے ہیں اور انسان کی کروری اور اس کی تعقیرات کو معاف کرنے کی راہ بھی بتاتے ہیں ۔ نیز دنیا میں احساس محمود کی کو کم بوئی نظروں کے ساتھ نہ دیکھو ۔ ذات باری کو ہدف نظرینا کو اس کے کہ وہی تو ہدی وال کو دینے والا ہے ۔ اس لئے تہیں ہوئی نظروں کے ساتھ نہ دیکھو ۔ ذات باری کو ہدف نظرینا کو اس کے کہ انٹہ ہے مرد و عورت دونوں مائک سے ہیں ۔ مردوں نے جو کچھ مائٹنا ہے ای سے مائلو۔ یہ ساس سے جمل کی جاتی ہی ہوئی دو سرے کے ساتھ ان پر انٹہ بذات خود بھی گواہ ہے ۔ اس سے تیں دو سرے کے ساتھ ان پر انٹہ بذات خود بھی گواہ ہے ۔ ہیں تو ان معاہدوں پر ایکھی طرح عمل کیا جاتی اس کے کہ دو سرے کے ساتھ ان پر انٹہ بذات خود بھی گوئی گواہ ہے ۔ بیس موثر دوبدانی اشان سے اس کی اندر تائون سازی بھی موجو دے یہ ہیں وہ ہدایات ہو انسان کی جسمانی تخلیق ہے بھی باتچرے ۔ اور اس کے نقیاتی میانات سے بھی ایچھی طرح واقف ہے ۔ جو انسان کی ذینی رابوں اور نشیب و فراز سے بھی بیچی طرح واقف ہے ۔ جو انسان کی ذینی رابوں اور نشیب و فراز سے بھی بیچی طرح واقف ہے ۔

يَايُهَا الَّذِيْنَ امَنُوْ الَا تَا كُلُوْ آ اَمْوَ الَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ اِلَّا اَنْ تَكُوْ نَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا يَا ثَالُهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا (٩٦) وَمُنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوْ آ اَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا (٩٦) وَمُنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدُو اَنَّا وَ ظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيْهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّه يَسِيْرًا (٣٠)

دوس کھاؤ' اور اپنے آپ کو قل اور اس میں ایک دوس کے مال باطل طریقوں سے مد کھاؤ' اور اپنے آپ کو قل نہ کرو ایفین مانو کہ اللہ تمہارے اوپر مربان ہے۔ جو ہخص ظلم و زیادتی کے ساتھ ایباکوے گا' اس کو ہم روز آخرت آگ میں جھوٹکیں کے اور اللہ کے لئے یہ کوئی مشکل کام نہیں ہے۔''

: سید پکار اہل ایمان کے لئے ہے ' انہی کو منع کیا گیا ہے کہ وہ آپس میں ایک دو سرے کے مال باطل طریقوں سے نہ کھائیں ۔

یا یُنھا الَّذیْنَ الْمَنُوْ الَا تَا کُلُوْ آ اَمْوَ الْکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْبَاطِلِ اے اور جو ایمان لائے ہو' آپس میں ایک دو سرے کے مال باطل طریقوں سے سے کھاؤ۔'' (؟؟ ؟ ؟)

ہاں یماں سے بتانا بھی ضروری سمجھا گیا کہ باہم رضامندی سے جو تجارتی لین دین ہوتا ہے 'اس میں اگر دو سرے کر دولت بطور منافع آجائے تو وہ جائز ہے ۔

(ِالَّآ اَنْ تَکُوْنَ تِحَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْکُمْ (٢٩:٤) "الامير که بايم رضامندي سے تجارزَ لين دين بَو_"

ہے استاء منقطع ہے۔ مقوم ہے ہے کہ اگر معاملہ باہم رضامندی پر بنی لین دین کا ہوتو وہ صورت سابق آیت میں واخل نہیں ہے۔ یہاں تجارت کو استائی شکل میں اس لئے لایا گیا ہے کہ تجارت کے لین دین اور باتی یا طل طریقوں کے لین دین میں بظا ہر مماثلت پائی جاتی ہے۔ جو طریقے شریعت کے قانون میں ممنوع ہیں ان کے ذریعے جو مال لیا جاتا ہے وہ یاطل طریقے ہے کھایا جاتا ہے۔ یہ مشاکلت اس وقت ظا ہر ہو جاتی ہے جب سور و بقرہ میں آیت الرباء کا مطالعہ کیا جاتا ہے جماں سود خواروں کا یہ اعتراض نقل کیا گیا ہے۔ (انّہ ما الّبیّع مشلُ الرّبوا) (۲: ۲ ۲ ۲) وہ بن تھے اور ربا کی جو اس اشکال کو یوں روکیا گیا تھا۔ (وَ اَحلُ اللّهُ الْبَیْعَ وَحَوْمُ الرّبوا) (۲: ۲ ۲ ۲ ۲) دولج سودی اللّه البیّع وَحَوْمُ الرّبوا) (۲: ۲ ۲ ۲ ۲ کی دولج سودی کی دولت میں بذریعہ منافع اضافہ ہوتا ہے جبکہ کاروبار کا وفاع یوں کرتے سے کہ تھے بھی جارت ہے اور اس میں انسان کی دولت میں بذریعہ منافع اضافہ ہوتا ہے 'اس لئے اس کاکوئی خاص سبب ساسنے نہیں آتا کہ تجارت کو جائز کیا جائے اور سودکو حرام قرار دیا جائے۔

حقیقت سے کہ تجارتی لین دین ادر سودی کار دبار میں بہت برافرق ہے۔وہ بدترین متائے بھی ہمارے سامنے ہیں جو سودی کاروبار کی وجہ سے تجارت و صنعت اور عوام کو در پیش ہوتے ہیں اور وہ خوشکوار اثرات بھی جو صاف ستھری

تجارت اور صنعت کی وجہ سے عوام الناس پر مرتب ہوتے ہیں ۔

تجارت میں ایک تا جر ایک ضرور تمند اور خریدار اور ایک صنعت کار کے در میان ایک ایا واسط ہوتا ہے جو دونوں كے لئے مفيد ہوتا ہے ۔ تا جر اشياع صرف كے لئے ماركيث حلاش كرتا ہے اور مصوعات كو رواج ، يتا ہے ۔ وہ ان كو غوبصورتی کے ساتھ اہل ضرورت کے لئے مساکرتا ہے اور ان کے لئے سولت فراہم کرتا ہے۔ یوں گویا وہ رونوں فریقوں كے لئے مفير ہوتا ہے اور ائي خدمات كا صلد ليتا ہے ۔ اور اس كا صله ائي جدوجمد اور اس كى ممارت كا بھى عوض ہوتا ہے۔ پھر آجر ہروقت نفع اور تقصان ووتول کے لئے تیار رہتا ہے جبکہ سود خواری کا نظام اس صورت حال سے بالکل مختلف اور متضاد نظام ہے اس لئے کہ اس نظام میں مصنوعات پر اصل اخراجات کے علاوہ سودی واجبات کا اضافہ کیا جاتا ب اور سے اضافہ پھر تا جر اور خریدار' ضرور تمند سے وصول کیا جاتا ہے ۔ پول پورے معاشی نظام پر بوجھ برم جاتا ہے۔ اور جس طرح مغربی منعق ممالک میں عملانیہ نتائج فط ، یہ منوس نظام آخر کار نہ تو بذات خود صنعت کے لئے مفید ہوتا ہے اور نہ خرید ارول (Customers) کے لئے مفید ہوتا ہے اور نہ وہ ان دونوں کے مفادات کو پیش نظر رکھتا ہے بلکہ اس کا بدف صرف میہ ہوتا ہے کہ صنعتی قرضوں پر زیادہ ہے زیادہ نفع حاصل کیا جائے اور سرماییہ کار کو فائدہ ریا جائے۔ جمہور عوام کو ضروریات زندگی دستیاب مول یا نه مول لیکن سامان هیش کی فرادانی موادر ان چیزول کی پیداوار میں اضافه کر دیا جائے جو انسانی جذبات کو مشتعل کرنے والی ہوں 'خواہ سے انسانی جسم اور صحت کے لئے سخت معزبوں۔ نیز ہے کہ سرماسے كے لئے دائما " منافع منعين كر دينا اور مرمايد دار كے لئے كى صورت بيں بھى خمار ويس شريك ند ہونا ' جيسا كد تجارت میں ہوتا ہے اور پھراس کے نتیج میں انسانی جدوجمدیر اعتاد نہ کرنا 'جو تجارتی نظام کی جان ہوتی ہے۔ یہ اور اس طرح کے دو سری وہ وجوہات جو اس سودی نظام کے کھاتے میں آتی ہیں اس بات کے لئے کافی ہیں کہ اس نظام کوختم ہونا جاہے جس طرح اسلام نے اے فتم کیا ہے۔

(تفصیلات کے لئے رکھنے فی ظلال القرآن ج سوئم صفحات نیز تفصیلات کے لئے رکھنے مولانا ابوالاعلیٰ مورو دی ﷺ 'امیر جماعت اسلامی پاکستان کی کتاب دوالر با' (سید قطب))

نظام ربا اور نظام تجارت میں بعض پملوؤں سے چونکہ یکر کی نظر آتی تھی اس لئے قرآن کریم کو بطور اسدراک سے نوٹ دینا پڑا (الّا تکو نَ تِحَارَةً عَنْ تَرَ اصِ مِنْکُمْ (٢٩:٤) ''الا سے کہ تممارے در میان باہم رضامندی سے تجارتی لین دین ہو۔'' لوگوں کے اموال باطل طریقے سے کھانے کی ممانعت کے بعد سے کما جاتا ہے کہ آیک دو مرے کو قل شہر کرو' آگرچہ نحویوں کی رائے کے مطابق سے استثائے منقطع ہے۔ وَلَا تَقْتَلُوْ آ اَنْفُسَکُمْ إِنَّ اللَّهُ کَانَ بِکُمْ رَحِیْمَا فَرَ مِنْ اللهِ کَانَ بِکُمْ رَحِیْما (٤:٩ ٢)) ''اور اینے آپ کو قل نہ کرو' یقین مانو کہ اللہ تممارے اور مربان ہے۔''

یہ فقرہ ایک دو سرے کے اموال ناجائز طور پر کھانے کی ممانعت کے بعد آتا ہے جس میں یہ اشارہ ہے کہ اگر تم ایک دو سرے کے اموال باطل طریقوں سے کھاتے ہو تو گویا تم ایک دو سرے کو قتل کر رہے ہو' اور سودی نظام کے آثار جاہ کن ہول گے ۔ اور اللہ تعالیٰ اس سودی نظام کی ممانعت کر کے تم پر ظلم نہیں کر رہا ہے بلکہ یہ نمایت ہی رحیانہ تھم ہے اور حقیقت بھی یہ ہے کہ یہ اللہ کی جانب سے انسانیت پر بہت ہوار حم ہے۔

جس سوسائی میں بھی ان امور کا رواج ہو جائے 'مثلاً سود خواری 'چور بازاری 'قمار بازی ' ذخیرہ اندوزی ' دھوکہ بازی ' چھینا جھٹی ' سرقہ ' رشوت ' نا قائل فروشت اشیاء کی فروشت ' مثلاً عزت و ناموس ' ضمیرو اخلاق ' زمه داری اور فرض منعبی ' اور فر ہب اور دین و غیرہ جیسا کہ سے چیزی قدیم جابلی سوسائی میں بھی جاری تھیں اور آج کی جدید جابلیہ سوسائی میں بھی ہے کام جاری تھیں اور آج کی جدید جابلیت میں بھی سے کام جاری ہیں ۔ غرض سے امور جس سوسائی میں بھی پائے جائیں گے ' وہ خود اس کی جانب سے خودکشی کے مترادف ہوں می اور وہ سوسائی اینے آپ کو ہلاکت کے گڑھے میں جانے یو جھے گر اربی ہوگی۔

اور الله كا مفتاء يہ ب كه وہ اس جاہ كن خودكشى سے الل ايمان كو بچائے اور ان پر رحم كرے ۔ يہ بھى دراصل الله كى جانب سے انسان يك مفتاء يہ ب كه وہ اس جاہ كن خودكشى سے الل ايمان كو بچائے اور ان پر رحم كرے ۔ يہ بھى دراصل الله كى جانب سے انسان يك علاج ب اس لئے كه انسان ابنى اس كمزورى كى وجہ سے الله كى بدايات سے نكل كر ان لوگوں كى راہنمائى بيس آجا ہے جو اپنى تفسانى خواہشات كى بيروى كرتے بيں ۔

عذاب آخرت کی دھمکی کے بعد 'اب ان لوگوں کو دھمکی دی جارت ہے جو لوگوں کے مال ناجائز طریقے ہے کھاتے ہیں۔ جو حدود ہے تجاوز کرتے ہیں اور دو سرول کے حقوق مارتے ہیں۔ ایسے لوگوں کو عذاب آخرت کی دھمکی دی جاتی ہے۔ یعنی نہ صرف سے کہ دنیا ہیں دو سروں کا مال کھانے سے ایک سوسائی جاہ و برباد ہوگی بلکہ آخرت میں بھی ایسے فالموں کو عذاب سے دو چار ہونا ہوگا۔ دنیا ہیں جو جاتی ہے 'وہ تمام لوگوں پر آگ گی' جو فالم ہے اس پر تو اس لئے کہ اس نے ظلم کے خلاف کام نہ کیا اس لئے کہ دنیا ہیں انسان برائی کے تائج کے ابنا کی دنیا ہی انسان برائی کے تائج کے ابتا کی طور پر زمہ وار ہوتے ہیں۔ اس لئے جس سوسائی ہیں دو سرے کے حقوق مارے جاتے ہیں وہ سوسائی دنیا و آخرت دونوں ہیں برے نتائج گئے۔ کی سنت النی ہے اور یکی اللہ کافیصلہ ہے۔

وَمُنْ يَفْعَلْ ذَٰلِكَ عُدُو انَّا وَّ ظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَ كَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللهِ

يكسيرًا (٤٠٤) (٣٠٤)) "اور جو شخص ظلم و زيادتى كے ساتھ الباكرے كا اس كو ہم ضرور آگ يي جھوتكيں كے اور يد اللہ كے لئے كوئى مشكل كام نبيں ہے -"

اسلای نظام حیات نفس انبانی کو اس کے ایک و سیج وائرے تک لے جاتا ہے 'یعنی دنیا ہیں ہمی اور آخرت ہیں ہمی و ونوں جہانوں کو چیش نظر رکھ کر اس کے لئے ضابطہ بندی کی جاتی ہے اور اسے ہدایات دی جاتی ہیں۔ نفس انبانی کے اندر ایک بیدار اور مخاط جو کید ار بھایا جاتا ہے جو ہرہدایت کو بسروچیٹم قبول کرتا ہے اور ہراسلای قانون کو بطیب خاطر نافذ کرتا ہے ۔ پھر اسلای سوسائی جس بھی ہر شخص کو دو سرے کے لئے گر ان بنایا جاتا ہے اس لئے کہ وہ اجتماعی طور پر بھی مسئول ہیں۔ آگر ظلم ہو گا تو سوسائی عی تمام افراد کویا قبل ہوں کے اور ان پر جاتی آئے گی۔ یعنی اس دنیا ہیں اور کاخرت میں تمام ان لوگوں سے محاسبہ ہو گا جنوں نے اپنی سوسائی کو ظالماند روش پر رہنے دیا اور اس کے باطل طور طریقوں کے بداید کے لئے جدوجہد نہ کی۔ و کان ذلک علی الله یکسیرا (٤٠٠٣))

وداور یہ اللہ کے لئے کوئی مشکل کام نہیں ہے۔" اے ونیاوی جات لانے اور آخری محاسبہ کرتے سے کوئی نہیں

روک سکتا۔ نہ اس کی راہ میں کوئی حائل ہو سکتا ہے اور جب جاہی کے اسباب میا ہو جائیں تو اللہ کی سنت کی ہے کہ پھر وہ آگر رہتی ہے۔

لین اگر تم لوگ ممتوعات میں سے بڑی بڑی ممنوعہ چیزوں سے اجتناب کرو 'جن میں سے ایک ہے بھی ہے کہ لوگوں کے اموال کو ظالمانہ طریقے سے کھانا اور ان کا استحصال کرنا چھوڑ دو 'تو اس کے جیجے میں اللہ کی رحمت تسمارے شامل حال رہے گی۔ تسمارے ساحک کیا جائے گا' تسمارے دلوں کے اطمینان کے لئے اور آگ سے تسمیس بچانے کے لئے 'تسمارے وہ گناہ معاف کر دیے جائیں گے جو کہائز نہیں ہیں بشرطیکہ تم ارتکاب ظلم اور ارتکاب فواحش سے اجتناب کرو۔

إِنْ تَحْتَنِبُوْا كَبَّآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيَّاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا

كريْمًا (٤: ٢ ٣) وواكرتم ان بوك برك كنابول ك پربيزكرت ربو وجن سے تهيس منع كيا جار باب تو تسارى چھو أي مونى برائيوں كو ہم تهمارك حماب سے ساقط كر ديں كے اور تهيس عزت كى جگد داخل كريں كے -"

ذرا دیکھے تو سی اہم قدر فیاض ہے ہے دین اوراس نظام میں کم قدر سولتیں دی گئی ہیں۔ بیانگ دہل دعوت دی جارہ ہے کہ انسانو! آؤ بلند ہوں کی طرف عوشان کی الحرف ' پاکیزگ کی طرف اور ڈسپان کی طرف بیا درکھو کہ تم پر جو فرائغن عائد کئے جاتے ہیں ' تسارے لئے جو حدو د بھی مقرر ہوتے ہیں ' اور اوا مرو نواہی کے جو جو احکام دیئے جاتے ہیں ' ان سب کامقصد صرف ہے کہ اس جمان میں پاک و صاف نفوس پیدا کے جائیں اور پھران نفوس طیبہ سے ایک بیاک و صاف معاشرہ وجو دہیں لایا جائے۔

لکن میر دعوت دیے وقت اور میں حدود و قبود عاکد کرتے وقت انسان کی ضیفی اور اس کی فطری کو تابیاں بھی پیش نظر رکھی گئی ہیں۔ مید فرائض و واجبات اس کی فطرت 'اس کی طاقت کے دائرے کے اندر اندر ہیں۔ ان میں اس کی فطرت 'اس کی طاقت کے حدود' اور اس کے رجحانات کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔ نیز انسانی زندگی کی راہوں کے نشیب و فراز کو بھی مدنظر رکھا گیا ہے۔

یں وجہ ہے کہ اسلامی نظام زندگی میں 'فرائض و واجبات عاکد کرتے وقت ان فرائض اور انسانی مقدرت کے اندر ایک حیدن استواج اور توازن رکھا گیا ہے۔ انسانی ضروریات اور انسانی خواہشات کے در میان بھی توازن موجو د ہے ' میلانات اور رکاوٹوں کے در میان بھی توازن ہے ' اوا مراور نوائی کے در میان بھی توازن ہے۔ تر غیب اور ترہیب کے در میان توازن ہے ' اور ای طرح ایک طرف عذاب التی سے سخت ڈراوا ہے۔ اگر معصیت کا ارتکاب کیا گیا اور دو مری جانب اگر کوئی پشیمان ہو جائے اور وائیں لوٹا چاہے تواس کے لئے بھی معانی کا دروازہ بند نہیں کیا گیا۔

دین اسلام کا حقیق مطلوب و مقصود صرف یی ہے کہ وہ نفس انسانی کا قبلہ درست کر کے اس کا رخ اللہ کی طرف موڑ دے 'اور اس قبلہ رخی میں اسے مخلص ہونا چاہئے ۔وہ حتی المقدور اپنے اللہ اور اس کے رسول مکی اطاعت کرے ۔ اس کے بعد اللہ کی رحمت ضیف و ناتواں سب کے شامل حال رہتی ہے 'وہ

تقصیرات سے درگزر کرتی ہے 'وہ توبہ تبول کرتی ہے 'کمزور یوں سے صرف نظر کرتی ہے 'گناہ معاف کرتی ہے اور والیس آنے والوں کے لئے اپنے دروازے کھول دیتی ہے اور برے انس و محبت سے آنے والوں کا استقبال کرتی ہے۔

اس آیت میں تھم یہ دیا گیا ہے کہ تم کبارے ابتاناب کرو۔ گناہ کبیرہ بیشہ داشتی کھلے اور عظیم ہوتے ہیں 'اس لئے کوئی شخص یہ عذر نہیں کر سکتا کہ اس نے ان گناہوں کا ار تکاب کیا جن کا اے علم نہ تھا کہ یہ گناہ ہیں 'یا وہ مجھا ہی نہیں ہے اور گناہ کا ار تکاب ہو گیا ہے 'اس لئے کہ جو شخص ان گناہوں کا ار تکاب کر آ ہے 'وہ یہ نہیں کہ سکتا کہ اس نے گناہ سے نیخ اور اجتناب کرنے کی سعی کی ہے 'یا اس نے ایس کے ارتکاب کے خلاف پورا مقابلہ کیا ہے 'لیکن ان گناہوں کے ارتکاب کے خلاف پورا مقابلہ کیا ہے 'لیکن ان گناہوں کے ارتکاب کے بعد بھی آگر ایک شخص سمجھ طرح پورے اظلام کے ساتھ توبہ کرے تو بھی اللہ کے بال معافی ہو گئاہوں کے اور اللہ تعالیٰ نے اس کا وعدہ بھی فرمایا ہے ۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ۔

(وَ الَّذِيْنَ اِذَا فَعَلُوْ افَاحِشَةً اَوْ ظَلَمُوْ ا اَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوْ ا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوْ الِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوْ اعَلٰى مَا فَعَلُوْ ا وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ (٣: ٥ ١٢))

"اور جن کا حال ہے ہے کہ اگر بھی کوئی فخش کام ان سے سرز دہو جاتا ہے یاسی گناہ کا ارتکاب کر کے وہ اپنے اوپر ظلم کر بیٹھتے ہیں تو معا" اللہ انہیں یاد آ جاتا ہے اور اس سے وہ اپنے قسوروں کی معافی چاہتے ہیں کیونکہ اللہ کے سوا اور کون ہے جو گناہ معاف کر سکتا ہو اور وہ دیدہ و دانستہ اپنے کئے پر اصرار نہیں کرتے ۔ ایسے لوگوں کی جزاء ان کے رب کے پاس ہے کہ وہ ان کے گناہ معاف کر دے گا۔"اور ایسے لوگوں کو اللہ تعالی نے متقبوں میں شار فرمایا ہے ۔ یہاں کہاڑ سے اوتدا کر کے جھوٹے گناہ براہ یہاں کہاڑ سے تو ہی بحث نہیں 'یمال مدعا ہے ہے کہ اگر کوئی کہاڑ سے اجتناب کرے تو اس کے چھوٹے گناہ براہ راست اللہ تعالی معاف فرماتے ہیں 'یمال ای کا وعدہ کیا جا رہا ہے اور مسلمانوں کو خوشخری دی جا رہ ہے ۔

یاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ کبار کیا ہیں جن کے ارتکاب سے بچنے کی ہدایت فرمائی گئی ہے 'احادیث ہیں ان کا ذکر ہوا ہوا ہے 'کین کی حدیث میں ان کی پوری تعداد کا ذکر نہیں ہوا 'بلکہ موقعہ ومحل کے اعتبار سے جن گنا ہول سے ممانعت کی زیادہ ضرورت تھی ان کا ذکر کر دیا گیا 'اس لئے یہ نہیں کما جاسکتا کہ کسی حدیث میں کبار کی بوری فہرست دے دی گئی ہے۔ بال مختلف احادیث میں مختلف نوعیت اور مختلف تعداد کو کبار کما گیا ہے اور سے جرائم مختلف معاشروں اور مختلف سوسائیوں میں مختلف ہو سکتے ہیں۔

یاں ہم حفرت عمر بن طاب یکنے کا واقع نقل کرنا مناسب بچھتے ہیں ' حفرت عمریکے معصیت کے معالمے میں بے حد حساس اور متشد دیتھے اور وہ معاصی ہے سخت اجتناب فرماتے تھے ۔ اِس واقعے ہے معلوم ہو گا کہ اسلام نے ان کے اس تیز احساس کو کس طرح سیدھے راستے پر ڈال دیا تھا' اور ان کے ہاتھ میں سیر ترازو' حساس ہونے کے باوجود کس قدر اعتدال پر تھا' فصوصاً جبکہ ان کا واسطہ اجتاعی امور اور انسان کے نفیاتی معاملات سے پڑاکر آتھا۔

ابن جریر نے یعقوب این براہم 'ابن علیہ 'ابن عون اور مسن کے واسطے سے نقل کیا ہے کہ مصریل بعض لوگوں نے عبداللہ ابن عرو سے بوچھا کہ ہم اللہ جل شانہ کی کتاب میں بعض احکام پاتے ہیں کہ ان کے بارے میں عظم دیا ممیا

ہے کہ ان پر عمل کیا جائے ' لیکن ان پر عمل نہیں کیا جاما' اس لئے ہم نے ارادہ کیا ہے کہ اس سلسلے میں امیرالمومنین سے ملیں ۔ چنانچہ عبداللہ بن عمرو مدینہ آئے اور وہ لوگ بھی ان کے ساتھ آئے 'اور حفرت عمر ﷺ سے ملے - انہوں نے يوجها تم كب آئے ہو؟ انبول نے كما ميں فلال فلال بارخ كو آيا بول 'حفرت عمر علي في نے يوچها كه كيا تم اجازت لے كر آئے ہو؟ راوی كہتے ہيں كہ مجھے يا د نہيں كه اس سوال كا حضرت عبدالله ابن عمرونے كيا جواب ديا۔ اس كے بعد انهوا نے کہا کہ امیر الموسنین ! مجھے مصریب بعض لوگ لے تھے 'انہوں نے سوال کیا تھا کہ ہم قرآن کر یم میں بعض احکام پاتے ہیں کہ ان پر عمل کیا جائے مگر ان پر عمل نہیں کیا جاتا' تو ان لوگوں نے اس خواہش کا اظهار کیا تھا کہ وہ اس سلطے میں ا آپ ے منا چاہتے ہیں۔ معرت عمر يَن الله فرمايا : آپ ان لوگوں كو ميرے لئے جع كريں۔ انبول نے ان لوگوں كو جع : كيا _ ابوعون نے كما : و ميراخيال ہے كه اس نے كما بيشك ميں جمع كيا _ اس ير انهول نے ان ميں سے اونيٰ تر آوى سے بات کی اور کہا : میں خداکو حاضرو ناظر جان کر اور اسلام کا آپ پر جوحق اس کو مدنظر رکھتے ہوئے تم سے بوچھتا ہوں : ودكياتم نے بورے قرآن مجيد كو يوھ ليا ہے؟" اس نے جواب ديا :" إلى " اس ير انبول نے فرمايا :"كيا وہ بورا تمهارے زبن میں ہے؟" اس نے جواب دیا : و خداجات ہے نہیں ۔" اگر میہ فخص کتا ہاں سب قرآن میرے زبن میں ہے تو حضرت عربیس سے اس کے ساتھ مباحثہ شروع کر دیتے۔اس کے بعد حضرت عربی اے کما: ووکیا سب قرآن تہارے پین نظرے ؟" کیاسب قرآن لفظ " حمیس یاد ہے؟ کیاسب قرآن پر تم عمل پیرا ہو؟ غرض ایسے ای سوالات انہوں نے سب سے کئے اور آخری مخص تک وہ سب سے سے سوالات کرتے چلے گئے۔اس کے بعد حفرت عمر الله نے فرمایا : وجمهی تماری مال روئے : کیاتم عبداللہ بن عرد کو اس بات کا مکلف بناتے ہو کہ وہ لوگول کو ممل طور پر قرآن كريم كے مطابق استواركر دے۔ ہمارے الله كوب معلوم تھا كہ ہم ميں گناه كار بھى ہول مے - " اس كے بعد حضرت عمر ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

اَنْ تَحْتَنبُو الكَباآئِرَ مَا تُنهُو نَ عَنْهُ لَكُفِّرْ عَنْكُمْ سَيَاتِكُمْ (٤: ٢ ٣) "أَكُرْتُم ان كبارُ س اجتناب كَروجن سَة تهيس روكا جار ما به توجم تسارك گناه معاف كر دين گے -"

اس کے بعد حضرت عرفی نے فرمایا : وکیا اہل مدینہ جانے ہیں۔ ''یا فرمایا : وکیاکس ایک فخص کو معلوم ہے کہ تم یماں کس لئے آئے ہو؟'' تو انہوں نے کہا : وونسیں۔'' تو فرمایا اگر اہل مدینہ کو علم ہوتا تو ہیں تمہیں ضرور وعظ کرتا۔'' (لفظ اصیۃ فی اثرک کا مفہوم ہیہ ہے کہ کیا تم نے اپنی پوری زندگی ہیں قرآن کو نافذ کر دیا ہے۔ اور ابن کیڑنے اسے نقل کیا ہے اور کما ہے : واستا دسجے ہے 'متن حسن ہے۔ اگرچہ ہے عمرے حسن نے روایت کی۔ اس ہیں افتادع ہے۔ ہم حال ہے مشہور ہے اور مشہور ہونے کی وجہ ہے ہم اسے نقل کر رہے ہیں۔)

حضرت عمر جیے حساس اور سخت گیر فخض بھی اس محکمت کے ساتھ معاشرے کی اصلاح کر رہے ہیں۔ حقیقت ہد ب کہ ان کے شعور کو قرآن کریم نے استوار کر دیا تھا' اور ان کو گری محکمت و دانائی عظا کر دی تھی۔ انہوں نے کیا خوب کہا: ''ہمارے اللہ کو پیفٹی علم تھا کہ ہم ہے گناہوں کا صدور ہو گا۔'' اور ہم ظا ہرہے کہ اللہ کے علم کے خلاف تو ہو نہیں سکتے' اس لئے مدار فیصلہ اس پر ہو گاکہ ہم نے کیا ارادہ کیا؟ ہم نے کس قدر اپنے آپ کو درست کرنے کی نیت کی ہم قدر کوشش کی ہم قدر خواہشند رہے ہم قدر ہم نے پابندی شریعت کرنے کی سعی کی ہم قدر جدوجد اور وفاداری کرنے کی کوشش ۔ کرنے کی کوشش ۔ کرنے کی کوشش ۔

وَلَا تَنَمَنُوْ ا مَا فَضَّلَ اللهُ بِه بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضِ لِلرِّجَالِ نَصِيْبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوْ ا ولِلنِّسَآءِ نَصِیْبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَّئُلُوْ اللّهَ مِنْ فَضْلِه اِنَّ الله كَانَ بِكُلِّ شَيْئٍ عَلِیْمًا (٣٢) وَلَكُلِّ جَعَلْنَا مَوَ الِیَ مِمَّا تَرَكَ الْوَ الِدُنِ وَ الْاَقْرَبُوْنَ وَ الَّذِیْنَ عَقَدَتُ اَیْمَانُکُمْ فَاتُوهُمْ نَصِیْبَهُمْ اِنَّ اللّه كَانَ عَلٰی كُلِّ شَیْئٍ شَهِیْدًا الله كَانَ عَلٰی كُلِّ شَیْئٍ شَهِیْدًا

(٣٣) (٢ ٢ ٢ ٢ ٣ ٣ ٣)) "اور جو يجو الله نے تم ميں ہے كى كو دو سروں كے مقابلے ميں زيادہ ديا ہے "اس كى مطابق كى تمنا نہ كرو ، جو يجو مردوں نے كمايا ہے "اس كے مطابق كى تمنا نہ كرو ، جو يجو عور توں نے كمايا ہے اس كے مطابق ان كا حصہ ہے "اور جو يجو عور توں نے كمايا ہے اس كے مطابق ان كا حصہ ہے "اور جو الله تعالى ہے اس كے فضل كى دعا مائكة رجو يقينا الله جرچز كا علم ركھتا ہے ۔ اور جم نے جر اس تركے كے حقد ار مقرد كر ديے جي جو والدين اور رشتہ دار چھو ڑيں ۔ اب رہے وہ لوگ جن سے تسارے عمد و بيان موں تو ان كا حصہ انہيں دو "يقينا الله جرچز ير عمر ان ہے ۔ "

اللہ تعالیٰ نے دو سرے لوگوں کو جو فضلیت دی ہے اس کی تمناکر نے سے اللہ اسلام کو منع کیا گیا ہے اور یہ نص اس بارے میں عام ہے کہ بیہ فضیلت کیں بھی ہو، مثل عدہ و مرتبہ میں فضیلت املاحیت و قابلیت میں فضیلت ، خوض اس زندگی میں فصیبہ کے اعتبار ہے جو بھی فرق و اقیاز موجود ہو، اس بارے میں وو سروں کے مقابلہ میں تعنائیں میں کرنی چاہیں۔ جو کچھ ماگنا ہے ، اللہ ہے مانگا جائے اور ہرا سری طلب براہ راست اللہ ہے ہوئی مقابلہ میں تمنائیں میں کرنی چاہیں۔ جو کچھ ماگنا ہے ، اللہ ہے مانگا جائے اور ہرا سری طلب براہ راست اللہ ہے ہوئی چاہئے اور سروں کی فضیلتوں پر خواہ کولیائی ہوئی نظروں ہے دکھے کر دل کو صروق کی آمادگاہ یعا ہے ، اور اس کے بعد اس غلط تمنا کے ساتھ صد و کینہ اور بغض و انتقام کے برے جذبات اپنے لاؤلئکر کے ساتھ انسانوں پر حملہ آور ہوں 'یا ان کے اندر محرومیت 'ہلاکت اور جائی کے جذبات اور مملک احساسات پیدا ہوں۔ ان جذبات کے بعد بھر ہر کس کے خلاف برخلی ہوں اور چھر غدا اور خلوق دونوں سے یہ شکاست پیدا ہو کہ انہیں کم دیا گیا ہے۔ سید محرورت حال اس قدر جاہ کن ہوگی کہ معاشرے میں اس و سکون کا نام و نشان نہ رہ گا ' ہر شخص ذہنی پریشانی اور قائل کی مراد داو و ہش کا فیح ہے کیا خوب ہے۔ اور یہ عقیدہ کہ عطالور داو و بھن سے در مجان کہ میں کی خوا اور دادو وہش کا فیح ہے کیا خوب ہے۔ اور یہ عقیدہ کہ عطالور دادو وہش سے بی عرب کیا خوب ہے۔ اور بیا عقیدہ کہ عطالور دادو وہش سے بی مراد دورہ ہی کا فیح ہے کیا خوب ہے۔ اور بیا عقیدہ کہ عطالور دادو وہش سے اس کے خزانوں میں کوئی کی پیر انسیں ہوتی ' اور اس کی درگاہ سے لگ جگہ اس کے مقابلہ کی مان کی حوال سے مسیل کی درگاہ سے لگ جا اس کی دو اس کے خزانوں میں کوئی کی پیر انسیں وہی مثبت راہ مطابلہ کی درگاہ سے لگ ہی اس کی حوال سے میں لیک دو مرے کے خلاف سے دستیاب ہے۔ اسباب کی طائل اور جو دوجہ میں وہی مثبت راہ مطابلہ کی درگاہ سے لگ ہو کہ کے خلاف

عدادت 'جلن 'اختلاف اور دغمنی بھی پیدائمیں ہوتی۔

ایک عام ہدایت دیے ہوئے ہے آیٹ اپنے مفہوم ہیں عام ہے لیکن سیاق کلام میں اس کا مفہوم خاص ہو جاتا ہے اور اس کے اسباب نزول کے سلطے میں بعض روایات بھی دار دمیں جن کی دجہ سے آیت کا مفہوم عمومی کی قدر خاص ہوکر اس میں فرق آجاتا ہے اور بعض امور کی فعیلت منعین ہو جاتی ہے ۔ یہ آیت انہی امور کو منعین کرتی ہے ۔ مثلا مردوں اور عورتوں کے جصے میں فرق ہے ۔ مردوں کا حصہ میراث میں زیادہ منعین ہوا ہے ،جس کا اظہار اس آیت سے بھی ہوتا ہے اور سیاق کلام سے بھی ہوتا ہے ۔ لیکن سے پہلو یعنی بعض امور میں مردو زن کے در میان مقام و مرتبہ میں خصوصی نقاوت اس آیت کی عومیت پر اثر انداز نہیں ہوتی' اس لئے کہ مردو زن کے تعلقات کی در تی اور ان کے خصوصی نقاوت اس آیت کی عرفی اور ان کے خاندان کی تفکیل اور افراد معاشرہ کی باہم رضامندی در میان باہم کمل تعاون اور تکافل اور اسلامی معاشرے میں ایک خاندان کی تفکیل اور افراد معاشرہ کی باہم رضامندی اور پورے معاشرے کے در میان نظم کے قیام کے لئے اس نقاوت کی بری ایمیت ہے ۔ اس لئے کہ اس نقاوت اور فرق مراتب کی وجہ سے فریقین کے فرائفن اور ذمہ داریاں متعین ہو جاتی ہیں لیکن اس خصوصی نقاوت کے باوجود آیت کی عومیت متاثر نہیں ہوتے ہیں وہ آیت کے عومی مفہوم کو متاثر شوں کرتے ۔

امام احد نے سفیان 'ابونجیح ' مجاہد کی سند کے ساتھ حضرت ام سلمہ سے مید روایت کی ہے کہ ام سلمہ نے حضور "کے سامنے مید عرض کی کہ حضور! مرد جماد کرتے ہیں لیکن ہم عورتیں جماد میں شریک نہیں ہوتیں ' اور میراث میں بھی ہمارا حضہ نصف ہے ۔ اس پر میہ آیت نازل ہوئی و اور جو اللہ نے تم میں سے کسی کو دو سرے کے مقابلے میں زیادہ دیا ہے اس کی تمنا نہ کرو۔"

امام ابو حاتم 'ابن جریر 'این مردوب اور حاکم نے متدرک میں امام نوری کی حدیث بروایت این نجیع ' مجابد حفرت ام سلمہ سے یوں روایت کی ہے کہ انہوں نے حضور سے کما کہ ہم عورتیں جنگ میں حصہ نہیں لیتیں آکہ ہم شہید ہوں اور میراث میں بھی ہارا بورا حصہ نہیں ہے تو اس پر بہ آیت نازل ہوئی۔ (اِنّی لَا اُضِیْعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْکُمْ مِّنْ ذَكُمْ مِّنْ ذَكُر اَوْ اُنْنَی) دومی تم میں کمی کام کرنے والے کے کام کو ضائع نہیں کرتا' مرد ہویا عورت۔''

معرت سدی اس آیت کے بارے میں فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے سے کما تھا کہ ہمارے لکے عور توں کے تواب کے مقابے میں دوگنا تواب ہونا چاہئے جس طرح میراث کے جصے میں ہمارے لئے دوگنا ہے۔ اور عور توں نے اس خواہش کا اظمار کیا کہ ہمارے لئے بھی شہداء کے تواب جیسا تواب ہونا چاہئے 'اس لئے کہ ازروئے فطرت ہم جنگ نہیں لڑ سکتیں لیکن آگر اللہ نے ہم پر جماد فرض کیا ہوتا تو ہم جنگ میں حصہ لیتیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان خیالات کی تروید فرمائی اور سم مراکہ وہ میرے فضل کے بارے میں دعاکریں 'اور بیہ فضل دنیا جیسا عارضی نہیں ہے ۔ ایسی ہی روایت قادہ سے بھی مروی ہے۔ بعض دو مری روایات بھی ہیں جو اس آیت کے منہوم کی عومیت کو فلا ہرکرتی ہیں۔

علی ابن ابو طلہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے۔ انہوں نے فرمایا : دکوئی محض بیہ تمنا نہ کرے کہ فلال مخض کا مال اور اس کی عورت اے ملیس ۔ اللہ نے اس سے منع کیا ہے اور عظم دیا ہے کہ وہ اللہ کے فضل کے طلبگار

موں - حسن ' محد بن سيرين ' عطاء اور شحاك سے بھى اليي بى تقيير مروى ہے -

مردو زن کے درمیان زمانہ جاہلیت میں جو تعلقات پائے جاتے تھے 'ان کے حوالے سے دیکھا جائے تو محولہ بالا پہلے اتوال میں آثار جاہلیت کا پر تو نظر آتا ہے جبکہ دو سری جانب مردو زن کے درمیان جذبہ سابقت اور خافس اس بات کا متجہ ہے کہ اسلام نے عور توں کو جو حقوق عطا کے اور جو آزادیاں عنایت کیں اس کے نتیج میں اس فتم کے خافس کا پیدا ہوتا ایک قدری امر تھا'اس لئے کہ اسلام نے عورت کو جو حقوق عطا کے وہ اصول کر امت انسانی اور جرجن اور جرگردہ کے ساتھ بھی کے ساتھ منصفانہ سلوک پر جن تھے ۔ اور بیر منصفانہ روبیہ جرفخص کو یوں سکھایا گیا کہ اس نے خود اپنی ذات کے ساتھ بھی انسانی کرنا تھا۔

اسلام کے اہداف میہ ہیں کہ وہ اپنے متکافل اور معاون نظام زندگی کو نافذ کرنا چاہتا ہے۔ اس کامقصد نہ مردول کی حمایت ہے اور اسلامی مردول کی حمایت ہے ۔ اور اسلامی معاشرہ کی تخلیق ہے ۔ اور اسلامی معاشرہ کی تخلیق ہے ۔ اسلام علی الاطلاق اور علی العموم انسانیت کی اصلاح اور جملائی کے لئے کام کرتا ہے ۔ وہ اس دنیا میں عمومی اور بے قید عادلانہ نظام چاہتا ہے 'جو ہمہ جست اور ہمہ پہلو عادلانہ اسباب پر جنی ہو۔

اسلامی نظام زندگی فرائنس و واجبات کے تعین میں راہ نظرت پر چلنا ہے۔ای طرح وہ مردو زن کے حصہ رسدی کے تعین میں بھی دونوں کی فطری صلاحیتوں کو پیش نظر رکھتا ہے۔ اور نظرت نے ابتدائے تخلیق سے مرد کو مرد عورت قرار دیا۔ان میں سے ہرایک کے اندر متعین صلاحیتیں پیدائیں۔اور ان خاص صلاحیتوں کے مطابق ان کے فرائض متعین کئے۔ان فرائض کے تعین میں کمی مخصوص مقصد کو سامنے نہیں رکھا گیا نہ کمی ایک بعن کو دو سری پر ترجیح دی گئی ہے۔بلکہ انسان کی بوری زندگی کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔جس کا قیام اور تنظیم اور جس کی خصوصیات کی حکمل اور جس کے مقاصد کی تحییل اسی صورت میں ممکن ہے کہ مرد و زن کے ورمیان فرق و امتیاز ہو اور میہ فرق و امتیاز ان ور ورنی کی خصوصیات نی الارض دو نوں کی خصوصیات اور صلاحیتوں اور فرائنس و واجبات کے درمیان فرق و امتیاز کے مطابق ہو آگر وہ خلافت فی الارض اور انتدکی بندگی کے اعلیٰ مقاصد پورے کر سکیں۔انٹ کو حیات انسانی کے عظیم ادارے کی متعیم اور حمیل کے لئے محتف حقوق متعین کے اور جدا جدا وارز کار کا تعین کیا۔آگر کاروان زندگی صبح ست برسفر جاری رکھ سکے ہیں۔

انسان جب غیرجانبداری ہے کمل اسلامی نظام زندگی کا مطالعہ کرے ' خصوصاً اس نظام میں مرد و زن کے یاہمی تعلقات کی نوعیت کا گراجائزہ لے تونہ اس نزاع کا کوئی موقعہ رہتا ہے جو یہ قدیم روایات میں پایا جاتا ہے اور نہ ان جدید مجادلات اور نزاعات کی کوئی حقیقت رہتی ہے 'جو آج کل کے دور میں مردول اور عور تول کے درمیال بے فائدہ ہو جاتے ہیں اور جس کا شور و غوغامجمی اس قدر بلند ہو جاتا ہے جس میں سجیدہ مردوں اور عور تول کی آواز دب کر رہ جاتی ہے۔

یہ ایک عبث کوشش ہوگ کہ ہم صورت حال کی تصویر کئی یوں کریں کہ عمویا مرد اور عورت کے در میان لیک معرکہ کار زار گرم ہے۔اس میں ہر شخص اپنا اپنا موقف بیان کر رہا ہے۔ ہر شخص بنگ کو جیتنے کی سبی میں لگا ،واہے۔ پھے سنجید و اہل قلم بھی بعض او قات ایسا موقف افتیار کرتے ہیں کہ وہ عورت کی زات میں نقائص نکالتے ہیں ' اس سے

کالات کی نفی کرتے ہیں اور اس کی طرف ہر عیب کی نسبت کرتے ہیں۔ سید کام وہ علمی بحث و مباحثہ کے طور پر کریں یا اسلامی نقط نظر سے کریں۔ دونوں صورتیں حقیقت نفس الا مری سے دور ہیں۔ مسئلہ دراصل دونوں فریقوں کے درمیان محرکہ آرائی کا نہیں ہے بلکہ مسئلہ دونوں اصناف کی نوعیت اور تقسیم کار کا ہے۔ ایک، دو سرے کے ساتھ تکافل اور تعاون کا ہے۔ ایک، دو سرے کے ساتھ تکافل اور تعاون کا ہے۔ اور اسلامی نظام زندگی کے مطابق ان کے درمیان قیام عدل کا ہے۔

یہ مکن ہے کہ جابل معاشروں کے اندر مردو زن کے درمیان کوئی معرکہ آرائی ہو۔ اس لئے کہ جابل معاشرت این لئے لئے نظام حیات ازخود تجویز کرتے ہیں۔ ان جابل معاشروں کا نظام خالص ذاتی اور نیوی اغراض و متاصد پر بینی ہوتا ہے یا ان نظاموں میں بعض عالب طبقات کے مفاوات کو پد نظر رکھا گیا ہوتا ہے یا بعض غاند انوں اور بعض افراد کے مفاوات کی حفاظت مطلوب ہوتی ہے۔ یی وجہ ہے کہ ان جابل نظاموں میں انسان کی اصلبت اور جاہلیت کی نسبت جمالت کی وجہ سے حورتوں کے حقوق کو خصب کیا گیا ہوتا ہے یا ان میں مردو زن کے فرائض طبیعی کو نظراند از کر کے ان کے حقوق و فرائض متعین کے ہوتے ہیں یا ان میں کام کرنے والی عورت کے حقوق اس بی جیسے کام کرنے والی عورت کے حقوق اس بی جیسے کام کرنے والے مرد کے حقوق کے مقالے میں کم رکھے گئے ہوتے ہیں۔ اور یہ کی محض اقتصادی وجوہات سے ہوتی ہے یا مثل تعتیم میراث کے میدان اور مالی تقرفات کے شجے میں عورتوں کے حقوق کم رکھے گئے ہوتے ہیں جس طرح جدید جابلی معاشروں میں بھی صورت حال ایک بی ہی ۔

رہا اسلامی نظام زندگی تو اس میں کمیں بھی ایسی صورت حال نہیں ہے۔ اس میں اولاً مرد و زن کے درمیاں کوئی معرکہ بریا نہیں ہوتا۔ اس میں دنیاوی مفاوات کی بنا پر ایک دو سرے کے سفا اللے میں کوئی و شخنی نہیں ہوتی۔ اس میں نہ مرد عورت کے مفاوات پر تملہ آور ہوکر اے لوٹنا ہے اور نہ عورت مرد کے مفاوات پر تملہ آور ہوکر اے لوٹنی ہے۔ نہ وہ ایک دو سرے کی کمزوریوں کی ٹوہ میں گئے رہتے ہیں اور انہیں اجاگر کرتے ہیں۔ اسلامی نظام میں اس متم کے افکار کی ہمی مختاب نہ مرد و زن کے درمیان طبیعی خصائص میں اس مین فرق و امتیاز کے باوجود مردو زن کے درمیان طبیعی خصائص میں اس مین فرق و امتیاز کے باوجود مردو زن کے درمیان فرائض واجبات کی وجہ سے مردو زن کے منصب اور حیثیت پر کوئی اثرات مرتب نہیں ہوتے۔ اس فتم کے افکار غلط فنمی پر مین ہیں 'اور اپنی جگہ از کار رفتہ بھی ہیں۔ اسلامی نظام کے بارے میں سے افکار جمالت پر مین ہیں 'اور مردو زن کی فطری سافت اور طبیعی و فائف کے بارے میں گمری لاعلمی کی وجہ سے میں ہوتے۔ اس میں 'اور مردو زن کی فطری سافت اور طبیعی و فائف کے بارے میں گمری لاعلمی کی وجہ سے میں ہوتے۔ اس میں 'اور مردو زن کی فطری سافت اور طبیعی و فائف کے بارے میں گمری لاعلمی کی وجہ سے میں ہوتے۔ اس میں 'اور مردو زن کی فطری سافت اور طبیعی و فائف کے بارے میں گمری لاعلمی کی وجہ سے میں ہیں۔ اور میں آگ ہیں۔۔

زرا جہاد کے معالمے پر غور فرمائے اجہاد اور شادت فی سیل اللہ اس میں عورت کی شرکت اور حصول تواب کے ممائل کے معالمے میں دور اول کی صالح عور تول کے دل میں تشویش تھی۔ ان صالح عور تول کی تشویش کا تعلق صرف افزوی نظم نظر سے تعاداس کا تعلق اس دنیا میں حیثیت یا ہر تری سے ہرگز نہ تھا۔ بعض او قات اس فرق و امتیاز کا تعلق دنیاوی امور سے بھی تھا اختا ورافت میں مرد کا حصہ عورت کے مقالم میں زیادہ رکھا گیا تھا ' زمانہ قدیم سے مردول اور عورت کے دور جدید میں بھی سے اور اس فتم کے دو سرے مراق کے دور جدید میں بھی سے اور اس فتم کے دو سرے مسائل دلوں میں کھکتے ہیں۔

حقیقت ہے ہے کہ اللہ تعالی نے فعل جماد نہ عورت پر فرض کیا ہے اور نہ ہی اس کے لئے جماد میں شرکت کو حرام

ترار دیا ہے۔ نیز آگر فریضہ جماد میں عورت کی ضرورت ہو اور مرد آبادی اس کے لئے کفایت نہ کرتی ہو تو عورت کو اس سے منع بھی نہیں کیا گیا۔ نیز آلر فریضہ جماد میں مرکب بھی ہو کی ۔ انہوں نے جماد میں نہیں کیا گیا۔ نیز آلریخ اسلام سے معلوم ہو آ ہے کہ بعض عور تیں جماد میں نہری بھی ہو کی ۔ انہوں نے جماد داری اور بازبر داری کے علاوہ جماد میں بھی حصہ لیا لیکن ایسے واقعات قلیل اور نادر ہیں اور انتائی ضرورت کے او قامت میں اور انتائی ضرورت کے او قامت میں اور انتائی ضرورت کے او قامت میں بیش آئے ۔ عمومی اصول اور معمول مید نہ تھا۔ بسرحال مید حقیقت ہے کہ اللہ تعالی نے جس طرح مردول پر جماد فرض نہیں کیا گیا۔

عور توں پر جماد اس لئے نہیں فرض کیا گیا کہ وہ مجاہدین کو پیدا کرنے کا ذریعہ (Producer) ہیں ۔ عورت کی تخلیق بی اس لئے ہوئی ہے کہ وہ مردول کو پیدا کرے۔اس کی عضویاتی ساخت اور نفسیاتی میلان بی اس طرف ہے کہ وہ مجاہدین پیداکرے اور انہیں جماد فی سبیل اللہ کے لئے تیار کرے ' انہیں اچھی زندگی بسر کرنے کے لئے تیار کرے - اس میدان میں عورت زیادہ قوت اور خوش اسلولی سے کام کرسکتی ہے اور اس کا کام زیادہ نفع بخش میں ہوسکتا ہے ۔اس میدان میں وہ زیارہ قوت سے اس لئے کام کر سکتی ہے کہ اس کی عضویاتی اور نفیاتی تشکیل ہی اس مقصد کے لئے ہوئی ہے ۔ یہ بات صرف عورت کی عضویاتی سافت کی بتا پر ہی نہیں کمی جارہی بلکہ علی الحضوص اس کے اندرونی نظام میں طیات کی پیوند کاری لیعن ۔ بیا کہ وہ اللہ تعالی کی مرضی سے مروب یا عورت ہے عورت بیدائش کے وقت سے بن اس فريضه كے لئے واحد ذمه وار ب - (ويكھئے فصل الراق وعلاقه الجنبين - جو كتاب الاسلام و مشكلات الحصاره كا حصه ب -) ظا ہری اعداء کے افعال تو بعد میں کیے بعد ریگرے کام کرتے ہیں اور اس عرصہ کے بعد عظیم نفسیاتی اثرات حاملہ عورت ر مرتب ہوتے ہیں اندااس کی جانب سے امت سلم کے لئے جماویس شرکت کے مقابلے میں مدعظیم فریضہ سرانجام دینا زیارہ نفع بخش ہے۔اس لئے کہ جب جنگ کا طوفان بری تعداد میں مردول کو فٹاکر دیتا ہے تو عورت مزید آبادی کی پیداوار کے ذریعے کے طور پر اپنا قرض اداکرتی ہے۔اور وہ حرید مرد پیداکر کے خلاکو پر کرتی ہے۔لیکن آگر جنگ کا بھوت مرد اور عورت دونوں بی کو کھالے یا وہ مردول کو چھو اگر صرف عور تول کو ایک لے اور مردول کو باتی رکھے تو سے صورت باقی نہیں رہتی ۔اس لئے کہ اسلامی نظام زندگی میں اگر ایک مرد ہے اور وہ پوری رخصت کو کام بیس لائے تو ود بیک وقت جار عورتوں سے شادی کر سکتا ہے۔ اور بیک وقت وہ جار عورتیں آبادی میں اضافہ کر سکتی ہیں۔ اور یوں وہ كى يورى موعق ب (اگرچد ايك عرصه بعد) جو جهاد و قال كى وجد سے واقع مواكرتى ب - ليكن اگر ايك بزار افراد بھى ایک عورت کے ساتھ ہمبتری کریں تو بھی وہ عورت ای مقدار میں بیج دے عتی ہے جو ایک مردی ہمبتری ہے دے عتى ہے۔ عور قول كى كى صورت ميں آبادى كى كى بركز يورى نہ ہو سكے گا۔ اور بياتو الله تعالى كى بے بناہ حكتول ميں ہے ایک بن کت ہے جو اس علم کی تهد میں بوشیدہ میں کہ اللہ تعالی نے عورتوں کو جمادے معاف رکھا۔ اس علم کے ب شار منافع ہیں۔ مثلاً اسلامی معاشرہ میں اخلاقی یا کیزگی کا اہتمام 'اسلامی معاشرے کے حراج کو مد نظر رکھنا 'انسان کے دونوں امناف کے لئے علیمہ و ملیحہ و دائر و کار کی نشاندی و غیرہ جن کے بارے میں تفصیلات بیان کرنے کا یمال موقع نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس مکتے پر خاص اور طویل بحث کی ضرورت ہے۔ (دیکھئے کتاب ددنجو مجتمع اسلامی" کی فصل دونظام عائلی") رہا معالمہ اجر و تواب کا تو اللہ تعالی نے مردوعورت دونوں کو اس کی بوری بوری یقین دہانی کرائی ہے 'بشر طیکہ وہ اینے فرائض و واجبات کو خدا خوفی ہے بحسن و خولی سرانجام دیں اور ان میں وہ درجہ احسان تک پہنچ جائیں ۔

رہا متلہ حصص میراث کا تو یادی النظرین دو مرد کے لئے دو عور توں کے برابر حصہ بوگا" کے اصول سے یک معلوم ہوتا ہے کہ عورت یر مرد کو ترجیح دی گئ ہے ۔ لیکن مرد اور عورت کے بورے فرائض اور واجبات یر اگر ایک نظر دو ڈائی جائے توبہت جلد اس رائے کی سلمہ ی آشکارا ہو جاتی ہے ۔ آمدن اور حصص کا تعین زمہ داریوں کو دکھ کر کیا گیا ہے ۔ اسلامی نظام زندگی کابید ایک مستقل اصول ہے کہ اس میں مفادات کا تعین زمد داریوں کی نسبت سے کیا جاتا ہے ۔ مردیر سے بات فرض کی گئی ہے کہ وہ عورت کو میر اداکرے جبکہ اگر کوئی امیرے امیر عورت بھی ہو تو اس پر مرد کے لئے میر واجب نہیں کیا گیا۔ پھر مردیر عورت اور اس کی اولا و دونول کے اخراجات عائد کئے گئے ہیں جبکہ عورت بربیر ذمہ داری عائد نہیں کی گئی اگر چہ وہ مالدار ہو۔ مرد اگر ان فرائض کی ادائیگی میں کو آئن کرے تو اسے سزائے قید دی جاسکتی ہے ہجر مردیر مختلف فتم کی دیات اور آوان بھی عائد ہوتے ہیں (یعنی رخموں کے آوان) اور بیر آوان اسے اجماعی طور پر خاندان كافرد بونے كى حيثيت سے اداكرنے بوتے بين جبكه ديات اور ارش كے تاوانوں سے عورت كو معاف ركھا كيا ہے - مردير اسے خاندان کے تاداروں اور ساکین کا نفقہ بھی واجب ہے خواہ مرد ہوں یا عورتیں ہوں بشرطیکہ وہ کمانے پر قادر ند ہول ۔ بیر فریضہ قریب سے قریب رشتہ داروں سے شروع ہوتا ہے اور عورت اس فتم کے عام خاندانی فرائض سے مشتلی ہے۔ یمال تک کہ جس خاوندے اس کی اولاد پیدا ہوتی ہے 'اس کے ساتھ بھی اگر اس کا معاشی اشتراک نہ ہو یا طلاق ہو گئی ہو تو نیجے کی برورش کے انظامات بھی اس مردیر عائد ہوتے میں اور وہ خود اس عورت کے اخراجات کے ساتھ اسے اوا کرنے کا پایند ہے - غرض اسلامی نظام ایک کمل اور جامع نظام ہے اور اس میں تقیم میراث کے وقت مرد و عورت کی مالی ذمہ داریوں کو بھی پیش نظر رکھا گیا ہے ۔ بیہ بات واضح طور پر معلوم ہوتی ہے کہ شریعت نے ذمہ داریوں کا جو بھاری بوچھ مردیر ڈالا ہے اس کی نسبت سے میراث میں مرد کاحصہ کوئی زیادہ نمیں ہے۔ ان تمام امور میں مرد کی معاشی سر کرمیوں کی تمیادہ قدرت اور ممارت کو بھی چیش تظرر کھا گیا ہے ۔ اور عورت کے زیادہ سے زیادہ آرام اور اطمینان کو پیش نظرر کھا گیا ہے تاکہ وہ دلجمعی کے ساتھ انسان کے قیتی سرمائے لینی بچوں کی محمد اشت کر سکے 'جو ہر قتم کے مال ' ہرفتم کے سازوسامان اور ہرفتم کی مفید عام ہنرمندی سے زیادہ فیتی ہے۔

اس غورو فکر کے نتیج میں معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی نظام زندگی 'جس کی تفکیل ایک علیم و علیم ذات نے فرمائی ہے۔ اس میں وسیج توازن اور گری عکست پوشیدہ ہے اور اسلام نے اس آیت میں عورت کو انفرادی ملکت کاحق ان الفاظ میں دیا ہے۔

للرِّ جَالَ نَصِیْبٌ مِّمًا اکْتَسَبُو اوللنِّسآ ۽ نَصِیْبٌ مِّمَّا اکْتَسَبُو (٢: ٢) (جو پکھ مردوں کَ کمایا ہے اس کے مطابق ان کا حصہ ہے اور جو پکھ عورتوں کے کمایا ہے اس کے مطابق ان کا حصہ ہے۔ " اور یہ وہ حق ہے جو عربی جالمیت تمام دو سری جالمیوں کی طرح 'عورت کو عطاکر نے میں بیشہ بچکیاتی رہی ہے اور بھی بھی عورت کے اس حق کو کھلے ول سے تنایم نہیں کیا گیا۔ ثاذو نا در بی بھی عورت کو یہ حق دیا گیا اور آج بھی عورت کے اس حق کو کھلے ول سے تنایم نہیں کیا گیا۔ ثاذو نا در بی بھی عورت کو یہ حق دیا گیا اور آج بھی عورت کے اس حق کو مارنے کے جاتے ہیں جبکہ خود عورت ذات کو ای طرح ورافت میں پکڑا جاتا ہے اور میراث کی طرح تنیم کیا جاتا ہے۔

یہ وہ حق ہے جو جاہیت جدیدہ آج بھی عورت کو دینے میں انجابا رہی ہے ' حالانکہ اس کا دعویٰ ہے ہے کہ اس نے عورت کو وہ حقوق عطا کے جو اس کو بھی عطانہ کئے گئے تھے ۔ جاہیت جدیدہ میں بعض قوانین ایسے ہیں کہ سب سے برے مرد وارث کو تمام میراث کا حقد ار بچھتے ہیں اور بعض قوانین یہ لازم کرتے ہیں کہ عورت جو مالی معاہدہ بھی کرے اس کی منظوری ولی کی طرف سے ازروئ قانون ضروری ہے ۔ اور یہ قوانین یوی کی جانب سے خاص اپنی جائیداد کے بارے میں بھی کمی فتم کا تصرف اس وقت جائز کرتے ہیں جب خاوند اس کی منظوری دے ۔ اور یہ نا تص حقوق جاہیت جدیدہ نے اسے تب دیئے جب اس نے ان کے حصول کے لئے تحریکات چلاکیں ۔ عظیم انتقابات برپاکے اور اس کے نتیج جدیدہ نے اسے تب دیئے جب اس نے ان کے حصول کے لئے تحریکات چلاکیں ۔ عظیم انتقابات برپاکے اور اس کے نتیج میں عورت کی زندگ کا فقم برباد ہوا' خاندانی نظام ختم ہو گیا' اور عام اخلاقی حالت نا گفتہ ہوگی ۔

لکن اسلام نے ابتداء بی سے عورت کو سے حقوق از خود دے دیے۔ بغیر اس کے کہ وہ ان کے حصول کے لئے کوئی چارٹر آف ڈیمانڈ تیار کرے۔ قبل اس کے کہ وہ بغاوت پر اتر آئے 'قبل اس کے کہ وہ ان کے حصول کے لئے عورتوں کی عظیمیں قائم کرے اور قبل اس کے کہ وہ پارلیمنٹ کی ممبری تک پنج کر ان کا مطالبہ کرے۔ سے حقوق اسلام نے اسے محض انسانی کے دو اصناف اسلام نے اسے محض انسانی کے دو اصناف جیں مرد اور عورت ' اور اس لئے دیے گئے کہ اسلام نے اسپنے ابتہا ٹی نظام کی اکائی ایک خاندان کو قرار دیا ہے۔ اور اس خاندانی نظام کو باہم محبت ' باہم الفت کے ساتھ مرد و عورت کے درمیاں مساوات کے اصول پر مربوط کر دیا ہے۔ اس خاندانی نظام کو باہم محبت ' باہم الفت کے ساتھ مرد و عورت کے درمیاں مساوات کے اصول پر مربوط کر دیا ہے۔ کی صد یہ کہ کسب و کمائی اور ملکیت کے نقطہ نظر سے اسلام نے مرد اور عورت دونوں کو ازروکے اصول کمل طور پر مساوی حقوق دیے ہیں۔

و اکثر عبد الواحد وانی اپنی کتاب و انسانی حقوق ، میں اسلام اور جدید مغربی ممالک میں عورت کے حقوق کے بارے میں تقابلی مطالعہ یوں چش کرتے ہیں اسلام نے مرد اور عورت کو تانون کے نقط نظر سے مساوی حقوق دیے ، اور تمام شری حقوق میں مرد اور عورت کو برابر قرار دیا ، اور اس سلطے میں شادی شدہ اور غیرشادی شدہ کے در میان کوئی فرق اشیاز نہیں برتا گیا۔ اسلام اور پوری میچی دنیا کے در میان شادی کی نوعیت میں بہت برا اختلاف پایا جاتا ہے۔ اسلای تانون کے مطابق شادی کی وجہ سے نہ عورت کا نام قتم ہوتا ہے نہ اس کی شخصیت فتم ہوتی ہے ، نہ اس کے معاملات طے کرنے کی حیثیت میں کوئی فرق آتا ہے ، اور نہ اس کا حق ملیت عدد دہوتا ہے بلکہ ایک سلمان عورت کا شادی کے بعد نام بھی وہی رہتا ہے ، اس کی تانونی اور شری حیثیت بھی اپنی جگہ بحال رہتی ہے اور تمام تانونی حقوق اسے حاصل رہتے ہیں۔ اس پر وہ تمام ذمہ داریاں عاکہ رہتی ہیں جو پہلے اس پر عاکہ تھیں۔ وہ اپنے معاملات میں برتم کے فیصلے اور میں ماہدے کر سکتی ہے۔ حظا فرد میں برتی ہے اور دہ مستقل تانونی حیثیت معاہدے کر سکتی ہے۔ حظا فرد میں ہوتی۔ غرض اسلام میں شادی کے بعد بھی عورت کو مستقل تانونی حیثیت سے اس کے حق ملک ہوتی ہے اور وہ مستقل شخصیت کی مالک ہوتی ہے ، اس کی جائیداد اس کے شو ہرک جائیداد سے علیحدہ خود اس کی عائیداد اس کے شو ہرک جائیداد سے علیحدہ خود اس کی عائید ہوتی ہے ۔ خاوند کو کوئی تانونی اختیار نہیں ہوتا کہ وہ کوئی چیز اس کی اجازت کے بغیر حاصل کرے خواہ وہ کم ہویا خلات ہیں :

(وَإِنْ اَرَدُّتُمُ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مُّكَانَ زَوْجٍ وَّاتَيْتُمْ اِحْدُهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَاخُذُوْا مِنْهُ شَيْئًا اَتَاْخُذُوْنَهُ بُهْتَانًا وَّاثْمًا مُبِيْنًا (٢٠) وَكَيْفَ تَاْخُذُوْنَهُ وَقَدْ اَفْضَى بَعْضُكُمْ الْي بَعْضٍ وَّاخَذُنَ مِنْكُمْ مِّيْثَاقًا غَلِيْظًا (٢١)(٢:٠٤-٢١))

"اور اگرتم بیوی کی جگہ دو سری بیوی لے آنے کا ارادہ ہی کر لو تو خواہ تم نے اسے ڈھر سامال ان کیوں نہ دیا ہوئی اس میں سے بچھ واپس نہ لینا کیا تم اسے بہتان لگا کر اور صریح ظلم کر کے واپس لوگے ؟ اور آخر تم اسے کس طرح لے لوگے جب کہ تم آیک دو سرے سے لطف اندوز ہو تھے ہو۔ اور وہ تم سے پختہ عمد لے پچی ہیں۔ "اگر کسی ظاوند کے لئے سے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنی مطلقہ بیوی سے وہ دولت واپس لے جو اس نے خود اسے عطاکی تھی تو اس کے لئے خود اس عورت کی مملوکہ دولت کا ہڑپ کر لینا بطریق اولی جائز نہیں ہے اللا بیا کہ سے سب بچھ اس کی عرضی سے ہو' اور وہ کوئی چیز اپنی خوشی سے عطاکر رہی ہواور اس بارے میں اللہ تعالی کا تھم ہیں ہے۔

(وَ اتُّوا النِّسآ ءَ صَدُقْتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْئٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيثًا

مر یشاً (٤:٤) دواور عور تول کو ان کے مرخوشدل کے ساتھ اواکرو' البتہ اگر وہ خود اپنی مرضی سے مرکاکوئی حصہ تہیں معاف کر دیں تواسے تم مزے سے کھا بکتے ہو۔"

اور مرداپی یوی کی دولت میں کمی متم کا تقرف بھی نہیں کر سکتا الا بید کہ وہ اسے اس کی اجازت دے دے یا اس نے اپنے خاوند کو کمی قتم کے تقرف اور معاہدے کی اجازت دے دی ہو۔ لیکن ایسے حالات میں بھی اس کو اجازت ہے کہ وہ اپنے دیے ہوئے ان اختیارات کو واپس لے لے اور جس دو مرے مخص کو چاہ وہ اختیارات دے دے ۔ " دور جسوریت میں ان ممالک میں بھی نہیں پہنچ کی جو اس کر ہ دوسے وہ مقام بلند ہے جس تک عورت آج کے جدید دور جسوریت میں ان ممالک میں بھی نہیں پہنچ کی جو اس کر ہ ارض پر انتائی ترتی یافت ممالک ہیں ۔ فرانس میں ماضی تربیب تک عورتوں کی حالت بید تھی کہ گویا وہ بائدیاں اور لوئڈیاں ہیں بلکہ ابھی تک بید صورت حال موجود ہے ۔ قانون نے کی شمری معاملات میں اس کے حقوق سلب کئے ہوئے ہیں ۔ مثلاً فرانس کے سول کو ڈی دفعہ ۱۲ میں بید طے کیا جاتا ہے ہم دورت اور عورت کیا جاتا ہے تک ورت اور مرد کی ملکیت علیحہ ہوگی اس کے باوجود وہ اپنی جائیداد بہہ نہیں کر سکتی نہ اس کی ملکیت ختل کر موجد ہے ، نہ وہ بالعوض میا بلاعوض تملیک کر سکتی ہے 'الا بید کہ اس کا شو ہر کسی معاہدے میں اس کے ساتھ شرک ہو 'یا بید کہ وہ بالوس کے بالاعوض میا بلاعوض تملیک کر سکتی ہے 'الا بید کہ اس کا شو ہر کسی معاہدے میں اس کے ساتھ شرک ہو 'یا بید کہ وہ بالم میں اور یو ان امور میں سے کئی امری اجازت دے دے ۔ "

ووبعد کے ادوار میں اس دفعہ میں متعد د تریمیں اور تبدیلیاں کی گئیں لیکن اس قانون کے کافی آثار ایھی تک باقی ہیں اور فرانسیی عورت پر میا کرنے کے بعد مغربی معاشرت کا میں اور فرانسیی عورت پر میں خاترت کا معاشرت کا رسم و رواج بھی اس پر میہ پابندی عائد کر آج کہ عورت شادی ہوتے ہی اپنا اور اپنے خاندان کا نام کھو دیتی ہے 'اس

کے بعد اس کانام فلال بنت فلال نہیں لیا جاآبلکہ اسے بیکم فلال سے پکار اجاتا ہے یا اس کے نام کے ساتھ اس کے خاوند کا نام لگ جاتا ہے ۔لیکن اس کے نام کے ساتھ اس کے باپ اور اس کے خاندان کا نام نہیں لیا جاتا ۔اس طرح عورت کا نام ختم ہونے سے اس بات کا اظہار ہوتا ہے کہ شادی کے بعد عورت کی شری اور قانونی حیثیت ختم ہوگئ ہے اور وہ اپنے خاوندکی شخصیت میں کم ہوگئ ہے۔"

النساء - م

دو مزید تعجب کی بات سے ہے کہ مسلمانوں میں ہے اکثر خواتین ان مغربی خواتین کے ساتھ یک جتی کے طور پر اپنے ہی ہی اس کم تر اور ثانوی حیثیت کو قبول کرلینی ہیں اور اپنا نام لینے کے بجائے اپنے آپ کو بیگم قلال فلا ہر کرتی ہیں ' یا اپنے نام کے ساتھ اپنے خاوند اور اس کے خاندان کا نام چیپاں کر لیتی ہیں اور اپنے نام کے ساتھ اپنے باپ اور اپنے خاندان کا نام لینا پیند نمین کرتیں ' جیسا کہ اسلامی نظام زندگی کی خواہش اور مزاج ہے ۔ اس کو کہتے ہیں بھونڈی نقل یا اندھی تقاید ۔ لیکن تعجب سے کہ ہو خواتین مغربی عورت کی غلامی کی ہمی فقائی کرتی ہیں ' ہمارے ہاں وہ عورت کی آزادگی اور حقوق کا مطالبہ کرتی ہیں ' اور عورتوں کو مردوں کے ساتھ تشبہ کرنے پر ابھارتی اور حقوق کا مطالبہ کرتی ہیں ' وال کو مردوں کے ساتھ تشبہ کرنے پر ابھارتی اور حقوق کا مطالبہ کرتی ہیں ' وال کو مردوں کے ساتھ تشبہ کرنے پر ابھارتی اور حقوق کا مطالبہ کرتی ہیں ' اور عورتوں کو مردوں کے ساتھ تشبہ کرنے پر ابھارتی اور حقوق کا مطالبہ کرتی ہیں ' اور کو تو تی ہیں ہو اسلام نے انہیں عطاکے شے طال کہ اسلام نے ان کی قدر و مردوں ہوتی ہیں جو اسلام نے انہیں عطاکے شے طال کہ اسلام نے ان کی قدر و مردوں ہوتی ہیں جو اسلام نے انہیں عطاکے شے طال کہ اسلام نے ان کی قدر و مردوں ہوتی ہیں جو اسلام نے انہیں عطاکے شے طال کہ اسلام نے ان کی قدر و مردوں کے برابر حیثیت دی تھی۔ " (صفحات 20 میں)

---000---

اب ہم اس سبق کی آخری آیت کی طرف آتے ہیں۔اس میں ان معاہدوں کے احکام بتائے گئے ہیں جو احکام میراث کے آنے سے پہلے ہوئے تھے۔اسلام کے نظام وراثت کو رشتہ داری اور قرابت کے اساس پر مرتب کیا گیا' جبکہ دوستی اور ولایت کے بید معاہدے قرابت داری کے دائرے سے یا ہر بھی ہواکرتے تھے جیسا کہ تفصیلات آر بی ہیں۔

(وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَ الِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَ الِدْنِ وَالْمَاقُرَبُوْنَ وَالَّذِيْنَ عَقَدَتْ اَيْمَانُكُمْ فَاتُوْهُمْ نَصِيْبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْئٍ شَهِيْدًا (٣٣:٤))

وداور بم نے ہراس ترکے کے حقد ار مقرر کر دیے ہیں جو والدین اور رشتہ دار چھوڑیں۔اب رہے وہ لوگ جن سے تمارے عمد و پیان ہوں تو ان کا حصہ انہیں دو' یقینا الله ہرچیزیر گرال ہے۔''

اس کلیہ کے بعد کہ مردوں نے جو کمایا ان کا ہے اور عور توں نے جو کمایا ان کا ہے اور اس حوالے کے بعد کہ قانون میراث کے مطابق مردول اور عور تول کے حصص بھی مقرر ہو چکے ہیں اب فرماتے ہیں کہ ہر شخص کے رشتہ واروں میں ہے ہم نے اس کے وارث مقرر کر دیے ہیں 'جو اس کی میراث پائیں گے اور یہ وارث اس شخص کے اس ترکے کے حقد ار ہوں گے جو اسے اپنے والدین اور اقرباء سے ملا سیہ مال اس نظام میراث کے مطابق نسا بعد نسل خقل ہوتا رہے گا۔ وراث پائی گئی جو کریں گے اور اس کے بعد ہوتا رہے گا۔ وراث پائی گئی جو کریں گے اور اس کے بعد جب وہ فوت ہوں گئ قوان کی آگل نسل میں آنے والے اقرباء ان کی وراثت حاصل کریں گے ۔ یہ ایک ایک تصویر ہے جب وہ فوت ہوں گئوان کی آگل نسل میں دولت کی گردش کس طرح عمل میں آتی ہے ۔ یہ آیک ایک تصویر ہوں ہے معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی نظام میں دولت کی گردش کس طرح عمل میں آتی ہے ۔ یہ گردش کس نسل میں نہیں

رکتی اور نہ ہے دولت کمی ایک گھرانے اور ایک فرد کے پاس جمع اور مرتکز ہوتی ہے بلکہ نظام میراث بیشہ اپنا کام کر آ ہے۔ ایک مسلسل تقتیم ہے جو جاری و ساری ہے ۔ اموال کے مالک اس میں کوئی ترمیم نیں کر سکتے ۔ نہ وارثوں کے حصص میں کی بیشی کی جاسکتی ہے ۔ وقفے وقفے کے بعد تقتیم کا بیہ خود کارعمل جاری رہتا ہے ۔

اس کے بعد ان سابقہ معاہدوں کی بات ہوئی جن کو شریعت اسلامیہ نے بر قرار رکھا ہے اور جن کے مطابق میراث کے حقد اربھی کبھار غیر اقرباء بھی ہو جاتے تھے۔ان معاہدوں کو عقود موالات کما جاتا تھا۔جب اسلامی معاشرے کا آغاز ہوا تو اس میں ان میں سے بعض یائے جاتے تھے مشلاً:

- ا- معاہد ، موالات عتق 'جو شخص غلام کو آزاد کر آ وہ اس کی جانب ہے دیت بھی اداکر آ 'اگر کسی وقت اس پر عائد ہو
 جائے بعنی جب وہ کوئی جرم کر آ جیسا کہ اپنے اہل نسب کے در میان دیت کی ادائیگی ہوا کر تی تھی ۔ اور اگر کوئی شخص مرجانا تو اگر اس کے عصبات نہ ہوتے تو پھریہ مالک اس کی میراث کاہمی حقد ار ہوتا۔
- ۲- دو سراعقد موالات 'وہ یوں کہ ایک غیر عربی کسی عربی کے ساتھ دوستی کا معاہدہ کر لیتنا جبکہ اس کے اقرباء عرب میں نہ ہوتے ' اس معاہدے کے بیتیج میں یہ غیر عربی کسی بھی عرب خاندان کا ایک فرد ہو جاتا۔ ولی بھی اس کی جانب سے دیت اداکر تااگر اس سے کوئی جرم سرز د ہو جاتا اور ریہ فخص جب مرجاتا تو اس کی میراث کا حقد ار وہ ولی ہوتا۔
- ۳- وہ معاہدہ جو ابتدائے ہجرت کے ایام میں حضور منے انصار و مماجرین کے درمیان کر ایا تھا۔ اس طرح مما جرین اور انصار ایک دو سرے کے وارث ہمی ہوتے 'اگر انصار کے ایل مسلمان ہوتے ورنہ ان کے درمیان وراثت نہ ہوتی۔
 سمہ دایسے معاہدے جالمیت میں ہوتے تھے کہ دو محض ایک دو سرے کے ساتھ معاہدہ کرتے کہ ہم ایک دو سرے کی
- ہ۔ ایسے معاہدے جالمیت میں ہوتے تھے کہ دو مخص آیک دو سرے کے ساتھ معاہدہ کرتے کہ ہم آیک دو سرے کی وراثت کے حقد ار ہوں گے۔

اسلام نے ان تمام معاہدوں کو کانعدم کر دیا ، فصوصاً تیسرے اور چوتھ معاہدے کو اور بے قرار دیا کہ وراثت کے اندر حقیق عالل قرابت اور صرف قرابت ہے لیکن اسلام نے اول الذکر دو معاہدوں کو بحال رکھا اور سے تعلم دیا کہ آئندہ ایس معاہدے نہ کئے جائیں۔ اللہ تعالی فرماتے ہیں۔ وَ الَّذِینَ عَقَدَ تَ أَیْمَانُكُمْ فَاتُوهُمْ مَصِیبَهُمْ (٤: ٣٣))

(وہ لوگ جن سے تمارے عمد و پیان ہوں الل کا حصد انہیں دو) اور اس بارے میں سخت ماکید بھی کی گئی اور الن معاہدوں اور ان کے تصرفات کے بارے اپنی شادت تحریر فرمائی۔ اِنَّ اللَّهَ کَانَ عَلَی کُلِّ شَیْعُ شَهِیْدًا (٤: ٣٣))

(یقینا الله برچز پر گران ہے) رسول الله م نے فرمایا۔ لاحلف فی الاسلام ایما حلف فی الحاهلیه لم یزده الاسلام الاشده (اسلام میں کوئی معاہدہ ولانہ ہو گالیکن جو معاہدے جابلیت کے دور میں ہوئے ہیں اسلام ان کو مزید پڑت کرتا ہے۔احد ومسلم)

اسلام نے ان معاہدوں کے خاتمہ میں وہی پالیس اختیار فرمائی جو وہ تمام مالی توانین کے سلسلے میں بیشہ اپناتا ہے۔ جب بھی وہ کوئی قانون مالی اصلاحات کے طور پر نافذ کرتا ہے 'اسلام کی پالیس وہی ہوتی ہے لیمی اسلام مالی اصلاحات کا کوئی قانون موثر بمامنی (Retropective) نافذ نہیں کرتا۔ شلاً جب حرمت رباکا قانون نافذ ہوا تو اس کا نفاذ اس تاریخ ے ہوا 'جس تاریخ کو تھم آیت کے اندر تازل ہوا۔ اور اس سے پہلے جو سود لیا جا چکا تھا 'اس نہ چھٹر اگیا۔ اور ہے تھم نہ ریا کہ جن لوگوں نے منافع لئے ہیں وہ واپس کریں۔ اگر چہ سابقہ معاہدے بھی منسوخ کر دیتے البتہ جنھوں نے معاہدوں کو منسوخ کے مطابق قرض وصول کر لئے تھے وہ ان کے پاس رہنے دیئے تھے۔ یہاں ولایت کے معالمے میں معاہدوں کو منسوخ نہیں کیا گیا 'البتہ ہے تھم دیا گیا کہ جدید معاہدے نہ کئے جائیں اس لئے کہ الن معاہدوں کی رو سے مالی وسہ دار یوں کے علاوہ معاہدہ کرنے والے اجنبی افراد اس خاندان کے فرد بن جاتے تھے۔ اور ان کے در میان مختلف قتم کے ریچیدہ و وابط قائم ہو جاتے تھے جن کا کائنا مناسب نہ تھا۔ البتہ جدید معاہدے کرنے سے منع کر دیا گیا اور سابقہ معاہدوں کے بارے میں تھم دیا کہ انسی تافذ کیا جائے۔ جدید معاہدوں کو اس لئے منع کر دیا گیا آگہ ان کی وجہ سے ایسے آثار اور مسائل پیدا شہوں جن کا حل ضروری ہو جائے۔

اس فیطے کی وجہ سے لیک تولوگوں کو ایک سولت وی گئی دو سرے سے کہ اس کے اندر ان سائل کا حل پایا جاتا ہے جو اس وقت اس معاشرے کے لئے اہم تھے۔ اور سے حل زیادہ گرائی 'حکمت اور پورے حالات کے نقاضے پر بہنی تھا۔ خصوصاً ان حالات میں جن میں اسلام جدید اسلامی معاشرے کے خدو خال وضع کر رہا تھا' اور سابق جابلی معاشرے کے نشانات ایک ایک کر کے منائے جارہے تھے اور ہر قانون سازی کے عمل میں سے کام ذرا اور آگے بڑھتا تھا۔ (حضرت ابن عباس یک کر کے منائے جارہے تھے اور ہر قانون سازی کے عمل میں سے کام ذرا اور آگے بڑھتا تھا۔ (حضرت ابن عباس یکھی سے اس آیت کی تشریح میں سے بات منقول ہے کہ وہ وراثت کو قانون وراثت کے مطابق دیتے 'البستہ جن لوگوں کے ساتھ معاہدے تھے ان کی انداد 'اعانت اور ان کے ساتھ بحدری کا تھم دیتے تھے۔)

---000---

اس سیق کا آخری موضوع اسلام کے نظام خاندان کی تنظیم اور اس کے امور اور معاملات کی ضابطہ بندی ہے۔
خاندان کے اندر کس کی کیا حیثیت ہوگی اور سے کہ خاندان کے اندر کس کی کیا ڈیوٹی ہوگی۔ اور وہ انظامات جن کے ذریعے
اس اہم ادارے کے امور کی ضابطہ بندی کی گئی ہے۔ اور سے کہ اس ادارے کو اختلافات اور ذاتی خواہشات کے جھکوں
سے کس طرح محفوظ کرتا ہے۔ نیز اے ان عناصر ہے کس طرح بچانا ہے جو اس کو مندم کرنے اور اس کی جڑیس
اکھاڑنے کا باعث بنتے ہیں۔ اس سلسلے میں بوری بوری کوشش کی گئی ہے۔

الرِّبِكَالُ قَوْمُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللهُ بَعَضَهُمْ عَلَى بَعْضِ الرِّبِكَالُ وَمِنَ امْوَالِهِمُ فَالصَّلِطَ عَيْنَكُ خَيْنَكُ خَيْظُكُ اللهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَمَا حَفِظُ وَيَهَا اَنْفَقُوا مِنْ امْوَالِهِمُ فَالصَّلِطَ عَيْنَكُ عَيْنَكُ خَيْظُكُمُ اللهُ عَيْنَكُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ كَانَ اللّهُ كَانَ وَالْمَهِمُ وَاللّهُ كَانَ اللّهُ كَانَ اللّهُ كَانَ اللهُ كَانَ اللّهُ كَانَ اللّهُ كَانَ اللّهُ كَانَ اللّهُ كَانَ اللّهُ كَانَ

عَلِيًّا كَبِيْرًا ١

در مرد عورتوں پر قوام ہیں اس بنا پر کہ اللہ نے ان میں سے آیک کو دو سرے پر نفیلت دی ہے اور اس بنا پر کہ مرد

اپنے مال خرچ کرتے ہیں ۔ پس جو صالح عورتیں ہیں وہ اطاعت شعار ہوتی ہیں اور مردوں کے پیچے اللہ کی حفاظت اور گرانی میں ان کے حقوق کی حفاظت کرتی ہیں ۔ اور جن عورتوں سے تہیں سرکشی کا اندیشہ ہو تو انہیں سمجھاؤ 'خواب گاہوں میں ان سے علیحہ ہ ربو اور مارو ' پھر اگر وہ تساری مطیح ہو جائیں تو خواہ کؤاہ ان پر دست درازی کے لئے بمانے حلائی نہ کرو ' یفین ان رکھو کہ اوپر اللہ موجو دہ جو برا اور بالا تر ہے ۔ اور تم لوگوں کو کمیں میاں اور بیوی کے تعلقات گرنے کا اندیشہ ہوتو آیک حکم مرد کے رشتہ داروں میں سے اور آیک عورت کے رشتہ داروں میں سے مقرر کرو ' وہ دونوں اصلاح کرنا چاہیں گے تو اللہ ان کے در میان موافقت کی صورت بیدا کر دے گا انٹھ سب کچھ جانتا اور باخبر ہے ۔ ''

ان قرآنی نصوص کی تغییر اور تشریح شروع کرنے سے پہلے اور ان کی نفیاتی اوراجہا کی اغراض کے بیان سے پہلے 'اس بات کی ضرورت ہے کہ خاندان کے بارے میں اسلام کا اہمالی نقط نظر بیان کر دیا جائے ۔ اور بیہ بتا دیا جائے کہ اسلام خاندان کی تغییر کس منهاج پر کرتا ہے اور پھر اس کے بچاؤ کے لئے کیا تد امیر افتیار کرتا ہے ۔ اور پھر بید کہ اس انظام سے اسلام کے پیش نظر کیا اہداف اور مقاصد ہیں ۔ بیبیان ہم حتی الوسع اہمالی طور پر کریں گے 'اس لئے کہ اس موضوع پر مفصل بحث کے لئے زیادہ صفحات در کار ہول گے۔

جس زات نے انسان کو پیداکیا'اس نے اس کے اندر وہی از دواجی فطرت و دیعت کی جو اس نے تمام چیزوں کے اندر رکھی ہے جو اس نے پیداکیس -

(وَمِنْ كُلِّ شَيْعٍ خَلَقْنَا زَوْجَنْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ) (اور جو چیزیں ہم نے پیداکیں ان کے ہم نے جوڑے بنائے آکہ تم نیجوٹ کیڑو) انسان کے اندر بھی اللہ تعالیٰ نے جوڑا پیداکیا لیکن اس جوڑے کو ایک ہی نفس سے پیداکیا۔

(يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبُّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَّاحِدَةٍ وَّخَلَقَ مِنْهَا

اسلام نے اس پورے نظام کو ایک تربیت گاہ' ایک نر سری' ایک باپردہ اور پرسکوں خاندان کی شکل میں بنایا جس کی ابتداء زوجین سے ہوتی ہے۔

(وَمِنْ الْنِهِ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوْا اِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَّوَدَّةً وَّرَلْحْمَةً اِنَّ فِيْ ذَلِكَ لَالْتِ لِقُوْمٍ يَّتَفَكَّرُونَ (٣٠:٢١)

"اور اس کی نشانیوں میں سے ایک میہ ہے کہ تمہارے لئے تمہارے جس سے بیویاں پیداکیں آکہ تم ان سے سکون حاصل کرو اور تمہارے درمیان محبت اور ہدر دی پیداکی۔ب شک اس میں نشانیاں میں ان لوگوں کے لئے جو غورو فکر کرتے ہیں) (ھُنَّ لِبَاسٌ لَکُمْ وَ اَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ) (وہ تمہارے لئے لباس میں اور تم ان کے لئے لباس ہو)

(نساء کُمْ حَرْثُ لَکُمْ فَاتُو احَرْتَکُمْ اَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُو اللَّهُ اللَّهَ) د متماری بیویاں تماری کھیتیاں ہیں تواپی کھیق میں جس طرح چاہو' جاؤ اور الله ستقبَل کا بھی سروسامان کرو اور الله سے ورتے رہو)

(يَايُّهُا الَّذَيْنَ الْمَنُو اقُو ا أَنْفُسَكُمْ وَ اَهْلَيْكُمْ نَارًا وَقُوْدُهَا النَّاسُ وَ الْحِجَارَةُ) "ل لوگو 'جو ايمان لائے بو اپنے آپ كو اور اپنے الل و عَيال كو روزخ سے بچاؤ جس كا ابندهن آدمی اور پھر بول ع_"

وَ الَّذِينَ امَّنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِايْمَانِ ٱلْحَقْنَابِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا ٱلْتَنْهُمْ مِّنْ

عَمَلِهِم مِنْ شَيْعٍ) (اور جو لوگ ايمان لائ اور ان کی اولاد بھی ايمان كے ساتھ ان کی پيروی كرتی رہی ان کی اس اولاد كو بھی م ان كے ساتھ ملا ديں گے اور ہم ان كے اعمال كے صلے ميں سے بچھ كم نہ كريں گے)

نفس انسانی نے دونوں اطراف مردوزن کا مقام اللہ کے ہاں کیا ہے؟ انسانیت میں وہ دونوں ہر اہر ہیں۔ اللہ تعالی فی انسان کو کمر م بتایا جس میں عورت بھی شامل ہے اور مرد بھی۔ اللہ تعالی مردوعورت دونوں کو اپنے اپنے اعمال پر بوری جزاء دے گا۔ اللہ کے قانون میں جس طرح مرد ملکیت رکھ سکتا ہے 'ای طرح عورت بھی ملکیت رکھ سکتی ہے۔ مردحت میراث رکھتا ہے تو عورت بھی حق میراث رکھتی ہے۔ مردایک قانونی شخصیت ہے تو عورت علیحدہ قانونی شخصیت ہے اور ان تمام نکات پر بحث ہم اس سبت میں اس سے پہلے کر آئے ہیں۔

چونکہ ادارہ خاندان کو وجود میں لانے کے لئے نئس انبانی کے دونوں اجزاء کا باہم ملاپ ضروری تھا اور اس کے میتج میں فرائض اور واجبات پیدا ہوتے تھے'اس لئے شریعت نے اس ادارے کے معاملات کے ہرجزء کے بارے میں تغییلی ہدایات دیں۔مقصد سے تفاکہ مردو ذن کو سکون'اطمینان' پردہ پوشی اور برائی اور فحاشی سے نیچنے کے لئے مواقع

حاصل ہوں۔ دو سرے یہ کہ اس خاندانی نظام کے ذریعے زندگی کو شکسل حاصل ہواور وہ ترقی کی راہ پر گامزان ہو۔ اس مورہ کے برے جسے میں خاندان کی شیرازہ بندی کی گئی ہے ،جس کا ایک حصہ ہم نے اس پارے کی ابتداء میں دیا تھا۔ اور پارہ چارم میں بھی اس کے بھیل احکام دیئے گئے تھے۔ اس طرح سورہ بقرہ میں بھی یہ احکام بیان ہوئے تھے جس کی تشریح ہم نے دو سرے پارے میں پیش کی تھی۔ قرآن کریم کی کی دو سری سورتوں میں بھی خاندانی نظام کے بارے میں تفسیلی ہدایات وی گئی ہیں۔ مثان اٹھار ہویں پارے میں سورہ نور اور سورہ احزاب (پارہ ۲۱-۲۱) سورہ طلاق 'سورہ تخریم (پارہ ۲۸) اور بعض دو سری سورتوں کے متفرق مقامات پر۔ ان تمام مقامات پر جو مباحث کے گئے میں ان میں اسلام کے ذیدانی نظام کا آیک کمل وستور موجو و ہے۔ ان طویل و عریض مباحث اور متنوع اور منصل احکام سے معلوم بوتا ہے کہ اسلامی نظام انسانی زندگی کی تغیر لیک خاندانی نظام کے مطابق کرتا ہے۔ ای وجہ سے ان سورتوں میں خاندانی نظام کے مطابق کرتا ہے۔ ای وجہ سے ان سورتوں میں خاندانی نظام کے مطابق کرتا ہے۔ ای وجہ سے ان سورتوں میں خاندانی نظام کے مطابق کرتا ہے۔ ای وجہ سے ان سورتوں میں خاندانی نظام کے مطابق کرتا ہے۔ ای وجہ سے ان سورتوں میں خاندانی نظام کے کہ اسلامی نظام انسانی زندگی کی تغیر لیک خاندانی نظام کے مطابق کرتا ہے۔ ای وجہ سے ان سورتوں میں خاندانی نظام کے مطابق کرتا ہے۔ ای وجہ سے ان سورتوں میں خاندانی نظام کے مطابق کرتا ہے۔ ای وجہ سے ان سورتوں میں خاندانی نظام کے کہ اسلامی نظام انسانی زندگی کی تغیر لیک خاندانی نظام کی مطابق کرتا ہے۔ ای وجہ سے ان سورتوں میں خاندانی نظام کے کہ کیا گئی گئی گئیں۔ لیک گوشے کو لیا گیا ہے۔

ہمیں امید ہے کہ اس سفح کے پڑھنے والے ان تمام تغیبات کو زہن میں رکھیں گے جو ہم نے اس سلطے میں پیش کی جی ۔ مثلاً انسان کے بچوں کا طویل بچین' اس کے دوران بچوں کی طویل پرورش اور ٹکمداشت کی ضرورت' اور پھر ان بچوں کے لئے ایک خاندان کی ضرورت ناکہ بچہ اپنے پاؤں پہ کھڑ اہوکر' زندگی کی معاشی جدوجہد میں داخل ہو سکے اس معاشی جدوجہد ہے بھی زیادہ اہم بچے کی وہ تربیت ہے جو اسے اجتمائی ذمہ دار یوں کی ادائیگی کے لئے تیار کرتی ہے اور معاشرے کا ایک اچھا فرد بننے کے اہل بناتی ہے ماکہ وہ انسانی ترتی کی رفتار میں اپنے فرائض سرانجام دے سکے ۔ اور جب وہ اس معاشرے کو چھوڑے تو اس حالت سے بمترکر کے چھوڑے جس میں اس نے اسے پایا تھا۔ غرض خاندانی نظام کے صحیح قدم کے لئے ندکورہ بالا نکات پر غور کرنا نبایت ہی ضروری ہے ۔ نیز خاندان کی مقاصد' خاندان کے فرائض' خاندان کی نشوہ نما کے سلطے میں اسلامی نظام نے بچاؤ اور جاتی اور بریادی کے ہراڑ سے اسے محفوظ اور مامون رکھنے نیز خاندان کی نشوہ نما کے سلطے میں اسلامی نظام زندگی کے موقف اور یالیسی کو بچھنے کے لئے یہ امور نمایت ہی اہم ہیں۔

اسلام کی نظرمیں خاندان کی جو اہمیت ہے اور جس کے بارے ہیں ہم نے اوپر تضیلی اشارات دیے ہیں ان سے معلوم ہو جا آ ہے کہ ایک خاندانی نظام کے قیام 'اس کے استحکام اور اس کے اندر سکون اور ٹھراؤ پیداکرنے کے لئے اسلام نے جتنا زور دیا ہے اس کا تصور بھی دو سرے نظاموں ہیں نہیں کیا جاسکتا۔اس کے علاوہ اسلام نے عورت کو بھی پہلی سرتبہ ایک باعزت مقام اور باعزت شخصیت عطاکی۔ عورت کو جو حقوق اسلام نے دنیا ہیں پہلی بار عطاکتے 'میہ وہ حقوق نہیں جن کے زریعے وہ صرف مجت اور لذت حاصل کرے بلکہ وہ حقوق ہیں جن کے ذریعے عورت حیات انسانی کے حوالے سے زریعے وہ سرانجام دے۔

ان تمام حقائق کو پیش نظرر کھتے ہوئے ہم اب اس سبق کی آخری آیت پر کلام کرتے ہیں جو اس سلیلے کی بہت ی اہم آیت ہے اور ای وجہ سے اس کی تشریح سے پہلے ہم نے درج بالا تمیدی اشارات دیے ہیں۔

یہ آیت زوجین کے درمیان قائم ادارے کی تنظیم اور اس ادارے کے افراد کے درمیان افتیارات کی وضاحت کرتی ہے اور افراد خاندان کے درمیان تعلقات کی کشیدگی کو دور کرنے کی خاطر ان کو ہدایات دیتی ہے کہ تمام مسلمان خواہشات نضائیہ اور ذاتی تاثرات و میلانات کے تابع ہونے کے بجائے اللہ جل شانہ کے احکام کی اطاعت کریں اور اللہ کا تھم ہے ہے کہ

فاندان کے اندر قوام اور سربراہ مرد ہو گا اور ہے کہ مروکو سربراہ بنانے کے اسباب سے ہیں کہ ایک تو مروکو اللہ نے افسیلت دی ہے اور اس کے اندروہ تظیی صلاحیتیں زیادہ رکھی گئی ہیں 'جن صلاحیتوں پر خاندانی نظام کا چلنامو توف ہے۔ دو سرا سب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مرد پر سے ڈیوئی عاکد کی ہے کہ وہ خاندان کی معافی خروریات کا تقیل ہو گا۔ چوکلہ خاندان کا قیم مردکو بنایا گیا ہے 'اس لئے مردکو وہ خصوصی اختیارات بھی دیے گئے ہیں جن سے وہ اس ادارے کو بچا کے اور محض عارضی جذبات اور شہوات نفسانیہ اسے بناہ نہ کر سکیں اور سے بھی بنایا گیا کہ ان وقتی شہوات سے بچاؤکی سرا ایر کیا ہوتی ہیں حملاج کی صدود بھی متعین کر دی گئی ہیں اور اگر داخلی علاج نہ ہو سکے تو بھرخارجی علاج بھی بنایا گیا ہے ۔ شرویا ان حالات میں جبکہ اس ادارے کو شدید خطرات لاحق ہوں اور نہ صرف سے خطرہ ہو کہ اس کے دو اہم اطراف اور فرایت ایک دو سرے سے جدا ہو رہے ہیں بلکہ ان کی جدائی کے تہیج میں مصوم بچوں اور نو فیز نسل کی تربیت کو بھی خطرات در پیش ہوں بلکہ ان کی وجو دیم کو خطرہ لاحق ہو گیا ہو۔ ذراغور سے دیکھے کہ ہراقدام اور تد ہرکی پشت پر کس فدر گری عکس سے داور اس کی کس قدر شرورت ہے۔

(الرِّجَالُ قَوَّامُوْنَ عَلَى النِّسَآءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَّ بِمَآ ٱنْفَقُوْ امِنْ

اَمُو اَلْهِمْ (٤:٤) (مرد عورتول پر قوام بين اس بنا پر كه الله في ان بين سے ايك كو دو سرے پر فضيلت دى بے اور اس بنا پر كه مرد اپنے مال خرج كرتے بين -)

جیسا کہ ہم نے کہا خاندان انسانی زندگی کا ابتدائی ادارہ ہے۔ ابتدائی ادارہ اس طرح کہ بیہ لیک تکتہ آغاز ہے جو انسان کی پوری زندگی پر اٹرانداز ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے بھی بیہ کت آغاز ہے کہ خاندان ہی سے آئندہ زندگی کے عناصر پیدا ہوتے ہیں اور اسلامی نقطہ نظرے انسان اس کائنات کا اہم ترین عضرہے۔

ونیا میں خاندان کے ادارے کے مقابلے میں کم اہم اداروں کی ادارت اور انتظام (Management) اہل ترین افراد کے میرد کیا جاتا ہے مثلًا مالی ادارے بینک وغیرہ 'صنعتی ادارے اور کارخانے اور دو مرے تجارتی ادارے اور کمپنیاں۔ ان اداروں کا انتظام و انصرام ایسے لوگوں کے ہاتھوں میں دیا جاتا ہے جو اپنے شعبے میں اچھی ممارت رکھتے ہوں اور انہوں نے اس شعبے میں وافر معلومات حاصل کر رکھی ہوں اور ان کے اندر تجربہ اور صلاحیت موجو د ہو۔

یہ تو ہے رواج ان اداروں کے انظام کا جن کا مقام و مرتبہ اور اہمیت انسانی ادارے سے بہت ہی کم ترہے۔اس کے مناسب یہ ہے کہ خاندان کا کئے مناسب یہ ہے کہ خاندان کا انظام اور انصرام بردکرنے میں بھی ای اصول کو مدنظر رکھا جائے اس لئے کہ خاندان کا ادارہ اس کا نئات کی اہم ترین پیداوار یعنی نسل انسانی کی افزائش کا ذمہ دار ہے۔ فلا ہرہے کہ انسان کے نقطہ نظر سے انسان اہم ترین پیداوار ہے۔

اسلای نظام حیات اس اصول کوید نظر رکھتا ہے۔ وہ انسان کی فطرت کو بھی مد نظر رکھتا ہے اور پھر خاندان کے اجزاء لین مرد و زن دونوں کی صلاحیتوں کو بھی مدنظر رکھتا ہے۔ وہ ان فرائض و واجبات پر بھی نظر رکھتا ہے جو مرد اور عورت پر ازروے فطرت عائد کرتے وقت دونوں کے ساتھ عدل پر ازروے فطرت عائد کرتے وقت دونوں کے ساتھ عدل

و انصاف کو بھی ملحوظ رکھا ہے اور سے علال لینی تقتیم وظائف ' مردو زن کی فطرت کو دیکھ کر کی گئ ہے۔ یہ بات تو نا قابل انکار ہے کہ مرد اور عورت دونوں ہی اللہ کی مخلوق ہیں اور سے بات بھی مسلم ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلو قات میں سے کسی پر ظلم نہیں کرتا۔ جبکہ وہ ہرایک کو اس کی مخصوص فطری ویوٹی کے لئے تیار کرتا ہے اور اسے اس کی ویوٹی کے لائق استعداد بھی عطائرتا ہے۔ یہ امور نمایت ہی بدیمی لور مسلم ہیں۔

یی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عورت کو جو صلاحیتیں دی ہیں ان ہیں نری 'مریانی 'جلدی سال ہو جاتا جلدی ہواب دیا اور بچوں کی فوری ضروریات کے لئے تمام ضروری صفات فطرت نے ماں ہیں و دیت کر دیں اور بے ایک صفات ہیں جو عورت کے اندر تعلیم و تربیت کے ذریعے بید انہیں کی گئیں بلکہ ان افعال کا ار تکاب عورت بے سوچ سمجھے کرتی ہے۔ اس لئے کہ انسان کی اہم ضروریات یساں تک کہ آیک فرد واحد کی اہم ضروریات کو بھی اللہ تعالیٰ نے اس بات پر موتوف نہیں رکھا کہ کوئی سوچ ' غور کرے اور وقت گزار نے کے بعد فطری ضروریات کو پر راکرے ۔ جبکہ فطری ضروریات کا مطالبہ بھی غیرارادی ہوتا ہے اور انہیں پر رابھی غیرارادی طور پر کیا جاتا ہے باکہ مطالبہ ہوتے ہی ان ضروریات کو پر راکر مال موریات کو پر اگر میں حالات میں تو یوں محدوس ہوتا ہے کہ شاید ان فطری مطالبات کے پر راکر نے کا نظام کوئی جبری نظام سخب اور لذیذ ہوتا ہے تاکہ انسان جدی اس مطالبہ فظرت کے پر راکر نے کہ لئے آبادہ ہوجائے۔ وہ انسان کے لئے مستحب اور لذیذ ہوتا ہے تاکہ انسان جدی اس مطالبہ فظرت کے پر راکر نے کہ لئے آبادہ ہوجائے۔ وہ انسان کے لئے مستحب اور لذیذ ہوتا ہے تاکہ انسان جلدی اس مطالبہ فظرت کے پر راکر نے کے لئے آبادہ ہوجائے۔ وہ انسان کے لئے فرحت بخش ہو 'اگرچہ اس میں طویل مشقت اور بے بہا قربانی ہو ۔ یہ اللہ کی ساخت ہے جس نے جرچے کو بہت ہی ایٹھا کو فرحت بخش ہو 'اگرچہ اس میں طویل مشقت اور بے بہا قربانی ہو۔ یہ اللہ کی ساخت ہے جس نے جرچے کو بہت ہی ایٹھا کہ فرحت بخش ہو 'اگرچہ اس میں طویل مشقت اور بے بہا قربانی ہو۔ یہ اللہ کی ساخت ہے جس نے جرچے کو بہت ہی ایٹھا کہ

کے بنایا ہے۔

فطرت انسانی کے اندر ان خصوصیات کا پایا جانا کوئی سطی چیز نہیں ہے۔ فطرت کے بید دوائی عورت کی عضویاتی ا اعصابی اشعوری اور نفسیاتی سافت کے اندر نمایت بن عمل کے ساتھ و دیعت کیے گئے ہیں۔ اس بارے میں ما ہمرین فن کا سی کہنا ہے کہ بید اوصاف اس خلیسے کے اندر موجو دہوتے ہیں جن سے انسان پید اہوتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالی نے پہلے خلیسے کی گرائیوں کے اندر ان خصوصیات کو پیداکر دیا تھا اور اس خلیسے کی تقتیم اور بڑھوتری سے پھر پچہ نشو و نمایاتا ہے اور اس کے اندر وہ تمام اسای خصائص موجود ہوتے ہیں۔

اس کے مقابلے میں مرد کو جو خصوصیات دی گئیں ان میں سے اہم ترین خصوصیت مرد کی سخت جاتی اور مفبوطی ہے۔ مرد جلدی متاثر نہیں ہوتا اور کی بھی صورت حال کو جلد تبول کرنے کے لئے تیار نہیں ہوتا۔ وہ ہر کام سوچ ہجھ کر آیا ہے اور کوئی اقدام کرنے سے پہلے اس کے نتائج پر بھی غور کرتا ہے ۔ کیونکہ آغاز حیات میں اس کی زندگی کا فریضہ سے تھا کہ وہ شکار کرکے لائے اور اپنے بچوں اور بیری کے بچاؤ کے لئے مرنے مارنے پر اتر آئے ۔ بیوی بچوں کی معیشت کا انظام کرے اور زندگی کے تمام فرائنس اس بات کا نقاضا کرتے ہیں کہ ہراقدام سے پہلے اچھی طرح سوچا جائے ۔ غور و فکر سے کام لیا جائے اور اگر کوئی کی بات کی دعوت دے تو اسے بہت سوچ آئول کیا جائے ۔ بیر سب خصوصیات مرد کی شخصیت کی سافت کے اندر موجود ہوتی ہیں۔

گی شخصیت کی سافت کے اندر موجود ہوتی ہیں۔

مرد کی بیہ فطری خصوصیات اے اس بات کا تحق بنا دیتی ہیں کہ وہ گھرانے کا گرال ہو اور مرتبے کے اعتبار سے خاندان میں سینٹر ہو۔ مزید بید کہ چونکہ پورے خاندان کے اخراجات کا ذمہ دار بھی مرد بن ہوتا ہے اس لئے اس کی گر انی ضروری ہے کیونکہ و بن ہو پورے خاندانی ادارے کی معافی ضروریات کا تقیل ہے۔ چونکہ و بن خرچ کرنے والا ہے اس لئے ضروری ہے کہ و بی مدیر ہو۔ یکی دو خصوصیات ہیں جن کو قرآن کریم کی اس آیت میں بیان کیا گیا ہے اور انسی کی بنایر اسلامی معاشرے میں مرد کو قوام بنایا گیا ہے۔

مردکی گرانی کے بعض اسباب تکویٹی اسباب ہیں یعنی صلاحیت کے اعتبار سے اور بعض اسباب ذمہ واربوں کے حوالے سے بھی مردگرال بن جاتا ہے اور پھرشریعت عوالے سے بھی مردگرال بن جاتا ہے اور پھرشریعت نے مرد اور عورت پر زمہ داریال والے وقت اس امرکو بھی ملحوظ رکھا ہے کہ کس کے لئے کیا ذمہ داری باعث سولت سے اور کس کی فطرت کیا زمہ داری جابتی ہے اور کس زمہ داری کے لئے معاون ہے ۔

عورت کے مقابلے ہیں گرانی کے لئے مرد کی افضلیت کے اپنے اسباب ہیں 'جو صلاحیت اور تجربے کے حواسلے سے ہیں اور گرانی کے ان تمام اسباب کو لے کر زمہ داریاں ادا ہوں گی۔اس لئے کہ کوئی ادارہ بھی منجر اور گراں کے بغیر نہیں چل سکتا یعنی وہ تمام ادارے جو خاندان کے ادارے کے مقابلے میں بہت کم اہم اور بہت کم قدر و قیمت کے حامل ہیں۔ پھر مزید بید کہ انسانیت کا ایک حصہ بعض خاص و بوٹیوں کے لئے تیار کیا گیاہے۔ از روئے فطرت ان و بوٹیوں کی ادائیگی اس کے لئے سل ہے ای لئے بید و بوٹیوں کی ایک گئی ہیں۔ اور انسانیت کا دو سراحصہ از روئے فطرت ان کے لئے سل نہیں ہے اور انسانیت کا دو سراحصہ از روئے فطرت ان کے لئے تیار نہیں کیا گیا۔ان و بوٹیوں کی ادائیگی اس کے لئے سل نہیں ہے اور اگر اس پر وہ و بوٹیوں عاکم کر دی جائیں تو

یہ اس پر صریح ظلم ہو گا۔ لیکن آگر اے ان فرائض کی اوائیگی کے لئے تیار بھی کیا جائے 'اے ان کی ٹرینگ بھی دی جائے ' علی اور عملی تربیت بھی دی جائے پھروہ انہیں سرانجام بھی دے پائے تو اس ہے اس کی وہ صلاحیت بری طرح متاثر ہوگی جس کے لئے اے پیدا اور تیار کیا گیا ہے۔ مثلاً عورت کے حوالے اس کی ماورانہ ذمہ داریں۔ یعنی آگر عورت پر دو سری تدنی ذمہ داریاں عاکد کر دی جائیں تو وہ ماورانہ فرائض کی اوائیگ کے قابل نہ رہے گی جو اس نظرت کا نظرت کا تقاضا جی اور جس کی اصل استعداد ہے سرعت انفعال اور سرعت تولیت سید عورت کی فطرت کے اندر سرکوز ہیں۔ سرعت طرز عمل اور اس کی طرف سے انگر کی افران کے اثرات عورت کے طرز عمل اور اس کی طرف سے بیچ کی ضروریات کے لئے ترب رکھنے کا جذبہ وغیرہ۔

یے نمایت بن اہم مسائل ہیں اس قدر اہم کہ ان کے بارے میں ٹھوس فیصلہ صرف انسانی خواہشات کے زاویے نہیں کیا جا سکت اور یہ اس قدر خطرناک ہیں کہ ان کے جوابات محض تیر کے چلانے سے نہیں ویے جا سکتے ۔ جب قدیم اور جدید جابلیوں نے ان اہم مسائل کے فیصلے انسان کی گھٹیا خواہشات کے زاویے سے کے تو انہوں نے انسان کے وجو دیک کو خطرے میں وال دیا۔انسان کے اندر انسانی خصائص کا باقی رہنا مشکل ہوگیا 'جن انسانی خصائص پر انسان کی زندگی قائم ہے اور جن سے اسے احمیازی شان ملی ہے۔

اس پر ایک دلیل تو یہ ہے کہ باوجو داس کے کہ لوگ اس حقیقت کا انکار کر دیں اسے ترک کر دیں اور اسے بانکل انو کھا بچھنے لگیں 'انسان کے وجو د کے اندر ان توانین فطرت کو تکمل کنٹرول حاصل ہے اور انسانی فطرت اس کی طرف واضح اشارات کرتی ہے ۔

پھر پہ بھی آیک دلیل ہے کہ جب بھی انسانیت نے اس اصول کی خلاف در زی کی ہے ' اس کی وجہ ہے انسانی زندگ کے اندر ہے کے اندر بے چینی ' فساد اور اخلاقی گراوٹ پیدا ہوئی ہے اور انسانی زندگی سخت خلفشار سے دوچار ہوئی ہے۔ خاندان کے اندر نظم و نسق جاہ ہوا ہے۔انسانی زندگی کے نشانات اور امتیازات ختم ہوگئے ہیں اور وہ اپنے فطری اور اصلی مقام سے ہٹ گئی ہے۔

اس پر ایک دلیل بین ہمی ہے کہ خود عورت کی بید نقبیاتی خواہش ہوتی ہے کہ اس کے اوپر کوئی مرد توام اور حکران ہو اس لئے کہ خاندان کے اندر مرد کی حاکیت اور برتری ایک فطری امر ہے ۔اگر عورت کو مرد کی سربرسی حاصل نہ ہو تو وہ اپنے آپ کو محروم ' تا تق اور بدحال مجھتی ہے ۔ بید صورت حال اس وقت مشاہدے میں آتی ہے جب وہ کسی ایسے مرو کے ساتھ زندگی ہرکر رہی ہو جس کے اندر سربرستی اور توام ہونے کی صلاحیت نہ ہو اور وہ بید حیثیت عورت کے سرد کر دے ۔ وور جدید کی گم کر وہ راہ اور بے راہ رو عورتیں بھی اس بات کو تسلیم کرتی ہیں کہ عورت کی فطرت میں ہے کہ اس کاکوئی سربرست اور حاکم ہو۔

مزید سے دلیل بھی ہے کہ ایسا خاندانی ادارہ جس میں باپ کی قوامیت نہ ہو'اس خاندان کے اندر بجوں کی پرورش صحیح نہیں ہوتی ۔ مثلاً اس صورت میں کہ مرد کی شخصیت کمزور ہو اور بچوں پر دالدہ کی شخصیت چھا جائے ۔ یا ایس صورتوں میں جہاں باپ موجود ہی نہ ہو' فوت ہو چکا ہو یا ایسے خاندان جن میں اولاد کا کوئی تانونی سربرست اور باپ ہوتا ہی نہیں ۔ ایسے خاندانوں میں بچے بداخلاق اور تا تھی شخصیت کے مالک ہوتے ہیں اور کم ہی ایسا ہوتا ہے کہ وہ انحراف اور

ب راہ روی سے نیج نکلیں ۔ نیز ایسے بچ اعصالی اور نفسیانی اعتبار سے اور اطلاقی اور عملی اعتبار سے کامل شخصیت کے مالک برگز نہیں ہوتے۔

مرد کی گرانی اور سرپرستی کے جواز پر بیہ بعض اہم دلائل ہیں 'جن کی طرف خود انسانی فطرت ہماری رہنمائی کرتی ہے۔ مرد کی فطرت کے اندر سے سرپرستی موجو د ہوتی ہے اور انسان کے اندر اس کے اصول و قواعد پوری قوت کے ساتھ جاری ہیں۔اگرچہ لوگ انکار کریں 'اے ترک کر دیں اور اے انوکھا بھھیں۔

اس سے زیادہ مردی قوامیت پر یہاں بحث مکن نہیں ہے۔ یہاں مرد کی مربر ہی ،گر اتی اس کے جواز اور اس کی معاشر تی ضرورت اور فطری تقاضوں پر اتی تن بحث کافی ہے ۔ لیکن یہاں ہمارے لئے اس قدر کہنا مناسب ہے کہ مرد کی اس قوامیت اور گرانی کا معنی سے نہیں ہیں کہ کسی خاندان یا معاشرے کے اندر محورت کی شخصیت کی نئی کر دی جائے نہ اس کا مطلب سے ہے کہ عورت کی شہری دیثیت کو ختم کیا جا رہا ہے جیہا کہ اس ہے قبل ہم کمہ آئے ہیں بلکہ مرد کی سے گرانی خاندانی نظام کے اندر 'اس کی آیک ذمہ داری ہے 'جواس اہم ادارے کے چلانے 'اس کی حفاظت اور اس کے بچاؤ کے لئے اس پر عائد کی گئی ہے۔ سے بات عقل ہیں آنے وائی ہے کہ کسی ادارے کا گر ان مقرد کرنے کا مطلب تن سے بچاؤ کے لئے اس پر عائد کی گئی ہے۔ سے بات عقل ہیں آئے وائی ہے کہ کسی ادارے کا گر ان مقرد کرنے کا مطلب تن سے بچاؤ کے لئے اس پر عائد کی گئی ہے۔ سے بات عقل ہیں آئے وائی ہے کہ وہ اس ادارے کا گر ان مقرد کرنے کا نشر اس ادارے کے دہ وال اس کے ختو تن کرے گا نہ اس ادارے کے دہ وال می ختم کرے گا ور نہ اس ادارے کی اور سے میں کام کرنے والوں کے فرائض کو فتم کرے گا نہ اس ادارے کی اور نہ اس ادارے ہیں کام کرنے والوں کے فرائض کو فتم کرے گا نہ اس ادارے کی اور سے اس بر لازم کیا گیا ہے کہ وہ نمایت بن فری اور معاشرت کی مارہ جو کر ہی گیا ہے کہ وہ نمایت بن فری اور معاشرت کی مارہ کی اور بی بھی بیان گیا ہے کہ بیوی اور بچوں کے ساتھ مرد کا طرز عمل کیا ہوتا چا ہے ؟ (اس موضوع پر وضاحت کے لئے درج ذیل مراجع زیر نظر ہیں ۔ تو مجتمع اسلامی کی فصل معاشرہ اور فرعانا مودودی ﷺ ۔۔۔۔۔ فیل دو مجورت میں کیا بیان اور معاشرہ 'اور کتاب حق الانسان از عبد الواحد وائی ۔انسان 'مادیت اور اسلام کے در میان ۔ مصنفہ می تنظب و فیرہ)۔

---000---

مرد کے حقوق اور فرائض کے بیان کے بعد اور اس عام گر انی کے حوالے سے اس پر عائد شدہ پابند اور اس کے فرائض کے بیان کے اور مومن عورت کی صفات کابیان ہوتا ہے اور خاندان کے دائرے کے اندر اس کے طرزعمل خصوصاً اس کے ایمانی طرزعمل کابیان شروع ہوتا ہے۔

(فَالصَّلَحَتُ فَنتُتَ حَفَظَتٌ للْغَيْبِ بِمَا حَفظَ اللَّهُ (٤:٤ ٣) (پس جو صالح عورتين بين وه اطاعت شعار موتى بين اور مردول كَ يَجِهِ اللَّهُ يَ حفاظت اور مُرالَى بين ان كے حقوق كى حفاظت كرتى بين -) مومند اور صالحہ عورت كافطرى مزاج اور اس كى لازى خصلت بيد موتى چا ہے كہ وہ اطاعت شعار ہو ، مطبع فرمان ہو اور بيد اس كے صاحب ايمان اور اس كے صالح ہونے كا عين نقاضا ہوتا ہے ۔ التنوت كے معنی ہوتے ہيں توجہ 'ارادہ ' رغبت اور دلی چاہت سے اطاعت کر تا۔ جس جی کوئی جرنہ ہو کوئی دباؤنہ ہو اور جس جی کمزوری اور ستی نہ ہو ۔ اس لئے قرآن کریم نے قاضات کما اور طائعات نہیں کما۔ اس لئے کہ پہلے لفظ کا مغیوم نفسیاتی ہے اور اس کے اوپر نرمی اور آن کا پرتو موجود ہے۔ یہ لفظ میال یہوی کے محبت بحرے پرائیویٹ اور پرسکون تعلق کے عین مناسب ہے۔ ایک ایسے گوارے کے لئے جس میں بچوں نے پرورش پانی ہے اور جس کی نظا ، جس کے سائے ، جس کے سائس اور جس کی تمام حرکات بچے کی زندگی پر اٹرانداز بوتی ہیں۔

ایک صالح اور مومن عورت کابی بھی مزاج ہوتا ہے اور بی بھی اس کی لازمی صفت ہوتی ہے کہ وہ اپنے خاوند کی عزت اور اس کے حقوق کی محافظ ہوتی ہے ۔ خاوند کی عدم موجودگی میں اس کے مقدس گھرانے کی حفاظت کرتی ہے اور بید عنالت بھی اس کے ایمان اور اس کی ذاتی اصلاح کا نتیجہ ہوتی ہیں ۔ جب ایک مومنہ عورت صالحہ مرد کی عدم موجودگی میں اس کی عزت کی محافظ ہوتی ہے تو اس کی موجودگی میں وہ بطریق اولی اس کی عزت کی محافظ ہوتی ۔ اس طرح وہ اپنی علی اس کی عزت کی محافظ ہوتی ۔ اس طرح وہ اپنی ذات کو کسی کی نظروں کا شکار ہونے بھی نہیں دیتی اور نہ بن وہ اپنی عصمت اور عزت کو مناتی ہے ، جو بچھ بھی شو ہر کے علاوہ کسی و سرے کے لئے جائز نہ ہوای لئے کہ مردو عورت دونوں بی ایک ذات ہیں اور ایک بی نفس سے دونوں کو پیداکیا گیا ہے ۔

اور جو چیزیں شو ہرکے سوا دو سروں کے لئے حرام ہیں 'اس کا فیصلہ نہ عورت کر سکتی ہے اور نہ مرد کر سکتی ہے 'بیہ فیصلہ اللہ تعالی نے کیا ہے۔ (بِمَا حَفِظَ اللّٰهُ (٤:٤٣)) (اس چیزی جس کی اللّٰہ نے کیا ہے۔ (بِمَا حَفِظَ اللّٰهُ (٤:٤٣)) (اس چیزی جس کی اللّٰہ نے کا جو علات کی ہے) بعنی معالمہ ایسا نہیں ہے کہ مرد عورت کو اس کی ذات کے بارے میں کسی فعل کے ارتکاب کی اجازت دیتا ہے یا نہیں اس کی موجودگ میں یا اس کے لیں بیٹت ۔ ایسے افعال جس پر مرد برانہیں مناتا یاکوئی معاشرہ ایسے افعال کے ارتکاب کے لئے اس مرد یا اس عورت کو آمادہ کرتا ہے۔ ایسے حالات میں جب معاشرہ افعائی انحطاط کا شکار ہو اور اسلامی نظام سے دور ہو چکا ہو۔

اس حفظ کے میدان میں ایک ہی تھم ہے 'وہ ہے کہ عورت پر فرض ہے کہ وہ اللہ کے حفظ کی صدود میں اپنی حفاظت کرے _ یہاں عورت کے حفظ ذات کے لئے قرآن کریم نے امر کا صیخہ استعال نہیں کیا بلکہ ایسا انداز بیان اختیار کیا ہے جو صیفہ امر سے بھی زیادہ موکد ہے ۔ اللہ تعالی فرماتے ہیں کہ بہ حفاظت ان ذرائع کے ساتھ ہے جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ حفاظت فرماتے ہیں اور بہ انداز حفاظت صالحات کے مزاج اور صلاح و تقویٰ کا عین تفاضا ہے ۔

یماں آگر ذہنی طور پر فکست خور دہ مسلمان مردول اور خواتین کے تمام حلے اور بمانے کافور ہو جاتے ہیں 'جنول نے جدید بے راہ معاشرے کے دباؤکے مقابلے میں اپنے آپ کو ڈال دیا ہے۔ اور معلوم ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صالحات کے لئے حفظ ذات کی کیا حدود و قیود مقرر کی ہیں لیعن سے کہ وہ نمایت میں اطاعت شعاری اور دلی آمادگی سے مطبع فرمان ہوتی ہیں۔

رہیں وہ عورتیں جو صالحات نہیں جیں تو وہ سرکش ہیں۔ (نا شزات کے معنی سے ہیں کہ کوئی دونشز '' پر کھڑا ہو ' یعنی او نچے مقام پر جو ہر طرف سے نظر آتا ہو) اس لفظ کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے نفیاتی صورت حال کی حسی تعبیر کی ہے۔ تا شز دراصل اپنی نافرمانی کو جائز بجھتا ہے 'علی الاعلان گناہ کا ارتکاب کرتا ہے ' اور سرکشی اختیار کرتا ہے۔

اسلامی نظام زندگی اس وفت تک انظار نہیں کر آ کہ عملاً سرکشی کا ارتکاب ہو جائے ' تافرمانی اور بغاوت کے علم بلند

ہو جائیں 'مردی گرانی کارعب اور ڈرختم ہو جائے اور خاندان دو کیمپوں میں تقیم ہو جائے 'اس لئے کہ اگر حالات اس مقام تک آپنچیں تو پھر علاج کاکوئی فائدہ ہی نہیں رہتا۔ للذااس بات کی خرورت ہے کہ سرکشی کا خطرہ محسوس ہوتے ہی اور اس کے خطرناک حد تک بڑھ جانے سے پہلے ہی اس کا تدارک کیا جائے 'کیونکہ سرکشی کے انجام میں اس اہم ارارے کی ٹوٹ و پھوٹ ہوتی ہے جس کے بعد معاشرے کا امن اور سکون جاہ ہوتی ہے۔ پھراس ادارے کے ختم ہونے کے ساتھ ہی نئی نسل کی تربیت اور تیاری کا کام بھی ختم ہو جاتا ہے کیونکہ خاندان بن نئی نسل کے لئے ایک بھڑی گوارہ ہوتا ہے ۔ اس ادارے کے باہم اس کی تربیت ہوگی تو وہ نسل نفسیاتی امراض 'اعصابی امراض اور دو سرے جسمانی امراض کا شکار ہوگی اور نتیجتا "ایک اظاف باختہ نسل تیار ہوگی۔

چنانچہ خاندان کے بچاؤ کا معاملہ چونکہ بہت تن اہم معاملہ ہے ' لنذا اس سلیے ہیں جلد از جلد اقدامات کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اور ضرورت اس بات کی ہوتی ہے کہ سرکشی کے آثار نمو دار ہوتے بن ان پر حملہ کیا جائے۔ اس لئے ۔ اس ادارے کو شرو فساد سے بچانے کی خاطریا اے بالکل تاہ ہونے سے بچانے کی خاطراس ادارے کے ڈائر کیٹر کو اس بات کی اجازت دی گئی ہے کہ وہ بعض تاریخ اقدامات کر سکے جو اکثر او قات نمایت تن مفید ثابت ہوتے ہیں۔ یہ اقدامات محض انقام 'تو بین یا جسمانی اذبیت کے لئے نہیں رواد کھے گئے بلکہ یہ اصلاحی اقدامات ہیں اور ابتدائی مراحل میں اصلاح کے لئے اور سرکشی کو ختم کرنے کے لئے ہیں۔

(وَ الْتِيْ تَحَافُوْنَ نُشُوزَهُنَ فَعِظُوْهُنَ وَ اهْجُرُوْهُنَّ فِي الْمَضَاحِعِ وَاضْرِبُوْهُنَّ فَانْ اَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوْ اعَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْا كَبِيْرًا (٤:٤)

''اور جن عورتوں سے تنہیں سرکشی کا اندیشہ ہو' انہیں سمجھاؤ' خواب گاہوں میں ان سے علیحدہ رہواور مارو' پھراگر وہ تنہاری مطبع ہو جائیں تو خواہ نخواہ ان پر دست درازی کے لئے بہانے حلاش نہ کرو۔یقین رکھو کہ اوپر اللہ موجود ہے جو بردا اور بالا ترہے)

جیسا کہ اس سے قبل ہم کہ آئے کہ اللہ تعالی نے انسان کو کرم بنایا ہے اور اس بیں مردو زن دونوں شامل ہیں '
عورت کو وی انسانی حقوق دیے جو اس کی صفت انسانیت کے حوالے سے تھے 'اور ایک مسلمان عورت کو وہ تمام شری
اور قانون حقوق دیے جو مرد کو دیے گئے تھے ۔ نیز آگرچہ مرد کو اس کا گر ان بنایا گیا ہے لیکن مرد کی گر انی عورت کو اپنے
شو ہرکے انتخاب کے حق سے محروم نہیں کرتی ۔ اس سلسلے میں وہ کمل طور پر خود مخار ہے ۔ نیز وہ اپنے مال اور دولت میں
ہمی ہر قتم کا تصرف کر عمتی ہے ۔ وہ تمام دو سرے اختیارات ہو اسلامی نظام زندگی میں بنیادی عناصر ہیں اور بنیادی حقوق
ہیں 'اے حاصل ہیں ۔

اگرید ب امور بمارے زبن نظین رہیں اور پھروہ بحث بھی ذبن بیں معقصر رہے جو ہم نے ادارہ خاندان کی اہمیت کے سلط میں سابقہ صفحات میں کی ہے ' تو ہمارے لئے یہ سجھنا کوئی مشکل امر نہیں ہے کہ شریعت نے عورت کی آدیب اور خاندان کے بچاؤ کے لئے یہ اقدامات کیوں جائز رکھ ہیں اور وہ طریق کارکیوں تجویز کیا ہے جس کے مطابق سے

آر یب کی جائے گی 'بشرطیکہ ہمارے ول خواہشات نفسانیہ کی پیروی میں فاسد نہ ہو گئے ہول اور ہمارے وماغ کمرو غرور سے پھرنہ گئے ہوں۔

یہ حقیقت ہے کہ شریعت اسلامی نے یہ اقدامات محض انسدادی تد ابیر کے طور پر کئے ہیں۔ یہ اقدامات اس لئے کئے جاتے ہیں کہ ادارہ خاندان کے اندر انظامیہ کو امن و امان کاسکہ در پیش ہوتا ہے اور انظامیہ پہلے ہی نفوس کی اصلاح کر کے حالات کو درست کر دیتی ہے تاکہ دلوں کا یہ فساد خطر تاک صورت اختیار نہ کرلے اور میاں ہوی کے درمیان بغض اور نظرت زیادہ نہ ہوجائے اور دل ہی دل میں میاں ہوی کا تعلق ٹوٹ چھوٹ کا شکار ہوکر ختم نہ ہوجائے۔

خاندان کے اندر صرف مرد اور عورت کے در میان معرکہ بی نہیں ہوتا اور ان اقدامات سے بیہ مقصو د نہیں ہے کہ مرد اٹھے اور عورت کو کچل کر رکھ دے ' جب بھی وہ عورت کی جانب سے نافرمانی کا خطرہ محبوس کرے اسے خوب پیٹے اور اسے پھرواپس لاکر ایک کتے کی طرح ذنجیو سے جکڑ دے ۔

اسلام میں ایسے طرز عمل کی اجازت ہرگز نہیں دی گئی۔ اگر چہ انسانوں میں بعض خاندانوں کے اندر ایسی عادات پائی جاتی ہیں لیکن مردوزن کے مابین ایساسلوک اور ایساتعلق محض اس لئے پیدا ہوا کہ پوری انسانیت نے اسپنے اصل مقام کو چھوڑ دیا۔ یہ اس لئے نہ تھا کہ مردوزن میں ہے کوئی ایک غلطی پر تھا۔ لیکن جب اسلامی معاشرہ میجے طرح تائم ہوگا تو اس میں صورت حال بالکل مختلف ہوگی اور اس میں تا دیب کے اغراض و مقاصد بھی مختلف ہوں گے۔

(وَ اللَّتِی تَخَافُونَ نُشُوزُهُنَّ (٤:٤٣)) وواور عورتیں جن ہے تہیں سرکشی کا اندیشہ ہو انہیں سمجھاؤ۔ "
اسلام میں یہ پہلا اقدام ہے کہ ایس عورت کو سمجھانے کی کوشش کی جائے گی۔ سی خاندان کے سربراہ اور ڈائریکٹر کا یہ پہلا
فریضہ ہے کہ وہ سمجھائے۔ ہرحالت میں اس سے توقع یہ ہے کہ وہ نمایت ہی ممذب انداز میں ہوی کو سمجھائے گا۔ دو سری
عگہ اللّٰد تعالی فرماتے ہیں:

یا یہا الذین امنو اقو ا انفسکم و اهلیکم نار ا" وقو دها الناس و الحجارة وول دول الذین امنو اقو الحجارة وول علی الوگو ، جو ایمان لائے ہو اپنے آپ کو اور اپنے اہل وعیال کو دوزخ سے بچاؤ جس کا ابندهن آدمی اور پھر ہوں گے۔" اپنے بچوں اور اہل وعیال کو بچانا تو ہر حال میں مطلوب ہے لیکن ایسے حالات میں جمال نشوذ کا خطرہ ہو وہاں اہل و عیال کو ایک منعین بیماری لین سرکھی سے بچانا مطلوب ہوتا ہے ، قبل اس کے کہ وہ حد سے تجاوذ کر جائے۔

لین بعض او قات صرف وعظ بھی مفید نہیں ہو آ ہمی عورت پر ہوائے نفس عالب ہوتی ہے اور وہ خود سر آثرات کی زوجیں ہوتی ہے ہمی یوں ہوتا ہے کہ اے اپنی خوبصورتی پر غاز ہوتا ہے ' ہمی اپنی دولتندی کا تھمنڈ ہوتا ہے ' ہمی اپنی فاندانی مرتبہ کی وجہ سے وہ خاوند کو خاطر جی نہیں لاتی یا بعض دو سری اقدار واوصاف کی وجہ سے وہ تعلی کا شکار ہو جاتی ہے ۔ اور وہ اس بات کو بھول جاتی ہے کہ وہ ایک ادارے جی مرد کے ساتھ برابر کی ذمہ دار ہے ۔ وہ مرد کے سقابلے جی اس کے مقابل قوت آزمائی کے لئے نہیں آئی ہے اور نہ یمال کوئی موقعہ افتار اور تعلی کا ہے اس لئے یمال اس کے مفاف ایک دو سرااقدام تجویز ہوتا ہے ۔ وہ ہے کہ مرد عورت کی جاذبیت ' اس کی خوبصورتی اور تمام دو سری چیزوں کو جن پر وہ تعلی کرتی ہے ' روند تا چلا جائے اور نفیاتی طور پر خابت کر دے کہ وہ اس عورت ہے بر تر ہے ۔ اور ہی کہ وہ اس،

ادارے کا مدیر اور ذائر کیٹر ہے ۔ تھم ہوتا ہے کہ (و اھیجُو و ھُن فی الْمَضَاجع (؟ : ٤ ٢)) (خواب گاہوں میں ان سے علیمہ ہرہو)۔ خواب گاہ ایک جگہ ہے جمال عورت اپنی فطری کشش کی وجہ سے مرد کو و ھو کہ دیتی ہے 'جمال عورت انتائی علوشان کے ساتھ اپنا تھم منواتی ہے۔ جب ایک مرد اپنی خوابشات پر قابو پاکر عورت کی اس فطری کشش کا متابلہ کرلے تو وہ عورت کے موثر ترین بتصیار کو کند کر دیتا ہے جو بتصیار وہ مرد کے ظاف استعال کرتی ہے۔ جب مرد این اللہ عورتوں کو خواب گاہ سے علیمہ ہر کرتے کی افراد کرتا ہے تو اکثر او قات عورت بتصیار وال دیت ہے ساتھ و دو مرے نظاف استعال رہیں۔ مرد صرف خوابگاہ کے علاوہ عورت کے ساتھ و دو مرے نظافت بحال رہیں۔ مرد صرف خوابگاہ میں اس سے علیمہ ہ رہے۔ نیز بچوں پر میاں بیوی کے در میان مونے والی سے کشیدگی خد ہو'جس کے نتیج میں عورت کی تذلیل ہو یا اس کی عزت نفس مجروح ہو اور وہ زیادہ سرکشی افتیار کرے کوئے۔ کشیدگی خد ہو'جس کے نتیج میں عورت کی تذلیل ہو یا اس کی عزت نفس مجروح ہو اور وہ زیادہ سرکشی افتیار کرے کوئے۔ مقصد تو سے کہ وہ سرکشی ہے باز آ جائے۔ اصل مقصد عورت کی تذلیل نہیں ہے اور نہ بچوں کو خلجان کا شکار کر کے مقصد تو سے کہ وہ سرکشی ہے۔ اس وہ سرے اقدام میں ان دونوں امور کو چیش نظر رکھا گیا ہے۔

لیکن بعض او قات سے دو سرا اقدام بھی کامیاب نہیں رہتا۔ تو پھر کیا اب ادار ہ خاندان کی تحلیل کر دی جائے۔ نہیں ایک کوشش مزید بھی ہے۔ آگر چہ سے آخری تدبیر قدرے سخت ہے لیکن ایک خاندان کی تحلیل اور بربادی کے مقابلے میں وہ بہت ہی آسمان اور معمولی ہے۔

(و اضربوهن) دواورانیس مارو اس بے پہلے ہم نے ہو مطالب بیان کے بیں اور ان اقدامات کے ہو اہداف سامنے رکھے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مار سے مقصود عورت کو سزا دینا نہیں ہے اور نہ اس سے انتخام المذاف سامنے رکھے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مار سے مقصود عورت کو سزا دینا نہیں ہے اور نہ اس سے انتخام لینا مطلوب ہے نہ محض غفے کو محدثد اکر نا مطلوب ہے اور نہ اس بات کی اجازت دی جاشتی ہے کہ بید مارمحض تذایل اس اور تحقیر کے لئے ہو۔ اور نہ اس سے مقصود بیہ ہے کہ عورت کو ایک ایسے خاندان میں زندہ رہنے پر مجبور کیا جائے جس پر وہ کسی صورت میں بھی راضی نہیں ہے۔ یک سے مارمحض اصلاح کی خاطر ہو اور اس مار کے اندر بھی مرد کی جانب ہے ہدر دی اور محبت ہو۔ مثلاً جس طرح باپ اپنی اولاد کو مارتا ہے 'یاجس طرح استاد اپنے شاگر دول کو سزا دیتا ہے۔ ہدر دی اور یہ بات بھی ظاہرے کہ اگر ادارہ خاندان کے دونوں فریقوں کے درمیان کمل کے جتی ہو تو پھراس مار کی

اور سے بات بھی فلاہرہے کہ اگر ادارہ کاندان کے دونوں فریقوں کے درمیان کمل یک جتی ہو تو پھراس مارک ضرورت ہی کیا ہو سکتی ہے۔البتہ ان اقدامات کی ضرورت اس وقت لاحق ہو سکتی ہے جب خاندان کے اندر نساد اور تو ڑ پھوڑ کا خطرہ ہو اور سے تب ہی ہوتا ہے جب سمی نہ سمی خزالی کا آغاز ہو گیا ہو اور اسے ان اقدامات کے ذریعے دور کرنا مطلوب ہو۔

جب وعظ و نفیحت بھی کام نہ دے اور خواب گاہوں کے اندر تفریق بھی مفید نہ رہے تو معلوم ہو جائے گا کہ سے انحراف اور فساد خطرناک نوعیت افتیار کر گیا ہے اور خطرناک سطح تک پہنچ گیا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ایسے حالات میں وسیلہ ضرب آدیبی کامیاب ہو جائے۔

بعض عملی واقعات اور بعض نفسیاتی کیسول سے معلوم ہوتا ہے اور ما ہرین نفسیات اس بات کو مائے ہیں کہ بعض

او قات عورت كى سركشى كے لئے اسے ماديى مار دينا بى اس كے لئے مفيد ہوما ہے۔ اس سے عورت كانفساتى علاج ہوماً ہے اور وہ فورا راہ راست ير آ جاتى ہے۔

یہ بھی کما جاتا ہے کہ عورت کو سرکتی کی ایک نفیاتی بیاری لاحق ہوتی ہے اور علائے نفیات اے ایک نام بھی دیتے ہیں۔ لیکن علم النفس نے ہو نتائج اب تک پیش کے ہیں وہ علمی اور سائنی نتائج نہیں ہیں کہ انہیں علمی لحاظ ہے خابت شدہ حتی نتائج کما جا سکے 'جیسا کہ واکٹرالیکنسس کتے ہیں۔ البتہ اُٹراو قات ایسا ضرور ہوتا ہے کہ بعض عورتیں مرد کی قوت کو محسوس نہیں کرتیں جبکہ ان کانفس یہ چاہتا ہے کہ جو مرد ان کانگران اور خاوند ہو وہ قوی تر ہواور وہ اسے تب سلیم کرتی ہیں جب مرد جسمانی طور پر ایس عورت کو قابو میں رکھے۔ لیکن ہر عورت کا نہ یہ مزاج ہوتا ہے اور نہ بی نفسیاتی خواہش ہوتی ہے۔ البت عور تول میں سے بعض ایسی ضرور ہوتی ہیں جو خاوند کی طرف سے جراور قمر کی طالب ہوتی ہیں اور یہ ضرب کا اقدام ایسے ہی کیسوں کے لئے تجویز کیا گیا ہے تاکہ خاندان جیسا اہم ادارہ صبح طرح استواری کے ساتھ کام کر سکے 'امن و سکون کے ساتھ۔

بسرحال بیر اقدامات جس ذات نے تجویز کے ہیں اوری تو ہمارا خالق ہے اور وہ اپنی مخلو قات کے حال ہے ایھی طرح باخبر ہے۔ اللہ تعلیم و خبیر کی بات کے بعد اس میں قبل و قال کر نا نمایت گتافی ہے۔ اللہ تعالی کے تھم کے مقابلے میں کمی قتم کی سرتنی اور کسی فتم کا انگار انسان کو دائرہ ایمان سے خارج کر سکتا ہے۔ اس بارے میں سخت احتیاط کی ضرورت ہے۔

جب الله تعالی ان اقدامات کافیصله فرمانا ب تو اس کے لئے مناسب وقت اور حالات اور حدود کا تعین بھی فرمانا ب ب سیمی متعین فرمانا ب کہ یہ اقدامات کرنے کے مقاصد کیا ہیں اور ان کی پشت پر اسباب کیا ہوتے ہیں ماکہ اسلامی نظام حیات پر ان مظالم اور بدسلوکیوں کا الزام عاکد نہ کیا جا سکے 'جو دور جاہیت میں بحورتوں کے ساتھ روار کھی جاتی تھیں ۔ یہ نہ ہوکہ مرد جلا دبن جائے اور سے کام وہ اسلامی عنوان سے کرے ۔ عورت غلام بن جائے اور اس غلامی کا جواز اسلام سے لیا جائے یا دونوں ایک تیسری شکل اعتبار کر لیس کہ نہ مرد ' مرد رہ اور نہ عورت ، عورت ۔ اور رہ کام وہ دین کے ترقی یافت تصور کے عنوان سے کریں ۔ یہ تمام ایک شکلیں مرد ' مرد رہ اور نہ عورت ، عورت ۔ اور رہ کام وہ دین کے ترقی یافت تصور کے عنوان سے کریں ۔ یہ تمام ایک شکلیں جنیس اہل ایمان ہوی خولی اور سمولت سے میچ اسلام سے متیز اور جدا کر سکتے ہیں ۔

یہ اقدامات اسلام نے اس لئے روار کھے ہیں کہ سرکھی کی بھاری کاطلاج کیا جاہے آئیل اس کے کہ یہ بھاری حد سے گزر جائے۔ اس علاج تجویز کر کے اس کے استعمال سے گزر جائے۔ اس علاج تجویز کر کے اس کے استعمال میں محضور "نے اسپنے گھر میں اور اپنی عائلی زندگی میں اس پرعمل کر کے مسلمانوں کو اس کا انداز بھی سجھایا ہے۔ حضور "فی سے عمل اور اپنے احکام و فرامین کے ذریعے اس سلسلے میں متعد و ہدایات دی ہیں۔

سنن اور مسانیدیں روایت ہے۔ معزت معاویہ ابن حیدہ العشیری روایت فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور سے دریافت کیا کہ عورت کا حق مرد پر کیا ہے تو آپ نے فرمایا ہے کہ اگر اسے کھانے کی ضرورت ہوتو اسے دیا جائے 'کپڑے کی ضرورت ہوتو اسے اور اسے کھانے کی ضرورت ہوتو پہنایا جائے اور اسے چرے پر نہ مارا جائے اور نہ چرے کو بگاڑا جائے اور اس کو صرف گھر کے اندر خوابگاہ سے علیحدہ کیا جائے۔

ابوداؤر' نبائی اور این ماجہ نے روایت کی ہے۔ بی " نے فرمایا : "اللہ کی باندیوں کو نہ مارو۔" حظرت عمر تشریف لائے تو انہوں نے رسول اللہ " سے عرض کیا : حضور " عورتیں تو مردوں پر جری ہوگئ ہیں تو حضور " نے انہیں مارنے کی اجازت دے دی۔ اس کے بعد حضور " کی ازواج مطرات کے پاس بہت سی عورتیں آئیں اور اپنے مردوں کے خلاف شکایت کے ' اس پر حضور " نے فرمایا : " کھی ازواج کے پاس بہت سی عورتیں اپنے شو ہروں کے خلاف شکایت لے کر گئایت کے کا آزواج کے پاس بہت سی عورتیں اپنے شو ہروں کے خلاف شکایت لے کر آتی ہیں جو لوگ سے کام کرتے ہیں وہ تم میں سے ایجھے لوگ نہیں ہیں۔ "

ایک دو سری روایت میں حضور " نے فرمایا " کی لئے بید مناسب نہیں ہے کہ وہ اپنی عورت کو گدھے کی طرح مارے اور رات کو اس کے ساتھ ایک خوابگاہ میں سوئے۔ (مصابح النہ)

اور ایک دو سری روایت میں ہے دوئم میں سے بھترین فحص وہ ہے جو اپنے اہل و عیال کے ساتھ اچھا بر آؤکر آ ہو۔" (ترندی' وطبرانی)

الی روایات اور ہرایات اور وہ حالات جو ان ہرایات کے وقت موجود تھ 'ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی ما شرک میں اسلامی نظام زندگی کی ہرایات اور جابلی عادات و رسوم کے درمیان مسلسل سنگش بریا تھی اور بیس سنگش ای طرح تھی جس طرح زندگی کے تمام دو سرے میدانوں میں اسلام اور جابلیت کے درمیان بریا تھی ۔لیکن بیس سنگش صرف اس وقت تک تھی جب تک اسلامی عادات اور رسومات زور نہ پکڑگئی تھیں اور جب تک اسلامی ہرایات کی جڑیں 'اہل ای عادات کی جڑیں 'اہل ای عادات کی جڑیں 'اہل ای معاشرے کے اندر گری تھیں ۔

بسرحال ان تمام باتوں کے باوجود شریعت نے ان اقدامات اور تدابیر کے لئے بھی ایک حد متعین کر دی تھی اور اب بھی تھت یم ہے کہ اگر ابتدائی مرحلے میں ہی مقاصد پورے ہو جائیں اور اصلاح ہو جائے تو ضروری نہیں ہے کہ اسکلے مرحلے میں قدم رکھا جائے۔

(فَانْ اَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا (٤:٤ ٣)) "پر ار و شارى مطيع بوجائي توخواه مخواه ان ير دست درازي كے لئے بهانے علاش نه كرو"

جب مقصد پورا ہو جائے تو ذرائع اپنی جگہ رک جاتے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ یمال مقصد اطاعت ہے اور سے
اطاعت ایس ہے کہ جس کے لئے عورت خود آمادہ ہو جائے۔ ایس نمیں ہے کہ ڈنڈا سرپر رکھ کر اطاعت کرائی جائے۔
اس لئے کہ ڈنڈے کے ذریعے اطاعت سے کوئی مضبوط خاندان وجو دہیں نہیں آسکتا' جو اسلامی سوسائٹ کی پہلی اکائی
ہوتی ہے اور اسلام میں جس کی بہت بردی اہمیت ہے۔

م

یہ آیت اس طرف اشارہ کرتی ہے کہ آگر عورت بطیب خاطر مطیع فرمان ہو جائے تو اس کے بعد ان اقدامات میں سے کوئی اقدام کرنا صراحتا" زیادتی 'تجاوز اور خود سری ہوگی۔ (فَلَا تَبْعُو ا عَلَیْهِنَّ سَبِیْلًا (٤: ٤٣)) (ان پر دست درازی کے بھانے حلاش نہ کرو) لیکن بات یمال ختم نہیں ہو جاتی ' بتایا جاتا ہے کہ اگر کسی کے دماغ میں ایماکوئی بخار المحف تو اللہ کو یا درکھو جو علی اور کبیرہے۔ اس معالمے میں وہ بھی فریق ہے تاکہ دل محفوظ اور مامون ہو جائیں ' سرجھک جائیں اور بعناوت اور مرکش کے رجحانات نرم پڑ جائیں۔ اور بیہ قرآن کریم کا ترغیب اور ترہیب کامخصوص انداز ہے۔

اِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلِيًّا كَبِيْرًا (٤: ٣٤)) (ي شك اوپر الله موجود به جو بوااور بالاتر ب -) ---000---

سے تو وہ الدامات ہیں جو عور توں کی جانب سے سرکشی کے آغازیا خطرے کے آغاز کے موقعہ پر تجویز کئے گئے تھے۔
لکین اگر سرکشی واقع ہو جائے تو اس صورت میں وہ اقدامات نہ کئے جائیں جن کا اعلان ہوا۔ اس لئے کہ سرکشی اور
کشیدگی واقع ہو جانے کی صورت میں ان اقدامات کاکوئی فائدہ نہ ہو گا۔ کشیدگی جب واقعہ ہو جائے تو پھر دو وشمنوں کے
در میان گویا جنگ اور مقابلہ شروع ہو جاتا ہے۔ پھر ہرایک سے کوشش کرتا ہے کہ دو سرے کا سرکچل دے۔ اور سے شریعت
کا نہ مقصو دے اور نہ مطلوب۔

خصوصاً جب سید معلوم ہو گیا کہ ان اقدامات سے اصلاح حال ممکن نہیں ہے بلکہ ایسے اقدامات سے حالات مزید اہتر ہو جائیں گے۔ عورت کی جانب سے نشوز مزید کھل کر سامنے آ جائے ہو جائیں گے۔ عورت کی جانب سے نشوز مزید کھل کر سامنے آ جائے گا۔ وہ روابلہ بھی ٹوٹ جائیں گے جو ابھی تک قائم تھے' یا ہیہ کہ خاوند نے سے اقدامات عملاً کئے اور کوئی فائدہ نہ ہوا۔ ایسے حالات میں اسلام کا حکیمانہ نظام زندگی ایک دو سراطریقہ استعال کر آ ہے آکہ اس نمایت ہی اہم ادارے کو کمل جائی سے بچانے کی آخری کوشش کی جائے اور اسے صرف بحالت مجبوری ہی ٹوٹے دیا جائے۔

وَ إِنْ خِفْتُهُ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُواْ حَكَمًا مِّنْ آهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ آهْلِهَا *

إِنْ تُبَرِيْنَا إِصْلَاحًا لَيُونِقِ اللهُ بَيْنَهُمَا ۚ إِنَّ اللهَ كَانَ عَلِيْمًا خَبِيرًا اللهَ

'' اور اگر تم لوگول کوکس میال اور بیوی کے تعلقات صاف ٹوٹ جانے کا اندیشہ ہو تو ایک تھم مرد کے رشتے وارول میں سے اور ایک عورت کے رشتہ وارول میں سے مقرر کرو' وہ دونول اصلاح کرنا چاہیں گے تو اللہ ان کے درمیان موافقت کی صورت نکال دے گا' اللہ سب بچھ جاتا ہے اور باخر ہے۔''

اسلام سے مشورہ نہیں دیتا کہ عورت کی جانب سے سرکھی شروع ہوتے ہی تم اس سرکھی اور نفرت کے سامنے ہتھیار ؤال دو اور نہ اسلام سے مشورہ دیتا ہے کہ بس فورہ معاہرہ نکاح کو ختم کر دو اور خاندان کی ہنڈیا ان لوگوں کے سربر لاکر پھوڑ دو جن کا اس معاطع میں کوئی قصور نہیں ہے 'جن میں کم عمر بھی جیں اور برے بھی جیں۔اس لئے کہ اسلامی نقطہ نگاہ سے اوار ہ خاندان بہت بردی اہمیت کا حامل ہے۔اس لئے اسلام اس کی اہمیت کی خاطر اسے از سرنو جدید لینٹوں کی مدد سے تقمیر کرتا ہے تاکہ وہ دوبارہ نشو ونما حاصل کر سکے۔

اب اسلامی نظام ادارہ نکاح کے ٹوٹے کا خطرہ لاحق ہوتے ہی اٹی آخری کوشش شروع کر دیتا ہے۔ علم دیا جاتا ہے کہ ایک خالت مرد کی مرضی کا مقرر ہواور وہ دونوں ان کے درمیان مصالحت کرانے کی علی خالث مرد کی مرضی کا مقرر ہواور وہ دونوں ان کے درمیان مصالحت کرانے کی سعی کریں۔ یہ لوگ نمایت ہی شھنڈے ماحول میں جمع ہوں۔ وہ اپنے زاتی میلانات کو سامنے نہ رکھیں ' اپنے شعور اور احساس کے بوجھ سے الگ ہو جائیں اور معاشی حالات و مقادات کو نظرانداز کر دیں ' جن کی وجہ سے زوجین کے درمیان

تعلقات میں کئیدگی پیدا ہوئی ۔ یہ تھم الن حالات ہے ہے کہ رموجیں جن کی وجہ ہے زندگی کے ماحول میں کدورت پیدا ہوئی یا جن کی وجہ ہے زوجین کے درمیان مشترکہ زندگی کے ایجھے عوائل غیر موثر ہوگئے۔ الن خاندانوں کی شہرت اور عزت کا بھی خیال رکھیں فیر موثر ہوگئے۔ الن خاندانوں کی شہرت اور عزت کا بھی خیال رکھیں اور زوجین کے چھوٹے نیچ ہوں تو ان کے مستقبل کا بھی خیال رکھیں اور وہ اپنے دل سے سے خواہش نکال دیں کہ ان میں ہے کوئی فریق کامیاب رہتا ہے یا ناکام ۔ کیونکہ ایسے حالات میں زوجین میں سے ہرایک اپنی بات منوانا اپنے لئے باعث عزت سے جھتا ہے ۔ بلکہ ان خاندوں کو زوجین کے مفادات کا خیال رکھنا چاہئے جو لؤٹ بھوٹ کا شکار ہورہا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ سے بات بھی پیش نظر رہے کہ سے زوجین کے رازوں کے بھی امین ہوں ہو گؤٹ سے دونوں تھم ' دونوں خاندانوں اور زوجین کے نمائندے ہوں گے ۔ فریقین کو سے خوف نذ ہو گاکہ ان سے ان کے راز افظا ہوں گے اور نہ ہونا چاہئیں ' کیونکہ رازوں کی تشیر میں دونوں کی مصلحت نہیں ہوتی بلکہ دونوں کی مصلحت تو اس میں ہوتی بلکہ دونوں کی مصلحت تو اس میں ہوتی ہوت کہ دان کے راز پس یر دہ دی رہیں ۔

ان ٹا ٹوں کا اجتماع زوجین کے در میاں اصلاح کی خاطر ہو گابشر طیکہ زوجین کے در میان اصلاح احوال کی حقیق خواہش ہو' اور میہ خواہش ہو' اور میہ خواہش اصلاح محض نصے کے بیچے دب گئی ہو۔اگر ٹا ٹول کے دلوں میں حقیقی خواہش ہو اور وہ مخلص ہوں **توالیہ** تعالیٰ زوجین کو اصلاح احوال کی توفیق دے دے گا۔

(اَنْ يُرِيْدَ آ اصْلَاحًا يُوفَقِ اللهُ بَينَهُ مَا (٤:٥٣)) دوار وه دونوں اصلاح كرنا جابيں كے تو الله ان كے درميان موافقت كى صورت ثكال دے گا۔ ... چونكه وه صدق دل بے اصلاح جائے بيں اس لئے الله تعالىٰ ان كى كوششوں كو تبوليت بخشا بے اور اصلاح كى تونیق دیتا ہے۔

یہ ہے لوگوں کی سعی اور ان کے دلوں کارابطہ اللہ کی تقدیر اور اس کی مشیت کے ساتھ۔ درحقیقت اللہ تعالیٰ کی تعنا بی لوگوں کی زندگیوں میں موٹر ہوتی ہے۔ لیکن اللہ کی تقدیر نے لوگوں کو یہ اختیار دیا ہے کہ وہ کوشش کریں اور اصلاح احوال کی سعی کریں۔ان کی اس کوشش کے جو نتائج تکلیں گے وہ اللہ کی تقدیر کے مطابق بی ہوں گے۔

جو نتائج بھی تکلیں سے وہ ممرے علم اور دور اندیثانہ مصلحت پر جن ہوں ہے۔ (اِنَّ اللَّهَ کَانَ عَلَيْمًا خَبِيْرًا (٤: ٣٠)) (الله سب کچھ جانتا ہے اور باخبرہے)

غرض اس سبق میں بیہ بات صاف نظر آتی ہے کہ اسلام زوجین کے در میان اس تعلق کے نتیج میں وجو دمیں آنے والے ادار وَ خاندان کو بست ہی اہمیت دیتا ہے۔ ہمیں بیہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ اسلام انسانی زندگی کے اس پہلوکی سطیم پر کس قدر زور دیتا ہے۔ پھر احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نے ابتدائی دور کی تحریک اسلام میں زندگی کے اس پہلوکو بمتر سے بمتر کرنے میں کس قدر کوششیں کیں اور تحریک اسلامی کا ہاتھ بگڑ کر اسے جاہیت کی گذر کیوں سے نکالا۔ اس پہلوکو بمتر سے بمتر کرنے میں مقام اور مرتبہ تک اللہ کی ہدایت کے مطابق پنچایا اس لئے کہ اللہ کی ہدایت کے سواکوئی اور ہدایت انسان کے مفید مطلب نہیں ہے۔

درس ۳۳ ایک نظرمیں

اس سبق کے ابتدائی جھے اور پوری سورت کے موضوع و مضامین کے درمیان کی ربط ہیں۔ نیز اس سبق اور سابق ورس کے مضامین کے درمیاں بھی ربط پایا جاتا ہے۔

اس بسبق کے ذریعے اس مہم کا آغاز ہوا'جس کو پیش نظر رکھ کر' اسلامی معاشرے کی اجھاجی زندگی کی تنظیم کی گئی اور اسے جاہیت کی تمام آلائٹوں سے پاک کر کے اس کے اندر جدید اسلامی خدوخال کو واضح اور منظم کرنے کا پیڑا اشخایا گیا تھا۔ اس مہم کا آیک حصہ یہ بھی تھا کہ مسلمانوں کو ان اہل کتاب کی سازشوں سے خبردار رکھا جائے جو یہو دیوں کی صورت میں مدینہ کے اردگر دائیے پورے شراور سازشوں کے ساتھ پھیلے ہوئے تھے' اور وہ جروفت اسلامی معاشرے کے خلاف اپنی سرگر میوں میں مصروف تھے۔ وہ رات دن اس کوشش میں گئے ہوئے تھے کہ اس معاشرے کی تھکیل و محیل کی راہ میں ممکن حد تک رکاوٹیں پیدا کریں۔ خصوصاً وہ مسلمانوں کی اظافی قدروں سے بہت ہی خائف تھے اور ان کی سعی تھی کہ وہ اخلاقی مالی عاصل نہ کریں۔ نیز وہ مسلمانوں کے اتخاد و انقاق اور باہم تعاون و تکافل سے بھی خائف تھے' اس لئے کہ اظافی اقدار اور معاشرتی اتخاد و تکافل ہی کسی سوسائٹی کی اصل قوت ہواکرتے ہیں۔

یہ نیاسین ' دراصل ایک نئی مہم ہے اور اس کا آغاز اس اساسی اصول سے ہواہے جس کے اوپر اسلامی معاشرے کی بنیاد رکھی گئی ہے 'اور جس سے اسلامی نظام زندگی تھکیل پاتا ہے۔ وہ اصول ہے خالص تظریہ توحید۔ اس اصول پر اسلامی نظام زندگی مبنی ہے۔اسلامی زندگی کا ہرپہلو اور اس کا ہررخ اس اصول سے پھوٹے والی شاخ ہے۔

اس سبق سے پہلے عائی زندگی کی تنظیم پر متعد و پہلوؤں سے بات ہو پھی ہے۔ اور ای طرح ابتا کی زندگی کے معاملات بھی زیر بحث آ بچے ہیں۔ اس سے پہلے گزرنے والے سبق بیں خاندانی زندگی 'اس کی تنظیم اور اس کے بچاؤکی سر ایر کو زیر بحث لایا گیا تھا۔ اور ان روابط سے بحث کی گئی تھی جو خاندان کو متحکم اور مضبوط بناتے ہیں۔ اب اس سے ذرا آگے بڑھ کر اس سبق بیں پورے انسانی تعلقات اور روابط سے بحث کی گئی ہے۔ یعنی وہ تعلقات جو اسلامی معاشرے میں خاندان کے محدود وائرے سے زرا آگے بڑھ کر انسانی بنیا دول پر استوار ہوتے ہیں۔ لیکن ان کا خاندانی نظام سے بھی تعلق ہوتا ہوتے ہیں۔ لیکن ان کا خاندانی نظام سے بھی تعلق ہوتا ہوتے ہیں جو خاندان سے بھی ہے۔ والدین کے علاوہ پھر مزید روابط کوبیان کیا گیا ہو اور بیر روابط اس پاکیزہ محبت کے بیچے بیں پیدا ہوتے ہیں جو خاندان کے اندر پائی جاتی ہے اور جس کے اندان کو سب سے پہلے خود جس کا اندان کے اندر آبا ہے۔ یہاں وہ انتہے تعلقات رکھنا سکھتا ہے۔ یوں اس کے لئے یہ تعلقات ایک محدود خاندان سے اندان کے اندر آبا ہے۔ یہاں جو سبح تعلقات رکھنا سکھتا ہے۔ یوں اس کے لئے یہ تعلقات ایک محدود خاندان سے سبطے سے وسبح انسانی خاندان کے اندر آبا ہے۔ یہاں جاتے ہیں جبکہ پہلے ان خوشگوار تعلقات کو خاندان کے اندر بویا جاتا ہے۔

زیر بحث سبق میں بعض ہدایات تو محدود عائلی خاندان کے بارے میں ہیں اور بعض ہدایات آیک وسیع تر انسانی خاندان کے بارے میں ہیں۔ اس زاویے سے اقدار اور پیاتوں کی نشاندنی بھی کی گئی ہے۔ یعنی خرج کرنے والوں کے کیا مراتب ہیں؟ درس کا آغاز اس اساسی قاعدے سے ہواجس پر تمام اقدار اور پیانے مبی ہیں ، جس طرح زندگی کی تمام تفسیلی ہدایات بھی اس اساسی اصول پر مبنی ہیں۔ یعنی عقید و توحید۔ مسلمانوں کی ہر حرکت اور ہر سرگری ، ان کا ہر تصور اور ہر آر عقید و توحید پر مبنی ہوتا ہے اور یک اللہ کی بردگ ہے۔ اس کا مقصود اللہ کی پرستش ہدانان کی تمام سرگر میوں کا منتبائیے مقصود اللہ کی اطاعت اور برترگ ہے اور ایک مسلم اپنے عقیدے اور عمل کے اعتبار سے اللہ کا برت و ہوتا ہے۔

چونکہ ہم نے اپنی پوری زندگی ہیں اللہ کی بندگی اور عبادت کرنی ہے 'اس نبت سے اللہ کی مخصوص پرسنش اور عبادت بینی نماز اور طمارت کے سلیلے ہیں بعض ادکام بھی بیان کے گئے۔ اور نماز چونکہ ایک مرحلہ تھی جس ہیں شراب کو حرام قرار دیا گیا تھا'اس سے قبل نماز کی حالت ہیں بھی سے مکن تھا کہ کوئی شراب ہے ہوئے ہو۔ اس لحاظ ہے تھم دیا گیا کہ مدہوشی کی حالت ہیں نماز ہیں شریک نہ ہواکرو۔ یہ اسلام کے ہمہ گیر تربیتی اقدامات ہیں سے ایک اقدام تھا جو نماز کی مناسبت سے دیا گیا۔ خوض اس سبق کی تمام کریاں ایک دو سرے سے لی ہوئی ہیں۔ درس سابق سے بھی تمام مضاہن مناسبت رکھتے ہیں اور پھراس سورہ کے بورے مورکے ساتھ بھی مناسب ہیں۔

---000---

درس ۳۳ تشریح آیات ۳۷ - - تا - - ۳۸

وَ اعْبُدُوا اللهَ وَ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَّ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَّ بِنِي الْقُرُنِي وَ الْيَتَىٰيُ وَالْمَسٰكِيْنِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبِي وَ الْجَارِ الْجُنْبِ يُحِبُّ مَنُ كَانَ مُغْتَالًا فَخُورًا اللهُ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُوُونَ النَّاسَ بِالْبُخُولِ وَيَكْتُمُونَ مَا النَّهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِمْ وَ اَعْتَدُنَا لِلْكُفِينِي عَدَابًا شُهِينًا ﴿ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ آمُوالَهُمْ رِئّاءَ التَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ مُعُونَا بِاللَّهِ وَلَا يِالْيُوْمِ الْأَخِرِ * وَمَنْ تَكُنِّي الشَّيْظُنُّ لَهُ قَرِيْنًا فَسَأَءً قَرِيْنَا ﴿ وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ الْمَنْوُا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْأَخِرِ وَ ٱنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللهُ وَ كَانَ اللهُ بِهِمْ عَلِيْمًا ١٥ إِنَّ اللهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ؟ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا وَ يُؤْتِ مِنْ لَكُنْهُ آجُرًا عَظِيمًا فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّاتِمْ بِشَهِيْدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى لَمُؤْلِّلَهِ شَهِيْدًا أَلَّ يَوْمَدٍ إِ يُودُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ عَصَوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْاَرْضُ وَ لَا يَكُتُمُونَ اللهَ حَدِيثًا إِلَيْ

ووادر تم سب الله كى بندگى كرو اس كے ساتھ كى كو شريك نديناؤ الى باب كے ساتھ نيك بر آؤكرو ، قرابت دارول اور تیموں اور مکینوں کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ' اور بڑوی رشتہ دار سے ' اجنی ہمسانیہ سے ' پہلو کے ساتھی اور مساقرے اور ان لونڈی غلامول سے جو تھارے قبضے میں ہول 'احسان کا معاملہ رکھو 'یفین جانو اللہ کسی ایسے شخص کو بیند نہیں کرنا جو اپنے پندار میں مغرور ہو اور اپنی بردائی پر گخر کرے ۔ ایسے لوگ بھی انڈ کو پیند نہیں ہیں جو تنجوی کرتے ہیں اور دو سرول کو بھی مجوی کی ہدایت کرتے ہیں اور جو کچھ اللہ نے اسے فضل سے انہیں دیا ہے اسے چھیاتے ہیں 'ایسے کافر نعت لوگوں کے لئے ہم نے رسواکن عذاب میاکر رکھا ہے۔اور وہ لوگ بھی اللہ کو تابیند میں جو اینے مال محض لوگوں کو دکھانے کے لئے خرچ کرتے ہیں اور در حقیقت نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں نہ روز آخر پر 'بچ تو سے سے کہ شیطان جس کارفیق ہوااے ، بہت ہی بری رفاقت میسر آئی ۔ آخر ان لوگوں پر کیا آفت آجاتی آگریہ الله اور روز آخر پر ایمان رکھے اور جو بھے اللہ نے دیا ہے اس میں سے خرچ کرتے اور اگر ہیر ایساکرتے تو اللہ ہے ان کی نیکی کا حال چھیا نہ رہ جاتا۔ اللہ کسی ہر ذرہ برار بھی ظلم نسیں کرتا۔ اگر کوئی ایک نیکی کرے تو اللہ اے دوچند کرتا ہے اور پھرائی طرف سے بردا اجر عطا قرماتا ہے۔ پھر سوچو کہ اس وقت سے لوگ کیاکریں سے جب ہم ہرامت میں سے ایک گواہ لائیں سے اور ان لوگوں پر تمیس (یعنی آپ کو اے محد م) گواہ کی حیثیت سے کھڑ اکریں گئے۔اس ونت وہ سب لوگ جنہوں نے رسول کی بات نہ مانی اور اس کی تافرمانی کرتے رہے ' تمناكريں مے كد كاش زمين بھٹ جائے اور وہ اس ميں ساجائيں ۔وہاں سے اپني كوئى بات اللہ سے نہ چھيا سكيں مے ۔" یہ پراگراف اس تھم سے شروع ہوتا ہے کہ صرف اللہ کی بندگی کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو اور یہ تھم واؤ کے ساتھ شروع ہوتا ہے جو حرف عطف ہے۔ حرف عطف اس امراور نبی کو سابقہ احکام کے ساتھ مربوط کر دیتا ہے جو اوار و خاندان کی منظیم اور شراز ہیدی سے متعلق ہیں اور جن کا ذکر سابقہ سبق کے آخر تک ہوا۔ وادعطف سے معلوم ہوتا ہے کہ اس دین کا ایک ہی کلیہ اور اصول ہے اور وہی تمام امور کے درمیان رابطہ ہے لیتی بوری زندگی میں بندگی صرف الله كى الى جانى چاہے اور يہ كه اسلام صرف عقيدے اور چىد تظريات كا نام نبيں ہے جوكى انسان كے ضميري وقت طور پر بیٹے ہوں نہ اسلام چند مراسم عبودیت کا نام ہے جو مسجد میں سرائجام دیئے جاتے ہول اور نہ اسلام صرف دنیوی کاروبار کا نام ہے جس کا تعلق عقیدے اور رسوم پرستش سے بالکل نہ ہو ایک ایسا کمل نظام ہے جس کے اندر سے سب چیزیں موجود بیں پھراس کے تمام اجزاء بھی ایک دو سرے کے ساتھ مربوط بیں اور پھریہ سب اجزاء اینے اصل الاصول یعنی نظریہ

توحید کے ساتھ مربوط ہیں۔ ان تمام سرگرمیوں میں صرف اللہ سے بدایت حاصل کرنا اور اس کے سواکس سے کوئی بدایت نے ساتھ مراح میں بھی اسے اللہ و حاکم بدایت نہ لینائین مراسم عبادت میں اللہ کو اللہ و معبود مجھنا اور ای طرح حاکیت اور قانون سازی میں بھی اسے اللہ و حاکم سمجھنا سے دونوں چیز س نظریہ توحید میں شامل ہیں۔ ان دونوں بیں توحید اسلام کا جزء ہے اور کی خدا کا دین ہے۔

توحید کے تھم اور شرک کی نئی کے ساتھ ہی تھم دیا جاتا ہے ۔ بخل احسان کر و اور یہ تھم ایک خاندان کو بھی دیا جاتا ہے اور پورے انسانی خاندان یعنی معاشرے کو بھی دیا جاتا ہے ۔ بخل افخر اور تکبر کی فدمت کی جاتی ہے اپنے لوگوں کو بھل پر آمادہ کرنے کی بھی فدمت کی جاتی ہے ۔ اللہ کا اللہ کے فضل کو چھپانا بھی ایک فدموم حرکت ہے ۔ اللہ کا فضل بو یا جاتا ہے ۔ اللہ کا فضل بو یا اخلاقی اور دی فضل ہو ۔ پھر شیطان کی اطاعت سے ڈرایا جاتا ہے ۔ اب روسے مخن آخرت کی طرف پھر جاتا ہے اور بتایا جاتا ہے کہ وہ دن نمایت ہی شرمندہ کرنے والا اور تو بین آمیز ہوگا۔ ان سب امور کو عقیدہ توحید سے مربوط کر دیا جاتا ہے اور وہ مصدر و فیج متعین کر دیا جاتا ہے جس سے ان لوگوں نے ہدایت لیتی ہے جو اللہ کی بندگی کرتے ہیں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتے اور وہ مصدر ہے تھی یک اس میں تعد دمکن نہیں ہے ۔ ہدایت لینے کا ذریعہ بھی وہ ہے اور اس کی بندگی ہو اس کی بندگی اور اس کی بندگی اور اس کی بندگی اور عبادت میں بھی کوئی شریک نہیں ہے اور اس کی بندگی اور عبادت میں بھی کوئی شریک نہیں ہے ۔ اور اس کی بندگی اور عبادت میں بھی کوئی شریک نہیں ہے ۔ اور اس کی بندگی اور عبادت میں بھی کوئی شریک نہیں ہے اور اس کی بندگی اور عبادت میں بھی کوئی شریک نہیں ہے ۔

(وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَ بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا وَ بِذِى الْقُرْبَى وَ الْمَاكِيْنِ وَالْحَارِ ذِى الْقُرْبَى وَالْحَارِ الْحَنْبِ وَ الصَّاحِبِ بِالْحَنْبِ وَ الصَّاحِبِ السَّبِيْلِ وَمَا مَلَكَتْ آيْمَانُكُمْ (٣٦:٤))

"اور تم سب الله كى بندگى كرو اس كے ساتھ كى كو شريك نه بناؤ الى باپ كے ساتھ نيك بر آؤكرو الروت وارت الله كى برق كرو الروس اور مكينوں كے ساتھ حس سلوك سے چیش آؤا اور پڑوى رشته وار سے اجنى ہسابي سے اپہلو كے ساتھى اور سافرے اور ان لوتدى غلاموں سے جو تسارے قضے بيں ہوں۔

اسلامی نظام حیات بی پرستش کے بارے بی ہدایات اور قانون سازی کے بارے بیں ہدایات ایک ہی مرجع Source کا فرق ہیں اور وہ ایک ہی محور کے اردگر دھومتی ہیں۔ یہ سب چیزیں ایمان باللہ سے افذ ہوتی ہیں اور ایمان باللہ کا ارتکاز نقطہ توحید پر ہے اس لئے اسلام میں تمام ہدایات اور تمام تشریحات LawMaking باہم جڑی ہوئی اور ہم آبٹک ہیں۔اسلامی نظام میں یہ ممکن ہی شیس ہے کہ اس کے ایک جزء کو دو سرے سے علیمہ ہ کر ریا جائے۔اوراگر کوئی شخص اسلام کے کسی جزء کو اس کے نقطہ ارتکازیعنی عقیدہ توحید سے علیمہ ہ کر کے بچھنے کی ستی کرے گا تو اس کی نقطہ ارتکازیعنی عقیدہ توحید سے علیمہ ہ کر کے بچھنے کی ستی کرے گا تو اس کی سبجھ تا تم ہوگی۔ای طرح عملی میدان میں بھی اسلام کے ایک جزئیہ پرعمل کرنے اور دو سری جزئیات کو ترک کرنے ہے بھی اسلام پوری طرح تافذ اور قائم نہیں ہوسکتا اور نہ انسانی زندگی میں اس طرح کے جزئی اسلام کے شمرات نگل سکتے ہیں۔ اسلام پوری طرح نافذ اور قائم نہیں ہوسکتا اور نہ انسانی زندگی میں اس طرح کے جزئی اسلام کے شمرات نگل سکتے ہیں۔ اسلام پوری طرح نافذ اور وانسانی تعلقات کے اساسی تصورات مرف ایمان باللہ کے سرچشے سے پھوٹے ہیں اور انسانی تعلقات کے اساسی تصورات مرف ایمان باللہ کے سرچشے سے پھوٹے ہیں اور انسانی تعلقات کے اساسی تصورات مرف ایمان باللہ کے سرچشے سے پھوٹے ہیں اور انسانی تعلقات کے اساسی تصورات مرف ایمان باللہ کے سرچشتے سے پھوٹے ہیں اور انسانی تعلقات کے اساسی تصورات مرف ایمان باللہ کے سرچشتے سے پھوٹے ہیں اور انسانی تعلقات کے اساسی تصورات مرف ایمان باللہ کے سرچشتے سے پھوٹے ہیں اور انسانی تعلقات کے اساسی تصورات مرف ایمان باللہ کے سرچشتے سے پھوٹے ہیں اور انسانی تعلقات کے اساسی تصورات مرف ایمان باللہ کے سرچشتے سے پھوٹے ہیں اور انسانی تعلقات کے اساسی تصورات مرف ایمان باللہ کے سرچشتے سے پھوٹے ہیں اور انسانی تعلقات کے اساسی تصورات مرف ایمان باللہ کے سرچشتے سے پھوٹے ہیں اور انسانی تعلقات کے اساسی تصورات مرف ایمان باللہ کیا کہ در انسانی تعلقات کے اساسی تصورات میں اساس کی تعلقات کے اساسی تعلقات کے اساسی تعلقات کے اساسی تعلقات کی تعلقات کے اساسی تعلقات کے اساسی تعلقات کے اساسی تعلقات کے اساسی تعلقات کی تعلقات کے اساسی تعلقات کے اساسی تعلقات کی تعلقات کے اساسی تعلقات کی تعلقات کے اساسی تعلقات کی تعلقات کی تعلقات کی تعلقات کی تعلقات کی تعلقات کے ت

تصورات کے اوپر پھر اجماعی طریقہ ہائے کار 'اقتصادی نظام 'سیای نظام 'افلاقی نظام ' قانونی نظام اور عالمی روابد کا نظام استوار ہوتا ہے۔ ان تصورات کا اس کر ہ ارض پر لوگوں کی زندگی کی تمام سرگر میوں میں ان کے باہم روابد پر بھی اثر ہوتا ہے اور بیہ تصورات ایک فرد کے ضمیراور ایک معاشرے کی واقعی صورت حال کی کیفیات کا تعین بھی کرتے ہیں۔ یہ تصورات معاملات دنیا کو عبادت میں خفل کر دیتے ہیں۔ اگر بیہ معاملات فدا و رسول کی اطاعت کرتے ہوئے سرانجام ریخ جائمیں تو بیہ عبادات کو معاملات کی اساس قرار دیتے ہوئے ان بیس ضمیری پاکیزگی اور عمل کی صفائی بیدا کرتے ہیں اور آخری ہوئی میں ہوایات صرف رب آخر کار بیہ تصورات زندگی کو ایک اکائی بنا دیتے ہیں 'جو اسلامی نظام حیات سے پھوئی ہے۔ اس میں ہوایات صرف رب واحد سے لی جاتی ہیں اور بوری زندگی دنیا اور آخرت میں اللہ کی طرف تن لوئی ہے۔

اسلامی نظریہ حیات 'اسلامی نظام حیات اور اللہ کے صحیح دین کی یہ خصوصیت کس بات سے معلوم ہوتی ہے؟ یہ اس اصول سے معلوم ہوتی ہے کہ اس آیت ہیں والدین کے ساتھ احسان 'رشتہ داروں کے ساتھ احسان اور تمام لوگوں کے ساتھ احسان کرنے کے احکام سے پہلے یہ کما گیا ہے کہ صرف اللہ کی عبادت کرواور اس کے ساتھ کسی کو بھی شریک نہ کرو۔ اس کے بعد والدین کی رشتہ داری اور دو سرے لوگوں کے ساتھ تعلقات کو ایک بن لڑی ہیں پرویا گیا ہے اور دونوں اس کے بعد والدین کی رشتہ داری اور دو سرے لوگوں کے ساتھ تعلقات کو ایک بن لڑی ہیں پرویا گیا ہے اور دونوں امور کو اللہ کی توحید اور ہندگی کے ساتھ مسلک کیا گیا ہے جبکہ اس سے ماتبل درس کے خاتمے پر نظریہ توحید اور اللہ کی بندگی کو تمام بندگی کو خاتم اس کے اندر باہم تعلقات کے لئے دستور بنایا گیا تھا۔ اس درس ہیں نظریہ توحید اور اللہ کی بندگی کو تمام انسانوں کے در میان تعلقات کے لئے اساس بنایا گیا ہے جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا ہے آکہ ان تمام امور ہیں یہ نظریہ انسانوں کے در میان تعلقات کے لئے اساس بنایا گیا ہے جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا ہے آکہ ان تمام امور ہیں یہ نظریہ متحکم ہواور رابط بن جائے اور تمام معاشرتی روابط اور قانون سازی کا مصدر آیک ہو جائے۔

(و اعبد و الله و الله و الله و اله شيئا (٤: ٣٦) (الله كرواوراس كے ساتھ كى چزكو شرك ندگى بندگى كرواوراس كے ساتھ كى چزكو شرك ندكرو " ... پهلا تھم بيہ ہے كہ الله كى بندگى كرواوروو سراتھم بيہ ہے كہ الله كے سواكى اوركو شرك ندكرو بيہ قطعى اور عموى ممانعت ہے اور اس كا اطلاق ان تمام معبودوں پر ہوتا ہے جو انسانى تاریخ میں رايكار و بيں ۔ (اس كے ساتھ كى كو شرك ند تھراؤ)كى ہى جى چزكو چاہے وہ مادہ اور جمادات سے ہو حيوان ہو انسان ہو فرشتہ مواور يا شيطان ہو - بيہ تمام چزين (شيئ) كے منموم ميں داخل بيں -جب اس كا استعال اس طرز پر ہو۔

اس کے بعد تھم دیا جاتا ہے کہ والدین کے ساتھ احسان کرو۔ والدین کا ذکر خصوصیت کے ساتھ کیا گیا ہے اور اقرباء کا ذکر عمونا کیا گیا ہے۔ زیادہ ادکام اس بارے میں ہیں کہ اولاد اسپنے والدین کے ساتھ اچھا سلوک کرے۔ اگر چہ والدین کو بھی ہدایت کی گئی ہے کہ وہ اسپنے بچوں کا خیال رکھیں۔ اللہ تعالیٰ چھوٹے بچوں پر ہر حال میں ان کے ماں باپ ے بھی زیادہ رقم قرمانے والے ہیں۔ اولاد اس بات کی زیادہ مختاج ہے کہ اس والدین کے ساتھ بھلائی کرنے کی ہدایت کی جائے 'اس لئے کہ والدین اس دنیا ہے جانے والے ہیں۔ ایک لیک نسل سے ان کا تعلق ہوتا ہے جو پس پشت اور پس مظرمیں جاری ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اولاد بالعوم اپنی شخصیت 'اپنے جذبات 'اپنے رجانات اور اسپنے اہتمامات کے اعتبار سے ان بچوں کی طرف متوجہ ہوتی ہے جو ان کے بعد میں آنے والے ہوتے ہیں۔ وہ اس نسل کی طرف متوجہ نہیں ہوتے جو اس نے گئی گزر رہی ہے۔ زندگی کی دو ڈمیں ان لوگوں کا رخ آگے کی طرف ہوتا ہے اور پیچھے مؤکر دیکھنے میں ہوتے جو اس سے قبل گزر رہی ہے۔ زندگی کی دو ڈمیں ان لوگوں کا رخ آگے کی طرف ہوتا ہے اور پیچھے مؤکر دیکھنے میں ہوتے جو اس سے قبل گزر رہی ہے۔ زندگی کی دو ڈمیں ان لوگوں کا رخ آگے کی طرف ہوتا ہے اور پیچھے مؤکر دیکھنے میں ہوتے جو اس سے قبل گزر رہی ہے۔ زندگی کی دو ڈمیں ان لوگوں کا رخ آگے کی طرف ہوتا ہے اور پیچھے مؤکر دیکھنے میں

وہ غفلت کرتے ہیں۔اس لئے اس اللہ رحن و رحیم سے انہیں سے ہدایات ملتی ہیں جو والدین کو بھی ہدایات دیتے ہیں اور · بچوں کے لئے بھی ہدایات دیتے ہیں۔نہ اولا د کو بھلاتے ہیں اور نہ والدین کو بھلاتے ہیں اور جو اپنے بندوں کو سے ہدایت دیتے ہیں کہ وہ آپس میں نمایت ہی مربانی سے پیش آئیں خواہ والدین ہوں یا اولا د ہوں۔

اس آیت ہے معلوم ہوتا ہے جیسا کہ دو سری متعدد آیات ہے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نیک کے سلسے میں بول ہدایات دیتا ہے کہ نیکی کا آغاز اپنے خاص اور عام رشتہ داروں ہے کیا جائے اور اس کے بعد اس کا دائرہ بتدریخ وسیح کیا جائے اور اس ان تمام مخابوں تک پھیلایا جائے جن کا تعلق وسیح تر انسانی خاندان کے ساتھ ہے ۔ یہ تھم انسانی فطرت کے مطابق اور انسانی فطرت کے مصابق فطرت کے محابق والا تھم ہے ۔ اس لئے کہ رحم 'وکھ اور در دمیں شرکت کے جذبات سب سے پہلے گھر ہے شروع ہوتے ہیں 'جو ایک چھوٹا خاندان ہوتا ہے ۔ جس مختص نے گھر کے اندر نیکی 'رحم اور محبت نمیں سیجی یا اس کا تجربہ نہیں کیا اس ہے ایسے جذبات کی توقع کسی فیرے دی میں جرگز نہیں کی جاسمتی اور فطرت کے اعتبار ہے بھی نفس انسانی اسپنے قربی رشتہ داروں کے ساتھ نیکی اور بھلائی کرتے کی طرف مائل ہوتا ہے ۔ اس جذب میں کوئی برائی اور حرج نہیں ہے بخرطیکہ سے جذبہ فیر خاندان کے محدود دائرے اور متعین فقطے ہے آگے بھی بڑھے ۔ اس جذب کے بعد پھریہ منساج 'اسلام کی ابقا می تعظیم کے ساتھ شخق ہے کہ باہم تعاون اور کفالت کا نظام گھر ہے شروع کیا جائے اور پھراہے جماعت اور سوسائٹی کے دائرے تک پھیلایا جائے ۔ اس کی وجہ سے کہ اسلام اسپنے سوشل سیکورٹی کے نظام کو حکومت کے وسیع نظام کے ہاتھ میں دینا نہیں جابتا' الا سے کہ گھریا گاؤں کے لوگ ناکام ہو جائیں اس لئے کہ متامی انتظام ذیادہ موثر ہو سکتا ہے ۔ متامی انجم رابطہ بھی پیدا ہو کہ سے اور ہروقت لداد نمایت سولت اور آسانی کے ساتھ شخفین تک پہنچا سکتی ہے ۔ اس کی وجہ سے لوگوں کے اندر محبت اور بروقت لداد نمایت سولت اور آسانی کے ساتھ شخفین تک پہنچا سکتی ہے ۔ اس کی وجہ سے لوگوں کے اندر محبت اور بروقت لداد نمایت سولت اور آسانی کے ساتھ شخفین تک پہنچا سکتی ہے ۔ اس کی وجہ سے لوگوں کے اندر محبت اور بروقت لداد نمایت سولت اور آسانی کے ساتھ شخفین تک پہنچا سکتی ہے ۔ اس کی وجہ سے لوگوں کے اندر محبت اور بروقت لداد نمایت سولت اور آسانی کے ساتھ ضرفیاں کے کے ضروری ہے ۔

یاں بات کا آغاز اس طرح ہوا ہے کہ والدین کے ساتھ احسان کرو' اس کے بعد اے رشتہ داروں تک وسعت دی گئی ہے۔ اس کے بعد پھر بیموں اور مسکینوں کا ذکر ہے چاہے سے بیٹیم اور مسائین دور رہتے ہیں اس لئے کہ ان کی ضرورت بھی زیادہ اہم ہوتی ہے اور ان کا خیال رکھنا سب نے زیادہ ضروری ہے۔ اس کے بعد قربی بڑوی' پھر اجنبی بڑوی' اس کے بعد پہلو میں رہنے والے ساتھی' اس لئے کہ قرابت دار پڑوی بیشہ ملتا ہے جبکہ پہلو میں رہنے والے ساتھی بھی رہتا ہو' ساتھی بھی رہتا ہو' ساحی بھی رہتا ہو' ساتھی بھی رہتا ہو' ساتھی بھی کہمار طبح ہیں' صاحب بالجنب کی تغییر میں آیا ہے کہ اس سے مراد وہ دوست اوربسنشین ہے جو ساتھ رہتا ہو' معز اور سفر دونوں میں۔ پھروہ سافر جو اپنے اہل و عیال سے دور ہو اور پھر ان غلاموں کا حق ہے جنہیں حالات نے غلام بنا دیا ہے لیکن ہیں تو وہ بسرحال اثبان۔

بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُوْنَ مَآ أَتْهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاَعْتَدْنَا لِلْكَفْرِيْنَ عَذَابًا مُهِيْنًا (٣٧) وَ اللَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَ اللَّهُمْ رِثَآءَ النَّاسِ وَلَا يُوْمِنُوْنَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْأَخِرِ وَمَنْ يُكُنِ الشَّيْطُنُ لَهُ قَرِيْنًا فَسَآءَ قَرِيْنًا (٣٨) (٣٤: ٣ تا ٣٨))

وریقین جانو اللہ کی ایسے فخص کو پہند نہیں کرتا جو اپنے پندار میں مغرور ہواور اپنی ہوائی پر فخر کرے۔اور ایسے لوگ

مجھی اللہ کو پہند نہیں ہیں 'جو کجوی کرتے ہیں اور دو سرول کو بھی کنجوی کی ہدایت کرتے ہیں اور جو بچھ اللہ نے اپنے فضل

انہیں دیا ہے اسے چھپاتے ہیں۔ایسے کافر نعمت لوگوں کے لئے ہم نے رسواکن عذاب مسیاکر رکھا ہے۔ اور وہ لوگ

بھی اللہ کو ٹاپہند ہیں جو اپنے مال محض لوگوں کو دکھانے کے لئے فرج کرتے ہیں اور وہ در حقیقت نہ اللہ پر ایمان رکھتے

ہیں 'نہ روز آفر پر ۔ بچ ہے ہے کہ شیطان جس کارفیق ہوااسے بہت ہی بری رفاقت میسر آئی ۔

یاں آگر دوبارہ اسلامی نظام حیات کی سے خصوصیت ظاہر ہوجاتی ہے کہ اس میں تمام معاملات 'تمام طرز لائے علی عشق و شعور کے تمام رجانات اور سوسائی کے اندر پائے جانے والے تمام تعلقات کا ربط عقیدے اور تصور حیات کے ساتھ ہوتا ہے ۔ جب انبان صرف اللہ کابندہ بن جاتا ہے اور تمام ہدایات اللہ ہے لیتا ہے تو وہ لوگوں پر احسان کرنا خود بخو و شروع کر دیتا ہے 'اللہ کی رضا کے حصول اور آخرت کے اجرکی امیدواری کے لئے۔ وہ سے کام نمایت بن عاجزی 'نمایت بن نری کے ساتھ کرتا ہے اور ہے ملئے ہوئے کرتا ہے کہ وہ جو کچھ دے رہا ہے وہ اللہ بن کے دیئے ہوئے کرتا ہے کہ وہ جو کچھ دے رہا ہے وہ اللہ بن کے دیئے ۔ اور اللہ دے رہا ہے ۔ وہ خور ایپنے رزق اور مال و دولت کا خالق نہیں ہے ۔ اے تو اللہ کے ہاں ہے سب کچھ ملتا ہے ۔ اور اللہ کے انکار اور ہوم آخرت ہے انکار کے نتیج میں فخر اور غرور پیدا ہوتا ہے اور بخل اور دعوت بخل پیدا ہوتے ہیں ۔ اور اللہ کے فضل کو چھپایا جاتا ہے کہ اس کے آغار بصورت دادو دہش فلا ہرنہ بوں اور اگر انفاق ہو بھی تو وہ ریا کاری کے لئے ہوتا ہے اور اس کے بعد لوگوں کے سامنے فخر و مباہات کا اظہار ہوتا ہے اس لئے کہ ایس کے تام درسائے اللی بوتی ہوتا ہے اور اس کے بعد لوگوں کے سامنے نہ رضائے اللی بوتی ہوتا ہے اور اس کے بعد لوگوں کے سامنے فخر و مباہات کا اظہار ہوتا ہے اس لئے کہ ایسے محتص کے سامنے نہ رضائے اللی بوتی ہوتا ہے اور نہ جزائے آخرت کی امیدواری ۔ بس لوگوں کے سامنے فخر اور غور کا اظہار مطلوب ہوتا ہے ۔

اس طرح ایمانی اظاقیات اور کفری اظاقیات کے حدود کا تعین بسبولت ہو جاتا ہے۔ مومنین کے زریک اچھے اعمال اور افتھے اظاق کا باعث ایمان باللہ اور جزائے آخرت ہوتے ہیں۔ اور اللہ کی رضامندی کے حصول پر آنکھیں گی ہوتی ہیں اور یہ ایک ایبابلند داعیہ ہوتا ہے کہ انفاق کرنے والالوگوں سے کی بدلے کا ختظر نہیں ہوتا 'اور نہ وہ عمل لوگوں کے عرف و رواج سے سیکھتا ہے۔ اگر کسی کے دل میں ایک خدا کا لیقین نہ ہو جس کی رضامندی وہ چاہتا ہو اور اس رضامندی کے حصول کے لئے وہ جدوجہد کر رہا ہو اور اس طرح یوم آخرت کا عقیدہ اور جزائے آخرت کا کوئی لا لئے نہ ہو ' توایہ لوگ اگر نئی کاکوئی کام کرتے ہیں ہیں تو وہ رہم و رواج کے مطابق دنیاوی اقدار کے لئے کرتے ہیں۔ ایسے شخص کے لئے پر کسی نسل میں بھی کوئی ایک ضابطہ نہیں ہوتا چہ جائیکہ اس کے لئے ہر زمان و مکان میں کوئی تا قابل تغیر ضابطہ ہو ' اس کے لئے پر زمان و مکان میں کوئی تا قابل تغیر ضابطہ ہو ' اس کے لئے پر زمان و مکان میں کوئی نا قابل تغیر مشتقل اور اس کے لئے پر نیکی کرنے کا داعیہ وہ با بیس ہوں گی جن کا ذکر ہوا یعنی فخر و مبابات اور یہ داعیہ بھی بیشہ فیر مستقل اور غیر بیتی ہوگا اور لوگوں کی اقدار اور ان کی اغراض کے ساتھ ساتھ تغیر پذیر ہوگا۔ اور بیشہ یہ خدموم صفات انقاق کے غیر بیتی ہوگا اور لوگوں کی اقدار اور ان کی اغراض کے ساتھ ساتھ تغیر پذیر ہوگا۔ اور بیشہ یہ خدموم صفات انقاق کے

ساتھ پیوستہ رہیں گی۔ فخر' غرور' بخل اور بخل کی وعوت ' لوگوں کو دکھاوا۔ بھی بھی انفاق فی سیل اللہ اخلاص اور بے لوثی سے نہ ہوگا۔

قرآن كريم كمتاب الله ان لوكول كويسد شيس كريا - الله تعالى كى ذات كراسيت اور محبت ك انتعالات سے ياك ب اس لئے ان الفاظ سے مراد یمال کر اہیت اور محبت کے اثرات بیں _ یعنی الله ان کو دھتارے گا' اذبت دے گا اور انہیں ان کاموں پر سزا دی جائے گی۔ (و اَعْتَدْنَا للْكُفريْنَ عَذَابًا مُهِينًا (٣٧:٤)) (اور ایسے كافروں كے لئے الله تعالی نے رسواکن عذاب تیار کیا ہے)۔ یمال فخر و غرور ہر ان کے لئے رسواکن عذاب دیے جانے کا ذکر ہے جو ان اوصاف بدکے مقابل ہے۔ قرآن کریم کا انداز تعبیر ایبا ہے کہ وہ معنائے مقعود کے علاوہ بھی اپنا پر تو زالتا ہے۔اور قرآن کے سے اشارات بھی بذات خود مقصود و مطلوب ہوتے ہیں اور ان کی وجہ سے زیر بحث اوصاف بداور افعال مروبیہ کے خلاف کراہیت اور نفرت پدا ہوتی ہے۔اس کے نتیج میں ان چیزوں کو حقیر سمجھ کر انسان ان نے دور رہتا ہے خصوصاً اس صورت میں کہ اللہ تعالی نے ساتھ سے بھی فرمایا کہ اس فتم کے لوگ شیطان کے ساتھی ہیں اور جن لوگوں کا ساتھی شیطان ہو جائے توسمجہ لیں کہ وہ بہت ہی برا ساتھی ہے۔ (وَمَنْ يَكُن الشَّيْطُنُ لَهُ قَرِيْنًا فَسَآ ءَ قَرِيْنًا (٣٨:٤) بعض روایات میں آیا ہے کہ سے آیات مدید کے بعض سودیوں کے بارے میں وار و بوٹی میں کیونکہ ان میں جو صفات مذکور میں وہ بیو دیوں پر بوری طرح منطبق ہوتی ہیں' جیسا کہ وہ منافقین پر منطبق ہوتی ہیں۔جس دور میں بیہ آیات نازل ہوئیں اس دور میں اللہ نے ان پر جو فضل و کرم کیا تھا'وہ اسے چھیاتے تھے۔ نیز اس سے مرادیہ بھی 'بوسکتا ہے کہ وہ سیائی ہو جو انسیں دی گئی تھی انہوں نے اے چھیا لیا تھا۔ یعنی حضور اکرم مکی رسالت اور دین اسلام کے بارے میں جو پیشن ا و سیال ان کے ہاں تھیں ۔ لیکن آیت کی عبارت عام ہے اور بات یمال مال اور فعل کے ذریعے احسان کی ہو رہی ہے ' لندا مناسب ہے کہ آیت کے مفہوم کو عام بن رہنے دیا جائے ، کیونکہ سیاق کام کے ساتھ اس آیت کا عام مفہوم بی زیادہ مناسبت رکھتا ہے۔

جب ان لوگوں کے نفوس کا سرچاک ہوا' جب ان لوگوں کے عمل کی نضیحت ظاہر ہوگئ اور ان کے اسباب یعنی انکار خدا' انکار آخرے اور شیطان کی ہم نشینی اور اس کا اجاع بھی بیان کر دیئے گئے اور اس کے بعد سے بھی ہتا دیا گیا کہ ان برائیوں کی سزاتو بین آمیز عذاب ہے ' تو اس کے بعد اللہ تعالی استفہام انکاری کے انداز پوچھتے ہیں۔

وَمَا ذَاعَلَيْهِمْ لَوْ أَمَنُوْ ابِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْاحِرِ وَ اَنْفَقُوْ امِمًا رَزَقَهُمُ اللّهُ وَكَانَ اللّهُ بِهِمْ عَلِيْمًا (٣٩) إِنَّ اللّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَ إِنْ تَكُ حَسَنَةٌ يُضْعِفْهَا وَيُوْتِ مِنْ لَكُنْهُ اَحْرًا عَظِيْمًا (٤٠) (٤٠) (٤٠-٤٠)

وو آخر ان لوگوں پر کیا آفت آجاتی اگرید اللہ اور روز آخر پر ایمان رکھتے اور جو پھے اللہ نے اسیں دیا ہے اس میں سے خرج کرتے۔ اگرید ایسا کرتے تو اللہ سے ان کی نیکی کا حال چھیا نہ رہ جاتا۔ اللہ کسی پر ذرہ بر ابر بھی ظلم نہیں کرتا۔ اگر

كوئى ايك نيكى كرے تو اللہ اسے روچند كرما ب اور پر اين طرف سے بردا جرعطا فرماما ہے ۔ "

ہاں' انہیں کیا ہو جاتا۔ وہ کیا نقصان ہے 'جس کی بابت وہ اللہ اور یوم آخرت پر ایمان لانے سے ڈرتے ہیں۔ جس کی بابت وہ اللہ کے راہتے میں ' اللہ تو اس چیز کو بھی جاتا ہے جو وہ خرچ کی بابت وہ انفاق کرنے سے ڈرتے ہیں ' یعنی اللہ کا دیا ہوا' اللہ کے راہتے میں ' اللہ تو اس چیز کو بھی جاتا ہے جو وہ خرچ کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ تو ذرہ برابر کی پر ظلم نہیں کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ تو ذرہ برابر کی پر ظلم نہیں کرتے۔ اس لئے اس بات کا ڈر نہیں ہے کہ اللہ کو ان کے ایمان اور ان کے انفاق کے بارے میں علم نہ ہوسکے گا۔ اس لئے اللہ انہیں جو جزاء دے گا اس میں ظلم نہ ہو گابلکہ اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے اس میں خاص اضافہ فرمائے گا۔ نیاں ذیا دہ کر دی جائیں گی اور اللہ اپنی جانب سے بلا صاب دے گا۔

ایمان کاراستہ ہرصورت میں محفوظ اور مفید ہے۔ یعنی مادی مفادات و نقصانات کے نقط نظر سے بھی۔ اگر خالص مادی نقط نظر سے بھی دیکھا جائے تو ایمان پھر بھی مفید اور محفوظ راستہ ہے۔ اس لئے پوچھا جاتا ہے کہ انہیں کیا نقصان ہو گا اگر وہ اللہ پر ایمان لائمیں اور یوم آخرت پر یفین رکھیں اور انہیں اللہ نے جو رزق دیا ہے اس میں سے خرچ کریں۔ اس لئے کہ وہ جو پچھ خرچ کر رہے ہیں 'اس میں سے کوئی چیز ان کی پیدا کر دہ نہیں ہے۔ اس کے باوجو داللہ تعالی بطور بر و اصان خرچ کرنے والوں کوئی گنا اجر دیتا ہے 'اور اس پر اس کا فضل وکرم مستزاد ہوگا 'حالانکہ وہ جو پچھ خرج کر رہے ہیں۔ کیا ہی عظیم ہے اللہ کا فضل وکرم مستزاد ہوگا ، حالانکہ وہ جو پکھ خرج کر رہے ہیں۔ کیا ہی عظیم ہے اللہ کا فضل وکرم میں ہوڑی مستزن سودا ہے ہے۔ اس سے توکوئی جائل ہی بازرہ سکتا ہے۔

آخریں ادامرہ نوائی اور ترغیب اور تحریک کا فائمہ مثابہ قیامت میں سے ایک مظریر ہوتا ہے۔ یہاں ان کے موقف کو مجمع شکل میں اور حرکت کرتے ہوئے زندہ کر داروں میں چیش کیا جاتا ہے 'جس طرح قرآن کر یم بیشہ مثابدات آیامت کو زندہ اور متحرک شکل میں چیش کرتا ہے۔

فَكَيْفَ اذَا جَئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِهِلْمَهِيْدُ وَ جَئْنَا بِكَ عَلَى هُوُلَآءِ شَهِيْدًا (13) يَوْمَئِذِ يُّوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُوْلَ لَوْ تُسَوِّى بِهِمُ الْاَرْضُ وَ لَا يَكْتُمُوْنَ اللّهُ حَدَيْنًا (٤٢)(٤١٤-٤٢٤))

دو پھر سوچو کہ اس وقت ہے کیا کریں گے جب ہم ہرامت میں سے ایک گواہ لائیں گے اور ان لوگوں پر تہیں (یعنی اے محر اگریں گے ۔ اس وقت وہ سب لوگ جنہوں نے رسول کی بات نہ مانی اور اس کی نافرمانی کرتے رہے اتحال کی بات نہ مانی اور اس کی نافرمانی کرتے رہے اتحال کے کہ کاش زمین بھٹ جائے اور وہ اس میں ساجائیں ۔ وہاں سے اپنی کوئی بات اللہ سے نہ چھیا سکیں ہے۔''

پہلی آبت میں بطور تمید کما گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کسی پر زرہ برابر بھی ظلم نہیں کرتا' اس لئے قیامت میں کمل عدالت ہوگی اور اللہ کے ترازو میں بال برابر بھی کھوٹ نہ ہو گا۔اور بیا کہ اللہ حنات کو کئی گناکر دے گا اور اس پر مسزاد اللہ کی جانب سے اہل ایمان پر فعنل و کرم ہو گا۔اللہ کی رحمت ہوگی گر ان لوگوں پر جو رحمت کے متحق ہوں گے اور وہاں اللہ کا فعنل ہمی ہو گاگر صرف ان لوگوں پر ہو گاجو اسینے ایمان کے ذریعے اللہ کے فعنل کے امیدوار ہوں گے۔

گر ان دو سرے لوگوں کا حال کیا ہو گاجنوں نے ایمان کی پوفجی پیش نہیں کی اور انہوں نے عمل کا سرمایہ جمع نہیں کیا۔ انہوں نے کفر اور بدا عمالیاں جمع کیس۔ اس دن بھر ان کا حال کیا ہو گا؟ اس وقت جب ہم ہر توم سے اس قوم کے خلاف لیک گواہ لائمیں گے۔

یاں آگر قیامت کا منظر صاف صاف آگھوں کے سامنے آ جاتا ہے۔ یہ ایک وسیج میدان ہے۔ تمام امتیں جگہ جگہ موجو دہیں اور ہرامت کے اعمال پر ایک گواہ پیش ہو گا۔ یہ لوگ جنہوں نے کفر کیا ' فخر کیا ' غرور کیا ' بخل کیا ' بخل کیا ' بخل کے دائل مرہ ہو ہو ۔ یہ لوگ جنہوں نے کفر کیا ' فخر کیا ' فخر کیا ' بخل کی اللہ کے فضل کو چھپاتے رہے اور دکھاواکرتے رہے اور کوئی کام رضائے النی کے لئے نہ کرتے تھے۔ یہ سظر کئی ہو کہ الفاظ کے اندر ہے قریب ہے کہ ہم انہیں دکھے لیس ۔ وہ میدان میں کھڑے ہیں ' ہرامت کے رسول کو شاہدت کے لئے بلایا جاتا ہے اور ہمارے رسول "کو بھی بلایا جاتا ہے اور یہ لوگ اپنے پورے کفر کے ساتھ' اپنے تمام پوشیدہ اور فلا ہمی اعمال کے ساتھ' اپنے پورے تکم راور غرور کے ساتھ' اپنی پوری تنجوی اور دعوت بخل کے ساتھ' اپنے فلاکی درگاہ میں کھڑے ہوں گے ۔ اس رازق کی عدالت میں ہوں گے جس کے فضل کو انہوں نے چھپایا اور اس کے جس پر ان کا یقین نہ تھا۔ پھرای رسول کی موجو دگی میں انسان ہو گاجس کا انہوں نے انکار کیا تھا' پھران کا کیا طال ہو گا؟

بے شک بید لوگ عظیم شرمندگی اور ذلت سے دو جار ہول گے ۔ شرمندگی اور ندامت سے ایکے سر جھکے ہول گے ۔ وہ اسینے گناہوں کا اعتراف کریں شے کیونکہ انکار سے انہیں قائمہ ہی کیا ہو گا۔

قرآن کریم کی عبارت ان مضامین کو محض ظاہری انداز میں بیان نہیں کرتی بلکہ اے ایک نفسیاتی تصویر کشی کے انداز میں بیان کیا جاتا ہے اور ان لوگوں کے اوپر شرمندگی ' ذلت اور ندامت کے سائے صاف نظر آ رہے ہیں۔ ذرا الفاظ طاحظہ کریں۔

(يَوْمَئِذِ يُوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوِّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَ لَا

يَكْتُمُونَ لَ اللهُ حَدِيثًا (٢:٤) ﴿ وقت جنون نے رسول كى بات نہ مانى اور نافرمانى كى المناكرين على كُتُمُونَ لَ اللهُ حَدِيثًا (٢:٤) ﴾ وقت جنون نے رسول كى بات نہ مانى اور نافرمانى كى المناكرين سے كے كم كاش زمين كھا عب اور وہ اس ميں سا جائيں ۔ وہاں بير اپن كوئى بات اللہ سے نہ چھپا كيس سے ۔ "

اس زندہ اور متحرک انداز تعبیری جھکیوں کے درمیان سے ہم ان تمام معانی کو پاتے ہیں اور سے سب آڑات کو چشم تصور سے دیکھے لیتے ہیں جو حشر ہیں کھڑے ان لوگوں کے چروں سے عیاں ہوں گے۔ سے آثرات ہم نمایت ہی مظمرے اوراک کے ساتھ زندہ اور متحرک پاتے ہیں۔ دنیا کے تمام اوب پاروں کو کھنگال لیجئے ! آپ کو کسی بھی بیانیہ کلام یا تجربے نگاری ہیں سے آثر نہ ملے گا۔ قیامت کے مناظر بیان کرتے ہوئے قرآن بطور خاص سے انداز اختیار کرآ ہے اور قرآن میں بعض دو سرے مقامات پر بھی اس کے نمونے ملتے ہیں۔

---000---

اس درس کا آغاز اس مضمون سے ہوا تھا کہ اللہ کی بندگی اور عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی بھی چیز کو شریک نہ کرو' نماز چونکہ اللہ کی بندگی اور عبادت کی محسوس ترین شکل ہے 'اس لئے آگلی آیت میں نماز کے بعض احکام کو بیان کیا جاتا ہے ۔ نیز نماز کی تیار ک کے لئے طمارت کے بعض احکام بھی بیان ہوتے ہیں۔

يَّايَّهُا الَّذِيْنَ الْمُنُوا لِا تَقْرَبُوا الصَّلَوْ وَ اَنْتُو سُكُوٰى حَتَى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلاجُنُبًا إِلَّا عَابِرِى سَرِيلٍ حَتَّى تَعْتَسِلُوا * وَ إِنَّ مَا تَقُولُونَ وَلاجُنُبًا إِلَّا عَابِرِى سَرِيلٍ حَتَّى تَعْتَسِلُوا * وَ إِنَّ كُنْ ثُوهُ مَّرُولُى اَوْ عَلَى سَفَرِ اوْ جَاءَ اَحَلُ مِّنَاكُو مِّنَ الْعَالِطِ اوْللسَّتُو كُنْ مِّنَاكُو مِنَ الْعَالِطِ اوْللسَّتُو لَكُنْ ثَوْمُ مَنَ الْعَالَمُ مَا أَوْ جَاءً اَحَلُ مِّنَاكُو مِنَ الْعَالِطِ اوْللسَّتُو اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَفُوا خَفُورًا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَفُوا خَفُورًا اللّهُ عَلَى عَفُوا خَفُورًا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَفُوا خَفُورًا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَفُوا خَفُورًا اللّهُ اللّهُ عَلَى عَفُوا خَفُورًا اللّهُ اللّهُ عَلَى عَفُوا خَفُورًا اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّ

"لے لوگوجو ایمان لائے ہو'جب تم نشے کی حالت میں ہو تو نماز کے قریب نہ جاؤ۔ نماز اس وقت پڑھنی چاہئے جب تم جائو کہ کیا کمہ رہے ہو۔ اور ای طرح جنابت کی حالت میں بھی نماز کے قریب نہ جاؤ جب تک عنسل نہ کر لو' الا سے کہ رائے ہو۔ اور اگر کبھی ایسا ہو کہ تم بیار ہو' یا سفر میں ہو' یا تم میں سے کوئی شخص رفع حاجت کر کے آئے' یا تم میں سے کوئی شخص رفع حاجت کر کے آئے' یا تم نے عور توں سے اسٹے چروں اور پاتھوں پر سے کر لو' بے فیصور توں سے اسٹے چروں اور ہاتھوں پر سے کر لو' بے شک اللہ نرمی سے کام لیے والا اور بخشش فرمانے والا ہے۔"

یہ بھی جماعت سلمہ کی تربیت کی لیک اہم کڑی ہے جے اسلامی نظام حیات نے جاہیت کی بیتیوں سے سہند کیا۔
شراب نوشی جابلی معاشرے کی لیک عام اور بنیادی عادت تھی بلکہ قدیم اورجدید جاہیتوں کی یہ اتمیازی خصوصیت رہی ہے۔
رومی معاشرہ جب اپنی ترقی کے انتمائی عروج پر تھا تو شراب نوشی اس کی متاز ترین خصوصیات میں سے ایک تھی۔ای طرح فارس کے جابل معاشرے کی اہم خصوصیات میں سے شراب نوشی لیک اہم خصوصیت تھی۔ آج امرکی اور پورپین تهذیب اور جاہلیت اپنے عروج پر ہیں اور شراب نوشی ان کی متاز ترین صفت ہے۔افریقہ میں جو ترتی یافتہ معاشرے گزرے ہیں ان کی متاز ترین صفت ہے۔افریقہ میں جو ترتی یافتہ معاشرے گزرے ہیں ان کی خصوصیات میں بھی یہ اہم خصوصیت رہی ہے۔

سویڈن آج کے ترقی یافتہ جابل ممالک میں سب زیادہ ترتی یافتہ ہے۔ گزشتہ صدی کے نصف آخر میں اس کا حال سے تھا کہ اس کا جرات کا جرفاندان اپنے لئے تخصوص شراب استعال کرتا تھا۔ اور ان میں سے ہرفرد او سطا" ہیں لیٹر شراب بیتا تھا۔

حکومت سویڈن کو ان اعداد سے تشویش اوحق ہوئی کیوکہ اس کی وجہ سے لوگ نشے کے خطرناک مدیک عادی بنتے جارہے سنے ۔ حکومت نے یہ پالیسی افتیار کی کہ شراب فرید کر اسے سٹورکیا جائے اور اففرادی استعال کے اعداد و شار کی حد کو کم کرنے کی سمی کی جائے ۔ اس کے ساتھ ساتھ حکومت نے عام مقامات پر شراب نوشی کی ممافعت کر دی ۔ لیکن حکومت نے جاری جلدی اپنے اقدامات سے رجوع کر لیا ہے اور عاکد شدہ پابندیوں میں تخفیف کر دی گئی ۔ ہوطوں میں شراب نوشی کی اجازت میں رحم کر ایا ہے اور عاکد شدہ پابندیوں میں تخفیف کر دی گئی ۔ ہوطوں میں شراب نوشی کی اجازت میں سے دے دی گئی اور سے اجازت بھی نصف رات تک دی گئی ۔ اس کے بعد بینداور بیر کے استعال بعض مقامات پر اجازت دے دی گئی اور سے اجازت بھی نصف رات تک دی گئی ۔ نصف رات کے بعد بینداور بیر کے استعال کی اجازت دی گئی لیکن نوجوانوں کے اندر شراب نوشی کی عادت میں مسلسل اضافہ ہو رہا ہے ۔

امریکہ میں ایک وفعہ محورت نے اس بری عادت کو ختم کرنے کا ارادہ کیا۔ ۱۹۱۹ء میں اس نے قانون تحریم شراب نوشی یا کیا۔ اس قانون کو منظی کا قانون کما میا۔ اس لے کہ اس نے شراب نوشی کے دریعے آبیاشی کو منظ کر دیا۔ یہ قانون صرف مواسال تک چل سکا اور حکومت نے اسے ۱۹۹۳ء میں منسوخ کر دیا۔ اس قانون کی حمایت میں حکومت امریکہ نے ریڈیو' سینما' تقاریر اور نشرواشاعت اور پروپیٹیٹٹ کے جدید ترین وبرائل استعال کے۔ صرف شراب نوشی کے فان نشرواشاعت پر حکومت نے اس وقت ۲۰ ملین ڈالر شرج کئے۔ اور جو کتابین 'رسائے اور پہفلٹ شائع کے گئے وہ سیوں بلین صفحات پر مشتل تھے۔ اس قانون کے پاس کرنے کی وجہ سے حکومت کو ۵۰ بلین پوئڈ کے افراجات بشکل رسید پڑے۔ تین سو افراد نقمہ ابھل ہے۔ ۳۲ ، ۳۳ ، افراد قید ہوئے 'الا ملین پوئڈ جرمانے ہوئے 'چار بلین اور میں ویڈ مائید کی جائیدادیں ضبط ہوئیں۔ لیکن ان اقدامات کے یاوجود حکومت اس قانون کو منسوخ کرنے پر مجبود موثی اور اس نے پہائی افتیار کی۔

جاہیت میں شراب نوشی ایک عام عادت تھی لیکن اسلام نے چند آیات نازل کر کے اس کا خاتمہ کر ویا۔ یہ ب وہ فرق نفس انسانی اور انسانی معاشرے کے ساتھ اسلامی طرزعمل اور جابلی طرزعمل اور طریقہ تربیت کا۔ اور قدیم زمانے میں بھی سے فرق تھا اور آج بھی یہ فرق اچی جگہ قائم ہے۔

سوال بے ب کہ اسلام سے قبل دور جابلیت میں شراب نوشی کا کیا حال تھا؟ اس کی حقیق مورت حال اس مخف کو معلوم ہوگ جو دور جابلیت کے اشعار کا قدرے گرا مظافد کرے گا۔ادبی موضوعات میں سے شراب اہم ترین موضوع رہا ہے جیسا کہ جابل زندگ میں بید ایک اہم خصوصت تھی۔شراب اس قدر فروخت ہوتی تھی کہ تجارت کا لفظ عام تجارت کے بہائے شراب کی فروخت کے ساتھ مخصوص ہوگیا۔مشہور شاعر ولید کمتا ہے۔

قد بت سامرها و غایه تاجر وافیت اذ رفعت وعز مدامها

رصی و عشرت کی کی لیمی راتیں میں نے قصد کوئی میں برکیں اور ان میں شراب ایسے باجروں کے پاس کپٹی جنوں نے اپنی کالونی پر نے نے جھنڈے لگائے تھے اور پرانی شراب کے دام بہت می چڑھ کے ۔) ممرو لئن قبید کہتا ہے۔ اذا اسحب الربط و المروط الي ادنى تجارى وانفض اللمما

(اس جوانی کے وقت کو یا دکر وجب ریشم کے قیمتی کیڑے پہن کر اینے قریب ترین شراب فروش کے پاس پہنچ جاتا تھا اور اسپنے سرکے لیے لیے بالوں کو سرکی حرکت کی وجہ سے جھاڑتا تھانشہ'شراب اور غرور کی وجہ سے۔)

مجالس شراب نوشی کابیان اور شراب نوشی پر نخر کے مضامین سے جالمیت کے اشعار بھرے ہوئے ہیں اور بید ان کی اہم ترین خصوصیات میں سے ایک ہے ۔ا مراء التیں کہتے ہیں۔

۱- واصحبت ودعت الصباغير انني اراقب حلات من العيش اربعا
 ۲- فمنهن قولي للندامي ترفقوا يداجون نشاجا من الحمر مترعا
 ۳- ومنهن ركض الخيل ترجم بالقنا يبادرون سعربا آمنا ان يفزعا

- (۱) مبع ہوئی اور اس نے شراب کو الو داع کمہ دیا الیکن جمال تک میراتعلق ہے میں تو زندگی کی چار صفات کو بہت پہند کر آ بول۔
 - (٢) کمپلی ميد كه ش ايخ جم پياله ي خوارون كوي
- (٣) ان میں سے لیک میر کھ میں محموز ایر همی لگاؤں اور تیر پھینئے ہوئے نیل گایوں کے ایسے مگلے پر جھیٹ کر خوفزدہ کر دوں جو نمایت ہی امن و سکون سے چر رہاتھا۔

اور طرفه ان العبد كت بن:

فلولا ثُلاث هن من عيسة الفنيَ وجدك لم احفل متي قام عودى

اگر نین چیزیں نہ ہوتیں جو ایک نوجوان کے لئے سامان عیش ہیں تو تیرے سرکی قتم میں اپنی پوری زندگی میں کسی محفل میں شریک نہ ہوتا۔

> فمنهن سبق العاذلات بشربة كميت مي ما تعل بالما تزبد

ان میں سے ایک سے سے کہ شرمسار کنندہ عور تول سے بھی آگے بدھ کر بھی رنگ کا جام اٹھالیتا ہوں جس میں آگر یائی والاجائے توکف آجائے۔

> ومازال تشرب الخمور ولذتى وبذلي وانفاتى طريفى وتالدى

> > ياره نبره

میں بیشہ شراب نوشی اور لذت نوشی کا عادی ہوں اور ملسل اپنی جدی دولت اور مازہ جمع کر دہ مال کو خرچ کر آر ہتا ہوں۔

> الي ان تحامثني العشيره كلها وافردت افراد البعيرالمعبد

یماں تک کہ ہرفتبلہ میری دشنی پر اتر آیا اور میں اس طرح اکیلا ہو گیا ہوں جس طرح خارش زرہ اونٹ علیحد ہ کر دیا _۔ جاتا ہے ۔

اور اعثی کہتے ہیں:

فقد شرب الواح تعلمین پوم المقام دیومالظعن (میں شراب پتیا ہوں اور تہیں خوب خبرہے قیام کے دن بھی اور سفر کے دن بھی۔

واشرب بالريف حتي يقا ل قدطال بالريف ما قد دجن

اور میں سرسبزی اور شادانی میں بہت بیتا ہول میال تک کر کہا جاتا ہے کہ اب کے موسم بمار کی بارشول میں بہت عوانت ہوگئ ہے۔

معل ليكرى كتے بيں:

(١) لقد شربت من المدامة بالصغير وبالكبير

(۲) فاذاسكرتفائني رب الخورنق و السدير

(٣) واذاصحوتفانني رب الشوية والبعير

- (۱) میں بیشہ شراب نوشی کرتا ہوں 'چھوٹوں کے ساتھ بھی اور بروں کے ساتھ بھی۔ (ایعنی برمحفل میں)
- (۲) اگر میں بے ہوش ہو جاول تو حور نق اور سدیر نامی قلعوں کا مالک ہوں۔ (یعنی ان قلعوں میں داد عیش دیتا ہول اور اپنے آپ کو بادشاہ مجھتا ہوں)
- (۳) اور اگریس ہوش میں ہوا تو پھریس بکر یوں اور او نوں کا مالک ہوں۔ (بیخی بکریاں اور اونٹ فرج کرتا ہوں اور چراتا ہوں)۔

---000---

تحریم شراب کے مخلف مراصل میں جو واقعات پیش آئے اور ان واقعات کا تعلق جن لوگوں سے ہے 'مثلاً حضرت عرفظاً علی عظا مخرو ان اور ان جیسے دو سرے مشہور صحابہ عظا ان واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ تحریم شراب سے قبل اس کا رواج کس قدر زیارہ تھا 'خصوصاً دور جاہلیت میں بعض واقعات مشتہ نمونہ از فروارے کے طور پر کافی ہیں ۔

حضرت عمر ﷺ اینے قصد اسلام میں بیان فرماتے ہیں : ''میں جاہلیت میں شراب نوشی کا عادی تھا۔ میں نے سوچا کہ فلال شراب فروش کے پاس جاؤں اور شراب فی لول '' اسلام میں بھی حضرت عمر شراب استعال کرتے رہے یہاں کک کہ سے آیت نازل ہوئی :

(یسٹالُونَک عَنِ الْحَمْرِ رَ الْمَیْسِرِ قُلْ فِیهِمَآ آثَمٌ کَبِیرٌ وَّمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَ اِثْمُهُمَآ وَمُ الْحَمْرِ مِنْ نَفْعِهِمَا (۲۱۹۲)) "لوگ آپ سے جو اور شراب کے بارے بیں سوال کرتے ہیں؟ کہ دیں ان دونوں بیں بواگناہ ہے اور لوگوں کے لئے منافع ہیں اور ان کا گناہ ان کے تفع سے بڑا ہے ۔ " تو حفرت عمر ﷺ نے دعا کی: "اے اللہ ہمارے لئے شراب کے بارے میں کافی و شافی بیان نازل فرما دے ۔ " اور آپ نے شراب توشی کا سلمہ جاری رکھا یماں تک کہ شراب کی حرمت کا صریح تھم نازل ہوا:

یائیها الّذین اَمَنُوا اِنَّمَا الْحَمْرُ و الْمَیْسِرُ و الْاَصَابُ و الْاَزْلَامُ رِحْسَ مِنْ عَمَلِ الشَّیطْنِ فَاحْتَنْبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ (۹۰) اِنَّمَا يُرِیدُ الشَّیطُنُ اَنْ يُوقِعَ بِینَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِی الْحَمْرِ وَالْمَیْسِرِ وَیَصُدُّكُمْ عَنْ تَفْلِمُونَ (۹۰) (۱۰، ۹۰) (شراب عجرا اور آستان اور پائے شیطان ذِکْرِ اللهِ وَعَنِ الْصَلُوةِ فَهَلُ اَنْتُمْ مُنْتَهُونَ (۹۰) (۱۰، ۹۰ – ۹۱) (شراب عجرا اور آستان اور پائے شیطان کے ناپاک اعمال میں الذان سے اجتاب کرہ امید ہے کہ تم قلاح یا تو کے بی شیطان صرف بیا جاہتا ہے کہ تمارے درمیان شراب اور جوئے کے ذریعے بیض وعداوت پیداکر دے اور تمیس اللہ کی یاد اور نمازے روک دے کیا تم اس سے باز رمیان شراب اور جوئے می فوٹ سے باز آگے 'باز آگے اور اس کے بعد وہ شراب توثی ہے رک کے ۔اور آیت

 نوش کی حرمت سے پہلے کا ہے۔ اس پر سے آیت نازل ہول ۔ (یا یکھا اللّذِینَ امنُوْ الّا تَقْرَبُوْ الصَّلُوةَ وَ اَنْتُمْ سُکری ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّ

این الی حاتم 'این عمار 'عبد الرحن لین عبدالله دهی ابوجعفر'عطا 'ابوعبد الرحن کی سند سے حضرت علی ﷺ سے روایت ہے کہ عبدالرحن ابن عوف نے ہمارے لئے کھانا تیا کیا۔اس نے ہمیں وعوت دی اور شراب پلائی 'شراب نے ہمیں لیا 'اور نماز کا وقت ہو گیا۔لوگوں نے نلال کو آگے کیا۔ اس نے پڑھا۔ (بایسیکا الْکَافِرُ و نَ مَا اَعْبَدُ مَا تَعْبَدُ وَنَ) اس پر الله تعالی کی جانب سے سے آیت نازل ہوئی۔

(يَأَيُّهَا الَّذِينَ امَّنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلُوةَ وَٱنْتُمْ سُكُرَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ

(٤ : ٣ ٤)) ''اے لوگو جو ایمان لائے ہو' نماز کے قریب مت جاؤ' جب تم نشے میں ہو سال کک کہ تم جو پکھ پوھے ہو اس محصو۔'' میں مجھتا ہوں کہ رور جاہلیت میں شراب نوشی کی کثرت اور وسیع استعال کے ثبوت کے لئے اس سے زیاد روایات کے بیان کی ضرورت نہیں ہے۔ سے روایات کافی جیں۔شراب نوشی اور جوئے بازی کا رواج نمایت ہی وسیع تھا اور دور جاہلیت کی عادات و تقالید بیں سے سے دونوں عادتیں نمایت ہی متاز تھیں۔

سوال سے ہے کہ ربانی نظام حیات نے اس متاز اور نمایت ہی گری صفت اور عادت کا علاج کس طرح کیا اور اس معیبت کا دفید کس طرح ہو گیا جس کے ہوتے ہوئے کوئی سجیدہ استوار 'صالح اور دانشند معاشرہ اٹھ ہی نہیں سکتا تھا۔
اس قدیم اور بری لت کو اسلام نے کس طرح لیکافت ختم کر دیا جس کے بعض پہلو قومی اجتماعی عادات ہے وابستہ تھے اور بعض پہلو قومی وزاتی اقضادیات سے وابستہ تھے۔

ر آن کریم نے اس بری عادت کو صرف چند آیات کے ذریع بڑے اکھاڑ پینکا۔ نمایت نری 'نمایت ہدر دی

استھ اور نمایت بی در ت کے ساتھ ۔ بغیراس کے کہ کوئی بنگ الزی جائے ' بغیراس کے کہ اس کے لئے کوئی معرکہ ارائی کرنا پڑے اور بغیراس کے کہ اس کے لئے کوئی بری قربانی دی جائے یا خوزیزی کی جائے ۔ اس سلطے میں آگر کوئی قربانی دی جائے یا خوزیزی کی جائے ۔ اس سلطے میں آگر کوئی قربانی دی گئی تو صرف یہ تھی کہ شراب کے منظے اور جام وسیو ٹوٹ گئے یا شراب کے وہ گھونٹ جو پینے والوں کے مند میں تھے ۔ ور انہوں نے تھوک دیے تھے اور کوئی جانی یا مالی نقصان نہیں ہوا۔ یا د رہے کہ بعض لوگوں نے جب آیت تحریم شراب کے بارے میں سااور وہ شراب بی رہے تھے انہوں نے وہ گھونٹ بھی شہیا جو ان کے مند میں تھا۔ تفسیلات آگے آرہی ہیں۔

کہ جمال اسلامی حکومت نہ تھی 'اور نہ مسلمانوں کو اقتدار حاصل تھا 'وہاں شراب کے بارے میں اسلامی نقط نظر کی طرف ایک مرسری اشارہ کیا گیا تھا ۔ یہ اشارہ سیاق کلام کے اندر ضمی طور پر کیا گیا تھا کین صرف اشارہ ہی تھا مثلاً سورت نحل میں آیا تھا۔

(وَمِنْ ثُمَرَٰتِ النَّخِيْلِ وَالْاَعْنَابِ تَتَّخِذُوْنَ مِنْهُ سَكَرًا وَّرِزْقًا حَسَنَا(٢١٢٦))

دو اور پہلوں میں سے مجوریں اور اگور جس سے تم شراب اور رزق حسن حاصل کرتے ہو)۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے شراب کو 'جووہ مجوروں اور اگوروں سے بناتے ہے 'رزق حسن کے بالفائل بیان کیا۔ کویا شراب رزق حسن نے بالفائل بیان کیا۔ کویا شراب رزق حسن نے نفی 'یارزق حسن سے کوئی علیحدہ شے تھی ۔ بید دور سے لیک اشارہ تھا۔ اور اس کے ذرایعہ لیک بات لیک تو خیر مسلمان کے شعور کے اندر غیر محسوس طور پر بٹھا دی گئی۔ لیکن شراب نوشی کی عادت لیک انفرادی بدعملی نہ تھی بلکہ بیہ تو اس سے زیادہ برا اور محرا معاشرتی جرم تھا اور عادت بد تھی جبکہ اس کا تعلق اقتصادی امور سے بھی تھا۔ اس لیے اس کا قلع تع ایسے بالواسطہ اشارات کے ذریعے نہ کیا جاسک تھا۔

مدید طیبہ بیں جمال ایک اسلامی حکومت قائم ہوگی تھی اور اسلام کی پشت پر اقتدار بھی تھا 'تب بھی اسلام نے شراب کی حرمت کے ادکام محض قانون کے ڈنڈے کے ذریعے بھکل فرمان حکومت نافذ نہیں کیے ۔اس میں سب سے زیادہ کام قرآن کی قوت آٹیرنے کیا ۔ یہ کارروائی نمایت ہی نری اور محبت کے انداز میں شروع کی گئی اور انسانی نفسیات کے محمرے مطالعے کی اساس پر شروع کی گئی ۔ نیز اجماعی امور کے بعد بھیرت افروز حقیقی نقاضوں کے مطابق کی می ۔سب سے پہلے اس سلسلے میں سورہ بقرہ کی ہی ۔سب سے پہلے اس سلسلے میں سورہ بقرہ کی ہی آیت آتی ہے :

(يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْحَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيْهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا

اَ كُبُرُ منْ نَفْعهما (٢١٩٢) (آب سے شراب اور جوئے كے بارے ميں بوچھتے ہيں 'كمد دين ان مين بهت بواگناه بمي ہے اور لوگوں كے لئے منافع بمي ہيں ليكن ان كا گناه ان كے نفع سے بہت بواہے)۔ يہ ایک سوال كا جواب تعاجم كے ذريعے شراب اور جوئے كے خلاف مسلمانوں كے ضميراور شور كو بيدار كرنا شروع كيا گيا۔

یہ پہلی تھنی تھی جو اسلامی معاشرے میں شراب نوشی کے خلاف سن گئی۔ اسلامی احساس اور اسلامی شعور کے اندر ایک ارتعاش پیدا ہوا۔ اور اسلامی نئم اور ادراک کو شراب نوشی اور جوئے کے خلاف بیدار کیا گیا۔ یہ تالیا گیا کہ اسلام میں علت اور حرمت کا مدار گناہ اور ثواب پر ہے۔ اگر اس کے منافع کے مقابلے میں نضان بہت زیادہ ہے اور گناہ بہت براہے تو اب راستہ بی ہے کہ اے حرام ہوتا جائے۔

لیکن بیہ معاملہ نمایت ہی مراقا ' حفرت مریقے جیے لوگ شراب کے عادی تھے 'اس آیت کے نزول پر آپ نے دعاکی جو اس آیت کے نزول پر آپ نے دعاکی جو اللہ شراب کے بارے بی جمیں کائی اور شافی بیان وے دے ۔ "بید دعا حضرت عمر تھے گی طرف سے تھی اور اس سے ایمی طرح اندازہ ہو جاتا ہے کہ شراب نوشی عربوں کے رگ و بے بی کس قدر سرایت کر گئی تھی ۔اس کے بعد وہ واقعات پیش آئے جن کا ذکر ہم نے اوپر کر ویا ہے اور ان کے بعد بی بیر آیت آئی۔

(یا آیھ) الّذین اُمنو اللّ تَقربُو الصلّوةَ وَانتم سُکُری (٤٣.٤)) (اے لوگو جو ایمان لائے ہو انمان الّذین اُمنو اللّ تَقربُو الصلّوةَ وَانتم سُکُری (٤٣.٤)) (اے لوگو جو ایمان لائے ہو انمازے قرب مت جاو اس حال بی کہ تم نفے کی حالت بی ہو) اور یہ بصیرت افروز اور عکیمانہ نظام زندگی این کام کر آرہا انمانت بی نرمی کے ساتھ۔ یہ لیک ورمیانی مرحلہ تما "پہلے تو اس قبل عنج کے خلاف نفرت پیدائی می کہ یہ ایک محدود پابندی عائد کر دی گئی اور نفے کے او قات کے اندر تحدید کر دی

گئی۔ اس لئے کہ نماز کے او قات آیک دو سرے کے بہت ہی قریب ہوتے ہیں۔ اور یہ بورے دن پر پہلے ہوئے ہیں اور دو نماز باجماعت دو نمازوں کے در میان اس قدر طویل وقفہ نہیں ہو آکہ کوئی شراب ہے اور اس کا نشہ ٹوٹ جائے اور وہ نماز باجماعت پڑھ سکے اور اس حال میں واپس آجائے کہ وہ نماز میں جو کچھ پڑھے اے اس کا اچھی طرح علم و شعور ہو۔ جبکہ یہ بات معلوم ہے کہ شراب نوشی کے لئے خاص او قات ہوتے ہیں لین صبح و شام۔ صبح ہوتے ہی نماز کا وقت ہو آ ہے اور شام کے دقت بھی تین نمازوں کے او قات ہو جو ہیں۔ اس لئے ایک مسلمان کے ضمیر کو یہ فیصلہ کرنا ہو آ تھا کہ وہ شراب ہے یا نماز پڑھے۔ اور نماز چونکہ ان کے نزدیک دین کا مرکزی ستون بن چکی تھی 'اس لئے وہ نماز کے حق میں ہی فیصلہ کرتے تھے 'لیکن اس کئے وہ نماز کے حق میں ہی فیصلہ کرتے تھے 'لیکن اس کے باوجو د حضرت عمر ﷺ نے شافی و کافی بیان کی ضرورت محسوس کی۔

وقت ای طرح آگے بوھتارہا۔ کچھ مزید واقعات در پیش ہوئے اور وقت آگیا کہ شراب نوشی کو قطعا "حرام کر ریا اجائے۔ یہ قرآنی نظام حیات کے عین مطابق کیا گیا اور نمایت ہی موزوں موقعہ پر شراب نوشی کی عادت پر بیہ فیصلہ کن وار کیا گیا۔

کین ہے کام کیو کر ہو گیا؟ ہے مجزہ کس طرح رونما ہوا'جس کی کوئی نظیر انسانی تاریخ کے اندر نہیں ملتی۔ قانون سازی' ضابطہ بندی اور حکومت کے اقد امات کے اندر اس کی کوئی مثال نہیں ہے۔ کسی زمانے ہیں بھی اور کسی دور ہیں بھی ۔ بسرحال ہے مجزہ رونما ہوا' اس لئے کہ ربانی نظام حیات نے انسانی نئس کا علاج کیا' اپنے مخصوص انداز ہیں' نئس انسانی پر ربانی افتدار فافذ کیا۔ اس پر خدا ترس کا گران بٹھایا اور اللہ کا خوف ایک ایسا خوف ہوتا ہے کہ جس کے ول میں بیٹھ گیا وہ کسی وقت کسی جگہ ایک لیے کے لئے بھی اس سے خافل نہیں ہو سکتا۔ یہ ربانی نظام تربیت انسان کو بحثیت مجموعی ایتا ہے اور اس کی تربیت انسان کو بحثیت مجموعی ایتا ہے اور اس کی تربیت نمایت ہی فطری انداز میں کرتا ہے۔

شراب نوشی کی حرمت کی وجہ سے ان کی اجماعی زندگی کے اندرجو خلا پیدا ہوگیا تھا'اسلام نے اس خلاکو بعض او نیچے مقاصد عطاکر کے پرکر دیا اور ان کو اپنے خالی او قات میں شراب کی مدہوشی اور جاہلانہ نخر و مباہات کے اظہار کے مواقع تن نہ چھو ڑے اور محافل میں کبرو غور کرنے کی ضرورت ہی باقی نہ رہنے دی ۔

وہ بلند مقاصد کیا تھے؟ مثلاً میہ کہ اسلام نے اس کم کردہ راہ اور دھتکاری ہوئی انسانیت کو جاہلیت کے بے آب و گیاہ صحراء اور اس کی تبتی ہوئی دو پراور اس کے تاریک ترین اندھیروں اور اس کی حقارت آمیز غلامی اور تنگ راہوں کی سمحن سے نکالا اور اس اسلام کے ترویازہ گلتان 'اس کی تھنی چھاؤں' اس کے روشن دنوں' اور اس کی عزت آب آزادیوں اور دنیا اور آخرت کی وسعقوں کے اندر داخل کر دیا۔

اسلام نے عربوں کی زندگی کے اس خلاء کو ترو آزہ ایمان سے بھر دیا۔ عربوں کے دل بیں آیک آزہ اور نو خیز شعور پیدا ہوا جو ان کے لئے نمایت بن پیارا تھا۔ اس سے انہیں شراب نوشی کی آغوش میں بناہ لینے کی ضرورت بن نہ رہی کہ وہ جھوٹے تعیلات میں مجم ہوکر سکون پائیں ' ان کے قلوب مضعل ایمان کے ساتھ طاء اعلیٰ کی روشن ونیا کی طرف محو پرواز ہوں اور اللہ جل شانہ کے نور میں اور اللہ کے وصال اور اس کی معرفت میں زندگی ہرکر رہے ہوں۔ وصال باری تعالیٰ سے لذت آشنا ہوں اور اس لذت کی وجہ سے وہ اپنے منہ کے اندر موجود جرعہ شراب کو بھی زمیں پر پیھینک رہے ہوں۔ اور اس کے نشے اور مزے کو نظرانداز کر رہے ہوں ' اور آخر کار اس کے جوش اور اس کے سکون دونوں سے نفرت کر رہے ہوں۔

اسلام نے ایک سلمان کی شخصیت کو جاہلیت کی دییز تبول سے نکال دیا۔ اس کے لئے ایسی راہیں کھول دیں جو اسلام کی تبخی کے بغیر کھل ہی نہ سکتی تھیں۔وہ اس کے میلانات اور رجانات کے ساتھ چلا اور اسلام کے طریقوں اور راہوں پر چل کر پہندیدہ روش افتیار کی۔ نور پھیلاتے ہوئے 'حیات نو عطا کرتے ہوئے 'نظافت اور پاکیزگی پھیلاتے ہوئے 'ہمت اور بیداری پیداکرتے ہوئے 'بھلائی کے لئے آگے برصتے ہوئے اور اللہ کے ساتھ عمد اور شرائط ایمان کو پش نظر رکھتے ہوئے۔

شراب جوئے کی طرح ہے اور سے دونوں اموولاب کے جدید مظاہر و مشاہد کی طرح ہیں۔ مثلاً جمناسک کے جونی طور طریقے ' اور ان کے سٹیڈیم اور دوسرے افراجات ' دوڑوں کے مقابلے ' سینما اور مرد و زن کے درمیان اختلاط ' بیلوں کے مقابلے اور امو و لعب کے وہ تمام نے انداز جو جدید جاہلیت کے لوازمات ہیں ' جے صنعتی جاہلیت کمنل زیادہ مناسب ہے۔

یہ تمام مظاہر دراصل روحانی خلاکے مظاہر ہیں۔ یہ ایمان کی کی کو پوراکرنے کی سعی لاحاصل ہے۔ بلند مقاصد اور بلند نصب العین کو چین نظر نہ رکھنے کا نتیجہ ہے۔ یہ اس بات کا اعلان ہے کہ تمذیب جدید ایک مفلس اور تمی دامن تمذیب ہے اور اس جدید کلچرکے اندر انبان کی تمام مروریات کا سازوسامان موجود نہیں ہے اور یہ رو نی خلا اور سے بلند مقاصد کی تمی دامنی ہی ہے جس کی وجہ سے نوگ جوئے اور شراب کی گو دیس بناہ فیتے ہیں۔ اس خلاکو جوئے 'شراب اور دسرے امو ولعب سے بحرنے کی سعی کی جارہی ہے۔ اس کے علاوہ مغرلی کلچراس خلاکو ہر قتم کے امو ولعب اور غیرفطری مرسے مرد ہا ہے۔ جیسا کہ اور ہم نے تفصیلا جایا۔ یہ دو امور آیسے ہیں جن کی وجہ سے انبان بے شارنف یا تی مررہا ہے۔ جیسا کہ اور ہم نے تفصیلا جایا۔ یہ دو امور آیسے ہیں جن کی وجہ سے انبان بے شارنف یا ت

امراض میں بتلا ہوتا ہے اور اخلاق بے راہ روی افتیار کرتا ہے۔

یہ چند الفاظ سے جن کے تیجے میں شراب کے قلع قبع کرنے کا مجزہ صادر ہوا۔ یہ تو ایک نظام حیات تھا' یہ ایک منهاج تفا اور یہ منهاج الفاظ سے جن کے اندربیان ہوا تھا اور یہ منهاج الله رب العالمین کا بنایا ہوا تھا۔ یہ انسانوں کا بنایا ہوا نہ نہ تھا اور یہ وہ نکتہ انتیاز ہے ان نظام اے زندگی کے ورمیان جولوگوں کے بنائے ہوئے ہوتے ہیں اور اس نظام کے درمیان جواللہ کا بنایا ہوا ہے۔ طا ہرہے کہ انسانی نظام کامیاب نہیں ہوتے۔

یہ محض کلام اور طریقہ اظہار مقصد کا مسئلہ نہیں ہے۔ اظہار مائی الضمیر کے لئے تو بے شار اسلوب ہیں۔ بعض فلاسفہ بہت ہی اچھاشعر کہتا ہے یا مفکرین میں سے فلال بہت ہی اعلیٰ درجے کا قلاسفہ بہت ہی اچھاشعر کہتا ہے یا مفکرین میں سے فلال بہت ہی اعلیٰ درجے کا قدکار ہے ۔ یا فایاں بادشاہ ادب ہے اور ایبالکھتا ہے کہ وہ صاحب طرز ہے 'صاحب نظریات ہے اور فلفے کی ایک نی شاخ کا بائی ہے ۔ لیکن لوگوں کے ضمیر براس کے الفاظ کا اثر نہیں ہوتا اس لئے کہ اس کلام پر اللہ کی جانب سے کوئی قوت القا نہیں ہوتی۔ (مَا أَنْوَ لَ اللّٰهُ بِه مِنْ سُلُطُن) حقیقت سے کہ ہربات کے پیچے ایک مقصد ہوتا ہے جو اسے قوت اور سیس ہوتی۔ (مَا أَنْوَ لَ اللّٰهُ بِه مِنْ سُلُطن) حقیقت سے کہ ہربات کے پیچے ایک مقصد ہوتا ہے جو اسے قوت اور سیس ہوتی۔ (مَا أَنْوَ لَ اللّٰهُ بِه مِنْ سُلُطن) حیات ضعیف 'جمالت پر جی 'فقائص سے بحر پور اور بتانے والے انسان کی ذاتی خواہشات پر جی ہوتا ہے۔

معلوم نہیں کہ اس حقیقت کو وہ لوگ کب پاسکیں سے جو لوگوں کی زند گیوں کے لئے خود نظام تجویز کرتے ہیں 'جو اللہ علیم و خبیر کے نظام سے بالکل علیحہ وہ دیا ہے ۔اور وہ ایسے توانین بناتے ہیں جو حکیم و خبیر نے نہیں بنائے اور وہ لوگوں کے لئے ایسے نشانات نصب کرتے ہیں جو خالق ارض وسانے نصب نہیں کئے ۔

معلوم نہیں کب میہ لوگ عقل کے ناخن لیں مے ۔وہ اپنے اس کبرو غرور سے کب باز آئیں ہے؟ اب ہم اس آیت کریمہ کے متن کی طرف آتے ہیں :

يَايَّهَا الَّذِيْنَ الْمَنُوْ اللَّا تَقْرَبُوْ الصَّلُوةَ وَالْنَهُ سُكُرَى حَتَّى تَعْلَمُوْ الْمَا تَقُولُوْنَ وَلَا حُنْبًا إِلَّا عَابِرِيْ سَبِيْلِ حَتِّى تَغْتَسِلُوْ ا (٤٣:٤)

(اے لوگو جو ایمان لائے ہو' جب تم نشے کی حالت میں ہو تو نماز کے قریب نہ جاؤ۔ نماز اس وقت پڑھنی چاہئے جب تم جانو کہ کیا کمہ رہے ہو۔ اور اس طرح جنابت کی حالت میں بھی نماز کے قریب نہ جاؤ' جب تک عسل نہ کر لو اللہ ہے کہ راستہ سے گزرتے ہو۔)

آیت میں اہل ایمان کو جس طرح شراب نوشی کی حالت میں نمازے رد کا گیا ہے 'ای طرح جنابت کی حالت میں بھی نمازے رد کا گیا ہے العظ (عابری سیل) کے بھی نمازے روکا گیا ہے الاسے کہ راستہ سے گزرتے ہو۔ جنابت کی حالت میں هنان مروری ہے ۔ لفظ (عابری سیل) کے منہوم میں مختلف اقوال ہیں۔ ای طرح نماز کے قریب مت جاؤ کے منہوم میں بھی اختلاف ہے۔

ایک قول سے کہ جنابت کی حالت میں مجد میں نہیں جانا چاہئے نہ مجد میں ٹھرنا چاہئے یمال تک کہ ایک مخص عسل کرے ۔الاب کہ کوئی مجد سے تحض مرز رہا ہو۔بعض لوگوں کے دروازے مجد نبوی میں کھلتے تھے 'اور ان کے محر کے آنے اور جانے کا راستہ مجد ہی ہے ہو کر گزر آ تھا' ایسے لوگوں کو مجد سے حالت جنابت میں صرف گزرنے کی اجازت دیا اور نماز تو بسرحال منوع تھی 'جب تک عسل نہ کرتے۔

ایک قول کے مطابق مفہوم ہی ہے کہ اس سے مراد نماز ہے۔ یعنی یہ ممانعت کی گئی ہے کہ حالت جنابت میں نماز کے قریب نہ جاؤ۔ جب تک عشل نہ کر لو' ہاں اگر تم سافر ہو تو پھر بغیر عشل کے تم مجد میں جاکر نماز اداکر سکتے ہو گر تیم کے بعد ' جو عشل کے قائم مقام ہو گاجس طرح پانی نہ ہونے کی شکل میں وضو کی جگہ تیم جائز ہو آ ہے۔

پہلا قول زیادہ فلا ہراور قریب الفہم ہے۔ اس لئے کہ دو سرے قول کے مطابق جو تغییر بیان ہوئی اس میں بیان شدہ صورت کو خود آگلی آیت میں واضح کیا گیا ہے۔ آگر (عابری سبیل) کی تغییر سے کی جائے کہ اس سے مراد مسافر ہیں تو اس صورت میں بحرار لازم ہوگا اور ایک ہی آیت میں بحر اربلا ضرورت ہوگا۔

(وَإِنْ كُنْتُمْ مَّرْضَى اَوْ عَلَى سَفَرَ اَوْ جَآءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ اَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَآءَ فَلَمْ تَجِدُو اَمَآءً فَتَيَمَّمُو اصَعِيْدًا طَيِّبًا فَامْسَحُو الْ بِوُجُوهِكُمْ وَ اَيْدِيْكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُو الْعَفُو (الله كَانَ عَفُو الله عَلَى الله كَانَ عَفُو الله عَلَى الله كَانَ عَفُو الْعَفُو (الله ٢٠٤٤)

وداور اگر مجھی ابیا ہو کہ تم یمار ہو' یا سفر میں ہو' یا تم میں سے کوئی مخص رفع حاجت کر کے آئے' یا تم نے عور تول سے لمس کیا ہو' اور پھر پانی نہ لمے تو پاک مٹی سے کام او اور اس سے اپنے چروں اور ہاتھوں پر مسح کر او' ب شک اللہ نری سے کام لینے والا اور بخشش فرمانے والا ہے۔''

اس آیت میں مسافری حالت کے بارے میں احکام بیان ہوئے ہیں 'کہ جب کی کو حاجت عسل لاحق ہو جائے ' یا وضو کی ضرورت لاحق ہو جائے ' اور وہ نماز اداکر نا چاہتا ہو ... ای طرح کوئی سریض ہو' اور اے وضو کی یاغسل کی ضرورت پیش آ جائے یاکوئی قضائے حاجت سے فارغ ہوکر آیا ہو اور اے وضو کی ضرورت ہو' یا اس نے عور توں سے لیس کیا ہو ... ان سب صور توں میں آگریائی نہ طے تو وہ یاک مٹی سے تھم کر کے نماز پڑھے۔

الغائظ کا منہوم ہے 'نظیمی جگہ۔ چونکہ دیماتی لوگ قضائے حاجت کے لئے نظیمی جگہ کو جاتے ہیں 'اس لئے فعل قضائے حاجت کی تغییر مکان فعل ہے کر دی گئی۔اور (لمستشم النسساء) کی تغییر میں بھی کئی اقوال ہیں :ایک قول ہے ہے کہ اس سے مراد مباشرت ہے 'جس کی وجہ سے فنسل واجب ہوتا ہے۔ دو سراقول ہے ہے کہ اس سے حقیقی لمس مراد ہے یعنی چھوتا۔ یعنی مرد کے جسم کا کوئی حصہ عورت کے جسم سے مس کرے۔ بعض فعنی ندا ہب کے مطابق اس سے دضو لازم آیا ہے کین بعض کے نزدیک سے تاتین وضو نہیں ہے 'اس کی تفسیلات تو کتب فقہ میں پائی جاتی ہیں۔ ہم یمال ادام آیا ہون نتائج کا ذکر کرتے ہیں۔

' (الف) کمس سے مطلقاً " وضو واجب ہے۔

(ب) کس سے اس وقت وضو واجب ہو گاجس لامس کے جم میں اشتاء پیدا ہو جائے اور اس طرح سے بھی

شرط ہے کہ جس عورت کے ساتھ اس ہو وہ بھی شہوت انگیزی کے قابل ہو۔

- (ج) کس سے وضوال وقت واجب ہو گاجب لامل بیمحسول کرے کہ اس کس کی وجہ سے اس کاننس متحرک ہو گیا ہے۔
- (ر) کس سے مطلقا وضو واجب نہیں ہے اور نہ ہی ہوی سے معافقہ کرنے یا بوسہ لینے سے وضو واجب ہوگا۔

 ان اقوال میں سے ہرقول کے قائلین نے نبی سے اقوال اور افعال سے استدلال کیا ہے جس طرح فقی مسائل کے استدلال میں بالعوم کیا جاتا ہے۔ میرے خیال میں (لمستم النسکاء) سے بطور کتابہ وہ فعل مراد ہے جس سے عسل لازم آتا ہے اس کے ان اختلافات کے ذکر کی ضرورت ہی نہیں ہے جو وضو کے سلسلے میں کتب فقہ میں ذکور ہیں۔

ان تمام حالات میں ' چاہے عسل واجب ہویا وضو واجب ہواور پانی وستیاب ہویا پانی وستیاب نہ ہولیکن اس کا استعال موجب معنرت ہواور انسان کے لئے اس کا استعال ممکن نہ ہوتو وضو کرنے یا عسل کرنے کے بجائے انسان کے لئے تیم جائز ہے۔ اور تیم کا ذکر آیت کے الفاظ (فَنَیْتُمُو اصَعِیدًا طَیِبًا (٤: ٣٤)) (پس پاک مٹی ہے تیم کرو) ہیں ہی ہے تیم کے نفظی معنی قصد کرنے کے ہیں یعنی پاک مٹی کا ارادہ کر لو صد ہراس چیز کو گئے ہیں جو مٹی کی قصر کرنے ہیں ہو ای پائٹ مٹی کا ارادہ کر لو صد جراس چیز کو گئے ہیں جو مٹی کی قتم ہے ہو مثلاً مٹی 'چھر' ویوار' اگر چہ مٹی سواری کی پشت پر ہو' یا فرش اور دو سری چیزوں پر جن پر غبار ہواور جب ہاتھ مارا جائے تو غبار اڑر ما ہو۔

تیم کاطریقہ ہے ہے کہ ہاتھوں سے پاک مٹی کو تھیکی دے 'پھرہاتھوں کو جھاڑ دے اور چرے پر مل دے ۔ پھر دو سری تھیکی دے 'پھرہاتھوں کو جھاڑ دے اور یا صرف ایک ہی تھیکی سے چرے تھیکی دے ' ہاتھوں کو جھاڑ دے اور ان کو دونوں ہاتھوں پر کمنیوں تک مسح کر دے ۔ اور یا صرف ایک ہی تھیکی سے چرے اور دونوں ہاتھوں کو مسح کر دے ۔ (مطابق اختلاف فقماء) اس سے زیادہ مزید نغنی اختلافات کے لئے یساں مخبائش منال ہے۔ منبیں ہے ۔ اس لئے کہ تیم شروع ہی لوگوں کی آسانی کے لئے جواہے اور بیر آسانی پیداکرنے کی واضح مثال ہے۔

(انَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوَّا غَفُوْرًا (٤٣:٤) (ب شك الله نرى سے كام لينے والا اور معاف كرنے والا ہے - وہ ضعف بر رحمالى والا ہے -) اس انتقامیہ سے یہ بتانا مقصود ہے كہ اللہ ابنے بندوں كے ساتھ نرى كرنے والا ہے - وہ ضعف بر رحمالى فرماتا ہے ، اور كو تابيوں كو بخش ديتا ہے -

---000---

اس سے پہلے کہ ہم اس آیت پر کلام می کریں یہاں چند امور پر نظر دو ڈانا ضروری ہے۔ آیت نمایت ان مختر بے کین اس پر غور ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے دین میں کس قدر نرمی فرائی ہے۔

قرائی ہے۔

بعض لوگ اسلامی شریعت کی حکمت اور اسلامی عبادات کے اسرار پر جب کلام کرتے ہیں تو وہ اس قدر آگے ہلے جاتے ہیں اور ادکام کے علل اور حکم بیان کرتے وقت میہ ناثر دیتے ہیں کہ گویا انہوں نے شریعت کے تمام رازوں کا استفصاء کر لیا ہے اور اب ان ادکام اور عبادات کے چیچے حزید کی حکمت کی حلاش کی ضرورت نہیں ہے ۔ قرآنی آیات ' شرق ادکام اور اسلامی عبادات پر کلام کرنے کا بیہ انداز نمایت ہی غیرصحت مندانہ ہے ۔ ہاں بیہ اور بات کہ کسی شرق عظم کی

علت اور حكمت خود منصوص ہو اور اس كى صراحت خود شارع نے كر دى ہو۔ مناسب سے ب كہ ہم كىيں كہ سے ب وہ بات جے ہم كيل كہ سے بوہ بات جے ہم بطور حكمت حكم يا بطور علت حكم سمجھ سكے ہيں۔ايے مزيد اسرار بھى ہو سكتے ہيں كہ ابھى تك اللہ تعالىٰ نے ہم ير ان كو منكشف نہ كيا۔ صرف اى طرح ہم عقل انسانى كو اپنے سمج مقام تك محدود ركھ سكتے ہيں شركى نصوص كے حوالے سے بغيرافراط اور تقريط كے اور اپنے دائرے اور حدود كے اندر رہتے ہوئے۔

میں ہی کوں گاکہ بعض اہل اسلام لوگوں کے سامنے آیات واحادیث پیش کرتے ہیں اور ان کے ساتھ ان کی متعین عکمت بھی بیان کرتے ہیں اور ان کے ساتھ ان کی متعین عکمت بھی بیان کرتے ہیں 'ان لوگوں میں بعض متعلصین بھی شامل ہیں۔ سی حکمت انسانی علم یا دور جدید کے سائنسی اکتشافات پر مبنی ہوتی ہے۔ یہ بین ہوتی ہے۔ یہ اندر رہنا چاہئے۔ وہ حدود یہ ہیں جس کی طرف گزشتہ سطور میں ہم نے اشارہ کیا ہے۔

اکثر او قات اس بات کا ذکر کیا جاتا ہے کہ نماز سے پہلے وضو اس لئے فرض کیا گیا ہے کہ بیہ صفائی کا ایک ذریعہ ہے۔ یہ مقصد بھی پیش نظر ہو سکتا ہے لیکن بیہ کہنا کہ وضو سے مقصود صرف صفائی ہی ہے اور کچھ نہیں تو بیہ نبج کلام غیر صحت مندانہ ہوگا اور ویسے بھی بیہ کوئی صحح طرز استدلال نہیں ہے۔ اس لئے کہ اب ایسا وقت بھی آگیا ہے کہ بعض نام نماد دانثور بیہ کئے ہیں کہ صفائی حاصل کرنے کا بیہ نمایت ہی ابتدائی تصور اور طریقہ تھا' اب اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ آج لوگ صفائی وصحت کو اپنے روز ضرورت نہیں ہے۔ بچج کل صحت و صفائی کے دو سرے ذرائع بہت ہی عام ہیں۔ آج لوگ صفائی وصحت کو اپنے روز مرہ کے پروگرام کا جصد بنا رہے ہیں۔ آگر وضو کا مقصد صرف حصول صفائی ہے تو اب وضو کی ضرورت کیا ہے بلکہ اب تو نماز کی ضرورت بھی نہیں ہے۔

آکٹر لوگ نمازی محمت کے سلط میں ہے گئے ہیں کہ سے ورزش کی حرکات ہیں جس سے پوراجم حرکت کرتا ہے۔

بعض لوگوں نے سے لکھا ہے کہ نمازی وجہ سے انسان کی زندگی منظم ہو جاتی ہے اور وہ ایک منظم زندگی گزارنے کا عادی

ہو جاتا ہے کیوں کہ نماز مقررہ وقت پر ادا ہوتی ہے اور اس کے اندر مقررہ انداز میں رکوع اور ہو وجہ ہیں۔اس میں
صفیں اور اہامت ہوتی ہے۔ یہ حکمت بھی ہوتی ہے کہ نماز کے ذریعے انسان خدا تک پنچتا ہے اور اللہ کے ساتھ راز و نیاز
کی باتیں ہوتی ہیں۔ یہ تمام حکمتی مقصو ہو سکتی ہیں لیکن ہم یقین کے ساتھ نہیں کہ سکتے کہ ان ہیں سے کوئی حکمت مراد

ہو یا یکی حکمت مقصود ہے؟ آگر ہم کوئی بات متعین کر کے کس تو یہ انداز غیرصحت مندانہ ہو گااس لئے کہ ایک ایسا وقت

ہمی آیا کہ بعض لوگوں نے یہ کما کہ نماز کی ورزشی حرکات کی اب کیا ضرورت ہے۔اب تو ورزش ایک فن بن چک ہے اور ہر شخص اس برعمل کر سکتا ہے۔

ای طرح میہ بھی کما جاسکتا ہے کہ اب محض زندگی کو منظم کرنے سے لئے ہمیں نماز کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ نماز سے بھی زیادہ فوجی نظام کے ذریعے زندگی کو منظم اور با قاعدہ بنایا جاسکتا ہے۔

بعض لوگ تو ایسے پیدا ہو گئے جنوں نے یہ قرار دیا ہے کہ تعلق باللہ کے لئے بھی نمازی ضرورت نہیں ہے کیونکہ انصال باللہ بذریعہ تنائی اور مراقبہ بھی ممکن ہے اور اب نماز جیسی ورزشی حرکات کی ضرورت نہیں ہے ' اس لئے کہ جسمانی حرکات بعض او قات روحانی تصور اور مراقبے کی راہ میں حائل ہوتی ہیں ۔

ان خطوط پر اگر ہم ہرعبادت اور ہر تھم کے اسرار ورموز متعین کرتے جائیں اور ہر تھم کی علت اپنے فہم وادراک

سے متعین کرنے لگیں یا جدید سائنی اکتفافات کے اندر حکتوں کی خلاش کریں اور پھرید اعلان کریں کہ یکی وہ حکمت ہے جو اس تھم کے اندر پنال ہے یا اس تھم کا یکی سبب اور علت ہے تو یقینا ہم صحت مند لائن سے ہٹ جائیں گے اور ان لوگوں کے لئے راہ کھول دیں گے جو نام نماو دانشور ہیں 'اور پھر خود ہماری سے قرار داویں اور فیصلے 'ضروری نہیں ہے کہ ورست ہوں۔ ان میں غلطی بھی ممکن ہے خصوصاً جب ہم ان حکتوں کو سائنی اکتفافات سے مربوط کر دیں 'اس لئے کہ سائنی علوم و نظریات آئے دن بدلتے رہتے ہیں اور ہر وقت سے نظریات تھیج اور تبدیلی کے قابل ہوتے ہیں اور ان میں ترمیم و تمنیخ کا بی عمل مسلسل جاری رہتا ہے۔

یباں زیر بحث موضوع تیم ہے۔اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو اور عسل کی تکمت صرف نظافت ہی نہیں ہے۔اگر کی بات ہوتی تو ان دونوں کی جگہ تیم نہ لیتا۔ کیونکہ اس سے کوئی صفائی حاصل نہیں ہوتی۔اس لئے ضروری ہے کہ ہم نظافت کے علاوہ بھی وضو اور عسل کی کوئی تکمت تلاش کریں جو وضو اور عسل کی طرح تیم میں بھی ہو۔

ہم ہے نہیں چاہتے کہ ہم خود اس غلطی کا ارتکاب کریں جس کی نشاندہی ہم خود کر رہے ہیں۔ لیکن ہم ہے کس کے کہ ہو سکتا ہے کہ محمت ہے ہوکہ انسان اپنے آب کو نفسیاتی اعتبار سے نماز کے لئے تیار سمجھے ۔ اور بے تیاری کسی سکتل پر جنی ہو اور اس سکتل کے ذریعہ انسان اپنی روز مرہ کی حرکات و سکتات کو ترک کر کے انڈ کے دربار میں حافری اور ملاقات کی فضا میں وافل ہو جائے اور وضو افرر تھم اس وافلہ کے لئے سکتل ہوں اور اگر وضو اور عسل نہ ہو تو تھم ہی سکتل ہو جائے۔

اصل حقیقت تو اللہ تعالیٰ کے کامل اور ہرچیز پر حاوی علم ہی میں ہے 'جو انسان کی اندرونی پوشیدہ باتوں پر بھی محیط ہے ۔انسان کے طور طریقوں اور خفیہ راہوں ہے وہی باخبرہے 'جولطیف و خبیر ہے ۔ہمارافرض تو سے ہے کہ ہم اللہ کے احکام کی اطاعت نمایت ہی ادب واحرام ہے کریں جو نمایت ہی ہر تر اور بالا ہے اور عظیم اور ہزرگ ہے۔

یماں ہمارے لئے دو سرالحہ فکر سے سے کہ اسلامی نظام میں نماز کی بہت زیادہ اہمیت ہے۔ اسلام ہر قتم کے عذر اور رکاوٹ کو دور کرنے کی سعی کرتا ہے ۔ ہم اس سلطے کی آیک واضح مثال ہے کہ وضو اور عسل کی جگہ اس کی اجازت دی گئی جبکہ مشکلات ہوں۔ یہ آیک واضح مثال ہے جس سے معلوم ہوتا کہ اسلام ہر معالمے میں آسانیاں پیدا کرتا ہے۔ مثلاً اگر پانی نہ ہویا بیاری ہویا پانی کم ہو اور پینے کی ضروریات سے زیادہ نہ ہو۔ سفر میں بعض اقوال کے مطابق پانی موجود ہونے کے باوجود ہم جائز ہے۔

ید باتی ذبن میں رکھتے ہوئے اور اس سورت میں صلوۃ الخوف کی کیفیات کا مطالعہ کرتے ہوئے ' خصوصاً میدان جائے۔ میں 'سد بات بری سولت سے معلوم ہو جاتی ہے کہ اسلامی نظام حیات نماز کو کس قدر اہمیت دیتا ہے ۔ مسلمان نماز سے کسی صورت میں بھی اور کسی وجہ سے بھی جد انہیں ہو سکتا۔ مرض میں بھی نماز کی ادائیگی کے لئے یہ سولت پیدائی گئی ہے کہ بیٹھ کر پڑھا جائے۔ بصورت معذوری ایک پہلو پر لیٹ کر بھی پڑھی جا سکتی ہے اور اگر حرکت ممکن ہی نہ ہو تو آگھوں کے اشارے سے بھی نماز ادا ہو سکتی ہے۔

یہ خدا اور بندے کے درمیان ایک رابطہ ہے۔ایک ایمار ابطہ کہ اللہ تعالیٰ نہیں جائے کہ کی طرح ہمی ایک مومن کا خدا کے ساتھ یہ رابطہ توث جائے اس لئے کہ اللہ کو معلوم ہے کہ خود بندے کو اس رابطے کی ضرورت ہے۔اللہ تو

دونوں جانوں سے مستنی ہے۔ اوگوں کی نماز و عبادت سے اس کو کوئی فا کدہ نہیں ہے۔ فاکدہ آر ہے تو بندے کا ہے کہ وہ نماز سے سلجے جاتا ہے۔ یہ بھی بندوں کا فاکدہ ہے کہ وہ اللہ سے رابطہ قائم کرلیں اور این مشکلات بیں اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کریں۔ ان کو دلی خوشی نصب ہو' ان کے جم اور شخصیت بیں نورانیت پیدا ہو' ان کو یہ شعور اور احساس ہوکہ وہ اللہ کی حفاظت بیں ہیں' اس کے قریب ہیں' اس کی تکمبانی بیں ہیں اور وہ ایکی راہ پر ہیں جو ان کی قطرت کے بین مطابق ہے اس لئے کہ للہ تعالیٰ کو یہ بھی علم ہے کہ ان کے لئے مطابق ہے اس لئے کہ للہ تعالیٰ کو ان کی قطرت کا سب سے زیادہ علم ہے اور اللہ تعالیٰ کو یہ بھی علم ہے کہ ان کے لئے اور ان کی قطرت کے اور این مصنوعات اور اور ان کی قطرت کے اور این مصنوعات اور ان کی قطرت کے لئے کیا کیا مفید ہے اور کیا گیا غیر مفید ہے؟ اس لئے کہ وہ خالق اور صائع ہے اور اپنی مصنوعات اور اور ان کی قطرت کے لئے کیا کیا مفید ہے اور کیا گیا غیر مفید ہے؟ اس لئے کہ وہ خالق اور صائع ہے اور اپنی مصنوعات اور اور ان کی قطرت سے وہ اور لوگوں کے مقابلے ہیں زیادہ خردار ہے۔ وہ نمایت بی باریک بین اور بصیرہے۔

اس آیت کی بعض ویگر تعبیرات میں بھی ہمارے لئے ایک سبق ہے۔ اگر چہ یہ نمایت ہی مخفر آیت ہے لین اس میں ہمترین انداز تعبیر کے ساتھ معانی کا سیل روال نظر آتا ہے۔ قضائے حاجت کے عمل کے لئے (اُو جَا ءَ اَحَدُّ مِنْ کُمْ مَنَ الْغَاقِطِ (بُہُ ہم یہ کوئی نظیمی جگہ ہے آیا ہو) کے الفاظ آئے ہیں۔ یہ نہ کما کہ تم نے یہ فعل کیا ہو' مرف یہ کما کہ تم نظیم جگہ ہے واپس آئے ہو۔ اشارہ و کنایہ اس طرف ہے کہ تم نضائے حاجت سے آئے ہو۔ اس میں بھی محالوں سے نہیں کما کہ تم آئے ہو بالکہ تم میں سے کوئی شخص آیا ہو (اُو جَاءَ اَحَدٌ مِنْکُمْ مِنَ الْغَاقِطِ (بُہُ ہم یہ کہ انسانوں کو اینے درمیان ای طرح کی سلمی ہوئی مفتلو کرنا چاہے۔

مرد اور عورت کے باہم تعلقات کے بارے میں کس قدر مہذب انداز گفتگو ہے۔ (اُو لَمَسَتُمُ النَّسَاءَ رَاءِ اللَّهُ النَّسَاءَ رَاءِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ الللْمُواللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُولُولُولُ اللَّهُ اللَ

پر مٹی کے ساتھ صفت پاک (صعیداً طیباً) کا اضافہ کیا گیا۔ اشارہ یہ ہے کہ پاک چیز طیب ہوتی ہے اور ٹاپاک چیز خبیث ہوتی ہے۔ یہ نمایت بن باریک اشاریت ہے اور لطیف مفہوم ہے جو ذہن کے اندر بہت جلد داخل ہوجاتا ہے۔ پاک ہے وہ ذات جو نئس انسانی کی خالق ہے اور ان کے بارے میں سب سے زیادہ جانے والی ہے۔

درس نمبرم ۱۳کیک نظرمیں

اس سبق کے ساتھ ہی اس معرکہ آرائی کا آغاز ہو جاتا ہے ' جو قرآن کریم نے جماعت مسلمہ اور اس جالمیت کے در میان بر پاکرا دی تھی جو مدینہ کے گرد و نواح میں پھیلی ہوئی تھی ۔ خصوصاً مدینہ کے یہودی قبائل اور امت مسلمہ کے در میان ۔ بیہ وہی معرکہ ہے جے اس سے پہلے سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران میں تفصیل کے ساتھ ہم بیان کر چکے ہیں ' وہی میدان کارزار یمال بھی ہے اور بیہ وہی دعمن کیپ ہیں 'جن کے بارے میں آغاز سورہ بقرہ 'سورہ آل عمران کے مقدمے اور ایم وہی جم بیان کر آئے ہیں ۔

اس سبق ہے اب الل ایمان اور ان کے خارجی دشمنوں میں معرکہ آرائی شروع ہوتی ہے۔ یہ دشمن مدینہ کی اسلامی ریاست اور اسلامی جماعت کے اردگر دمجیلے ہوئے تنے لیکن خارجی معرکے کا آغازان معنوں میں نہیں ہے کہ پہلے ہو مضامین گزر گئے ان کا ان دشمنوں کے ساتھ کوئی تعلق نہ تقابلکہ اس ہے تبل جو اجتاعی 'اقتصادی 'خاندانی اور اخلاقی کارروائیاں کی گئی اور جدید اسلامی معاشرے کے جو خدوخال متعین کے گئے تنے اور اس کے لئے جو خطوط کھنچے گئے تنے ہیں اور خرید اسلامی کے خارجی دشمنوں اور مخالف کیمپول سے لاتعلق نہ تنے سید کیمپ مدینہ کے اردگر واور جزیرہ العرب میں جگہ جگہ پھیلے ہوئے تنے سام اقدامات ان میمپول کے ساتھ بحر پور اور فیصلہ کن معرکے کے لئے بطور اخلاقی تیاری کے گئے تنے اور اس کے لئے تنے اکور اخلاق سے تیاری کے گئے تنے اور اس کے لئے تنے آکہ وہ ان کیمپول کے ساتھ بحر پور اور فیصلہ کن معرکے کے لئے بطور اخلاقی معلوط پر اسلامی محلوط پر اس مور در اصل جدید اسلامی محلوط پر اس مور یہ معاشرے کی تقمیر کے لئے تنے آکہ وہ ان کیمپول کے ساتھ ایجی طرح مقابلہ اور معرکہ آرائی کر سکے۔

سورہ بقرہ اور سورہ آل عران کے مطابعے کے دور ان جم نے بتایا تھا کہ ان سور توں میں اسلای معاشرے کو داخلی طور پر مضبوط بنیا دوں پر استوار کرنے کی کوشش کی گئی تھی۔ خصوصا اسلام کے نظریاتی تصور اے کابیان 'اسلام کے اخلاقی نقط نظر کی وضاحت 'اسلامی نظام قانون اور اسلامی معاشرے کا عام طرز عمل اور اس کے ساتھ ساتھ اسلامی جماعت کو وشنوں کے بارے میں علمی اور تاریخی مواد ہے سلح کرنا و غیرہ و غیرہ ۔ یہ بھی بتایا گیا کہ وہ سچائی کے مقابلے میں کیا کیا جماعت اسلام کو یہ بدایت کی گئی کہ وہ ان دشمنوں کے مقابلے میں نمایت ہی ہگئی کہ وہ ان دشمنوں کے مقابلے میں نمایت ہی الحریت کی گئی کہ وہ ان دشمنوں کے مقابلے میں نمایت ہی الحمینان قلب 'نمایت ہی ہشاری اور نمایت ہی پختہ عزم اور نمایت ہی بصیرت و عزیمت کے ساتھ میدان میں آئے۔ وہ اس مقابلے کی نوعیت سے بھی باخبر ہو اور جن لوگوں کے ساتھ اس کا واسطہ ہے ان سے بھی باخبر ہو۔ یہی مضابین اس سورہ میں بھی بیان ہوتے ہیں۔

وشنوں کے ان تمام کیپوں میں گھری ہوئی تحریک اسلامی ، قرآن کریم کے زیر کمان ان کے ساتھ ہمہ جت معرکہ آرائی میں مشغول تقی ۔ بید معرکہ آرائی انسان کے ضمیر اور شعور میں بھی برپاتھی ، جمال بیہ تحریک ایک جدید عقیدے اور اپنے رب کی ایک جدید معرفت اور بیچان پیداکر رہی تھی اور انسانی فطرت کو جاہلیت کے افکار غلط کی گر دو غبار کے بینچ

ے نکال رہی تھی۔ نفس انسانی اور شعور انسانی سے جاہلی خدوخال مٹاکر ان کی جگد اسلام کے روش اور خوبصورت خدوخال اجاگر کر رہی تھی۔ اس کے بعد پھر داخلی اور خارجی معرکے ان مخالف کیمپول کے ساتھ برپا تھے ' یبودی کیمپ منافقین کے کیمپ اور بورے جزیرۃ العرب کے مشرکین کے کیمپ ۔ وافعلی تطیر افکار کے بعد تحریک اسلامی ان کیمپول کے ساتھ بنجہ آزمائی کے لئے ایکھی طرح تیار تھی 'بلکہ میہ ان پر فوقیت حاصل کر چکی تھی 'کیونکہ داخلی طور پر اس نے جدید اسلامی کیمپ کو اخلاقی ' اختاعی اور تنظیمی اغتبار سے نمایت ہی پڑت اور متین کر دیا تھا۔

اسلامی معاشرے کو مدیند میں قائم اپنے ار دگر د جابلی معاشروں پر 'جن میں مدینہ کا بیو دی معاشرہ بھی شامل تھا' روحانی ' اخلاقی ' اجتامی اور تظیمی برتری حاصل تھی جو قرآنی اور ربانی تربیت کے بیتیج میں حاصل ہوئی تھی ۔ بیہ برتری اسلامی معاشرے کو عسری ' مادی اور اقتصادی اعتبار سے ان جابلی معاشروں کے برتری حاصل کرنے سے قبل حاصل ہو گئی تھی۔

تحریک اسلامی خالف کیمپول پر عسکری اور مادی و اقصادی ترقی کبھی بھی حاصل ندکر سکتی تھی کیونکہ خالف اسلام کیمپ بھی تعداد عساکر 'مقدار اسلحہ اور مالی وسائل کے اعتبار سے اسلامی محاذ سے اکثر و بیشتر برتر رہا۔ جزیرة العرب کے اندر بھی کی صورت حال رہی اور جزیرة العرب کے با ہمری عظیم فقوحات کے اندر بھی کی کیفیت رہی ۔اسلامی کیمپ کو اگر برتری حاصل تھی تو وہ فقط روحانی 'اخلاقی اور اجھائی لظم و نسق کے اعتبار سے تھی ۔ کی بستری اس کی سیاسی فتح کا سبب تھی اور سید برتری تحریک اسلامی کو ربانی فظام تربیت کی وجہ سے حاصل ہوئی جو تر آن کی ذیر گر انی تھا۔

اس روحانی 'اخلاقی اور اجھائی برتری ہی کے نتیج میں پھرسیاسی قیادت کی برتری تھی جس کی وجہ سے اسلام نے ایٹے اردگر د پھیلی ہوئی جالمیت کو جڑ سے اکھاڑ پھینکا۔ پہلے اسلام نے جزیرۃ العرب سے جالمیت کا استیصال کیا۔ اس کے بعد وقت کی دو عظیم سلطنوں قیصر اور کسریٰ کو نیست و ٹابود کیا اور پھر پورے کر و ارض کے اطراف و جوانب میں گھو ڑے دو ڑائے۔ یہ آفت و آدراج بھی تو تکوار و سنان سے تھی اور بھی اذان اور قرآن سے تھی۔

آگر میہ صریح برتری 'تحریک اسلامی کو حاصل نہ ہوتی تو میہ معجزہ جرگز برپا نہ ہوتا جس کی انسانی تاریخ جس کوئی نظیر نہیں ملتی ۔ بیماں تک کہ تاریخ کی مشہور فقوحات بھی اس کی نظیر نہیں جیں ۔ مثلاً تا تاریوں کی تاخت و تاراج اور جدید تاریخ جی جسل کی جلاکی فقوحات ' اس لئے کہ اسلامی فقوحات محض فوجی فقوحات ہی نہ تھیں ۔ اسلام نے نظریاتی اور فقافتی فتح بھی حاصل کی اور لوگوں کی زبان اور تہذیب و تہدن کو بھی بدل ڈالا ۔ اس اعتبار سے اسلامی فقوحات کو واضح برتری حاصل ہے ۔ بغیر اس کے کہ کسی قوم پر کوئی جرکیا گیا ہو'لوگوں کی زبانیں اور ان کے رسم و رواج بدل گئے ۔ یہ ایک الی حقیقت ہے جس کی کوئی نظیر تاریخ انسانی میں نہیں ملتی 'نہ قدیم میں اور نہ بی جدید میں ۔

اسلامی فقوحات وراصل ہمہ گیرانسانی برتری تھی آکیونکہ اس بیں کمل انسانی خصوصیات اور انسانی عناصر موجود تھے۔
اس کی وجہ سے گویا انسان کو دو سراجنم ملا تھا۔ سے ایک ایسا انسان تھا ،جس سے سے کر اُرض بھینی طور پر تا آشنا تھا۔ یک وجہ سے کہ اسلام نے جمال تک رسائی حاصل کی اس نے لوگوں کو اسپنے رنگ میں رنگ دیا اور ان معاشروں پر اپنی پخشے چھاپ لگا دی ۔ اسلامی نظریاتی اور ساجی تحریک نے ان ساجوں کو بھی بالکل تابود کر دیا جو صدیوں سے قائم تھے۔ مثلاً مصریس

فرعونی تند یب' بابل اور اشور یا کے قدیم معاشرے جوعراق میں قائم سے 'شام میں نتیجی اور سریانی ساج جو صدیوں سے قائم سے اور اس کی وجہ سے تھی کہ اسلامی نظریہ حیات اور اسلام کے ساجی تصورات انسانی فطرت میں نسایت ہی گرائی تک بیوستہ سے اور اس کی وجہ سے اندر وہ دور تک رہے ہے سے اس کے اصول عظیم اور اس کے د جمانات نسایت ہی وسیج سے اور انسان کی زندگی کے لئے اسلامی نظام تمام نظریات اور تنذیبوں سے زیادہ اصولی تھا۔

اسلام جمال گیا اوگوں کی زبان تک بدل گی اور پھر عربی ان علاقوں کی مادر کی زبان بن گئی ۔ یہ ایک ججیب اور ب مثال انقلاب تھا۔ اس سلیلے میں جس قدر علمی تحقیقات کی ضرورت تھی اور جس قدر غور و فکر کی ضرورت تھی 'مسلمانوں نے یہ ایمی تک نہیں کیا ہے ۔ میرے خیال میں عقا کہ و نظریات کی وسعت اور پھیلاؤ کے مقابلے میں سے امر نمایت بی جیرت انگیز ہے ۔ اس لئے کہ ذبان انسان کے رگ و پ میں سرایت کے ہوئے ہوئی ہے ۔ انسان کے اجماعی ساجی تعلقات زبان کے ساتھ مربوط ہوتے ہیں اور زبان کا ایساتھی بھیشہ ایک مجزہ نصور ہوتا ہے ۔ یہ مجزہ صرف عربی زبان کا مجزہ نسیں ہے ۔ عربی زبان پہلے سے جزیرۃ العرب میں قائم تھی لیکن اسلام سے پہلے یہ زبان اس کر ہ ارض کے کسی خطے میں سے مجزہ نہ دکھا سکی ۔ کہ میں عربی کو اسلام کے باتھ جو قوت پیدا ہوئی اور جو اسلام کے باتھ جو قوت پیدا ہوئی اور جو اسلام کے باتھ جو قوت پیدا ہوئی اور جو اسلام کے باتھ جو قوت پیدا ہوئی اور جو اسلام کے باتھ ہوں اس کر ہ ارض پر پھیل گئی تو یہ مجزہ عربی زبان کا نہ تھابلکہ اسلامی نظام کا معجزہ تھا۔

ایک دو سرا مجرہ جو اسلامی فتوعات نے رکھایا وہ یہ تھا کہ ممالک مفتوحہ کے اندر خفتہ صلاحیتوں کو جگایا' ان صلاحیتوں کا اظہار اس جدید زبان میں ہونے لگا۔ ان مفکرین نے اپنی اصلی زبانوں کو استعال نہ کیا۔ انہوں نے دین اسلام کی زبان کو یعنی عربی زبان کو استعال کیا' اور ان مفکرین نے زندگی کے جرشعے میں وہ علمی اور ثقافتی ذخیرہ پیدا کیا جس کے اندر بوری اصلیت (Orignality) پائی جاتی ہے۔ حالانکہ ان مفکرین نے اپنی اصلی زبان کو جھو ڈکر جدید عربی زبان کو استعال کیا' ان لوگوں کی زبان میں عربی زبان کی مشکلات کے باوجود کوئی تعقید نہیں ہے۔ یوں نظر آتا ہے کہ ان مفتوحہ استعال کیا' ان لوگوں کی زبان میں عربی زبان کی مشکلات کے باوجود کوئی تعقید نہیں ہے۔ یوں نظر آتا ہے کہ ان مفتوحہ علاقوں نے مفکرین اور زبین لوگوں کی اصلی مادری زبان تی عربی زبان کے اندر جو سرمایہ تھا وہ عقیم تھا' وہ انسانی فطرت کے ساتھ ہم آئک فکری سرمایہ تھا'وہ لوگوں کے قلب اور زبین کے بالکل قریب تھا۔ اس کے مقابلے میں قدیم ثقافتوں اور ساتھ ہم آئک فکری سرمایہ تھا اور قدیم زبائیں تھی دامن تھیں۔

یہ سرمایہ ہمی کیا تھا' جو زبان عرب کو ملا؟ یہ روحانی' عقلی' اظلاقی اور اجھائی تقمیر و تربیت کا سرمایہ تھا جو اسلامی نظام حیات نے اس زبان کو عطاکیا تھا اور نمایت ہی مخضر عرصے ہیں ۔ یہ سرمایہ اس قدر عظیم تھا' اس قدر محرا تھا' فطرت انسانی کے ساتھ اسلامی زبان کو بھی فقوحات انسانی کے ساتھ اسلامی زبان کو بھی فقوحات بخشیں اور اس نے سقا بیل کوئی زبان ٹھرنہ سکی ۔ یہ ہے وہ حقیقی وجہ اور اس کے بغیرہم اس تاریخی مجزے کی تشریح نہیں کوئی زبان ٹھرنہ سکی ۔ یہ ہو دھیقی وجہ اور اس کے بغیرہم اس تاریخی مجزے کی تشریح نہیں کر سکتے ۔ بسرحال یہ ایک طویل اور وسیع موضوع ہے ۔ اور ظلال القرآن کے اس مقام پر ہمارے لئے بس ای قدر کمنا کافی ہے۔

درس نمبر ۴ تشریح آیات

م- تا- حد

حدید کی نوخیز تحریک اسلامی کا ہو گھیراؤ مخالف اسلام کیمیوں نے کر رکھا تھا'اس سبق کے ساتھ ان کیمیوں کے خلاف

یماں معرکہ آرائی خروع ہوری ہے۔اس سبق کے اندر اس بات پر تعجب کا اظہار کیا گیا ہے کہ مدید کے ہودی اس
دین جدید اور جماعت سلمہ کے خلاف کیا کیا اوقیھے چھکنڈے اسٹھال کر رہے ہیں۔ اس سے اسکلے سبق میں بنایا گیا ہے کہ
جماعت سلمہ کے فرائفن کیا ہیں اور یہ کہ اسلامی نظام کا عزاج کیا ہے' اسلام کی تعریف کیا ہے اور ایمان کی خرائط کیا ہیں
جماعت سلمہ کو فرزوار کیا گیا ہے اور سم میا گیا ہے کہ وہ اسلامی نظام کے نفاز' اپنی صورت حالات کی ورشی
جس کی وجہ سے اسلامی زندگی اور اسلامی نظام حیات دو سرے لوگوں کی زندگی اور نظام کے نفاز' اپنی صورت حالات کی ورشی
سبق میں جماعت سلمہ کو فرزوار کیا گیا ہے کہ وہ اسلامی نظام کے نفاز' اپنی صورت حالات کی ورشی
معروف ہیں۔جماعت سلمہ کو فرزوار کیا گیا ہے کہ وہ اسپٹے اندروتی افتلا فات کی طرف ہمی متوجہ ہو اور ان دفائی اقد المات
میں معروف ہیں۔جماعت سلمہ کو بتایا گیا ہے کہ وہ اسپٹے اندروتی افتلا فات کی طرف ہمی متوجہ ہو اور ان دفائی اقد المات
میں معروف ہیں۔جماعت سلمہ کو بتایا گیا ہے کہ وہ اسپٹے اندروتی افتلا فات کی طرف ہمی متوجہ ہو اور ان دفائی اقد المات
میں معروف ہیں۔ اس سے اسلامی معالمہ کیا گیا۔ اس سے اسلام سبق میں شرک اور مشرکین کے ساتھ دو دو ہاتھ کے گئے
میں اور ان بنیا دوں کو محالمہ کیا گیا۔ اس سے اسلام سبق میں شرک اور مشرکین کے ساتھ دو دو ہاتھ کے گئے
میں اور ان بنیا دوں کو محالمہ کیا گیا۔ اس سے اسلام سبق میں شرک اور مشرکین کے ساتھ خاص اس معرک کے
میں در میاں بعض ہدایات داخلی شخص کے بارے میں بھی دی گئی ہیں جن کے اوپر مشرک معاشم خاص ہے۔ یہ سبق فیصلہ کرتا
منظام کے ساتھ ہے۔ اب اس پارے کا آخری سبق آبا ہے جو نفاق اور منافقین کے ساتھ خاص ہے۔ یہ سبق فیصلہ کرتا

ان سرسری اشارات سے ایکی طرح مقلوم ہو جاتا ہے کہ اس وقت تحریک اسلامی کو واقعی اور خارجی محاذوں پرس قدر ہمہ جت الزائی کاسامنا تھا۔اور پہلی تحریک اسلامی کوکس طرح بیک وقت دافعی اور خارجی محاذوں پر کام کر تا پر رہا تھا۔ اس لئے کہ دافعلی محاذ اور خارجی محاذ ایک دو سرے کے ساتھ نسلک اور پوستہ تھے۔اور میں معرکہ آج بھی عالمی تحریک اسلامی کو در پیش ہے اور آئندہ بھی ایسانی ہوتا رہے گا۔اس لئے کہ اسلامی تحریک کی اساس اور حقیقت ایک ہے۔ اَلَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

دو تم نے ان لوگوں کو بھی دیکھاجنہیں کتاب کے علم کا بچھ حصد دیا گیا ہے؟ وہ خود صنالت کے خریدار بنے ہوئے ہیں اور چاہتے ہیں کہ تم بھی راہ گم کر دو۔اللہ تممارے دشمنوں کو خوب جانتا ہے اور تمماری حمایت و مدو گاری کے لئے اللہ ہی کانی ہے جن لوگوں نے یمودیت کا طریقہ احقیار کیا ہے ان میں بچھ لوگ ہیں جو الفاظ کو ان کے محل سے چھیردیتے ہیں اور دین حق کے خلاف نیش زنی کر کے اپنی زبانوں کو توڑ موڑ کر کہتے ہیں۔

(سَمِعْنَا وَ عَصَیْنَا) اور (وَاسْمَعْ غَیْرَ مُسْمَع) اور (رَاعِنَا) طالانکه أگر وه کتے۔ (سَمِعْنَا وَ اَطَعْنَا) اور (وَاسْمَعْ وَانْظُرْنَا) توب انهی کے لئے بھرتھا اور زیادہ راست بازی کا طریقہ تھا۔ گر ان پر تو ان کی باطل پرسی کی بدوات اللہ کی پھٹکار پڑی ہوئی ہے اس لئے وہ کم ہی ایمان لاتے ہیں"

اس سورہ میں جن متعد د جگہ تعجب کا اظهار کیا گیا ان میں سے پہلی جائے تعجب تو بیہ ہے کہ اس کا خطاب رسول اللہ م کو ہے اور الل کتاب سے مرادیموری ہیں جبکہ مغموم میں وہ سب لوگ شامل ہیں جو ایسا موقف اختیار کرتے ہیں جو انو کھا اور تعجب خیز ہو۔

اَلَمْ تَرَ اللهِ اللَّهِ اللّ السَّبيْلَ (٤٤) وم تم ن ان لوگوں كو بھى وكھا جنيس كتاب كے علم كا كچھ صد واعما ہے؟ وہ خود ضلالت ك خريد اربيخ بوئ بين اور چاہتے بين كه تم بھي راه كم كر دو-"

چونکہ ان کو کتاب دی گئی تھی اس لئے ان کے شایان شان تو بیہ تھا کہ وہ فوراً ہدایت قبول کرتے ۔ حضرت موک علیہ السلام ان کے بوے پیغیر سے اللہ نے انہیں تورات دی تھی ۔ باکہ انہیں وہ ان کی صلالت سے نکالے اور ان کے لئے نور اور ہدایت ہو۔ لیکن وہ اپنیاس قسمت سے انکاری ہیں اور ہدایت چھوڑ کر صلالت کے خریدار بن گئے ہیں۔ خریداری سے مراد یہ ہے کہ انہوں نے صلالت لینے کا پختہ ارادہ کر لیا ہے 'ان کی نیت بی بیہ ہے ای لئے انہوں نے ہدایت کو خرک کر کے گرائی کو پیند کیا ہے۔ ہدایت ان کے ہاتھوں میں ہے لیکن وہ اسے چھو ڈکر گرائی افذ کر رہے ہیں۔ گویا وہ قصد و ارادہ سے بیہ سوداکر رہے ہیں 'جمل اور خطا سے ایبانہیں کر رہے۔ اس لئے ایک عظمد آدی سے ایک حرکت تعجب خیز اور بالکل انوکھی ہے اور قابل اعتکراہ ہے۔

لین اس تابل تعجب صورت حال میں ہوتے ہوئے بھی وہ تجھتے ہیں کہ وہ گر ان ہے ہوئے ہیں ' حالا تک النا وہ اس سعی میں گے ہوئے ہیں کہ ہدایت یافتہ لوگ گراہ ہو جائیں ' اہل اسلام جو صحیح راہ پر ہیں ان کو وہ گراہ کر دیں۔ وہ ای مقصد کے لئے متعد و ذرائع اور وسائل اختیار کر رہے ہیں 'جن کی تفصیلات سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران میں گزر چکی ہیں۔ اور ان کے بچھ نمونے اس سورہ میں بھی آگے آ رہے ہیں۔ انہوں نے خود جو گرائن خریدی ہوئی ہے وہ اس پر اکتفانیس کر رہے بلکہ ان کے اردگر وجو شم ہدایت روش ہو چک ہے وہ اے بھی بجھانا چاہتے ہیں اور اس کے آثار تک منانے کے دریے ہیں کہ نہ ہدایت رہے اور نہ ہدایت یا فی اس سے وہ اے سے میں بھی جھانا چاہتے ہیں اور اس کے آثار تک منانے کے دریے ہیں کہ نہ ہدایت رہے اور نہ ہدایت یا فی والے۔

اس پہلی اور دو سری جملی میں اللہ تعالی نے اہل اسلام کو متنبہ کیا ہے کہ یہودی تمارے خلاف کیا کھیل کھیلا چاہتے ہیں اور یہ کہ اسلام کے خلاف وہ کیا کیا تد ابیر اختیار کرنا چاہتے ہیں۔ کیا ہی ایجی تدبیرہ یہ کہ اللہ تعالی ان لوگوں کے خلاف اہل ایمان کے دلوں میں نفرت بھانا چاہتے ہیں 'جو مسلمانوں کو گمراہ کرنا چاہتے تھے ۔اس وقت مسلمان اس ہدایت پر لخر کرتے تھے اور وہ ان لوگوں کو اپنا دہمن مجھتے تھے جو ان کو اس قابل فخر و عزت پوزیش سے لوٹا کر پھر جاہئیت کی طرف لے جانا چاہتے تھے 'جس کو وہ خوب جانے تھے اور اسلام بھی اس جاہئیت سے ایجی طرح واقف تھا اور جو شخص بھی انس جاہئیت کی طرف لوٹا رہا تھا 'وہ اسے بہت ہی ہرا سیجھتے تھے۔ اس دور میں قرآن ان لوگوں سے مخاطب تھا ' اللہ کے مطابق نا زل ہورہا تھا۔ اور مسلمانوں کے دلوں میں اس کی وقعت اور اہمیت تھی۔

اس لئے اس کے بعد قرآن صراحتا" بتاتا ہے کہ یہو دیوں کی سے سازش ہے اور تصریح کر دی جاتی ہے کہ سے یہودی مسلمانوں کے دشمن ہیں۔ اہل ایمان کو سے کما جاتا ہے کہ وہ ان کی اس مذموم کوشش کے مقابلے میں اللہ کی ہدایت اور نصرت پر ہی مجروسہ کریں۔

و الله اعلم باعدا ، کم و کفی بالله و لیا و کفی بالله نصیر ا (٥ ٤) "الله تسار منوں کو خوب جانا ہے اور تماری محایت و مددگاری کے لئے اللہ ہی کافی ہے ... " یوں صراحت کے ساتھ اطلان کر ویا جاتا ہے کہ مدینہ میں جماعت سلمہ اور یہودیوں کے درمیان وشنی ہے ۔ اور ان کے درمیان متوازی محلوط متعین ہو جاتے ہیں ... اگر چہ تعب کا اظہار تمام اہل کتاب کے بارے میں ہے لیکن اس آیت میں مدید کے یہودی ہی مرادین - کلام اللی نے نظ اشارے پر اکتفا نہ کیا بلکہ یہو وہوں کا ذکر صراحت کے ساتھ کیا اور اس کے بعد ان کی سرگر میوں اور سازشوں اور رسول الله سکے بارے میں ان کی سمتا نیوں کا تفعیلا ذکر کیا۔معلوم ہوتا ہے کہ بیہ واقعات ہجرت کے ابتدائی دور کے تھے اور ابھی تک مدینہ طیبہ میں اسلام کو اس قدر شوکت اور غلبہ نصیب نہ ہوا تھا۔

(مِنَ الَّذِيْنَ هَا دُوْا يُحَرِّ فُوْنَ الْكَلِمَ عَنْ مُّوَاضِعِه وَ يَقُولُوْنَ سَمِعْنَا وَ عَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَّ رَاعِنَا لَيَّا بِٱلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّيْنِ (٤٦:٤))

ودجن لوگوں نے یوویت کا طریقہ اختیار کیا ہے ان ہیں بکھ لوگ ہیں جو الفاظ کو ان کے کل سے پھیرویے ہیں اور دین حق کے ظاف فیش زل کر کے اپنی زبانوں کو لوڑ موڑ کر کتے ہیں۔ (سمعناً و عَصیناً) اور (و اسمع غیر مسمع) اور (ر اعناً) کلام النی کے اندر تو ڑپو ڈکرتے ہوئے وہ حد سے گزرگے ہے۔ وہ اللہ کی شان میں بھی گتائی کرتے ہے اور اس طرح وہ کلام النی کا سیدھا منموم بچھ سے بکھ بنا دیتے تھے۔ اس آیت کے منموم میں رائح بات ہے کہ وہ تورات کی عبار توں کو اس طرح بدلتے ہے کہ اس کے الفاظ کا منموم بدل جاآ۔ اور اس تحریف کا برامقصد سے تفاکہ وہ حضور اکرم سکی رسالت کے بارے ہیں تورات میں جو دلائل ہے 'ان کو تبدیل کر دیں اور ان ادکام اور تو آئین کو بدل ویں جن کو اسلای شریعت نے بحال رکھا اور جن سے سے معلوم ہو اتفا کہ جس خیع سے تورات نازل ہوئی ہے 'ای سے در آن کر کم غازل ہورہا ہے۔ اور وہ ان باتوں کو قرآن کر کم غازل ہورہا ہے۔ اور وہ ان باتوں کو قرآن کر کم غازل ہورہا ہے۔ اور وہ ان باتوں کو قرآن کر کم غازل ہورہا ہے۔ اور وہ ان کا خواہشات کے مطابق منموم بن جاتا اور ہے صفت ان تمام لوگوں میں پائی جہ بول سے اس طرح بدل دیے کہ ان کی خواہشات کے مطابق منموم بن جاتا اور ہے صفت ان تمام لوگوں میں پائی حرین کے ہورائ بان عوام المناس کو خوش کر میں جو دین سے اچ آپ کو چھڑا تا جاہے ہیں۔ یہود کی بیشہ اس کام میں ما ہر رہے ہیں آگرچہ ہمارے دور ہیں مسلمانوں کے اندر بھی بعض لوگوں نے سے کام شروع کر دیا ہے اور سے لوگ اس خسلت میں بودیوں سے بھی آگرچہ ہمارے دور ہیں مسلمانوں کے اندر بھی بعض لوگوں نے سے کام شروع کر دیا ہما در میں مسلمانوں کے اندر بھی بعض لوگوں نے سے کام شروع کر دیا ہمارے اور سے لوگ اس خسلت میں بودیوں سے بھی آگرچہ ہمارے دور ہیں مسلمانوں کے اندر بھی بعض لوگوں نے سے کام شروع کر دیا ہمارے اور سے لوگ اس خسلت میں بودیوں سے بھی آگرچہ کی آئی کے ہیں۔

پھر یہ لوگ رسول خدا "کی خدمت میں گٹاخی کرتے ہوئے اس قدر آگے بڑھ گئے تھے کہ وہ کہتے وہ ہم نے سنا اور نافرمانی کی " اس لئے ہم نہ ایمان لاتے ہیں اور نہ اجاع کرتے ہیں اور نہ اطاعت کرتے ہیں۔ اس ہے بھی اس بات کا اظہار ہوتا ہے کہ یہ آیات مدینہ کے ابتدائی ایام میں تازل ہوئیں جمال یمودیوں کو حضور " کے مقابلے میں اس قدر ب اظہار ہوتا ہو سکتی تقی ۔ اس ظا ہری انکار کے بعد وہ نمایت ہی ہے اولی ' نمایت ہی بداخلاقی پر اتر آئے اور حضور آکرم باکانہ جرات ہو سکتی تقی ۔ اس ظا ہری انکار کے بعد وہ نمایت ہی ہے اولی ' نمایت ہی بداخلاقی پر اتر آئے اور حضور آکرم سکتاخی کرنے گئے ۔

بظا برکتے۔ (اسْمَعْ) (عَنْد) (عَنْد) مسْمَعِ) آپ کو کوئی ہے تھم نیں دے سکنا کہ آپ (سُنے)۔ بظا بر تو ہے کلمہ تاد یب تھا اور (ر اعنا) کا مفوم ہے تھا کہ آپ ہاری رعایت کریں 'ہمارے حال کو مد نظر رکھیں۔ لینی ہے کہ وہ الل کلمہ تاد یب تھا اور ان کو اسلام کی طرف اس طرح دعوت نہیں دی جانی جائے جس طرح عام مشرکین کو دی جاتی ہے۔اان

اصل معنوں کو وہ زبان کے ہیر پھیرے اس طرح بگاڑتے کہ (غَیْر مُسمَع) کامعنی یوں بن جاتا کہ آپ کی بات کوئی نہ سے اور نہ آپ سن سکیں۔ (اللہ ان کو ذلیل کرے) اور (ر اعنا) کے لفظ کا اشتاق وہ رعونت سے کرتے - یہ تھی ان کی بے شری اور بے حیاتی اور بے ادبی اور ہیر پھیراور مدا سنت اور بات کا مفهوم بدلنا اور لفظ کامحل بدلنا وغیرہ -

قرآن کریم میودیوں کی ان کمزوریوں کا ذکر کرنے کے بعد سے بتاتا ہے کہ میودی چونکہ اہل کتاب اور اہل شافت ہیں اور ان کا فرض سے تھا کہ ان کا روسہ شریفانہ ہوتا اور تهذیب کے دائرے کے اندر وہ بات کرتے اس لئے کہ جن لوگوں کو کتاب کا حصہ ملا ہے ' ان کو فیراہل کتاب کے مقابلے میں نمایت ہی سلجھا ہوا ہوتا جائے ۔ یہ کہنے کے بعد ان کو سے امید دلائی جاتی ہے کہ وہ ہدایت پاکر اچھی جزاء ' اللہ کی جانب ہے جھلائی اور فعنل وکرم کے سختی ہوں گے بشرطیکہ وہ سیدھے دلائی جاتیں ۔ لیکن ان کا مزاج ہی ایسانہیں رہا ہے اور ان پر اللہ کی لعنت ہوگئ ہے اور ان کی حالت سے ہے۔

(وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوْ اسَمِعْنَا وَ اَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًالَّهُمْ وَٱقْوَمَ وَلْكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُوْمِنُوْ نَ الَّاقَلِيْلًا (٤٦:٤))

و حالاتک آگر وہ کتے۔ (سَمعنا وَ اَطَعْنا) اور (وَاسْمَعْ) اور (وَانْظُرْنَا) تو بداننی کے لئے بھر تھا اور زیادہ راست بازی کا طریقہ تھا۔ گر ان پر تو ان کی باطل پرسی کی بدولت اللہ کی پھٹکار پڑی ہوئی ہے اس لئے وہ کم ہی ایمان لاتے ہیں۔"

لین وہ سپائی کے مقابلے میں صاف اور قطعی بات نہیں کرتے اور اگر وہ صفائی کے ساتھ اس سپائی کو تبول کرتے اور مساف بات نہیں کرتے اور در اہمارا انظار سپجے " تو ان کے لئے سے اور صاف صاف بات کرتے اور کہتے و مہم نے سااور اطاعت کی " یا کتے و شنئے اور ذراہمارا انظار سپجے " تو ان کے لئے سے بہتر ہوتا اور ان کے مزاج اور ان کی نفسیات اور حالات کے زیا وہ مطابق ہوتا۔ لیکن وہ اپنے تفرکی وجہ سے ہدایت سے دور بھا گتے ہیں آم لوگ ان میں سے ایسے ہیں جو ایمان لاتے ہیں۔

اللہ کی بات بہت ہی تھی ہے۔ اسلامی نظام حیات کو یموریوں میں سے بہت ہی کم لوگوں نے قبول کیا اور اسلام کی طویل ہاری اس پر کواہ ہے اور سے قبیل تعداد بھی وہ تھی جس کی قسمت میں اللہ نے سے بھلائی کھے دی تھی 'اور سے ارادہ کر لیا تھا کہ وہ راہ ہدایت پالیں ۔ بیے اس لئے کہ انہوں نے سپائی تک پینچنے کے لئے جدوجہد کی ۔ انہوں نے ہدایت پانے کے لئے سعی کی ۔ رہا یمودی فرقہ تو وہ چو دہ سو سال سے اسلام کے خلاف پر سرجنگ ہے ۔ جب سے مدینہ میں 'ان کے پڑوس میں اسلام عازل ہوا ہے 'اس وقت سے لے کر آج تک 'اسلام کے خلاف ان کی سازشیں غیر منقطع ہیں اور اسلام کے ساتھ انہیں جو بغض ہے وہ آج تک ختم نہیں ہوا۔ ہاں اس کی شکل 'اس کا رنگ اور اس کا فتی انداز بدلی رہا ہے ۔ اور سری ہوریوں تی کا ہاتھ رہا ہے 'اس کے پینچے سے اسلام کے خلاف ہو سازشیں بھی کی گئیں 'جس میں صلیبی جنگیں اور جدید استعاریت بھی شامل ہے 'اس کے پینچے ہوریوں تی کا ہاتھ رہا ہے 'اور سے سازشیں مختلف شکوں میں رہی ہیں ۔ آگر پراہ راست نہیں تو اس میں یہودیوں کا حصہ بوریوں تی کا ہاتھ رہا ہے 'اور سے سازشیں مختلف شکوں میں رہی ہیں ۔ آگر پراہ راست نہیں تو اس میں یہودیوں کا حصہ اور ہاتھ ضرور رہا ہے ۔

اس کے بعد خطاب اٹل کتاب ہو دیوں سے ہے۔ انہیں وعوت وی جاتی ہے کہ وہ اس کتاب کو قبول کرلیں ہو اس کتاب کی تعدیق کرنے والی ہے جو تسارے ہاں موجو دہے۔ انہیں سخت دھم کی وی جاتی ہے کہ اگر بلاوجہ وہ قبول حق سے روگر دانی کریں گے توان کی بدا ممالیوں کی وجہ سے اللہ انہیں منح کر کے ان کے چرے پھیر دے گا اور ان پر ای طرح لعنت ہوگ جس طرح سبت کی خلاف ورزی کرنے والوں پر ہوئی تھی۔ ار تکاب شرک سے انہیں منع کیا جاتا ہے اور خالص توحید کو قبول کرنے کی دعویت دی جاتی ہے جس کی اساس پر خود ان کا دین بھی استوار ہوا ہے۔ اللہ تعالی شرک کو معاف نیس فرماتے جبلہ اس کے علاوہ تمام گناہ معاف ہو سکتے ہیں 'شرک بسرحال گناہ عظیم ہے۔

''لے وہ لوگوجنیں کتاب دی گئی تھی' مان لو اس کتاب کو جو ہم نے اب نازل کی ہے اور جو اس کتاب کی تعدیق و

تائید کرتی ہے جو تہمارے پاس پہلے ہے موجو دتھی۔اس پر ایمان لے آؤ تبل اس کے کہ ہم چرے بگاڑ کر چیچے پھیر دیں یا

ان کو اس طرح لعنت زوہ کر دیں جس طرح سبت والوں کے ساتھ ہم نے کیا تھا اور یا در کھو کہ اللہ کا تھم نافذ ہو کر رہتا ہے۔

اللہ بس شرک بن کو معاف نہیں کرتا' اس کے ماسوا دو سرے جس قدر گناہ ہیں وہ جس کے لئے چاہتا ہے معاف کر دیتا ہے۔

اللہ بس شرک بن کو معاف نہیں کرتا' اس کے ماسوا دو سرے جس قدر گناہ ہیں وہ جس کے لئے چاہتا ہے معاف کر دیتا ہے۔

اللہ کے ساتھ جس نے کسی اور کو شریک ٹھرایا۔اس نے تو بست بن بڑا جھوٹ تھنیف کیا اور بڑے سخت گناہ کی بات کی ۔''

ائل کتاب کو ان کی صفت اہل کتاب سے پکار آگیا' اس لئے کہ اس صفت کا نقاضا سے تھا کہ وہ سب سے پہلے دعوت

امل کی کو قبول کرتے اور سب سے پہلے مسلمان بن جاتے۔

(یا آیھا الّذیْنَ اُو تُو ا الْکتٰبَ اَمنُو ا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَکُمْ (٤٧٤) (الله و و لوگوجنیں کتاب دی گئی تھی' مان لو اس کتاب کو جوہم کے اب ٹازل کی ہے اور جو اس کتاب کی تقدیق و تائیر کرتی ہے جو تسارے پاس پہلے سے موجود تھی۔''

چونکہ ان کو کتاب دی گئ ہے 'اس لئے ان کے لئے ہدایت قبول کر ٹاکوئی انوکی بات نہیں ہے اس لئے کہ جس اللہ

نے انہیں کتاب دی ہے وہی اب انہیں وعوت ایمان وے رہا ہے کہ اس کتاب پر بھی ایمان لاؤ جو تسارے پاس موجود کتاب کی تصدیق کر رہی ہے۔یہ ان کے لئے تو کوئی انو کھی بات نہیں 'جبکہ ہے کتاب ان کی کتابوں کی مصدق بھی ہے۔

آگر ایمان دلائل پر موقوف ہوتا' یا ظاہری اسباب پر موقوف ہوتا تو یہو دی سب سے پہلے موسین میں سے ہوتے۔
لیکن یہودی اپنے مخصوص مفاوات اور مصلحوں کا شکار ہوگئے۔ نیز وہ کیند اور عناد کی وجہ سے ایمان ند لا سکے۔ بید لوگ اپنے مزاج کے اعتبار سے بھی ند ماننے والے تھے۔ مزاج میں اکر تھی۔ تورات نے ان کے لئے دواکری ہوئی گر دن رکھنے والی قوم" کے الفاظ استعمال کئے۔ یہ وجہ ہے کہ بید لوگ ایمان ند لائے۔ اللہ کی طرف سے بھی ان کے حق میں سخت اور خوفاک تدید آئی۔

(ُمِّنْ قَبْلِ اَنْ نَظْمِسَ وُجُوهُا فَنَرُ دَّهَا عَلَى اَدْبَا رِهَآ اَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّآ اَصْحٰبَ السَّبْت وَكَانَ اَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا (٤٧:٤))

وواس پر ایمان لے آؤ قبل اس کے کہ ہم چرے بگاڈ کر چھپے چیردیں یا ان کوای طرح احت زوہ کر دیں جس طرح سبت والوں کے ساتھ ہم نے کیا تھا' اور یا در کھو کہ اللہ کا تھم نافذ ہوکر رہتا ہے ۔

طمس الوجوہ 'کا مغموم ہے کہ چرے کے وہ خدو خال منا دیے جائیں 'جن کی وجہ سے انسان انسان بنآ ہے اور چروں کو بگاڑکر چیچے کی طرف چلے۔ اس سے مراد انہیں خوناک عذاب سے فررانا ہے جس میں ان کے چروں کو پیٹے کی طرف موڑکر پیچے کی طرف چلے پر مجبور کرنا شامل ہے ۔ اس عذاب میں وہ لعنت بھی شامل ہے جو اصحاب السبت پر وار دبوئی۔ (ہے وہ لوگ تھے جنوں نے سبت کے ون شکار کرنے کی کوشش کی حالا تکہ ان کی شریعت کے مطابق ان پر ہے شکار حرام تھا) اس جرم پر اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو عماآ بندر اور خزیر بنا دیا تھا۔ نیز اس سے بے مراد بھی ہوسکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے تصورات اور دل و وماغ سے ہدایت اور بصیرت کے آثار منا وے اور ان کو دوبارہ کفر اور جاہلیت کی طرف لوٹا دے ۔ یعنی اس حالت کی طرف جب ان کے پاس کوئی کتاب ہدایت نے تھی اور پھر ہے ایمان کے بعد کفر کی حالت میں چلے جائیں ۔ ایمان کے بعد دوبارہ کفر میں چلا جانا' ہدایت کے بعد گرائی میں چلا جانا' موات کے بعد گرائی میں چلا جانا' ہدایت کے بعد گرائی میں جلا جانا' موات کی دراصل چروں کا بگاڑ دینا ہے۔ اور انسان کا اللے پاؤں پھرنا ہر تشم کے ارتداد سے براہ ب

جاہے یہ مغموم ہویا وہ مفوم ہو بسرحال ہے ایک خوفناک تندید اور ڈراوا ہے جو یہودیوں کے کرخت اور متکبرانہ مزاج کے لئے مناسب سزا ہے۔ای طرح ان کے برے اور خبیث المال کے لئے بھی یک مناسب سزا ہے۔

اس تهدید سے ڈرکر کعب الاحبار مسلمان ہوگئے تھے۔ این ابی حاتم نے روایت نقل کی ہے اپنے والد' این تغیل' عمر ابن واقد' یونس ابن جلیں ' ابو ادر ایس ' عائم الخولائی کی سند سے۔ انہوں نے کہا کہ ابو مسلم خلیلی کعب کے استاد تھے اور وہ انہیں رسول خدا '' سے ملنے میں دیر کرنے پر طلامت کرتے تھے۔ کتے ہیں ابو مسلم نے کعب کو بھیجا کہ وہ حضور کو دیکھیں کہ '' ایا حضرت محمد دو وہ کی تعلوت کرنے والے '' ایا حضرت محمد دو وہ کی تعلوت کرنے والے کو بید خلاوت کرنے سا

(يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ أُوتُوا الْكِتْبَ امِنُوْ ابِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُ دَّهَا عَلَى اَدْبَارِهِمَآ (٤٧:٤))

(اے وہ لوگوجنیں کتاب دی گئی تھی 'مان لو اس کتاب کو جو ہم نے اب نازل کی ہے اور جو اس کتاب کی تائید و تقدیق کرتی ہے جو شمارے پاس پہلے ہے موجو دتھی۔اس پر ایمان لے آؤ قبل اس کے کہ ہم چرے بگا ڈکر پیچے پھیر دیں۔) میں بھاگا اور پانی سے خسل کیا اور میں نے اپنے چرے پر ہاتھ پھیرکر دیکھا کہ کمیں میراچرہ منے تو نہیں ہوگیا ہے ' اس کے بعد میں مسلمان ہوگیا۔

اور اس تمدید پر آخری وعید و کان آمر الله مَفْعُولًا (اور یادرکھو کہ الله کا علم نافذ ہوکر رہتا ہے) ہے۔ یہ کرر تهدید اور وراوا ہے اور یبودیوں کے مزاج کے عین مطابق ہے۔

اس کے بعد ایک اور تهدید آمیز اختیامیہ آیا ہے اور یہ آخرت کے متعلق ہے اور حمیہ اور ڈراوااس مقصد کے لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ شرک کے جرم کو بھی معاف نہیں کرتا 'جبکہ اس کے سواجس قدر اور جس نتم کے جرائم ہیں ان کی ۔ مغفرت کا دروازہ کھلا ہے 'بشرطیکہ اللہ کی مثیت ہو۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذَلِكَ لِمَنْ يَّشَآ ءُ وَ مَنْ يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَقَد افْتَرُى اثْمًا عَظِيْمًا (٤٨)

" الله بس شرک ہی کو معاف نہیں کر آ ' اس کے ماسوائے دو سرے جس قدر گناہ ہیں وہ جس کے لئے چاہتا ہے معاف کر دیتا ہے۔ اللہ کے ساتھ جس نے کسی اور کو شرک ٹھسرایا اس نے تو بہت ہی بڑا جھوٹ تعنیف کیا اور بڑے سخت گناہ کی بات کی۔''

سیاق کلام ہے یہ بات ضمنا گابت ہوتی ہے کہ یمودی ہی شرک ہیں بتلا تھے اس لئے ان کو ہی دعوت دی جاتی ہے کہ وہ توحید خالص کو اپنائیں اور شرک کا ارتکاب نہ کریں ۔ یمال اللہ تعالی نے ان کے کی شرکیہ تول یا فعل کا ذکر شیں کیا۔ البتہ قرآن کریم کے دو سرے مواقع پر بعض تغییلات موجود ہیں۔ قرآن کریم نے ان کے اس عقیدے کا ذکر کیا ہے کہ عزیر اللہ کے بیغے ہیں جیسا کہ نصار کی سے کہ بار نے میں یہ عقید ہر کھتے تھے کہ وہ اللہ کے بیغے ہیں ۔ اور طا ہر ہو کہ یہ شرک ہے ۔ ای طرح قرآن کریم نے اپنے احبار اور دہان کو اللہ کے سوار بینا رکھا ہے۔ " یہ لوگ احبار اور دہان کو قانون سازی کا حق دیجے تھے ۔ ان کو طال و حرام کے افتیارات بھی دیے تھے ، طالا تکہ یہ حقوق ایسے ہیں کہ یہ اللہ کے مخصوص حقوق ہیں اور یہ اللہ کی صاکبت کا مخصوص ترین افتیارات بھی دیے تھے ، طالا تکہ یہ حقوق ایسے ہیں کہ یہ اللہ کے مخصوص حقوق ہیں اور یہ اللہ کی صافحت کا مخصوص ترین دائرہ ہے ۔ یکی وجہ ہے کہ اہل کتاب کو بھی قرآن نے مشرکین تصور کیا۔ اس نقط نظر کو اسلامی تصور حیات ہیں بہت ایمیت حاصل ہے کہ کھک افران کی شرائک کی اس سے وضاحت ہوتی ہے جیسا کہ اس سورہ میں اس کی تفییلات حاصل ہے کہ کھک اور اس کی تفیلات

آمے آری ہیں۔

اس کے علاوہ سے بات بھی چیش نظر رہے کہ حضور کے دور ہیں جو یمودی جزیرۃ العرب میں رہتے تھے 'ان کے نظریات میں کی پہلوؤں سے بت پرتی داخل ہو چی تھی اور ان کے اعمال بت پرتی سے بھرے پڑے تھے ۔ یہ لوگ توحید سے مخرف ہو گئے تھے اس لئے یمال ان کو بختی سے ڈر ایا جاتا ہے کہ اللہ شرک کو ہرگز معاف نہیں کر تا آگر چہ شرک سے کم تر درج کے ہرفتم کے گناہ وہ معاف کر تا ہے ۔ ایسے شخص کے لئے معانی کی کوئی صورت نہیں ہے جس نے دنیا میں شرک کیا ہواور پھر تو ہے بغیر مرگیا ہو۔

شرک اس لئے جرم عظیم ہے کہ اس کی وجہ سے اللہ اور بندے کے درمیاں روز ٹوٹ جاتا ہے۔ اور شرک کو سے
امید نہیں ہوتی کہ اللہ اسے معاف کر وے گا۔ آگر ایسے لوگ اس ونیا ہے اس حال میں جائیں کہ وہ مشرک ہوں اور ان
کا اللہ تعالیٰ کی ذات ہے کوئی رابطہ نہ ہو۔ ان کی مغفرت نہیں ہو سکتی۔ جو مخص بھی شرک کرے اور اس شرکیہ حالت میں
ونیا ہے چلا جائے 'جبکہ اس کے سامنے دلائل توحید مظاہر کا کتات اور رسولوں کی تعلیمات میں موجو و ہوں تو وہ جنی ہو
گا۔ آگر اس میں بھلائی کا ذرہ برابر عضر بھی موجو و ہوتا تو وہ ایسا ہرگز نہ کرتا۔ اس جرم کا ارتکاب وہی مخص کرتا ہے جو
اس قدر فساو میں ووب گیا ہو 'جس سے والیسی کی کوئی صورت نہیں ہے۔ اس کی وہ فطرت سلیمہ کلف ہو چکی ہوتی ہے جو
اللہ نے اسے دی تھی۔ اور وہ مخص سب سے نچلے در ہے میں چلا گیا ہے اور اس نے اسے آپ کو گویا جنم کی آگ کے
لئے تیار کر لیا ہے۔

رب وہ جرائم جو اس واضح 'ظا جر معظیم 'گندے اور کھلے ظلم ہے کم درجے کے ہیں تو یہ تمام گناہ اگرچہ وہ کہار ہی کیوں نہ ہوں ان کی معفرت کا دروازہ اللہ کے بال کھلا ہے بشر طیکہ اللہ کی معبت ہو۔ یہ جرائم حدود معفرت کے اندر واقل ہیں۔ چاہے اس نے توبہ کی ہو اور اللہ معاف کر دے یا بغیر توبہ کے قیامت میں معاف ہوں۔ جس طرح بعض روایات میں آیا ہے 'بشر طیکہ بندہ اللہ کے فضل کا شعور اپنے اندر پاتا ہو۔ وہ اللہ کی معفرت کا امیدوار ہو اور اے یقین ہو کہ اللہ معفرت کر سکتا ہے اور یہ کہ اللہ کی معفرت کر سکتا ہے اور یہ کہ اللہ کی معفرت اس کے گناہوں سے بہت زیادہ ہے۔ یہ ہم امیدواری اللہ کی رحمت کے بارے میں 'جو ختم نہیں ہوتی اور نہ محدود ہوتی ہے۔ وہ ایک رحمت ہے جس کے آگے دروازے بند نہیں ہوتے اور نہ بی ان دروازوں پر دربان ہوتے ہیں۔

امام بخاری اورامام مسلم دونوں نے قتید 'جریر این عبد الحمید 'عبد العزیز این رفع ' زید این و بب کی سند کے ذریعے حضرت العذر سے نقل کیا ہے ۔ وہ کہتے ہیں: ہیں ایک رات نکا تو کیا دول کہ حضور " اکیلے جارہ ہیں اور آپ کے ۔ ماتھ کوئی انسان نہیں ہے ۔ کہتے ہیں کہ میں نے ہیہ سوچا کہ شاید حضور " یہ پند نہیں کرتے کہ ان کے ساتھ کوئی جائے ۔ آب میں چاند کے سائے میں چاند کون ہو تم ؟" آبم میں چاند کے سائے میں چاند آپ پر فداکرے ۔ آپ " نے فرمایا آدد ابو ذر آؤ۔ " کہتے ہیں ہیں آپ کے ساتھ کچھ میں نے عرض کیادد ابو ذر آؤ۔ " کہتے ہیں ہیں آپ کے ساتھ کچھ میں نے عرض کیادد ابو ذر آؤ۔ " کہتے ہیں ہیں آپ کے ساتھ کچھ در کے لئے چلا۔ آپ " نے جھے اللہ تعالیٰ نے در کے لئے چلا۔ آپ " نے جھے کہا آدد بھے کھیائے رہے اور اس میں اچھا تصرف کیا۔ " اس کے بعد حزید کچھ دیر میں ان کے ساتھ چکھ دیر میں ان کے ساتھ چکا۔ آپ " کے بعد حزید کچھ دیر میں ان کے ساتھ چکا۔ اس کے بعد حزید کچھ دیر میں ان کے ساتھ چکا۔ اس کے بعد حزید کچھ دیر میں ان کے ساتھ چکا۔ اس کے بعد حزید کچھ دیر میں ان کے ساتھ چکا۔ اس کے بعد آپ " جھھ سے کھا آدد و جھے اس کھی جگہ بھایا جس کے اردگر دیکھر میں ان کے ساتھ چکا۔ اس کے بعد آپ " جھھ سے کھا آدد و جھے اس کھی جگہ بھایا جس کے اردگر دیکھر

تے ۔ جھ ہے کا دو تم او حربی جاوی ماں تک کہ میں لوث آؤں۔ "اس کے بعد آب وادی میں آگے چلے گئے یہاں تک کہ آپ جھے نظرند آ رہ تے ۔ آپ کافی دیر تک ند آئے یہاں تک کہ انظار طویل ہوگیا۔ اس کے بعد جھے آپ کے آنے کی آواز آئی اور آپ یہ فرمار ہے آئے آد اگر چہ اس نے زناکیا ہو اور اگر چہ اس نے چوری کی ہو۔ "جب آپ " والی آگے تو میں پوچھ بغیرند رہ سکا :"لے رسول " جھے اللہ آپ پر قربان کر دے 'آپ اس وادی میں کس کے ساتھ باتیں کر رہ تھے ؟ "میں نے تو کسی کو ساکہ وہ آپ کے ساتھ بات کر رہا تھا۔ آپ " نے فربایا آدمیہ جریل تھے ' یہ وادی کی طرف تھے ۔ اللہ اللہ اللہ علی مراکد اللہ کی طرف تھے کے ساتھ کی طرف تھے کے ساتھ کی مراکد اللہ کے ساتھ کی کا مرب کے ایک اس حال میں مراکد اللہ کی طرف تھے کی کو شریک ند کر رہا ہو وہ وہ جنت میں وائل ہو گا۔ میں نے کہا کہ ''اے جبری آگر چہ اس نے زناکیا اور چوری کی ہو اور زناکیا ہو؟ " تو انہوں نے کہا ''اگر چہ اس نے چوری کی ہو اور زناکیا ہو؟ " تو انہوں نے کہا ''اگر چہ اس نے چوری کی ہو اور زناکیا ہو؟ " تو انہوں نے کہا ''اگر چہ اس نے چوری کی ہو اور زناکیا ہو؟ " تو انہوں نے کہا ''اگر چہ اس نے چوری کی ہو اور زناکیا ہو؟ " تو انہوں نے کہا ''اگر چہ اس نے چوری کی ہو اور زناکیا ہو اور شراب یل ہو۔ "

این ابی حاتم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر ابن عبداللہ سے روایت کی ہے: حضور نے فرہایا ' جو شخص مجی مرجائے اس حال میں کہ وہ اللہ کے ساتھ شریک نہ کر رہا ہو تو اس کے لئے مغفرت جائز ہو جائے گی ' اگر اللہ نے چاہا تو اس عذاب دے گا اور اگر اللہ نے چاہا تو اس بخش دے گا ۔ اللہ تعالیٰ اس بات پر ہرگز مغفرت نہیں کر آ کہ اس کے ساتھ کی کو شریک کیا جائے ۔ اس کے سواجے چاہے گا بخش دے گا۔

این ابو طائم نے اپنی سند کے ساتھ حفرت این عمرے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں : ''جم اصحاب رسول " زندہ جان کے قابل ' پہتم کا مال کھانے والے ' بے گناہ عور توں پر تمت لگانے والے ' جھوٹی شاوت دینے والے میں شک نہ کرتے تھے (کہ وہ جنمی ہیں) یماں تک کہ ہے آیت نازل ہوئی : ''اللہ اس بات کو معاف نہیں کر آگہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے اور اس کے سواوہ جس کی چاہے مغفرت کر دے گا۔'' اس کے بعد اصحاب رسول " نے شاوت دینا چھوڑ دیا۔ کیا جائے اور اس کے سواوہ جس کی چاہے مغفرت کر دے گا۔'' اس کے بعد اصحاب رسول " نے شاوت دینا چھوڑ دیا۔ طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عمر مہ 'حضرت این عباس سے روایت کی ہے کہ نبی " نے فرمایا :'' اللہ تعالیٰ نے کہا ہے ' ہو شخص سے جانتا ہو کہ ہیں گناہوں کی مغفرت کرنے پر قادر ہوں تو ہیں اس کے گناہ معاف کر دوں گا۔ اور ہیں کونٹی پرداہ نہیں کر تاجب تک وہ میرے ساتھ کسی کو شریک نہ کر دے ۔''

اور اس آخری مدیث میں ہمارے لئے ایک بھیرت افروز لحد فکریہ ہے۔اصل اہمیت اس بات کو حاصل ہے کہ بھلائی 'امید' خوف اور حیا کے پس پردہ دل کے اندر اللہ کا حقیقی شعور ہونا چاہئے۔آگر انسان سے کوئی گناہ سرزد ہوجائے تو اس کا بید شعور اور اس پر بنی بھلائی کا جذبہ 'امید' خوف اور حیاء انسان کے اندر خدا تری پیداکرتے ہیں اور انسان معفرت کا انل ہوجاتا ہے۔

اب قرآن مجید ذرا آگے بڑھتا ہے اور جماعت مسلمہ کو بہودیوں پر مزید آگے بڑھاکر حملہ آور کر آ ہے۔ اس کے ساتھ ہی ان لوگوں کا لیک اور تعجب خیز پہلو سامنے لاتا ہے۔ یہ کہ یہ بہودی لوگ ایٹ آپ کو اب بھی اللہ کی برگزیدہ قوم بھتے ہیں ' اپنی تعریفیں کرتے ہیں ' اپنی پاکی وامال کی حکایتی سناتے ہیں ' جبکہ ان کی حالت یہ ہے کہ وہ بات کو اپنے اصل منہوم و مراد سے بدل دیے ہیں اور اللہ اور رسول کے مقابلے ہیں سمتاخی کرتے ہیں ' جبکہ وہ خود جبت (ہر قتم کے وہیات) اور طاغوت پر ایمان لاتے ہیں جیمیا کہ آگے اور اپنی پاکی بیان کر کے اور اپنے آپ کو اللہ کا مقرب کمی

كر 'أكرچه وه بدعمل مون 'الله پر افتراء باند صترین -

اَلَمُ تَوَ إِلَى الَّذِينَ يُؤَكُّونَ اَنفُسَهُمْ * بَلِ اللهُ يُزَكِّنُ مَنْ

يَّنَا اللهِ اللهُونَ فَتِيْلًا ﴿ اللهُ اللهُ اللهِ الله يَهَ إِنْهًا مُهِيئنًا ﴿ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله

ودتم نے ان لوگوں کو بھی ریکھا جو بہت اپنی پاکیزگی نفس کا دم بھرتے ہیں؟ حالاتکہ پاکیزگی تو اللہ بن جے چاہتا ہے عطاکر آ ہے ' اور (انہیں جو پاکیزگی نہیں ملتی تو درحقیقت) ان پر ذرہ برابر ظلم نہیں کیا جاتا۔ دیکھو تو سمی ' سے اللہ بر بھی جھوٹے افتراء گھڑنے سے نہیں چوکتے۔اور ان کے صریحا ''گناہ گار ہونے کے لئے یمی لیک گناہ کانی ہے۔''

یمو دیوں کا بیہ قدیمی وعویٰ ہے کہ وہ اللہ کے مخار اور برگزیدہ لوگ ہیں۔ایک وقت تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اس امانت کے اٹھانے اور فرائفل رسالت اور دعوت کے لئے چنا تھا اور اللہ تعالیٰ نے ان کی خاطر فرعون اور ان کے ساتھیوں کو ہلاک کیا تھا۔ بنی اسرائیل کو ارض مقدس کا وارث بنایا تھا'لیکن اس کے بعد آنے والے ادوار میں انہوں نے سرے سے اسلامی نظام ہی کو ترک کر دیا۔اور انہوں نے اس کر وارض پرعظیم نافرمانیوں اور کبیرہ گناہوں کاار تکاب شروع کر دیا۔ان مناہوں سے زمین بھی کا بنے تکی ۔ان کے لئے ان کے احبار 'علاء نے ان چیزوں کو طال کر دیا جے اللہ نے حرام کیا تھا 'اور ان یر ان چیزوں کو حرام کر دیا جو الله تعالیٰ نے حلال قرار دی تھیں ۔ انہوں نے ان غلط کاموں میں ان احبار کی بیروی شروع کر دی تھی۔اور ان احبار نے اس طرح جو غد انگی کا دعویٰ کیا تھا' اس کا انہوں نے انکار نہ کیا حالانکہ حلال وحرام کا تغیین تو اللہ کا کام تھا۔ ان احبار نے اللہ کی شریعت میں تبدیلیاں کر دیں تا کہ بادشاہوں اور شرفاء کو خوش کریں اور جمہور عوام کے رجحانات اور میلانات کی پیروی و چایلوی کریں _ یکی وجہ تھی کہ انہوں نے گویا ان کو اپنارب بنالیا تھا۔ پھرانہوں نے سو د کھانا شروع کر دیا۔ان کا تعلق اپنے دین اور اپنے رب کے ساتھ کمزور ہوگیا' ان جرائم اور ان کے ساتھ بے شار دو سرے جرائم کے باوجو د وه بدستور اس زعم میں مبتلا ہیں کہ وہ اللہ کی برگزیدہ قوم ہیں 'اور سے کہ ان کو آگ فقط چند دن تک چھوئے گی اور سے کہ اللہ كے زويك مرف يورى بى نجات كے ستحق بيں - كويا دين صرف رشته دارى تك محدود موكيا ہے يا دين بيس مجى ذاتى تعلقات اور روستیاں کام کرتی ہیں جن ہے ابلہ تعالیٰ بہت ہی بلند ہے۔ اس کئے کہ اللہ کو اپنے بندوں میں ے سمی کے ساتھ نہ قرابت داری ہے اور نہ نبت ہے ۔ اللہ کے ساتھ اس کے بندوں کا تعلق صرف درست عقائد کی وجہ ے قائم روسکتا ہے عمل صالح کے ساتھ قائم روسکتا ہے اور اسلامی نظام حیات پر طابت قدی سے روسکتا ہے -جس محفص نے اس تعلق میں خلل وُالا' اس پر الله کاغضب نازل ہوا۔اور الله کاغضب اس وقت بہت بی جوش میں آنا ہے جب الله ایک مراہ قوم کو ہدایت بخشے مگر وہ قوم ہدایت کے مقابلے میں انواف کی راہ اختیار کر لے ۔ان بیودیوں کے حالات آج کے نام نماد مسلمانوں سے مخلف نہیں ہیں 'جو سے بچھتے ہیں کہ وہ است محربیہ میں سے ہیں اور سیر کہ اللہ تعالی لاز ما ان کی مدو کرے

گا اور یمودیوں کو ان کی سرزیں سے نکالے گا جبکہ وہ کمل طور پر اسلام سے نکل گئے ہیں 'حالا کلہ اسلام ان کا دین اور نظام زندگی ہے لیکن انہوں نے اسے اپنی زندگیوں سے نکال دیا ہے اور وہ اللہ کی کتاب کے مطابق کوئی فیصلہ نہیں کرتے ۔ نہ اسپنے مقدمات میں نہ اپنے اقتصادی مسائل میں ۔ نہ اپنے اجتماعی معاملات میں اور نہ اپنے آ داب و عادات میں ۔ ان کا اسلام صرف مسلمانوں جسے نام رکھنے تک محدود رو گیا ہے ۔ اور سے کہ وہ مسلمانوں کے ملک میں پیدا ہوئے ہیں 'جس میں وہ بھی زندہ رہ بہ سے اور بھی انہوں نے اس میں دین اسلام قائم کیا تھا اور اسلامی نظام کے مطابق تمام نیسلے کیا کرتے تھے ۔

الله تعالیٰ رسول فدا " کے سامنے تعجب کا اظهار فرما رہے ہیں کہ سے یہودی بھی عجیب ہیں کہ وہ اپنے آپ کو بہت ہی پاک قوم سجھتے ہیں ۔ لیکن آج کے مسلمانوں کا معاملہ تو اس تعجب انگیز صورت حالات سے بھی زیادہ تعجب انگیز ہے کیوں کہ ان کی اخلاقی حالت اس زمانے کے یہودیوں سے بھی زیادہ پست ہو چکی ہے ۔

یہ لوگوں کا کام نہیں ہے کہ وہ میاں معوبی کر اپنی پاک وامنی کا ڈھنڈو و افیش اور یہ شاوت خود اپنے حق میں دیں کہ وہ نیک ہیں اللہ کے قریبی ہیں اور شعب مختار ہیں۔ بلکہ یہ اللہ کا کام ہے کہ وہ فیصلہ دے کہ اللہ کے فزدیک پاک اور برگزیدہ کون ہے۔ اس لئے کہ وہ دلوں اور عملوں کو خوب جانتا ہے اور لوگوں پر ذرہ برابرظلم نہیں کرتا۔ آگر وہ اللہ کی طرف صحیح معنوں میں متوجہ ہو جائیں 'نیک عمل کریں اور یہ تیر سے چانا چھوڑ دیں۔ آگر وہ ادعاء چھوڑ دیں اور عمل کرتے رہیں نہیت تی خاموشی 'نمایت ہی تواضع کے ساتھ اور نمایت ہی ادب اور حیاء کے ساتھ اور بغیر پاک وامن کے پر وہیگنڈے کے اور بغیر فخر و غرور کے تو اللہ کے بال ان کے کسی عمل کا غین نہ ہوگا کوئی عمل بھول چوک کی وجہ سے حساب سے ساقط نہ ہوگا اور نہ ان کاکوئی حق مارا جائے گا۔

الله تعالیٰ خود یمودیوں کے خلاف شادت دیتے ہیں کہ وہ جو دعوے کر رہے ہیں کہ وہ برگزیدہ لوگ ہیں اور ان سے الله بسرحال راضی ہے تو یہ لوگ الله پر بہت براافتراء بائدہ رہے ہیں۔اللہ تعالیٰ ان کے اس دعوائے باطل کی ندمت کرتے ہوئے اس طرح اسے لوگوں کی نظرون میں ساقط کر وانتے ہیں۔

(اُنْظُرْ كَیْفَ یَفْتُرُ وْنَ عَلَی الله الْكَذَبَ وَكَفَی بِهِ اَثْمًا مُبِیْنًا (٤: ٥٠) " دَیمو توسی 'یه الله پر بھی جھوٹے افتراء گھڑنے سے نہیں چوکتے اور ان کے صریحا سُٹناہ گار بونے کے لئے ہی ایک ٹناہ کافی ہے۔"

زرا سوچ تو سی 'ہم لوگ ہو اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں 'اس کے کہ ہمارے نام مسلمانوں جے ہیں اور ہم ایک مرزمینوں ہیں بنتے ہیں جمال کبھی مسلمان بساکرتے تھے تو یہ کتا ہوا جھوٹ ہے۔ ہم لوگ اسلام کو اپنی زندگی کے کسی بھی شجے ہیں نافذ نہیں کرتے لیکن اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں۔ اپنی سیرت اور صورت ہیں ہم اسلام کی شکل کو مسح کر رہے ہیں اور اپنی عملی زندگی سے اسلام کے خلاف شمارت وے رہے ہیں اور پھر بھی ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم برگزیدہ لوگ ہیں اور نبی " کے امتی ہیں اگرچہ ہم نے اپنی عملی زندگی سے اسلام کو کمل طور پر بے دخل کر دیا ہے۔ ہیں بھتا ہوں کہ ہماری صورت حال بھی اس صورت حالات سے مختلف نہیں ہے جس کی طرف اللہ تعالیٰ حضرت محمد میں جس کے ساتھ متوجہ فرماتے ہیں اور ایک عظیم محمد کا اور تکاب کر رہے ہیں اور ایک عظیم محمد کا اور تکاب کر رہے ہیں اور ایک عظیم محمد کا اور تکاب کر رہے ہیں اور ایک عظیم محمد کا اور تکاب کر رہے ہیں

لعو *ز* بالله-

یاد رکھے ایک اللہ کا دین ایک نظام حیات ہے۔ اور اللہ کی اطاعت کے معنی ہے ہیں کہ پوری زندگی ہیں اس نظام کی حکرانی قائم کی جائے۔ اللہ کا قرب اس وقت نصیب ہو گاجب اللہ کی اطاعت کی جائے۔ ذرا غور سیجے کہ ہم اللہ اس کے دین اور اس کے نظام زندگی سے کس قدر دور ہیں۔ پھر یہ بھی غور سیجے کہ ہمارا اور یہو دیوں کا حال بالکل ایک جیسا ہے جن کے حال پر اللہ اور رسول تعب کرتے ہیں۔ ان کے بے بنیاد دعوے کو اللہ پر افتراء سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اس لئے یمو دیوں کے خان ضابطہ ہمارے خلاف ضابطہ ہو گا۔ ان کا حال اور ہمارا حال ایک جیسا ہو گا۔ اور یاد رکھے کہ اللہ کی کی ساتھ کوئی رشتہ داری نہیں ہے اور نہ کس کے ساتھ دوستی ہے۔

---0000---

سلسلہ کاام بدستور انی لوگوں کے بارے میں جاری ہے جو لوگ اپنے آپ کو برگزیرہ تجھتے ہیں ' حالانکہ وہ حق کے مقابلے میں باطل پر ایمان لاتے ہیں۔ ایسے احکام کو تشلیم کرتے ہیں جو ازروے شریعت متند نہیں ہیں اور ان احکام کے لئے کوئی ایسا ضابطہ نہیں ہے جو ان کو ظلم اور زیادتی سے بازر کھ سکے ۔ یہ ہے ایمان بالجہت و الطاغوت جبکہ وہ شرک اور مشرکین کے حق میں یہ گوائی بھی دے رہے ہیں کہ یہ لوگ مسلمانوں سے زیادہ ہدایت یافتہ ہیں حالانکہ الل ایمان اللہ کی کتاب 'اللہ کی شریعت اور اس کے نظام حیات پریفین رکھتے ہیں۔ ان کے حال پر اس تعجب خیزی اور ان کی ذلالتوں کے ذکر کے بعد اللہ تعالیٰ ان لوگوں پر شدید تقید فرباتے ہیں اور ان کو زلیل و خوار قرار دیتے ہیں۔ ان کے مزاج کے خفیہ گوشے کھولتے ہیں کہ وہ سخت حاسد اور بخیل ہیں۔ ان کی طرف سے دین ابراہی سے منحرف ہوکر موجودہ موقف اپنانے کے اسباب بتائے جاتے ہیں ' حالانکہ وہ دین ابراہیمی پر بے حد فخرکرتے ہے اور حضرت ابراہیم پر اپنے شجرہ شب ختم ہونے پر بھی وہ نمایت ہی فخر ہیں۔ ان کے رابی بیائی ہوئی آگ کافی ہے۔

اَلَةِ تَوَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتْبِ يُؤْمِنُونَ

بِالْحِبُتِ وَ الطَّاعُونِ وَ يَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَوُلَا اللهُ عَلَى مِنَ الَّذِينَ اللهُ فَالَوْ اللهُ عَلَى مِنَ اللهُ عَلَى اللهُ فَالَى مِنَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى تَحِدَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى تَحِد اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

اِبُرُهِ يُوَ الْكِتْبَ وَ الْحِكْمَةَ وَ التَّيْنَاهُمُ مُّلُكًا عَظِيْمًا اللَّى فَمِنَاهُمُ مَّنَ امَنَ يِهِ وَمِنْهُمُ مَّنَ صَدَّ عَنَهُ ﴿ وَكَفَى بِجَهَنَّوَ سَعِيْرًا اللهِ

دوریا تم نے ان لوگوں کو نہیں دیکھاجنہیں کتاب کے علم میں سے پچھے حصد دیا گیا ہے اور ان کا حال ہے ہے کہ جبت اور طافوت کو مانتے ہیں اور کافروں کے متعلق کہتے ہیں کہ ایمان لانے والوں سے تو یک زیادہ صحیح راستے پر ہیں۔ ایسے ہی لوگ ہیں جن پر انتد نے لعنت کی ہے اور جس پر اللہ لعنت کر دے پھر تم اس کا کوئی مد دگار نہیں یاؤ گے ۔کیا حکومت میں ان کا کوئی حصہ ہے؟ اگر ایسا ہوتا تو دو سروں کو ایک پھوٹی کو ڈی تک نہ دستے۔پھرکیا ہے دو سروں سے اس لئے حمد کرتے ہیں کہ انتد خصہ ہے؟ اگر ایسا ہوتا تو دو سروں کو ایک پھوٹی کو ڈی تک نہ دستے۔پھرکیا ہے دو سروں سے اس لئے حمد کرتے ہیں کہ انتد خطاکی نے انہیں اپنے نظل سے نواز دیا؟ اگر ہے بات ہے تو انہیں معلوم ہو کہ ہم نے ابراہیم علیظے کی اولا دکو کتاب اور حکست عطاکی اور ملک عظیم پخش دیا مگر ان میں سے کوئی اس پر ایمان لایا اور کوئی اس سے منہ موڑ گیا اور منہ موڑ نے والوں کے لئے تو اس جنم کی بحرکتی ہوئی آگ ہی کائی ہے۔"

جن لوگوں کو کتاب دی گئی تھی وہ اس بات کے زیادہ سخق ہیں کہ وہ اس آخری کتاب قرآن پر ایجان لے آئیں اور شرک سے باز آ جائیں جو ان لوگوں کا شیوہ ہے جن کو اللہ کی طرف سے کوئی کتاب و ہدایت نیس کی ۔ وہ اپنی زندگیوں ہیں کتاب اللہ کے مطابق فیطے کریں اور طاغوت کی اطاعت نہ کریں (طاغوت ہروہ قانون ہے 'جو اللہ کی طرف سے نہیں ہے اور ہروہ تکم ہے جس کی بشت پر کوئی شرق سند نہیں ہے)۔ لیکن یہو دی جو ہرونت پائی دامان کے قصہ خوال تنے اور اس امر بر افخر کرتے تھے کہ وہ اللہ کے توب بندے ہیں' ان دعاوی کے ساتھ ساتھ وہ باطل اور شرک کے پیرو کار تھے ۔ وہ کاہنوں کی آبائے داری کرتے تھے اور اسیخ احبار کی اطاعت کرتے تھے جو ان کے لئے ایسے قوائین بناتے تھے جن پر اللہ کی جانب سے کوئی سند نہ ہوتی تھی ۔ وہ طاغوت پر ایمان لاتے تھے (طاغوت وہ نظام حکومت اور قانونی نظام ہے جو شریعت پر بڑی نہ ہو) اسے طاغوت اس لئے کہا جاتھ کہا جاتھ کہا جاتھ کی اداعت کہ ایم خصوصیات کی اور دیے انسان اپنے لئے ان نصوصیات کا در گی ہو جاتھ کی اور ہیت کے ضابطے کی اطاعت سے با ہر نگال کے لیت کہ جو اللہ کی الوہیت اور حاکمیت کی اہم خصوصیات ہیں اور دیہ انسان اپنے آپ کو شریعت کے ضابطے کی اطاعت سے با ہر نگال لیتا ہے 'جس کے مطابق عدل کر تا اس پر لازی تھا۔ یہ علی ن کا اور ایسا محض طاغوت ہے اور اس طاغوت کے مطبع لیتا ہوں جس کے مطابق عدل کر تا اس پر لازی تھا۔ یہ عمل ہے طفیان کا اور ایسا محض طاغوت ہے اور اس طاغوت کے مطبع لیت ہوں کہ ان کو اس سے قبل کتاب وی گئی متی 'انہوں نے اس کما بی کی ہروی نہ ن کہ وہ وہ کرتے ہیں کہ ان کو اس سے قبل کتاب وی گئی متی 'انہوں نے اس کماب کی پیروی نہ کی۔

جبت (ہر قتم کی وہمیات) اور طاغوت پر ایمان لانے پر مزید انہوں نے بید کیا کہ کفار اور مشرکین کی صف میں جاکھڑے ہوئے اور ان مسلمانوں کے خلاف صف آرا ہوگئے جن کو اللہ نے کتاب دی ہے۔ (وَيَقُولُونَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوا هُولُآء اَهُدَٰى مِنَ الَّذِيْنَ اَمَنُوا سَبِيلًا (٤:١٥) "اور كافروں كے متعلق كتے بيس كَه ايمان لانے والوں سے تو يمي زيادہ سجح راستے پر بيں ۔"

این اسحاق نے بواسطہ محمہ این الی محمر ، عکرمہ اور سعید این جبیر ، حضرت ابن عباس سے بیہ روایت نقل کی ہے کہ قریش ، غلفان ، بنی قرید کے جن لوگوں نے جنگ احزاب میں تمام پارٹیوں اور احزاب کو جمع کیا تھا ان میں جی ابن اطعب ، سلام ابن الحقیق ، ابو رافع ، ربیج ابن الحقیق ، ابو عامر ، وحوح ابن عامر اور ہوزہ ابن قیس سے ۔جب بیہ لوگ قریش کے پاس آئے تو انہوں نے کما : دمید لوگ میوریوں کے احبار اور علاء بیں اور بیہ لوگ بہلی کتاب کے ما برین علاء بیں آپ لوگ ان سے جو بوچمنا عبایں بوچھ لیس کہ تسارا وین اچھا ہے یا بحر سکا دین اچھا ہے ۔ قریش نے ان سے بوچھا ان سے جو بوچمنا عبایں بوچھ لیس کہ تسارا وین اچھا ہے یا بحر سکا دین اچھا ہے ۔ قریش نے ان سے نیادہ ہدایت پر انہوں نے بواب دیا : تسمارا دین محر کے دین سے بستر ہو اور جو لوگ افرد کے آباع ہوگئے ہیں تم ان سے زیادہ ہدایت پر ہو ۔ اس پر انڈہ تعالیٰ نے سے آبیت نازل فرمائی ۔

(اَلَمْ تَوَ اِلَى الَّذِيْنَ اُوتُوا زَصِيبًا مِنَ الْكِتْبِ) ہے لے کر (وَاتَبْنَهُمْ مُلْكُا عَظِيمًا (٤٠٤ م) اور بدان لوگول پر الن طعن ہے اور اس بات كا اعلان ہے كہ دنیا اور آخرے دونوں میں ان كاكوئى تا صر اور دوگار نہ ہوگا اس لئے كہ بدلوگ اب مثركين ہے الداد چاہتے ہیں۔ انہوں نے مثركين كو زیادہ ہدایت یافتہ اس لئے كہ ایل گر اس سے مائل كر لیں ۔ چنانچہ انہوں نے ان كی دعوت قبول كر لی اور يوم الاحزاب میں بدلوگ لئكر لے كر آگے۔ اس جنگ میں حضور "اور آپ كے محاب كرام نے مدینہ كے ارد كر دخدت كھودى اور ان لوگول كے اس عظيم شركا دفعيہ صرف اللہ نے كیا اور (اللہ نے ان لوگول كو بھارى غم و اندوہ كے ساتھ لوٹا دیا جنہوں نے تفركيا تھا اور وہ بھی خیرنہ ہا سے اور اللہ نے ان لوگوں كو بھارى غم و اندوہ كے ساتھ لوٹا دیا جنہوں نے تفركيا تھا اور وہ بھی خیرنہ ہا سے اور اللہ تعالی موشین كی مدد كے لئے كافی تھا۔ وہ توبت توى اور غالب تھا)۔

یہ بات تجب انگیز تھی کہ یہودی ہے کہنے پر اتر آئیں کہ مشرکین کا دین ' دین تحہ " اور آپ کے ساتھیوں کے دین سے بہترے ۔ اور مشرکین ان لوگوں سے زیادہ ہدایت یافتہ ہیں جو اللہ کی تتاب اور اس کے رسول حضرت محمہ "پر ایمان لائے ہیں لیکن یہو دیوں کی جانب سے ہے کوئی انوکھی بات نہیں ہے ۔ حق و باطل کے در میان انہوں نے بھشہ باطل کو ترجیح دی ہے اور اہل حق اور اہل باطل ہیں سے ان کو بھشہ اہل باطل اچھے گئتے ہیں ۔ یہ اس قدر لائچی ہیں جس کی کوئی انتا نہیں ہے ۔ وہ اس قدر تفسانیت ہیں جتل ہوگئے ہیں کہ ان کے مزاج ہیں اعتدال کا آنا ممکن ہی نہیں ہے ۔ ان کے سینے بغض سے بھرے ہوئے ہیں ہو تکتے ۔ وہ اہل حق کے ہاں ' اپنی خواہشات ' اپ لائح اور اپنے کونسے کا سامان نہیں پاتے ۔ انہیں اگر کچھ ماتا ہے تو بھشہ اہل باطل سے ماتا ہے ۔ اس لئے وہ بھشہ شادت حق کے مقابلے ہیں اہل باطل سے ماتا ہے ۔ اس لئے وہ بھشہ شادت حق کے مقابلے ہیں اہل باطل کے لئے شادت دیتے ہیں۔

یے ان کے دائی حالات و عادات ہیں۔ان حالات کی پشت پر جو اسباب تھے وہ اب بھی تائم ہیں اس لئے کہ یہ فعل ان کا طبیعی اور منطق فعل تھا کہ وہ کافروں کے متعلق میہ شمادت دیں کہ وہ اہل ایمان مسلمانوں کے مقابلے میں زیارہ جرایت بر ہیں -

آج يودي برطاكت ين كدوه الى اس قوت سے جوميديا كے حوالے سے ان كے قفے ميں ہے 'اس كرة ارض بر

کامیاب ہونے والی ہر تحرک کو باکام کر سکتے ہیں اور اس سلیلے ہیں وہ الل باطل کے ساتھ بوری بوری معاونت کرتے ہیں آکہ وہ ہر تحریک اسلامی کو بدنام اور نیست و نابو دکر سکیں۔ بعینہ ای طرح انہوں نے قریش سے مد د لے کر دنیا کی پہلی تحریک اسلامی کو بیخ و بن سے اکھاڑنے کی کوشش کی تھی۔

لیکن میہ لوگ بعض او قات اپنی ما ہرانہ مکاری اور تجربہ کاری سے ابیا انداز افقیار کرتے ہیں کہ جدید زمانے کے حالات و تصورات کی وجہ سے اہل باطل کی حمایت آگر کھل کر نہ کر سکیں تو وہ خفیہ طریقوں سے باطل کی حمایت کرتے ہیں تاکہ وہ اہل حق کو نیست و تابود کر دے۔ اور میہ راز داری وہ اس لئے افقیار کرتے ہیں کہ آگر میہ کھل کر سامنے آتے ہیں تو دور جدید میں ان کے فریب کا پر دہ چاکہ ہوتا ہے اور ان کے ایجنٹ عوام الناس میں بدنام ہوتے ہیں 'جو در حقیقت ان کے اشاروں پر کام کرتے ہیں اور ہر جگہ اسلامی تحریکات کو بیخ وین سے اکھاڑ بھیکئے کے لئے رات دن کام کرتے ہیں۔

بلکہ بعض او قات ان کی مکاری اور ہشیاری اس حد تک پہنچ جاتی ہے کہ وہ بظا ہر اسپنے ایجنوں کے ساتھ آپی وشمنی کا اظہار کرتے ہیں اور ان کے ساتھ لڑتے نظر آتے ہیں لیکن دراصل وہ ان لوگوں کے مدد گار ہوتے ہو اسلامی تحریکات کا قلع قع کرنے ہیں گئے ہوئے ہوئے ہیں۔ بعض او قات وہ اپنے ان ایجنوں کے ساتھ جھوثی لڑائی شروع کر دیتے ہیں جو صرف زبان و کلام تک محدود رہتی ہے تاکہ ان کے بیر مخلص ایجنٹ عوام الناس کے اندر پاک و صاف ہو جائیں اور ان کے مفادات کے لئے کام کر کے ان کے دور رس مقاصد پورے کرتے رہیں۔ وہ اسلام اور مسلمانوں کی شکل بگاڑنے کے کام کو بھو ڑتے اس لئے کہ انہیں اصل بغض تو اسلامی نظریہ حیات ہے ہو اور ان کی اصل و شنی احیا ہے اور وہ اے وحوے ہیں نہ ان کی اصل و شنی احیا ہے اور وہ اے وحوے ہیں نہ اسل کی اصل و شنی احیا ہے اور وہ اے وحوے ہیں نہ اسل کی اخیا ہے اسلام کی ہراس تحریک کے ساتھ ہے 'جو انہیں دور سے نظر آئے اور وہ اے وحوے ہیں نہ الل کتے ہوں۔

یہ آیک ہی فطرت ہے 'آیک ہی منصوبہ ہے اور آیک ہی مقصد ہے کی وجہ ہے کہ ان لوگوں کو اللہ کی جانب سے مردود اور ملعون ہونے کا اعلان ہوتا ہے ۔ ان کو رائدہ درگاہ قرار دیا جاتا ہے اور یہ فیصلہ کر دیا جاتا ہے کہ ان کے لئے کوئی نصرت نہ ہوگی اور نہ ان کاکوئی مددگار ہوگا۔

(أو لَيْكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَ مَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَحِدَ لَهُ نَصِيرًا (٢:٤٥) (١٤٤ مى) والله عَن يُولُ بِي جَن يِر الله فَ نَعت كى جه اور جس ير الله لعنت كردے پھرتم اس كاكوئى مددگار نبيں باؤ مے - "

، آج بے بات ہمیں ہولناک نظر آتی ہے کہ تمام مغربی ممالک میودیوں کے ناصرو مددگار ہیں۔اس لئے یمال سوال بیدا ہوتا ہے کہ علام مغربی ممالک میودیوں کے اللہ علیہ اللہ اللہ اللہ نے میودیوں پر احنت کی اور جس کو اللہ نے ملعون قرار دے دیا'اس کا کوئی مددگار نہ ہوگا؟

حقیقت بہ ہے کہ حقیق مددگار صرف اللہ تعالی ہے۔ حقیق مددگار لوگ نہیں ہیں اور نہ حکومتیں ہیں۔ آگرچہ ان کے پاس ایٹم بم اور ہائیڈروجن بم ہول اور میزائل ہوں۔ حقیق ناصر اللہ ہے اور وہ اسپنے تمام بندوں کے اوپر کنفرول کرنے والا ہے اور بم اور میزائل ان لوگوں کے پاس ہیں جو اللہ تعالیٰ کے کمل کنفرول میں ہیں۔ اللہ بی حقیق مددگار ہے ان لوگوں کا جو اس کی مددکرتے ہیں۔ (وَيَنْصُو وَ نَ اللّٰهُ مَنْ يَنْصُوهُ) اور الله صرف ان لوگوں کی معاونت کرما ہے جو

الله پر اس طرح ایمان لے آئیں جس طرح ایمان لانے کاحق ہے اور وہ اس کے نظام کی اس طرح اطاعت کرتے ہیں جس طرح اطاعت کرتے ہیں جس طرح اطاعت کاحق ہوتاہے اور جو تتلیم و رضاکے ساتھ اپنے تمام فیصلے اسلامی منساج اور اسلامی شریعت کے مطابق کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے ان آیات کے ذریعے ایک ایک امت کو خطاب کیا تھا جو صحیح معنوں میں اللہ پر ایمان لا چکی تھی۔ وہ اسلامی نظام زندگی کی مطبع تھی۔ وہ اپنے تمام فیصلے شریعت کے مطابق کرتی تھی اور اللہ تعالیٰ نے اس مومن امت کے مقابلے میں اس کے دشمنوں یعنی یہو دیوں کو کمزور بتایا تھا اور اس وقت الل ایمان کو یہو دیوں پہ نصرت ملتی تھی اور فتح حاصل ہوتی تھی اس کے کہ ان کا مددگار کوئی نہ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ کے ہوئے و عدے کو عملی شکل دے دی تھی اور اللہ کا وعدہ عملی شکل دے دی تھی اور اللہ کا وعدہ عملی شکل مرف ان لوگوں کے ذریعے اختیار کرتا ہے جو صحیح معنوں میں مومن ہوں۔

جس اس وقت تمام طدین 'مشرکین اور اہل صلیب کی جانب سے بالاتقاق یمودیوں کی پشت بنائی سے خانف نہیں ہونا چاہئے اس لئے کہ وہ تو ہردور میں اسلام کے خلاف یمودیوں کے ناصرو مددگار رہے ہیں ۔ یہ کوئی نتی بات نہیں ہے لیکن جمیں یہ بات وحوکے میں بھی نہ ڈال دے ۔ نصرت کا وعدہ صرف موسین کے ساتھ ہے ۔ جب بھی ہم موسن بن جائمیں گے فتح ہمارے قدم چوے گی۔ جائمیں گے فتح ہمارے قدم چوے گی۔

الل اسلام کو چاہئے کہ وہ تجربہ کرلیں ایک بارتجربہ کریں کہ وہ صبح مسلمان بن جائیں پھر دیکھیں کہ آیا یہو دیوں کے لئے کوئی مد دگار اس دنیامیں رہتا ہے اور کیا یہو دیوں کو ان مشرکین اور اہل صلیب کی نصرت کوئی فائدہ دیتی ہے؟

اہل کتاب کے حالات 'ان کے موقف اور ان کی باتوں پر تعجب کا اظمار کرنے اور ان کو ذیل اور ملعون قرار دینے بعد 'اس بات پر تکیری جاتی ہے کہ ان لوگوں کا موقف حضرت محمد "اور مسلمانوں کے بارے ہیں قابل مواخذہ ہے ۔ نیز سے کہ وہ اس بات پر سیخ یا ہیں کہ انڈ نے حضور آگر م "اور مسلمانوں پر سے احسان کیوں فرمایا کہ ان کو دین 'نصرت اور فقی ہے ہمکنار کیا اور پھر انڈ نے ان پر فضل و کر م کی جو بارش کی اس پر بھی وہ جل بھن گئے ۔ حالانکہ اہل اسلام کو کوئی خیریا بھلائی ان سے چھین کر نہ دی گئی تھی ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بید لوگ کس قدر سخت مزاج اور کس قدر لا لچی تھے ۔ وہ ہر داشت نہیں کر سخت شرائے اور کس قدر لا لچی تھے ۔ وہ ہر بھی احسان کیا اور ان کو فیاضی اور رواداری سے منع نہ کیا تھا اور نہ ان کو میہ بغض اور حسد سکھانی تھا۔

آمْ لَهُمْ نَصِيْبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَا ذَالَا يُوتُونَ النَّاسَ نَقِيْرًا (٣٥) آمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَآ اَتَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ اتَيْنَآ اللَّ اِبْرُهِيْمَ الْكِتُبَ وَ الْحِكْمَةَ وَ اتَيْنَهُمْ مُلْكًا عَظَيْمًا (٤٥) (٤:٣٥-٥٥)

دوکیا حکومت میں ان کاکوئی حصہ ہے؟ اگر ایبا ہوآ تو یہ دو سرول کو ایک چوٹی کو ڈی تک نہ دیتے۔ پھر کیا ہے دو سرول سے اس لئے حمد کرتے ہیں کہ اللہ نے انہیں اپنے فعل سے نواز دیا؟ اگر یہ بات ہے تو انہیں معلوم ہو کہ ہم نے تو ابرائیم شائلے کی اولاد کو کتاب اور حکمت عطاکی اور ملک عظیم بخش دیا۔

یہ نمایت ہی تعجب انگیز بات ہے کہ سے لوگ سے بر داشت ہی نمیں کر کتے کہ اللہ اپنے فرانوں سے کسی اور پر فضل و کرم کرے ۔ کیا سے لوگ اللہ کے ساتھ اس کے نہ قتم ہونے والے فرانوں میں شریک ہیں ۔ کیا سے لوگ اللہ کے اقتدار میں اس کے شریک ہیں ۔ بیا سے لوگ اللہ کے اقتدار میں اس کے شریک ہیں ۔ بیا اللہ ہی ہے جو داتا ہے اور وہی ہے جو روکتا ہے ۔ اگر ایسا ہو تا تو سے توگ اپنی مجوی اور ان سے کسی کو بھوٹی کو ڈئی بھی نہ دیتے ۔ نقیر سے مزاد وہ جھلی ہے جو مشکلی پشت پر ہوتی ہے ۔ اور یہو دیوں کی مجوی اور ان کا بخش اس بات کی اجازت نمیں دیتا کہ وہ انتا بھی کسی کو دے دیں اگر اللہ کی بادشاتی میں ان کا کوئی حصہ ہوتا ۔ بیہ خدا کا شکر ہے کہ خدائی میں ان کا کوئی حصہ نمیں ہے ۔ اگر ایسا ہو تا تو آگر تمام لوگ بھی بھوک سے بلاک ہو جاتے تو وہ کسی کو شک کو خدائی میں ان کا کوئی حصہ نمیں ہے ۔ اگر ایسا ہو تا تو آگر تمام لوگ بھی بھوک سے بلاک ہو جاتے تو وہ کسی کو خطلی کا چھلکا تک نہ دیتے ۔

شاید انہیں رسول خدا " سے اس بات پر صد ہے کہ اللہ نے ان کو اپنے فضل سے نوازاہے کہ ان کو بید دین دیا جس سے ان عربوں کو جدید جتم نصب اوا در وہ از سرنو ترقی کرنے گئے اور ان جابل عربوں کو صاحب انتیاز قوم اور انسان بتا دیا ۔ ان کو روشنی بیتین 'اطمینان اور اعتاد عطاکیا ۔ ان کو پاکیزگی اور صفائی اور دنیا کے اندر اقد ار عطاکیا ۔ بیتین بید صورت حال ان یہو دیوں کے حد کی وجہ ہے ۔ وہ اس بات پر مرگے تھے کہ جابل 'متفرق ' باہم مضادم عربوں پر ان کی اوئی اور شفائی اور اقتصادی بر تری اب ختم ہونے والی ہے ۔ بیب بر تری اس وقت قائم تھی جب ان کے پاس کوئی دینی پیغام نہ تھا۔ سے لوگ اس بات پر کیوں حد کرتے ہیں کہ اللہ کی قوم کو نبوت اور زمین پر اقد ار اعلیٰ عطافرمائے حالا تکہ ان پر تو حضرت اور اقد ار اعلیٰ جما خرائے مالا تکہ ان پر تو تھی ۔ ان کی آل و اولا دھیں نبوت جاری رہی تھی اور ان کو حکومت اور اقد ار اعلیٰ بھی دیا گیا تھا کیکن انہوں نے اس فضل و کرم کی جی قدر نہ کی ۔ نہ اس فحت کو سبحالا ' نہ انہوں نے اس عمد قدیم کا پاس رکھا جو انہوں نے اللہ سے کیا تھا ' بلکہ ان میں سے کی لوگ تو سرے سے مومن ہی نہ تھے ۔ جن لوگوں پر اس قدر فضل عظیم کیا گیا ہو ' ان کے لئے سے تو مناسب ان میں سے کی لوگ تو سرے سے مومن ہی نہ تھے ۔ جن لوگوں پر اس قدر فضل عظیم کیا گیا ہو ' ان کے لئے سے تو مناسب نسی سے کی لوگ تو سرے سے مومن ہی نہ تھے ۔ جن لوگوں پر اس قدر فضل عظیم کیا گیا ہو ' ان کے لئے سے تو مناسب نسی سے کی لوگ کو مرے کہ ان میں مکر اور کا فریدا ہوں ۔

فَقَدْ اَتَيْنَا اللَ اِبْرَهِيمَ الْكِتْبَ وَ الْحِكْمَةَ وَ اَتَيْنَهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا (٤٥) فَمِنْهُمْ مَنْ اَمَرَ بِه وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّعَنْهُ وَكَفَى بِحَهَنَّمَ سَعِيْرًا (٥٥) (٤:٤٥-٥٥))

" بم نے ابراہیم علیے کی اولا دکو کتاب اور حکمت عطاکی اور ملک عظیم بخشا انگر ان میں سے کوئی اس پر ایمان لایا اور کوئی اس سے مند موڑ گیا' اور مند موڑنے والول کے لئے توبس جنم کی بھڑکتی ہوئی آگ ہی کافی ہے۔''

صد کا در دکس کے عصے میں آتا ہے۔ آگر کوئی نا دار فخص کی مالد ار صاحب نعت سے صد کرے تو یہ حمد بھی نعل بد ہے۔ لیکن آگر کوئی مالد ار صاحب نعت کی پر حمد کرنے گئے تو یہ ر ذالت سے بھی آگے نمایت گرا شرب اور اس نتم کا شر و فساد صرف یہو دیوں کا حصہ ہے ' ہی وجہ ہے کہ ان کو جنم کی آگ کی دھمکی دی گئی ہے ' جو اس ر ذالت کے لئے نمایت تی مناسب جزاء ہے۔ (وَ کَفَی بِحَهَنَّمَ سَعَیْرٌ ا (؟: ٥ ٥)) (ان کے لئے جنم کی بحری ہوئی آگ ہی کافی ہے)۔ ---0.0.0---

جب بات یمال تک پنجی کہ آل ابراہیم میں ہے بعض لوگ مومن ہوئے اور بعض نے لوگوں کو اللہ کی راہ ہے روکا تو اس کے بعد ضروری ہو گیا کہ اٹل ایمان کا انجام بھی بتا دیا جائے اور ان لوگوں کا انجام بھی بتا دیا جائے جو راہ ایمان سے بعد ضروری ہو گیا کہ اٹل ایمان کا انجام بھی بنا دیا جائے جو راہ ایمان سے روکتے ہیں۔ سے سزاو جزاء ہر دین میں بھشہ ای طرح رہی ہے اور اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں نمایت ہی شدید اور خوفناک مناظر قیامت کی صورت میں اس کا ذکر کرتے ہیں۔

ودجن لوگوں نے ہماری آیات کو مانے سے انکار کر دیا ہے انہیں بالقین ہم آگ میں جھونکیں گے اور جب ان کے بدن
کی کھال گل جائے گی تو اس کی جگہ دو سری کھال پیداکر دیں گے تاکہ وہ خوب عذاب کا مزا چکھیں' اللہ بڑی قدرت رکھتا ہے
اور اپنے فیصلوں کو عمل میں لانے کی حکمت خوب جانتا ہے اور جن لوگوں نے ہماری آیات کو مان لیا اور نیک عمل کئے ان کو ہم
ایسے باغوں میں داخل کریں گے جن کے پنچ نہریں بہتی ہوں گی' جمال وہ بیشہ بیشہ رہیں گے اور ان کو پاکیزہ یویاں ملیں گ
اور انہیں ہم مھنی چھاؤں میں رکھیں گے۔''

(نَضِجَتْ جُلُو دُهُمْ بَدَّلْنَهُمْ جُلُو دُاغَيْرَهَا (٢:٤) "اورجب ان كے بدن ك كال كل جائے كى تواس كى جگه دو مرى كھال پيداكر ديں مے۔"

یہ ایک ایبا مظرب ہو مسلس چانا ہے۔ ایک ایبا مظر ہو نظروں کے سامنے ہے اور بار بار دہرایا جا رہا ہے۔ نظریں اس کے اوپر جم جاتی ہیں۔ خیال ایک جگہ مرکوز ہو جاتا ہے۔ اور اس سے ادھرادھر نہیں ہوتا۔ یہ یقینا ایک خوفناک منظر ہے' اس کی خوفناک فکر ونظر کو اپنی طرف تھینج لیتی ہے۔ اس مسلسل اور خوفناک منظر کو صرف ایک لفظ اسکرین پر لاتا ہے یہ لفظ (کلکھا) ہے۔ اور یہ منظر صرف فقرے کے ایک حصے کے ذریعہ خوفناک اور ہولناک بن جاتا ہے۔ (کلّماً

نَضِحَتْ جُلُو دُهُمْ الله الله الله الكل جائے گی۔ "اس كے بعد جلے كے دو سرے جے میں اس عمل كو خارق عادت عمل اور تعجب انگیز كر دیا جاتا ہے۔ (بَدَّنْهُمْ جُلُو دُا غَیْرَهَا) "وقو اس كی جگه دو سرى كھال بيداكر دیں گادت عمل اور تعجب اور معجزانه منظر صرف ایک جمله شرطیه كے اندر تمام موتا ہے ا کے۔ "اور بيه تمام بولناك مناظراور خوفناك عمل اور عجیب اور معجزانه منظر صرف ایک جمله شرطیه كے اندر تمام موتا ہے ا

یہ کفار کے لئے مناسب اور منصفانہ جزاء ہے۔ ''آکہ وہ مذاب کا مزہ چھیں۔'' (لیکُدُوقُوْ الْعَدَابَ) اللہ تعالیٰ ہرسزا دینے پر تادر ہے اور سزا سانے میں کوئی نہ کوئی حکمت پوشیدہ ہوتی ہے۔ (اِنَّ اللّٰهَ کَانَ عَزِیْزُ ا حَکِیْمًا) الله بری قدرت رکھتا ہے اور اینے فیصلوں کوعمل میں لانے کی حکمت خوب جاتا ہے۔

کفار کے لئے اس بھڑکی ہوئی خوفناک جنم کے مقابلے میں مومنوں کا انعام کیا ہے۔ ان جلتی ہوئی کھالوں ' بھونی جانے والی کھالوں کے مقابلے ہیں مومنوں کا انعام کیا ہے۔ ان جلتی ہوئی کھالوں ، بھونی جانے والی کھالوں کے مقابلے میں کہ جب وہ گل جائیں تو بدل جائیں اور از سرنو بقت میں۔ اس خوفناک منظر اور اس کر بتاک مشاہدے کے مقابلے میں مومنوں کا انعام واکر ام کیا ہے۔ہم دیکھتے ہیں۔

(وَ اللّذِيْنَ الْمَنُو اوَ عَملُو الصّلحت) " اور جن لوگوں نے ہاری آیات کو مان لیا اور نیک عمل کئے۔ " وہ 7 و نا زہ باغات میں ہوں گے۔ (حَنْتَ تَحِرْ یَ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهِرُ) "جن کے نے شرین بہتی ہوں گے۔ " ان اور یہ منظر نمایت پر سکون ' دائی اور اطمینان پخش ہو گا۔ (خَلَدیْنَ فَیْهَا آبَدًا) "جنال وہ بیشہ رہیں گے۔ " ان باغات میں ان کو پاکیزہ یویاں میسر ہوں گی۔ (اَزْ وَ اَجْ مُطَهّرَةٌ) اور ان باغات میں تھی چھاؤں نظر آتی ہے نمایت ہی خوشگوار (وَ نُدْخِلُهُ مُ ظلّا ظلّیلّا) "اور ہم انہیں تھتی چھاؤں میں رکھیں گے۔ " ایک پہلے تھا ہزاء کامنظر ایک سے خوشگوار (وَ نُدْخِلُهُ مُ ظلّا ظلّیلّا) "اور ہم انہیں تھتی چھاؤں میں رکھیں گے۔ " ایک پہلے تھا ہزاء کامنظر ایک سے جزاء کامنظر ہے۔ اور یہ منظر مُشاہدات میں بھی 'تصاویر میں بھی اور اثرات میں بھی پہلے منظر کا مین مقابل ہے۔ مناظر قیاست کے بیان میں قرآن کا بی انداز ہوتا ہے کہ اس میں گرے اشارے ہوتے ہیں اور موثر اور گرے اثرات ہوتے ہیں ' جو زہن کو ایٹی گرفت میں لے لیے ہیں۔

---000---

درس ۵ ۳ ایک نظرمیں

یہ سبق نمایت بی اہم موضوع پر مشتل ہے اور بیہ موضوع امت مسلمہ کی زندگی کا اساسی موضوع ہے۔ اس میں ایمان کی شرائط اور ایمان کی تعریف بیان کی حمی ہے وہ ایمان جو اس امت کے نظام اساس کی صورت میں ظاہر ہو' اس موضوع کی اہمیت ایک تو اس کے نفس مضمون کی وجہ سے ہے اور دو سرے نظام اساس کے ساتھ اپنے طریقہ ار جاط اور امتزاج کی وجہ ہے ہے۔

قرآن كريم نے اس امت كو وجو و بخشا اور اس كى تربيت كى۔اس امت كو بوشيدگى سے نكالا كيا ؛ يا عدم سے وجو دكى طرف تكالا كيا اور قرآن كريم نے اس كے لئے نمايت ہى جامع انداز تعبير استعال كيا۔ (كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِ جَتُ للنّاس (١٣؛ ١١٠)) دمتم فيرامت تھے اور تميس لوگوں كے لئے نكالا كيا۔"

غرض قرآن نے اس امت کو وجو د بخشا' اس لئے کہ وہ قرآن سے پہلے موجو دنہ تقی ۔ پھراس نے اس کی تربیت کی آگہ وہ آریخ انسانیت میں بے مثال امت بن جائے ۔ وہ فیرامت ہو اور (اُخرِ جَتْ لِلنَّاسِ) ''اسے لوگوں کے لئے نکالا گیا۔'' بات آگے بوھانے سے پہلے ضروری ہے کہ ہم اس حقیقت کی ذراوضاحت کر دیں کہ قرآن نے اس امت کو مل طرح پیداکیا اور کیمے تربیت دی ۔ یہ لیک حقیقت ہے کہ اس امت کا پیداکیا جاتا اور پھراس کو تربیت دیا جاتا' اس کے لئے ایک نیاجنم تھا۔ اس امت کے اپند اکیا جاتا اور پھراس کو تربیت بالکل ایک کے لئے ایک نیاجنم تھا۔ اس امت کے آئے کے بعد 'انسانیت بالکل ایک فی منازل میں سامنے آئی ۔ یہ امت ترقی کی راہ میں ایک مرحلہ نہ تھی' نہ ارتقاء کی منازل میں سے ایک حزل تھی ۔ نہ یہ ترقی گی مات عربیہ اور پھر یوری انسانیت کے لئے ایک نیاجنم تھی۔ ترقی گی مات دراصل امت عربیہ اور پھر یوری انسانیت کے لئے ایک نیاجنم تھی۔

جب ہم جاہلیت کے دور کے اشعار پر نظر ڈالتے ہیں اور جاہلیت کے دور کے اکا دکا آثار کا مطالعہ کرتے ہیں جو در حقیقت عربوں کا دیوان ہیں تو ہم دیکھتے ہیں کہ ان میں عربوں کا نظریہ حیات 'ان کا نظریہ کا کنات 'ان کا نظریہ اخلاق اور ساتی طرزعمل ریکار ڈہوا ہے۔ اور یہ ان کے دائی اور بنیادی تصورات ہیں۔ ان اشعار میں ان کی زندگی کے نشانات 'ان کے قومی جذبات اور ان کے تصورات کاکل افاظ موجود ہے۔ ان کی تمذ یب و تمدن کا خلاصہ بھی ان کے اندر ریکار ڈسٹدہ ہے۔ خرض عربوں کی تمل شخصیت ان جابل اشعار اور دو سرے اکا دکا آثار میں موجود ہے۔

ہم عربوں کے اس ریوان میں ان کے تصورات اور ان کے علم و ثقافت کامجوعہ دیکھتے ہیں اور ان کے اس دیوان میں موجود ان کی اقدار کا جائزہ قرآن کر یم کی روشنی میں لیتے ہیں ' پھر ہم ' وجود ' زندگی ' کا کتات اور انسان کے بارے میں ان کے نقطہ نظر کو دیکھتے ہیں اور ان کے نظام معاشرت اور وجود انسانی کے مقاصد کے بارے میں ان کے تصورات ' اور ان تصورات کی اساس پر ان کی عملی تنظیم کو دیکھتے ہیں ' پھر ہم عربوں کی عملی صورت حال کا جائزہ قبل از اسلام اور بعد از اسلام

لیتے ہیں اور سے تقابل جائزہ ان تصورات کی روشن میں لیتے ہیں جو ان کے اس دیوان کے اندر پائے جاتے ہیں اور پھراس کا نقابل ان حالات سے کرتے ہیں جو قرآئی تصورات کے تحت عربی معاشرے میں پیدا ہوئے تو ہمیں نمایت ہی قطیعت کے ساتھ معلوم ہو جاتا ہے کہ قرآئی تصورات کے تحت سے جدید معاشرہ عربوں کے لئے ایک جدید جنم تھا۔ یہ ترتی نہ تھی 'نہ ترقی کاکوئی مرطعہ تھا'نہ یہ کوئی برق رفتار ترقی تھی بلکہ اللہ تعالی کی صنعت کاری سے اس قوم کا ظهور ہوا'ا الله تعالی کی قدرت کا لمد سے جنم دیا گیا۔ قرآن کریم نے اس کے لئے (اُخوجت) کا لفظ بالکل میچ استعال کیا ہے۔ اور یہ نشاق جدیدہ نمایت ہی جران کن اور تجب انگیز تھی اس لئے کہ بیہ اس قوم کا پہلا اور آخری ظهور تھا۔ اور دنیا ہیں ہے واحد مثال ہے کہ ایک کتاب کے دونوں و تایوں کے در میان سے ایک قوم جنم لیتی ہے۔ ایک امت پیدا ہو جاتی ہے اور ایک کتاب کے الفاظ سے اے زندگی ملتی ہے لیکن سے کوئی تیجب کی بات نہیں ہے 'کیونکہ سے کلمات اللہ کے احکامات ہیں۔

اس مجتے پر اگر کوئی بم ہے بحث و مباحثہ کر آہ ہے تو بتائے کہ تاریخ کے جس موڑ پر اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام کے ذریعے اس امت کو بر پاکیا' اس ہے پہلے میہ امت کمال تھی۔جب قر آن کریم نے اسے پیدا کیا اور میہ نکالی گئی تو سے کمال تھی؟

ہم جانے ہیں کہ یہ جزیرۃ العرب میں تھی نیکن کیا اس کا کوئی انسانی وجود تھا؟ انسانی تمرن کے رجشر میں اس کا کیا ریکار ڈ تھا۔ عالمی تاریخ میں اس کے بارے میں کتنے اوراق موجود تھے۔ انسانیت کے عالمی دستر خوان پر اس کا مقام کمال تھا۔ اور اس دستر خوان پر اس کی جانب ہے کیا تھنے تھا آکہ تاریخ یا دکرتی اور یہ ان کی پچپان ہوتی کہ ہہ ہے عربوں کا تھنے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس امت کی نشوونما صرف اس دین کے ذریعے ہوئی اور اس کی تربیت اسلامی نظام زندگی کے ذریعے ہوئی اور اس کی تربیت اسلامی نظام زندگی کے زیر سایہ ہوئی۔ اس نے اپنے نئس اور اپنی ذات کی قیادت اور پھر پوری انسانیت کی قیادت اس کتاب کے ذریعے سے کی جو اس کے ہاتھ میں تھی اور اس کتاب کے نظام حیات کے مطابق اس کی زندگی پر چھاپ پڑی ۔ صرف قرآن اور صرف قرآن ہے وہ وجود میں آئی۔ اس پر تاریخ گواہ ہے۔ اور اللہ نے اپنا وعدہ سچاکر دکھایا۔ (وَلَقَدُ اَنْزَلُنَا الّٰدِیکُمْ کِتَابًا فِیهِ ذِکُر کُمْمُ اَفَلَا تَعْقِلُو ْنَ) (بے شک ہم نے تمہاری طرف آیک کتاب نازل کی جس میں تمہارا تذکرہ ہے کُو کُمْم اَفَلَا تَعْقِلُو ْنَ) (بے شک ہم نے تمہاری طرف آیک کتاب نازل کی جس میں تمہارا تذکرہ ہے کُو کُمْم اَفَلَا تَعْقِلُو ْنَ) (بے شک ہم نے تمہاری طرف آیک کتاب نازل کی جس میں تمہارا تذکرہ ہے اَفَلَا تَعْقِلُو ْنَ) (بے شک ہم نے تمہاری طرف آیک کتاب نازل کی جس میں تمہارا تذکرہ ہے اَفَلَا تَعْقِلُو ْنَ)

غرض اس کرہ ارض پر امت عربیہ کا تذکرہ صرف اس کتاب کی وجہ سے ہوا اور تاریخ بیں اس کا اہم کر دار رہا۔

سب سے پہلے اس نے اپنا لیک انسانی وجود قائم کیا' اس کے بعد اس نے ایک عالمی تذن و تنذ بب کو وجود بخشا۔ لیکن بعض احتی اب یہ چاہتے ہیں کہ وہ امت عربیے پر اللہ کے اس احسان کا اٹکار کر دیں اور اس بات کی ناشکری کی جائے کہ اللہ تعالیٰ نے اس ونیا کے انسانوں کے لئے اپنا آگری کلام عربی زبان میں نازل فرمایا اور عربوں کو اس کے اولین مخاطب قرار دیا۔ اس کلام کی وجہ سے ان کو ایک انسانی وجود بخشا' ان کو شہرت اور تاریخ اور تندن عطا کئے۔ یہ احتی در اصل اس طعت کو آثار تا چاہتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے امت عربیہ کو بہنائی اور وہ اس جھنڈے کو بھا ڈتا چاہتے ہیں 'جس کی وجہ سے ان کو عزت اور شہرت نصیب ہوئی بلکہ ان کو لیک وجود طلا'جب اللہ نے ان کو بحثیت امت اٹھایا۔

ہم كہتے ہيں كہ جب اسلام اس امت كى تخليق كر رہا تھا اور اس كى تربيت كر رہا تھا' جماعت مسلم كے اندر اسلام كے جديد خدوخال كے خطوط تھننج كر ان كومتحكم كر رہا تھا'اے جاہليت كى محرى كھائى سے نكال كر اس كے وجود سے جاہليت کے تمام خدوخال منارہا تھا' اس کی زندگی' ان کے نفوس اور اس کے معاشرے کو پاک کر رہا تھا ' اس کو منظم کر رہا تھا اور وہ اپنے ' اے از سرنو کھڑ اکر کے اے جدید جنم دے رہا تھا اس جدید جماعت کو ایک معرکہ کار زار ہیں آبار رہا تھا اور وہ اپنے نفوس ' اپنے اوضاع و اطوار سے سابقہ معاشرتی آ ٹار جابلیت منارہا تھا۔ اور جس وقت قرآن جماعت کے اندر سے اور اس کے ماحول سے مدینہ منورہ کے اندر منافقین ' مشرکین اور یہو دیوں کی شکل ہیں پائے جانے والی جابلیت کو ختم کر رہا تھا جابلیت کے ماحول سے مدینہ منورہ کے اندر منافقین ' مشرکین اور یہو دیوں کی شکل ہیں پائے جانے والی جابلیت کو ختم کر رہا تھا جابلیت کے سابقہ یہ معرکے رات دن جاری تھے ' ہرزمان و مکان ہیں جاری تھے ۔ یہ سب چھ کرتے ہوئے اس دوران عمل میں قرآن نے سب سے پہلے اس امت کو ایک سیح تصور حیات دیا۔ اس کے لئے ایمان کی شرائط و صدود وضع کیں ' پھراس میں قبور کے مطابق اسلام نے اس کے لئے ایک دستوری نظام تجویز کیاجس کی وجہ سے اس کے وجود اور اس کے ارد گرد جابلیت کے وجود کے درمیان خط انتیاز تھینچ دیا گیا ان کے لئے وہ خصائص و مقاصد متعین کے گئے جن کے لئے اے برپا کیا تھا تاکہ وہ لوگوں کے سامنے ان کی شابخ کرے اور ان کو اللہ اور اللہ کے ربانی نظام کی طرف دعوت دے۔

اس درس میں اس اسای نظام کابیان ہے۔ یہ نظام اس اسای تصور حیات سے پھوٹنا ہے اور اس پر قائم ہے۔ اور اسی شرائط ایمان اور حدود اسلام کے مطابق ہے۔

پھر اس سبق میں وہ تجدید عمد ہے جس سے سے است اپنا نظام حیات کیتی ہے۔ وہ طریقہ بھی بتایا گیا ہے جس کے مطابق وہ اس چیز کا اور اک کرے گی جے وہ اخذ کر رہی ہے یا نظام اخذ کر ہے گیا۔ وہ نظام بھی بتایا گیا ہے جس کے مطابق وہ اس چیز کا اور اک کرے گی جے وہ اخذ کر رہی ہے یا زندگی کے مسائل اور اس کی مشکلات میں اس نظام کی طرف رجوع کرے گی 'ان امور میں جن کے بارے میں کوئی نص اور صریح تھم نہیں ہے اور جن میں رائے کا اختلاف ممکن ہے۔ پھر سے بھی بتایا گیا کہ وہ انتظامیہ کون می ہے جس کی اطاعت ہوگی اور اس انتظامیہ کی قوت کا مرجع کوئی چیز ہے اور سے تمام امور ایمان کی شرائط اور تعریفات ہیں۔

یماں آگر اس امت کا رستوری نظام اس کے تظریہ حیات کے ساتھ وابستہ ہو جاتا ہے ' یہ اتحاد پھر تحلیل نہیں ہوتا اور نہ ان کے عناصر ترکیبی ایک دو سرے سے جدا ہوتے ہیں -

یہ ہے وہ اہم موضوع جس کاحق ہے سبق اداکرتا ہے۔ اس بارے پیل کمل ہدایات دی جاتی ہیں اور اس سے معلق تمام سوالوں کا جواب دیا جاتا ہے۔ اس سبق کے مطالعے سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ سکلہ اس قدر واضح اور بدی ہے کہ یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ اس بارے میں کوئی مسلمان کس طرح مجادلہ کر سکتا ہے ... یہ درس است کو واضح طور پر بتاتا ہے کہ رسولوں کو بھیجا ہی اس لئے گیا ہے کہ ان کی اطاعت کی جائے اور یہ اطاعت لللہ کے تھم سے ہوائے طور یہ تاتا ہے کہ رسولوں کو محض تبلغ یا لوگوں کو مطلق کرنے کے لئے نہیں بھیجا گیا کہ وہ لوگوں کو مسلت دلائل سنا دیں بلکہ اور یہ کہ رسولوں کو مسلت دلائل سنا دیں بلکہ (وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولُ اِلَّا لِیُطَاعَ بِاذْنِ اللَّهِ) (اور ہم نے جو رسول بھی بھیجا ہے وہ صرف اس لئے بھیجا ہے کہ اللہ کے تھم ہے اس کی اطاعت کی جائے۔)

یہ سبق واضح کر آ ہے کہ لوگ مومن ہی نہ ہوں سے اگر وہ اپنے فیطے اس نظام قانون کے مطابق نہیں کرتے جو اللہ نے آبار اہے۔ یہ منهاج رسول اللہ مسمی عملی زندگی اور آپ کے احکام میں پایا جاتا ہے اور جو قرآن و سنت کی شکل میں قیامت تک باتی ہے۔ اور یہ بات بھی کانی نہیں ہے کہ وہ اس قانون کے مطابق اپنے فیصلے کرائیں بلکہ یہ بھی ضروری ہے

کہ وہ دلی رضامندی سے ان فصلول کو قبول مجی کریں۔

(فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُومِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيْمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي ٱنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيْمًا (٢:٥٢))

(نمیں ' کے محمد '' تمہارے رب کی قتم 'میر نہی مومن نہیں ہو کئے جب تک کہ اپنے باہمی اختلاقات ہیں میہ تم کو فیصلہ کرنے والا نہ مان لیں ' پھر جو پچھ تم فیصلہ کرو اس پر اپنے ول میں بھی کوئی نٹگی نہ محسوس کریں ' بلکہ سر تسلیم خم کر لیں۔)

اس سبق میں سے بھی بتایا گیا ہے کہ جو لوگ طاخوت کے پاس اپنے فیطے لے جاتے ہیں لینی اللہ کی شریعت کے سوا کی اور قانون کے مطابق فیطے کراتے ہیں تو ان سے ان کا بید دعویٰ قبول نہ ہو گاکہ وہ اللہ کے کلام اور رسول اللہ اس کے ادکام پر ایمان لانے والے ہیں۔ ان کا بید دعویٰ جھوٹا ہے اور اس پر دلیل ان کا بید فعل ہے کہ وہ اپنے فیصلے طاغوت کے پاس لے جاتے ہیں۔

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ يَزْعُمُوْنَ اَنَّهُمْ اَمَنُوْا بِمَآ اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَ مَآ اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيْدُوْنَ اَنْ يَّتَحَاكُمُوْا اَلَى الطَّاغُوْتِ وَقَدْ أُمِرُوْا اَنْ يَكْفُرُوْا بِهِ وَيُرِيْدُ الشَّيْطُنُ اَنْ يُضَلِّهُمْ ضَلَلًا بَعَيْدًا (٢٠:٤)

(اے نی ! تم نے دیکھانہیں ان لوگوں کو جو دعویٰ لوگرتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے ہیں 'اس کتاب پر جو تساری طرف نازل کی گئی تھیں 'گر چاہتے یہ ہیں کہ اپنے معاملات کا فیصلہ کرانے کے نازل کی گئی تھیں 'گر چاہتے یہ ہیں کہ اپنے معاملات کا فیصلہ کرانے کے لئے طاغوت کی طرف رجوع کریں۔ حالانکہ انہیں طاغوت سے تفرکرنے کا تھم دیا گیا تھا۔ شیطان تہیں بھٹکا کر راہ راست سے بہت دور لے جانا جابتا ہے۔)

اور اس میں سے بھی بنایا گیا ہے کہ نفاق کی علامت سے ہے کہ لوگوں کو اس قانون کے مطابق نیصلے کرنے سے روکا جائے جو اللہ نے نازل فرمایا ہے اور جو سنت رسول میں ہے۔

(وَ إِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالُوا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَ إِلَى الرَّسُوْلِ رَآيْتَ الْمُنْفَقِيْنَ يَصُدُّوْنَ عَنْكُ وَنَ عَنْكَ صُدُوْدً وَلَا اللَّهُ وَ إِلَى الرَّسُوْلِ رَآيْتَ الْمُنْفَقِيْنَ يَصُدُّوْنَ عَنْكَ صُدُوْدً وَلَا اللَّهُ وَ إِلَى عَاجَانا ہے كہ آؤاس چڑى طرف جو اللہ نے نازل كى ہے اور آؤرسول كى طرف تو ان منافقوں كوتم ديكھتے ہوكہ يہ تمارى طرف آنے سے كراتے بين)

بہ سیق کتا ہے کہ ایمانی طریق کار اور اس کا دستور اساس سے کہ تم لوگ اللہ کی نازل کر دہ کتاب کی میروی کرو

اور رسول خدا "كى سنت كى پيروى كرو اور ان الل ايمان كى اطاعت كرو جو اولو الا مرجي _

(يَأْيُهَا الَّذِيْنَ امَّنُوْ ا أَطِيعُو ا اللَّهَ اَطِيعُو ا الرَّسُوْ لَ وَ أُولِي الْآمْرِ مِنْكُمْ (٤: ٥٥)

(اے ایمان والو اطاعت کر و اللہ کی اور اطاعت کر و رسول می اور ان لوگوں کی جوتم میں سے صاحب امر ہوں)۔

یہ سبق بتاتا ہے کہ جمال نقط نظر مخلف ہو' اور مسائل بالکل سے ہوں اور ان پی منصوص احکام موجود نہ ہوں او پھر اللہ و رسول کی طرف رجوع کر و اور قرآن و سنت کی روشتی ہیں ان کا حل حل آش کرو۔ (فَانْ تَنَازَعْتُمْ فِیْ شَیْئِ فَرُدُو ہُ اللی اللّٰهِ وَ الرَّسُو لَ (٤: ٩ ٥)) ''آگر تم کمی چیز میں متنازع ہو جاؤ تو اسے اللہ اور رسول کی طرف لوٹا دو۔'' اس طریقے سے اسلامی نظام حیات ان مسائل اور حالات کا حل دریافت کر لیتا ہے جو بالکل پہلی مرتبہ نمو دار ہوئے ہوں۔ اس قاعدے کے ذریعے اسلام ابدی طور پر نے نے مسائل کے حل کی تدبیر کرتا ہے۔ چونکہ اسلام کا وستور کی قاعدہ بیہ ہو کہ اس وقت تک کوئی مومن نہیں ہو سکتا جب تک وہ اپنے مسائل اسلامی نظام کے مطابق حل نہ کرے اس لئے اسلامی نظام نہ کہ کوئی مومن نہیں ہو سکتا جب تک وہ اپنے مسائل اسلامی نظام کے مطابق حل نہ اللہ اور رسول اللہ کی ظرف لوٹایا جائے 'کیونکہ یہاں اطاعت شرط ایمان ہے۔ ایمان واضح طور پر مشروط ہے۔ (اِنْ گُنتہ مُن اللّٰہ وَ اللّٰہ وَ اللّٰہ وَ اللّٰہ وَ الْهُو مِ الْمُنْ حَد (٤: ٩ ٥)) ''اگر تم واقعی اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتے ہو۔''

یہ ہے وہ اہم موضوع جو اس سبق میں زیر بحث ہے۔اس کے ساتھ ساتھ اس میں سے بھی بتایا گیا ہے کہ اس کر ہ

ارض پر آیک مسلم امت کے فرائض کیا ہیں۔مثلاً ہے کہ انہوں نے اللہ کے درست نظام زندگی کے مطابق عدل و انساف قائم کر تا ہے۔

(إِنَّ اللَّهَ يَاْمُرُكُمْ اَنْ تُوَدُّوا الْاَمْنَٰتِ اللَّي اَهْلِهَا وَ اِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ اَنْ تَحْكُمُوْ ابِالْعَدْلِ اِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا (٤٤٥٥))

(مسلمانو! الله تنهيس تحكم دينا ہے كہ امانتيں الل امانت كے سرد كرو' اور جب لوگوں كے در ميان فيصله كرو تو عدل كے ساتھ كرو' الله تم كو نمايت عمد ہ نفيحت كرتا ہے اور يقينا الله سب كھ سنتا اور ديكھتا ہے ۔ يہ ہے اس سبق كا اجمالی خاكہ ۔اب ذرانصوص پر تنفيلی بحث ديكھتے ۔

درس د ۳ تشریح آیات ۵۸- تا- ۵۸

إِنَّ اللهَ يَامُوُكُمُ أَنَ تُؤَدُّوا الْاَمَانِيَ إِلَى اَهْلِهَا ۗوَاِفَاحَكَمْتُهُ بَيْنَ التَّاسِ اَنْ تَخْمُمُوا بِالْعَدُلِ ۚ إِنَّ اللهَ نِعِبَّا يَعِظُمُو بِهِ ۚ إِنَّ اللهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيرًا هِ

'' مسلمانو! الله تهميں تھم ديتا ہے كہ امائتيں الل امائت كے سپرد كرو' اور جب لوگوں كے در ميان فيصلہ كرو تو عدل ك ساتھ كرو الله تم كو نمايت عمرہ نصيحت كرتا ہے اور يقيقا الله سب بجھ سنتا اور ديكھتا ہے۔''

یہ بیں امت مسلمہ کے فرائف اور میہ ہے اس کا ضابطہ اخلاق۔وہ امائوں کو ان لوگوں کے میرد کرتی ہے جو اس کے الل وں۔ وراگر وہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کرے تو عدل پر کرے گی اور اس نظام اور قانون کے مطابق کرے گی جو اللہ نے عملایات۔

انتوں کا آغاز ابات کری ہے ہوتا ہے۔ یہ وہ ابات ہے جس سے فطرت انسان مربوط ہے اور یہ ابات وہی ہے جس کے اف نے سے آسان ' زمین اور پہاڑوں نے معذوری کا اظہار کیا تھا ' لیکن اسے انسان نے اٹھالیا تھا۔ انسان نے جس بار ابات کو اٹھایا ' وہ بدایت ' معرفت اور ایمان یافٹہ کی ابات تھی۔ یہ ایمان بافٹہ ' یا ادادہ اور کمال توجہ کے لائق ایمان ہے ۔ یہ ابات انسان کی نظرت کا تقاضا بھی ہے۔ انسان کے سوا اور جس قدر مخلوق خدا ہے ' اس کی جانب سے خدا پر ایمان ' بدایت ' معرفت طہارت اور اطاعت باقصد و ارادہ اور بالا توجہ ہوتی ہے۔ اور وہ طوعا " وکر ہا " ناموس النی کے فرمان پر دار بوتے ہیں۔ انسان وہ واحد مخلوق ہے کہ فرمان کی فطرت ' اس کی معرفت ' اس کے ارادے اور اس کی بوتے ہیں۔ انسان وہ واحد مخلوق ہے اور اس کی فطرت ' اس کی معرفت ' اس کے ارادے اور اس کی توجہ یہ وجہ یہ وہ یہ جدوجہد کرے۔ وہ یہ جدوجہد کرے ۔ وہ یہ جدوجہد کرے ۔ وہ یہ جدوجہد کرے گئت ابتد اے راست رکھائے گا۔

(وَ اللَّذِينَ جَاهَدُوْ ا فَيْنَا لَنَهُديَّتُهُمْ سَبِلَنَا) (جولوك مارى راه من جدوجد كرت بين بم الناكى

ر اہنمائی اینے راستوں کی طرف کریں مے آ ... ہیہ ہے وہ پہلی امانت جے انسان نے دو سری امانتوں کے ساتھ اٹھا تا ہے۔ اور پھراس امانت كيرىٰ ہے وو سرى ماتحت امانتي اور زمه واريال انسان يرعاكد بوتى جلى جاتى بيل - ان ميس سے اہم امانت شمارت حق کی امانت ہے اور یہ شمارت انسان نے اس دین کی سچائی پر دینی ہے -سب سے پہلے مومن کانفس ب شاوت دے گاکہ وہ مومن ہے اے ایمان اور اسلام کا عکاس ہونا چاہے۔ ایک مومن اینے شعور و تصورات اور اسے سلوک اور عمل میں اسلام اور دین کا ترجمان ہو۔ لوگ دیکھتے ہی ہے کمیں کہ بیہ ہے نمونہ اسلام اور دین اسلام کا۔ و کھتے ہی لوگ کمیں کہ میر دین و ایمان بہت ہی اچھا دین و ایمان ہے جس کے بیرو کار ایسے اچھے ہیں ،جس کے ماننے والے اس قدر اخلاق و کمالات کے مالک ہیں۔ یہ دین کی شادت حق ہے جس سے تمام دیکھنے والے متاثر ہوں گے اور سر بھی ایک امانت ہے۔ دو سری شادت سے ب کہ ایک مومن دین کی دعوت لوگوں کو دے اور لوگول کے سامنے دین کے فضائل بیان کرے جبکہ خود دائی کے اندر وہ بورے فضائل زندہ موجود ہوں ۔ کسی مومن کی ذاتی پاکیزگ اور طسارت کی شادت کافی نہیں ہے جب تک وہ لوگوں کو اس طرف دعوت نہ دے۔اگر دعوت نہ دے تو اس نے امانت دعوت ادا نہ کی جو بذات خود امانت ہے۔ اس کے بعد اس دین کی شادت قیام دین ہے اور اس امانت کی ادایگی پورے كرة ارض ير فرض ہے۔اس طرح كه يه جماعت مومند كامجى منهاج ہو اور تمام بشريت كامجى منهاج ہو اور اس كام كے لئے ایک مومن انسان کا فرض ہو گا کہ وہ اپنے بورے وسائل اس راہ میں جھونک دے۔ جماعت مسلمہ کے باس جس قدر وسائل و ذرائع ہوں' وہ اس راہ میں صرف کر دے اور اس نظام کو انسانوں کی زندگی میں قیام کے مرطے تک پنجائے۔ اور سے بھی ایک عظیم امانت ہے جے اداکر تا ہے۔ اور بد ایک فخص کے ذاتی ایمان کی وسعت ہے اور بد فریضہ اقامت دین نہ کمی قرد کے لئے معاف ہے اور نہ کسی جماعت کے لئے ۔ یک وجہ ہے کہ کما گیا۔ (اَلْحِهَا دُ مَاضِ اِلْی يُوم الْقيامَة) (جماد آيامت ك جارى رب كا) اوربيه جماديمى امانات من س ايك ابم امانت ب-

ان امانات میں سے وہ امانیں بھی ہیں جو لوگوں کے باہم معاملات میں پیش آتی ہیں۔ یہ فرض ہے کہ لوگوں کی امانیت اور وہ مالی امانت جو کس کے پاس رکھی گئی ہو 'حکام اور رعایا کو نصیحت کرنے کی امانت ' چھوٹے بچوں کی پرورش کی امانت ' جماعت کی عزت کی حفاظت کی امانت ' اجتماعی اموال کی امانت اور سرحدول کی حفاظت کی امانت ' اجتماعی اموال کی امانت اور سرحدول کی حفاظت کی امانت ہے خرض وہ تمام مناصب ' فرائض اور تمام سروسز امانت ہیں اور بے ان لوگوں کے بردکر دی جائیں جو ان کے لیل ہوں۔ یہ سب امانیس ہیں اور اس آیت میں ان کا اجمالی نذکرہ کیا گیا ہے۔

رہا ہے تھم کہ لوگوں کے درمیان عدل کرو' تو ہے عام ہے اور تمام لوگوں کے لئے ہے۔ یہ تھم نہیں ہے کہ اہل اسلام کے درمیان عدل کرو۔ یہ تھم بھی نہیں ہے کہ اور لوگوں کو چھو ڈکر صرف اہل کتاب کے ساتھ عدل کرو۔ انساف ہر انسان کا حق ہے اور بحثیت انسان اسے ملنا چاہئے۔ اسلامی نظام حیات کے اندر عدل کا تعلق اس صفت یعنی صفت الناس کے ساتھ ہوتا ہے اور ای صفت الناس پر تمام لوگ متحد ہوتے ہیں۔ مومن ہیں تو وہ بھی الناس ہیں 'کافرین تو وہ بھی الناس ہیں اکافرین تو وہ بھی الناس ہیں اور است مسلمہ کو بیہ الناس ہیں اور است مسلمہ کو بیہ گرانی میرد کی ہی ہے کہ وہ الناس کے درمیان عدل قائم کرے۔ جب بھی اسے لوگوں کے امور کے فیلے کاموقع ملے۔ یہ

انسان انسانیت کو اس صورت میں صرف اسلام کے ہاتھوں ملا 'صرف مسلمانوں کی حکومت میں ملا 'صرف اسلامی قیا دت کے دور میں ملا – اس دور سے پہلے اور بعد میں انسانیت نے اے کم پایا – اے بھی بھی اس کا چکھنا تک نصیب نہ ہوا۔ الی شریفانہ اور باعزت صورت میں کہ وہ سب انسانوں کے لئے مہیا ہو' اس لئے کہ وہ انسان ہیں – وہ صرف ان طبقات کے محدود نہ ہوں جو الناس کی صفت کے ساتھ کوئی اور صفت بھی رکھتے ہوں ۔

یہ ہے اسلام میں نظام عدالت کی اساس ۔ جس طرح المانت اس کے حقد ارتک بہنچانا اسلامی معاشرے کی اساس اور اس کا اصل الاصول ہے۔ ((تنصیلات کے لئے دیکھئے کتاب دونحو مجتمع اسلامی، کا فصل دو مجتمع عادل)) اور ان دو احکام لینی المانت اس کے مشتق کو دینا اور لوگوں کے در میان عدل کرنا 'کے بعد جو تعقیب اور تبعرہ آباہے اس میں کہنا گیا ہے کہ یا در کھو کہ یہ اللہ کی جانب سے ایک فیجت ہے اور یہ ای کی ہدایات ہیں 'اور کیا ہی ایجی فیجت اور کیا ہی ایجی میں مدایات ہیں 'اور کیا ہی ایجی فیجت اور کیا ہی ایجی میں یہ ران اللہ نعماً یعظم کم به (٤: ٨٥)) (اللہ تم کو نمایت ہی ایجی فیجت کرتا ہے۔)

اب ذرایمان توقف سینجے ۔ ذرادیکیس کہ اس فقرے کا انداز اور اسلوب کیا ہے ۔ اصل بات اس جملے کی سافت ہے ۔ اصل ہے اس جملے کی سافت ہے ۔ اصل ہے ۔ (اِنَّهُ نَعَم ما یَعِظُکُم اللّه به) لیکن اس فقرے میں لفظ الله کو مقدم کرکے اے ان کا اسم بنا دیا گیا۔ اور (نَعَم ما) لیمن (نِعِمًا) کو مُع متعلقات (Propositions) خبر کی جگہ رکھا گیا اور اصل خبر کو محذوف کر دیا گیا۔ اس طرح طرز ادا ہے یہ ثابت ہواکہ الله کی ذات اور اس وعظ و نفیحت کے در میان ایک معبوط تعلق ہے۔

یہ وعظ تو تھانیں بلکہ یہ تھم تھالین امر کا اظہار بلفظ وعظ و نفیحت کیا گیا اس لئے کہ نفیحت اور وعظ کے الفاظ کے ساتھ بات کو انسان جلدی اغذ کر آئے اور انسانی وجدان اے جلدی تبول کر لیتا ہے اور اس طرح یہ بات جلدی تافذ ہوتی ہے کیونکہ اس کے نفاذ میں افتیار 'رغبت اور حیاء سب شامل ہوتے ہیں۔

اس کے بعد آیت بیں آخری تعقیب اور نتیجہ آتا ہے اور اس بیں تمام معاملے کو اللہ کی گرانی اس کی خشیت اور اس بی معاملے کو اللہ کا کہ اللہ سب بی اس سے امید کرم کے حوالے کر دیا جاتا ہے۔ (اِنَّ اللّٰهُ کَانَ سَمِیعًا بَصِیرًا (٤:٨٥)) ''اور یقینا اللہ سب بی من اور دیکتا ہے۔ ' یہاں مامور ہے ' یعنی اوائی امانات اور قیام عدل بین الناس اور اس بات میں کہ اللہ سب و بھیر ہے ایک نمایت ہی اور واضح مناسبت ہے۔ اللہ سنتا اور دیکتا ہے۔ وہ دیکتا ہے کہ تم امانت می اواکرتے ہو۔ تم عدل می طرح تا تا ہائے کہ تم امانت می اور واضح مناسبت ہے۔ اللہ سنتا اور دیکتا ہے۔ وہ دیکتا ہے کہ تم امانت می طرح اندازہ کیا جائے طرح تا جائے ' آچی طرح اندازہ کیا جائے اور عالیت اور جادی النظر امور کے بیچے عمیق اسباب کی خلاش کی جائے اور اس کے بعد تمام فیلے بھیرت افروز ساعت کے بعد ہوں اور سامع صاحب بھیرت و بھارت ہو۔

---000----

اب 'امانت داری اور عدل کا معیار کیا ہے؟ امانت و عدل کا طریق اور تصور کیا ہے؟ عدل و امانت کی تعریف کیا ہے اور ان کا نفاذ و اور ان کے نفاذ و اور ان کے نفاذ و رواج کے طریقے اور وسائل کو عوام الناس میں مروج رسم و رواج اور اصطلاحات پر چھوڑ دیں اور ان کی عقل جو فیصلہ کرے اسے عدل قرار دیں یا ان کی خواہشات پر چھوڑ دیں۔

ب شک انسانی عقل و خرد کی اپنی قدر و قیمت ب اور انسان کی ہدایت اور علم و معرفت کے لئے وہ ایک مسلم وراجہ

ہے۔ یہ بات بالکل درست ہے۔ لیکن میہ انسانی عقل بسرحال افراد اور جماعتوں کی عقل ہوتی ہے اور یہ افراد کسی مخصوص معاشرے کے فرد ہوتے ہیں اور ان پر متعد و چیزیں اثر ڈالتی ہیں۔ انسانی عقل نام کی کوئی لیک چیز نہیں ہے جس کا کوئی مطلق اور بے قید مغموم ہو۔ اصل چیز ہیہ ہے کہ میری عقل ہوتی ' قلاں فلاں کی عقل ہوتی اور پھران عقلوں کا مجموعہ انسانی عقل ہوتی ہے۔ اس لئے میہ عقول مختلف موثرات سے آثر النانی عقل ہوتی ہے۔ اس لئے میہ عقول مختلف موثرات سے آثر الیتی ہیں اور بھی اس طرف مائل ہو جاتی ہیں۔

لین ہیں اور بھی اس طرف مال ہو جائی ہیں اور بھی اس طرف مال ہو جائی ہیں۔

الذاکسی ایسے معیار اور میزان کی ضرورت ہے ہو نہ بدلے اؤر نہ ہاڑ لے ۔ ان تمام عقول کو اس میزان پر تولا جائے اور اس معیار پر پر کھا جائے اور معلوم کیا جائے کہ ان جی ہے کون ی عقل تھیک ہے اور کون ی غلط ہے؟ کون ہے ادکام ٹھیک اور کون سے غلط ہیں؟ کون ساتھور ٹھیک اور کون ساغلط ہے؟ اور ان ادکام اور تصورات میں کمال کمال غلو ' تنظیم ' کو ہی اور انحاف کیا گیا ہے ۔ یمال عقل کی قدرو قیمت ہے ہے کہ وہ انسان کی جملائی کے لئے آیک آلہ پیدا کیا گیا ہے ۔ یمال عقل کی قدرو قیمت ہے ہے کہ وہ انسان کی جملائی کے لئے آیک آلہ پیدا کیا گیا ہے ۔ آگ دہ اس کے ذریعے اپنے ادکام اور تصورات کو اس میزان کے مطابق درست کر آرہے ۔ اس لئے کہ یہ میزان آلک ایسا میزان کے مطابق درست کر آرہے ۔ اس لئے کہ یہ میزان آلک ایسا مورزات اس پر اثر انداز ہو سکتے ہیں۔

رے وہ او زان اور پیانے جو خود انسانوں نے وضع کئے ہیں تو ان کی کوئی حقیمت نمیں ہے کیو کہ بعض او قات ان رے بیانوں کے اندر غلطی ہوئی اقدار میں بھی غلطی واقع ہو جاتی ہے ۔ یہ انسانی پیانوں کے اندر غلطی اس وقت بحد دہرائی جلی جاتی ہوئی اس اصل معیار اور پیانے کی طرف واپس نمیں لوٹے ۔ انسانی خواس نمیں اور تمام دو سری اقدار کو بھی اس پر تولیس ۔ اپنے تمام ادکام اور تمام حالات زندگی کو اس پر پر کھیں ' زندگی کی اس ور تمام دو سری اقدار کو بھی اس پر تولیس ۔ اپنے تمام ادکام اور تمام حالات زندگی کو اس پر پر کھیں ' زندگی کے ہرمیدان میں ۔

يَأَيُّهَا الَّذِينَ الْمُنْوَا آطِيعُوا اللهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ

وَ أُولِى الْرَمْرِ مِنْكُونَ قَانَ تَنَازَعُتُورِ فِي ثَنَى فَكُودُوكُ إِلَى اللهِ وَالنَّسُولِ وَالرَّسُولِ اللهِ وَالنَّسُولِ اللهِ وَالرَّسُولِ اللهِ وَالدِّيرِ فَلِكَ خَيْرٌ وَآخُسَ تَأْوِيدًا فَيْ إِنْ كُنْتُو تُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْلِخِرِ فَالِكَ خَيْرٌ وَآخُسَ تَأْوِيدًا فَيْ

وولے لوگو جو ایمان لائے ہو' اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول کی اور ان لوگوں کی جو تم میں سے صاحب اسم ہوں' پھرآگر تہمارے درمیان کسی معاملہ میں نزاع ہو جائے تو اسے اللہ اور رسول کی طرف پھیر دو۔ آگر تم واقعی اللہ اور روز آخرے پر ایمان رکھتے ہو۔ سی ایک صحیح طریق کارہے اور انجام کے اعتبار سے بھی بمترہے۔"

اس مخفر آیت میں اللہ تعالی ایمان کی شرط اور اسلام کی تعریف بیان کرتے ہیں 'اور اس بیں امت مسلمہ کا اساس وستور بھی آجاتا ہے ۔ یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ اسلام ہیں حاکیت اور اقتدار کا منبع کونسا ہے ۔ یہ سب کام اللہ سے شروع ہوتے ہیں اور اللہ کی ذات پر بی ان کا افتدام ہوتا ہے۔ اگر شریعت ہیں کسی تھم کے بارے ہیں تفصیلات نہ ہوں تو پھر الل اسلام اس وستوری اصول کی طرف رجوع کر کے اپنے تمام جزئی مسائل میں جواب حاصل کر سکتے ہیں اور قیامت تک سے اساسی دستوری اصول قائم و دائم ہے۔اس میں لوگوں کی آراء اوران کی عقلی کاوشوں کے لئے اختلاف کی گنجائش بھی چھو ڈی گئی ہے۔

انانوں کی زندگی پر حاکمیت کاحق صرف اللہ کو حاصل ہے ' جاہے ظا ہری امر ہویا پوشدہ ہو' جاہے برا معالمہ ہویا چھوٹا۔ ان معالمات میں اللہ تعالیٰ نے شریعت کا تھم مقرر فرمایا ہے ۔ اور رسول خدا "کی سنت اس کے بارے میں موجود ہو تا۔ ان معالمات میں اللہ تعالیٰ نے شریعت کا تھم مقرر فرمایا ہے ۔ اور رسول خدا "کی سنت اس کے بارے میں موجود ہے کہ آپ نے جو ہم اس لئے کہ حضور " نے محض ہوائی باتیں نہیں ۔ آپ کی تمام باتیں وحی پر بنی ہیں۔ یہ وجہ ہے کہ آپ نے جو تانون بنائے وہ بھی اللہ کے توانین ہیں۔

الله واجب الاطاعت ہے۔ الله كى الوہيت كا اہم خاصہ يہ ہے كہ وہ لوگوں كے لئے شرايت بنائے۔ اس لئے اس ك شريعت و اجب النفاذ ہے اور جو لوگ ايمان لائے ہيں ان كا فرض ہے كہ وہ الله كى اطاعت كريں۔ اور پھروہ رسول الله كى اطاعت كريں اس لئے كہ رسول جو كچھ كمتا ہے وہ بھى الله كے تمم ہے كہتا ہے۔ رسول كى اطاعت ميں الله كى اطاعت ہے كونكہ الله بى نے رسول كو يہ شريعت دے كر بھجا ہے۔ اس نے اپنى سنت ميں شريعت كو لوگوں كے لئے بيان كيا ہے اس لئے آپ كى سنت اور آپ كے فيطے اس زاویے سے شريعت كا حصہ بن جاتے ہيں۔ لوگوں كے ايمان كا تعلق شريعت كى اس نفاذ ہے ہے وجودا" اور عدما" اس لئے كہ الله كا تمم ہے كہ (إن كُنتم تُومِنُونَ باللهِ وَ الْيُومِ اللهٰ حَور اللهٰ وَ الْيُومِ اللهٰ حَدر اللهٰ كُنتم تُومِنُونَ باللهِ وَ الْيُومِ اللهٰ حَدر اللهٰ كُنتم تُومِنُونَ باللهِ وَ الْيُومِ اللهٰ حَدر اللهٰ كُنتم تُومِنُونَ باللهِ وَ الْيُومِ اللهٰ اور روز آخرت پر ايمان رکھتے ہو۔)

یاں (وَ اُولِی الْکَمْوِ مِنْکُمْ) (یعنی تم میں جو صاحب امر ہوں) ہے مراد بھی متعین کر دی جاتی ہے۔ پینی وہ تم میں ہے ہوں ایعیٰ وہ لوگ جو کے اندر شرط ایمان اور اسلام کی تعریف (Definition) یائی جاتی ہو۔ یعیٰ وہ لوگ جو اللہ اور رسول کی اطاعت کرتے ہیں جو حق قانون سازی اور حق اطاعت صرف اللہ تعالیٰ کو دیتے ہیں اور ان معاملات میں صرف اللہ تعالیٰ کو دیتے ہیں اور ان معاملات میں صرف اللہ تعالیٰ ہے ہدایات اغذ کرتے ہوں۔ ان حالات میں جن میں منصوص ہدایات آگئ ہیں نیز جن معاملات میں انسانوں کے فنم و اور اک میں اختلاف رائے ہو اور جن میں کوئی نص وار د نہ ہوئی ہو ان میں بھی وہ اللہ اور رسول اللہ اللہ کی طرف رجوع کریں اور ان مسائل میں ان اصولی احکام کو منظبتی کریں جو وار د ہیں اور منصوص ہیں۔

اس نص میں بطور اصلیت اللہ کی اطاعت کو لازم کیا گیا ہے ' نیز اس میں رسول اللہ می اطاعت کو بھی اصل اطاعت قرار دیا گیا ہے ۔ اس حیثیت ہے کہ یہ اللہ کے فرستادہ میں (و اُولِی الْآمْرِ) کی اطاعت اللہ اور رسول اللہ کی اطاعت کے تابع اطاعت ہے ۔ میں وجہ ہے کہ (و اُولِی الْآمْرِ مِنْکُمْ) کے ساتھ لفظ (اَطِیْعُوا) کو تمیری بار نہیں لایا گیا ۔ جیما کہ اللہ اور رسول اللہ می کے ساتھ لفظ (اَطِیْعُوا) و ہرایا گیا ہے ۔ یہ اس لئے کہ (و اُولِی الْآمْرِ) کی اطاعت اللہ اور رسول اللہ می اطاعت سے ماغوز ہے ۔ جبکہ (و اُولِی الْآمْرِ) کے ساتھ (مِنْکُمْ) کے لفظ کے مطابق ان کا اہل ایمان میں سے ہونا ضروری ہے ۔ یہ اولی الا مرکے لئے شرط ہے ۔

ان تمام باکیدوں کے ساتھ ساتھ اولی الا مرکی اطاعت ان اوام میں ہے ہے جو اللہ کی طرف سے منصوص اور مشروع ہوں اور حدود اللہ کے اندر ہوں اور ان اوامر کے خلاف کوئی نص وارد نہ ہو۔ نیز سے اوامراور احکام اصول شریعت کی روشنی میں بھی شریعت کے خلاف نہ ہوں۔حضور "کی سنت میں علی وجہ الیقین ان حدود وقیود کا تعین کر دیا گیا ہے جن کے مطابق اولی الا مرکی اطاعت کی جاتی ہے۔

صحیحین میں حضرت اعمق ﷺ کی حدیث میں ہے (اِنَّمَا الطَّاعَةُ فِیْ مَعْرُو ْفِ) (اطاعت صرف معروف طور پر جائز کاموں میں)۔

صحیحین میں کی اقطان کی مدیث ہے۔ (السمع و الطاعة علی المراء المسلم فیما احب او کرہ مالم یومر بمعصیة و اذا امر بمعصیة فلا سمع و لا طاعة)

(سمع اور اطاعت ہرسلم محف پر لازم ہے ایسے امور میں بھی جو وہ پند کرے اور ایسے امور میں بھی جنہیں وہ ناپند کرے اس وقت بک جب تک اسے معصیت کا تھم نہ دیا گیا ہو۔ آگر اسے معصیت کا تھم دیا گیا تو اس پر نہ سمع لازم ہے اور نہ اطاعت)۔

مسلم نے ام الحسين كى حديث نقل كى ب-

(ولو استعمل علیکم عبد یقو دکم بکتاب الله اسمعوا له و اطبعوا) (اگرتم پرکوئی غلام مقرر کر ویاجائے جو تمهاری قیادت کتاب الله کے مطابق کرے تو اس کی بات بھی سنواور اطاعت بھی کرو)۔

اس طرح اسلام نے جرفخص کو الله کی شریعت اور سنت رسول الله " پر الین اور تگمبان بنا دیا ہے۔ اس کے ایمان اور اس کے دین پر اے گران مقرر کر دیا ہے۔ اس کے نفس اور اس کی عقل کا اے گران مقرر کر دیا ہے۔ ونیا اور اس کی عقل کا اے گران مقرر کر دیا ہے۔ ونیا اور اتر تو بوں میں اس کے معاملات کا اے گران مقرر کر دیا ہے۔ اسلام نے انسان کو اس طرح نہیں چھوڑا ہے جس طرح کس کھے میں ایک جانور ہوتا ہے کہ اے یمال سے روکا جائے اور وہ سمع و اطاعت نہ طرح کس کھے میں آیک جانور ہوتا ہے کہ اے یمال سے روکا جائے اور وہ سمع و اطاعت نہ کرے اور جروفت اے بھ کی ضرورت ہو' اس لئے کہ اسلامی نظام واضح ہے۔ اطاعت کی حدود واضح ہیں۔ اسلامی قانون و شریعت اور قرآن و سنت واضح ہیں اور ایک ہیں۔ ان میں تعد د نہیں ہے' ان میں کوئی تقریق نہیں ہے اور کوئی فرد اس میں شکوک وشہمات کا شکار نہیں ہوتا۔

یہ تو ان امور کا معالمہ ہے جس میں نص صری وار دہو۔ لیکن وہ معاملات جن میں قرآن و سنت کی واضح نصوص وار د نہیں ہیں ' اور مشکلات اور مسائل کی وجہ ہے کوئی پالکل نیا معالمہ در پیش ہو ' بعد میں آنے ولیے ادوار میں حالات کے اختلاف میں اور بدلتے ہوئے حالات ہوں اور ان میں کوئی نص قطعی نہ ہو یا بالکل کوئی نص ہی نہ ہو اور اندازے مختلف ہوں ' اور ہر شخص اپنی عقل کے مطابق رائے رکھتا ہو تو ایسے سائل کو بھی بالکل آزادانہ نہیں چھوڑ ریا گیا ' ان کو بھی بغیر کی اصول اور قاعدے کے نہیں چھوڑا گیا ۔ نہ اس طرح چھوڑ ریا گیا کہ ان میں اجتماد و استباط کے لئے کوئی ضابطہ نہیں ہے بلکہ اس مختر نص میں اس کے لئے آیک شاندار منہاج رکھ دیا گیا ہے اور اس کے لئے ہمی حدود مقرر کر دیئے گئے ہیں اور بہ آیت وہ اصول بتا ویق ہے جس کے مطابق اجتماد ہو سکتا ہے ۔

(فَانْ تَنَا زَعْتُمْ فِی شَدْعِ فَرُدُوهُ اللّٰی الله وَ الرَّسُولِ (٤:٩٥) (عَرَاكُم تَهمارے ورمیان کی معاطح میں نزاع ہو جائے تو اے اللہ اور رسول کی طرف چھروو)۔ یعنی ان کو ان نصوص کی طرف لوٹا دو 'جن پر سے

نصوص ضمنا" منطبق ہوتی ہیں۔ اگر الی نصوص نہ ملیں جن کا انطباق ان سائل پر ہوتا ہوتو اسا می شریعت ہیں جو بنیادی اصول اور عام تواعد ہیں ان کی روشنی ہیں ان کا حل نکالو' ان سائل کو افراتفری کے عالم ہیں ہے لگام نہیں چھو ڈ دیا گیا' اور نہ بیہ سائل ان نامعلوم امور کی طرح ہیں جن ہیں انسانی عقول سرگر دان رہتی ہیں جیسا کہ بعض وحو کہ باز اس طرح مجھانے کی سعی کرتے ہیں۔ اسلامی نظام میں بعض اسامی اور بنیادی اصول ہیں اور یہ اصول بالکل واضح اور منتج ہیں۔ انسانی زندگی کے ہرپہلوپر حاوی ہیں۔ یہ اصول زندگی کے ہرپہلوپر حاوی ہیں۔ یہ اصول زندگی کے لئے ایس باڑ اور ایسا دائرہ تجویز کرتے ہیں جن کے اندر رہ کر ہر وہ محتص جس کا ضمیر مسلم ہو سچائی تک یوی سہولت کے ساتھ پہنچ سکتا ہے۔

(إنْ كُنتُمْ تُومْنُونَ بِاللهِ وَ الْيَوْمِ الْمُنْحِرِ (٤: ٩٥) (الرقم واتنى الله اور روز آخرت پر ايمان ركھتے بور الله اور رسول الله كى أطاعت بے جو مومن بوں اور الله كى شريعت بر قائم بوں اور سنت رسول كے مطابق كام كرر ہے ہوں۔ بي متنازع امور كا الله اور رسول الله كى طرف روكر تا 'بيه تمام امور شرائط ايمان بالله اور يوم آخرت ميں سے بيں اور بير سب امور ايمان بالله اور ايمان بالا فرت كا تقاضا بھى بيں۔ اگر بيد شرائط مفقور ہوں تو سرے سے ايمان بى نہ ہوگا۔ اى طرح ايمان اس صورت ميں بھى موجود نہ ہوگا آگ ايمان كے لازى الله بيرے نہ ہوگا۔

جب اس آیت نے اس مسئلے کو اس طرح قانونی انداز میں ہمارے سامنے رکھ دیا تو اس کے بد پھراہ بطور وعظ و نفیحت بھی دوبارہ لایا جاتا ہے اور محبت کے انداز میں انہیں آمادہ کیا جاتا ہے 'جس طرح امانت اور عدالت کے احکام کے ذکر کے بعد یکی روبیہ اعتیار کیا گیا تھا۔

ذلك حكير و المجام ك اعتبار ي بهى بهتر ي الك صح طراق كار به اور انجام ك اعتبار ي بهى بهتر به إلى الك صح طراق كار به اور انجام ك اعتبار ي بهى بهتر به بها به إلى بيا به بها كار اور وستور العل تسار ي لئه بهت بى اچها به و نيا بي بهى فير به اور آخرت بي بهى فير به د نيا بي بهى اس كا انجام اچها به كا اور آخرت بي بهى اس كى جزاء اچهى بهوگ - مسئله صرف بيه نبين به كه اس وستور العل پر عمل كرنے كى وجہ سے الله راضى بهو كا اور آخرت بين تواب ملے كا - اگر چه بيه بهى ليك عظيم اور ابم بات به ليكن اس كے علاوہ اس وستور العل كو اختيار كرنے كى وجه سے دنيا بين بهترى بهترى بها فردك ايك سوسائ كى اور اس بورى دنياوى ذندگى كى بهى اس بين بهترى به -

اسلامی نظام حیات ایک ایسا نظام ہے کہ اس کے زیر سایہ جن لوگوں کو زندگی ہرکرنے کا موقعہ ملک ہو ہوئی و خوش و خرم زندگی ہرکرتے ہیں کیونکہ یہ ایک ایسا نظام ہے جے اس اللہ نے بنایا ہے۔وہ صانع 'حکیم 'علیم ' خیراور بھیر ہے۔ یہ ایک ایسا نظام ہے جو انسان کی جمالتوں ہے پاک ہے 'جو انسان کے نقائص ہے بو انسان کی جمالتوں ہے پاک ہے 'جو انسان کے نقائص ہے باک ہے۔ یہ لیک ایسا نظام ہے جس میں کسی فرد کے ساتھ کوئی خصوصی برناؤ نمیں کیا گیا ' نہ کسی طبقے ' نہ کسی قوم ' نہ کسی نسل اور نہ کسی خاص قبیلے کی رور عایت اس میں ملحوظ رکھی گئی ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ تمام لوگوں کے رب ہیں ' اور اللہ تعالیٰ کسی کی مجبت میں جتل نہیں ہوتے کسی طبقے ' نہ کسی رنگ ونسل اور نہ کسی قوم قبیلے کی مجبت میں۔

یہ ایک ایبانظام ہے جس کی اہم خصوصیت ہے ہے کہ اس کا بنانے والا پوری کا نات کو بنانے والا ہے جو انسان کی فطرت کی ماہیت سے وانف ہے ۔ وہ انسان کے نفس کے رجحانات و میلانات سے بھی وانف ہے ۔ انسان کے زرائع خطاب اور اس کے طریقہ اصلاح سے بھی واقف ہے اس لئے انڈہ تعالیٰ سے کسی معاطے میں غلطی صادر نہیں ہو سکتی ۔ نہ اسے سے ضرورت ہے کہ وہ کسی نظام کا تجربہ کر کے اس کی غلطیوں کو دور کرے اور نہ وہ اس بات کی اجازت دیتا ہے کہ لوگوں پر نظاموں کے تجرب کر کے انہیں مشکلات سے دو چار کرے اور وہ اند چروں میں ٹاکم ٹوئیاں مارتے رہیں اور پریشان ہوں ۔ اللہ تعالیٰ نے بیہ قانونی اور اخلاقی نظام دے کر مادی ایجادات کا ایک وسیح میدان ان کے لئے چھوڑ دیا ہے کہ وہ اس میں تجربے کرتے رہیں ۔ یہ ایسا شعبہ ہے جو انسانی عقل کی جولا نیوں کے لئے بہت بن کافی ہے ۔ عقل کے لئے بس بھی کافی ہے کہ وہ اس نظام کو نافذ اور مسائل پر منطبق کرنے کا کام جاری رکھے اور اس میں جماں جماں قیاس اور اجتماد کی ضرورت ہے وہاں کام کرتی رہے ۔

پھر اسلامی نظام کی واضع وہی ذات ہے جو اس کا نئات کی خالق ہے اس لئے اس نے انسان کو ایک ایسا منساج دیا ہے جو اس کا نئات کے حوال کا نئات کے نوامیس فطرت کے ساتھ معرکہ آراء نہیں ہو آبلکہ وہ فطرت کے ساتھ معرکہ آراء نہیں ہو آبلکہ وہ فطرت کی ساتھ مم نوا ہو آ ہے 'اس کو مانتا ہے اور اس سے فائد واٹھا آ ہے ۔ یہ نظام اس کی راہنمائی بھی کر آ ہے اور اس کو بچا آبھی ہے ۔

اس نظام کی خصوصیات میں سے آیک خصوصیت ہے ہے کہ انسانیت کی ہدایت اور حمایت کے ساتھ ساتھ ہے اس کا اگرام اور احترام بھی کرتا ہے۔ اس نظام میں عقل انسانی کے لئے آیک وسیع دائرہ کار رکھا گیا ہے اور اس میں قرآن و سنت کی نصوص و ہدایات کے اندر تشریح و اجتماد کی گنجائش موجود ہے۔ پھروہ معاملات جن میں واضح نصوص وار و نہیں میں ان کو اصول عامہ کے مطابق حل کرنے کی سعی کی گنجائش ہے۔ اس کے علاوہ وہ اصل میدان کار بھی ہے جو اس نظام نے عقل کی بھتری کے خلام کی اس کی گئجائش ہے۔ اس کے علاوہ وہ اصل میدان کار بھی ہے جو اس نظام نے عقل کی بھتری کے خلام کھا ہے ، جس پر اس کا کھل کنٹرول ہے یعنی علمی تحقیقات اور سائنس کے میدان میں اکتشافات اور مادی ایجادات۔ دلگ حیر و آحسین قاویلا (٤٤٩٥)) (بے بھتر ہے اور اچھا طریقہ کار

---000---

اس سبق میں اس قاعدہ کلیہ کے بیان کے بعد نیز ایمان کی شرط اور اسلام کی تعریف کرنے کے بعد 'امت کا دستور اساس (GrundNorm) وسیع کرنے کے بعد 'امت کے لئے طریقہ قانون سازی اور اس کی اصل بتانے کے بعد 'اب روئے بخن ان لوگوں کی طرف پھر جاتا ہے جو اس دستوری اساس سے انجاف کرتے ہیں اور پھر بھی وہ یہ زعم رکھتے ہیں کہ وہ مومن ہیں حالانکہ وہ ایمان کی شرط اور اسلام کی تعریف (Definition) کے خلاف جار رہے ہیں وہ اپنی عدالتوں میں فیصلے ایسے قانون کے مطابق کرتے ہیں جو اللہ کی شریعت کے مطابق نہیں ہے۔ (اَنْ یَتَحَاکُمُو اَ اللّی الطّاعُو تُنَ مَو اَ اِنْ یَکْفُر و اَ اِنْ یَکْفُر و اَ اِنْ) (وہ این فیصلے طاغوتی قانون کے مطابق کرتے ہیں حالانکہ ان کو تھم یہ ویا گیا تھا کہ وہ اس کا انکار کریں۔)

روئے مخن اس طرف پھرتے ہی ایسے لوگوں پر سخت تعجب کیا جاتا ہے' ان لوگوں کو سخت ورایا جاتا ہے کہ وہ درا سوچیں کہ شیطان انہیں کس طرف لے جا رہا ہے۔ یہاں ایسے لوگوں کا حال بنایا جاتا ہے کہ جب انہیں اسلامی قانون کو نافذ کر نے اور اس کے مطابق نیصلے کرنے کی وعوت دی جاتی ہے تو وہ نمایت ہی منافقاتہ روش کے مطابق اے روکنے کی سعی کرتے ہیں۔ لئد تعالیٰ ان لوگوں کی روش کو روش نفاق بتاتے ہیں۔ یہ بھی بنایا جاتا ہے کہ شیطانی قانون کے مطابق فیصلے کرانے کا ارادہ کرتے ہی انسان ایمان سے فارغ ہو جاتا ہے بلکہ یہ لوگ ابتداء ایمان میں واخل ہی تصور نمیں ہوتے۔ یہاں یہ بھی بنا ویا جاتا ہے کہ ان کے عذرات کس قدر بورے ہیں اور کس قدر وابیات اور جھوٹے ہیں اور ان کا ہوتے۔ یہاں یہ بھی بنا ویا جاتا ہے کہ ان کے عذرات کس قدر بورے ہیں اور کس قدر وابیات اور جھوٹے ہیں اور ان کا سے منصوبہ نمایت ہی جاتی کی وقد مت ہے اور اس کے نتیج میں ان پر وبال آنے ہی والا ہے۔ اس کے باوجود حضور 'کو سے منصوبہ نمایت ہی جاتی ہی دعوت و موعلت جاری رکیس۔ پھر بات کو اس پر ختم کیا جاتا ہے کہ رسولوں کو بھیجا ہی اس سے لئے گیا ہے کہ ان کی اطاعت کی جائے۔ اس کے بعد صریح اور قطعی الفاظ میں' آیک بار پھر ایمان کی شرط اور اسلام کی لئریف (Diffinition) بیان کی جاتے۔ اس کے بعد صریح اور قطعی الفاظ میں' آیک بار پھر ایمان کی شرط اور اسلام کی تحریف (Diffinition) بیان کی جاتی ہے۔

اَلَهُ تَوَ إِلَى الَّذِينَ يَزُعُمُونَ النَّهُمْ الْمَنُوا بِمَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ مَّنْ اللَّهُ عُرِيْدُهُ وَنَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاعُوتِ وَقَدَ أُمِرُوا النَّ يَكُفُرُوا بِهِ وَيُرِينُ الشَّيْظُنُ أَنَّ يُضِلُّهُمُّ ضَلَاً بَعِيْمًا اللهُ وَإِذَا قِيْلَ لَهُمُ تَعَالُوا إِلَى مَا آنْزُلَ اللهُ وَ إِلَى الرَّسُولِ رَآيْتَ الْمُنْفِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا اللَّهِ قَكَيْفَ إِذَا آصَابَتُهُمُ مُّصِيبَةً إِمَا قَدَّمَتُ آيُدِيْهِمْ ثُوَّ جَاءُوْكَ يَحْلِفُونَ أَ بِاللهِ إِنَّ آرَدُنَاۚ إِلَّا إِحْسَانًا قَ تَوْفِيٰقًا ﴿ أُولِيكَ الَّذِيْنَ يَعُلَمُ اللَّهُ مَا ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ قَاعَرِضُ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلُ لَهُمُ فِي آنْفُيهِمُ قَوْلًا بَلِيْغًا ﴿ وَمَا آرْسُلُنَا مِنْ تَسُولِ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللهِ ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُكُمُ جَأَءُوكَ فَاسْتَغُفَرُوا اللهَ وَاسْتَغُفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ

لُوَجَدُوا اللهَ تَوَّابًا تَرَجِيمُمَا اللهَ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤُمِنُونَ. حَتَّى يُحَكِّمُوُكَ فِيُمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِنَ آنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسُلِيْمًا فَهُ

دورے بی متم نے دیکھائیں ان لوگوں کو جو دعویٰ توکرتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں اس کتاب پر جو تساری طرف بازل کی گئی ہے اور ان کتابوں پر جو تم سے پہلے تازل کی گئی تھیں ،گر چاہتے ہے ہیں کہ اپنے معاملات کا فیصلہ کر انے کے لئے طافوت کی طرف رجوع کریں 'طافوت کی طرف رجوع کریں 'طافوت کی طرف بولڈ نے تازل کی ہے اور آورسول کی طرف بحد ان منافقوں کو تم دیکھتے ہو کہ یہ تساری طرف آئے سے کتراتے ہیں۔پھراس وقت کیا ہوتا ہے جب ان کے اسپتے ہاتھوں کی تو ان منافقوں کو تم دیکھتے ہو کہ یہ تساری طرف آئے سے کتراتے ہیں۔پھراس وقت کیا ہوتا ہے جب ان کے اسپتے ہاتھوں کی کمائی ہوئی معیبت ان پر آپوٹی ہے؟ اس وقت میں مسلم کھاتے ہوئے آئے ہیں اور کتے ہیں کہ خدا کی قتم ہم تو صرف بھلائی چاہتے تھے اور ہاری نیت تو یہ تھی کہ فریقین میں کسی طرح موافقت ہو جائے ۔... اللہ جانتا ہے جو پھھ ان کے دلوں میں ہے جان سے تحرض مت کرو' انہیں جھاؤ اور ایک تھیعت کروجو ان کے دلوں میں اثر جائے ۔ (انہیں ہاؤ کہ) ہم خروس میں ہے جان سے تحرض مت کرو' انہیں تھاؤ کہ) ہم خاتی ہو ہو ان کے دلوں میں اثر جائے ۔ (انہیں ہاؤ کہ) ہم کی جو سول بھی بیجا ہے ای لئے بھیجا ہے کہ اذان خداون دی کی بنا پر اس کی اطاعت کی جائے ۔ اگر انہوں نے یہ طریقہ اختیار کیا ہوتا کہ جب یہ اپنے نفس پر ظلم کر بیٹھے تھے تو تسارے پاس کی اطاعت کی جائے ۔ اگر انہوں نے یہ طریقہ اختیار معانی کی درخواست کر آ' تو یقینا اللہ کو بخشے والا اور رخم کرنے والا پائے ۔ نہیں' اے محر متمارے دب کی قتم ہو بہی مومن مومن کر بی بی اختلافات میں ہو تم کو فیصلہ کرنے والا نہ مان لیں ' پھر جو بھی تم فیصلہ کرو اس پر اپنے دب تک کہ اپنے باہمی اختلافات میں ہو تم کو فیصلہ کرنے والا نہ مان لیں ' پھر جو بھی تم فیصلہ کرو اس پر اپنے دب تک کہ اپنے باہمی اختلافات میں ہو تم کو فیصلہ کرنے والا نہ مان لیں ' پھر جو بھی تم فیصلہ کر والا ہوں ہو کہ کو فیصلہ کرنے والا نہ مان لیس ' پھر جو بھی تھی فیصلہ کرو اس پر اسپنے دب تک کہ اپنے باہمی اختلاف میں ہو تھیا۔

بعض لوگوں کی یہ تصویر جو ان آیات میں کمینی گئی ہے 'اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیات بجرت کے ابتدائی ایام میں نازل ہوئی تھیں۔اس دور میں جس میں نفاق کابہت زور تھا اور یہودی منافقین کے ساتھ مل کر ایک زور آور قوت تھے۔

یہ لوگ جو یہ ارادہ رکھتے تھے کہ قانونی نیصلے طاغوت کے مطابق ہوں' یہ لوگ منافقین تھے جیسا کہ آیات کے اس مجوعے کی دو سری آیت میں اس کی تصریح بھی کر دی گئی ہے۔ان سے مراد یہودی بھی ہو سکتے ہیں اس لئے کہ جب ان کو یہ دعوت دی جاتی تھی کہ وہ کتاب اللہ کے مطابق فیصلے کر انا تسلیم کریں تو وہ انکار کر دستے تھے اور اس بات کی خواہش رکھتے تھے کہ اس قانون کے مطابق فیصلے کر انا تسلیم کریں تو وہ انکار کر دستے تھے اور اس بات کی خواہش رکھتے تھے کہ اس قانون کے مطابق فیصلے کو رات مراد ہو گا اور بعض او قات یہو دیوں کے فیصلے بھی رسول اللہ محرتے جیسا کہ کے مطابق ہوتے تھے ۔یہاں کتاب سے قورات مراد ہو گا اور بعض او قات یہو دیوں کے فیصلے بھی رسول اللہ محرتے جیسا گہ بعض فیصلوں سے معلوم ہوتا ہے) لیکن یہاں صرف پہلی صورت ہی مراد ہے لین کتاب اللہ سے مراد قرآن کر یم ہے کوئلہ بعض فیصلوں سے معلوم ہوتا ہے) لیکن یہاں صرف پہلی صورت ہی مراد ہے لین کتاب اللہ سے مراد قرآن کر یم ہے کوئلہ بعض فیصلوں سے معلوم ہوتا ہے) لیکن یہاں صرف پہلی صورت ہی مراد ہے لین کتاب اللہ سے مراد قرآن کر یم ہے کوئلہ

آیت۔ (یَزْعُمُوْنَ أَنَّهُمْ اُمُنُوْ اِبِمَا أُنْزِلَ الْبُكَ وَ مَا أُنْزِلَ مِنْ فَبْلِكَ (٢٠٤) (جن كا زعم به به كه وه ایمان لائے ہیں اس كتاب پر جو تمارى طرف نأزل كائى ہے اور اس پر جو تم ہے پہلے نازل كائى ہے) لاذا يمال مراد منافقين ہى ہو سكتے ہیں۔ اس لئے كه يموديوں نے بھى اپنے اس زعم كا اظهار نيس كيا كه وه رسول " خدا پر نازل كر ده كام كو مانتے ہیں۔ یہ اظهار منافقین ہى كرتے تھے كه وه نبى " اور آپ سے پہلے نازل ہونے والى تمام كتابوں پر ایمان لائے ہیں۔ یعنی ایمان جیساكہ مسلمانوں كاعقیدہ ہے كہ جم تمام رسل پر ایمان لاتے ہیں۔

۔ اور سے بات صرف ہجرت کے ابتدائی ایام ہی میں ہوسکتی ہے۔اس سے پہلے کہ بن فریظه اور خیبر میں یہودیوں ک قوت کو تو ڑ دیا جائے اور قبل اس کے کہ یہودیوں کی قوت کو تو ڑنے سے خود منافقین کی قوت بھی ٹوٹ جائے۔

برحال ان آیات میں ہمیں شرائط ایمان کی آیک قطعی ، کمل اور جامع مانع شرط اور اسلام کی کمل تعریف مل جاتی ہے اور ہمیں اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ شادت مل جاتی ہے کہ جو لوگ طافوت کے مطابق فیصلہ کرنے کا ارادہ بھی کریں 'وہ مومن نہیں ہیں 'اس لئے کہ ان کو بھم دیا گیا تھا کہ وہ طافوت کا انکار کریں۔ (وَقَدْ اُمِوْوْ اَ اَنْ یَکْفُو وْ اَ بِهِ) اس مومن نہیں ہیں 'اس لئے کہ ان کو بھم دیا گیا تھا کہ وہ طافوت کا انکار کریں۔ (وَقَدْ اُمِوْوْ اَ اَنْ یَکْفُو وَ اَ بِهِ) اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس مجموعہ آیات میں ہمیں آیک طفیہ بیان ملت ہے اور ذات باری خود اپنی ذات کی شم کھاتے ہیں کہ یہ لوگ اس وقت تک ایمان میں داخل نہیں ہو سکتے اور اس وقت تک مومن شار نہیں ہو سکتے جب تک کہ وہ رسول اللہ مکو ایچ مقد مات کے اندر تھم نہ بنائیں اور پھر آپ "کے تھم کی اطاعت نہ کریں 'آپ کے فیصلے کو نافذ نہریں اور یہ اطاعت نہ کریں ورضا کے ساتھ نہ ہو اور دل کی خوش کے ساتھ نہ ہو یعنی ایک حالت میں شلیم کرنا کہ اس میں بھر واضرار نہ ہو بلکہ کمل اطمینان و رضا ہو۔

(اَلَمْ تَرَ اللَّهِ اللَّذِيْنَ يَزْعُمُونَ اَنَّهُمْ اَمَنُواْ بِمَآ اُنْزِلَ اللَّكَ وَ مَآ اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيْدُ السَّيْطُنُ يُرِيْدُ السَّيْطُنُ اللَّاعُوْتِ وَقَدْ اُمِرُوْا اَنْ يَكْفُرُوْا بِهِ وَيُرِيْدُ السَّيْطُنُ السَّيْطُنُ اللَّابَعِيْدًا (٤:٠٢))

وول بنی مم تم فے دیکھا نہیں ان لوگوں کو جو دعویٰ توکرتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں اس کتاب پر جو تساری طرف نازل کی گئی تھیں انگر چاہتے سے ہیں کہ اسپنے معاملات کا فیصلہ کرانے کے لئے طاغوت کی طرف رجوع کریں 'حالاتکہ انہیں طاغوت سے کفر کرنے کا تھم دیا گیا تھا۔ شیطان انہیں بھٹکا کر راہ راست سے بہت دور لے جانا چاہتا ہے۔''

کیا آپ نے ایسی بجیب و غریب قوم کے لوگوں کو نہیں دیکھا جن کا زعم ہے کہ وہ مومن ہیں اور پھروہ آن واحد میں اپنے اس زعم کو باطل قرار دیتے ہیں ۔ یہ لوگ (یَزْعُمُوْنَ أَنَّهُمْ اَمْنُوْ ا بِمَاۤ اُنْزِلَ اِلْیْكَ وَ مَاۤ اُنْزِلَ مِن قَبْلُكَ (٤:٠٢)) یہ وعویٰ کرتے ہیں کہ وہ اس کتاب پر بھی ایمان لائے ہیں جو تیری طرف نازل ہوئی ہے اور اس پر بھی جو جھے سے پہلے نازل ہوئی ہے۔ اس وعوی ایمان کے بعد وہ اپنے فیصلے اس کتاب کے مطابق نہیں کراتے جو جب پر ان کو تھم تو یہ دیا گیا ہے کہ وہ اس کا انکار کر دیں۔ یہ لوگ جمالت یا شہد کی وجہ سے ایسانہیں کرتے۔ بلکہ یہ لوگ قصد ا" ایسا کرتے ہیں۔ یک وجہ ہے کہ یہ گمان درست نہیں ہے ' یہ زعم درست نہیں ہے کہ ڈہ اس کتاب پر بھی ایمان لائے ہیں اور آپ سے پہلے نازل ہونے والی کتابوں پر بھی ایمان لائے ہیں۔ یہ تو شیطان ہے جو ان کو گمراہ کر تا چاہتا ہے ' اس طرح کہ وہ اس سے بازنہ آسکیں۔

(و يويد الشيطن آن يضلهم ضللاً بعيداً (١٠٤) (اور شيطان انهي بعثكاكر راه راست المويد الشيطان انهي بعثكاكر راه راست المحترية المستبيطة المعتبير المحترية المحت

(وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالُوْ اللَّهِ مَآ أَنْزَلَ اللَّهُ وَ اللَّهِ الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنْفِقِينَ يَصُدُو نَ عَنْكَ صُدُو دُّا (٢١٤) (٢١٥ بر ان ہے كما جاتا ہے كہ آؤاس چيزى طرف جو الله نے عادل كى ہو اور آؤرسول كى طرف تو ان منافقوں كو تم وكھتے ہوكہ بہ تممارى طرف آنے ہے كتراتے ہیں۔" مبحان الله 'نفاق خوداہے آپ كو آشكاراكر رہا ہے۔وہ اس بات پر طلا ہوا ہے كہ نظرى سوچى واضح ترين باتوں كا مجمى انكاركر دے۔ابيانہ ہو آتو وہ نفاقى صورت حال نہ ہوتى۔

ایمان کافطری اور واضح تقاضایہ ہوتا ہے کہ انسان اس قانون کے مطابق اینے فیصلے کرے جس پر اس کا ایمان ہے

اور اپنے نیطے اس عدالت میں لے جائے جس پر وہ ایمان لایا ہو۔ اگر کوئی فخص سے دعویٰ کرتا ہے کہ وہ اللہ پر ایمان لایا ہے اور جو بچھ اللہ نے نازل کیا ہے اس پر بھی ایمان لایا ہے 'رسول پر ایمان لایا ہے اور جو بچھ اس بر نازل ہوا ہے اس پر بھی ایمان لایا ہے کہ وہ اپنے فیطے اس تھم اور قانون کے مطابق کرائے جس پر وہ ایمان لایا ہے تو اس دعوت کا بدی نتیجہ سے ہونا چاہئے کہ وہ اس کو تسلیم کرے اور یمی نقاضائے فطرت ہے۔ لیمن اگر وہ ایمان لایا ہے اور اس راہ پر آنے سے لوگوں کو روکتا ہے تو وہ بالکل ایک واضح 'فطری اور بدی امرے انکار کرتا ہے۔ اس سے معلوم ہوجاتا ہے کہ وہ منافق ہے اور اس نے جو دعوائے ایمان کیا ہے 'وہ جھوٹا ہے۔

ی وہ فطری اور بدی صورت حال ہے جس کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا گیا ہے ۔ چنانچہ یہ آیت انہی لوگوں کے بارے میں ہے جو دعوائے ایمان کرتے ہیں اور پھراللہ کے قانون کے مطابق فیصلے نہیں کرتے بلکہ ان کو کوئی بلائے بھی تو اس طرح فیصلے کرانے ہے گئڑاتے ہیں۔

اس کے بعد ان کے طرز عمل ہے ایک اور منافقانہ عال کو ظا ہرکیا جاتا ہے 'کہ جب ایسے لوگ کمی مشکل میں پڑتے ہیں یا ان کی غلط پالیسی کی وجہ سے کوئی حادثہ ہو جاتا ہے (اور بیہ اس وجہ سے ہوتا ہے کہ بیہ لوگ اللہ کی حاکمیت کی طرف نمیں آتے یا اس وجہ سے کہ وہ طاغوت کے مطابق کوئی فیصلہ کرانا عاجے ہیں اور اس وجہ سے ان کی بوزیش خراب ہو جاتی ہے) تو پھریہ لوگ اپنی بوزیش صاف کرنے کے لئے عذر ہائے لنگ سے کام لیتے ہیں۔

(فَكَيْفَ اذَآ اَصَابَتْهُمْ مُصِيْبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ آيْدِيهِمْ ثُمَّ جَآءُ وْكَ يَحْلِفُوْنَ بِاللَّهِ انْ

اَرَ دُنَآ الَّاۤ احْسَانًا وَ تُوفْفُقًا (٤:٢٦) (و پراس وقت کیا ہوتا ہے جب ان کے اپنے ہاتھوں کی کمائی ہوئی معبت ان پر اَ پڑتی ہے؟ اس وقت یہ تممارے پاس فتمیں کھاتے ہوئے آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خداک تم ہم تو صرف بھلائی چاہے تھے اور ہماری نیت تو یہ تقی کہ فریقین ہیں کی طرح موافقت ہوجائے۔

یہ لوگ معیبت میں یوں پڑجاتے تھے کہ بہت ہے لوگوں کے مجمع میں ان کاراز کھل جاتا تھا۔اور اسلامی معاشرہ میں ان کا مقاطعہ ہو جاتا تھا۔ اس طرح ہد لوگ بڑی مشکل میں ان کا مقاطعہ ہو جاتا تھا۔ اس طرح ہد لوگ بڑی مشکل میں بھنس جاتے تھے 'اس لئے کہ اسلامی معاشرہ ایسے لوگوں کو دیکھ ہی نہ سکتا تھا جو دعویٰ تو ہد کرتے ہوں کہ وہ اللہ اور اس کی سکتا ہو اور رسول اللہ "اور اس پر تازل شدہ کلام پر ایمان لائے ہیں اور پھروہ اللہ کے قانون کے سواکس اور قانون پر فیصلے کراتے ہوں۔ ایسے لوگوں کو ان معاشروں میں تجوایت حاصل ہوتی ہے جو نہ مومن ہوتے ہیں اور نہ مسلم ۔اور جو اس قتم کے لوگوں کی طرح نام نما و مسلمان ہوتے ہیں اور ان کا اسلام اور ایمان صرف دعوے اور نام تک محدود ہوتا ہے۔

بعض او قات وہ معیبت میں یوں پڑتے ہیں کہ وہ طاغوتی عدالت میں جاتے ہیں اور ان پر ظلم ہو جاتا ہے اس لئے کہ وہاں اللہ کے تانون کے سواکسی وو سرے قانون کے مطابق فیصلے کر دیۓ جاتے ہیں۔ اب انہیں شرمندگی ہوتی ہے اور افسوس کے ساتھ لوٹے ہیں کہ کیوں وہ طاغوت کی عدالت میں گئے اور ان پر ظلم ہوا۔ اگر وہ اپنا مقدمہ اسلامی عدالت میں لاتے تو انصاف ہوتا۔

بعض او قات ان پریہ معیبت اللہ کی جانب سے بطور اہلاء آتی ہے آگہ وہ غور و فکر کر کے ہدایت قبول کر لیں۔ بسرحال جو صورت بھی ہو' قرآن کریم استفہام انکاری کی صورت میں سوال کرتا ہے کہ اس وقت ان کا حال کیا ہوتا ہے کہ یہ لوگ پھرلوٹ کر رسول اللہ " کے پاس آتے ہیں۔

(يَحْلَفُو ْنَ بِاللَّهِ انْ أَرَ دُنَآ الَّا احْسَانًا وَّ تَوْفَيْقًا (٢:٢) وفداك متم بم تو بَعلائي جامِ = تح ' ہاري نيت تو يہ تقي كه فرَفِقين مِن كس طَرحَ موافقت ہو جائے۔''

یہ نمایت ہی شرمناک صورت حال ہے۔ وہ لوٹے ہیں اور ان کو شعور ہوتا ہے کہ انہوں نے بہت ہی ہراراستہ افتتیار

کیا۔ ان کی حالت شرمندگ ہے ایک ہوتی ہے کہ حضور 'کا سامنا نہیں کر سکتے ۔ لیکن قسیس کھاکر اپنے اندرونی جھوٹے
ارا دوں کو چھپاتے ہیں اور کتے ہیں کہ وہ درحقیقت طاغوت کی عدالت میں تو جانا نہیں چاہتے تھے گررواج کے مطابق فیط

کرا کے فریقین کے درمیان صلح صفائی چاہتے تھے ۔ یہ ان تمام لوگوں کا دعویٰ ہوتا ہے جو اسلامی نظام حیات سے پہلوہی

کرنا چاہتے ہیں۔ ایسے لوگ کتے ہیں کہ وہ مشکلات سے بچنا چاہتے ہیں۔ اگر شریعت کے قانون کو نافذ کر دیا گیا تو آیک
مصیبت آ جائے گی۔ لوگوں کے درمیان خالفت پیدا ہو جائے گی طالا تکہ یہ لوگ تمام طبقات کے درمیان توازن چاہتے
ہیں۔ یہ حلے بہانے ان لوگوں کے ہوتے ہیں جو دعوائے ایمان توکرتے ہیں لیکن مومن نہیں ہوتے۔ اس قتم کے دلائل
تو منا فقین کے ہوتے ہیں اور ہردور میں منا فقین نے بی کہا ہے۔ اللہ تعالی ان کے اوپر سے ان کو چھپانے والی اس چاور کو
انگر چھیکتے ہیں اور حضرت نبی کریم "کو اطلاع فرماتے ہیں کہ اللہ ان جیسے لوگوں کی حقیقت قبی اور ان کے اندرون
سے واقف ہے۔ لیکن اس کے باوجود اللہ کا تھم ہی ہے کہ ان جیسے لوگوں کے ساتھ تخی نہ برتی جائے بلکہ ان کو فیصت کی
جائے کہ دہ اس قتم کے ہمر پھیرسے ہوئے باز آ جائیں۔

یہ لوگ وہ بیں جو اپنی نیوں اور اپنے اندرونی ارادوں کو چھپاٹا چاہتے ہیں اور جھوٹے دلائل اور غلط عذر پیش کرتے ہیں لیکن اللہ ان کے دلوں کی پوشیدہ باتوں سے بھی واقف ہے اور ان کے ضمیر کے اندرونی حالات سے بھی باخبر ہیں۔
لیکن جو پالیسی ای وقت طے شدہ تھی وہ یہ تھی کہ منافقین سے چھم پوشی کی جائے 'ان کے ساتھ نری برتی جائے اور وعظ و نصیحت اور تعلیم و تربیت سے کام لیا جائے ... اس مقصد کے لئے جمیب انداز کلام افتیار کیا گیا ہے۔ (وَقُلْ لُهُمْ فِی اَنْهُسِیمُ قُولًا بَلِیعًا (کا بَالَات ان کے دل میں اتر انداز میں سمجھاؤ کہ بات ان کے دل میں اتر جائے ۔ " یہ نمایت ہی مصور انہ انداز تعبیر ہے۔ گویا بات براہ راست ان کے دل میں رکھی جا رہی ہے اور وہ بات وہاں میشمق جا رہی ہے اور وہ بات وہاں میشمق جا رہی ہے۔

اللہ تعالیٰ ان کو تو کی طرف مائل کرتے ہیں ماکہ وہ سیدھی راہ پر آ جائیں اور اللہ اور رسول کی بناہ میں امن وسکون کی زندگی بسر کریں۔ اگر چہ انہوں نے بیہ کوشش کی کہ وہ طاغوت کی عدالت سے فیطے کر ائیں اور بیہ بات ان سے فا ہر بھی ہو سمی ۔ انہوں نے حضور سے فیصلہ کر انے سے پہلوتی اختیار کی حالا تکہ ان کو اس کی جانب بلایا گیا تھا۔ لیکن ان سب کو آہیوں کے باوجود تو یہ کا دروازہ کھلا ہے 'اور واپسی کا وقت ختم نہیں ہوا ہے اور وہ اب بھی اللہ اور رسول اللہ " سے معانی طلب کر بحتے ہیں۔ رسول اللہ کی جانب سے ان کے لئے استعفار قابل قبول ہوگی جب اصولی بات مان کی جائے اور وہ بات بیہ ہے کہ رسولوں کو محض اس لئے بھیجا جاتا ہے کہ لوگ ان کی اطاعت کریں ورنہ پھر رسالت کا مطلب کیا ہوا۔ نیز ہے کہ رسول محض واعظ نہیں ہوآ اور نہ محض مرشد ہوتا ہے۔

(وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلِ اللَّالِيُطَاعَ بِاذْنِ اللَّهِ وَ لَوْ اَنَّهُمْ اِذْ ظُلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ جَآتُوْكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ الرَّسُوْلُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيْمًا

دو (انہیں بناؤکہ) ہم نے جو رسول بھیجا ہے ای لئے بھیجا ہے کہ اذن فد آوندی کی بنا پر اس کی اطاعت کی جائے۔
اگر انسوں نے یہ طریقہ اختیار کیا ہوتا کہ جب یہ اپنے نئس پر ظلم کر بیٹھے سے تو تمہارے پاس آجاتے اور اللہ ہے معانی مانگتے 'اور رسول بھی ان کے لئے معانی در خواست کر آا 'تو یقینا اللہ کو بختنے والا اور رحم کرنے والا پاتے (٤٤٤٢)
یہ ایک وزن دار حقیقت ہے۔رسول محض واعظ نہیں ہوتا کہ وہ ایک تقریر کرے اور چلا جائے اور اس کی تقریر ہوا میں تحلیل ہو جائے۔ اس کی بات کے اندر اور اس کی پشت پر کوئی قوت نافذہ نہ ہو جیسا کہ بعض لوگ سجھتے ہیں جو اس وین کے مزاج اور رسالت کے مزاج کو دھوکے سے بدلنا چاہتے ہیں یا جس طرح ان لوگوں کی رائے ہے جو سرے سے الدین کے لفظ کا مفوم تک ہی نہیں جائے۔

یے ٹک دین نظام حیات کا نام ہے 'واقعی اور عملی نظام حیات کا نام 'جس کی اپنی انظامی عملی اور قانونی بیت ہوتی ہے اور جس کے این انظامی عملی اور اس کے اندر مراسم عبودیت اور دین شعائر ہوتے ہیں۔

یہ تمام باتیں یہ نقاضاکرتی ہیں کہ رسالت کے ساتھ حاکیت بھی ہو۔ ایک نظام مملکت بھی ہوجو اس نظام اور دین کو نافذ کرے اور عوام الناس اس حکومت کے مطیع فرمان ہوں جن کے اندر یہ نظام نافذ ہو۔ یہ اللہ کا وہ نظام ہے جس کے تقرف میں اللہ نے پوری زندگی دینے کا ارادہ کیا ہے اس لئے کہ اللہ نے جتنے رسول بھی بیسیج ہیں صرف اس لئے بیسیج ہیں کہ اللہ کے حکم ہے ان کی اطاعت کی جائے 'پس ان کی اطاعت اللہ کی اطاعت شار ہوگی۔ اللہ تعالیٰ نے رسولوں کو اس لئے نہیں ہو وہ اللہ کی اطاعت شار ہوگی۔ اللہ تعالیٰ نے رسولوں کو اس لئے نہیں ہور بھی بیل اور بھی امور کا عقیدہ رکھیں یا ان سے پچھے مراسم عبودیت سیکہ لیس اور بس ۔ فیم دین کے بارے میں یہ ایک بست برا المہ ہے۔ دین کا بیہ فیم اس حکست کے مطابق نہیں ہے جس کے مطابق اللہ نیس ہے جس کے مطابق اللہ اللہ اللہ اللہ کے رسولوں کو بھیجا ہے اور وہ حکمت اور مقصد صرف یہ ہے کہ واقعی اور عملی زندگی کے اندر اسلامی نظام نافذ کیا جائے۔ ورنہ وہ دین "توس قدر آسان دین ہے جس میں رسولوں کے فرائض صرف اس قدر ہوں کہ وہ استیج پر کھڑے ہو کہ تقریب

كريں اور چلے جائيں _جس سے نداق كرنے والے نداق كريں اور حقير جھنے والے حقارت كى نظرہے ديكھيں -

کی وجہ ہے کہ اسلامی باری اس عکمت کا مظہر رہی ہے۔ اس میں وعوت و بہنے تھی 'وہ نظام زندگی اور اسلامی حکومت تھی ' اور رسول اللہ " کے بعد آری خلافت تھی ۔ یہ خلافت شریعت کی قوت اور نظام کے بل بوتے پر قائم تھی اور اس نظام کا قیام مقصد اصلی تھا اور شریعت کا نظانہ اس خلافت کا مقصد تھا آگہ رسول اللہ "کی اطاعت دائماً بوتی رہے اور اللہ کا وہ اراوہ بورا بوجس کے لئے اس نے رسول معوث فرمائے۔ اس کے سواکوئی اور صورت حال نہیں ہے جے ہم اسلام کہ سکیں یا اے ہم دین کہ سکیں ۔ آگر اسلام اور دین ہوگا تو اس میں رسول کی اطاعت بشکل نظام زندگی ہوگی ' چاہ اس اطاعت کی صورتی فقرے اس کے بغیر اسلام اور دین کی حقیقت نہیں پائی جا سے اسلامی نظام کی اطاعت ' رسول اللہ " کے نظام کو ہروئے کار لانے ' اللہ کی شریعت کے مطابق عدالت کرنے اور رسول کے اللہ کی جانب ہے جس چیز کی تبلیغ کی اس کی اطاعت کرنے اور صرف اللہ وحدہ کو حاکم تجھنے مطابق مضوم – (لًا اللہ الله الله) اللہ کی عدالت میں مقدمات نہ لے جانا چاہئیں خواہ معمولی مقدمہ ہو یا برا ہو' اور جن سائل میں کوئی نص نہ ہو' ان طاغوت کی عدالت میں مقدمات نہ لے جانا چاہئیں خواہ معمولی مقدمہ ہو یا برا ہو' اور جن سائل میں کوئی نص نہ ہو' ان طاغوت کی عدالت میں مقدمات نہ لے جانا وائیس مقدمات نہ لے جانا چاہئیں خواہ معمولی مقدمہ ہو یا برا ہو' اور جن سائل میں کوئی نص نہ ہو' ان طاغوت کی عدالت میں مقدمات نہ لے جانا وائیس اللہ اس کی طرف ر جو عکر نا۔ خصوصاً ایسے حالات میں جو دور جدید میں نے نے در چیش ہوں اور ان میں اللہ ور رسول اللہ "کی طرف ر جو عکر نا۔ خصوصاً ایسے حالات میں جو دور جدید میں نے در چیش ہوں اور ان میں اللہ ور اس اللہ "کی طرف ر جو عکر نا۔ خصوصاً ایسے حالات میں جو دور جدید میں ہو کی در جدید میں ہوں اور اس کی حور ہوں اور جو کر نا۔ خصوصاً ایسے حالات میں جو دور جدید میں خود کی تھوں اور اس کی حور ہوں ہوں۔

جن لوگوں نے طاغوت کے پاس جاکر اپنے مقد مات کے نیصلے کرانے کی سمی کی ہے اور اسلامی منهاج سے دور ہو گئے ہیں'ان کے لئے اب بھی موقع ہے کہ وہ واپس آ جائیں جس طرح حضور آکرم " کے دور میں منافقین کے لئے موقع تھا اور ان کو اللہ تعالیٰ ترغیب دے رہے تھے۔

(وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظُلَمُوْ ا أَنْفُسَهُمْ جَآءُ وْكَ فَاسْتَغْفَرُ وِ اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ الرَّسُولُ لَوَجَدُو اللَّهَ تَوَّابًا رَّحْيْمًا (٤:٤))

وواگر انہوں نے یہ طریقہ افتایار کیا ہو آکہ جب یہ اپنے نفس پر ظلم کر بیٹھتے تھے تو تسارے پاس آجاتے اور اللہ سے معانی ما تکتے اور رسول بھی ان کے لئے معانی کی درخواست کر آئ تو یقیناً اللہ کو بخشنے والا اور رحم کرنے والا پاتے۔''

کوئی جس وقت بھی توبرک اللہ بخشے والا ہے 'کوئی کمی وقت بھی لوٹے اللہ رحیم وکر یم ہے۔ یہ صفات اللہ تعالیٰ ان کی توب تبل کر کرتے ہیں ' ہو اوگ اس کی بارگاہ تک واپس آ جاتے ہیں ' اس سے معافی ما تلتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی توب تبل کرتے ہیں اور ان پر رحمت فرماتے ہیں۔ ابتداء ہیں اس آیت کا اطلاق جن لوگوں پر تھا' ان کو رسول خدا "کی طرف سے طلب مغفرت کے مواقع حاصل تھے۔ آگر چہ اب یہ مواقع نہیں ہیں لیکن اللہ کی جانب سے توب و مغفرت کا وروازہ اب بھی کھلا ہے۔ اللہ کا وعدہ قائم ہے۔ اللہ بھی اینے وعدے کو نہیں تو ڑتے ۔ پس جس شخص کا ارادہ ہو وہ آگے برھے 'جس کا عزم ہے وہ آگے برھے 'جس کا عزم ہے وہ آگے ہو ۔

اب آخری اور فیصلہ کن انداز کی بات آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ قتم اٹھاتے ہیں 'اپٹی ذات کی قتم کہ کوئی مومن اس وقت تک مومن نہیں بن سکتا جب تک وہ رسول اللہ ' کے پاس اپنے مقدمات فیصلے کے لئے نہیں لے جاتا۔ اس کے . بعد ' جب رسول فیصلہ کر دے تو وہ اس فیصلے کو تتلیم کر کے اس پر دل سے راضی نہیں ہوجاتا اور اس کی حالت سے نہیں ہوجاتی کہ اس کے دل میں نہ تو کوئی تمخی ہے اور نہ اس کے دل میں کوئی تر دد ہے۔

(فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُوْمِنُوْنَ حَتَّى يُحَكِّمُوْكَ فِيْمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوْا فِي ٱنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِمُوْا تَسْلِيْمًا (٤:٥٢))

دواے محر م تمارے رب کی قتم بیر بھی مؤمن نہیں ہو سکتے جب تک کہ اپنے باہی اختلافات میں بیر تم کو فیصلہ کرنے والا نہ مان لیں ' پھر جو کچھ تم فیصلہ کرو اس پر اپنے دلوں میں بھی کوئی تنگی نہ محسوس کریں ' بلکہ سربسر سلیم کر لیں۔''

ایک بار پھر ہم شرط ایمان کے سامنے کھڑے ہیں 'ایمان کی حدود ہمارے سامنے ہیں۔اللہ تعالی خود فیصلہ فرماتے ہیں اور اس فیصلے پر اپنی ذات پاک کا حلف اٹھاتے ہیں 'اس کے بعد اب کس کے لئے کلام کی کیا گنجائش رہ جاتی ہے۔اسلام کی شرط اور ایمان کی حدود کی نشاند ہی کر دی جاتی ہے۔اور اس کے جن الفاظ میں یہ نشاند ہی کی گئی ہے ان میں کسی مشم کی تاویل کی کوئی محجائش نہیں ہے۔

ہاں آگر کوئی خواہ مخواہ بھڑ اکرے تو اور بات ہے۔اس کی بات میں کوئی و زن نہ ہو گا اور وہ بات ہے ہو سکتی ہے کہ ہے تھا حضور کے زمانے کے لئے تھا۔اور صرف سحابہ کرام کے لئے تھا۔... اگر کوئی ہے آویل کرتا ہے تو معلوم ہو گا کہ اس مخص کو اسلام کا کوئی پیہ نہیں ہے اور وہ قرآن کے انداز کلام سے واقف نہیں ہے ' حالا ککہ حقیقت ہے کہ یہ آیک قاعدہ کلیہ ہے جہ حفیہ بیان کے ساتھ بتاکیہ حزید لایا گیا ہے 'جس کے اندر زمان و مکان کی کوئی تحدید نہیں ہے ۔نہ اس واجمہ کے لئے کوئی مخوب کوئی تحدید نہیں ہے ۔نہ اس واجمہ کے لئے کوئی مخوب کشر ہو گئے ہے کہ رسول اللہ ' کے فیصلوں سے مراد آپ کی شریعت کے فیصلے ہیں۔اگر کی مفہوم کے لیا جائے تو حضور ' کے بعد آپ کی سنت اور آپ کی شریعت کا کوئی سنام نہ رہے گا۔اور یہ قول تو ان لوگوں کا تھا جو عمد ابو بر مرتدین سے کیا جاتا ہے۔ ابو بر مرتدین سے کیا جاتا ہے۔ بلکہ ان کے ساتھ مرتدین سے بھی شخت رو یہ افتیار کیا گیا اس لئے کہ انہوں نے صرف زکوٰۃ کے معالمے میں انکار کیا تھا اور آپ کی وفات کے بعد زکوٰۃ کی ادائی بند کر دی تھی۔

اگر اسلام کے لئے یہ کافی ہے کہ لوگ اسلامی شریعت کے مطابق نیطے کرائیں تو ایمان کے لئے اس سے بھی زیادہ م شرائظ ہیں مثلاً یہ کہ وہ ان فیصلوں پر دل سے راضی ہوں اور دل سے انہیں قبول کریں اور خوشی اور اطمینان سے ان پر راضی ہوں۔

یہ ہے اسلام اور بیہ ہے ایمان ۔ ہر کمی کو اپنا جائزہ لیٹا چاہے کہ وہ اسلام ہے کس قدر دور ہے اور اس کے ایمان کا کیا حال ہے اور اس کے بعد وہ اسلام اور ایمان کا دعویٰ کرے۔ یہ فیصلہ کرنے کے بعد کہ رسول اللہ مے اپنے فیصلے کرانے 'اور پھر آپ جو فیصلہ فرمائیں اس کو بطیب خاطر تبول کرنے کے بعد اب یہ کما جاتا ہے کہ یہ نظام جس کی طرف حمیں وعوت دی جارہی ہے 'اور یہ شریعت جس کے مطابق میں اپنے فیصلے کرانے کا تھم ویا جاتا ہے (اور اس کے سواکسی اور قانون کے مطابق فیصلے کی اجازت نہیں ہے) اور یہ فیصلے جس پر راضی پرضا ہوتا ضروری ہے 'یہ نظام دراصل نمایت ہی آسان 'سیدھا اور منعقانہ اور رحیانہ نظام ہے ہے نظام حمیس نماری طاقت سے زیادہ کی چیز کا تھم نہیں دیتا 'اور نہ تم پر کوئی لئی معیبت لاآ ہے جو تمہارے لئے تا قابل پر داشت ہو 'اور نہ تم ہے کی لئی قربانی کا مطالبہ کرتا ہے جو تم ہے نہ دی جاسے اس لئے کہ انسان کی ضیفی اللہ کی نظر میں ہے ۔ وہ ان کی کمروری کی وجہ سے ان پر بست ہی رحم فرباتا ہے ۔ اللہ تعالیٰ کے علم بیں بیات تھی کہ آگر انسانوں پر بیا معاری فرائش عائد کے گئے تو وہ انہیں اور نہ کر عمیں مے ۔ اس لئے اللہ نے بیا ادادہ ہی نمیس کیا کہ انسانوں پر ان کی طاقت سے زیادہ ہو تھ وہ انہ کا ارادہ تھا کہ لوگ سعیت کا ارتکاب کریں ۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے بھاری طاقت سے ذیادہ ہو تھ وہ ان پر فرض کی نہیں ایسا نہ ہو کہ زیادہ لوگ معیت پر اتر آئیں ۔ اگر لوگ ان آسان فرائش پر ممل علی اور نہ اللہ کا ارادہ اور عند اللہ تعالی راہ ہوایت پر آتے ہیں ان کی امداد فرماتے 'اور یہ اللہ کی دور وہ وہ نہیں انہ کا ارادہ اور عزم بالجزم سے اللہ کی راہ ہیں سی کرے اپنی طاقت کے حدود کے اندر 'تو ست ہے کہ جو مخص بھی اسپنے محل 'ارادہ اور عزم بالجزم سے اللہ کی راہ ہیں سی کرے اپنی طاقت کے حدود کے اندر 'تو ست ہے کہ دو مخص بھی اسپنے محل 'ارادہ اور عزم بالجزم سے اللہ کی راہ ہیں سی کرے اپنی طاقت کے حدود کے اندر 'تو ست اللہ اللہ اللہ اللہ فرمات کی دوری میں موزت کی آبادہ اللہ اللہ ہوا ہے ۔

وَ لَوْ أَنَّا كُتَبُنَا عَلَيْهِمُ آنِ اقْتُلُؤًا أَنْفُسَكُمْ آوِ اخْرُجُوا

مِنَ دِيَارِكُو مَّا فَعَلُوهُ إِلَّا قَايِلٌ مِّنْهُمُو ۚ وَلَوْ أَنَّهُمُ فَعَلُوْا مَا يُوْعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمُ وَ اَشَكَ تَثْفِيتًا اللَّهِ وَإِذًا لَاٰتَيْنَاهُمُ مِّنُ لَّكُنَّا اَجُرًا

عَظِيْمًا فَا وَلَهَدَيْنُهُمُ مِرَاطًا مُسْتَقِيمًا فَ

دوہم نے انہیں تھم ریا ہو آکہ اپنے آپ کو ہلاک کر رویا اپنے گھروں سے نکل جاؤ تو ان میں سے کم ہی آ دی اس پر عمل کرتے ہو سے ان کے لئے زیارہ بہتری اور زیارہ ثابت قدی کا موجب ہو آ اور جب سے ایسائرتے تو ہم انہیں اپنی طرف سے بہت بڑا اجر دینے اور انہیں سیدھا راستہ دکھا دیئے ۔"
موجب ہو آ اور جب سے ایسائرتے تو ہم انہیں اپنی طرف سے بہت بڑا اجر دینے اور انہیں سیدھا راستہ دکھا دیئے ۔"
اسلام ایک ایسا نظام زندگ ہے جس پر ہروہ فخص عمل کرسکتا ہے جو متنقیم اور ایم انفرات ہو' اس پر عمل کرنے کے ایک کسی خارق العادت عزم اور کسی برے اولوالعزم فخص کی ضرورت نہیں ہے ۔ ایسے لوگ تو ونیا میں چند ایک ہوتے ہیں اور اسلامی نظام حیات ان چند لوگوں کے لئے نہیں بھیجا گیا ۔ یہ تمام دنیا کے انسانوں کے لئے بھیجا گیا ہے' اور ونیا میں ہر قتم

کے لوگ پائے جاتے ہیں جو مختلف درجات کے ہوتے ہیں۔ بعض کی طاقتیں اور صلاحیتیں زیادہ ہوتی ہیں اور بعض کی کم - سے دین لوگوں کی اوسط تعداد کو مد نظر رکھ کر بھیجا گیا ہے 'جو احکام پرعمل کر سکتے ہیں اور معاصی سے رک سکتے ہیں۔

قبل نفس اور جلاوطن دو ایسے احکام بیں جو نمایت ہی شاق بیں۔ آگر اللہ تعالیٰ لوگوں پر بید چیزیں بطور احکام و فرائض عائد کر دیتا تو ان احکام پر لوگوں کے لئے عمل کر تامشکل ہو جاتا۔ لیکن اللہ نے بید احکام اس لئے عائد نہیں کے گئے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں کو شکست دیتا نہیں چاہتا تھا اور بید بھی نہ چاہتا تھا کہ لوگ ان احکام سے انگاڑ کر دی بلکہ مقصد بید تھا کہ سب لوگ احکام النی پرعمل کریں۔ احکام ایسے ہوں جو سب کے دائرہ قدرت میں ہوں۔ تافلہ ایمان کے اندر تمام اوسط درج کے لوگ بھی شامل ہوں اور بید کہ اسلامی سوسائٹ میں مختلف طبقات کے لوگ 'مختلف ہمتوں کے لوگ 'مختلف استعدادوں اور صلاحیتوں کے لوگ 'مختلف ہمتوں کے لوگ 'مختلف استعدادوں اور ملاحیتوں کے لوگ 'مختلف ہمتوں کے لوگ 'مختلف استعدادوں اور ملاحیتوں کے لوگ شامل ہوں۔ بید سب لوگ مل کر اسلامی سوسائٹ کو ترقی دیں۔ اور لیک ایسے کیٹرالتعداد تا فلے کی شکل میں جو طویل وعریض ہو۔

این جرج اساق ابوالازهر اساعیل ابو اسحاق کی سند سے ابوالحاق کتے ہیں۔جب یہ آیت نازل ہول۔ (وَلَوْ اَنَّا عَلَيْهِمْ اَنِ اقْتُلُوْ اَ أَنْفُسَكُمْ (٤: ٦٦)) توایک فخص نے کما اگر اللہ تھم دیتا تو ہم ضرور ایساکرتے لیکن اللہ کی بوی مریانی ہے کہ اس نے ہمیں معاف کر دیا۔ یہ بات حضرت می اکرم " تک پینی تو آپ " نے فرایا : و میری است میں ایسے لوگو ہیں کہ ان کے دل میں ایمان ان میاڑوں سے بھی زیادہ بیٹا ہوا ہے جو نمایت ہی اوٹے ہیں۔"

ایک دو سری روایت ابن ابو حاتم نے حضرت مصب سے روایت کی ہے۔ انہوں نے اپنے بچا عا مربن عبید ابن ذمیر سے روایت کی ہے کہ جب میہ آیت نازل ہوئی ۔

(وَلُوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ اَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ اَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَّا فَعَلُوْهُ إِلَّا قَلْيْلٌ مِنْهُمْ (٢٦:٤))

رسول الله "ف فرمایا : "أكريه تهم نازل موماتو اين ام عبد ان مي سے موماً " انسول في ايک روايت شريح اين عبيد سے نقل كى ہے ۔ فرماتے بيں اجب حضور "في سے آيت پرهى ۔ (ولو اتّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ اَنِ اقْتُلُو ا اَنْفُسكُمْ (٤٠ ٦٦) تو رسول الله "ف عبدالله اين رواحه الله كل طرف الله وفرمایا : "أكر الله تعالى بيه فرائض عائد كرماتو بيه ان تقيل لوگوں ميں سے موتے ۔ "

رسول الله " اپنے ساتھیوں کو نمایت ہی مرائی سے اور نمایت ہی اچھی طرح جانے تھے۔ان کے خصائص اور ملاحیتیں آپ "کی نظر میں اس قدر درست تھیں کہ وہ خود بھی اپنے بارے میں اس قدر نہ جانے تھے۔حضور آکرم "کی سرت میں الی فقر نہ واقعات ہیں جن سے حضور آکرم "کی سے صلاحیت اچھی طرح معلوم ہوتی ہے کہ آپ اپنے ساتھیوں کے بارے میں گری معلومات رکھتے تھے۔ نیز حضور کو ان قبائل کی صلاحیتوں کا بھی علم تھا جن سے آپ بر سر بیکار تھے۔ آپ ایک معلومات سے آپ معلومات سے معلومات ہے معلومات سے معلومات سے معلومات ہوتی ہے معلومات

نیت اور آغاز ہو جائے تو۔

نمایت بی معجزانه ہوتی تھیں - کیونکہ میدلدنی علم پر مبنی تھیں ۔

اس جگہ ہمارا یہ موضوع نہیں ہے 'یاں ہم جو کہنا چاہتے ہیں وہ یہ ہے کہ حضور اگر م مکو معلوم تھا کہ آپ کے ساتھیوں میں اور آپ کی امت میں ایسے لوگ ہوں گے 'جو نا قابل پر داشت مشکلات کو پر داشت کریں گے ۔ اگر یہ مشکلات ان پر فرض کر دی جائیں لیکن آپ کو یہ بھی معلوم تھا کہ آپ صرف ان چند ممتاز لوگوں کی طرف رسول بناکر نہیں بھیجے گئے تھے ۔ اللہ تعالیٰ کو اپنے پیدا کئے ہوئے انسان کی فطرت کے بارے ہیں اچھی طرح علم تھا 'اس کی محدود طاقت کا بھی اس علم تھا 'اس کی محدود طاقت کا بھی اس علم تھا 'اس کے اللہ تعالیٰ نے اس دین کے ادکام ہیں وہی بچھے فرض کیا جس پر سب لوگ عمل کر سکتے تھے 'اس کے کہ یہ دین سب کے لئے آیا تھا 'بٹر طیکہ کسی کے اندر عزم ہو 'اس کی فطرت معتدل ہو 'اور اس کے اندر اطاعت کا داعیہ ہو اور وہ اس دین کو نداق اور فیرضروری نہ بچھتا ہو۔

اس حقیقت کا ذہن نشین کر نابہت بوی اہمیت کا حامل ہے۔ خصوصاً ان تخریجی تحریکات کے حوالے ہے جن کی وعوت سے ہے کہ انسان مرتبہ حیوانیت تک اتر آئے اور وہ نفسانیت کے کچیز میں کیڑے کی طرح ات پت ہو۔اس کے لئے یہ لوگ دلیل سے دیتے ہیں کہ یکی انسان کی حقیق صورت حالات ہے اور یکی اس کی طبیعت ، نظرت اور اس کی طاقت ہے اور سے کہ دمین تو اس مقام کی طرف دعوت ویتا ہے جو ایک مثالی مقام ہے ،جس کا اس کر ہ ارض پر حقیقت کا روپ اختیار کر نا اس مشکل ہے۔اگر کوئی ایک فرد دین کے فرائض پر عمل پیرا ہو بھی جائے تو سوعمل پیرا نہیں ہو سکتے۔

یہ نمایت ہی جھوٹا وعویٰ ہے۔ یہ فریب پر بنی ہے۔ یہ جمالت پر بنی ہے۔ اس لئے کہ یہ مد می انسان کو اس طرح نمیں سمجھ سکتا جس طرح اس کو خالق رب العالمین سمجھ سکتا جس نے اس کے لئے دین فرائض مقرر کئے۔ وہ ذات خالق میہ جانتی ہے کہ یہ ادکام اس کے دائرہ خدمت میں ہیں۔ اس لئے کہ دین چند متاز لوگوں کے لئے تو نہیں بھیجا گیا۔
میہ تو صرف عزم کی بات ہے 'ایک عام آ دمی کی عزیمت 'اخلاص نیت اور کام کے آغاز کی بات ہے اور جب عزم '

(وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوْا مَا يُوْعَظُوْنَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَ أَشَدَّ تَثْبِيْتًا (٣٦) وَّ إِذًا لَّاتَيْنَهُمْ مِّنَ لَدُنَّآ اَجْرًا عَظِيْمًا (٣٧) وَّلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقَيْمًا (٣٨)

و حالا کلہ ہو نصیحت انہیں کی جاتی ہے آگر ہے اس پر عمل کرتے تو ہے ان کے لئے زیادہ بھڑی اور زیادہ ثابت قدی کا موجب ہوتا اور جب ہے ایساکرتے تو ہم انہیں اپنی طرف سے بہت بڑا اجر دیتے اور انہیں سیدھاراستہ دکھا دیتے۔''
صرف کام کے آغازی سے اللہ کی طرف سے الداد شروع ہو جاتی ہے اور اس راہ پر گامزان ہونے کے لئے ثابت قدی نصیب ہوتی ہے۔ قدی نصیب ہوتی ہے۔ اس کے بعد سیح راستے کی طرف راہنمائی نصیب ہوتی ہے۔ قدی نصیب ہوتی ہے۔ اس کے بعد سیح راستے کی طرف راہنمائی نصیب ہوتی ہے۔ (صد ق الله العظیم) کیا اللہ تعالی اپنی مخلوق کو وعو کہ دے رہے ہیں؟ کیا وہ ان سے وہ وعدہ کر رہے ہیں جو پورانہ ہو؟ بلکہ اللہ تو ان سے بہت ہی ہی بات فرماتے ہیں۔ (وَ مَن اَصَدُ قُ مِنَ اللّٰهِ حَدِیثًا) (اللہ سے زیادہ سی اور کون ہے)

اس کے ساتھ ساتھ ہے بات بھی نوٹ کرنے کے قابل ہے کہ اس دین میں آسانی کامطلب ہے شیں ہے کہ لوگوں کو چھوٹ دے دی جاتی رہے اور پھر بھی وہ نظام حیات ہو۔ اس میں عزیمت بھی ہے اور رخصت بھی ہے ۔ عزیمت تو اصل دین ہے اور رخصت بھی عارضی حالات کی وجہ ہے ہو۔ اس میں عزیمت بھی ہے اور رخصت بھی ہے ۔ عزیمت تو اصل دین ہے اور رخصت بھی عارضی حالات کی وجہ ہے ۔ ہمارے بعض مخلص لوگ جو لوگوں کو اس دین کی طرف بلاتے ہیں وہ ان کے سامنے رخصتی پیش کرتے ہیں۔ وہ ایک لیک رخصت تلاش کرتے اور اس لوگوں کو سامنے رکھتے ہیں اور کھتے ہیں کہ ہے ہے دین اور پھروہ لوگوں کو کہتے ہیں دیکھو اس دین میں ہے سے سولتیں ہیں۔ بعض لوگ شیطان کی خواہشات یا عوام الناس کی خواہشات بوری کرنا چاہج ہیں 'وہ ایک سوراخ تلاش کرتے ہیں جمال سے نکلا جا سکے اور پھروہ کتے ہیں کہ سے ہے دین۔

یہ دین درحقیقت نہ رخصوں کا تام ہے اور نہ ہی عزیموں کا نام ہے۔اس میں مجموعی طور پر دونوں چیزیں موجود
ہیں اوریہ دین ایسا ہے کہ اگر ایک عام انسان اس پرعمل کے لئے عزم کر لے تو وہ اس پرعمل کر سکتا ہے۔وہ اپنی جدود
بشریت کے اندر رہتے ہوئے اس کے اندر ذاتی کمال حاصل کرسکتا ہے۔جیے لیک ہی باغ میں وہ انگور اشتوت ' انجیو '
خربوزہ ' تربوز اور دو سرے پھل پیدا ہوتے ہیں اور سب کے ذائع جدا ہوتے ہیں۔کی کے بارے میں بھی یہ نہیں کما جا
سکتا کہ وہ پختہ نہیں ہے۔بشر طیکہ وہ پک گیا ہو 'اگرچہ ایک کا ذائقہ دو سرے سے کم درجے کا ہو۔

اس دین کے باغ میں ساگ' ترکاری اور کھیرے کوئی پدا ہوتے ہیں۔ کینو اور انار پدا ہوتے ہیں۔ سیب اور اخروث ہیں۔ بیدا ہوتے ہیں۔ سیب اور اخروث ہیں پیدا ہوتے ہیں۔ انگور اور انعجو پیدا ہوتے ہیں اور سب کے سب کیتے ہیں۔ سب کے ذاکتے مخلف ہوتے ہیں اور سب کے سب پختے ہیں۔ سب کے ذاکتے مخلف ہوتے ہیں اور سب پختے ہوتے ہیں۔ دنیا اللہ کا کھیا ہے۔ اس میں انسان' اللہ کی تربیت میں اللہ کا کھیا ہے۔ اس میں انسان' اللہ کی تربیت میں اللہ کی گرانی میں سوات کے ساتھ آگے بڑھتے رہتے ہیں۔

اب آخریں 'اس سبق کے خاتمے پر ترغیب دی جاتی ہے ' دلوں کے اندر جوش پیداکیا جاتا ہے اور لوگوں کو محبوب مال و متاع کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے ۔ ہیہ دولت نبیوں 'صدیقین 'صالحین اور شہداء کے ساتھ ہم نشیمی کی متاع ہے ۔

وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَاوُلِّيكَ مَعَ الَّذِينَ ٱنْعَمَ اللَّهُ

عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِهِنَّ وَ الصِّدِّينَةِيْنَ وَ الشُّهَدَآءِ وَ الصَّاحِينَ *

وَ حَمُنَ أُولَلِكَ رَفِيْقًا اللهُ ذَالِكَ الْفَضَلُ مِنَ اللهِ * وَكَفَى بِاللهِ عَلَيْمًا فَ عَلَيْمًا فَ

ود بول کے جن پر اللہ نے انعام فرایا ہے لیمی انہاء ور مول کے ساتھ ہوں کے جن پر اللہ نے انعام فرایا ہے لیمی انہاء اور صدیقین اور شداء اور صالحین کیے ایکھے ہیں ہے رفیق جو کسی کو میسر آئیں ۔ بید حقیق فضل ہے جو اللہ کی طرف سے ملتا ہے اور حقیقت جانے کے لئے بس اللہ ہی کاعلم کافی ہے ۔ "

بداید ایرا یج ب جس سے تمام قلبی اصامات جاگ اٹھتے ہیں بشرطیکہ کی ول میں بھلائی کاکوئی زر و موجود ہو ابشرطیکہ

نیکی کاکوئی بیج موجود بوبشرطیک اس میں کسی باعزت مقام اور اللہ کے جوار رحت میں داخل ہونے اور اللہ کی شان کر می ک تلاش کاکوئی داعیہ بو۔ یہ مجلس ایسے ہی اولوالعزم اور بلندیوں کے متلاشیوں کے لئے ہے۔ یہ اللہ کافضل ہے اور اس فضل وکرم کے مقام تک کوئی شخص صرف اپنی اطاعت شعاری اور اپنے عمل کے ذریعے نہیں پہنچ سکتا۔ بلکہ یہ تو صرف اللہ کاوسیج اور عمیق اور بھرپور فضل وکرم ہوتا ہے اور اس کا عمومی فیضان ہوتا ہے اور جس کی قسمت ہواسے ڈھانے لیتا ہے۔

یمال مناسب ہے کہ ہم چند لیے نبی " کے صحابہ کی محفل میں گزاریں۔ یہ لوگ دنیا و آخرت دونوں میں حضور " کی محفل کے مشاق تھے۔ ان حضرات میں ہے بعض تو ایسے تھے کہ وہ آپ کی جدائی کے تصور تن سے پریشان ہو جاتے تھے ' حالانکہ آپ " اس وقت ان کے درمیان موجود تھے۔ ای لئے یہ آیات تازل ہوئیں 'جس سے ان کی محبت تروآزہ ہوگئی اور ان کا پاکے واران کی پاک و شفاف محبت اور پاک ہوگئی۔

ابن جریر نے حضرت سعید ابن جبیر سے روایت کی ہے۔انصار میں سے ایک شخص آیا جو بہت ہی پریثان تھا۔حضور م نے فرمایا '''لے فلال تم پریثان کیوں ہو؟ اس نے جواب ریا اللہ کے نبی میں ایک معاملے میں سوچ رہا تھا۔ آپ نے دریافت کیا کہ کیا تھا و د؟ اس نے کہا وہ یہ تھا کہ ہم صبح و شام آپ سے آگر ملتے ہیں 'آپ کے چرے کی طرف و کھتے ہیں اور آپ کی مجلس میں بیلھتے ہیں۔ کل آپ نبیوں کے ہاں چلے جائیں گے تو ہم آپ سے ملا قات نہ کر سکیں سے ۔حضرت نبی آکر م م نے اس شخص کے سوال کاکوئی جواب نہ ریا۔استے میں حضرت جبرائیل میہ آیت لے کر آئے۔

(وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولَٰفِكَ مَعَ الَّذِينَ ٱنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيِّنَ

(؟ ٩ ١) نی این مردوید نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنما ہے ہی اور اے خوشخری دی۔ حضرت ابو بکر ابن مردوید نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنما ہے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے کہ ایک شخص نبی اللہ عنما اور عرض کیا حضور آپ میرے لئے میری میری جان ہے زیادہ محبوب ہیں اور آپ میرے لئے میری میری جان ہے زیادہ محبوب ہیں اور آپ میرے لئے میری بیٹیوں سے زیادہ محبوب ہیں اور جب میں گھر پہ ہوتا ہوں تو ہیں آپ کو یا دکر تا بول اور اٹھ کر آ جاتا بول اور آپ کو دکھ بیٹیوں سے زیادہ محبوب ہیں اور جب میں گھر پہ ہوتا ہوں تو ہیں آپ کو یا دکر تا بول اور اٹھ کر آ جاتا ہوں اور آپ کو دکھ لیتا بول موجوب میں سوچتا ہوں تو خیال آتا ہے کہ آپ جنت لیتا بول مور نبیوں کے گروہ میں واضل ہو جائیں گل موت کے بارے میں سوچتا ہوں تو خیال آتا ہے کہ آپ جنت میں داخل ہوکر نبیوں کے گروہ میں داخل ہو جائیں گل اور میں اگر جنت میں چلابھی جاؤں تو شاید آپ کو دکھ نہ سکوں۔اس محض کے ان خدشات کا آپ نے کوئی جواب نہ دیا یہاں تک کہ سے آیت تازل ہوئی۔

(وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ الرَّسُوْلَ فَأُولْئِكَ مَعَ الَّذِينَ اَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيِّنَ. وَ الصِّدِّيْقِيْنَ وَ الشُّهَدَآءِ وَ الصّْلِحِيْنَ وَ حَسُنَ ٱولَٰئِكَ رَفِيْقًا (٢:٤))

دوجو لوگ اللہ اور رسول کی اطاعت کریں سے وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوں سے جن پر اللہ نے انعام فرمایا ہے بعنی انبیاء اور صدیقین اور شداء اور صالحین ۔ کیے اقتصے ہیں سے رفیق جو کسی کو میسر آئیں ۔ "

صحیح مسلم نے رہیدی حدیث نقل کی ہے 'فرماتے ہیں ہیں ایک رات نبی " کے پاس تھا۔ میں نے آپ کو وضو کے لئے پانی اور دو سری ضروریات فراہم کیں تو حضور " نے فرمایا: ماگو جو مائلتے ہو تو میں نے کما کہ اے رسول خدا " میں تو جنت میں آپ کی رفاقت چاہتا ہوں۔ آپ فرمایا اس کے سوا پچھ اور؟ تو اس نے کما بس صرف کی۔ تو حضور " نے فرمایا آپ کرت ہو دکے ذریعے اپنے نفس کے خلاف میری معاونت کریں۔

بخاری شریف میں متعد وطریقوں ہے ہے روایت آئی ہے کہ ایک فخص ایک گروہ کو پہند کر تا ہے گر ان ہے ملا قات نہیں ہوتی تو اس کیا حال ہو گا؟ آپ نے فرمایا آدی اننی لوگوں کے ساتھ ہو گا جن کو وہ محبوب بجھتا ہے ۔ یک بات تھی ' جس میں ان کے ول و دماغ ہروقت مشغول تھے ۔ محبت رسول اور آخرت میں صحبت رسول ... انہوں نے دنیا میں بھی صحبت رسول کا مزہ چکھا ہوا تھا۔ اور آج اس کا مزہ صرف وہی دل چکھ سکتا ہے جس کے اندر محبت رسول موجود ہو اور ہم لوگوں کے لئے اس آخری حدیث میں روشنی کی کرن 'اطمینان کا سامان اور امید کی شمع نظر آتی ہے ۔

: ---0000---

درس ۳۶ ایک نظرمیں

یں اس بات کو ترجے دیتا ہوں کہ اس سبق میں آیات کا چوجموعہ دیا گیا ہے 'وہ مدینہ کے ابتدائی دور میں غزوہ اصد کے بعد اور غزوہ خندق ہے پہلے نازل ہوا ہو گاکیونکہ اس میں اسلامی سوسائی کی جو تصویر کشی کی گئی ہے 'اس ہے معلوم ہو تا ہے کہ ہے ابھی تک یختگی کے مقام تک نہ پنجی تھی۔ اس سوسائی میں مختلف قتم کے گروہ موجود تھے 'جن میں بعض نایختہ تھے اور بعض ایسے لوگ بھی موجود تھے جو ایمان ہی نہ لائے تھے اور محض منافقت کر رہے تھے۔ ان آیات سے معلوم بوتا ہے کہ اسلامی سوسائی کو اپنی تعلیم و تربیت کی مزید ضرورت تھی اور اس سلیلے میں عظیم جدوجمد اور گرکی توجہ کی ضرورت تھی اور اس سلیلے میں عظیم جدوجمد اور گرکی توجہ کی ضرورت تھی اس سوسائی کو اپنی تعلیم و تربیت کی حرورت تھی اور اس سلیلے میں عظیم محدوجمد اور گرکی توجہ اس سوسائی کی ضرورت تھی 'اس سطح تک اس سوسائی کو اس کے کا نہ عوں پر ڈال دیا گیا تھا ' نیز اسلامی انقلاب کے لئے جس سطح کے لوگوں کی ضرورت تھی 'اس سطح تک اس سوسائی کو باند کر نا ضروری تھا۔ چا ہے ہے تربیت اور اصلاح عقائد و تصورات کے میدان میں ہو ' یا مخالف کیمپوں کے ساتھ مقابلہ کرنے کے میدان میں ہو ' یا مخالف کیمپوں کے ساتھ مقابلہ کرنے کے میدان میں ہو ' یا مخالف کیمپوں کے ساتھ مقابلہ کرنے کے میدان میں ہو ' یا مخالف کیمپوں کے ساتھ مقابلہ کرنے کے میدان میں ہو ' یا مخالف کیمپوں کے ساتھ مقابلہ کرنے کے میدان میں ہو ' یا مخالف کیمپوں کے ساتھ مقابلہ کرنے کے میدان میں ہو ' یا محالف کیمپوں کے ساتھ مقابلہ کرنے کے میدان میں ہو ' یا محالف کیمپوں کے ساتھ مقابلہ کرنے کے میدان میں ہو۔

اور بیہ جو ہم کہ رہے ہیں کہ بعض لوگ ناپختہ تھے 'اس کا مطلب سے نہیں ہے کہ اس سوسائٹی ہیں نمایت ہی بلند معیار کے لوگوں کی تھی۔ یماں ہم اس وقت کی اسلامی سوسائٹی کو مجموعی طور پر لے رہے ہیں۔ اس سوسائٹی ہیں مختلف عناصر موجو دیتھے 'لیکن سب ایک جیسے نہیں تھے۔ لاذ ااس بات کی ضرورت تھی کہ اس سوسائٹی کے تمام عناصر کو بلند سطح تک لانے کی سعی کی جائے آکہ اس کے افراد کے درمیان تکمل ہم آئٹی پیدا ہو۔ اس بات کا اظہار ان آیات و بدایات ہے انجھی طرح ہوتا ہے۔

الند تعالیٰ کی جانب سے تازل کر دہ ان ہدایات کے گرے مطالعے سے ہمیں اس وقت کی مسلم سوسائی کا جائزہ لینے کا موقع باتا ہے اور جماعت مسلمہ کے ایسے خدو خال سامنے آتے ہیں جن ہیں یہ سوسائی ایک انسانی سوسائی نظر آتی ہے۔
اس کا یہ پہلو ہم اکٹر او قات نظراند از کر دیتے ہیں۔ اس سوسائی ہیں ہمیں اعلیٰ معیار کی تربیت اور قوت بھی نظر آتی ہے اور اس میں بعض کر وریاں بھی نظر آتی ہیں۔ یہ بھی نظر آتا ہے کہ قرآن کر یم انسانی کمز وریوں 'جابلیت کے باتی مائدہ آثار کہ اور اسلام کے خالف کیمپ کے ساتھ کس طرح معرکہ آرائی کرتا ہے اور یہ سب کام بیک وقت ہوتا ہے۔ ہم قرآن کر یم کے اند از تربیت کا مطالعہ کرتے ہیں تو قرآن عالم واقعہ میں زندہ انسانوں کے ساتھ معالمہ کرتا دکھائی دیتا ہے اور یہ بھی نظر آتا ہے کہ تربیت کا مطالعہ کرتے ہیں تو قرآن کر یم نے کس قدر کامیاب جدوجمد کر کے لیک لئی سوسائی تخلیق کی جس کو جابلیت کے معاشرہ سے لیا گیا تھا، جس میں مختلف ورجات اور مختلف طبقات کے لوگ موجود تنے اور جس میں مختلف ورجات اور مختلف طبقات کے لوگ موجود تنے اور جس میں مختلف ورجات اور مختلف طبقات کے لوگ موجود تنے اور جس میں محتلف ورجات اور مختلف طبقات کے لوگ موجود تنے اور جس میں محتلف ورجات اور مختلف طبقات کے لوگ موجود تنے اور جس میں محتلف ورجات اور مختلف طبقات کے لوگ موجود میں کاکائل رنگ حضور میں کے لوگ موجود ہے ، قرآن نے انہیں اس قدر ہم آئیگ 'اس قدر بلند 'اس قدر محد بنا دیا جس کا کائل رنگ حضور

م ك آخرى دور مين صاف نظر آنا ہے اور بيدان قدر بلند اور كامل و كمل سوسائل تقى جس سے آمے جانا انسانوں كے لئے مكن نبين ہے ۔

کسی انسانی سوسائی 'کے مطابعے سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ انسانی نفس کے اندر کیا کیا صلاحیتیں ہیں ' اور دنیا کی بعزین جماعت اور سوسائی ہیں ان کا ظہور کس شکل ہیں ہوتا ہے ۔وہ جماعت جس کی تربیت خود حضور ' نے فرمائی تھی اور سے تربیت تھی بھی قرآنی منساج کے مطابق ۔

اس سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم کا منهاج تربیت کیا تھا اور یہ کہ قرآن کریم انسانی نفوس کے ساتھ کس انتہ کیسا بر تاؤکر آتھا۔اس کارویہ اس کے ساتھ کس قدر پر لطف تھا اور جماعت کے اندر مختلف سطح کے لوگوں کو اس نے سے طرح باہم متحد اور خسلک کر دیا تھا۔ہم قرآن کریم کا مزاج تربیت دیکھتے ہیں اور جمیں عالم واقعہ میں انسانی طبیعت کے معابق میں تربیت نظام کام کرتا ہوانظر آتا ہے۔

اس سے آیک فاکمہ جمیں ہے بھی حاصل ہو آ ہے کہ ہم اپنے حالات اور دو سری انسانی سوسائٹیوں کے حالات کا ستابلہ اس انسانی جماعت سے کریں جواللہ نے برپای ہے۔ اس کے بعد ان سوسائٹیوں کی انسانی انتبار سے جواصل صورت حال شمی اس کا مطالعہ کریں آگہ اپنی کو آبیوں کو دیکھ کر دور جدید میں اصلاح حال سے مایوس نہ بو جائیں اور اپنی اصلاح کے لئے کوشش کرنا ترک نہ کر دیں۔ ہی نہ ہو کہ اسلام کی ہے پہلی سوسائٹی ہمارے تصورات میں کمیں محفل خیالی سوسائٹی ہی نہ بن جائے اور ہم کمیں ہے سعی ترک نہ کر دیں کہ اس جماعت کے نتش قدم پر جمیں چلنا ہے اور دور جدید میں ان جدید سوسائٹیوں کو موجودہ گراوٹ سے اونچاکر کے مقام بائد تک پہنچاآ ہے۔

یہ عبرتوں کا ایک برا ذخیرہ ہے ۔ اور ظلال القرآن میں زندگی بسرکر کے جب ہم یہ ذخیرہ اخذ کریں گے تو یہ ہمارے لیے بھلائی کا ایک عظیم سامان ہو گا۔

اس سبق میں دی می آبات سے معلوم ہوتاہے کہ اسلامی صفول میں اس وقت درج زیل متم کے لوگ موجود نفر۔

- (الف) ایسے لوگ بھی تھے جو اپنے آپ کو جہاد میں پیچھے رکھتے تھے۔اس سے دو سرے لوگوں میں بھی سستی بیدا ہوتی محمی ہے۔ اس سے دو سرے لوگوں میں بھی سستی بیدا ہوتی محمی ۔ اور اگر وہ جہاد کو نہ جاتے اور گھروں میں مسیح و سالم رہتے تو اسے اپنے لئے کامیابی بھتے تھے جبکہ جہاد میں شریک ہونے والے مسلمانوں کو اس جہاد میں مشکلات اور تکالف پیش آئیں۔ای طرح یہ لوگ اگر جہاد میں نہ جاتے اور مسلمانوں کو مال نمیمت مل جاتا تو ایسے لوگ محسوس کرتے کہ ان کو ضارہ ہو گیا کہ مال نمیمت میں ہے ان کو حصہ نہ ملا۔اس طرح یہ لوگ آخرت کے مقابلے میں دنیا کو خریدتے تھے۔
- (ب) ان لوگوں میں بعض مماجرین بھی تھے جب بیہ لوگ مکہ میں تھے اور ان پر مظالم ہوتے تھے تووہ جوش وفاع اور بما رہی کے جذبے سے کہ کاش انسیں جماد کرنے اور جنگ کرنے کی اجازت ہوتی لیکن وہاں ان کے لئے جگ کرنا بالکل بند کر دیا گیا تھا۔اب مدینہ طیبہ میں جب جماد کا تھم آگیا اور بید کما گیا کہ کھار کے ساتھ جنگ شروع کر دو تو بیہ لوگ تمناکرنے گئے کہ کاش ابھی اور مملت کمتی اور جنگ کا تھم نہ آیا ہوتا۔
- (ج) ان میں ایے لوگ بھی تھے کہ آگر کوئی جملائی نصیب ہوتی تو کہتے کہ سے اللہ کا فضل بے اور معیبت آتی تو کہتے کہ

- یہ معیبت نبی مکی زات کی وجہ سے ہے۔ یہ بات وہ اس کئے نہ کتے تھے کہ ان کا خدا تعالیٰ کی زات پر پختہ ایمان اور بحروسہ تھابلکہ وہ یہ بائیں اسلامی قیارت پر تنقید کرتے ہوئے کرتے تھے۔
- (ر) بعض ایسے لوگ بھی تھے کہ جو حضور سے سامنے اپنے آپ کو نمایت مطبع فرمان ظا ہرکرتے مگر جب آپ کے پاس سے چلے جاتے لو مسلمانوں کے خلاف سازشیں کرتے اور اپنے ہم نشینوں کے ساتھ کوئی اور بات کرتے ۔
- (ھ) بعض ایسے لوگ تھے جو افواہوں پر کان دھرتے تھے اور اسلامی صفوں میں انہیں پھیلاتے تھے۔اس طرح وہ اسلامی اسلامی کازیس بے چینی پیداکر دیتے تھے حالانکہ انہیں چاہئے تھا کہ وہ بات کو ثبوت تک پہنچاتے یا خود اسلامی قیادت کی طرف رجوع کرتے۔
- (ر) بعض لوگ ایسے بھی تھے جن کو اس بارے میں شک تھا کہ آیا ان ہدایات کا مصدر اور منبع اللہ کی ذات ہے یا نہیں 'وہ یہ بچھتے تھے کہ بعض باتیں نبی ' اپنی جانب ہے کرتے ہیں۔
- (ز) ابعض ایسے تھے جو منافقین کی جانب سے مدافعت کیا کرتے تھے جیسا کہ اسکھے سبق کے شروع میں بعض نمونے ہیں۔ اس سے ہیں۔ ان کی کوخش میہ ہوتی کہ منافقین کے بارے میں جماعت مسلمہ دو گر و بول میں بث جائے۔ اس سے معلوم ہوتا تھا کہ ان کے اسلامی تصور اور تنظیم میں ابھی تک کمل ہم آ جنگی نہ تھی اور یہ لوگ قیادت کے فرائض اور ایسے معاملات میں قیادت کے ساتھ رابطے کی ضرورت کو ابھی طرح نہ بچھتے تھے۔

ان آیات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم نے یہ داخلی جماد اور تربیت کس نیج پری - قرآن نے مسلمانوں کی صفول سے مایوی کو دور کیا اور جماعت کے ہرفرد کو مطمئن کر دیائے نمایت ہی گرائی ' دقت اور مبر کے ساتھ اور اس تحریک کے قائد حضرت محمد منمایت ہی مبر آزما حالات میں یہ تربیت فرمارے تھے ۔ ذرا اس کے نمونے ملاحظہ فرمائیں ۔

- (الف) عم دیا جاتا ہے کہ ہروقت مختاط رہو۔ مجاہدین اور مومنین اکیلے نہ پھریں اور ممات اور سرایا میں اکتھے جائیں۔

 یعنی سرایا اور دستوں کی شکل میں یاسب کے سب فرج کی شکل میں نگلیں ۔اس لئے کہ ان کے ار دگر دکے

 علاقے میں مختلف فتم کی دشمنیاں ہیں اور دشمن گھات میں بیٹھے ہوئے ہیں جن کے اندر منافقین ہیں یا ایسے

 دشمن ہیں جن کو منافقین پناہ دے رہے ہیں۔ نیز یمودی بھی پورے جزیرۃ العرب کے دشمنوں کے ساتھ کے

 ہوئے ہیں جو موقع کے انظار میں ہیں۔
- (ب) بعض لوگ جو جماد میں پیچے رہ جاتے تھے ان کی بھی یمال ایک قابل نفرت تصویر نظر آتی ہے۔ان کی ہمت

جواب دے گئی ہے وہ مفاد پرست ہیں اور نمایت ہی متلون مزاج ہیں اور حالات کے ساتھ بہت جلد سے لوک بدل جاتے ہیں۔ایسے لوگوں کے حال پر تعجب ہوتا ہے کہ کمہ میں تو بہت ہیں پر بوش تھے مگر اب جبکہ مدینہ میں جماد فرض ہو گیاہے تو وہ جزع و فزع کرتے ہیں۔

- (ج) یماں اللہ کی راہ میں مقاطین کے لئے اللہ کی جانب سے وعدہ بھی صاف نظر آیا ہے کہ اللہ انہیں اجرعظیم عطا کرے گاور انہیں دواقیمے انجاموں میں سے ایک ضرور ملے گا۔ یعنی وواور بو فخص اللہ کی راہ میں قبال کرتا ہے اور ماراجا آہے 'یا عالب ہو جاتا ہے تو دونوں صور توں میں اللہ اسے اجرعظیم دے گا۔''
- (ر) قرآن کریم مقاصد کی بلندی البداف کی پاکیزگی اور کا مرانی کے مقاصد کی نشاندی بھی کرتا ہے جس کی وجہ ہے جماد و قال فرض کیا گیا ہے کہ مید دولائد کے راہتے ہیں اضعیف مردول اور بچول کی حابت میں ہے اور جمارے جو ہروقت میں کہتے ہیں کہ اے جمارے رب ہمیں اس گاؤل سے نکال جس کے باشدے فالم ہیں اور جمارے کئے اپنی جانب ہے کوئی ولی مقرر کر اور اپنی جانب ہے ہمارے لئے کوئی مدد گار بنا۔"
- (ح) پھر قرآن مجید ان مقاصد کی سچائی کو بھی رایار ڈپر لاتا ہے اور سے سطے کرتا ہے کہ ان کی پشت پر سند تو ی ہے۔ اور ان مقاصد کا ہر سر باطل ہونا بھی بتاتا ہے جن کے لئے کافر لڑتے ہیں اور ان کی سند بھی ضعیف ہے۔ ''ووہ لوگ جو ایمان لائے ہیں وہ اللہ کی راہ میں لڑتے ہیں اور جن لوگوں نے کفر کی راہ اختیار کی ہے وہ طاغوت کی راہ میں لڑتے ہیں 'پس تم شیطان کے دوستوں کے ساتھ لڑو' بے شک شیطان کا کمر کمز ورہے۔''
- ان آیات میں قرآن کریم ان تصورات فاسدہ کا علاج ہمی کرتا ہے جن کی وجہ ہول و افع میں فاسد احساسات اور کر دار میں فاسد اور ضیف طرزعمل جنم لیتا ہے۔ اور سے کام وہ فلط عقا کد ک اسکے ذریعے کرتا ہے۔ ایک تو حقیقت دنیا اور حقیقت آفرت کے بیان کے ذریعے کرتا ہے۔ ''کمہ دیجئے دنیا کا سامان بہت تی قلیل ہے اور آفرت ان لوگوں کے لئے بہت تی فیرہے جو متق میں اور تم پر زرہ برابرظام نہ ہو گا۔'' اور دو سری حقیقت موت اور مقررہ وقت کے ائل ہونے کے بارے میں کہ انسان جس قدر بھی است خط کرے اور جس قدر بھی جماد سے دور بھا گے 'موت بسرطال اپنے وقت پر آپٹی ہے ۔''جمال بھی تم ہوگے 'موت تمہیں پیالے گی اگرچہ تم پہنتہ محلات میں بیٹھے ہو۔'' پھر ان کے تصورات سکلہ تقدیر کے بارے میں درست کئے جاتے ہیں کہ انسان کے عمل اور قضا و قدر کا تعلق کیا ہے۔ ''داگر ان کو کوئی بھلائی نصیب ہو تو کتے ہیں کہ یہ تو انتہ کی جانب جا ہوانب سے ہے اور اگر کوئی برائی پیٹی تو وہ کتے ہیں یہ تمہاری جانب سے ہے۔ کو سب بچھ انڈ کی جانب سے آگر شہیں کوئی بھلائی طے تو یہ انڈ کی جانب سے آگر شہیں کوئی بھلائی طے تو یہ انڈ کی جانب سے ہے۔ اور اگر کوئی برائی شہیں طے تو یہ تمہارے نئس کی وجہ سے ہے۔ کو سب بچھ انڈ کی جانب سے ہے اور اگر کوئی برائی شہیں طے تو یہ تمہارے نئس کی وجہ سے ہے۔''
- (ز) قرآن کریم اللہ اور رسول م کے درمیان گرے تعلق کی نشاندہی کرتا ہے اور بید کہ رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت اللہ کی اطاعت اللہ کی اطاعت تصور ہوتی ہے۔ بورے کا بورا قرآن مجید اللہ کی جانب ہے ہے۔ اللہ تعالی لوگوں کو دعوت دیتے ہیں کہ اس کے اندر پائی جانے والی ممل وحدت فکر یہ غور کرو 'جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قرآن ایک ہی منبح سے آیا ہے۔ "دجو رسول کی اطاعت کرے اس نے اللہ کی اطاعت کی۔"… کیا وہ قرآن کریم پر غور نسیس

كرتے 'آكر وہ اللہ كے سواكس اور كى جانب سے آياتو وہ اس ميں بهت زيادہ اختلاف فكر پاتے -"

- (ح) ان آیات میں ہم رکھتے ہیں کہ مدینہ میں افواہیں پھیلانے والوں کو میچ طریق کار اپنانے کی ہدایت کی جاتی ہے۔ وہ طریق کار کسی بھی صحت مند جماعت کی قیارت اور تنظیم کے لئے مناسب ہے اور وہ بیہ ہے کہ وداگر وہ کسی واقعہ کو رسول اللہ ماور ان کے طریق کے پاس لاتے جن کے ہاتھ میں امور مملکت تھے تو جو لوگ اس سے میچ نیائے افذ کر سکتے تھے وہ ان کے علم میں آجاتیا۔''
- (ط) ان آیات میں اس غلط طریق کاروے انہیں ڈرایا جاتا ہے اور ان کو یاد ولایا جاتا ہے کہ اللہ نے اپناکر م کیا کہ ان کو ہدایت سے نوازا دو آگر اللہ کا فضل تم پر نہ ہوتا اور اس کی رحمت تمہارے شامل حال نہ ہوتی تو تم نوگ شیطان کے تیج ہوتے گر کم لوگ۔

مدید کی اسلامی جماعت اور سوسائی کے جو حالات ان آیات میں بیان ہوئے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی دجہ سے اس جماعت کے اندر کس قدر اختثار اور بے چینی پیدا کر دی گئی تھی ۔ان حالات میں جب نبی "کو جماد و قال کا تھم ہوا تو آپ کو کس قدر ہمہ جہت اور مخلف قتم کی جد وجہد کرنا پڑی ہوگی ۔ جب ہم بے سنتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بی " سے کہتے کہ وہ یہ جماد کریں اگر چہ وہ آکیلے ہوں اور بہ کہ الل ایمان کو جماد پر آکسائیں ۔ آپ اپنی ذات بی سے مسئول ہوں گے اور اللہ خود بی معرکے میں حصہ لے گا۔ در پس لے نبی " تم اللہ کی راہ میں لڑو ، تم اپنی ذات کے سواکسی اور کے ذمہ دار نہیں ہو۔ البتہ اہل ایمان کو لڑے کے لئے آکساؤ' بعید نہیں کہ اللہ کا ذور کو ڑ دے ۔ اللہ کا ذور سب ہے زیادہ فریر دست اور اس کی سزا سب سے زیادہ جوش پیدا زیر دست اور اس کی سزا سب سے زیادہ جوش پیدا ہوتا' اور ان کی جسیں باند ہو جاتیں میمونکہ اس میں فتح و نصرت کی پوری امید بھی تھی' اور اللہ کی تائید اور اس کی قوت پر رابعتین بھی۔

قرآن کریم اس جماعت کو لے کر متعد د میدانوں ہیں ہر سرپیار تھا۔ پہلا معرکہ نفس انسانی کے اندر بریا تھا۔ یہ معرکہ وساوس 'خواہشات نفسانی ' برظنی ' غلظ افکار ' جابلی تصورات اور انسانی اظافی کی کر در پوں کے ظاف تھا۔ اگرچہ یہ کر در بیاں نفاق کی وجہ سے نہ ہوں بلکہ بشری کر وریاں ہوں۔ قرآن کریم اس جماعت کو ایسی پالیسی کے ساتھ چلا رہا تھا کہ وہ قوت اور شوکت کے مقام تک پہنچ جائے۔ پھراس کے اندر پر شم کی ہم آئی اور یک جتی پیدا ہو جائے۔ اور یہ نمایت ہی دور رس اغراض و مقاصد تھے۔ اس لئے کہ اگر کسی جماعت کے اندر زور آور لوگ بھی ہوں تو بھی اسے بے فکر نہ ہونا چاہئے۔ اگر اس کی صفوں میں کمزور لوگ موجو د ہوں۔ تو جماعت کے اندر مختف سطے کے لوگوں کے اندر کمل ناس اور کمل یک جتی کی مرورت ہوتی ہے۔ خصوصا جب اسے مختلف شم کے معرکوں سے سابقہ در چیش ہو۔

اس تبعرہ کے بعد اب مناسب سے ب کہ ہم اس سبق کی آبیات پر تضیلی بات چیت کریں۔

درس ۳۶ تشریح آیات ۱۷-- تا -- ۸۷

دول او ایمان لائے ہو' مقابلہ کے لئے ہروقت تیار رہو' پھر جیسا موقع ہو الگ الگ دستوں کی شکل میں نکلویا اکشے ہو کر ۔ ہاں' تم میں کوئی کوئی آوی ایسا بھی ہے جو لائٹی ہے جی چرانا ہے' اگر تم پر کوئی معیبت آئے تو کتا ہے اللہ نے جھ پر برافضل کیا کہ میں ان لوگوں کے ساتھ نہ گیا' اور اگر اللہ کی طرف سے تم پر فضل ہو تو کتا ہے ۔۔۔۔۔۔ اور اس طرح کتا ہے بردافضل کیا کہ میں ان لوگوں کے ساتھ نہ گیا' اور اگر اللہ کی طرف سے تم پر فضل ہو تو کتا ہے ۔۔۔۔۔۔ اور اس طرح کتا ہے ۔۔۔۔۔۔ کہ گائی میں بھی ان نے ساتھ ہو تا تو برداکام برن جا اگ

یہ اہل ایمان کو نصیحت ہے۔ یہ عالم بالا کی قیادت ہے ان کے لئے بدایات ہیں 'جن کے اندر ان کے لئے منهاج عمل درج کیا گیا ہے۔ مستقبل کا راستہ منعین کیا گیا ہے۔ جب انسان قرآن مجید کا مطالعہ کرتا ہے 'قو اسے یہ دیکھ کر تعجب ہوتا ہے کہ یہ کتاب اہل ایمان کے لئے معرکہ جماد کی عمومی اسکیم بھی تیار کرتی ہے۔ جنگ کی اسٹوینیجی بھی قرآن میں درج کی جا رہی ہے۔ ایک دو سری آیت میں ہے۔

(یا یَکُها الَّذینَ الْمَنُو ا قَاتِلُو فَ اَتَلُو ا فَاتِلُو فَ اَکُمْ مِنَ کُفّارِ وَلْیَحدُو ا فیکُمْ غِلْظَةً) دورے لوگو جو ایمان لائے ہوا ان لوگوں کے ساتھ قال کرو جو کفار بی سے تسارے تر یب بیّں - اور جائے کہ وہ تم میں تخق بائیں ۔" اسلامی تحریک کے لئے یہ ایک عام مصوبہ ہے -اس آیت میں اہل ایمان کو کما جاتا ہے -

(يايْهِ تَدِيْنَ مَنُوا حُدُوْا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوْا ثُبَاتٍ اَوِانْفِرُوْ اجَمِيْعًا (٢١:٢))

وول اوگوجو ایمان لائے ہو'مقابلہ کے لئے ہروقت تیار رہو' پھرجیسا موقع ہو الگ الگ دستوں کی شکل میں نکلو یا آتھے ہو کر ۔'' بہ عملی اقدام کی اسکیم کا ایک حصہ ہے جسے فیکنکس کہتے ہیں ۔اور سورہ انفال میں بھی بعض ایس ہدایات وی گئ ہیں جو میدان جنگ کے بارے میں ہیں ۔

(فَامَّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِی الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَكُرُوْنَ) ﴿ بِهِ الرَّمَ انسِ الراقَ مِن بِاوَتُوانسِ أَيْ مِزا روكه جَولوگ ان كَ بِس بِسْت بِنِ ان كو بِعَاكِ دَكِيم كَ خود بحى بِعَال كفرْك موں اور شايد وہ بدعمدى كے انجام سے عبرت بكريں۔ "

یہ بے قرآن مجید' اس میں مسلمانوں کو صرف عبادات اور مراسم عبودیت ہی نئیں سکھائے گئے اور نہ اس میں صرف انفرادی اسلامی آ داب اور افلاق ہی سکھائے گئے ہیں۔ جیسا کہ بعض لوگوں کا اس دین کے بارے میں ایسا فقیرانہ نصور ہے بلکہ یہ قرآن کریم لوگوں کی زندگی کو پورے طور پر (As a Whole) لیتا ہے۔ یہ زندگی کے عملی واقعات میں سے ہرایک واقعہ پراپنا فیصلہ دیتا ہے۔ اور پوری زندگی کے لئے تمل ہدایات دیتا ہے۔ یہ کتاب ایک مسلمان فرد اور آیک مسلمان معاشرے سے 'اس سے کم کس چیز کا مطابہ نہیں کرتی کہ ان کی پوری بوری زندگی اس کتاب کے مطابق بر ہو۔ خصوصا سے کتاب کی مسلمان فرد اور سوسائی کو یہ اجازت نہیں دین کہ وہ اپنی زندگی کے لئے متعدد نظام افقیار کر لیس جن مسلمان فرد اور سوسائی کو یہ اجازت نہیں دین کہ وہ اپنی زندگی کے لئے متعدد نظام افقیار کر لیس جن

کے اصول مختف ہوں۔ ایبانیس ہونا چا ہے کہ ذاتی نظام 'عبادات اور اظلاق و آداب کا نظام تو وہ کتاب اللہ ہے لیں ' اور اقتصادی ' اجتاعی ' سیاس اور بین الاقوامی معاملات ہیں ہدایات کی دو سری کتاب یا کس انسان کے دیئے ہوئے تصورات سے افذکر لیس۔ اس کتاب کے مطابق انسان کا کام سیا ہے کہ وہ اپنی فکر اور تصورات اس کتاب اور اس کے منہاج سے افذکرے اور اپنی زندگی کے لئے تغیلی احکام اس کتاب سے لے کر زندگی کے واقعات پر ان کا اظباق کرے اس لئے کہ زندگی کے اندرمسلس نے نے مسائل اور حالات پیش آتے رہتے ہیں اور یہ احکام وہ اس طرح مستبط کرے جس طرح اس سبق سے پہلے سبق ہیں اس کی تفییلات خود اس کتاب نے دی ہیں۔ اس کے مواکوئی اور راست اس کتاب نے کھلا نہیں چھوڑا ور نہ نہ ایمان ہو گا اور نہ اسلام ۔ سرے سے اسلام اور ایمان ہو گا تی نہیں اس لئے کہ جو لوگ اس کتاب کا یہ مطالبہ شلیم نہیں کرتے وہ ایمان اور اسلام ہیں داخل ہی نہیں ہوتے اور گویا انہوں نے ارکان اسلام کا اعتراف تی نہیں کیا ہے۔ ان ارکان ہیں سے پہلا کلہ شادت (لًا اِلٰهُ اِلًا اللَّهُ) جس کا مغموم سے کہ انڈ کے سواکوئی حاکم نہیں ہے اور اللہ کا اعتراف می خور سے اور اللہ کے سواکوئی حاکم نہیں ہے اور اللہ کی مواکوئی شارع نہیں ہے۔

ہ ہے قرآن کریم جو اس معرکے میں مسلمانوں کے لئے میدان جنگ کامنصوبہ بنایا ہے جو اس وقت ان کے موقف کے ساتھ شامل تھا' اور جو ان کے وجو دکے لئے ضروری تھاکیونکہ ان کے اردگر د جرطرف بے شار خالفتیں تھیں ' جن میں وہ گھرے جو نے تھے ۔سب وہ گھرے جو نے تھے ۔سب سلمانوں کے خلاف گری سازشیں کر رہے تھے ۔سب سے پہلے اللہ تعالی مومنین کو خردار کرتے ہیں ۔

(يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا خَذُوْا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُو الْبَاتِ اَوِانْفِرُوْا جَمِيْعًا (٢١:٢)

''اے لوگو' جو ایمان لائے ہو' مقابلے کے لئے ہروقت تیار رہو' پھر جیسا موقعہ ہو الگ الگ وستوں کی شکل میں نکلویا آکھے ہوکر ۔'' ثبات ثبت کی جمع ہے ' یعنی مجموعہ ' تھم ہی ہے کہ جماد کے لئے آکیلے نکلنا جائز نہیں ہے۔جماد کے لئے یا تو چھوٹے چھوٹے دستوں کی شکل میں نکلو یا برے لئکر اور فوج کی شکل میں نکلو' جس طرح کا معرکہ در پیش ہو' اس لئے کہ افراد کو وشمن سولت سے پکر سکتا ہے ' اور اس وقت وشمن ہر طرف پھیلا ہوا تھا۔ اس وقت بالخصوص سے تھم تھا' اس لئے کہ ابس دور میں وشمن اسلام کے مرکز میں پھیلے ہوئے تھے۔ اور مدینہ میں یمودیوں اور منافقین کی صورت میں کیلے پھرتے تھے۔

(وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيُبَطِّئُنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيْبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى ۚ إِذَ لَمْ أَكُنْ ۗ مُعَيْبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى ۚ إِذَ لَمْ أَكُنْ أَمَّ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَعَهُمْ فَاقُوزَ فَوْزًا عَظِيْمًا (٧٣) (٢:٤ ٧ - ٧٣)).

ود باں تم میں کوئی کوئی آدمی ایرابھی ہے جو لڑائی ہے جی چرانا ہے 'اگر تم پر کوئی معیبت آئے تو کہتا ہے کہ اللہ نے جھ پر بردافعل کیا کہ میں ان لوگوں کے ساتھ نہ گیا 'اور اگر اللہ کی طرف سے تم پر فعل ہو تو کہتا ہے اور اس طرح كتا ہے كد كويا تسارے اور اس كے ورميان محبت كا توكوئى تعلق تفائى نيس كد كاش بيس بعى ان كے ساتھ ہوتا يا برا كام بن جاتاً۔"

منظم دستوں کی شکل میں نکلو یا سب کے سب نکلو' بید نہ ہو کہ تم میں بعض لوگ تو تکلیں اور بعض لوگ سستی کریں۔ جیسا کہ بعض لوگ سستی کر رہے ہیں ' اور ہروقت تیار رہو۔ صرف خارتی دشمن کے مقابلے ہیں نہیں بلکہ ان اندرونی وشمنوں کے مقابلے میں بھی ' ان لوگوں کے مقابلے میں بھی تیار رہو جو پہلوتی کرتے ہیں ' لڑائی ہے جی چراتے ہیں اور جو شکست خور وہ ہیں۔ بید لوگ اپنے آپ کو جماد سے روکتے اور سستی کرتے ہیں اور وہ سروں کو بھی جنگ سے روکتے ہیں فکست خور وہ زہنیت کے لوگوں کی عادت بالعوم ایک تی ہوتی ہے۔

(گُیبُطِفَنَ) کا لفظ ہو یمال استعال ہوا ہے اس کے اندر ایک قتم کا بھاری بن اور بھسلن پائی جاتی ہے۔ اس کے حروف کی اوائی اور صوتی حرکت کے اندر بھی ایک قتم کی بھسلن پائی جاتی ہے۔ اور جب زبان اس کے آخری اور مشد و حرف کو اواکر تی ہو تو اس میں بھی تھچاؤ ہے۔ ایک لفظ کے ساتھ اس پوری نفیاتی کھٹاش کو اواکر دیا گیا جو ایے لوگوں کے زبن بین ہوتی تھی اور خود لفظ ہو اس مغموم کی اوائیگ کے لئے استعال کیا گیا ہے پوری کھٹاش اپنا اندر رکھتا ہے۔ جس طرح مغموم بھاری ہے اس طرح لفظ بھی بھاری استعال کیا گیا ہے اور بدوہ کمال درج کا اسلوب اوا ہے جو صرف جس طرح مغموم بھاری ہے اس طرح لفظ بھی بھاری استعال کیا گیا ہے اور بدوہ کمال درج کا اسلوب اوا ہے جو صرف تراکن کا خاصہ ہے۔ ((ویکھے التصویر الفنی فی القرآن 'فصل خاسی)) اس لفظ کے بعد پھر (وان منگم لَمَنْ لَیُسِطُفُنِ (٤؛ ۲۲)) کے پورے جلے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پوری طرح ست روی کا شکار ہیں 'بدلوگ معدودے چند ہیں اور ان کو اس پہلوتی پر پوری طرح اصرار ہے۔ وہ اس میں سخت کوشاں ہیں اور بد بات ان تاکیدی حروف سے معلوم ہوتی ہے جو اس فقرے بی استعال ہو ہی ہیں اور جن سے معلوم ہوتی ہے کہ یہ گروہ اپنے رویے پر معرے اور اسلامی محافرم ہوتی ہے کہ یہ گروہ اپنے رویے پر معرے اور اسلامی محافر ہوتی ہے کہ یہ گروہ اپنے رویے پر معرے اور اسلامی محافرم ہوتی ہے کہ یہ گروہ اپنے رویے پر معرے اور اسلامی محافر ہوتی ہوتی ہے کہ یہ گروہ اپنے رویے پر معرے اور اسلامی محافر ہوتی ہوتی ہی کہ یہ گروہ اپنے رویے پر معرے اور اسلامی محافر ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہے ہو اس کا اثر پر رہا ہے اور بہت برا اثر ہور ہا ہے۔

کی وجہ ہے کہ قرآن کریم ان کے بارے ہیں تغییلی وضاحتیں کرتا ہے۔ان کے دلوں کے اندر پوشیدہ رازوں کا اکشان کرتا ہے۔ان کی قاتل نفرت حقیقت کی خوب تضویر کشی کرتا ہے اور یہ قرآن کریم کا جیب مجزانہ انداز ہے۔

یہ لو ' یہ لوگ تسارے سامنے ہیں ' اپنے بورے ارادوں کے ساتھ ' اپنے کمل مزاج اور اپنے اقوال و افعال کے ساتھ ' بالکل سامنے ' اکھوں کے سامنے ہالگل فظے کھڑے ہیں۔ گویا انہیں ماکیرواسکوپ کے نیچے کھڑ اکر دیا گیا ہے۔اور یہ اندرونی مائیرواسکوپ ان کے دلی رازوں کا افتاک رہا ہے اور ان کے تمام اغراض و متاصد اس سے واضح ہور ہے ہیں۔ اندرونی مائیرواسکوپ ان کے دلی رازوں کا افتاک رہا ہے اور ان کے تمام اغراض و متاصد اس سے واضح ہور ہے ہیں۔ بی گھویہ لوگ ہیں ' جو عمد رسول اللہ سمیں نظر آتے ہیں اور آپ کے عمد کے بعد ہرزمان و مکان ہیں یہ تم یوں بی بی بی آتی رہے گی ۔ یہ کیا ہیں 'کمزور' منافق اور آگ دن بدلنے والے ' جن کے مقاصد نمایت بی چھوٹے ہیں ' نمایت بیٹی یا اقارہ ' جو اپنی دفادات اور شخصی فاکدے سے اعلیٰ کسی اور فاکدے کے بارے ہیں سوچ بھی نہیں سکتے۔وہ اپنی مخورے ان کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھتے ' یہ لوگ بوری دنیا کو لیک بی محور کے گر دگھماتے ہیں اور یہ محور ان کی ذات اور ذاتی مفادات کا محور ہے' اے وہ بھی نہیں بھولئے۔

ب اوگ ست اور وصلے بیں اور امے برھے والے نہیں بین کہ اپنے اصل مقام پر جاکھڑے ہوں 'اور نفع و نقصان

كے بارے ميں ان كا جو تصور ب وہ گھٹيا درج كے منافقين كے لائل ہے -

یے لوگ معرکہ جماد سے پیچے رہنے والے ہیں 'اگر مجاہدین پر معینیں آ جائیں اور وہ مثلاث مشکلات ہو جائیں جس طرح اکثر او قات ایما ہوتا ہے تو یہ لیماندہ لوگ بہت ہی خوش ہوتے ہیں اور سے سوچتے ہیں کہ جماد سے ان کا فرار اور مشکلات سے ان کا چ کلنا ان کے لئے مفیر ہے۔

(فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى اذَ لَمْ أَكُنْ مِّعَهُمْ شَهِيدًا

(۲ : ۲) (اگر تم پر کوئی معیبت آجائے تو کہتا ہے اللہ نے بچو، پر بردا فضل کیا کہ میں ان لوگوں کے ساتھ نہ گیا)

ایسے لوگوں کو اس بات سے شرم نہیں آتی کہ وہ بزدلی کی اس زندگی کو اللہ کی نعت تصور کرتے ہیں اور پھروہ اسے

اس اللہ کا فضل کہتے ہیں جس کے تھم کی خلاف ورزی کرتے ہوئے یہ لوگ پیچھے بیٹھ گئے ہیں۔ ایسے حالات میں اگر کوئی فی تقل کو دہ بھی نعت خداوندی نہیں پاسکتا کیونکہ اللہ کی نعت اللہ کے تھم کی خلاف ورزیاں کر کے نہیں ملتی اگر چہ بھی اجو وہ بھی نظے تو وہ بھی نعت خداوندی نہیں پاسکتا کیونکہ اللہ کی نعت اللہ کے تھم کی خلاف ورزیاں کر کے نہیں ملتی اگر چہ بھی اجو وہ صاحب نجات نظر آئیں۔

یہ بے شک ایک نعت ہوگی گر ان لوگوں کے نزدیک ہو اللہ تعالیٰ کے ساتھ معالمہ نہیں کرتے۔ یہ ان لوگوں کے نزدیک پچنا ہے جو یہ نہیں بچھتے کہ ان کا مقصد تخلیق کیا ہے؟ اور وہ اطاعت کر کے اور جماد کر کے اللہ کی غلامی نہیں کرتے باکہ وہ اسلامی نظام حیات کو دنیا ہیں تائم کریں۔ یہ ان لوگوں کے نزدیک نعت ہے جن کی نظریں اپنے قدموں کے آگ بلند آفاق پر نہیں پڑ سکیں۔ یہ چیو نئیوں کی طرح کے لوگ ہیں 'یہ نجات ان لوگوں کے نزدیک نعت ہے ہو اس بات کا احساس نہیں رکھتے کہ اللہ کے راستے ہیں جماد کی مشکلات ہر داشت کر تا اسلامی نظام کے قیام کے لئے اور املائے کلمة اللہ کے بات کا اللہ کے اور املائے کلمة اللہ کے بات کا اور یہ اللہ کا فصوصی انتخاب ہے جس کے ذریعے وہ جے چاہتا ہے اپنے بندوں ہیں اللہ کے لئے ہو د دنیا کی اس زندگی میں بشری کروریوں پر قابو پائیں۔ اس طرح وہ انہیں دنیا کی قید سے رہائی ولانا ہے ۔وہ ایک برگزیدہ زندگی ان کی مالک نہیں ہوتی۔ وہ ایک برگزیدہ زندگی پر فائز ہوجاتے ہیں'وہ زندگی کے مالک ہوجاتے ہیں اور زندگی ان کی مالک نہیں ہوتی۔ اللہ کا فعل عظم ہے۔ یہ شک سب اللہ کی اللہ کی اللہ کی اللہ کی سب بوتی۔ اللہ کی اللہ خیاں دریے والے نی شہید ہوتے ہیں اور یہ اللہ کا فعل عظم ہے۔

اگر صورت حال دو سری پیش آجائے اور مجاہدین کامیاب ہو جائیں 'وہ جو سے تیاری کر کے نکلے تھے کہ اللہ کی راہ میں انہیں جو پیش آبا ہے 'آئے اور انہیں اللہ کافضل نصیب ہو جائے ' فتح اور غنیمت کی صورت میں تو سے پیچھے رہنے والے لوگ سخت ناوم ہوتے ہیں کہ وہ کیوں نہ اس نفع بخش معرکے میں شریک ہوئے ۔ اس فائدے میں ان کے نز دیک نمایت بی مھٹیا معیار ہوتا ہے ' خالص دنیاوی معیار۔

(وَ لَئِنْ اَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللهِ لَيَقُولَنَّ كَانْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يُلَيْتَنِيْ كُنْتُ مَعَهُمْ فَاَقُوْزَ فَوْزًا عَظِيْمًا (٤٣٤٤)) (اور اگر الله کی طرف سے تم پر فضل ہو تو کتا ہے ... اور اس طرح کتا ہے کہ گویا تسارے اور اس کے در میان محبت کا کوئی تعلق تھا بی نمیں ... کہ کاش میں بھی ان کے ساتھ ہو آتو بردا کام بن جاتا۔)

یہ نمایت ہی گھٹیا خواہش ہے محض مال غنیمت کی خواہش 'اور اے یہ شخص فوز عظیم سے تعبیر کرتا ہے۔ مومن ہمی مال غنیمت کے ساتھ واپسی کو برا تو نہیں بجھتا بلکہ اس سے توقع تو بی ہے کہ وہ بھی اللہ سے ایک کامیابی مائے۔ اور مومن سے یہ توقع نہیں کی جاتی کہ وہ مشکلات کی طلب کرے بلکہ مطلوب تو یہ ہے کہ وہ عافیت کی دعا کرے۔ مومن کامجموعی تصور ان متخلفین کے تصور سے بالکل جدا ہوتا ہے۔ اس لئے ان لوگوں کے تصور کو قرآن کریم نمایت ہی مکروہ صورت میں پیش کرتا ہے جو قابل نفرت ہے۔

حقیقت ہے کہ مومی بھی مشکلات اور مصائب کی تمنا نہیں کر آبلکہ عافیت کا طلبگار ہوتا ہے لیکن اے جب جماد کی طرف بلایا جائے تو وہ ہوجیل قدموں کے ساتھ آگے نہیں پر هتا ۔ جب وہ نکٹا ہے تو وہ دو افتھے انجاموں میں سے آیک کا طالب ہوتا ہے یا فصرت و کا مرانی کا یا شادت فی سمیل اللہ کا اور ہے دونوں ہی اللہ کے فضل میں سے ہیں اور دونوں ہی فوز عظیم ہیں ۔ اٹل ایمان کی قسمت میں یا تو شادت آ جاتی ہے تو پھر بھی وہ راضی برضا ہوتے ہیں اور اس گروہ میں جاتے ہیں جو شادت کے متام پر فائز ہوا۔ یا وہ زندہ مال فنیمت کے ساتھ واپس آتا ہے تو اس صورت میں وہ اللہ کے فضل پر شکر کرار ہوتا ہے اور اس کی جانب سے آئی ہوئی فتح پر خوش ہوتا ہے گر سے خوشی محض زندہ فتح جانے کی وجہ سے نہیں ہوتی ۔ سر اللہ اور اس فریق بی جانب سے آئی ہوئی فتح پر خوش ہوتا ہے گر سے خوشی محض زندہ فتح جانے کی وجہ سے نہیں ہوتی ۔ سے جو وہ اعلیٰ افق جس کے بارے میں اللہ کا اراوہ ہے کہ اٹل ایمان اپنی تظریں اس پر رکھیں ۔ اللہ تعالیٰ ان اٹل ایمان میں سے اس فریق کی تصویر ان کے سامنے کھینچتا ہیں اور سے انگشاف فرماتے ہیں کہ تساری صفوں میں ایسے لوگ بھی موجود ہیں جو جماد سے پہلوحی کرنے والے ہیں اور سے انگشاف فرماتے ہیں کہ تساری صفوں میں ایسے لوگ بھی موجود ہیں جو جماد سے پہلوحی کرنے والے ہیں اور سے انگشاف اس لئے کیا جاتا ہے کہ اٹل ایمان ان سے چو کئے رہیں جس طرح وہ ظام کی دھنوں سے چوکئے رہیں جس

اس طرح متنبہ کرنے اور اس دور میں جماعت مسلمہ کو مواقع عبرت فراہم کرنے کے ساتھ ساتھ قرآن کریم ایک ایک ایک ایک ایک ایک ایک مائل ساتھ آیا رہتا ہے اور بیا تصویر کشی ایک ماؤل کا ایک عام نمونہ یہاں منقش کرتا ہے 'جو ہر دور اور ہرجگہ بار بار سامنے آیا رہتا ہے اور بیا تصویر کشی قرآن مجید چند الفاظ کے اندہ کرتا ہے۔

یہ حقیقت جماعت مسلمہ کو بیشہ پیش نظرر کھنی چاہئے اس کئے کہ اسلامی طقوں کے اندر بیشہ ایسے لوگ پائے جاسکتے ہیں۔ جماعت کو ایسے لوگوں کی حرکات سے مایوس نہیں ہونا چاہئے بلکہ اپنی تیاری کو ہرحال ہیں کمل رکھنا اور آگے برحنا چاہئے۔ ہروفت تربیت ہدایت اور جمد مسلسل کے لئے تیار رہنا چاہئے آکہ جماعت تمام نقائص سے پاک ہو۔ اپنی کمزوریوں کا مداوا ہروفت ہوتارہ اور جماعت کے عملی اقدامات 'اس کے نظریات اور اس کی تمام حرکات کے درمیان باہم ربط ہو۔

---000---

اب آقل آیت میں ہے سعی کی جاتی ہے کہ ہے ست رو 'پہلوتی کرنے والوں اور دنیاوی گذرگیوں میں آلودہ لوگوں کو لقدرے اٹھایا جائے اور ان کے حس وشعور میں اس دنیا ہے آگے آخرت کاشعور پیداکیا جائے۔ان کو اس بات پر آمادہ کیا جائے کہ وہ دنیاکو فردخت کر کے آخرت کو خریدنے والے بنیں 'اور اس کام میں انہیں دو انتھے انجاموں میں ہے ایک

ضرور نصیب مو گایا تو فتح و نصرت سے ہمکنار مول کے یا شادت ان کو نصیب موگ -

(فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيْلِ اللهِ الَّذِينَ يَشْرُ وْنَ الْحَيْوِةَ الدُّنْيَا بِالْأَخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيْلِ اللهِ فَيُقْتَلْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ فَيُقْتَلْ اللهِ فَيُقْتَلْ اَوْ يَغْلَبْ فَسَوْفَ نُونْيُه اَجْرُ اعَظِيْمًا (٤:٤٧)

ود (ایسے لوگوں کو معلوم ہو کہ) اللہ کی راہ میں لڑتا چاہئے ان لوگوں کو جو آخرت کے بدیے دنیا کی زندگی کو فروخت کر دیں 'مجرجو اللہ کی راہ میں لڑے گا اور مارا جائے گا یا غالب رہے گا اسے ضرور ہم اجرعظیم عطاکریں گے۔''

اس لئے مومنین کو اللہ کی راہ میں اڑنا چاہئے 'اسلام ماسوائے اس کے کہ اللہ کی راہ میں جنگ کی جائے 'کی اور جنگ کا قائل ہی نہیں ہے۔ اس لئے جنگ نہ کی جائے کہ مصنوعات کے لئے خام مال فراہم کیا جائے 'نہ اسلام فنیمت کے لئے جنگ کی اجازت دیتا ہے 'نہ وہ ذاتی اور قومی ہر تری کے لئے جنگ کی اجازت دیتا ہے 'نہ وہ ذاتی اور قومی ہر تری کے لئے جنگ کی اجازت دیتا ہے 'نہ لوگوں کو غلام بنانے کے لئے اجازت دیتا ہے 'نہ لوگوں کو غلام بنانے کے لئے اجازت دیتا ہے 'نہ اسلام 'کی ایک جنگ اس بات اور نہ اسلام کی جنگ اس بات اور نہ اسلام کی جنگ اس بات کے لئے ہے کہ نو آبادیاتی علاقوں میں مرمایہ لگاکر مفادات حاصل کے جائیں۔

اسلام ذاتی برتری کے لئے جگ کی اجازت نہیں دیتا اور نہ کی خاندان کی برتری کے لئے جگ کی اجازت دیتا ہے۔

نہ کی طبقے اور کس حکومت کی برتری کے لئے اسلام جنگ کی اجازت دیتا ہے۔ نہ کسی قوم اور نہ کسی نسل کی برتری کے لئے اسلام الرقا ہے۔ اسلام صرف اللہ کی راہ میں جنگ کی اجازت دیتا ہے ' اور زمیں پر اللہ کا کلمہ بلند کرنے کے لئے اسلام جنگ کی اجازت دیتا ہے ' اور زمیں پر اللہ کا نظام کنٹرول کرے ۔ انسانیت جنگ کی اجازت دیتا ہے اور یہ اس لئے کہ اس کر وارض پر تمام انسانوں کی زندگی کو اللہ کا نظام کنٹرول کرے ۔ انسانیت اس نظام کی برکات سے لطف اندوز ہو اور یہ نظام تمام انسانوں کے در میان بے قید عدل و انساف جاری کرے لیکن اس نظام کی برکات سے لطف اور نظریے کی کمل آزادی ہو۔ یوں اس ربانی ' انسانی اور عالمی نظام حیات کے تحت اوگ زندہ رہیں۔

جب ایک مسلمان اللہ کے راستے ہیں اڑنے کے لئے نکانا ہے 'اور سے اڑائی وہ صرف اعلائے کلمت اللہ کے لئے کرتا ہے ' اور زندگی ہیں اسلامی نظام حیات کی حکرانی کے لئے اڑتا ہے اور پھروہ تل ہو جاتا ہے تو وہ شہید ہوتا ہے۔ وہ اللہ کے زدیک مقام شہراء پر فائز ہوتا ہے۔ اور اگر وہ اس مقصد کے سوائسی اور مقصد کی خاطر اڑتا ہے تو وہ کسی صورت ہیں ہمی شہید نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کے لئے کوئی اجر اور صلہ نہیں ہے۔ بلکہ اس کا صلہ ان مقاصد کے زعماء کے پاس ہوتا ہے۔ جو لوگ ایسے لوگوں کو شہراء کہتے ہیں وہ اللہ پر جھوٹ باند صحتے ہیں اور وہ اپنے آپ کو اس چیز کے ساتھ تقدس دستے ہیں جس کی ساتھ اللہ کسی کو مقدس نہیں بتاتا۔ یہ اللہ پر آیک افتراء کے سوانچھ نہیں ہے۔

لنذا الله کے راہتے میں صرف اس ایک مقصد کے لئے لڑنا جائز ہے ۔اور میہ لڑائی وہ لوگ کرتے ہیں جو دنیا فرو ہت کر کے آخرت خریدتے ہیں اور ان کے لئے اللہ تعالیٰ کا فضل عظیم انتظار میں ہے ۔ دونوں حالتوں میں ان پر فضل ہے ۔اگر وہ اللہ کی راہ میں قتل ہو جائیں تو بھی فضل ہے اور اگر وہ اللہ کی راہ میں غالب ہو جائیں تو بھی اللہ کا فضل ہے ۔ (وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُوْتِيْهِ أَجْرًا عَظَيْمًا (٢٤:٤) " پجرجوالله كي رَاه مِن لڑے گااور مارا جَائے گایا غالب رَبِ گااسے ضرور ہم اجرَ عظیم عطاکر بن تے۔"

اس طرح قرآنی نظام حیات ان نفوس قدسیہ کوباند کرتا ہے اور وہ دونوں حالتوں میں اللہ کے عظیم فعنل کے امید وار ہو جاتے ہیں۔ ان پر اللہ کی راہ میں موت اور جان دینا آسان ہو جاتا ہے۔ وہ اس دنیا کے بال فنیمت کے حصول کی امید ہمی بالا ہو جاتے ہیں۔ اس لئے کہ پوری کی پوری زندگی اور مال فنیمت کے برے برے ذهیر بھی اللہ کے فضل عظیم کے مقابلے میں بھی نہیں ہیں۔ اس طرح یہ مختصر ہے 'انبان کے دلوں میں اس سودے کے خلاف نفرت پیدا کر دیتا ہے جس میں کوئی محفی آخرت کے مقابلے میں دنیا کو قرید گا ہے۔ افظ بھرون متفاد الفاظ میں سے ہو خرید کے معنی میں بھی آتا ہے اور فروخت کے معنی میں آتا ہے 'و تو یہ سودا نمایت بی خمارے کا ہوگا اور فروخت کے معنی میں آتا ہے 'و تو یہ سودا نمایت بی خمارے کا ہوگا جا ہے انہیں دنیا میں مال فنیمت کے حقیر مال کا افریت سے کیا مقابلہ ہے اور مال فنیمت کے حقیر مال کا اللہ کے فضل عظیم کے ساتھ کیا مقابلہ ہے۔ اللہ کے فضل میں مال بھی شائل ہے اور مال کے علاوہ دو سرے اکرام اور انعام بھی شائل ہیں۔

اب روئے من سلانوں کی طرف پھر جاتا ہے۔ جنگ ہے پہلوتی کرنے والوں اور جی چرانے والوں کی تصویر کئی انداز کو اب چھوڑ کر مسلمانوں ہے خطاب کیا جاتا ہے۔ مسلمانوں کی مروت اور جوانمردی کو ابھارا جاتا ہے۔ ان کے ولوں کے اندر احساس فرض پیدا کیا جاتا ہے۔ اس دنیا اور جزیرۃ العرب میں ذیر دست لوگوں کے حالات پر فور کرو۔ مرد عورتیں اور جن پر کھکہ کر مد میں مشرکین کے ہاتھوں مظالم سد رہے ہیں اور ان کے اندر اس قدر قوت بھی نہیں ہے کہ وہ دار الاسلام کی طرف بجرت کر آئیں اور فرار افقیار کر کے اپنے دین اور نظریات کو بچالیں۔ وہ آزادی کی آس لئے ہوئے ہیں اور جروقت دست بدعاء رہتے ہیں کہ اے پرور دگار ہمیں اس گاؤں سے نکال جمال کے دہنے والے ظالم جیں۔ اس صورت حال کی طرف مسلمانوں کو متوج کر کے انبیں بتاتا ہے کہ تساری جنگ بلند مقاصد کے لئے ہے۔ ہیں۔ اس کے مقاصد نمایت تی اور نج مقاصد کے لئے ہے۔ ہیں۔ اس لئے انبین اس کی طرف موج میں قدموں سے نہ نکلنا چاہئے ۔ یہ پکار نمایت تی تاکیدی اور پر آگئے تہ کرنے کے انداز بین ہے۔ اور سستی اور بیجھے رہنے کو بہت تی بر آبھا گیا ہے۔

وَمَا لَكُولَا ثُمَّاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ وَ الْمُسْتَضَعَفِينَ مِنَ

الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالُولِدَانِ النَّانِيُ يَقُولُونَ رَبَّنَا آخُرِجُنَا مِنَ هَاذِهِ الْقَرْيَةِ الطَّالِمِ اَهْلُهَا ۚ وَاجْعَلُ ثَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۗ وَ اجْعَلُ لَنَا

مِنُ لَّدُنُكَ نَصِيْرًا اللهِ

" أخركيا وجه ہے كہ تم الله كى راه يم ان بے بس مردول عور تول اور بچول كى خاطر نه الو جو كمزور باكر و بالئے گئے بيں اور فرياد كر رہے بيں كه خدايا ہم كو اس بستى سے نكال جس كے باشندے ظالم بيں اور اپنی طرف سے ہماراكوئی حامی و مدوگار پيداكر دے _"

قال فی سیل اللہ میں ستی کرنے کا تمہارے لئے کیا موقعہ ہے جبکہ ان مجبور اور ضیف مردوں ، عور توں اور بچوں کا آزاد کرانا تمہارے فرائض میں سے ہے۔ یہ لوگ جو قاتل رخم حالت میں ہیں اور جن کی تصویر کشی قرآن کریم نمایت ہی اڑ آفریں الفاظ میں کرتا ہے جس پر مسلمانوں کی حمیت جوش میں آتی ہے۔ مسلمانوں کی عزت نفس جوش میں آتی ہے اور انسائی رخم اور بمدر دی کے جذبات جاگ المصح ہیں ، اس لئے کہ یہ لوگ شدید سے شدید تر مظالم کے شکار بور ہے ہیں۔ اس لئے کہ ان پر یہ مظالم محض ان کے تظریات کی وجہ سے ہوں ہاں کے دین کی وجہ سے انہیں بستائے معیبت کیا جارہا ہے۔ اس کے سواان کا اور کوئی جرم نہیں ہے ۔ غرض تظریات اور دین کی وجہ سے جو مصائب آتے ہیں وہ جان و مال کی وجہ سے آنے والے مصائب آن خصوصیات کی وجہ سے آنے والے مصائب ناسان پر انسانی خصوصیات کی وجہ سے آتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ مصائب انسان پر انسانی خصوصیات کی وجہ سے آتے ہیں۔ اور انسان کی عزت نفس 'اس کی عزت اور اس کے حق ملکیت وغیرہ کے حوالے سے مصائب کا درجہ اس کے بعد آتا ہے۔

لیک عورت کی تصویر جو ٹوٹ پھوٹ کاشکار ہو' ایسے بچوں کے مناظر جو نحیف و ناتواں ہوں' لیک ایسا منظر ہے جو جذیات کے اندر حلاطم پیداکر دیتا ہے' خصوصاً وہ ضعیف لوگ اور بو ڑھے جو اپنا دفاع بھی نہیں کر سکتے اور خصوصاً ایسے حالات ہیں جب اس دفاع کا تعلق دین اور عقیدے سے ہو ۔ یہ منظر ایسے وقت میں دکھایا جاتا ہے جس میں جماد کی طرف دعوت دی جاتی ہے ۔ حقیقت سے ہے کہ ایسے حالات میں جماد کے لئے نہ اٹھنا نمایت ہی مکروہ فعل ہوگا' جبکہ مظلوموں کی سے چنج و پیکار سی جا دی ہو ۔ یہ ہو ۔ یہ ایسا سلوب بیان ہے جو دلوں کو بچھلا دیتا ہے اور انسانی شعور اور احساس کے اندر محمرائی سے از جاتا ہے ۔

یمال اس علاقے اور ملک کا مہا جرین کا وطن اصلی ہوتا کوئی حقیقت نہیں رکھتا اور اس وجہ ہے اسلامی نقط نظر ہے اس کی حقیقت بیں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی 'جب کہ اس میں اللہ کی تربیت بھی ٹافذ نہیں ہے۔ وہ اسلامی نظام حیات کے تحت نہیں ہے جس میں مومنین کو ان کے ایمان کی وجہ ہے فتوں اور مصیبتوں میں ڈالا جاتا ہے اور ان پر محض ان کے عقیدے کی وجہ ہے مظالم ڈھائے جاتے ہیں بلکہ خود ان اصلی باشندوں کے نقطہ نظر ہے ہید ملک دار الحرب بن گیا ہے۔ وہ اس اصلی وطن کی مدافعت نہیں کرتے بلکہ ہے لوگ خود اپنے اصل ملک کے خلاف اس لئے جنگ کرتے ہیں کہ دہاں ہے اپنے مومن بھائیوں کو نکال لیں۔ غرض مسلمان کا جھنڈ اوہ ہوتا ہے جو اس کے عقیدے کا جھنڈ ا ہوتا ہے اور ایک مسلمان مرف لیک جھنڈے کی حمایت کرتا ہے۔ اس کا وطن جس کے لئے وہ لڑتا ہے وہ وطن ہے جس میں اسلامی نظام مسلمان مرف لیک جھنڈے کی حمایت کرتا ہے۔ اس کا وطن جس کے لئے وہ لڑتا ہے وہ وطن ہے جس میں اسلامی نظام

تربیت نافذ ہو' اور اس کی وہ سرزمیں جس کا وہ دفاع کرے گاوہ سرزمین ہے جو دارالاسلام ہے اور جس میں اسلامی شرایعت اور اسلامی نظام جاری و ساری ہو۔اس کے علاوہ کسی وطن کے بارے میں جس قدر تصورات ہیں وہ غیراسلامی اور جابلی تصورات میں اور اسلام ان تصورات کو ہرگز نہیں پیچانتا۔

اب لیک دو سرانیج اس موضوع کو دیا جاتا ہے' ہمتوں کو بازہ کرنے کا ایک اور موقع ہے 'عزائم میں ایک نیا ولولہ پیدا ہوتا ہے۔ ایک نئی راہ میں روشنی کے فعقعسے چنک اشحتے ہیں۔ مقاصد 'مفادات اور اقدار حیات کی ایک نئی تعریف (Definition) سامنے آتی ہے۔ ہرایک گروہ اپنی اقدار کے لئے کام کر تا ہوائظر آتا ہے۔

'' وہن لوگوں نے ایمان کا راستہ اختیار کیا ہے' وہ اللہ کی راہ میں لڑتے ہیں اور جنہوں نے کفر کا راستہ اختیار کیا ہے' وہ طاغوت کی راہ میں لڑتے ہیں' پس شیطان کے ساتھیوں سے لڑو اور یقین جانو کہ شیطان کی جالیں حقیقت میں نمایت کمزور ہیں۔'' اجانک تمام انسان ایک دوراہے پر آگھڑے ہوتے ہیں' ایڈاف و مقاصد متعین ہوجاتے ہیں' خطوط واضح ہو جاتے ہیں اور لوگ دوگر وہوں میں بٹ جاتے ہیں' دو ممتاز جھنڈوں کے بیٹچے کھڑے ہوجاتے ہیں۔

(اَلَّذَيْنَ اَمَنُو اللَّهُ وَ اَلَّهُ وَ اَللَّهُ وَ اللَّهُ وَ ١٤ ٢٠) "جن لوگوں نے ایمان کا راستہ اختیار کیا ب وواللّٰہ کی راہ میں لڑتے ہیں۔ "اور (وَ الَّذَیْنَ کَفَرُ وُ ایُفَاتِلُو نَ فِیْ سَبِیْلِ الطَّاعُونَ تِ (٤: ٢٦)) "اور جنوں نے تفرکار استہ اختیار کیا ہے ' وہ طاغوت کی راہ میں لڑتے ہیں۔ "

الل ایمان کی صف آرائی اللہ کی راہ میں ہے اور وہ اللہ کا نظام حیات نافذ کرنا چاہتے ہیں۔وہ اللہ کی شریعت کا نظاذ چاہتے ہیں ' وہ اللہ کے نام پر لوگوں کے در میان قیام عدل چاہتے ہیں ' وہ اللہ کے سواکسی اور نام اور عنوان سے بات نہیں کرتے ۔وہ اس بات کا اعتراف کر پچکے ہوتے ہیں کہ اللہ کے سواکوئی اور اللہ نہیں ہے اس لئے وہی حاکم ہے۔

اور الل كفر طاغوت كى راہ ميں لاتے ہيں' يہ مختف متم كے طاغوتى نظامهائے زندگى كے دلدادہ ہيں۔ اور يہ تمام طاغوتى نظام خدائى نظام زندگى كے متفاد ہوتے ہيں۔ يہ لوگ ايبا قانونى نظام قائم كرنا چاہتے ہيں جو شريعت كے خلاف ہو۔وہ ايكى اقدار كو رائج كرنا چاہتے ہيں جو اللہ تعالى كى جانب ہے جائز نہ ہوں۔وہ ایسے پيانوں سے اقدار حيات كونا پتے ہيں جو اللہ كى ميزان ميں كوئى دزن نہيں ياتے۔

وہ لوگ جو ایمان لاتے ہیں وہ اللہ کی حمایت اور رعایت اور نگربانی پر بھروسہ کرتے ہیں۔اور وہ لوگ جنہوں نے کفر کی راہ افقیار کی ہے وہ طاغوت سے مدولیتے ہیں۔ان کا مدو گار شیطان ہوتا ہے اور شیطان کے جھنڈے مختلف ہوتے ہیں' طریقے مختلف ہوتے ہیں۔ قوانین مختلف ہوتے ہیں' اقدار اور پیانے مختلف ہوتے ہیں۔ یہ سب لوگ شیطان کے ساتھی

بوتے ہیں۔

(فَقَاتِلُوْ آ اَوْلِيَآءَ الشَّيْطُنِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطِنِ كَانَ ضَعِيْفًا (٢:٤٧) (ليس شيطان كي سلطان كي الميلام عليات كرور بين ...

یوں مسلمانوں کا موقف ایک پختہ جگہ پر ہوتا ہے اور ان کا تکھ بھی منبوط ہوتا ہے۔ وہ مضوط اساس پر کھڑے ہوں مسلمانوں کا موقف ایک پختہ جگہ پر ہوتا ہے ان کا وجدان اور شعور پختہ ہوتا ہے کہ وہ اللہ کی راہ میں اڑ رہے ہیں۔ وہ صرف اللہ کی جنگ ہے اور اس میں ان کی ذات کا کوئی حصہ بھی شمیں ہے۔ نہ اس میں ان کا کوئی ذاتی مفاو مضمرہے۔ نہ اس میں ان کی قوم 'ان کی نسل 'ان کے رشتہ داروں اور ان کے خاندان کا کوئی مفاوہ سے بوف اللہ کے لئے ہے 'اس کے نظام کے لئے ہے اور اس کی شریعت کے لئے ہے۔ پھران کا بھ شعور بھی بختہ ہوتا ہے کہ ان کا متنابلہ اطل کو حق پر غالب کرنا چاہتے ہیں 'اس لئے کہ وہ انسانوں کے جابلی معاشروں الل باطل کو حق پر غالب کرنا چاہتے ہیں 'اس لئے کہ وہ انسانوں کے جابلی معاشروں کے لئے باور ان کے مطابق نظام ہوتے ہیں۔ صرف اللہ کی شریعت ہوتی نظام ہو جبکہ وہ شریعت کو مطابق نیا ہے اور بھ کہ تمام انسانی نظام جابلی نظام جابلی نظام ہوتے ہیں۔ صرف اللہ کی شریعت ہوتا ہے ہے۔ ہو انسانی تانون کے مطابق نوے ہے کہ فیصلے کرنا چاہتے ہیں۔ ہوہ فیصلہ شریعت کو مطابق نون کے مطابق تو یہ ہے کہ فیصلے اس کی شریعت کی مطابق تو یہ ہے کہ فیصلے اس کی شریعت کی مطابق تھا ہو ہے کہ فیصلے اس کی شریعت کے مطابق تو یہ ہو کہ کہ تھا ہوں ہو ۔ بیر اللہ کے تانون کے ساتھ ظلم ہے 'کیونکہ اللہ کا تکم تو یہ ہے کہ فیصلے اس کی شریعت کی مطابق ہوں ۔

یہ الل ایمان جب میدان جنگ میں اترتے ہیں تو اس یقین کے ساتھ اترتے ہیں کہ انتد تعالیٰ ان کا ساتھی اور مد دگا رہے ۔ وہ یہ شعور رکھتے ہیں کہ وہ ایک ایک قوت سے لڑنے جارہے ہیں جس کا مد دگار شیطان ہے اور اس میں شک نہیں ہے کہ شیطان کی تمام چالیں بمقابلہ رحمان ضعیف ہوتی ہیں ۔

یال آگر ایک مومن کے اصاص اور شعور ہیں اس معرکے کافیملہ ہو جاتا ہے اور اس کا انجم سعین ہو جاتا ہے لواس کے بعد ایک مومن اس معرکے ہیں قدم رکھتا ہے۔ اب آگر مومن اس معرکے ہیں شید ہو جاتا ہے تو اس بیقین ہوتا ہے کہ اس کا نتیجہ اچھارہے گا اور آگر وہ نفرت پاتا ہے اور اس معرکے ہیں اے نلبہ نفیب ہوتا ہے تو اے پختہ یقین ہوتا ہے کہ اس کا نتیجہ اچھارہے گا اور آگر وہ نفرت پاتا ہے اور اس معرکے ہیں اے نلبہ نفیب ہوتا ہے تو اس پختہ یقین ہوتا ہے کہ اسے اللہ تعالی اجرعظیم سے نوازے گا۔

اس مسلے کے اس حقیق فیم و اوراک ہی کا متیجہ تھا کہ صحابہ کرام کی جماعت کے ہاتموں وہ معجزات سرز و بوئے ہو اسلامی تاریخ کا حصہ ہیں اور محابہ کرام کے بعد ہیں مختلف نسلوں ہیں جابجا اس کے نمونے نظر آتے ہیں۔ یہاں اس بات کی ضرورت نہیں ہے کہ ہم ان کے بچو نمونے پیش کریں 'کیونکہ یہ تو ہمت ہی مشہور ہیں ۔ یک تصور تھا جس کے نتیج میں اسلام کو وہ چران کن پھیلا وُ نہیب ہوا' اور یہ پھیلا وُ تاریخ کے مختمر ترین عرصے کے اندر واقعہ ہوا۔ یہ تصور اس بر تری کا ایک پہلو تھا' جو اسلامی نظام حیات کی وجہ ہے امت مسلمہ کو نصیب ہوئی اور یہ بر تری اے اس وقت کے بر سریکار دونوں بلاکوں کے مقابلے میں نصیب ہوئی اور اس بر تری کی طرف ہم اس سے قبل اشار و کر چھے ہیں۔ اس تصور اور ادراک کی نشوونما اس میم کا ایک حصہ تھا جو قرآن کریم کے بیش نظر تھی۔ یہ میم ایل ایمان کی نفسیاتی و نیاش ہی جاری گئی اور ان وشمنوں کے ساتھ میدان جنگ میں بھی جاری تھی' جس میں ایل ایمان 'اپنے مقابلے میں آنے والی فوجوں کی

تعداد اور سازوسامان کے حوالے سے بہت ہی زیادہ قوت کے ساتھ بر سرپیکار تھے۔ دشمن کو اس عظیم تعداد اور سازوسامان کے باوجود شکست ہوئی۔ اس لئے کہ وہ تصور حیات کے لحاظ سے حمی دامن تھا۔

زرا ملاحظہ فرمایے کہ قرآن کریم نے اس تصور کی نشوہ نما اور اس کی پھٹٹی کے لئے کس قدر جدوجہد کی ۔ یہ کام کوئی آسان کام نہ تھا۔ یہ صرف ایک بات نہ تھی جو زبانی طور پر کمہ دی جاتی ۔ یہ تو جدمسلسل تھی ۔ اس میں انسان کی ذاتی تنگ دلی' ہرقبت پر زندہ رہنے کی حرص اور نفع و نقصان کے بارے میں غلط تصورات کے خلاف مسلسل جدوجہد کی گئے۔ اس سبق میں اس جدمسلسل کے بچھ نمونے بھی ملاحظہ فرمائیں ۔

---000---

اس کے بعد سیاق کام میں 'سلمانوں کے کی طبقات کے طرز عمل پر تعب کا اظمار کیا گیا ہے۔ (کما گیا ہے کہ ان میں سے بعض لوگ مہا جرین تھے) ہی لوگ جب کمہ میں سے تو وہ کفار کے مقابلے کے لئے اپنے اندر جوش و خروش رکھتے تھے 'اس لئے کہ کمہ میں ان پر نا قابل پر داشت مظالم ہو رہے سے۔ اس جوش و خروش کے نتیجے میں وہ کمہ میں جماد و قال کی اجازت جا ہے جادت نہ تھی۔ کیکن جب مدینہ میں اسلامی حکومت قائم ہو گئی اور ان پر جماد و قال من جانب اللہ فرض ہو گیا اور ہید اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کو اس بات کا علم تھا کہ اب ان کے لئے جماد و قال میں نمایت خرو برکت ہے تو اب ان کی تصویر کھی قرآن نے ان الفاظ میں کی ''تو ان میں سے آیک فریق کا حال ہے تھا کہ لوگوں سے ایسا ڈررہ جیں جیسا کہ خدا سے ڈرنا چاہئے یا بچھ اس سے بردھ کر 'کتے ہیں خدایا ہے ہم پر لڑائی کا حکم کیوں کھ دیا؟کیوں نہ ہمیں ابھی بچھ اور مسلت دی؟'' اور ہے لوگ وہ تھے کہ اگر ان کو کوئی بھلائی نصیب ہوتی تو کہتے ہیں للہ کہ کے اور اگر کوئی معینت در چیش ہوتی تو رسول اللہ '' سے کہتے کہ سے آپ کی جانب سے ہے۔ اور الن میں سے ایسے بھی جھے اور اگر کوئی معینت در چیش ہوتی تو رسول اللہ '' سے کہتے کہ سے آپ کی جانب سے ہے۔ اور الن میں سے ایسے بھی سے کہ جب رسول اللہ کے سامنے ہوتے تو بی ہال کئے 'لین جب آپ سے علیمہ ہوتے تو بی لوگ اپنی مجلوں بھی بھی اور باتیں کرتے۔ اور ابھی ایسے تھے کہ اگر کوئی اطمینان بخش یا خوفاک بات سنتے تو اسے فور آنھیلا دیے۔ میں بھی بھی اور باتیں کرتے۔ اور ابھی الیہ تھے کہ اگر کوئی اطمینان بخش یا خوفاک بات سنتے تو اسے فور آنھیلا دیے۔

قرآن کریم ایسے لوگوں کے طرز عمل پر تیجب کا اظہار کرتا ہے اور بیہ قرآن کریم کا اپنا مخصوص اسلوب اظہار ہے'
جس کے اندر انسان کی لطیف نفسیات کی تصویر کشی کی گئی ہے۔ ان اندرونی نفسیات کو اس طرح پیش کیا گیا ہے کہ
گویا چلتی پھرتی تصویر یں نظر آتی ہیں۔ ایسے لوگوں کی سوچ میں موت و حیات' فضا و قدر' خبرو شر' نفع و ضرر' فا کدے اور
خدارے' اقدار و پیانوں کی حقیقت اور ماہیت کے بارے میں جو غلطی اور بجی تھی اسے درست کیا گیا۔ اور قرآن کے
مخصوص اور نمایت ہی موثر اور اشاراتی انداز اور اسلوب میں اسے بیان کیا گیا۔ ذرا ملاحظہ ہو۔

ٱلدُّتُرُ إِلَى الَّذِينَ قِيْلَ لَهُمُ كُفُّوًا آيْدِيكُدُ

وَ اَقِيْهُوا الصَّالُوةَ وَ اتُوا الزُّكُوةَ ۚ قَلَكًا كُيِّتِكَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا

فَرِيْقٌ مِّنْهُمُ يَخْشُونَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ آشَكَّ خَشْيَةٌ ۚ وَ قَالُوْا رَبُّنَا لِحَكَّتَبُتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ ۚ لَوُ لَا ٱخَّدْتَنَا ۚ إِلَّى آجَلٍ قَرِيبٌ قُلْ مَتَأْعُ الدُّنْيَا قِلِيلٌ ۚ وَالْاِخِرَةُ خَيْرٌ لِّمِنِ اتَّقِي ۚ وَلَا تُظْلَمُونَ فَيَدُلا هُ آيْنَ مَا تَكُونُوا يُنْدِكْكُو الْمَوْتُ وَ لَوْكُنْتُو فِي الْمُوْتِ مُّشَيِّدَةٍ * وَإِنْ تُصِبَّهُمْ حَسَنَةٌ يَقُوْلُوا هٰذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّوْوَ إِنْ تُصِبَهُمْ سَيِّمَةُ يُقُولُوا هَ لِهِ مِنْ عِنْدِكَ "قُلْ كُلُّ مِنْ عِنْدِ اللهِ فَمَالِ هَوُلَّاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ١٥ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللهُ وَمَأَ أَصَابُكَ مِنْ سَيِّتَهُ فَمِنْ نَفْسِكُ ﴿ وَآرْسَلُنْكَ لِلتَّاسِ رَسُولًا * وَكُفَى بِاللَّهِ شَهِيًّا إِنَّهُ مَنْ يُبْطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللهُ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا آرْسَانُكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴿ وَيَقُولُونَ كَاعَةُ وَإِذَا بَرَدُوْ ا مِنْ عِنْدِلَا بَيَّتَ طَأَيْفَ فَ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكُنُّبُ مَا يُبَيِّنُونَ ۚ فَأَغْرِضُ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلُ عَلَى اللهِ ۚ وَكَفَّى بِاللهِ وَكِيْلًا ١٤ آفَكَا يَتَكَاتِبُوْوْنَ الْقُوْانَ * وَ لَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ كَوَجَـ لُوْا فِيْهِ الْحَتِلَانًا كَتِيْرًا ١٩ وَإِذَا جَآءَهُمُ مَا أُمَوُّ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُواْ يِهِ ﴿ وَكُورَدُّوْهُ إِلَى الرَّسُولِ وَ إِلَى اُولِي الْاَمْرِمِنُهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَــُـتَنَّمِيطُوْنَهُ مِنْهُمُ ۚ وَلَوْ لَا فَصُلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَيَصْتُهُ لَاتَّبَعْنُهُ الشَّيْطُنَ

إِلَّا قَلِيُلَّاكُ

تم نے ان اوگوں کو بھی دیکھا جن سے کما گیا تھا کہ اپنے ہاتھ ردکے رکھو اور نماز قائم کرو اور زکوۃ دو؟ اب جو انہیں اور نی کا تھا دیا گیا تو ان بیں سے ایک فریق کا حال ہے ہے کہ لوگوں سے ایسا ڈر رہ بن جیسا فدا سے ڈر تا چاہئے یا کچھ اس سے بھی بڑھ کر ۔ کہتے ہیں فدایا ' یہ ہم پر لڑائی کا تھم کیوں نکھ دیا؟ کیوں نہ ہمیں ابھی پچھ اور مسلت وی؟ ان سے کھو ' دنیا کا مرمایہ زندگی تھوڑا ہے ' اور آ فرت ایک فدا ترس انسان کے لئے زیادہ بمتر ہے ' اور تم پر ظلم ایک شمہ برابر بھی نہا ہا ہے گا۔ رہی موت ' تو جمال بھی تم ہو وہ ہمرحال تھیں آگر رہ گی خواہ تم کیسی بی مضبوط عمارتوں ہیں ہو۔ اگر انہیں کوئی فاکد و پنچا ہے تو کہتے ہیں کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے ' اور اگر کوئی نتصان پنچا ہے تو کہتے ہیں کہ اسے نبی ' سے آپ کی بدوات ہے ۔ کو ' سب بچھ اللہ تن کی طرف سے ہے ' اور اگر کوئی نتصان پنچا ہے تو کہتے ہیں کہ اسے نبی میں نہیں آئی۔ اے ان کی سمجھ پر آئی سے ہو کیسیت تجھ پر آئی سے میں نہیں آئی۔ اے انبان ' تجھے جو بھلائی بھی حاصل ہوتی ہے اللہ کی عنایت سے ہوتی ہے ' اور جو معیبت تجھ پر آئی سے وہ تیے اسے کہ وہ کی بدوات ہے۔

اے محر مہم نے تم کو اوگوں کے لئے رسول بناکر بھیجا ہے اور اس پر خدا کی گواہی کافی ہے۔جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے دراصل خداکی اطاعت کی۔اور جو مند موڑ گیا' تو ہرحال ہم نے تمہیں ان لوگوں پر پاسبان بناکر تو منیں بھیجا ہے۔

وہ مند پر کتے ہیں کہ بم مطی فرمان ہیں گر جب تمارے پاس سے نکلتے ہیں تو ان ہیں سے ایک گروہ راتوں کو جمع جو کر تماری باتوں کے خلاف مشورے کرتا ہے۔ انڈ ان کی ہے ساری سرگوشیاں لکھ رہا ہے۔ تم ان کی پروانہ کرو اور انڈ پر بھروسہ رکھو' وہ بھردسہ کے لئے کافی ہے۔ کیا ہے لوگ قرآن پر غور نہیں کرتے؟ اگر سے انڈ کے سواکسی اور کی طرف ہے ہوتا تو اس میں بہت کچھ اختلاف بیانی یائی جاتی ۔

یہ لوگ جماں کوئی اطمینان بخش یا خوفاک خبر سن پاتے ہیں اے لے کر پھیلا دیے ہیں ' حالا تکہ اگر ہے اسے رسول اور اپی جماعت کے زمہ دار اصحاب تک پہنچائیں تو وہ ایسے لوگوں کے علم میں آ جائے جو ان کے در میان اس بات کی صلاحیت رکھتے ہیں کہ اس سے صبح نتیجہ اخذ کر سکیں ۔ تم لوگوں پر اللہ کی مربانی اور رحمت نہ ہوتی تو (تمماری کمزوریاں الی تھیں کہ) معدودے چند کے سواتم سب شیطان کے چیھے لگ گئے ہوتے ۔"

آیات کے ان چار پیروں میں ایسے ہی لوگوں کے بارے میں نشاندہی کی گئی ہے اور ممکن ہے کہ یہ وہی لوگ ہول جن کے بارے میں اس سبق کے سابقہ پیراگراف میں یہ کما گیا تھا۔ (وَ إِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيْبَطِفَنِ ﴿ ٤: ٢٧)) اور یہ لوگ منافق سے 'اور ممکن ہے کہ یہ تمام ریمارکس ان منافقین کے بارے میں ہوں'جن سے یہ افعال سرز د ہوتے تھے اور وہ

الی باتین بھی کیا کرتے تھے۔

ہم ای تغییر کو ترجے دیے ہیں 'اس لئے کہ ان آیات میں جن لوگوں کی نشاندان کی گئی ہے۔ ان ہیں نفاق کے خدوخال زیادہ نظر آتے ہیں۔ سلمانوں کی صفوں میں منافق موجود تھے اور ایسے انعال اور اس فتم کے اقوال صرف منافقین ہی سے صادر ہونا قریب الفہم ہے جو ان کے مزاج اور سابقہ کر دار کے مطابق ہے۔ اگرچہ ان پیراگر افول کے انداز بیان پاہم دگر گڈ ہے ۔ ... آہم ان ہیں ہے پہلا پیراگر اف جس میں کما گیا ہے۔ (قیل کَهُم کُفُو اَیُدیکُم وَ اَقیامُو ا الصَّلُوةَ وَ اَتُوا الزَّکُوةَ فَلَمَّا کُتِبَ عَلَیْهِم الْقَتَالُ (٤؛ ٧٧)) ہمیں ترودیں وال ویتا ہے کہ آیا سے آقیمُو ا الصَّلُوة وَ اَتُوا الزَّکُوة فَلَمَّا کُتِب عَلَیْهِم الْقَتَالُ (٤؛ ٧٧)) ہمیں ترودیں وال دیتا ہے کہ آیا سے تمام پیراگر اف صرف منافقین کے بارے میں ہیں اور طرز اواہمی لیک ہی نظر آتا ہے۔ آبم میرا میلان اس طرف ہے کہ سے پیراگر اف مماجرین کے لیک ایک گئو نظر آتا ہے۔ آبم میرا میلان اس طرف ہے کہ سے پیراگر اف مما جرین کے لیک ایک گونے ہوئے تھے الایمان تھا۔ اور ضعف ایمانی کا آخری درجہ بسرطال نفاق کے قریب ہو جاتا ہے۔ رہے دو سرے تین پیراگر اف تو غالب یک ہے کہ ان میں منافقین کی طرف اشارہ کی آبے کہ سے تمام پیراگر اف منافقین کی کے ایک ہی جو کے تھے الیکن سے کہ سے تمام پیراگر اف منافقین کی ترب ہو جاتے کام اور ایکی باتیں کیا کرتے تھے الیکن سے بھی ممکن ہے کہ سے تمام پیراگر اف منافقین کی ترب میں جو ایک کام اور ایک باتیں کیا کرتے تھے۔

IAL

ہم نے سے موقف کیوں افتیار کیا ہے کہ ان آیات کے پہلے پیراگراف سے مرادیا توضیف الایمان مما جرین ہیں اور یا ایسے لوگ ہیں جو ایمان کے اعتبار سے پخت کار نہ تھے اور ان کے ولوں کے اندر ایمان کے نشانات اچھی طرح واضح اور پخت نہ ہوئے تھے؟ اور ان کی ایمانی فکر مضبوط نہ ہوئی تھی؟

اس موقف کی وجہ میہ ہے کہ مهاجرین کے بعض گروہ مکہ مکرمہ میں لانے کے لئے نمایت ہی پر جوش تھے اور اس وقت لاائی کی اجازت نہ تھی اور تھم میہ تھا۔ (کُفُواْ اَیْدِیکُمْ وَ اَقْیْمُوا الْصَّلُوةَ وَاَنُوا الزَّکُوةَ (؟: ٧٧))

بیت عقبہ ٹانید کے موقع پر جن ہ ۱ افراد نے حضور س کے ہاتھ پر بیت کی تھی۔ انہوں نے حضور سکو پیش کش کر دی تھی کہ اگر آپ جا ہیں تو ہم آج ہی منی میں موجود کفار پر ٹوٹ پڑیں۔ اس پر حضور اکر م سے ان کو جواب دیا تھا کہ:

دو مجھے ابھی تک جنگ کی اجازت نہیں دی گئے۔ "اس واقعہ کو اگر پیش نظر رکھا جائے تو پھر ہم یہ نہیں کہ سے کہ پہلے پیراگراف سے جو لوگ مراد ہیں وہ وہی لوگ ہیں جن کے بارے میں اکھے تین پیراگراف آتے ہیں لیمیٰ منافقین ۔ کیا سے بیعت عقبہ ثانیہ والے لوگ ضعیف الایمان ہوسکتے ہیں 'جیسا کہ پہلا پیرائیان کر رہا ہے؟ ہرگز نہیں اس لئے کہ ان سابقین بیعت عقبہ ثانیہ والے لوگ ضعیف الایمان ہوسکتے ہیں 'جیسا کہ پہلا پیرائیان کر رہا ہے؟ ہرگز نہیں اس لئے کہ ان سابقین انسان سے کہ ان سابقین کے دانسان کے کہ انسان سے راضی انسان کی کہ ان سابقین کے دانسان کی انسان میں کے کہ انسان سے داختی ہوگیا تھا۔

اس لئے اقرب الی الذہن کی ہے کہ اس پہلے مجموعہ سے مراد ضعیف مہا جرین بی ہیں۔ یہ لوگ مدینہ جاکر پرامن زندگی کے خوگر ہو گئے تھے۔ ان سے مشکلات دور ہو گئی تھیں اور جب جماد و قبال فرض ہو گئے تو وہ ان مشکلات کے بر داشت میں کمزوری دکھانے گئے۔ اور یہ بات بھی اقرب الی الذہن ہے کہ دو سرے تین پیراگر افوں کے اندر بیان کر دہ اوصاف ان کمزور الل ایمان مما جرین کے نہ ہوں بلکہ وہ منافقین کے اوصاف ہوں۔ اس لئے کہ اگر چہ انسان بشری کزوریوں سے پاک نہیں ہو آ پھر بھی ہمارے لئے یہ مشکل ہے کہ ہم کسی مہا جر مومن کی طرف یہ بات منسوب کریں کہ وہ اگر مشکلات ہے دوچار ہوں تو ان کو حضرت نبی اگر م ملی جانب منسوب کرے اور بھلائی آپ م کی طرف منسوب نہ کرے اور بھ کوئی مہا جر مومن منہ پر حضور م کی اطاعت کا دم بھرے اور گھر جاکر سازشیں کرے - ہاں اگرچہ یہ ممکن تھا کہ کوئی نافنی کی وجہ سے اچھی اور بری خبر کو پھیلا دے لیکن اس سے بھی اس بات کا اظہار ہوگا کہ یہ لوگ نظام جماعت کو اچھی طرح نہیں سمجھ الیکن اس اشاعت پر بھی کسی کو منافق نہیں کہا جاسکا۔

برحال ان آیات پر غور کرنے سے حتی طور پر پھے کہنا مشکل معلوم ہوتا ہے کیونکہ ان آیات کی تغییر میں جو روایات
وار و بیں ان میں بھی کوئی حتی بات نہیں کی گئی حتی کہ پہلے پیراگراف کے بارے میں بھی کوئی حتی رائے وار د نہیں ہے ۔
ابعض روایات میں ہے کہ اس سے مماجرین کا ایک گروہ مراد ہے ۔ اور بعض میں ہے کہ اس سے مراد بھی منافقین تھے ۔
ابی وجہ ہے کہ بم ان کے بارے میں مختاط موقف افتیار کرتے ہیں اس لئے کہ ہم مما جرین کو جنگ میں پہلوحی
کرنے اور مسلمانوں کو پیٹنچ والے مصائب سے دامن بچانے کے اوصاف سے متصف نہیں کر سے جس طرح ان
پیراگر افوں سے سابق آیا ہے ۔ نیز بم ان پر بید الزام بھی عائد نہیں کر سے کہ وہ رسول اللہ می طرف برائی کی
نبت کر سے ہیں 'اور بھائی کی نبیت وہ اللہ کی طرف کرتے ہیں اور بید کہ وہ رائٹ کو حضور میں کے خلاف کوئی مشورہ کر
سے ہیں 'اگر چہ سیاق کام اور قرآن کر بم کے عمومی انداز بیان سے کسی واقف مختص کے لئے ان پیراگر افوں کا اس انداز
سے تجویہ کرناکوئی آسان کام نہیں ہے ۔ یہ تجزیہ وہ مختص کر سکتا ہے جس نے ایک عرصے تک قرآن کر بم پر غور و فوض
کیا ہو۔ اور قرآن کر بم کے اسلوب بیان سے خوب واقف بو۔

(اَلَمْ تَرَ الَى الَّذِيْنَ قِيْلَ لَهُمْ كُفُّوْ الَيْدِيكُمْ وَ اَقِيْمُو الصَّلُوةَ وَ اَتُوا الزَّكُوةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيْقٌ مِنْهُمْ يَخْشُوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللهِ اَوْ اَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوْ ا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْ لَآ اَخَرْتَنَا الْي اَجَلٍ قَرِيْبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيْلٌ وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْ لَآ اَخَرْتَنَا إِلَى اَجَلٍ قَرِيْبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيْلٌ وَ اللهِ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْ لَآ اَخَرْتَنَا إلى اَجَلٍ قَرِيْبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَ اللهُ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْ لَا اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ ال

'' تم نے ان لوگوں کو بھی دیکھا جن ہے کہا گیا تھا کہ اپنے ہاتھ روکے رکھو اور نماز قائم کرو اور زکوۃ دو؟ اب جو اشیں الزائی کا عظم دیا گیا تو ان میں ہے ایک فریق کا حال ہے ہے کہ لوگوں ہے انیا ڈر رہے ہیں جیسا خدا ہے ڈر نا چاہئے یا پھے اس سے بھی بڑھ کر 'کہتے ہیں خدایا' یہ ہم پر اڑائی کا عظم کیوں لکھ دیا؟ کیوں نہ ہمیں ابھی پچھ اور مسلت وی؟ ان ہے کمو' دنیا کا سرمایہ زندگی تھو ڑا ہے اور آخرت ایک خدا ترس انسان کے لئے بہت زیادہ بمترہے ۔اور تم پر ظلم ایک شمہ برابر بھی نہ کیا جائے گا۔ رہی موت ' تو جمال بھی تم ہو وہ بسرحال تمیں آگر رہے گی خواہ تم کیسی ہی مضبوط عمار توں میں ہو۔''

ان لوگوں کے حال پر اللہ تعالیٰ تعجب کا اظہار فرائے ہیں۔ بید لوگ جب کمہ میں سے تو لونے کے لئے پر جوش سے وہ بہت جلد جہاد شروع کرنے والے سے اس وقت مشرکین کی طرف سے ان کے خلاف مظالم وُحائے جا رہ سے وہ منتیں میں گھرے ہوئے سے اور اس وقت اللہ تعالیٰ نے ان کو ان کی مصلحت کی خاطر جہاد کی اجازت نہ دی تھی ۔ لین محبار جب مناسب وقت آگیا' جو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے مقرر کیا ہوا تھا اور حالات سازگار ہوگے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر جہاد فرض کر دیا۔ (اور یہ جہاد فی سیسل اللہ تھا) تو ان میں سے ایک فریق برخ و فرخ کرنے لگا اور یہ فریق ان لوگوں سے وُرٹ کر و بی انسان سے اور یہ فریق ان لوگوں سے وُرٹ کا عرب کے ساتھ انہیں لونے کا تھم دیا گیا تھا' حالاتکہ وہ لوگ بھی انہی جیسے انسان سے اور یہ وُر اس قدر شدید تھا جس طرح اللہ تعالیٰ کا وُر شدید ہوتا ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ شدید ور تھا' حالاتکہ اللہ جیسا شدید عذاب کوئی نہیں دے سکا۔ اور نہ اللہ کی کیر جیسی اور کسی کی کیر ہو سکتی ہے ۔ ایسے لوگ نمایت ہی حسرت آمیز الفاظ میں اور سخت بزع و فرغ کی حالت میں یہ کتے ہیں۔ (ربّنا لَم کَتَبتَ عَلَیْنا الْفَقَالُ (٤ : ٧٧)) (اے ہمارے رب ' تو نے ہم پر قبال کیوں فرض حالت میں یہ کتے ہیں۔ (ربّنا لَم کَتَبتَ عَلَیْنا الْفَقَالُ (٤ : ٧٧)) (اے ہمارے رب ' تو نے ہم پر قبال کیوں فرض کر دیا؟) ایک مومن کی جانب سے یہ سوال مجب و غریب گربا ہے۔ اس سوال سے معلوم ہوتا ہے کہ اس فریق کے نقطہ تظر میں اس دین کے فرائض و واجبات کی توعیت پوری طرح واضح نہ تھی اور یہ فریق اس سوال کے بعد جس خواہش ہے۔ (اُنو لُلَ اَحَرْ تَنا الٰی اَحَلُ قَرِیْسِ (٤ : ٧٧) (کیوں نہ ہمیں ایمی کھی اور ساست وی) ہمیں تھو ڈارا اور فقیرانہ خواہش ہے۔ (اُنُو لُلَ اَحَرْ تُنَا الٰی اَجَلُ قَرِیْسِ (٤ : ٧٧) (کیوں نہ ہمیں ایمی کھی اور ساست وی) ہمیں تھو ڈارا اور فقیرانہ خواہش ہے۔ (اُنُو لُلَ اَحَرُ قَنَاکَ اور بھریاری فریضہ سے دوچار نہ ہوتے۔

بعض او قات اس طرح ہوتا ہے کہ ہمادری اور تہوں اور تہزی ہے کی معالمے کے اندر تھس جانے والے لوگ نمایت تیزی ہے جزع و فرع اور خوف و ہراس میں جاتے ہیں۔ ان کی میے حالت اس وقت ہو جاتی ہے جب وہ وا قاقت کے اندر تھس جاتے ہیں اور معالمہ اپنی حقیقی علی میں سامنے آتا ہے بلکہ سے صورت حال عوباً قاعدہ کلیے کی شکل میں بیش آتی رہتی ہے۔ اور بیر اس وجہ ہے کہ بیر ہوش اور جرات اور تحور اس لئے پیدا ہوتا ہے کہ ایسے شخص نے مصیبوں اور مشکلات کا حقیق اندازہ نہیں لگایا ہوتا۔ بیر ہوش و خروش حقیق بمادری 'مشکلات کے انگیز کرنے اور طابت قدمی کی وجہ ہے نہیں ہوتا ہے کہ مشکلات علی اور تکایف کے واقع ہونے کے احتالات کم موت ہوں کے اختالات کے انگیز کرنے اور شاہت کی واقع ہونے کے احتالات کم ہوتے ہیں اور ایسے شخص کو شکست اور بریت نظر نہیں آتی۔ اس وجہ ہے ایسے لوگوں کے اندر ہوش و خروش زیادہ ہوتے ہیں اور وہ آگے برحتے ہیں 'طلای حرکت اور اور ہوتی راہ میں ماکل مشکلات کا لیگھی طرح اندازہ نہیں لگایا ہوتا ۔ چتانچے جب ان کا سامنا ان تکالیف ہوتا ہوتی ہوتے ہیں 'کین انہوں نے اپنی خور ہوتی ہوتے ہیں اور ہوتی گوں مجموس کرتے ہیں کہ وہ ان کے اندازوں سے زیادہ مشکل ہیں۔ وہ ان کے نصور سے زیادہ شدید ہوتی میں تو وہ النے پاؤں مجموس کرتے ہیں کہ وہ ان کے اندازوں سے زیادہ مشکل ہیں۔ وہ ان کے نصور سے زیادہ شدید ہوتی ہیں تو وہ النے پاؤں میکر نے والوں اور جزع و فرع کرنے والوں کی پہلی صف میں ہوتے ہیں 'کین جن لوگوں کی طبیعت میں وقت تیاری کرتے ہیں۔ حرکت اور اقدام کی مشکلات کو ایکھی طرح بھتے ہیں اور سے جانتے ہیں کہ ان کے نفوس ان مشکلات کو ایکھی طرح بھتے ہیں اور سے جانتے ہیں کہ ان کے نفوس ان مشکلات کو ایکھی طرح بھتے ہیں اور کی معرکے میں تیاری کہ ان کے نفوس ان مشکلات کو ایکھی طرح بھتے ہیں اور کی معرکے میں تیاری کے بعد کو دتے ہیں۔ ہوگوں کو کمرور بجتے ہیں اور کس معرکے میں تیاری کے بعد کو دتے ہیں۔ ہوگوں کی موجوث میں معرکے میں تیاری کے بعد کو دتے ہیں۔ ہوگوں کو کمرور بجتے ہیں اور ان کو گوری کے والوں کی محرکے میں تیاری کے بعد کو دتے ہیں۔ ہو

متاثر نہیں کرتی لیکن حقیق معرکے کے وقت سے بات نظر آتی ہے کہ ان میں سے کون زیادہ مشکلات کو انگیز کر سکتا ہے اور کون ہے جس کی نظر دور رس ہے۔

میرا خیال ہے ہے کہ ان آیات میں جس قربن کا ذکر ہے 'وہ اس قتم لوگوں پر مشمل تھا'کہ جن کو کہ میں مشکلات اور اذیت کا سامناکر نا پڑتا تھا۔ یہ لوگ ان مشکلات پر صبر نہ کر سکتے تھے اور یہ لوگ اپنی تو ہین بھی پر داشت نہ کر سکتے تھے 'اس لئے کہ یہ شریف لوگ تھے 'اس وجہ سے وہاں یہ لوگ جوش میں آگر حضور '' سے یہ اجازت طلب کرتے تھے کہ آپ ان کو ان اذیتوں پر مدافعت کرنے کی اجازت دیں تاکہ وہ اپنی عزت و آبرو کے بچانے کے لئے کوئی اقدام کریں۔ اور حضور '' اللہ تعالیٰ کے احکام کے مطابق ان لوگوں کو مشورہ دیتے تھے کہ وہ ذرا انظار کریں' ہر کام اپنے وقت پر ہوگا۔ ہر کام کے لئے تربیت اور تیاری کی ضرورت ہوتی ہے اور ہراقدام وقت پر کیا جاتا ہے اور وقت آنے کا انتظار کیا جاتا ہے۔ اس قتم کے لوگ مدینہ میں امن و امان سے رہنے گئے 'نہ وہاں ان کی تذلیل ہوتی اور نہ ہی وہاں ان کی تذلیل ہوتی اور نہ ہی وہاں ازیت ہوتی اور یہ حالت ان ذاتی اور شخصی نیش زیوں کے بعد انہیں نصیب ہوئی تھی ہو کہ میں معمول تھا' اس لئے ایے اور گری جواز پاتے تھے 'یا کم از کم یہ لوگ چاہتے تھے کہ اس بارے لوگ جنگ میں رکھے تھے اور نہ ہی اس کے لئے کوئی جواز پاتے تھے 'یا کم از کم یہ لوگ چاہتے تھے کہ اس بارے میں کی شتائی کی ضرورت نہیں ہے۔

(فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشُوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللهِ أَوْ اَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوْ ا رَبَّنَالِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْ لَآ اَخَّرْتَنَآ اللهِ اَجَلِ قَرِيْبِ (٢٤٤)

(اب جو انس لڑائی کا تھم دیا گیا تو ان ہیں ہے ایک فریق کا حال ہے ہے کہ لوگوں ہے ایسا ؤر رہے ہیں جیسا خدا ہے ورنا چاہئے یا بچھ اس ہے بھی پڑھ کر ۔ گئے ہیں خدایا' ہے ہم پر لڑائی کا تھم کیوں لکھ دیا؟ کیوں نہ ہمیں بچھ اور مملت دی؟) ہے فریق غالبًا موسنین تھے ۔ اس کی دلیل ہے بھی ہے کہ بہ لوگ نمایت ہی عاجزی ہے اور ٹمگین انداز میں اندکی طرف رجوع کر رہے ہیں ۔ ان کی اس عاجزی اور غم اندوز لیجے کو ہمیں مدنظر رکھنا چاہئے ۔ لیکن ان لوگوں کا ایمان ابھی پختہ معلوم نہیں ہو آ' اور ان کے نصور حیات کے نشانات ابھی تک واضح نہ تھے ۔ اس پراگراف میں جس فریق کا ذکر ہے ان کے زبن میں اسلامی نظام حیات کے اصل مقاصد ابھی تک واضح نہ تھے ۔ اس پراگراف میں جس فریق کا ذکر ہے ان کے زبن میں اسلامی نظام حیات کے امل مقاصد ابھی تک واضح نہ تھے ۔ اسلامی نظام حیات کے مقاصد کا مرکزی تکتہ ہے ہے ۔ اسلامی نظام حیات کو تاکم اور اور پخے تھے ۔ اسلامی نظام حیات کے مقاصد کا مرکزی تکتہ ہے ہے اسلامی نظام کا قیام اور ایک ایک سلطنت کا قیام ہو جو پوری قوت ہے ان رکاوٹوں کو دور کر سکتی ہو ' جو دعوت اک مادن کی راہ میں کھڑی ہیں اور جو لوگوں کو اس بات ہے روکتی ہیں کہ دعوت اسلامی کی طرف کان دھریں۔ اسلامی کے پھیلاؤکی راہ میں کھڑی ہیں اور جو لوگوں کو اس بات ہے روکتی ہیں کہ دعوت اسلامی کی طرف کان دھریں۔ ہم می موسنے اندر آئی طافت بھی رکھتی ہو کہ دنیا میں اگر کوئی اپنی خوشی اور اسپنے افتیار سے کوئی عقیدہ اپنا لے تو دہ اسک ہم می ہو میا ہی ہو ۔ خلا ہیہ کہ کو کو عقیدہ اپنا ہے تو دہ دور کی حتم کی کو عقیدہ و مزدوری ہے تھروم کے تقد داور دباؤے بچا سے ۔ خوص ہو میا ہی بھو ۔ خلا ہیہ کہ کو کو عقید و مزدوری ہو سے میں کو ذاتی جائے اور معاشرے کے اندر اپنی مرضی کی تک و دو سے محروم نہ کیا جائے ۔ خوص ہو وہ لونچے مقاصد ہیں جو کس کو ذاتی جائے اور معاشرے کے اندر اپنی مرضی کی تک و دو سے محروم نہ کیا جائے ۔ خوص ہو وہ لونچے مقاصد ہیں جو کسی کو ذاتی جائے اور معاشرے کے اندر اپنی مرضی کی تک و دو سے محروم نہ کیا جائے ۔ خوص ہو وہ لونچے مقاصد ہیں جو کسی کو ذاتی ہو ہو کے مقاصد ہیں جو کسی کو ذاتی ہو کے دو ان کے مقاصد ہیں کو دو آئی

اور مخصی طور پر اذبت پنچانے یاند پنچانے کے مقابلے میں بہت زیادہ اہم ہیں۔ یک وجہ ہے کہ مدینہ میں نصیب ہونے والا امن و سکون (اگر فرض کر لیا جائے کہ وہ کسی وقت تھا) اس قدر اہم نہ تھا کہ مسلمانوں کو اس مہم اور تحریک جماد سے مزید بچی عرصے کے لئے محروم رکھا جاتا۔

ابھی تک اس فریق کا ایمان اس قدر پختہ نہ ہوا تھا کہ وہ اپنی ذات کو بچے میں سے نکال دیں۔ وہ اللہ کے احکام کو سیس اور اننی احکام کو علت و معلول اور اسباب و اثرات قرار دیں۔ ان کو قول فیصل قرار دیں ، چاہ کوئی اور گری حکت ان کی سمجھے میں نہ آئے 'لیکن ابھی تک اس فریق کا تصور دین اس قدر پختہ نہ ہوا تھا کہ یہ لوگ اس دین کی اصل مہم اور مقصد کو سمجھ سکتے۔ مومن بحیثیت مومن اللہ کا دست قدرت ہے اور اللہ تعالیٰ اس دنیا کے انسانوں کی زندگی میں اس کے ذریعے جو رسم و رواج چاہتا ہے ' تافذ کر ا دیتا ہے۔ چنانچہ سیات کام سے ایے لوگوں کے موقف کی تصویر کشی کی جاتی ہو ان کے اس موقف کی تصویر کشی کی جاتی ہو ان کے اس موقف پر تعجب کا اظہار کیا جاتا ہے اور اسے تابیند کیا جاتا ہے۔

سوال ہے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کہ کرمہ میں اہل اسلام کو 'ان پر ہونے والے مظالم کے انتقام کی اجازت کوں نہ دی ؟ انسوں نے اس وست در ازی کو کیوں ہر واشت کیا اور قوت کے استعال کی وجہ سے انسوں نے الن نیش زینوں کا علاج کوں نہ کیا حالانکہ مسلمانوں میں سے اکٹرلوگ ایساکر سکتے تھے ۔ کیونکہ تمام لوگ نہ تؤکمزور تھے اور نہ ہز دل ۔ وہ تو ایست کا جواب پھر سے دے سکتے تھے اور نہ مسلمان کہ میں قلت تلیلہ تھے ۔ وہ اس انقام سے باز رہنے اور صرف اقامت صلوة ' اواکی زکوۃ اور صرف اقامت صلوۃ ' اواکی زکوۃ اور صرو ہر واشت پر اکتفاء کیوں کرتے تھے ۔ حالانکہ بعض مسلمانوں پر ایسا تشد و ہو رہا تھا جو نا قابل ہر داشت تھی ۔ بعض ایسے بھی وجہ سے اپنے دین کے بارے میں فتنے میں پڑ جاتے تھے ۔ اور بعض ایسے بھی شخے جو ہر واشت نہ کر کئے کی وجہ سے اپنے دین کے بارے میں فتنے میں پڑ جاتے تھے ۔ اور بعض ایسے بھی ۔ شخے جو ان سے بھی ہاتھ وجو بیٹھے تھے ۔

اس کی کیا تھت تھی؟ تو حقیقت ہے ہے کہ اس سلطے ہیں ہم کوئی حتی بات نہیں کہ سے کیونکہ جو تھت ہم بیان کریں گے اے گویا ہم اللہ کی طرف سنوب کریں گے جبکہ اللہ نے خود وہ تھت بیان نہیں کی ۔ اس طرح ہم اللہ کے اکام و فرائش کے وہ اسب و علل بھی بیان کر سے ہیں جو در حقیقت ان ادکام کے اسب نہیں ہیں ۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہمارے بیان کر دو اسب بھی وہ ہی بیان کر علاوہ اور اسباب اور حکمتی بھی ہوں 'جن کا علم اللہ تعالیٰ نے ہمیں نہیں دیا ۔ ای ہیں بمارے لئے خبر اور جمائی تھی کہ ہمیں اس کا علم نہ ہو۔ یہ ہے آیک مومنانہ موقف جو کوئی اللہ کے ادکام اور شریعت کے قوانین کے سانے اختیار کر سکتا ہے 'جن کے بارے ہیں اللہ تعالیٰ نے متعین اور مخصوص حکمت اور علمت بھی آئے اور جو حکمت بھی فا ہری طور پر نظر علم کی جو کہتے ہیں ہیں ہمارے ذہن میں اس کی جو علت بھی آئے اور جو حکمت بھی فا ہری طور پر نظر آئے کا جو طریقہ بھی ہمارے نہم میں آئے یا اس فرض کی ادائی کا جو طریقہ بھی ہمارے نم میں آئے یا اس فرض کی ادائی کا جو طریقہ بھی ہمارے نم میں آئے ہماں تک عقل اس کا اوراک کر عتی ہو' لین اچھا موقف ہی ہے کہ انبان مختلف احتمالات میں سے اے ایک احتمال تک عقل اس کا اوراک کر عتی ہو' لین اچھا موقف بی ہے کہ انبان مختلف احتمالات میں سے اے ایک احتمال تک عقل اس کا اوراک کر عتی ہو' لین اچھا موقف کی ہے گئی نظر تھی اور اس کے سواکوئی اور حکمت نمیں اس کے بیش نظر تھی اور اس کے سواکوئی اور حکمت نمیں اس لئے کہ کوئی محتمی کو اسپ علم و خر دیر پورا پورا اعتماد ہو اور آگر چہ اس نے ادکام التی میں نمایت ہی گراغور و خوض کیا ہو' اس لئے کہ کوئی محتمی ہو اس کے کہ کوئی محتمی کہ اس کے کہ کوئی محتمی کو اس کے سے کہ انہوں کہ انہوں کو ہم تجویز کر رہ میں بارگاہ انز دی کے آداب سے زیادہ قریب ہے۔ اور احتماط کر کیا ہو۔ سے محتمی کا اعاط کر کیا ہو۔ سے محتماط انداز جس کو ہم تجویز کر رہ میں بارگاہ انز دی کے آداب سے زیادہ قریب ہے۔ اور احتماط کر کابھی تقاضا ہی کہ انہوں کیا دور ان کیا کو انگر کی آداب سے زیادہ قریب ہے۔ اور احتماط کر کابھی تقاضا ہے کہ انہوں کوئی کی محتمال کا کا کھی تقاضا ہے کہ انہوں کی تو اس سے زیادہ قریب ہے۔ اور احتماط کر کابھی تقاضا ہے کہ انہوں کی تو اس سے خوالک کیا کہ کوئی محتمی کا انہوں کیا کہ کوئی محتمال کا اس کی کی تو اس سے دیا کہ کی تو اس سے کیا کہ کر کیا کہ کیا کہ کی تو اس سے کر کے تو ا

كے علم اور انسان كے علم كے ورميان طبيعت اور حقيقت كا امتياز رہے -

بارگاہ از دی کے ان آورب کا خیال رکھتے ہوئے 'میں اس موضوع پر اب بات کر آا ہوں کہ مکہ کرمہ مین جما دکوں فرض نہ ہوا اور مدید میں جا کر کوں فرض ہوا؟ اس موضوع پر میں وہ باتیں بیان کروں گا جو ہمیں نظر آتی ہیں کہ شاید یک سب اور حکمت ہو'لیکن سے سب و حکمت دونوں بطور اخیال بیان کئے جا رہے ہیں اور اصل حقیقت کیا ہے اے ہم اللہ پر چھو ڑتے ہیں۔ ہم اپنی جانب ہے اللہ کے احکام کے لئے اسباب اور حکمتیں فرض نہیں کرتے۔ اصل حقیقت کا علم صرف اللہ جل شانہ کو ہے اور اس نے نص صرح کے ذریعے اس کی اطلاع ہمیں نہیں دی ہے اسباب جو ہم بیان کر رہے ہیں ہو سات ہو ہم بیان کر رہے ہیں ہو سات ہیں اور ان میں صحت کا بھی اخیال ہے 'اور غلطی کا بھی ۔ زیادہ بھی ہو سکتے ہیں اور ان میں کی بھی ہو سکتے ہیں اور ان میں صحت کا بھی احمال ہو کہ کہ اللہ کی آیات میں تدر کریں اور ایہ جمیں کہ ہمارے دور میں غور و فکر کے بعد ہم پر یہ اسباب واضح ہوئے۔

(الف) یہ سب بھی ہو سکتا ہے کہ کمی زمانہ تربیت اور تیاری کا زمانہ تھا۔ یہ تیاری ایک منعین خاندان میں 'ایک مخصوص قوم میں اور متعین ظروف و احوال میں ہورہی تھی ۔اس تربیت اور تیاری کے اہداف سے تھے کہ ایک عرب کی شخصیت کو ایسے حالات میں صبر کرنے پر تیار کیا جائے جن میں وہ بھی صبر نہ کر سکتا تھا۔مثلاً میہ کہ اس ك ذات يا اس كے زير كفالت لوگول ير زويرات اور وہ اس ير مبركرے - ماكم وہ عرب شخصيت اين قباكل شافت اور اپنی ذات کو بھول جائے اور اس کی زندگی کا محور اس کی ذات اور اس کے زیرِ کفالت لوگ ہی نہ ہوں اور وہ اپنی زندگی صرف اپنی ذات کے لئے متحرک نہ کرے - نیز ایک عرب مزاج کو بیر تربیت دینا مقصود تفا که وه ایخ اعصاب بر قابو پاسکے بیر نه ہو که پہلے ماثر بر ہی وه جوش میں آجائے اور پہلی بیجان انگیز حرکت یر بی آیے سے باہر نہ ہو جائے اس کی حرکت اور اس کے حزاج کے اندر اعتدال پیدا ہو جائے۔اس کو سے تربیت بھی دینا مقصور تھا کہ وہ ایک مظلم سوسائٹ کا فرد ہو اور اس کی ایک قیادت ہوجس کی طرف وہ این زئدگی کے تمام امور میں رجوع کرنے کا عادی ہو جائے اور وہ کوئی کام بھی نہ کرے مگر اس قیادت کے · اشارے کے مطابق اگرچہ یہ اوا مراس کی عادی زندگی کے خلاف اور متضاد ہوں۔ ایک عرب شخصیت کی تربیت کے باب میں یہ نمایت ہی بنیاری باتیں تھیں ۔اس سے ایک اسلامی سوسائٹ کی تشکیل مقصور تھی جو ایک قیادے کے تابع ہو جو ترقی یذیر اور مهذب سوسائٹ ہو اور قبائلی اور غیرمهذب (Barbarian) سوسائل نہ ہو۔ (ب) اس كاسب بي بهي بوسكائب كه قريش كے ماحول ميں يرامن دعوت زياده موثر بوسكتي تھي'اس لئے كه بيد سوسائی شرفاء کی سوسائی تھی اور آگر اس سوسائی کے اندر مسلمان جنگ شروع کر دیتے تو اس کی وجہ سے سے لوگ بغض و عناديس اور تيز بو جاتے - ايے حالات ميں جو مكه ميں اس وقت تھے 'خو زيز الزائيال شروع بو جاتیں اور جنگ داحس 'جنگ بسوس اور جنگ فبراء کی طرح ممل و مقاتلے کا لامناہی سلسلہ شروع ہو جاتا۔ یہ جنگیں عربوں کی مشہور جنگیں تھیں اور سالها سال تک مسلسل اوی جاتی رہیں۔ اس جدید جنگ کا تعلق اسلام ے ہوتا اور تمام واقعات اسلام کے حوالے سے یا د کئے جاتے۔ان جنگوں کابھی خاتمہ نہ ہوتا اور اسلام بجائے اس کے کہ ایک وعوت ہوتی 'وہ جنگ و جدال کی طویل داستان ہوتا اور ان داستانوں کے متیج میں اسلام کی

اصل دعوت پس منظر میں چلی جاتی۔ اس دعوت کا بیہ حال ابتدائی مرحلے بی میں ہو جاتا اور پھھ عرصے کے بعد بیہ ختم بی ہو جاتی۔ بعد بیہ ختم بی ہو جاتی۔

- (ج) یہ اس لئے بھی تھا کہ آگر کمہ میں جمادی اجازت دی جاتی تو گھر گھر میں جنگ شروع ہو جاتی ۔ اس لئے کہ کمہ کرمہ کے اندر کوئی ہا قاعدہ حکومت نہ تھی جو لوگوں پر کنٹرول کر سمتی ۔ بیز وہاں کوئی الی حکومت نہ تھی جو مسلمانوں کو جو اذیبتی دی جاتی تھیں وہ ہرمسلمان کے اپنے رشتہ داروں بی مسلمانوں کو جو اذیبتی دی جاتی تھیں وہ ہرمسلمان کے اپنے رشتہ داروں بی کے ذریعے دی جاتی تھیں ۔ خو درشتہ دار ہی مسلمان ہونے والے لوگوں پر تشد دکرتے 'انہیں اذیت دیے اور اپنے خیال کے مطابق ان کی تربیت کرتے ۔ آگر کمہ میں جنگ کی اجازت دے دی جاتی تو اس کا مطلب ہے ہوتا کہ گھر گھر میں جنگ شروع ہو جاتی اور لوگ کھتے دیکھو سے ہے اسلام 'طالا تک اسلام پر فتنہ ڈالنے کا الزام اس وقت بھی لگیا گیا تھا جب سلمانوں کو تھم ہو تھا کہ ہاتھ روکے رکھو۔ لیکن قریش تج اور عمرہ کے لئے آنے والوں اور تجارتی بازاروں کے اندر اسلام کے خلاف یکی پروپیگٹڈ انوکرتے رہتے تھے ۔ وہ کہتے کہ محمد باپ بیٹے کے درمیان عداوت ڈائی دیتے ہیں ۔ آگر اسلام لڑکوں اور کے درمیان عداوت ڈائی دیتے ہیں ۔ آگر اسلام لڑکوں اور کے درمیان کو یہ جاند میں یہ جنگ شروع ہو جاتی تو قریش کے پروپیگٹڈ انوک اور اپنے مربرستوں کو قتل کر دیں اور ہرگھر خور میں یہ جنگ شروع ہو جاتی تو قریش کے پروپیگٹئے کا عالم کیا ہوتا؟
- (ر) اس کی آیک وجہ سے بھی ہو سکتی ہے کہ جو لوگ اپنی اولا و پر بوجہ اسلام مظالم ذھا رہے تھے 'جو لوگ اپنے فلاموں کو اذیت ویتے تھے اور جو لوگ اپنے ذیر سربرستی لوگوں پر تشد دکرتے تھے 'اللہ کے علم میں سے بات تھی کہ سے لوگ آگے جاکر اسلام کے حق میں مظلیم خدمات سرانجام دینے والے ہیں 'سے اسلام کے سپائی ہوں گے '
 معلم اور قائدین بنیں گے ۔ کیا آپ دیکھتے نہیں کہ حضرت عمریوں کے ایسے بن لوگوں میں سے تھے۔
- ایک وجہ سے بھی ہو سکتی ہے کہ عربوں کی خود داری اور شرافت کا تقاضہ تھا کہ ہے لوگ ہیشہ مظلوم کے حق بیس آواز اٹھاتے تھے۔ابیامظلوم جس پر ناحق تشد دکیا جارہا ہو لیکن وہ اپنی بات کا اس قدر پکا ہو کہ وہ کی قیمت پر بھی باز نہ آرہا ہو۔ خصوصاً اس صورت میں جبکہ نمایت ہی شریف لوگوں پر تشد دہورہا ہو اورالیے کی واقعات ہوئے جن ہے اس نظریے کی صحت کا ثبوت ملا ہے۔ ابن الدغنہ اس کے لئے تیار نہ ہوئے کہ وہ حضرت ابو بکر کا ساتھ بھوڑ دیں اور وہ مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کریں۔انہوں نے کہا کہ بید بات عربوں کے لئے نمایت ہی شرم کی بات ہے۔انہوں نے حضرت ابو بکر کو پیشکش کی کہ وہ ان کی حمایت کریں گے۔ اس کی ایک فرو سری مثال شعب ابی طالب میں بنی ہاشم کا محاصرہ ہے۔ یہ عاصرہ اس قدر طویل ہو گیا کہ لوگ بھوک سے مرف کے اور ان پر سخت مصائب ٹوٹ پڑے۔آگر قدیم زبانوں کی اور سوسائٹیوں میں بید واقعہ ہوا ہوتا تو لوگ مظلوموں کو حقیر بھے اور ان کے ساتھ نہ اق کرتے اور ظالموں کو عزت اور و قار کی نظروں سے دیکھا جاتا (لیکن مظلوموں کو حقیر بھوا وہ تاریخ عرب کی زریں مثال ہے)۔
- (و) اس كاليك سب ليه بهى موسكتا ب كه مكه بين مسلمانوں كى تعداد بهت بى كم تنى 'اور وه مكه مكرمه بى بين زنده ره سكتے تنے اس لئے كه جزيرة العرب كے دو سرے علاقوں تك وعوت بېچى بى نه تنى - اگر بېچى تنى تواس كے

بارے میں کی کی خبریں ہی جابجا پنی تھیں۔ لوگ یہ سجھتے تھے کہ تحکیک اسلامی اور قرایش کے اندر بعض لوگوں کے در میان داخلی اختلافات بیں اور اگر جنگ شروع بوگی ہوتی تو وہ غیر جانبدار ہوتے اور دیکھتے کہ اونٹ کس کروٹ بیٹھتا ہے۔ ایسے حالات میں ممکن تھا کہ یہ معرکہ مسلمانوں کی اس تلیل تعداد کے مارے جانے کے بعد ختم ہی ہو جاتا۔ اگر چہ یہ قلیل تعداد اسپنے مقابلے میں دوگنا کھار کو تمل کر دیتی الیکن ان کے ختم ہونے کے بعد شرک اپنی جگہ مزید مضوط ہو جاتا اور اسلام کی یہ مختمر فوج صفحہ ستی سے مت جاتی۔ اسلامی نظام حیات دنیا میں حقیقی روپ اختیار نہ کر سکتا حالانکہ اسلام ایک ایسا دین تھاجس کامقصد یہ تھا کہ وہ دنیا میں بطور نظام زندگی میں خاتم ہوادر عمالاً لوگوں کی زندگیوں میں نافذ ہو۔

ان تمام امور کے ساتھ ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ کی دور میں اس بات کی حقیقی ضرورت تھی ہی نہیں کہ مسلمانوں کو جنگ کی اجازت دی جائے کہ وہ مقاتلہ کر کے تشد دکی مدانعت کریں۔اس لئے کہ دعوت اسلامی کا بنیا دی کام بو رباتھا اور دعوت مسلسل جاری تھی ۔ حضرت محمد می ذات بابر کات موجود تھی اور بن ہاشم کی تلواریں آپ کی حفاظت کے لئے ہروت بے نیام تھیں ۔اگر کوئی شخص آپ پر ہاتھ اٹھا آتو اے یہ خطرہ لاحق تھا کہ اس کا باتھ کٹ جائے گا اور اس وقت کا قیائلی نظام موجو د تھاجس میں ہرفنبیلہ اس بات سے ڈر آ تھا کہ کہیں وہ خواہ مخواہ بنی ہاشم کے ساتھ لڑائی میں الجھ نہ جائے اور سے خطرہ ہراس صورت میں بالکل موجو د تھا اگر کسی قبیلے کاکوئی فرد حضور " بر ہاتھ اٹھایا۔ چونکہ دائ کی شخصیت محفوظ تھی اور اس کی حفاظت ہو رہی تھی ' اور رائی بنی ہاشم کی امداد سے اور اس وقت کے موجورہ تبائلی نظام کے رسم و رواج کے مطابق شب و روز وعوت وے رہا تھا۔ دائی نہ وعوت کو خفیہ رکھ رہا تھا اور ندانی بات کس سے جھیاتا تھا کمہ میں کسی شخص میں سے جرات نہ تھی کہ وہ آپ کو دعوت کھیلانے سے روک سکے۔ آپ قریش کی مجالس میں 'خانہ کعبہ میں 'جبل صفایر اور عموی اجتماعات میں دعوت اسلامی کا کام کر رہے تھے اور کسی مخص کی سے جرأت نہ تھی کہ ود آپ م کے منہ پر ہاتھ رکھ سکے ۔کوئی شخص یہ جرات نہ کر سکتا تھا کہ آپ کو اغواء کر یکے ' آپ کو قید کر سکے ' اور آپ کو قتل کر سكے اور كوئى آپ كواس كى مرضى كى بات كنے ير مجبور نہ كر سكتا تھا كہ آپ اينے دين كى بعض باتيں كم كتے اور بعض باتوں پر خاموش رہے۔ ایک بارجب انہوں نے آپ کو سے پیشکش کی کہ وہ ان کے خداول اور الهوں کو برا بھلا نہ کمیں اور ان کی بدگوئی نہ کریں تو آپ نے ان کی اس پیشکش کو مسترد کر دیا۔ نیز جب انسوا نے سے پیکش کی کہ کچھ نرمی وہ کریں اور کچھ نرمی قریش کریں کے تو آپ سے اس کو بھی روکر دیا۔ یعنی کچھ لواور کچھ دو کی پالیسی انانے سے انکار کر دیا۔ پیشکش یہ تھی کہ بعض باتیں حضور م ان کی مان لیس اور بعض باتیں وہ اسلام کی مان لیں مے تو حضور نے اس کابھی انکار کر دیا۔ غرض دولت اسلامی کا وجود قائم تھا۔حضور اكرم " موجود تنے اور بن باشم بطور محافظ كام كر رہے تھے اور حضور " برشكل و صورت بي اور تمام ذرائع ے اپن وعوت پھیلانے میں آزاد تھے۔ایے حالات میں جنگ اور جمادی فی الواقعہ کوئی حقیق ضرورت بھی نہ تھی کہ تبل از وقت جماد و قبال شروع کر ویا جائے اور سب سے اہم وجہ یک تھی کہ قریش کا خاندان اس وعوت کے لئے ساز گار تھا اور اس کے اقتصے نتائج نکلنے والے تھے۔

یہ تمام پہلو 'جمال تک ہم سجھتے ہیں 'اس عکست کے بعض پہلو ہو سکتے ہیں جن کی وجہ سے مکہ ہیں جمار و قال کا آغاز
نہ ہوا اور وہاں مسلمانوں کو یہ تھم دیا گیا کہ وہ ہاتھ رو کے رکھیں ' نماز قائم کریں ' زکوۃ اداکریں ۔ ان کاموں کی وجہ سے
ان کی تیار کی اور تربیت کمل ہو جائے گی اور وعوت اسلامی کا کی منصوبہ بھی اپنے افتصام تک پہنچ جائے گا۔ مسلمان اپنی
قیارت کے ادکام کا انتظار کریں گے اور جب وقت آئے گا تو اپنے آپ کو اس فریضہ سے عمدہ ہر آکر سکیں گے اس لئے
کہ اس فرض کی ادائیگی میں اب ان کی کوئی ذاتی فرض و غایت نہ ہوگی اور ان کا جماد و قال اب صرف اللہ کے لئے ہو
گا۔ نی سیس اللہ ہو گا اور فی الوقت وعوت اپنی رفتار سے بسرحال جاری تھی 'اس کی حمایت ہورتی تھی ۔ اور اس سے مجت
کرنے والے موجود ہے اور ٹیسان تھے۔

اس منعوبے کی جو حکمت بھی ہو بسرحال اس وقت ایسے پر جوش لوگ موجو دیتھے جو بظا ہراس گھڑ ک کا بری شدت ہے انتظار کر رہے تھے کہ انہیں جنگ کی اجازت وی جائے ۔

(فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ يَخْشُوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوْ ا رَبَّنَالِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْ لَآ ٱخَّرْتَنَآ اللَى ٱجَلٍ قَرِيْبٍ (٢٧:٤)

(جب ان پر جنگ فرض کر دی گئی توکیا دیکھتے ہیں کہ ان میں ہے ایک گروہ لوگوں سے اس طرح ور رہا ہے جس طرح اللہ سے ورنا چاہے جس طرح اللہ سے ورنا چاہئے یا اس سے بھی زیارہ اور کتا ہے: ہمارے پرور دگار ' تونے کیوں ہم پر قبال فرض کر دیا ' کیوں نہ ہمیں کچھ اور مسلت دی؟)

اسلامی صفوں میں ایک ایسے گروہ کی موجودگی جو جماد و قال ہے کترانا ہو'ایک قتم کی بے چینی پیداکرتی تھی اس طرح اسلامی صفوف میں ایک طرف سے گروہ تھا جو جزع و فزع کر آتھا۔ دو سری طرف سے اور کامل مومنین تھے جو بورے طور پر ثابت قدم تھے اور اپنے نصب العین پر مطمئن سے اور راہ حق میں آنے والی بے چینیوں کو خندہ پیشانی سے تبول کرتے تھے اور اس راہ کی مشقول کو ہر داشت کرتے تھے۔ طاہر ہے کہ ان دوگر وہوں کے اندر ہم آہنگی پیدا نہ ہو سکتی تھی ۔اس فریق مومن کے اندر ہم آہنگی پیدا نہ ہو سکتی تھی ۔اس فریق مومن کے اندر ہمی سچائی کے لئے جوش و خروش پایا جاتا تھا' ہے عزم اور ارادے والے تھے' انہیں یقین و ثبات حاصل تھا' گرید لوگ ہرجذب کا اظہار اپنی جگد کیا کرتے تھے ۔اس لئے کہ جنب جنگ شروع ہی نہ ہوئی ہو اور اس کے حاصل تھا' گرید لوگ ہروق وہ محض شور اور خالی فحرہ بازی ہوگی اور جب حقیقی خطرے کا سامنا ہو تو یہ بخار ہوا میں تحلیل ادکا بات ہے ۔ائی صورت حال کا علاج قرآن کریم نے اسے انداز میں کیا :

(قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيْلٌ وَ الْمُاحِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُوْنَ فَتِيْلًا (٧٧) أَيْنَ مَا تَكُوْنُو أَيُدْرِ كُكُمُ الْمُوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوْجٍ مُّشَيِّدَةٍ (٧٨) (٤:٧٧ – ٧٨))

(كهو وتياكا سرمايية زندگى تھوڑا ، اور آخرت أيك خدا ترس انسان كے لئے بحرب اور تم يرظلم أيك شمه برابر

بھی نہ کیا جائے گا' موت تو جمال بھی تم ہو بسرحال آگر رہے گی 'خواہ تم کیسی بی مضبوط عمار توں میں ہو۔) یہ لوگ موت سے ڈرتے ہیں 'اور زندگی چاہتے ہیں اور نمایت بی عاجزانہ حسرت کے انداز میں تمناکرتے ہیں کہ انہیں کچھ مزید مسلت مل جاتی اور ان کے سرمایہ زندگی میں کچھ مزید اضافہ ہو جاتا۔

قرآن کریم کا کمال ہے ہے کہ ایسے جذبات جمال سے پیدا ہوتے ہیں 'وہیں سے ان کی جڑکا ف دیتا ہے اور موت اور زندگی کی حقیقت واشح کر دیتا ہے ۔ (فُلْ مَنَا عُ اللَّذُنَّا قَلِیلٌ (؟؛ ۷۷) (کمہ دو زندگی کا سرمایہ توبست ہی تھو ڑا ہوتا ہے) زندگی کا تمام سروسامان 'بلکہ پوری زندگی کی حقیقت کیا ہے 'چند دن 'چند ہفتے 'چند میننے یا چند سال؟ اگر قدرے مسلت مل بھی جائے تو اس محقعر وقت میں وہ کیا مسلت مل بھی جائے تو اس کی حقیقت کیا ہے؟ اگر پوری زندگی ہی ایک محتقر وقت ہے تو اس محقعر وقت میں وہ کیا سازوسامان جمع کریں گے۔ اس لئے کہ زندگی تو دنوں 'ہفتوں اور میںوں اور سالوں ہی کے اندر محدود ہے۔ اس لئے اس محتقر ہے۔

(وَالْمَاحِوَةُ خَيْرُ لَمَنِ النّقَى (٢٠٤) (اور آخرت بى ايك فدا ترس انبان كے لئے بہتر ہے)
ایک تواس لئے كہ معاملہ دنیا بى میں ختم نہیں ہو جاتا ۔ یہ دنیا اس انبانی سفر کی آخری منزل نہیں ہے ۔ یہ توایک مرطہ ہے
اور اس مرسط کے بعد آخرت ہے اور سرمایہ وہی ہے جو آخرت کے لئے جمع ہو۔ پھریہ کہ آخرت كا دور طویل ہے اور
لا انتها ہے 'اور اس كا سرمایہ فیرہے اور بہتر ہے ۔ جو لوگ فدا ترس ہوں وہ اسے بہتر بھے ہیں ۔ یباں بات فوف اور وُر
کی ہور ہى تھی ۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے تقویٰ كا ذکر كیا ہو آگر چہ وُر بى ہے لئين فدا كا وُر ۔ یعنی آگر كوئی وُر آ ہے تو اسے اللہ
سے وُر تا چاہئے 'انبان سے كیا وُر تا جی تو کہ گروہ مسلمانوں کے اندر ایبا موجود ہے جو لوگوں سے اس طرح وُر آ ہے جس طرح اللہ سے وُر تا چاہئے ۔ ہاں ہو فدا سے وُر آ ہے تو پھروہ لوگوں سے نہیں وُر آ ۔ جس کے دل ہیں خوف فدا بس
جس طرح اللہ سے وُر تا چاہئے ۔ ہاں ہو فدا سے وُر آ ہے تو پھروہ لوگوں سے نہیں وُر آ ۔ جس کے دل ہیں خوف فدا بس

(و كَا تُظْلَمُونَ فَتَيْلًا (٤:٧٧) (اورتم پرشه برابر بھی ظلم ندكياجائے گا) تمهارے اجريس كوئى فين نه مو گا كوئى نقصان نه مو گا اوركوئى كى ندكى جائے گی۔ آگر دنيا بس ان سے كوئى چيز روگئى تو وار آخرت تو آنے ہى والا ہے۔ وہال وہ كى بورى كر دى جائے گى جال كوئى ظلم نه ہو گا اور حساب و كتاب بيس كوئى كى نه ہوگى اور دنيا و آخرت كا فائنل بن مل جائے گا۔

ان حقائل کے باوجود بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں جن کے نفوس کے اندر سے شدید خواہش ہوتی ہے کہ ان کو ای زمین پر پچھ دن اور مسلت مل جائے۔اس کے باوجود کہ سے لوگ آخرت پر ایمان رکھتے ہیں اور آخرت میں جزائے خیر کے بھی امیدوار ہیں 'آہم وہ ایک خواہش دل میں رکھتے ہیں 'خصوصاً وہ لوگ جو ایمان کے ایسے درجے میں ہوں جس میں سے فراق زیر بحث تھا۔

یاں اب بات کو ایک آخری جملی میں دوبارہ چیش کیا جاتا ہے اور ایک ہی فقرے میں غلط تصور اور غلط سوچ کو

درست کر دیاجا ہے۔ موت و حیات اور تقدیر اور اہل کے بارے میں سوچ کو درست کر دیاجا ہے ' نیز جماد و قال کے زاو ہے سے موت و حیات کو ایک فیج دیا جا آ ہے۔ اس فریق کا سے جزع و فزع ای لئے تو تھا کہ سے تھے تھے کہ موت قال کے نتیج میں آتی ہے حالانکہ (اَیْنَ مَا تَکُونُو ا یُدْرِ کُکُمُ الْمُوْتُ وَ لَوْ کُنْتُمْ فِی بُرُو جِ مُشْیِدَهُ وَ کَنْتُم فِی بُرُونِ جِ مُشْیِدَهُ الْمُوْتُ وَ لَوْ کُنْتُم فِی بُرُونِ جِ مُشْیِدَهُ الله وَ اِیک خواہ تم کیسی بی مضبوط عمارتوں میں اُکر رہے گی خواہ تم کیسی بی مضبوط عمارتوں میں موسوت تو ایک مقرر وقت پر آتی ہے۔ اس کا تعلق قال اور امن سے نین ہے۔ اس کا تعلق جائے رہائش کی پچنگی اور نا پختگ ہے بھی نہیں ہے۔ اس کا تعلق جائے رہائش کی پچنگی اور نا پختگ ہے بھی نہیں ہے۔ نیز اگر کوئی فریضہ جنگ سے پہلوتھی کرے تو بھی موت مؤخر نہیں ہو سکتی اور نہ فرائض جنگ اور جماد کی وجہ سے موت وقت سے پہلے آتی ہے۔

موت کا ایک وقت مقرر ہے اور یہ معاملات اس سے بالکل جدا ہیں۔ ان کے درمیان کوئی تعلق سب و مسب نہیں ہے ۔ بلکہ موت کا ایک وقت مقرر ہے اور جب وہ وقت پہنچ جائے تو سب کوئی بھی فراہم ہو جاتا ہے۔ وقت کے سوا اور کوئی سب مرگ نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ تمناکر تاکہ قال کا فرض ہوتا اگر قدرے مؤخر ہو جاتا ایک لغو تمنا ہے۔ نیز قال اور غیر قال کے حالات میں اللہ کے سواکی اور سے ڈرنے کے بھی بچھے معانی نہیں ہیں۔

قرآن کریم لیک لطیف مج کے ساتھ دل کی دنیا بدل دیتا ہے۔ موت و حیات کے بارے میں ایک انسان کی سوچ ہی بدل جاتی ہے۔ بدل جاتی ہے۔ اور انسان کی سوچ اور شعور میں جو خوف و ہراس ہوتا ہے وہ یک لخت دور ہو جاتا ہے۔

لیکن اس کے معنی سے بھی نہیں ہیں کہ انبان احتیاطی۔ داہر اختیار ہی نہ کرے اور اس کے دائرہ اختیار ہیں بچاؤ اور گھداشت کے لئے جو تداہر ہیں 'انہیں کام میں نہ لائے۔ ابھی ابھی سے بات گزری ہے کہ اللہ تعالی نے مسلمانوں کو تھم ریا۔ (خُدُو ا حِدْر کُمْ) تم بہت ہی محتاط رہو۔ اور صلوٰ الخوف کے مسائل کے بیان کے موقعہ پر بھی اختیاطی تداہیر اختیار کرنے کا تھم دیا گیا۔ لیک دو سری جگہ (و اَعِدُوْ) کا تھم دیا گیا کہ خوب تیاریاں کرو۔ یہ تمام احکام اپنی جگہ درست ہیں 'البتہ ان تیاریوں کے ساتھ موت و حیات کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ اختیاطی تداہر اور جنگی سازوسامان کی فراہمی کی اپنی جگہ پر ایک تھلت ہے اور ان احکام کی بیروی ضروری ہے۔ یہ اللہ کی تداہر ہیں جن کا اللہ نے تھم دیا ہے۔ لیکن موت بسرطال اپنے مقررہ وفت پر آتی ہے اور یہ بالکل آیک دو سراعقیدہ اور تھم ہے اور اس پریفین رکھناہمی فرض ہے۔ اگرچہ احتیاطی تداہر ہمی فرض ہیں اور جنگی تیاریوں کی ہمی خام ہری اور باطنی حکمتی ہیں۔ لذا دونوں احکام کی بیروی ضروری ہے۔ آگرچہ احتیاطی تداہر ہمی فرض ہیں اور جنگی تیاریوں کی ہمی خام ہری اور باطنی حکمتی ہیں۔ لذا دونوں احکام کی بیروی ضروری ہمی خام ہمی اور علی کی میروئی سے اسلام کی ہمایات اور سے اسلامی بالیسیاں۔ افراد اور جماعت کی تربیت کا میہ اسلامی علیویاں۔ افراد اور جماعت کی تربیت کا میہ اسلامی منہ ہوئے یہ ہیں اسلام کی ہمایات اور سے۔ اسلامی بالیسیاں۔ افراد اور جماعت کی تربیت کا میہ اسلامی منہ ہم ہوئے یہ ہیں اسلام کی ہمایات ہے۔

---000---

غالبًا یمال آگر مها جرین کے اس گروہ کی بات ختم ہو جاتی ہے اور اب اسلامی صفوں میں پھیلے ہوئے ایک دو سرے عضر کی بات ختم ہو جاتی ہے اور اب اسلامی صفوں میں پھیلے ہوئے ایک دو سرے عضر کی بات شروع ہوتی ہے ۔اس دور میں اسلامی سوسائٹ کا دو سرے عناصر کے ساتھ سے بھی ایک موجود عضر ترکیمی تھا۔ آگرچہ سابقہ بات کے اندر انقطاع اور نئی بات کا آغازیماں نظر نہیں آتا'نہ کوئی فصل ہے 'نہ کوئی وقف ہے 'جس سے سے معلوم ہو سکے کہ آنے والی بات ایک دو سرے عضر کے بارے میں ہے ۔الاسے کہ پہلے فریق کی بات فتم ہوگئی ہے لیکن اس

بارے میں اس سے قبل ہم جو نکات بیان کر آئے ہیں وہ ہمارے پیش نظریں۔

(وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَّقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللهِ فَمَالِ هَوْلَآءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيْثًا (٧٨) مَآ اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللهِ فَمَالِ اللهِ وَمَآ اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَاَرْسَلْنُكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللهِ اللهِ وَمَآ اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَاَرْسَلْنُكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللهِ شَهِيْدًا (٩٩) مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اَطَاعَ اللهَ وَمَنْ تَوَلِّى فَمَآ اَرْسَلْنُكَ مَنْ عَلَيْهِمْ حَفَيْظًا (٩٠) (١٤) اللهِ عَلَيْهِمْ حَفَيْظًا (٩٠) (١٤) اللهِ عَلَيْهِمْ حَفَيْظًا (٩٠) (١٤) اللهَ وَمَنْ تَوَلِّى فَمَآ اَرْسَلْنُكَ

دواگر انسیں کوئی فائدہ بنچا ہے تو کہتے ہیں بیہ اللہ کی طرف سے ہے اور اگر کوئی نقصان بنچا ہے تو کہتے ہیں کہ اے نبی ' بیہ آپ کی بدولت ہے ۔ کمو 'سب کچھ اللہ ہی کی طرف سے ہے ۔ آخر ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ کوئی بات ان کی سجھ میں نہیں آتی؟ اے انسان ' تجھے جو بھلائی بھی حاصل ہوتی ہے اللہ کی عنایت سے ہوتی ہے اور جومصیبت تجھ پڑآتی ہے وہ تیرے اپنے کسب وعمل کی بدولت ہے ۔

اے جر منہم نے تم کو لوگوں کے لئے رسول بناکر بھیجا ہے اور اس پر خداکی گوائی کافی ہے۔جس نے رسول مکی اطاعت کی اور جو مند موڑ گیا' تو بسرحال ہم نے تنہیں ان لوگوں پر پاسبان بناکر تو نہیں بھیجا ہے۔''

جن نوگوں کارویہ یہ موتا ہے کہ انہیں جو بھلائی پیش آتی ہے اس کی نبت وہ اللہ کی طرف کرتے ہیں اور جو برائی انہیں در پیش موتی ہے 'اس کی نسبت نبی کریم سکی طرف کرتے ہیں ان کے اس فعل کی کی وجوہائے موسکتی ہیں۔

پہلی وجہ سے ہو عق ہے کہ وہ نبی " کے بارے میں بدفالی کا خیال کرتے ہیں۔ان کا گمان سے ہے کہ نبی " کی وجہ ہے ان پر مصاب نازل ہوئے۔ آگر خلک سالی ہو جائے 'آگر مولیٹی نسل کشی ندکریں یا آگر کسی موقعہ پر ان پر مصیبت اسلامی قو وہ ان چیزوں کی نسبت حضور " کی طرف کرتے۔ اور آگر انہیں کوئی بھلائی اور کامیابی ہوتی تو کہتے کہ سے اللہ کی طرف سے ہے۔

دو سری وجہ سے ہو عتی ہے کہ وہ جان ہوجھ کرنی سکی قیادت پر الزام تراشی کرتے تھے۔اور سے کام وہ اس کئے کرتے تھے کہ حضور سان پر جو فرائض عاکد فرمائے تھے 'ان سے گلو ظلاصی کر الیں۔ ہوسکتا ہے کہ بیہ قال فی سیبل اللہ کی زمہ واری سے اپنے آپ کو چھڑاتے ہوں۔ تو بجائے اس کے کہ وہ صاف صاف کمہ دیتے کہ بھائی ہم توضیف ہیں اور بردل ہیں اور بردل ہیں اور برگ سے ڈرتے ہیں 'انہوں نے سے طریقہ افتیار کیا کہ حضور کی قیادت پر جرح و قدح کرنے گئے۔اور آگر بردل نصیب ہوتو اس کی نبعت ہی سکی طرف کرتے ہیں یا حضور سے بھلائی نصیب ہوتو کسے ہیں کہ سے اللہ کافشل ہے اور آگر برائی نصیب ہوتو اس کی نبعت ہی سکی طرف کرتے ہیں یا حضور س

کے احکام کی طرف کرتے ہیں کہ حضور م کے ان احکامات کی وجہ سے بید معیبت پڑی اور خیر سے ان کی مراد اس دنیا کی بھلائی ہوتی ہے اور شرسے مراد ان کی اس دنیا کا نقصان ہوتا ہے۔

تیسری وجہ سے ہو سکتی ہے کہ اس دنیا میں اللہ کی مشیت کے مطابق لوگوں کو جو حادثات اور واقعات پیش آتے ہیں اس کے بارے میں ان کا نقطہ نظر بہت ہی غلط ہے۔ نیز ان کا رسول اللہ اور خدا تعالیٰ کے درمیان پائے جانے والے تعلق کے بارے میں بھی بہت ہی گھٹیا تصور ہے۔

آگر یہ تمیری وجہ ہو تو یہ ان مها جرین کی طرف سے ہو عمق ہے جن کاموت وحیات کے بارے میں ابھی عقیدہ صاف نہ ہوا تھا اور اپنے اس تصور موت و حیات کی وجہ سے یہ لوگوں سے اس طرح ڈرتے تھے جس طرح اللہ سے ڈرنا چائے۔ اور یہ لوگ کہتے تھے (ربّنا لم کتَبْتَ عَلَیْنا الْقِتَالَ لَوْ لَآ اَحْر تَنَا الٰی اَحَلَ قَریْب (٤٤٧)) (اے جائے۔ اور یہ لوگ کہتے تھے (ربّنا لم کتَبْتَ عَلَیْنا الْقِتَالَ لَوْ لَآ اَحْر تَنَا اللّٰی اَحَل فَریْب (٤٤٧)) (اے ہمارے رب تو نے ہم پر قال کوکیوں فرض کر دیا کیا ہی اچھا ہوتا آگر تو اسے قریب وقت تک مؤفر کر دیتا) لیکن میراخیال یہ ہے کہ اس آیت سے مرادوہ لوگ نیس ہیں بلکہ اس سے مراد کھے دو سرے لوگ ہیں جن میں ان چروں کے ساتھ بھے اور لوگ ہیں جن میں ان چروں کے ساتھ بھے اور لوگ ہیں جن میں ان چروں کے ساتھ بھے اور لوگ ہیں شائل تھے۔

یہ مسلہ جو اس آیت میں لیا گیا ہے۔ یہ ایک عظیم اور مشکل مسلہ کا ایک پہلو ہے اور وہ مسلہ آریخ ادیان اور آریخ فلفہ کا نمایت ہی مشکل مسلہ ہے۔ یعنی مسلہ جبر و قدر اور مسلہ تقدیر۔ یہ مسئلہ یمال بعض لوگوں کے حالات کے بیان میں ضمنا "آگیا ہے۔ ان لوگوں کے غلط تصورات کا ردیبال کیا گیا ہے۔ قرآن کریم نے اس فریق زیر بحث کی نگری غلطی کو درست کرتے ہوئے اس مسئلے کو نمایت ہی سادگی اور بغیر کسی بیچیدگ کے بیان کر دیا۔ ذرا قرآن کریم کے الفاظ میں سنتے۔

(وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّعَةٌ يَّقُولُوْ اهْذِه مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلِّ مِنْ عِنْدِ اللهِ فَمَالِ هُولَآءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُوْنَ يَفْقَهُوْنَ حَدِيْتًا (٧٨:٤))

(اگر انہیں کوئی فاکدہ پنچا ہے تو کہتے ہیں یہ اللہ کی طرف سے ہے 'اور اگر کوئی نقصان پنچا ہے تو کہتے ہیں یہ تمہاری

ہوات ہے۔ کمو سب بچھ اللہ ہی کی طرف سے ہے۔ آخر ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ کوئی بات ان کی سجھ میں نہیں

اتی۔) بے شک اللہ ہی فاعل حقیق اور فاعل اول ہے۔ وہی فاعل ہے جو پچھ اس کا نتات میں وقوع پذیر ہوتا ہے وہ اس

سے ہے۔ لوگوں کے لئے جو پچھ ہوتا ہے یالوگوں سے جو پچھ ہوتا ہے یہ سب پچھ اللہ سے ۔ لوگوں کا اختیار صرف اس

قدر ہے کہ وہ توجہ کریں اور سی کریں لیکن کی فعل کا تحقق صرف اللہ کے ارادے اور تقدیر سے ہی ہوسکتا ہے۔

اس لئے کہ نیکی کی نسبت یا برائی کو وجود میں لانے کی نسبت اور برائی کو کسی کے اوپر لے آنے کی نسبت حضور می طرف کرنا' حالاتک آپ ایک انسان اور مخلوق ہیں اور ہم جیسے ہیں' میہ ایک غیر حقیق نسبت ہے ۔ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ اس موضوع پر بات کو بچھتے ہی نہیں ۔

سمعی سے موآ ہے کہ انسان ایک کام کی طرف متوجہ ہونا ہے اور اپنے لئے بھلائی سینے کی سعی کر آ ہے۔اسے اللہ تعالیٰ

نے وسائل خیر کو استعال کرنے کا جو قم رہا ہے وہ اسے استعال کر آ ہے لیکن اس کے باوجود کسی کو اگر بھلائی نصیب ہوتی ہے تو وہ ارادہ اللی سے بوتی ہے ۔اس لئے کہ اللہ کی تقدیر کے علاوہ کوئی اور تقدیر تو ہے نہیں جو اشیاء 'حادثات اور اس کا کتات کے اندر و توع پذیر ہونے والے حوادث کو پیدا کر عتی ہو۔اب بھلائی بھی اگر کسی کو نصیب ہوتی ہے تو ان وسائل کی مدد سے نصیب ہوتی ہے جو اللہ تعالی نے اس بھلائی کے لئے مقرر کئے ہیں۔اس لئے عملائی تصور ہوگا کہ سے بھلائی اللہ بن کی وجہ سے نصیب ہوئی اور اس کی تقدیر کیا تیجہ ہے۔

بعض او قات انسان ایک برائی کے او تکاب کی طرف متوجہ ہوتا ہے یا وہ کوئی ایسائمل کرتا ہے جس کے بیتیجے میں برائی وجود میں آتی ہے ۔لیکن عملاً برائی کا وار د ہونا اور وجود میں آنا محض اللہ کی قضا و قدر کے تحت ہوتا ہے 'اس لئے کہ اس کائنات میں اشیاء کے پیداکرنے اور حادثات کو و قوع یذر کرنے کی طاقت اللہ کے سوائسی اور کے ہاتھ میں نہیں ہے۔

دونوں صورتوں میں 'خیرو شریس کی چیز کا وقوع پزیر ہوتا من جانب اللہ ہوتا ہے اور اس آیت میں ای حقیقت کا فیصلہ کیا گیا ہے۔ ربی دو سری آیت یعنی (مآ اُصابَكَ مِنْ حَسنَة فَمِنَ اللهِ وَمَا اَصابَكَ مِنْ سَیّعَة فَمِنْ نَفْسِكَ فِصلہ کیا گیا ہے۔ ربی دو سری آیت یعنی (مآ اُصابَكَ مِنْ حَسنَة فَمِنَ اللهِ وَمَا اَصابَكَ مِنْ سَیّعَة فَمِنْ نَفْسِكَ (عَدِد کی طرف سے ہے اور تہیں جو برائی نصیب ہوتی ہے وہ تسارے نفس کی طرف سے ہوتی ہے اور تہیں جو برائی نصیب ہوتی ہے وہ تسارے نفس کی طرف سے ہوتی ہے اور میں ایک دو سری حقیقت کا اظہار کیا گیا ہے۔ اس کا پہلی آیت میں بیان کر دہ حقیقت سے نہ تعلق ہے اور نہ وہ اس سابقہ حقیقت تھا و قدر میں داخل ہے۔ الندا اس کو ایک دو سرے زاویے سے دیکھنا ضروری ہے۔

اس دو سرے مفہوم کے اعتبار سے نظریہ تقدیر پر کوئی اثر نہیں ہوتا۔ اچھائی اور برائی دونوں کا تعلق اللہ کی مرضی اور تقدیر سے ہے۔اللہ ہی تمام مخلو قات کا پیداکرنے والا ﷺ بہم ہوادث کا پیداکرنے والا وہی ہے۔ ہر ہونے والے واقعے کا موجد وہی ہے 'چاہے اس بارے میں انسان کا ارادہ اور عمل چو ہو' سو ہو اور ہونے والے جیسے حالات میں بھی ہو۔

وہ اصل مسئلہ کیا ہے جو ان نصوص میں بیان کیا گیا ہے یا اس کا ایک پہلولیا گیا ہے ۔ وہ مسئلہ جرد افتقیار ہے ۔ یہ کہ انسان سے جن افعال کا صدور جو ہا ہے ' اس میں اس کے اپنے ارادے کا کس قدر دخل ہے یا اس کے لئے جو فا کدے یہاں واقع جوتے ہیں ان میں اس کے اپنے ارادے کا کس قدر دخل ہے اور یہ کہ اس کے افعال ارادی پر جز او سز اس طرح مرتب ہوگی جبکہ ہم کتے ہیں کہ تمام افعال کا اصل خالق اللہ تعالیٰ ہے ۔ خود انسان کے ارادی انسان کی قوج انسان کے عمل اور تمام دو سرے محد خات کا خالق اللہ تعالیٰ ہے ۔ سید اور اس قتم کے تمام سوالات جن کا تعلق مسئلہ جرد قدر کے ساتھ ہے ۔ قرآنی آیات اس بات کی تصریح کرتی ہیں کہ ہر حادث اللہ کے ارادے سے حادث بنتی ہو سکتیں ۔ اس لئے ان کے ساتھ متعارض نہیں ہو سکتیں ۔ اس لئے ان دو نوں امور کے در میان ایک نظر انسان خور ری ہے ۔ انسان کے ارادے اور عمل کا ایک دائرہ ایسا ہے جس کے اندر وہ دونوں امور کے در میان ایک نظر انسان خور ری ہے ۔ انسان کے ارادے اور عمل کا ایک دائرہ ایسا ہے جس کے اندر وہ ربانی کے دائرے کے ساتھ نہ ہو تو یہ دائرے کس طرح متعین ہوں گے ۔ یہ ایک ایسا معاملہ ہے جس کا میان اور توشیح میکن نہیں ہے ' اس لئے کہ اللہ کا ارادہ اور اس کی قدرت کس طرح کام کرتی ہے اس کی کیفیات کا ادراک انسان کے لئے مکن نہیں ہے ' اس لئے کہ اللہ کا ارادہ اور اس کی قدرت کس طرح کام کرتی ہے اس کی کیفیات کا ادراک انسان کے لئے مکن نہیں ہے ' اس لئے کہ اللہ کا ارادہ اور اس کی قدرت کس طرح کام کرتی ہے اس کی کیفیات کا ادراک انسان کے لئے مکن نہیں ہے ' اس لئے کہ اللہ کا ارادہ اور اس کی قدرت کس طرح کام کرتی ہے اس کی کیفیات کا ادراک انسان کے لئے مکن نہیں ہے ۔

بسرحال اس کے بعد اللہ تعالی حضور م کے دائر ہ کار اور حدود ذمہ داری کی وضاحت کرتا ہے۔ یہ کہ آپ لوگوں کے حوالے سے کیا موقف افتیار کریں گے اور لوگوں کا تعلق آپ کے ساتھ کس طرح ہو گا۔ اور تمام معالمہ انجام کار اللہ کی طرف لوٹ جائے گا۔

(مَآ اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللهِ وَمَآ اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَارْسَلْنُكَ لِللهِ وَمَآ اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَارْسَلْنُكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللهِ شَهِيْدًا (٩٧) مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اَطَاعَ اللهَ وَمَنْ تُولِي فَمَآ اَرْسَلْنُكَ عَلَيْهِمْ حَفَيْظًا (٨٠) (٤:٩٧ – ٨٠))

(اے گر 'ہم نے بھے لوگوں کے لئے رسول بناکر بھیجا ہے اور اس پر خداک گوائن کافی ہے۔ جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے دراصل خداکی اطاعت کی اور جو منہ موڑ گیا' تو بسرحال ہم نے تہیں لوگوں پر پاسبان بناکر تو نہیں بھیجا ہے) رسول کا فریضہ سے ہے کہ وہ رسالت کی ذمہ داری اداکرے۔ اس کی ذمہ داری سے نہیں ہے کہ وہ شرپیداکرے یا کوئی شرپیداکرے سے کہ وہ مرف اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اور اللہ اس پر گواہ ہے کہ اس نے حضرت محمد سکومحض ادائے فریضہ رسالت کے لئے بھیجا ہے۔ (و کفی بالله شھیداً) (اور خداکی گوائی کافی ہے)۔

اور لوگوں کا معاملہ حضرت مجر م کے ساتھ ہے کہ جس مخص نے آپ کی اطاعت کی تو گویا اس نے اللہ کی اطاعت کے معالمے جس اللہ اور رسول کے در میان کوئی عدائی نہیں ہے ۔ نہ اللہ کے قول اور رسول اللہ کے قول کے در میان کوئی فرق و اقباز ہے ۔ پس جو مخص منہ پھیرتا ہے اور رسول اللہ کی محذ بیب کرتا ہے تو اس کا حساب و کتاب اور اس کی سزا و جزا کا کام اللہ کے سرد ہے ۔ اللہ نے رسول اللہ کو اس لئے نہیں بھیجا کہ آپ لوگوں کو ہدایت پر مجبور کر دیں انہیں دین کے اندر داخل ہونے پر مجبور کر دیں ۔ نہ رسولوں کی ہے ڈیوٹی ہے کہ وہ لوگوں کی اس طرح حفاظت دیں گدی گئا ہوں بین انہوں بین انہ ہوں ۔ نہ یہ بات رسولوں کی قدرت بین دی گئی ہے کہ وہ لوگوں کے پاسان بن جائیں ۔ کریں کہ وہ گئا ہوں بیان کے ذریعے ان کے تصورات اور خیالات کو اس بارے بین درست کیا جاتا ہے کہ جو واقعات انہیں چیش آتے ہیں ان کا تعلق اور وجو داللہ کے ارادے ہے جو اور اللہ کی تقذیر کے عین مطابق ہویا حقیق بھلائی اور برائی کو کس معنی میں بھی لیا جائے ' چاہے خا ہری بھلائی ہویا حقیق بھلائی ہو ، یہ سب بچھ اللہ پیش آتی ہے ' چاہے بھلائی ہو یا حقیق بھلائی ہو ، یہ سب بچھ اللہ کی جانب ہے ۔ اللہ کے سواکوئی کس چیز کو پیداکر سکتا ہے ' نہ اے وجو دہیں لاسکتا ہے ' نہ اے باقی رکھ سکتا ہے اور نہ کی جانب ہے ۔ اللہ کے سواکوئی کس چیز کو پیداکر سکتا ہے ' نہ اے وجو دہیں لاسکتا ہے ' نہ اے باقی رکھ سکتا ہے اور انہیں نصیب ہوتی ہی کسی چیز کو صنعت میں لاسکتا ہے ۔ اللہ کے ہاں جو حقیق بھلائی ہو وہ وہ تھی برائی انہیں نصیب ہوتی ہے کسی چیز کو صنعت میں لاسکتا ہے ۔ اللہ کے ہاں جو حقیق بھلائی ہے وہ اللہ ہی ۔ اور وہ حقیق برائی انہیں نصیب ہوتی ہے کسی چیز کو صنعت میں لاسکتا ہے ۔ اللہ کے ہاں جو حقیق بھلائی ہے وہ واللہ ہی ۔ اور وہ حقیق برائی انہیں نصیب ہوتی ہے کسی چیز کو صنعت میں لاسکتا ہے ۔ اللہ کے ہاں جو حقیق بھلائی ہو وہ وہ تھی اور انہ ہی ہوتی ہے ۔ اور وہ حقیق برائی انہیں نصیب ہوتی ہے کسی چیز کو صنعت میں لاسکتا ہے ۔ اور وہ حقیق برائی انہیں دور وہ کی کی دے ۔

رسول کی پہلی اور آخری ڈیوٹی ہے کہ وہ رسول ہے۔وہ نہ منٹی ہے ' نہ خالت ہے اور نہ کسی حادثہ کو لاسکتا ہے۔

یہ اللہ کی خصوصیات ہیں اور ان ہیں رسول ' اللہ کے ساتھ شریک نہیں ہوتا۔وہ بس اللہ کے احکام پہنچانے والا ہے ' تب اس
کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔ اللہ کی اطاعت کے لئے ماسوائے رسول اللہ کی اطاعت کے اور کوئی راستہ ہی نہیں ہے۔

رسول اس بات کا مکلف نہیں ہے کہ وہ ان لوگون کے لئے ہدایت کا سامان کرے ہو اعراض کرنے والے ہیں اور نہ
رسول انہیں اعراض اور نافرمانی ہے روک سکتا ہے۔وہ البلاغ اور بیان کے بعد اور پچھ نہیں کر سکتا۔ ہے ہیں فیصلہ کن اور
تسلی بخش حقائق ۔واضح اور صریح حقائق ۔ان سے تصورات کی تعمیر اور شعور کی پچنٹی ہوتی ہے۔ اور یہ حقائق جماعت مسلمہ
کوعظیم منصب اور ڈیوٹی کے لئے تیار کرنے کی جدوجہد کا ایک حصہ ہیں۔ اس کے بعد سیاق کلام ایک دو سرے گروہ کی
طرف مز جاتا ہے۔یہ گروہ اسلامی صفوف کے اندر محسا ہوا ہے اور شاید ہے منافقین کا کوئی گروہ ہے۔ قرآن کریم ان کے
کر دار کو علیحہ ہ اور نئے عنوان کے ساتھ ذکر کرتا ہے لیکن انداز بیان کے اندر اس کر دار سے نفرت ہمی جھکتی ہے۔ اس

اس میں ان کے تفوس کا دخل ہوتا ہے۔ یہ برائی انہیں اس لئے نصیب ہوتی ہے کہ یہ لوگ اسلامی نظام زندگی سے منہ

موڑتے ہیں اور اللہ کی ہدایات کی خلاف ورزی کرتے ہیں ۔

(وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَاذَا بَرَزُو امِنْ عِنْدِكَ بَيْتَ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبِيِّتُونَ فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكَيْلًا (٨١) أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْانَ وَلَوْكَانَ مِنْ عِنْدِغَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُو افِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيْرًا (٨٢) (٨١:١٨-٨١))

(وہ منہ پر کہتے ہیں کہ ہم مطیع فرمان ہیں مگر جب تمهارے پاس سے نکلتے ہیں تو ان میں سے ایک مروہ راتوں کو جمع ہو کر تمهاری باتوں کے خطاف مشورے کرتا ہے۔اللہ ان کی بید ساری سرگوشیاں لکھ رہا ہے۔تم ان کی بروا نہ کرو اور اللہ پر بحروسہ رکھو' وہی بمروسہ کے لئے کافی ہے۔کیا بید لوگ قرآن پر غور شیش کرتے؟ اگر بید اللہ کے سواسی اور کی طرف سے ہوتا تو اس مین بہت بچھ اختلاف بیانی پائی جاتی)۔

یہ گروہ ایبا تھا کہ جب یہ رسول اللہ م کے پاس موجود ہوتا اور آپ سے قرآن سنتا اور قرآنی فرائض کو بھتا تو کہتا کہ ہم مطبع فرمان جیں ' وہ اس طرح جامع اور مانع اطاعت کا اعلان کرتے ' بے قید اطاعت کا اقرار کرتے ۔ اس میں نہ وہ کوئی اعتراض کرتے ' نہ کسی فتم کی توضیات طلب کرتے ' نہ کوئی اسٹناء رکھتے ' لیکن جونمی وہ حضور کی مجلس سے اشجتے ' ان میں سے ایک گروہ راتوں کو جمع ہو کر آپ کی باتوں کے خلاف مشورے کرنے لگ جاتا۔ اور یہ فیصلہ کرتا کہ حضور نے جو پچھ فرمایا ہے اس پرعمل نہ ہو اور گلوخلاصی ہو جائے۔

اس کا مفہوم ہے ہمی ہوسکتا ہے کہ مسلمانوں کی جماعت من حیث الجماعت تو ہے کہ ہم اطاعت کریں گے لیے ان بیں ہے ایک گروہ رات کے وقت نکل کر وہ سازش کر آ ہے جو جماعت مسلمہ کے قول کے خلاف ہوتی ہے ۔ اور اس گروہ منافقین کامقصد اس جماعت کے اندر افراتفری اور بے چینی پیدا کرتا ہوتا ہے ۔ بسرطال دونوں صور توں میں سے گروہ منافقین سازش کر رہا ہوتا ہے ۔ ان کی سرگر میان اسلامی صفوں کے اندر بے چینی پیدا کرتی ہیں جبکہ جماعت مسلمہ ان سازشوں کے خلاف ہرمیدان میں معرکہ آرا ہوتی ہے اور اپنی بوری قوت ان کے مقابلے میں صرف کرتی ہے ۔

الله تعالی اہل ایمان اور حضور نی کریم مکو یہ اطمینان دلاتے ہیں کہ اللہ کی نظروں سے یہ سازشی ٹولہ اوجھل نہیں
ہے اور اس کی مکاری سے اللہ ایچی طرح باخبرہے ۔ یہ شعور اور احساس کہ ان سازشیوں کی سازشوں سے اللہ ایچی طرح
خبردار ہے اہل ایمان کے دلوں کے اندر اطمینان اور قوت پیدا کرنے کا موجب ہوتا ہے ۔ ان کے اندر یہ سکون پیدا ہوتا
ہے کہ اللہ کی نظر ہوتے ہوئے یہ سازشیں ان کا پچھ بھی نہیں بگاڑ سکیں ۔ دو سری جانب سے ان سازشیوں کو بھی یہ سخت
تنب ہے کہ وہ ان سازشوں میں جرگز کامیاب نہیں ہو سکتے ۔

(وَ اللّٰهُ يَكُتُبُ مَا يُبِيتُونَ) (اور الله ان كى يہ تمام سرگوشياں لكھ رہا ہے) - الله تعالى نے حضور اكرم م كو منافقين كے ساتھ معالمہ كرنے كا بو منصوبہ ديا تھا وہ يہ تھا كہ آپ ان كے ساتھ ان كى ظا ہرى حالت كے مطابق معالمہ كريں ہے اور ان كے ساتھ ان كى بيوں كے مطابق سلوك نہ ہو گا۔ ان كى خفيہ سازشوں سے اغماض برنا جائے گا اور امراض كيا جائے گا- بيہ ايك ابيا منصوبہ تھا جس كے مطابق آخر كار وہ منتشر ہو گئے كرور ہو گئے اور ان جس سے جو باتى رہ گئے ہے وہ تتر بتر ہو گئے اور ان جس سے جو باتى رہ گئے ہے وہ تتر بتر ہو گئے اور چھپ گئے۔ اس منصوبہ كا ايك حصہ بيہ تھا۔ (فَاعْرِضْ عَنْهُمْ) (آپ ان كى بواہ ته كريں) ان سے چھم بوش كرنے كے ساتھ ساتھ رسول كو مطلق كيا جاتا ہے كہ الله كى خاطت اور پاسانى پر ممل بروسہ ركھو۔ (وَ تَوَكُلُ عَلَى اللّٰهِ وَ كَفْلَى بِاللّٰهُ وَ كَيْلًا) (اور الله پر بمروسہ ركھو، الله بمرو ہے كے كانى ہے) بالكل درست الله بمرو ہے كے كانى ہے) اور نہ ظا ہرى سازش ۔

سوال یہ بے کہیر گروہ حضور " کے سامنے اقرار اطاعت کر تا اور واپس ہوکر رات کو سازش کرنے ہیں لگ جاتا ۔ وہ ایسا کیوں کر آ تو دراصل ہے گروہ یہ رویہ اس لئے افقیار کر تا تھا کہ اسے اس بات میں شبہ تھا کہ آیا حضور اکر م " جو کلام پیش کرتے ہیں وہ اللہ کی جانب سے بے یا نہیں ۔ جب ایک لمحہ کے لئے اس متم کا شک پیدا ہو جائے تو بات کی قوت اور شوکت فتم ہو جاتی ہے ۔ قرآن اور کلام رسول کے اندر قوت اور شوکت اس شعور سے پیدا ہوتی ہے کہ یہ کلام باری تعالی کی طرف سے آرہا ہے اگر چہ عبداللہ کے طقوم سے سنا جا رہا ہے ۔ اور سے کہ آپ ہوائی باتیں نہیں کر رہے ہیں ۔ یکی وجہ کی طرف سے آرہا ہے اگر چہ عبداللہ کے طقوم سے سنا جا رہا ہے ۔ اور سے کہ آپ ہوائی باتیں نہیں کر رہے ہیں ۔ یکی وجہ کے ان کو توکل علی اللہ کرنے کے بارے میں دو ٹوک تھم دیا گیا اور مکر ر آگید مزید کی گئی ۔

یماں اللہ تعالیٰ ان کے سامنے ایک نکتہ پیش فرماتے ہیں۔ اور سے نکتہ عزت و شرف کی وہ انتا ہے جس تک قران اس کریم انبان کو پنچانا چاہتا ہے کہ وہ عقل ہے کام لے اور سیسجھ لے کہ وہ ایک ذکی شرف تخلوق ہے۔ وہ صاحب عقل و اوراک ہے 'اور بے عقل و اوراک اللہ ای نے انبان کو عطاکیا ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن کے بارے میں فیصلہ ان کے شعور اور ان کی عقل و اوراک برچھو ڈتا ہے۔ اللہ ان کے لئے بصارت وبھیرت کا ایک منهاج متعین فرماتا ہے اور بے بنایا جاتا ہے کہ اگر وہ اس منهاج کے مطابق معاملات پر غور کریں تووہ بھی بھی ٹھوکر نہ کھائیں گے۔ بے منهاج نهم و اوراک قرآن میں نمایت بن واضح طور پر متعین کیا گیا ہے۔ اور عود انبانی فهم و اوراک بھی اس منهاج تک پہنچ سکتا ہے۔ اور اس طرح انبانی مان علیہ کی جانب ہے ہوراس میں کوئی شک نہیں ہے۔ اور اس طرح انبان اس میتیج تک پہنچ سکتا ہے کہ قرآن کریم اللہ کی جانب ہے ہور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

(اَفَلَا يَتَدَبُّرُ وْنَ الْقُرْانَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوْ افِيْهِ اخْتِلَافًا كَثِيْرًا

(٤ : ٢ ٨) (کیا یہ لوگ قرآن مجید پر غور نہیں کرتے 'اگر یہ اللہ کے سواکمی اور کی طرف سے ہو آتو وہ اس میں بہت کچھ خلاف بیانی باتے) اس بیان اور ہدایت کے اندر انسانیت کے لئے انتمائی عزو شرف کا مقام پوشیدہ ہے۔ اس میں انسان کے اور اک پر کمل مجروسہ کیا گیا ہے۔ اور اس کی شخصیت کو بہت ہی اہیت دی گئی ہے۔ نیز اس میں عدالت عقل میں فیصلہ لے جائے کا تھم دیا گیا ہے۔ اور رہ بھی ایک ایسے مظر میں جس کا بھنا انسانی عقل کے لئے زیادہ وشوار نہیں ہے۔ قرآن کے اندر پائی جانے والی کمل 'جامع اور بے قید ہم آئی ایک ایسامظر ہے ہواس شخص کی نظروں سے اوجھل نہیں رہ سکتا جو اس کتا ہے بر کرے۔ اس مظر کی سطح اور اس کا دائرہ مختلف لوگوں کی فنم کے مطابق و سبح اور تھگ ہو سکتا ہو گئی باط کے مطابق و سبح اور جردور کی سکتا ہے۔ مختلف نسلوں اور مختلف تنم کے ذبین لوگوں کے نتائج فکر مختلف ہو سکتے ہیں لیکن ہم عقل اور ہرنس اور ہردور کے لوگوں کو اپنی بساط کے مطابق اس سے بچھ نہ بچھ مل ہی جاتا ہے اور رہ کی بیٹی لوگوں کے فنم' ان کی عقل اور ان کے کم و ثقافت کے اعتبار سے ہو سکتے ہے۔ اس سلط میں مختلف لوگوں کا متیجہ فکر ان کے تجربے 'صلاحیت اور تھو گا کے مطابق میں حقف کو ایس کے تجربے 'صلاحیت اور تھو گا کے مطابق مور دیا لامحد و دو اور الامحد و دو یا لامحد و دو موسکتا ہے۔

یں وجہ ہے کہ ہر شخص اس آیت کا خاطب ہے ' ہر نسل اس کی خاطب ہے ' اور درست منهاج فکر و تدہر کے مطابق وہ اس مظابق ہے اندر مکمل ہم مظابق اور تاس کے اندر مکمل ہم مین اور تاس کے علی مقام ' تجربے اور تقویٰ اور تاس کے علی مقام ' تجربے اور تقویٰ میں مارے علی مقام ' تجربے اور تقویٰ

کے حدود کے اندر رہتا ہے۔ یہ گروہ 'جے اس وقت کی موجود نسل کی صورت ٹیں مخاطب کیا گیا تھا' ایک ایسے کلام سے مخاطب کیا جارہا تھا' جے وہ خوب بجھتا تھا۔اور اپنے قئم و ادراک کے ذرکیعے وہ اسے عمل میں لا آتھا' جس قدر اس کی طاقت کے حدود میں ہو آتھا۔

یہ مظر اور ہیں صفت بینی کمل اتحاد فکر اور ہم آبگی کی صفت کا اظہار سب سے پہلے قرآن کریم کے انداز تعبیر میں ہوتا ہے۔ قرآن کی طرز اوا اور فنی طریقہ اظہار مدعا کے اندر کمل ہم آبگی پائی جاتی ہے۔ انسانی کلام ہمارے سامنے ہیں ' ہم آبگی ہی ہوتی ہے اور لغرش کلام ہمی ہوتی ہے۔ ایک میں آبگی ہی ہوتی ہے اور لغرش کلام ہمی ہوتی ہے۔ ایک میں اگر گری تخلیق ہے تو وو سراحسہ پیش پا اقارہ ہوتا ہے ' حصہ اگر پر زور ہوتا ہے تو دو سرا نہایت ہی گجنلہ ہوتا ہے۔ ایک میں اگر فکری تخلیق ہے تو دو سراحسہ پیش پا اقارہ ہوتا ہے ' ایک حصہ اگر روال ہوتا ہے تو دو سرا نہایت ہی گجنلہ ہوتا ہے۔ ایک اگر نہایت ہی روش ہے تو دو سراحسہ تاریک ہے ' غرض کلام کی فصاحت و بلاغت اور نقص کے سلطے ہیں جو اوصاف ہوتے ہیں ان کے انتبار سے انسانی کلام میں نشیب و فراز ہوتا ہے۔ نقائص کلام میں سے اہم نقص کلام کے اندر روانی اور ہم آبٹی کا فقد ان ہوتا ہے جس میں بات جلد کی جلدی ایک معیار ہے اور کو اٹھتی ہے۔ ہرانسانی کلام کے اندر سے مظمر قدم قدم پر ساسنے آباہے ' کسی ایک اور سے گرتی ہے بار اور کی گئی چالوں' پاکسی ایک ہی اور سے کو فن پاروں کو لیس نیا کسی ایک سیاست وان کی پالیسیوں کولیس' یا کسی ایک جنگی چالوں' پاکسی ایک ہی صنعت کاری کولیس' ایس میں معیار کا نور نامی نام کی ضنعت کاری کولیس' ایس میں معیار کا نور نامی نامی نامی کا فرق نظر آگے گا۔

قرآن کریم کے اندر سے صفت نمایت ہی واضح ہے اور پوری طرح منتس ہے ' یعنی کلام میں پیچھی اور ہم آ ہی کے پورے قرآن کے اندر سے صفت ملحوظ رکھی گئی ہے ۔ ہم یمال ہو بات کر رہے ہیں وہ صرف لفظی اور تعبیر کی ہم آ ہی کے زاویے سے ہے۔ اس پوری کتاب کے اندر کلام اور اسلوب اظہار کا ایک ہی معیار ہے ' ای وجہ سے یہ کتاب مجزانہ شان کے ہوئے ہے ۔ یہ کتاب جن موضوعات پر کلام کرتی ہے 'مضمون کے اعتبار سے اس کے رنگ مختلف ضرور ہوتے ہیں لیکن فصاحت و بلاغت کے اعتبار سے اس کا معیار آیک ہی رہتا ہے ۔ اسلوب اوائیں اس کا کمال قائم رہتا ہے ' اور کسی جگہ کلام ابنی معیاری سطح ہے گرنے نہیں پاتا ۔ کسی جگہ اس کی حالت ایس نہیں ہوتی جس طرح انسانی کلام کی حالت ہوتی ہے کہ بھی معیار کچھ ہوتا ہے اور بھی کچھ ۔ یہ کتاب اللہ کی شان کاریگر می گئے ہوئے ہے ۔ اس سے فلا ہر ہوتا ہے کہ اس بات کے کہ جی والا متغیر نہیں ہوتا ۔ اور نہ اس پر آیک حال بات کے دو مراحال طاری ہوتا ہے ۔ اس بر آیک حال بات کے بعد دو مراحال طاری ہوتا ہے ۔ ور دی کے التھور المنی فی القرآن)

اس کے فنی اسلوب کے بعد پھر سے مدم اختلاف کی صفت اور تھل ہم آئٹی اور عام وحدت فکر اس نظام کے اندر بھی بائی جاتی ہے جس کا اظہار و بیان قرآن کریم کی ان عبارات کے اندر کیا گیا ہے اور جس کا مفہوم ان ہم آئٹک عبار توں کی اندر بیان ہوا ہے ۔ یعنی وہ نظام فکر جس کے اور نفس انسانی کر تبیت کی گئی ہے یا انسانی معاشرے کی تربیت کی گئی ہے ۔ نیز اس نظام زندگی کے تمام اجزاء اور اس کے تمام پہلوؤں کے اندر تمل ہم آئٹ پائی جاتی ہے ۔ ای طرح ایک فرد اور ایک معاشرے کے اندر فرد کی تمام سرگر میوں اور نسلاً بعد نسل ایک فرد اور معاشرے کے اندر فرد کی تمام سرگر میوں اور توزن بایا جاتا ہے ۔ پھر معاشرے کی زندگی کے اندر جو تغیرو تبدل ہوتا ہے اس کے تمام پہلوؤں کے اندر تھمل توافق اور توازن بایا جاتا ہے ۔ پھر

انسان کی قوت مدر کہ کے لئے ایک منهاج اور تقویم ہے 'جس کے کئی پہلویں اور انسان کے قهم و ادراک کی کئی قوتیں اور عمل اوراک میں کام آنے والی مختلف توتیں۔ پھرخود حصرت انسان کی ذات اور اس کے تمام معاشروں' تمام نسلوں اور تمام سطوں کے اندر بھی ایک ممل ہم آ بھی کئی رکھی گئی ہے۔انسان اور اس کائنات کے اندر بھی ممل آ بھی ہے جس کے اندر سے انسان زندگی بسرکر آ ہے۔ پھرانسان کی دنیاوی زندگی اور اخروی زندگی کے اندر بھی کمل توافق اور ہم آہنگی ہے۔ پھراس کتاب نے اس انسان اور اس بوری کا کتات کے اندر اس کی زندگی بسرکرنے میں بھی بوری ہم آ ہنگی رکھی ہے۔ جب آیک انسان اور اللہ کی کاریمری کے اندر باعتبار اسلوب کلام اور لفظی تعبیر فرق ہے تو فکری منظریاتی اور قانون سازی کے میدانوں میں ہمی ' ظاہرہ کہ انسانی کام اور ربانی کام کے اندر نمایت بی واضح فرق و امتیاز ہو گا۔ تمام انسانی نظریات ' تمام انسانی نداہب و مکاتب کے اوپر انسانی چھاپ بالکل واضح نظر آتی ہے۔ اور نقطہ نظر کے اندر جزئی اور انفرادی بن واضح طور پر نظر آیا ہے۔ ان تمام پہلوؤں کے اندر وقتی حالات اور مشکلات سے انسان متاثر نظر آیا ہے۔ اور انبان اس بات کا اور آک نہیں کر سکنا کہ اس کے نظریے' اس کے ندھب و کمتب کے اندر اور اس کے منصوبوں کے اندر کوئی نہ کوئی تاتف موجو و ہوتا ہے جو اس نظام فکر وعمل کے اندر کھکش شروع کر دیتا ہے اور سے کھکش یا تو بہت جلد شروع ہوجاتی ہے یا کھ عرصے کے بعد شروع ہوتی ہے ۔ پھریہ انسانی مکاتب فکر وعمل انسان کی بعض خصوصیات کو بالکل دبا دیتے ہیں جبکہ خور انسان کو ان کا نہ علم ہوتا ہے اور نہ انسان انہیں پیش نظر رکھ سکتا ہے۔ یا پھر بعض شخصیات کے اندر ایسے اوصاف ہوتے ہیں جن کے بارے میں انسان سوچ ہی نہیں سکتا۔ خود انسانی ادراک کے اندر ہزاروں ممزور مال ابنی و جگہ ہوتی ہیں اور جس کا دائرہ عمل نمایت ہی محدود ہوتا ہے۔چونکہ انسانی ادراک کا دائرہ محدود ہوتا ہے اس لئے وہ اپنے بنائے ہوئے منعوبے سے آھے نہیں رکھے سکتابلکہ وہ خود اپنے موجود منعوبے کے (مَالَهُ وَمَا عَلَيْه) سے بھی اچھی طرح واقف نہیں ہوتا۔ اس کے برعکس قرآنی منصوبہ چونکہ علیم و خبیر کا بنایا ہوا ہوتا ہے اس لئے قرآنی مندرجات و مغمومات ان تمام فقائص سے باک ہوتے ہیں۔ یہ مفہومات اور مفوع منتقل ہوتے ہیں اور بوری کائات کے اندر مروج ، نوامیس فطرت کے ساتھ بھی ہم آبک ہوتے ہیں۔ یہ نوامیس فطرت متنقل اور ثابت ہونے کے ساتھ ساتھ مسلسل حرکت میں بھی ہوتے ہیں۔ای طرح قرآنی نظریات بیک وقت متحرک بھی ہوتے ہیں 'اور ثابت بھی ہوتے ہیں۔

ان آفاق و صدود کے اندر قرآن کریم کی اس صفت پر خورو گر سے بعض او قات انسانی ادراک اس کے بورے آفاق کو نہیں پاسکا اور نہ ہی بعض او قات ایک بوری نسل اس کا کمل ادراک کر سختی ہے بلکہ تمام نسلوں کے ادراک میں مجھے ذرق ضرور ہو گا۔ اس لئے کہ قرآن کریم سے ہرنسل اپنا حصہ پاتی ہے اور آنے والی ترقی یافتہ نسلوں کے لئے بھی بچھے نہ بچھے آفاق رہے ہیں۔ بہرحال اس صفت کے ادراک میں مختلف درجات کے اعلیٰ انسانوں سے پچھے نہ پچھ ضرور باتی رہ جاتا ہے جس طرح دو سری چیزوں کے اندر کسی نہ کس حد تک اختلاف موجود ہوتا ہے۔ اور اس باتی آفاق سے آگلی شنلیں بھی اپنا حصہ حاصل کرتی رہتی ہیں اس لئے کہ اللہ کی بنائی ہوئی چیزوں اور انسان کی بنائی ہوئی چیزوں میں فرق ہے۔ اور انس کی بنائی ہوئی چیزوں میں فرق ہے۔ اور انسان کی بنائی ہوئی چیزوں میں ہوتا ہے وار نہ تقاوت اور فرق ۔ اس میں کمل اتحاد اور خاس ہوتا ہے۔ ہاں لوگوں کی ضم و ادراک کے حدود میں ضرور فرق ہوتا ہے اور بعض لوگ اس خاس کو بہت ہی ایکھی طرح بچھے ہیں اور بعض ذرائم بچھے ہیں۔ (تعیمات کے لئے دیکھے التھور الاسلامی خصاصہ و مقوماتہ ۔ نحو مجتمع اسلام 'الاسلام و

مشكلات المصاره اور مذاالدين وغيره)-

کین جس قدر ایک عام انسان سمجھ سکتا ہے یا ایک گروہ سمجھ سکتا ہے یا ایک متعین نسل سمجھ سکتی ہے ' اللہ تعالیٰ لوگوں کے قدم و ادراک کے سامنے 'جس قدر ان کو حاصل ہے ' قرآن کریم کو پیش کرتے ہیں ادر ان سے مطالبہ کرتے ہیں کہ وہ سوچیں کہ یہ قرآن کریم اللہ کا کلام ہے اور اگر غیراللہ کا کلام ہوتا تو لوگ اس میں بہت کچھ اختلافات پاتے۔

یماں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ایک مختفر سا توقف کریں اور سے سندین کرلیں کہ اس مخصوص معالمے میں یا پورے دین کے معالمے میں انسانی اور اک کی حدود کار کیا ہیں؟ کوئی انسان اس بات سے غرے میں بتلا نہ ہو جائے کہ چونکہ اللہ تعالی نے سے معاملہ خود انسانی اور اک کے سامنے فیطے کے لئے پیش کیا ہے اس لئے گویا انسانی اور اک کوئی بہت ہی بری شی ہے ۔ انسانی غورو فکر اور اور اک کو بھی اپنی محفوظ حدود کے اندر رہنا چاہئے کہیں وہ اپنے محدود محفوظ دائرے ہے ہا ہر بھول معلیاں میں بھن نہ جائے۔

قرآن کریم کی ان بدایات کو اچھی طرح نہیں مجھا گیا اور نہ ہی ان کی حدود کو اچھی طرح مجھا گیا ہے ۔ از منہ قدیمہ اور دور جدید دونوں میں ایسے اسلامی اہل فکر رہے ہیں جنوں نے عمل وقیاس کو شریعت کے مساوی درجہ دیا ہے بلکہ سے لوگ عقل و ادراک کو شریعت کا پاسبال بناتے ہیں لیکن حقیقت ایک نہیں ہے ۔حقیقت یہ ہے کہ فہم و ادراک کا میر الم بسرحال انسانی قوت مدر كد ب أكرچه اين جگه سه نمايت اى ايم ب - يى وجه ب كد الله تعالى نے قرآن كريم كے كلام اللی ہونے کے سکے کو بارگاہ عقل و تدبر میں پیش کیا ہے لیکن عقل کا کام صرف سے ہے کہ وہ اس حقیقت کا ادراک كرے كه بيه قرآن اور اس كے اندر وضع كر وہ يورے كا بورا دين من جانب الله ب-اس لئے كه قرآن كے اندر ايسے اوصاف ومظا ہر ہیں جنہیں عقل بشری بڑی سمولت سے سمجھ سکتی ہے۔اور وہ مظا ہراور علامات اس بات کے اوراک کے لئے کافی ہیں کہ بید دین من جانب اللہ ہے ۔جب بید بات تشلیم کر لی جائے کہ بید دین من جانب اللہ ہے تو اس ادر اک کا منطقی بتیجہ سے سامنے آیا ہے کہ اس دین کے اندر جو احکام بیں انہیں انسان تنلیم کرے جاہے ان کی حکمت انسان کی سمجھ میں آرہی ہویانہ آرہی ہو' اس لئے کہ جب ہم نے بیات صلیم کرلی کہ سے دیں اور قرآن من جانب اللہ ب تو سے بات ازخود تنلیم ہو جاتی ہے کہ اس کے اندر عکمت موجود ہے مجرب بات اہم نہیں رہتی کہ طالات حاضرہ کے اندر لوگول کی مصلحت اس دین سے بوری ہوتی ہے یا نہیں ہوتی۔ جب دین اللہ کی طرف سے ہے تو گویا مصلحت اس کے اندر موجود اور معتق ہے ۔انانی عقل شریعت کے مساوی نہیں ہوتی چہ جائیکہ کہ وہ شریعت پر حاکم اور مقتدر ہو جائے۔اس لئے کہ خود شریعت کی حکمتوں کا ادراک ہر عقل نمایت ہی محدود پیانے پر کر پاتی ہے اور مید بات محال ہے کہ عقل شریعت کے تهام زاویون اور تمام مصلحون کا احاط کر سکے نه ایک لحظ ین نه بوری انسانی ماری میں بجبکه الله کی شریعت کی نظر ایک ایک لیحے کی مصلحتوں بربھی ہوتی ہے اور زمان و مکان کے مصالح بربھی ہوتی ہے۔اس لئے سے بات مناسب نہیں ہے کہ شریعت کاکوئی ثابت شدہ تھم صرف انسانی عمل وقیاس کے عوالے کر دیا جائے۔ اس سلسلے ہیں عمل انسانی کا کام مرف ب بے کہ وہ نصوس شرعیہ کے ادر اک اور ان نصوص کی دلالت اور مغمومات کے اخذ پر غور کرے -بد اجازت عقل کو نیں دی جاسکتی کہ وہ احکام کی مصلحوں پر بھی کلام کرے۔اس کئے کہ جب اللہ کی جانب سے کوئی آیت نازل ہوتی ہے تو اس میں لاز ماکوئی مصلحت ہوتی ہے تب ہی تو وہ آتی ہے۔ عمل کا کام تو ان مسائل میں ہوما ہے جن میں کوئی نص نہ

ہو' جدید مسائل ہوں۔ایے مسائل کے بارے جو طریقہ کار افقیار کیا جائے گا اُس کے بارے میں ہم اس سے پہلے کہہ آئے ہیں کہ ایسے مسائل کو اللہ اور رسول اللہ کی طرف لوٹا دیا جائے گا۔اور یکی وہ دائرہ کار ہے جو حقیقی اجتماد کے لئے کھلا چھوڑا گیا ہے جبکہ نصوص قرآنی کا فہم و ادر اک بسرحال ہروفت عقل بن کے ذریعے ہو گا۔جب کی نص کا منہوم سمجھ لیا جائے تو بس اب وہاں توقف بن بمتر ہوتا ہے اور عقل کو اس بات کی اجازت نہیں دی جا کتی کہ وہ فیصلہ دے کہ آیا اس منہوم میں مصلحت ہے یا نہیں ہے۔عقل انسانی کا اصل دائرہ کار کا نتات کے قوانین قدرت ہیں اور یہ نمایت بن وسیع دائرہ کار ہے۔

ہمیں چاہئے کہ ہم عقل انسانی کو ای قدر مقام و منزلت دیں جو اے اللہ نے دیاہے اور جو اس کے لئے مناسب ہے اور اس دائرے کے حدود ہے تجاوز نہ کیا جائے اور اس دائرے کے حدود ہے تجاوز نہ کیا جائے آکہ وہ بھول تھیاں میں جا کر پھنس نہ جائے اور اسے کوئی رہبر کامل نہ ملے ۔ اور اگر کوئی رہبر ملے بھی تو وہ ایسے راستوں پر چاہئے جن کا اسے خود علم نہ ہو۔ یہ صورت حال ایک ایسے انسان کے لئے زیا وہ خطرناک ہے جو صراط متنقیم کا مثلاثی ہو۔

اب سیاق کلام ذرا آگے بردھتا ہے اور ایک دو سرے گروہ کو لیا جاتا ہے جو اسلامی معاشرے میں پایا جاتا ہے۔

وَاذَا جَآءَهُمْ اَمْرٌ مِّنَ الْاَمْنِ اَوِ الْخَوْفِ اَذَاعُواْ بِهِ وَلَوْ رَدُّوْهُ اِلَى الرَّسُولُ وَالْخَوْفُ الْذَيْنَ يَسْتَنْبِطُوْنَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ الرَّسُولُ وَالْمَى اللَّهِ عَلَيْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ الله عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبَعْتُمُ الشَّيْطُنَ الَّا قَلَيْلًا (٨٣)

(یہ لوگ جمال کوئی اطمینان بخش یا خوفناک خبر من لیتے ہیں 'اسے لے کر پھیلاتے ہیں 'طالانکہ اگر میہ اسے رسول اور اپنی جماعت کے ذمہ دار اسحاب تک پہنچائیں تو وہ ایسے لوگوں کے علم میں آ جائے جو ان کے در میان اس بات کی صلاحیت رکھتے ہیں کہ اس سے میج نتیجہ اخذ کر سکیں ۔ تم لوگوں پر اللہ کی مریانی اور رحمت نہ ہوتی تو (تمہاری کمزوریال الی تھیں کہ) معدودے چند کے سواتم سب شیطان کے بیتھے لگ گئے ہوتے۔)

یماں جس گروہ کے بارے میں کما گیا ہے ہے بھی اسلامی کیب میں موجود لیک گروہ ہے لیکن سے ایسے لوگوں پر مشتل ہے جو ابھی تک اسلامی نظام کے راہ و رسم سے ابھی طرح واقف نہیں ہے ۔اور اس گروہ کو ابھی تک اس بات کی سمجھ نہ تھی کہ اسلامی کیپ میں بے چینی بھیلنے کے نتائج کس قدر خطرناک اور کس قدر تباہ کن ہو سکتے ہیں ۔اس لئے کہ انواہیں افواہیں ہوتی ہیں' واقعات نہیں ہوتے ۔حالات بعض او قات ایسے سجیدہ ہوتے ہیں کہ لیک سرسری بات کے خطرناک نتائج ہر آمد ہوسکتے ہں۔ کی ایک مخص کے بارے میں اکمی گروہ یا جماعت کے بارے میں بعض ایسے تنائج رونما ہوتے ہیں کہ سرسری ریمارک باس کرنے والا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ اگر سے واقعات و نتائج بر آمد ہو جائیں تو پھران کا تدارک اور تلافی کسی صورت میں بھی نہیں کی جاسکتی اور یہ لوگ سے باتیں اس لئے کرتے ہیں کہ اسلامی کیپ کے افراد کے اندر پیدا ہونے والی اذوت اور بھائی جارے کا تصور ابھی تک ان کے زبن میں واضح نہ تھا۔ یہ لوگ اس بات کو ایمیت نہ دیتے تھے کہ آخر کار الی غیر زمہ دارانہ گفتگو وک کے کیا نتائج نکلنے والے ہیں اور الی باتوں کی اشاعت سے نقصان کیا ہوتا ہے کہ جب سے باتیں ایک منہ سے دو سرے منہ میں چلتی رہتی ہیں اوا چاہ سے باتیں امن کے حالات سے متعلق ہوں یا بے چینی اور خوف کے حالات سے متعلق ہوں۔ دونوں حالات کے اندر بعض خبروں کا پھیل جانا نہایت ہی مملک اور فساد انگیز ہوتا ہے ۔مثلاً ایک چوکنے' تیار اور مخاط کیپ کے اندر دشن کی سرگرمیوں کو کم کر سے دکھانا غفلت کا باعث ہوسکتا ہے اور اس میں دشمن متحرک ہوسکتا ہے۔ایسے حالات میں امن کے بارے میں لوگوں کو مطمئن کر دینا لوگوں کو غافل اور ست بناسکتا ہے اگر جہ متعلقہ ذمہ داران کی طرف ہے بار بار احتباط کی نہیم کی جاتی رہے۔اس لئے کہ اگر خطرہ سروں پر ہو تو ایک انسان کا دشمن كے مقالم ميں چوكنا ہوجانا' ايس صورت حال سے بالكل مختف ہوتا ہے كم محض ذمہ داران كے احكام كى اساس ير احتياطى تدابیرانتیاری جائیں ۔اس فتم کی ستی اور لاپروای بعض او قات معاملے کاحتی فیصلہ کر دیتی ہے۔ای طرح اگر ایک کیب این قوت برسطمئن ہو اور اینے اطمینان کی وجہ ہے ثابت قدم ہو اس کے اندر خوف پھیلا یا جائے ' تو ایسے کیمپ میں خوفناک خبروں کی اشاعت ہے ہے چینی ' افراتفری بیدا ہوتی ہے اور لوگ ایسی حرکات کرتے ہیں جن کی ضرورت نہیں ہوتی اور جن کی وجہ سے لوگوں میں خواہ مخواہ خوف و ہراس بیدا ہوتا ہے اور بعض او قات ایس چیزیں نمایت ہی برے متائج بیدا کر دیتی ہیں۔ بسرحال بدایک ایسے کیمپ کی خصوصت ہے جس کانظم ونت ابھی تک تکمل نہیں ہوایا اس کیپ کے افراد کے اندر اپنی قیارت کے ساتھ وفاداری ابھی تک مکمل نہیں ہوئی 'یاب دونوں مزوریاں پائی جاتی ہیں۔معلوم ہوتا ہے کہ اس وفت اسلامی ، معاشرے میں بید دونوں باتیں یائی جاتی تھیں اس لئے کہ اس ابتدائی دور میں اسلامی معاشرے میں ایمان کے اعتبار سے مخلف سطح کے لوگ موجو دیتھے ۔مختلف فنم وادراک کے حامل لوگ موجو دیتھے اور محبت و وفا داری میں بھی بیہ لوگ مختلف سطحوں اور ورجوں کے تھے ۔غرض اس فتم کی افراتفری اور بے چینی کو قرآن کریم اپنے خالص ربانی منهاج کے مطابق دور کر رہا تھا۔

(وَلُوْ رَدُّوْهُ اَلَى الرَّسُوْلِ وَ الْى أُولِى الْلَمْرِ مِنْهُمْ (٢:٤)) (اگريہ اسے رسول اور ابی جاعت کے ذمہ دار اصحاب تک پنچائیں تووہ ایسے لوگوں کے علم بیں آجائے جو ان کے درمیان اس بات کی صلاحیت رکھتے ہیں کہ اس سے صحیح نتیجہ اخذ کریں)۔

یعنی آگر ہے لوگ امن اور خوف کی خبریں رسول اللہ م کے گوش گزار کرتے 'اس دور میں جب حضور موجود تھے 'یا اہل ایمان میں سے زمہ دار اصحاب تک پہنچاتے 'جبکہ حضور موجود نہ تھے ' تو ان خبروں کی حقیقت سے لوگ معلوم کر لیتے کیونکہ سے لیک چیزون کی حقیقت کو اچھی طرح بچھتے ہیں اور ان متفاد خبروں کے درمیان سے وہ حقیقت کو اخذ کر لیتے ہیں یا مختلف فتم کے حالات سے وہ بات سمجھ لیتے ہیں۔

ایک مسلم سیابی کا فریشد میہ ہے کہ اگر وہ کوئی ایس خبر سے تو وہ اسے اپنے افسر تک پہنچا دے بشرطیکہ وہ بھی صبح افسر ہو'

وہ اس خبر کو اپنے نبی تک پہنچائے اگر وہ موجود ہے اور اگر نبی کا دور ختم ہے تو اپنے اوپر تک پہنچائے۔ یہ رویہ درست نہ ہو
گاکہ وہ یہ خبر صرف اپنے ساتھیوں کے اندر کھیلا آ کھرے یا ایسے لوگوں کے در میان کھیلائے جن پر اسلامی جماعت کی ذمہ
داری نہیں ہے اس لئے کہ اسلامی قیادت ہوتی ہی وہ ہے جو حقیقت کو سمجھ سکے۔ اور کسی خبر کے نشر کرنے کے صبح موقع کو
بھی سمجھے۔ یسال تک کہ اگر شاہت بھی ہو جائے تو بھی بعض او قامت کسی خبر کا نشر کرنا مناسب نہیں ہوتا اور اس کا نشر نہ کرنا
ہی اچھا ہوتا ہے۔

یہ تھی قرآن کی تربیت ، قرآن کریم سلمانوں کے دلوں میں ایمان کی پختلی پیدائر نے کے ساتھ ساتھ اسلای قیادت کے ساتھ وفاداری بھی پیدائر رہا تھا۔ قرآن نے صرف ایک آبت میں اسلای فرجی نظام کے تمام اصول جمع کر دیے بلکہ آبت کے بھی صرف ایک کلوے میں ۔ یہ آبت یہ سکھال آب کہ ایک فرجی سلسل امن اور خطرے کی خبریں لیتا ہے اور اپنے اضران بلا تک پنچانا ہے اور یہ سلسلہ چلتار ہتا ہے۔ اس لیک آبت کی ابتداء میں ایک ایسے فرجی کی تصویر کئی گئی ہے جو خبریں لیتا ہے اس کی بھی عرفی کی تصویر کئی گئی ہے جو خبریں لیتا ہے ، امن کی بھی اور خوف کی بھی اور وہ اسے مسلسل شائع کر رہا ہے بغیر سنجیدگ کے اور بغیر سی تحقیق کے اور بغیراس کے کہ اپنی قیارت کے سامنے چیش کر کے بدایات کے دریا ہتا ہے اور اسے آباد کی وہ اللہ کا قبل کا دریا جاتا ہے اور اسے آبادہ کیا جاتا ہے کہ وہ اللہ کا حکم نہ ہوتو وہ فور ا

(وَلَوْ لَا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَبَعْتُمُ الشَّيْطِنَ الَّا قَلِيْلًا (٨٣:٤)) (اَرَتَمَ لوگوں پر الله کی مربانی اور رحت نه ہوتی تو معدودے چند کے سواتم سب شیطان کے پیچھے لگ کے ہوتے)۔

یہ ایک آیت ہے اور اس کے اندر علم و معرفت کی وافر مقدار ثبت کر دی گئی ہے۔اس تفید کے تمام پہلوؤں کا ذکر کر دیا گیا۔ یہ اس کے کہ اس کا ذکر کر دیا گیا۔ یہ اس لے کہ یہ کتاب دیا گیا۔ یہ اس لے کہ یہ کتاب اللہ کی جانب سے نہ ہوتی۔ (لَوَ جِدُ وْ افِیْهِ اِخْتِلَافًا کَثِیْراً) (یہ لوگ اس میں بہت کچھ ظاف بیانیاں یائے)۔

---000---

جب بات یمال تک پینج جاتی ہے تو اسلامی صفول کی کمزوریوں کی نشاندی کر دی جاتی ہے 'این کمزوریاں جو اسلامی معاشرے کی زندگی پر اور عمل جماد پر اثر انداز ہوسکتی ہیں سے غلطیاں اور ان کی درستی کا کام اس سبت کے آغاز ہی سے چل رہا ہے ۔ اب مسلمانوں کو جماد و قال پر اٹھارا جاتا ہے جس کا ذکر اس سبت میں ہوتا رہا ہے ۔ یماں آگر حضور آکرم مکو ذاتی طور پر قال فی سبیل اللہ کا مکافی بنایا جاتم ہے ۔ اب اس ذاتی ذمہ داری کے بعد کوئی محفی اس سے پیچے نہیں رہ سکتا ۔ نہ اسلامی جماعت میں پائے جانے والے کسی ظلل اور نقص کی وجہ سے نہ راستے کی مشکلات کی وجہ سے ۔ اس لئے کہ خطاب مرف ذات رسول مکو ہے کہ آپ آٹھیں اور اور یں آگر چہ اکیلے ہوں اس لئے کہ جماد ہر محفی پر ذاتی طور پر فرض ہے ۔ آپ بھی اپی ذات کے ذمہ دار ہیں 'ہاں اپی ذات کے ساتھ آپ '' اہل ایمان کو بھی قال پر ابھاری ۔ البتہ تعالیٰ

یمال الل ایمان اور آپ مکوفتح و نفرت کی امید ولاتے ہیں اس لئے کہ بید معرکہ خود اللہ کا معرکہ ہے اور اللہ تعالی بہت بی زبر دست ہے -

فَقَاٰتِلُ فِنُ سَبِيۡلِ اللهِ ۚ لَا تُكَلَّفُ اِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤُمِنِيْنَ ۚ عَسَى اللهُ أَنُ يَكُفَّ بَاْسَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ۚ وَاللهُ اَشَدُ بَالْسًا وَ اَشَدُ تَنْكِيْلُكُ

ووپس اے بی متم اللہ کی راہ میں لڑو 'تم اپنی ذات کے سواکس اور کے زمد دار نہیں ہو۔ البت الل ایمان کو لڑنے کے لئے آکساؤ 'بعید نہیں کہ اللہ کا زور تو ٹر دے 'اللہ کا زور سب سے زیادہ زبر دست اور اس کی سر اسب سے زیادہ سخت ہے۔''

اس آیت اور اس سے ماقبل کی آیت کے اندر ہمیں اس وقت کی موجود جماعت مسلمہ کے خدوخال ایجھی طرح نظر آتے ہیں 'جس طرح ہردور میں پائے جانے والے انسانی نفوس کے خدوخال نظر آتے ہیں۔

- (الف) ان آیات سے پید چان ہے کہ اس وقت اسلامی صفول کے اندر سخت ہے چینی پائی جاتی تھی اور کھل اتحاد نہ تھا۔
 جنگ سے پہلوجی' اس کی راہ میں رکاوٹیں اور جنگ سے پیچے رہنے کی کروریاں آبھی تک اسلامی صفول میں موجود
 تھیں ۔ یہاں تک کہ لوگوں کو جماد پر ایھار نے اور جوش ولانے کی خاطریہاں تبی "کی ذات مبارک کو تھم دیا گیا کہ
 آپ جماد کریں اگر چہ آب آکیلے ہوں ۔ آپ خود اپنے نفس کے ذمہ وار ہیں ۔ ہاں اس کے ساتھ ساتھ آپ
 مسلمانوں کو بھی ابھاریں لیکن آپ کی ذات کی طرف سے جماد میں شرکت اس پر موقوف نہیں ہے کہ دو سرے
 لوگ اس کام کے لئے اٹھتے ہیں یانہیں ۔ اگر چہ عملاً یہ ممکن نہ تھا کہ اہل ایمان نبی "کی پکار کو سب کے سب رد کر
 دیتے لیکن یماں اس انداز میں کلام کرنے کامقصد سے تھا کہ فریضہ بنیادی طور پر آپ پر عائد ہوتا ہے'جس طرح
 اسلامی تصور حیات کا یہ آیک اساسی اصول ہے کہ ہر شخص اپنی ذات کا ذمہ دار ہے ۔ کسی آیک کی ذمہ داری کسی
 دو سرے پر نہ ہوگی ۔ ہاں دو سروں کو جنگ کے لئے ابھار نااین جگہ پر ہے ۔ "
- (ب) اس ہے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ اس دور میں مشرکین کے ساتھ جنگ چھیڑنے میں لوگ کس قدر خطرات محسوس کرتے تھے اور اس راہ میں کس قدر مشکلات تھیں۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ خود مسلمانوں کو بید یقین دلاتے ہیں کہ وہ کافروں کا زور توڑ دے گااور اس طرح مسلمان خود اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحفظ کے زیر سامیہ ہوں ہے۔ ساتھ ساتھ مید یقین بھی دلایا جاتا ہے کہ اللہ زیر دست قوت والا ہے اور جب وہ کسی کو سزا دیتا ہے تو اس کی سزاہست ہی سخت ہوتی ہے۔ یہ الفاظ کہ اللہ کافروں کا زور توڑ دے گا'اس بات کا مظرین کہ اس وقت اہل کفر زور آور تھے۔

ان کی قوت کی وجہ سے اسلامی صفول میں خوف محسوس کیا جاتا تھا اور بیہ حالات احد اور خندق کے در میانی دور سے تعلق رکھتے ہیں۔ احد سے لے کر خندق تک کا دور وہ دور ہے جس میں مدینہ طیبہ کے اندر مسلمان نمایت ہی مشکلات اور خطرات سے دوچار تھے۔ ان کے اندر منافقین گھسے ہوئے تھے 'ان کے اردگر دیمودی تھیا ہوئے تھے اور جروفت مشرکین کو فسا دیر آمادہ کرتے رہتے تھے۔ اور اسلامی صفول کے اندر اسلامی تصور حیات ہوئے سے اور اسلامی صفول کے اندر اسلامی تصور حیات ہوئے سک جاگزیں اور واضح نہ تھا۔

(ج) اس ہے ہمیں ہے بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ جب انسان کو مشکلات میں قدم رکھنا ہوتا ہے تو اس کا سارا صرف زات باری ہوتی ہے اور اللہ کا سارا عافقت ہی باعث اطمینان ہوتا ہے ۔اس وقت صرف اللہ کی مدوکی ضرورت ہوتی ہے اور اللہ ہی پر بھروسہ کام دیتا ہے ۔جب خطرات اپنی آخری انتاؤں کو چھوتے ہیں اور تمام وسائل کام نمیں کرتے تو پھرذات باری ہی کام دیت ہے اور سے تمام حقائق ایسے ہیں جن کو اسلامی نظام چیش نظر رکھتا ہے ۔

اس کے کہ نفس انسانی کا خالق اللہ ہے اور اللہ اپنے پیدا کر دہ نفس انسانی کو ایسی طرح جانتا ہے کہ کس طرح اس کی تربیت کی جائے گی اور کس طرح اے بچایا جائے گا اور کس طرح اے جوش دلایا جائے گا۔اور کس طرح وہ مشکلات کو انگیز کرنے کے لئے تیار ہو گا۔

اس سبق کے آخر میں حضور م کو تھم دیا گیا تھا کہ آپ اہل ایمان کو جنگ پر ابھاریں ۔ جنگ سے پہلوحی کرنے والوں اور چھچے رہنے والوں کا ذکر بھی ہوا تھا۔ اب یمال ایک عام اصول بتا دیا جاتا ہے کہ ہر شخص نیکی ادر بھلائی کے کام کے لئے سفارش کرے اور لوگوں کو تھیلائی کی بدایات دے 'تھیجت کرے اور بھلائی پر تغاون کی تلقین کرے۔

مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَضِيْبٌ مِّنْهَا وَ

مَنْ يَتَنْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً بَيْكُنُ لَا كِفُلُ مِّنْهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ

شَىء مُنِقِينًا ﴿

''جو بھلائی کی سفارش کرے گاوہ اس میں سے حصہ پائے گا اور جو برائی کی سفارش کرے گاوہ اس میں سے حصہ پائے گا اور ہو برائی کی سفارش کرے گاوہ اس میں سے حصہ پائے گا' اور الله برچیز پر نظرر کھنے والا ہے ۔'' اب ہو شخص لوگوں کو قال پر ابھار آئے ' اس مقصد کے لئے حوصلہ افزائی کر آ ہے اور دعوت جماد دیتا ہے ' اسے اس دعوت اور اس کے نتیج میں ہونے والے کام کا پورا بورا اجر سلے گا۔ اور جو شخص بمی ذمہ دار ہے۔ دوکفل'' کے لفظ سے پہلوجی کر آ ہے اور اس کے آگر برے نتائج نکلتے ہیں تو یہ شخص بھی ذمہ دار ہے۔ دوکفل'' کے لفظ سے معلوم ہو آ ہے کہ یہ چیچے رہنے والا نتائج بدکا ذمہ دار ہوگا۔

ای اصول کا اطلاق ہر اچھی سفارش پر ہوگا اور بری سفارش پر بھی یکی اصول منطبق ہوگا۔ اگرچہ سے اصول خاص حالات کے اندر ذکر ہوا ہے لیکن سے قرآن کر یم کا انداز بیان ہے کہ وہ ایک مخصوص واقعہ کے ضمن میں ایک کلی تاعدہ بیان کر دیتا ہے اور اس جزئی واقعہ کو بھی اس قاعدہ کلیہ کے لیک جزو کے طور پر پیش کرتا ہے اور پھر تمام امور کو ذات باری سے مربوط کر دیتا ہے جو ہر چیز کا تکہان اور رازق ہے۔جو ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے اور لفظ (مقیت) میں سے مفاہیم واصل ہیں۔

(و کان الله علی کل شیع مقیتا (٤:٥٨) (اور الله تعالی برچز پر نظر رکھنے والا ہے) ایکھے کاموں کی سفارش کے بعد یہ کما جاتا ہے اگر کوئی تہیں سلام کرے تو یا تو اس سلام جیسا جواب دو یا اس سے اچھا جواب دو۔
کی بھی معاشرے میں سلام ایک الیا نعل ہے جس سے زندگی کی گاڑی نمایت بن سکون اور سولت کے ساتھ چلتی ہے اگر ،
ارب سلام کو ایچھی طرح ملحوظ رکھا جائے۔ سلام اور ایچھائی کی سفارش کے درمیان گرا ربط پایا جاتا ہے۔ اگر کسی معاشرے میں دو فردایک دو سرے کو مزید کیا ہدایت دیں گے۔

وَ إِذَا كُتِي لِمُتُوْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا ۖ

إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَمِيثُبًا ١

وداور جب کوئی احترام کے ساتھ تہیں سلام کرے تو اس سے بستر طریقے سے جواب دویا کم ان کم اس طرح لوٹا دو'اللہ ہر چز کا حساب لینے والا ہے۔''

اسلام نے اپنا آیک خاص سلام اسلامی معاشرے کو دیا۔ جس سے آیک مسلمان اور مسلمان معاشرہ غیر مسلم اور غیر مسلم معاشروں سے ممتاز ہوگیا۔ بیر سلام آیک مسلمان کو بالکل منفرہ اور ممتیز بنا دیتا ہے ' وہ اپنی روز مرہ کی زندگی میں ممتاز صفات کا مالک بن جاتا ہے اور وہ اس کی وجہ سے دو سرے معاشروں میں مدغم اور گھل مل نہیں جاتا 'نہ کان نمک میں نمک بن جاتا ہے۔ اسلام نے تین الفاظ دیے ہیں۔ السلام علیم ' السلام علیم و رحمہ اللہ اور السلام علیم و رحمہ اللہ اور السلام علیم و رحمہ اللہ اور السلام علیم کا جواب یا تو و علیم السلام ہو وگا ماسوائے تیسرے لفظ کے۔ خٹل السلام علیم کا جواب یا تو و علیم السلام ہے بہترہ علیم السلام و رحمہ اللہ۔ دو سرے لفظ پر و علیم السلام و رحمہ اللہ و برکانہ ہو گا۔ اور تیسرے کا جواب یا اس سے بہترہ علیم السلام و رحمہ اللہ۔ دو سرے الفظ پورے استعال ہو گئے۔ اس لئے تیسرے کا جواب و بیا ہی ہو گا۔ حضور " سے وبیا ہی ہو گا۔ اس میں الفاظ پورے استعال ہو گئے۔ اس لئے تیسرے کا جواب و بیا ہی ہو گا۔ حضور " سے الیک ہی روایت ہے۔

اس میں آیک تو وہ انفرادیت ہے 'جو اسلامی معاشرے کا خاص رنگ ہے۔اسلام چاہتاہے کہ اس کے مانے والوں کے خاص خدو خال ہوں 'ان کی خاص عادات ہوں 'جس طرح اسلام نے آیک مخصوص قانونی تنظیمی نظام دیا ہے۔اس موضوع پر ہم تحویل قلام دیا ہے۔اس موضوع پر ہم تحویل قلبہ کے موقعے پر بات کر آئے ہیں کہ اسلام نے اس است کوجس طرح آیک نظریہ حیات دیا ہے 'اس طرح اے آیک مخصوص قبلہ بھی دیا ہے۔(دیکھتے سورت بقرہ پارہ دوئم)

دو سری سے کہ اسلام نے است مسلمہ کے افراد کے اندر نمایت پختہ مجت اور بھائی چارہ پیداکرنے کی کوشش کی ۔ مثلاً سلام کا عام کرنا اور سلام کا جواب سلام سے زیادہ اچھا ہو اور دو سرے تعلقات جن کی وجہ سے اسلامی سوسائی کے اندر نمایت تی پختہ روابط افوت و مودت پیدا ہوئے ۔ حضور سے بوچھا گیا کہ کون سائل اچھا ہے؟ تو آپ سے جواب دیا دو ہو گا تہ کہ محامت مسلمہ کے اندر سلام کرو اور تم کھانا کھلاؤ اور چاہ جانے والا ہویا نہ جانے والا ہو اسے سلام کرو۔ " یہ تو تھم ہے کہ جماعت مسلمہ کے اندر سلام کرو و اور سے سنت ہے 'رہاسلام کا جواب تو دہ اس آیت کی رو سے فرض ہے ۔ اسلامی معاشرے میں سلام کرنے کی عادت کے اثر ات کا اندازہ عملاً اس وقت ہوتا ہے جب سلام کے ذریعے فیر متعارف لوگ باہم متعارف ہوکر ایک دو سرے کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور جو لوگ آیک دو سرے کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور جو لوگ آیک دو سرے کو علیک سلیک کرتے رہتے ہیں ان کے باہم روابط قائم ہوجاتے ہیں ۔ یہ آیک ایک صفت ہے جو ہماں شخص پر ظا ہر ہوجاتی ہے جو اس عادت کے آثار کا مطالعہ کرتا ہے اور اس کے نائ کی پرغور کرتا ہے ۔

تیرے ہید کہ آیات قال کے درمیان میں باہم دوستانہ تعلقات کے لئے ہید آیت باد نیم ہے اور اس میں اسلام کے اصل الاصول کی طرف اشارہ کر دیاگیا کہ اسلام کا اصل الاصول ہیہ ہے کہ ملک کے اندر امن و امان قائم ہو'اس لئے کہ اسلام دین امن ہے ۔ اسلام کی جنگ بھی دراصل امن کے لئے ہے یعنی کر ہ ارض پر امن قائم کرنا۔اور سے امن وسیع معتول میں مطلوب ہے۔ایدا امن جو اسلامی نظام حیات پر بھی ہو۔

---000

درس نمبزے ۳ ایک نظرمیں

اس سبق میں اسلامی تصور حیات کے لیک بنیادی اصول کا تذکرہ کیا گیا ہے بعنی عقید ہ توحید اور اللہ تعالیٰ کو اس کی حاکیت میں وحدہ لا شریک بجھنا ۔ پھر اس اصول کے مطابق اسلامی سوسائی اور اسلامی معاشرے کے تعلقات وو سرے کیپوں کے ساتھ متعین کئے گئے ہیں لیکن دو سرے معاشروں کے ساتھ اسلامی معاشرے کے تعلق کی نوعیت کے تعین ہے بھی پہلے اس سبق میں خود مسلمانوں پر سخت تقید کی گئی ہے کہ وہ منافقین کے بارے ہیں دوگروہوں میں بٹ گئے ہیں ۔معلوم ہوتا ہے کہ یہ گئی ہے کہ وہ منافقین کے بارے ہیں دوگروہوں میں بٹ گئے ہیں ۔معلوم ہوتا ہے کہ یہ گروہ تھا۔ یہ احکام اسلام کے اصل الاصول پر قائم ہیں اور یہ تقید بھی اس اصول کا ذکر ہروقت ہوتا ہوتا ہوتا ہے جب بھی اسلامی نظام کوئی ہدایت دیتا ہے یاکوئی قانون سازی کی جاتی ہے ۔

یہ احکام مخلف کیمپول کے بارے میں ہیں اور یہ احکام ان اصول و قوانین کا حصہ ہیں جے انسانی تاریخ میں سب سے پہلے اسلام نے متعادف کرایا۔ ان قوانین کا تعلق قانون 'بین الاقوام سے ہے۔ اسلام نے سب سے پہلے بین الاقوامی معاملات میں تکوار کے فیصلے سے ہٹ کر پچھ قواعد بتائے۔ قوت کی دلیل اور جنگل کے قانون پر مشمل بین الاقوامی رولز میں اسلام نے سب سے پہلے مہذب ضابطے پیش کے۔

یورپ کے اندر قانون بین الاقوام کا آغاز صرف سروہویں صدی عیسوی (مطابق گیار حویں صدی ہجری) میں ہوا کین سے قانون ماسوائے کاغذ اور سیائی کے اور کچھ حیثیت نہ رکھتا تھا اور جو بین الاقوای اوارے تھکیل دیئے تھے 'وہ محض بین الاقوای استعاری قوتوں کے خفیہ مقاصد کو قانونی مشکل دینے کے آلہ کار شے ۔ نیز سے ادارے سردجنگ کے لئے میدان کار زار تھے ۔ ان کا سے مقصد ہرگز نہ تھا کہ حق حقد ارسک پنچے ۔ نہ سے اوارے سمج معنوں میں انصاف کرتے تھے ۔ سے اوارے وجو دمیں محض اس لئے لائے گئے تھے کہ اس ونیا میں بحض برے اور طاقت کے اعتبار سے ایک وو سرے کے ہم پلہ ممالک کے درمیان کچھ جھکڑے اٹھ کھڑے ہوئے اور جو نی ان ممالک کے مامین طاقت کا توازن ختم ہوا تو نہ ان مین الاقوای کے درمیان کچھ جھکڑے اٹھ کھڑے ہوئے اور جو نی ان ممالک کے مامین طاقت کا توازن ختم ہوا تو نہ ان مین الاقوای گوائین کی کوئی حیثیت رہی ۔

جب اسلام آیا ، جو انسانوں کے لئے رب ذوالجلال کا نظام زندگی ہے تو اس نے ساتویں صدی عیسوی میں بین الا توای معاطلت کے اندر قانون سازی کی بینی پہلی صدی ہجری میں۔ یہ قانون اسلام نے ازخود وضع کیا اور اس قانون کے بنانے کے لئے کسی ہم پلہ حکومت کی طرف سے کوئی دباؤ نہ تھا۔ یہ قانون اسلام نے ازخود بنایا اور ازخود اس پر عمل کیا آگہ اسلام معاشرہ اس کی بنیاد پر دو سرے کیپول کے ساتھ اپ تعلقات قائم کرے ' انسانیت کے لئے انساف کے جھنڈے بلند کرے اور اس کے لئے نشانات راہ متعین کرے۔ اگر چہ اس دور کے جابلی دعمن کیپ مسلمانوں کے ساتھ ان اسلامی بین الا توای

قوائین کو سامنے رکھتے ہوئے معالمہ نہ کرتے تھے اس لئے کہ بید اصول اور قوائین اسلام نے پہلی مرتبہ متعارف کرائے تھے۔ بید بین القوامی قوائین قربان کریم کی مختلف سور تول جس پھیلے ہوئے ہیں اور ان کو بھجا کیا جائے تو بین الاقوامی قانون کا ایک کمل ضابطہ سامنے آیا ہے۔ اس کے اندر ان تمام حالات کا حل موجود ہے جو کسی بھی وقت اسلامی مملکت اور دو سرے ممالک کو بیش آسکتے تھے۔ چاہے یہ ممالک ہر سرجنگ اور محارب ہوں 'پرامن ہوں 'فالف ہوں 'فیرجانبدار ہوں 'محارب کے حلیف ہوں 'پرامن معاہد کے حلیف ہوں 'پرامن معاہد کے حلیف یا مخالف اور غیرجانبدار کے حلیف ہوں۔

یمال ان اصولول اور احکام کی تفییلات کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس متم کی تفییلی بحث تو بین الاقوامی قوامین کے ما برین کا کام ہے۔ البت ان آیات کے اندر جو اصول آئے ہیں ہم ان کا خلاصہ پیش کرتے ہیں۔ اس سیق میں درج زیل لوگوں کے ساتھ معاملہ کیا گیا ہے۔

- (الف) وه منافقين جويدينه مي مقيم ند تتے ـ
- (ب) و الوك جو الى قوم سے متعلق بين اجس كے اور مسلمانوں كے ورميان كوئى ميثاق ہے۔
- (ج) وہ غیرجانبدار لوگ جو مسلمانوں کے ساتھ مل کر لڑ ناہمی پند نہیں کرتے اور خو داپی قوم کے ساتھ مل کر بھی لڑ تا پند نہیں کرتے لیکن وہ ہیں اپنے سابق دین پر۔
- (و) وہ لوگ جو اسلامی نظریہ حیات کے ساتھ تھیلتے ہیں۔جب مدینہ آتے ہیں تو لینے اسلام کا اظهار کرتے ہیں اور جب مکہ کو جاتے ہیں تو کفر کا اعلان کرتے ہیں۔
- (ه) مسلمانوں کے اندر قتل خطا اور مختلف لوگوں لیعنی مختلف شریت کے مالک لوگوں کے مابین قتل عمد کے واقعات بیس ضابطہ۔ ان تمام حالات میں ہمیں واضح احکام ملتے ہیں جو اپنے موضوع پر بالکل صریح ہیں۔ اور تمام حالات پر ان کا انطباق ہوتا ہے۔ اور بید اصول بین الاقوامی معاملات کی ضابطہ بندی کا ایک حصہ ہیں اور ان کا تھم وہی ہے جو اس موضوع پر دو سرے احکام بین الاقوام کا ہے۔

---0000---

درس نمبرے ۳ تشریح آیات ۱۸۷۷ - تا - م

اس سبق کا آغاز اس اصول سے ہوتا ہے جس کے اوپر اسلامی نظام کی عمارت استوار ہے اور اس کے تمام پہلو اس اصول سے ماخوذ ہیں۔

اللهُ لاَ إِلهُ إِلَّا هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَّى يَوْمِرِ الْقِيْمَةِ لَا رَبِّبَ

فِيْهِ * وَ مَنْ آصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيْنَا اللَّهِ

"داللہ کے سواکوئی اور حاکم نہیں ہے۔وہ تم کو قیامت کے دن جج کرے گاجس میں شک نہیں ہے اور اللہ سے کی کس کی بات ہے ۔" اسلامی نظام زندگی کا پہلا قدم عقید ہ توحید ہے اور عقید ہ توحید کا خلاصہ ہے ہے کہ اللہ وحدہ حاکم ہے۔ اس قدم سے آجے چاہے آپ نفس انسانی کی تربیت کے میدان میں جائیں یا اسلامی معاشرے کے قیام کے لئے آگے برحیس یا اسلامی قانون وضع کریں 'یا اسلامی انتظامیہ قائم کریں۔ قانون نظام کا تعلق اسلامی معاشرے کے واقعی امور سے ہو یا بین الاقوامی قانون سے ہو 'جس کے مطابق اسلامی سوسائٹیوں کے ساتھ برآؤکرتی ہے۔ چنانچہ زیر بحث آیت بعض داخلی اور بین الاقوامی قوانین کا افتتاحیہ ہے۔

نقس انبانی کی تربیت کاسفراس عقیدے سے شروع ہوتا ہے کہ تمام بندوں کو لیک دن اللہ میدان حشر میں اسپنے سامنے کھڑ اکرے گااور اس دنیا میں اس نے انبانوں کو جو انتقارات دیۓ تھے ان کے صبح استعالی کے سلسلے میں باز پرس کرے گا۔
دہاں اس بات کی پرسش بھی ہوگی کہ اللہ کی ہدایات اور اس کے قوانین پر تم نے کس حد تک عمل کیا اور دنیا میں اپنی زندگی کے چھوٹے پوے معاملات کے اندر کس حد تک تم نے اسلامی ضوابط کی پابٹدی کی کیونکہ حمیس بسرحال وہاں اس آز زمائش اور استحان کے لئے تو بھیجا گیا تھا۔ آخرت میں صغیرہ کہیر ہر معالے کا حساب و کتاب ہوگا۔ حساب و کتاب اور جواب دہی کا کی افروی تصور ہے جو شریعت کے انتظامی اور تانونی ضابطوں پر عمل پیرا ہونے کا ضامن ہے اس لئے کہ جر محض کے مغیرے اندر ایک جیتا جاگتا جو کید ار بوجائے ہیں۔

اور یہ بات اللہ تعالی فرماتے ہیں۔ (وَمَنْ اَصْدَقُ مِنَ اللهِ حَدِيثًا (٤: ٨٧)) (اور اللہ سے زیادہ کی کس کی بات ہے) اور سے آپ کا وعدہ ہے جس کے ظاف نہیں ہوسکتا۔

---000---

مسلمانوں کے دلوں کو بیہ احساس دینے کے بعد اب اصل بات شروع ہوتی ہے ۔ بیہ احساس دلانا اسلای منہاج تربیت کا ایک عام طریق کار ہے اور اس سے بیہ بتانا مقصو و ہوتا ہے کہ اسلای نظام زندگی کی بوری نظریاتی اور عملی شمارت اس عقیدے پر قائم ہے ۔ غرض بیہ احساس دلانے کے بعد اب اس بات پر تعجب کا اظہار کیا جا رہا ہے کہ مسلمان نقاق اور منافقین کے بارے میں کیمو نہیں ہیں ۔ وہ ان کے ساتھ معاملہ کرتے ہوئے فیصلہ کن انداز افقیار نہیں کرتے حالانکہ حالات کا نقاضا ہوتا ہے کہ ان کے ساتھ فیصلہ کن اور دو ٹوک بات کی جائے ۔ کیمونی تو اور بات ہے 'مسلمان ان کے بارے میں واضح طور پر دوگروہوں میں بٹ گئے ہیں اور ہراکیہ کی اپنی رائے ہے ۔ بیہ اختلاف رائے مدینہ سے با ہر بسخ والے بعض منافقین کے بارے میں پیدا ہو گیا تھا۔ جس کی تفصیلات آگے آ رہی ہیں ۔ استفہام انکاری کا صیفہ اس لئے استعمال کیا گیا ہے کہ مسلمانوں کے در میان معاملات کے بارے میں فکری ہم آبٹگی کیوں نہیں ہے ۔ اس سے اس بات کا اظہار بھی ہوتا ہے کہ اسلام کی پالیس سے ہے کہ معاملات کے اندر فیصلہ کن اور دو ٹوک موقف افقیار کیا جائے اور منافقین کے ساتھ تعلق اور ان کی نسبت نقطہ نظر رکھنے میں کیموئی افقیار کی جائے اور ان کے ظاہری امور کو دکھے کر ان کے ساتھ عماملہ کیا جائے بشرطیکہ کوئی منصوبہ طے شدہ ہو اور اس کے مطابق نری کی ضرورت ہو۔

فَمَا لِكُوْ فِي الْمُنْفِقِيْنَ فِنَتَيْنِ وَاللّٰهُ الْكُوْمَ لِمَا اللّٰهُ الْكُونُونَ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰلّٰ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰلّٰ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰ الللّٰهُ اللّٰلّٰ اللّٰلّٰ اللّٰلّٰ اللللّٰمُ اللّٰلّٰ اللّٰلّٰ

دو پھرتم کو کیا ہوا کہ منافقوں کے بارے میں دو فریق ہو رہے ہیں 'اور اللہ نے تو ان کو ان کے اعمال کے سبب الث دیا ہے 'کیا تم ان لوگوں کو راہ پر لانا چاہتے ہو جن کو اللہ نے گراہ کر دیا ہے اور جس کو اللہ نے گراہ کیا تم اس کے لئے کوئی راہ نہ پاؤے 'وہ تو چاہتے ہیں کہ تم بھی ای طرح کافرہو جاؤجس طرح وہ کافرہوئے ہیں 'اس طرح تم سب برابر ہو جاؤ۔ لنذا تم ان میں سے کسی کو دوست نہ بناؤیسال تک کہ وہ اللہ کی راہ میں جبرت کرلیں۔ پھر آگر ہے اس شرط کو تبول نہ کریں تو ان کو پکڑو' مار ڈالو' جمال بھی پاؤ اور ان میں سے کسی کو دوست اور مددگار نہ بناؤ۔'' یہ لوگ کون تھے' ان کے بارے میں کئ روایات آتی ہیں جن میں سے دوروایتیں اہم ہیں۔

امام احمد نے بنز اشعبہ ایدی ابن ثابت عبداللہ ابن زید کی سند سے زید ابن ثابت ﷺ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اکرم احد کی طرف نگلے انکھ لوگ جو آپ کے ساتھ نگلے تھے وہ واپس ہوگے ان کے بارے ہیں حضور اکے ساتھی دوگروہوں ہیں بٹ گئے تھے۔ ایک گروہ یہ کمتا تھا کہ ان لوگوں کو قتل کر ریا جانا جائے اور لیک گروہ یہ کمتا تھا کہ قتل تو جائز نہیں ہے اس لئے کہ وہ مومن ہیں۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (فَمَا لَکُمْ فِی الْمُنفقَیْنَ فَتَنَیْنِ (٤٠ ٨٨)) اس مخور اسے فرمایا : وی باک ہوئی۔ اور یہ ناپاک لوگوں کو اس طرح نکال سیکھے گاجس طرح ہمی لوہ کے میل کو نکال ری ہے۔ (میمین نے اسے شعبہ سے روایت کیا ہے)۔

عونی نے حضرت ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ یہ ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو بظا ہر سلمان ہو گئے تھے اور کمہ میں مشرکین کی لداد بھی کرتے تھے ۔ یہ لوگ کمہ سے اپنی کی ضرورت کے لئے نگلے ۔ وہ دل میں کہ رہے تھے کہ اگر ہمیں حضرت جر " کے ساتی مل گئے تو ہمیں ان کاکوئی ڈر نہ ہو گا 'جب مسلمانوں کو اس بات کی اطلاع ہوئی کہ یہ لوگ سفر پر ہیں تو مسلمانوں کے ایک گروہ نے یہ کما کہ نکلو اور ان بز دلوں کو قتل کر دو اس لئے کہ یہ لوگ ہمارے و مثمن مشرکین کی اداد کرتے ہیں۔ لیکن مسلمانوں کے ایک گروہ نے کما کہ ایستان اللہ (یاجس طرح انہوں نے کما) کیا تم الیے گروہ کو قتل کرتے ہوکہ انہوں نے ہجرت نہیں کی اور اپنے وطن کو نہیں چھو ڈاہم ان کی جان و مال کو طلال کرلیں ۔ اس طرح اس سیلے پر مسلمانوں کے دو فریق بن گئے ۔ حضور موجود تھے ۔ آپ نے دونوں میں ہے کسی کی رائے کی تردید نہ کی ۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ۔ (فَسَا لُکُمْ فِی اللّٰمَنْفَقِینَ فَتَتَیْنِ ﴿ ٤٤ ٨ ٨ ﴾) (روایت ابن ابو خاتم) ابو سلمہ ' عکرمہ ' بجابد اور منحاک و غیرہ سے ایک ہی دوایات متحول ہیں ۔

اگرچہ سند اور روایت کے اعتبار سے پہلی روایت زیارہ قوی ہے 'لیکن ہم دو سری روایت کے مضمون کو ترجیح دیتے ہیں اس لئے کہ یہ ایک باریخی حقیقت ہے کہ منافقین مدینہ کے ظاف کی وقت بھی قال کا تھم صادر نہیں ہوا۔ رسول اللہ " نے نہ ان کے ساتھ جنگ کی ہے اور نہ انہیں قل فرمایا ہے ۔ ان کے ساتھ معاملہ کرنے کا ایک دو سرامنصوبہ تھا۔ وہ منصوبہ یہ تھا کہ ان کی سرگر میوں سے چھم پوشی کی جائے اور خود مدینہ کی اسلامی سوسائٹ کو یہ موقعہ دیا جائے کہ وہ ان کو اگل کر رکھ دے ۔ حضور " جو کچھ کر رہے تھے وہ یہ تھا کہ مدینہ کے اردگر و منافقین کے جو رابطے تھے انہیں کاٹ دیس۔ مثلاً یہودی جو ان منافقین کو ورغلاتے تھے اور ان کے حامی تھے ان کو مدینہ اور پھر پورے جزیرۃ الحرب سے جلاوطن کر دیا جائے ۔ رہی آبیت زیر بحث تو اس میں تو تھم دیا جا رہا ہے کہ زیر بحث منافقین کو قید کیا جائے 'جمال ملیں انہیں قتل کر دیا جائے ' جمال ملیں انہیں قتل کر دیا جائے ' لا انہ یہ منافقین میں نہیں قبل کے مان فیل کو دیا جائے ' جمال ملیں انہیں قتل کر دیا جائے ' لا انہ یہ منافقین میں جائے ہے کہ ان

كى يكر دھكر كا تھم جرت تك موقوف ومشروط سے كيونك آيت يل ب-

(فَلَا تَتَخِذُوا مِنْهُمْ أُولِيْآءَ حَتَّى يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلُّوا فَخُذُوهُمْ وَ اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدَّتُمُوهُمْ (١٤٤) (الذاان من على كوروست نه بناؤيال تك كه وه جرت كرين 'أكر وہ جرت سے منہ موڑيں تو ان كو بكرو اور جمال بھى ان كو ياؤ 'قل كرو) - يہ تمديد ان لوگول كے حق میں اس لئے آئی آکہ وہ اس صورت حال سے نکل آئیں اور ہوسکتا ہے کہ وہ ایسے حالات سے نکل آئے ہول'اس لئے رسول الله "ن ان كے بارے ميں يہ تھم نافذ نہيں فرمايا تھا الكين (يُهاجرُو ١) كے لفظ سے بيہ بات تو قطعا " طابت مو جاتی ہے کہ زیر بحث منافقیں اہل مدینہ ہے نہ تھے ۔مقصد سے بھا کہ سے لوگ مدینہ کو بھرت کر کے آ جائیں ۔ سے واقعہ لاز ما لنخ مکہ سے پہلے کا ہو گا اور بجرت تھی بھی فئے مکہ سے پہلے کیونکہ بجرت کی تعریف سے بے کہ دار الکفر سے دار الاسلام کی طرف ہجرت کی جائے ۔ لوگ تحریک اسلامی ہے آگر ملتے رہیں اور اسلامی نظام کے تحت آتے رہیں ۔ ورنہ ان کی زندگی یا تو کفر میں گزرے گی یا نفاق میں ۔ای سورت میں اس سبق کے بعد دو سرے سبق میں ایسے لوگوں پر سخت تقید وار دے جو ابھی تك كمه كے دارالكفر ميں مقيم تھے بغيركى عذر ياضعف كے اور تھے مسلمان - اس وقت ان كے لئے كمه دارالكفر اور دار الحرب تفا آگر چه وه ان کا اصلی وطن تھا اور وہ اس میں مقیم تھے ۔ میہ ہیں وہ وجوہات جن کی بنا پر ہم دو سری روایت کو ترجح دیتے ہیں اور بید کہ منافقین کاگروہ زیر بحث مکہ میں مقیم تھا' یا مکہ کے اروگر دکسی آبادی میں تھا۔ یہ لوگ اینے منہ ے تو اسلام کا اقرار کرتے تے اور این عمل ے کافروں کی حایت کرتے تھے۔ غرض آیت زیر بحث کو ایک بار پھریٹ عے: (فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنْفَقَيْنَ فَتَنَيْنِ وَاللَّهُ ٱرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا ٱتُرِيْدُونَ ٱنْ تَهْدُوْا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَحِدَ لَهُ سَبِيلًا (٨٨) وَدُوْا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُواْ فَتَكُونُونَ سَوَآءً فَلَا تَتَخذُوا مِنْهُمْ ٱوْلَيْآءَ حَتَّى يُهَاحِرُوا فَى سَبِيلِ اللَّهِ فَانْ تَوَلُّوا فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيثُ وَجَدَّتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخذُوا منهُمْ وَلَيًّا وَّلَا نُصِيرًا (٨٩)(٨٩-٨٨))

" فیرتم کوکیا ہوا کہ منافقوں کے بارے ہیں دو فریق ہورہ ہو اور اللہ نے تو ان کو ان کے اعمال کے سبب الف دیا ہے اک تم ان لوگوں کو راہ پر لانا چاہے ہو جن کو اللہ نے گراہ کر دیا ہے اور جس کو اللہ نے گراہ کیا تم اس کے لئے کوئی راہ نہ پاؤے کو ، وہ تو چاہتے ہیں کہ تم بھی ای طرح کافر ہو جاؤجس طرح وہ کافر ہوئے ہیں اس طرح تم سب برابر ہو جاؤے ان بی ان جس سے کسی کو دوست نہ بناؤیاں تک کہ وہ اللہ کی راہ جس جرت کر لیس ۔ پھراگر میہ اس شرط کو تجول نہ کریں تو ان میں سے کسی کو دوست اور مدد گارنہ بناؤ۔"

ان آیات بی ای بات پر سخت کیرہ کہ منافقین کے بارے بی اختلاف رائے واقعہ کوں ہوا اور ان کے بارے بی سے جرت آگیز موقف بر فریق نے کوں اپایا؟ اس لئے کہ اس موقف میں آیک فریق کی جانب سے بہت نری تھی اور اس بات کا اظہار ہورہا تھا کہ ابھی مسلمانوں کا شعور اسلام کے بارے بیں پٹتہ نہیں ہے۔ ان بی سے بعض لوگوں نے سے کہا کہ تم ایسے لوگوں کو قبل کرتے ہو جنوں نے وی الفاظ اداکے بیں جو تم نے اداکیے بیں اور محض اس لئے کہ انہوں نے اپنا وطن چھو ڈکر بجرت نہیں ک؟ کیا ہی بات ان کی مال و جان کو مباح کرنے کے لئے کائی ہے؟ ان لوگوں کا تصور اسلام بختہ اس لئے نہ منا کہ وہ صرف سے بات بیش نظر رکھ رہے تے کہ منافقین زیر بحث نے بھی ای طرح کلہ پڑھا ہے من طرح ہم نے پڑھا ہے حالانکہ اس کروہ منافقین کے ظاف شواہد موجو د تھے۔ آیک تو ان کا اپنا قول کہ جر کے ساتھی مسلمانوں کے وشعوں کی امداد کرتے ہیں۔ ان شواہد کے باوجود ان لوگوں کا موقف ان منافقین کے بارے بیں کہ وہ مسلمانوں کے وشعوں کی امداد کرتے ہیں۔ ان شواہد کے باوجود ان لوگوں کا موقف ان منافقین کے بارے بیں کہ وہ منافقین کے بارے بی کہ زبانی طور پر کلمہ شادت پڑھنا اور موقف تھا طالانکہ انس نے دور اسلام میں کمزوری کا اظہار ہورہا تھا۔ یی وجہ ہے کہ اس آیت کے اندر سخت تجب معولی غلطی نہ تھی بلکہ اس سے تصور اسلام میں کمزوری کا اظہار ہورہا تھا۔ یی وجہ ہے کہ اس آیت کے اندر سخت تجب معولی غلطی نہ تھی بلکہ اس سے تصور اسلام میں کمزوری کا اظہار ہورہا تھا۔ یی وجہ ہے کہ اس آیت کے اندر سخت تجب معولی غلطی نہ تھی بلکہ اس سے تصور اسلام میں کمزوری کا اظہار ہورہا تھا۔ یی وجہ ہے کہ اس آیت کے اندر سخت تجب کے ان آیت کے اندر سخت تنجب کا انظہار کیا گیا۔ کا کہ کا گیا۔ کہ کہ کیا گیا۔ کا کہ کا گیا۔ کا کہ کیا گیا۔ کا کو کے کہ اس آیت کے اندر سخت کی گیا۔ کا کہ کہ کا گیا۔ کی کہ کیا گیا۔ کا کہ کیا گیا۔ کا کہ کا گیا۔ کا کہ کی گیا۔

رے مدینہ کے منافقین تو ان کے بارے میں مسلمان فکری طور پر بالکل کیمو تھے کہ یہ منافق ہیں۔لیکن ان کے ساتھ چیٹم پوشی اس کے اللہ ہیں۔لیکن ان کے منافق ہیں۔لیک خاص منصوبے کے تحت ایسا ہور ہاتھا' وہ یہ کہ ان کے فا ہری حالات پر ہی ان کے ساتھ معالمہ کیا جائے اور ایک وقت تک انہیں مسلت دی جائے۔

لین بیر ایک دو سری صورت حال تھی کہ اہل اسلام ہیں ہے ایک کروہ ان کی طرف ہے اس لئے مدافعت کر رہا تھا

کہ انہوں نے بھی وہی کلمہ پڑھا ہے جو ہم نے پڑھا ہے اور زبان ہے انہوں نے بھی شادت دی ہے کہ اللہ ایک ہے اور

میر رسول اللہ سیس حالانکہ بیہ لوگ سلمہ طور پر وشمان اسلام کے الداد کندہ تھے۔ سلمانوں کی اس فکری کروری کی
وجہ ہے اور ان کے درمیان اختلاف رائے کی وجہ ہے (جبکہ منافقین کا نفاق بالکل واضح تھا) اس آیت بیس شدید نبیه
کی گئی۔اور پھر تنبیه کے بعد اس بات کی وضاحت بھی کر دی گئی کہ۔ (والله اُر کسکھم بھا کسبوا) (اللہ نے ان کو
ان کے اعمال کی وجہ ہے الت دیا ہے)۔ تم ان کے بارے ہیں جھڑتے ہو اور اللہ نے ان کی بدا تھا لیوں اور ان کی بدنیتی
کی وجہ سے انسی ایسے حالات ہیں ڈال دیا ہے جن ہیں وہ النے نظر آ رہے ہیں۔ اللہ کی جانب سے ان کے خلاف سے گواہی
کی وجہ سے انسی ایسے حالات ہیں ڈال دیا ہے جن ہیں وہ النے نظر آ رہے ہیں۔ اللہ کی جانب سے ان کے خلاف سے گواہی

اس نبید کے بعد ایک دوسری نبید یہ کی گئی۔ (اَتُریدُونَ اَنْ نَهدُو ا مَنْ اَصلُلَ اللّهُ) (کیا تم ان لوگوں کو راہ پر لانا چاہج ہوجن کو اللہ نے گراہ کر دیا ہے)۔ یعنی مسلمانوں ہیں ہے جو قربق ان کے ساتھ نرم روبیہ افقیار کر رہا ہے اس کی مثابیہ تھی کہ انہیں راہ راست پر آ جانے کا موقعہ دیا جائے آکہ بیہ منافقانہ روبیہ افقیار کرنا چھوڑ دیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے موقف کو نامنامب سمجما اور منافقین کو ایسے حالات ہیں ان کے اعمال اور برے ارادوں کی وجہ سے ڈال دیا ہے اللہ دیا ہے گائے کہ ایمان اور برے ارادوں کی وجہ سے ڈال دیا ہے اللہ دیا ہے گائے کی امید فضول ہے۔

(و مَن يُضْلِلِ اللّهُ فَكَنْ تَحِدَ لَهُ سَبِيلًا) (جن كو الله فَكُمَ اه كياتم ان كے لئے كوئى راه نه پاؤ كے)-اور الله لوگوں كو مُراه اس كَے كر ديتا ہے كه وه أي نيت و اُرادے سے مُرائى كى راه ابناتے ہيں ۔ پھروه مُرائى كے لئے سعى كرتے ہيں اور اس رائے ميں بہت ہى دور چلے جاتے ہيں ۔ائے دور كہ ان كے لئے راه ہدايت بند ہوجاتى ہے كيونكہ انہوں نے الث راه افقياركى ہوتى ہے اور ہدايت كے لئے اللہ كى امداد كے وہ طالب ہى نہيں رہے اور انہوں نے نشانات راہ كوم كر ديا۔

اب ایک قدم آگے چلے! ان منافقین کے اصل موقف کا اظہار یوں ہوتا ہے کہ نہ صرف ہے کہ وہ خود گراہ ہو گئے ہیں اور اپنی نیت اور عمل کی وجہ ہے وہ اس پوزیشن کے ستی ہوگئے ہیں جس میں وہ پڑے ہیں بلکہ وہ تو خود الل اسلام کے بارے میں یہ خواہش رکھتے ہیں کہ وہ بھی تفرین کا راستہ افقیار کر لیتے تو اچھا ہوتا۔ (وَ دُو الَوْ تَکُفُو وَ اَکُو کُو وَ اَلَوْ تَکُفُو وَ اَلَى تَکُونُونُ وَ اَلَوْ تَکُفُو وَ اَلَى سَوَا ءً) (وہ تو چاہتے ہیں کہ تم بھی ای طرح کا فرہو جاؤجس طرح وہ کا فرہوئے ہیں۔ اس طرح تم سب فَنَکُونُونُ سَوا آءً) (وہ تو چاہتے ہیں کہ تم بھی ای طرح کا فرہو جاؤجس طرح وہ کا فرہوئے ہیں۔ اس طرح تم سب برابر ہو جاؤ) بے شک انہوں نے تفر کا راستہ افقیار کر لیا ہے 'اگرچہ انہوں نے بھی وہ تن کلمہ پڑھا ہے جو سلمان پڑھتے ہیں اور انہوں نے دونوں باتوں کی شادت وے دی ہے لیکن اس شادت کو ان کا عمل جھلا تا ہے جس کے ذریعے یہ لوگ وشمان اسلام کی لداد کرتے ہیں۔ لیکن وہ اس حد پر بھی بس نہیں کرتے اس لئے کہ جو شخص کفر کو اپناتا ہے وہ کی حد پر انہیں رکتا۔ وہ اس وقت تک آرام سے نہیں بیٹھتا جب تک اس پورے کر ہ ارض پر سے اسلام اور سلمان مث نہیں جاتے۔ اس خرمورہ مقد کو لئے وہ سی مسلس میں معروف رہتا ہے۔ وہ اس مقصد کے لئے جد وجد کرتا ہے 'سازشیں عبات ہے تاکہ موجودہ اٹل اسلام بھی لوٹ کر کا فرہو جائیں اور اس طرح تمام لوگ برابر ہو جائیں۔

زیر تبعرہ منافقین کے اس موقف کی میہ پہلی وضاحت ہے اور میہ وضاحت اس طرح کی گئی ہے کہ اس سے ان کے بارے میں الل ا بارے میں الل اسلام کی سوچ سے ہر قتم کی جھول دور ہو جاتی ہے۔ میہ سوچ ان کے قول وعمل کی واضح شادت پر قائم ہو جاتی ہے اور اب میہ سوچ تضاد سے خالی ہوتی ہے۔ زبانی اظہار اسلام کی حقیقت کچھ نہیں رہتی جب تمام قرائن میہ بتاتے ہوں کہ ان لوگوں کا موقف منافقانہ ہے۔

قرآن کریم سلمانوں کے شعور کو ایک چکی بھرتا ہے 'جس ہے ان کے شعور بیں ایک خوفناک احساس ابھرتا ہے اور یہ احساس قرآن کے ان الفاظ سے ابھرتا ہے' (و دُو الَو تَکُفُرُ وْ نَ کَمَا کَفَرُ وْ افَتَکُونُو نَ سَواَءً) (وہ تو پاہم ہے ہیں کہ تم بھی ای طرح کافر ہو جاؤ جس ظرح وہ کافر ہوئے ہیں 'ای طرح تم سب برابر ہو جاؤ) ۔ یہ خوف اس وجہ سے بیرا ہوتا ہے کہ اہل اسلام نے حال ہی بیل کفر کو ترک کر کے اسلام کا خرہ چکھا تھا'اور ابھی تک انہیں اس بلت کا شعور تھا کہ ان کی زندگی میں کس قدر عظیم تبدیلی بیرا ہوئی ہے ۔ ان کا شعور کس قدر بلند ہوا'ان کی عام شخ کس قدر بلند ہوئی اور جائیت کے مقابلے میں ان کی سوسائٹ کو اسلام میں کس قدر سربلندی نصیب ہوئی ۔ یہ فرق و امتیاز'ان کے شعور میں بھی تھا اور حقیقت واقعہ میں بھی 'اور یہ اشارہ بی کافی تھا کہ وہ اس شخص کے دشمن بن جائیں جو انہیں دوبارہ ان سابقہ پہتیوں کی طرف جس سے انہیں اسلام نے ان کا ہا تھ پکڑ کر اشھایا طرف جس سے انہیں اسلام نے ان کا ہا تھ پکڑ کر اشھایا تھا۔ پھرائیں ایک عام شخ پر بی نہ چھو ڈ دیا تھا بلکہ انہیں عومی ترقی کے ذر سے بلند ترین چوٹی پر پہنچا دیا تھا۔

يى وجد ب كد قرآنى نظام تربيت اس حقيقت كاسماراك كر خطرتاك حالات ك مقابل مين اور آم برصف ك

حالات میں مسلمانوں کو دعمن سے اس طرح خبر دار کر کے سخت ماکیدی احکام دیتا ہے۔

(فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ اَوْلِيْآءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيْلِ اللهِ فَانْ تَوَلَّوْا فَحُذُوهُمْ. وَ اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدَّتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيَّا وَلَا نَصِيْرًا (٨٩:٤))

(لہذائم ان میں سے کسی کو دوست نہ بناؤ' سال تک کہ وہ اللہ کی راہ میں ہجرت کرلیں پھرآگر میہ شرط قبول نہ کریں تو ان کو پکڑو' مار ڈالو' جمال بھی پاؤ اور ان میں سے کسی کو دوست وید دگار نہ بناؤ۔)

اللہ تعالیٰ نے یمال جو بہ کما کہ ان ہیں ہے کی کو دوست اور مد دگار نہ بناؤ' تو اس سے محسوس ہوتا ہے کہ ایھی تک مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان خاندانی' قبائلی روابط اور تعلقات باقی تھے' اور مسلمانوں کے دلوں ہیں ان روابط کی وقعت تھی اور ہوسکتا ہے کہ بیہ روابط ایھی تک بعض اقتصادی مفادات کی خاطر بھی ہوں۔اسلام کا بیہ طریقہ تربیت جاہلیت کے تمام رہ سے آٹار و روابط کو بھی بوری طرح جڑ ہے اکھا ڈکر بھینک رہا تھا۔اور جس طرح قرآن کر ہم تطبیرافکار کر رہا تھا۔

قرآن کریم امت کو بتارہا تھا کہ کوئی امت بھی بھی صرف خاندانی اور قبائلی روابط پر وجو دمیں تہیں آسکتی اور نہ خون اور رہے تحق اور نہ خون اور رہے کے روابط ایک ہی ملک اور علاقے میں رہائش کے روابط 'تجارتی اور دو سرے اقتصادی مفادات کے روابط کی اساس پر کوئی است وجو دمیں آسکتی ہے ۔ است بیشہ ایک مخصوص نظریہ حیات اور اس نظریہ حیات کی اساس پر اٹھنے والی سوسائی اور ایتاعی نظام کی بنیادیر وجو دمیں آتی ہے۔

یں وجہ ہے کہ دارالاسلام کے باشدوں اور دارالحرب کے باشدوں کے درمیان دوسی اور ولایت کے تعلقات قائم نہیں رہ سے ۔اس وقت دارالحرب مکہ تھا جو مہا جرین کا وطن اصلی تھا اس لئے مکہ کے لوگوں' حی کہ زبانی طور پر اسلام کا اقرار کرنے والوں اور مدینہ کے مسلمانوں کے درمیان بھی دوسی اس وقت تک نہ ہوسی تھی جب تک وہ بجرت نہ کرتے جو صرف اللہ کے داور اس کے علاوہ کسی دو سرے مقصد کے لئے نہ ہو' یعنی صرف ایسے معاشرے کے قیام کے لئے اور اللہ کی راہ میں ہواور اس کے علاوہ کسی دو سرے مقصد کے لئے نہ ہو' یعنی صرف ایسے معاشرے کے قیام کے لئے ہو جو اسلامی نظام حیات کے مطابق زندگی گزار رہا ہواور اس کے سواکوئی غرض نہ ہو۔نمایت ہی پاک 'نمایت ہی فیصلہ کن اور نمایت ہی مشعین مقصد کے ساتھ'جس میں کوئی ملاوث نہ ہو' کوئی علاملط نہ ہو' اسلامی نظام حیات کے سواکوئی بدف نہ ہواور نہ کوئی اور مصلحت ہو۔

اگریے زبانی طور پر کلمہ اسلام پڑھنے والے سے شرط پوری کر دیں 'اپنے نکل و عیال کو چھوڑ دیں 'اپنے ملک اور مصلحوں
کو خیریاد کہ دیں اور وار الاسلام کی طرف بجرت کر آئیں آکہ یہاں وہ اسلامی نظام کے تحت زندگی بسر کریں 'جو اسلامی نظریہ حیات پر بہتی ہے 'جس کے اندر اسلامی شریعت جاری ہے تو پھروہ اسلامی معاشرے کے ممبر بن جائیں گے ۔وہ است مسلمہ کے ہم وطن ہوں گے ۔اگر وہ سے شرط تسلیم نہ کریں 'بجرت کا انکار کر دیں تو پھر انہوں نے زبانی طور پر جو کلمہ پڑھا ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔اگر وہ بہ شرط قبول نہ کریں تو اللہ تعالی فرماتے ہیں۔ (فَحُدُ وَ هُمْ) انہیں پکڑ کر قید کر دو اور جمال بھی میس ملیں انہیں ۔ (وَ اَقْتُلُوهُمْ) قبل کر دو اور ان میں ہے کسی کو نہ دوست بناؤ اور نہ مد دگار۔

الله تعالى نے ان لوگوں كے بارے يى بيد دو احكام جو ديئے بيں 'بيد اس بات پر دلائت كرتے بيس كه بيد لوگ مديند ك منافقين ند تھے 'اس كئے كه مديند كے منافقين كے ساتھ اسلامي انقلاب نے بالكل مختلف پاليس افتيار كى تقى -

اسلام کی یہ پالیسی ہے کہ وہ اسلام کے مخالف عقا کہ رکھنے والے لوگوں کے ساتھ نمایت ہی فیاضانہ پالیسی افتیار کرتا

ہے۔ اسلام مخالف اسلام لوگوں کو جرگز اس امریر مجبور نہیں کرتا کہ وہ اسلامی نظریہ حیات کو تبول کرلیں بلکہ اسلام مخالف اسلام نہ اہب کے پیروکاروں کو یہ اجازت بھی ویتا ہے کہ وہ اپنے عقا کہ کا اظہار کریں 'اسلام کے بارے جمی اپنے مخالفانہ نظریات کا بھی اظہار کریں اور خود وار الاسلام جیں ابیاکریں۔ ہاں ان کو یہ اجازت نہ ہوگی کہ وہ مسلمانوں کے اندر اپنے نظریات کا بھیائیں یا اسلام کو برا بھلانہ کہیں۔ اسلام کی ہدایت سے ہے کہ مسلمان اٹل کتاب کو برا بھلانہ کہیں۔ الندار اپنے نظریات بھیلائیں یا اسلام کو وہ اور الاسلام کے اندر موجود اقلیتوں کو یہ اجازت نہیں دے سکنا کہ وہ خود اسلام کے بارے میں لعن طعن کریں۔ اگرچہ ہمارے دور کے بعض لوگوں نے اس قدر توسع اور دھیل سے کام لیا ہے کہ وہ تخالف اسلام کی وہ انہیں اسلام کی بہی کی جائے ہیں۔ بسرحال اسلام کی ہے بھی بری فیاضی ہے کہ وہ انہیں اسلام کی دور آئیوں کرنے کر مجبور نہیں کرتا اور وار الاسلام میں ان کو جان و مال اور آبرو کی حقاعت کی حفاعت کی حفاعت دیتا ہے۔ انہیں اس بات کی بھی اجازت دیتا ہے کہ عمومی نظام (Civil code) کے علاوہ اپنے مطاوہ اپنی شریعت کے مطابق فیلے بھی کریں۔

اسلام اپنے تخالفین کو کھنے برزوں اپنے نظریات پر قائم رہنے کی اجازت دیتا ہے 'لین اسلام سے رعایت منافقین کو نہیں دیتا ہو زبانی طور پر تو اظہار اسلام کرتے ہیں لیکن ان کاعمل اسلام کے مخالف ہوتا ہے ۔ دہ ایسے لوگوں کے ساتھ کوئی نرمی نہیں پر تتا ہو اللہ کی توحید کے قائل تو ہیں 'اور کلمہ شادت پڑھتے ہیں 'لیکن اس کے بعد اللہ کی عاص صفت 'صفت علیمت میں اللہ کے ساتھ کسی اور کو شریک کرتے ہیں 'مثلاً عوام کو حق قانون سازی دیتے ہیں کیونکہ انہوں نے احبار و دہان اور حضرت سے کو اللہ کے سوارب بنایا ہے اس لئے نہیں کہ وہ ان لوگوں کی عبادت کرتے ہیں بلکہ اس لئے کہ انہوں نے ان کو طال و حرام مقرر کرنے کے اختیارات وے رکھے ہیں اور سے اٹل کتاب اس معالمے میں ان کی ممل اطاعت کرتے ہیں۔

نیز اسلام منافقین کے اس گروہ کے ساتھ بھی رواواری نہیں پر تآ جوبہ شادت ویتے ہیں کہ اللہ ایک ہے 'حضرت میر میں اللہ کے رسول ہیں اور اس کے بعد وہ وار الکفر اور دار الحرب میں مقیم ہیں اور مسلمانوں کے دشمنوں کی امداد بھی کرتے ہیں۔ یہ بات رواواری کا نظریہ ہوگی جاسلائی نظریہ حیات رواواری کا نظریہ ہے لیکن وہ بدکر داری اور عدم حیت کا نظریہ نہیں ہے۔ یہ ایک سجیدہ نصور حیات اور ایک سجیدہ نظام حیات ہے اور سجیدگی اور حقیقت پندی اور رواداری ہیں کوئی تعناد نہیں ہے۔ البتہ حقیقت پندی اور بدکر داری کے در میان تعناد منرور ہے۔ یہ حقیقت پندی اور بدکر داری کے در میان تعناد منرور ہے۔ یہ کتے پہلی تحریک اسلامی کے لئے بھی قابل توجہ اور قابل خور تھے اور آج بھی ان بیں تحریک اسلامی کے لئے اہم میغام ہے۔

اللا الذين يَصِلُون إلى قَوْمِ بَيْنَكُوْ وَبَيْنَكُمْ مِّيْنَكُمْ مِّيْنَكُمْ وَبَيْنَكُمْ وَيَنَاقُ أَوْ جَآءُوْكُو حَصِرَتُ صُدُورُهُمْ اَن يُقَاتِلُونُو اَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَآءً اللهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقْتَلُونُو فَا فَيْنَا فِكُوْ اَوْ يُقَاتِلُوا فَوْمَهُمْ وَلَوْ شَآءً اللهُ السَّلَطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقْتَلُونُو فَاللهُ لَكُوْ فَإِن اعْتَوَلُوكُو فَلَوْ يُقَاتِلُوكُو وَ الْقُوا السَّكُمُ السَّلَمَ لا فَهَا جَعَلَ اللهُ لَكُوْ عَلَيْهِمْ سَمِيْلًا هَ

(الله چاہتاتو ان کو تم پر مسلط کر دیتا اور وہ بھی تم ہے اڑتے۔ الذا آگر وہ تم ہے کنارہ کش ہو جائیں اور اڑنے ہے باز
ریس اور شماری طرف صلح و آشتی کا ہاتھ بردھائیں تو اللہ نے شمارے لئے ان پر دست درازی کی کوئی سیل نہیں رکھی ہے)۔
ایسے لوگوں کو قید کرنے اور انہیں قبل کرنے کے تھم میں لیک اسٹنائی صورت بھی ہے۔ آگر سے منافقین جو دشمنان اسلام کی
معاونت کرتے ہیں آگر کمی ایسی مملکت یا ایسی مرزمین کے اندر رہائش پذیر ہیں جن کا اسلامی تحریک یا اسلامی حکومت کے ساتھ
عد و پیان ہو چکا ہے ، چاہے سے عمد معاہد ہو ای معاہد ہ شخالف ہو ، تو اس صورت میں ان کے ساتھ وہی معالمہ ہو گا جو
ان لوگوں کے ساتھ ہو گا جن سے عمد مطاہد ہا چکا ہے۔

(الله اللذين يصلُون اللی قوم بينگم و بينگم ميشاق) (البته وه منافق اس سے متفیٰ بين جو كى البته وه منافق اس سے متفیٰ بين جو كى البی قوم سے جا ملیس جن کے ساتھ تمہارا معاہدہ ہے)۔ اس تھم سے معلوم ہوتا ہے كہ اگر امن كے مواقع ہوں اور كوئی معاہدة امن اسلام كے اساى نظريات كے ساتھ متعارض نہ ہو اس كی وجہ سے اسلام كو تبول كرنے كى آزادى اور اسلام كى تبليخ كى آزادى سلب نہ ہو رہى ہو اور وعوت اسلامى كى راہ بيں بذريعہ قوت ركاويس كھڑى نہ كى جاتى ہوں اور اس كے ساتھ مسلمانوں كو امن نعيب ہو رہا ہو اور وہ فتوں اور مشكلات سے في رہے ہوں اور وعوت اسلامى كو جود كا خطرہ بھى نہ ہو تو الى صورتوں بيں اسلام معاہدة امن كرسكا ہے۔

کی وجہ ہے کہ جو وشمن بھی کسی الی قوم کے ساتھ ال جائے جس کے ساتھ معاہد ہ امن ہے یا معاہدہ دو تی ہے تو الی صورت میں ان معاہدات کا اطلاق اس شخص پر بھی ہو گا۔ ان کے ساتھ ویبا ہی معاملہ ہو گا اور وہ اوگ ویسے ہی امن میں رہیں سے ۔ایسے احکام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اندر امن اور سلامتی اور صلح کی روح نمایت ہی واضح ہے ۔

ای طرح قیدی بنائے جانے اور قتل کر دیئے جانے کے تھم سے وہ منافق لوگ بھی متثیٰ ہیں جن کا تعلق ایسے لوگوں'
ایسے قبائل اور ایسے گروں ہے کے ساتھ ہے جو اسلامی مملکت کے بارے میں غیرجانبدار ہیں۔وہ نہ مسلمانوں کا ساتھ دیتے ہیں
اور نہ ہی مسلمانوں کے ساتھ تھار ہے کے وقت اپنی اقوام کی لداد کرتے ہیں یعنی یہ لوگ اپنی قوم کے ساتھ مل کر مسلمانوں کے خلاف لڑناہمی مناسب نہیں بچھتے۔ یہ لوگ وونوں فریقوں کے ساتھ بھی نہیں ملتے۔نہ ان کے ساتھ اور نہ ان کے ساتھ۔

(اَو جَاءُ و سُحُمْ حَصِرَت صُدُو و رَهُمْ اَن یُقاتِلُو سُحَمْ اَو یُقاتِلُو اَ قَوْمَهُمْ) (ای طرح ده منافی بھی ستی ہیں جو شارے پاس کتے ہیں اور الوائی ہے دل بر داشتہ ہیں نہ تم ہے الونا چاہتے ہیں نہ اپنی قوم ہے)۔

اس محم ہے بھی اس بات کا اظہار ہوتا ہے کہ اسلام ہر صورت ہیں قبل و متاتلے سے اجتناب چاہتا ہے بشرطیکہ دو سرے لوگ الونا نہ جاہیں ' دعوت اسلامی کے راستے ہیں روڑے نہ انکائیں اور تحکیک اسلامی اور اس کے مخالفین کے درمیان غیر جانبدار ہو جائیں ۔ ایے لوگ جو نہ سلمانوں کے ساتھ مل کر اڑتا چاہتے تھے اور نہ بی اپنی قوم کے ساتھ مل کر اڑتا چاہتے تھے اور نہ بی اپنی قوم کے ساتھ مل کر الونا چاہتے ہی اندر بھی موجود تھے۔ ایسے لوگوں پر اسلام نے سے الونا علیہ خود قرائی کے اندر بھی موجود تھے۔ ایسے لوگوں پر اسلام نے سے پابندی عائم نہیں کہ وہ اسلام کے جانب مرکز اسلام جزیرۃ العرب میں اسلام کے ساتھ مل کر اور س یا مخالف کیپ کے ساتھ مل کر اور س اسلام کے لئے یہ بات کر یا کہ مرکز اسلام جزیرۃ العرب میں اسلام کے مقابلے میں کسی دو سرے دین کا موجود رہنا درست نہیں ہے۔ اس لئے ان ادکام کے اندر معمولی تبدیلی کی گئی تھی) نیزیہ توقع تھی کہ اگر مشکلات دور ہو جائیں تو یہ لوگ اسلامی کیپ میں آ جائیں گے دیما کے اندر معمولی تبدیلی کی گئی تھی) نیزیہ توقع تھی کہ اگر مشکلات دور ہو جائیں تو یہ لوگ اسلامی کیپ میں آ جائیں گ

اللہ تعالی سلمانوں کو مجھاتے ہیں کہ ان غیر جانبدار لوگوں کے ساتھ نیہ معالمہ تمہارے لئے بہت ہی مفید ہے۔ آگر سے
بات ان کی سمجھ میں نہیں آ رہی ہے تو وہ فرض کرلیں کہ اس سے بہتر دو سری صورت کیا ہو سکتی ہے۔ فلا ہرہے کہ دو سری
صورت میں ہو سکتی ہے کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ بر سریکار دشمنوں کے ساتھ تعاون کرتے ہوئے 'مسلمانوں کے خلاف عمااً
جنگ شروع کر دین 'جو کسی صورت میں بھی مسلمانوں کے لئے بہتر نہیں ہے 'تو ایسے لوگوں کو اللہ نے جو غیر جانبدار بنا دیا ہے
تو بہتر تمہارے مفادیں ہے لنداوہ جس حال میں ہیں انہیں ان کے حال پر چھو ڈنا ہی بہتر ہے۔

(إِلَّا الَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ اللَّي قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيْنَاقٌ اَوْ جَآءُ وْكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ
اَنْ يُقَاتِلُوكُمْ اَوْ يُقَاتِلُوْا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَآءَ الله لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقْتَلُو كُمْ فَانِ الله لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقْتَلُو كُمْ فَانِ الله لَكُمْ فَلَمْ يَقَاتِلُو كُمْ وَ ٱلْقَوْ اللَّيْكُمُ السَّلَمَ فَمَا جَعَلَ الله لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا (٩٠)

(الله جابتاتو ان کوئم پر مسلط کر دیتا اور وہ بھی تم ہے گڑتے۔ لنذا اگر وہ تم ہے کنارہ کش ہو جائیں اور لڑنے ہے باذ
رہیں اور تمہاری طرف صلح و آشی کا ہاتھ پر حائیں تو اللہ نے تمہارے لئے ان پر دست درازی کی کوئی سپیل نہیں رکھی ہے)۔
اس طرح قرآن مجید کا حکیمانہ منہاج تربیت پر جوش مسلمانوں کو بردی حکمت سے ایسے منافقین کے بارے میں غیر
جانبداری افتیار کرنے پر مائل کر دیتا ہے حالا تکہ وہ اس موقف کو بسبولت قبول نہ کر سکتے تھے ۔ لیکن الله تعالی مسلمانوں کو
سمجھاتے ہیں کہ اس میں تمہاری برح ی ہے۔ الله کا تم پر فضل ہے کہ بچھ لوگ تمہارے بارے میں غیرجانبدار ہوگئے ہیں ۔
اگر وہ غیرجانبدار نہ ہوتے تو مسلمانوں پر عائد ہونے والی جنگی ومہ داریوں میں بچھ اور اضافہ ہو جاتا۔ الله تعالی مسلمانوں کو
ہتاتے ہیں کہ اگر حمیس کی جانب سے کوئی شرکم آتی ہے تو اس کو مسترد نہ کریں اور اگر کوئی شرخم سے پہلو حمی کر کے گزرتا ہے تو

خواہ مخواہ اسے نہ چھیڑیں۔ ان لوگوں کی غیرجانبداری کا کوئی اڑ تسارے دین پر نہیں پرتا۔ تسارے نظریہ حیات کے اندر اس کے ذریعے کوئی مخروری پیدائنیں ہوتی' اور نہ ہی تم کوئی بھاری قیت دے کر امن حاصل کرتے ہو۔

بے تک اللہ نے مسلمانوں کو بھاری قیت اواکر کے امن کے حصول سے منع فرمایا ہے اس لئے کہ مقاصد اسلام میں سے کوئی مقصد ترک کر کے امن خرید نے کی اجازت ہرگز نہیں ہے۔ اسلام جو امن چاہتا ہے وہ ایبا امن ہے جس سے وعوت اسلامی کے حقوق میں سے کوئی حق ضائع ہو' و مسلمانوں کے حقوق میں سے کوئی حق ضائع ہو' (مسلمانوں کے ذاتی اور جنحنی حق نہیں) بلکہ مسلمانوں کے وہ حقوق جن کا تعلق ان کے منہاج حیات سے ہے اور جس کی دجہ سے وہ مسلمان کہناتے ہیں۔

اسلام کا جن ہے کہ اس کے راہتے ہے تمام رکاوٹوں کو دور کر دیا جائے 'جو دعوت و جبلیج کی راہ میں حائل ہیں '
کیونکہ دعوت و جبلیج کی راہ میں اسلام اس کر کا ارض پر کسی بھی جگہ میں کوئی رکادٹ پر داشت نہیں کرآ۔ اسلام اس بات کا
بھی قائل ہے کہ دنیا میں اسلام کی پشت پرلیکی سیای قوت موجود ہوجس ہے وہ تمام قوتیں خائف ہوں جو دعوت اسلامی کی
راہ میں رو ڑے اٹکاتی ہیں 'چاہے وہ اس کے لئے جو صورت بھی اختیار کریں 'یا جو اسلام کو قبول کرنے والوں کو کسی نہ کسی
طرح نقصان پنچاتی ہیں۔ آگر ایسی باتیں نہ ہوں تو پھر امن و سلامتی اسلام کی متاع کم گشتہ ہے۔ لیکن حضور ''کا میہ فرمان بھی
ہمارے چیش نظررہے کہ جماد قیامت تک جاری رہے گا۔

---000---

اب آیک دو سراگر وہ سامنے آبا ہے اور اس کے ساتھ اسلام اس متم کی رواداری کارویہ افتیار نہیں کرتا جو کھل طور پر غیرجانبدار لوگوں کے ساتھ افتیار کرتا ہے 'اس لئے کہ یہ اصل منافقین کاگروہ ہے اور نفاق کے ساتھ ساتھ شرپہھی ہے ۔اور یہ فریق نہ کسی ایسی قوم سے ملا ہوا ہے جس کے ساتھ مسلمانوں کا عمد ہے اور نہ کسی حلیف قبیلے کے ساتھ ملحق ہے ۔اس گروہ کے بارے میں اسلامی مملکت پرکوئی پابندی نہیں ہے ۔اس کے ساتھ وہی سلوک ہو گاجو اصل منافقین کے ساتھ ہو گا۔

سَتَجِدُونَ الْخَرِيْنَ يُرِيُّدُونَ أَنْ يَامَنُوكُمُ وَ يَأُمَنُوا

تَوْمَهُمُ "كُلَّمَا رُدُّوَا إِلَى الْفِتُنَةِ أَرُكِمُوا فِيهَا "فَإِنْ لَّمُ يَعُتَزِلُوُكُو وَيُلْقُواً النَّكُوُ السَّكَرَ وَيَكُفُّوا آيْدِيهُمْ فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمُ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمُّ النَّكُو الْمُتُ وَاولَيْكُو جَعَلْنَا لَكُوْ عَلَيْهِمُ شَلْطَنًا مَيْدِينًا هَا

(ایک اور فتم کے منافق حمیں ایے ملیں مے جو جاہتے ہیں کہ تم سے بھی امن میں رہیں اور اپنی قوم سے بھی احرجب

مجھی قتنہ کا موقعہ پائیں سے اس میں کو دروین سے۔ ایسے لوگ اگر شمارے مقابلے سے باز نہ رہین اور صلح و سلامتی شمارے آسے پیش نہ کریں اور اپنے باتھ نہ روکیں تو جمال وہ لیس انہیں پکڑو اور مارو' ان پر ہاتھ اٹھانے کے لئے ہم نے شہیں کھلی ججت دے دی ہے)

ان جریر نے مجاہد سے روایت کی ہے کہ یہ آیت اٹل کہ میں سے آیک قوم کے بارے میں نازل ہوئی ہے 'یہ لوگ حضور آکر م " کے پاس آتے تھے اور ریاکاری کے طور پر مسلمان ہو جاتے تھے اور پھر قریش کے پاس واپس ہوتے تو الئے پاؤں پھرکر ووبارہ بتوں کی بوجا شروع کر دیتے تھے۔ان کامقصد اس پالیسی کے افتیار کرنے سے بھا کہ ادھر بھی امن سے رہیں ۔ تو اللہ تعالی نے ایسے لوگوں کے بارے میں یہ بھم دیا کہ آگر وہ اپنی یہ پالیسی چھو ڈکر اصلاح پذیر نہیں ہوتے تو انہیں قبل کر دیا جائے۔اس طرح اللہ کا ٹیہ فرمان کہ آگر وہ تسارے مقابلے سے بازنہ آئیں اور تسارے سامنے کمن صلح و سلامتی پیش نہ کریں اور تسارے ساتھ جنگ سے ہاتھ نہ روکیں تو تمین افتیار ہے کہ تم انہیں پکڑ کر قید کر و 'اور جمال بھی تمین طیس طال پر انہیں قبل کر دو 'اس لئے کہ ان پر جمت تمام ہوگئ ہے۔

یہ اسلام کا ایک حقیقت پندانہ اور دو ٹوک پہلوہ ،جبکہ اس سے تبل کی دفعہ میں رواداری اورچیم بوشی سے کام لینے کی تلقین کی گئی تقی ۔ ہرپالیسی اپی جگہ پر مناسب اور ضروری تھی ۔ واقعات اور حالات کے تقاضوں کے مطابق مختلف موقف اور پالیسیاں اختیار کی تئیں ۔

اس انداز میں اسلام کی بین الاقوای پالیس کے ان دو صفحات کے مطالع سے ایک مسلم کے شعور میں بہت تا ایھی طرح قوازن پیدا ہوتا ہے اور یہ قوازن اور ہم آہتگی اسلای فظام زندگی کے اندر بھی قوازن پیدا ہوتا ہے اور یہ قوازن اور ہم آہتگی اسلای فظام زندگی کی اسای اور انتیازی صفت ہے۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ مسلمانوں میں ایک طرف سخت مشد د اور پر ہوش لوگ ہیں ہو جو وقت مرو اور مارو کے لئے تیار رہتے ہیں حالانکہ سے اسلام کی پالیسی شیں ہے۔ دو سری جانب نمات تا کر وار کر دار کے بھیلنے والے لوگ ہیں ہو مرے سے اسلام میں جادی کے قائل نہیں سے لوگ اسلام کے بارے میں اس انداز سے بات کرتے ہیں گویا اسلام میں حرف رواواری 'امن ،چیٹم پوٹی اور عنو و درگزر تی پاتے ہیں اگر اسلام میں کوئی جنگ ہوئی ہے تو یہ لوگ اسلام میں حرف رواواری 'امن ،چیٹم پوٹی اور عنو و درگزر تی پاتے ہیں اگر اسلام میں کوئی جنگ ہوئی ہے تو یہ لوگ کے لئے تہ تھی کہ دعوت اسلامی کی راہ سے رکاوٹیں دور ہوں اور اس کی تبلغ دنیا کے چے چے پر بلا روک ٹوک کی جا سے ۔ کے لئے تہ تھی کہ دعوت اسلامی کی راہ سے رکاوٹیں دور ہوں اور اس کی تبلغ دنیا کے چے چے پر بلا روک ٹوک کی جا سے ۔ کو نوگ کوٹی کی سے کہ دنیا کے بیتے کہ اسلامی نظریاتی آزادی کے ساتھ زندگی ہرکر سی ، جنوں سے و عقیدہ جاہیں افتیار کر سیس 'حالانکہ ایے لوگوں کی موج ہرگز اسلامی سوچ تہیں ہے اور نہ یہ اسلام کی حقیقی پالیسی کے مساتھ زندگی ہرکر سیس 'میلام میک جو جو دور جاہیں افتیار کر سیس 'طالم کی حقیقی پالیسی کے جو مقیدہ جاہیں افتیار کر سیس 'طالاتکہ ایے لوگوں کی صوچ ہرگز اسلامی سوچ تہیں ہے اور نہ یہ اسلام کی حقیقی پالیسی کیا ہے؟ اسلام کی حقیقی پالیسی کیا ہے؟

---000---

یہ توتھے مسلمانوں کے تعلقات دو سرے بین الاقوامی ممالک ادر کیپوں کے ساتھ - رہے مسلمانوں کے باہم تعلقات

امت مسلمہ کے اندر ' ق آگرچہ وہ بالکل مختف ممالک کے باشدے ہوں اور اس وقت صورت طال ایک تھی کہ مسلمان مختف ممالک میں رہتے ہیں ' قو ان کے درمیان قبل و مقاتلہ تطعا " حرام ہے ۔ کی مسلمان کو صرف حد یا قصاص بی ہیں قبل کیا جاسکتا ہے اس لئے کہ دنیا ہیں ایک کوئی چیز یا سبب نہیں ہے بو مسلمانوں کے عقیدے اور نظریے سے زیادہ اہم بو ۔ کی وجہ ہے کہ کسی مسلمان کو کسی صورت میں ہے اجازت نہیں ہے کہ وہ دو سرے مسلم کو ناحق کو قبل کرے اس لئے کہ ان کے درمیان نظریہ حیات اور عقیدے کے اتحاد کا زبر دست تعلق پانے جاتا ہے ۔ بہ سکم کی ناحق کو قبل کرے اس لئے کہ ان کے درمیان نظریہ حیات اور عقیدے کے اتحاد کا زبر دست تعلق پانے جاتا ہے ۔ بہ سکتی خطا کے طور پر ہو جائے ۔ یکی وجہ ہے کہ یہ س تنی خطا کی بارے میں قانون سازی کو ضروری مجماعیا ۔ رہا تی عد قو اس کا کوئی کھارہ نہیں ہے ۔ اس لئے کہ اسلام مسلمان کے بارے میں قانون سازی کو ضروری مجماعیا ۔ رہا تی عد قو اس کا کوئی کھارہ نہیں ہے ۔ اس لئے کہ اسلام مسلمان کے بارے میں قانون سازی کو ضروری مجماعیا ۔ رہا تی عدود داسلام سے یا ہرکا فعل ہے ۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنِ آنَ يَقَتُلَ مُؤْمِنَا اللّه خَطَا آلَا خَطَا آلَا حَمَلُ قَتَلَ مُؤْمِنَة قَوْمِ عَدُو قَوْمِ عَدُو تُورِيَةٌ مُسَلّمَةً إِلَى آهُلِهَ اللّهَ اللّهُ عَدْمِينًا فَنَعُومِ مُؤْمِنً فَتَحْوِينُ دَقَبَة وَاللّهُ مَنْ اللّهُ عَلَيْهَ اللّهُ عَلَيْمًا عَلِيمًا عَلِيمًا عَلِيمًا عَلِيمًا عَظِيمًا هَا عَظِيمًا عَظِيمًا عَظِيمًا عَظِيمًا عَظِيمًا عَظِيمًا عَعْلَمُ اللّهُ عَلَيمًا عَظِيمًا عَلَيمًا ع

(کسی مومن کامیہ کام نمیں ہے کہ دو سرے مومن کو قتل کرے 'الامیہ کہ آس سے پڑک ہو جائے۔ اور ہو خفل سکی مومن کو غلای سے آزاد کر دے اور منتقل کے وارثوں کو خون مومن کو غلای سے آزاد کر دے اور منتقل کے وارثوں کو خون مما دے اللہ یہ کہ وہ خون مما معاف کر دیں۔ لیکن آگر وہ مسلمان مقتل کسی ایک قوم سے تھاجس سے تساری دھنی ہو تو اس کا کفارہ آیک مومن غلام آزاد کرنا ہے اور آگر وہ کسی ایک غیرمسلم قوم کا فرد تھاجس سے تسارا معاہدہ ہو تو اس سے

وار توں کو خون بہا ریا جائے گا اور ایک مومن غلام کو آزاد کرنا ہو گا۔ پھر جو غلام نہ پائے وہ ہے در ہے دو مینے روزے رکھے۔ یہ اس گناہ پر اللہ سے توبہ کرنے کا طریقہ ہے اور اللہ علیم و دانا ہے۔ رہا وہ فخص جو کسی مومن کو جان بوجھ کر قتل کرے تو اس کی جزاجتم ہے جس میں وہ بیشہ رہے گا۔اس پر اللہ کا غضب اور اس کی لعنت ہے اور اللہ نے اس کے لئے سخت عذاب مہیاکر رکھا ہے)۔

ان ادکام کا تعلق عارض کے حالات ہے ہے۔ تین کا تعلق جرم قبل خطا ہے ہے۔ یہ قبل دار الاسلام کے اندر بھی و قوع پذیر ہوسکتا ہے اور بین الاقوای طور پر بھی اپنے افراد کے در میان ہوسکتا ہے جو مختلف ممالک کے شہری ہوں ۔ چو تھی حالت کا تعلق قبل عد بین السلمین ہے ہے ہے اسلام بالکل بعید الوقوع بھتا ہے۔ اسلام سلمانوں ہے یہ قوقع کر تا ہے کہ یہ جرم واقع ہی نہ ہو۔ اس لئے کہ آگر بوری ونیا کے مفاولت کو آیک بلاے میں رکھا جائے اور دو سری جانب آیک ہے گناہ مسلم کا خون رکھا جائے تو دم مسلم کا بلز ابھاری ہو گا۔ اسلام اس ونیا میں کسی ایسی حالت کا تصور نہیں کر تا جس میں آیک مسلمان کی جانب ہے مسلمان کے قبل کا جواز پیدا ہوتا ہو۔ اسلام آیک مسلمان اور دو سرے مسلمان کے در میان اس قدر مرت و احترام کے تعلقات پیدا کر تا ہے کہ وہ یہ فرض ہی نہیں سجیدہ 'اس قدر گرے 'اس قدر خواب بھی ہو تھے ہیں کہ نوبت قبل مقاتلے تک پہنچ جائے۔ یہ وجہ ہے کہ قرآن مجید سب سے پہلے قبل خطا ہے بات شروع کرتا ہے۔

(و مَا كَانَ لَمُومِن اَنْ يَقْتُلَ مُومِنَا الَّا خَطًا (؟ ٢٠٩)) (مومن كابي كام نيس ہے كه وہ دو سرے مومن كو قل كرے الله يك اس ہے چوك ہو جائے)۔اسلای شعور بی صرف اس صورت كاتصور آسكتا ہے كہ بھول چوك ہے يہ جرم واقع ہو سكتا ہے ۔ يى حقيق احتال ہے اس لئے كہ كى مسلمان كا دو سرے مسلمان كے پڑوس بی رہنا ایک عقیم بات ہے ۔ یہ تقیم نعت ہے ابہت ہی عظیم ۔ لنذا اسلای شعور اس بات كاتصور بھی نہيں كر سكتا كہ كوئى مسلم دو سرے مسلم كو اپنے پڑوس ہے عليمہ وكر دے اور یہ توبہت ہى برى بات ہوگى كہ وہ قصد ا" وارادآ" ایک مسلمان كے فاق تقل كے لئے ہاتھ اٹھا ہے اس لئے كہ یہ اس كرة ارض پر ایک مسلمان كے لئے آیک نمایت ہى فيتى سرمائے كے بارے بیں صرف مسلمان ہے یہ توقع كی جا سکتی ہے كہ وہ اس كی قدر وقیت كو جانے ۔ اس لئے اسلای افعاقیات بی سے بات ہو ہو ہے ۔ اس لئے اسلام اور اسلام افعاقیات بی سے بہت ہی محبوط ہے اس اور اسلام اور اسلام اور اسلام اور اسلام اور اسلام اور اسلام بی بھائی چارے ہیں۔وہ اس اور اسلام کو یہ افوت سکھائی ہے ۔ یک وہ برادری ہے جس كی وجہ سے وہ سب رسول اور اسلام کو یہ افوت سکھائی ہے ۔ یک وہ برادری ہے جس كی وجہ سے وہ سب رسول اللہ اسلام كو یہ افوت سکھائی ہے ۔ یک وہ برادری ہے جس كی وجہ سے وہ سب رسول اللہ اسلام كو یہ افوت سکھائی ہے ۔ یک وہ برادری ہے جس كی وجہ سے وہ سب رسول اللہ اس کے درمیان اسلام افت اور محبت بیدا ہوتی ہے اور بیس ہے کے زانی ہوائیات كی وجہ ہے ۔ ان كے درمیان اسلام افت اور محبت بیدا ہوتی ہے اور جس ہوں ہوت کی وہ بے ۔

ار قتل خطا واقعہ ہو جائے تو اس کی تین حالتیں ہیں اور تینوں کے احکام یمال بیان ہو گئے ہیں۔

کہلی حالت سے بے کہ کسی مومن کے ہاتھوں غلطی سے دار الاسلام کے اندر دو سرا مومن قل ہو جائے اور اس کا خاندان بھی سلمان ہو۔ اس صورت بین اے لیک مومن غلام کو آزاد کرنا ہو گااور پوری دیت اس مسلمان کے خاندان کو

اداکرنی ہوگی۔ایک مومن غلام کو آزاد کرنے کا آبوان گویا اسلامی معاشرے کو اس کے نقصان کی طاق کے طور پر اداکرے گا۔ اس لئے غلام کو آزاد کر کے اس نے ایک مردہ انسان کو آزاد کی دلاکر زندہ کر دیا۔اس طرح گویا وہ کئی غلاموں کو آزاد کر دیا۔ اس طرح گویا وہ کئی غلاموں کو آزاد کر دے گا۔ رہی دیت تو اس کی وجہ سے مقتول کے ور ٹا کے جذبات ٹھنڈے ہوں گے۔لین اس معاوضے کے فرض کرنے کے ساتھ ساتھ اسلام مقتول کے خاندان کو بید اشارہ بھی دیتا ہے کہ اگر وہ دیت معاف کر دی تو بید ان کے حق بیس اچھا ہے برطیکہ ان کے دل برضا اس کے لئے تیار ہوں۔ اسلامی معاشرے اور اسلامی اخوت کے لئے عفو و درگزر نمایت ہی مفید عمل ہے۔ تھم ہوتا ہے۔

(وَمَنْ قَتَلَ مُوْمِنًا خَطًّا فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُوْمِنَةٍ وَّدِيَةٌ مُسكَّمَةٌ اللي اَهْلِهِ إِلَّا اَنْ يُصَّدَّقُوْ ا

(٤ : ٢)) (اور جو شخص کسی مومن کو غلطی ہے قتل کر دے تو اس کا کفارہ سے کہ ایک مومن کو غلامی ہے آ زاد کر دے اور مقتول کے وار ثوں کو خون بہا دے الاب کہ وہ خون بہا معاف کر دیں)۔

ووسری صورت سے ہے کہ قبل خطاکا جرم ایک مومن پر واقع ہو اور اس کے وارث دارالاسلام کے ساتھ محارب ہوں۔ اس حالت میں دارالاسلام کے نقصان کا معاوضہ سے ہوگا کہ قابل کو آیک مومن غلام کو آزاد کرنا ہو گالیکن اس کے محارب خاندان کو دیت ادانہ ہوگی کیونکہ اس صورت میں وہ اس دیت کو مسلمانوں کے خلاف استعال کریں گے اور یساں سے صورت بھی نہیں ہے کہ مقتول کے اہل و عیال کی دلجوئی مطلوب ہے یا ان کے ساتھ محبت کے رشتوں کی بحالی مطلوب ہے اس لئے کہ وہ مسلمانوں کے دشتوں کی بحالی مطلوب ہے۔ اس لئے کہ وہ مسلمانوں کے دشمن میں اور ان سے بر سمریکار ہیں۔

تیری حالت ہیہ ہے کہ مقتول کے وارث معاہد ہوں 'ان کے ساتھ معاہد ہُ امن ہویا معاہد ہُ وہ تی ہو 'ایسے عالات میں قرآن کریم نے مقتول کے مومن ہونے کی شرط عاکد نہیں کی ۔اس لئے لیعض فقیاء اور مفسرین نے اس حالت میں آیت کے عظم کو مطلق رکھا ہے اور عظم ویا ہے کہ ایسے حالات میں بھی قاتل کو آیک مومن غلام کو آزاد کرنا ہو گا اور مقتول کے وارثول کو ویت اداکرنی ہوگی آگر چہ یہ مقتول مومن نہ ہو'اس لئے کہ موسنین کے ساتھ معاہدہ کرنے کی وجہ سے ان کے جان و مال کو بھی موسنین کی جان و مال کے ساتھ معاہدہ کرنے کی وجہ سے ان کے جان و مال کو بھی موسنین کی جان و مال کے ساتھ مساوی ورجہ حاصل ہوگا۔

لکن سیر معلوم ہوتا ہے کہ آغاز کلام ہے بات ایک مومن کے قل کے بارے ہیں چلی ہے۔ آیت ہے دو مومن کا سی کام نہیں ہے کہ وہ مومن کو قل کرے 'الا سے کہ اس سے چوک ہوجائے۔''اس کے بعد وہ حالات بیان ہوئے ہیں جن ہیں مقتول مومن ہو اور دو سری حالت میں جب مقتول کا تذکرہ ہوا پھر کما گیا۔ (فَانْ کَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لُکُمْ وَ هُوَ مُومِنْ) (اگر وہ ایسی قوم کا فرد ہو جو تساری دشن ہے لیکن ہو مومن) یمال (وَ هُوَ مُومِنْ) اس لئے کما گیا کہ اس سے پہلے (مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ) کے الفاظ آئے تھے۔اس بات کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ تیمری حالت کی دبت ہیں بھی (رَفَیَة مُومِنَة) کی شرط نہ ہوتی ورقہ جی ہوتی ہے کہ تیمری حالت کی دبت ہیں لفظ ہوتا۔ جُس سے معلوم ہوتا ہے کہ مقتول میں مومن شرط نہ ہوتی تو رقبہ میں ہمی مومن شرط نہ ہوتی صرف تحریر رقبہ کا لفظ ہوتا۔ جُس سے معلوم ہوتا ہے کہ مقتول یمال بھی مومن ہوتی ہو درفہ کفارہ میں بھی ایمان کی شرط نہ ہوتی ۔

روایات میں آیا ہے کہ اہل معاہدہ میں سے بعض لوگوں کی دیت حضور اکرم مے ادافرمائی مر آپ نے سے سے منیں

دیا کہ مومن غلاموں کو آزاد کیا جائے (ایم کوئی روایت نہیں ہے) جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آگر مقتول معاہد مومن نہ ہو تو صرف دیت واجب ہے اور بید دیت اس آیت کی رو سے ثلبت نہیں بلکہ حضور می کے عمل سے ثابت ہے ۔اور اس آیت میں بلکہ حضور میں کے عمل سے ثابت ہے ۔اور اس آیت میں جن تین صور توں کا ذکر ہوا ہے وہ تمام صور تیں قتل مومن سے متعلق ہیں چاہے وہ مومن دار الاسلام کا باشندہ ہویا کی محارب توم کا باشندہ ہواور دار الحرب میں ہویا ان کے در میان معاہدہ ہو۔ چاہے امن کا معاہدہ ہویا طیف ہونے کا معاہدہ ہو استان کا م ساتھ زیادہ مناسب ہے۔

---000---

یہ تو تھا تھم قتل خطا کا'رہا قتل عمد تو یہ قتل اس قدر بڑا گناہ ہے کہ ایمان کے ساتھ اس کے ارتکاب کا تصور بھی نیس کیا جاسکا۔اور اس کا کفارہ نہ دیت ہے ہوتا ہے اور نہ غلام آزاد کرنے سے بیہ گناہ معاف ہو سکتا ہے۔اس فخص کی سزامیہ ہے کہ وہ اللہ کے عذاب کے حوالے ہوگا۔

(وَ مَنْ يَقْتُلُ مُوْمِنًا مُتَعَمَّدًا فَجَزَآءُ وَهُ جَهَنَّمُ خَلِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَّهُ

و اَعَدُّ لَهُ عَدَ ابًا عَظِيمًا (٤ : ٣) (وہ مخص جو کس مومن کو جان ہو جھ کر تمل کرے تو اس کی جزاجتم ہے جس میں وہ بیشہ رہے گا۔ اس بر اللہ کا غضب اور اس کی العنت ہے اور اللہ نے اس کے لئے سخت عذاب مسیاکر رکھا ہے)۔

یہ جرم قل ہے 'لیکن صرف کمی جان کے خلاف تی نہیں بلکہ یہ ایک عظیم 'مکرم 'محبوب ترین اور عزیز ترین افوت اسلامی کا بھی قل ہے جے اللہ تعالی نے البی قال ہے اپنے قصل وکرم سے ایک مومن اور دو سرے مومن کے درمیان پیداکیا تھا۔ یہ قبل تاحق میں نظریہ حیات اور ایمان کی بھی نفی ہے ۔ یکی وجہ ہے کہ اللہ تعالی نے قرآن مجید کے کئی مقامات کے اندر اسے شرک کے ساتھ ذکر کیا ہے ۔ اور ایمان کی بھی نفی ہے ۔ یکی وجہ ہے کہ اللہ تعالی نے قرآن مجید ہی معاف نہ ہوگا۔ وعزت این عباس کی رائے ہی ہے ۔ اور ایمان کی بیمی نفر ہے کہ معافی ہو سمتی ہے اور انہوں نے اس آیت سے استدلال عباس کی رائے ہی ہے ۔ البتہ بعض دو سرے علماء کی رائے ہیہ کہ معافی ہو سمتی ہے اور انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے ۔ (اللہ تعالی اس بات کو معاف شیس کیا ہے ۔ (اللہ تعالی اس بات کو معاف شیس کی معاف شیس کی ماچھ کی واری کی معاف شیس کی ماچھ کی واری کے سواوہ جے چاہے بخشا ہے) اس لئے قاتل آگر تو ہرے تو اس کی معافرت کی امید کی جائے اور اس کے سواوہ جے چاہے بخشا ہے) اس لئے قاتل آگر تو ہرے تو اس کی معافرت کی امید کی جائے اور اس کے سواوہ جے چاہے بخشا ہے) اس لئے قاتل آگر تو ہرے تو اس کی معافرت کی امید کی جائے تی جائے اور اس کے سواوہ جے چاہے بخشا ہے) اس لئے قاتل آگر تو ہرے تو اس

سمی موم، اس و است این ماطر اگرچہ چوک سے ہوا ور مسانوں کے اول کو تمام خواہشات سے پاک کرنے

کی خاطر اور ان کے سامنے صرف فی سیل اللہ جماد کرنے کے مقصد کو اچھی طرح اجاگر کرنے کی خاطر مسلمانوں کو اب تھم دیا جا ۔ ہے کہ اگر وہ جماد و قبال کے لئے تکلیں تو جنگ شروع کرنے سے پہلے سے بات معلوم کر لیں کہ آیا لوگ مسلمان ہیں یا نہیں اور اگر کوئی بظا ہراظمار اسلام کر دے اور السلام علیم کہ دے تو حملہ نہ کریں۔ اس لئے کہ جنگ کے حالات میں وہ تفتیش نہیں کرسکتے کہ آیا یہ اظمار اسلام حقیقت پر جن ہے یا نہیں۔

يَا يُنْهَا الَّذِينَ المَنْوَا إِذَا ضَرَيْتُو فِنْ سَبِيلِ اللهِ فَتَكَيَّنُوا وَلا تَقُولُوا لِمَنْ اللهِ فَتَكَيَّنُوا وَلا تَقُولُوا لِمَنْ اللهَ وَلَيْكُو السَّلَمُ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَنْتَغُونَ عَرَضَ وَلا تَقُولُوا لِمَنْ اللهِ مَغَانِمُ اللهُ مَغَانِمُ كَيْنُو فِنْ قَبْلُ اللهِ مَغَانِمُ كَيْنُو فِنْ قَبْلُ فَمِنْ اللهِ مَغَانِمُ كَيْنُو فَيْنَ فَبْلُ فَمَنَ اللهِ مَغَانِمُ كَيْنُو فِنْ قَبْلُ فَمَنَ اللهِ مَغَانِمُ الله كان بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا هِ فَمَنَ قَبْلُ فَمَنَ اللهُ عَلَيْكُمُ فَتَبَيّنُوا إِلَى الله كان بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا هِ

(اے لوگو جو ایمان لائے ہو 'جب تم اللہ کی راوییں جماد کے لئے نکاو تو روست وشمن میں تمیز کرو اور جو تساری طرف سلام سے نقدیم کرے اے فراند کے پاس تسارے لئے سلام سے نقدیم کرے اے فراند کے پاس تسارے لئے بہت سے اموال فنیمت ہیں۔ آخر ای حالت میں تم خور بھی تو اس سے پہلے بتلا رو چکے ہو 'پھر اللہ نے تم پر احسان کیا ' لندا محقیق سے کام لو اجو کچھے تم کرتے ہو اللہ اس سے باخر ہے)۔

اس آیت کے نزول کے بارے میں کی روایات وار وہوئی ہیں۔ ظلاصہ بیہ کہ مسلمانوں کے گفتی دستے کو آیک شخص ملا جس کے ساتھ اس کی بکریاں بھی تھیں۔ اس شخص نے اس فوجی دستے کو اسلام علیم کما۔ مقصد یہ تھ کہ میں مسلم ن بول۔ بعض لوگوں نے یہ بہتا کہ اس نے اسلام علیم محض اپنے آپ کو بچانے کے لئے کما ہے۔ اس لئے انہوں نے اس تش کر رہے۔ اس پر یہ آیت تازل بوئی اور مسلمانوں کو تھم ریا گیا کہ وہ اس طرح نہ کریں۔ یوں ان کے داوں سے تمام مفادات کا تصور تن کال ریا۔ ان کو یہ تاثر ریا گیا کہ وہ کس جلد بازی نہ کریں۔ اسلام ان دونوں باتوں کو پہند نہیں کرآ۔

اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو یاد دلاتے ہیں کہ وہ دور اور وہ زمانہ دور تو ضیں ہے کہ تم بھی ای جابئیت کے اند جیروں میں سے جس میں شمارے فیطے نمایت ہی جلد بازی اور سرشی پر بہتی ہوتے تھے 'تم صرف دولت کے مثلاثی تھے۔ اللہ تعالیٰ انہیں جلاتے ہیں کہ بید اس کا احسان تھا کہ اس نے شمارے دلول کو پاک کر دیا اور شمارانسب اعین بلند ہو گیا۔ اور اب وہ جابلیت کی طرح دنیاوی مفادات کے لئے جماو نہیں کر رہے اور بیہ اللہ ہی ہے جس نے شمارے گئے قانونی حدود اور ضابطے مقرر کے اور اب بیہ صورت نہیں ہے کہ بہلا اشتعال ہی آخری فیطے صادر کر دے جس طرح جابلیت میں ہوا کر آتھا۔

اس آیت میں بیہ اشارہ بھی موجو د ہے کہ ریکھولیک وفت تھ کہ تم خود اپنی قوم سے اپنے ایمان کو چھپاتے تھے اس لئے کہ تم مزور تھے اور خوفزدہ تھے۔ صرف مسلمانوں کو پتہ جوہا تھا کہ کون مسلمان ہے اور کون نمیں - بیہ مقتول اپنی قوم سے

اسلام کو چھیارہا تھا اور جب وہ مسلمانوں سے ملا تو اس نے اپنا اسلام ظا مرکر دیا اور السلام علیم کما۔

(كَذَٰلِكَ كُنتُمْ مِّنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُو اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا

(٤ : ٤) (اى حالت ميں تم خور بھى تواس سے پہلے مبتلارہ چکے ہو' پھر اللہ نے تم پر احسان كيا' للذا تحقیق سے كام لو' جو بچھ تم كرتے ہو اللہ اس سے باخبر ہے)۔

یں اسلام دل کی دنیا کو جنبو زمّا ہے ماکہ دل زندہ ہوں ' مخاط ہوں اور اللّٰہ کی نعمت عظیمہ کا احساس کریں۔اور اس احساس ' فدا تری کے سائے میں اللّٰہ کے احکام و قوائین کو نافذ کریں اور حالات کی اچھی طرح چھان بین کرنے کے بعد نصلے کریں۔ آپ نے دیکھا کہ اس سبق میں بعض مقامی اور بین الاقوامی معاملات کو کس فدر شرح و بسط اور تفصیل سے لیا گیا ہے اور بالکل نے میدان میں سے قانون سازی کی گئی ہے۔ کس فدر پاکیزہ جذبے اور پاکیزہ اہداف کے ساتھ اور سے بات بھی ذہن میں رہے کہ آج سے چورہ سوسال پہلے سے کام ہوا تھا جبکہ دنیا میں قانون بین الاقوام کا وجودین نہ تھا۔

---000---

درس نمبر۸ ۳ ایک نظرمیں

یہ سبق درس سابق اور اس سے بھی پہلے ایک سبق کے ساتھ گری وابنتگی رکھتا ہے اور ای کے ساتھ بیوستہ ہے۔ گویا یہ ان دونوں اسباق کا عملہ ہے۔ آگر بین الاقوای معاملات اور قانون بین الاقوام کا پہلو پیش نظرنہ ہوتا 'جس طرح اسلام نے پہلی بار اس شعبے میں قانون سازی کی تو ہم ان تینوں در سول کو ایک رس شار کرتے ۔ کیونکہ ان کا موضوع اور مضمون ایک آئ ہے۔ اس سبق کا اساس مضمون ہیں ہے کہ تمام مسلمان بجرت کر کے دار الاسلام میں جمع ہو جائیں ۔ آبھی تک جو لوگ دار الاحرب اور دار الاسلام میں بھی ہو جائیں ۔ آبھی تک جو لوگ دار الاحرب اور دار الاسلام میں پہنچ کر جان و مال سے جماد کریں اور کہ میں انہیں نبتا جو آرام ہے اور ایخ ایل کے ساتھ رہے ہیں اور وار الاسلام میں پہنچ کر جان و مال سے جماد کریں اور کہ میں انہیں نبتا جو آرام ہے اور این انہیں جو سولتیں حاصل ہیں ' انہیں چھوڑ دیں ۔ اور یکی مقصد اس سبق کے افتتاحی کلمات میں ہے جن میں کما گیا ہے :

(لَا يَسْتَوِى الْقَعِدُوْنَ مِنَ الْمُوْمِنِيْنَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجْهِدُوْنَ فِي سَبِيلِ اللهِ بِأَمْوَ الِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللهُ الْمُجْهِدِيْنَ بِأَمْوَ الِهِمْ وَ اَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَعِدِيْنَ دَرَجَةً وَكُلًا وَعَدَ اللهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ الْمُجْهِدِيْنَ عَلَى الْقَعِدِيْنَ أَجْرًا عَظِيْمًا (٩٥)

(مسلمانوں میں ہے وہ لوگ جو معذوری کے بغیر گھر بیٹھے رہتے ہیں اور وہ جو اللّٰدی راہ میں جان و مال سے جماد کرتے ہیں ورنوں کی حیثیت یکساں نہیں ہے۔ اللّٰہ نے بیٹھے والوں کی بہ نسبت جان و مال سے جماد کرنے والوں کا درجہ برا رکھا ہے ' اگرچہ جرایک کے لئے اللّٰہ نے بھلائی کا وعدہ فرمایا ہے 'گر اس کے ہاں مجاہدوں کی خدمات کا معاوضہ بیٹھنے والوں ہے بہت زیادہ ہے۔) مدینہ میں تو کوئی بیٹھنے والا نہ تھا۔ مدینہ میں جماد سے رکنے والے یا تو منافقین تھے یا وہ لوگ تھے جو رو ڈے انکاتے تھے اور دونوں کے بارے میں اللہ تعالی نے درس سابق میں بات کی ہے۔

ہاں اس آیت کے مصلاً بعد دو سری آیت میں ان لوگوں کو سخت سنبیر کی گئی ہے جو ابھی تک دار الكفر میں بیٹھے ہوئے ہیں اور وہ جرت كر كے مدینہ منتقل ہونے كی پورى پورى قدرت ركھتے ہیں اور ایسے ہی حالات میں وہ فوت ہو جاتے ہیں - ان كے بارے میں كما جاتا ہے كہ وہ اسپنے اوپر ظلم كر رہے ہیں اور ان كا ٹھكا ناجنم ہے جوبہت ہی برى جگہ ہے -

آگلی آیت میں اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ضانت دیتا ہے جو اللہ کی راہ میں جمرت کرتے ہیں اور سے ای وقت سے شروع ہو جاتی ہے جب وہ گھر سے نکل پڑتے ہیں بشر طیکہ وہ سے جمرت خالصتہ اللہ کے لئے کرتے ہوں۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے ان کے وہ تمام خدشات دور کر دیۓ ہیں جو سے اقدام کرنے سے پہلے ان کو لاحق ہوتے ہیں ' نیز اس وقت جو خطرات در پیش تھے اور جو خوفناک حالات تھے ان حالات میں ہمت کرنامشکل اور تشویش کا باعث تھا۔

بھرت اور جہا دیر بات مزید آگے بڑھتی ہے ۔ ہمایا جا آ ہے کہ دار الحرت میں مسلمانوں کا باہم معالمہ کیا ہو گا اور دارالجرت سے با ہر دو سرے لوگوں کے ساتھ کیا تعلق ہو گا۔ خصوصا ان مسلمانوں کا انجام کیا ہو گا جو بھرت نہیں کرتے ۔

اس سبق میں حالت خوف میں نمازی کیفیات کا بھی ذکر ہے۔ مثلاً بجرت کے سفر کے دوران نماز اور میدان جنگ میں نماز ا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی اسلام میں کس قدر اہمیت ہے کہ ایسے خطرناک حالات میں بھی اس کی معانی نہیں ہے۔ نیز مسلمانوں کے اندر ایس حالت پیدا کی جاتی ہے کہ وہ زہنی طور پر ہروفت جنگ کے لئے تیار رہیں کیونکہ حالات ایسے ہیں کہ معمولی ففلت اور لاہرواتی سے وشمن سخت فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

آخر میں بیہ سبق نمایت بن موٹر نیج دیتا ہے اور مسلمانوں کو جماد فی سبیل اللہ کے لئے ابھار آئے کہ ٹھیک ہے کہ تم کو نمایت بی المناک مصائب کا سامنا ہے لیکن دشمنوں کی حالت بھی کوئی اچھی نہیں ہے اور ان کے نصب العین اور تمسارے نصب العین اور ان کی امیدوں اور تمساری امیدوں میں فرق ہے ۔

(وَ لَا تَهِنُوْ ا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوْ ا تَالْمُوْنَ ۚ فَإِنَّهُمْ يَالْمُوْنَ كَمَا تَالْمُوْنَ وَ

تُو ْجُو ْ نَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُو ْ نَ (٤:٤) (اس كروه ك تعاقب مِن كرورى نه وكهاؤ- أكرتم تكليف افعارے ہو ? تھا ی طرح و دہمی تکلیف افعارے ہیں اور تم اللہ ہے اس چیز کے امید وار ہوجس کے وہ امید وار شیس) + اس تصویر کشی کے ساتھ ہی دونوں گروہوں کے راہتے علیمہ ہ و جاتے ہیں۔ دونوں کے منہاج علیمہ ہ ہو جاتے ہیں۔ ہرد کھ اور ہر تکایف مسلمانوں کے لئے آسان ہو جاتی ہے۔مسلمانوں کے دلوں سے سستی اور تحکاوٹ کا احساس ہی فتم ہو جاتا ہے اس لئے کہ آخر مخالف کیسیہ کو بھی تومشکاات کا سامنا ہے جبکہ ان کو انٹد کی جانب سے وہ امید نہیں ہے جومسلمانوں کو ہے۔ اس سبق میں جن موضوعات ر بات بوئی ہے اور جو اسلوب تربیت اپنایا گیا ہے اس کے اندر سے بنایا گیا ہے کہ جماعت مسلمہ کی تکوین وتفکیل کے اندر جوتغیرات مورہے تھے اور جماعت کی مملی تفکیل میں جو مشکلات پیش آرہی تھیں اور جونظریاتی اور عملی رکاویس تقین ان سے تحریک اسلام کس طرح نمت رہی تھی ۔ لوگوں کے زہنول میں جو خدشات بیدا ہورہے ستے اور جس طرح و دکتر وری کا باعث بن رہے تھے یا سوسائی اور افراد جماعت کے نفوس کے اندر جابلیت کے جو آثار باتی تھے اور وہ جس طرح مشکات کا باعث بن رہے تھے نیز تحریک اسلامی کی رادمیں آنے والی نئ نئی مشکلات اور مصیتوں کے باعث زات انسانی کے قدرتی طور پر متاثر ہو جانے کی وجہ سے جو مسائل بیدا ہورے تھے اور ان مشکلات کے باوجود جو لوگ وفاداری بشرط استواری پراینے آپ کو قائم رکھے ہوئے تھے 'ایسے تمام مناظرو مشاہد کی تصویر کشی اس سبق بیس کی گئ ہے ۔ان تمام مسائل کو قرآن کے حکیمانہ منہاج نے لیا ہے اور انسانی ضمیر کو آمادہ کیا ہے اور جوش دلایا ہے کہ وہ ان مشکلات سے عمدہ برآ ہو۔ یہ تمام باتیں اصل صورت حال کامیح نقشہ تھینچ کر بتائی گئ میں۔اور ان کا اظمار حوصلہ افزائی اور جوش ولانے کے مؤثر انداز ہے بھی ہوتاہے اور اس علاج سے بھی ہوتاہے جونطری فدشات اور عملی شکلات کے حل کے طور پر تجویز کیا گیا ہے - نیز مین میدان کارزار میں نمازیر جم جانے کے عمل سے بھی اس کا اندازہ اچھی طرح ہو جاتا ہے جبکہ بیر بھی بتایا گیا ہے کہ مین نماز کے

وقت بھی وہ دشن پر نظر کھیں ۔ پھر ہا جرین کو تواب دارین کی صافت دک گئی ہے اور جو لوگ افتد کی رادیس نظتے ہیں ان کے ایر اور کافروں کے لئے ہفت در دناک عذاب کے اطلان کے ذریعے ان تمام آلام و مشکلات کی تصویر سامنے آتی ہے۔

اس سبق سے معلوم ہوتا ہے کہ افتہ تعالی انسانی نفس کے ساتھ 'اس کی کر وری کی حالت ہیں اور اس کی قوت کی حالت ہیں مرح بر آؤ فرباتا ہے ۔ نیز ایک انسانی جماعت کی تشکیل اور تربیت کس طرح کی جاتی ہے اور اس امنیج پر اس کے ساتھ معاملہ کس طرح کیا جاتی ہے اور اس امنیج پر اس کے ساتھ معاملہ کس طرح کیا جاتا ہے ۔ اس سلط ہیں ایک بن آبیت میں متعد و خطوط سامنے آتے ہیں ۔ چند لفظوں ہیں جماعت کے دلوں کے اندر اس کی قوت اور بر تری کا احساس اور شعور بھر دیا جاتا ہے اور اس کی حالت سے ہو جاتی ہے کہ اے اپنا وشن ختیر نظر آنے لگتا ہے اور ساتھ ساتھ اے خطرے کے مقابلے ہیں اصابط 'بیداری اور بروقت تیاری کا عظم بھی دیا جاتا ہے جمال کر وری ہے ۔ اور مقامات کر وری کے بارے ہیں شدید جبکہ اس آبیت ہیں ان مقامات کی خاند تر بھی کر دی جاتی ہے جمال کر وری ہے ۔ اور مقامات کر وری کے بارے ہیں شدید اور نمایت بی سخت بدایات بھی دی جاتی ہیں ۔

ید ایک مجیب منهاج ب نمایت بی مکمل اور انسانی نفسیات کے مین مناسب نفس انسانی کی لوح پر سے عطوط تھنچ جات میں اور مختلف نقاط کے در میان سے و تر قائم بوتے میں اور ید تمام آرس زمزم آرابیں اور بربآر معزاب ربانی کی ضرب پر فور أ حركت میں كاتی ہے -

واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ تمام موجو ، و سوسائٹیوں سے مدید کی اسلامی سوسائی اپنے منہاج تربیت کے اعتبار سے اور اپنی اجتماعی عظیم کے اعتبار سے بہت بری نزتیت رکھتی ہے اور اس تفوق کا مشاہد واس وقت کی پوری انسانیت بچشم سرکر رہی تھی اور سے دکھے رہی تنی کہ یہ و فیز سوسائٹی ان مشکل حالات میں ایک طرف تو اپنی کو ناہیوں اور کمز وریوں کا علاج کر رہی ہے اور دو سری جانب اپنے اروگر دیکیلی ہوئی جابل سوسائٹیوں کو کھاتی جلی جاتی ہے ۔ وہ بقد رہے ان پر غالب ہوتی جارت ہے اور سے غلبہ محض جنگی غلبہ نہیں بلکہ بید ایک تند بی غلبہ ہے جس طرح جوان تند یب بوڑھی اور از کار رفتہ تندیوں کو کھاتی چلی جاتی ہے ۔ ایک نیا ماؤل دنیا کے سامنے شوروم میں سجایا گیا ہے ۔ ایک نیا ماؤل دنیا کے سامنے شوروم میں سجایا گیا ہے ۔ ایک جدید دور اور ایک جدید انسان پیدا ہورہا ہے ۔ ان قدر تبعرے کے بعد اب آیات و نصوص کا سامنا کر ہیں ۔

درس نمبر۸ ۳ تشریح آیات ۹۵-- تا-- ۱.۴

لا يَسْتَوِى الْقُعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عَيْدُ أُولِى السَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَانْفُسِهِمْ فَضَلَ اللهُ اللهُ اللهُ إِلَمْوَالِهِمْ وَانْفُسِهِمْ فَضَلَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ إِلَمْوَالِهِمْ وَانْفُسِهِمْ فَضَلَ اللهُ اللهُ

(سلمانوں میں سے وہ لوگ جو کی معذوری کے بغیر گھر بیٹھے رہتے ہیں اور وہ جو اللہ کی راہ ہیں جان و مال سے جماد کرتے ہیں' دونوں کی حیثیت یکسال نہیں ہے۔ اللہ نے بیٹھے والوں کی بہ نبست جان و مال سے جماد کرنے والوں کا درجہ برا رکھا ہے۔ آگر چہ ہر ایک کے لئے اللہ نے بھلائی ہی کا وعدہ فرمایا ہے 'گر اس کے ہاں مجاہدوں کی خدمات کا معاوضہ بیٹھنے والوں سے بہت زیادہ ہے۔ ان کے لئے اللہ کی طرف سے برے درجے ہیں اور معفرت اور رحمت ہے' اور اللہ برا معاف کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے ۔ اور اللہ برا معاف کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے)۔

اس آیت میں اسلامی معاشرے کی ایک خاص صورت حال پر بحث کی گئی ہے۔اس وقت مسلمانوں کی صفول میں بعض لوگوں کی طرف سے ستی پیدا ہوری تھی۔وہ اسلامی انقلاب کی راہ میں جان اور مال کی قربانی نہ دے رہے تھے۔یہ لوگ وہ تھے جو کمہ میں اپنی دولت بچانے کے لئے بجرت میں آخر کر رہے تھے 'اس لئے کہ اہل کمہ کمی مما جرکو اپنے ساتھ کوئی چیز لے جانے کی اجازت نہ دے رہے تھے سیدستی اس وجہ سے بھی بیدا ہورہی تھی کہ بجرت کی راہ میں سخت مشکلات مصائب اور خطرات تھے 'اس لئے کہ مشرکین کمزور لوگوں کو سرے سے بجرت کی اجازت ہی نہ دیتے تھے۔وہ انسیں پکڑ کر قید

کردیے" اذبت دیے یا آگر پہلے سے اذبت دی جارتی ہوتی تھی تو جس کے بارہ میں انہیں شبہ ہو جاتا کہ یہ ہما گئے کا اداوہ

رکھتا ہے تو اسے مزید خت اذبت دی جاتی ' چاہ ان آیات کا بدلول وہ لوگ ہوں جو دار الاسلام کو بجرت کر کے نتقل نہ ہو

رہے تھے۔ (میں ای رائے کو ترجیح دیتا ہوں) یا اس سے مراہ خود دار الاسلام کے اندر موجود بعض لوگ ہو سکتے ہیں جو مالی

اور جانی جماد میں زیادہ پرجوش نہ تھے۔ یہ لوگ ان لوگوں سے علیحہ ہوتھ جو جماد کے معالمے میں ست رو اور پہلو تھی کرنے

والے تھے اور جن کا ذکر سابقہ سبق میں جو چکا ہے۔ ہو سکتا ہے ان آیات کے معنی میں وہ سب لوگ شامل ہوں جو

دار الاسلام میں تھے اور جن کا ذکر سابقہ سبق میں جو چکا ہے۔ ہو سکتا ہے ان آیات کے معنی میں وہ سب لوگ شامل بوں جو

دار الاسلام میں تھے اور جن کا ذکر سابقہ سبق میں جو چکا ہے۔ ہو سکتا ہے ان آیات کے معنی میں وہ سب لوگ شامل بوں جو

دار الاسلام میں تھے اور جن کا ذکر سابقہ سبق میں جو چکا ہے۔ ہو سکتا ہے اس کا میں ہو سے جو سرے سے بجرت

تن نہ کر رہے تھے کہ جماد کریں۔ بہرحال بعض طلقے الیہ تھے جو سستی کر رہے تھے اور یہ آیت ایک ہی مورت صال سے

بیت کر رہی ہے۔ ابستہ قرآن اس آیت میں مراد لوگوں کی تخصیص نہ کرتے ہوئے آیک عام قاعدے کے طور پر اصولی بات

کرتا ہے 'جس کو زمان و مکان اور کسی آیک خاندان کی قید کے اندر مقید نہیں کیا جاتا اور بتاتا ہے کہ یہ اصول ہے کہ ہر دور میں

چاہ مائی جماد ہو یا جانی اور مائی قرائی دیتے ہیں وہ اللہ کے نزدیک آیک تن مقام و مرتبہ کے نمیں ہو سکتے۔ یہ آیک عام قاعدہ

اور عام اصول ہے اور جانی اور مائی قرائی دیتے ہیں وہ اللہ کے نزدیک آیک تن مقام و مرتبہ کے نمیں ہو سکتے۔ یہ آیک عام قاعدہ

اور عام اصول ہے اور ہرزمان و مکان میں اس کا اطلاق ہوگا۔

(لَا يَسْتَوِى الْقَعِدُوْنَ مِنَ الْمُوْمِنِيْنَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُحْهِدُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ

الله بِأَمْوَ الْهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ (٤:٥٩) (سلمانوں میں سے وہ لوگ جو کی معذوری کے بغیر گربیٹے رہے بس اور وہ جو اللہ کی راہ میں جان و مال سے جماد کرتے ہیں ' دونوں کی حیثیت کیسال نہیں ہے)۔

اللہ تعالیٰ بات کو یمال مجمل اور مہم نہیں چھو ڑتے بلکہ اس کی بھر پور وضاحت فرماتے ہیں اور بیہ فیصلہ کرتے ہیں کہ جانی اور مالی جماد کرنے والوں کا درجہ بہت ہی بڑاہے ۔

(فَضَّلَ اللَّهُ الْمُحْهِدِيْنَ بِأَمْوَ الهِمْ وَ أَنَفُسِهِمْ عَلَى الْفَعْدِيْنَ دَرَجَةً (؟ : ٥ ٩)) (الله ن يَضِ والوں كي برنبت جان و مال سے جماوكرنے والوں كا ورجہ بردار كھا ہے)-

مجاہدین کا جو درجہ اس آیت ہیں بیان ہواہے' رسول اللہ ' نے جنت میں ان کے مقام کی تفصیلات کو بتاکر واضح کیا ہے۔ مجھی میں ابو سعید الدری کی حدیث میں ہے۔ صحیحین میں ابو سعید الدری کی حدیث میں ہے۔ حضور ' نے فرمایا کہ جنت میں سو درجے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کے لئے تیار فرمائے ہیں اور ہرایک درجے سے کہ درمیان اس قدر مسافت ہے کہ جس طرح زمین اور آسانوں کے درمیان فاصلہ ہے۔

اعمق نے عمرواین مرہ سے روایت کی جنہوں نے ابوعبیدہ کے واسطے سے حضرت عبداللہ این مسعود سے روایت فرمائی ہے کہ رسول اللہ " نے فرمایا کہ جس نے لیک تیر مارا اسے ایک درجے کا اجر ملے گا۔ تو ایک شخص نے پوچھا کہ حضور ایک درجہ کس قدر ہو گا تو آپ " نے فرمایا کہ بیہ تنماری مال کے چوکھٹ یا میڑھی کے مقدار کے برابر بسرحال نہ ہو گا۔ دو ، جوں کے درمیان سوسال کے سفر کا فاصلہ ہو گا۔ حضور سنے جس مسافت کا ذکر کیا ہے ' آج کے دور جدید ہیں ہم اس کا تصور بردی سولت سے کر سے ہیں۔ اس لئے کہ اس کا نکات کے اندر ہماراعلم بردی دوری تک جا پہنچا ہے۔ ایک سیارے سے دو سرے سیارے تک روشنی کی رفتار سے بھی فاصلہ کئی نوری سالوں ہیں سطے ہوتا ہے۔ جو لوگ رسول خدا "کی بات اس وقت سنتے تھے دو تو (اُمنَّا وَ صَدَّقَنَا) کہتے تھے لیکن ہم دور جدید کے لوگ تو ان فاصلوں کو تاپ چکے ہیں اور اس کا نکات کے دور در از فاصلوں کو تاپ چکے ہیں اور اس کا نکات کے دور در از فاصلوں کو تر یب لا چکے ہیں اور جیب و غریب معلومات سامنے آگئی ہیں۔

البتہ قرآن مجد میں مجامدین فی سیس اللہ کے درجات بلند کا نذکر وکرتے ہوئے اللہ تعالیٰ یہ بھی ہاتے ہیں کہ بغیرکی عذر و مجبوری کے بیضنے والوں کے مقابلے میں اگرچہ مال و جان کے ساتھ جادکرنے والوں کے درج بلند ہیں لیکن (و کُلًا وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنَى) (ہرایک کے لئے اللہ نے ہمائی ہن کا وعد و فرمایا ہے) محروم کوئی بھی شیس ہے ۔ ہرطال ایمان کا این جگہ ایک بنیادی درجہ ہے ۔ ایمان کے نقاضے بورے کرنے والوں کے درجات حسب جدوجہد اور جماد زیادہ ہیں ۔ خصوصا جماء بالمال اور جماد بالنسمی مقابل کے درجات سب سے بلند ہیں ۔ ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ درج بالا آیات میں بیضنے والوں سے مراد وہ منافقین نہیں ہیں جو جماد سے پہلوتھی کرتے تھے بعنی (المستطنين) البتہ بھی دو سرے لوگ تھے جو نمایت ہی صالح اور مخلص تھے لیکن جماد نی المال اور جماد فی النفس کے پہلو میں کنرور تھے ۔ قرآن کریم کی ان آیات میں روئے میں ان کو آبیوں کی جانب ہے ۔ ان کو جوش دلایا جاتا ہے کہ وہ اپنی ان کو آبیوں کی طاف کریں ۔ چونکہ ان لوگوں میں بھائی کا مادہ موجود ہے اس لئے ان سے لیک کینے کی امید کی جاشتی ہے ۔ طاف کریں ۔ چونکہ ان لوگوں میں بھائی کا مادہ موجود ہے اس لئے ان سے لیک کینے کی امید کی جاشتی ہے ۔

یہ نوٹ اب فتم ہوتا ہے اور پہلے اصولی قاعدے کو اب پھر دہرایا جاتا ہے۔ بہت ہیں آکید کے ساتھ' ذرا مزید کھول کر اے بیان کیا جاتا ہے تاکہ اس کے بدلے میں چوعظیم اجر ہے لوگ اس کے لوٹنے کے لئے دوڑ ہیں۔

(--- وَفَضَّلَ الْمُحْهِدِيْنَ عَلَى الْقَعِدِيْنَ اَحْرًا عَظِيْمًا (٩٥) دَرَجَتِ مِنْهُ وَمَغْفَرَةً وَّ رَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا (٩٦)(٤:٩٩-٩٦))

(گر اس کے باں مجاہدوں کی خدمات کا معاوضہ بیٹھنے والوں سے بست زیادہ ہے 'ان کے لئے اللہ کی طرف سے برے درجے ہیں اور مغفرت اور رحمت ہے 'اور اللہ بردامعاف کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے)۔

یدعظیم تاکید 'میہ خوبصورت وعدے 'مجاہدین کی میہ عظیم قدر دانی اور بیٹھنے والوں کے مقابلے میں برتری درجات اور اجر عظیم کے اعلی مراتب کا ذکر جن کے لئے قلوب موسنین مشاق رہتے میں۔ پھر اللہ کی جانب سے تقضیرات اور گناہوں کی معافی کا یہ اعلان عام ' غرض ان تمام باتوں ہے دو امور کا اظہار ہوتا ہے۔

پہلی بات سے ب کہ یہ آیات ایسے حالات میں نازل ہوئیں جو اس وقت اسلامی معاشرے میں عماآ موجود تھے اور سے آیات ان کا مداواکر رہی تھیں۔ اس سے ہمیں ایک عمدہ سبق ملتا ہے وہ سے کہ ہم انسانی فطرت کا تھی طرح اوراک کر لیتے میں اور ہمیں معلوم ہو جاتا ہے کہ انسانی جماعتوں کا مزاج کیا ہوتا ہے۔کوئی انسانی جماعت ایمان وعمل میں 'تقویٰ و ہر تری کے جس مقام پر بھی جا بینی ہو بسرحال اس پر ضعف ' جرع ' بخل اور کمزور ہوں کے جو حالات بھی طاری بوں اور فرائض اور خصوصاً جہاد کے فریضے بیں اس ہے جہاں بھی کو ہائی صادر ہو خواہ یہ کو ہائی جہاد بالمال کی ہو' جہاد بالنس کی ہو یا فی سیس الله جہاد میں خلوص کی کی ہو تو ان کو ہا ہوں کے ظہور کے وقت اسے تربیت اور اصلاح کی ضرورت ہوتی ہے ۔ اسے ضعف ' جرع ' بخل اور تقصیر است سے پاک کرنے کے لئے مسلسل جد وجد کی ضرورت ہوتی ہے ۔ یہ پالیسی مناسب نہیں ہے کہ ہم مالیس ہو کہ می مالاح کے کام کو چھوڑ دیں اور سوسائی اپنی موجودہ گراوث سے مزید نہتی میں گرتی چلی جائے ۔ اور ہم مید کہ دیں کہ سوسائی کی بیہ واقعی صورت حال ہے اور ہمیں چاہئے کہ اسے قبول کرلیس اور معاشرے کے اندر جوضعف ' حرص ' لا لیج اور کو تابیاں ہیں انہیں جوں کا توں چھوڑ دیں ۔ اور یہ نعرہ لگائیں کہ بیہ تو معاشرے کے اندر موجود صورت حال ہے ۔ معاشرہ گرا چاہئے اصل بات یہ ہے کہ ہم معاشرے کے اندر اصلاح کی جواب اور اسے اس حالے معاشرے کے اندر اصلاح کی دعوت جاری رکھیں اور قرآئی منہاج کے مطابق معاشرے کو بلند سے بلند ترکرنے کی سعی کریں۔

ووسری جو بات ہمارے سامنے آتی ہے وہ بیہ ہے کہ اللہ کے بال جماد بالمال اور جماد بالنس کی کیا قدر وقیت ہے۔ اسلامی نظریہ حیات اور اسلامی نظام زندگ کے مزاج کے اندر جماد فی سیل اللہ کو بہت بردی اہمیت حاصل ہے۔ اقامت دین کے طریقوں میں جماد کو بنیادی اہمیت حاصل ہے۔ ہر دور میں دین کے مخالفین کا مقابلہ جمادی کے ذراید کیا جاسکتا ہے۔اس کے سوااور کوئی کامیاب طریقہ نہیں ہے۔

جہاد فی سیل اللہ حضور اکرم سے دور تک ہی محدود نہیں ہے۔ جس دور میں بھی دعوت اسلامی کا کام شروع ہوگا' جہاد ضروری ہو گا۔ بعض لوگوں کا بید کمنا نمایت ہی غلط ہے کہ آغاز اسلام کے وقت دنیا میں دو بڑی شہنشا سیمی تھے۔ اس لئے اس وقت اہل اسلام نے لیے ماحول سے متاثر ہو کر یہ سوچا کہ ان کے زندہ رہنے کے لئے قوت قام دکی ضرورت ہے آگہ طاقت کا توازن قائم ہو۔

جو لوگ سے خیالات رکھتے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ انسوں نے اسلام کو اچھی طرح نہیں سمجھا ہے اور ان کے سے خیالات محص نطن و تخیین پر ہنی ہیں۔لیکن اگر اسلام میں فریضہ جماد ای طرح عارضی حالات کی وجہ سے ہوتا تو کتاب اللہ میں اس کا اس انداز سے بار بار ذکر نہ کیا جاتا اور سنت رسول فٹد میں اس کی بار بار آگید نہ کی جاتی۔

اگر جہادای طرح ایک وقتی بات تھی تو حضور اکرم مید نه فرماتے که دوجو شخص مرجائے اور غزانه کرے اور اس کے دل جس قبل فی سیل اللہ کی خواہش بھی پیدانہ ہوتو یہ شخص نفاق کی مختلف حالتوں پر سے ایک حالت میں مرے گا۔ " حضور مکا یہ فرمان نمایت ان عام اور کامل و شامل ہے ۔ جامع اور مالع ہے ۔

ہاں سے بات اپن جگہ درست ہے کہ حضور اکرم " نے بعض انفرادی طالات میں بعض لوگوں کو جہادی اجازت نہیں دی اور وہ بھی محض ان کے مخصوص خاندانی طالات کی وجہ ہے۔ معجین میں سے حدیث موجود ہے کہ ایک شخص جماد میں شمولیت کی غرض ہے آیا تو حضور اکرم " نے سوال کیا کیا تہمارے والدین زندہ ہیں تو اس نے کما :ہاں۔ تو حضور اکرم " نے فرمایا تم ان دونوں میں جماد کرو۔"

ید ایک مخص کے لئے اس کے افرادی حالات کے مطابق فیصلہ تھا۔اس سے عام قاعدہ مخصوص نہیں ہوآ۔ پھر لا تعداد عجابدین کے ہوئے ہوئے۔ پر حضور اکرم م

ایک ایک شخص کے حالات سے باخر رہتے تھے۔ ہوسکتا ہے کہ حضور اکرم میکومعلوم ہوا ہو کہ اس شخص کے والدین کو سمارے کی بہت زیادہ ضرورت ہے اس لئے آپ منے اس مید بدایت فرمائی۔

انذااس ایک شخص کی وجہ ہے یہ کوئی نہیں کہ سکتا کہ جماد ایک وقتی عمل تھا۔ اور حضور " کے دور کے ظروف و احوال کے مطابق ضروری تھا اور اب حالات بدل گئے ہیں اس لئے اب جماد کی ضرورت نہیں ہے۔ جماد اس لئے فرض نہیں کیا گیا کہ اسلام کی پالیسی ہی ہے کہ نظی تکوار لے کر نظو اور کھار سامنے آئیں ان کے سرگاجر مولی کی طرح کا منے چلے جاؤ۔ لیکن لوگوں کی عملی زندگی اور اس دعوت اور تخریک کا مزاج میں ہے کہ تکوار ہمارے ہاتھ میں ہو اور ہم ہروفت جماد کے لئے تیار اور مختاط رہیں۔

الله تعالیٰ کو بہ بات اچھی طرح معلوم ہے کہ اسلامی نظام حکومت ایک ایسانصب العین ہے جے بادشاہ لوگ پہند نہیں کرتے۔ اللہ کو یہ بھی معلوم تھا کہ ہر سرافتد ار نوگ بھیشہ اسلام کی راہ روکیں گے اس لئے کہ اسلام ان کے طریق زندگی اور ان کے نظام زندگی کے خلاف ہے۔ یہ بات صرف کل تک محدود نہیں ہے۔ کل بھی افتدار پر براجمان لوگ اسلامی نظام کو بہند نہ کرتے تھے اور آج بھی پند نہیں کرتے اور کل بھی اے پند نہیں کریں گے۔ ہرزمان اور ہرمکان میں انسانی ہوگا اور ایسانی ہو رہا ہے۔

المند کو علم تھاکہ شراور بدی بیشہ خود سراور بے حیا ہوتی ہے۔بدی بھی منصف نہیں ہوتی۔بدی کا مزاج ہے ہے کہ وہ خیراور نیکی کو پنینے نہیں دیتی جا ہے نیکی انتقائی پرامن اور دوستانہ طریقہ کارکیوں نہ استعال کرے اس لئے کہ بھلائی کا بھیانا بھیشہ شرکے لئے خطرہ اور شردست درازی کے بغیرہ ہی نہیں سکتا۔ بیشہ شرکے لئے خطرہ اور شردست درازی کے بغیرہ ہی نہیں سکتا۔ لاذا باطل کی ہے کوشش ہوتی ہے کہ وہ سچائی کا گلا گھونٹ دے اور اسے قوت کے بل بوتے پر ختم کر دے۔ ہے شرکی فطرت ہور شریر ہے حالت عارضی طور پر طاری نہیں ہوتی ہے شرکی حقیق فطرت اور طبیعت ہوتی ہے۔

یں وجہ ہے کہ جماد فرض کیا گیا ہے۔ ہرحالت میں جماد فرض ہے۔ اس بات کی ضرورت ہے کہ جماد انسان سب سے پہلے نفس کے خلاف شروع کرے۔ اس کے بعد اس کا میدان جنگ وسیع ہو اور اس خلا ہری دنیا کے واقعات و حالات کے اندر عملاً بھی جماد جاری ہو اور نظر آئے۔ یا درہے کہ سلح شرکے مقابلے میں سلح فیر کی ضرورت ہے اور اگر باطل کے پاس وفاعی توت ہو جس محمل طور پر تیار ہونا ضروری ہے۔ اگر باطل کے مقابلے میں تیاری نہ ہوگی تو سچائی خودکشی کرے گی اور اگر خودکشی نہ ہوگی تو سچائی خودکشی کرے گی اور اگر خودکشی نہ ہوگی تو محض محمل شب ہوگی جوموشین کے شایان شان نہیں ہے۔

اسلام کی راہ میں جان و مال کی قربانی ضروری ہے۔ یک اللہ کا مطالبہ ہے ' اور اللہ نے تو اہل ایمان کے مال اور جان کو جنت کے بدلے خرید لیا ہے۔ یا تو وہ غالب رہیں گے یا درجہ شادت پائیں گے۔ یہ ہے اللہ کا تھم اور اس میں تھمت پوشدہ ہے۔ رہے اہل ایمان تو ان کے لئے ان کے رب کے پاس دو انتھے انجام ہیں۔ لوگ سب کے سب مرتے ہیں جب وقت بورا ہوتا ہے 'لیکن شادے حق وہی اداکرتے ہیں جوشہید ہوتے ہیں۔

اس نظریہ حیات میں ایک مرکزی نکتہ ہے 'اورای سکتے کے اوپر اس کاعملی نظام قائم ہے 'اور سے عملی نظام استے مقررہ خطوط پر آگے بوھتا ہے۔اس خط اور مومن کا ایک مزاج ہے اور اس کی دو ٹوک فطرت ہے اور اس کے اندر ظروف و احوال کے لحاظ ہے اور زمان و مکان کے اعتبار ہے کوئی تغیر نہیں ہوتا۔ یہ وہ تکتے ہیں جنہیں لیک حقیق مومن کے نصور کے اندر روش رہنا چاہے چاہے حالات جیسے بھی ہوں۔ انہی بنیادی کتوں سے ، کتوں سے جماد کاعمل شروع ہوتاہے ،جس کے بارے میں اللہ تعالی نے یہ بات کی ہے کہ یہ جماد صرف اللہ کی راہ میں ہے ، صرف اللہ کے جمنڈے تلے ہے ،اس جماد کے عمل میں جو مارے جاتے ہیں وہ شمداء ہوتے ہیں اور عالم بالامیں ان کا جنازہ یوے دھوم سے اٹھتا ہے۔

---000---

اب جماد کے عمل کے مقابلے میں بیٹے جانے والوں ہیں سے لیک دو سرے فریق کو اسکرین پر لایا جاتا ہے۔ یہ لوگ ابھی

تک کمہ کے دارالکفر میں بیٹے ہوئے ہیں اور بجرت نہیں کرتے ۔ ان کے پچھ مالی مفادات ہیں 'پچھ مصلحین ہیں 'یا ان کی فطری

کروری انہیں بٹھائے ہوئے ہے ۔ یہ بجرت کی مشکلات اور راستے کی تکالیف کے مقابلے کی بہت اپنے اندر نہیں پاتے ۔ اگر وہ

قربانی اور مشکلات کو ہر داشت کرنے کا عزم کر لیس تو وہ بجرت کر سکتے ہیں۔ اسکرین پر یہ کمہ 'دارالحرب کمہ 'کی جگوں میں

یونمی پھرتے ہیں کہ حضرت عزرائیل آگر ان سے ان کا متاع عزیز پھین لیتے ہیں۔ ایسے لوگوں کی حالت قرآن مجید کے اسکرین

پر نمایت ہی خشہ حالت ہے 'نمایت ہی قابل نفرت ہے ' ہروہ شخص جو جماد سے دور بیٹھا ہے۔ وہ یہ چاہے گا کہ وہ اپنے

وین ' اپنے نظریہ حیات اور اللہ کے ہاں انجام بدکی اس صورت حال سے دور بھاگے اور اس نمایت ہی کر یہ منظر میں وہ ہرگز انظرنہ آئے۔

إِنَّ الَّذِينُ تَوَفَّهُمُ الْمَلَيْكَةُ ظَالِمِنَ انْفُوهُمُ قَالُواْ فِيْهَ كُنْتُوْ قَالُواْ اللهِ وَاسِعَةً قَالُواْ كُمّا مُسْتَضَعَفِيْنَ فِي الْرَفِّ قَالُوا اللهِ عَالُوا اللهِ وَاسِعَةً فَالُوا كُمّا مُسْتَضَعَفِيْنَ مَصِيرًا اللهُ مَنْ اللهِ وَاسِعَةً وَتُهَا عِرُوا فِيهَا فَاللهِ مَا وَهُمْ جَهَنّهُ وَ سَآءَتْ مَصِيرًا اللهُ اللهُ مَنْ مَعْدَا اللهُ عَفْقَا مِنَ الرِّجَالِ وَالرِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيْلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ مِنْ الرِّجَالِ وَالرِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَعْتَدُونَ حِيْلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ مَنْ اللهُ عَفْقًا سَبِيلًا هَا وَالرِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا لَهُ أَنْ لَنْ يَعْفُو عَنْهُمُ وَكَانَ اللهُ عَفْقًا سَبِيلًا هَا وَالرِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ اللهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمُ وَكَانَ اللهُ عَفْقًا عَنْوُرًا هِي عَلَى اللهُ عَفْقًا عَمْوُلُوا هَا لَهُ عَفْوا عَنْهُمُ وَكَانَ اللهُ عَفْقًا عَمْوُلُوا هُو اللهُ اللهُ عَفْوًا هَوْدُوا هِ عَلَى اللهُ عَفْوا عَنْهُمُ وَكَانَ اللهُ عَفْقًا عَمْوُلُوا هُو اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَفْوا عَنْهُمُ وَكَانَ اللهُ عَفْوا اللهُ عَفْوا اللهُ عَفْوا اللهُ اللهُ اللهُ عَفْوا عَنْهُمُ وَاللهُ اللهُ اللهُ عَفْوا اللهُ اللهُ عَفْوا اللهُ اللهُ عَفْوا اللهُ اللهِ اللهُ الل

· (جولوگ اینے نئس پر ظلم کر رہے تھے ان کی روحیں جب فرشتوں نے تبنی کیس توان سے بوچھا کہ سے تم کس حال میں

مبتلا تھے؟ انسوں نے جواب دیا کہ ہم زمین میں کمزور و مجبور تھے۔فرشتوں نے کما 'کیا خدا کی زمین وسیع نہ تھی کہ تم اس میں ہجرت کرتے؟ میہ وہ لوگ ہیں جن کا ٹھکا ناجنم ہے اور وہ برائی براٹھکا ناہے۔ہاں جو مرد 'عورتیں اور بچے واقعی ہے بس ہیں اور نکلنے کا کوئی راستہ اور ذریعہ نہیں یاتے 'بعید نہیں کہ اللہ انہیں معاف کر دے۔اللہ برامعاف کرنے والا اور درگزر فرمانے والا ہے)

یہ آبت جزیرۃ العرب میں بطور واقعہ موجود صورت طال سے بحث کرتی ہے اور یہ صورت طال کمہ وغیرہ میں حضور اکرم می ججرت کے بعد عمان موجود تھی 'جبکہ مدینہ میں اسلامی مملکت قائم ہوگئی تھی۔ ابھی تک کمہ میں ایسے مسلمان موجود شے جنوں نے جرت نہ کی تھی۔ سیالت ایسے تھے کہ مشرکین مکہ کسی ایسے خص کو جو بجرت کر رہا ہوتا 'اپنے ساتھ یجو نے جانے نہیں دیتے تھے 'یا بیہ لوگ ہجرت کی تکانیف کی وجہ سے مشرکین مکہ کسی ایسے خص کو جو بجرت کر رہا ہوتا 'اپنے ساتھ یجو نے جانے نہیں دیتے تھے 'یا بیہ لوگ ہجرت کی تکانیف کی وجہ سے میٹھے ہوئے تھے 'اس لئے کہ جو بھی بجرت کرتا تھا اہل کہ اس کی راہ روکتے اور اسے منع کرتے ۔ بعض لوگ ایسے بھی سے جو حقیقتا بجرت کرنے پر قادر ہی نہ تھے ۔ بعض یہ رہے تھے 'اس لؤگوں کے لئے بھی عورتیں تھیں اور بعض نیچے تھے۔ ان لوگوں کے لئے بجرت کرنے اور بھاگئے کی کوئی راہ سرے سے نہ تھی۔

مسلمانوں میں جو لوگ کہ میں رو گئے تھے ان پر کہ والوں نے بردی ختیاں شروع کر دی تھیں کیونکہ وہ لوگ حضور اکر م اور حفزت الو کر فیجی کو گرفتار کرنے میں تاکام ہو گئے تھے۔حضور اکر م انے مدینہ میں حکومت قائم کر کے قرایش کے قافلوں کو تنگ کرنا شروع کر دیا تھا اور پھر جنگ بدر میں مسلمانوں کو زبر دست فتح نصیب ہوگئ جس کی وجہ سے اہل کمہ بچرے ہوئے تھے۔ وہ کمہ میں رہنے والے مسلمانوں پر سخت مظالم ڈھارہ تھے 'ان کو مختف قتم کی اؤیٹوں میں متلاکر رہے تھے۔ اور سخت بو کھلاہٹ میں ظلم کر رہے تھے۔

بعض لوگوں کو انہوں نے عملاً تقد دکر کے دین اسلام سے بھیردیا تھا ابعض لوگ تقیہ کر کے کفر کا اظہار کر رہے تھے اور مشرکین کے ساتھ شرکیہ عبادات میں بظا ہر شریک ہوتے تھے ۔ یہ تقیہ اس وقت ان کے لئے جائز تھا جب اسلامی حکومت نہ تھی اور جرت کرنے کے مواقع نہ تھے ۔ لیکن جب اسلامی مملکت کا قیام مدینہ طیبہ میں ہو گیا تو پھران کا اس طرح فتوں کے اندر قیام کرنا یا اپنے آپ کو تقیہ پر مجبور کرنا جائز اور معقول نہ تھا جبکہ وہ بجرت بھی کر سکتے تھے اور وارالاسلام میں اس کی زندگی بھی بسرکر سکتے تھے ۔

ان حالات میں یہ آیات نازل ہوئیں ۔یہ لوگ محض دولت اور مصلحت کی وجہ سے بجرت نہ کر رہے تھے 'یا وہ بجرت کی اللہ تعالی کالیف و مشکلات کی وجہ سے کمہ میں بیٹھے ہوئے تھے۔ ایسے حالات میں اگر ان کی موت واقعہ ہوگئی تو ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ خالم کا نام دیتے ہیں کہ یہ لوگ ایٹے آپ پر ظلم کر رہے تھے اس لئے کہ انسوں نے اپنے آپ کو دار الاسلام کی آزادانہ زندگی سے محروم رکھا' جمال وہ پاک و صاف اور شریفانہ اور اپنی مرمنی کی زندگی بسرکر سکتے تھے۔ جبکہ دار الکفر میں وہ وئیل و خوار 'کرور اور مظلوم ہوکر زندگی بسرکر رہے تھے۔ اور ان پر مظالم ہو رہے تھے۔ اللہ تعالیٰ فرمات ہیں کہ یہ لوگ جنم میں رہیں میں جوبت بر اٹھ با ہے۔ معلوم ہو آ ہے کہ یہ ان لوگوں کے لئے وعید ہے جنہوں نے فی الواقعہ ورکر کفر اختیار کر لیا تھا۔

حین ایسے لوگوں کی تعیر قرآن مجید نمایت ہی زندہ اور متحرک انداز میں کرتا ہے۔ ان کے اور فرختوں کے درمیان

مكالمه بور ما به اوريه مكالمر كويا زنده افرادك ورميان ايك الينج پر جور ماب -

(إِنَّ الَّذِيْنَ تَوَفِّهُمُ الْمَلِئِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كَنَّا مُسْتَضْعَفِيْنَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا اللَّمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسْعَةُ فَتُهَاجِرُ والفِيْهَا (٩٧:٤)

(جو لوگ اپنے نئس پر ضم کر رہے تھے ان کی روحیں جب فرشتن نے تبنی کیس تو ان سے پوچھا کہ سے تم کس حال میں مبتلا تھے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہم زمین پر کمزور و مجبور تھے ۔فرشتاں نے کما کیا خدا کی زمین وسیج نہ تھی کہ تم اس میں جرت کرتے؟)

قرآن انسانوں کی تربیت کر رہا تھا'اس لئے اس کے پیش تھریہ بن تھا کہ وہ ان کے بھالی اور عزت و شرف کے جذبے کو جوش میں لائے اور ان کے اندر ضعف 'بخل' حرص اور سن کے پائے جانے والے اوصاف کو ختم کرنے کی سعی کرے ۔ جنانچہ اس منظر کی تصویر کشی میں قرآن کریم نے نمایت ان حقیق صورت حال کو پیش کیا ہے۔ لیکن قرآن کریم اس تصویر کشی کے استعال کرتا ہے اور اس کے اربیع نفوس انسانی کی اصلاح کی جاتی ہے۔

موت کا وقت ہرانسان کے لئے خوفناک ہوتا ہے۔ وات نزئ میں جو پچھ پیش آتا ہے انسان کے ذہن میں وہ تمام حالات بہت ہی تیزی کے ساتھ بیٹھ جاتے ہیں اور پھراس منظر میں فرشتوں کا امنیج پر آتا مزید خوفناک صورت حال پیدا کر دیتا ہے اور انسان کے حواس بڑی تیزی سے کام کرتے ہیں -

یہ لوگ کمد میں بیٹھے ہوئے ہیں اور نظر آتا ہے کہ یہ لوگ خود اپنے اوپر ظلم کر رہے ہیں اور ایسے بی طالت میں فرشت آ

ینجتے ہیں اور ان کی روح قبض کرنے لگتے ہیں۔ چو تدیہ یہ لوگ اپنے آپ پر ظلم کر رہے ہیں' اس صورت حال سے ہر زندہ

گفت متاثر ہو جاتا ہے کہ یہ لوگ ایسے مغلوبانہ حالات میں بیٹھے ہوئے ہیں اور فرشتے ان کی روح قبض کر رہے ہیں۔ اب ان

کے لئے کوئی موقعہ نمیں رہا ہے کہ وہ اپنے اصاف کرتے ہوئے بجرت کر لیس کیونکہ زندگی کا موقعہ تو آیک بی بار آتا ہے۔

اور یہ فرشتے ان کی روح کو خاموش کے ساتھ اضاف کرتے ہوئے بلکہ وہ ان کے ماضی کو بھی سامنے لاتے ہیں اور نمایت

نی تاپندیدہ انداز میں بچھتے ہیں کہ تم نے اپنی زندگی کے قبتی ایام کن کامول میں ضائع کے؟ دنیا میں ان کا طفل کیا تھا' وہ

کیا ہند ستاصد ہے جن کے لئے وہ ووڑ دھوپ کر رہے ہے؟ (قُالُو ا فَیْم کُنتُم ﴿ بُنَا ہِ اَن) (تم کن طالات میں رہے)

رفی اور مشغلہ ہی نہ تھا اور یہ لوگ جن پر حالت نزع طاری تھی حالت نزع میں جواب دیے ہیں اور نمایت بی ناپندیدہ

مورت حالات میں نمایت ہی زات کے ساتھ وہ بچھتے ہیں کہ شاید نہ ان کے لئے معذرت ہو حالاتکہ وہ ذات ہے۔

رفی اور مشغلہ ہی نہ تھا اور یہ لوگ جن پر حالت نزع طاری تھی حالت نزع میں جواب دیے ہیں اور نمایت بی ناپندیدہ

مورت حالات میں نمایت ہی زات کے ساتھ وہ بچھتے ہیں کہ شاید نہ ان کے لئے معذرت ہو حالاتکہ وہ ذات ہے۔

رفی اُر اُکٹنا مُستضعً عَفَیْنَ فی الْاَرْ ض (٤: ٧٩)) (جم تو زمین میں کمرور لوگ ہے)

بم كزور تھ ا طَاتور لُوگوں نے بمين وباركھا تھا۔ ہم ذليل و خوار تھے۔ ہمارے ہاتھ ميں بكھ نہ تھا۔ ہر شخص اس بات سے نفرت كرے گاكہ حالت نزع ميں اس كے ساتھ سے مكالمہ بيش آئے اس لئے كہ اس سے ان لوگوں كى انتہائي ب بی کا اظهار ہوتا ہے اور میہ کہ وہ پوری زندگی اس طرح بے بس ہوکر گزار گئے اور پھر بھی ملائکہ نے انہیں نہ چھوڑا۔ جب وہ حالت نزع سے دوچار ہوئے تو ان کو میہ کما گیا کہ تم نے موقعہ سے فاکدہ نہیں اٹھایا۔

(اَلَمْ تَكُنْ اَرْضُ اللَّهِ وَاسعَةً فَتُهَاجِرُ وَ افِيهَا (٤ : ٧ ٩)) (كياالله كى زمين بهت وسيع نه تقى كه تم اس مين بجرت كرتے -) حقيقت بيب كه اس ذلت اسكنت افت اور كرورى ميں اپنے آپ كو وہ اس لئے بتلانه كر رہے ہے كہ وہ فى الواقعہ اليہ حالات ميں ہے اور لاچار ہے بلكه بجھ اور اسباب ہے جن كى وجہ سے انہوں نے اس ذلت كو بيول كر ركھا تھا۔ وہ لالجی ہے ۔ اور ونياوى مصلحوں كى وجہ سے وہ بجرت نه كر رہ ہے اور اى وجہ سے وہ را الكفر ميں جے بوئے ہے جبكہ دار اللاسلام موجود تھا۔ بيد لوگ اپنے آپ كو تنگى ميں ركھ رہ ہے حالانكه الله كى سرزمين وسيع تقى ۔ بجرت وہ كر سے تھے اور مشكلات كو وہ ير داشت كر سے تھے۔

(فَا وَلْقِكَ مَا وَهُمْ جَهَنَّمُ وَسَآءَ تَ مَصِيْرًا (٤:٧٩)) (يه وه لوگ بين جن كالمحكانا جنم به اور وه براي برافحكانا إب-)

اس کے بعد نذکورہ بالا انجام سے ان لوگوں کو متنیٰ کیا جاتا ہے جو فی الواقعہ مجبور ہیں اور ان کے پاس کوئی ذریعہ نہیں ہے کہ وہ اس صورت حال سے نکل آئیں اور دارالاسلام تک پہنچ جائیں ۔ یہ لوگ بچوں 'ضعیف بو ڈھوں اور عورتوں پر مشتل ہیں۔ ایسے لوگوں کے بارے ہیں کما جاتا ہے کہ ایسے لوگوں کے کیسوں پر غور کیا جاسکتا ہے شاید سے معاف ہو جائیں کیونکہ بظا ہران کاعذر معقول ہے اور وہ کمہ سے مدینہ منتقل نہیں ہوسکتے۔

(إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّحَالِ وَالنِّسَآءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ حِيْلَةً وَّ لَا يَهْتَدُوْنَ سَبِيْلًا (٩٨) فَأُولِئِكَ عَسَى اللَّهُ اَنْ يَعْفُوْ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوَّا غَفُوْرًا

(۹۹) (۹۹) (۱۹۹) (۱۹۹) (۱۹۹) (۱۹۰۹) (۱۹۹۹) (

---000----

سیاق کلام انسانی نفوس کی تربیت کرتے ہوئے حرید آگے پوھتا ہے۔وہ لوگ جو بجرت کی مشکلات ہے ڈرتے ہیں اور اس وجہ سے بجرت کی بہت نہیں کرتے آیسے لوگوں کے بارے میں آیات سابقہ میں تو آیک نمایت ہی مُوڑ اور خوفناک منظر پیش کیا گیا تھا اور مسلمانوں کو اس صورت حال سے متنظر کیا گیا تھا۔آگلی آیات میں امید کی کرن دکھائی جاتی ہے۔کوئی بجرت کرے چاہے دارالاسلام تک پنچے یاراہے میں مرجائے اور حالت بجرت میں اس کی موت واقعہ ہوجائے تو فرماتے ہیں کہ گر سے نکلتے ہی اس کا اجر اس کا حق بن جاتا ہے اور اللہ فرماتے ہیں کہ اسے بری وسعت نصیب ہوگی 'وہ آزادی سے نکلتے ہی اس کی اور اس حگی اور ترشی سے نجات ملے گی۔

وَ مَنْ يُهَاجِرُ فِي سَبِيلِ اللهِ يَجِدُ فِي الْاَرْضِ مُرْغَمًا

كَيْثِيرًا وْ سَعَةً ﴿ وَمَنْ تَيْخُوجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ

ثُمَّرِ يُدَّرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدُ وَقَعَ آجُرُهُ عَلَى اللهِ ﴿ وَ كَانَ اللَّهُ غَفْوْرًا رَّحِيْمًا ﴿

(جو كوئى الله كى راہ ميں بجرت كرے گاوہ زمين ميں پناہ لينے كے لئے بہت جگه اور بسراو قات كے لئے بن ك تنجائش پائے گا'اور جو اپنے گھر سے الله اور رسول كى طرف جرت كے لئے نكلے ' پھر راستہ تن ميں اے موت آجائے اس كا آجر الله كے زے واجب ہو گيا' الله بہت بخشش فرمانے والا اور رحيم ہے۔)

اس آیت میں قرآن کر یم حیات نمس انسانی کے اندر پیراہونے والے متنوع وسوس کا مداواکر آ ہے۔اس وقت کے موجود حالات میں جمرت کرنے میں مشکلات نظر آتی تھیں اور ایسے ہی وسوسے ہروفت لوگوں کے سامنے آتے رہے ہیں ، جب بھی کوئی مخص انڈ کی خاطر کتر مصائب کاشکار ہوجاآ۔

قرآن کریم ایسے نفوس کی تربیت نمایت ہی واضح طور پرکر تا ہے۔ ان کو صاف صاف بنایا جاتا ہے اور کوئی بات چھپائی ضیں جاتی۔ یہ نبیں کیا جاتا کہ اگر کوئی اقدام کرے تو اس سے چیش آنے والے خطرات کو چھپایا جائے بلکہ سب کچھ بنا دیا جاتا ہے 'جن میں موت اور جان تک قربان کرنے کے خطرات شامل جیں 'لیکن قرآن کریم بعض دو سرے حقائق کے ذریعے اہل ایمان کو مطمئے بھی کرتا ہے اور ان حقائق کی ضانت اللہ تعالی خود دیتے ہیں۔

یماں کما جاتا ہے کہ یہ بجرت فی سیل اللہ ہے اور اس کے علاوہ کسی اور غرض کے لئے نہیں ہے اور اسلام میں یک بجرت معتبرہے ۔ یہ دولت کے لئے نہیں ہے ایہ مشکلات ہے بھاگنے کے لئے نہیں ہے میہ لذات و شبوات حاصل کرنے کے لئے بھی نہیں ہے ۔ غرض یہ و تیاوی مقاصد میں ہے کسی مقصد کے لئے نہیں ہے اور جو شخص بھی اللہ کی راہ میں اور صرف اللہ کی راہ میں اور مرف اللہ کی راہ میں جرت کرے گا اے ونیا میں بہت بردی کشادگی لے گی ۔ زمین اس بر تنگ نہ ہوگی ۔ رزت کی فراہمی کے معالمے میں بھی اس کے وسائل اور ذرائع محدود نہ ہول گے اور ایمان اور افروی نجات تو بسرحال حاصل ہوگی ۔

و مَنْ يُهَاجِرْ فَى سَبِيلِ اللّهِ يَجِدْ فَى الْلَهِ رَضِ مُر عُمَّا كَثَيْرًا وَسَعَةً (٤:٠٠١) (جوكوئى الله كل راه يس جَرَت كرك كاوه زين مِن بناه كينے كے لئے بہت جگد اور بسراو قات كے لئے بوى مخائش بائے كا) يہ محض نئس انسانى كى كرورى 'اس كا لائج اور بخل ہے جو اس كے زبن مِن بيه وسوسه بيداكر آئے كہ وسائل رزق دنيا كى كى ايك جگد كے اندر محدود بيں اور بعض حالات تک محدود بيں۔ آگر ان حالات اور ظروف سے كوئى نكل ميا تو اس كا رزق بند بوجائے گا۔

یے دراصل رزق اور وسائل حیات کے سلیلے میں ایک نمایت بن جھوٹا تصور ہے۔ یکی وہ سوچ ہے جس کی وجہ سے
انسان ذات ' زیر دستی اور دین اور ایمان کے فقنے کو تبول کر آ ہے اور پھراس کا وہ انجام ' وہ برا انجام ہوآ ہے جو ان آیات
میں نہ کور ہے کہ ملائکہ ایسے لوگوں کی جان لے لیتے ہیں اور وہ اس حال ہیں ہوتے ہیں کہ اپنے اوپر ظلم کر رہے ہوئے ہیں ۔
چنانچہ انڈ تعالیٰ ان لوگوں کے لئے جو اللہ کی راہ میں جرت کرتے ہیں انتھے انجام کی یقین دبانی کراتے ہیں کہ ایسے لوگوں کو
آزادی کے گی اور وہ اللہ کی اس دنیا ہیں بہت ہی وسعت پائیں سے ۔وہ یقیناً دیکھ لیس سے کہ وہ جمال بھی جائیں سے اللہ انہیں
زند در کھے گا'رزق دے گا اور آخرت میں نجات دے گا۔

لیکن میر بھی ہوتا ہے کہ بعض لوگ دوران بجرت ہی دائی اجل کولیک کہتے ہیں۔موت تو ایک برحق واقعہ ہے اور اس کا تعلق اسباب ظاہرہ سے نمیں ہے۔جب مقررہ وقت آتا ہے تو موت حالاً آتی ہے۔ چاہے کوئی قیام کرے یا بجرت کرے۔ ود ند مقدم ہوتی ہے اور ندم مُوخر۔

ہاں یہ اور بات ہے کہ انسانی سوچ ظاہری ظروف واحوال کے اندر بی رہتی ہے۔اس کی نظر میں موت کے ظاہری اسباب بوتے ہیں۔اسلامی نظام ان کو بھی سامنے رکھ کر بات کرتا ہے 'چنانچہ کما جاتا ہے کہ راہ خدامیں گھرے نکلتے ہی اللہ پر اجرلازم بوجاتا ہے اور ایسے شخص کو کمل ثواب لحے گا۔

(وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِه مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِه ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ

(و کان الله عَفُو ر ا ر حیماً (٤:٠٠١) (الله به بخش فرانے والا اور رحیم ہے) بے شک یہ نمایت بی نفع بخش سودا ہے۔ اس میں لیک مها جرنی سیل الله بوری قیت وصول کر لیتا ہے۔ جو نمی وہ قدم رکھتا ہے اور اللہ کی راہ میں نکا ہے اے اجر ملتا ہے۔ موت تو موت ہے اس کا جب وقت آنا ہے تو اس میں نقد یم و آخیر نہیں ہوتی۔ جرت کرنے اور کمی جگہ جے رہنے سے اس کاکوئی تعلق نہیں ہے۔ اگر کوئی محض ایک بی جگہ جم جائے تو بھی موت آئے گی اور سورے میں اے نقصان ہو گا۔اے کوئی اجر اور بخش ند طے گی 'بلکہ ملائکراے ظالم بچھے ہوئے اس کی روح قبض کر لیں سے دونوں حالتوں اور دونوں سودوں کے در میان کس قدر فرق ہے؟ اور دونوں کا انجام کس قدر مختلف ہے؟۔

اس بورے سبق سے نٹائج کیا نگلتے ہیں؟ اس سے ہمیں مختلف نتائج حاصل ہوتے ہیں۔اس سے پہلے کہ اس سبق کے دو مرے موضوعات یہ کام ہو زراان نتائج پر غورد فکر کھل کر لیا جائے تو اچھا ہے۔

- ۔ اس سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ اسلام جمادتی سینل اللہ میں شرکت نہ کرنے کو بہت ہی بر آجھتا ہے۔ نیز اسلام اسلامی جماعت سے علیحد واور دور رہنے کو بھی اچھی تظرے نہیں دکھتا 'اللاب کہ کوئی عذر بواور عذر سے ہو کہ کوئی بجرت کے سفریر قادر نہ ہویا اس کے لئے کوئی راستہ نہ ہو۔
- ۔ اس سبق ہے معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی نظریہ حیات کے اندر جماد فی سیل اللہ کو بہت بردی اہمیت حاصل ہے۔ اور
 اسلامی نظام کا بھی سے فرض ہے کہ وہ عمل جماد کو جاری رکھے ۔ شیعہ کتب فکر تو جماد کو ارکان اسلام میں سے ایک
 رکن شار کرتا ہے کیونکہ اس کے حق میں برے قوی قرآنی ولائل ہیں 'جس سے ان کے مسلک کی توضیح اور تشیر ہوتی
 ہے۔ اگر سے حدیث نہ ہوتی جس کا مضمون ہے کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے تو ان کا مسلک درست ہوتیا۔ اس
 کے خلاف کوئی دلیل نہ ہوتی ۔ لیکن اسلام میں جماد پر بہت زور ویا گیا ہے۔ اسلامی زندگ کے خطرات کے وقت اس
 کی اہمیت اپنی جگہ مسلمہ ہے۔ ہردور اور ہرجگہ اس کی ضرورت پرتی رہتی ہے اور اس کی ضرورت اسلام کا نمایت
 بی قطری نقاضا ہے۔ محض وقتی حالات کی وجہ سے نہیں ہے اس لئے کہ تمام دلائل و شواہر سے بتا تے ہیں کہ اسلام
 میں جماد ایک اسامی اور بنیادی فریضہ ہے۔
- ا۔ اس سبق ہے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انسان ہمرحال انسان ہی ہوتا ہے۔ نیس انسانی کے سامنے بعض او قات مشکلات کا بچوم ہو جاتا ہے ۔ بھی انسان خطرات ہے ور جاتا ہے ، بھی وہ مشکلات کو دکھے کرست ہو جاتا ہے اور بھ سکلات کا بچوم ہو جاتا ہے ۔ بھی انسان خطرات سے ور جاتا ہے ، بھی وہ مشکلات کو دکھے کرست ہو جاتا ہے اور بھی سکر وریاں انسان سے نمایت ہی صالح ترین سوسائٹیوں اور خیرالقروں ہیں بھی صادر ہوتی رائ بیں ۔ لا اکمر وریوں کا مراوا کرنے کے معاطے میں بھی بھی بہیں مایوی کا شکار نہیں ہوتا چاہئے اس معاطے میں جدمسلسل جاری رہنی چاہئے ۔ لوگوں کو آمادہ کرتا چاہئے ۔ ان کو انجام کار کامیابی کے امکانات بھی دکھانے چاہئیں ۔ وعظ و ارشاد ہروقت جاری رہنا چاہئے اور بے کام قرآن کے حکیمانہ اسلوب کے مطابق ہوتا چاہئے ۔
- ۔ سب سے آخر میں اس سبق سے ہمیں سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم اس زندگی کی اصلاح کے لئے کس طرح جدوجد کر رہا تھا۔ اور اس کے سامنے کس قدر واقعی مشکلات تھیں اور ان مشکلات میں قرآن نے اسلامی معاشرے کی قیادت کس طرح کی۔ قرآن کوجس معرکے کا سامنا تھا وہ جرمید ان میں جاری تھا۔ پہلا میدان نفس انسانی تھا۔ اس کی قطرت اس کا حراج اور اس کے اندر موجود جالی دور کی کز دریاں وغیرہ 'قو ہمیں سے بھی خور کرنا چاہتے کہ ہم قریمین کا مطابعہ کس اسلوب کے ساتھ کریں اور جب ہم انسانی نفس اور زندگی کے واقعی حالات و مشکلات کے اندر وجوت ان الله دیں توکس طرح دیں۔

اس كے بعد مماجرين اور دو سرے مسافروں كے لئے نماز كے اندر تعركرنے كى اجازت كابيان آنا ہے -سفر جاہ جماد كے لئے بوں يا تجارتى سركر ميوں كے لئے بول ' نيز حالت خوف ميں بھى قصرى اجازت ہے ' يعنى ايسے حالات ميں دشمن حملے کر کے انہیں قید نہ کرلے اور اس طرح وہ فتنے میں مبتلانہ ہو جائیں۔ یہ قصراس قصرے علیحدہ ہے جو محض سفر کی وجہ سے ہوتی ہے۔ یہ خاص قصرے اور حالت خوف ہے متعلق ہے۔

وَ إِذَا ضَرَبْتُهُ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمُ

جُنَاحٌ أَنْ تَقَصُّرُوا مِنَ الصَّلُوةِ ﴿ إِنَ خِفْتُهُ آنَ يَفْتِنَكُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ﴿ إِنَّ الْكِفِرِيْنَ كَانُوا لَكُوْ عَدُوا الصَّلُوةِ ﴿ إِنَ خِفْتُهُ آنَ يَفْتِنَكُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ﴿ إِنَّ اللَّهِ مِنْ الصَّلُوةِ ﴾ الْكُفِرِيْنَ كَانُوا لَكُوْ عَدُوًا لَهِ مِنْ الصَّلُونِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلْحُلْمُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

(اور جب تم لوگ سفر کے لئے نکلو تو کوئی مضائفتہ نہیں اگر نماز میں اختصار کر ، و (خصوصاً) جبکہ تہیں اندیشہ ہو کہ کافر تہمیں ستائیں سے کیونکہ وہ تھلم کھلا تساری وشمنی پر تلے ہوئے ہیں)۔

جو شخص سافرہوا اے اپنے رب کے ساتھ وائی تعلق کی ضرورت ہے الکہ اللہ اس پر سفر کی مشکلات میں آسانیال بیدا کر دے ۔ اس کی تیاریوں میں اس کی المداد ہو اسامان سفر فراہم ہو اور رائے کی مشکلات اللہ اس کے لئے آسان کر دے ۔ نماز تعلق بائلہ کا موڑ ترین ذریعہ ہے ۔ اللہ تعالی کی جانب ہے سلمانوں کو سے ہدایت کی گئے ہے کہ وہ مشکلات اور تکالیف میں نماز سے المداد حاصل کریں۔ جب خوف کا مقام ہو اور جب زندگی کی مشقق کی کاسمنا ہو تو تھم ہے کہ نماز ہے معاونت حاصل کرو۔ (واستعینوا بالصید والصید والصید کی اللہ کی المداد طلب کرو)۔

ی وجہ ہے کہ سفر و جماد کے اس موضوع کے متصلاً بعد اللہ تعالیٰ نے نماز کا ذکر کیا۔ ایسے حالات میں نماز ایک مومن کا نمایت ضروری بتحصیار ہوتی ہے۔ اگر کسی کو راستے میں خوف اور خطرے کے حالات در پیش ہوں تو ایسے حالات میں اسے صرف انڈ کی یاد سے اطمینان ہوتا ہے۔ جو شخص اپنے ملک کو چھو ڈتا ہے اس کے لئے اللہ کی درگاہ میں پہنچ جا بی باعث اطمینان ہوتا ہے۔ ہاں یہ بات اپنی جگہ ہے کہ کامل نماز اور پورے رکوع اور بچو دکے ساتھ نماز کی وجہ ہے بھی ہو سکتا ہے کہ ایک مومن پر ویشن حملہ آور ہو جائیں جو کسیں قریب بی چھے ہوں۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ویشن اسے کہ ویشن اسے کے لیک مومن پر ویشن ہے کہ طویل رکوع اور بچو دمیں اسے پکڑلیں 'چنانچہ جو لوگ جماد کے لئے نکلیں ان کے لئے جائزے کہ وہ خوف کے وقت نماز کو مختصر کر دیں۔

یاں قفر کے مغموم اور تفیر میں ہم ای بات کو ترجیج دیتے ہیں جے جماص نے لیا ہے کہ اس قفر سے مراد رکھات میں قفر نہیں ہے اس لئے کہ بیہ تو مطلق مسافر کے لئے جائز ہے خواہ حالت خوف ہویا نہ ہو 'بلکہ مفر میں تو قفرالازی ہے ۔ جس طرح حضور آکر م سمنے تفر فرمائی اور ہر سفر میں فرمائی 'اس لئے کہ سفر میں رائج اقوال کے مطابق پوری رکھات یوھنا جائز ہی نہیں ہے ۔

لندا یمال حالت خوف میں تعرب مراد بالکل دو سری ہوگ اور بہ تعرسافری تعرب مختف ہوگ - بہ قعر نمازی کیفیت میں ہوگ مثلاً رکوع ' جود اور قیام میں نمایت ہی سکون سے بید ارکان سرانجام دینے میں تعربوگ - بول حالت

خوف میں مسافر کے لئے چلتے ہوئے سواری کی حالت میں اور صرف اشارے سے بھی نماز جائز ہوگی اور اس طرح وہ اپنے رب کے ساتھ جزا ہوا رہ گا۔ حالت خوف اور حالت فقتہ میں بھی وہ اس ضروری ہتھیار سے سلح ہو گا اور دشمن کے مقابلے میں مختاط بھی ہو گا اس لئے کہ (اِنَّ الْکُفِرِیْنَ کَانُوْ الْکُمْ عَدُوَّ الْمُبِیْنَا (٤؛ ١٠١)) (ب شک کافر تنہارے کھلے وشمن میں)۔

---000----

مبافراور عجابد کی نرزیں حالت خوف میں تفرے تھم کے بعد اور ای مناسبت سے معرکہ کارزار میں اب صلوۃ الخوف کا تقام بھی یہاں دیا جاتا ہے۔ اس خالص فقی تھم کے اندر بھی نفیاتی اور تربیتی اشارات کا وافرز خیرہ دستیاب اور موجود ہے۔

وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَتَنْتَ لَهُمُ الصَّالُولَا

فَلْتَقُومُ طَآبِنَهُ مِنْ مِنْهُمُ مَعَكَ وَلْيَاخُونُوا اَسْلِحَتَهُمُّ وَالْمَالُوا فَلْيَكُونُوا مِنَ وَرَابِكُونُوا مَنَكُ وَلَيَاخُونُوا مِنَ وَرَابِكُونُ وَلَيَاخُونُوا مَنَكُ وَلَيَاخُونُوا مَنَكُ وَلَيَاخُونُوا مَنَكُ وَلَيَاخُونُوا مَنَكُ وَلَيَاخُونُوا مَنَكُمُ وَ اَسْلِحَتِكُمُ وَ اللهِ مَنَاجُهُمُ وَدَّ اللّهِ مِنْ اللّهِ مَنْ اللهِ مَنْكُونُونَ عَنَ اللهِ مَنْكُونُونَ عَنَ اللهِ مَنْكُونُونَ مَنَايُلُو مَنْكُونُونَ مَلَيْكُونُو اللّهُ اللّهُ وَلَا جُنَاحَ مَلِيكُونُونَ كَانَ مِنْ مَنْهُوا اللّهُ اللّهُ مَنْ مَنْهُوا اللّهُ اللّهُ وَلَا مُنْكُونُونَ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّه

(اور اے بی اجب تم سلمانوں کے در میان ہو اور (حالت جنگ میں) انہیں نماز پڑھانے کر ہوتہ ہوتہ چاہئے کہ ان میں ہے ایک گروہ تمارے ساتھ کھڑا ہو اور اپنے اسلح لئے رہے ' پھرجب وہ مجدہ کر لے تو بیجھے چلا جائے اور دو مراکروہ جس نے ایمی نماز نہیں پڑھی ہے آگر تمارے ساتھ نازپڑھے اور وہ بھی چوکنا رہے اور اپنے اسلح لئے رہے ' کیونکہ کفار اس ماک میں جس کہ تم اپنے ہتھیاروں اور اپنے سامان کی طرف سے ذراغافل ہوتو وہ تم پر یکبارگ ٹوٹ پڑس البت آگر تم بارش کی وجہ سے تکلیف محسوس کر ویا بیار ہوتو اسلحہ رکھ دینے میں مضائقہ نہیں 'گر پھر بھی چوکئے رہو ۔ یقین رکھو کہ انڈ نے کافرل کی وجہ سے تکلیف محسوس کر ویا بیار ہوتو اسلحہ رکھ دینے میں مضائقہ نہیں 'گر پھر بھی چوکئے رہو ۔ یقین رکھو کہ انڈ نے کافرل کے لئے رسواکن عذاب میاکر رکھا ہے ۔ پھر جب نماز سے فارغ ہو جاؤ تو گھڑے اور بیٹے اور بیٹے ہو حال میں اللہ کو یاد کرتے رہو اور جب اطمیتان نصیب ہو جائے تو پوری نماز پڑھو۔ نماز در حقیقت ایسافرض ہے جو پابندی وقت کے ساتھ المل ایکان پر لازم کیا گیا ہے)۔

جو شخص قرآن کے اسرار و رموز پر غور کر آئے اور جو شخص ربانی منهاج تربیت میں فکر کر آئے خصوصاً اس سبق پر 'تو اس پر عجیب اسرار و رموز کا انکشاف ہو آئے ۔اس سبق کے اندر ایسے لمحات فکر و احساس آتے ہیں جن کا اثر انسان کی روح کی گرائیوں تک جا اتر آئے ۔ ذرامیدان معرکہ کی ایک جھلکی ملاحظہ فرمائیں :

قرآن کریم کی ہے آیت محض ایک فقی اور قانونی مسلد نہیں بیان کرتی کہ صلوۃ الخوف اس طرح ہوگی 'اس کے اندر تعلیم و تربیت کا بے اور ساتھ ساتھ اے انقلابی تعلیم و تربیت ہوتی ہے اور ساتھ ساتھ اے انقلابی علیم و تربیت ہوتی ہے اور ساتھ ساتھ اے انقلابی علیم کی اظلاقی تربیت ہوتی ہے اور ساتھ ساتھ اے انقلابی علیم کی آگاہ کیا جاتا ہے۔

اس آیت سے جو پہلی بات معلوم ہوتی ہے وہ بیہ ہے کہ اسلام میں نمازی اس قدر اہمیت ہے کہ میدان کارزار کے اندر بھی نمازکو نمیں چھو ڑا جاتا اور بیہ بات ایمانی نقط نظر سے بالکل واضح ہے کہ نماز میدان کارزار کے اندر ایک بمترین ہتھیار ہے بلکہ بیہ سب ہتھیاروں سے زیادہ اہم ہے اور ہرمعرکے کے اندر اس ہتھیار سے فائدہ اٹھاتا بہت ہی ضروری ہے۔اس معرکے کے مزاج اور اس کی فضا کے ساتھ نماز کا گراتھلت ہے۔

زراوے اور جابت قدی اور اطمینان کی تلقین کے ساتھ ہی ہایا جاتا ہے کہ جن لوگوں سے تسمارا مقابلہ ہے ان کے لئے اللہ تعالیٰ نے ایک توبین آمیز عذاب تیار کر رکھا ہے۔ ایک طرف سے سخت تھم ہے کہ حالت بیداری اور تیاری میں رہو اور دو سری طرف سے بیفین وہانی ہے کہ مطمئن رہو' ایک طرف سخت حساس اور چوکنارہے کی ہدایت اور دو سری جانب سے بورا اطمینان - بہ ہے وہ منساج جس کے مطابق اللہ تعالیٰ الل ایمان کو تربیت ویتے ہیں اس لئے کہ دعمن سخت مکار ہے اور وہ اور علی ہے تھا تھا کہ وہتمان کے دعمن سخت مکار ہے اور وہ اور علی ہے ہے ہے افتیار کر سکتا ہے۔

صلوۃ الخوف کی کیفیت میں نقهاء کا اختلاف ہے۔ یہ سائل انہوں نے ای آیت سے لئے ہیں۔ ہم صرف عام کیفیت بیان کریں گے اور نقبی تفصیلات میں نہیں جائیں گے۔

(وَ إِذَا كُنْتَ فَيْهِمْ فَاقَمْتَ لَهُمُ الصَّلُوةَ فَلْتَقُمْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ مَّعَكَ وَلْيَاخُدُوا اَسْلِحَتَهُمْ فَا إِذَا كُنْتَ فَيْهِمْ فَاقَدُوا مَنْ وَرَآءِ كُمْ وَلْيَاتِ طَآئِفَةٌ الحُرى لَمْ يُصَلُّوا السِّلَحْتَهُمْ وَلَيَاتِ طَآئِفَةٌ الحُرى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَاحُدُوا حَذْرَهُمْ اَسْلَحَتَهُمْ (٤:٢٠٢)

(اور اے نبی 'جب تم مسلمانوں کے درمیان ہواور (حالت جنگ میں) انسی نماز پڑھانے کھڑے ہو تو چاہئے کہ ان میں سے ایک گروہ تمارے ساتھ کھڑا ہواور اپنے اسلح لئے رہے 'مجرجب وہ سجدہ کرنے تو چیچے چلا جائے اور دو سراگروہ جس نے ابھی نماز نمیں پڑھی ہے آگر تمارے ساتھ فازر مھے اور وہ بھی چوکنارہے اور اپنے اسلحہ لئے رہے)

مطلب مدے کہ آپ موجود ہوں اور ان کے لئے امامت کر رہے ہوں تو ان میں سے ایک فریق آپ کے پیچے پہلی رکعت پڑھ لے اور دو سرا فریق اسلح لے کر چوکید اری کرے اور جب پہلا فریق رکعت پڑھ لے تو چروہ چلا جائے اور چوکید اری پر بمعد اسلحہ کھڑا ہوجائے اور دو سرا آ جائے اور وہ آپ کے پیچے ایک رکعت پڑھ لے ۔اس طرح آپ کی نماز تمام ہوجائے اور دو سرا آ جائے اور وہ آپ کے پیچے ایک رکعت پڑھ لے ۔اس طرح آپ کی نماز ممام ہوسرلیں سے ۔

اس کے بعد پسلا فریق آئے گا اور اس کی جو آیک رکعت رہتی ہے وہ پڑھ لے گا اور چلا جائے گا۔ یہ آیک رکعت آپلی ہو گی' پھر یہ فریق جائے' چوکید اری پر کھڑ ا ہو اور دو سرا فریق آئے اور اس کی جو آیک رکعت رہ گئی وہ پڑھے جبکہ پسلا فریق چوکید اری کرے ۔

اس طرح دونوں فریق امام کے ساتھ نماز پڑھ لیں گے 'رسول اللہ ' کی امامت میں اور آپ کے بعد جو خلفاء اور ا مراء آئیں مے ان کے لئے بھی کی تھم ہے -

(وَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْ اللَّوْ تَغْفُلُوْ نَ عَنْ اَسْلِحَتِكُمْ وَ اَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِلُوْنَ عَلَيْكُمْ مَّيْلَةً

و احداة (٤: ٢٠٠١) (كيونك كفار الل ماك ين بن كه تم اليئ التصارون اور اليئ سامان كى طرف سے زرا غافل بو تووه تم ير كبارگي ثوث يوس) کفار کی جانب سے مومنوں کے ظاف یہ ایک خواہش ہے جو بیشہ ان کے دلوں میں پائی جاتی ہے۔ ماہ و سال گزر رہے
ہیں 'مدیاں بیت گئی ہیں اور آج بھی کفار کی خواہش کی ہے 'یہ ہے وہ حقیقت ہو اللہ تعالیٰ نے پہلی جماعت مومنہ کے دل
میں بٹھائی تھی اور آج بھی اس کی باکید ہورہی ہے۔ یہ درست ہے کہ اللہ اس وقت ان لوگوں کے لئے جنگی اسیم تیار فرمانا تھا
کیون صلوۃ الخوف میں 'جس طرح کہ ہم نے سمجھا' ہمارے لئے بھی جنگی اسیم موجو دہے۔

یہ اختیاط اور بدنفیاتی تیاری اور بدملل جھمیار بند رہنا ہروقت لازی نہیں ہے 'ند مناسب ہے کہ مسلمانوں کو محض مشقت میں زالنے کے لئے دائی تھم ریا جائے لیکن جس قدر ان سے ہوسکے وہ ایساکریں۔

(وَ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ اَذًى مِّنْ مَّطَرٍ ۖ اَوْ كُنتُمْ مَّرْضَى اَنْ تَضَعُوْا

اً سلحتَکُم (٢:٤) (البت اگرتم بارش کی وجہ سے تکلیف محسوس کرویا بیار ہو تو اسلحہ رکھ دیے میں مضافقہ نیں) ایسے حالات میں اسلحہ اٹھانامشکل ہوتا ہے 'اور مقید بھی نیس ہوتا۔ محض احتیاط بن کافی ہوتی ہے۔ اور اللہ کی مدور بعر بوراعتاد۔

(فَاذَا قَضَيْتُمُ الصَّلُوةَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيمًا وَّقُعُودًا وَّعَلَى جُنُوبِكُمْ فَاذَا اللهِ قِيمًا وَّقُعُودًا وَّعَلَى جُنُوبِكُمْ فَاذَا الْمُوانِينَ كَتِبًا مِّوْقُوتًا (١٠٣٤) اطْمَانْنَتُمْ فَاقَيْمُوا الصَّلُوةَ إِنَّ الصَّلُوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُوْمِنِينَ كِتِبًا مِّوْقُوتًا (١٠٣٤)

(پھر جب نمازے قارغ ہو جاؤ تو کھڑے اور بیٹے اور لیٹے ' ہرحال میں اللہ کو یا دکرتے رہو۔اور جب اطمینان نصیب ہو جائے تو پوری نماز پر حو' نماز درحقیقت ایسا فرض ہے جو پابٹری وقت کے ساتھ اہل ایمان پر لازم کیا گیا ہے)۔ تھم دیا جاتا ہے کہ ہرحال میں دلوں کو اللہ کے ساتھ جو ڑے رکھو' نماز میں بھی اور نمازے باہررہجے ہوئے بھی اس لئے کہ تعلق باللہ سب سے بدی جنگی تیاری ہے اور وہ تصیار ہے جو بھی زنگ آلود نہیں ہوتا۔

اطمینان اور امن کے وقت تھم ہے ہے کہ نماز پوری کی بوری بح جملہ ار کان اطمینان کے ساتھ او آکرو اور اس میں قصر نہ کرو جدیا کہ کما گیا اس لئے کہ قطری رخصت کچھ حالات کے تحت تھی۔ اس لئے کہ نماز ایک الیا فریضہ ہے جمے مقررہ وقت پراواکر نالازی ہے اور جب حالت خوف نہ رہے تو اس کی ادائیگی ای طرح ہوگی جس طرح عام طور پر ہوتی ہے۔

''نماز ورحقیقت ایسا فرض ہے جو پابندی وقت کے ساتھ اٹل ایمان پر لازم کیا گیا ہے '' کے الفاظ سے فلا ہر ہے نے سے
استدلال کیا ہے کہ اگر نماز قضا ہو جائے تو پھراس کی ادائیگی نہیں ہو سکتی۔ان کے نزدیک قضا نماز پڑھنے سے فرض ادانہیں
ہوتا۔ وہ کہتے ہیں فرض نماز وقت سقر ہ کے بعد نہیں ہوتی۔اگر وقت چلا جائے تو پھر نماز پڑھنے اور اواکرنے کی کوئی ضرورت
نہیں ہے۔البتہ جمہور عدہ کی رائے ہے ہے کہ اداہو جاتی ہے۔ ہاں قضاکی ادائیگی بہت جلدی ہوتا چاہئے اور خواہ مخواہ آخیر کرتا
مناسب نہیں ہے۔اس کے ملاوہ مزید فروعی اختلافات ہیں ہم وضل اندازی نہیں کرتے۔

---000

اب اس سبق کا خاتمہ قریب ہے۔ تھم رہا جاتا ہے کہ جماد کاعمل جاری رکھو' اگر چہ تمہیں رخی و الم کا سامناکر نا پڑے اور وہ تسارے لئے شقت اور تھکاوٹ کا باعث ہو۔ لیک ایسا تیز احساس دلایا جاتا ہے اور اس قدر تیز جھٹکا دیا جاتا ہے کہ یہ احساس ولوں تک اثر جاتا ہے اور یہ احساس دلول کی گرائیوں تک اثر کر انسانی ضمیرکو روشن کرتا ہے اور اس روشنی میں مقاصد اور روجانات اور نصب العین منعین ہوتے ہیں۔

وَلَا تَهِنُوا فِي الْبَتِغَاءِ الْقَوْمِرِ إِنَّ تَكُونُواْ تَأْلَمُوْنَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُوْنَ كَمَا تَأْلَمُوْنَ ۚ وَتَرْجُونَ مِنَ اللهِ مَا لَا يَرْجُونَ ۚ وَكَانَ اللهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا هَأَ

(اس گروہ کے تعاقب میں کروری نہ دکھاؤ۔ اگر تم تکلیف اٹھارہ ہوتو تساری طرح وہ بھی تکلیف اٹھارہ ہیں اور اس گروہ کے اعدوار ہوجس کے وہ امیدوار نہیں ہیں۔ انلہ سب کچھ جانا ہے اور وہ عکیم و دانا ہے) ہیں معدود ہے چنر الفاظ ہیں جن میں وو ٹوک اور واضح مخطوط تعینج دیے گئے ہیں ' بیہ بتاتے ہیں کہ ایک مومن کی راہ کس قدر طویل اور اس خیر الفاظ ہیں جو تی اس دائی معرکے ہیں وہ رخی و الم اور سر سر مشقت ہے۔ مومنین بھی جو کی کے دو پاٹوں کے در میان ہوتے ہیں ہے شک اس دائی معرکے ہیں وہ رخی و الم اور سر زخم پاتے ہیں لیکن وہ یہ موجیس کہ کیا میہ تکالیف صرف ان پر بن آئی ہیں یا دشنوں کو بھی انتی جیسی تکالیف سے سابقہ ور پیش ہے۔ رشمن بھی تو رخی آتے ہیں۔ لیکن تم دو توں میں فرق ہے کہ اہل ایمان تو بید کی تو رخی والم ہے دو چار ہوتے ہیں۔ انہیں بھی تو زخم آتے ہیں۔ لیکن تم دو توں میں فرق ہے کہ اہل ایمان اور بین جاد کرتے ہیں اور اند کے سامنے تو بچھ لے کر جانے والے نہیں ' نہ انہیں اس دنیا میں انڈ کی جانب سے کوئی امید ہے اور نہ آخرے ہیں کوئی تو تع ہے ۔ ... پس اگر کفار اس معرکے پر معربیں تو سلمانوں کے لئے تو مناسب ہے کہ وہ اس سے زیادہ اصرار کریں۔ اگر کفار اس معرکے ہیں معربیں تو سلمانوں کے لئے تو مناسب ہے کہ وہ اس سے زیادہ اصرار کریں۔ اگر کفار اس معرکے میں گرے زخم ہر داشت کرتے ہیں تو المل اسلام کو چاہئے کہ وہ ان اہل کفار کا چیچا کریے بی تو اہل اسلام کو چاہئے کہ وہ ان اہل کفار کا چیچا کریں ، جماد و قبال جاری رکھیں اور انہیں اس حالت بی پینچا دیں کہ ان کی قرت تو خواج اور دہ کسی مسلمان کے دین اور جان و مال کے لئے فتند نہ رہیں۔

جرجدوجد میں نظرید حیات برتر رہتا ہے۔ بعض ایسے لحات بھی آتے ہیں کہ مصائب انسان کی قوت بر داشت سے بوط جاتے ہیں۔ درو تا قابل بر داشت ہوتا ہے۔ ایسے حالات میں مومن کو خاص زاد و عماد کی ضرورت ہوتی ہے۔ جس کا قیمنان سرچشمہ ایمان اور نظریہ سے ہوتا ہے اور سے اللہ کی یاد ہوتی ہے جو ہرزخم کے لئے بہتر مربم ہوتی ہے۔

یہ بدایات 'اس وقت لیک متوازن اور برابری کی جنگ کے اندر دی جاری تھیں۔اس میں فریقین بر سرپیکار تھے۔
دونوں کا رخج و الم سے سابقہ تھا اور دونوں اسلحہ بند تھے لیکن اہل ایمان پر ایسا وقت بھی آ بکتا ہے جس میں معرک متوازن نہ ہو کی جنگ بند ہو رہ ایسے حالات میں بھی ہی اصول ہے۔ باطل اہل اسلام کو بھی بھی بر داشت نہیں کر آ۔
آگرچہ باطل غالب ہو اور اسلامی عقید ہ مظوب ہو اس لئے کہ باطل کے اندر ایک تھنا دیایا جاتا ہے۔ اس داخلی تھنادی وجہ سے وہ بے چین ہوتا ہے۔ اس داخلی تھنادی اسلام کو بھین ہوتا ہے۔ اس داخلی تھنادی مساتھ سے دوچار ہوتا ہے بھروہ فطرت انسانی اور فطرت اشیاء کے ساتھ بھی بر سرپیکار ہوتا ہے۔

مروہ مومن کی راہ ایے حالات میں بھی ہی ہے کہ وہ برداشت کرے اور بمت نہ ہارے۔ اے یہ حقیقت پی نظر رکنا چاہئے کہ اگر چہ وہ مصائب کا شکار ہے 'لین اس کا وشمن اندرونی تضاد کے روگ کا بھار ہے۔ روگ کی بھی تو قسیس بے دی چرکے بدن کے زخموں سے زیادہ ممرے ہوتے ہیں اور دشمن کو اینے زخم آئے ہیں جو بظا برنظر نہیں آتے۔ (و قر جُو نُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا يَرْجُو نُ (؟؛ ؟ ، ١) (اور تم اللّٰه سے اس چز کے امیدوار ہوجس کے وہ امیدوار نہیں) اور یہ وہ مربم ہے جو دشمن کو میسر نہیں ہے۔ یہ وہ مقام ہے جمال سے دونوں فریقوں کی راہیں جدا ہوتی ہیں اور اس بات کو ایجی طرح الله جانا ہے۔ (و کان اللّٰه عَلَیْماً حکیماً (؟؛ ؟ ، ١) الله کو معلوم ہے کہ دلوں اور جذبوں کا بات کو ایجی طرح الله جانا ہے۔ (و کان اللّٰه عَلَیْماً حکیماً (؟؛ ؟ ، ١) الله کیا ہے 'روح کی مربم کیا ہے؟ جس بداوا کیا ہے اور ان کے ساتھ ڈیگ کس طرح ہوتی ہے اور دلوں کے زخموں کا علاج کیا ہے 'روح کی مربم کیا ہے؟ جس بے اللّٰ کفر ہے خراور محروم ہیں۔

---000---

درس نمبروس ایک نظرمیں

ان آیات میں ایک ایس کمانی کی طرف اشارہ ہے جس کی کوئی مثال اس کر ہ ارض پر نہیں ملتی بلکہ انسانیت کی آریخ میں اس کے ساتھ ملتی جلتی کوئی مثال نہیں ہے۔ یہ مثال بھی شاہد عاول ہے کہ یہ دین من جانب اللہ ہو اور الزمام من جانب اللہ ہے۔ اس لئے کہ انسانوں کا تصور انسان اور عدالت جس قدر بھی بلند ہو'ان کی روٹ جس قدر بھی صاف ہو جائے اور ان کا مزاج جس قدر بھی صراط متنقم پر قائم ہو وہ اسپنے آپ کو اس مقام بلند تک نہیں پہنچا سکتے 'جس کی طرف ان آیات میں اشارہ کیا گیا ہے۔ یہ کام صرف وجی النی کے ذریعے ہی ممکن ہے۔ انسانی آریخ کے افق پر کھینچا جانے والا یہ گراف اس قدر اون چا ہے کہ اس مقام تک انسانیت صرف اسلامی نظام زندگی کے زیر سامیہ بن پہنچ سکی اور آئندہ بھی یہ سرماندی صرف اسلامی نظام ن کھی فظام ن کہ زیر سامیہ بن پہنچ سکی اور آئندہ بھی یہ سرماندی صرف اسلامی نظام ن کے زیر سامیہ بن پہنچ سکی اور آئندہ بھی یہ سرماندی صرف اسلامی نظام ن کے زیر سامیہ بن پہنچ سکی اور آئندہ بھی یہ سرماندی صرف اسلامی نظام ن کے زیر سامیہ بو سکتی ہے۔

یہ واقعہ اس دقت ہواجب مدینہ کے بیودی اسلام اور مسلمانوں کے خلاف وہ تمام زہر یلے تیر اور ہتھیار استعال کر رہے تھے ہوان کے ترکش میں موجود تھے اور جس کی تنصیلات اس سورہ اسورہ بقرہ اور سورہ آل عمران میں بیان ہو پکی میں ۔ حالات ایسے تھے کہ بیودی اسلام کے خلاف ہر قتم کا جھوٹا پر دپیگینڈ اکر رہے تھے ۔ وہ مشرکین کا ایک محاز اسلام کے خلاف بنا رہے تھے اور مشرکین کی حوصلہ افزائی کرتے تھے ۔ ان کے لئے راہ ہموار کرتے تھے اپر دپیگینڈے میں جھوٹی خبریں اڑاتے تھے اور مشرکین کی حوصلہ افزائی کرتے تھے ۔ حضور اس کی قیادت کی توہین کرتے تھے ، وی اور رسالت میں شکوک پیدا کرتے تھے ۔ وہ اسلامی معاشرے میں اندر سے انتشار پیدا کرنے کی کوشش بھی کرتے تھے اور رات دن اس کام میں گھو ہوئے سے کہ اسلام کے دشنوں کو جمع کر کے مسلمانوں پر حملہ سے کرا دیں۔ تحریک اسلامی مدینہ میں بالکل نئی تھی اور اسانوں کے نفوس کے اندر ایھی تک جابلیت کے آثار موجود تھے ۔ یعض مسلمانوں اور یبودیوں اور مشرکوں کے در میان ایعی سک رشتہ داری اور دو سرے روابط بھی قائم تھے اور بیہ تمام امور اسلامی صفوں کے لئے خطرے کا باعث تھے ۔

ایسے مشکل 'خطرناک 'اور بنگای حالات میں ہے آیات نازل ہوئی اور رسول اللہ '' اور مسلمانوں کو ہے سخت ہدایات دی تنکی ۔متعد سے تھا کہ ایک یبودی طرم کے ساتھ انساف کرو'اس پر چوری کا الزام جھوٹا ہے اور جن لوگوں نے جھوٹا الزام نگایا ہے ان کا فرض ہے کہ وہ اس کی تلافی کریں۔ سے ہدینہ کے انسار کا ایک گھرانا تھا۔انسار ان دنوں رسول اللہ '' کا سرمایہ تھے 'جو ان تمام یبودی سازشوں کے مقابلے میں آپ کے حامی و مددگار تھے اور آپ مکی رسالت اور دین کے معاون تھے۔

رواواری ' سربلندی اور عدل و انصاف کابیکس قدر اونچامعیار ہے۔اس کی تعریف و توصیف کے لئے تو الفاظ نہیں طنے۔ تمام باتیں 'تمام تبرے اور تمام تعربحات اس معیار اور سطح سے نیچ رہ جاتی ہیں۔اس سطح اور معیار تک انسانی طاقتیں اپی کوشش نمیں پہنچ سکتیں ' صرف انسان سے معجزہ نمیں وکھا سکتے ' سے تو اسلای منهاج کی قیاوت اور راہنمائی ہے جو کس انسان کو اس مقام بلند تک پہنچا سکتی ہے ۔

وہ کمانی جو ان آیات کے پس منظر کے سلسط میں بیان ہوئی اور جے متعد دمصاور نے نقل کیا ہے امنام ہے کہ انسار ہے سن جائے ۔ قادہ این النمان اور ان کے پہارقاعہ یونوں نے حضور اس کے ساتھ لیمن فزدات میں جنگ فرمائی ۔ ان میں ہے آیک کی زرہ گم ہوگئ (رفاعہ کی) ۔ عام طور پر انصار کے آیک خاندان ہو ایپرٹ کے آیک شخص کے بارے میں سے شبہ بونے لگا کہ اس نے سے زرہ چوری کی ہے ۔ مالک نے حضور اس کے پاس سے رپورٹ درج کرائی کہ طعمہ این ایپرٹ نے میری زرہ چوائی ہے ۔ بعض روایات میں بیٹر این ایپرٹ کا نام آیا ہے ۔ اس کے بارے میں سے بھی مشور تھا کہ وہ صحابہ کرام کی جو میں اشحار لکھتا اور مشہور کر آگ کہ سے قلال عرب شاعر کے ہیں ۔ جب چور گو معلوم ہوا کہ اس کے خلاف ر پورٹ ہو چی ہے تو اس نے جلدی سے بیز زرہ آیک میں دی ورٹ ہو گئی ہے نہیں ۔ جب کہ کہ کہ کہ کہ اس کے خلاف ر پورٹ ہو چی سے تو اس نے جلدی سے بیز زرہ آلک میں کے گر میں ہیں کہ گر چو بیل کے گر سے بر آمد ہوگ ۔ تم رسول اللہ اس کے گر سے بر آمد ہوگ ۔ تم رسول اللہ اس کے پاس جاؤ اور سے کہ کہ کہ اس کے گر سے بر آمد ہوگ ۔ تم رسول اللہ اس کے پاس جاؤ اور سے کہ کہ کہ اس کے گر سے بر آمد ہوگ ۔ تم رسول اللہ اس کے گر سے بر آمد ہوگ ۔ تم رسول اللہ اس کے باعر سے جاؤ اور سے کہ کہ کہ اس کے کہ آگر اسے آپ کے ذریعے اللہ خو باعر سے بین ہور بر مام ہمارے آدی کی براہ سے فرائی اور اس کی صفائی فرہا دیں اس لئے کہ آگر اسے آپ کے ذریعے اللہ خو باعر سے طور پر بری نہ کہا تو اس کی عزت خاک میں میں جائے گی۔

جب حضور "كومعلوم بواكر فى الواقعہ زرہ يرورى ك كھر ہے برآ مد يوگئى ہے تو آپ نے مجمع بيل اعلان كر دياكہ ابن البيرق بے "مناہ ہے" اس لئے كہ اس كے خاندان نے حضور " ہے ورخواست كى تقى كہ قادہ ابن النمان اور ان كے بتجا بمارے ايك مسلمان خاندان ك كھر آئے اور اسے چورى كا طرح بنا ديا اور يہ كام انہوں نے بغيركى جوت اور شاوت كے كيا۔ قادہ كتے بيل كہ بيل رسول افلہ "كے پاس آيا۔ بيل نے آپ " ہے بات كى تو آپ " نے فرمايا جو تم نے جان بوجھ كر ايك اليا عاكم كر ديا جن كا اسلام اور نيكى مشہور و معروف بيل اور بغير جوت ك " - بيل واليس ہو كيا "كين ميرى حالت بيد تقى كہ بيل بيد كہ رہا تھا كہ اگر ميرى تمام دولت چلى جاتى اور جى حضور " سے بات نہ كر اتو واليس ہو كيا "كيان ميرى حالت بيد تقى كہ بيل بيد كہ رہا تھا كہ اگر ميرى تمام دولت چلى جاتى اور جى حضور " سے بات نہ كر اتو كتى ۔ كيا الياج تو جن كے اكباج تو جن بيا بيد بات بنائى جو حضور " نے كى گئا اچھا ہوتا۔ اس پر ميرے پچارفاعہ آئے تو جھے كما بينتے ! بيد تو نے كيا كياج تو جن نے اسے بيد بات بنائى جو حضور " نے كى گئا ورفاعہ نے كما افلہ بى مدولات بى ريارہ وقت نہ گزراك بيد آيات تازل ہوئيں۔

(إِنَّا ٱنْزَلْنَاۤ اِلَّيْكَ الْكِتُبَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَاۤ اَرَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ

للنحاً تنين خصيماً (٤:٥٠١) يعن آپ بن ايرق كے لئے وكل مقائى نه بنيں - و فقيم "كے معن وكل او فاع كرنے ولياوركى كى جانب سے مجاولہ اور مباحثہ كرنے والے كے بوتے ہيں - آپ نے قادہ كو جو يحتے كما اس سے الله كى مغفرت طلب كريں " ب شك الله غفور الرجيم ب - مزيدية آيات - (ولا نُحادِلُ) سے (رحيماً) تك اگر وہ معانى چاہتے تو الله ان كو معاف كر ويتا اى طرح (وَمَنْ يُكْسِبُ) سے (اَثْما مُبيناً) تك اور (ولَوْ لَا فَضَلُ الله) سے (اَدْما مُبيناً) تك اور (ولَوْ لَا فَضَلُ الله) سے (اَدْما مُبيناً) تك اور رفاعہ كو وے فضلُ الله) سے (اَدْما مُبيناً) تك اور رفاعہ كو وے

دی۔ قادہ کہتے ہیں کہ جب میرے بچاکے پاس زرہ پہنی ' وہ بوڑھے تھے اور جاہلیت ہی میں ان کی نظر فتم ہوگئی تھی۔ میں ہیں جھتا تھا کہ وہ مجور ہوکر مسلمان ہوگئے ہیں۔جب میں نے ان کو زرہ دی تو انہوں نے کہا ہے اللہ کی راہ میں ہوگئی۔ یماں سے مجھے یقین ہوگیا کہ وہ صحیح طرح مسلمان تھے۔جب ہے آیات نازل ہوئیں تو بشیر (چور) مشرکین کے ساتھ مل گیا۔اس پر مزید آیات کا نزول ہوا۔

(وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُوْلَ مِنْ بَعَدِمَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَ يَتَبِعْ غَيْرَ سَبِيْلَ الْمُوْمِنِيْنَ نُولِهِ مَا تَوَلَّى وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ سَآءَ تَ مَصِيْرًا (١١٥) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذَٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَلًا بَعِيْدًا

(۱۱٦) (۱۱٦) رویا گیا جی است پر سازش کی وجه سے الزام لگایا گیا تھا۔ ایک بے گناہ بری کر ویا گیا جس پر سازش کی وجه سے الزام لگایا گیا تھا۔ آگر چہ اللہ کے ہال کی بے گناہ کا بری کر تاہمی ایک عظیم مسلہ ہے 'مسئلہ تواس ہے بھی برااور اہم تھا۔

یعنی انساف کی ترازو کو بالکل برابر کرنا مطلوب تھا کہ وہ کسی ایک طرف جھک نہ جائے۔نہ نفسانی خواہشات کی طرف اور نہ عصبیت کی وجہ سے میزان عدل میں کسی بھی طرح جھکاؤنہ آ جائے۔ غرض جو حالات بھی ہول انصاف بواور ب لاگ ہو۔

مسئلہ یہ تھا کہ اس جدید معاشرے کو تمام آلائٹوں سے پاک کر دیاجائے اور اس کے اندر سے جاہیت اور عصبیت کے باقی ماندہ آثار کو بھی منا دیا جائے چاہے یہ آثار جس شکل و صورت میں بھی جوں ۔ خصوصاً جبکہ ان کا تعلق عوام الناس کے مسئلہ عدل سے جو۔ اس کے بعد ایک ایسے معاشرے کی بنیاد رکھی جانی تھی جو بالک منفرہ : و اور بوری تاریخ انسانی میں بے مثال ہو ۔ یہ بنیاد بالکل پاک و صاف اور مشکم اصولوں پر رکھنی تھی جن میں تعصب ' ذاتی رجیان' وقتی مصلحوں اور ذاتی خواہشات کا کوئی دخل نہ ہو۔

اس مقدمے میں بے شار اسباب موجود تھے جن کی وجہ سے بحرموں کے ساتھ نرمی کی جاسکتی تھی یائم از کم ان کے بارے میں سے آیات ٹازل نہ ہوتیں اور ان پر تنقید نہ کی جاتی ۔ ان کو اس طرح سرعام رسوانہ کیا جاتا یا ان کی سرعام پر دہ ور ک نہ کی جاتی ۔ ا

'پہلی وجہ توب ہو سکتی تھی کہ اس مقدے میں پہلا طرم یہودی تھا اور یہودی وہ لوگ ہے کہ ان کے زکش کا ہر تیراسلام کے فلاف استعال ہوتا تھا۔ یہودی وہ لوگ تھے کہ اس زمانے میں مسلمانوں کو ان کی جانب سے تلخ ترین اذبیتی دی جاتی تھیں اور خدا کا کرنا ایبا ہے کہ ہردور میں وہ مسلمانوں کے خلاف نیش زنی کرتے رہے ہیں۔ پھر یہودیوں کا نظر یہ یہ تھا کہ وہ نہ کسی کا حق تسلیم کرتے تھے ' نہ کسی کے ساتھ عدل و انساف کرتے تھے۔ ان کی حالت یہ تھی کہ اس کے ہاں کوئی اخلاقی قدر بھی نہ تھی اور مسلمانوں کے ساتھ معاملہ کرنے میں تو وہ کسی اخلاقی اصول کے قائل ہی نہ تھے۔

ایک سب بیمجی تھا کہ اصل مرم انساری تھے اور انسار وہ لوگ تھے جنوں نے حضور کو پناہ دی اور آپ کی نصرت

ک۔ پھر انصار کے بعض گھر انوں کے درمیان جاہلیت ہے دشمنیاں چلی آرہی تھیں اور جس طرح الزام اور تفتیش کا رخ میودیوں کی طرف مڑگیا تھا اس وقت ان تحقیقات کو یہاں ہی ڈراپ کر کے اٹل اسلام کی صفوں کے درمیان انتشار ہے بچا جا سکتا تھا۔

ایک تیسراجوازید بھی تھا کہ اس طرح یہودیوں کے ہاتھ میں انصار کو ورغلانے کی خاطر ایک نیابتصیار آرہا تھا۔ یہ کہ
انصار اور مسلمان ایک دو سرے کی بھی چوریاں کرتے ہیں اور پھر یہودیوں پر الزام دھرتے ہیں ۔ یہودی اس واقعہ کو بھی اسلام
کے خلاف استعال کر بچتے ہتے ۔

لیکن سے معالمہ ان معمولی باتوں کی نبیت بہت زیادہ اہمیت رکھتا تھا 'ان تمام خدشات اور اختبارات سے سے معالمہ بہت اہم اور بنند تھا۔ سے باتیں اسلامی نقلہ نظر سے اہمیت نہ رکھتی تھیں۔ اسلام کے چیٹ نظر سے مقصد تھا کہ اس جماعت کو اس قدر تربیت دی جائے کہ وہ نظام خلافت ارضی اور منصب قیادت بشری کے لئے تیار بوجائے ۔ سے است بوری انسانیت کی قیادت اور بورے کر ہ ارض پر خلافت کے لئے اس وقت تک تیار نہیں ہو سمتی تھی جب تک اس کی تربیت نمایت بی منظم اور بر تر اصولوں پر نہ کی جائے ۔ جب تک اس کی تربیت نمایت بی منظم اور بر تر اصولوں پر نہ کی جائے ۔ جب تک اسلامی نظام زندگی کے اصول اس کی زندگی کا جزء نہ بن جائیں اس کے وجود کو بوری طرح دحوکر اور نچو ڈ کر پاک و صاف نہ کر دیا جائے اور اسے ہر قسم کی انسانی کمزور ہوں سے پاک نہ کر دیا جائے آگہ وہ اس دور سے اس کی شخصیت کا جزء تھیں ۔ نیز جب تک خود اس امت کے در میان پختہ نظام عدل قائم نہ کر دیا جائے آگہ وہ اس کے مطابق تمام انسانی کمزور ہوں سے پاکم اور وہ تمام ظاہری مصلحوں سے صرف نظر کرنے کے قابل ہوجائیں ۔

اللہ تعالیٰ نے ایسے حالات ہیں اور اس مشکل ترین مرسلے میں ایک یہودی کے واقعہ کے ذریعے امت مسلمہ کو عدل و انساف کے راستے پر والا-ایسے حالات ہیں کہ اس دور میں مسلمان یہو دیوں کی جانب سے بے شار ریشہ دوانیوں کا شکار شے اور وہ پورے عالم عرب میں مسلمانوں کے خلاف محاذ بنانے میں بھی معروف تھے۔ مدینہ کے منافقین کے بھی معاون و مدو گار تھے اور اس کے خلاف اپنے ترکش کا ہر تیراستعال کر رہ سے اور اس کے خلاف ہر سازش کر رہ تھے۔ مسلمانان مدینہ کے منافقین کے بوئ مالات سے جمال وہ و شمنیوں اور سازشوں میں گھرے ہوئے سے اور سے سازشیں یہو دیوں کی طرف سے تھیں۔ اللہ نے ان حالات میں اپنے بندوں کو ہدایت دینے اور شان راہ منعین کرنے کے لئے ایک یہودی کو چنا۔

ان حالات میں ایک یمودی کا انتخاب اس لئے کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ جماعت مسلمہ کو بیہ مجھا سکے کہ عدل کا معیار کیا ہے اور اللہ تعالیٰ اس امت کو جو سکھانا چاہتے تھے وہ سکھائے۔ لندا اس معالمے میں اللہ کی پالیسی میں کوئی سیاست کوئی نام نماد دانشوری اور کوئی زبانی میر پھیم نہ تھا۔ اور لیمپا بوتی اور واقعات کو چھپانے کی ممارت سے بھی کام نہ لیا گیا اور صاف صاف بات کی گئی۔

اس مقدے کے نیلے میں تمام مصلحوں کو بالائے طاق رکھ دیا گیا اور تمام ظروف و احوال سے مرف نظر کیا گیا۔ معالمہ نمایت ہی حقیقت پندانہ اور سجیرہ تھا۔اس میں کسی قتم کی طبع کاری اور لیپا ہوتی نہ تھی۔حقیقت پندی اسلامی نظام زندگی کی خصوصیات میں سے اہم خصوصیت ہے اور اس امت کے اوصاف میں سے بید ایک اہم وصف ہے۔ بید اس امت کے مقاصد میں شامل ہے کہ وہ لوگوں کے درمیان عدل پھیلائے اور عدل کو اس معیار پر پنچا دے جمال تک مجھی انسانیت ند پیچی اور مصرف لللہ کی جانب سے وحی اور بدایت بی کے نتیج میں بدامت یمال تک پیچی۔

جب انبان اس مقام بلند تک پنچا تو اس نے دیکھا کہ تاریخ کے تمام ازمنہ اور ادوار میں انبانی پتیوں کے گرے گرے میں پڑے ہیں۔ اس نے دیکھا کہ اس مقام بلند تک پینچنے کی راہ میں نبایت ہی گری کھائیاں ہیں۔ اس راہ میں جگہ جگہ چاہ الکیاں ' ظا ہرداریاں ' سیاست ' عیاری ' بلاغت ' ممارت ' حکومت کی مصلحت ' ملک کی مصلحت اور پارٹی کی مصلحت وغیرہ کی ہے بناہ رکاوٹین ہیں جو مختلف نامول اور مختلف عنوانوں کے ساتھ عدل و اصاف کی راہ روکے کھڑی ہیں۔ اور اگر اس بلندی سے انسان تمام نظام اے زندگی کو دفت نظرے دیکھے تو اے دنیا ہیں گندگی ہی گندگی نظر آئے۔

اس بلندی سے انسان جب نگاہ ڈالنا ہے تو اسے نظر آتا ہے کہ امت مسلمہ اس میدان میں یکہ و تنانظر آتی ہے۔ جو زندگی کی ان غلاظتوں سے بلند ہوکر اس پاکیزہ مقام تک پیچی ہے اور صرف امت مسلمہ کے لینڈ مارک شاہراہ ماریخ میں جگہ قطر آتے ہیں اور عدل و انصاف کی اس بلند چوٹی تک وسیخے کے لئے صرف امت مسلمہ نے راہیں متعین کی ہیں اور وہ اس میدان ہیں منفردہے۔

ر بن وہ گندگی اور وہ تعفن جے جاہلیت قدیمہ اور جاہلیت جدیدہ میں عدالت کا نام دیا جاتا ہے تو مناسب سی ہے کہ ہم اس گندگی کو دلی رہنے دیں کیونکہ اس پاکیزہ ماحول کو اس کا تعفن گندہ کر دے گا اور ہر طرف بدیو پیمیل جائے گی۔ مناسب ہے کہ اب ہم آیات پر در القصیل ہے بات کریں۔

---0000---

درس نمبره ۳ تشریح آیات ۱۰۵- تا-- ۱۱۳

إِنَّا آَنْزُلُنَا اللهُ وَلاَ كُنْ النَّاسِ بِالْحَقِّ لِتَحَكُمُ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اللهُ وَلاَ كُنْ النَّاسِ بِمَا اللهُ وَلاَ كُنْ النَّاسِ بِمَا اللهُ وَلاَ كَانَ اللهُ عَنِي النَّالِي وَلاَ يُحِيبُ مِنْ كَانَ خَوَّانًا اللهُ يَمْنَا اللهُ يَعْمَلُونَ مُحِيمًا أَنْ يُمْنَا اللهُ يَمْنَا اللهُ الل

(اے نبی من ہم نے یہ کتاب حق کے ساتھ تمہاری طرف نازل کی ہے 'تاکہ جو راہ راست اللہ نے تمہیں وکھائی ہے اس کے مطابق لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو۔ تم بدویانت لوگوں کی طرف سے جھڑنے والے ند بنو' اور اللہ سے درگزر کی درخواست کرو' وہ ہڑا درگزر فرمانے والا اور رحیم ہے۔جولوگ اپنے نفس سے خیانت کرتے ہیں تم ان کی حمایت نہ کرو۔ اللہ کو ایسا محفی پہند نہیں ہے جو خیانت کار اور معصیت پیشہ ہو۔ یہ لوگ انسانوں سے اپنی حرکات چھیا سکتے ہیں مگر خداسے نہیں

چھپا سکتے۔ وہ تو اس وقت بھی ان کے ساتھ ہو آ ہے جب میہ راتوں کو چھپ کر اس کی مرضی کے خلاف مشورے کرتے ہیں۔ ان کے سارے اعمال پر افتد محیط ہے۔ ہاں 'تم لوگوں نے ان مجرموں کی طرف سے دنیا کی زندگی میں توجھگڑ اکر لیا 'مگر قیاست کے روز ان کے لئے افتد سے کون جھگڑ اکرے گا؟ آخر وہاں کون ان کا دکیل ہو گا؟)

بات نمات ہی سختی ہے کمی جارت ہے ' یوں نظر آتا ہے کہ سچائی کے جق میں عنیض وغضب سے کام لیا جارہا ہے اور عدَل قائم کرنے کے لئے سخت غیرت کا اظہار کیا جارہا ہے اور جذبات ' بات کے ماحول اور فضا سے طا ہرہورہے ہیں ۔

اس کا اظہار اس بات ہے بھی ہورہا ہے کہ حضور "کو خاطب کر کے کہا جاتا ہے کہ ہم نے یہ کتاب سچائی کے ساتھ نازل کی تاکہ آپ لوگوں کے درمیان اللہ کی اس کتاب کے مطابق نصلے کریں۔ آپ کو سختی سے منع کیا گیا کہ آپ خائن لوگوں کے درمیان اللہ کی جانب سے دفاع کریں اور آپ نے جو مجادلہ ان خائن لوگوں کی طرف سے کیا ہے اس پر اللہ سے منفرت طلب کریں۔

(إِنَّآ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ الْكِتْبَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَآ اَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لَلْحَآئِنْيْنَ خَصِيْمًا (١٠٥) وَّاسْتَغْفِرِ اللَّهَ اِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا

(۱۰٦) (۱۰۶) (۱۰۶) (۱۰۶) (اے نبی منہم نے بیکتاب حق کے ساتھ تساری طرف نازل کی ہے ، اکد جو راہ راست اللہ نے تہیں دکھائی ہے اس کے مطابق لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو۔ تم بددیانت لوگوں کی طرف سے جھڑنے والے نہ بنو' اور اللہ سے درگزر کی درخواست کرو' وہ بڑا درگزر فرمانے والا اور رحیم ہے۔)

اس کے بعد اس ممانعت کو دوبارہ مکرر بیان کیا جاتا ہے اور سے کما جاتا ہے کہ جن لوگوں کی طرف سے آپ نے خصومت کی وہ آپ سے نصومت کی وہ آپ سے خیانت کر نے والول کو پسند خیان اور اللہ خیانت کرنے والول کو پسند خیس کرتا۔

(وَلَا تُحَادِلْ عَنِ الَّذِيْنَ يَعْتَانُونَ ٱنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ حَوَّانًا ٱثِيمًا

(١٠٧٤)) (جولوگ اين نفس سے خيانت كرتے ہيں تم ان كى حايت نه كرو-الله كو ايسا مخص بيند نبيس ہے جو خيانت كار اور معصيت پيشر ہو-)

بظا ہرتو انہوں نے دو سرے لوگوں کے ساتھ خیانت کی تھی لیکن درحقیقت وہ اپنے ساتھ خیانت کررہے تھے۔انہوں نے اپنی جماعت اور اپنے نظام کے خلاف خیانت کی۔ اپنے اصولوں اور ان کی متاز حیثیت کے خلاف خیانت کی ' انہوں نے اس امت کے خلاف خیانت کی جس کے وہ بھی افراد تھے پھر آیک دو سرے پہلو سے بھی وہ اپنے نفس کے خلاف خیانت کر رہے تھے۔وہ اپنے نفوس کو ایسے جرم میں ملوث کر رہے تھے جس کی سرابہت ہی سخت تھی۔جہاں اللہ انہیں مجبور کرے گا اور پکڑ کر سزا دے گا۔ ظا جرے کہ یہ اپنے نفس کے خلاف بھی خیانت ہے۔ایک تیسری صورت یہ ہے کہ وہ اپنے ضمیرکو

جھوٹ کد کراور جرم کر کے خیانت میں ملوث کر رہے تھے۔

(ان الله لَا يُحبِ مَن كَانَ حَوَّ انَا آثِيمًا (١٠٧:٤) (اند كو ايا فخض پند نبيں ہے جو خانت كار اور معصيت پيشہ بو) اور الله كا اپنديدگي تمام سرَاوَل مِن ہے بوئ سرَاہے ۔اس كے اندر ليك دو سرااشارہ بھى ہے 'كہ جو لوگ اللہ كے مجوب نبيں' چاہے كہ كوئى ان كى حمايت نہ كرے -كوئى ان كى وكالت نہ كرے 'اس لئے كہ ارتكاب جرم كرنے كى وجہ ہے اللہ نے انبيں ناپندكر ليا ہے ۔ان لوگوں كو خيانت كار اور معصيت پيشہ كنے كے بعد اب ان كى تصوير كئى اس طرح كى جاتى ہے اور ان كار دہ يوں چاك ہوتا ہے :

(يَسْتَخْفُوْنَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُوْنَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْيُبِيِّتُوْنَ مَا لَا يَرْضَى

مِنَ الْقَوْلِ --- (١٠٨:٤) (يه لوگ انسانوں سے اپنی حرکات چھپائے ہیں گر خدا سے نہیں چھپا کتے۔ وو تو اس وقت بھی ان کے ساتھ ہوتا ہے جب میہ راتوں کو چھپ کر اس کی مرضی کے خلاف مشورے کرتے ہیں)۔

(هَ أَنْتُمْ هُولًا ءِ حَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيْوِةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُحَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ

الْقیمَة أَمْ مَّنْ یَّکُو ْ نُ عَلَیْهِمْ وَکیلًا (۱۰۹:٤) (إل 'تم لوگول نے ان مجرموں کی طرف ہے ونیا کی زندگی میں توجھڑ اکر لیا 'مگر قیامت کے روز ان کے لئے اللہ ہے کون جھڑ اکرے گا؟ آخر وہاں کون ان کا وکیل ہو گا؟ قیامت کے دن توان کاکوئی وکیل اور مجاول نہ ہو گا۔ اگر دنیا میں بذریعہ وکالت وہ چیجمی کے توکیا فائدہ ہوا؟ اس مجاری دن ہے تو وہ مرکز نہ چی سیسے کے سام کی ہوا؟ اس مجاری دن ہے تو وہ مرکز نہ چی سیسے کے

---0.00---

خائوں اور معصیت پیشہ لوگوں پر اس حطے کے بعد اور ان کے حامیوں ' مجادلوں اور وکیوں کی قدمت کرنے کے بعد اب اس برے فعل سے بارے میں اور اس کے نتائج کے بارے میں اصولی بات کی جاتی ہے۔اس کا حساب و سماب آخرت میں کیا ہو گا اور اس کی عمومی سزاکیا ہوتا چائے اور اللہ تعالی ایسے مجرموں کے ساتھ کیا معاملہ فرماتے ہیں اور پھر ہے کہ جو معاملہ اللہ فرماتے ہیں تم بھی مجرموں اور ایک دو سے کہ ساتھ ایسان سلوک روار کو اور اللہ کے بتائے ہوئے اخلاق اپناؤ خصوصاً عدل و انساف کے معاطم میں۔

وَمَنْ يَعْمَلُ سُوْءًا أَوْ يَظْلِمُ نَفْسَهُ ثُمَّ

يَسْتَغَفِيرِ اللهَ يَجِدِ اللهَ عَفُورًا رَّحِيمًا اللهُ وَمَنْ يُكَلِيبُ إِثْمًا فَإِنْمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهُ وَكَانَ اللهُ عَلِيمًا حَكِيمًا اللهُ عَلَيْمًا عَلَيْمًا فَهُو مَنْ يَكُسِبُ خَطِيّاتُهُ أَو إِثْمًا ثُمَّ يَكُسِبُ خَطِيّاتُهُ أَو إِثْمًا ثُمِّيمُ يَكُاللهُ يَرَفِي بِهِ بَرَيْنًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهُمَانًا وَ إِثْمًا ثُمِّيمُ يَكُاللهُ

(اگر کوئی شخص برا نعل کر گزرے یا اپنے نئس پر ظلم کر جائے اور اس کے بعد اللہ سے درگزر کی ور خواست کرے تو اللہ کو درگزر کرنے والا اور رحیم پائے گا۔ گرجو برائی کمائے تو اس کی سے کمائی اس کے لئے وبال ہوگی۔ اللہ کو سب باتوں کی خبرت اور وہ حکیم و واتا ہے ۔ پھر جس نے کوئی خطا یا گناہ کر کے اس کا الزام کس بے گناہ پر تھوپ دیا اس نے تو برے بہتان اور صریح گناہ کا بار سمیٹ لیا۔)

یہ تین آیات وہ قواعد کلیے وضع کرتی ہیں جن کے مطابق اللہ اپنے بندوں کے ساتھ سلوک و انصاف کرے گا۔ اور لوگ بھی اگر چاہیں تو وہ اس کے مطابق سلوک کر کے اچھا معاشرہ تغییر کر سکتے ہیں اور انہی قواعد کے مطابق وہ اللہ کے ساتھ معالمہ کر کے اپنے آپ کو بچا سکتے ہیں۔

پہلی آیت میں معافی کا دروازہ چوپٹ کھلار کھا گیا۔اگر لوگ توبہ کرلیں۔توانلہ تعالیٰ کی معافی کا دروازہ کھلا پائیں گے۔ ہرگناہ گار آئب کو معافیٰ کی امید دلائی گئی ہے۔

(وَمَنْ يُعْمَلْ سُوْءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَحِدِ اللَّهَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا

(١١٠٤)) (أكركوئى فخص برافعل كركزرك يا الني نس برظلم كرجائ اور ال ك بعد الله الدي دركزرى ورغاست كرك والله وركزركر والا اور رحيم يائ كا)-

الله تعالی موجود ہے اور اس کی مغفرت اور رحت موجود ہے بشرطیکہ کوئی معافی مانگنے والا ہو کوئی رحت کاطلب گار ہو

جو باز آرہاہو۔ جو خض برائی کرتا ہے بہمی غیر پر ظلم کرتا ہے اور بھی اپنے آپ پر ظلم کرتا ہے (ننس پر ظلم اس وقت ہوتا ہے جب اس کی برنئی دو سرے تک متعدی نہ ہو' اس کا اثر صرف اس کی ذات تک محدود ہو۔) بسرحال ظالموں کے لئے معافی کا دروازہ کھلا ہے۔ اگر وہ استعفار کریں۔ اگر وہ توب کر کے واپس آئیں تو وہ انہیں معاف کرنے کے ساتھ ساتھ ان پر رحمت بھی کرتا ہے۔ اس کا دروازہ کھلا ہے' اس پر کوئی دربان نہیں ہے' اور اس کا سے اعلان ' اعلان عام ہے۔ بے قید اور بے شرط ہے۔ جب بھی وہ توب کرکے لوٹ آئیں تو اللہ غفور ورجم ہے۔

دو سرى آيت ميں يہ اصول طے ہوا ہے كہ مستوليت انفرادى ہے۔ سزاميں اسلامى نظام زندگى كا يہ اساى اصول ہے كہ مركوئى اسى خوف بھى پيدا ہوتا ہے اور اللمينان بھى پيدا ہوتا ہے اور اللمينان بھى پيدا ہوتا ہے ۔ خوف اس لئے كہ وہ اسى اعمال اور اسى كاموں كو درست كرے گا اور اللمينان اس لئے ہوگا كہ دو سرے كے معاطات اور بدكاريوں كا وہ زمہ دار نہ ہوگا۔

﴿ وَمَنْ يُكْسِبُ خَطَيْئَةً أَوْ الْمَا ثُمَّا يُرْمِ بِهِ بَرَّ ثِيًّا فَقَد احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَ الْمَا مُبِينًا

(٤: ٢ ١ ١) (گر جو برائی کمائے تو اس کی ہے کمائی ای کے لئے وبال ہوگی اللہ کو سب باتوں کی خبرہ اور وہ علیم و راتا ہے) اس اصول کے مطابق جرائم میں اصول وراثت نہیں چائے۔ جس طرح الل کنیسہ موروثی جرم کی بات کرتے جی اسلام میں یہ تصور نہیں ہے کہ کسی جرم کی سزاکوئی اور بھٹے گایا کفارہ کوئی اور دے گا۔ اسلام میں ہر شخص اپنے اعمال کا خود زمہ دار ہے۔ اس نصور کے مطابق ہر شخص اپنے اعمال کے بارے میں مختاط ہوگا۔ اور وہ اس بات سے مطمئن ہوگا کہ وو سروں کے جرائم میں است نہ پڑا جائے گا۔ یہ بیب متوازن قانون اور نمایت بی متوازن تصور حیات ہے۔ اسلامی تصور حیات کے اس معامل جرم و سزاکو ونیا میں اپنائے۔ سے دائلہ تعالیٰ کے اس اصول جرم و سزاکو ونیا میں اپنائے۔ تیری آیت اس بارے میں بات کرتی ہے کہ خود جرم کر کے دو سرے انسان پر تھو پنا بست بی بڑا جرم ہے اور قصہ تیسری آیت اس بارے میں بات کرتی ہے کہ خود جرم کر کے دو سرے انسان پر تھو پنا بست بی بڑا جرم ہے اور قصہ

تیسری آیت اس بارے میں بات کرتی ہے کہ خود جرم کر کے دو سرے انسان پر تھو پنابست ہی بڑا جرم ہے اور قصہ زیر بحث میں جرم کا ارتکاب کیا گیا تھا۔

﴿ وَمَنْ يُكْسِبُ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِّ يُمَّا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَ إِثْمًا مُبِينًا

(٤ : ٢ ١ ١)) (پرجس نے کوئی خطایا گناہ کر کے اس کا الزام کی ہے گناہ پر تھوپ دیا اس نے تو بردے بہتان اور مرج گناہ کا بار سمیٹ لیا)۔

بتان کے معنی یہ ہیں کہ ایک پاک دامن فخص پر الزام تھوپ دیا جائے اور گناہ وہ ہے جس کا اس نے ارتکاب کرنے کے بعد اے بری الذمہ فخص کے مرتھوپ دیا۔ گویا اس فخص نے ان دونوں کو اپنے مرپر اٹھا لیا ہے۔ گویا ایک بوجہ ہے۔ جسے یہ فخص اٹھارہا ہے اور یہ قرآن کر یم کا انداز کلام ہے کہ وہ حقائق اور مفاہیم کوجسم شکل ہیں چیش کر آ ہے اور یہ قرآن کا مجزانہ انداز بیان ہے۔ (دیکھے التھویر المنی فی القرآن)۔

اسلام ان تین اصولوں کے مطابق اپنا نظام عدل استوار کرتا ہے اور اننی کے مطابق بحرین کو سزا دیتا ہے۔وہ کسی بھی مجرم کو معاف نیس کرتا اگر اس جرم کی زدیس کوئی غیر شخص آئے۔لیکن اس کے ساتھ ساتھ اسلام مغفرت اور توب کا وروازہ بھی کھا چھوڑتا ہے۔ اور یہ طلب مغفرت کرنے والوں اور توب کرنے والوں کے لئے ہروقت سے وروازہ کھلا رکھا جاتے ۔جب بھی وہ چاہیں اے کھنکھائیں بلکہ اگر وہ اللہ کی ورگاہ میں بلا اجازت ہی واضل ہو جائیں اور پناہ لے لیں تو بھی مغفرت اور رحمت ان کو ڈھانپ نے گی۔

---000---

اس کے بعد اللہ تعالیٰ رسول اللہ " پر احسان مندی کا اظهار فراتے ہیں کہ آگر اللہ نہ بچانا تو آپ سازشیوں کی سازش کا شکار ہوتے اور کوئی غلط فیصلہ کر دیے ۔ لیکن اللہ نے وہ سازش طشت ازبام کر دی ' جے وہ لوگوں سے چھپاتا چاہتے تھے۔ اس وہ اللہ سے تو نہ چھپا بھتے تھے اس لئے کہ رات کے وقت بھی جب وہ ناپندیدہ باتیں کرتے تھے اللہ ان کے ساتھ تھا۔ اس کے بعد اللہ بطور احسان یا د دہائی کراتے ہیں کہ اللہ نے آپ پر احسان کیا کہ اس نے آپ پر تکمت آباری اور وہ تعلیم دی ہو آپ کے علم میں نہ تھی اور پھرید احسان بوری انسانیت پر تھا اور اس احسان کو آپ کی ذات مرم ہیں جسم کر دیا جبکہ آپ کی ذات باری تعالیٰ سے ہروقت قربت رکھتی تھی۔ کی ذات باری تعالیٰ سے ہروقت قربت رکھتی تھی۔

وَلَوْ لِا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَتَتَ تَلَاَّبِفَهُ عَلَيْفَهُ

مِّنْهُمُ أَنَ يُضِلُولُونَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا انْفُسَهُمُ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنَ مَّنْهُمُ اَنَ يُضُرُّونَكَ مِنَ اللهُ عَلَيْكَ اللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهِ عَلَيْكَ اللَّهِ عَلَيْكَ اللَّهِ عَلَيْكَ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا اللهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا

(اے نی "اگر اللہ کا نصل تم پر نہ ہوتا اور اس کی رحت تسارے شامل حال نہ ہوتی تو ان میں ہے ایک گروہ نے تو میں شامل حال نہ ہوتی تو ان میں ہے ایک گروہ نے تو میں غلط فنی میں جالا کرنے کا فیصلہ کر ہی لیا تھا' حالانکہ در حقیقت وہ خود اپنے سواکس کو غلط فنی میں جالا نہیں کر رہے تھے۔ اور تمہار اکوئی نقصان نہ کر سکتے تھے۔ اللہ نے تم پر کتاب اور حکمت تازل کی ہے اور تم کو وہ بچھ بتایا ہے جو تہیں معلوم نہ تھا اور اس کا نصل تم پر بہت ہے)۔

یہ کوشش ان مختلف النوع کوششوں میں سے آیک ہے جو رسول الله "کے دشمن اسلام کے ظلاف کر رہے تھے اور وہ چاہتے ہے اور وہ چاہتے کہ حضور آکرم "کو سچائی 'انصاف اور صراط مستم سے بدراہ کر دیں لیکن الله کا فضل و کرم بیشہ آپ کے شامل حال رہتا اور آپ کو الله بچالیتے اور جو لوگ سازشیں کرتے وہ خو دسازش کا شکار ہوجاتے اور خود ہی گمراہ ہوتے ۔اور سیرت الرسول " میں اس قتم کے بے شار واقعات موجود ہیں کہ سازشیوں نے سازش کی اور اللہ نے ان کی سازش کو ناکام بنا دیا

اور ان کی کوششیں ناکام ہوگئیں اللہ تعالیٰ یہال حضور کو اطمینان ولاتے ہیں کہ اس کا نفل اور رحت رسول اللہ ک شامل حال رہے گی اور وہ انہیں کوئی نقصان نہ پنجا سکیں سے۔

اس مناسبت میں کہ اللہ تعالیٰ نے سازشیں کرنے والوں کی سازش ہے آپ کو محفوظ رکھا اور آپ اس سے نیج گئے کہ آپ عام کی وجہ سے قالم نیج جائے اور بے گناہ کو سزا ہو جائے 'اللہ تعالیٰ اپنے ایک عظیم فضل کو یاد دلاتے ہیں۔وہ سے کہ اللہ نے آپ کو آج رسالت پنایا۔

(وَ ٱنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكُتُبَ وَ الْحَكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَالَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ

الله عکلیْك عَظیماً (۱۱۳۶) (الله نظم پر کتاب اور عکمت نازل کی ہے اور تم کو وہ کچھ بتایا ہے جو تمیس معلوم نہ تھا اور اس کا فضل تم پر بہت ہے) یہ احسان دراصل جنس انسان پر ہے کہ اللہ تعالی نے اپنی آخری رسالت انسانوں کی ہدایت کے لئے بیجی ۔ یہ کوئی معمولی احسان نہ تھا بلکہ یہ انسان کے لئے ایک نیا جنم تھا اور اس سے انسانیت کو ایسی زندگی ملی جس طرح کوئی انسان کی جا بلیت کی پہتیوں زندگی ملی جس طرح کوئی انسان کی جا بلیت کی پہتیوں ہے افضایا گیا اور اسے اسلامی نظام حیات کے ذریعے دنیا میں برتری اور ترقی دے کر نمایت بن او نیچ متام تک پہنچایا گیا اسے اللہ تعالیٰ نے فضل عظیم سے تبریر کیا۔

اسلامی نظام زندگی کے احسان اور بھلائی کا میچ طرح اندازہ صرف وہی مخص کر سکتا ہے جس نے اسلام اور جاہیت کا تقابلی مطالعہ کیا ہو۔ ماضی اور حال کو دیکھا ہو اور جس نے اسلام کی طرح جاہیت کو بھی چکھا ہو۔

اس احمان كا خذكره سب بهلے رسول الله " سے كيا كيا" اس لئے كه سب سے بہلے اسلام كو حضور آكرم " نے بايا۔ سب سے پہلے اس كا عزه چكھا اور سب سے پہلے آپ " نے جانا اور آپ سب نے زياده اسلام كے جانئے والے اور اس جي پہلے اس كا عزه چكھا اور سب سے پہلے آپ " نے جانا اور آپ سب نے زياده اسلام كے جانئے والے اور اس حكمت والے تھے۔ (وَعَلَّمَا كُمُ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا (؟: ٣ ١ ١)) تم كو وہ كچھ جايا جو تم نہ جائے تھے اور الله كافضل تم يربت براہے) -

---000---

درس نمبر، م ایک نظرمیں

یہ سبق درس سابق کے ساتھ مربوط ہے اور ان دونوں کے درمیان کی ربط ہیں۔اس بی بعض آیات تو درس سابق کے دافعہ کی بازگشت ہیں۔ اس بی واقعہ اور وحی النی کے بعد بشرابن ابیرق جو چوری بی طوث تھا' مرتد ہو گیا تھا اور رسول اللہ مسلکہ کی مخافت پر کمزستہ ہو گیا تھا۔ ور اسلام کے بعد دوبارہ جابلیت میں چلا گیا تھا۔ چنانچہ اس حوالے سے اس سبق میں جابلیت کی مخافت پر کمزستہ ہو گیا جاتا ہے کہ اسلام اور جابلیت کی بات کی گئی ہے۔ جابلی خیالات 'تصورات اور اس نظام میں شیطان کی کارستانیاں وغیرہ۔ بتایا جاتا ہے کہ اسلام اور جابلیت کے درمیان سرحد شرکیہ عقایہ ہیں۔ اللہ کے نظام میں شرک کی معافی نہیں ہے۔

اس کے سواسب کچھ قابل معافی ہے اس سبق میں راتوں کو خفیہ ساز شوں ہے بھی منع کیا گیا ہے اور جو کام بھی خفیہ ہوتے ہیں ان میں زیادہ تر انتھے نہیں ہوتے ۔ شنا درس سابق میں چوری کے واقعہ میں جو نجوئی ہوا۔ نجوئی کی ممانعت کے بعد اس میں بھلائی معروف مشورے اور لوگوں کے در میان اصلاح و فیرہ کی اسکیموں کو اس سے مشتیٰ کیا گیا۔اس لئے کہ بید تو کار ثواب ہے ۔ پھر آخر میں بنایا جاتا ہے کہ اللہ کے مال جزا اس کے اپنے اصولوں کے مطابق ہوتی ہے اور اس میں کی داتی جاہت کا کوئی دخل نہیں ہوتا۔نہ مسلمانوں اور نہ ہی لئل کتاب کی چاہت کا اس میں دخل ہو گا۔سب کام اللہ کے بے قید انصاف کے مطابق ہوں گے ۔ اور سچائی کے مطابق ہوں گے ۔ اور سچائی کے مطابق ہوں کے اور اگر سچائی لوگوں کی چاہتوں کے پیچھے چلے تو زمین کے بے قید انصاف کے مطابق ہوں گے ۔ اور سچائی کے مطابق ہوں گے اور اگر سچائی لوگوں کی چاہتوں کے پیچھے چلے تو زمین و آسمان کا تمام نظام فاسد ہوجائے۔

غرض یہ سبق لیے موضوع اور اینے رخ کے اعتبارے ۔۔۔ سابق کے ساتھ پوری طرح مربوط ہے ۔۔۔۔ اور اس کے علاوہ امت مسلمہ کی تربیت کی لیک نئ کڑی ہے جے پوری انسانیت کی قیادت کے لئے تیار کر تا پیش نظر تھا۔اس طرح کہ وہ تنظیم میں فرقیت رکھتی ہو اور اس کی نظر میں ہو کہ اس کی صفوں میں کمال کمال کمز وریاں ہیں اور کمال کمال ایھی تک آثار عالمیت باتی ہیں آگہ وہ ان کی اصلاح کر سکے ۔یہ وہ مقصد ہے کہ اس پوری سورہ میں اس کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔اس ے متعلق کی موضوع زیر بحث آئے اور پورے قرآن کریم کے مقاصد میں ہے بھی یہ لیک اہم موضوع ہے۔

درس م تشریح آیات ۱۲۶ - تا - - ۱۲۶

لَاخَيْرَ فِيْ كَثِيْرٍ مِنْ تَجُولُهُمْ إِلَّا مَنْ آمَرَ بِصَلَقَةٍ آوُ مَعُرُونٍ آوُ راصُ لَاجٍ بَيْنَ التَّاسِ وَ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ ابْتِعَا أَءَ مَرْضَاتِ اللهِ فَسَوْنَ نُوْرِيْهِ آجُرًا عَظِيمًا هُ

(لوگوں کی خفیہ سرگوشیوں میں اکثر و بیشتر کوئی بھلائی نہیں ہوتی۔ ہاں اگر کوئی پوشیدہ طور پر صدقہ و خیرات کی تنقین کرے یاکمی نیک کام کے لئے یا لوگوں کے معاملات میں اصلاح کرنے کے لئے کس سے بچھے کے تو سے البتہ بھلی بات ہے 'اور جو کوئی ائند کی رضا جوئی کے لئے ایساکرے اسے ہم بڑا اجرعطاکریں ہے۔)

قرآن كريم بين نجوئى كى بار بار ممانعت كى گئى ہے۔ نجوئى بيہ بىك كوئى گروہ اسلامى جماعت سے عليحدہ اور اسلامى قيادت سے عليحدہ اور اسلامى قيادت سے عليحدہ اور اسلامى قيادت سے عليحدہ كا طريق كار بيہ تھاكم لوگ اپنى تمام مشكلات اور مسائل كو لے كر اسلامى قيادت كے باس آتے اور اگر بات ذاتى ہوتى تو وہ تنائى ميں بيش كرتے ماكمہ عوام الناس ميں بات كيل نہ جائے اور اگر بات كا خصوصاً بوچھنے والے سے تعلق نہ ہوما۔

اں پالیسی میں حکمت سے تھی کہ اس کی وجہ سے جماعت مسلمہ کے اندر کوئی بلاک یاگروہ نہ بن سے تھے اور نہ بن سے ہو
سکتا تھا کہ جماعت کے بچھ ھے اپنے تصورات اور اپنی مشکلات کو لے کر الگ ہو جائیں یا وہ اپنے رجمانات اور اپنے افکار کے
مطابق اپنی راہ لیں ۔ سے صورت حال بھی نہ ہو کہ جماعت کے بچھ لوگ رات کو مشورہ کر کے ایک بات کا فیصلہ کر لیس اور
دن کے وقت جماعت کے اندر بطور ایک فیصلہ شدہ امر پیش کر دیں۔ اگر چہ حضور "کے دور میں توکوئی بات مخفی نہ رہ سکتی
تھی' وہ جو بچھ مشورہ کرتے اللہ ان کے ساتھ ہوآ اور بوتت ضرورت حضور "کو اطلاع دے دیتا۔

مبد نوی جماعت مسلمہ کی پارلینٹ تھی۔ وہاں لوگ باہم ملتے تھے۔ نماز پڑھتے تھے اور زندگی کے تمام معاملات وہاں ہی طے ہواکرتے تھے۔ پھراسلامی معاشرہ ایک کھلا معاشرہ (Open Society) تھا۔ اس میں وہ تمام معاملات پیش ہوتے ہے جو جماعت کے جنگی اسرار و رموز سے متعلق نہ ہوتے یا ایسے مسائل نہ ہوتے جس کا تعلق لوگوں کی ذات اور خاندانوں سے ہو اور وہ پند نہ کرتے ہوں کہ لوگوں کے علم ہیں آئیں۔اسلامی سوسائٹی چونکہ ایک کھلی سوسائٹی تھی اس لئے وہ آزاد اور پاک و صاف سوسائٹی تھی اور اس سوسائٹی ہیں علیحدہ جنبہ بناکر راتوں کو مشورہ وہی لوگ کرتے ہے جو اس کے خلاف سازش کرتے ہے ہو اس کے خلاف سازش کرتے ہے ہواس کے اضولوں میں سے کسی اصول کے خلاف جمع ہوتے ہے اور یہ لوگ عوماً منافقین ہواکرتے ہے۔

یی وجہ ہے کہ جب بھی نجو کی جوا اس میں منافقین شریک رہے۔

یہ لیک الی حقیقت ہے جو ہمارے لئے بہت ہی مفید ہے۔ ۔۔۔۔ اسلامی معاشرہ اس سے پاک و صاف ہونا جائے۔
اس میں جن لوگوں کو کسی چیز کے بارے میں کوئی بھی خلجان ہو'اسے چا ہے کہ وہ اسے قیادت عامہ کے سامنے چیش کرئے۔

یا اگر کوئی مشکل چیش آئے یا کوئی تجویز ان کے سامنے ہو یا کوئی رجمان نظر آئے تو ان معاملات میں اسے قیادت کی طرف
رجوع کرنا چاہئے۔

یماں قرآن مجیدنے نبویٰ کی ایک متم کو جائز رکھا ہے۔ دراصل وہ نبویٰ ہی نہیں ہے آگر چہ شکل نجویٰ کی ہے۔

(الَّا مَنْ اَمَرَ بِصَدَقَة أَوْ مَعْرُوْف اَوْ اصْلَاح بَيْنَ النَّاسِ (٤:٤)) (إِن الركونى بِيشَده طور پر صدقه و خيرات كى تلقين كرے ياكى نيك كام كے لئے يالوگوں كے معاملات بي اصلاح كرنے كے لئے كسى سے بچھ كے توبيہ البت بملى بات ہے)۔

مثان رواجھے اور نیک آ دی جمع ہوں اور ایک دو سرے کے ساتھ مثورہ کریں کہ کیا قلال فخص کی ہوئے لئے یا فلال کام میں موہیہ خرچ کرنا جا ہے اس لئے کہ اس فخص کو ضرورت ہے اور مجھے اس کی ضرورت کا علم ہے یا بیہ کہ فلال کام میں خرچ کرنے کی ضرورت ہے 'آ ہے بیہ کام کریں ۔ یا بیہ کہ فلال اور فلال کے در میان اختلافات پیدا ہوگئے ہیں ' آ ہے ان کے در میان مصالحت کرا دیں ۔ ایسے لوگوں کی کوئی ایجمن یا سوسائی بھی بن عتی ہے جو مشورہ کر کے کسی نیک کام میں باہم تعاون کر عتی ہے بیٹر طیکہ ہے کام نی بیہ نوان کر عتی ہے بیٹر طیکہ ہے کام نی نیو کی ہوں اور نہ اسلامی نظام کے خلاف کوئی سازش ۔ آگرچہ فلا مری شکل میں سے نجو کی تعاون کر عتی ہے بیٹر طیکہ ہے کام میں سے نجو کی سازش ۔ آگرچہ فلا مری شکل میں سے نجو کی بھی ہو گا لیکن قرآن نے اسے دو امر، کے لفظ سے تغیر کیا ہے کیونکہ اس قتم کی محدود سوسائی بھن او قات اسے امور رات کو تنائی میں طے کرتی ہے اور ان کامقعد معروف اور بھلائی کا کام ہوتا ہے۔

ليكن اس متم كى سوسائ كے لئے بھى ضرورى ك كه اس كى تھكيل اور سركرى اللدكى رضامندى كے حسول كے لئے ہو-

﴿ وَمَنْ يَّفْعَلْ ذَٰلِكَ ابْتِغَآءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُوْتِيْهِ أَحْرًا

عَظِیمًا (٤:٤) (اور جوکوئی الله کی رضاجوئی کے لئے ایساگرے گاتواہے ہم پڑا اجرعطاکریں گے)۔
یعنی کمی شخص پر صدقہ کرنے اور فلاں اور فلاں کے درمیان اصلاح حال کرنے کا مقصد سے نہ ہو کہ سے کام کرنے والے لوگ اس طرح مشہور ہو جائیں کہ لوگ کہیں کہ خدا کی فتم سے بہت ہی ایستھے لوگ ہیں کہ صدقہ و خیرات کے ملئے لوگوں کو آمادہ کرتے ہیں۔ غرض اس کام بیں ان کے پیش نظر رضائے اللی کے حصول کے سوالور کوئی مقصد نہ ہو۔ ہے وہ فرق و انتیاز جو محض رضائے اللی اور اجراوی کے لئے کئے جانے والے

کام اور اس کام کے درمیان ہوتا ہے 'جو کسی اور غرض کے لئے کیا جاتا ہے ۔اگر چہ بظا ہر دونوں کام ایک جیسے ہوتے ہیں لیکن ایک کا اندراج محلائی کے رجٹر میں ہوتا ہے اور دو سرے کا اندراج برائیوں کے رجٹر میں ہوتا ہے ۔

وَمَنُ يُّشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعَدِ مَا تَبَنَ لَهُ الْهُلُى وَ مَنْ بَعَدِ مَا تَبَيَنَ لَهُ الْهُلَى وَ يَتَّجِعُ غَيْرَ سِيلِ الْمُؤْمِنِيْنَ نُولِهِ مَا تَوَلَّى وَ نُصْلِهِ جَهَنَّوَ * وَ سَأَءَتُ مَصِيبًا اللهُ وَلِيغُورُ اَنَّ يُشْرَكَ بِهُ وَيَغُورُ مَا دُوْنَ ذَلِكَ لِمَنْ مَصِيبًا اللهِ لَا يَغُورُ اَنَّ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغُورُ مَا دُوْنَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَرِكُ فِي اللهِ فَقَلُ ضَلَّا فَاللَّا بَعِينًا اللهِ لَا يَعْفُولُ أَنَّ يُشْرَكَ فَلَ ضَلَا بَعِينًا اللهِ وَيَعْفِرُ مَن يُشْرِكُ بِاللهِ فَقَلُ ضَلَّ ضَلَا بَعِينًا اللهِ

(گر جو شخص رسول کی مخالفت پر کمریستہ ہو اور اہل ایمان کی روش کے سواکسی اور روش پر چلے ' در آل حالیکہ اس پر راہ راست واضح ہو چکی ہو' تو اس کو ہم اس طرف چلاکیں گے جد هروہ خود پھر گیا اور اے جنم میں جھوٹکیس گے جو بد ترین جائے قرار ہے ۔ اللہ کے ہاں بس شرک ہی کی بخشش نہیں ہے ' اس کے سوا اور سب بچھ معاف ہو سکتا ہے جے وہ معاف کر ٹا چاہے جس نے اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھسرایا تو وہ گمراہی میں بہت دور نکل گیا)۔

ان آیات کے زول کے سلط میں یہ کما گیا ہے کہ بٹیر این اپیرق مرتد ہو گیا اور جاکر مشرکین کمہ کے ساتھ مل گیا حالانکہ اس پر راہ راست واضح ہو چکی تھی۔ پہلے وہ اسلای صفول میں تھا لیکن اس نے اٹل ایمان کی راہ کو چھو ڈکر دو سری راہ کو اپنالیا۔ لیکن یہ آیت مضمون اور اطلاق کے اعتبار سے عام ہے۔ اس کا اطلاق ہراس حالت پر ہو گاجس میں رسول اللہ "
کی مخالفت کی جارہی ہو۔ جس میں آپ کی مخالفت میں کفر' شرک اور ارتد او افتیار کیا گیا ہو اور اس طرح کے قدیم وجدید تمام واقعات پر اس کا اطلاق ہو گا۔

(الشاقد) کا منہوم ہے کہ ایک فض ایک نکرائے اور دو سرااس کے مقابلے میں دو سرائکرائے لے۔اور ہو فض رسول کے ساتھ شقاق کرتا ہے وہ رسول کے بالقائل جند ' بالقائل صف اور بالمقائل پارٹی کو افقیار کرتا ہے اور رسول اللہ ' کے جید ' پارٹی اور کازی نخافت کرتا ہے۔اس کا مطلب ہے ہے کہ رسول اللہ ' کے نافذ کردہ نظام زندگی کے بالقائل نظام افقیار کرتا ہے اور رسول اللہ ' کے طریقوں سے متفا وطریقے افقیار کرتا ہے۔رسول اللہ ' اللہ کی جانب سے آیک کمل نظام حیات کے کر آئے ہے جس کے اندر مراسم عبودیت ہی تھے۔جس کے اندر نظام تانون اور نظام حکومت ہی تھا اور سے نظام زندگی کے تمام شعبوں پر حاوی تھا۔اور سے تمام امور اسلامی نظام کے مجموعی جم کے اعتفاء تھے۔اور اصول سے کہ اگر ان اعتفاء کو نکڑے کوے کر دیا جاتے تو نظام خاتم نہیں رہ سکتا۔اس کی روح نکل جائے گی۔ جو فض رسول کے ساتھ شقات کرتا ہے ہوئی فض ہے جویاتو اسلامی نظام حیات کو نکمل طور پر دو کرتا

ہے اور یا بعض حصول کو مانتا ہے اور بعض کا انکار کرتا ہے ۔ لینی ایک حصہ لیتا ہے اور دو سراچھو را ہے

الله کی رحمت کا تقاضا ہے ہوا کہ کمیں الن ہے جمعہ بقام نہ ہوجائے اور وہ برے ٹھکانے جنم کے ستی نہ ہوجائیں اس لئے اللہ نے ان کی جانب رسول ہیں ہے۔ رسولوں نے لوگوں کے سامنے سچائی بیان کی ۔ انہوں نے لوگوں پر راہ ہدایت کو بالکل واضح کر دیا۔ پھر آگر وہ انکار کریں ہے لوگرات کو افتتیار کریں ہے ۔ یہ الله کی وسیع رحمت تھی کہ اللہ نے اس ضیف مخلوق کے لئے صراط متنفتی پر چلنے کا یہ اہتمام کیا۔ پھر جب کسی ہے راہ حق واضح ہوجائے اور رسول موجود ہو اور پھر بھی وہ رسول کی راہ کے سقابلے میں وہ سری راہ افتتیار کرے اور آپ پر ایمان نہ لائے اور آپ کی اطاعت نہ کرے اور اسلامی نظام اور نظام مصطفیٰ سم سقابلے میں وہ سری راہ افتتیار کرے اور الله الن کے حق میں گراتی لکھ دیتے ہیں اور پھرای طرف اے موڈ دیتے ہیں پر رامنی نہ ہو ا آپ دو مار اس اس پر وہ عذاب بر وہ عذاب بر وہ عذاب بر وہ عذاب اس پر وہ عذاب بر طرف وہ مر جاتا ہے اور اب اس پر وہ عذاب

(وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُوْلَ مِنْ بَعَدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَ يَتَبِعْ غَيْرَ سَبِيْلَ الْمُومِنِيْنَ نُولِّهِ مَا تَوَلِّى وَ نُصْلُه جَهَنَّمَ وَ سَآءَ تَ مَصِيْرًا (٤:٥١١))

(گر جو محض رسول کی مخالفت پر کمریستہ ہو اور اہل ایمان کی روش کے سواکسی اور روش پر چلے ' در آل حالیکہ اس پر راہ راست واضح ہو چکی ہو' تو اس کو ہم اس طرف چلائیں گے جد هروہ خود پھر گیا اور اسے جنم میں جھو تکمیں گے جو بد ترین جائے قرار ہے ۔) اس برے انجام کی ولیل ہے دی جاتی ہے کہ اللہ کی مغفرت ہر گناہ کو اپنی لپیٹ میں لے سکتی ہے گر شرک ایک ایبا گناہ ہے جس کے لئے ہرگز معانی نہیں ہے۔

(إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَلًا بَعِيْدًا (٤:٦٦١) (الله كهال بن شرك بن كا بخش نين ب اس كه موااور سب كه معاف بوسكا ب مح وه معاف كرنا عِلى جس في الله كه ما تقد كى ما تقد كى كوشرك محمرايا تو وه محمرات مين بهت دور نكل عما) -

جیسا کہ ہم اس سے قبل ای مضمون کی آیت کی تقییر میں کمہ آئے ہیں کہ شرک کے معنی ہے ہیں کہ اللہ کے ساتھ دو سرے اللہ ای و شریک کیا جائے جس طرح عرب دور جاہلیت میں کیا کرتے ہے اور جس طرح عربوں کے علاوہ دو سری قدیم جاہلیت کی آتھیں۔ ای طرح اللہ تعالی کے خصائص الوہیت خصوصاً صفت حاکمیت میں ہمی کسی اور کو شریک کرنے کے سے شرک کا ارتکاب ہوتا ہے۔ مثل کسی انسان کو حاکم سمجھا جائے۔ جس طرح یہودو نصاری کے شرک کے بارے میں قرآن کر یم نے کہا ہے کہ انہوں نے ایجار اور رہیان کو اللہ کے سوا اللہ بتار کھا ہے۔

ید لوگ احبار و رمیان کی عبارت اس طرح ند کرتے تھے جس طرح وہ اللہ کی عبارت کرتے تھے بلکہ وہ ان احبار اور

ربیان کو حق قانون سازی دیتے تھے۔ یہ لوگ ان کے لئے طال و حرام کے حدود بھی متعین کرتے تھے اور یہود و نساری اس کام میں ان کی اطاعت کرتے تھے۔ اس طرح وہ ان لوگوں کو خصائص الوہیت میں سے ایک حصد عطاکر دیتے تھے اس لئے وہ مشرک قرار پائے۔ ان کے بارے میں یہ بھی کما گیا کہ انہوں نے توحید کے سلسلے میں اللہ کی ہدایات کی خلاف ورزی کر مطابق میں مائٹ کی خلاف ورزی کر مائل تھی ' حالا تک اللہ کی طرف سے انہیں تھم صرف یہ تھا کہ وہ صرف اللہ واحد کی بندگی کریں ' صرف اللہ وحدہ کے مراسم عبوریت اداکریں اور اوا مرونوای کے ساتھ ساتھ قانون کا ماخذ تھم النی کو قرار دیں۔

افلہ کے صریح احکام و اعلانات کے مطابق گناہ شرک کے لئے کوئی معافی نہیں ہے بشر طیکہ کوئی حالت شرک میں مر جائے۔ شرک کے سوائی موائی معافی ہو عتی ہے اگر اللہ راضی ہو جائے۔ سوال سے ہے کہ شرک کو اس قدر عظیم جرم کیوں قرار دیا گیا ہے کہ وہ نا قابل معافی ہے؟ اصل حقیقت سے ہے کہ جو شخص شرک کا ارتکاب کرتا ہے وہ خیراور بھلائی کے دائرے تن سے خارج ہو جاتا ہے۔ اور اس کی فطرت بی بھر جاتی ہے اور اس کی اصلاح کی کوئی امید نہیں رہتی۔

(و مَن يُشْرِكُ بِاللّهِ فَقَدْ ضَلَ صَلْلًا بَعِيدًا (١٦:٤)) (جن نے اللہ ك ماتھ كى كو شرك فران ير بهت دور كل كيا) اگر ايسے خص كى فطرت كے آر و بود ميں ہے كوئى ايك دھا كہ بھى باقی بوآ تو وہ اسے اللہ كے ماتھ جو رہے ركھتا كين اس نے تمام رشتے تو رُدي - اگر شرك ہے كوئى آب بو جائے اور موت ہے چند منٹ پہلے آب بوجائے تو بھى نجات پالے گا' بال اگر حالت نزع طارى ہو اور وہ مشرك ہو تو اب اس كا انجام ہے ہوگا كہ (وَ مُصلّه حَهَنَّمَ وَ سَآءَ مَ مَصِيْرًا (٤: ١١٥)) (ہم اے واصل جنم كريں كے اور بي بحت بى براانجام ہے)۔

---000---

اس کے بعد اللہ تعالی جابیت کے بعض اوہام و خرافات کا تذکر ہ کرتا ہے۔ عربی جابیت کے اندر جو شرکیہ خرافات جاری تھیں ان میں سے ایک سے تھی کہ وہ طائکہ کو اللہ کی بیٹیاں کتے تھے ۔ یہ لوگ شیطان کی بھی پوجاکرتے تھے 'جس طرح انہوں نے طائکہ کے بت بنار کھے تھے 'پھران کے اندر ایک رسوم بھی تھیں کہ جو جانور وہ نذر کرتے تھے ان کے کان کاٹ ویتے تھے یا بھاڑ دیتے تھے ۔ یہ ان کے اللوں کی نذر ہوتے تھے اور اس طرح وہ اللہ کی بیدائش اور تخلیق کو متغیر کرتے تھے ۔ اور اس طرح وہ اللہ کی بیدائش اور تخلیق کو متغیر کرتے تھے ۔ اور اس طرح انسان فطرت کو بگاڑ دے ۔

في ظلال القرآن

فَلَيْغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللهِ ﴿ وَ مَنْ يَنَّخِذِ الشَّيْطُنَ وَلِيًّا مِّنْ دُوْنِ اللهِ فَلَيْغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللهِ ﴿ وَ مَنْ يَنَّخِذُ اللّهِ فَكُونُ اللهِ فَقَدُ خَسِرَ خُنْرَانًا مِّبِينًا ﴿ يَعَلَّمُ مُ وَ يُمَنِّيُهِمُ ۚ وَمَا يَعِدُهُ هُمُ اللّهَ يُطُنُ إِلّا غُرُورًا ﴾ الشَّيْطُنُ إِلَّا غُرُورًا ﴾

(وہ اللہ کو چھوڑ کر دیویوں کو معبو دیناتے ہیں۔وہ اس باغی شیطان کو معبو دیناتے ہیں جس کو لند نے بعنت زوہ کیا ہے۔

(وہ اس شیطان کی اطاعت کر رہے ہیں) جس نے اللہ سے کما تھا کہ جوہیں تیرے بندول سے نیسہ مقرر حصہ لے کر ربول گا،

ہیں انہیں برکاؤں گا، ہیں انہیں آرزوؤں ہیں الجھاؤں گا، ہیں انہیں تھم دول گا اور وہ میرے تھم سے جانوروں کے کان

پھاڑیں سے اور ہیں انہیں تھم دول گا اور وہ میرے تھم سے خدائی ساخت ہیں رو و بدل کر یں گے۔" اس شیطان کو جس

نے اللہ کے بجائے اپناولی و مربرست بنالیا وہ صریح تقصان ہیں پڑھیا۔وہ ان لوگوں سے وعدے کرتا ہے اور انہیں امیدس دلاتا ہے، گرشیطان کے سارے وعدے برقر یہ کے اور پھی نہیں ہیں)۔

رور جابیت میں عرب سی سی سی سے کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں۔ پھروہ ان فرشتوں کی مورتیاں بنانے اور ان کے نام عورتوں کے ناموں سے رکھتے ۔ لات عزی اور منات وغیرہ۔ پھروہ ان بتوں کو پوجتے سے اور پوجتے اس لئے سے کہ سے اللہ کی بیٹیوں کے بت ہیں۔ یوں وہ بارگاہ اللی میں ان کو تقرب کا ذرایعہ بناتے سے ۔ ابتداء میں اس طرح انہوں نے شرک کا آغاز کی بیٹیوں کے بت ہیں۔ یوں وہ بارگاہ اللی میں ان کو تقرب کا ذرایعہ بناتے سے ۔ ابتداء میں اس طرح انہوں نے شرک کا آغاز کیا تھا۔ اس کے بعد جب مزید کیا تھا۔ اس کے بعد جب مزید سے بروھے تو مطلق پھروں کی بیوجا شروع کر دی۔ یارہ چارم میں جم نے اس کی بچھ تفسیلات دی ہیں۔

ان میں ہے بعض بذات خود شیطان کے بھی پجاری تھے۔ یہ آیت اس بارے میں نص ہے۔ کبی کہتے ہیں کہ خزاعہ کی شاخ ہو بلیج جنوں کی پوجاکرتے تھے۔ لیکن اس آیت کا مضوم بڑا وسیج ہے 'اس طرح کہ وہ اپنے شرک میں شیطان کو پارتے تھے اور اس سے انداز طلب کرتے تھے اور شیطان کا قصہ ان کے وادا آدم کے ساتھ مشہور تھا جے اللہ نے ملحون قرار ویا تھا۔ اس لئے کہ اس نے اندان کے ساتھ ای دختی کا اعلان کر دیا تھا۔ جب اللہ تعالیٰ نے اسے رائدہ ورگاہ کیا تو اسے انسان پر بعت خصہ آگیا اور وہ اس کا خت و شمن بن گیا۔ اس نے اللہ سے مسلت ماگی کہ وہ اسے موقعہ دے کہ جو اللہ کے مخوظ قلع میں بناہ نہیں ایتا وہ اسے گراہ کر سے۔

(اِنْ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ اللَّا اِنْنَا وَ اِنْ يَدْعُوْنَ الَّا شَيْطَنَا مَّرِيْدًا (١١٧)لُعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَاتَّحذَنَ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيْبًا مَّفْرُوْضًا (١١٨) وَّ لَاضِلْنَهُمْ وَلَامَنَيْنَهُمْ وَلَاْمُرَنَّهُمْ فَلَيْبَتَّكُنَّ اٰذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَاٰمُرَنَّهُمْ فَلَيْغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهُ (١١٩)(١١٧:٤ تا

141

١١٩)) (وہ اللہ کو چھوڑ کر دیویوں کو معبوریتاتے ہیں ۔وہ اس باغی شیطان کو معبور بتاتے ہیں جس کو اللہ نے لعنت زرہ كيا ب- (وه اس شيطان كي اطاعت كررب بي جس نے اللہ الله عاكم وديس تير، بندوں سے ايك مقرر حصد لے كر ربول گائیں انہیں برکاؤل گائیں انہیں آرزوؤل میں الجماؤل گائیں انہیں تھم دول گااور وہ میرے تھم سے جانورول کے کان بھاڑیں گے اور میں انہیں تھم دول گا اور وہ میرے تھم سے خدائی سافت میں ر دو بدل کریں گے۔)

ہے لوگ شیطان کو پکارتے ہیں جو ان کا قدیمی وغمن ہے۔وہ اس سے بدایات لیتے ہیں اور اس مرائی میں اس سے امداد لیتے میں ' حالائکہ میہ شیطان وہ زات ہے جس پر اللہ نے لعنت جیجی ہے ۔ اللہ تعالیٰ نے تصریح کر دی ہے کہ اس کا ارادہ سے ب كدوه بن آدم ك ايك برے هے كو كراه كر كے رہے گا-انس جھوٹى تمناؤل اور جھوٹى خواہشات كاكرويده بنا دے گا-وہ جھوٹی لذتول 'موہوم کامیابیوں اور آخرت کی خوش آسد امیدول میں مم رہیں گے۔ نیزوہ شیطان جس نے اعلانیہ این اس ارادے کا اظمار کیا تھا کہ وہ ان انسانوں سے نمایت ہی فتیج اور احقانہ حرکات کا صدور کرائے گا۔وہ نمایت ہی بودے تصورات کے قائل ہوں گے اور محض تھے کمانیوں پر دین کافیصلہ کریں گے۔ مثلاً مید کہ وہ بعض جانوروں کے کان مجاڑ کر كيس مح كه اب ان ير سواري حرام بي إن كاكوشت كهانا حرام ب حالاتك الله في اليهاكوني تحم نهيس ديا- نيز وه فطرت انانی اور علق الی میں بے جاتغیرات کریں مے مثلاً جم کے بعض اجزاء کاٹیں کے ۔انسانوں اور حیوانوں کی شکلیں پدلیں مے مثلًا غلاموں کو خسی کریں گے اور ان کے چڑے یر نشانات بنائیں سے - غرض مید اور تمام دو سرے غیرفطری افعال وحر کات جس كى اجازت فطرت سليمه اور اسلام دونول نهيس دية-

انسان کا سے شعور کہ اس کا قدیم وشمن شیطان ہی شرک اور شرکیہ تظریات کا وائی ہے اور وہی ہے جو بت برستی کی طرف لوگوں کو آمادہ کر آ ہے 'انسان کو کم از کم ان کی کانا چوی سے مخاط کر دیتا ہے جو دشمن کی طرف سے ہوتی ہے۔اسلام نے زندگی کی اس جنگاہ کو انسان اور شیطان کے درمیان ایک معرکہ قرار دیا ہے۔اور انسان کی بوری قوتوں کو اس طرف متوجہ کیا کہ وہ اس جنگاہ میں شیطان اور اس کر و ارض پر اس کی پیدا کر دہ تمام شرار توں کے خلاف جدوجہد کریں۔وہ اللہ اور جزب اللہ کے جھنڈے کے بینچے جع ہوں کیونکہ انسان اور شیطان کے در میان بریا یہ معرکہ ایک دائی معرک ہے جس کے اندر انسان ہروقت ہتھیار بند رہتا ہے۔ شیطان نے مردود ہونے اور وھتکارے جانے کے بعد جب اس جنگ کا اعلان کیا تو وہ اس جنگ میں تھکتابی نہیں ہے۔مومن بھی اس سے غافل نہیں ہوگا، نہ مومن اس جنگ سے یا ہر آسکتا ہے 'اس لئے کہ اے معلوم ہے کہ اس جنگ میں یا تو وہ اللہ کاول ہو گایا وہ شیطان کا دوست ہو گا۔اس کے درمیان کوئی تیسراموقف سرے ے ہے ہی نہیں ۔ شیطان کی ٹیکنیک سے ہے کہ وہ انسان کے دلول میں شموت اور لذت اور عیش و طرب پیدا کرتا ہے ۔ پھر سے اپنا کام مشرکین اور شرپیندول اور عیاشول کے روپ میں کرتا ہے ۔ ایک مسلمان اپنی ذات اور اینے ہمراہول کے ساتھ اس کے مقابلے میں آیا ہے اور بوری زندگی کے اندر سے طویل اور ندختم ہونے والی جنگ جاری رہتی ہے۔

اس کی امدار کر ماہے تو وہ ہلاک ہوجاتا ہے۔

(وَ مَنْ يَتَنْحِذَ الشَّيْطُنَ وَلَيَّا مِّنْ دُوْنِ اللهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَ انَّا مُبِيْنًا (٤:٩١١)) (شَيطان کوجس نَے اللہ کے بجائے اپناولی و سرپرست بناکیا وہ صریح نقصان میں پڑگیا)

قرآن كريم شيطان كے اس كر داركى بھى تضوير كشى كريا ہے جو وہ اپنے ساتھيوں كے حوالے سے اداكريا ہے ۔ ملاحظہ فرمائے كہ مراہ كرنے ميں اس كاطريقه وار دات كيا ہے؟

(یَعِدُهُمْ وَیَمنَیْهِمْ وَمَا یَعِدُهُمُ الشَّیطُنُ الَّا غُرُورًا (٤:٠١)) (وه ان لوگوں سے وسد _ ریکے اور انیں امیدین ولاآ ہے ، گرشیطان کے سارے وعدے ، بجز فریب کے اور کچھ نیمن میں)

شیطان کا طریقہ گرائی ہے ہے کہ وہ انسان کے برے اعمال کو اس کی نظروں میں بہت بی خوشما بنا رہتا ہے۔ یہ کام وہ نمایت
ہی فریب کاری ہے کرتا ہے۔ وہ یہ باور کراتا ہے کہ طریق معصیت میں بن اس کا فائد داور دنیوی اور اخروی کامیابی ہے۔
اس طرح انسان شیطان کے ساتھ رفاقت اختیار کر لیتا ہے۔ وہ اسے باور کراتا ہے کہ ان اعمال کے نتیج میں اس کو نجات
حاصل ہوگی اور یوں انسان خوشی خوشی بلاکت کی طرف ہوستا ہے۔ حالانکہ (وَ مَا يَعِدُهُمُ السَّيْطَانُ إِنَّا غُرُورٌ اللهِ عَالَى اللهُ عَرُورٌ اللهُ عَالَى اللهُ عَرُورٌ اللهُ عَرُورٌ اللهُ عَرُورٌ اللهُ عَرُورٌ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَرُورٌ اللهُ عَرُورٌ اللهُ ال

جب شیطان کے طریقہ وار وات کی اس قدر واضح انداز میں تصویر کئی کے باوجودیہ ازل دشمن اپنے بچندے پھیلا تا ہے اور جال بچھاتا ہے اور شکار کو آہتہ آہتہ اس کی طرف ہانگتا ہے ' تو اس کے جال اور پھندے میں وہ ت لوگ سینتے ہیں جن کی فطرت بدل چکی ہو اور ان کے نئس سے صلاح کے تمام آٹار منائے جانچکے ہوں۔ایسے ہی لوگ مہوش اور خفتہ ہوتے ہیں اور یہ بات نہیں سوچتے کہ انہیں کس راہ پر چلایا جارہا ہے اور کس فریب میں ان کو پمنسایا جارہا ہے۔

ائل ہدایت کو بیدارکرنے کے لئے بوٹے ویا جارہا تھا' وہ کام بن کر رہا تھا اور راہوار خیال اس معرکے کی نوعیت کے بارے میں سوچ بن رہا تھا کہ اجانک بن ان نوگوں کا انجام سامنے آ جاتا ہے جن کو شیطان نے اپنے پھندے میں پھنسا لیا ہوتا ہے اور جن کو اس نے اپنے منصوبے کے بارے میں پختہ یقین وہائی کرائی ہوتی ہے اور جن پر اس کا اعلان کر وہ جا وو جل چکا ہوتا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ ان لوگوں کا انجام بھی اسکرین پر آتا ہے جو شیطان کے پھند نے سے نکل گئے 'اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ پرضیح طرح ایمان لا چکے تھے۔ اور جن لوگوں کا ایمان پختہ ہوتا ہے وہ شیطان کے پھندے سے محفوظ ہوتے ہیں' اس لئے کہ شیطان کو اللہ نے ملعون قراد ویا ہے اور اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے جب اسے لوگوں کے انجواکر نے اور گراہ کرنے کا موقعہ دیا تھا تو اس وقت بی اللہ تعالیٰ نے بید کمہ ویا تھا کہ میرے مقص بندوں کا تم یکھ نہ بگاڑ سکو گے ۔ چنا نچہ وہ بیشہ ائلہ کی موقعہ دیا تھا تو اس وقت بی اللہ تعالیٰ نے بید کمہ ویا تھا کہ میرے مقص بندوں کا تم یکھ نہ بگاڑ سکو گے ۔ چنا نچہ وہ بیشہ ائلہ کے حقص بندوں کا تم یکھ نہ بگاڑ سکو گے ۔ چنا نچہ وہ بیشہ ائلہ کے حقص بندوں کے معالے میں کمز ور رہا ۔ جب تک انہوں نے اللہ کی ری کو مضبوطی سے بکڑے رکھا۔ زراغور فرما ہے!

(وَ مَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَنَ وَلِيًّا مِّنْ دُوْنِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَ انَّا مُبِيْنًا (١١٩) يَعِدُهُمْ وَ وَمَنْ هِذَ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَنُ إِلَّا غُرُوْرًا (١٢٠)(١٩:٤ ١١-١١) (ص نے شیطان کو اللہ کے سوا اللہ بنا لیا' وہ صریح گھائے میں رہا۔ وہ ان لوگوں سے وعدے کریا ہے اور انہیں امیدیں ولا آ ہے گر شیطان کے سارے وعدے بجز فریب کے اور پچھ نہیں)

اُولِيِكَ مَأْوَاهُمُ جَهَنَّوُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَجِيْصًا اللهِ وَالَّذِينَ اللهِ وَالَّذِينَ اللهُ وَعَيْمًا اللهُ وَاللهِ وَاللهُ وَعَيْمًا اللهُ وَعَيْمًا اللهُ وَعَيْمًا اللهُ وَعَيْمًا اللهُ وَعَيْمًا اللهُ وَعَيْمًا اللهِ وَقَيْلًا اللهِ عَقًا وَ مَنْ اَصْدَقُ مِنَ اللهِ وَلِيلًا اللهِ عَلَيْلًا اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَنْمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلْ

(ان لوگوں کا ٹھکانا جنم ہے جس سے خلاصی کی کوئی صورت یہ نہ پائیں گے ۔ رہے وہ لوگ جو ایمان لے آئیں اور نیک عمل کریں گے ۔ رہے وہ لوگ جو ایمان لے آئیں اور نیک عمل کریں اور ان بیشہ رہیں گے ۔ یہ اللہ کا سچا وعدہ ہے اور انتد سے بڑھ کرکون اپنی بات میں سچا ہو گا)۔

اور وہ ہے جہنم جس سے اولیاء الشیطان کو بھی چھنکارا نہ ہو گا۔ دو سری جانب جنت ہے جس میں خدا دوست بیشہ رہیں گے۔ (--- و مَنْ اَصْدُ قُ مِنَ اللّٰهِ قِیلًا (٤: ٢ ٢) (اور اللہ سے بڑھ کر کچی بات کس کی ہوگی)۔

اللہ کی بات مطلقا میں ہوتی ہے 'جس کے مقابلے میں شیطان کی بات فریب اور جھوٹ ہوتی ہے اور جو لوگ شیطان کے جھوٹے و عدمے پریقین کرتے ہیں ان دونول کے موقف میں بہت ہی برافرق ہے ۔

اس کے بعد قرآن کر یم عمل اور جزاب س کے بارے میں اللہ کے عظیم اور نا قابل تغیر اصول کو بیان کر آ ہے کہ ثواب و عقاب ایک ستفل سنت اور دائی اصول پر جنی ہوتا ہے اور وہ ایک نمایت بی مثبت قانون ہے ۔ اس قانون کا اطلاق تمام امتوں میں رہا ہے' اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کی خانہ نسب ماتا ہے اور نہ بی کی کے ساتھ اللہ کی رشتہ داری ہے اور دنیا میں کوئی نمیں ہے کہ اس کے لئے اس اصول میں کوئی نرمی کی جائے یا اس کی وجہ سے سنت الہہ میں کوئی تبدیلی یا تحلف ہو گا۔ یا اس کے مفاد میں قانون بدل جائے گا۔ جو براکرے گا وہ جزائے بدسے دو چار ہوگا اور جو اچھائی کرے گا وہ جزائے فیریائے گا' غرض جیسا کرو کے ویا بھرو گے۔ اس میں نہ دوستی ہے اور نہ کھا ط

لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُوْ وَلَا آمَانِيِّ آهُلِ الْكِتْبِ * مَنْ يَعْمَلُ سُوِّءًا

يُجْوَز بِهِ لاَوَلَا يَجِهُ لَهُ مِنْ دُونِ اللهِ وَلِيًّا وَّلاَ نَصِيْرًا ﴿ وَمَنْ يَعْمَلُ مِنَ الطّيلِطِي وَمُ ذَكِر آوُ انْتُلَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاوُلِمٍ كَ يَنْ خُلُونَ اللّهِ وَلِيَّا فَا الْحِيْمَةُ وَمُونَ اللّهِ وَهُو مُؤْمِنٌ فَاوُلِمٍ كَ يَنْ خُلُونَ اللّهُ الْمُجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿ وَمَنْ اَحْسَنُ دِيْبًا مِّنَّنُ اللّهُ وَمُومَهُ وَجُهَهُ اللّهِ وَهُو مُحْمِنٌ قَ اتَّنَامَ مِلّةً إِيرُهِ يُو حَنِيْفًا وَ اتَّخَذَ اللّهُ إِيرُهِ فِيمَ حَنِيْفًا وَ اتَّخَذَ اللّهُ إِيرُهِ فِيمَ خَلِيدًا ﴾ وَالنّافِهُ وَالنَّافِقُونُ وَالنَّافِهُ وَالنَّافِهُ وَالنَّافِهُ وَالنّافِهُ وَالنّافِهُ وَالنَّافِيلُونَ اللّهُ وَاللَّهُ وَالنّافِهُ وَالنّافِهُ وَاللّافِي وَلَيْكُونُ اللّهُ وَالنّافِيلُونُ اللّهُ وَلَا لَمُؤْمِلُونُ وَالنَّافُونُ اللّهُ وَلَاللّهُ وَالنّافِهُ وَالنّافُونُ اللّهُ وَمُؤْمِلُونُ وَلَا لَنْهُ وَلَا لَاللّهُ وَالنّافُونُ اللّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَاللّهُ وَلَاللّافِي وَلَا لِللّهُ وَلَاللّافِي وَلَا لِللّهُ وَلَا لِللَّهُ وَلَالِكُولُهُ وَلَالِلْهُ وَلَالِلّافِي وَلِلْلَافِهُ وَلَاللَّافِيلُولُولُهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّافُولُولُولُهُ وَلِلْلِلْهُ وَلِيلًا لَهُ وَلَا لَلْلُهُ وَلَالِلْهُ وَلِيلًا لَهُ وَلَالِلُولُهُ وَلَاللَّهُ وَلِلْلِلْهُ وَلِيلًا لِللللّهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلِلْلِلْهُ وَلِلْلِلْمُ لَلْمُ وَلِلْمُ وَلَاللّهُ وَلَا لَلْمُ وَلَا لَلْمُ وَلَا لَلْهُ وَلَا لَلْمُ وَلَا لَلْمُ لَا لَهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَلْمُ لَلْمُ لَاللّهُ وَلَا لَاللّهُ وَلَا لَهُ وَلِمُ لَلْمُ لَاللّهُ وَلَا لَلْمُ لَا لَهُ ولِلللّهُ وَلِمُ لَلّهُ وَلَا لَلْمُ وَلَا لَا لَاللّهُ وَلَا لَاللّهُ وَلَا لَاللّهُ وَلَا لَاللّهُ وَلَا لَا لَلْمُ لَاللّهُ لَاللّهُ وَلَا لِللّهُ وَلِلْمُ لَا لَاللّهُ لَا لِلللْمُ لَا لَا ل

(انجام کارند تساری آرزوؤں پر موتوف ہے نہ اٹل کتاب کی آرزوؤں پر ۔ بوہمی برائی کرے گااس کا پھل پائے گا اور اللہ کے مقابلے بین اپنے لئے کوئی عای و مددگار نہ پائے گا۔ اور جو نیک عمل کرے گا 'خواہ مرد ہویا عورت 'بشرطیکہ ہووہ مومن ' تو آیسے ہی لوگ جنت بین واخل ہول کے اور ان کی ذرہ برابر حق تلقی نہ ہونے پائے گی۔ اس محص سے بہتراور کس کا طریق زندگی ہوسکتا ہے جس نے اللہ کے آگے مرضلیم خم کر دیا اور اپنا رویہ نیک رکھا اور یکسو ہوکر ابراہیم کے طریقے کی پیروی کی)۔ یہود اور نصاری کئے تھے۔ (نَحْنُ آبُنا ءُ اللّٰهُ وَ اَحِبُادُونُ) ہم اللہ کے جیٹے اور مجبوب ہیں۔ اور وہ یہ بھی کہتے تھے۔ (لَنْ تَمَسَنَا النّارُ اللّٰا اَیّامًا مَعْدُودُ ذَہٌ) ہمیں آگ نہ چھوئے گی گرچند دنوں کے لئے اور یہودی تو آج تک اینے آپ کو اللہ کی مختار قوم کہتے ہیں۔

ہوسکتا ہے کہ بعض سلمانوں کے ول میں بھی ہے بات آتی ہو کہ وہ آیک ایک است ہیں جے تمام لوگوں کے لئے نکالا گیا ہے اور اللہ ان کی تمام غلطیوں کو معاف کر دے گا'اس لئے کہ وہ مسلمان ہیں۔

چنانچہ یہ آیت ایسے ہی حالات کی تردید کے لئے اتری کہ دونوں فریقوں کے یہ خیالات درست نہیں ہیں۔ عملوں پر سب کا بیڑا یار ہو گا۔ تمام لوگوں کے لئے ایک ہی معیار ہے۔ وہ یہ کہ لوگ سب کے سب اللہ کی طرف متوجہ ہوکر سر تشلیم خم کریں 'نمایت ہی عاجزی کے ساتھ اللہ کی عبادت کریں اور ملت ابراہی کے اصولوں کا اتباع کریں جو عین اسلام ہے۔ ای لئے ابراہیم علیہ السلام کو اللہ نے اپنا دوست بنایا تھا۔

بحرین دین 'دین ملت ابزاہی ہے اور بھرین عمل 'عمل احسان ہے۔اور احسان ہد ہے کہ تم اللہ کی بندگی اس طرح کرو گویا کہ تم اے دیکے رہے ہو اور اگر تم اے نہیں دیکے رہے تو وہ تو تمیس دیکے بی رہا ہے۔اسلام نے ہر معاطم میں احسان کو بد نظر رکھا ہے ' یسال تک کہ ذبیحہ کے لئے بھی احسان تجویز کیا ہے کہ آلہ ذبح تیز ہوتا کہ ذبح کے وقت جانور کو تکلیف زیادہ نہ ہو۔اس آیت میں انسان کے دو اصناف کے در میان بھی اعمال اور جزائے اعمال کے بارے میں ممل

مساوات کا اظهار کیا گیا ہے۔

(وَ مَنْ يُعْمَلُ مِنَ الصَّلِحْتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُوْمِنٌ فَأُولَٰ لِكَ يَدْخُلُوْنَ

الْحِنَّةَ وَلَا يُطْلَمُو ْ لَ نَقيرًا (٤:٤) (اور جونيك عمل كرے گا خواه مرد بويا عورت ابشرطيك بووه مومن اوليے بى لوگ جنت مين داخل بول مے اور ان كى دره برابر حق تلنى نه بونے پائے گى)-

یہ نص صریح ہے کہ مرد اور عور توں کے درمیان اعمال اور جزائے اعمال کے اعتبارے کوئی فرق و انتیاز نمیں ہے۔
اور یہ نص اس بات میں بھی صریح ہے کہ ایمان کے بغیر کوئی عمل مقبول نہ ہو گا اور یہ کہ اللہ کے نزدیک کمی ایسے عمل کی
کوئی قدر وقیمت نہیں ہے جو ایمان پر بنی نہ ہویا جس کے ساتھ ایمان نہ ہو اور یہ بات نمایت ہی منطقی اور فطری ہے۔اس
کے کہ صرف ایمان ہی سے اس بات کا تعین ہوتا ہے کہ عمل کرنے والا کس نظریے اور کس نیت سے یہ عمل کر رہا ہے اور صرف ایمان ہی کو دائی اور فطری بناسکتا ہے ور نہ عمل محض ذاتی اور مخصی جوش ہوگا۔

یہ صریح الفاظ اس رائے کے بالکل ظاف بیں جس کا اظمار محرّم مفتی محمد عبدہ نے تغیر پارہ عم میں کیا ہے۔ آیت (مَنْ یَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةَ خَیْر ایْر َهُ) کے تحت انہوں نے کہا ہے کہ اس آیت میں مسلم اور غیر مسلم سب شامل ہیں۔ یہ اور تمام دو سری آیات اس کے ظاف ہیں۔ ای طرح استاد مراغی کی رائے بھی درست نہیں ہے جس پر ہم نے تیہویں پارے میں اظہار خیال کیا ہے۔

دور اول کے لوگ نفس انبانی سے ایچی طرح واقف تھے۔ وہ اپنے آپ کو بھی ایچی طرح جانے تھے۔ وہ اپنے آپ کو موکے میں نہ ڈالتے تھے اور اپنے آپ سے بچھ بھی نہ چھپاتے تھے۔ وہ اس سے بھی چیٹم پوشی نہ کرتے تھے کہ بعض او قات ان سے غلطیاں سرز د ہوتی ہیں اس لئے وہ اپنی کو آہیوں کا نہ انکار کرتے تھے اور نہ بی ان کو چھپاتے تھے۔ یک وجہ ہے کہ اس آہیت کو سن کر وہ کانپ اٹھے۔ جب انہوں نے دیکھا کہ ہربرے عمل کی انہیں سزالحے گی تو وہ اس طرح کانپ گئے جس طرح گویا وہ میدان حشر ہیں ہیں۔ وہ اپنی آٹھوں سے اسے دیکھ رہے ہیں۔ یک صحابہ کرام کی امتیازی خصوصیت تھی کہ وہ آخرت کو اس طرح محموس کرتے تھے جس طرح ہم عام محموسات کو کرتے ہیں۔ وہ تصور آخرت اور فکر آخرت میں اس طرح زندہ رہتے تھے جس طرح ہم عام محموسات کو کرتے ہیں۔ وہ تصور آخرت اور فکر آخرت میں اس طرح زندہ رہتے تھے جس طرح ہم اس دنیا ہیں رہتے ہیں محض اس وجہ سے کہ وہ آنے والی ہے اور فکر آخرت میں اس طرح کہ وہ آنے والی ہے گئے۔ اس طرح کہ گویا بریا ہے۔ یکی وجہ ہے کہ وہ اس آیت کو شنتے تن کا نیخ گئے تھے۔

الم احد فرماتے ہیں : وحضرت ابو بکرنے فرمایار سول اللہ "اس آیت کے بعد فلاح کس طرح ہوگی؟ اللہ فرماتے میں (لَیْسَ بِاَمَانِیّکُمْ وَلَا اَمَانِیّ اَهْلِ الْکَتْبِ مَنْ یَعْمَلْ سُوْلًا یُحْزَبِه (٤: ٣٢٢)) (ہم نے جو برائیاں کی ہیں ان پر ہمیں سزاہوگی۔اس پر نبی منے فرمایا : وابو بکر اللہ حمیس معاف کر دے کیا تم پیار نہیں ہوتے اکیا تم تھکتے نہیں ہوا کیا تم رِیثان سی ہوتے 'کیا تم آبی سی بھرتے ہو؟' تو انہوں نے کما' ہاں! آپ نے فرمایا تو ان چزوں پر بھی تنہیں جزا دی جائے گی۔ (روایت حاکم بواسط سغیان توری)

ابو بكر ابن مردويه كى روايت مي ب كه حضرت ابو بكر فرمات بي جب بيه آيت ازى توجي حضور سك باس تها-

(مَنْ يَعْمَلْ سُوْ الْيَحْزَبه وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُون الله وَلَيًّا وَلَا نَصِيرًا (٢٣:٤)) (جو بهى براني كرے گابس كانچل بائے گا اور اللہ عَ مَعَالِجَ مِن اللهِ كَانَ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللهِ عَلَى الله

تورسول الله "ف فرایا " الو بر تهرس بتاؤل که ایمی کیا آیت اتری ہے؟ تو ابو بر کھتے ہیں کہ بی نے کما حضور " بنائی تو معلوم نہیں بیل کی ایس الرح محسوس کیا کہ میری پیٹے میں پچھ ٹوٹ گیا اور میں میں شیدھا ہو گیا۔ اس پر رسول خدا " ف بوچھا " الو بکر تمہیں کیا ہو گیا ہے؟ "میں نے کما میرے مال باب آب پر قربان ہوں 'ہم میں ہے کہ ہمیں تمام برے کامول کی سزا دی جائے گی۔ ہوں 'ہم میں ہے کس فے براکام نہیں کیا ہے اور آیت کامطلب تو سے کہ ہمیں تمام برے کامول کی سزا دی جائے گی۔ اس پر رسول خدا " فے فرمایا " اور اہل ایمان کو اس دنیا میں جزا دی جائے گی یسال تک کہ تم اللہ کو اس حال میں اور کے کہ تمار الک گناہ بھی نہ ہوگا' رہے دو سرے لوگ توان کی سیاہ کاریاں جمع ہوں گی اور قیامت کے دن انہیں اس کی جزا دی جائے گی۔ " (روایت ترزی)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنیائے حضور اسے عرض کیا:حضور مجھے قرآن کی سخت ترین آیت معلوم ہے۔آپ اسے فرمایا کون می اللہ عنمائ سُو آ ایجٹزیه (٤: ٣ ٢ ١)) تو آپ نے فرمایا:کہ بندهٔ مومن پر مصائب آتے ہیں۔"(روایت این جریر)

حفرت الوہریہ سے روایت ہے کہ جب سے آیت نازل ہوئی (مَن یَعْمَلْ سُو اَ یُحْزَبِه (٤: ٣٢١)) (جس نے بھی برائی کی اے اس کی جزادی جائے گی) تو سے بات مسلمانوں پر بہت بن گران گزری اس پر رسول خدا سے فرمایا:
'' درمیانی فاصلے بند کرو اور ایک دو سرے کے قریب ہوجاؤ' اس لئے کہ مسلمان کو جومعیبت بھی آتی ہے اس کی وجہ سے اس کے گرمسلم' سے گناہ معاف ہوجائے ہیں جومعیبت بھی اس پر آئے یمال تک کہ ایک کا ٹنا بھی اے چھے۔'' (مسلم' تندی اندائی)

بسرحال ہے آیت اسلامی تصورات اور ایمانی طرز فکر کی درست کے لئے ایک اہم کڑی تھی۔اس کی وجہ ہے لیک تو اہل دین کی سوچ درست ہوئی اور دو سری جانب ان کاعمل درست ہوا۔اس آیت نے ان کو خوب جسبحوڑا اور ان کے دل کانپ اٹھے 'اس لئے کہ وہ تو ہر تھم کو نمایت ہی سجیدگی کے ساتھ لیتے تھے۔وہ اللہ کے وعدے کی سچائی اور اس کے اور عمل کئے جانے کے بارے میں بہت ہی اچھی طرح جانے تھے۔وہ زندگی ان وعدون کے اندر رہ کر گزارتے تھے اور وہ آخرت میں بہت تھے حالانکہ وہ لوگ ایکی اس دنیا ہی میں تھے۔

اور آخر میں اختیامیہ آبا ہے ایعنی ایمان و شرک اور اعمال اور جزائے اعمال کے بعد کہ آسانوں اور زمینوں میں جو کچھ ہے وہ اللہ کا کہ ۔ اور اللہ تعالیٰ اس دنیا اور آخرت دونوں میں تمام چیزوں پر محیط ہے ۔

وَ بِلَّهِ مَا فِي السَّمْوٰتِ وَمَا فِي الْكَرْضِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ

بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيْطًا الْأَ

(آسانوں اور زمین میں جو بچھ ہے اللہ کا ہے اور اللہ ہرچز پر محیط ہے) قرآن کریم میں جمال ہے بات آتی ہے کہ اللہ ایک ہے اور وہ اللہ ہے اور وہ اللہ ہرچز پر محیط ہے) قرآن کریم میں جمال ہے بات آتی ہے کہ اللہ ایک ہور وہ اللہ ہے تو اس کے ساتھ ہے بات بھی آتی ہے کہ وہ مالک اور جگسان بھی ہے ۔ (ملک مہر) بعن وہ مثبت بادشاہ اور کنٹرول کرنے والا ہے ۔ پس اسلام کانظریہ توحید صرف ہے نہیں ہے کہ ذات میں الله وحدہ لا شریک ہے بلکہ وہ مثبت توحید ہے اور اس کائنات میں فاعل اور موثر بھی وہی ہے اور حکومت اور جگسانی بھی اس کی ہے ۔

جب نفس انسانی کے اندر سے شعور پختہ ہو جاتا ہے کہ زمین و آسانوں میں جو پچھ ہے وہ اللہ کا ہے اور وہ ہر چز کو اپند امر پر انسان اس امر پر اسلط میں لئے ہوئے ہے۔ کوئی چز خدا کے علم اور اس کی سلطت سے یا ہر نمیں ہے ' تو اس طرح ایک انسان اس امر پر اسلم ہو جاتا ہے کہ وہ اللہ کو آب اللہ اور حاکم تتلیم کرے اور صرف اس کی بندگی کرے اور کھر اللہ کو راضی کرنے کی سعی کرے اور اللہ کے ادکام کو تتلیم کرے۔ اس لئے کہ سب پچھ اس کا ہے ' اس کے تینے میں ہے اور وہ ہر چز پر محیط ہے۔ بعض ظلفے اپنے ہیں ہو اللہ تعالیٰ کو واحد ملئے ہیں ' لیکن اس عقید و توحید کے بعد سے ظلفے اس گراہی میں برتا ہو جاتے ہیں کہ اللہ صاحب ارادہ نمیں ہے۔ بعض سے کھے ہیں کہ اللہ کا علم نمیں برتا۔ بعض اللہ کی حکومت کو تتلیم نمیں کرتے ۔ ابعض ہیں کرتے ۔ (تفسیلات کے لئے دیکھے فلاسف کے خرافات) چنانچہ فلاسف کے نزدیک خدا کا تصور ایک منفی تصور ہے۔ اس تصور میں لوگوں کی زندگی کے ساتھ اللہ کا کوئی تعلق نمیں ہے ۔ نہ ان کے طرزعمل اور ان کے اظاف پر منان کی کوئی تصور کے ۔ اس تصور میں لوگوں کی زندگی کے ساتھ اللہ کا کوئی تعلق نمیں ہے۔ نہ ان کے طرزعمل اور ان کے اظاف پر اس کا کوئی تصور کے ذیر سابہ میں ' اللہ وہ ذات ہے جو زمین و آسمان کا مالک ہے اور وہ ہرچز پر محیط ہے اور وہ نگسیان ہے۔ لندا اس تصور کے ذیر سابہ میری اصلاح 'طرزعمل کی اصلاح اور پوری زندگی کی اصلاح کی جاعق ہے۔

درس نمبرام ایک نظرمین

اس مورہ کے آغازیں اسلام نے جابلی معاشرے کی اصلاح کے جس کام کا آغاز کیا تھا یہ سبق ای کا آیک حصہ ہے۔اس ، اصلاح کا تعلق عور توں کے حقوق اور خاندانی نظام کے ساتھ ہے۔ ایک خاندان کے نتیج میں جو سے پیدا ہوتے ہیں ان میں سے بعض بیتم رہ جاتے ہیں۔ ان کے مسائل اس میں لئے گئے ہیں۔ اسلامی معاشرے کو تنبیہ کی گئی ہے کہ ان سائل کے اندر جابلیت کے دور کی جو ٹاہمواریاں روگئ میں انہیں دور کیا جائے اور ایک گرانے کو اس اساس پر اٹھایا جائے کہ اس کے اندر مرد اور عورت دونوں کا احرام ہوا دونوں کی مصلحوں کا خیال رکھا جائے۔خاندان کے اندر جو اختلافات پیدا ہو جاتے ہیں ان کی اصلاح کی دابیراس سبق کا موضوع ہے ۔ یعنی اگر اختلافات ہوں تو معاملات کے بگاڑ ے پہلے ان کی اصلاح کی جائے تاکہ گر انے ٹوٹے نہ پائیں - خصوصاً وہ بیج جو ان گر انوں میں پدا ہو چکے ہوتے میں اور خاندان ان کے لئے نرسری ہوتا ہے ان کی میج ترتیب ہو سکے ۔ نیز عام معاشرے کے اندر زیر دست لوگول کی دیکھ بھال کی جائے تاکہ بید نہ ہوکہ غالب اور زور آور لوگوں کا قانون عطے اور جس کی لاٹھی اس کی بھینس کا دور دورہ ہو۔ سے سبق بعض معاملات کی اصلاح اس طرح کر آ ہے کہ انہیں نظام کائنات کے ساتھ مربؤط کر آ ہے۔جس سے مخاطب کو سے تضور دینا مطلوب ہے کہ عور توں 'گر انوں' خاند انوں اور معاشرے کے اندر کمزوروں کے مسائل معمولی مسائل نہیں ہیں۔ ان کی بہت برای اہمیت ہے جس کی تفصیلات ہم اس پارے میں دے تھے ہیں۔ یارہ چارم کے مقدم میں 'ہم تنسیسل کے ساتھ بیان کر چکے ہیں کہ اسلام میں خاندانی نظام کو کتنی عظیم اہمیت دی گئی ہے۔ اور بد کہ اسلامی نظام نے فاندانی ادارے کو جابیت کی رسوم بدے پاک کرنے کے لئے کس قدر عظیم جدوجمدی ہے اور کس قدر کوشش کی ہے کہ معاشرے کے اندر لوگوں کی اخلاقی انفسیاتی اور اجتماعی سطی کو بلند کیا جائے آگد اسلامی معاشرہ ان تمام معاشروں پر فوقیت حاصل كرفي جواس وقت اس كے اروگر دي ليے ہوئے تھے -جو دين اسلام كو تبول ندكرتے تھے اور جن كى تربيت اسلامى منهاج کے مطابق ند تھی اور جو اسلامی نظام کے زیر حکومت ند تھے۔ اب زراتفعیلات کے ساتھ زیر بحث آیات کو کیجئے۔

درس نمبرام تشریح آیات ۱۲۷- تا-- ۱۳۷

'دولوگ تم سے عور توں کے معاملہ میں فتوی پوچھتے ہیں۔ کمو اللہ تعالی حمیس ان کے معالمے میں فتوی وجاہے 'اور ساتھ ای وہ ادکام بھی یا دولا آ ہے جو پہلے سے تم کو اس کتاب میں سائے جارہے ہیں۔ یعنی وہ ادکام جو ان میٹیم لڑکیوں کے متعلق ' بیں جن کے حق تم ادا نمیں کرتے اور جن کے تکاح کرنے سے تم باز رہتے ہو (یا لالچ کی بنا پر تم خود ان سے نکاح کر لینا چاہتے ہو) اور وہ ادکام جو ان بچوں کے متعلق ہیں جو بچارے کوئی زور نمیں رکھتے ۔ اللہ تمہیس ہدایت کرتا ہے کہ تیمیوں کے ساتھ انصاف پر قائم رہو'اور جو بھلائی تم کروگے وہ اللہ کے علم سے چھی نہ رہ جائے گی)۔

سورہ ناء کے ابتدأیں جو آیات نازل ہوئی تھیں' ان کی دجہ ہے کی سوالات پیدا ہوگئے تھے اور لوگ سوالات کیا کرتے تھے۔ سلمانوں کی جانب ہے' اسلامی معاشرے کی تھکیل کے ابتدائی دور میں مختف مسائل کے بارے میں ہوالات کر نا لیک عام پر کیش تھی اور اس کی نہ میں ہے جذبہ کار فرما تھا کہ وہ اسلامی نظام زندگی ہے متعلق احکام معلوم کرنا چاہتے تھے اس لیک عام پر کیش تھی اور اس کی نہ میں ہونے کاعمل دراصل ان کی زندگیوں میٹ آیک گراانقلاب تھا۔ اس کی وجہ ہے ان کے کہ جالمیت ہے اسلام کی طرف ختل ہونے کاعمل دراصل ان کی زندگیوں میٹ آیک گراانقلاب تھا۔ اس کی وجہ سے ان کے شعور میں جالمیت کے دور میں ہونے والے تمام افعال اور رسوم کے بارے میں شک پیدا ہوگیا تھا۔ وہ ہروقت ہے محسوس

کرتے تھے کہ کسی پیش آمدہ معالمے میں اسلام نے سابق پریکش کو منسوخ نہ کر رہا ہو۔ یہ بیداری اور اسلامی احکام کے مطابق اپنی زندگی کو ڈھالنے کا جذبہ ان حضرات کی آیک عام صفت تھی۔ اس کے باوجود بعض آفار جاہلیت ان کی زندگیوں میں باقی تھے۔ اصل بات یہ ہے کہ ان کے اندر آیک قوی جذبہ موجود تھا ، جس کے مطابق وہ اپنی زندگی کے تمام حالات کو اسلام کے مطابق ڈھالتے تھے اور اس روح کے ساتھ وہ بعض احکام کے بارے میں استفسارات کرتے تھے۔ یہ کام وہ محض علم و ثقافت اور محض سوال کی خاطر نہ کرتے تھے جیسا کہ آج کل مفتی حضرات کے پاس اکٹر سوالات محض حصول علم و ثقافت کے لئے ہوتے جی اکور عمل کرنے کے لئے نہیں پوچھتا۔

اس وقت مسلمانوں کو دینی مسائل کے بوچھنے کی حقیقی ضرورت بھی تھی 'اس لئے کہ بید دین ان کے لئے زندگی کا نظام تھا اور وہ اس کے مسائل بوچھنے کے معالمے میں بہت ہی سرگرم تھے۔مقصد بید تھا کہ ان کی عملی زندگی ادکام دین کے مطابق بن جائے۔وہ جالمیت سے نظنے کے عمل سے گزر رہے تھے اور جالمیت کی تمام عاوات و تقالید اور اوضاع و اطوار سے خالف سے کہ کس کوئی بات نظام اسلام کے خلاف نہ ہو۔ اسلام نے ان کے اندر چوتھیراور انقلاب برپاکر دیا تھا اس کے بارے میں وہ بست می حساس تھے۔ دو سرے الفاظ میں اسلام نے انہیں جو دو سراجتم دیا تھا 'اس کے بارے میں وہ نمایت محتاط تھے۔

یساں ہمیں ان کا وہ انعام و اکرام نظر آتا ہے جوانہیں ان کے اس سیجے عرم اور اسلام کے بارے میں ان کے جوش و خروش کی وجہ سے ملا۔ وہ اس شکل میں کہ اللہ کی خاص عمایت اور توجہ ان کی طرف مبذول ہوئی ذات باری نے خود براہ راست انہیں ان کے اس استفتاء کا جواب دیا۔

(ویکستفتونگ فی النسآء (۲۷٤) (لوگ تم سے عورتوں کے معاملہ میں فتو کی بوچھے ہیں) وہ تو رسول افتد سے بوچھے سے اور اللہ تعالی حضرت ہیں سے کہتے تھے بودکہ واللہ تہیں فتو کی دیے ہیں "تسارے سوال اور بقیہ دونوں امور کے بارے میں جن کا ذکر اس آیت میں ہوا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی وہ عنایت ہے جس کی قدروقیت صحابہ کرام ہی جانتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نمایت ہی مریانی نمایت ہی عزت افرائی کرتے ہوئے بذات خود ہاعت مسلم کو فتو کی دیے ہیں اور یہ اللہ کی جانب سے نیابت یا بندہ پروری اور مریانی ہے اور بندوں کی جدید زندگی کے لئے ضروری سوالوں کا جواب خود دیا جا رہا ہے۔ یہ سوال ان عملی حالات کے بارے میں تھا جو جا بلیت میں روز مرہ کا معمول تھے۔ وہ جا بلیت جس سے پوچھنے والوں کو اللہ اور اللہ کے نظام نے نکالا تھا۔ دو سرے یہ سوالات ان امور کے بارے میں تھے جن کے ذریعے جدید اسلامی معاشرے کو حرید ترتی دینا مطلوب تھا۔

(قُلِ اللهُ يُفْتِيْكُمْ فِيهِنَ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتْبِ فِي يَتْمَى النِّسَآءِ الَّتِيْ لَا تُوتُونُهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَانْ تَوْتُونُهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَانْ تَقُومُو اللَّيْتَمَى بِالْقِسْطِ (٢٧٤٤))

(كو الله تهيس ان كے معاملے ميں فتوى ديتا ہے اور ساتھ ہى وہ احكام بھى ياد دلانا ہے جو پہلے ہے تم كو اس كتاب ميں سائے جارہے جيں۔يعنى وہ احكام جو ان يتيم لؤكيوں كے متعلق جيں جن كے حق تم ادائيس كرتے اور جن كے نكاح كرنے سے تم باز رہتے ہو (يالالچ كى بناء پر تم خود ان سے نكاح كرلينا چاہتے ہو) اور وہ احكام جو ان بچوں كے متعلق جيں جو بچارے كوئى زور نہيں ركھتے الله تهيس بدايت ويتا ہے كہ تيموں كے ساتھ انصاف بر قائم رہو۔)

علی این ابو طلی نے حصرت ابن عباس سے اس آیت کے بارے میں نقل کیا ہے کہ جاہلیت کے دور میں جس کے پاس میٹم لڑی ہوتی' وہ اس پر اپناکپڑا ڈال دیتا' جب وہ ایساکر لیٹا تو اس میٹم لڑی کے ساتھ کوئی شخص بھی بھی کھی نکاح نہ کر سکا۔ اگر وہ خوبصورت ہوتی اور وہ اے پیند کرتا تو وہ اس کے ساتھ خود نکاح کر لیٹا اور اس کا مال کھانا رہتا۔ اور اگر بدصورت ہوتی تو دہ سرے لوگوں کے ساتھ بھی اس کا نکاح کرنے کی اجازت نہ دیتا سال تک کہ وہ مرجاتی اور سے اس کے مال کا وارث ہوتا۔ اللہ تعالی نے اس فعل کو حرام قرار دیا اور آئندہ کے لئے اس سے منع فرمایا۔ اور اللہ تعالی نے فرمایا ! (ور ایجوں میں سے کرور لوگ) کون تھے؟ تعالی نے فرمایا ! (و المُستَضعَفیْنَ مِنَ الْوِلْدَان (۲۰۲۶)) (اور بچوں میں سے کرور لوگ) کون تھے؟ جاہلیت میں دراصل کرور بچوں کو ورافت میں سے حق نہ دیا جاتا تھا اور نہ لڑکوں کو دیا جاتا تھا۔ اللہ تعالی فرماتے ہیں! (لَا وَتُوتُونُهُنَ مَا کُتُنِ لَهُنَّ (۲۰۲۶)) میں مقرر کر دیا اور کما کہ مرد کا صد دو عور توں کے برابر ہے خواہ عورتیں سے جھوٹی بوں یا بری ہوں۔

سعید این جبیر کتے ہیں آیت۔ (وَاَنْ تَقُومُوْ اللَّيَتُمَى بِالْقِسْطِ (٢٠٧٤)) کی تقیریہ ہے کہ اگریتم لڑکی مالدار اور خوبصورت ہو تو ولی کتا کہ میں اے این کین لیٹا ہوں اور اس کے ساتھ تکاح کر لیٹا اور اگر صاحب مال و جال نہ ہوتی تو اے دو سرول کے نکاح میں دے دیتا۔

(وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النَّسَآءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيْكُمْ فِيْهِنَّ) آيت (وَ تَرْغَبُوْنَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ) كِ بارے مِن حضرت عائشہ رضی الله عنما فرماتی ہیں۔ یہ اس فخص کے بارے میں ہے جس کے پاس میٹیم لڑکی ہوتی۔ وہ اس کا ولی اور وارث ہوتا۔ وہ اے اپنے مال میں شریک کر لیتی یمال تک کہ کمچور کے اس کی میں بھی جو کھانے کے لئے لؤڑ لیا جاتا۔ وہ اس کے ساتھ نکاح کر نابھی پندنہ کرتا تھا اور کسی دو سرے فخص کے نکاح میں بھی نہ دیتا تھا کہ وہ اس کے ساتھ مال میں شریک نہ ہو جائے۔ اس طرح وہ عورت معطل رہتی۔ (بخاری مسلم)

این ابو جاتم نے عروہ ابن زیرے حضرت عائشہ رضی اللہ عنما کی لیک دو سری روایت نقل کی ہے ' فرماتے ہیں : حضرت عائشہ رضی اللہ عنما کی اللہ من اللہ عنما نے فرمایا : ''اس آیت کے بعد لوگوں نے رسول اللہ ' سے اس آیت کے بعد دوبارہ ان عور توں کے بارے میں بوچھا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ (ویستنفتونک فی النسکاءِ قُلِ اللّه یُفیدِگم فیہون وَمَا یُتلی عَلَیْکُم فی الْکتُب (۲۷:٤))

حفرت عائشہ رضی الله عنا كمتى بين كه اس آيت ميں يہ جوكما كيا ہے كہ جوتم پركتاب ميں پرمعا جاتا ہے (يعني سابقہ احكام) تو

اس سے مراروہ مابقہ آبیت ہے بینی (وَ انْ حِفْتُمْ أَلَا تُقْسِطُوْا فِیْ الْیَتَامَٰی فَانْکِحُوْا مَاطَابَ لَکُمْ مِّنَ النسكاء) يعني أكروه صاحب مال وجمال نه جول اورتم ان كے ساتھ نكاح دركنا چاہتے ہو۔ اور أكر وہ صاحب مال وجمال ہوں اور تم ان کے ساتھ نکاح کرنا چاہتے ہو صرف مال کی عرض ہو تو نکاح نہ کرو الاید کہ عدل کے ساتھ نکاح کرنا جاہو۔ ان احادیث اور قرآنی آیات ہے معلوم ہوتا ہے کہ جاہلیت کے دور میں کیا ہور ما تھا۔ خصوصاً بیٹم نوجوان عور تول کے ساتھ۔ يتيم اوكى كے ساتھ ولى كى طرف سے مال و دولت ميں بھى بے ايمانى ہوتى اور اس كے مرميں بھى اس كے ساتھ زيا دتى ہوتى -اس کا مال لٹایا جاتا اور اگر وہ بدصورت ہوتی تو اس کا مال بھی بڑپ ہوتا اور اس کے ساتھ نکاح بھی نہ ہوتا۔ کسی دو سرے کے نکاح میں بھی نہ دی جاتی کہ کمیں وہ ولی کے ساتھ مال میں شریک نہ ہوجائے کیونکہ مال ولی کے تصرف میں ہوتا۔ ي حال جھوٹے بچوں اور الركيوں كا بوتا۔ ان كو ميراث سے محروم كر ديا جاتا۔ اس كئے كه وه ضعيف بوتے تھے اور وه اس مال کی مدافعت نہ کر سکتے تھے یا وہ جنگ نہ کر سکتے تھے۔اس لئے ان کے لئے کوئی حق یا حصہ نہ ہو آ اور یہ قبائلی تصور حیات کے مطابق ہو آجن کے مطابق قبیلے کے تمام اموال جنگ کرنے والوں کے لئے ہوتے اور منعفوں کے لئے مچھ نہ ہو آ۔ سے تھے وہ بدوی اور بدنمارسم و رواج جن کو اسلام نے تبدیل کرنا شروع کیا اور ان کی جگہ ترقی بیافتہ قرآنی رسم و رواج کی بنیاد والی اور بہ تبدیلی ایس نہ تھی کہ گویا بت ان تیزی سے بطور لانگ جب یہ انقلالی تبدیلی کی گئ اور عربی معاشرے کو ایک ترقی یافتہ معاشرہ بنا دیا گیابلکہ یہ عربوں کے لئے ایک نیاجتم تھا۔ان کی حقیقت کو بدل کر ایک نئی حقیقت ان کو دی گئی۔ یماں جو اہم بات ہم ریکار ڈیر لانا چاہتے ہیں وہ سہ ہے کہ سے نشاۃ جدیدہ کسی منصوبے کے تحت نشاۃ شانبے نہ تھی اور نہ اس کے لئے کوئی خاص منصوبہ بنایا گیا تھا اور نہ منصوبے کے لئے کوئی ابتدائی تیاری کی گئی تھی ماب ترقی کسی مادی تبدیلی کی وجہ سے ہوئی تھی اور صرف عربول کی زندگی میں ہوئی تھی ۔

اس کے کہ حقیقت ملکت کے جابل سب محاریت کو منسوخ کر کے اس کی جگہ انسانی اساس پر حق ملکیت کو استوار کرتا ہیے ' بیتم اور عورت کو بھی انسانی حقوق عطا کرتا محض اس وجہ سے نہ تھا کہ معاشرے کے اندر تبدیلی آئی تھی اور اس معاشرے کے اندر جنگی قوت رکھنایا وفاع کرتا ہی اہم عامل نہ رہا تھا اس وجہ سے جنگی قوت رکھنے والے افراد خاندان کی امتیازی حیثیت کو ختم کر دیا گیا۔ اب خاندان والوں کے لئے جنگی قوت رکھنے والے افراد کی سرے سے ضرورت ہی نہ تھی اور نہ ان کی انتیازی حیثیت کی ضرورت تھی۔

ابیا ہرگز نہیں ہے۔اس لئے کہ اسلامی دور میں بھی جنگی افراد کی ایمیت اپنی جگہ قائم تھی۔ان کی ضرورت بھی تھی لیکن جو فرق پڑا وہ یہ تھا کہ اسلامی نظام آگیا تھا اور یہ انسان کے لئے ایک جدید جنم تھا۔یہ جنم ایک کتاب کے ذریعے ملا تھا۔ایک نظام سے انہیں یہ جنم ملا تھا اور جدید معاشرہ اس جدید نظام نے قائم کیا تھا اور اس سرزمین پر قائم کیا تھا جس پر جالمیت قائم تھی اور انہی حالات میں جن میں ذرائع پیداوار کے اندر کوئی تبدیلی نہ کی گئی تھی۔نہ مادے اور اس کے خواص میں کوئی تبدیلی کی گئی تھی بلکہ تصور حیات اور نظریہ حیات کے اندر انتظاب پیدا ہو گیا تھا۔ اور یہ انتظاب محض اس نظریہ جدیدہ کی وجہ سے ہوا تھا۔ یہ بات بھی حقیقت تھی کہ اسلامی نظام نے لوگوں کے ذہنوں اور طرزعمل سے جالمیت کے آثار کو منانے کے لئے طویل ترین جدوجہد کی اور ان کی جگہ اسلامی تصورات اور اسلامی عادات و اطوار بٹھانے کیلئے خت محنت کی۔یہ بھی حقیقت تھی کہ جالمیت کے بعض اطوار ایھی تک اپنے آپ کو بچانے کے لئے کوشال تھے اور بعض افرادی طالات میں ان کا پھرسے ظمور ہو جاتا تھا۔ میر عادات و اطوار مختلف شکول میں اپنے آپ کو زندہ رکھنا چاہتے تھے ۔

یہ بھی حقیقت ہے کہ یہ نظام ہو آسانوں سے تازل ہوا اور وہ تصورات ہو اس نظام نے عطا کے کی تو جالیت کو بخ وین سے
اکھاڑنے کی سعی میں معروف تھے اور بیہ بات شرقی کہ مادی صورت حال یا اس کے اندر موجود تعنادات اس تبدیلی میں ممور تھے یا ذرائع بیداوار میں کوئی تبدیلی ہوگئی تھی یا کوئی اور مارکسی فیکٹر تھا جو مادے یا ذرائع پیداوار میں تبدیلی کی وجہ سے
معاشرے میں تغیرلا رہا تھا۔

عرب قوم کی زندگی میں جونئ چیز تھی وہ دین تھی جو عالم بالا سے ان پر نازل ہوئی تھی۔اس پر بعض نفوس نے لبیک کہا اس لئے کہ وہ انسانی فطرت سے ہمکلام تھی اور بے فطرت ہرانسان کے اندر موجود تھی۔ یمی وجہ تھی کہ بیے عظیم انقلاب رونما ہوا بلکہ انسان کو بیے نیا جنم طا 'جس نے زندگی کے تمام خدو خال بدل دیۓ ' ہر پہلو سے بدل دیۓ اور جاہلیت کے تو تمام نشانات منا دے۔

معاقرے کے جدید وقدیم خدوخال کے درمیان جس قدر تازع بھی نظر آئے اور اس تظیراور تجدیدی راہ میں جس قدر رنے و الم اور قربانیاں بھی دی گئی ہوں' یہ سب بھے آسانی رسالت کی وجہ ہے ہوا۔ آیک نظریاتی اور اعتقادی تصور تھا جو اس انتلاب کا طوفان کے لئے پہلا اور آئری فیکٹر تھا۔ پکر کیا ہوا؟ پکر اس انتلاب کا طوفان صرف اسلامی معاقرے تک ہی محدود نہ رہابلکہ اس نے بوری انسانی اقدار اور تمام انسانی معاقروں کو اپنی لپیٹ میں لے لیا۔

می وجہ ہے کہ اہل اسلام نے رسول سے تو صرف عور توں کے بارے میں پوچھا تھا' اور اللہ نے ان عور توں کے علاوہ بھیم انکوں' چھوٹے بچوں اور ضعفوں کے حق کے بارے میں بھی جواب دیا تھا' تو اس سوال و جواب کو اللہ تعالیٰ نے اس مصدر کے ساتھ باندھ دیا جس کے دریاج سے نقلاب آیا تھا۔

(وَمَا تَفْعَلُوْ ا مِنْ حَيْرٍ فَانَّ اللَّهَ كَانَ بِه عَلِيْمًا (٤:٧٦)) (اور بو بَعلائي مَ كروك وه الله ك علم سے جيمي ندره جائے گي)

جو پچے بھی تم کرو کے وہ نامعلوم نہ رہ جائے گا صالع نہ ہو گا۔ اللہ کے بال ریکار ڈہو گا اور جو چیز اللہ کے بال ریکار ڈہو جائے وہ ہرگز ضائع نہ ہوگی۔

یہ ہے وہ آخری مرجع جس کی طرف لیک مومن اپنے انمال بھیجا ہے اور یمی وہ قبلہ ہے جس کی طرف مومن کے فکروعمل کا رخ ہوتا ہے ۔اس مرجع کی قومے اور گرفت ہی ان ہدایات اور اس نظام کی قوت اور گرفت ہوتی ہے اور اس کا انسانی نفس ' اور اس کی عادات و اطوار بلکھ یوری زندگی پر اثر ہوتا ہے ۔

یہ بات اہم نہیں ہوتی کہ کوئی بہت می ہدایات دے یالکھ دے 'یاکوئی نظام حیات تجویز کرے یاکوئی نیانظم و نسق قائم کرے۔ اصل اہمیت اس گرفت اور قوت کی ہوتی ہے جو کس ہدایت ،کسی نظام اور کسی تنظیم کی پشت پر ہوتی ہے ۔وہ گرفت جس سے سے تمام تصورات اور سے تمام ادارے قوت نافذ و حاصل کرتے ہیں۔ان نظامہائے زندگی اور ان اقدار میں جو ایک انسان اللہ سے لیتا ہے اور ان میں جو ایک انسان اپنے جیسے انسانوں سے لیتا ہے ' زمین و آسمان کا فرق ہوتا ہے۔ یہ اس صورت میں جیسے دو سری مفات کے حوالے سے انسانی نظام اور الئی نظام کے در میان مساوات فرض کر لی جائے اور بیہ بات فرض کر لی جائے

کہ بیہ دونوں نظام نمایت بلند اور ترقی یافتہ ہیں۔ فلا ہر ہے کہ الیا فرض کر ناہمی محال اور جنون ہے۔ الابیہ کہ انسان سوچ لے

کہ بیہ بات کس کے منہ سے نگلی اور بیہ کہ اس کے بارے ہیں ہماری سوچ کیا ہے اور اس کے بارے میں ہماری رائے کیا ہے۔

ایک طرف اللہ العلی العظیم کی بات ہے اور دو سری جانب انسان این انسان کی بات ہے۔ ایتجا کی ضابط بندی کا ایک قدم اور۔

یہ ہمی خاندان کے دائرے میں اور اس محاشرے میں جے اسلام نیا جنم دے رہا تھا اور بیہ جنم ملاء اعلیٰ سے اسلامی نظام حیات

کے ذریعے ہورہا تھا اور اس کے اندر کی زمنی فیکٹریا عامل کاکوئی دخل نہ تھا۔ مادی ہویا پیداوار سے متعلق ہو۔ ملاحظہ ہو۔

وَإِنِ امْرَاةٌ عَانَتُ مِنْ بَعُلِهَا نَشُوزًا آوَ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَ آنَ وَإِن الْمَرَاةُ عَالَمُ عَلَيْهُمَ اللّهُ وَ الْحَوْرَةِ الْوَنْفُلُ الشَّيْحُ وَإِنْ اللّهُ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خِيرًا هُو لَنُ تَسْتَطِيعُو آانَ الله كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خِيرًا هُو لَنُ تَسْتَطِيعُو آانَ الله كَانَ الله كَانَ الله كَانَ عَنُورُ الله عَن الله عَنْ الله عَن عَنْ الله عَن الله عَنْ الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَ

(اگر کسی عورت کو اینے شو ہر سے بدسلوکی یا ہے رخی کا خطرہ ہوتو کوئی مضائقہ نیں کہ میاں اور بیوی (یکھ حقوق کی کی بیشی بر) ہیں میں صلح کر لیں ۔ صلح بسرحال بستر ہے ۔ انس تنگ دلی کی طرف جلدی مائل ہو جاتے ہیں الیکن اگر تم لوگ احسان سے پیش آؤ اور خدا تری سے کام لو تو یقین رکھو کہ اللہ تمہارے اس طرز عمل سے بے خبر نہ ہو گا۔ بیویوں کے درمیان پورا پورا بدل کرنا تسارے بس میں نمیں ہے ۔ تم چاہو بھی تو اس پر تا در نمیں ہو سے ۔ لنذا (تانون النی کا منتا پورا کرنے کے لئے یہ کائی ہے کہ) ایک بیوی کی طرف اس طرح نہ جھک جاؤ کہ دو سری کو ادھر اللتا چھوڑ دو۔ آگر تم اپنا طرز عمل درست رکھو اور اللہ سے ورتے رہو تو اللہ چھم بوشی کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے ۔ لیکن آگر نوجین ایک دو سرے سے الگ ہی ہو جائیں تو اللہ ایک دامن بہت کشادہ الگ ہی ہو جائیں تو اللہ اپنی وسیع قدرت سے ہرایک کو دو سرے کی محتاج سے بے نیاز کر دے گا۔ اللہ کا دامن بہت کشادہ

ہے اور وہ دانا و بینا ہے)

اسلامی نظام نے اس سے قبل عورت کی طرف سے بدسلوکی اور نافرمانی کے بارے میں قانون سازی کر دی تھی۔اور وہ تمام انظامات کر دیئے تھے کہ اس پہلومیں نقصان پیدا ہونے کے خلاف کیاسر ایپرائفتیار کی جائیں گی۔ (ملاحظہ ہو اس پارہ کی ابتدائی آیات)۔ یہاں اس بے رخی اور نافرمانی کا ذکر کیا جاتا ہے جو خاوند کی طرف سے ہو' اور جس کی وجہ سے عورت کے احرام اور عزت نفس کو خطرہ ہو اور اس کے نتیج میں حین ندان کے تباہ ہونے کا خدشہ ہو اس لئے کہ ول بدل سکتے ہیں اور میلانات اور رجحانات کے اندر تبدیلی آسکتی ہے۔ اسلام آیک ایسا نظام ہے جو محاشرتی محاطلات کے اندر زندگی کے تمام ابزاء کا احاطہ کرتا ہے اور جو مشکلات اور خطرات پیش آسکتے ہیں ان کو حل کرتا ہے۔ اسلام ان تمام سائل کو اپنے رجحانات اور اصول کے مطابق حل کرتا ہے۔ اسلام ان تمام سائل کو اپنے رجحانات

اگر عورت اور مرد کے اندر باہم تعلقات میں کشیدگی می پیدا ہو جائے اور طلاق کا خطرہ ہوا یا ہے خطرہ ہو کہ خاد تد ہوی کو معلقہ ہوگی تو اس صورت میں دونوں کے لئے اس امرمی ممانعت نہیں معطل اور معلق ججھوڑ دے گا۔ نہ وہ ہوی ہوگی اور نہ وہ مطلقہ ہوگی تو اس صورت میں دونوں کے لئے اس امرمی ممانعت نہیں ہے کہ دونوں ایک دو سرے کے خلاف مالی اور دو سرے حقوق کے اندر بچھ او اور بچھ دو کی پالیسی اختیار کر لیس ۔ مثلاً ہیں کہ عورت اپنے مالی افزاجات میں سے بچھ معاف کر دے یاسب معاف کر دے ۔ یا ہے کہ اگر زیادہ عورتیں ہوں تو ہوی اپنی باری و غیرہ سے درار ہو جائے مثلاً اگر کوئی دو سری ہوئی مرد کو زیادہ پہند ہو تو اس کے حق میں کوئی ہوی دست بر دار ہو جائے با مثلاً اس صورت میں کہ معاف کرنے والی ہوی کو بعض حقوق کے اندر زیادہ دلچیں نہ رہی ہو ۔ یہ اس صورت میں کہ عورت تمام احوال اور معاملات کو دکھ کر 'سوچ کر کائل آزادی کے ساتھ نے فیصلہ کرے کہ اس کے لئے ہے حالت طلاق سے بہتر ہے ۔

﴿ وَإِنِ امْرَاَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُو زُا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَا حَ عَلَيْهِمَآ أَنْ يُصْلِحَا

رور و ما میک میار در ایستان (اگر کسی عورت کو این شو ہرہے بدسلوکی یابے رخی کا خطرہ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں کہ میاں اور بیوی (بچھ حقوق کی کی بیشی پر) آئیں میں صلح کرلیں) ہدوی صلح ہے جس کی طرف ہم نے اوپر اشارہ کیا۔
اس کے بعد یہ کما جاتا ہے کہ مقدمہ بازی ہے صلح ہرصورت میں بہتر ہوتی ہے۔ بے رخی 'خنگ تعلقات اور طلاق' مب حالات کے مقابلے میں صلح فیرہے۔ (وَ الصّلُحُ حَدِیرٌ (۲۲۷))

(صلح بسرحال بستر ہے) صلح کی وجہ سے ختک اور جفا پیشہ دلوں کے اوپر باد نیم کے ٹھنڈے جھوتکے چلنے لگتے ہیں۔ انس و محبت کی شبنم سے باہم تعلقات کو طراوت نصیب ہوتی ہے اور از دوائی تعلقات کو باتی رکھنے کا داعیہ پیدا ہوتا ہے اور اگر فتم ہو چکے ہوں تو از دواجی تعلقات کھرے استوار ہو سکتے ہیں۔

اسلام نفس انسانی کے ساتھ حقیقت پہندانہ معاملہ کرتا ہے۔وہ تمام ذرائع اور وسائل کو کام میں لاکر نفس انسانی کو ایک * ایک لیک سطح تک سربلند کرتا ہے جس کے لئے اس نے اس کے مزاج اور فطرت کو تیار کیا ہے۔لیکن اسلام ان تمام وسائل * کو کام میں لاتے ہوئے ہیہ بھی چیش نظرر کھتا ہے کہ انسانی فطرت کے بھی پچھ حدو دو قبود ہوتے ہیں۔اسلام فطرت انسانی اور انانی مزاج کو ایسے کاموں پر مجبور نہیں کر آجو اس کی قدرت اور وسعت سے یا ہر ہوں -اسلام لوگوں کو یہ تھم نہیں دیتا کہ تم اپنے سرول کو دیواروں سے نکراؤ اور بہ ہے میرانظم بس السلام علیم اسیر و چاہے قدرت ہے یا نہیں ہے -

اسلامی نظام نئس انبانی کو اس بات کی اجازت نہیں دیتا کہ وہ ضعفی کی حالت پر رہے یاتقصیرات پر راضی ہو۔وہ سے بھی نہیں کرنا کہ انبان گندگی کے دلدل میں کانوں تک ڈو باہو' اور وہ اس کی تعریف و تجید کرے اور اس کے لئے جواز سے دعوز نہے کہ انبان بطور حقیقت واقعہ ای طرح ہے۔وہ اس طرح بھی نہیں کرنا کہ اسے عالم بالا کے ساتھ بذرایعہ ری باندھ کر لاکا دے اور پھر وہ جد حرچاہے جھولتا پھرے کیونکہ اس صورت میں اس کے پاؤں بھی زمین پر نہ ہوں گے اور بم اس صورت میں اس کے پاؤں بھی زمین پر نہ ہوں گے اور بم اس صورت حال کو سے کمیں کہ بیر رفعت اور سرماندی ہے۔

اسلام ان انتاؤں کے درمیان دین وسط ہے۔ یہ ایسا نظام ہے جس کے اندر حقیقت بندانہ واقعیت پائی جاتی ہے یا سخیرہ حقیقت بندی ہے۔ یہ نظام انسان کے ساتھ معاملہ کرتا ہے اور انسان کو انسان سمجھ کر معاملہ کرتا ہے۔ اپنی فطرت کے اعتبار سے انسان ایک مجیب مخلوق ہے۔ انسان ایک ایس مخلوق ہے جس کے پاؤں زمین پر ہیں لیکن اس کی روح کے اعتبار سے انسان ایک جسم میں بھی ہوتی ہے اور سانوں پر بھی ہوتی ہے۔ عرض جسم زمین پر اور روح کے سانوں پر بھی ہوتی ہے۔ عرض جسم زمین پر اور روح کے سانوں پر بھی ہوتی ہے۔ عرض جسم زمین پر اور روح کے سانوں پر بھی ہوتی ہے۔

یہ تھم دیتے ہوئے اسلامی نظام ایک انسان کے ساتھ معالمہ کرتا ہے اور اس معالم میں انسان کی ایک عام خصوصت کا ذکر کرتا ہے۔ (و اُحضر ت الْمَانَفُس الشَّعَ (۲۲٪۶)) (نفس نگ دلی کی طرف جلدی مائل ہو جاتے ہیں) مطلب یہ ہے کہ نگ دلی دائماً نفوس کے اندر موجود ہوتی ہے۔ نس کے اندر نگ دلی قائم رہتی ہے عگ دلی کئی اقسام ہیں۔ مال میں نگ دل ۔ جذبات میں نگ دلی ' زوجین کی زندگی میں بعض او قات ایسے اسباب جع ہو جاتے ہیں جن کی وجہ ہے جُل اور شکد لی ابھر آتی ہے۔ ایسے اسباب پیدا ہو جاتے ہیں کہ خاوند عورت کے بارے میں خت نگ دل ہو جاتے ۔ اب عورت اگر اپنا بقایا مرجھوڈ دے یا نظامت معاف کر دے یا مالی آوان اداکر دے اور نکاح کو بنی رکھوا نے و معالمہ خراب ہونے ہے ٹی سکتا ہے۔ اس لئے کہ بھی ہوتا ہے کہ عورت اپنے حقوق زنا و شوئی بھی معاف کر دبی یا مالی توان اداکر دے اور کھی ہو اور بھی معاف کر دبی ہو گئی وو سری زیادہ مجبوب ہوی ہو اور بھی یہی معاف کر دبی ہی کہ خاوند کی کوئی وو سری زیادہ مجبوب ہوی ہو اور بھی یہی ہوتا ہے کہ اس کو راضی کر لے اور بھی یہی ہوتا ہے کا احرام کر کے اس کو راضی کر لے اس طرح نکاح باتی رہ وہ اے خوش ان تمام طالات میں معالمہ یوی کے افتیار میں دے دیا گیا ہے۔ وہ مخار ہے کہ اس کی مصلحت جس صورت میں ہو وہ اے افتیار کر لے۔ اسلامی نظام اس پر پچھ لازم نہیں کر آبلکہ افتیار ہے کہ وہ اپنے میں مورٹ کی بھر فیصلہ اپنے حق میں کر لے۔ اسلامی نظام اس پر پچھ لازم نہیں کر آبلکہ افتیار ہے کہ وہ اپنے معالم معالم میں ہی ہو کہ کو گار نہیں کر آبلکہ افتیار ہے کہ وہ اپنی معالم میں ہو رکہ کوئی بمزفیصلہ اپنے حق میں کر لے۔ اسلامی نظام اس پر پچھ لازم نہیں کر آبلکہ افتیار ہے کہ وہ میں کر ایک کوئی بمزفیصلہ اپنے حق میں کر لے۔ اسلامی نظام اس پر پچھ لازم نہیں کر آبلکہ افتیار ہے کہ وہ میں کر ایک کوئی بمزفیصلہ کے تعرف کر لے۔ اسلامی نظام اس پر پچھ لازم نہیں کر آبلکہ افتیار ہے کہ وہ وہ اے دس سے تعرف کر کر ہے۔

لیکن اسلام معالمے کو بخل کے حوالے ہی نہیں کر دیٹا بلکہ اسے ایک دو سرے طرز عمل کی طرف بھی بلایا ہے 'اس کئے کہ بخل ہی انسانی فطرت کا خاصہ قائمہ نہیں ہے بلکہ احسان اور خدا ترسی بھی فطرت انسان کے اندر ہیں۔

(وَ انْ تُحْسِنُواْ وَتَتَّقُواْ فَانَ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ حَبِيرًا (٤٤٤)) (كين أكرَ مَ اللهُ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ حَبِيرًا (٤٤٤)) (كين أكرَ مَ اللهُ مَانَ عَنِي أَوُاور فدا ترى عَهَامُ لوتينين ركوكه الله تمارع الله طَرِزعُل ع به فجرنه موكا)-

احسان اور تقوی پر بی آخری دارد مدار ہے اور احسان اور تقوی کاکوئی عمل ضائع نہ ہوگا۔اس لئے ضائع نہ ہوگا کہ اللہ کاعلم سب چیزوں پر محیط ہے ۔وہ ہرانسان کے عمل ہے بھی خبردار ہے اور اس عمل کی تہ بیں پائے جانے والی نیت سے بھی خبردار ہے ۔ نئس انسانی کواس طرف پکارٹا کہ تم احسان اور تقویٰ کو اپنا شعار بناؤ اور سے کہ اللہ تمام اعمال سے خبردار ہے ' سے لیک ایسی پکار ہے جس کانفس انسانی پر گرا اگر پڑتا ہے ۔ اس پکار پر ہرانسان لبیک کہتا ہے ۔بلکہ سے وہ واحد دعوت و تلقین ہے جس کے لئے ہرنئس بہت جلدی تیار ہو جاتا ہے۔

ایک بار پھرہم دیکھتے ہیں کہ اسلامی نظام حیات انسانی زندگی کے حالات اور اس کی واقعی صورت حال کے ساتھ معاملہ کرتا ہے۔ یہ معاملہ مثالی طور پر حقیقت پبندانہ ہے یاحقیقت پبندانہ مثالیت ہے۔اسلام ان باتوں کا اعتراف کرتا ہے جو انسانی کالازی حصہ ہیں اور ہیں بھی پوشیدہ اور یہ اعتراف نمایت ہی تعجب خیز انداز میں ہے۔

(وَ لَنْ تَسْتَطِيْعُواْ أَنْ تَعْدِلُواْ بَيْنَ النِّسَآءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيْلُواْ كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَ إِنْ تُصْلِحُواْ وَ تَتَّقُواْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا (١٢٩) وَ انْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّنْ سَعَتِه وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيْمًا (١٣٠)

یویوں کے درمیان بورا بورا عدل کرنا تسارے بس میں نہیں ہے۔ تم چاہو بھی تو اس پر قادر نہیں ہو سکتے۔ لنذا (قانون اللی کا منشا بوراکرنے کے لئے یہ کانی ہے کہ) ایک یوی کی طرف اس طرح نہ جھک جاؤکہ دو سری کو ادھر لکتا چھوڑ دو۔ اگر تم اپنا طرز عمل درست رکھو ادر اللہ ہے ڈرتے رہو تو اللہ چشم بوشی کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے۔ لیکن اگر زوجین ایک دو سرے سے الگ بی ہو جائیں تو اللہ اپنی وسیع قدرت سے ہرایک کو دو سرے کی مختابی سے بے نیاز کر دے گا۔ اللہ کا دامن بہت کشادہ ہے اور وہ دانا و بیناہے)

تم سے مطالبہ کیا جارہا ہے۔ یہ ہے وہ کیل جو ان میلانات کو کنرول میں رکھے گا۔ ضبط مطلوب ہے 'میلانات کا قتل مطلوب نیں ہے۔ (فَلَا تَمِیْلُوْ اکُلُ الْمَیْلِ فَتَذَرُ وْهَا کَالْمُعَلَّقَةِ (٤٠ ؟ ١٢) (لَیک یوی کی طرف اس طرح مائل نہ جوجاؤ کہ دو سری کو اوحر لکتا چھوڑ دو)

یہ ہے وہ بات جس سے منع کیا گیا ہے۔ لین ظاہری معاملات میں ایک طرف جھک جاتا۔ اس طرح جھکنا کہ دوسری کے حقوق مارے جاکیں کہ نہ بیوی ہو اور نہ مطلقہ۔ اس کے ساتھ بی الل ایمان کو ایک نمایت بی موثر آواز سے ایکاراجاتا ہے۔

(وَ إِنْ تُصلَّحُوا وَ تَتَقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُو رَّل رَّحيمًا (٤: ١ ٢٩)) (أَرَّتُم ابنا طرز عمل درستَ ركو اور الله ع ورت ربولو الله چثم يوشى كرنے والا اور رحم فرمائے والا ب)-

اسلام انسانی نفس کے ساتھ اس طرح معالمہ کرتا ہے کہ وہ لیک الی ذات ہے جو ایک مٹھی بھر مٹی اور اس بیں لفخ روح سے پیدائی گئی ہے اور اس کے اندر جو توتیں اور صلاحیتیں ہیں ان کے بالکل مطابق۔ نیز وہ انسان کے ساتھ ایک مثالی حقیقت پیندی یا حقیق مثالیت کے مطابق اس کے ساتھ ڈیٹک کرتا ہے کہ وہ ایک انسان ہو'جس کے قدم زمین پر ہوں اور اسے روحانی باندی حاصل ہوجس میں نہ تو تناقض ہو اور نہ ٹوٹ بھوٹ ہو۔

یمی ہے اسلام 'حضور اکرم '' انسانی اعتبار ہے اوج کمال پر تھے۔ آپ کے اندر تمام قوتیں متوازن تھیں ' باہم متناسق تھیں اور انسان کی حدو دفطرت کے اندر تھیں ۔

حضور اكرم " ازواج مطمرات كے درميان تقتيم اور منصفانه تقتيم پر تو تادر تھے ليك يوى كو دو سرى بيوى پر ترجيح نه دي تھ ۔ ليكن دلى جذبات پر كنفرول كى كى طاقت ميں نہيں ہوتا۔ (الهم هذا قسمى فيما املك فلا تلمني فيما لا املك) (اے اللہ بيہ ميرى تقتيم جن معاملات ميں ميرا اختيار ہے اور آپ مجھے طامت نہ كريں ان معاملات ميں جو ميرے اختيار ہے باہر بس) يعنى دل (ابوداؤد)

ہاں جب ول خنگ ہو جائیں فرتعلقات بہت ہی خراب ہو جائیں اور زوجین کے در میان باہم زندگی گز او تا حشکل ہو جائے تو چرجدائی ہی بہترہے ۔ اسلام زوجین کو رسیوں اور ترکیروں میں باندھ کر اکٹھا رکھنا مناسب نہیں بجھتا ۔ نہ قید و بند کے ذریعے زوجین کو اکٹھا رکھا جا سکتا ہے ۔ صرف محبت اور باہم رحم دلی کے جذبات میں فریقین کو باندھا جا سکتا ہے یا چھر ان کو واجبات اور فرائض کی انجام وہی اور حسن سلوک کے ذریعے کیجا رکھا جا سکتا ہے 'ضوصاً ایسے دلوں کو جن کے در میان نفرت پیدا ہو چی ہو' اس لئے کہ نفرت کے قلعوں میں دلوں کو بند نہیں کیا جا سکتا ۔ نیز یہ تعلق کہ بظا ہر تو باہم تعلق ہو وار اندرونی طور پر کھل کا بو۔

(وَ انْ يَّتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلَّا مِنْ سَعَته و كَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكَيْمًا (٤: ٣٠) (اور آكر زوجَين ليك وو سرے سے الگ بى ہوجاكيں تو الله الى وسيع قدرت سے ہرايك كو دو سرك كى محاتى سے بنازكر دے گا) الله تعالى دونوں كو غنى بنا دے گا- الله تعالى ابتے دونوں كو غنى بنا دے گا- الله تعالى ابتے بندوں پر بہت ہی وسعت کرنے والے ہیں اور وہ اپنے صدود عکمت کے اندر اور بندول کی مسلمت کو بدنظر رکھتے ہوئے ان کے لئے سٹادگی کی حد مقرر فرماتے ہیں ' ہر مخص کے حالات کے مطابق ۔

اسلام انسانی شعور اور نس کے پوشیدہ میلانات کے ساتھ جس طرح برآڈ کرتا ہے اور جس طرح زندگی کے طور طریقوں کو حقیقت پندی کے ساتھ دیجی ہے وہ اس قدر جران کن ہے کہ اگر لوگ رات دان افتد کا شکر اداکریں تو بھی ان طریقوں کو حقیقت پندی کے ساتھ دیجی ہے۔ ایسا نظام ہے جس جس انسانی سولت کابہت ہی خیال رکھا گیا اور نظر آیا ہے کہ سے نظام انسانوں کے لئے تبویز ہوا ہے۔ وہ انسانوں کا ہاتھ پاڑ کر ان کو نمایت ہی گری ہوئی حالت سے اٹھاتا ہے اور انسین نمایت ہی سرباندی تک لئے جنیز ہوا ہے۔ وہ انسانوں کا فطرت کے عین مطابق ہوتا ہے۔ وہ ان کے لئے بلندی اور انسین نمایت ہی سرباندی تک لے جاتا ہے اور بیا کل انسان کی قطرت میں اس کے حصول کے لئے راعیہ نہ ہو اور ان کے مراج میں اس کے حصول کے لئے راعیہ نہ ہو اور ان کے حراج میں اس کی کوئی نہ کوئی جہ کوچو د نہ ہو۔ اس طرح اسلام ان کو پھر اس بلند مقام تک لے جاتا ہے جان تک انسین کوئی دو سرا طام نہیں کے جاسکتا۔ یہ کام وہ اس طرح مثالی واقعیت پندی یا ایک واقعیت کے ساتھ کرتا ہے جس کی کوئی مثال نہ ہو اور ان کے مطابق۔ نہ ہو اور کی رائی صورت میں کہ اس مجیب مخلوق انسانی کی اصل طبیعت اور مزاج کے مطابق۔

----000

فاندانی نظم کے بید ادکام جن کا تعلق خاص زوجین کی از دواجی زندگی ہے ہے 'اسلامی نظام حیات کا آیک حصہ ہیں اور اسلامی نظام حیات اس کا نئات کے ناموس آئبر کا آیک حصہ ہے جو لٹد نے اس بوری کا نئات کے اندر جاری فرایا ہے۔ اس لئے اسلامی نظام بھی اس کا نئات کی فطرت کے ساتھ بھی ہم آئیگ ہے جبکہ دو سری طرف وہ انسانی فطرت کے ساتھ بھی ہم آئیگ ہے۔ اس لئے کہ انسان بھی اس کا نئات بن کا آیک حصہ ہے اور سید اسلامی نظام زندگی کا نمایت تن گرار از ہے اس لئے عائمی اور فائدانی نظام کے سائل کے متصلاً بعد لللہ تعالیٰ کا نئات کا ذکر فرماتے ہیں جس سے بید عائمی ادکام بوری کا نئات میں کے نظام فطرت کے ساتھ مربوط ہوجاتے ہیں۔ گویاجس طرح انسانی زندگی ہیں اللہ کی حاکیت ہے 'اس طرح اس کا نئات میں بھی وہی وہی وہی وہی وہی وہی ہے۔ وہی ہے جو زمین و آسمان کا مالک ہے اور بید وہی ذات ہے جس نے تمہیں سے ادکام وہے ہیں۔ وہ سے جس نے تمہیں سے ادکام وہے ہیں۔ اور اسلامی فظام اس پر قائم ہے کہ اس کے نتیج میں دنیا اور آخرت دونوں کی بھلائی نصیب ہوتی ہے اور بید وہ اصول ہیں جو حیائی' عدل اور خدا تری پر استوار ہیں۔

وَلِمْهِ مَا فِي السَّلْمُوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ۚ وَلَقَانُ وَطَّيْنَا الْاَرْضِ ۚ وَلَقَانُ وَطَّيْنَا اللهُ وَ اللهُ اللهُ وَ كَانَ اللهُ اللهُ وَ كَانَ اللهُ الل

غَنِيًّا حَمِيْدًا إِلَى وَلِيهِ مَا فِي السَّلَوْتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَكَفَى الْاَرْضِ وَكَفَى اللهِ وَكِيْلًا اللهِ وَكِيْلًا اللهِ وَكِيْلًا اللهِ وَكِيْلًا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى ذَلِكَ قَرِيْرًا هُومَنَ كَانَ يُرِيْدُ ثَوَابَ اللهُ اللهُ عَلَى ذَلِكَ قَرِيرًا هُومَنَ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى ذَلِكَ قَرِيرًا هُومَنَ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

(آسانوں اور زمین میں جو پچے ہے سب اللہ ہی کا ہے۔ تم سے پہلے جن کو ہم نے کتاب دی تھی انہیں بھی ہی ہدایت کی بھی ہی ہوئیت کی بھی ہے ہوئے کام کرولیکن آگر تم نہیں مانے تو نہ مانو' آسان و زمین کی بھی اور لب تم کو بھی ہی ہدایت کرتے ہیں کہ خدا ہے وار تے ہوئے کام کرولیکن آگر تم نہیں مانے تو نہ مانو' آسان و زمین کی ساری چیزوں کا مالک اللہ ہی اور وہ ہے نیاز ہے۔ ہر تعریف کا شخق ہاں' اللہ ہی مالک ہے ان سب چیزوں کا جو آسانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں اور کارسازی کے لئے بس وہی کافی ہے۔ آگر وہ چاہے تو تم لوگوں کو ہناکر تساری جگہ دو سروں کو لے آئے' اور وہ اس کی پوری قدرت رکھتا ہے۔جو محض مواب ونیا کا طالب ہوا سے معلوم ہونا چاہئے کہ اللہ کے ایس تواب دنیا کھی ہوا ہے معلوم ہونا چاہئے کہ اللہ کے ایس تواب دنیا بھی ہوا ہے معلوم ہونا چاہئے کہ اللہ کے ایس تواب دنیا بھی ہوا۔

قرآن كريم ميں احكام و نواب كے بيان كے بعد بار باربيہ تعقيب آتى ہے كہ اللہ زمين و آسان كى تمام جيزوں كا مالك ہے ۔ يا بيہ لفظ آما ہے كہ آسانوں اور زمينوں ميں جو يچھ ہے وہ اللہ كے لئے ہے ۔ بيہ دونوں امور ليك دو سرے كے ساتھ لازم و ملزوم بيں اس لئے كہ جو بادشاہ اور مالك ہوتا ہے 'افی مملکت ميں امراور نهى بھى اى كا چلتا ہے ۔ اس كى مملکت ميں جو لوگ بستے بيں وہ اس كے محكوم ہوں گے اور اس كائنات ميں چو كلہ اللہ وحدہ مالك ہے تو اس وجہ سے اس دنيا ميں صرف اس كا تحقم چلے گا اور وہ لوگ مرے كے ساتھ جڑے مرف اس كا تو سرے كے ساتھ جڑے ہوئے ہيں۔

جن لوگوں پر کتاب اثاری گئی ہے یہاں اللہ تعالیٰ نے ان کو وسیت کی ہے کہ وہ خداسے ڈریں اور میہ وصیت اس نشاند بن کے بعد کی ہے کہ زمین اور آسانوں کے اندر جو پچھ ہے وہ اللہ کا ہے اس لئے وصیت کا حق بھی اللہ کو ہے اور قانون سازی کا حق اللہ کو ہے لنڈا اس سے ڈرو۔

ورتے ہوئے کام کرو-)

واقعہ یہ ہے کہ جس کو حقیق اقترار حاصل ہو لوگ ای سے ڈرتے ہیں اور خدا تری ہی وہ واحد سبیل ہے جس سے دو راوں "کی اصلاح ہو سکت ہے۔ پھر خدا تری ہی وہ واحد سبیل ہے جس کے ذریعے سمی دو نظام "کی اصلاح ہو سکتی ہے اور اس کی جزئیات پر عمل کرایا جاسکتا ہے۔ جو لوگ اللہ کی اس ملکت میں اپنی حیثیت کو نہیں بچلنے ان کو اللہ خبر دار فرماتے ہیں کہ اللہ انہیں اس دنیا سے دور کر کے ان کی جگہ دو سری آبادی کو لاکر اپنی ملکت میں بسائے ہیں۔

(وَإِنْ تَكُفُرُ وا فَاِنَّ لِللهِ مَا فِي السَّمُوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيْدًا (١٣١) وَلِلْهِ مَا فِي السَّمُوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَكَفْي بِاللَّهِ وَكِيْلًا (١٣٢) إِنْ يُشَا يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَاْتِ بِأَخَرِيْنَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَٰلِكَ قَدِيْرًا

(۱۳۳) (۱۳۳) تا ۱۳۳) (کیکن آگر تم نمیں ملنے تو نہ مانو 'آسان و زمین کی ساری چیزوں کا مالک اللہ اللہ ہی ہے اور وہ بے نیاز ہے۔ ہر تعریف کا سخق ماں 'اللہ ہی مالک ہے ان سب چیزوں کا جو آسانوں بیں بیں اور جو زمین میں ہیں اور کارسازی کے لئے بس وہی کافی ہے۔آگر وہ چاہے تو تم لوگوں کو ہناکر تساری جگہ دو سروں کو لے آئے 'اور وہ اس کی بوری فدرت رکھتا ہے)۔

الله تعالی ان لوگوں کو جو وصیت کرتے ہیں کہ اللہ ہے ؤرو 'آگر وہ اللہ ہے نہ ؤریں تو اس سے اللہ تعالیٰ کی ذات کو
کوئی نقصان نہیں پنچا۔ اور وہ سب کفر کا روب اختیار کر لیں تو بھی اللہ کا اس میں کچھے نقصان نہیں ہے اس لئے کہ لوگوں کے
کفر کی وجہ سے اللہ کی ملکیت میں سے کوئی چیز کم نہیں ہوتی۔ ﴿ فَإِنَّ لِلَّٰهِ مَا فِی السَّمُوتِ وَمَا فِی
الْاَرْضِ ﴿٤؛ ٢١١)) (اللہ تو مالک ہے ان سب چیزوں کا جو آسانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں) اور وہ اس پر
ہی قدرت رکھتا ہے کہ تمیں یہاں سے چلاکرے اور کی اور کو لا بسائے۔وہ جو ان کو وصیت کرتا ہے تو وہ ان کی جھلائی
کے لئے کرتا ہے۔اور ان کے طالت کو ورست کرنے کے لئے کرتا ہے۔

اسلام انسان کوجس طرح اس پوری کائنات کا سرتاج قرار دیتا ہے اور انسان کی کرامت کا اعلان کرتا ہے 'اور قمام زمین کی محلو قات ہے اے بر تر قرار دیتا ہے 'ای طرح آگر انسان اللہ کا تفرکر لے تو اللہ انسان کو اس کا نتات کی بد ترین محلوق قرار دیتا ہے اس لئے کہ وہ اللہ کے تھم سے منہ موڑتا ہے بلکہ وہ بینہ زوری کر کے اللہ کی صفت حاکمیت میں شریک ہوکر اپنے آپ کو یمال کا حاکم قرار دیتا ہے ۔اور وہ بغیر کسی استحقاق کے ایساکرتا ہے ۔اسلامی تصور حیات میں بید دونوں باتی برابر ہیں اور حقیقت بھی کی ہے ۔

یہ آیات اس تع_{قیب پر}انفتام کو پینچتی ہیں کہ جو لوگ صرف دنیاوی مقاصد کے لاچ بیں گر فآر ہیں 'ان کو معلوم ہو نا چاہئے کہ اللّٰہ کا فضل بہت ہی وسیع ہے ۔اللّٰہ کے ہال ونیا اور آخرت وونوں کی بھلائی ہے اور جو لوگ دنیا پر ہی نظریں جمائے بیٹھے ہیں ان کو چاہئے کہ وہ اپنی نظریں ذرااو ٹجی کریں اور دیکھیں کہ اللّٰہ کے ہال ونیا و آخرت کی بھلائی ہے ۔ (مَنْ كَانَ يُرِيْدُ تُوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْأَخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيْعًا

بصیر ا (٤:٤) اللہ کے اور قواب اللہ سمج و بصیر ہے)۔ یہ امرایک واضح معلوم ہوتا جائے کہ اللہ کے پاس قواب دنیا ہی ب اور قواب آخرت ہی اور اللہ سمج و بصیر ہے)۔ یہ امرایک واضح محافت اور آیک واضح کم بھی ہوگی کہ انسان دنیا اور آخرت دونوں کا اجر مل سکتا ہو اور اس کامیابی کی ضانت اے اخرت دونوں کا اجر مل سکتا ہو اور اس کامیابی کی ضانت اے اسلای نظام زندگی دے ہی رہا ہو'جو لیک و اقعیت پہند عملی اور مثالی نظام ہے 'لیمن وہ اس گارٹی کے باوجود صرف دنیا تن کی طلب کرے ۔ اپنی پوری ہمت دنیا طلبی ہی میں لگا دے۔ اور بانکل اس طرح زندگی بسر کرے جس طرح حیوان 'چوپائے اور کیزے کو ڑے ۔ ندگی بسر کرتے ہیں۔ حالا تکہ میہ محض انسانوں کی طرح بمہولت زندگی بسر کرستا ہے اس طرح کہ اس کے قدم زمین پر چیتے ہوں اور اس کی روح آسمانوں میں سیر کرتی اور پھڑ پھڑ اتی ہو۔ اور اس طرح کہ وہ ایک جاندار موجود کی طرح جو اس کی روح آسمانوں میں سیر کرتی اور پھڑ کر رہا ہو اور اس کے ساتھ ساتھ عالم بالا کے ساتھ بھی اس کی زندگی کا رہو ہو۔

غن یہ جزئی اور فرو کی احکام پوری طرح اسلامی نظام حیات کے اصولوں کے ساتھ مربوط ہیں اور ان سے معلوم بو آ نے کہ سلام میں خاندانی نظام کی بہت ہی اہمیت ہے 'اس قدر اہمیت کہ ان احکام کو اس کا کنات کے عظیم معاملات کے ساتھ مربوط کیا گیا ہے اور ان تمام امور پر بیہ تحقیب اور تبعرہ کیا گیا ہے کہ اگر تم لوگ اللہ کی ان وصیتوں کو تبول نہیں کرتے تو ابتد اس بات پر تادر ہے کہ وہ تمہیں ختم کر دے اور تساری جگہ کوئی دو سری مخلوق آباد کر دے ۔ بیہ ایک نمایت ہی خطرناک تبعرہ ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کے نزویک آیک خاندان کے نظام کے معاملے میں وارد ہونے والے احکام بھی اس قدر اہم ہیں جس قدر تمام ادیان کو دی جانے والی عظیم ہدایات کی ایمیت ہے۔

---000---

درس نمبر۲م ایک نظرمیں

یہ سبق بھی است مسلمہ کے لئے وست قدرت کی تربیت کا لیک نمونہ ہے جس کے بارے ہیں خود اللہ تعالیٰ کا فرمان کے کہ یہ ایک ایم کری کے یہ ایک ایم کری کے بیا تازل کیا ہے جو نمایت بن معظم نظام ہے ۔جس کے مقاصد اور اہداف متعین ہیں اور یہ نظام نمس انسانی کی بھتری کے لئے تازل کیا گیا ہے ۔ اس کے ذریعے نفس انسانی کا این طرح علاج کیا گیا ہے کہ جس وست قدرت نے زات انسان کو بنایا ہے اور سامت کے اس کی کمزوریوں کا علاج بھی کر رہا ہے ۔ یہ علاج این لئے کا میاب ہے کہ اللہ تعانی اپنی اس ممتاز مخلوق اور صنعت کے برزے پرزے سے واقف ہے ایہ ایس کی حقیقت اور ماہیت کو اچھی طرح جات ہے اس کے رجانات و میلانات سے برزے پرزے سے اور اس کی ضروریات اور اس کے اندر بوشیدہ ترین صلاحیتوں اور کمزوریوں سے بھی آگائی رکھتا ہے ۔

اس سبق میں اسلای نظام حیات کے اصول 'نمایت بن انگل اصول بتات گئے میں جو مستقل ہیں۔ ہردور' ہرجگہ اور ہر زمانے کے لئے میں باکہ انسانیت کو جابلیت کی بہتیوں سے بلند کر کے نمایت اونجی بلند یوں تک پہنچائے اور جمال تک انسان ترقی کر چکا ہواس سے اسے مزید آگے بردھائے۔ ان اصولوں کے سابھ ساتھ اس سبق میں پہلی جماعت مسلمہ کے بھی بچھ خدو خال بیان کئے گئے ہیں جو اس قرآن کی پہلی خاطب جماعت تھی۔ ان آیات کے آئینے کے اندر پہلی تحکیک اسلامی نمایت بن خم بھورتی کے ساتھ بجیشت ایک انسانی جماعت نظر آتی ہے۔ اس میں بشری کمز وریاں بھی نظر آتی ہیں اور اسٹی پاکیزگ کا معیار بھی نظر آتی ہیں۔ قرآن انسانی پاکیزگ کا معیار بھی نظر آتی ہیں۔ قرآن کر یم اس جماعت کی تربیت کرتے ہوئے ایک ایک کمز وری کو لیٹا ہے اور ان کا علاج کرتا ہے ' بھر اس جماعت کو تقویت کر یم اس جماعت کی تربیت کرتے ہوئے ایک ایک کمز وری کو لیٹا ہے اور ان کا علاج کرتا ہے ' بھر اس جماعت کو تقویت وے کہ وہ سجائی پر جم جائیں اور راہ حق میں جدوجمد کریں اور دے لیک مثالی جماعت بنا رہا ہے۔ تلقین کی جاتی ہے کہ وہ سجائی پر جم جائیں اور راہ حق میں جدوجمد کریں اور قربانیاں دیں۔

سبق کا آغاز ای پارے کیا جاتا ہے جو جماعت مسلمہ کے نام ہے۔ اے کما جاتا ہے کہ تم خیرامت ہو اور اس دنیا بیس تمہار ایک مقرر کر دار ہے 'اے اداکرنے کے لئے کمریاند صواور دنیا بیس عدل و انسانف کا وہ معیار قائم کر وجو انسانیت کی تاریخ کا سب ہے او نچا معیار اور مثالی عدل ہو۔ اور عدل قائم کرنے بیس تمہارا مطح نظر اور نصب العین ذات باری کی رضا کا حصول ہو 'اور اس معاطم بیس کئی اور جذب 'کئی اور خواہش اور کئی اور مصلحت کو چیش نظر مت رکھو۔ اس معاطم بیس خود اپنی جماعت 'اپنی حکومت اور اپنی امت (Nation) کے مفادات کو بھی چیش نظر نہ رکھو۔ اس بیس خدا تری اور رضائے اللی کے سوا تمہارے چیش نظر کوئی اور جذب نہ ہو۔ امت نے فی الواقعہ ایساکیا اور اس کا ایک نمونہ ایک یہودی کے دور جھوٹے الزام کے واقعہ کی شکل بیس خود قرآن کریم نے ریکار ڈکیا اور اس سلسلے بیس اللہ تعالی نے اپنے نبی

م كوبذريد وى انساف كرنے كى تنبيه اور آكيدكى جس كا تذكر ه بم تنسيلًا كر آئے ميں -

سیق کا آغازاس عم ہے ہوتا ہے کہ عدل کر و مطلق اور خالص عدل کر و مطلق اور خالص عدل کی قدر مشکل کام ہے 'اس کو رب کا نات بن جانتا ہے ۔ جس نے انبان کو پیدا کیا۔ رب کو معلوم ہے کہ اس راہ میں کیا کیا مشکلات پیش آتی ہیں۔ اللہ کو معلوم ہے کہ انبان میں کمزوری کے کیا کیا پہلو ہیں۔ انبان کے جذبات اس کی ذات کے لئے اور افارب کے لئے 'کمزوروں اور زبر دستوں کے لئے 'خصوصاً والدین اور قربی رشتہ داروں کے لئے 'فتراء اور افزیاء کے لئے 'وست اور دخمن کے لئے کیے ہیں۔ اس کے علاوہ دو سرے بے شار جذبات اور بیر سب کے سب یا ان میں کوئی ایک بات عدل کے معالمے میں اثر انداز ہو سب کے علاوہ دو سرے بے شار جذبات اور بیر سب کے سب یا ان میں کوئی ایک بات عدل کے معالمے میں اثر انداز ہو سب ہے اور ان کو نظرانداز کرنا نمایت بی مشکل کام ہے ۔ بید کام اس طرح مشکل ہے جس طرح آیک آدمی نمایت بی عودی پڑھائی پر چڑھ رہا ہو اور اس میں اس کے چیش نظر صرف رضائے النی اور حبل اللہ رہے ۔ کس قدر مشکل ہے ہی کام۔

وو مری وعوت اس سبق میں بیہ ہے کہ کھل ایمان نے آؤ۔ اند اکابوں المائک اور اور اوم آخرت پر ایمان لاؤ۔ بیہ ہمل ایمان۔ اس کے تمام اجزاء کی اپنی اپنی جگہ بہت بن اہمیت ہے۔ بیہ تمام اجزاء مل کر ایمان کو کھل کتے ہیں اور اننی اجزاء سے مجموعی اسلامی تصور حیات وجو و میں آیا ہے ' جو تمام دو سرے تصورات کے مقابلے میں زیادہ وقیت رکھتا ہے ' جو کسی زمانے میں انسانی معاشروں کے اندر رائج و معروف رہ ہیں۔ اسلام سے پہلے بھی اور بعد میں بھی۔ بیہ نظریہ حیات بذات خوذ برنظریہ سے توئ اور بر تر ہے اور اس سے تمام دو سری قدر میں وجو دہمی آتی ہیں چاہ وہ اظراقی بول اجتماعی بول اور جن کا تمل مظا ہرہ پہلی جماعت اسلامی کی زندگی ہیں ہوا تھا اور آسندہ کے ادوار بیس بھی جس جماعت نے اس نظام پرضج طرح ایمان کا اظہار کیا اور اس کے تقاضوں کو پوراکیا تو اس کی زندگی کے اندر بھی بھی بھی بھی توق اور بر تری پیدا ہوئی ۔ قیامت تک بید اصول اپنی جگہ تا تم رہے، گا اور قیامت میں تو برحال اللہ کا کلمہ بی حق اور بر تر خابت ہو گا۔ یہ منہوم اس آیت کا (و لُن شِحعل اللّهُ للْکُفُریْنَ عَلَی الْمُومِیْنِنَ سَبِیلًا اور بر تری کا فروں کے لئے معلمانوں کے مقامی برتری کی کوئی سیل نمیں رکھی)۔ اور بر تر خابت ہو گا۔ یہ عاموں اس آیت کا (و لُن شِحعل اللّهُ للْکُفُریْنَ عَلَی الْمُومِیْنِنَ سَبِیلًا فیس نمیں رکھی)۔

ان دو دعوتوں کے بعد اب اللہ تعالی منافقین پر تقیدی حملہ شروع کرتے ہیں۔ان ہیں سے بعض تو وہ ہیں جو ایسی کل اسپ نفاق کو چمپائے ہوئے ہیں اور بعض وہ ہیں جو منافق رہنے کے بعد دوبارہ کفر کا اعلان کر چکے ہیں۔اس تقیدی بیان میں منافقین کے مزال ان کی تابل نفرت صورت 'اسلامی صفول کے اندر ان کی سرگرمیوں کی جو صورت حال ہے اس کی تنصیفات ان کا شدن موقف 'کہ اگر مسلمانوں کو فتح ہو تو وہ ان کی چاپلوی کرتے ہیں اور اگر اہل کفر کو فتح نصیب ہو تو ہے ان کے جال نے دو تے ہیں اور اگر اہل کفر کو فتح نصیب ہو تو ہے ان کے جال نے دو تے ہیں اور اگر اہل کفر کو فتح نصیب ہو تو ہے ان کے جال نے دو تے ہیں۔ نماز کے لئے نمایت ہی ہوجھل قرموں کے سرنہ جاتے ہیں۔اور دکھاوے کے لئے پڑھتے ہیں 'ان کچارویے نمایت ہی نہ بند ہوتا ہے۔نہ او هرکے اور نہ اور مرکے۔

اس تقیدی جملے کے درمیان جابجا الل ایمان کو بھی ہدایات دی گئ ہیں جن سے اس بات کا اظہار ہو آ ہے کہ منافقین اس وقت اسلامی صفول میں کس طرح تھے ہوئے تھے اور کیا کیا کارستانیاں کررہے تھے۔اسلامی صفول میں

منا نقین کوکس قدر از و رسوخ حاصل تھا۔ ان حالات میں اس قتم کے تقیدی جلے کی ضرورت اس لئے پیش آئی آگہ اس وقت کے موجو د حالات کو طحوظ رکھتے ہوئے آگیک اسلامی کو قدم بھترم آگے بدھایا جائے اور اس بات پر آمادہ کیا جائے کہ وہ منا نقین سے آہت آہت دور ہوتے جائیں اور ان کے ساتھ تعلقات رکھنے سے اجتناب کریں۔ ان کی مجالس میں نہ بیٹیس 'جمال وہ اکثر تفریع گفتگو کی کرتے ہیں اور اللہ کی آیات کے ساتھ نداق کرتے ہیں۔ البتہ اس دور میں قرآن کر بی منافقین کے ساتھ اراق کو میں دور میں قرآن کر بی منافقین کے ساتھ بائیکائ کا تھم تو ہر حال نہیں دیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس وقت سے آیات نازل ہور ہی تھیں اس وقت منافقین کا جھا برامضبوط تھا اور وہ اس قدر سرگرم تھے کہ اہل اسلام کے لئے ان کا کمل بائیکائ ممکن ہی نہ تھا۔

مسلمانوں کو اس تحذیر اور تنبیہ کرنے کے درمیان ہی ہے بنا دیا گیا کہ نفاق کی علامات کیا ہیں اور نفاق کا آغاز کی طرح شروع ہوتا ہے۔ آکہ وہ خور بھی نفاق کی علامات سے اپنے آپ کو بچانے کی سعی کریں۔سب سے پہلی ہدایت سے دی جاتی ہے کہ تم منافقین کے ساتھ دوستی ہرگز نہ کرو اور منافقین کے ہاں اپنی عزت اور احترام بردھانے کا لائج نہ کرو اس لئے کہ عزت تو صرف اللہ کے ہاں ہے۔ اللہ کو ہرگز ہے بات پند شیں کہ وہ کافروں کو اہل اسلام پر بر تری دے اور منافقین تو دنیا و آخرت میں دلیل ہوں گے۔ یہ ہاں کی تصویر درا ملاحظہ کرو اور پھر آخرت میں وہ دوزخ کے اندر سب سے بنچ یڑے ہوں گا۔

اس انداز میں سے ہدایات اور تنہا ت بتلاتی بیں کہ اسلامی نظام زندگی نفس انسانی اور اس کے اندر رچی ہی عادات کو کس طرح درست کرتا ہے اور کس موجود عملی صورت حال کے اندر اسلام اصلاح کی کاروائی کا آغاز کس طرح کرتا ہے؟ اسلام نمایت بن تدریج کے ساتھ کوئی تبدیلی لاتا ہے اور آخر کار کسی موجودہ صورت حال کو یکسر تبدیل کر کے اس کی جگہ نمایت بن جدید صورت حالات لے کر آجاتا ہے۔ نیز اس سے اس بات کابھی اظہار ہوتا ہے کہ اس دور بیس مسلمانوں کے حالات کیا تھے۔ کفرو نفاق کے محاذ ایک دو سرے کے ساتھ کس طرح معاون تھے اور وہ کس طرح جماعت مسلمہ اور دین اسلام کے خلاف گھ جو اُکے ہوئے تھے۔

ان تمام تمروں کے اندر غور کرنے ہے بیہ بات نظر آتی ہے کہ وہ کیا عظیم معرکہ تھا، جس کے اندر قرآن کر یم نے جاعت سلمہ کو ذال دیا تھا۔ اور اس معرکہ بیں ڈال کر قرآن کس نظام اور منہاج کے مطابق جماعت سلمہ اور نشس انسانی کی قیادت اور راہنمائی کر رہا تھا۔ بیہ معرکہ وہی معرکہ ہے جو ہر زمان و مکان کے اندر اسلام اور جاہلیت کے در میان بریا رہا ہے اور بھی فتم ہونے بی نہیں آتا۔ وسائل بدل سکتے بیں اور چرے بدل سکتے ہیں کین اسلام اور جاہلیت کے در میان جوجنگ ہے اس کی نوعیت آج بھی وہی ہو قرن اول بیں تھی۔ نیز ان آبات ہے بیہ بھی معلوم ہو آب کہ است مسلمہ کی سرگر میوں بیں قرآن کر یم کی قیادت اور راہنمائی کو کس قدر اہمیت حاصل ہے۔ قرآن کر یم بیہ قیادت جس طرح حضور کے دور بیس کر آ تھا، وہی راہنمائی اور قیات وہ آج بھی کر آ ہے۔ قرآن کر یم کس ایک دور یا کس کی ایک نسل کی راہنمائی کے لئے تو آبا بی نہیں ہے، بی تو اس امت کا قائد ہے، اس کا مرشد ہے اور اس کا ہادی ہے اور ہردور اور ہر راہنمائی کے لئے ہے۔

اور اس سبق کے آخر میں ایک لمحہ فکریہ! میر کہ اللہ کو کیا بڑی ہے کہ وہ لوگوں کو خواہ مخواہ عذاب دے۔اس کا

مطالبہ تو صرف ہے ہے کہ ایمان لاؤ اور اللہ کا شکر بجا لاؤ۔ اگر لوگ ایمان نہیں لاتے اور شکر گزار بندے نہیں بنتے تو اسے کوئی پرواہ نہیں۔ وہ تو ان کے ایمان اور شکر گزاری دو توں سے بے نیاز ہے۔ اللہ جو ہدایات دے رہا ہے وہ تو ان کی اصلاح کے لئے ہے۔ ان کو فری دینے میں انعامات ملیں۔ اصلاح کے لئے ہے۔ ان کو فرت میں انعامات ملیں۔ اگر وہ ان ہدایات کی خلاف ورزی کریں گے اور الٹے پاؤں پھریں گے تو وہ خود عذاب جنم کے ستحق ہو جائیں گے۔ اس میں صرف ان بی کا ذاتی فتصان ہے اور منافقین تو اس جنم کے بھی سب سے خطرناک دو ورک اسفل "میں ہوں گے '

---0000---

درس نمبر۴م تشریح آیات ۱۳۵۰ - تا - - ۱۳۵

يَايَّهُمَّا الَّذِيْنَ الْمَنُوَّا كُوْنُوْا قَوْمِيْنَ بِالْقِسُطِ شُهَدَا أَوْ لِللّهِ وَكُوْ عَلَى اَنْفُسِكُو اَوِ الْوَالِدَيْنِ وَ الْاَقْرَبِيْنَ ۚ إِنْ ثَيْلُنْ غَنِيًّا اَوْ فَيْدُو الْوَالِدَيْنِ وَ الْاَقْرَبِيْنَ ۚ إِنْ ثَيْلُنْ غَنِيًّا اَوْ فَقَيْرًا فَاللّهُ اَوْلَى بِهِمَا مَنْ لَكُ لَا تَتَبَيْعُوا الْهَوْنَى اَنْ تَعُدِلُوا * وَإِنْ تَلْوَا فَوْلُونَ تَعْدِلُوا * وَإِنْ تَلْوَا فَاللّهُ اَوْلِى بِهِمَا مَنْ لَا تَتَبَيْعُوا الْهَوْنَى اَنْ تَعُدِلُوا * وَإِنْ تَلْوَا فَاللّهُ اللّهُ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَهِيدًا هُا

(اے لوگو! جو ایمان لائے ہو' انصاف کے علمبر دار اور الله کے لئے گوائ دینے والے بنو آگرچہ تمارے انصاف اور تساری گوائی دینے والے بنو آگرچہ تمارے انصاف اور تساری گوائی کی دوخود تماری اپنی ذات پر یا تمارے والدین اور دشتہ داروں پر بن کیوں نہ پڑتی ہو۔ فریق محاملہ خواہ مالدار ہو یا غریب' اللہ تم سے زیادہ ان کا خیرخواہ ہے لندا اپنی خواہش نئس کی پیروی میں عدل سے باز نہ رہو' اور آگر تم نے لگی لیٹی بات کی یا سچائی سے پہلو بچایا تو جان رکھو کہ جو کچھ تم کرتے بولٹد کو اس کی خبرہے۔

یہ ایل ایمان کو خصوص پیار ہے۔اس پیار ہیں ان کے لئے آیک جدید لقب اور آیک نئی صفت کو استعال کیا گیا ہے اور اس غب اور صفت میں وہ بالکل منفرہ ہیں۔اورالذین آمنوا کی روح بدل گئی ہے۔ان کے تصورات بالکل ہے ہوگئے ہیں۔وہ اس جدید انقلابی مہم کے راہنما بن گئے ہیں اور ان کے کاند هوں پر عظیم ذمہ داریاں عاکد کر دی گئی ہیں' اب وہ پوری انسانیت کے لئے پاسبان و جمہان ہیں۔وہ لوگوں کے درمیان اب فیصلہ کرنے والے ہیں۔اس لئے یمان (بالیک اللّذینَ اللّذینَ اللّذینَ اللّذینَ اللّذینَ اللّذینَ اللّذینَ اللّذینَ الله الله الله الله منابع کی وجہ سے ان پر عالمی قیادت کی ذمہ داری عاکم کی گئی ہے اور پورے عالم کی قیادت کر نا گویا تقاضائے ایمان ہے اور مصفت ایمان بی کے وجہ سے ان پر عالمی قیادت کی ذمہ داری عاکم کی گئی ہے اور پورے عالم کی قیادت کر نا گویا تقاضائے ایمان ہے اور مسلمان بی کے مقام کا چارج لینے کے لئے بیہ تیاری کر رہے ہے۔
مسفت ایمان بی کے تقاضے کے طور پر مسلمان اس قیادت کے مقام کا چارج لینے کے لئے بیہ تیاری کر رہے ہے۔
اسلامی منماج تربیت کی ہد لیک نمایت بی موثر جبکی ہے۔اور امت مسلمہ کو لیک نمایت بی بھاری ذمہ داری کا

چارج دینے سے قبل ہی میہ جھلی دکھائی گئ اور وہ بھاری زمہ داری میہ ہے۔

(يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ الْمَنُوا كُونُوا قَوْمِيْنَ بِالْقِسْطِ شُهَدَآءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى الْمُسِكُمُ اوِ الْوَ الدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِيْنَ اِنْ يَكُنْ غَنِيًّا اَوْ فَقِيْرًا فَاللَّهُ اَوْلَى بِهِمَا (٤: ١٣٥))

اے لوگو جو ایمان لائے ہو' انصاف کے علمیر داراور اللہ کے لئے گوائی دینے والے بو' آگر چہ تسارے انصاف اور شماری گوائی کی زوخود تساری اپنی زات پر یا تسارے والدین اور رشتہ داروں پر تن کیوں تہ پڑتی ہو۔ فریق معاملہ خواہ مالد اور سر یا بر یب المند تم سے زیادہ ان کا فیرخواہ ہے۔

یہ بات اور در واری ہے تھی کہ تم نے عدل قائم کرنا ہے اور یہ عدل مطلق ہو گاجس کاعلمبردار تم نے بننا ہے۔ ہر حال اور برمیدان میں تم نے انساف کرنا ہے۔ انیا عدل جس کے دریعے ظلم اور عدوان کی خود بخود نئی ہوجائے اور پورے حال اور برمیدان میں تم نے انساف کرنا ہے۔ انیا عدل جس کے دریعے ظلم اور عدوان کی خود بخود نئی ہوجائے اور بورے کرہ اس کو ارض پر کمیں بھی ظلم نہ رہے اور بیہ ایسا عدل ہو کہ ہر حقد ارکو اس کا حق سلے۔ اس حق رسیدگی میں مومن اور غیرہ و من و نوں برابر ہول۔ و نوں برابر ہوں اس بیں رشتہ دار اور غیررشتہ دار سب برابر ہول۔ و ست اور وشن سب برابر ہوں۔ وست اور وشن سب برابر ہوں۔ وست اور وشن سب برابر ہوں۔ خی اور فقیر کا درجہ لیک ہی ہو۔

(کُونُو ا قَوْ مَینَ بِالْقَسْط شَهَدَ ا ءَ لِلّه) (انصاف کے علم دار اور اللہ کے لئے گوائن دینے والے بو)

یہ انصاف اور شادت صرف اللہ کے لئے بو اور اس کا معاملہ اللہ کے ساتھ ہواور شادت نہ ان کے لئے دی جائے جن کے
حق میں دی جارتی ہواور نہ ان کی وجہ سے دی جائے جن کے خلاف دی جارتی ہے ۔ یہ شادت نہ کی فرداور نہ کی جماعت
کے مفادات کے لئے ہواور نہ شادت ان حالات سے متاثر ہو کر دی جائے ہو اس وقت موجو دہوں یا مقدمہ زیر بحث پر اثر
انداز ہور ہے بول خالعتا اللہ کے لئے اور خالفتا اللہ کے ساتھ معاملہ کرتے ہوئے 'صرف اس کی رضا کے لئے دی جائے اور اللہ کا خاط رکھا جا
اور ایسے حالات میں کہ کوئی میلان کوئی ربحان 'کوئی مصلحت اور کوئی خواہش اسے متاثر نہ کر ربی ہو۔ نہ کسی کا لحاظ رکھا جا
رہا ہو۔

(و كُو عَلَى أَنْفُسكُم اَ و الْو الدّينِ و الْاَقْر بَينَ (. ٤ : ٥ ٣ ١)) (اگرچه تمار انساف اور تمار ی گوای کی زد تماری این زات پر یا تمار ی والدین اور رشته وارول پر بی کیول نه پرتی بو) یمال اسلامی نظام نغس انسانی کو خواسکانی خلاف سلح کر رہا ہے ۔ این جذبات کے ساتھ 'اپی ذات کے خلاف 'این والدین کے خلاف اور این رشته وارول کے خلاف 'اور بی نایت بی وشوار مرحلہ ہے کہ کوئی اپنی ذات کے خلاف فیصلہ کرے ۔ محض زبانی جع خرج تو آسان موتا ہے لیکن عملا ایساکر تا نمایت بی مشکل ہوتا ہے ۔ انسان زبنی کھاظ سے اس کے بارے بیس سوچ تو سکتا ہے کہ ایسا ہوتا جا سے گرعمل وشوار موتا ہے اور اس بات کی اصل مشکلات کا احساس اس وقت ہوتا ہے جب انسان عملاً بید کام کرے ۔ اس کے باوج و کہ بید مشکل کام ہے 'اسلامی نظام نفس مومنہ کو تقویل کے ذریاج خود اپنی ذات کے خلاف سلح کر رہا ہے کہ وہ اس کے باوج و کہ بید مشکل کام ہے 'اسلامی نظام نفس مومنہ کو تقویل کے ذریاج خود اپنی ذات کے خلاف سلح کر رہا ہے کہ وہ اس

خطرناک تجربے میں کو دیڑے 'اس لئے کہ دنیا کے اندر عدل و انصاف کا یی معیار ہونا چاہئے کہ کوئی اپی ذات کے خلاف بھی فیصلہ کر گزرے اگر حق و انصاف اس کا نقاضاکرتے ہوں ۔اور پچھ لوگ بیہ فیصلہ عملاً کر کے دکھائیں ۔

اس کے بعد نفس انسانی کو اپ قطری اور اجھائی شعور کے خلاف بھی سلے کیا جاتا ہے کہ جس شخص کے حق میں یا خلاف گوائی دی جارہی ہووہ غریب ہو۔ اگر وہ غریب ہے تو مشکل سے ہوتی ہے کہ کوئی رحمدل انسان اس کے خلاف شادت دینا از روئے رحمدلی 'پند نمیں کرتا اور سے پند کرتا ہے کہ اس کی مخروری کی وجہ ہے اس کے حق میں شادت دے ۔ یاکسی اجھائی مرتبہ و مقام کی وجہ سے یاکسی سوسائی کی طبقاتی منافرت کی وجہ سے کوئی کسی زیر دست کے ساتھ نفرت کرتا ہویا اگر مدمقابل غنی ہو تو اس کی وجابت کا لحاظ رکھے اور اس کے خلاف شادت نہ دے ۔ جابلیت کے تمام نظاموں میں ایسا ہوتا رہا ہے ۔ ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ لیک گواہ ایک ملادار شخص کے ساتھ نفرت کرے اور اس کی مالداری اور بر تری اسے پند نہ ہو اور اس وجہ سے وہ شادت وہ دے ۔ یہ تمام فطری میلانات ہوئے اور جب عملا کسی کو وجہ سے وہ شادت وہ وہ ہے کہ قرآن کر یم نے تمام امور کو واسطہ پڑتا ہے تو انساف اور شادت کے وقت سے اپنا وزن انسان پر والے ہیں۔ یک وجہ ہے کہ قرآن کر یم نے تمام امور کو لیا کہ ذات ہو' اقرباء ہوں' غریب ہویا امیر تم شادت حق دو۔

(فَلَا تَتَبِعُو اللَّهُو ی اَنْ تَعَلَمُو ا (٤: ٥ ٢ ١) (لنداائي خوائش نس کی پیروی میں عدل ہے بازنہ رہو) خوائشات نفیانہ کی اقسام ہوتی ہیں جن میں ہے بعض کاہم نے اوپر ذکر کیا ہے ۔ ذات کی محبت 'ائل و عیال کی محبت ' میں محبت 'کی فقیر کے ساتھ رحم لی ' (شا دت کے دفت) کی غنی کی رعایت اور وجاہت کا لحاظ 'کی امیر یا فقیر ہے نفرت و غیرہ سب خواہشات نفیانہ ہیں ۔ خاندان 'قبیلے 'قوم ' وطن اور حکومت کی طرفداری (شا دت کے دفت) دشمن سے نفرت اگرچہ دین کے دشمن ہوں۔ غرض خواہشات کی بے شار تسمیں اور رنگ ہیں ۔ ان تمام خواہشات سے اللہ تعالیٰ سے نفرت اگرچہ دین کے دشمن ہوں۔ غرض خواہشات کی بے شار تسمیں اور رنگ ہیں ۔ ان تمام خواہشات سے اللہ تعالیٰ ایمان کے متاثر ہونے کو بہند نمیں کرتے ۔ اور اس تاثر کے تحت انساف اور شا دت حق سے باذ رہنے ہے منع کرتے ہیں ۔ سب سے آخر ہیں اس بات پر ستنبہ کیا جاتا ہے کہ شا دت کے اندر تحریف ہرگز نہ کرو اور شا دت سے منہ بھی نہ پھیمو۔

(وَ اِنْ تَلُو ا اَوْ تُعْرِضُوا فَانَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (٤: ٥ ٣ ١)) (اور اَكُر تَم فَ تَكَى لَيْ بِاَتَ كَى يَا سِإِنَى سَے بِهَو بِهَا تَوْجَانَ رَكُوكَ جَو بَحْهِ ثَمَ كَرْتَ بُوللُهُ كُواس كَ خَرْبَ) اِس معالمے بیں مرف سے یا و وہانی كرائی جاتی ہے كہ تم جو بحد بھی كرتے ہو اللہ این سے باخبر ہے تاكہ الل ایمان كے اندر سے تاثر پختہ ہو جائے كہ اگر انهوں في ايما نہ كيا تو اس كا انجام بهت بن بر اہو گا تاكہ ان كا دل كانپ اٹھے اس لئے كہ قرآن كريم كی ان آيات كے مخاطب الل ايمان بى تو تھے۔ روایات میں آتا ہے کہ جب عبد اللہ این رواحہ کو حضور " نے تیبری محصولات کی وصولی کے لئے بھیجا (یا درہے کہ ان کے ساتھ رسول اللہ " نے نصف محصولات پر فیصلہ کیا تھا) اور وہ لئے تیبر کے بعد وہاں گئے تو یہو دیوں نے ان کو اس امر کے لئے رشوت دینا چاہی کہ وہ ان کے ساتھ نرمی کریں تو انہوں نے یہو دیوں سے کما : "خدا کی قتم میں تو ایک ایسے خخص کا فیائندہ ہوں جو اس پوری دنیا سے مجھے زیا وہ محبوب ہے ۔ خدا کی قتم تم کو میں بندروں اور خزیروں سے بھی زیا وہ برآبجھتا ہوں لیکن حضور "کی محبت اور تساری نفرت مجھے اس بات پر آماوہ نہیں کر سکتی کہ میں تسارے در میان عدل کے سوابچھ اور کروں۔" اس پر یہو دیوں نے کہا کہ ایسے ہی لوگوں کی وجہ سے زمین و آسان کا نظام قائم ہے

عبد الله ابن رواحہ مدرسہ رسول الله " کے تعلیم یافتہ تھے اور ان کی تعلیم و تربیت ربانی منهاج پر ہوئی تھی ۔وہ انسان تھے اور پورے انسانی جذبات کے ساتھ کسی عدالت کی کرسی پر بیٹھے اور کامیاب رہے ۔اور ان کے سوا دو سرے بھی پچھے کم نہ تھے جھوں نے اسلامی نظام کے زیر سامیہ معجزہ دنیاکو کرکے دکھایا۔

سالوں پر سال گررتے رہے۔ صدیاں بیت گئی اور بیہ دور بہت دور چلا گیا ہے اور لا بر پریاں فقد اور قانون کی کتابوں ہے بھر گئی ہیں۔ قانونی ضابطوں اور انسان کے رواز ریگولیشن کی بہتات ہوگئی اور قانون اور انسان کے تکلے اور و زارتیں تھکیل دے دی گئیں۔ اور دماغ عدل و انسان کا نام من من کر پھرگئے۔ و نیا ہیں عدل کرنے کے بارے ہیں طویل ترین تقاریر اور مقالات بڑھے جانے گئے۔ عدل و انسان کے سلط ہیں کئی نظریات پیدا ہوئے اور کئی تنظییں وجو دہیں آئیں اور کانفرنسیں ہوئیں لیکن وہ حقیق عدل کماں ہے؟ اس کا زائقہ کسی نے نہیں پھا۔ یہ عدل اوگوں کے ضمیوں اور ان کی زندگی میں عقابی رہا۔ اور بیہ عدل الن انتظامات کے باوجو و اس اعلی معیار تک نہ پہنچ سکا جو خیر القرون کا طرم انتیاز تھا۔ اس کا حقیق وجو و اگر کمیں تھا تو صرف املائی نظام کے دور ہیں تھا۔ اس مختر دور ہیں عدل کا گراف اس قدر بلندی تک پہنچا اور نبوت اور ظافت راشدہ کے بعد اگر وہ کمیں ملا تو صرف املائی معاشرے کے اندر ملا اور صرف ان دلوں ہیں ملا جن ہیں اسلام جاگرین تھا اور ان سوسائٹیوں ہیں ملا جن کی تربیت املائی نظام کے زیر سامیہ وہ بھی تھی۔ جو یقیقا کیک واحد اور جاگلی عادلانہ نظام ہے۔

وہ لوگ ہو آج کل جدید سے جدید عدالتی نظام تھکیل دیتے ہیں 'عدل و انساف کے لئے جدید سے جدید زرائع استعال کرتے ہیں ان لوگوں کو چاہئے کہ وہ ان امور کو بھی مدنظرر کھیں ہو جہ ہے اور عدلیہ کے لئے نمایت ہی جیجیدہ طریقہ کار طے کرتے ہیں 'ان لوگوں کو چاہئے کہ وہ ان امور کو بھی مدنظر رکھیں جو ہم نے اوپر دیئے ہیں ۔ یہ لوگ بچھتے ہیں کہ سے طریقہ کار چیدہا اور سے نمایت ہی منظم عدالتی وہائے اس سادہ اور نمایت ہی ابتدائی انظامات سے زیادہ مفید ہوں گے جو املامی دور میں اختیار کے گئے تھے ۔ یہ جدید لوگ جن کے ہاتھوں میں عدلیہ کا اہتمام ہے 'وہ بچھتے ہوں گے کہ وہ بہت ہی کامیاب ہیں لیکن حقیقت میں ایسانہیں ہے۔

یہ لیک وہم ہے اور یہ وہم اس لئے پیرا ہوتا ہے کہ لوگ ظاہری شکلیں اور ظاہری جم کو دیکھ کر حقیقت معلوم کرنے کی کوشش کرتے ہیں حالاتکد اشیاء کی حقیقت ان کے ظاہری جم سے معلوم نہیں ہوتی۔ یہ اسلامی نظام ہی ہے جو ان سادہ حالات کے اندر اس قدر بلند معیار تک پنچا اور آج بھی اسلام ہی ہے جو اس سطح تک عدل کے معیار کو پنچا سکتا ہے 'بشرطیکہ اسے افتدار کیا جائے۔

لیکن اس کا مفہوم یہ نہیں ہے کہ ہم جدید ترتی یافتہ دور میں نظام عدالت کے جدید انتظامات اور ضابطہ ہائے دیوانی اور

لَيَايَّهُمَّا الَّذِيْنَ امَنُوَّا الْمِنُوْا بِاللهِ وَرَسُوْلِهِ وَالْكِتْبِ الَّذِي نَوْلَ عَلَى رَسُوْلِهِ وَالْكِتْبِ الَّذِي آنُوْلَ مِنْ قَبْلُ وَ مَنْ تَيَكُفُرُ باللهِ وَمَلَيْكَتِهِ وَكُتْبِهِ وَ رُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْرَاخِدِ فَقَدَّ ضَلَّ ضَلَّا اللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّ

(اے اوگو' جو ایمان لائے ہو' ایمان لاؤ اللہ بر اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر جو اللہ نے اسپنے رسول پر نازل کی ہے اور ہراس کتاب پر جو اس سے پہلے وہ نازل کر چکا ہے۔جس نے اللہ اور اس کے طائکہ اور اس کی کتابوں اور اس کے رسولوں اور روز آخرت سے کفر کیا وہ گمراہی میں بھٹک کر بہت دور نکل گیا)

ید ایک دو سری پکار ہے 'جو صرف ان لوگوں کے لئے ہے جو ایمان لا پیکے ہیں اور یمال اس صفت اور لقب کے ساتھ ان کو آواز دی گئی ہے جو ان کو ان کے اردگر دیمیلی ہوئی جالمیت سے متاز کرتی ہے۔ یہ صفت ان کے واجبات و فرائض کا تعین کرتی ہے اور ان کو اس منع اور دریعے ہے مربوط کرتی ہے جو ان کی قوت اور بر تری کا اصل ماخذ (Source) ہے جس ماخذ ہے وہ تمام قویش اور دستیں حاصل کرتے ہیں۔

(یا آیک الله الله ی الله و رسوله و الله و رسوله و الله ی الله ی رسوله و الله ی الله ی الله ی الله ی الله ی رسوله و الله ی اله ی الله ی ی الله ی ی الله ی ی الله ی الله ی الله ی ی الله ی الله ی ی الله ی ی ی ی ی ی ی ی ی ی ی ی ی

ایمان بللہ اور ایمان بالرسالت کا لازمی نتیجہ صدق ایمانی ہے۔اللہ نے جو کتاب رسول کے ذریعہ ارسال کی ہے وہ بالکل مجی ہے۔اس کتاب کا در اللہ نے اندر اللہ

کے درمیان ایک مشترکہ رابطہ ہے اور انسانوں نے اس بوری کتاب کو بطور ہدایت لینا ہے۔ یہ جائز نہیں کہ اس میں ت بعض امور کو لے لیا جائے اور نافذ گیا جائے اور اس کے بعض حصول کو چھوڑ دیا جائے۔

ایمان کے اساس عناصر میں تمام کتب سابقہ پر ایمان لانا بھی ضروری ہے۔ اس لئے کہ سابقہ انبیاء بھی اللہ کے رسول سے اور وہ کتب بھی اللہ کی کتابیں تھیں اور ان سب میں جو نظام زندگی تجویز ہوا تھا وہ اسلام ہی تھے۔ سب کی تعلیم ہے تھی کہ اللہ ہی اللہ ہے الوہیت کے تمام خصائص کے اندر اس کے ساتھ کوئی بھی شریک نہیں ہے اور سب کی تعلیم ہے تھی کہ اس نظام زندگی کی اطافت اور نفاذ واجب ہے اور اللہ کی وحدانیت کے عقیدے کا بیر تقاضا بھی ہے کہ بیر کتب اپنی تحریف ہے تبل سب کی ساتھ کی کہ اس اللہ کی سب اللہ کی طرف سے تھیں ۔ ان میں ایک بی نظام ورج تھا اور بشرکے بارے میں سب کے اندر اللہ بی کا ارادہ درج تھا۔ ایک بی راستہ تماج و سراطمتنقیم تھا اور باتی تمام راستے اس کے اردگر دیا تھی اور ٹیڑھے تھے۔

تہام آبوں پر ایمان لانے کامقصد سے کہ دراصل تمام کتب ایک ہی گتاب ہے جو الکتاب ہے۔ اور سے وحدت فکر صرف است مسلمہ کی خصوصیت ہے۔ اس کا تصور سے ہے کہ تمام کتب ساوی ایک کتاب ہے 'تمام ادیان ساوی ایک دین ہے 'ان کے اندر بیان کر دہ ضابطہ ایک نظام ہے اور طریق کار بھی ایک ہے۔ یی تصور حقیقت الوہیت کے ساتھ حقیقی لگا کھا آ ہے اور یی بشریت کے لئے بھی درست ہے۔ یہ تصور عابت کرتا ہے کہ سچائی ایک ہوتی ہے اور سچائی ہیں تعدد ممکن نمیں ہے۔ اس کے علاوہ جو بچھ ہے وہ گمرای ہے۔ (فَمَا ذَا بعد اللّہ عَد اللّه الطفالاً) ایمان لانے کا تحکم ویے کے بعد ایک سخت سنیر آتی ہے ہے کہ ان عناصر ایمان میں ہے کی کا انکار برگز تامل پر داشت نمیں ہے اور منفی بیان کے اندر بھی عناصر ایمان کی بوری تفصیل دے دی گئی۔

(وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَ مَلْئَكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ الْيَوْمِ الْاخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلْلًا بَعِيْدًا

(٤ : ٣ ٣)) (جس نے اللہ اور اس کے مائکہ اور اس کی کتابوں اور اس کے رسولوں اور روز آخرت ہے کفر کیا وہ گرائی میں بھٹک کر بہت دور نکل گیا)۔ پہلی آیت میں ایمان باللہ اور ایمان بالکتب اور ایمان بالرسل کا ذکر کیا گیا اور ملائکہ کا ذکر نہ تفاف ذکر نہ تفاف فلا ہرہ کہ اللہ کی کتابوں میں ملائکہ اور ذکر آخرت دونوں آجاتے ہیں۔ اور کتابوں پر ایمان لانے کا لازمی نقاضا یہ ہے کہ فرشتوں اور یوم آخرت پر ایمان لایا جائے لیکن اس دو سری آبیت میں ان کا ذکر کر دیا گیا' اس لئے کہ کفر کے بعد تہدید اور وعید آتی ہے اور عذاب سے زرایا جاتا ہے۔جس کی تصریح اور وضاحت ضروری تھی باکہ کل ہے کوئی نہ کے کہ تا قیامت اور ملائکہ کا ذکر علی التحقیص نہ تھا۔ اس آبیت میں 'منطال بعید'' کا لفظ استعال ہوا ہے جس کا مفہوم ہے ہے کہ راہ گیائی میں بید لوگ اس قدر دور نکل گئے ہیں کہ اب ان کا راہ ہدایت پر آنامکن نہیں ہے اور نہ اس بارے میں ان سے اسید کی جاسکتی ہے۔

سوال بیہ ہے کہ جو شخص اللہ کا مکر ہے ' حالانکہ ذات باری پر ہر شخص ذاتی اور طبیعی طور پر ایمان لاتا ہے بلکہ ہر شخص اللہ کا مکر ہے ' حالانکہ اس پر ایمان لاتی ہے انکار خدا کے بعد وہ طائکہ 'کتب' یوم آخرت کا انکار کرتا ہے تو وہ در حقیقت ذات باری کے ایک مرازی کو آجے برحاتا ہے ۔ ایسے شخص کی اصل فطرت فساد ' تعمل اور خرائی کا شکار ہو چکی ہوتی ہے ۔ ایسے شخص کی اصل فطرت فساد ' تعمل اور خرائی کا شکار ہو چکی ہوتی ہے ۔ ایسے شخص کی اصل فطرت فساد ' تعمل اور خرائی کا شکار ہو چکی ہوتی ہے ۔ ایسے دجہ ہے کہ ایسے کفر

كے لئے ضلال بعيد كالفظ استعال كيا كيا-

---0000---

سلمانوں کو صفت ایمان سے پکار کر دوبار آواز دینے کے بعد اب منافقین پر حملہ شروع ہو جاتا ہے اور بیہ حملہ اس وقت ان کے جو حقیقی حالات تھے ان کے ذکر سے شروع ہوتا ہے۔ان کا بیہ موقف ایسا ہے جو آج کل کے منافقین کے ساتھ بالکل ملتا جاتا ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ الْمَنُوا شُعَّ كَفَرُوا شُعَّ الْمَنُوا شُعَّ الْمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا شُعَّ الْمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا شُعَّ الْمَهُ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيْلُاكُ شَعِيدًا لَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيْلُاكُ فُو ازْدَادُوْا كُفُوا لُكُونِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيْلَاكُ

(رہ وہ لوگ جو ایمان لائے 'چرکفر کیا' چرائمان لائے 'چرکفر کیا' جرائمان لائے 'چرکفر کیا' جرائے کفر میں برصے چلے گئے تو اللہ ہرگز ان کو معاف نہ کرے گا اور نہ بھی ان کو راہ راست دکھائے گا)۔وہ کفر جو ایمان سے پہلے ہو' اس کے آخار کو ایمان بالکل منا دیتا ہے۔جس شخص نے بھی روشنی دیکھی ہی نہ ہو وہ اگر اندھرے میں رہتا ہے تو وہ معذور ہے ۔لیکن ایمان کے بعد کفر کا روبیہ اختیار کرنا اور بار بار ایما کرنا گیرہ گناہ ہے' اس قدر برداگناہ کہ اللہ تعالی ہرگز اس کی مغفرت نہ کرے گا اور نہ اس حرکت کا کوئی عذر بوسکت ہے۔کفر تو ایک جاب ہے' جب پردہ ہش جائے تو فطرت اپنے خالق کے ساتھ مربوط ہو جاتی ہے اور گراہ شخص بھر من سے ساتھ مربوط ہو جاتی ہے اور گراہ شخص بھر من سے ساتھ مربوط ہو جاتی ہے اس لئے جو اگر ایمان کی مغماس کو پچھے لیتی ہے اس لئے جو لوگ ایمان کے بعد بار بار مرتد ہوتے ہیں گویا وہ فطرت سے بھاگتے ہیں' علم سے بھاگتے ہیں اور عمد آجمالت میں جاگرتے ہیں اور وہ عمد آراہ صلالت اور گم شدگی پر چل نگلتے ہیں۔اور پھروہ اس راہ پر اس قدر دور نکل جاتے ہیں کہ آگے ہے راہ ہی ختم ہو جاتی ہے۔

یی وجہ ہے کہ اللہ نے تھم دیا کہ اب وہ انہیں معاف نہ کرے گا اور اب وہ انہیں دوبارہ لوٹاکر راہ ہدایت پر نہ لائے گا اس لئے کہ انہوں نے قصد آ راہ حق کو چھوڑا۔ پہلے وہ اس راہ پر چل چکے تھے اور منزل پاچکے تھے۔انہوں نے قصد آ اندھے پن اور برائی کو اختیار کیا جبکہ پہلے وہ صاحب نظرتھے اور صراط متقیم کے راہ رو تھے۔

---000---

جب تک نئس انسانی اللہ کے لئے خالص نہ ہوجائے 'اس وقت تک وہ اوضاع و اقدار اور مصالح اور مغا وات کے وہاؤ سے آزاد نہیں ۔ وسکتا ۔ نہ وہ حسکتا ہے ۔ اور سے آزاد نہیں ۔ وسکتا ۔ نہ وہ حسکتا ہے ۔ اور سے تعلیم ہوسکتا ہے ۔ اور سے تعلیم عزت نفس ، بلندی ، ہمت اور آزادی ہے سرشار نہیں ہوسکتا جس طرح وہ نفس ہوتا ہے جو محبت التی ہے بھرا ہو ۔ جب کوئی دل محبت التی ہے بھرا ہو ۔ جب کوئی دل محبت التی ہے بھر جائے تو وہ دنیاوی اقدار ' دنیاوی طور طریقوں ' دنیا کے واقعات ' دنیا کے لوگوں ' دنیا کے مقابلے میں بر تر ہوتا ہے ۔ میں پائے جانے والی تمام قوقوں 'حکومتوں اور ان کے اہالی و موالی کے مقابلے میں بر تر ہوتا ہے ۔

ینال سے پر نفاق کا بو وا پھوشا ہے اور آپ کو معلوم ہے کہ نفاق کی حقیقت کیا ہے؟ نفاق صرف سے ہے کہ انسان

نَسُنَةُ وَدُ عَلَيْكُوْ وَ نَمُنَعُكُوْ مِنَ الْمُؤْمِدِينَ * فَاللّهُ يَحُكُوْ بَيْنَكُوْ يُومَ الْمُؤْمِدِينَ " فَاللّهُ يَحُكُو بَيْنَكُوْ يُومَ الْمُؤْمِدِينَ سَمِيلًا هَأَوَ اللّهُ الْمُؤْمِدِينَ سَمِيلًا هَأَوَ اللّهُ فَاللّهُ فَلَا عَلَيْ لَا اللّهُ فَاللّهُ فَا لَا فَاللّهُ فَا لَا فَاللّهُ فَا لَا فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ

(جو منافق اہل ایمان کو چھوڑ کر کافروں کو اپنارفیق بناتے ہیں ' انہیں یہ مڑرہ سنا دو کہ ان کے لئے در دناک سزا تیار ہے۔ کیا یہ لوگ عزت کی طلب ہیں ان کے پاس جاتے ہیں؟ حالانکہ عزت تو ساری کی ساری اللہ بن کی لئے ہے۔ اللہ اس سما ہیں تم کو پہلے بن تھم دے چکا ہے کہ جماں تم سنو کہ اللہ کی آیات کے خلاف کفر بکا جارہا ہے اور ان کا فہ ان اڑایا جارہا ہے وہاں نہ بیٹھو جب سک کہ لوگ کمی دو سری بات میں نہ لگ جائیں۔ اب اگر تم ایساکرتے ہوتو تم بھی انہی کی طرح ہو۔ یقین جانو کہ اللہ منافقوں اور کافروں کو جنم میں لیک جگر سمجع کرنے والا ہے۔

یہ منافق تمارے معالمے میں انتظار کر رہے میں (کہ اونٹ کس کروٹ بیٹھتا ہے) اگر اللہ کی طرف سے فتح تساری ہوئی تو اگر کمیں کے کیا ہم تمارے ساتھ نہ تھے؟ اگر کافروں کا پلہ بھاری رہا تو ان سے کمیں گے کہ کیا ہم تسارے خلاف لڑنے پ قادر نہ تھے اور پھر بھی ہم نے تم کو مسلمانوں ہے بچایا؟ بس اللہ بن تسارے اور ان کے معالمے کا فیصلہ قیاست کے روز کرے گا اور (اس فیصلے میں) اللہ نے کافروں کے لئے مسلمانوں پر غالب آنے کی ہرگز کوئی میمیل نہیں رکھی ۔

یہ منافق اللہ کے ساتھ وھوکہ بازی کر رہے ہیں حالانکہ ورحقیقت اللہ تن نے انہیں وھوکہ میں وال رکھا ہے۔جب بیہ نماز کے لئے اٹھتے ہیں توکسٹ نے بوئے محض لوگوں کو دکھانے کی خاطر اٹھتے ہیں اور خداکو کم بن یاد کرتے ہیں۔ کفرو ایمان کے درمیان وانواؤول ہیں۔ نہ پورے اس طرف جسے اللہ نے بھٹکا دیا ہواس کے لئے تم کوئی راستہ منیں یا سکتے۔) منیں یا سکتے۔)

منافقین پر بیہ تقیدی جملہ اس طنز کے ساتھ شروع ہو آبھیمال ارتداد کے بجائے لفظ بشرے ان پر تنقید شروع کر دی جاتی ہے۔انہیں اس عذاب کی خوشخری دی جارہی ہے جو ان کے انظار میں ہے۔ اس کے بعد سب عذاب بھی بنا دیا جاتا ہے ' وہ یہ ہے کہ یہ لوگ لٹل ایمان کے ساتھ دوستی کرنے کے بجائے کافروں کو دوست بٹارہے ہیں ۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ان کو اللہ سے بدظنی ہے ۔ بیسرے میر کہ ان کو معلوم نہیں ہے کہ عزت اور ذات دینے والا کون ہے ۔

(بَشِرِ الْمُنْفِقِيْنَ بِمَانَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا (١٣٨) الَّذِيْنَ يَتَّخِذُوْنَ الْكَفِرِيْنَ اَوْلِيَآ ءَ مِنْ دُوْنِ الْمُوْمِنِيْنَ اَيْبَتَغُوْنَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيْعًا (١٣٩)

(٤ : ٣ ٨ - ٩ - ١ ٣ ١)) (جو منافق الل ايمان كو چھو ڈكر كافروں كو اپنا رفيق بناتے ہيں 'ائسيں ہے مر دہ سنا دوك ان كے لئے در دناك سزا تيار ہے ۔ كيا ہے لوگ عزت كى طلب ميں ان كے پاس جاتے ہيں؟ حالا نك عزت تو سارى كى سارى اللہ بن كى لئے ہے) _ يمال جن كفار كا ذكر كيا گيا ہے 'رائ واليات كے مطابق ان سے مراديمودى ہيں 'منافقين ان كے ہال پناہ ليت ہے اور ان كے ہاں راتوں كو چھپتے ہے ۔ ان كے ساتھ مسلمانوں كے خلاف مشور سے كرتے ہے اور مسلمانوں كے خلاف مشور سے كرتے ہے اور مسلمانوں كے خلاف مشمرى سازشيں كرتے ہے۔

الله تعالی سوالیہ انداز میں بوچھتے ہیں کہ یہ لوگ دعوائے ایمان بھی کرتے ہیں اور اس کے باوجو دکھار کے ساتھ دوسی کرتے ہیں 'اپنے آپ کو یہ لوگ کس لئے ایسے موقف میں کھڑ اکرتے ہیں۔کیا یہ لوگ کھار سے عزت کے طلبگار ہیں؟ حالانکہ عزت لو اللہ کے ہاں ہوتی ہے اور عزت صرف اسے ملتی ہے جو اللہ کا دوست ہو اور جو اللہ کی درگاہ سے عزت کا طلبگار ہو اور اللہ کے ہاں وہ بناہ لینے والا ہو۔

اس طرح ان آیات میں منافقین کی لیک جھکی رکھائی جاتی ہے۔ یہ ان کی پہلی صفت ہے کہ وہ مومنین کے ساتھ دوستی ضمیں رکھتے اور کافروں کے دوست ہوتے ہیں۔ وہ عزت اور قوت کافروں کے ہاں ذھونڈتے ہیں حالانکہ عزت اور قوت کا مرچشمہ انڈہ ہے۔ اس لئے ضروری ہے عزت کی حلاش اور قوت کی حلاش انڈ کے ہاں سے کی جائے اور اگر وہ یہ حلاش کسی دو سری جگہ کریں گے تو یہ حلاش عبث ہوگی 'اس لئے کہ بیہ جنس دو سری جگہ ہے تن نہیں۔

یہ بات نوٹ کر لیں کہ اس کا کات میں نئس انسانی کے لئے ایک تن سارا ہے ، جمال سے وہ عرت پاسکتا ہے۔ جب اس سارے کے آگے یہ نس بھے گا تو دو سرول کے مقابے میں سرماند ہو جائے گا۔ یہ ایک بن بندگی اور ایک بن مجدہ انسان کو تمام مجدول سے بے نیاز کر دیتا ہے۔ آگر نئس انسانی نے اللہ کے سامنے جھکنا نہ شروع کیا تو اسے بہت سے خداوں کی بندگی کرنا ہوگی ۔ وہ مختلف فتم کے لحاظ رکھے گا ، مختلف جتوں کا اسے خیال کرنا ہوگا اور وہ مختلف خطرات سے دوجار ہوگا اور یہ سب لحاظ و طاحظے اور مختلف لوگوں کی بندگی اور غلای بھی اسے بچانے سے گی۔ اس لئے کہ یا بیال تو اللہ کی بندگی ہوگی اور مجرانسان سرماند اور معترز ہوجائے گا اور یا پھرانسانوں کی بندگی ہوگی جو عبارت ہے نظامی اور زلت سے اور جس میں آزادی کے بجائے قید و بند ہے۔ اب یہ انسان کا کام ہے کہ وہ ان میں سے کس کو اختیار کرتا ہے 'غلامی کو یا آزادی کو ؟

کوئی محض مومن ہوتے ہوئے سے نہیں کر سکتا کہ وہ ماسوی اللہ کے ہاں عزت کا طابگار ہو۔ اگر ایساکرے گاتو وہ مومن نہیں ہوسکتا۔ اس طرح اگر مومن اللہ کے وشمنول سے عزت 'نصرت اور قوت طلب کرتا ہے 'تو وہ مومن نہ ہو گا۔ آج جو

لوگ اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں اور مسلمانوں جیسے نام رکھتے ہیں اور وہ اس کائنات کے اندر دشمنان اسلام سے مدولیتے ہیں تو سب لوگوں کی نسبت ان کو اس بات کی زیادہ ضرورت ہے کہ وہ ذرا قرآن کی الن ہدایات پر تدبر کریں بشرطیکہ ان کے دلوں میں صبح مسلمان بونے کی خواہش ہو۔اگر ان کو اس بارے میں کوئی رغبت ہی نمیں ہے تو ابتد تو عالین سے غنی ہے۔

عذوہ دو سری باتوں کے بیر بھی کفار سے عزت طلب کرنے کے مترادف ہے کہ انسان اپنے ان آباء و اجداد پر فخر کرے جو کفر پر مر گئے تھے اور میہ لحاظ رکھے کہ ان کے اور مسلمانوں کے در میان نسبت اور قرابت کا تعلق ہے ۔ جس طرح ابعض لوگ فی مونوں پر فخر کرتے ہیں ابعض بایلیوں پر فخر کرتے ہیں ابعض کرتے ہیں اور جمیت جابلیہ کا لحاظ رکھتے ہیں ۔

امام احمد في ابور يحانه سے روايت نقل كى ب - وه كتے بين نبى "ف فرمايا : مبو شخص (٩) نو كافر آباؤ اجداد كى طرف ابنى نسبت كرے گا اور اس سے اس كامقصد سے ہوكہ وہ ان پر افخر كرنا ب توسيد شخص وسوال شخص ہو گا جو ان كاجتم بيس ساتھى ہوگا۔ "

اس کی وجہ ہے ہے کہ اسلام میں اکٹ صرف نظریہ حیات پر ہے ۔ اسلام میں است صرف اسلام و ایمان کی اساس پر ہے اور آغاز اسلام سے آج تک ہر سرزمین ' ہرجگہ اور ہرنسل میں اسلام کا یمی موقف رہا ہے ۔ امت کا معنی بیہ نہیں ہیں کہ کسی دور میں کسی نسل کی ایک جگہ رہائش ہواور وہ ایک است بن جائے ۔

مراتب نبق میں سے اعلیٰ مرتبہ ہے کہ ایک مومن کی ایک مجلس میں بیغارہ جس کے اندر اللہ کی آیات کا انکار
کیا جارہا ہو 'ان کے ساتھ نداق کیا جارہا ہو اور یہ شخص خاموش بیغا ہو اور چیٹم بوٹی کرے ۔ پھراس کو و درواداری کا نام
وے یا اسے ہوشیاری 'یا وسعت قلبی یا آزادی رائے کا نام وے حالانکہ یہ موقف دراصل داخلی فکست ہے جو اس کی رگ و
ہے میں سرایت کر گئی ہے ۔ یہ نام وہ اس لئے رکھ ریا ہے کہ لوگ اسے کمزور اور ضعیف الایمان ہونے کا طعنہ نہ دیں۔
حقیقت یہ ہے کہ ایسے لوگ ان الفاظ میں اپنی کمزوری کو چھیاتے ہیں۔

اللہ کے لئے حمیت اللہ کے دین کے لئے حمیت اور آیات اللی کے لئے حمیت 'ور حقیقت ایمان کی بری نشانی ہے۔ جب سے حمیت ختم ہو جاتی ہے تو پھر پرند ٹوٹ جاتا ہے اور تمام پر دے مث جاتے ہیں۔ تمام رکاوٹیس دور ہو جاتی ہیں اور جب زیادہ دباؤ پڑتا ہے تو دہ کچا دھا گہ بھی ٹوٹ جاتا ہے۔ پہلے پہل اسلامی حمیت دب جاتی ہے جس طرح چنگاری کو راکھ میں دبا دیا جاتا ہے۔ پھرود نعندی ہوکر بھھ جاتی ہے۔

جو شخص بھی کسی مجلس میں اپنے دین کے ساتھ مذال سے اسے جا ہے کہ یا تو وہ دین کا دفاع کرے یا مجلس سے اٹھ کر چلا جائے لیکن اگر وہ چپٹم پوشی کرتا ہے اور خاموش رہتا ہے تو یہ اس کی پہلی شکست ہے۔ یہ لیک لیک حالت ہوتی ہے کہ انسان خاق کے بل پر بائک چیمس 'ایمان اور کنر کے در میان کھڑ ابوتا ہے۔

مدید میں بعض سلمان ایسے تھے جو برے برے منافقین کی محفلوں میں بیٹھتے تھے اور یہ منافقین برے بااثر تھے۔حضور سکی ججرت کے بعد بھی ان کو معنا شہت میں اڑو رسوخ حاصل تھا۔اس لئے قرآن کر یم نے مسلمانوں کو متنبہ کیا کہ ایک مجالس میں جو گفتگو کی اسلام کے خلاف چلتی ہیں ان کو خاموشی سے سنتے چلے جانا 'شکست کا پہلا مرحلہ ہے۔ چنانچہ تھم دیا گیا کہ مسلمان ان مجالس سے باز آجائیں لیکن حالات ایسے نہ تھے کہ قرآن لیک مجالس میں بیٹھنے

ے مطلقاً روک دیتا اس لئے یہاں صرف ہے تھم دیا گیا کہ جب انڈی آیات کا انکار کیا جارہا ہو اور ان کے ساتھ نداق کیا جا رہا ہو تومسلمانوں کو ان کا بائکاٹ کر دینا جائے۔اگر اس صور تحال ہیں بھی ایک مسلم شریک ہوتا ہے تو وہ منافق ہے۔

(وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتْبِ أَنْ اذَا سَمِعْتُمْ الْتِ اللهِ يُكْفَرُبِهَا وَيُسْتَهْزَ أُبِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيْثِ غَيْرِه اِنْكُمْ اِذَا مِثْلُهُمْ اِنَّ اللهَ جَامِعُ الْمُنْفَقِيْنَ وَ الْكُفرِيْنَ فِي حَهِيْعًا (٤:٠٤٠)

(اند اس کتاب میں تم کو پہلے ہی تھم دے چکا ہے کہ جمال تم سنو کہ اندکی آیات کے ظاف کفر بکا جارہا ہے اور ان کا نداق اڑایا جارہا ہے وہاں نہ بیٹھو جب تک کہ لوگ کی دو سری بات میں نہ لگ جائیں۔اب آگر تم ایساکرتے ہوتو تم بھی اننی کی طرح ہو یہ بیٹن جانو کہ اند منافقوں اور کافروں کو جہنم میں ایک جگہ جمع کرنے والا ہے)۔ یمال الکتاب کا جو ریفرنس ویا گیا ہے۔ وہ سورہ انعام کی ہے آیت ہے۔ (واڈا رایت اللذین یکٹوضُون فی آیاتنا فاغوضُ عنہ م حتی یکٹوضُون فی آیاتنا فاغوضُ عنہ م حتی یکٹوضُون فی آیاتنا فاغوضُ من عنہ م حتی یکٹوضُون فی آیاتنا فاغوضُ من اللہ م آیات ہو خت بات کی گئی ہے وہ ہے کہ (انکہ آڈا مَنْلُهُمْ) (اب اگر تم ایسا کرتے ہوتو تم بھی انہی کی طرح ہو) اور اس کے بعد جو سخت وعید آتی ہے وہ ایک ہے کہ جو بات کو کاٹ کر رکھ دیتی ہے۔ (ان الله جامعُ المُسنفقَبْن و الکفرین فی حَیتُم حَمیْعًا (؟: ۱ ؟ ۱)) (یقین جانو کہ اند منافقوں اور کافروں کو جنم میں ایک جگہ جن کرنے والا ہے)۔

لیکن صرف ان مجالس سے من کیا گیا ہے جن میں آیات النی کا کنر کیا جا رہا ہو۔ ان کے ساتھ مذاق کیا جا رہا ہو اور
اس وقت ہماعت مسلمہ جن حالات سے گزر رہ تن تھی اللہ نے ان حالات میں کھل بائیکاٹ کا تھم نہیں ویا۔ ایسے حالات
وو سرے معاشروں اور آنے والی نسلوں میں بھی پیش آ سے ہیں اور اسلامی نظام حیات کا طریقہ کار بھی کی ہے کہ وہ اگر
کوئی تحریک برپاکر آ ہے تو اس نمایت ہی حکمت اور تدریخ کے ساتھ لیٹا ہے۔ وہ معاشرے کے اندر پائے جانے والے
حالات ' واقعی صورت حال اور اوگوں کے افکار و خیالات کو بدنظر رکھتا ہے لیکن ہم ف کی ہوتا ہے کہ اس واقعی صورت
حال کو تبدین کر کے چھوڑا جائے گا اور اس ست برمسلسل آگے بردھا جائے گا۔

اس کے بعد منافقین کے بچھ خدوخال بیان کئے جاتے ہیں۔ بینال منافقین کی بہت ہی بھونڈی صورت حال کی سینری (Oilpainting) ینائی جاتی ہے کہ ووجب مسلمانوں کے ہال کھڑے ہول تو ان کے چرے کے خدوخال دو سرے ہوئے ہیں اور اس سینری ہیں جب وہ منافقین کے ساتھ کھڑے نظر آتے ہیں تو ان کے چرے کے خدوخال بالکل دو سرے ہوتے ہیں۔ انہوں نے اپنی مجیب حالت بنار کھی ہے۔ وہ کیڑے کو ژول اور سانیول کی طرح پہلو بد لتے چلتے ہیں۔ نہ ادھر کے جس نہ ادھر کے۔

(الَّذِيْ يَتَرَبُّصُوْنَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوْا اَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ وَإِنْ

كَانَ لِلْكَفِرِيْنَ نَصِيبٌ قَالُوا اَلَمْ نَسْتَحُوذْ عَلَيْكُمْ وَ نَمْنَعْكُمْ مِّنَ الْمُوْمِنِيْنَ فَاللّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيْمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللّهُ لِلْكَفِرِيْنَ عَنَى لَمُوْمِنِيْنَ سَبِيلًا (١٤١٤))

(یہ منافق تسارے معالمے میں انظار کر رہے ہیں (کہ اونٹ کس کروٹ بیٹھتا ہے) آگر انڈ کی طرف سے فتح تساری بوئی تو آگر کمیں گے کیا ہم تسارے ساتھ نہ تنے؟ آگر کافروں کا پلہ بھاری رہا تو ان سے کمیں گے کہ کیا ہم تسارے فلاف اڑنے پر قاور نہ تنے اور پھر بھی ہم نے تم کو مسلمانوں سے بچایا؟ بس اللہ ہی تسارے اور ان کے معالمے کافیصلہ قیامت کے۔ روز کرے گااور (اس فیصلے میں) اللہ نے کافروں کے لئے مسلمانوں پر غالب آنے کی ہرگز کوئی کمیس نمیں رکھی)

یہ بجب تصور اور سیزی ہے۔ اس میں دکھایا جاتا ہے کہ منافقین مسلمانوں کے فلاف کس قدر گری چال چل رہے ہیں اور کس قدر برے ادادے ہیں ان کے۔ وہ بروفت اس گھڑی کے انظار میں ہیں کہ لٹل اسلام پر کوئی معیبت آئے۔ لیکن بظا بروہ مسلمانوں کے ساتھ اپنی محبت کا اظہار کرتے ہیں کہ اگر مسلمانوں کو فتح نصیب ہو اور کوئی نئیمت فے تو وہ اس وقت کمیں گے۔ (اَلَمْ فَکُن مُعَکُم (؟: ١ ؟ ١)) (کیا ہم مسارے ساتھ نہ تھے) اس سے ان کی مرادیہ ہے کہ ہم جنگ کے موقعہ میں شمارے ساتھ نے جار اپنی ریشہ دوانیاں جاری کے موقعہ میں شمارے ساتھ تھے۔ اس لئے کہ منافقین بھی کہمار مسلمانوں کی مفول میں جاکر اپنی ریشہ دوانیاں جاری رکھتے تھے یا اس سے مرادیہ ہے کہ ہم کمیں گے کہ ہم بھی شمارے طامی اور نا صریحے۔ اور اگر جنگ پر نہ گئے تو پشت پر مسارے بی مدد گارتھے۔

﴿ وَإِنْ كَانَ لِلْكُفِرِيْنَ نَصِيْبٌ قَالُوا ٱلَّمْ نَسْتَحْوِ ذْعَلَيْكُمْ وَ نَمْنَعْكُمْ مِّنَ الْمُومِنِيْنَ

(٤ : ١ ٤ ١) (اگر كافروں كابله بھارى رہائوان سے كس كے كه كيا بم تسار ، خلاف الرنے پر قادر نہ تھے اور پھر بھى بم نے تم كو مسلمانوں سے بچايا) ان كامطلب ہے ہے كہ انہوں نے ان سے تعاون كيا الدادك اور ان كى بشتيانى كى اور مسلمانوں كے ساتھ بچ نه كما اور مسلمانوں كى صفوں كے اندر بے چينى اور افراتفرى پيداكى -

اس طرح ہے لوگ کیڑوں اور سانیوں کی طرح پہلو بدلتے تھے اور ان کے دلوں میں اسلام کے خلاف زیر بھرا ہوا تھا۔
ان کے منہ میں چکنی چیڑی باتیں تھیں لیکن ہے کمزور کر دار کے لوگ تھے۔ ان کی اس سیزی سے معلوم ہوتا ہے کہ سے نمایت بن ختہ حال اور بدھکل میں اور ان کو اہل ایمان نظرانداز کر رہے میں۔ اہل ایمان کی روح کے لئے اسلامی نظام حیات کی سے پہلی جھکلی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی گرانی اور بدایت کے زیر سامیہ منافقین کے ساتھ حضور کا منصوبہ سے تھا کہ ان کے ساتھ چھم پوشی اور نری کا رویہ افقیار کیا جائے اور اہل اسلام کو ان کے مقابلے میں متنبہ اور خردار کر دیا جائے۔ ان کو ان کے اصل عزائم سے آگاہ کر دیا جائے لور اس طرح ان کو زہر کا میصل پیایا جائے ای لئے ان کی سزا کے لئے سے کما جاتا ہے سزا دہی میں شمالی نے در کو ان کے اسل عزائم شمالی نے در کو ان کے ان کی سزا کے لئے سے کما جاتا ہے سزا دہی میں شمالی نے در کو ان کا فیصلہ اللہ آخرے میں کرے گا۔ (فَاللَّهُ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ یَوْمُ الْفَیْدَهُ وَ اِن کا فیصلہ اللہ آخرے میں کرے گا۔ (فَاللَّهُ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ یَوْمُ الْفَیْدَهُ وَ اِن کا فیصلہ اللہ کا کے ان کا فیصلہ اللہ آخرے میں کرے گا۔ (فَاللَّهُ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ یَوْمُ الْفَیْدَهُ وَ اِن کا فیصلہ اللہ کی کا دی کی کی کی کی کھیں کی کا دی کا دی کا دی کے ان کا فیصلہ اللہ آخرے میں کرے گا۔ (فَاللَّهُ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ یَوْمُ الْفَیْدَهُ وَ اِن کا فیصلہ اللہ کر دیا جائے ایل کے ان کا فیصلہ اللہ آخرے میں کرے گا۔ (فَاللَّهُ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ یَوْمُ الْفَیْدَهُ وَ کُور اِن کا فیصلہ اللہ کا فیصلہ اللہ کا فیصلہ اللہ کہ ایک کا دی کا فیصلہ کی در اور کا دیا جائے ایک کی در اور کا در اور کا در اور ایک کا فیصلہ کی در اور کا در کیا جائے اور اس کو در اور کا در کا در اور کا در کا در کا در کا در اور کا در کا در کا در کا در کا کا در کا در

فیصلہ قیامت کے روز کرے گا) جمال کوئی سازش نہ چلے گی 'جمال کوئی عیاری اور مکاری کام نہ دے گی اور جمال کوئی مخص کوئی بات دل میں نہ چھیا سکے گا۔

اس موقعہ پر امل ایمان کے ساتھ بھی ایک قطعی وعدہ کر کے ان کو مطلمئن کر دیا جاتا ہے کہ ان لوگوں کو مکاری اور عیاری کا کوئی فائدہ نہ ہوگا و اور اس کے ذریعے اللہ کی سنت میں کوئی تبدیلی شیں ہوگا اور کافروں کے ساتھ ان کی سازش ان کو کوئی فائدہ نہ دے گا ۔ اللہ کی سنت سے کہ اس نے کافروں اور منافقوں کے لئے سے تکھا ہی شیں ہے کہ وہ امل ایمان پر غالب ہوں۔

(وَلَنْ يَجْعَلَ اللّهُ لِلْكُفِرِيْنَ عَلَى الْمُوْمِنِيْنَ سَبِيْلًا (٤:١٤١) (اور الله نے كافروں كو ملمانوں پر غالب آنے كاول ميں ركھى)۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ اس آیت میں کافروں کے غلبے سے مراد قیامت کے روز غلبہ ہے جمال اللہ اللہ ایمان اور منافقین و کافرین کے درمیان فیصلہ کرے گا اور مومنین کے بارے میں اچھا فیصلہ ہو گا۔ لیکن ایک دو سری روایت میں ہے بھی آیا ہے کہ اس سے مراد کہ سلمانوں پر اللہ تعالیٰ کافروں کو اس طرح کا غلبہ نمیں دے گا کہ کافرانہیں بیخ و بن سے اکھاڑ پینین آگر چہ بعض معرکوں اور بعض علاقوں میں ان کو غلبہ نصیب ہو سکتا ہے۔ اس آیت کو اگر دنیا اور آخرت دونوں کے لئے لیا جائے تو بھی کوئی حرج نہیں ہے اس لئے کہ اس میں کوئی افروی تحدید و تخصیص نہیں ہے۔

اگر اس سے اخروی کامیابی لی جائے تو پھراس میں تو کوئی شک وشبہ ہی شمیں ہے ۔ البتہ اگر دنیاوی غلبہ لیا جائے تو اس میں بعض او قات اشکال بیش آئے میں اور غلط فنی بھی لاحق ہو سکتی ہے جس کی تشریح کی ضرورت ہے ۔

یہ اللہ کا ایک قطعی و عدد ہے اور اللہ کا ایک جامع تھم ہے۔جب اٹل ایمان کے دلوں میں ایمان کی حقیقت بیٹھ جائے اور
ان کی زندگی کی اصل صورت حال میں اس حقیقت کا ظہور ہو جائے ' اور پھریہ حقیقت ان کے لئے نظام زندگی بن جائے اور
اس کے اوپر نظام حکومت قائم ہو جائے اور ان کی ہر حرکت اور ہرسوچ اللہ کے لئے ہو جائے اور وہ چھوٹے اور بردے سب
امور میں اللہ کے بندے بن جائیں تو پھر کافروں کو مسلمانوں پر غالب آنے کی کوئی صورت سنت اللی میں نہیں ہے۔یہ ایک
الی حقیقت ہے کہ اس کے خلاف تاریخ املائی میں کوئی لیک واقعہ بھی بطور مثال پیش نہیں کیا جاسکتا۔

میں برے وثوق ہے کتا ہوں کہ اللہ کے اس وعدے کے بارے میں کوئی شک نمیں ہو سکتا۔ سیح اٹل ایمان کو مجھی شکست نمیں ہو سکتی۔ اور ان کو آریخ میں مجھی ہی ایک کسی شکست ہو وچار ہونا نمیں پڑا۔ اور جب مجھی ہی ایما ہوا ہو تو صرف اس وقت جب ان کے ایمان میں کمزوری ہوئی ہے ۔ یا تو شعوری طور پر ایمان کمزور ہوا ہے یا عقیدے میں کمزوری پائی مرف ہی ہے یا پھرعمل میں کوئی نہ کوئی کمزوری رہی ہے ۔ یا در ہے کہ ایمان کا بیہ مطابہ ہے کہ اٹل ایمان ہروقت جماد کے لئے تیار رہیں اور بیہ جماد بھی خالصتان نی سیل کوئی لوپ ہول ہوتو پھر رہیں اور بیہ جماد بھی خالصتان نی سیل لئد ہو اور اس میں کوئی اور مقصد پیش نظر نہ ہو۔ اور اگر اس میں کوئی لوپ ہول ہوتو پھر اس کمزوری دور کر لیس 'مقتو کا مرانی پھران کے قدم چومتی ہوتی رہتی ہے۔ لیکن جوننی اٹل ایمان 'ایمان وعمل سے بیہ کمزوری دور کر لیس 'مقتو کا مرانی پھران کے قدم چومتی ہے۔

دیمنے احدین کروری بیا تھی کہ تیراندازوں نے حضور می اطاعت کے بجائے آپ م کے تھم کی خلاف ورزی کا

ار تکاب کیا اور اس کی وجہ صرف مال نغیمت کا لالج تھا۔ اور جنگ حنین میں بید کر دری تھی کہ مسلمانوں کو اپنی سڑت پر ناز ہو گیا اور وہ اپنی توت کے اصل سرچھٹے کو چیش نظر نہ رکھ سکے۔ اگر ہم اپنی بوری آدری میں براس واقعے کا تجزیہ کریں جس میں بمیں شکست ہوئی تو معلوم ہوگا کہ وہاں اس فتم کی کو آبیوں میں ہے کوئی نہ کوئی کو آبی تھی۔ اگر کمیں کو آبی نظر نہ آئے تو یہ بہاری فتم کا تصور ہوگا۔ رہا افد کا یہ وعدہ تو وہ دنیا و آخرت دونوں میں برحق ہے۔

یہ بات ہمی پیش نظر رہے کہ بعض او قات اہماء محض حکمت خداد ندی کی وجہ سے ہوتی ہے اس میں حکمت ہے ہوتی ہے کہ مسلمان اپنے ایمان اور ایمان کے تقاضے ہیں عاکد ہونے والے لازی انوال میں اپنی کمزوریوں کا پیمی طرح احساس کر لیں۔ جیسا کہ احد میں پیش آیا اور اس پر امتد نے طویل تبصرہ فرمایا۔ اور جب اس اہمانا کی وجہ سے حقیقت ایمان لازی انمال اور تیاریاں ورست ہوگئیں تو اللہ کی مدد آئیجی اور نصرت سائٹ آئی 'باکل کھلی نصرت ۔

رہا ہے کہ بزیت ہے مراہ وہ بزیت ہے جو کس ایک معرکے اور جھڑپ میں بزیت نیں ہے۔ اس کے معنی بھی بت میں ہوئی۔ ہیں جاس کے معنی بھی بت ہیں ہیں۔ اس سے مراہ روحانی شکست ہے ، عزم کا ٹوٹ جاتا ہے ۔ کی معرکے میں شکست تب شیم ہوگی جب اس کے زیراثر شکست خور دہ جماعت کی بہت ٹوٹ جائے اور وہ تھک بار کر جیٹھ جائے ۔ لیکن اگر وہ اپنے اندر از سرنو بہت تازہ پیدا کر لے اور اسے معلوم ہو جائے کہ اس معرکے کا مزاج کے 'از سے نومشعل روشن کر لے اور اپنی محروری کے مقامات تلاش کر لے اور اسے معلوم ہو جائے کہ اس معرکے کا مزاج کیا ہے 'اس نظریہ حیات کا مزاج کیا ہے 'اور اس راہ میں کیا کیا مشکلات میں تو فاتے و نفسرت کے لئے یہ شکست ایک تمید ہو گا گرچہ راہ طویل ہو جائے ۔

جب اس آیت میں ہے کہ جاتا ہے کہ لقد نے اہل ایمان کے اوپر اہل گفر کے غلبے کی کوئی صورت ہی نہیں رکھی تو اس کا مطلب ہے ہے کہ ایک مومن روحانی طور پر غالب ہوتا ہے اور فیاجھی ہوتی ہے جب روح اور ایمان غالب ہول ۔ فیح دراصل افکار مومنانہ کی ہوتی ہے ۔ یک وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو وعوت دیتا ہے کہ اسپنے شعور اور تصور کے اعتبار سے وہ کامل اور تکمل مومن جول ۔ اپنی عملی زندگی میں وہ ہر تر اور کامل ہوں ۔ ان کاعمل و کر دار ہر تر ہو اور ان کا اعتباد صرف عنوان پر بی نہ ہو ۔ اس لئے کہ تھرت صرف نام اور عنوان کو نہیں ملتی بلکہ نام اور عنوان کے پیچھے جو حقیقت ہوتی ہوتی اسے فتح اسے نعیب جو تی ہے۔

جہاری فتح اور قشت کے لئے صرف ایک ہی شرط ہے اور وہ شرط ہے ہے کہ ہم حقیقت ایمان کو کمل کریں اور اس کے بعد اس حقیقت ایمان ہے میں جو عملی زندگی میں تبدیلیاں لائی ہیں وہ لائی ۔ حقیقت ایمان ہے ہے کہ ہم بوری طرق تاری کریں اور سامان جنگ اور تجربے جنگ ہے لیس بوں۔ ایمان کی حقیقت کی پھیل میں سے بات بھی ہے کہ ہم وشمنوں کے تاری کریں اور سامان جنگ اور عزت کے طلبگار صرف اللہ ہے ہوں۔

الله كابيد مؤكد وعدہ بورى طرح حقیقت ایمانید كے ساتھ ساتھ ہوتا ہے اور اس طرح حقیقت كفر كے ساتھ ہمى ہى وعدہ ہے۔ ایمان كى حقیقت بد ہے كہ انسان كار ابلہ اس عظیم قوت ہے ہو جائے جو نہ كفر ور پڑتی ہے اور نہ ضعیف ہوتی ہے۔ فركا مفہوم بد ہے كہ كوئى اس عظیم قوت ہے ابھار ابلہ كاٹ وے نہ الیمائی نہيں ہو سكتا كہ محدود افونی بھونی ایكہ و تھ قوت آیک مفہوم بد ہے كہ كوئى اس عظیم قوت ہے ابھار ابلہ كائت كى قوت ہو۔ ایك قوت ہو۔ ایك قوت ہو المحدود ہو اجو المحدود ہو جو المجھ اللہ اللہ مقام المان میں بہت فرق ہوتا ہے۔ حقیقت ایمان ہو وہ وہ المین بد بات ابن میں ركھنا جائے ہے حقیقت ایمان اور محض مظر ایمان میں بہت فرق ہوتا ہے۔ حقیقت ایمان ہو وہ

اللہ كے بال باطل كو مفلوب كرنے كا اصول سے ب كه اس كے مقابلے ميں حق اور سچائى الشے اور جب سچائى ابنى حقیقت كے الله رے موجود ہو تو پھرسچانى اور باطل كے درميان كتكش كافيصله اى وقت ہو جاتا ہے ۔ اگر چه باطل بظا ہربست مى بردا اور تظیم نظر آئے اور آتھوں كو چكا چوندكرنے والا ہو۔

(بَلْ نَقَدْ فَ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَاذَاهِى يَدْمَغُهُ مَا ذَاهِيَ زَاهِقٌ) (بلكه بم حق كو باطل برسيطة بين اوروه باطل كا سريجو (ريتا ب اوروه اَجِانك زَائل بوجالا ب) صدق الله العظيم (اور الله نے كافروں كے لئے موشين پر غلبے كى كوئى صورت نيس ركتی ہے)۔

اس تطعی اور نیسہ من وعدے کے بعد کہ کافر موسنین پر غالب و ہر تر شیں ہو سکتے اور منافقوں کو جو کافروں کے ساتھ دوسی کرتے ہیں اور جو کافروں کے ہاں عزت : ھونڈتے ہیں اللہ تعالیٰ منافقین کی ایک دوسری تصویر چیش کرتا ہے اور اس تصویر کے ساتھ ان کی بکی اور ان کی گو شالی بھی ہے۔

اِنَّ الْمُنفِقِيْنَ يُخدِعُوْنَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَاِذَا قَامُوْا اِلَى الصَّلُوةِ قَامُوْا كُسَالُى يُرَائُوْنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُوْنَ اللَّهَ اِلَّاقَلِيْلًا (٢٤٢) مِّذَبْذَبِيْنَ بَيْنَ ذَٰلِكَ لَآ اِلْي هُولَآءِ

 اس جعلی اور نجے کے بعد سے فیصلہ کر دیا جاتا ہے کہ اللہ بھی ان لوگوں کو دھوکے میں ڈال رہا ہے 'انہیں مسلت دے رہا

ہے اور اس گرائی کی حالت بی میں انہیں چھوڑ رہا ہے ۔ان پر کوئی ایس معیبت نہیں لا رہا ہے جس ہے وہ متنبہ ہوکر راہ

راست پر آ جائیں اور نہ ایس کھنگ ہے انہیں دوچار کر رہا ہے جس ہے متنبہ ہوکر ان لوگوں کی آنھیں کھل جائیں ۔اللہ

انہیں کھلی چھٹی دے رہا ہے کہ وہ اس راستے پر چلتے رہیں جس میں گڑھے ہیں تاکہ سے لوگ ان میں گر جائیں ۔ سے ہو ہ

فدع جو اللہ کی طرف ہے ان کے ساتھ ہور بن ہے ۔ حادثات اور مشعبی بعض او قات اللہ کی رصت بن کر آتی ہیں ۔جب

بعض بند وں پر مصبتیں آتی ہیں تو وہ راہ خطا سے باز آ جاتے ہیں اور انہیں وہ راز معلوم ہوجاتے ہیں جن کا پہلے انہیں کوئی

علم و شعور نہیں ہوتا۔ اور بعض او قات امن و عافیت انسان کے لئے اللہ کی جانب سے مسلت ہوتی ہے اور گنا ہگار برک

راہ پر مزید آگے بڑھ جاتے ہیں اس لئے کہ سے لوگ گناہ اور گرائی کی راہ ہیں اس قدر آگے جا ہے ہوتے ہیں کہ اللہ

انہیں عافیت دے تر مزید آگے جانے دیتے ہیں یہاں تک کہ وہ برے انجام تک جا پینچے ہیں۔

اب بات ذرا اور آگے برحت ہے اور ان کی اس کریم النظر تصویر میں پچھ اور دھے دکھائی دیے ہیں۔ (وَاذَا قَادُوْ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰلّٰ اللّٰمُ اللّٰلّٰ اللّٰمُ الللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ الللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ

یہ شک موسین کی نظر میں ان کی بیہ نمایت ہی کریمہ المنظر صورت ہے۔ اس نے ان کی نظروں میں حقارت اور ناپیندیدگی کے جدیات پیدا کر دیے ہیں اور ان جذیات اور اس سوچ کا قدرتی نتیجہ بیہ بوتا ہے کہ انل ایمان اور اہل نفاق کے در میان بعد پیدا ہو جاتا ہے۔ ذاتی اور مفاواتی تعلقات کمزور پڑتے ہیں اور انل ایمان اور انل نفاق کے در میان مکمل بایکاٹ کے مراحل میں سے بید ایک مرحلہ ہے اور اسلامی منماج تربیت امت مسلمہ کو اس کی طرف بڑھا رہا ہے۔ زراح یہ ضدوخال اور دھے دیکھئے: (مِذَبَّذَبَیْنَ بَیْنَ ذَلِكَ لَلَ الله هُولَآءِ وَلَالله هُولَآءِ وَ مَنْ يُضَلِّلِ اللهُ فَلَنَّ تَجَدَدَ لَهُ سَبِیلًا (٤: ٣٤)) (لفرو ایمان کے در میان ذائواؤول ہیں۔ تہ بورے اس طرف نہ بورے اس طرف نہ بورے اس طرف اور جے اللہ خوا رہا ہو اس کے لئے تم کوئی راستہ نہیں یا سے)۔

ان کا موقف ندبذب اور ڈانواڈول ہے۔ وہ کس ایک قطار میں ثابت قدی کے ساتھ کھڑے نہیں ہوتے۔ نہ مومنین کی صف میں ہیں اور نہ کافروں کی صف میں ۔ یہ ایک ایبا موقف ہے جو اہل ایمان کے دلول میں کوئی جذبہ ماسوائے حقارت اور کر اہت کے پیدائن نہیں کر تا۔ اس سے اہل نفاق کی ذاتی کمزوری بھی سامنے آتی ہے۔ یک وجہ ہے کہ وہ کوئی دو ٹوک اور فیصلہ کن موقف اختیار نہیں کرتے اور نہ ہی وہ علی الاعلان کمی عقیدے اور رائے کا اظہار کر سکتے ہیں۔ نہ اوھر کے اور نہ اوھرکے ۔

اب اس بدنما تضویر اور اس عاجزانہ موقف کا اختیامیہ یہ آتا ہے کہ ان لوگوں پر اللہ کا فیصلہ نطعی ہو چکا ہے اور اللہ غ یہ فیصلہ کر لیا ہے کہ راہ ہدایت کے حصول میں ان کے ساتھ کوئی معاونت نہ کرے۔ یی وجہ ہے کہ کوئی بھی انہیں راہ ہدایت پر نمیں لا سکتا اور نہ ان کے لئے کوئی راہ ہدایت تلاش کر سکتا ہے۔ (یُضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَحِدَ لَهُ سَبِيلًا (۱٤٣٤))

---000----

یاں تک قرآن کریم نے اہل ایمان کے ولوں میں منافقین کے خلاف کر اہت اور حقارت کے جذبات پیدا کر کے ان کو باور کر ایا کہ وہ بہت تن کمزور لوگ ہیں۔ یہ مقصد اچھی طرح حاصل کرنے کے بعد اب روئے بخن اہل ایمان کی طرف ہوتا ہے اور تھم ریا جاتا ہے کہ کمیں تم بھی اہل نفاق کی راہ پر نہ جل نکلو اور اہل نفاق کا طربیقہ سے تھا کہ وہ کفار کے ساتھ ووستی کرتے تھے جائد موسنین کو اپنی بکڑ سے ڈراتے ہیں اور ساتھ ووستی کرتے تھے جائد موسنین کو اپنی بکڑ سے ڈراتے ہیں اور اس طرح اللہ نفائی منافقین کے اخروی انجام کی ایک جھلک وکھاکر ان کو ڈراتے ہیں ۔ یہ جھلک نمایت ہی خوفاک ہے اور نمایت تی ذوفاک ہے اور نمایت تی ذوفاک ہے اور نمایت تی ذات آمیز ہے۔

لَيَايُّهَا الَّذِينَ الْمَثْوَالَاتَتَّخِذُوا الْكَفِرِينَ

اَوُلِيَا أَءُ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِيْنَ أَتُوبِيْدُنَ أَنُ تَجْعَلُوا لِللهِ عَلَيْكُمُ مُنَ الْكَارِ وَكَنَ سُلُطْنًا مُّبِيئًا اللهِ إِنَّ اللهُ اللهُ وَ اللهُ وَ اللهُ وَ اللهُ وَ اللهُ وَ اللهُ وَ اللهُ اللهُ

(اے لوگو! جو ایمان لائے ہوا مومنوں کو چھو ڈکر کافرل کو اپنا رفیق نہ بناؤ ۔ کیا تم جاہے ہو کہ اللہ کو اپنے خلاف صریح

جت دے دو؟ یقین جانو کہ منافق جنم کے سب سے نچلے طبقے میں جائیں گے اور تم کی کو ان کا مد دگار نہ یاؤگے ۔ البتہ جو
ان میں سے آب ہو جائیں اور اپنے طرز عمل کی اصلاح کرلیں اور الله کا دامن تھام لیں اور اپنے دین کو الله کے لئے خالص
کر دیں 'ایسے لوگ مومنوں کے ساتھ ہیں اور الله مومنوں کو ضرور اجرعظیم عطافریائے گا۔ آخر الله کو کیا پڑی ہے کہ تہیں
خواہ مخواہ مزادے ۔ آگر تم شکر گزار بندے بنے رہو اور ایمان کی روش پر چلو ۔ الله برا قدر دان ہے اور سب کے حال سے
واقف ہے)۔ یہ دو بارہ اہل ایمان کو پکار اور دعوت ہے اور یماں پھراس صفت اور لقب سے پکار آگیا جو ان کو انہیں اس
وقت کے ماحول سے ممیز کرتی ہے اور جس کی وجہ سے ان کا منهاج صاف 'ان کا طرز زندگی اور ان کا طرز عمل متیز ہوتا
ہے اور یک وہ صفت ہے جس کی وجہ سے وہ اللہ کی دعوت پر لیک کتے ہیں اور ہدایات البیہ پرعمل کرتے ہیں ۔

اس صفت اور لقب ہے ان کو اس لئے پکارا جاتا ہے کہ منافقین کی راہ افتیار نہ کریں۔ اور وہ اس بات ہے وریں کہ وہ اٹل ایمان کو چھو ڈکر اٹل کفر کو دوست بنائیں۔ یہ پکار اس لئے دی گئی کہ اس وقت اسلامی معاشرے کو اس کی اشد ضرورت تھی جیونکہ ایمی تک اٹل ایمان اور اٹل کفر مثلاً مسلمانوں اور یبودیوں کے در میان مدینہ میں ساجی تعلقات موجود تھے اور بعض مسلمانوں اور کفار اٹل قریش کے در میان بھی بدستور تعلقات موجود تھے اگرچہ یہ تعلقات محض دینی طور پر بوں۔ ہم نے بعض مسلمانوں کا اس لئے کہا ہے کہ بعض نے تو از خود اٹل جالمیت کے ساتھ ہر متم کے تعلقات تو ڈ لئے تھے یہاں تک کہ انہوں نے آباء اور ابناء کو بھی چھو ڈ دیا تھا اور صرف اسلامی برادری تک اسپنے آپ کو محدود کر لیا تھاجس طرح الله تعالیٰ نے ان کو آفلیم دی تھی۔

اور کی وہ بعض لوگ تھے جن کو متنبہ کرنے کی ضرورت تھی کہ بیہ تعلق رکھنا گویا نفاق کی راہ ہے اور بیہ تنبیر اس وقت کی گئی جب بیہ کمہ دیا گیا کہ بیہ ہے تصویر ان منافقین کی۔اور ان کو بیہ بھی بتا دیا گیا کہ آگر تم بازنہ آئے تو انلہ کے غضب اور انجام بدے نہ نچ سکو گے۔

(اَتُرِیدُوْنَ اَنْ تَجْعَلُوْ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ سُلْطَنَا مُبیننَا (٤:٤٤)) (کیاتم چاہتے ہوکہ اللہ کو للہ کو اللہ علیہ کا بیان کا دل تو اللہ کی کڑی دھمکی اور اس کے عذاب کے اشارے ہی ہے کانپ اشتا ہے 'کی وجہ ہے کہ یمال بشکل استفہام ان کو متنبہ کیا گیا کہ اللہ کے عذاب سے ذرو اور اپنے خلاف ججت قائم نہ کرو۔

ایک بار پھر جھنجو ڈاجاتا ہے 'لیکن بالواسط یعن منافقین کے انجام بدکو دوبارہ دہراکر کہ قیامت کے دن حال سے ہوگا اور کس قدر خوفناک ہوگا۔

(انَّ الْمُنْفَقِيْنَ فِيْ الدَّرْكِ الْمَاسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَ لَنْ تَحِدَ لَهُمْ نَصِيْرًا (٤:٥٤)) (يقين جانوكه منافق جَنَمَ كَ سِب مِنْ يَجِهِ عِنْ جَامِن مِنْ الدَّارِ مَ كَى كوان كامدُدگار نه ياؤكے)-

ورک اسفل لیمیٰ سب سے تجلاطبقہ اسے اس صورت حال سے زیادہ مناسب ہے کہ دنیا میں وہ زمیں کی آلائشوں کے سامتھ چینے ہوئے سے اپنی سب سے نیچے بھے اس طرح وہ قیاست میں بھی سب سے نیچے ہوں گے ۔ دنیا میں بھی انسان کے سامتھ چینے ہوں گے ۔ دنیا میں بھی انسان کے سامتھ اور جیرانی کا شکار تھے اور رفعت اور بلندی درجات حاصل نہ کی لندا وہاں بھی ان کا یک حال ہو گا۔ بید لوگ طمع الالحج اضعف اور جیرانی کا شکار تھے اور

ای وجہ سے مسلمانون کے ساتھ رکھ رکھاؤ اور اٹل کفر کے ساتھ دوسی کرتے تھے اور انہوں نے یہ توبین آمیز موقف اختیار کیا ہوا تھا کہ نہ ادھرکے تھے اور نہ ادھرکے ۔

ونیامیں اس انجام ہد کے لئے انہوں نے کام کیا۔ آج وہ سب سے نچلے درجے میں ہیں۔اب یہال ان کا کوئی یار و مد د گار نہیں ہے۔امل کفر کے ساتھ دوستی وہ مد داور نصرت کی خاطر ہی توکرتے تھے لیکن اب سے لوگ کمال مد دکر سکتے ہیں۔ ہاں توبہ کا دروازہ اب بھی کھلاہے اور ان کے لئے موقع ہے کہ وہ باز آگر افروی نجات حاصل کرلیں۔

(إِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوا وَ اَصْلَحُوا وَ اعْتَصَمُوا بِاللهِ وَ اَخْلَصُوا دِيْنَهُمْ لِللهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُوْمِنِيْنَ وَسَوْفَ يُوْتِ اللَّهُ الْمُوْمِنِيْنَ اَجْرًا عَظِيْمًا (١٤٦:٤))

(البتہ جو ان میں سے آئب ہو جائیں اور اپنے طرزعمل کی اصلاح کرلیں اور اللہ کا دامن تھام لیں اور اپنے دین کو اللہ کے لئے خالص کر دیں' ایسے لوگ تو مومنین کے ساتھ ہول گے اور اللہ عنقریب اہل ایمان کو اجر دے گا)۔

دو سری بھوں پر صرف اس قدر کما گیا تھا۔ (الّا الّذین تَابُو ا و اَصلَحُوا (؟ ؟ ؟ ١)) اس لئے کہ توبہ اور اصلاح پذیری کے ضمن بین بیہ ضروری بوتا ہے کہ انڈی رئی کو مضوطی ہے پیڑا جائے اور دین اللہ کے لئے خالص بو بائے ۔ لیکن یمان توبہ اصلاح اور اعتصام باللہ اور اظلاص دین کابھی ذکر کیا گیا۔ اس لئے کہ یمال بات ان لوگوں ہے بو رہ تن تھی جو ذرید ہے منافق تھے اور انتصام باللہ کے سوا اور لوگوں کے دوست تھے ۔ چنانچ یمال توبہ و اصلاح کے ساتھ ظلوص دین اور اعتصام باللہ کا ذکر کیا گیا تاکہ بیہ لوگ ڈانواؤول ایمان اور بودے کر دار سے باز آ جائیں۔ اس طرح اعتصام باللہ کا ذکر کیا گیا تاکہ بیہ لوگ ڈانواؤول ایمان اور بودے کر دار سے باز آ جائیں۔ اس طرح اعتصام بائلہ کا ذکر کیا گیا تاکہ بیہ لوگ ڈانواؤول ایمان اور بودے کر دار سے باز آ جائیں۔ اس طرح اعتصام بائلہ کا ذکر کیا گیا تاکہ بیہ لوگ ڈانواؤول ایمان اور بودے کر دار سے باز آ جائیں۔ اس طرح اعتصام بائلہ کے درجہ اسفل ہے نجات پالیں گے۔ دنیا میں بیہ توبہ کرنے والے لوگ مسلمانوں اور صرف اللہ کی در گاہ سے عزت طلب کرنے والوں کے ساتھ شامل ہو جائیں گے اور ود دنیا اور زمین کی آلودگوں سے ایمان کی توت کے ذریعے پاک وصاف ہو کر باند ہوں گے۔

اور ایسے لوگوں کی جزاء کیا ہے۔ (و سوف کوت الله الممومنین آجراً عظیماً (١٤٦٤)) (الله عظر ایسے لوگوں کی جزاء کیا ہے۔ (و سوف کوت الله الممومنین آجراً عظیم مطاکرے گا)۔ ان جھکیوں کے ذریعے اللہ تعالیٰ اسلامی معاشرے میں منافقین کی حقیقت کو واضح فرمات میں۔ ان کی شان گرتی ہے۔ اہل ایمان کو خاق کی لغز شوں ہے آگاہ کیا جاتا ہے۔ انجام بدسے ذرایا جاتا ہے۔ منافقین نے لئے توبہ کا دروازہ کھا رکھا جاتا ہے آکہ ان میں سے جس کے اندر شمہ برابر خیر بھی ہو وہ اسلامی صفوں میں شامل ہو جائے 'نمایت سے بی اور نمایت اخلاص کے ساتھ۔

اور سب سے آخر میں ایک عجیب جملی رکھائی جاتی ہے 'جس کا اثر نمایت ہی گرا ہے ۔ خوفناک عذاب کے ذکر کے ابعد اور عظیم اجر کے اعلان کے بعد 'ناکہ لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ اللہ بندول کے عذاب سے غنی ہے ۔ اللہ کو ان کے ساتھ کوئی ذاتی دیشتی نہیں ہے جس کی وجہ ہے وہ انہیں عذاب دے ۔ اور نہ اس تعذیب کے ذریعہ اللہ تعالی اپنی قوت کا اظہار چاہتا ہے ۔ نہ اللہ تعالی کی ذات کے اندر ایک کوئی خواہش ہے کہ وہ لوگوں کو تکایف دے جیسا کہ ہت پر ستانہ

تصورات میں ایک باتیں پائی جاتی ہیں 'بلکہ اللہ تعالیٰ کامقصدیہ ہے کہ ایمان اور شکر خداوندی کے ذریعے لوگوں کی اصلاح ہو۔ایمان اور شکر ان کو محبوب ہواور اللہ وہ زات ہے جو نیک اعمال کا بدلہ دیتا ہے اور تمام خفیہ باتوں سے واقف ہے۔

(مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَامْنَتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيْمًا

(٤ : ٧ ؛ ١) (آخراللہ کو کیا پڑی ہے کہ تہیں خواہ مزا دے ' اگر تم شکر گزار بندے ہے رہو اور ایمان کی روش پر چلو۔ اللہ برا قدر دان ہے اور سب کے حال ہے واقف ہے)۔ اگر تم شکر گزار بندے ہے رہو تو اللہ کو کیا پڑی ہے کہ وہ تہیں عذاب دے ۔ اللہ تو کفر اور نافرمانی پر سزا دیتا ہے ۔ یہ لئی تمدید ہے جو لوگوں کو ایمان اور شکر پر آبادہ کر سکتی ہے۔ اللہ کو نہ انتقام کا کوئی داھیہ ہے اور نہ تعذ یب میں کوئی مزہ آبا ہے ۔ نہ اللہ اس طربق کار کے مطابق اپنی قوت اور سلطنت کا اظہار کرتا ہے ۔ اللہ تعالی ان باتوں سے بہت ہی بلند ہے ' اگر تم ایمان لاؤ اور شکر کرو تو یہ اللہ کے ہاں موجب معفوم ہے معفوت اور رضامندی ہے ۔ اللہ کی جانب سے بندوں کا شکریہ سے ایک لئی بات ہے جو دل پر گرااٹر کرتی ہے ۔ یہ معلوم ہے اللہ فکر کرتا ہے نمایت ہی گری اور اشاراتی تعبیر کہ اللہ فکر کرتا ہے نمایت ہی گری اور اشاراتی تعبیر کہ اللہ فکر کرتا ہے نمایت ہی گری اور اشاراتی تعبیر ہے۔

اگر وہ ذات ہو خالق ہے ' بر تر ہے ' دونوں جمانوں ہے بے نیاز ہے ' بندوں کاشکر اداکر تا ہے اس بات پر کہ یہ بندے نیک ہوگئے ہیں ' ایتھے مومن ہیں ' شکر بجالانے والے ہیں اور اللہ کے احسانات کو ماتنے والے ہیں ۔ حالاتکہ وہ فنی بادشاہ ہے اور اس کو بندوں کے شکر ' احسان مندی اور صلاح کی کوئی ضرورت نہیں ہے ۔ اگر اس جمان کا پیداکرنے والا ' وجو دہی لانے والا ' بر تر اور غنی بادشاہ اگر شکر بجالاتا ہے تو پھر بندوں کا کیا فرض بنتا ہے جو مخلوق بھی ہیں اور ان پر رات ون انعامات کی بارش ہو رہی ہے ۔ طاہر ہے کہ ایسے بندوں کو اپنے خالق کا وفادار ہونا جائے ۔۔۔ بے شک بے لیک نمایت ہی شرسار کندہ جسکی ہے اور بندہ مومن ایک شرا آٹر لے کر شکر نعت کے لئے اضتا ہے ۔ بید ایک روشن اشارہ ہے جو نشانات منزل معمن کرتا ہے ۔ وہ منزل جو اللہ جاتی ہے ' جو بخشدہ ' منع م' شاکر اور علیم ہے ۔

یہ بے قرآن کریم کے تمیں پاروں میں ہے ایک پارہ۔اور سے ایپ دونوں بازوؤں کے بینچے اصلاح 'نظر ٹائی 'در تی اور پاکٹرگی پر مشتل ہدایات کا ایک عظیم وخیرہ لئے ہوئے ہے۔ اس میں عالم نفس کی اصلاح 'اسلامی معاشرے کی اصلاح ' نظام حیات کی اصلاح اور دو سری تقمیری ہدایات میں جو اس کے طول و عرض میں پیوستہ ہیں۔ ان ہدایات کے اندر انسان کو بالکل ایک نیاجنم ویا گیا ہے اور ایک ایبا انسان وجو دمیں لایا گیا ہے کہ جس کی مثال انسانیت نے نہ پہلے بھی دیمی تھی اور نہ بعد میں ویکھی تھی اور نہ بعد میں ویکھی۔حقیقت پند مثالی انسان 'فظافت اور تطبیر میں مثال۔ ایک ایبا انسان جو زندگ کے مختلف مید انوں میں کام کر آ ہے اور بیک ایبا انسان ہے جے اسلامی نظام زندگ نے جالمیت کے گرے گڑھوں سے نکال کر نمایت ہی عمودی بلندی پر سربلند کیا اور اعلیٰ ترین بلندیوں پر پہنچا دیا۔ نمایت ہی آسانی کے ساتھ 'نمایت تی ترمی کے ساتھ اور نمایت ہی بمدر دی کے ساتھ۔ اسلام آباد ' کا دمبر ۱۹۸۹ء رات ۵۵ : ا

---0000---

في ظلال القرآن

پاره --- ۲

سورة النساء ---- آخری حصه آیت نبر ۱۳۸۸ -- تا -- ۱۷۹

سورة المائده --- ابتدائی حصه آیت نبرا -- تا -- ۸۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْمِ

یاره نمبر ۲ ایک نظرمیں

پار ہُ ششم دوحسوں پرمشتل ہے۔ پہلاحصہ سور ہُ النساء کے بقیہ حصہ پرمشتل ہے۔ سور ہُ النساء کا آغاز پار ہُ جہار م کے آخر سے بوا تھا۔ پورا پار ہُ پنجم بھی اس پرمشتل ہے اور پار ہُ ششم میں بھی اس کا کچھ حصہ آگیا ہے۔ اس پارے کا دو سراحصہ 'جو اس کا تقریباتین چوتھائی حصہ ہے سور ہُ ماکہ و پرمشتل ہے۔

یماں ہم اپنی بات کو صرف اس پارے کے حصہ اول ہی تک تحدود رکھیں گے۔حصہ دوئم بینی سورہ مائدہ پر بحث سورہ مائدہ کے موقع پر ہوگی۔ جمال ہم سورہ مائدہ کی اہمیت اور اس کے موضوعات پر اسی طرح بحث کر یں گے جس طرح ہم اس سے پہلے کی سور تول پر کر چکے ہیں۔اگر اللہ کا تعاون شامل حال رہا۔

سور و کہ نیاء پر تبعرہ کرتے ہوئے ہم نے اس سور و کے جس منهاج بحث کے سلیلے میں پچھے کما تھا اس جھے میں بھی و ہی منهاج چل رہا ہے ۔ یمال مناسب ہے کہ نمایت ہی مختصر الفاظ میں اسے دوبار و قارئین کے پیش نظر رکھ دیا جائے ۔

یہ سور و اسلامی تصور حیات سے بحث کرتی ہے اور اسے اس نوخیز اسلامی جماعت کے ذہن نظین کرنے کے درپے ہے جہ اس نے جاہلیت کی گری اور تنگ وادیوں سے اٹھایا اور اسے بتدریج بام عروج تک پہنچا دیا۔انتائی باندیوں تک اور اس جماعت کے ضمیر کو جاہلیت کے افکار کے ذھیروں کے بینچ سے نکالا اور اسکے ان افکار کو چھانٹ کر رکھ دیا جن کی وجہ سے اس جماعت کے ضمیر کے خدوخال دھند لے پڑگئے تھے۔اس صفائی کے ساتھ ساتھ جس طرح ہم نے اوپر کما اسلامی فکر و شعور سے جاہلیت کے خدوخال مناکر ان کی جگہ اسلامی رنگ بحرے گئے۔

اس کے بعداس جدید تصور حیات کی روشنی ہیں ' یہ سور و امت مسلمہ کے ضیر 'اس کے اخلاق اور اس کی اجھائی عادات کو لیتی ہے اور ان کو جابل اخلاق و عادات سے آیک آیک کرکے چھائمتی چلی جاتی ہے۔ بعیبم ای طرح جس طرح افکار و تصورات کے اعتبار سے اس کی تعلیم کی ۔ نیز فکری اور اخلاقی تعلیم کے عدو و اس سور و نے امت کی اجتمائی زندگی اور اس کے منابل مے مضوط ربانی نظام زندگی کی اساس پر استوار کیا۔

اس تربیت اور تطبیر کے دوران 'اس سور دمیں مخرف اور غلط عقائد کو بھی لیا گیا ہے۔غلط عقائد و تصورات کے حالمیں پر بھی تنقید کی گئ ہے اور اصلاح کی کوشش کی گئی ہے۔ چاہ یہ لوگ مشرکین میں سے ہوں یا یہو دو نصار کی بھتی الل کتاب ہوں۔ ان کے عقائد کی تھیج اور اصلاح کی گئی ہے۔ حق اور سچانی کو تکھار اگیا ہے جے ان انحرافات نے بگاڑ دیا

تھا۔جو ان لوگوں نے اپنی کتب میں اور عقا کد میں داخل کے ہوئے تھے۔

اس کے بعد بیہ سورہ خود امت مسلمہ کو بتاتی ہے کہ اس کے کاند ھوں پر جو بوجھ ڈال دیا گیا ہے 'اس کی ذمہ داریاں
کیا ہیں۔ اس نے اس کرہ ارض پر جو کر دار اداکر تا ہے وہ کس قدر عظیم کر دار ہے اور وہ حکمت عملی کیا ہے جس کے
مطابق اسے جاہلیت کی تمام الانتوں سے پاک کر نامقصود ہے 'اس کے ضمیر کو پاک کر نامطلوب ہے 'اس کی بوری زندگ
کو پاک کر نامطلوب ہے۔ اس غرض کیلئے کس قدر بیدار مغزی کی ضرورت ہے اور کس قدر عظیم قربانیوں کی ضرورت
ہے۔ مثلا اپنے نفس کی دنیا کے ساتھ مسلسل جماد 'اور اپنے اردگر دھیلیے ہوئے بورے ماحول کے ساتھ مسلسل جماد اور
مسلسل قرباناں۔

ہے پوری سور وسلسل اپنی اس راہ پر گامزن ہے ۔ گزشتہ جھے بیں بھی بی مضامین بیں اور بیہ حصہ بھی ای راستے کے نظیب و فراز پر مشتمل ہے اور وہی اسلوب ہے جوسالفتہ پارے میں تھا۔

---000---

اس پارے کا آغاز ہی تطیر نفس اور تطیر معاشرہ ہے ہوتا ہے 'یہ کوشش کی گئی ہے کہ افراد جماعت کے در میان بہم کمل اعتاد کی فضا قائم رہے۔ لوگ یہو دیوں کے الزامات سے متاثر نہ ہوں اور مسلمان میہ حق رکھتے ہیں کہ دہ بدلہ لیس لیکن عفود درگزر اور فراخد کی ہر حال افساف کے ترازد سے بھی زیادہ اونچا متام ہے۔ اس میں بتایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ غیبت اور بدگوئی کو ناپند فرماتے ہیں۔ آگر اس نے معاشرے میں ایک بھائی دو مرے بھائی پر ظلم کرتا ہے اور مظلوم بھائی معاف کر دیتا ہے حالاتکہ وہ اور مظلوم بھائی معاف کر دیتا ہے حالاتکہ وہ انتقام پر قادر ہوتا ہے۔

اس کے بعد بتایا جاتا ہے کہ اسلامی تصور حیات ہے ہے کہ وہ اللہ کے دین کو ایک نظام زندگی قرار دیتا ہے اور سے تصور دیتا ہے کہ انسانی آریخ میں رسولوں کا قافلہ صرف اس ایک دین کا حامل رہا ہے ۔ اسلامی عقائد کے مطابق ان رسولوں کے درمیان فرق کرنا اور وہ جو ادیان لیکر آئے ان کے درمیان فرق کرنا صریح تفرید ۔ یہ بیان اس لئے آتا ہے کہ امل کتاب میں سے یمودیوں کے اس نظریے کی تردید کی جائے کہ ان کے نبی کے بعد اب کوئی نبی آنے والا نہیں ہے اور سے نظریہ انہوں نے محص دین اور قوی تعصب اور کینہ پردری کی وجہ سے اپنایا ہے ۔

ای جے میں یہوریوں کے ساتھ ایک راؤنڈ شروع ہو جاتا ہے 'جس میں بتایا جاتا ہے کہ انہوں نے اپنے ہی اور اپنے تاکہ اور نجات دہندہ حضرت موکی علی کے ماتھ کیا کیا نافرہانیاں اور بدسلوکیاں کیں ۔ ان واقعات سے بید عیاں کر نامطلوب ہے کہ یہودی اپنی فطرت کے اعتبار ہے برے لوگ ہیں ۔ سپائی اور اسلامی دعوت کے ساتھ ان کا پیشہ یک رویہ رہا ہے ۔ بیا ہے کہ یہودی اپنی فطرت کے اعتبار ہے برے لوگ ہیں۔ سپائی اور اسلامی دعوت موکی علی ان کی والدہ کے بارے میں ان کے تازیبا الفاظ کی تردید بھی کی گئی ہے جے اللہ تعالیٰ بہت ہی تاپند خوالی بہت ہی تاپند فعالیٰ بہت ہی تاپند فعالیٰ بہت ہی تاپند فعالیٰ بہت ہی تاپند فعالیٰ بہت ہی تاپند معلوم ہو جاتا ہے کہ بیان سے تبی آخر الزامان "کے ساتھ ان کا رویہ اور عاد قائل فنم ہو جاتے ہیں اور لوگوں کو معلوم ہو جاتا ہے کہ این وربیا کی ہیں۔ حضرت سے علی خوالی کی مناسبت سے اور خصوصاً اس دعوے کے حوالے ہے کہ انہوں نے حضرت سے خلیلے کو قتل کر دیا ہے ' قرآن کی مناسبت سے اور خصوصاً اس دعوے کے حوالے سے کہ انہوں نے حضرت سے خلیلے کو قتل کر دیا ہے ۔ ان کے دعوات قتل میں کہ والے نے کہ انہوں نے حضرت سے خلیلے کو قتل کر دیا ہے ۔ ان کے دعوات قتل میں کہ والے نے کہ انہوں نے حضرت کی خلیلے کو قتل کر دیا ہے ۔ ان کے دعوات قتل میں کہ کہ کی صاف صاف تردید کر دی جاتی ہو اور بی بتایا جاتے کہ انہوں نے معافی کو جہ سے (حالا تکہ نے یہودیوں کو ان کے مطاف میں دیا ہے اور ان کی سود خوری کی وجہ سے (حالا تکہ یہودیوں کو ان کے مطاف تھیں ان حرکات سے دو کا لوگ سے دیا جو ساری دنیا کے لئے طال تھیں اور بیو کہ میاں کی دیا ہے سائی کو بہوں لیا ہے کہ انہوں کے معافی کو بہوان لیا ہے دو کو گر ستنی ہیں جو علم میں پختہ کار ہیں اور جو حضور آگر م "پر ایمان لاک ہیں ۔ جنوں نے جائی کو بہوان لیا ہے ہیں۔ دو کو گر میں دو مقاب الم ہیں ور جو حضور آگر م "پر ایمان لاک ہیں ۔ جنوں نے جائی کو بہوان لیا ہے ہوں اور کی عبوان لیا ہے دو کو گر میں دیا ہے دو کو گر کی ہو ہوں کے بھوری کرنے گئے ہو

یبودی 'بی آ ترالزمان می رسالت کے انکار پر جو اصرار کر رہے تھے 'اکے اس موقف کی تروید کرتے ہوئے کما گیا کہ یہ رسالت تو معمول کی بات ہے ۔ یہ کوئی بجیب و غریب امر تو نہیں ہے کہ خود ان میں ہے لیک رسول مبعوث ہو گیا ہے ۔ یہ تو سنت اللی ہے ۔ حضرت ہو گیا نوح علی انوکی بات نہیں ہے کہ لوگوں کی ہدایت کیلئے لیک انسان رسول بن کر آگیا ہے ۔ یہ تو سنت اللی ہے ۔ حضرت انوح علی ناتین ' حضرت اساعیل علین ' حضرت داؤو علین ای یعقوب علین ' حضرت ایوب علین ' حضرت ایوب علین ' حضرت ہارون علین ' حضرت سلمان علین ' اور حضرت داؤو علین ای سنت اللی کے مطابق بینچ گئے ۔ نیز وہ تمام دو سرے انبیاء جن کی رسالت کے یہود قائل ہیں اور وہ جن کی رسالت کا وہ محتق بغض اور حدی وجہ ہے انکار کرتے ہیں ۔ اس لئے کہ یہ اللہ نعالی کی سنت اور اسلیم ہے کہ یماں لوگوں کی ہدایت کیلئے رسول آئیں جو ڈرانے والے اور خوشخری دینے والے ہوں ۔ (لفلاً یکو ن کِلناس علی اللہ خوشۃ بعد الرسل کیلئے رسول آئیں جو ڈرانے والے اور خوشخری دینے والے ہوں ۔ (لفلاً یکو ن کِلناس علی اللہ خوشۃ بعد الرسل کیلئے مرسول آئیں ہو ڈرانے والے اور خوشخری دینے والے ہوں ۔ (لفلاً یکو ن کِلناس علی اللہ خوشۃ بعد کہ یہ مطابق امر ہو کہیں ہو ۔ اس کیکہ ضروری بھی ہے ۔

یمودیوں کے انکار حق کے مقابلے میں اللہ تعالی اسلام کی سجائی پر خود شادت دیتے ہیں المائکر کی شادت قلم بند

ہوتی ہے اور اللہ کسی ہمی امر پر کانی گواہ ہے۔ چنانچہ انکار حق کی وجہ سے اور راہ حق کو مسدور کرنے کی وجہ سے اللہ تعالی ان طالموں اور کافروں کو سخت دھمکی دیتے ہیں۔ یہ کہ اللہ بھی ان کی مغفرت نہ کرے گا بھی ان کی راہنمائی صراط متنقیم کی طرف نہ وگی جمال وہ بھی رہیں گے۔ اس کے بعد تمام لوگوں کو پکارا جاتاہے کہ لوگو ! یہ رسول تممارے پاس رب کی طرف سے سچائی لیکر آیا ہے۔ تم اس پر ایمان لاو 'اگر تم ایسا نہ کو پکارا جاتاہے کہ لوگو! یہ رسول تممارے پاس رب کی طرف سے سچائی لیکر آیا ہے۔ تم اس پر ایمان لاو 'اگر تم ایسا نہ کر سکو تو جو پچھ زمین اور آسمانوں کے درمیان ہے وہ سب پخھ اللہ کا ہے۔ تمانک آرض و سانے اس بیغیر کی رسالت کی شمادت دے دی ہے۔ اور وہ خور جمیس وعوت ایمان وے رہا ہے اس لیے وہ خود اپنے لئے جو راہ متعین کر رہے ہیں وہ مالک ارض و سانے مقاملے کی راہ ہے۔

ائل کتاب کے ساتھ یہ راؤنڈ فتم ہو جاتا ہے۔ اس میں ان کا مزاج 'ان کے وسائل کار 'اور قدیم زمانے سے ان کی عادتوں کا پر دہ چاک کر دیا جاتا ہے۔ اس پر دہ دری سے ان کے تمام مکاریاں قبل ہو جاتی ہیں اور یہ فیصلہ ہو جاتا ہے کہ حضرت محمد سکی رسالت برحق ہے اس لئے کہ اس پر اللہ کی جانب سے شادت دی جانچی ہے۔ تمام سلسلہ رسل اور سلسلہ اصحاب وعوت بھی اس پر گواہ ہیں۔ یوں لوگوں پر اللہ کی جانب سے جمعت قائم ہوتی ہے اور یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ لوگوں کی نجات کا دارومدار رسولوں کی رسالت پر پختہ ایمان پر ہے۔ اگر وہ عذاب جنم سے نجات چاہتے ہیں یا یہ کہ وہ تخاضائے منطق اپنے آپ کو اس کا سخق قرار دیتے ہیں۔ یہ ان کی مرضی ہے لیکن یہ یات ظا ہرہے کہ یہ نمایت ہی خطرناک انجام ہے۔

---000---

یہودیوں کے ساتھ اس راؤ نڈ کے اختام 'ان کے مقابلے میں حضرت عیلی اور ان کی والدہ ماجدہ کو انصاف دینے اور حضرت عیلی اور حضرت میں ان کے غلط وعووں کی تردید کرنے کے بعد 'اب خودعیمائیوں کے ساتھ ایک راؤنڈ شروع بوتا ہے 'جو اپنے آپ کو حضرت عیلی شائے کا پیرو کار کتے ہیں۔ ان کو ہدایت کی جاتی ہے کہ تم لوگ حضرت عیلی کے بارے میں اصل سچائی یوں ریکارؤکی جاتی ہے کہ وہ اللہ حضرت عیلی کے بارے میں اصل سچائی یوں ریکارؤکی جاتی ہے کہ وہ اللہ کے بندے ہیں اور وہ خود بھی اس بات کے اقرار سے نہیں آچکھاتے کہ وہ اللہ کے بندے ہیں اور وہ خود بھی اس بات کے اقرار سے نہیں آچکھاتے کہ وہ اللہ کے بندے ہیں اور وہ خود بھی اس بات کے اقرار سے نہیں آچکھاتے کہ وہ اللہ کے بندے ہیں اور اللہ کے درمیان باپ بینے بندے ہیں لئڈ اتم روح القدس کو خدا نہ بچھو' تشکیف کا عقیدہ غلط ہے حضرت عیلی شائے اور اللہ کے درمیان باپ بینے کا تعلق نہایت ہی غلط تصور ہے۔

تھی عقائد نفرانیت کے درمیان اسلام کامیح عقید ہ بھی بہادیا جاتا ہے۔ اور اس بات کو چھانٹ کر رکھ دیا جاتا ہے کہ حاکمیت صرف انڈ کے لئے ہے اور غلامی بندوں کے لئے اور انڈ کے سواجو پچھ بھی ہے جو کوئی بھی ہے وہ انڈ کا بندہ اور غلام ہے اور ہا ہی تقور حیات کا اساسی عقیدہ ہے ۔ یہی وجہ ہے کہ اہل ایمان کو یمال فلاح کی خوشخری دی جاتی ہے اور اہل کفر کو سخت الفاظ میں ڈرایا جاتا ہے اور یمال بھی میودیوں کی بحث کے خاتے کی طرح 'تمام لوگوں کے نام اسان جماد کیا جاتا ہے اور بیال بھی جاد کیا جاتا ہے اور بیال بھی جو کیا ہان گئی جانب سے کہان آچکا ہے 'اس لئے اب جوارگ اس کی قبولیت سے رہ جماد کیا جاتا ہے کہ لوگوں کے پاس اللہ کی جانب سے کہان آچکا ہے 'اس لئے اب جوارگ اس کی قبولیت سے رہ گئے ان کے پاس کوئی دلیل نہ ہوگی 'کوئی شہمات وہ پیش نہ کر سکیں گے اور نہ ان کی کوئی معذرت قبول ہوگی۔

سورہ کا خاتمہ ادکام میراث بی سے کاللہ کی آیک صورت کے بیان پر ہے جو پہلے ادکام بیں بیان نہ ہوئی تھی۔اس
مورہ میں کلاللہ کی بعض صورتوں کا ذکر ہو چکا ہے ہے اننی کا بقیہ ہے۔اس لئے اس کو یماں دے دیا کیونکہ بیہ جماعت
مسلمہ کی اقتصادی تنظیم نو کا بقیہ حصہ تھاجس پر اسلام اس جدید اسلامی سوسائی کو استوار کر نا چاہتا تھا۔اسے آیک ایک
سوسائی بیں تبدیل کرنا چاہتا تھاجس کا اپنا نظام اقتصادیات ہو' اپنے امتیازی خصائص ہوں جو مستقل ہوں آگہ بیہ جدید
سوسائی اور بین جماعت پوری انسانیت کے حوالے سے اپنا وہ عظیم کردار اداکر سکے جس کے لئے اللہ نے اسے برپاکیا
ہے۔یعن قیادت ' انقلاب اور تنظیم و اصلاح کاکردار۔

بول اس بوری سورہ کے مطالع اور جائزے سے اور خصوصاً زیر بحث جھے کے جائزے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسلام میں اجماعی تنظیم ' اقتصادی اصلاحات اور سیاسی ضابطہ بندی کے ساتھ ساتھ اخلاق ' ترزیب ' تصور حیات کی اصلاح اور عقا کد کی تھیج بھی ہوتی رہتی ہے۔اس اخلاقی اور نظریاتی تربیت کے ساتھ ساتھ جماعت مسلمہ کے دشمنوں کے ساتھ میدان جنگ میں بھی معرکہ آرائی جاری رہتی ہے۔اس کے باوجود کہ اس جماعت کے کاندھوں پر ذمہ داری کاعظیم بوجھ ڈالا گیا ہے اور اس کر ہ ارض پر اس کیلئے عظیم کر دار اداکرنے کی ذمہ داری عائد کی گئ ہے۔ یہ بھی فیصلہ کر دیا گیا ہے کہ قرآن کریم اس جماعت کا دستور العل ہے۔ یہ اس کی دعوت کا ماغذ ہے۔ اس جماعت کا فرض ہے کہ وہ ان تمام ذمه داريول كو ايك ساتھ اداكرتے بوئے آھے بطے' نمايت كري' متوازن اور عمومي صورت بيں - يہ بدايات اور سے امور ایس صورت میں بیان کئے جاتے ہیں کہ جو مخف یا جماعت بھی اس امت کی تعمیر جدید کا بیڑا اٹھائے اس کیلئے سے منهاج لازمی اور حتمی ہو آگہ وہ اینے فرائض کو بوراکرے ۔اس قرآن کو اپنی دعوت کا منهاج بنائے ۔اس کی تحریک کا منهاج اس قرآن سے اخذ ہو۔ احیائے اسلام ،بعث جدید اور تغیر جدید کا ہر قدم اس منهاج کے مطابق ہو۔ اگر ان خطوط یر سوچا جائے توبہ قرآن بینر وہ کر دار اداکرنے کیلئے اب بھی تیار کھڑا ہے جو اس نے پہلے اداکیا تھا۔ یہ قرآن بوری انسانیت کیلئے اللہ فطاب ہے ' اور وہ اس کے تمام طور واطوار کے لئے قیامت تک راہنما ہے۔اس کے عجائبات توجمعی ختم نہ ہوں گے اور اس کے بار بار بڑھے جانے سے وہ پرانا نہیں ہوتا' جیسا کہ اس کے بارے میں حضور م فرماتے ہیں۔ وہ حضور " جنہوں نے اس قرآن کے زریعہ کفار اور منافقین کے خلاف جماد کیا۔اس کے ساتھ منحرف اور بھلے ہوئے الل كتاب كے ساتھ جمادكيا اور اس كے زريع انسانيت كى تاريخ ميں امت مسلم جيسى عظيم امت كى بنياوركمى 'اے اشايا اور سریلند کیا۔

درس نمبر ۳ ہ تشریح آیات ۸ ۱۰۰ - ما -- ، ۱۰

قرآن کریم کے پیش نظریہ نصب العین تھا کہ وہ اس کر ہ ارض پر آیک بالکل جدید امت پیدا کرے ۔ چنانچہ اس امت کو قرآن نے ان لوگوں سے تھکیل دیا جو جاہیت کی اندھیری وادیوں میں بھٹک رہ بھے ان میں سے جو قرآن کی وعوت پرلیک کہ چکے 'ان موسنین کو قرآن کریم نے ہاتھ سے پکڑ کر آتا فانا عودی بلندی پر چڑھا کر تند یب و تدن کی چوٹیوں 'بلند ترین چوٹیوں تک پنچا دیا ۔ یہ کیوں؟ اس لئے کہ اس کی تھکیل اور تربیت کے بعد اسے پوری انسانیت کی قیاوت کا فریضہ سردکیا جاسکے اور اس دنیا کی قیادت میں اس کاعظیم رول متعین کیا جاسکے ۔ آرج گواہ ہے کہ ایسا ہوا۔ اس جماعت کی تفلیل اور تغیر کے اہم مقامد میں سے آیک اہم مقصد اس جماعت کے منمیر کی تطبیر بھی تھا' اس ماحول کی تظیر بھی تھاجوں ماحول کی تظیر بھی تھاجوں ہو گا۔ اور اس جماعت کی اس اظائی اور زبتی سطح کو بلند کر ناہمی تھاجس ماحول کی تظیر بھی تھاجو اس جماعت کے اردگر دیایا جاتا تھا اور اس جماعت کی اس اظائی اور زبتی سطح کو بلند کر ناہمی تھاجس ماحول کی تظیر بھی تھاجوں سے جماعت تھی۔

اور جب بیہ جماعت اس مطلوبہ مطح اور معیار تک پینچ گئ اپنے انفرادی اظلاق میں او ٹجی ہو گئ اپنے اجتماعی اظلاق میں معیاری ہو گئ جس قدر اپنے عقائد و تصورات میں وہ وہ سرے لوگوں کے مقابلے میں ہر تر ہو گئ ۔ تو اس وقت مجراس کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے اس کر ہ ارض پر وہ انقلاب برپاکیا جو اللہ کے چیش نظر تھا۔ اس کے بعد اللہ نے اس است کو اپنے وین اور اپنے نظام زندگی کا محافظ اور چوکید ار مقرر فرمایا۔ اس کی سے وابو ٹی قراریائی کہ وہ اس پوری انسانیت کو گمران اور اندھیروں سے نکال کر روشنی کی طرف لائے اور مسلسل اس پوری انسانیت کی قیادت کی امانت وار رہے اور اس کی راہنمائی کرتی رہے اور فی الواقع ایسانی ہوا۔

جب کوئی جماعت اس کر ارض کے بورے انسانوں پر ان خصوصیات کے اندر فرقیت حاصل کر لیتی ہے تو انسانیت کے لئے اس کی قیادت بالکل ایک فطری اور طبیع ا مربن جاتا ہے اور بید ا مرافی صحح اساسوں پر قائم ہوتا ہے۔اس صورت حال کے نتیج بیں الی جماعت پھر علم و ثقافت اور ترز بیب و ترن اور اقتصادیات اور سیاسیات بیس بھی دو سری اقوام سے بر تر ہو جاتی ہے اور بید دو سری بر تری اے بہلی بر تری کے نتیج بیس حاصل ہوتی ہے بین اظافی اور نظریاتی بر تری کے نتیج بیس حاصل ہوتی ہے بین اظافی اور نظریاتی بر تری کے نتیج بیس اور تمام جماعتوں اور سوسائٹیوں کیلئے بھی ۔ای نقسیاتی اور اجتماعی تطریح کے ایک بہلوکو درج زیل دو آیات کے اندر لیا گیا ہے۔

---000---

لَا يُحِبُ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوَّءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ

سَمِيُعًا عَلِيْمًا آلَ أَن تُبُكُوا خَيْرًا أَوْ تُخْفُونُهُ أَوْ تَعْفُوا عَنَ سُوَّا فَإِنَّ اللهِ عَالَى اللهُ كَانَ عَفُوًّا قَانِيرًا اللهِ كَانَ عَفُوًّا قَانِيرًا

"الله اس كو پسند نبيس كرماك آدى بدگوئى پر زبان كھولے 'الاب كه كسى پر ظلم كيا گيا ہو اور الله سب بچھ سفنے اور جانے والا ہے ۔ (مظلوم ہونے كى صورت بيس اگرچہ تم كو بدگوئى كاحق ہے ۔) ليكن اگر تم ظا ہرو باطن بيس بھلائى بن كے جاؤ' يا كم از كم برائى ہے درگزر كرو' تو الله (كى صفت بھى كى ہے كہ وہ برا معاف كر نيوالا ہے حالا كھ سزاد ہے بر) بورى قدرت ركھتا ہے۔''

معاشرہ بیشہ نمایت ہی حماس ہوتا ہے اس لئے اے بعض ایسے اجتماعی آداب کی ضرورت ہوتی ہے جو اس کی اس حماسیت کے مناسب حال ہوں۔ بعض او قات ایک شخص ایک سرسری می بات کہتا ہے لیکن معاشرے پر اس کے جو ابڑات مرتب ہوتے ہیں' ان کا وہ اندازہ نہیں کر سکتا۔ اور بعض او قات ایک عام بات ہوتی ہے لیکن اس کے قائل کی مراد صرف لیک شخص ہے ہوتی ہے لیکن ان باتوں کے اثرات معاشرے کی تفسیات' اس کے اظافی اور اس کے رسوم و رواجات پر نمایت ہی مملک ہوتے ہیں۔ اس بات سے صرف وہ ایک فردی متاثر نہیں ہوتا بلکہ اس سے پوری جماعت متاثر ہوتی ہے۔

کوئی خض کمی کے بارے میں بدگوئی کرتا جا ہاں کی جوشکل و صورت بھی ہو' اگلاں کے دل میں خداتری نہ ہو اور اس کا ضمیر مخاط نہ ہو تو یہ بدگوئی انسان کیلئے بت بن آسان ہوتی ہے ۔ لیکن اس بدگوئی اور بدزبانی کے آثار معاشرے میں بت بن برے بنائج پیدا کرتے ہیں۔ بعض او قات اس کا اثر یہ بوآ ہے کہ معاشرے سے لوگوں کا اعتاد اٹھ جاتا ہے ۔ لوگوں کا یہ خیال ہو جاتا ہے کہ اب معاشرے میں شرکو غلبہ حاصل ہو گیا ہے ۔ لیعض او قات یوں ہوتا ہے کہ جن لوگوں کے اندر شرکی استعداد پوشیدہ ہوتی ہے لیکن وہ معاشرتی دباؤی وجہ سے شرکا ارتکاب نہیں کرتے وہ اس کا ارتکاب کرنے گئے ہیں کیونکہ اب اس کا ارتکاب عام طور پرکیا جاتا ہے اس لئے وہ اس سے باک نہیں کرتے اور نہ بن انہیں کوئی معاشرتی خوف لاحق ہوتا ہے ۔ وہ سوچتے ہیں کہ صرف وہ اس کا ارتکاب نہیں کر رہے اور لوگ بھی ایسا بن کر رہے ہوں ہوتا ہے کہ کمی برائی کا ارتکاب دیکھتے دیکھتے انسان کے دل سے اس برائی کی کر اہت میں کی آجاتی ہے بہل برائی کو بہت بن شدت سے محسوس کرتا ہے اور جب اس کا بار بار ارتکاب ہوتا رہے یا بر بار بار زکر ہوتا رہے تو اس کی نظروں میں اس کی قباحت کم ہو جاتی ہے اور اس کی جانب سے اس کر اہت میں کی آجاتی ہوتی کہ یہ بو جاتی ہے اور اس کی جانب سے اس کر اہت میں کی آجاتی ہے۔ لوگوں کیلئے لئی برائی کا سننا آسان ہو جاتی ہے اور اس کی جانب سے اس کر اہت میں کی آجاتی ہے۔ لوگوں کیلئے لئی برائی کا سننا آسان ہو جاتی ہے اور اس کی جانب سے اس کر اہت میں کی آجاتی ہے۔ لوگوں کیلئے لئی برائی کا سننا آسان ہو جاتی ہے اور پھروہ اسے منانے کیلئے فرز آلمئے بھی نہیں ہیں۔

بد گوئی میں انسان سب سے ملے انفرادی الزامات عائد کرتا ہے۔ انفرادی گالی گلوچ ہوتی ہے۔ اس کے بعد

اجتاعی نقصان اور انتشار پیدا ہو جاتا ہے۔ اظاتی بے راہ ردی پھیل جاتی ہے۔ اس میں بعض لوگوں کے بعض دو سرے لوگوں کے بعض دو سرے لوگوں میں اعتاد نہیں رہتا' دو سرے لوگوں میں اعتاد نہیں رہتا۔ اور اس طرح بعض جماعتوں کا دو سری جماعتوں پر اعتاد نہیں رہتا۔ الزامات پر الزامات آتے ہیں اور زبانیں انہیں بلا کسی جھجک کے چاہتی رہتی ہیں۔

کی وجہ ہے کہ اللہ تعالی نے جماعت مسلمہ کیلئے ایک دو سرے کی بدگوئی کو حرام قرار دیا ہے۔ صرف وہی شخص بدگوئی کر سکتا ہے 'جس پر ظلم ہوا ہو۔ وہ صرف اس قدر برے لفظ استعال کر سکتا ہے جن سے ظالم کے حقیقی ظلم کا اظهار ہو رہا ہو ان حدود کے اندر جن کے اندر ظلم ہوا ہے۔ (لَا يُحبُ اللّهُ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ عَلَى بالسّوْءِ مِنَ الْقَوْلِ اللّا مَنْ ظُلّم بُوا ہے۔ (لَا يُحبُ اللّهُ اللّهَ اللّهَ کر کس برظم کیا گیا ہو۔"
(۱٤٨٤ کا) الله الله کو پہند نہیں کر آگ کہ کوئی بدگوئی پر زبان کھولے الله یہ کہ کس برظم کیا گیا ہو۔"

ظلم کے حالات میں بدگوئی کے دریعے دشن سے بدلہ لیا جاتا ہے اور ای طرح ظلم کے مقابلے میں بدافعت کی جاتی ہے۔ اس بدگوئی میں وہ امور بھی شامل ہیں ، جنہیں قانونی اسطلاح ہیں سب و شتم کما جاتا ہے۔ اس بدگوئی کے ذریعے ایک فرد' اس انظرادی بدسلوک کو مسترو کرتا ہے جوئی الواقعہ ہو پھی ہے۔ اس طرح یہ مظلوم اس ظلم اور ظالم کے خلاف پروپیگنڈ اکر تا ہے۔ جس کا اسے حق حاصل ہوتا ہے باکہ سوسائی اس مظلوم شخص کے ساتھ انساف کرسکے۔ وہ ظالم کے باتھ کو روک سکے اور معاشرے کے اندر ایک ایک نضاء قائم ہو سکے جس میں ہرظالم ظلم سے پہلے اپنے انجام کے بارے میں ایجھی طرح سوچ اور اس ظلم کے دوبارہ ارتکاب سے باز آجائے۔ اعلانیہ بدگوئی کا حق بالکل محدود ہے اسے مرف وہ ظلم ہو کہ کی اردے میں ایجھی طرح سوچ اور اس ظلم ہو ابو۔ اس کے جواز کا سب بھی محدود ہے۔ یعنی صرف وہ ظلم ہو کہ کی مائٹ محتصر نوع کی ساتھ کیا گیا ہو۔ اس محدود ہے۔ یعنی صرف وہ ظلم ہو کہ کی اجازت اس کے دواز کا سب بھی محدود ہے۔ یعنی صرف وہ ظلم ہو کہ کی اجازت اس کے دو اس شخص کے خلاف کی جاسمتی ہو کہ کی اجازت اس کے دو اس محدود ہے۔ یہ اس کے بیا کہ کی اجازت اس کے دو اس محدود ہے۔ یہ اس کے بیا کہ کہ اس کے بیا کہ کہ اس کے خلاف کو دواج دیئا مقصود ہے۔ یہ اس کے بیا کہ کہ اس کی حدود ہے۔ یہ کہ اس کے دو اس محدود ہے۔ خلام کو اور آئی ہے کہ وہ اس کی حدود کی کہ ان کی حدود کی کہ ان کی حدود کی کہ ان کی حدود کرتا ہے ، جب تک وہ قانونی تو گھر وہ اس بات کے مطلو نہ ان کی حدود کی کو تانونی تو نونی تو گھر وہ اس بات کے اس کے اس کا عام تانونی اور اخلاقی ضابطہ کی ہے کہ اس کے خلاف یہ گوئی کی اجازت نہ ہوگئی کی کا خات نہ ہوگئی کی اجازت نہ ہوگا۔

اس طرح اسلام کے ان دونوں مقاصد کے در میان ایک نتم کا توازن قائم ہو جاتا ہے۔ وہ ایک ایسا نظام انساف قائم کرنا چاہتا ہے جس میں ظلم کی کوئی مخوائش نہ ہو۔ایک ایسا نظام اخلاق بھی رائج کرنا چاہتا ہے جس میں حیائے چشی اور اجتماعی رواداری پر بھی خراش نہ آئے۔

اس پر قرآن کریم یہ انتقامہ لاتا ہے۔ (و کانَ اللهُ سَمِیعًا عَلْمًا (٤: ١٤٨)) (اور الله سب کھے جانے والا ہے۔) اور انتفاعے کلام پر بھی بات اللہ جل شانہ کی ذات کے مربوط ہوجاتی ہے۔ جبکہ آغاز ذکر محبت اللی ہے

ہوا تھا۔ (لَا يُحبُ اللَّهُ الْحَهُو بِالسُّوء (١٤٨٤) (الله اس بات کو پند نہيں کرنا که آدمی بدگوئی پر زبان کھولے) ہے اس كئے کما گيا تاكہ انسان كے حلَ بي ہے شعور زندہ رہے كہ انسان كی نيت 'انسان كی جانب ہے بدگوئی كے اسباب اور پيراس كی زبان ہے نظنے والے الفاظ اور الزامات كی صحت اور ان كی موزونيت كا اللہ تعالیٰ كے بال اچھی طرح الدازہ ہوتا ہے كيونكہ اللہ سنتا ہے اور جو بات كى جات ہے اس كے تمام پس منظر ہے وہ انجھی طرح آگاہ ہے ۔جو بات ہمی سينوں ميں ہے اس پر عيال ہے ۔

قرآن کریم یمال بات کو بدگوئی کی صرف ممانعت یعنی صرف منفی تھم پر ہی ختم نمیں کر دیتابلکہ وہ بثبت بات کرکے بھلائی کا تھم دیتا ہے۔ اس طرف متوجہ کرتا ہے کہ برائی پر عفو و درگزر سے کام لیٹا ہرحال بہت ہی پندیدہ ہے۔ عفو و درگزر کو صفات الہی ہیں سے آیک اہم صفت ہے۔ حالاتکہ اللہ تعالی ہر خطاکار سے مواخذہ کرنے پر بوری قدرت رکھتا ہے۔ یہاں اشارہ دیا جاتا ہے کہ اہل ایمان کو اللہ کے اخلاق و صفات اسپنے اندر پیدا کرنا چاہیں۔ جمال تک ان میں قدرت ہواور جمال تک وہ ایماکر کئیں۔

(إِنْ تُبِدُوْا خَيْرًا اَوْ تُحْفُوهُ اَوْ تَعْفُواْ عَنْ سُوءٍ فَاِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًا قَدِيرًا

(٤: ٩: ٤) (ليكن أكرتم ظاہر و باطن ميں بھلائی كے جاؤ الله از كم برائى سے درگزر كرو الله تعالى كى صفت بھى يمي كى بى كا درگزر كرو الله تعالى كى صفت بھى يمي بى بى كە دە بوامعاف كرنيوالا بى حالانكه سزا دينے بروه بورى قدرت ركھتا ہے۔)

یوں اسلام کا منہاج تربیت نفس مومن اور جماعت مسلمہ کو ایک قدم اور بلند کر دیتا ہے۔ پہلا مرطے میں کہا جاتاہے کہ کسی شریف انسان کیلئے برگوئی کے ساتھ منہ کھولنا اچھا نہیں ہے۔ اس مرطے میں ایک استثنائی صورت ہے رکھی جاتی ہے کہ مظلوم برگوئی کر کے بدلہ بھی لے سکتا ہے اور حصول انساف کو بھی ممکن بتاسکتا ہے۔ دو سرے مرطے پر اہل ایمان کو آمادہ کیا جاتا ہے کہ وہ سب کے سب بھلائی کیلئے ہروقت کوشاں رہیں اور جس شخص پر ظلم کیا گیا ہے اور وہ برگوئی کر کے اپنا بدلہ لے سکتا ہے اے بھی ہے کہ اگر وہ معاف کر دے اور صرف نظر کرے تو بہ نمایت تی اچھا فعل ہے۔ یہ نظر کر کے اپنا بدلہ لے سکتا ہے اے بھی ہے کہا گیا ہے کہ اگر وہ معاف کر دے اور صرف نظر کرے تو بہ نمایت تی اچھا فعل ہے۔ یہ نمایت تی بلند اخلاقی ہے 'بشر طیکہ وہ انتقام پر قاور ہو اور وہ انتقام کے بجائے عفوہ درگزر کو ترجیح دے۔ کیونکہ قدرت انتقام کے بجائے عفوہ درگزر کو ترجیح دے۔ کیونکہ قدرت انتقام کے بجائے عفوہ درگزر کو ترجیح دے۔ کیونکہ قدرت انتقام کے بخیرعفو کیا معنی ؟ گو اگر تواضع کند خوائے اوست۔

اگر عنو و درگزری نیکی کھل کر کریں تو معاشرہ میں عنو و درگزر کی رسم چلے گی اور نیکی پھیلے گی اور اگر وہ یہ نیکی خفیہ طور پر کریں گے تو بھی تزکیہ نفوس کا کام ہوگا۔ بھلائی اگر اعلانیہ کی جائے تو بھی مفید ہے اور اگر خفیہ کی جائے تو بھی مفید ہے۔ جب لوگوں کے در میان عنو و درگزر عام ہوگا تو بدگوئی کرنے کے مواقع خود بن کم ہوتے چلے جائیں گے بخرطیکہ یہ عنو و درگزر وہ مختص کرے جو انتقام پر قدرت رکھتا ہو۔ لیکن اگر کسی مختص کی کمزور کی اے عنو پر مجبور کر رہی ہو تو اس کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ یہ عنوو درگزر اللہ تعالیٰ کے اخلاق کو اپناتے ہوئے ہونا چاہئے۔ اللہ قدرت کے باوجود عنو سے کام لیتا ہے۔ (فَانَ اللّهَ کَانَ عَفُوا قَدْیُوا (٤؛ ٩٤١)) (الله بردا معاف کر نیوالا ہے حالاتکہ وہ سرنا دینے پر پوری قدرت رکھتا ہے۔)

اس کے بعد بات کا رخ اہل کتاب کی طرف پھر جاتا ہے۔ پہلے تمام اہل کتاب کے حوالے ہے بات ہوتی ہے۔ اس کے بعد خصوصاً یمودیوں کے بعض کارناموں کا تذکرہ ہوتا ہے اور آخر میں نصاری پر تقید بوتی ہے۔ یمودی حضرت عیسیٰ اور حضرت مریم سابط کے بارے میں بنتان باندھتے تھے۔ اس اور حضرت مریم سابط کے بارے میں بنتان باندھتے تھے۔ اس حصد کلام میں ان کی ان بدگویوں کا ذکر بھی ہوتا ہے۔ اس طرح یمودیوں پر کی جانے والی تقید کا رابطہ دو سابقہ آیات سے بھی واضح ہو جاتا ہے ، جن میں بدگوئی کی ممانعت کی گئی ہے۔

الل كتاب اور يمود و نصاري پريد تقيد 'بھى اس معركے كا حصه ہے جو مدينہ بيں جماعت مسلمہ كو اس كے وشنوں كے ساتھ در پیش تھاجس كا ایک بہت براحصہ اس سورہ بيس اور سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران بيس تفصيل بيان ہوا ہے۔ اس معركے كى تفصيلات قرآنى ترتيب كے مطابق ملاحظہ ہوں۔

اِنَّ الَّذِينَ يَكُفُرُونَ بِاللهِ وَرُسُلِهِ وَيُونِينُونَ أَنَ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللهِ وَيُونِينُونَ اللهِ وَيُونِينُونَ اللهِ وَيُونِينُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَ تَحْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يَوْمِينُونَ اللهِ وَيُومِينُونَ حَقًا وَ اللهِ وَيُومِينُونَ حَقًا وَ اللهِ وَيُومِينُونَ حَقًا وَ اللهِ وَيُومِينُونَ عَذَابًا شُهِينًا هِ وَ اللهِ وَيَهُ اللهِ وَيُومِينُونَ عَذَابًا شُهِينًا هِ وَاللهِ وَلَهُ يَعْرُونُ اللهُ وَيُومِينُونَ عَذَابًا شُهِينًا هِ وَاللهِ وَلَهُ يَعْرُونُونَ اللهُ وَيُومِينًا هَا مِنْهُمْ أُولِيكَ سَوْفَ يُؤْتِينُهُمْ أُجُورُهُمْ وَكَانَ اللهُ عَنْوُرًا تَوْمِيمًا هَا مَنْهُمْ أُولِيكَ سَوْفَ يُؤْتِينُهُمْ أُجُورُهُمْ وَكَانَ اللهُ عَنْوُنَ اللهُ عَنْوُلُونَ اللهُ عَنْوُنَ اللهُ عَنْوُنَ اللهُ عَنْوُنَ اللهُ عَنْوُلُونَ اللهُ اللهُ عَنْوَا اللهُ اللهُ عَنْوَاللهُ اللهُ ا

دد جو نوگ اللہ اور اس کے رسولوں سے تفرکرتے ہیں 'اور چاہتے ہیں کہ اللہ اور اس کے رسولوں کے درمیان تفریق کریں اور کھنے ہیں کہ اللہ اور اس کے رسولوں کے درمیان تفریق کریں اور کستے ہیں کہ ہم کسی کو مانیں گے اور کسی کو نہ مانیں گے 'اور کفرو ایمان کے بچے میں لیک راہ نکالنے کا ارادہ رکھتے ہیں وہ سب کچے کافرین اور ایسے کافروں کیلئے ہم نے وہ سزامیاکر رکھی ہے جو انہیں ذلیل و خوار کر دینے والی ہوگ بخلاف اس کے جو لوگ اللہ اور اس کے تمام رسولوں کو مانیں اور ان کے درمیان تفریق نہ کریں 'ان کو ہم ضرور ان کے اجر عطاکریں گے اور اللہ برا درگزر فرمانے والا اور رحم کرنے والا ہے۔''

یہو دیوں کا دعویٰ سے تھا کہ وہ اپنے نبیوں پر ایمان رکھتے ہیں لیکن وہ حضرت عینی علیظے اور حضرت محمد سمی رسالتوں کا انکار کرتے تھے۔ جبکہ نصاریٰ کا موقف سے تھا کہ وہ صرف حضرت عینی علیظے کی رسالت پر ایمان لاتے تھے اور حضرت محمد سمی رسالت کے وہ بھی منکر تھے۔اس کے ساتھ ساتھ وہ حضرت عینی علیظے کو اللہ بھی سمجھتے تھے۔ قرآن کریم نے ان دونوں کے موقف پر سخت گرفت کی ۔ اور اللہ اور اس کے انبیاء ورسل پر ایمان لانے کا جامع تصور پیش فرمایا جس کا خلاصہ یہ نقا کہ اللہ اور اس کے رسولوں کے درمیان تفریق کر ناہمی غلط ہے اور خود اللہ کے تمام رسولوں کے درمیان تفریق کر ناہمی غلط ہے اور خود اللہ کے تمام رسولوں پر سولوں کے درمیان فرق کر کے بعض پر ایمان لانا اور بعض کا انکار کر ناہمی غلط ہے بلکہ اللہ اور اللہ کے تمام رسولوں پر بلا اختیاز ایمان لانا ضروری ہے ۔ اور بھی دین اسلام ہے اللہ کو اس کے سواکوئی اور دین قبول نہیں ہے کیونکہ اللہ کی وحد انہت اور اس کے تقاضوں کو صرف ان صورت ہیں بوراکیا جاسکتا ہے۔

الله کی وحدانیت مطلقہ کا پہلا نقاضا ہے۔ ہے کہ الله کا دین ہمی ایک ہو ، جس کے حال وہ تمام رسول قرار دیے جائیں جو انسان کی ہدایت کیلئے کسی بھی وقت بھیجے گئے ہوں اور جن جن رسولوں کو سے امانت ہردگی گئی ان کا درجہ اور مقام بھی ایک ہونا ضروری ہے۔ رسولوں کے ایک ہی منصہ ب اور ایک ہی مقام کا جو بھی انکار کرے گا وہ الله کی توحید کا انکار تصور ہوگا۔ اس سے الله کی وحدانیت کا ایک پرواتھوں سائنے آئے گا اس لئے کہ انسانوں کیلئے الله کا پہندیدہ دین بسرحال وہ ی ایک ہے اس کی بنیاد آیک ہے اور اس کا مصدر و فرنج ایک ہے الندا اس کے نمائندوں کے درمیان تفریق کس طرح معقول ہو سکتی ہے۔

قرآن کریم نے اللہ اور رسولوں کے ورمیان) تفریق کرنے کو ان الفاظ میں بیان کیا۔ ووکد وہ اللہ پر ایمان لاتے ہیں اور رسولوں کا انکار کرتے ہیں۔ اور رسولوں کے ورمیان تفریق کو یوں بیان کیا۔ وہ ہم کمی کو مانیں سے اور کمی کو نہ مانیں سے اور کمی کو نہ مانیں سے ۔ اور ان ووٹوں فریقوں کے بارے میں کما۔ (اِنَّ اَلَّذَیْنَ یَکُفُرُ وَ نَ بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ (٤: ١٥٠))

(جولوگ اللہ اور رسولوں سے تفر کرتے ہیں ۔) اس طرح قر امین کے نز دیک اللہ اور رسولوں کے در میان فرق کر تا بھی تفریبے اور رسولوں میں سے کسی کو ماننا اور کسی کو نہ ماننا بھی تفریبے۔

حقیقت ہے ہے کہ ایمان ایک مستقل اکائی ہے اور اسکے کوئے کوئے نہیں کے جاسکتے۔ ایمان کا پہلا قدم اللہ کی وحد انبت کا اقرار ہے۔ اللہ کو وحدہ لا شریک تنایم کرنے کا لازمی تقاضا ہے ہوتا ہے اکہ اللہ نے انسانوں کیلئے جو نظام زندگی اور جو دین پند فرمایا ہے وہ بھی ایک ہے جو مقید و توحید کی اساس پر ہے۔ جو رسول ، اس دین کو لیکر آتے رہے ہیں وہ بھی ایک ہیں اور بید خو دسے نہیں آئے نہ وہ اللہ کے اراوے اور اس کی وی بھی ایک ہیں اور بید خو دسے نہیں آئے نہ وہ اللہ کے اراوے اور اس کی وی سے علیمدہ رہے ہیں۔ ان کا موقف بیشہ ایک ہی رہا ہے اس لئے ایک پوری اکائی کی تحلیل اور تجزیہ نہیں ہو سکتا۔ جو بھی ایمان کی اس وحدت اور اکائی میں فرق کرے گا وہ کفر مطلق کا ارتکاب کرے گا اگر چہ وہ یہ خیا ال کر آ ہو کہ بعض اجزاء پر ایمان لایا ہے اور بعض سے کفر کیا ہے۔ ایسے لوگوں کی جزاء اللہ کے نزدیک سے ہوگی کہ انہیں تو بین آمیز عذ اب دیا جائے گا ایسے سب لوگوں کو۔

(اُولَٰ اَکُ هُمُ الْکُفرُ و ْ نَ حَقَّا عَ وَ اَعْتَدُنَا لَلْکُفرِیْنَ عَذَابًا مُهِیْنًا (؟ : ١ ٥ ١))
"وه سب کچ کافرین اور ایسے کافروں کیلئے ہم نے وہ سرامیا کر رکھی ہے جو انہیں ذلیل و خوار کر و۔ یے والی ہوگ ۔ "
د ہے مسلمان تو ان کے اعتقادی تصورات میں اللہ کی ذات اور تمام رسولوں پر ایمان لانا شامل ہے ۔ رسوا وں کے درمیان کی متم کا تفرقہ جائز نہیں ہے۔ مسلمان وں کے ہاں تمام رسولوں کی عقیدت اور احترام پایا جاتا ہے۔ مسلمان وں کے ہاری تردیک

تمام ساوی ادیان برحق بین بال اگر ان کے اندر تحریف کر دی جائے تو پھروہ دین نہ رہیں گے اگر چہ ان ادیان کے بعض صحے اپنی اصل شکل میں موجو دہوں 'اس لئے کہ دین ایک بی وصدت ہے اور اعلی کتاب اس بات کو ایچی طرح تیجے ہیں۔
دین میں ایک اللہ ہے 'اس ایک اللہ نے لوگوں کیلئے لیک بی دین تجویز کیا ہے ۔ یہ دین ان کی زندگی کا ایک کمل منساج ہے ۔ اللہ نے رسولوں کو بھیجا ہے آگہ یہ تمام رسول اس منساج اور اس نظام کی طرف لوگوں کو بلائیں ۔ مسلما توں کے اللہ نے والوں کا بھیجا ہے آگہ یہ تمام رسول اس منساج اور اس نظام کی طرف لوگوں کو بلائیں ۔ مسلما توں کے حضرت نوح اللی دو سرے کے ساتھ اللہ دھرت موکی علیظ 'حضرت عینی علیظ اور حضرت محمد "اس قافلے کی قیادت فرما رہے ہیں جن کے در میان ان کے بھائی مزید ایسے رسول بھی گزرے ہیں جن کے مام یہاں نہ کور نہیں ۔ ان تمام رسولوں کا نسب نام ای قافلے کے ساتھ مات کے در میان اور مبارک ہے ۔ اس سلطہ طویل اور مبارک ہے ۔ اس سلطہ طویل اور مبارک ہے ۔ اس سلطہ طویل اور مبارک ہے ۔ اس سلطہ سے ہو اس سلطہ عدیل اور مبارک ہے ۔ اس سلطہ سے کوئی رسول علیمہ ہو نہیں ہے اور اس سلط سے دورین اور جو نظریہ بھی ہے وہ باطل اور محمل کی ورافت کا مصدر کی لوگ رہے ہیں ۔ ان رسولوں کے سلطہ سے ہو کی در میان کوئی افتاع نہیں ہے اور دین حق کی ورافت کا مصدر کی لوگ رہے ہیں ۔ ان رسولوں کے سلطہ سے ہو کی در میان کوئی افتاع نہیں ہے اور اس سلطہ سے دورین اور جو نظریہ بھی ہے وہ باطل اور محرات ہیں ۔

یہ ہے اسلامی نظریہ حیات جس کے سوااللہ تعالیٰ کو کوئی دین اور نظریہ حیات قبول نہیں ہے۔اور یہ بیں الل اسلام جو اپنے اعمال پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے اجر و ثواب کے مستحق ہیں اور اس کی جانب سے رحمت اور منفرت کے بھی مستحق ہیں اگر ان سے اپنی زندگی میں کوئی قسور سرز دہوگیا۔

(وَ الَّذِينَ الْمَنُو الِاللَّهِ وَ رُسُلِه وَ لَمْ يُفَرِقُو البَينَ اَحَدِ مِنْهُم اُولَئِكَ سَوْفَ يُوتِيهِم اُجُو رَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحيمًا (٤:٢٥١) "بخلف اس كے جولوگ الله اور اس كے تمام رسولوں كو مائيں اور ان كے درميان تفريق شكريں ان كو بم ضرور ان كے اجرعطاكريں كے اور الله يوا دركرر فرانے والا اور رحم كرنے والا ہے ۔"

اسلام نے اللہ اور رسل کے بارے میں عقائد کو ایک اکائی قرار دینے کے بارے میں اس قدر تشدہ کوں کیا؟
اس لئے کہ ایک موس کے تصورالہ میں عقید ہ توجید ایک اساس حیثیت کا حال ہے۔ اور یہ عقیدہ اس کا نات کے اندر ایک مدیر و نتظم کے تصور کے ساتھ بھی لگا گھا ہا ہے جو نہ تعدہ کو قبول کرتا ہے اور نہ اس کے مقابلے میں کوئی دو سرا نتظم ہو سکتا ہے ۔ یہ عقیدہ کوئی ذی شعور انسان افقیار کرسکتا ہے جو اس کا نات کے اندر جاری و ساری ناموس اکبر کو محسوس کرتا ہے اور جب تک اس کی نظر کو رسائی حاصل ہے۔ یہ تصور حیات اہل ایمان کو ایک شحد فافے کی شکل دے سکتا ہے جو کفر کی صفوں اور حزب الشیطان کی پارٹی کے مقابلے میں 'ایک جماعت کی شکل میں موتے 'جن کھڑے ہوتے نہیں ہوتے 'جن کھڑے ہوتے نہیں ہوتے 'جن کھڑے ہوتے نہیں ہوتے 'جن کو رہائی طرح متفرق اور بجمرے ہوئے نہیں ہوتے 'جن کو دین اور تظریہ آئر چہ اپنی اصل کے اعتبار سے تو سادی تھا گھر انہوں نے اس میں تحریف کرلی اور اب وہ میچ اہل ایمان کی طرح آیک ہی صف میں کھڑے نہیں ہیں۔

سی وجہ ہے کہ قرآن کر ہم صرف اسلام کو دین قرار دیتا ہے۔ صرف الل اسلام کو خیرامت قرار دیتا ہے جے لوگول کی خاطر پر پا گیا گیا ہے۔ وہ مسلمان جن کاعقیدہ درست ہو' جن کاعمل اور کر دار اس عقیدے اور نظریے کے مطابق ہو' سے نہ ہو کہ بس وہ ایک مسلمان کے گھر پیدا ہوئے ہول اور نہ صرف سے ہو کہ انہوں نے اسلام کے کلے کو یا دکر لیا ہواور زبان سے اداکر دیا ہو۔

اس تشریح و بیان کے بعد معلوم ہو گیا کہ وہ کون ہیں جو ایک طرف اللہ اور رسولوں میں جدائی کرتے ہیں اور رو مری جانب رسولوں میں جدائی کرتے ہیں اور دو مری جانب رسولوں میں سے بعض کو ملنے ہیں اور بعض دو سروں کا انکار کرتے ہیں۔وہ باریخی قافلہ ایمانی کے سلسلے کے اندر گیپ پیدا کرتے ہیں جو اللہ نے پیدا کرتے ہیں جو اللہ نے پیدا کی ہے اور یوں وہ اس وحدانیت کا انکار کر دیتے ہیں جس پر عقید ہُ ایمان باللہ قائم ہے۔

---000---

رسولوں اور انئی رسالت کے بارے بیں اسلامی تصور حیات کی خشت اول کو مضوط کرنے کے بعد اور حقیقت ایمان اور حقیقت کفر کو واضح کر دینے کے بعد 'اس سلیلے بیں یہو دیوں کے بعض غلط مواقف زیر بحث لائے جاتے ہیں 'جن کا تعلق اس بدگوئی ہے بھی ہے جس کا ذکر اس پارے کے آغاز میں کیا گیا ہے ۔اس میں نبی "اور آپ کی رسالت کے بارے میں ان کے موقف کی تردید کی جاتی ہے اور اس بات کی فدمت کی جاتی ہے کہ وہ حضور اکرم " سے مجوات اور نشانیوں کا مطالبہ کرتے ہیں ۔وہ اپنے اس موقف اور عقیدے کے مطالبہ کرتے ہیں ۔وہ اپنے اس موقف اور عقیدے کے در میان فرق ریح ہیں۔ پھر حضرت میں خواف اور عقیدے کے در میان فرق ریح ہیں۔ پھر حضرت میں خواف اور ان کی والدہ محترمہ کے بارے میں ان کا موقف حضرت موکی شائی ہے مقام ہوتا ہے مطام ہوتا ہے مطام ہوتا ہے کہ شاید جو یہودی اور اہل کتاب حضرت محرک مانے بھی کھڑے ہیں وی لوگ حضرت عینی خالف کے سامنے بھی کھڑے ہیں وی لوگ حضرت عینی خالف کے سامنے بھی کھڑے ہیں وی لوگ حضرت عینی خالف کے سامنے بھی کھڑے ہیں دس لوگ دیس منا کا گل مع سے مطاب ہے کہ جس طرح میں ان کا موقب ہے کہ جس طرح میں ان کا موقب ہے کہ جس طرح میں ان کا ہوتا ہے کہ جس طرح میں ان کا موقب ہے کہ جس طرح میں ان کا ہوتا ہے کہ جس طرح میں ان کا ہوتا ہے کہ جس طرح ہی ہی ایک جین ایک جین ہیں وی ان الفاظ میں فلا چرکر تا ہے ۔

يَسُكُلُكَ آهُلُ الْكِتْبِ آنَ تُنَوِّلَ عَلَيْهِمْ كِلْنَا شِنَ السَّمَآءِ
فَقَدُ سَأَلُوا مُوْسَى آكْبَرَمِن ذلِكَ فَقَالُوَّا آدِنَا الله جَهْرَةً
فَقَدُ سَأَلُوا مُوْسَى آكْبَرَمِن ذلِكَ فَقَالُوَّا آدِنَا الله جَهْرَةً
فَا خَذَتُهُمُ الطَّعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ * ثُمَّ التَّخَذُوا الْعِجُلَ مِنْ بَعْدِ مَا
جَآءَتُهُمُ الْبَيِّنَا عُوْدًى فَعَقُوْنَا عَنْ ذلِكَ * وَ التَيْنَا مُوْسَى سُلُطْنًا

مُّبِينًا ﴿ وَرَفَعْنَا ۚ فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِبِينَا قِهِمْ وَثُلْنَا لَهُمُ ادُّخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَثُلْنَا لَهُ مَ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَ اَخَذُنَا مِنْهُمُ يِّيْتَنَاقًا غَلِيْظًا هُ فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِّيْنَاقَهُمْ وَكُفُرِهِمْ بِاللِّتِ اللَّهِ وَ تَتْلِهِمُ الْأَثْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَيٌّ وَّقُولِهِمْ قُلُوبُنَا غُلُفٌ مِنْ كَلَّمُ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفُرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيُلَّاكُ ۚ يَكُفُرِهِمْ وَ قَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهُمَانًا عَظِيْمًا ﴿ قَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيْمَ عِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللهِ ۚ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُونُهُ وَلَكِنَ شُبَّهَ لَهُمُ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَكَفُوا فِيْهِ لَفِي شَلِكَ مِّنْهُ * مَا لَهُمُ بِهِ مِنْ عِلْمِ إِلَّا ابِّبَاعَ الطَّلِّنَّ * وَ مَا قَتَلُوكُ يَقِينًا اللَّهُ إِلَّهُ وَلَيْهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا اللَّه وَ إِنْ مِّنْ أَهُلِ الْكِتْ ِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ۚ وَ يَوْمَ الْقِيْمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمُ شَهِيًّا فَأَ فَيِظُلُمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوْ حَرَّمُنَا عَلَيْهِمُ كَلِيَّبْتِ ٱحِلَّتْ لَهُمْ وَ بِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيْلِ اللهِ كَيْنِيرًا اللهِ وَأَخْذِهِمُ الرِّبُوا وَقَدُ نُهُوا عَنْهُ وَ أَكُلِهِمْ آمُوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ۚ وَ اَكُلِهِمْ آمُوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ۚ وَ اَكُلِهِمْ آمُوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ۚ وَ اَكُلِهِمْ لِلْكُفِرِينَ مِنْهُمُ عَنَابًا البِيمًا ١

اے نی ! یہ الل کتاب آگر آج تم سے مطالبہ کر رہے ہیں کہ تم آسان سے کوئی تحریر ان یر نازل کراؤ تو اس سے بڑھ چڑھ کر مجرمانہ مطالبے یہ پہلے مویٰ سے کرچکے ہیں۔ اس سے تو انہوں نے کما تھا کہ ہمیں خداکو علانیہ دکھا دو اور ای سرکشی کی وجہ سے بکایک ان پر بجلی ٹوٹ بڑی تھی ۔ پھر انہوں نے بچھڑے کو اپنا معبود بنالیا حالاتک سے کھلی کھلی نشانیاں دیکھ چے تھے۔اس پر بھی ہم نے ان سے درگزر کیا۔ ہم نے موی علیہ کو صریح فرمان عطاکیا اور ان لوگول پر طور کو اٹھاکر ان سے اس فرمان کی اطاعت کا عمد لیا۔ ہم نے ان کو تھم دیا کہ دروازے میں تجدہ ریز ہوتے بوئے داخل ہو۔ ہم نے ان سے کماکراندکا قانون نہ تو ڑو اور اس بر ان سے پٹھ عمد لیا۔ آخر کار ان کی عمد شکنی کی وجہ سے اور اس وجہ سے کہ انہوں نے اُنڈ کی آیات کو جھٹلا یا اور متعد و پنجبروں کو ناحق قل کیا' اور یمال تک کما کہ بمارے ول فلا فول میں محفوظ ہیں حالاتک درحقیقت ان کی باطل برستی کے سبب سے اللہ نے ان کے دلوں پر شمیہ لگا دیا ہے اور ای وجہ سے یہ بست کم ایمان لاتے ہیں پھر اپنے کفر میں یہ استے پوھے کہ مریم پر سخت بہتان لگایا' اور خو دکما کہ ہم نے مسیح 'عیسیٰ علظے ابن مریم' رسول الله كو قتل كر ديا ہے حالاتك في الواقع انهوں نے نہ اس كو قتل كيانہ صليب پر چڑھايابلكہ معاملہ ان كيلئے مشتبه كر ديا گيا اور جن لوگوں نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے وہ بھی دراصل شک میں متلا ہیں۔ ان کے پاس اس معالمے میں کوئی علم نہیں ہے ۔ محض مگان بن کی پیروی ہے ۔ انہوں نے میچ کویٹینا قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نات کو اپنی طرف اٹھا لیا' اللہ زبر دست طاقت رکھنے والا اور محیم ہے۔ اور اہل کتاب میں سے کوئی ایبانہ ہو گاجو اس کی موت سے پہلے اس بر ایمان نہ لیے آئے گا اور قیامت کے روزوہ ان پر گوائی دے گا' غرض ان میودیوں کے ای ظالمانہ رویے کی بناء پر اور اس بناء برکہ یہ بکثرت انڈ کے رائے ہے روکتے ہیں' اور سود لیتے ہیں جس سے انہیں منع کیا گیا تھا اور لوگوں کے مال ناجائز طریقوں سے کھاتے ہیں 'ہم نے بہت می وہ پاک چیزیں ان پر حرام کر دیں جو پہلے ان کیلئے حلال تھیں 'اور وہ لوگ جو ان میں سے کافریں ان کیلے ہم نے در داک عذاب تیار کررکھا ہے۔

جزیرۃ العرب میں یمودیوں نے اسلام اور پیغیراسلام کے مقابلے میں کھلا معاندانہ وسٹنی کا موقف افتایار کیا۔وہ آپ کے خلاف مسلسل خفیہ اور نمایت ہی معاندانہ سازشیں تیار کرتے رہے جن کی تفصیلات کو قرآن مجید نے بیان کیا ہے۔ اور جن کے بچھ رنگ ہم سورہ بقرہ 'سورہ آل عمران اور خود ای سورہ کے پار اُ بنجم میں دکھا تھے ہیں۔ان آیات میں جو باتیں کہی جارتی ہی وہ بھی ان کے اس مسلسل موقف کا لیک رنگ ہے۔

ان کی پہلی ہٹ دھری میں ہے کہ وہ حضور مسے مطالبہ کرتے ہیں کہ آپ آسانوں سے ایک کتاب نازل فرما دیں' میہ تکھی ہوئی ہو' وہ مجسم طور پر آسانوں سے ان کے سامنے آری ہواور وہ اسے اپنے ہاتھوں کے ساتھ چھولیں۔

(یکسٹلک اُھل الکتب اَن تُنز لَ عَلَیہم کتبا مِن السّماَء (٤ : ٣ ٥ ١))

(لے نبی ایے اٹل کتاب اگر آج تم سے مطالبہ کر رہے ہیں کہ تم آسان سے کوئی تحریر ان پر نازل کراؤ۔) اس سوال کاجواب ، حضرت نبی اکرم می جانب سے خود اللہ تعالی عنایت فرماتے ہیں اور حضور ماور مسلمانوں کے سامنے ، یسودیوں کی تردید کرتے ہوئے خود یہودیوں کی اپنی آرخ سے ، ان کا این نجات دہندہ اور تاکد اور عظیم نبی حضرت مولیٰ علیا کے ساتھ ان کے رویے کی ایک جھک چین فرماتے ہیں۔ حالانکہ ان یہودیوں کا زعم یہ ہے کہ وہ حضرت مولیٰ علیا کے ساتھ ان کے رویے کی ایک جھک چین فرماتے ہیں۔ حالانکہ ان یہودیوں کا زعم یہ ہے کہ وہ حضرت مولیٰ

ملا پر ایمان لاتے ہیں اور حضرت علی علی اور حضرت محمد ملی نبوت کی تصدیق نہیں کرتے ان کی آرج کا مید صفحہ الث کر بتایا جاما ہے کہ ان کی بیا عادت کوئی نئی عادت نہیں ہے ۔ موجودہ مدینہ کے یمودی بی ایسے سوالات نہیں کر رہے بلکہ ازمنہ قدیمہ سے اکل ایسی ہی عادت رہی ہے۔

ان کی جبلت آج بھی وہی ہے جو جمد موکی میں ہواکرتی تھی حالانکہ وہ ان کے قائد بھی تھے 'بی بھی تے اور ان کے خوات دہندہ بھی تے۔ وہ موٹے دماغ کے لوگ ہیں۔ ان کو صرف محسوس چیزوں کو دکھے کر یفین ہوتا ہے۔ جس طرح بید لوگ حضرت موکی کے دور میں ہٹ دھرم تھ 'عناد کر نیوالے تھے اور ماسوائے اس کے کہ انہیں کسی کی بات کو زبر دسی صلیم کرنے پر مجبور کر دیا جائے 'بید مان کر نہیں دیتے ہیں آج بھی ویسے ہن کفر پیشہ اور غدار ہیں اور دو ڈکر وعدہ تو ڈنے والے ہیں۔ نہ صرف یہ ہے کہ لوگوں کے ساتھ وعدہ ظلافی کرتے ہیں بلکہ بید لوگ اپنے رب کے ساتھ بھی عمد شکن کرتے ہیں بلکہ بید لوگ اپنے رب کے ساتھ بھی عمد شکن کرتے ہیں۔ یہ وہی ہیں جھوٹے اور گذرے لوگ ۔ وہ کسی موقف پر جابت قدم رہنے والے نہیں ہیں۔ اور نہ بن بید لوگ برگوئی سے چوکتے ہیں۔ یہ ہروقت لائج کے بندے ہیں اور دنیا پرسی ان کا شعار ہے۔ لوگوں کے مال باطل اور ناجائز کرتے ہیں اور اسی کے باں جو گواب آخرت میں مات ہے اسے خاطر ہی من میں ہیں لاتے۔

ان آیات میں ان کے ظاف یہ مہم ای لئے چلائی گئی ہے کہ ان کی حقیقت کھول کر سامنے رکھدی جائے۔ انہیں شرمندہ کر دیا جائے۔ اس مہم کے زور اور اس کے تنوع کو دیکھ کر معلوم ہو جاتا ہے کہ اس وقت یمودی سازش کو بے فقاب کرنے کی کس قدر ضرورت تھی جو سازش وہ اسلام اور وقت کے بی کے خلاف کر رہے تھے۔ یمودیوں کی سی حیثیت اور تایاک سازشیں ہیں جو آج تک اس دین اور اس کے مانے والوں کے خلاف برستور جاری ہیں۔

(یکسٹنگک اَهْلُ الْکتٰب اَنْ تُنزِّ لَ عَلَیْهِمْ کِتبًا مِّنَ السَّمَآءِ (٢:٣٥١) (ك نبي الل کاب تم سے مطالبہ کر رہے ہیں کہ تم آسان کے کوئی تحریر ان پر نازل کراؤ۔) آپ ان کی اس ہٹ دھری سے پریشان نہ ہوں'اس لئے کہ ان کی ہے ہٹ دھری تعجب انگیز نہیں ہے' نہ ہے کوئی نئی بات ہے۔

فَقَدْ سَالُو الموسى آكبر من ذلك فَقَالُو آ أرنا الله حَهْرَة (٤ : ٣ ٥ ١) " تواس سے فقد سالُو الموسى آكبر من ذلك فقالُو آ أرنا الله حَهْرَة وَلَا الله حَهْرَة وَلَا الله عَهْرَات مطالب به بهل مولى علي سے توانوں نے كما تھا كہ بهيں خداكوعلانے وكھا دو۔ " ... حضرت مولى علي كے در يع اللہ تعالى نے جو بے شار مجزات نازل فرمائے تھے وہ ان كے احساس كو شد جگا سكے۔ ان عظیم مجزات سے بھی ان كے وجدان كے اندركوئي ارتعاش پدانه ہوا۔ اور به جران كن مجزات بھى ان كے دلوں كو مائل به بدايت و اطاعت نه كر سكے اور به بدبخت آگے برجے اور ذات بارى كو اپني آكھوں سے ديكھنے كا مطالبہ كريا۔ باكل كھلے بندوں ديكھنے كا۔ به ان كا أيك مسترانه مزاج اور مطالبہ تھا ، جس ميں ايمان كى ترو آ ذگى سرے سے موجود ہى نہ تھى بلكہ ان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود نہ تھى جگہ ان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود نہ تھى جگہ ان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود نہ تھى جگہ ان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود نہ تھى جگہ ان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود نہ تھى جگہ ان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود نہ تھى جگہ ان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود نہ تھى جگہ ان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود ہى نہ تھى جگہ ان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود ہى نہ تھى جگہ ان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود ہى نہ تھى جان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود ہى نہ تھى جگہ ان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود ہى نہ تھى جانے ہيں ايمان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود ہى نہ تھى ايمان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود ہى نہ تھى ايكى سكترانہ دارى اور سے ايمان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى استعداد ہى موجود نہ تھى ايكى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى اس جبلت ميں سرے سے ايمان كى اس جبلت ميں سرے اس كے اس كے ايمان كى اس جبلت ہى سرے اس كے اس

(فَا حَدَدَته م الصَّعقَة بطُلْمهم) اور اى سركشى كى وجد سے يكايك ان ير بكل ثوث يرى تقى -ليكن محر بعى

الله تعالى نے انہیں معاف ہی كر ديا اور الله تعالى نے ان كے بارے میں حضرت موى ملط كى دعا اور اپنے آپ سے ان كے بارے ميں عاجز اند التماس كو قبول ہى كرليا۔اس دعاكى تفصيلات سورہ اعراف (١٥٥) ميں جيں۔

(فَلَمَّآ اَخَذَتُهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ اَهْلَكْتَهُمْ مِّنْ قَبْلُ وَ آيَّاىَ ، اَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السَّفَهَآءُ مِنَّا ، اِنْ هِيَ اللَّافِتْنَكَ ، تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَآءُ وَتَهْدِيْ مَنْ تَشَآءُ اللَّهُ عَلَى السَّفَهَآءُ مِنَّا وَ اَنْ هِيَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّلُهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الللللْكَ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

(جب ان لوگوں کو ایک خت زلز لے نے آپڑا تو موکی علیے نے عرض کیا۔ ''اے میرے سرکار' آپ تو پہلے ہی ان کو اور چھے ہلاک کر سکتے تھے 'کیا اس قصور میں جو ہم میں سے چند ٹا دانوں نے کیا تھا ہم سب کو بلاک کر دیں گے ؟ یہ تو آپی والی ہوئی آزمائش تھی جس کے ذریعے سے آپ جے چاہج ہیں گراہی میں جالا کر دیتے ہیں اور جے چاہج ہیں ہمایت بخش دیتے ہیں۔ ہمارے سرپرست تو آپ ہی ہیں۔ پس ہمیں معاف کر دیجئے اور ہم پر م فرمائے ۔ آپ سب کو معاف فرمانے والے ہیں۔ اور ہمارے کے اس دنیا کی بھلائی بھی لکھ دیجئے اور آخرت کی بھی۔ ہم نے آپ کی طرف رہوع کر لیا ہے۔ ")

(مُمَّ اتَّخَذُو الْعجلُ مِنْ بِعُدْ مَا جَاءَتهُم الْبِينَتُ (٢٠٥١) (برانبول نے بحرے کو ابنا معود بنالیا حالانکہ یہ کھلی کھکی نشانیاں رکھے بچکے تھے۔) یہ بچکڑا سونے کا بنا ہوا تھا۔ اسے سامری نای شخص نے بنایا تھا۔

یہ اس نے سونے کے ان زیورات سے بنایا تھا' جو انہوں نے معری عورتوں سے لئے تتے جب وہ وہاں سے نکل رہ تتے۔ یہ لوگ اس بچکڑے کے اردگر وجع ہوگئے اور انہوں نے اسے اپنا معبود بنالیا۔ حضرت موی نالی اس وقت کوہ طور پر گئے ہوئے تھے جہاں انہوں نے اپنے مقررہ وقت میں بات کرنی تھی۔ جہاں ان کو تورات کی الواح اور ہدایت اور ہدایت اور نئی روشنی عطا ہونی تھی۔ (فَعَفُونَا عَنْ ذَلْكَ) (اس پر بھی ہم نے ان سے درگزر کیا۔) لیکن یمودی ' یہودی بی تو تتے۔ ان کے ساتھ معاطلت کرنے میں صرف فوف اور جرمفیر رہتا ہے۔

(وَ اَتَيْنَا مُوسَى سَلْطَنَا مُبِينًا (٣٥١) وَ رَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُوْرَ بِمِيثَاقِهُمْ وَقُلْنَالَهُمُ الْمُهُمُ الْحُورَ بِمِيثَاقِهُمْ وَقُلْنَالَهُمْ لَا تَعْدُو ا فِي السَّبْتِ وَ اَنْحَذُنَا مِنْهُمْ مِّيثَاقًا غَلِيظًا ادْخُلُو ا الْلَبَابَ سُحَدًا وَ قُلْنَالَهُمْ لَا تَعْدُو ا فِي السَّبْتِ وَ اَنْحَذُنَا مِنْهُمْ مِّيثَاقًا غَلِيظًا ادْخُلُو اللَّالَةِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّلَّةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّلْمُ اللَّلَا اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّلْمُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللللللللللْمُولِ اللللللْمُ اللَّلْمُ اللَّلْمُ الللللللللللللللللللللللللِمُ الل

ان سے کما کہ سبت کا قانون نہ تو ڑو اور اس بران سے پختہ عمد لیا۔)

یماں سوال سے ہے کہ حضرت موسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے جو سلطان عطا فرمایا وہ کیا چیز ہے ۔ غالبًا وہ وہی شریعت ہے جو الواح میں موجو و تھی ' تو اللہ کی شریعت گویا اللہ کی جانب سے سلطان اور حاکمیت ہے اور اللہ کے سواجو شریعت اور قانون بھی ہوگا اس پر اللہ کی جانب سے کوئی سلطان اور سند قبولیت ند ہوگی۔ عماآ بھی غیراللہ کی شریعت اور قوانین کو دلول بر كوئى حكراني حاصل نبين موتى _ يى وجه ب كه لوگ اينے لئے جو قوانين خود بناتے بين ان كى كوئى وقعت عوام الناس كے دلوں میں نہیں ہوتی۔ان قوانین کا نفاذ صرف اس صورت میں ہوسکتا ہے کہ داروغہ سرر کھڑ اہو یا جلا دکی تکوار سریر ہو۔ ری اللہ کی شریعت تو لوگ اس کے سامنے نمایت ہی عاجزی سے سرتنکیم خم کرتے ہیں اور ان کے ول ماکل باطاعت ہوتے ہیں۔ دلوں کے اندر شریعت کے خلاف ورزی کا خوف ہوتا ہے اور اللہ کی سزا کا ڈرنظروں میں ہوتا ہے ۔لیکن میودی جن کے دل شعور ایمان سے محروم تھے انبوں نے حضرت موی اللے کو اللہ کی جانب سے دی گئی الواح شرایعت کے مانے سے صاف انکار کر دیا۔ اس مقام پر پھران پر اللہ کا فضب آتا ہے 'اس لئے کہ وہ اٹن فطرت اور اپنے مزاج کے اعتبار سے اس کے لائق تھے۔ پھر انہوں نے دیکھا کہ ایک عظیم چٹان ان کے سرول پر ٹنگ رہی ہے۔ یوں نظر آیا تھا کہ ایمی ان کے سرول پر کری کہ کری ۔ وہ چونکے 'فرر آ انبول نے اس شریعت کو تشلیم کرنے کا اقرار کیا اور وعدہ کرلیا۔ پخت میثاق طے ہو گیا۔اور بوی بوی یقین وہانیوں کے ساتھ طے ہو گیا۔حالانکہ ملے وہ نہ شلیم کرنے تھے نہ عمد کرنے کیلئے تیار تھے اور نہ ہی اس عمد قدیم کو لینے کیلئے تیار تھے الله تعالیٰ سال انسیں ان کی اس صفت قدیم کو یا و دلاتے ہں۔ یمال اللہ تعالیٰ کے بیان کر وہ اس مظریں ایک سخت پھر جو ان کے سرول پر لنگ رہا تھا اور دوسری طرف ان کے سینوں میں سخت بھر کی طرح دل رکھے ہوئے ہیں۔ چنانچہ اس منظرمیں ان دوقتم کے بھرول کے درمیان مناسبت پیدا كر دى من ہے ۔ اس طرح انداز تعبير پخته 'متعين اور مجسم بوجاتا ہے ۔ جس طرح قرآن كريم كا عموى انداز تعبير ہے كہ وہ مجرد زہنی مفاہیم کو حسی اور جسمانی شکل دیدیتا ہے۔ (دیکھئے میری کتاب التصویر الننی فی القرآن-) مید میثاق کیا تھا میہ کہ وہ بیت المقدس میں سجدہ ریز ہوکر داخل ہول ادر سے کہ وہ سبت کا احترام کریں جے خودان کے مطالبے پر ان کیلئے خوشی كا دن بنايا عميا تھا۔

لین ہواکیا؟ پھر لگنے کے خوف و ہراس کے غائب ہوتے ہی اور اس قا ہرانہ نضا کے ختم ہوتے ہی ان کے قدم پیسل گئے اور فخر سے یہ کہنے گئے کہ ہمارے دل تو کسی نفیعت سے متاثر نہیں ہوتے ۔ وہ مردول میں ہیں اور ان تک کوئی بات پہنچی ہی نہیں ہے کیونکہ ان کے دروازے بند ہیں۔اور یہ کہنے کے بعد انہوں نے ان تمام برے افعال کا ارتکاب کیا جس کی تفعیلات اللہ میاں یہاں نبی مکو بتاتے ہیں۔ یہ یہاں اس لئے گنوائے گئے ہیں آکہ حضور میودیوں کو ذرا اسکینہ دکھا دیں کہ وہ ہیں کیا ؟

(فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِّيْنَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِالْيَتِ اللهِ وَ قَتْلِهِمُ الْمَانْبِيَآءَ بِغَيْرِ حَقِّ وَ قَوْلِهِمْ وو مِنَا غُلْفٌ (٤:٥٥)) آخر كاران كم عد شمل كى وجه اوراس وجه عد انول نے الله كى آيات کو جھٹلایا اور متعد دی فیمبروں کو تاحق قبل کیا اور یمال تک کما کہ ہمارے دل غلافوں میں محفوظ ہیں۔ ان کی اس بات پر کہ ہمارے دل غلافوں میں محفوظ ہیں۔ (قلو بنا عُلف (٤؛ ٥ ٥ ١)) ان پر تفقید ختم ہوتی ہے اور آگلی آیت میں ان کی اس بات کا جواب دیا جاتا ہے۔ وہ سے بات اس وقت کتے تھے جب حضور "ان پر دعوت املای پیش کرتے۔ یہ لوگ سے جواب یا تو اس لئے دیتے تھے کہ حضور "ان سے مایوس ہو جائیں اور آئند وان پر دعوت پیش نہ کریں اور یا وہ حضور "کی جانب سے تبلیغ پر آپ کے ساتھ بطور مزاح سے بات کرتے تھے اور آپ کی دعوت کو روکر کے گویا وہ برے لوگ بینے کی کوشش کرتے تھے کہ ہم تو ان باتوں پر کان ہی نہیں دھرتے۔ یہ دونوں باتیں ہی ان کے پیش نظر ہوسکتی ہو اس بات کرتے ہو دونوں باتیں ہی ان کے پیش نظر ہوسکتی ہیں 'بسرحال الله کا جواب یوں آ ہے۔

(بَلْ طَلَبَعُ اللّٰهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِ هِمْ فَلَا يُومُنُونَ اللّٰهَ قَلِيلًا (٤ : ٥ ٥ ١)) (حالانكه ورحقيقت ان كى باطل پرستى كے سب سے انله نے ان كے ولول پر فمپ لگا دیا ہے اور اَى وجہ سے بہت كم ايمان لاتے ہيں) مطلب بيہ ہے كہ ان كے ول المفوف نہيں ہيں 'يلكه وہ وعوت اسلامى كا انكار اس لئے كر رہ ہيں كه الله نے ان كے ولول پر فمپ لگا دیا ہے ۔ ہه فمپ بھى ان كے ولول پر اس لئے لگایا گیا ہے كہ انهوں نے تفركو اپنا شيوہ بنا ايا ہے اس لئے ان كے ول سخت ہو گئے ہيں ' وہ جماوات كى طرح ہو گئے ہيں ' اور كفر كے نيچے دب گئے ہيں ۔ انہيں ايمان كى ترو مازگ كاكوئى احساس ہى نہيں ہو ہا' ان كے اندر ايمان كى مشاس كى حس ہى نہيں رہى ہے ۔ اس لئے شاؤہ نا ور ہى ہو ايمان تول كرتے ہيں ۔ بيہ شاؤہ وہ لوگ ہيں جنہوں نے نہ كورہ بالا افعال بدكا ارتكاب نہ كيا تھا' اى لئے ان كے ولوں پر مرنميں لگائی گئ ۔ بيہ سے دي وہ لوگ جنہوں نے اپنے دلوں كے ورواؤوں كو تبول حق كيلئے كلا ركھا اور حق كو تبول كر كے عزت واربن گئے ۔ ان كو الله خير الله به ان كور ايمان فعيب كيا ۔ بيو ديوں ہيں سے اليے لوگ بہت ہى كم تے بلكہ كم ہے كم 'مثلاً عبد الله به الله عبد الله به الله به الله به الله تعالى عنم اجمین ۔

اس تقید اور استدراک کے بعد 'اللہ تعالیٰ ان اسباب کو گنواتے ہیں جن کی وجہ سے یہ یمودی اس سلوک کے مستحق ہوئے جو ان کے ساتھ کیا گیا۔ دنیا میں ان پر بعض نمایت ہی پاک چیزوں کو حرام قرار دے دیا گیا ' آخرت میں ان کیلئے آگ کاعذاب تیار کیا گیا تاکہ وہ آخرت اور قیامت آنے سے پہلے ہی اس کا انتظار کر س۔

(وَّ بِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيْمًا (٥٦) وَّقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيْحَ

عیستی ابن مَریم پر سخت بہتان لگایا اور خود کما کہ ہم نے میچ عینی بن مریم ارسول اللہ کو تل کر دیا ہے۔) ... جب بھی ان کے مریم پر سخت بہتان لگایا اور خود کما کہ ہم نے میچ عینی بن مریم ارسول اللہ کو تل کر دیا ہے۔) ... جب بھی ان کے برے افعال میں ہے کسی بات کا ذکر کیا جاتا ہے قرآن کریم ان کی صفت کفر کو خرور ساتھ لاتا ہے۔ قبل انبیاء کے ذکر کے وقت بھی بید صفت و ہرائی گئی کہ انہوں نے انبیاء کو ناحق قبل کیا 'انبیاء کا قبل جب بھی ہوا ناحق تن ہوا۔ ناحق کا لفظ بطور حقیقت واقعہ لایا گیا ہے۔ ان طرح جمال اس بات کا ذکر ہوا کہ انہوں نے معزت مریم خلیج پر عظیم بہتان باندھا وہال محقیقت واقعہ لایا گئی ہے۔ انہوں نے جو بہتان باندھا اس کے قائل صرف یمودی تنے۔ انہوں نے مریم پر ایوسف

نجار کے ساتھ زناکرنے کا الزام باندھا (ان پر خدا کاغضب ہو!) اس کے بعد انہوں نے یہ ڈیگ ماری کہ انہوں نے معرت سے کو سولی پر چڑھایا اور طنز آیہ کما کہ ''انہوں نے سے ابن مریم رسول اللہ کو قتل کر دیا ہے ۔''

یمان تک آگر سیاق کلام ایک بار پھررک جاتا ہے اور ان کے اس ورے کی لگے ہاتھوں تردید کر دی جاتی ہے۔اور سچائی کو ثابت اور مطحکم کر دیا جاتا ہے۔

(وَّ قَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيْحَ عِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُوْلَ اللَّهِ ، وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ وَلَكِنْ شُبِّهُ لَهُمْ ، وَإِنَّ الَّذِيْنَ اخْتَلَفُوْ افِيْهِ لَفِي شَكِّ مِّنْهُ ، مَالَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ صَلَبُوْهُ وَلَكِنْ شُبِّهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ اللَّهُ وَلَكِنْ شُبِّهُ لَهُمْ ، وَكَانَ اللَّهُ عَزِيْزًا اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

جن چار مروجہ اناجیل کے اندر حضرت عینی علیے کی گر فقاری کا قصہ بیان ہوا ہے' آپ کی موت اور سولی پر چڑھانے کا جو قصہ اور پھر دفن کرنے اور پھراٹھنے کا جو قصہ بیان ہوا ہے' یہ تمام واقعات حضرت عینی کے اٹھائے جانے کے بہت ہی بعد کے اردار میں لکھے گئے ہیں۔ اس دور میں حضرت سے کے شاگر دول پر مظالم ہوتے رہے اور دین سے کو دبایا جاتا رہا۔ اس خوف 'راز داری اور تقد داور جلا ولحنی کی فضا میں سے بات نمایت ہی مشکل تھی کہ کوئی سے او تحقیق بات مکھی جاسکے ۔ اس دور میں بے شار انجیلی لکھی گئیں ۔ جبکہ . . ۲ء کے آخر میں جاکر ان میں سے ان مروجہ چار کو شخب کیا گئی ۔ اور ان کو سرکاری اناجیل قرار دیا گیا۔ اور ان کو سرکاری اناجیل قرار دیا گیا۔ اور ان کو سرکاری اناجیل قرار دینے کے بھی بعض خاص مقاصد تھے اور شکہ و شبہ سے بالا تر نہ تھے۔

حضرت عيني علي كي بعد جو اناجيل تحرير بوكس ان بيس به ايك انجيل بر نا باس بحى تقى به انجيل ان چار مخف اور حليم شده اناجيل سه مخلف تقی - حضرت عيني علي که افعائ جانے کے واقعہ کے بارے بيس بيه انجيل کمتی ہے - دائيم شده اناجيل سے مخلف تقی - حضرت عيني علي که افعائ جانے کے واقعہ کے بارے بيس بيه انجيل کمتی ہے - دائيس اور وہ گھر کے ليک گوشے بيس وُر کر سٹ گيا، گياره شاگر د (برستور) سو رہے تھے 'جب ضدائ تعالیٰ نے ديکھا کہ اس کا بنده (ليوع) خطرت بيس ہے تو اس نے اپنے فرشتوں 'جريک ' بينائيل ' رفائيل اور اور بل کو تھم ديا کہ وہ بيوع کو دنيا سے نکال لائيس ' فلارے فرشتے آئے اور وہ بيوع کو اس کھڑی سے 'جس کا رخ جنوب کی طرف تھا' نکال کر اور افحاکر لے گئے اور است تيمرے آسان ميں ان فرشتوں کی صحبت بيس لے جاکر رکھ ديا' جو آباد الله کی تبیج کرتے ہیں ' بيوداہ وقت کے ساتھ ای کھڑی سے گھر ميں داخل ہوا' جس کا مرائی تعالیٰ ہے تقاہم وہ بيا ہو اور اس کا چرہ دونوں بدل گئے اور وہ بيوع کو کے باور اوہ بيا کہ اور وہ بيو کی طرح ہو گيا يمان تک کہ جميں يقين ہو گيا کہ وہی بيوع ہے ۔ بيوداہ بيس جگانے کے بعد وحوزت نے گا آگہ معلوم کرے کہ دواستاد'' (بيوع) کماں ہے 'جميں اس پر جمت ہوئی اور ہم نے اس سے کما: اسے ہمارے آتا! تو ہی تو ہمارا

غرض عیمائیوں کے پاس موجو دہ ریکار ڈے کوئی ایسا شخص جو اس معاملے میں شخفیق کرنا جاہے کوئی قابل یقین اور پختہ بات نہیں پاتا اس لئے کہ سے واقعہ صبح صادق سے پہلے رائے کی آرکی میں پیش آیا تھا۔ بھر میں آنے والے لوگوں نے جو دلائل پیش کئے وہ روایت در روایت ہر مبنی تھے ۔ قرآن کریم اس بارے میں کہتا ہے۔

﴿ وَإِنَّ الَّذِيْنَ احْتَلَفُواْ فِيهِ لَفِي شَكِّ مِنْهُ ، مَالَهُمْ بِه مِنْ عِلْمِ اللَّا اتِّبَاعَ الظُّنِّ ، وَكَانَ اللَّهُ عَزِيْزًا حَكَيْمًا وَمَا قَتَلُوْهُ ۚ يَقَيْنًا (١٥٧) بَلْ رَّفَعَهُ اللّهُ الَيْهِ ، وَكَانَ اللّهُ عَزِيْزًا حَكَيْمًا

(۱ ۰ ۸) (۱ ۰ ۷ : ۲ ۰ ۱ - ۱ ۰ ۸) (۱ ۰ ۸ - ۱) (۱ ۰ ۸ صل الرے میں اختلاف کیا ہے وہ بھی دراصل اللہ میں جتا ہیں۔ ان کے پاس اس معالمے میں کوئی علم نہیں ہے محض گلان ہی کی پیروی ہے۔ انہوں نے مسیح کو یقیناً قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے اس کو اپنی طرف اٹھا لیا 'اللہ زہر دست طاقت رکھنے والا اور تکیم ہے۔ "

اور اس سے قبل قرآن کریم نے فیصلہ کن انداز میں فرمایا۔ (وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شَبِهَ لَهُمْ (۷:٤) (حالاتکہ انہوں نے نداس کو قتل کیا نہ صلیب پر چڑھایا بلکہ معالمہ ان کیلئے مشتبر کر دیا گیا۔)

قرآن کریم یماں رفع عیلی شایع کی تفعیلات نمیں دیتا کہ آیا یہ رفع جسمانی تھایا روحانی تھا۔ بحالت حیات تھا'یا فظ روحانی بعد الوفات تھا اور میہ کہ یہ توفی کب واقعہ ہوئی اور کماں ہوئی کین قرآن یہ کہتا ہے کہ انہوں نے نہ اسے قل کیا اور نہ بی اسے میں انہیں اور نہ بی اسے سولی پر جڑھایا۔ یہ قل اور سولی پر جڑھانے کا فعل اس فخص کے ساتھ ہوا جس کے بارے میں انہیں اشتباہ میں ڈالدیا گیا تھا کہ وہ حضرت عیسی خلیج میں۔ اس کے سواقرآن کریم یمال مزید پھے تفصیل نہیں بتاتا۔البتہ دو سری

سورہ (سورہ آل عمران) میں اللہ تعالی فرماتے ہیں۔ (یا عیسی آئی مُتُوفَیْكُ وَ رَافِعُكَ الَی) (اے عیلی ہیں تھے واپس لے لوں گا اور تھے كو اپنی طرف اٹھالوں گا۔) اس آیت میں بھی اٹھائے جانے اور واپس لے لینے (وفات) كی تفیلات نہیں دی گئیں نہ اس تونی كا وقت ویا گیا ہے اور نہ ہی ووٹونی كی نوعیت بنائی گئی ہے۔ ظلال القرآن میں ہم نے جو طریقہ افتیار كیا ہے ہم بھی اس میں قرآن كريم كے سائے میں رہتے ہوئے تفیلات میں نہیں جاتے اس لئے كہ كيفيت تونی پر ہمارے پاس كوئی ديل نہيں ہے۔ نہ اب تعمیلات كيلے كوئی سيل ہے۔ محض اقاویل و اساطر نقل كرنے كا فائدہ بی کہا ہوگا۔

اب ہم واپس اصل موضوع کی طرف آتے ہیں اور قرآن کر یم نے اہل کتاب پر جو استدراک کیا ہے اس کی طرف لوشتے ہیں۔

(وَ إِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتْبِ إِلَّا لَيُومِنَنَّ بِهِ قَبْلَ ۚ مَوْتِهِ عِ وَيَوْمَ الْقِيْمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ

شہیدًا (٤: ٩٥٠) (اور الل کتاب میں سے کوئی ایسا نہ ہوگا جو اس کی موت سے پہلے اس پر ایمان نہ لے اسکی موت سے پہلے اس پر ایمان نہ لے آئے گا اور قیامت کے روز وہ ان پر گوائی دے گا۔ اس آیت کے مغوم میں سلف صالحین کے اندر اختلاف رائے راہے۔ رہا ہے۔ اس اختلاف کے پیدا ہونے کی وجہ یہ رہی ہے کہ «موت میں جو ضمیرہ اس کے مرجع میں اختلاف ہوا ہے۔ اگر اس کا مرجع حضرت عینی ہوں تو مغوم یہ ہوگا کہ اہل کتاب میں سے کوئی ایسا نہ ہوگا جو حضرت عینی کی موت سے تبل حضرت عینی پر ایمان نہ لائے گا۔ اس صورت میں یہ حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ قیامت سے پہلے حضرت عینی کی ازول ہوگا ۔ وہ مری تعیر کے مطابق «موت سے شمیرکا مرجع اہل کتاب ہیں ۔ یعنی یہ اہل کتاب میں سے مرحم اہل کتاب ہیں ۔ یعنی یہ کہ اہل کتاب میں سر حض اپنی موت سے قبل سکرات الموت کے اندر ہی میت پر حق واضح ہوجاتا ہے لیکن اس وقت آگر کوئی ایمان لے آئے تو اس کے لئے وہ ایمان مفید نہیں ہوتا۔

میرے خیال میں ہے وہ سراقول زیادہ قابل رجے ہے اور اس کی طرف حضرت ابی کی قرات بھی اشارہ کر رہی ہے۔

(الّا لَيُومِنَنَ بِه قَبْلَ مَوْتِه (في اور ۱) (الل كتاب میں ہے كوئی ابیا نہ ہو گا ہو ان کی موت ہے قبل اس پر ایمان نہ لائے۔) اس قرات کے مطابق اس ضمیر کا سرج صرف اہل كتاب ہی ہو سے ہیں۔ اس صورت میں مفہوم ہے ہو گا کہ جو يمودی حضرت عيلی عالى کا انكار كرتے ہیں اور اب تک وہ اپنے اس موقف پر قائم ہیں اور ہے عقيدہ ركھتے ہیں کہ انہوں نے ان كو قتل كر دیا ہے اور سولی پر چڑھایا ہے ان میں سے ہو ہمی موت پائے گائی وقت اس پر ہے بات واضح ہو جائے گی (ليمن بوقت فرع) كم حضرت عيلی عالى قوت و موالت نرع میں حضرت عيلی پر ايمان لائے گائين اس وقت قو ايمان لائا مفيد نہيں ہوتا۔ قیامت كے دن حضرت عيلی ان پر خودگواہ ہوں گے۔ عيلی پر ايمان لائے گائين اس وقت قو ايمان لائا مفيد نہيں ہوتا۔ قیامت كے دن حضرت عيلی ان پر خودگواہ ہوں گے۔ يساں آگر قصہ صليب ختم ہو جاتا ہے۔ اس كے بعد يمود يوں كے ديگر مشرات كا ذكر شروع ہوتا ہے اور ہے بتایا جاتا ہوں كے کہ ان كے ان مشرات پر اللہ تعالی نے دنیا ہیں ان كو كیاس اور آخرت میں ان كيلئے كيا بچھ تیار ہے۔

(فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِيْنَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبْتِ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللهِ كَثِيْرًا (١٦٠) وَ اَخْذِهِمُ الرِّبُوا وَقَدْ نُهُوْ عَنْهُ وَ اَكْلِهِمْ اَمْوَ الَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ، وَاَعْتَدْنَا لِلْكُفْرِيْنَ مِنْهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا (١٦١)(٤:١٦١-١٦١))

''فرض ان یمودیوں کے ای ظالمانہ رویے کی بناء پر اور اس بنا پر کہ یہ بکثرت اللہ کے راستے سے روکتے ہیں 'اور سودلیتے ہیں جس سے انہیں منع کیا گیا تھا اور لوگوں کے مال ناجاز طریقوں سے کھاتے ہیں 'ہم نے بہت می وہ پاک چیزیں ان پر حرام کر دیں جو پہلے ان کیلئے طال تھیں 'اور جو لوگ ان میں سے کافرہیں ان کیلئے ہم نے در دناک عذاب تیار کر رکھا ہے ۔'' …… چنانچہ اس آیت کے زریعے ان کے سابقہ مکرات میں پچھ مزید مکرات کا اضافہ کر دیا گیا۔ اور سے بتادیا گیا کہ انٹذی راہ میں سے لوگوں کو روکنے کے سواان کا اور کوئی کام بن نہیں ہے ۔ گویا وہ رات دن ایس کام میں گئے ہوئے ہیں۔ نیز سے رات دن سودی کار وبار میں گئے رہتے ہیں اور سے کام وہ محض کم علمی کی وجہ سے نہیں کر رہ یا ہے کہ انہیں اس سلطے میں متنبہ نہیں کیا گیا۔ انہیں صاف الفاظ میں اس سے روکا گیا تھا لیکن انہوں نے پھر بھی اس پر امرار کیا اور لوگوں کا مال ناجائز طریقے سے کھاتے رہے ۔ یہ رہا کے ذریعے بھی کھاتے رہے اور دو سرے ذرائع سے بھی ۔

ان منکرات اور اس ہے پہلی سورتوں میں مذکورہ جرائم کی وجہ ہے اللہ نے ان پر بعض حلال چیزوں کو حرام کر دیا جو ان کیلئے حلال تھیں اور رہے کہ اللہ نے کافروں کیلئے سخت در دناک عذاب تیار کر رکھا ہے ۔

یہودیوں کے خلاف اس مہم میں یہودیوں کے چرے سے نقاب امار کر پھینک دیا گیا اور ان کی ماری سے بعض واقعات بھی پیش کے گئے آکہ معلوم ہوکہ ان کی آری کیا ہے۔ ان کی بہانہ ساذیوں اوران کی ہفت دھری کا پر دہ چاکہ کیا اور سے ہما اور سے ہما ایس کے انہوں نے اپنے قائد ' اپنے نجات دہندہ اور اپنے عظیم نبی کے ساتھ کی رویہ افقیار کے رکھا۔ ان کی عادت سے رہی ہے کہ وہ پیشہ صافحین اور انبیاء کے ساتھ بر سلوک اور ان کے خلاف برگوئی کرنے میں بہت ہی جری و سریع رہ ہیں۔ وہ انبیاء کو بھی قبل کرتے رہ ہیں اور پھر ندامت کے بجائے اس قبل پر فخر کرتے رہ ہیں۔ ان جملوں کے بجائے اس قبل پر فخر کرتے رہ ہیں۔ ان جملوں کے بجائے اس قبل پر فخر کرتے رہ ہیں۔ ان جملوں کے بیتے میں ' یہودیوں کے مرو فریب کا جال آر اور ہوگیا جو انہوں نے اسلامی صفوں کے خلاف بچھا رکھا تھا۔ ان کی سازشیں ناکام ہوگئیں اور مسلمانوں کے ساتھ ان کی خفیہ دوستیاں کٹ نے اسلامی صفوں کے خلاف ان کی سازشوں اور ان میں ہوگئی ۔ اسلام کے خلاف ان کی سازشوں اور ان میں ہوشہ استعمال ہونے والے وسائل د زرائع کو بیچان لیا۔ اس بات کا انہیں علم ہوگیا کہ وہ کس طرح ہر سچائی کے مقابلے میں جھیہ بندی کر لیتے ہیں چاہ ہو سیائی کو دوان کے اندر ان کی اپنی صفوں سے ایشے یا ان سے با ہر دو سری اقوام کے اندر پائی حور ہیں اور ہر زبانے میں وہ ہیں اور ہر زبانے میں وہ ہیں ہوگیا کہ وہ کس طرح ہر سیائی کی ہو میں کر سے بی ہو اس کے اور اسلامی تھران کی ہو میں کو دور میں اور ہر زبانے میں وہ ہی کہ کو رہ تو رہ ہیں اس کے کہ دو در میں اور ہر زبانے میں وہ ہیں۔ اس کے کہ دو در ان کے دان کی بیات میں ایس ہو کہ دو در ان کی طرح ہر سے کہ کو در ان کی طرح ہیں۔ اس کے کہ دان کی طرح ہر سے کی دو در ان کی طرح ہر سے کہ کی دو در ان کی طرح ہر سے کہ کو در ان کی در سے کی دو در ان کی طرح ہر سے کی دو در ان کی در سے کی دو در ان کی در سے کی دو در ان کی طرح ہر سے کی دو در ان کی در سے کی دور کی کی در کی کی در کی کی در کی کی در کر کی کی در کی کی دور کی کی کرتے در سے کی در کی کی کی کی در کی کی در کی کی کی در کی کی کرت

اندر حق کی رشمنی بھری ہوئی ہے۔ ان کے کلیج سخت ہو گئے ہیں۔وہ اپنے سر صرف اس شخص کیلئے جھاتے ہیں جو ان پر زنڈے برسائے اور وہ سچائی کوتب تنلیم کرتے ہیں جب ان کے سروں پر تکوار لٹک رہی ہو۔

اں قتم کے لوگوں کا یہ تعارف صرف اس جماعت اسلامی کیلئے نہ تھا ہو مدینہ طیبہ میں کام کر رہی تھی اس لئے کہ قرآن اس امت کے لئے گائیڈ ہے جب تک کہ یہ امت موجو درہے گی ۔ اگر قرآن سے یہ امت اپنے دشمنوں کے بارے میں بدایات لینا چاہے تو اس میں اسے بدایات مل جائیں گی ۔ اس سے جب بھی یہ امت کوئی نصیحت لینا چاہے یہ کتاب اسے نصیحت دیت ہے۔ اس کتاب نے امت کو یمو دیوں کے بارے میں بدایت دی ۔ نصیحت کی اور قتم دیا تو اس کے ختیج میں بدویوں کی گر بنیں مسلمانوں کے مقابلے میں جب گئیں ۔ جب اس امت نے قرآن مجد کو چھو ڈاتو یہ امت یمو دیوں کی غلام بن گئی ۔ جم دیکھے جو تھ ہوتی ہے اور یمو دیوں کی ایک مختی جمعیت اس پر غالب آجاتی کی غلام بن گئی ۔ جم دی ہوتی ہے اور یمو دیوں کی ایک مختی جمعیت اس پر غالب آجاتی ہے ۔ کیوں؟ اس لئے کہ وہ اپنی کتاب اور گائیڈ بک سے غافل ہے ۔ وہ قرآن کی ہدایات سے دور بھاگ رہی ہے۔ اس ان طرح یمودی سے ان بی پشت زال دیا ہے ۔ اور یہ امت فلال اور فلال کے اقوال کی اطاعت کر رہی ہے ۔ یہ امت ای طرح یمودی سازش کا شکار رہے گی اور ای طرح وہ یمودیوں کے عتاب میں رہے گی جب تک وہ قرآن کی طرف نہیں لوئتی ۔ سازش کا شکار رہے گی اور ای طرح وہ یمودیوں کے عتاب میں رہے گی جب تک وہ قرآن کی طرف نہیں لوئتی ۔

یہ بیان اس وقت تک ختم نہیں ہو آجب تک یمو دیوں میں سے نکل کر آنیوالے بعض اقتصے لوگوں کی حوصلہ افزائی نہیں کر دی جاتی اور ان کی جسسراُت رندانہ کی تعریف کی جاتی ہے کہ چھلانگ لگاکر نکل آئے اور سچائی کو قبول کرلیا۔ قرآن کریم ان لوگوں کے علم و ایمان کی تصدیق کرتا ہے جن کی وجہ سے وہ اٹل اسلام میں داخل ہوئے اور رسول اللہ " پر نازل شدہ دین کو قبول کیا۔ یہ علم وہ تھا جو رسول اللہ " پر از ااور جو آپ سے قبل انبیاء پر از اقعا۔ وہ اس علم میں زیادہ رسوخ رکھتے تھے جس کی وجہ سے ایمان لے آئے۔

مر ان میں جو لوگ پختہ علم رکھنے والے ہیں اور ایماندار ہیں وہ سب اس تعلیم پر ایمان لاتے ہیں جو اے نبی ' تمہاری طرف نازل کی گئی ہے اور جو تم سے پہلے نازل کی مئی تھی۔اس طرح کے ایمان لانے والے اور نماز و زکڑۃ کی پابندی کرنیوالے اور اللہ اور روز آخرت پر سچاعقیدہ رکھنے والے لوگوں کوہم ضرور اجرعظیم عطاکر ہیں گے۔ غرض پخت علم اوراس پرروش ایمان انسان کو اس طرح ہدایت دیتے ہیں کد انسان بورے دین پر ایمان لانے والا بن جاتا ہے۔انسان اپنے علم کی چنگی اور صاف ایمان کی وجہ سے اس نتیج تک پہنچ جاتا ہے کہ سے دین اللہ وحدہ کی طرف سے آیا ہے اور سے کہ اپنے مزاج کے اعتبار سے دین ایک ہی ہے۔

قرآن کریم کی جانب سے بیہ اشارہ دینا کہ علم کی ممرائی کے بتیج میں صیح معرفت حاصل ہوتی ہے اور دل کے دروازے نور ایمان کے لئے کھل جاتے ہیں ' زول قرآن کے دور میں نمایت بی معنی خیز ہے۔ یہ قرآن کر یم کے اشارات میں سے ایک اہم اشارہ ہے اور اس سے بیات معلوم ہوتی ہے کہ قرآن کریم کے نزول کے زمانے میں صورت حال کیا تھی۔ نیز اس سے بیہمی معلوم ہوتا ہے کہ ہر دور میں نفس انسانی کی صورت حال کیا ہوتی تھی۔سطی علم کی مثال اس طرح ہوتی ہے جس طرح کفر اور انکار۔ یہ کفر اور انکار ان کے دل کے اندر صحیح معرفت کے اترنے میں حائل ہوجاتے ہیں۔ ہر دور میں یوں ہوتا ہے کہ سطی علم کی وجہ سے حقیقت کی معرفت حاصل نہیں ہوتی۔ جو لوگ علم میں الرائى تك على جاتے بين اور انبين حقيقي علم حاصل ہو جاتا ہے تو ان كى الكھوں كے سامنے شواہد آ جاتے بين جو اس كائنات كے اندر ينال بيں -اگر ان كے سامنے شواہد نہيں ستت توكم ازكم ايسے سوالات آجاتے بيں جن كاجواب ان كے یاس نہیں ہوتا اور محض کسی ساوی نظریہ حیات کو قبول کر ہے ہی وہ ان سوالات کے جواب سے جان چھڑا سکتے ہیں۔ مثلًا ب كداس كائنات كالك الدب - وه اس يرحادي ب اس كالدير ب اور اس ير بورى طرح متعرف ب -اس كا ایک ہی ارادہ ہے۔اس نے اس کا نات کے اندر سے ناموس اعظم جاری کیا ہے۔ای طرح وہ لوگ جن کے دل ہدایت کیلئے بے تاب ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان ہر راز کھول دیتے ہیں اور ان کی روح بدایت کو پاکیتی ہے۔وہ لوگ جو ادھرادھر ے کچھ معلومات چن لیتے ہیں اور اینے آپ کو علماء سجھنے لگتے ہیں 'ان کے اس سطی علم کا یروہ ان کے اور ان ولائل ا مان كے درميان مائل مو جاتا ہے جو اس كائنات ميں يوشيدہ موتے ميں اس لئے وہ ايمان تك نميں چنج ياتے۔ ان یر ایمان طاہری نہیں ہوتا' اس لئے کہ ان کاعلم ناتم اور سطی ہوتا ہے اور یہ سطی علم اس کائنات کے سوالات کا ادراک شیں کرسکتا ۔ ان کی حالت ایس ہو جاتی ہے کہ ان کے دل مائل یہ ایمان وہدایت شیں ہوتے اور نہ ہی وہ اس کے شائق ہوتے ہیں۔ مید دونوں چزیں ایس ہی ہی کہ جس دل میں ہوں وہ ایمان کا ذوق نہیں رکھتا اور نہ اسے نور ایمان کی ضرورت ہوتی ہے۔ اگر وہ ایمان رکھتا ہے تو اس دین پر رکھتا ہے جو اے بطور عصبیت جالمیہ وراثت میں ملا ہوتا ہے۔ چانچہ وہ اس دین سے دور ہو جاتا ہے جوفد مصمال کی جانب سے نازل ہوا ہے اور جے سلسلہ رسل کے ذریعے بھیجا گیا ہے۔جس کی کڑیاں آیک وو سرے سے ملی ہوئی ہیں صلی اللہ علیم وسلم اجسن-

تغیر ماتور میں بے روایات آئی ہیں 'کہ سے اشارہ سب سے پہلے ان نوگوں کی طرف ہے جو لوگ یموریوں ہیں سے
اپنے رسوخ فی انعلم کی وجہ سے ہدایت پاگئے تھے۔ جنوں نے رسول کی دعوت پرلیک کما اور جن کے نام ہم نے گذشتہ
سطور میں دے دیئے ہیں لیکن سے آیت عام ہے اور اس کے مفہوم میں وہ تمام لوگ شامل ہیں جو بھی بھی اپنے رسوخ فی
العلم کی وجہ سے اس دین میں شامل ہوں گے یا وہ اپنی ایمانی بھیرت کی وجہ سے دین اسلام کو تبول کرلیں گے ہیں خواہ
آری کے کسی بھی دور میں ہوں۔ ((مثلًا ڈاکٹر محمد اسد 'حقیقت حال اللہ تی جانتا ہے۔))

(لَكِنِ الرَّسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُوْمِنُوْنَ يُوْمِنُوْنَ بِمَاۤ اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَاۤ اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيْمِيْنَ الصَّلُوةَ وَالْمُوْتُوْنَ الزَّكُوةَ وَالْمُوْمِنُوْنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ ، اُولُكُ سَنُوْتِيْهِمْ اَجْرًا عَظِيْمًا (٢:٤)

مگر ان بین سے جو لوگ پختہ علم رکھنے والے ہیں اور ایماندار ہیں وہ سب اس تعلیم پر ایمان لاتے ہیں جو اے نبی '
متماری طرف نازل کی گئی ہے اور جو تم سے پہلے نازل کی گئی تھی۔ اس طرح کے ایمان لانے والے اور نماز و زکوٰ ق کی
پابندی کر نیوالے اور اللہ اور روز آخرت پر سچا عقیدہ رکھنے والے لوگوں کو ہم ضرور اجر عظیم عطا کریں گے۔
(الر سیخوْنَ فِی الْعِلْمِ) جو آگل بچھل کتابوں پر ایمان لاتے ہیں اور ایمان لانے والے اور اقامت صلاٰ ق کرتے والے '
بید صفات اہل ایمان مسلمانوں کی ہیں اس لئے کہ مسلمانوں کی صفت عظیمہ ہی اقامت صلوٰق 'ایتائے ذکر ق 'ایمان باللہ اور
ایمان بالاً خرت ہے۔ ان دونوں کیلئے اجر کا اعلان ہو آ ہے کہ ان کو ہم اجر عظیم عطاکریں گے۔

یہ بات نوٹ کرنے کے قابل ہے کے والمقیمین عطف المومنوں پر ہے۔ جبکہ المومنوں کا اعراب رفع ہے۔اس لحاظ سے والمقیم ن ہوتا چاہئے۔لیکن اسے اعراب حالت نصبی کا دیا گیا لینی اخص المقیمین

(میں نماز قائم کر نیوالوں کا ذکر خصوصیت ہے کر تا ہوں۔) ہے اس لئے کیا جاتا ہے تاکہ معلوم ہو کہ اقامت صلوٰۃ کی اہمیت دین میں کس قدر عظیم ہے۔اس طرز اداکے نظائر کلام عرب اور قرآن مجید میں بالعوم پاتے جاتے ہیں اور اس سے سیاق کلام میں کسی بات کی تائید مطلوب ہوتی ہے۔عام قراءت تو یسی ہے۔البتہ ایک قراءت والمتیون بھی آتی ہے اور سے عبداللہ این مسعود نظائے کے معملے میں وار دہے۔

---000---

سیاق کلام کی مناسبت سے اہل کتاب کے ساتھ مکالمہ جاری ہے اور اس جگہ سے بات بالخصوص یو دیوں کے ساتھ ہو رہی ہے۔ سے بات حضرت محمد میں رسالت کے بارے میں ہو رہی ہے جس کی وہ بحمد یب کرتے تھے۔ ای طرح وہ اللہ کے رسولوں کے درمیان تفریق کرتے تھے اور اپنی ہٹ دھری کی وجہ سے رسول اللہ " سے نشانات و مجزات کا مطابلہ کرتے تھے۔ مثلاً سے کہ آپ آسان سے ایک کتاب اثار کر لائیں چنانچہ یماں کما جاتا ہے کہ حضرت محمد " پر وحی کا آتا کوئی نئی بات نہیں ہے نہ ہے کوئی انجوبہ ہے۔ رسول ہھیجنا تو اللہ کی سنت ہے اور اس سنت پر اللہ تعالیٰ حضرت نوح سے لیکر حضرت محمل ہیرارہ ہیں۔ ہی سب رسول 'اللہ نے خوشخری دینے اور ڈرانے کیلئے ہیسے ہیں۔ سے اپنے بندوں کے ساتھ اللہ کی شفت اور رحمت کا تقاضا تھا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے رسول اس لئے بھی ہیسے کہ وہ اسپنے بندوں کے ساتھ اللہ کی شفت اور رحمت کا تقاضا تھا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے رسول اس لئے بھی ہیسے کہ وہ اسپنے بندوں پر جمت تمام کرنا چاہتا تھا اور ہوم الحساب آنے سے پہلے انہیں خبردار اور متنبہ کرنا چاہتا تھا۔ یہ سب حضرات ایک بندوں کی کرنا مقصد ایک تھا اس لئے ان کے درمیان تقریق کرنا محض ضداور ہے دھری ہے اور اس کی کوئی دیل نہیں ہے۔ آگر وہ ضد اور ہے دھری کے اور اس کی کوئی دیل نہیں ہے۔ آگر وہ ضد اور ہے دھری کرکے انکار کرتے ہیں تواللہ تعالیٰ خود اس پیغیر کی وہی پر شام عادل ہے۔ اس کا نیس ہے۔ آگر وہ ضد اور ہے دھری کرکے انکار کرتے ہیں تواللہ تعالیٰ خود اس پیغیر کی وہی پر شام عادل ہے۔ اس

کی شادت کے بعد اب کس اور کی شادت اور تصدیق کی ضرورت ہی نمیں رہتی ۔ اور اس اللہ کی گواہی پر پھر فرشتے بھی سے اہ سمواہ ہیں ۔ فرماتے ہیں ۔

اِثَّا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ كَمَا اَوْحَيْنَا اِللهِ نُوْمِ قَ النَّبِهِ مِنْ مِنْ اللهِ عَيْلُ وَ السّلِمِيْلُ وَ السّلْحِيْلُ وَ التَّيْنَا وَ الْوَلْمُ اللّهُ وَ التَّيْنَا وَ الْوَلْمُ وَ اللّهُ وَ التَّيْنَا وَ التَّيْنَا وَ اللّهُ وَ اللّهُ وَ اللّهُ وَ اللّهُ وَ اللّهُ وَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ عَزِيْزًا حَكِيْمَا اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللللهُ اللهُ اللهُ اللللهُ الللهُ

غرض سے لیک قافلہ ہے جو شاہراہ آری پہلا ہوانظر آنا ہے اور اس سلطے کی کڑیاں لیک دو سرے کے ساتھ ہوست ہیں۔ سے آیک ہی رسالت ہے اور اس کا لیک ہی نصب العین ہے کہ انسان کو قبل از وقت خردار کر دیا جائے اور اجھے لوگوں کو قبل از وقت ہی اجھے انجام کی خو شخری دیدی جائے۔ اس قافلے میں آگے پیچے مخاران درگاہ اللی اور انسانوں میں سے چیدہ لوگ آئے بیچے چلے آرہ ہیں۔ یہ رہے حضرت نوح شابط 'یہ رہے حضرت ابراہیم شابط 'یہ آئی سواری حضرت اساعیل کی۔ان کے بعد میہ چلے آرہ ہیں حضرت اسحاق شابط ان کے بعد مصلف حضرت لیقوب آرہ ہیں۔ اب

یہ سب کے سب اللہ وحدہ ہے وی پاتے رہے۔ان جی ہے کی نے کوئی بات اپنی طرف سے بیش نہیں کی۔ان جی ہے آگر اللہ نے حضرت موئی علی ہے براہ راست بات کی تو وہ بھی وی کا ایک رنگ تھا۔ اس کیفیت ہے ہم آگاہ نہیں جی نہ اس کا اوراک کیا جاسکنا ہے اس لئے کہ قرآن کر ہم آخری وی کا ریکار ڈ ہے اور بیر اس قدر درست ریکار ڈ ہے جو ہر تم کے فک و شبہ ہے بالا ہے اور قرآن نے اس ہم کلامی کی کوئی تفصیل یاکیفیت بیان نہیں کی ہے۔اس کی کیفیت کیا تھی؟ موئی علی ہے تو ہر تم کے فک واص اور کس قوت اوراک ہے اے پارہے تھے۔ یہ سب باتی غیب سے تعلق رکھتی ہیں۔ قرآن کر ہم نے ان کے بارے بیس کوئی بات بیان نہیں کی ہے۔اور قرآن کر ہم کے علاوہ اس موضوع پر جو کوئی ہمی ایے دبن سے بات کرے گا وہ بے شد 'فلفہ یا قصہ کمانی ہوگی۔

یہ رسول 'جن میں سے بعض کے نام ذکر ہوئے اور بعض کے نام نہیں لئے گئے کیوں بھیجے گئے؟ اللہ کی شفقت اور رحمت اور عدالت کا نقاضا کی تھا کہ وہ رسول بھیج ۔ ناکہ وہ اللہ کے بندول بیں سے موسنین اور اطاعت کند گان کو خوشجری دیدیں کہ اللہ نا کیا کیا تعمیں تاری ہوئی ہیں ۔ بے شار نعمیں اور اللہ کی رضامندی ان کے انظار میں ہے ۔ اور بیر سے ۔ اور کافرول اور نافرانوں کو ڈرائیں کہ اللہ کا فضب اور ایک در وناک عذاب ان کے انظار میں ہے ۔ اور بیر کیوٹ میں کیا گیا۔ (لفئل یکوٹ و للناس علی اللہ حکمة بعد الرسول (٤: ١٦٥)) (قالہ ان کو معوث سب بچھ کیوں کیا گیا۔ (لفئل یکوٹ و للناس علی اللہ حکمة بعد الرسول (٤: ١٦٥)) (قالہ ان کو معوث کر دسینے کے بعد لوگوں کے پاس اللہ کے مقابلے میں کوئی مجت نہ رہے ۔ ''اور یہ رسول لوگوں کو بتا دیں کہ الحقہ نش اور ایک اور ان کا فرض ہے کہ وہ اس کے ذریعے اپنے نفول اور اپنے اردگر دیکیلی ہوئی کا کانت کے اندر دلائل شاش کو بیلی ہوئی کا کانت کے اندر دلائل شاش کر یں۔ عقل کے بور اس کے مواز کیا ہوئی کا کانت کے اندر دلائل شاش کو رہے کہ اس میں میں کہ اللہ تعالی کی جانب سے اسپنے بندول پر خاص شفقت کور رہے ہوئے ہوئے بھی ان کے پاس رسول بھیج گئے۔ بید اللہ تعالی کی جانب سے اسپنے بندول پر خاص شفقت کور رہیت تھی کہ اس نے رسول بھیج کے کہ اس کی ذاتی خواہشات اور اس کے میلا نات اس کی عقل پر خالب آجائیں گے اور ان کے مارٹ کے سامنے یاد دہائی کرائے رہے۔ انہیں بصارت اور بھیرت و سے پاس رسول بھیج جو بھرین اور منذرین شے۔ وہ ان کے سامنے یاد دہائی کرائے رہے۔ انہیں بصارت اور بھیرت و سے

رہے۔وہ ان کی فطرت اور ان کی قوت عقلیہ کو شہوات نفسانیہ کے دُھیروں کے بینچ سے نکال کر آزاد کراتے رہے۔جن دُھیروں کے بینچ رہتے ہوئے اس کی عقل اور فطرت کیلئے ولائل ہدایت اور ایمان کے نقاضوں کو پاٹا مشکل ہو گیا تھا۔ چاہے سے دلائل خود ننس انسانی کے اندر ہوں یا اس کے اردگر دیھیلی ہوئی اس کائنات کے اندر ہوں۔

(و کان الله عَزِیزا حکیما (٤:٥ ١٦) حاور الله بسرحال غالب رہے والا اور عیم و دانا ہے۔ وہ عالب اس طرح عالم کے بندے جب جرائم کا ارتکاب کریں ان پر وہ گرفت کرسکتا ہے۔ عیم و دانا اس طرح عالب اس طرح ہے کہ وہ اس کے بندے جب جرائم کا ارتکاب کریں ان پر وہ گرفت کرسکتا ہے۔ عیم و دانا اس طرح ہے کہ وہ اس کائنات کے تمام امور کو اپنی محکمت کے مطابق جلاتا ہے۔ جرمعالمے کو اپنی جگہ پر مطابق کے ہیں۔ فراس کائنات کیلئے جو تقدیرات اور جو اندازے ملے کئے ہیں وہ سب محکمت اور اپنی مثبت کے مطابق کے ہیں۔

---000---

اس آیت ہے پہلی بات جو نظر آتی ہے وہ ہے ہے کہ نظام دین میں انسانی عقل کا مقام کیا ہے؟ اس کے مقاصد کیا جی اس کے مقاصد کیا جی اور انسان کے اہم ترین مسائل مثلاً مسئلہ ایمان کے سلسلے میں عقل کی اہمیت کیا ہے؟ اس لئے کہ ایمان کی بنیا دوں پر لوگوں کی زندگی کا نظام استوار ہونا تھا۔ اور زندگی کے تمام عناصر' اس کے تمام رجحانات 'اس کی پوری عملی شکل اور اس کی کائنات میں اس کے تمام تصرفات کو ایمانی نظریے پر استوار ہونا تھا 'جس طرح عالم آخرت میں اس کا انجام تمام کا تمام اس ایمان پر موقوف تھا۔

اگر اپنی قوقوں کے بل پر (اور اللہ انسان اور اس کی قوقوں کے بارے بیں سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے اور ان قوقوں کو انسان کے اندر خود اللہ نے وربیت کیا ہے) سے انسان صرف اپنی اس عقل کے ذرایجہ ہدایت پاسکا اور اپنی ذالت اور اپنی حیات کیلئے راہ مصلحت علاش کر سکتا ' دنیا ہیں بھی اور آخرت ہیں بھی اپنے لئے خیر ڈھونڈ سکتا تو اللہ تعالیٰ پوری انسانی باریخ میں اس طویل سلسلہ رسل کو جرگز نہ جاری فرمانا اور لوگوں پر بذرایعہ رسل جست تمام نہ کرتا اور انسان اپنی اس عقل کے بل بوتے پر اپنے لئے دائل وہ اپنی نشس اپنی اس عقل کے بل بوتے پر اپنے لئے دائل ہو ایمان ویقین کے اشار ات علاش کرلیتا ۔ یہ دلائل وہ اپنی نشس سے بھی معلوم کرلیتا اور اپنے اور دائل وہ اپنی نش کے افاق کے اندر سے بھی وہ ان کو ڈھونڈ لا آ۔ وہ اپنے لئے لیک ایسا نظام زندگ بھی گھڑ لیتا جس سے ہمی کی زندگ کے تمام سائل ہو جاتے ۔ وہ راہ حق اور صراط متعقم پر سیدھا چانا۔ سال کی عرب سے مرورت نہ رہتی ' اور اللہ تعالیٰ یہ نہ فرماتے کہ اگر رسول نہ ہوتے تو لوگوں کے پاس جست ہوتی۔ جسیا کہ کہا گیا۔ (لٹائل یکٹو ن کِلٹاس علیٰ اللہ حُجّہ بعد الرسل رسول نہ ہوتے تو لوگوں کے پاس جست ہوتی۔ جسیا کہ کہا گیا۔ (لٹائل یکٹو ن کِلٹاس علیٰ اللہ حُجّہ بعد الرسل وی عقل کو خوب علم تھا کہ اس نے انسان کو عقل کا جو ذراید اور اک اور آلہ فیم دیا ہے وہ بذات خود ان امور کے اور اک

ے قاصر ہے اور محض عقل انبیاء کی راہنمائی کے بغیر'رسولوں کی تنظیم اور معاونت کے بغیر بدایت تک نہیں پہنچ سکتی ۔

غیز رسولوں کی راہنمائی کے بغیراس کے لئے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ پوری انسانی زندگی کیلئے کوئی اور منهاج حیات وضع کرلیں جس میں ان کی پوری پوری مصلحت ہو اور وہ ان کیلئے دنیا اور آخرت دونوں میں ایسے انجام کا ضامن ہو۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کو عقل انسانی کی کوآہ دامنی کا ایسی طرح علم تھا' ای لئے اللہ کی حکمت اور اس کی شفقت کا نقاضا ہے ہوا کہ وہ لوگوں کیلئے رسول بھیج اور ہے کہ رسالت اور تبلیخ ہدایت کے بغیرلوگوں سے کوئی مواخذہ نہ کرے ۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ (وَمَا کُنَا مُعَدِّبِینَ حَتَّی نَبْعَثَ رَسُولًا) وجم اس وقت تک عذاب دینے والے نہیں ہیں جب تک ہم رسول نہ بھیج دیں۔ اور یہ بات اس قدر بدیں ہے کو آیت سے قطعاً ثابت ہوتی ہے اور اگر قطعاً ثابت نہیں ہوتی تو اس آیت کا لازی تقاضا ضرور ہے۔

اب سوال سے پیدا ہوتا ہے کہ ایمان و ہدایت کے میدان میں اور ایمان و ہدایت کی اساس پر تغیبلی نظام زندہ قیام کے معالمے میں پھر عقل کاکر دار ہی کیارہ جاتا ہے؟

اس سوال کا جواب ہے ہے کہ عقل انسانی کا کر دار ہے ہے کہ وہ رسولوں سے ہدایت اخذ کرنے کے سلسلے ہیں اپنے فرائض اداکرے ۔ عقل کا فرض ہے کہ رسولوں کی دعوت پر غور و فکر کرے ۔ رسولوں کے فرائض صرف اس حد تک ہیں کہ وہ پنچا دیں اور سمجھا دیں اور انسانی قطرت کے اوپر جوغلط افکار کے تہہ بہ تہہ ڈھیر ہیں انہیں صاف کر کے فطرت کو ان کے نیچ سے نکال دیں 'اور انسان کو اس طرف متوجہ کر دیں کہ اس کے نئس اور اس کے اردگر دہی ہوئی کو ان کے نیچ سے نکال دیں 'اور انسان کو اس طرف متوجہ کر دیں کہ اس کے نئس اور اس کے اردگر دہی ہوئی کا ناخت کو دگام تربیت اور میج منساج کا ناحت کے اندر معرفت کر دگار (خالق) کے واضح دلائل موجود ہیں ۔ اس کیلئے بہ رسول میج نظام تربیت اور میج منساج مطالعہ کا نات وضع کر دیں اور انسانوں کیلئے نظام زندگی تجویز کر دیں جس پر ان کی زندگی کا تافلہ رواں اور دواں ہو جائے اور جس ہیں ان کی دنیا اور آخرت کی خیر ہو۔

عقل کا یہ کام نہیں ہے کہ وہ دین اور البیات کے معالمے ہیں 'ان موضوعات کی صحت اور بطلان کے بارے ہیں مفتی اور جج بن جائے۔ اسے افقیار ہو کہ جو چاہ وہ قبول کرے اور جس چیز کو چاہے اسے ردکر دے جبکہ وہ بات قرآن و سنت سے بقینی طور پر خابت شدہ ہو یہ بعد کہ اس بات کا مفہوم واضح طور پر سمجھ میں آگیا ہو۔ بعنی نصوص قرآنی کے لغوی اور اصطلاحی مدلولات کی روشنی ہیں۔ آگر عقل انسانی کو رد و قبول کا یہ افقیار ہوتا بعنی صحیح مفہوم و مدلول کے ادراک کے بعد 'بایس طور کہ ہماری عقل اس مدلول کو قبول نہیں کرتی 'یا اے قبول کر نانمیں چاہتی تو پھر خدا اور رسول کے بیان کے بعد انسان ستحق عذاب قرار نہ یا آ۔ لنداعقل اس بات کی پابند ہے کہ وہ ضروریات دین کو قبول کرے۔ آگر سے عقا کہ اس تک صحیح طرح مینج جائیں اور جب عقل صحیح طور پر ان نصوص کے مفہوم و مراد کو سمجھ ہمی جائے۔

حضور آئرم می رسالت عقل کو مخاطب کرتی ہے۔ وہ عقل کو جگاتی ہے 'اس کیلئے فکر و نظر کا ایک درست منهاج وضع کرتی ہے اور اسے صحیح راہ پر ڈائتی ہے۔ لیکن سے خطاب اس مفہوم میں نہیں ہے کہ عقل کو اس رسالت کے صحیح ہونے یا اس کے باطل ہونے کا فیصلہ صادر کرنے کا افقیار ہے یا وہ ایباکر سکتی ہے۔ یا امور رسالت میں اسے ردو قبول کا افقیار حاصل ہے 'بلکہ یہ خطاب اس مفہوم میں ہے کہ جب نص سے کوئی امر ثابت ہو جائے تو وہی اللہ کا تھم ہوگا اور عقل انسانی کا فرض ہے کہ اسے قبول کرے۔

اس کی اطاعت کرے اور اے اس کرہ ارض پر نافذ کرے۔ چاہے نص کا میہ منموم اس کے زہن کیلئے مالوف و مقبول ہویا اس کیلئے مجیب و غریب ہو۔

عقل انسانی کاکر داراس بات میں صرف اس قدر ہے کہ وہ نصوص کو بیجنے کی سیج کوشش کرے اور بید معلوم کرنے کی کوشش کرے لانہ عربی اور اصطلاحات شریعت کے مطابق اس نص کا مفوم کیا بنتا ہے۔ یساں آگر عقل کا کام ختم ہو جاتا ہے اور نص شریعت سے جو سیج مفہوم افذ ہوتا ہے اسے کسی عقلی دلیل اور قیاس سے رد نہیں کیا جاسکتا' اس لئے کہ عقل کہ جمال تک نص کا تعلق ہے وہ اللہ کی جانب سے ہے۔ محض عقلی توجیہہ نص سے برتر نہیں ہو سکتی اس لئے کہ عقل اللہ کا درجہ نہیں رکھتی نہ وہ اللہ کی نصوص کے اوپر ردو قبول کا درجہ رکھتی ہے۔

اس اہم کتے پر خیالات کے اندر ایک عظیم التباس پیدا ہو جاتا ہے۔ بعض لوگ ایسے ہیں جو عقل انسانی کو اللہ کا درجہ دیدہے ہیں۔ اپنے معاملات پر بھی اسے عظم قرار دیے ہیں اور ابعض ایسے ہیں جو ایمان و ہدایت کے میدانوں ہیں عقل کو دخل اندازی کی ذرہ بحراجازت نہیں دیے ۔ جسے منساج وہ بی ہے جو اوپہ ہم نے بیان کر دیا ہے۔ وہ یہ کہ رسالت نے عقل کو تخاطب کیا ہے تاکہ وہ رسالت کے فیصلوں کو بیجھنے کی کوشش کرے ۔ رسالت اپنے عملی اور نظریاتی فیصلوں کے بیارے میں عقل کیلئے بھی ایک منساج بناتی ہے تاکہ وہ بھی اپنے دائرے کے اندر کام کرے ۔ پوری زندگی ہیں رسالت کے فیصلوں کو سبجھ لیا کہ فصوص شریعت و رسالت کا مفوم کیا ہے تو فیصلوں کو سبجھ لیا کہ فصوص شریعت و رسالت کا مفوم کیا ہے تو پھر عقل کیا تھدیتی اطاعت اور ان کے نفاذ کے سوااور کوئی راستہ ہی نہیں رہتا۔ شریعت یہ لازم نہیں کرتی کہ وہ مناہیم کو مو مناہیم کیا ادر اک کرلے تو اس پر قرض ہو جاتا ہے کہ پھر ان پر عمل پیرا ہو اور کوئی چون و چرانہ کرے ۔ نصوص کے مناہیم کا اور اک کرلے تو اس پر فرض ہو جاتا ہے کہ پھر ان پر عمل پیرا ہو اور کوئی چون و چرانہ کرے ۔ نصوص کے مناہیم کیا ادر اک کرلے تو اس پر فرض ہو جاتا ہے کہ پھر ان پر عمل کیا جائے ۔ نیکن جب عقل ان مرائ کرلے تو اس پر فرض ہو جاتا ہے کہ پھر ان پر عمل پیرا ہو اور کوئی چون و چرانہ کرے ۔ نصوص کے مناہیم کی اور وی جو تو ہو تو ہوئی ہو اور وہ جو تھم بھی دیتا ہے اس میں بھائی ہوئی کر ان ہیں ہوئی ہیں ۔ اند کی جانب سے آئی ہوئی ہیں۔ اند وہ بو تھم بھی دیتا ہے اس میں بھائی ہوئی ہوئی ہے اور وہ جو تھم بھی دیتا ہے اس میں بھائی ہوئی ہیں ہے ۔

اسلای منماج حیات میں اللہ سے ہدایت پانے کا مجھ طریقہ یی ہے کہ نصوص قرآن و سنت کا مجھ مغموم پالینے کے بعد اس میں عقلی گھوڑے نہ دوڑائے جائیں یہ فہم اصول فہم کے مطابق ہو۔انسان قرآن و سنت کا مطالعہ اسپنے ذہن میں بعض فیصلے پہلے سے طے کرکے نہ کرے۔اس طرح کہ اسپنے دین میں بعض منطق منانج طے کرلے یا اسپنے محد و دلافظے سے بچھ باتیں طے کرلے یا ابپنے ناقص تجرات کے مطابق بعض چیزوں کو حقائق سمجھ لے اور اس کے مطابق قرآن و سنت کو ذھالنے کی سعی کرے۔ میجے منماج مطالعہ بیہ ہے کہ وہ نصوص کو اس طرح لے جس طرح کہ وہ بیں اور نصوص نے جو فیصلے کر لئے بیں وہ بسرطال فیصلے بیں اور وہ اس کی ذاتی سوچ سے بہتر ہیں اور ان کا نظام اور ان کا منماج اس کے ذاتی منماج سے خابت ہو جائے کہ بین کر سکتی۔جب عشل کے فزدیک سے بات منماج سے زیادہ مضبوط ہے اس لئے عقل دین کے فیصلوں پر کوئی تھا کہ نہیں کر سکتی۔جب عشل کے فزدیک سے بات خابت ہو جائے کہ بین فیصلہ دین کا ہے۔لوگوں کے بتائے ہوئے فیصلہ اصول دین پر ہر تری حاصل نہیں کر بحتے ہیں۔عشل بسرحال ان دینی ضوابط کی درجہ حاصل نہیں کر بحتے ہیں۔عشل بسرحال ان دینی ضوابط کی درجہ حاصل نہیں ہے کہ وہ بی قرار دے کہ اس نے ہو نتائج اخذ کر گئے ہیں وہ اللہ کا درجہ حاصل نہیں ہے کہ وہ بی قرار دے کہ اس نے ہو نتائج اخذ کر گئے ہیں وہ اللہ کا درجہ حاصل نہیں ہے کہ وہ بی قرار دے کہ اس نے ہو نتائج اخذ کر گئے ہیں وہ اللہ کا درجہ حاصل نہیں ہے کہ وہ بی قرار دے کہ اس نے ہو نتائج اخذ کر گئے ہیں وہ اللہ کا درجہ حاصل نہیں ہے کہ وہ بی قرار دے کہ اس نے ہو نتائج اخذ کر گئے ہیں وہ اللہ کا درجہ حاصل نہیں ہے کہ وہ بی قرار دے کہ اس نے ہو نتائج اخذ کر گئے ہیں وہ اللہ کو وہ اللہ کا درجہ حاصل نہیں ہے کہ وہ بی قرار دے کہ اس نے ہو نتائج اخذ کر گئے ہیں وہ اللہ کا درجہ حاصل نہیں ہے کہ وہ بی قرار دے کہ اس نے ہو نتائج اخذ کر گئے ہیں وہ اللہ کی وہ اللہ کا درجہ حاصل نہیں ہے کہ وہ بی قرار دے کہ اس نے ہو نتائج اختار کے ہو تائج اخواب

عقل انسانی کو یہ حق ضرور حاصل ہے کہ وہ کسی نص کا کوئی مغوم انسانی عقل کے مطابق ،کسی دو سرے مغوم کے مقابلے میں پیش کرے جو بڈلت خود بھی عقل مغہوم ہو ۔ یہ تو عقل انسانی کا دائرہ کار ہے اور اس میں عقل پر کوئی پابندی نہیں ہے اور نہ اس میں کوئی حرج ہے بشرطیکہ نصوص کا یہ مغموم و ادر اک سیح اور اصولوں کے دائرے کے اندر ہو مقصود آدیل نصوص اور افسام و تغییم ہو اور نصوص کے اندر ہاویل کی تخاکش موجود ہو ۔ یہ ہاویل اور تغییم بھی ان تواعد اور ضوابط کے اندر ہو ،جو اس مقصد کیلئے خود دین نے وضع کئے ہیں ۔ یہ قواعد ایسے ہیں ہو انسانوں کی حریت فکر کی تمام ضروریات کو پور اگرتے ہیں اور انسان کے فنم و ادر اک کیلئے ایک وسیح میدان فراہم کرتے ہیں ۔ اسلامی نظام میں کوئی انسا ادارہ ،کوئی ایک اجتمار ہو کہ لوگ نصوص انسا ادارہ ،کوئی ایک اجتمار ہو کہ لوگ نصوص خرجیہ کے اندر غور وفکر نہیں کرتے ۔ ان کے انطباتی کیلئے کوئی انجھی رائے نہیں دے سے یا کوئی معقول وجوہ پیش نہیں کرتے ۔ بشرطیکہ کوئی شرعی فض ان آراء 'ان تاویلات اور وجوہات کی مخمل ہو اور یہ تاویلات ہی اسلامی نظام کے حدود کے اندر ہوں اور اصول دین پر بنی ہوں ۔ یہ جسم میں بات کا کہ رسالت گریہ عقل کو خاطب کرتی ہے ۔

بے شک اسلام ایک عقلی دین ہے۔وہ اسینے مسائل 'عقائد اور فیصلے عقل کے سامنے پیش کرتا ہے۔اور اسلام میر فصلے اور عقائد انسانوں سے فوق الفطری انداز میں نہیں منوانا کہ مانے کے سوا اور کوئی چارہ کار ہی نہ رہے بلکہ وہ عقلی دین اس مفهوم میں ہے کہ وہ عقل سے مخاطب ہوتا ہے اور اسے غور و فکر کی دعوت دیتا ہے۔ وہ اس کے سامنے ہدایت اور صراط متنقیم بر آنے کے دلائل پین کرما ہے کہ وہ اپنے نئس اور اپنے آفاق کے اندر پائے جانے والے ان نشانات راہ پر غور کرے اور انسان کی اصلی نطرت کو ان عادات و نقالید کے تہ بدت جے ہوئے پر دوں اور ڈھروں کے نیچے ے نکالے ۔ نیز بیا کہ عقل اینے آپ کو گمراہ کن خواہشات اور عقل وفطرت پر چھا جانے والے موثرات سے نکال لے۔ قرآن كريم عقل كوان لئے خطاب كريا ہے كه قرآن نے اپنے نصوص كے اندر جوامور طے كر ديے بيں وہ ان يرغور و فكر كركے ان كو شليم كرے ۔اور قرآن كريم كابيد انداز نہيں ہے كہ وہ بغير مجھانے كے لوگوں كو بات شليم كرنے ير مجبور كرے _ ماں جب عقل كو كام ميں لاكر انسان كى نص كا معموم و مدلول بالے اور حقائق كا ادراك كرے تو بھراس كيلئ سرتسلیم خم کرنے کے سواکوئی اور چارہ کار نہیں ہے ۔ سیجھنے کے بعد اگر وہ تسلیم کرلیں تو مومن ہیں اور اگر تسلیم نہ کریں تو کافر ہیں۔رے قرآنی اور اسلامی فیلے تو وہ عقل کے سامنے پیش کئے جانے سے پہلے ہو بچکے ہیں۔عقل کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ بیہ فیصلہ کرے کہ وہ درست ہیں یا غلط ہیں۔ نہ عقل کو اختیار ہے کہ فهم و ادراک کے بعد اسلامی فیصلوں کو رو كر سكے _ آج كل بعض لوگ عقل كوب اختيار ديت بي كه وه اسلاى فيصلوں كور دكرے _ ايسے لوگوں كے نز ديك ان كى عقل ان كا الله بن جاتى ہے۔ اب ان كابير الله شريعت كے جن فيصلوں كو چاہے تبول كرلے اور جن كو چاہے انہيں رو كردے _ جن اموركو چاہے چن لے اور جن كو چاہے چھوڑ دے _ ايسے لوگوں كے بارے يس اللہ تعالى نے فرمايا ہے ـ (اَفَتُو ْمنُو اْنَ بَعْض الْكَتَاب وَ تَكَفُرُ و ْنَ بِيعْضِ) كياتم كتاب كے بعض سے بر ايمان لاتے ہو اور بعض ے كفر كرتے ہو۔" يد طرز عمل كافراند ہے اور ايسے لوگوں كو آخرت ميں سخت سزا دى جائے گا۔ رو سری مخلوق کے بارے میں کوئی فیصلہ کیا یا اللہ تعالیٰ نے قانون میراث کے بارے میں کوئی فیصلہ کیا یا فرائض و نوائ کے بارے میں کوئی فیصلہ کیا تو اللہ کے بیہ تمام فیصلے واجب العبول میں اور جن تک بیے فیصلے پنچیں اور وہ الن فیصلوں کے مدلولات کا ادراک کرلیں تو ان کیلئے الن فیصلوں کو تبول کرنا فرض ہے۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کافرمان ہے۔

''اب لوگوں جو ایمان لائے ہو' خداہے ڈرو اور جو کچھ تساراسو دلوگوں پر باتی رہ گیا ہے اسے چھوڑ دو' آگر واقعی تم ایمان لائے ہو ۔لیکن اگر تم نے الیانہ کیا' تو آگاہ ہو جاؤکہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے تسارے خلاف اعلان جنگ ہے ۔ اب بھی تو ہے کرلو (اور سو دچھوڑ دو) تو اپنااصل سرمامیہ تم لینے کے حقد ار ہو۔نہ تم ظلم کرو نہ تم پر ظلم کیا جائے۔

(وَقَرْنَ فِي أَيُوْتِكُنَّ وَلَاتَبَرَّحْنَ تَبَرُّجَ الْحَاهِلِيَّةِ الْأُولْي) (٣٣:٣٣)) "الحِكرون

میں کک کر رہو اور سابق دور جاہیت کی سی سج دھی نہ دھاتی پھرو۔" (وَلَیضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَی جُمُوبِهِنَّ عَلَی جُمُوبِهِنَّ عَلَی اور اپنایناوُ سَعُمار نہ ظا ہرکریں۔" بہ جُمُوبِهِنَّ (٤ ٢؛ ٢٣)) ''اور اپنے سینوں پر اپنی اور ڑھنیوں کے آنچل ڈالے رہیں اور اپنایناوُ سَعُمار نہ ظا ہرکریں۔" بید اور انسانی زندگی کے بارے ہیں دو سری آیات و ہدایات ایس ہیں کہ ان ہیں ہو کے اللہ تعالی نے فرمایا ہے وہی بچ ہے اور ان کے بارے ہیں عقل کو یہ کنے کی اجازت نہیں دی جاسکتی کہ عقل کے مطابق فلاں اور فلاں باتوں ہیں مصلحت زیادہ ہے 'جو اللہ کے نیملوں کے خلاف ہوں یا وہ ایس باتیں ہوں جن کی اجازت اللہ تعالیٰ نے نہ دی ہو اور اسے لوگوں زیادہ ہے 'جو اللہ کے نیملوں کے خلاف ہوں یا وہ ایس باتیں ہوں جن کی اجازت اللہ تعالیٰ نے نہ دی ہو اور اسے اور وقتی کے تانون قرار نہ دیا ہو۔ جس امریس عقل کو مصلحت نظر آتی ہے اس میں خطا اور صواب دونوں کا امکان ہے اور وقتی جہ بات اور خواہشات نفسانیہ کا دئل اس میں عین ممکن ہے اس لئے اللہ تعالیٰ جو فیصلہ فرماتے ہیں وہ درست ہی ہوسکتا ہے اور اس میں غلطی کا کوئی امکان نہیں ہوتا۔

اللہ تعالیٰ نے جن عقائد اور تصورات کی تلقین کی ہے 'یا زندگی کا جو منهاج اور طریق کار تجویز کیا ہے ان کے بارے میں عقل کا موقف جو ہو سو ہو 'جب تک نص سیجے ہے 'قطبی الد لالت ہے اور کسی وقت کے ساتھ موقت نہیں ہے ۔ اس بارے میں ہم عقل کو سے اجازت نہیں دے سکتے کہ وہ سے کہ کہ جہاں تک عقائد ونظریات کا تعلق ہے وہ تو ہم نصوص کے مطابق لیتے ہیں ۔ رہا زندگی کا تفصیلی نظام تو اس بارے میں بات سے ہے کہ اب زبانہ بہت بن بدل گیا ہے اور نمایت بن ترقی یافتہ ہے ۔ اس لئے اگر اللہ تعالیٰ چاہتا کہ نصوص شرعیہ کسی خاص وقت تک بن موثر ہوں تو اللہ تعالیٰ ای طرح کر سکتا تھا۔ جب تک کوئی نص مطلق ہے تو وہ جس طرح زبانہ نزول کے وقت موثر تھی ای طرح وہ آخری زبانے میں بھی موثر ہوگی ور نہ ہو گا کہ میں گوئی اللہ میاں کو تصور وار تھرانے کی جمارت کریں جو ہر تنم کے نقائص سے پاک و صاف ہے۔ سوال ہے ہو گا کہ کیا اجتماد کا دور ازہ بند ہوگیا ہے؟ نہیں اجتماد اس میں ہو گا کہ ہم کسی برزئی صورت حال پر کسی مول کے تعلق کریں یا اسے رد کر دیں 'کسی دور میں یا کسی نسل میں اصول عقل میں ہے کہ ہم آیک عام اصول میں یا تھم میں کوئی تبدیلی کریں یا اسے رد کر دیں 'کسی دور میں یا کسی نسل میں اصول عقل میں سے کسی اصول کے تحت کوئی بات کریں۔

درج بالا جو معروضات ہم نے پیش کی بیں 'ان بیں کوئی بات ایس ہے جو حیات انبانی کے اندر عمل و خرد کی ایست کو کم کر رہی ہو اس لئے کہ املای نصوص اور اصولوں کو جدید سے جدید تر حالات پر منطبق کرنے کا ایک وسیح میدان کار عمل کیلئے کھلا ہے۔ جبکہ عمل اسلای نقظہ نظر اور اسلامی پیانوں کا ایجھی طرح اور اک کرے جو بیج خطوط پر قیم دین سے مستفاد ہیں۔ اس سے بھی ذیارہ و سیح میدان اس کا نئات کے اصول طبیع' اس کی قوتوں اور اس کے اندر پوشیدہ ذخائر کا ہے۔ اس کا نئات کا مزاج 'اس کے اندر رہنے والی مخلو قات کا علم 'ان قوتوں کے استفادے کے ذرائع بوشیدہ ذخائر کا ہے۔ اس کا نئات کا مزاج 'اس کے اندر رہنے والی مخلو قات کا علم 'ان قوتوں کے استفادے کے ذرائع و اسباب عمل کیلئے وسیح تر میدان ہیں جن میں صرف اور اس میں زندہ مخلو قات کیلئے زندگی آسان بنانے کے ذرائع و اسباب عمل کیلئے وسیح تر میدان ہیں جن میں صرف عمل ہی کام کر سمی ہے۔ یساں انسان کو ترتی دی جاسمتی ہے اور حدود اللہ میں رہتے ہوئے اس کی زندگی کے شب وروز بدل سے ہیں۔ بسرطال عمل کو بید اجازت نہیں دی جاسمتی کہ وہ انسانیت کی نگام ہوا و ہوس اور لذت و شہوت کے ہاتھ میں دیدے جہاں عمل ٹھوکر کھاتی ہے اور فطرت خواہشات کے دبیز مادے کے تیجے دب جاتی ہے۔

زرا پھر رکتے اور اس آیت پر دوبارہ نظر والئے (لفظا یکو ن للناسِ علَی اللهِ حُدَّة بَعْدَ الرُسلِ
(٤: ٥ ١ ١)) دوآك رسولوں كومبعوث كردينے كے بعد لوگوں كے پاس اللہ كے مقابلے ميں كوئى جمت ندرہے۔ "اس
ایت ہے ہمیں معلوم ہوتا ہے كہ انبیاء كے كاند هوں پر كس قدر عظیم ذمہ دارياں والى كئي بیں اور اس كے بغد جو لوگ
انبیاء علیم السلام كى رسالت پر ايمان لانے والے بیں ان پر تمام انسانوں كے حوالے ہے كس قدر عظیم ذمه دارياں عائم كى جن في الواقعہ بيد عظیم اور بھارى ذمه دارياں ہیں۔

ی میں ہے۔ تمام لوگ جو اس دنیا میں آباد ہیں ان کے انجام' دنیا اور آخرت دونوں میں' رسولوں اور رسولوں کے متعین کے ساتھ وابستہ ہیں۔ مثلاً رسول اور ان کے متعین اللہ کے پیغام کو ان تک پہنچانے کے ذمہ دار ہیں اور اس تبلیغ کے بتیج ہی میں لوگوں کی خوش بختی اور بر بختی کا فیصلہ ہوگا' اس تبلیغ اور دعوت ہی کے بتیجے میں ٹواب اور عمّاب کے وہ ستحق ہوں کے ۔ دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔

(قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيْرَنِيْ مِنَ اللَّهِ اَحَدٌّ وَّ لَنْ اَجِدَ مِنْ دُوْنِهِ مُلْتَحَدًّا (٢٢:٧٢) وتكو

مجھے اللہ کی گرفت ہے کوئی بچانمیں سکتا اور نہ میں اس کے دامن کے سواکوئی جائے پناہ پاسکتا ہوں۔ میرا کام اس کے سوا کچھ نہیں کہ اللہ کی بات اور اس کے پیغامات پہنچا ووں۔"

(عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ اَحَدًا (٢٦) إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَّسُوْلٍ فَانَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا (٢٧) لِيَعْلَمَ اَنْ قَدْ اَبْلَغُوْ ا رِسْلَتِ رَبِّهِمْ وَاَحَاطَ بِمَالَدَيْهِمْ وَاَحْصَى كُلُّ شَىْ ءِعَدَدًا (٢٨) (٢١٢ تا ٢٨))

وو و عالم النیب ہے۔ اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کر آ ' سوائے اس رسول کے جے اس نے پیند کر لیا ہو' تو اس کے آگے اور وہ ان کے آگے اور چھچے وہ محافظ لگا دیتا ہے آگہ وہ جان لے کہ انہوں نے اپنے زب کے پیغامات پنچا دیے ' اور وہ ان کے بورے ماحول کا احاطہ کے ہوئے ہے اور ایک لیک چیز کو اس نے گن رکھا ہے۔''

بے شک یہ ایک فوفاک اور عظیم فریضہ ہے۔ لوگوں کی زندگی اور موت کا مسلہ ہے۔ ان کی خوش بختی اور بد بختی کا معاملہ ہے۔ ان کے ٹواب اور عذاب کا مسلہ ہے۔ یہ پوری انسانیت کے انجام کا معاملہ ہے۔ اس فریسے کا خلاصہ یہ ہے کہ اس پیغام کو یا تو لوگوں تک پنچایا جائے گا باکہ وہ اسے قبول کریں 'اس کی پیردی کریں جس کے نتیج میں وہ دنیا و آخرت میں فال ح پائیں گے یا ان تک یہ پیغام پنچ گا تو وہ اسے دور پھینک دیں گے اور دنیا و آخرت دونوں میں بد بختی کا شکار ہوں گے اور دنیا و آخرت دونوں میں بد بختی کا شکار ہوں گے اور یا یہ پیغام ان تک نہ پنچ گا اور نتیجہ یہ ہوگا کہ لوگوں کے ہاتھ ان کے رب کے خلاف ایک ججت ہاتھ آجائے گی اور ان لوگوں کی اس دنیاوی بد بختی کی ذمہ داری اور ان کی گمرائی کی ذمہ داری ان لوگوں پر ہوگی جو اس دنیا میں ان تک خدا کا پیغام پنچانے کے ذم^{ور} میں اور وہ یہ ذمہ داری پوری نہیں کرتے۔

رہے اللہ کے رسول تو انہوں نے تو اپنی زمہ داری پوری طرح اداکر دی۔انہوں نے اللہ کا پیغام اور المانت لوگوں

یک بہنچا دی۔وہ اپنے رب کے پاس اس حال میں گئے کہ انہوں نے اپنی زمہ داریاں بوری طرب اداکر دی تھیں۔
انہوں نے یہ زمہ داریاں صرف زبانی تبلغ کی حد تک بی پوری نہ کی تھیں یکد انہوں نے اللہ کے بیغام کو اپنی زندگوں
میں عملی شکل دیکر لوگوں کو دکھایا اور وہ رات اور دن اللہ کی راہ میں جماد کرتے ہوئے ان مشکلات اور رکاد ٹوں کو دور
میں عملی شکل دیکر لوگوں کو دکھایا اور وہ رات اور دن اللہ کی راہ میں جمات کی شکل میں تھیں جو لوگوں کے زبنوں میں کھکلہ
رہے تھے یاگرانی کی شکل میں تھیں جو لوگوں پر مسلط تھیں یا ایسی تو توں کی شکل میں تھیں جو طاغوتی تو تیں تھیں اور جو لوگوں
کواس دعوت پر کان دھرنے سے روئی تھیں اور ان کے دین کیلئے فتنہ بی بوئی تھیں۔ خاتم النسین سے اپنی عملی زندگ
میں اسلام کو بوری طرح نافذ کر کے دکھایا اس لئے کہ آپ آخری سلخ تھے۔آپ کی رسالت تمام رسالتوں کا انتقامیہ
میں اسلام کو بوری طرح نافذ کر کے دکھایا اس لئے کہ آپ آخری سلخ تھے۔آپ کی رسالت تمام رسالتوں کا انتقامیہ
میں اسلام کو بوری طرح نافذ کر کے دکھایا اس لئے کہ آپ آخری سلخ تھے۔آپ کی رسالت تمام رسالتوں کا انتقامیہ
میں اسلام کو بوری طرح نافذ کر کے دکھایا اس لئے کہ آپ آخری سلخ تھے۔آپ کی رسالت تمام رسالتوں کا انتقامیہ
میں اسلام کو بوری طرح نافذ کر کے دکھایا اس لئے کہ آپ آخری سلخ تھے۔آپ کی رسالت برایمان رکھتے ہیں۔ زبانی منگوں نوز نامل کی کی در سالت برایمان رکھتے ہیں۔ زبانے کا بعد آپ کی رسالت برایمان رکھتے ہیں۔زبانے کا بعد آپ کی رسالت برایمان رکھتے ہیں۔زبانے کا داری آپ کے بعد اُس کی رسالت برایمان رکھتے ہیں۔زبانے کا بعد آپ کی درائے کا بعد آپ کی درائی کی درائے کا بعد آپ کی درائی ان کھی ہو کا بی درائی کیا تھیں۔

عور گئے انسلوں کی نسلیں عزر کیں اور گزرتی رہیں گی۔ حضور اس کے بعد تبلغ کاسللہ آپ کے مصبین کی ذمہ داری ہیں آگیا ہے اور ان کیلئے اس مشکل اور بھاری ذمہ داری سے بری الذمہ ہونے کی کوئی سیل نہیں ہے۔ انہوں نے لوگوں پر جبت قائم کرنی ہے۔ انہوں نے لوگوں کو دنیا کی بد بختی اور آخرت کی ٹاکامی سے بچانا ہے۔ یہ فریضہ اور بیہ ذمہ داری صرف تبلغ کرنے سے بی اوا کی جاسکتی ہے۔ اور بیہ ای منهاج پر اوا ہوسکتی ہے جس پر اے رسول خدا اسنے اوا فرمایا۔ اس لئے کہ رسالت وہی ہے اور انلی ایمان بھی وہی ہیں۔ گر اہشات تفسانیہ اور شبهات اور اعتراضات بھی وہی ہیں۔ وہ طاغوتی قوتیں بھی ای طرح موجود ہیں جو لوگوں تک دعوت اسلامی کے پینچنے کی راہ میں حائل ہیں۔ یہ توتی مسلمانوں کو طاغوتی قوتیں بھی ای طرح موجود ہیں جو لوگوں تک دعوت اسلامی کے پینچنے کی راہ میں حائل ہیں۔ یہ توتی مسلمانوں کو ان کے دین کے بارے میں فقتے ہیں ڈال رہی ہیں اور قوت کے بل ہوتے پر ان کو گراہ کر رہی ہیں۔ وہی موقف ہے جو تھا وہی مشکلات ہیں جو تھیں۔ لوگ بھی وہی ہیں جو تھے۔

وعوت اسلامی وہ فریضہ ہے جس ہے ہم روگر دانی اور انکار نہیں کر سکتے ۔ اس لئے ضروری ہے کہ ہم تبلیغ کریں '
یہ بہت ضروری ہے کہ ہم یہ فریضہ اداکریں۔ تحریر و تقریر ہے تبلیغ کریں۔ اپنے عمل سے تبلیغ کریں آگہ مبلغین اپنے عمل
اور کر دارکی وجہ ہے جلتی پھر تی تبلیغ ہوں اور تبلیغ اور دعوت کی راہ میں جو رکاوٹیں حائل ہوں ان کو دور کرنے کی کوشش
کریں کہ بیابھی تبلیغ ہی کی ایک صورت ہوگ جو لوگ فتے میں تھنے ہوئے ہوں انہیں رہائی دلائیں۔ اگر میہ کام نہ کیا گیا تو
کوئی تبلیغ نہ ہوگی اور نہ ادائیگی فرض ہوگی اور نہ لوگوں پر اللہ کی ججت تمام ہوگی۔

یہ زمہ داریاں اٹھانے کے سواکوئی چارؤ کار نہیں ہے درنہ اس کے بھاری نتائج پر آمد ہوں گے۔ تمام دنیا گرائن میں مبتلا ہوگی۔ وہ اس دنیا میں بد بختی کا شکار ہوگی اور آخرت میں اس کے خلاف اللہ کے ہاں ججت نہ ہوگی اور الن کے ہاتھ ججت آجائے گی۔ اگر امت سے زمہ داری ادانہ کرئے گی تو اس کی وجہ ہے لوگ نجات نہ پائیں گے۔

کون ہے جو اس بوجھ کو ہلا سمجھے گا؟ یہ کر تو ڑبوجھ ہے اس سے جہم کا ہر جو ڑ اور ہر عضو کانپ رہا ہے جو شخص بھی یہ دعویٰ کرتا ہے کہ وہ دوسلم " ہے یا تو وہ اس فریضے کو اداکرے گا اور دعوت دین کا کام کرے گا ورنہ خود اس دنیا اور آخرت میں اس کیلئے فلاح ممکن نہیں ہے۔جب وہ یہ دعویٰ کرتا ہے کہ وہ مسلم ہے اور پھر دعوت دین کا کام نہیں کرتا اور اپنا فرض ادانیں کرتا ان تمام طریقوں کے مطابق جو دعوت دین اور ادائی فرض کیلئے مسنون ہیں تو وہ گویا اس اسلام کے خلاف شادت دے رہا ہے جس کا اس نے دعویٰ کیا ہے۔ اس بی شادت اسلام کے حق میں نہیں ہے ملکہ اسلام کے خلاف شادت دے رہا ہے جس کا اس نے دعویٰ کیا ہے۔ اس بی شادت اسلام کے حق میں نہیں ہے ملکہ اسلام کے خلاف شادت دے۔

(وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَكُمْ أُمَّةً وَّسَطَّا لَّتَكُونُو اشُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ

عَلَیْکُم شَهِیْدًا (۲:۲) اور ای طرح ہم نے تم مسلمانوں کو امت وسط بنایا ہے مآکہ تم دنیا کے لوگوں پر عواہ ہو اور رسول تم پر گواہ ہو ۔ (تفصیلات کیلئے دیکھئے مولانا سید ابوالاعلی مودومی کی کتاب شحادت حق (سید قطب)) شاوت حق اور اسلام کے حق میں شمادت کا آغازیوں ہوگا کہ ایک مسلمان بذات کیمراس کا گھر اور خاندان 'پھر اس کی قوم اور اس کے رشتہ داراس دین کا عملی نمونہ ہوں جس کی وہ ونیا کی دعوت دے رہا ہے ۔ اس کے بعد اس کی

یہ شادت ایک قدم اور آگے بوھے اور ایک ایسی امت پیدا ہو جے امت وعوت کما جاسکے۔وہ اپنے گھر' خاندان' اور رشتہ داری کے حدود میں اسلام اور دعوت اسلامی کوعملی شکل میں پیش کرنے کے بعد شخصی معاملات اور ملک کے سیاس معاملات کے اندر بھی اس وعوت کے قیام کی زمہ داری لے۔اس کے بعد وہ ایسی شادت دے کہ ان رکاوٹوں کو دور کردے جو اسلام کی راہ میں حائل ہیں' جو لوگوں کو گمراہ کر رہی ہیں اور اس دعوت کے حوالے سے ان کو فقتے میں ذال رہی ہیں۔ چاہے یہ رکاوٹیں جس فتم کی بھی ہوں۔اگر کسی مسلمان نے اس مفوم میں شادت دی تو پھروہ صحیح معنوں میں شاج بھی ہوگا۔وہ گواہی دیکر اینے رب کے پاس پینچ جائے گا۔ یہ ہوہ دفیقی شہید۔

---000---

مب سے آخر میں ہم دست بستہ اللہ کے حضور اس کی درگاہ عظمت وجلالت میں کھڑے ہوتے ہیں۔ بید درگاہ ،
درگاہ عدل ہے اور گرے علم پر بین ہے۔ اس درگاہ میں اللہ کا فضل اور اس کی رحمت سابیہ فکن ہوتے ہیں اور اس میں
ہر کسی کے ساتھ رعایت اور احسان ہوتا ہے اور بیہ سب بچھ اس حضرت انسان کے ساتھ ہوتا ہے جو بھی مشرحی کے
دوب میں آتا ہے اور بھی سخت نافرمانی بھی کرتا ہے۔

ہم رکھتے ہیں کہ حضرت انسان کو اللہ تعالی نے زیور علم سے آراستہ کیا ہے اور اس کی ذات کے اندر بے پناہ تو تیں و دیست کی ہیں۔ اس کی ذات میں ہدایت اور مثلات دونوں کی استعداد پیدا کی ہے۔ آگر اس علم کو عشل کے آبائے نہ کیا جائے تو اس کے نتائج کیا نگلتے ہیں۔ نیز اللہ تعالی نے انسان کو علم کا ایک عظیم ہتھیار دیا ہے اور ہیر کہ انسان کے ایس علم کا ہو عظیم اس کے آفاق میں ہدایت اور قبول ایمان کے بے شار ولائل موجو دہیں۔ اللہ کو علم تھا کہ انسان کے پاس علم کا ہو عظیم ہتھیار ہے اس کے مقابلہ انسان کے باس علم کا ہو عظیم ہتھیار ہے اس کے مقابلہ انسان کے اندر قوت شوانیہ اور حیوانیہ بھی موجو دہے۔ اور سے میں ممکن ہے کہ انٹس و آفاق کے اندر جو کثیرالتعداد ولائل و شواہد پائے جاتے ہیں انس انسان کی خواہشات نفسانیہ دبالیں اور اس کی کو آبیاں اور اس کی جمالت انہیں اس کی نظروں ہے اوجمل کر دیں۔ انسان کیلئے ان دلائل پر تب تی غور و فکر کر ناممکن ہو گاجب اس کی جد بھی انسان کے پاس رسول ہیسچے جائیں اور اس بار بار یا دوبانی کر ائی جائے۔ اس طرح انڈ تعالی نے ہدایت کے بیان کے بعد بھی انسان کے زے یہ بیات نہیں ڈالی کہ وہ اپنے لئے کوئی نظام زندگی بنائے بلکہ اسے نظام زندگی بناکر دیا اور اس کا فرض سے قرار دیا کہ وہ اس نظام کو دنیا میں نافذ کرے۔ اس کے بعد اسے پھر اس دنیا میں آزاد چھوڑ دیا۔ ان حدود و تجود کے بعد بھی اس کیلئے اس عظیم مملکت میں ایک وسیع دائرہ کار رہ گیا۔ اس جاجازت دی گئی کہ وہ اس میں جو چاہے تی تی تی اس کیلئے جس طرح اس بی جو با ہورا فاکہ ہ اٹھا کہ اس نیا میں درست فیلے کرے گا اور بھی غلط آبھی وہ ایسان کیلئے مراط متقبم پر دواں ہوگا۔

یاں یہ کتہ بھی قابل غور ہے کہ اللہ کے ہاں انساف کی کیا اہمیت ہے ہے اس آیت میں بیان کیا گیا ہے۔ اگر رسول نہ بھیج جاتے تو لوگوں کے پاس اللہ تعالیٰ کے خلاف ایک ججت ہوتی ۔ لیکن اللہ نے رسول بھیج جو لوگوں کو خوشخبری ویتے تھے اور انجام بدے ڈراتے تھے ۔ حالانکہ اس کائنات میں اللّٰہ کی ذات پر ایمان لانے کے تکوین دلائل موجود تھے اور یہ کائنات سب کے سامنے کتاب مفتوح تھی ۔ نیزنش انسانی بھی ایک کھلی کتاب کے طور پر انسان کے سامنے موجود

تفاہر کے اندر کر دگار کے وجود پر بے شار ولائل تھے۔

جن سے اللہ کی وحد انبت کو ایکی طرح معلوم کیا جاسکا تھا۔ جن سے اللہ کی تقدیر 'اللہ کی تدییر'اللہ کی قدرت اور اس

علم کے بارے میں ایکی طرح معلوم ہو سکتا تھا۔ نیز نظرت انسانی کے اندر بھی ایک قوی اور حقیقی داعیہ موجو دہوہا ہو سے سے انسان کو اس کا نکات کے خالق تک رسائی کا ایک نمایت پختہ شوق ملت ہے اور اسے یقین ہو جاتا ہے کہ اس کا کوئی خالق صرور ہے بھر اس نظرت اور دلائل کو نیے درمیان ایک قتم کی ہم آئی پائی جاتی ہے۔ ان دلائل سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا نکات کا ایک خالق اور مدیر موجو و ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے انسان کو عقل عطا قربائی تھی جو مشاہدات کے ذریعے بنائ افغہ کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کو ایسی طرح معلوم تھا کہ انسان کی ان تمام قوتوں پ بھر صحف طاری ہوجاتا ہے۔ بھی بھی بھر ہوجاتی ہیں 'بھی یوں ہوتا ہے کہ بھش اثرات ان توتوں کو بگاڑ دیتے ہیں۔ بھی تو اس کے اللہ تعالیٰ نے اور عقل پریشان ہوجاتی ہے۔

معف طاری ہوجاتا ہے۔ بھی بھی بھی بھی تو تیس معلل ہوجاتی ہیں 'بھی یوں ہوتا ہے کہ بھش اثرات ان توتوں کو بگاڑ دیتے ہیں۔ بھی تو ان عقلی تو توں کو بگاڑ دیتے ہیں۔ بھی نواں عقلی تو توں کو اس ڈوئی سے راہ ہوجاتی ہے۔ کہ محل نامی دو تو اس کا نکات کے دلائل و شوابد ہی ہے راہ ہدایت حاصل کر میں یا بحض فطری دلائل ہے اپنی عقل کے بل ہوتے پر راہ حق پائیں 'جب تک ان کے پاس کوئی رسول نہیں آجاتا تاکہ کر میں انہاں کی ان مرائ ہوجاتی ہو جاتی ہو اس کا نکات کے دلائل و شواب کوئی رسول نہیں آجاتا تاکہ ان میں منساج فکر کے اندر مضیط ہوجاتی ہیں اندر سے آئر وی ان اندر کی بندگی کر میں اور اللہ کی بندگی کر میں اور رسول تو ان تو توں سے دے اس مواب کے دور ان مواب کر دیں اور اللہ کی بندگی کر میں اور رسول کو ان پر جبت تمام ہوجائے اور قیامت کے دور سرائی مستوج ہو جائیں۔ کہ وہ اس رسالت کا اقرار کر میں اور اللہ کی بندگی کر میں اور موجو کی سے ان کے دور میں ان کی میں گو جائیں۔ کہ وہ اس رسالت کا اقرار کر میں اور اللہ کی بندگی کر میں اور وہائیں۔

پھر ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالی اپنے بندوں پر کس قدر مریان ہے۔وہ ان کی کس قدر دکھے بھال کرتا ہے اور ان کو اسپنے فضل وکرم سے نوازتا ہے ان کو کس قدر مکرم اور مختار بناتا ہے۔اس کے باوجود کہ اسے علم ہے کہ انسان خطا اور نقص کا پتلا ہے۔لین اللہ تعالی پھر بھی اس جمان کو اس کے حوالے کر دیتا ہے۔اسے خلیفہ فی الارض بناتا ہے۔ حالا نکہ سے کا نئات اس کی نسبت سے بہت ہی بری ہے۔اور اللہ تو بے نیاز ہے کہ آگر ایک ذرہ بھی اس کی اس عظیم کا نئات میں ہو سکتا۔

الله كى رصت اس كافضل اس كا احسان اور اس كى نظر كرم انسان كو محض اس كى فطرت اور اس كى عقل كے حوالے بى نہيں كرتى اس لئے كه فطرت بهى برخ جاتى ہے ، عقل بهى دب جاتى ہے اور گراہ ہو جاتى ہے ۔ اينى صورت بيس الله الله الله الله عنوال كا ايك طويل سلسله شروع فرماتے ہيں ۔ ليكن به حضرت انسان ان كى بهى كاذ يب كرتا ہے اور الحكے ساتھ دشنى پراتر آتا ہے ۔ گراہ ہوتا ہے اور رسولوں ہے دورى افقيار كرتا ہے ۔ ليكن پھر بهى الله اس كو اس كى ان عظيم غلطيوں اور كو تابيوں پر نہيں بكڑتے او رائله تعالى اپنى داد و دہش اور بر و احسان جارى ركھتے ہيں ۔ رسولوں كى در ليے جمت تمام كركے الله تعالى اپنا احسان بند نہيں كرتے ۔ دنيا و آخرت ميں الله تعالى اسے اس وقت سزا ديتے ہيں جب اس كے در ليے جمت تمام كركے الله تعالى اپنا احسان بند نہيں كرتے ۔ دنيا و آخرت ميں الله تعالى اسے اس وقت سزا ديتے ہيں جب اس كے رسول الجھى طرح ان تك پيغام پنچا ديتے ہيں ۔ پھروہ اعراض كرتا ہے ، كفر كرتا ہے ، كافر مرتا ہے اور بروفت توبہ نہيں كرتا ہے ، كفر كرتا ہے ، كافر مرتا ہے اور بروفت توبہ نہيں كرتا ہے ، كفر كرتا ہے ، كافر مرتا ہے اور بروفت توبہ نہيں كرتا ہے ، كافر مرتا ہے اور بروفت

عب زمانہ ہے کہ سے انسان اب سے زعم كرنے لكا ہے كہ اسے رب كى كوئى ضرورت نبيں ہے۔وہ ليے آپ كو الله

آگر ہم اے فریب کاری اور مغالظ آگیزی نہ کہیں تو یہ امر غلطی اور گرائی ضرور ہے کہ انسان سے سوچنے گئے کہ برنے دماغ بغیر تبلیغ اور رسالت کے بھی ان مائج تک پہنچ سکتے ہیں جن تک رسالت کی راہنمائی ہیں پہنچا جا سکتا ہے۔ حقیقت ہے کہ رسالت کی راہنمائی ہیں پہنچا جا سکتا ہے۔ حقیقت ہے ہے کہ رسالت کی تعلیمات ہے عقل ایک منفیط انداز اختیار کرلیتی ہے۔ اس کا نقطہ نظر صحیح ہوتا ہے۔ اس کے بعد آگر جز تیات مسائل کے اطلاق و انطباق ہیں وہ غلطی کرتی ہے تو اس کی غلطی اس طرح ہوگی جس طرح وہ گھڑی غلطی کرتی ہے جے ملایا نہ گیا ہو'اس کے بعد عقل اپنے ماحول اور ماحول کے اندر جمائے جانے والے موثرات سے متاثر ہوتی ہے۔ نیز اس کے کل پر زے بھی ماحول سے متاثر ہوتے ہیں لیکن اس غلطی کی تقیج ممکن ہے۔ ہاں جس گھڑی کو صحیح ٹائم کے ساتھ ملایان نہ گیا ہو تو وہ وہ بی ٹائم بتائے گی جس پر اس کی سوئیاں برابر ہوگئیں۔ وہ منفیط نہ ہوں گی۔

سوال سے ہے کہ آخراس پر کیا دلیل ہے کہ عقل رسالت کی راہنمائی کے بغیر حقیقت تک نہیں پہنچ عتی؟ اس کا جواب انسانی آری جی نہیں ملا جواس مقام ہدایت تک بواب انسانی آری جی نہیں ملا جواس مقام ہدایت تک پہنچ عمیا ہو جہاں رسالت کی راہنمائی میں ایک اوسط درج کا عقد کا دی پہنچا ہے۔نہ اعتقادی نظریات و تصورات کے میدان میں اور نہ بی افلاقی نفسیات کے میدان میں اور نہ بی موزوں نظام حیات کی تشکیل کے میدان میں اور نہ بی قانون سازی کے میدان میں۔

افلاطون اور ارسطو کے دماغ در حقیقت مسلمرطور پر برے دماغ تھے۔بلکہ کما جاتا ہے کہ ارسطو بوری انسانی تاریخ میں ایک عظیم دماغ کا مالک تھا۔لیکن وہ اللہ کی رسالت اور ہدایت سے محروم تھا۔جب ہم دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے خدائی کی جو تعریف کرتا ہے 'جس طرح اس نے خود یہ تعریف کی ہے تو اس کے تصور البیہ اور ایک عام آدمی کے تصور اللہ میں زمین و آسان کا فرق ہے جو رسالت پر ایمان رکھتا ہے اور کسی نبی کا ماننے والا ہے۔

مصر قدیم میں اختاقون ایک ایبافلفی ہے جوعقید ہ توحید تک پنچا ہے۔ آگر میہ فرض کرلیا جائے کہ وہ حضرت ابراہیم علی اور حضرت یوسف علی کے عقیدہ توحید ہ توحید ہوا تو بھی اس کے عقید ہ توحید اور ایک عام مسلمان کے عقید ہ توحید کے اندر برے بوے خلا بیں اور ان کو قصوں عقید ہ توحید کے اندر برے برے خلا بیں اور ان کو قصوں اور کمانیوں سے بھراگیا ہے۔ حضور اکرم م کے پر ور دہ عام لوگوں کے اندر ایسے لوگ یائے جاتے بیں کہ ان کے تصور الہے تک انسانی تاریخ کے برے برے فلفی نہیں پہنچ سکے۔ خصوصا وہ فلفی جن تک کوئی آسمانی رسالت نہیں پہنچ ۔

زندگی کے ابتدائی تصورات؛ زندگی کے اصولوں' اس کی تنظیم' اور اس کیلئے قانون سازی کے میدان میں بھی ہمیں کوئی انسانی نظام نمیں ملتا جس کے اندراس قدر ہم آہنگی توازن' بلندی اور ترقی پائی جاتی ہو جس قدر اسلای نظام زندگی میں پائی جاتی ہے ۔ اسلامی نظام زندگی نے تاریخ میں جب بھی کوئی معاشرہ پیدا کیا ہے اس کی مثال پوری تاریخ انسانی کے اندر نہیں ملتی اور نہ آئندہ اسلامی نظام کے نفاذ کے سواکوئی اور نظام ایسا معاشرہ وجو دمیں لاسکتا ہے ۔ غرض اسلامی نظام اس قدر سمل اور قابل عمل ہے جس کی مثال خرض اسلامی نظام میں نہیں ہے۔

کی نظام قانون جھر مرف اس کی ترقیات اور خصوصا مادی ترقیات کو دکھ کر نمیں کیا جاتا اس لئے کہ مادی ترقیات و سائنس اور علم کی ترقی پر موقوف ہوتی ہیں۔ جس قدر سے مادی علوم ترقی کریں گے ای قدر مادی ترقیات سائنے آئیں گی اس لئے کہ مادی ترقیات کا داروید از مادی وسائل پر ہے۔ لین قافلہ حیات کے کی موڑ پر اسے جو توازن اور زندگی کے تمام اجزاء کے اندر ممل ہم آئی 'زندگی کے سازہ سامان اور اس کے اوضاع و اطوار کے اندر ہم آئی اور اس ہم آئی کے تمام اجزاء کے اندر ممل ہم آئی 'زندگی کے سازہ سامان اور اس ہم آئی کے تعلیم بیدا ہونے والا سکون و اطمینان جس کے اندر تمام انسانی قوتوں کو ممل آزادی ہواور و مہر پہلو سے پوری آزادی اور سکون کے ساتھ کام کرسکیں۔ یہ معیار صرف اس مختر عرصے جس حاصل ہوا جو اسلامی نظام زندگی نے اس دنیا جس ایک رسالت کی روشنی کے بغیر دنیا کی طویل ترزی نے اس دنیا جس انسانی تو اس کے اندر افرانقری اور اس کے اندر افرانقری اور اس کے اندر میں عاصل ہوا جو اس کے اندر میں عاصل ہوا ہو ان اس کے اندر میں عاصل ہو ہیں۔ اگر چہ ان سائرہ و سے بھر گیر عدم تو ازن ہیشہ ان تمام نظاموں کی خصوصیت رہی ہے جو اسلام کے سائے سے دور رہے ہیں۔ اگر چہ ان معاشروں کے بعض پہلو نمایت ہی چیک اور اس کے اندر درست ہیں۔ اس معاشروں کے بعض پہلو نمایت ہی چیک اور اور جس پہلو نمایت ہی اور رہ ش کی ہوئی کہ اور آئی کرتے ہوئے آئی اور رہ ش کی نظر آتے ہیں۔ ایکن معاشروں کے تعرال کی تیت پر ترتی کرتے ہوئے آئی اور رہ تی ہے 'جران رہتی ہے اور آئر کار بد نسینی کاشکار ہوئی ہی اور قرق ہو جاتی ہے۔ اور آئر کار بد نسینی کاشکار ہوئی ہے اور قرق ہو جاتی ہے۔

---000---

یماں آگر مناسب ہے کہ ہم رک جائیں ۔ظلال القرآن کی مناسبت سے اس آیت پر ای قدر کمنا کافی ہے۔اور الله

کابی فرمان۔ (رُسلُنا مُبَشِّرِیْنَ وَمُنْذَرِیْنَ لِتَلَا یَکُوْنَ لِلنَّاسِ عَلَی اللهِ حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ (٤: ١٦٥)

دویہ سارے رسول خُوش خِری وینے والے اور وُرائے والے بناکر بھیجے گئے تھے آکہ ان کو مبعوث کر دینے کے بعد لوگوں کے پاس اللہ کے مقابلے میں کوئی ججت نہ رہے نمایت واضح ہے اور اس آیت میں نمایت گری اور قوی ہوایات اور اشارات ہیں۔

لَكِنِ اللهُ يَشُهَدُ بِمَا ٓ اَنْزَلَ اِلَيْكَ اَنْزَلَهُ بِعِلْمِهُ ۚ وَ الْمَلَإِكَةُ يَشْهَدُونَ ۚ وَكَفَى بِاللهِ شَهِيَدًاكُ

'' لوگ نہیں مانے تو نہ مائیں گر اللہ گوائی دیتا ہے کہ اے نبی '' جو کچھ اس نے تم پر نازل کیا ہے اپنے علم سے نازل کیا ہے اور اس بر ملائکر بھی گواہ ہیں' اگرچہ اللہ کا گواہ ہونا بالکل کفایت کر تا ہے۔''

الل کتاب اس آخری رسالت کا انکار کرتے ہیں ' حالا تکہ یہ رسالت اللہ کی سنت کے عین مطابق ہے کہ اللہ تعالیٰ خوشخری دینے والے اور ڈرانے والے رسولوں کو ہیجج رہتے ہیں باکہ وہ لوگوں کو ہدایت دیں اور باکہ لوگوں کے پاس قیامت کے دن کوئی جمت نہ رہے اور یہ کہ المل کتاب حضرت عینی علیج اور آپ سے پہلے کے تمام رسل کو ملنے ہیں اور یہو دی بھی حضرت عینی علیج اور آپ سے پہلے کے تمام رسولوں کو ملنے ہیں اور عیسائی حضرت عینی علیج اور آپ سے پہلے کے تمام رسولوں کو مانے ہیں اور عیسائی حضرت عینی علیج اور آپ سے پہلے کے تمام رسولوں کو مان کر نہیں دیتے تو نہ سہی ۔ (گر اللہ گوائی دیتا ہے کہ اے نی جو بھے اس مانے ہیں۔ اگر باوجو د ان حقائل کیا ہے اور اس پر ملائکر بھی گواہ ہیں اگرچہ اللہ کا گواہ ہوتا بالکل کفایت کر تا ہے۔)

من کہت ہیں جنوں نے اس قرآن کی رسول سکر یم پر آبارا۔ ان دو گواہوں سے وہ دعویٰ ساقط ہوجاتا ہے جو المل کتاب شامل ہیں جنوں نے اس قرآن کو رسول سکر یم پر آبارا۔ ان دو گواہوں سے وہ دعویٰ ساقط ہوجاتا ہے جو المل کتاب کرتے ہیں۔ اگر اللہ گوائی دیتا ہے تو ان لوگوں کے انکار کی حیثیت تی کیا رہ جاتی ہے۔ اگر فرشتے گواہ میں تو ان کا انکار چہ معنی دار د۔ جبکہ اللہ کی شاوت ہی کنایت کرتی ہے۔ اس شاوت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے حضور سکو تسلی دیدی کیونکہ معنی دار د۔ جبکہ اللہ کی شاوت ای کنایت کرتی ہے۔ اس شاوت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے حضور سکو تسلی دیدی کیونکہ معنی دار د۔ جبکہ اللہ کی ساتھ ساتھ رات دن سازشوں اور ریشہ دوانیوں ہیں بھی معروف تھے۔

نیزاس شادت کی وجہ سے اہل اسلام کو اطمینان دلانا بھی مطلوب ہے تاکہ وہ اپنے موقف پر اچھی طرح جم جائیں۔ سیریفین رہائی انہیں اس دور میں کی گئی جب وہ مدینہ میں نووار دہتے۔اس دور میں مدینہ کے یمودیوں نے اسلام ادراہل اسلام کے خلاف پر دپیگنڈہ کا ایک طوفان بر پاکر رکھا تھا اور وہ مختلف طریقوں 'مختلف اسالیب سے اسلام کو ختم کرنے کے دریے تھے۔اور قرآن کریم نے بھی اس دور میں نازل ہونے والی سور توں میں اس کا بھر پور جواب دیا۔

---000---

یماں آگر اب منکرین حق کو ایک تهدید آمیز دهم کی دی جاتی ہے۔اور الله اور فرشتوں کی شادت کے بعد اب دهم کی بی ان کے خلاف مناسب انداز ہے اس لئے کہ اس شادت کے باوجو دلوگ ہٹ دھری اور روگر دانی میں مبتلاتھے۔

إِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا وَ صَلَّمُوا عَنْ سَبِيْلِ اللهِ قَدْ ضَلْوا مَنْ سَبِيْلِ اللهِ قَدْ ضَلْوا مَنْ سَبِيْلِ اللهِ لِيَغْفِرَ لَهُمُ ضَلَلًا بَعِيْدًا اللهُ لِيَغْفِرَ لَهُمُ ضَلَلًا بَعِيْدًا اللهُ لِيَغْفِرَ لَهُمُ وَلَا لِيَهْدِيهُمُ طَوِيْقًا إِلَّا طَوِيْقَ جَهَنَّوَ خَلِدِيْنَ فِيهُا آبَكًا "وَكَا لِيَهُدِيهُمُ طَوِيْقًا إِلَّا طَوِيْقَ جَهَنَّوَ خَلِدِيْنَ فِيهُا آبَكًا "وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيْرًا هُ

''جو لوگ اس کو مانے سے خود انکار کرتے ہیں اور دو سروں کو خدا کے راستے سے روکتے ہیں وہ یقیناً گمراہی ہیں جق سے بہت دور نکل گئے ہیں۔ای طرح جن لوگوں نے کفرو بعناوت کا طریقہ انتیار کیا اور ظلم و ستم پر اتر آئے اللہ ان کو ہرگز معاف نہ کرے گا اور انہیں کوئی راستہ بجوجنم کے راستہ کے نہ دکھائے گاجس میں وہ بھیشہ رہیں گے۔اللہ کیلئے سے کوئی مشکل کام نہیں ہے۔''

یہ اوصاف اور یہ فیطے ' باوجو داس کے کہ سے عام ہیں ان کا اطلاق سب سے پہلے یہودیوں پر ہوتا ہے ' اور دین اسلام اور اس کے پیرد کاران کے ساتھ سے موقف ان کارہا ہے۔ بلکہ یمو دیوں نے جرسچے دین کے ساتھ کی رویہ افتیار کیا۔ یہ یمودی وہ ہوں جو آغاز اسلام کے وقت مدینہ میں موجو دشے یا وہ ہوں جو حضرت عینی علی کے وقت موجو دشے ۔ یا ان کے بعد آج تک وہ بھی موجو درہے ہوں یا وہ جو آج ہمارے دور میں موجو دہیں ' ان میں سے شاذو تا در بی ایسے لوگ گزرے ہیں جنوں نے اپنے دل اسلام کیلئے کھول دیئے تھے اور ہدایت سے مرفراز ہوئے۔

یہ یہودی ہوں یا وہ لوگ ہوں 'جن پر بھی صفت کفر اور دین اسلام کی راہ روکنے کی صفت کا اطلاق ہو آ ہے وہ بقیناً گراہ ہوگئے ہیں اور راہ حق ہے بہت دور نکل گئے ہیں ' انہوں نے اس راہ کو بھلا دیا جس کی طرف اللہ نے ان کی راہنمائی کی تھی اور انہوں نے وہ راستہ ترک کر دیا جو زندگی کا راہ متنقیم تھا۔ وہ نکری 'تصور اتی اور اعتقادی کھاظ ہے گمراہ ہوگئے۔ وہ اپنے طرز عمل 'اپنے معاشرے اور اپنے اطوار کے کھاظ ہے گمراہ ہوگئے۔ وہ دنیا ہیں بھی گمراہ ہوگئے اور آخرت ہیں بھی گراہ ہو گئے۔ وہ اس قدر دور چلے گئے کہ ان کی واپسی کی کوئی امید نہیں رہی ہے۔ (ضَلُو اضَلَلاً بَعِیداً (؟: ١٦٧) (وہ راہ حق ہے بہت ہی دور نکل گئے ہیں۔)

(انَّ الَّذِينَ كَفَرُ وَ ا وَظَلَمُو ا (٤:٨٦١) "جَن لوكوں نے تفركا اور ظلم كرنے كے -"تفريذات فورظم كے - "تفريذات خورظم كے - يہ فق ان كريم ان الله كا ماتھ ظلم ہے - يہ فق ہے - قرآن كريم بعض او قات تفريد ظلم كا اطلاق بھى كرتا ہے - مثلًا (إنَّ الشّر لَا كَظُلْمٌ عَظِيمٌ) "ب شك شرك ايك بهت براظلم ہے ۔" اور دو سرى جگہ ہے - (وَمَن كَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللّهُ فَا وَلَيْكَ هُمُ الظّلِمُونَ) "جو الله كے نازل كروہ ہے ۔" اور دو سرى جگہ ہے - (وَمَن كَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللّهُ فَا وَلَيْكَ هُمُ الظّلِمُونَ) "جو الله كے نازل كروہ

قانون کے مطابق فیصلے نہیں کرتے وہ ظالم ہیں۔"اس آیت ہے پہلی آیت میں ایسے لوگوں کے بارے میں کمہ دیا گیا تھا کہ جو اللہ کے نازل کر دہ قانون کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ کافر ہیں۔ (اس کے بارے میں تفصیل بحث اس پارے کی سورہ ما کہ ہیں ہوگ ۔) ان لوگوں نے صرف شرک کے ظلم ہی کا ارتکاب نہیں کیا بلکہ اس کے ساتھ انہوں نے اللہ کی راہ روکنے کا ارتکاب بھی کیا۔ اس طرح گویا ہے لوگ کفر میں بہت ہی دور نکل گئے یا ظلم میں حدوں سے نکل گئے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ ان کیلئے افروی سرابھی مقرر فرما دیتے ہیں۔

(إِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللهِ قَدْ ضَلُوا ضَلَلًا بَعِيْدًا (١٦٧) إِنَّ اللهِ فَدْ ضَلُوا ضَلَلًا بَعِيْدًا (١٦٧) إِنَّ اللهِ يَن كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللهُ لِيَغْفِرَلَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيْقًا (١٦٨) إِلَّا طَرِيْقَ جَهَنَّمَ خَلَدِيْنَ فِيْهَا آبَدًا ، وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيْرًا (١٦٩)

"جولوگ اس کو مائے سے خود انکار کرتے ہیں اور دو سروں کو خدا کے راستے سے روکتے ہیں وہ یقیناً گرائی میں حق سے بہت دور نکل گئے ہیں۔ای طرح جن لوگوں نے کفرو بغاوت کا طریقہ اختیار کیا اور ظلم وستم پر اتر آئے اللہ ان کو ہرگز معاف نہ کرے گا اور انہیں کوئی راستہ بجز جنم کے راستہ کے نہ دکھائے گاجس میں وہ بیشہ رہیں گے۔اللہ کیلئے سے کوئی مشکل کام نہیں ہے۔"

الله كاطريقہ به نہيں ہے كہ ايسے لوگوں كو بخش دے 'جبكہ وہ بہت تن دور نكل گئے ہيں اور انہوں نے اپنے اور خود رحت و مغفرت كے دروازے بندكر ليے ہيں۔ اب الله كی شان كے بيد لائق نہيں ہے كہ جنم كی راہ كے سواانہيں كى اور رائے كی طرف راہنمائی كرے۔ اس لئے كہ انہوں نے خودائيے لئے ہدایت كے تمام رائے بند كر ليے ہيں اور انہوں نے ان تمام رائتوں ميں ركاوٹيں خود قائم كرلى ہيں اور صرف اپنے لئے جنم كی راہ كھلی ركھی ہے۔ اور جنم كی راہ پہلی وہ بہت دور نكل گئے ہيں اور اس راہ كے اب وہ دائی مسافر بن گئے ہيں۔ بيد لوگ اى پر چلتے رہيں گئے اس لئے كہ انہوں نے كفر 'ظلم اور الله كی راہ كو روئے كو اپنا مستقل مشغلہ بنار كھا ہے اور ان سے اب صرف يكی توقع ہے كہ بيد لوگ صرف اى رائے جائيں گے۔

(و ککان ذلك عکمی الله يسيراً (١٦٩٤) دور الله کيلے يہ كوئى مشكل كام نيس ہے۔ وہ اين بندوں پر پوری طَرح حادی ہے۔ اس كے اور اس كے بندوں بیس سے كى كے درميان نه نسب ہے اور نه رشتہ دارى ہے۔ اس كے لئے سب كو سزا دينا بہت ہى آسان ہے۔ كى بندے كے پاس اللہ كے مقابلے ميں نہ كوئى قوت ہے اور نہ كوئى حديم ،جس كے ذريعہ وہ اللہ كيلے كوئى مشكلات بيد اكر سكے۔

یودی بھی عیمائیوں کی طرح مید کہتے تھے کہ ہم اللہ کے بیٹے اور اس کے محبوب ہیں۔ اور وہ مید بھی کہتے تھے ۔ (لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامَا مَعْدُو دَاتٍ) وجمیں آگ نہیں چھوئے گی مگر چند گئے چنے دان " اوروہ میہ بھی کہتے تھے کہ ہم الله كى پنديد ، قوم بيں -جب قرآن نازل ہوا تو اس نے ان تمام باتوں كى ننى كر دى اور بركى كو اپنے مقام پر كھڑ اكر دياكم سب بندے بيں أكر انہوں نے اجھے كام كئے تو اس پر انہيں تواب ملے گا اور أكر انہوں نے برے كام كئے اور توب و استغفار كاموقعہ نہ ملا تو انہيں عذاب ديا جائے گا اور يہ كام اللہ كے لئے كوئى مشكل كام نہيں ہے -

---000---

ان تقریحات کے بعد یماں آگر بوری انسانیت کو دعوت عام دی جاتی ہے کہ یہ رسول تسارے پاس ایک سچائی لیکر آیا ہے۔ آگر اس پر کوئی ایمان لائے گا تو یہ خو داس کیلئے ایک فتم کی بھلائی ہوگی اور جو فتض کفر افقیار کرے گا تو اس سے اللہ کو کوئی نقصان نہ ہوگا۔ وہ تو سب سے مستغنی ہے۔ اس کی قدرت سب پر حاوی ہے۔ اور زمین اور آسانوں میں جو کچھ ہے 'ای کیلئے ہے۔ وہ ہرچیز کو جانتا ہے اور تمام معاملات کو اپنے علم اور حکمت کے مطابق چلاتا ہے۔

يَّايَّهُمَّا النَّاسُ قَنْ جَاءَكُو الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ تَرَبِّكُو فَالْمِنُولُ خَيْرًا ثَكُوْ وَإِنْ تَكُفُرُوا فَإِنَّ يِلْهُ مَا فِي الشَّلْوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَكَانَ اللهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا هِ اللهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا هَ

لوگو! یہ رسول تمارے پاس تمارے دب کی طرف سے حق لے کر آگیا ہے' ایمان لے آو' تمارے ہی لئے ہمتر ہے اور اللہ علیم بھی ہے اس وہوں کی فطرت اور ان کے مشرات اور ان کے مشرات اور ان کے مشرات اور ان کے مشرات اور ان کی باریخی بدا تمالیوں کا ذکرہ کیا گیا تھا اور سے بتایا گیا تھا کہ سے لوگ بیشہ ہٹ دھرم رہے ہیں۔ انہوں نے یک سلوک حضرت موکی بیشہ ہٹ دھرم رہے ہیں۔ انہوں نے یک سلوک حضرت موکی بیشید ان کے قائد مشرت موکی بیشید ہٹ دھرم رہے ہیں۔ ان کے تجات دہندہ سلوک حضرت عامد سے قبل اللہ تعالیٰ نے رسالت کی حقیقت بھی بیان کر دی تھی اور سے بھی بتا دیا تھا کہ رسالت کے متاصد کیا ہوتے ہیں۔ ان مقاصد کیلئے رسولوں کا بھینا ضروری تھا اور سے بھی ضروری تھا کہ سب سے آخر میں معرت تھر سلوک کے بیجا جائے اس لئے کہ ہے آخری نی تمام جانوں کیلئے ہیا ہی دعوت کیا ہے تھا کہ انہ ہے قبل جنت مرسول آگ ہے تھے وہ اپنی اپنی قوم کی طرف بھیج گئے تھے۔ آپ کی دعوت کافة للناس ہے جبکہ آپ سے قبل جنت رسول آگ ہے تھا ہواتو ضروری تھا کہ خاتم رسولوں کے معوث کرنے کے بعد لوگوں کے باس اللہ حکمیۃ بعد اللہ حکمیۃ بعد اللہ میں اور اس کا طلاق پوری دنیا کے لوگوں پر نہ ہواتو آپ کے بعد جولوگ اور جو اقوام آتیں 'قیامت میں سلیا ان پر جبت تمام نہ ہوتی اور اس کا اطلاق پوری دنیا کے لوگوں پر نہ ہواتی کہ ان سے توکی دور جو اقوام آتیں 'قیامت میں سلیا ان پر جبت تمام نہ ہوتی اور اس کا اطلاق پوری دنیا کے لوگوں پر نہ ہواتی کہ ان سے توکی دور آخری رسالت قرار دے بھیجا تی منسی سیا۔ اس لئے حضور آکری رسالت قرار دے بھیجا تی منسی سیا۔ اس لئے حضور آکرم سی رسالت کو تمام لوگوں اور تمام زبانوں کیلئے عام کرکے اور آخری رسالت قرار دے بھیجا تی منسی سیات کی اور آخری رسالت قرار دے اور توری رسالت قرار دی اور آخری رسالت قرار دی اور تمام کی رسالت قرار دیا کے دائر تمام کی اور آخری رسالت قرار دی کیا کے دور آخری رسالت قرار دی کی رسالت قرار دی کھی کے دور آخری کیا کی دور تمام کی اور آخری رسالت قرار دی کوری رسالت قرار دیا کہ دی دور تمام کی دور تمام

کر اس جحت کو تمام کر دیا گیا۔ چنانچہ سے بات کہ حضرت مولی علی کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا یا ہے کہ حضرت عیلی علی کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا اللہ تعالی کے مفت عدل و انساف کے ظاف ہوگا۔ کیونکہ سے کس طرح ممکن ہے کہ اللہ تعالی رسول تھینے کے بغیر ہی لوگوں کو جزاو سزا دیں۔ سے بات نا قابل انکار ہے کہ رسول خدامی الله طیم الله کسی نبی اور رسول کی رسالت ، رسالت عامہ نہ تھی اس لئے رسالت عامہ کی ضرورت تھی ۔ سے رسالت عامہ اللہ کی صفت عدل اور لوگوں کے ساتھ اس کی رحمت کا تقاضا تھی اور اللہ کی سے بات بچ تھی کہ ہم نے آپ کو رحمت اللعالمین بناکر بھیجا ہے۔ آپ اس دنیا میں بھی رحمت تھے اور آخرت بیں بھی رحمت ہوں گے۔ جیسا کہ اس کیسے مضمون سے معلوم ہوتا ہے۔

___000___

درس نمبر م م ایک نظرمیں

اس سبق میں امل کتاب میں سے نصاریٰ کے ساتھ ایک راؤنڈ ہے جیسا کہ اس سے پہلے سبق میں یہو دیوں کو لیا گیا تھا۔ ہسرحالت روئے مخن دونوں فرقوں کی طرف ہے جو سیخ اور مریم کے بارے میں افراط و تفریط میں مبتلاتھے۔

اس سے پہلے سبق میں قرآن کریم نے حضرت عینی طابع اور ان کی والدہ کی جانب سے یمود ہوں کی خرافات کا جواب دیا تھا اور حضرت عینی عابع کو صلیب پر چڑھانے کے بارے میں صبح صورت حال بیان کی تھی۔ یمود یوں' اتھے اقوال و عقائد اور ان کی ہٹ دھری کے مقابلے میں سچائی کی مدافعت کی گئی تھی۔

اس سبق بین بھی موضوع مخن سپائی ہے اور روئے مخن خود نصاری کی طرف ہے کہ وہ خود بھی حضرت مین کے بارے میں غلو سے کام لیتے ہیں اور سے کہ بعض اقوام کے اندر نصرانیت کے سادہ عقا کد کے ساتھ ساتھ بت پرسی بھی ایکے نظریات کا جزوین گئی تھی۔جس وقت ان اقوام نے عیسائیت کو قبول کیا اور مضبوط تعلقات قائم ہوگئے تو خصوصاً یونانی دیومالائی تصورات اور روی قصے اور کمانیاں اور قدیم مصریوں کی توہم پرسی اور ہندوؤں کی بت پرسی وغیرہ ان کے عقا کہ میں واضل ہوگئے۔

قرآن کریم جس وقت نازل ہوا' اس وقت الل کتاب کے عقائد میں بے حد تحریفات ہوگئ تھیں۔ ایکے عقائد کے اندر جو دیومالائی تھے داخل ہوگئے بھے قرآن کریم نے ان کا بطلان کیا اوران کے تمام مخرف عقائد کی نشاندی کی۔ اس طرح دین ابراہیم علاق پر جولوگ قائم تھے اور جو اینے آپ کو دین صنیف پر بچھتے تھے' ان کے عقائد کے اندر بھی گرا انحاف پیدا ہوگیا اور ان کے تصورات میں بھی قصے کمانیاں اور جالمیت کے باطل طور طریقے داخل ہوگئے تھے۔ یہ لوگ بھی جزیرۃ العرب میں موجو و تھے۔

اسلام اس لئے آیا کہ تمام انسانوں کیلئے 'ان کے اللہ کے بارے میں النے عقائد درست کردے اور انسانوں کو ہر فتم کے انور فلل سے نجات دلائے۔عقائد کے اندر ہراتم کے غلو اور افراط و تفریط کو ختم کردے اور فکر انسانی کو سیدھی راہ پر وال دے۔اس طرح اسلام نے ارسطو کے تصور توحید میں اصلاح کی جواس نے حضرت عیسی علائل کی ولادت سے پہلے یونان میں چیش کیا تھا۔ای طرح اسکندریہ میں افلاطون نے ولادت سے کے بعد جو افکار پیش کے ان میں میں املاح کی ۔ نیز ان دونوں کے بعد اہلیت کے میدان میں جو افکار بھی تام نماو بڑے وماغوں نے چیش کے وہ سب کے میدان میں جو افکار بھی تام نماو بڑے وماغوں نے چیش کے وہ سب کے میب گرائی اور مخبوط الحوای کی واضح مثال تھے ۔یہ انسانی عش کا ختیجہ تھا اور یہ تمام افکار اس بات کے محتاج تھے کہ اللہ کی جانب سے ارسال کردہ پیغام ان کی راہنمائی کرے اور ان گم کردہ راہ لوگوں کو سراب سے نکالے۔

یماں جو مسئلہ پیش کیا جاتا ہے وہ تشکیت کا مسئلہ ہے ،جس میں عیمائیوں نے سے کمانی گھڑی تھی کہ حضرت مسج خدا

كے بيتے ين اس غلط عقيدے كى ترديدكرك درست اور سيدھے طريقے سے عقيد ، توحيد كو مجھايا كيا-

جس وقت اسلام آیا اس وقت عیمائیوں کے مخلف فرقوں کے در میان جوعقید ہ رائج تھا وہ یہ تھا کہ اللہ اقائیم ملاشہ کے اندر ایک ہے۔ باپ 'بیٹا اور روح القدس ۔ ان تیوں میں سے سے بیٹا تھا۔ اس کے بعد سے کے بارے میں ان کے اندر ایک ہے۔ باپ فکر مخلف تھے۔ آیا وہ لا ہوتی طبیعت رکھتے تھے یا ناموتی طبیعت کے مالک تھے یا دونوں کا امتزاج تھے۔ پہران کی اپنی دغیرہ پہران کی اپنی دغیرہ کی حقیمت اختلاف طبی کے باوجود ایک تھی یا مخلف جیٹیا ت تھیں یا ہے کہ باپ کی طرح قدیم تھے یا نہیں وغیرہ وغیرہ ان اختلاف فی ذاہب فکر کے در میان پھر تساد م مجی ہوتے رہ اور ایک دو سرے پر سخت مظالم بھی کئے گئے۔ (اس کی تفییلات اس سورہ میں تشریح آیات کے وقت دی جائیں گی۔) آریخی شحقیقات اس بات کی مظر ہیں کہ عقیدہ مشایت عقیدہ الوہیت مربع 'اور تشکیف کی متعد دشاوں میں مربع کی شہولیت وغیرہ پہ تمام عقائد ابتدائی مسیحیت کا حصہ نہ تھے۔ یہ عقادہ آریخ کے مختلف ادوار میں مسیحیت میں داخل ہوتے رہ ہیں اور مختلف بت پرست مسیحیت کا حصہ نہ تھے۔ یہ عقادہ آریخ کے مختلف ادوار میں مسیحیت میں داخل ہوتے رہ ہیں اور مختلف بت پرست نظریاتی تظیرنہ ہوسکی تھی۔ معلوم ہوتا ہے کہ تشکیف معرکے بعض قدیم نداہب سے گائی ہے مثلا ان میں 'دواوزورلیں'' اور ان نداہب میں در مربی متعد د تطیعت اس عقیدے کا منذ ہیں۔

نساری میں بھی عقید و توحید کے حامل فرقے بیشہ رہے ہیں اور پوری ماریخ میجیت میں ان موحدین پر سخت مظالم ہوتے رہے ہیں۔ برے جیں اور پوری ماریخ میجیت میں ان موحدین پر سخت مظالم کا ہوتے رہے ہیں۔ خصوصاً رومی کلیمیا کی طرف سے اور ان لوگوں نے جیسا کہ بیشہ اہل توحید کا شیوہ رہا ہے ' ان مظالم کا بے جگری کے سامتی مقابلہ کیا۔ بد مظالم چھٹی صدی عیسوی تک مختلف سوسائٹیوں کی طرف سے ہوتے رہے جو حکومت کی حامی تھیں ۔ ان موحدین پر جو مظالم شامل شھے ۔ ان میں قل عام ' جلا وطنی اور تمام دو سرے مظالم شامل تھے۔

آج تک نصاری کے عقد لوگوں کے زہنوں میں عقید ہ سٹیٹ کے بارے میں ایک شدید طلجان موجود ہے۔اور اللہ کنید اے مختلف طریقوں سے لوگوں کے زہنوں میں بٹھاتے ہیں اور ان کا آخری حربہ یہ ہے کہ بدلوگ اسے کیے از مجبولات قرار دیتے ہیں اور ان کا کمنا بہ ہے کہ ان کا محج اکمشاف اس وقت ہوگاجب زمین و آسان کے تمام راز کھول دیتے جائمں گے۔

رسالہ دواصول وقوع " کے مدیر مسٹر پیٹر جوعقید و تنگیت کے شار عین میں سے متاز فخض ہیں ' وہ کہتے ہیں کہ دوہم نے اپنی عقل کی حدود کی حد تک اس کو بوں ہی سمجھا ہے اور امید ہے کہ مستقبل میں ہم اس عقیدے کو ایجھی طرح سمجھ عمیں مے جب اللہ تعالیٰ زمین و آسان کے رازوں سے پر دہ اٹھائیں گے ۔" (دیکھتے۔ نصرانیت پیے معاملات 'ابوز ہرہ)۔

درس نمبرم م تشریح آیات ۱۷۱- تا- ۵ ما

"اب الل الله الله الله وين ميں غلونه كرو-اور الله كى طرف حق كے سواء كوئى بات منسوب نه كرو مي عيلى علي الله ابن مريم اس كے سوا كھ نه تھاكه الله كا الله كا ايك فرمان تھا جو الله في مريم كى طرف جي اور ايك روح تھى الله كى طرف سے اجس في مريم كے رحم ميں بچه كى شكل اختيار كى) پس تم الله اور اس كے رسولوں پر ايمان لاؤ اور نه كمو كه تين بيں - باز آجاؤ ' يہ تسمارے بن لئے بمتر ہے - الله تو بس ايك بن خدا ہے - وہ پاك ہے اس سے كه كوئى اس كا بينا ہو - زمين و اسمان كى سارى چيزيں اس كى ملك بين 'اور ان كى كفالت و خبر كيرى كيك بس وہى كافى ہے -)"

نفرانیوں کاعقید ہ تثلیث غلوئی الدین 'حدود سے تجاوز اور حق سے روگر دانی ہے اس لئے اہل کتاب کو وعوت دی جاتی ہے کہ وہ اللہ کے اللہ کتاب کو وعوت دی جاتی ہے کہ وہ اللہ کے بارے میں وہی کچھ کمیں جو حق ہو 'مثلاً ہے کہ اللہ تعالی کاکوئی بیٹا ہے یا ہے کہ وہ تین میں سے ایک ہے۔ ان کے ہاں نظریہ تشکیث مختلف ادوار کے اندر ان کے فکری آثار چڑھاؤ کے مطابق بدلتا رہا ہے۔ لیکن اللہ کی طرف بیٹے کی نسبت کرکے انسان کی فطری تابیندیدگی کی وجہ سے اور دور جدیدکی عقلیت بہندی کی وجہ سے وہ اس بنیت کی تشریح اس طرح مام بشری ولادت ہوتی ہے بلکہ اس کی تشریح اس طرح کرتے ہیں کہ اس بیٹے کی ولادت اس طرح نہیں ہوئی جس طرح عام بشری ولادت ہوتی ہے بلکہ اس کی

حقیقت اس طرح ہے جس طرح باپ کو بیٹے ہے محبت ہوتی ہے اور تین بیں ہے ایک کی تشریح وہ اس طرح کرتے ہیں جس طرح ایک کی تشریح وہ اس طرح کرتے ہیں جس طرح ایک کی تین صفات ہوتی ہیں۔ اگر چہ آج تک وہ ان ناقابل فهم اور متضاد تصورات کو انسانی فهم وادراک کے اندر داخل کرنے میں کامیاب نہیں ہو سکے۔ آخر کار انہوں نے بیہ قرار دیا ہے کہ وہ نیبی سمے ہیں اور ان کی حقیقت کا ادراک اس وقت ہو گاجب اللہ تعالیٰ زمین و آسان کے رازوں سے پر دہ اٹھائیں گے۔

الله كى ذات شركت اور مشابهت سے پاك ہے اور سے عقیدہ كه الله تعالى خالق ہے اس كا لازى تقاضا ہے كه اس كى ذات الله كى ذات الله كا اللہ على قاضا ہے كہ اس كى ذات اللہ كا ور مملوك كے در ميان عليحد كى أيك تقابل فيم تصور ہے جس كى طرف ہے آيت اشارہ كر رہى ہے۔

(إِنَّمَا اللَّهُ إِلٰهٌ وَّاحِدٌ ، سُبْحَنَّهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ م لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ

(٤ : ١ ٧ ١) "الله توبس ایک ہی خدا ہے۔ وہ پاک ہے اس سے کہ کوئی اس کا بینا ہو۔ زمین و آسانوں کی ساری چزیں اس کی ملک ہیں۔"

اگر لوگوں کو حضرت عیسی علی کابن باپ پیدا ہو جاتا بجیب لگتا ہے اور وہ اس دنیا میں رات ون جو پچھ دیکھتے ہیں ' اس کے خلاف لگتا ہے تو یہ تعجب اس لئے ہوتا ہے کہ یہ واقعہ معروف اور معناد طریقہ کار سے زرا ہٹ کر ہے۔ لیکن لوگ جس چیز کو روز دیکھتے ہیں وہ بھی پوری حقیقت نمیں ہے اور انکے سامنے یہ کائنات جن قوانین کے مطابق چل رہی ہے اللہ کی پوری سنت ان کے اندر محدود نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ تو ان سنتوں اور قوانین کا خالق ہے۔ وہ ان کو دہراتا ہے اور جس طرح جاہتا ہے ان میں تصرف بھی کرسکتا ہے۔ اس کی مشیت پر کوئی حد اور قید عائد نمیں ہے۔

(إِنَّمَا الْمَسِيْحُ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُوْلُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ ۚ الْقَهَآ اِلَى مَرْيَمَ وَرُوْحٌ

مِنْهُ (٤:٤) من عيني على الله ابن مريم اس كے سوا كھے نہ تھاكہ المدكاليك رسول تھا اور ليك فرمان تھا جو اللہ نے مريم كى طرف بيجا اور ايك روح تھى اللہ كى طرف سے (جس نے مريم كے رحم ميں بچےكى شكل افتياركى)-

مختراً میہ کہ وہ اللہ کے رسول میں اور انکی بوزیش اور دو سرب رسولوں کی بوزیش میں پھے فرق و امتیاز نہیں ہے۔ وہ وہ تحقیت رکھتے میں جو حضرت نوح علی 'حضرت ابراہیم علی 'حضرت موی علی 'اور حضرت می سے اوروہ ای برگزیدہ گروہ اور مخاران برائے منصب رسالت میں ہے ایک میں جو انسانی تاریخ کے طویل ترین دور میں و قام فوق م معوث ہوتے رہے ہیں۔

(و کَلَمَتُهُ عَ الْقُلْهَ آ الْمَی مَر یَمَ (٤ : ١ ٧ ١) ''ایک فرمان تفاجو مریم کی طرف بھیجا'' اس کی قریب الفهم تغییر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے معرت عینی شایع کو براہ راست اپنے فرمان سے پیداکیا۔ اس تکویی تھم اور فرمان کے لئے قرآن کن فیکون کے الفاظ استعال کرتا ہے۔ اللہ نے مریم کی طرف سے تھم متوجہ کیا اور اس کے بطن میں معرت عینی

علیظ کی تخلیق ہو گئی اور سے کی باپ کے نطفے کے بغیر ہوئی۔ یعنی اس طرح نہ ہوئی جس طرح انسان کی عمومی زندگی کی روغین میں ہوتا ہے اور اللہ کا سے فرمان اور سے کلمہ وہ ہے جو ہر چیز کو عدم سے وجو دیس لایا ہے۔ اس لئے سے کوئی تنجب آگلیز بات نہیں ہے کہ وہ حضرت عیمیٰی علیظ کو بطن مریم میں اپنے تھم اور لانخ روح سے پیداکر دین۔ (و رُ و ح مِنهُ) ''وہ اللہ کی طرف سے ایک روح تھی۔''

تمام کتب ساوی کے مانے والے اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ اللہ نے آدم کو مٹی سے بنایا اور بنانے کے بعد اس میں روح چھو تکی ۔ اس طرح وہ انسان کی شکل اختیار کر گئے ۔ دو سری جگہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

(إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلْئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًّا مِّنْ طِيْنٍ (٧١) فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَحْتُ

فیہ من رو حی فَقَعُوالَهُ سنجدین (۷۲) (۳۸ آیت ۷۲ – ۷۲) "جب تیرے رب نے فَرَشُوں سے کہا۔ آئیں ۵۰ – ۷۲) "جب تیرے رب نے فَرَشُوں سے کہا۔ آئیں مٹی سے ایک بشر بنانے والا ہوں 'پھر جب میں اے پوری طرح بنا دوں اور اس میں اپنی روح پھونک دوں تو تم اس کے آگے سجدے میں گر جاؤ۔ "اور یک بات حضرت عینی شائیے کے بارے میں فرمائی۔

(وَ الَّتِي اَحْصَنَت فَرْجَهَا فَنَفَحْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا (٢ : ٢) الوروه فاتون جس نے اپنی عسمت کی حفاظت کی تھی۔ ہم نے اس کے اندر اپنی روح سے پھوٹکا۔ "اس لے قرآن مجید کے مطابق مریم کے اندر بوروح پھوٹک گئی اور اس کی جو تعبیر قرآن نے کی ویکی ہی تعبیر مضرت آدم کے بارے میں بھی کی ہے۔ اور دونوں جگہ گئے روح کا ذکر ہے اور اہل کتاب میں سے کوئی اس بات کا قائل نہیں ہے کہ حضرت آدم این اللہ بیں طالا تکہ وہ سب تخلیق آدم کی کمانی اور آدم میں گئے روح کے قائل بیں۔ نہ وہ اس بات کے قائل بیں کہ آدام اقائم الجیس سے کوئی اقتوم بیں۔ جس طرح وہ حضرت عینی علی کے بارے میں قائل بیں۔ طالا تکہ حضرت آدم اور حضرت عینی علی کے ورمیان تخلیق اور گئے روح کے لخاظ سے کبارے میں قائل بیں۔ طالا تکہ حضرت آدم اور حضرت عینی علی کے ورمیان تخلیق اور لاخ روح کے لخاظ سے کمل مشاہمت پائی جاتی ہے۔ بلکہ آدم علیہ السلام بغیر باپ اور بغیر ماں کے پیدا ہوئے سے جبکہ عینی علی خالے کے بیس میں بالا نفاق ماں تو موجود تھی۔ یہی حقیقت قرآن کریم دو سری جگہ بیش کرتا ہے۔

(إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ أَدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابِ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

(٣:٣) و الله ك زويك عينى علي ك مثال آوم كى ى ب كه الله في ال منى سه بيدا كيا اور تهم ديا كه بوجا و اور وه بوگيا _ انسان اس بات پر متجب بوتا ب كه ذاتى خوابشات اور بت پرستى ك غلط افكار في حصرت عينى عليك كى ولادت ك نمايت بى ساده اور تابل فهم سئل كوكس قدر چيتان بنا ديا ب - جس في صديوں تك كئي نسلوں كے ذہن كو پريشان كة ركھا - ليكن جب قرآن آتا ب تو وه برى سادى كے ساتھ ليك چكى سے اس سئلے كو حل كر ديتا ہے - اور اصل حقيقت واضح بوكر سائے آجاتى ہے -

جو ذات باری حضرت آدم کو بغیروالدین کے پیداکر کے اسے روح دے سکتی ہے اور اسے تمام مخلوقات میں سے

متاز اور ہر تر بناستی ہے تو وہی ذات ہے جس نے حضرت عیسیٰ علیظ کو بن باپ پیداکر دیا اور بہتمیس کیوں جرت انگیز نظر آتا ہے۔ یہ بھی زندگی ہے اور وہ بھی زندگی ہے۔ اور اللہ کا بیہ کلام نمایت تن واضح اور سادہ اور قابل فہم ہے۔ بہ نسبت ان چیستانوں کے جو عیسائیوں کے ہاں رائح ہوئے اور ان کی انتما الوہیت سیح کی قرار داد پر ہوئی۔ اس نتیج تک وہ محض اس کئے پہنچ کہ ان کاکوئی باپ نہ تھا۔ اور ای کے نتیج میں وہ اللہ تعالیٰ کے تین اقوم کے قائل ہوئے حالا تکہ وہ اس تصور سے پاک اور بلند تر ہے۔

(فَالْمِنُو ا بِاللَّهِ وَ رُسُلِه ، وَلَا تَقُولُو ا تَلْفَةُ انْتَهُو ا خَيْرً الْكُمْ (٤:١٧١) " إِن تَم الله اور الله و رَسُلِه ، وَلَا تَقُولُو ا تَلْفَةُ انْتَهُو ا خَيْرً الْكُمْ (٤:١٧١) " للله اور رسولوں پر ايمان اس كے رسولوں پر ايمان لاؤ اور نه كوكه " فتين من بير بير الله اور معزت محمد مجيثيت غاتم النبين شامل بين اوراس بين بير بعي لانے كى اى دعوت ميں معزت عيلي شائل بي اوراس بين بير بعي شامل بي اوراس بين بير منامل بين الله على الله على اساطيراور جھوٹے دعووں پر يقين ركھے بوال سے باز آجاؤ - اس كى تفيلات بعد بين مناسب مقام پر آرى بين -

(انسما الله الله الله واحد (۱ ۲ ۷ ۱) (ب شک الله تو ایک بن خدا ہے) اوراس کی وحدائیت پر اس کا نظامت کے اندر جاری و ساری و اُحد ناموس گوائن دے رہا ہے۔اس پوری مخلو قات کی وحدت 'اس پوری کا نامت کی فطرت کو ایک بن نج پر ڈال رہی ہیں۔اور بیر نج بیر ہے کہ اللہ نے کن کما اور پھرسب کچھ ہوگیا۔پھرانسانی عقل بھی واحد اللہ پر گواہ ہے اس لئے کہ ایک واحد مد بر اللہ کا وجو دانسان کیلئے قابل فہم ہے۔عقل انسانی کسی ایسے خالق کا تصور نہیں کر سکتی جو پر گواہ ہے اس لئے کہ ایک واحد مد بر اللہ کا وجو دانسان کیلئے قابل فہم ہے۔عقل انسانی کسی ایسے خالق کا تصور نہیں کر سکتی جو پر گاو قات جیسا ہو' نہ وہ تین بھی بوں اور ایک بھی ہو۔

(سبحنه اَنْ يُكُوْنَ لَهُ وَلَدٌ (١٧١) (وه اس سے پاک ہے کہ اس کاکوئی بینا ہو۔) بینا تو اس کے ہوتا ہے کہ اس کاکوئی بینا ہو۔) بینا تو اس کے ہوتا ہے ۔ اللہ تو ابد الا باد تک باتی ہے۔ اسے کے ہوتا ہے ۔ اللہ تو ابد الا باد تک باتی ہے۔ اسے کیا ضرورت ہے کہ ایک فائی کو اپنا بیٹا بنائے جب تمام وہ چیزیں جو زمین میں بیں یا آساتوں میں ہیں وہ اللہ کی ملکت میں ہیں۔

(لَهُ مَا فِي الْسَّمُونَ فِ وَ الْمَارَ ضِ (٤ : ١ ٧ ١) "آسانوں اور زمین کی ساری چزیں اس کی ملک بیں۔" اور بندوں کیلئے بید کافی ہے کہ وہ سب کے سب اللہ کے ساتھ رابطہ بندگی قائم کریں۔وہ تو سب کا نگسبان اور کانظ ہے۔ اور سب کا پالنے والا ہے۔ اس لئے اللہ کے ساتھ رشتہ نکالنے کی کیا ضرورت ہے۔ اللہ اور بندوں کے درمیان بیہ تعلق قائم ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کا کفیل اور وکیل ہے۔ (و کفیٰی بِاللّٰهِ و کیلًا (٤ : ١ ٧ ١) "بندوں کی کفالت اور خرگیری کیلئے وی کافی ہے۔"

یوں قرآن مجید اس حقیقت کو اس حد تک اجاگر کر دیتا ہے اور حضرت عینی الظیے کے عقیدے کے بارے میں فیصلہ کر دیتا ہے۔ ساتھ ساتھ لوگوں کو میہ احساس اور میہ شعور بھی ولایا جاتا ہے کہ اللہ ان کا کفیل اور بگسبان بھی ہے۔اللہ ہر وقت ان کی دیکھ بھال کر رہا ہے۔ ان کی ضروریات کا بھی وہ کفیل ہے۔ان کے مفادات کا بھی وہ بند وہست کر نیوالا ہے

ماکہ وہ اپنے تمام امور اطمینان کے ساتھ اس کے حوالے کر دیں۔ --- 00 0--

اب سیاق کلام میں بات زرا آگے برحتی ہے۔ اب ہم نمایت ہی عظیم اور اہم نظریاتی سئے ہی طرف آتے ہیں۔ وہ اعتقاد اور نظریہ جو ایک انسان کے دل و دماغ میں عقید ہ توحید کے تیجے میں پیدا ہوتا ہے یعنی سے کہ اللہ خالق اور مالک ہے اور اس کے جواب میں انسان مملوک اور بندہ ہے۔ اس لئے دو حقائق عقیدہ یا دو اجزاء عقیدہ توحید کے لازی جھے ہیں سے کہ اللہ حاکم ہے اور لوگ محکوم 'اللہ اللہ ہے اور معبود ہے اور لوگ عابد اور غلام 'اور سے کہ بندگی اور غلامی اس کر ہ ارض کی تمام موجودات کی تمام اقسام و انواع اس کی بندگی میں ہیں۔

یاں قرآن کر یم نصاریٰ کے اس عقیدے کی تھیج کرتا ہے جس کے مطابق وہ فرشتوں کو بھی اللہ کے بیٹے اور اولا و تصور کرتے تھے یا ان کو غدا کے ساتھ خدائی میں شریک کرتے تھے۔جس طرح وہ حضرت عینی ملائظ کو الوہیت میں شریک کرتے تھے۔

لَنُ يَّسُنَكِفَ الْسَيْحُ اَنَ يَّكُونَ عَبُمًا يِتُلُهِ وَلَا الْمَلَمِئُكَةُ الْهُ يَكُونَ عَبُمًا وَلَهُ وَكَلَّ الْمَلَمِكُمُ الْكِلِهِ الْمُعَوِّقِ الْمُعَلِّمُ الْكِلِهِ وَمَنْ يَّسُتَكُمْ وَمَنْ يَسْتَكُمْ وَمَنْ يَسْتَكُمْ وَمَنْ يَسْتَكُمْ وَمَنْ يَسْتَكُمْ وَمَنْ يَسْتَكُمْ وَمَنْ يَسْتَكُمْ وَمَنْ يَسْتَكُمُ وَمَنْ فَضَلِهِ وَ اللهُ وَمَعِلُوا الطّهِلَمْ وَيَوْفِيهُمْ اللّهِ وَلِيَّا اللّهِ وَلِيَّا اللّهِ وَلِيَّا اللّهِ وَلِيَّا اللهِ وَلِيَّا اللهُ وَلَا يَجِدُونَ اللهِ وَلِيَّا اللهُ وَلَا يَجِدُونَ اللهِ وَلِيَّا اللهِ وَلِيَّا اللهُ وَلَا يَجِدُونَ اللهِ وَلِيَّا اللهُ وَلَا يَجِدُونَ اللهُ وَلَا يَصِيْرًا فِي اللهُ وَلَا يَجِدُلُونَ اللهِ وَلِا يَعِيْرُا فِي اللهِ وَلِيَا اللهُ وَلَا يَعِيْرُا فِي اللهِ وَلِا يَعِيْرُا فِي اللهِ وَلَا يَعِيْرُونَ اللهُ وَلَا يَعِيْرُونَ اللهُ وَلَا يَعِيْرُا فِي اللهِ وَلَا يَعِيْرُونَ اللهِ وَلَا يَعِيْرُا فِي اللهِ وَلِا يَعِيْرُا فِي اللهِ اللهِيْرُا فِي اللهِ وَلَا يَعِيْرُا فِي اللهِ وَلَا يَعِيْرُونَ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهِ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

دوسیح نے بھی اس بات کو عار نہیں مجھا کہ وہ اللہ کا بندہ ہو اور نہ مقرب ترین فرشتے اس کو اپنے لئے عار بھتے ہیں۔اگر کوئی اللہ کی بندگی کو اپنے لئے عار بھتا ہے اور تکبر کرتا ہے تو ایک وقت آئے گا جب اللہ سب کو گھیر کر اپنے سامنے حاضر کرے گا۔اس وقت وہ لوگ جنوں نے ایمان لاکر نیک طرز عمل اختیار کیا ہے۔ اپنے اجر پورے پورے پائیں گے اور اللہ اپنے فضل ہے ان کو مزید اجر عطا فرمائے گا۔اور جن لوگوں نے بندگی کو عار بھا اور تکبر کیا ہے ان کو اللہ در وناک سزا دے گا اور اللہ اور اللہ کے سواجن جن کی سربر سی و مد و گاری پر وہ بحروسہ رکھتے ہیں 'ان میں سے کسی کو بھی وہ وہاں نہ پائیں گے۔"
اور اللہ کے سواجن جن کی سربر سی و مد و گاری پر وہ بحروسہ رکھتے ہیں 'ان میں سے کسی کو بھی وہ وہاں نہ پائیں گے۔"
تران کر یم نے عقید و توحید لوگوں کے زہنوں میں بٹھانے کی بڑی کوشش کی ہے۔ایس وحداثیت جس کے اندر

شرک کاکوئی شائیہ نہ ہو اور نہ اس کے اندر اللہ تعالیٰ کیلے کی قتم کاتشبہ لازم آیا ہو۔ قرآن کریم نے یہ کہا ہے کہ اللہ جیسا کوئی ہی نہیں ہے اور نہ کوئی چیز اس جیسی ہے۔ نہ اللہ کی ماہیت ہیں اس کاکوئی شریک ہے۔ نہ صفت میں اس کے ساتھ کوئی شریک ہے۔ نہ خاصیت میں اس کے ساتھ کوئی شریک ہے۔ اور قرآن کریم نے خالق اللہ اور مخلو قالت کے در میان ایک ہی رابطہ جائز رکھا ہے۔ اور وہی حقیقت ہے کہ اللہ کے سواتمام اشیاء (جس ہیں زندہ مخلوق ہی ہے۔) اس کے بندے اور آن کریم نے اس حقیقت کو اس کے بندے اور آن کریم نے اس حقیقت کو زہن نشین کرانے کیلئے بہت ہی زور دیا ہے۔ اس حقیقت کے ہرپہلو کو زیر بحث لایا گیا ہے۔ اس طرح کہ انسان کے دماخ میں کوئی شیڈ کوئی شید کی اور کوئی شیدیں کہ اور کوئی شیدیں کہ در ہے۔

گھر قرآن نے مزید سے دعویٰ بھی کیا ہے کہ سے وہ حقیقت ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تمام رسولوں کو مبعوث فرمایا ہے اس لئے قرآن کریم نے ہررسول کی سیرت کے واقعات بیان کرتے وقت اور ہررسول کی دعوت کا ظامہ پیش کرتے وقت سے کہا ہے کہ تمام رسولوں کی دعوت عقیدہ توحید کی طرف رہی ہے ۔ نوح علیہ کی رسالت کا بھی عقیدہ رہا ہے ۔ ہررسول کی دعوت میں سے فقرہ بنیادی رہا ہے۔ (یَا قَوْمِ اعْبَدُو اللّٰهُ مَالَکُم مِنْ الله غَیْرہ) ''اللہ کی بندگی کرو' تسارے لئے اللہ مَالَکُم مِنْ الله غَیْرہ) ''اللہ کی بندگی کرو' تسارے لئے اللہ مَالَکُم مِنْ الله غَیْرہ کی ان ساوی ادبیان کے پیرد کاروں میں سے کوئی شخص یا قوم عقیدہ توحید کے اندر تحریف کرے ' مالانکہ ان ادبیان میں عقیدہ توحید مرکزی نکتہ رہا ہے اور ان ادبیان نے اسے نمایت ہی تطعی اور فیصلہ کن انداز میں پیش کیا ہے ۔ لندا سے ممکن ہوسکتا ہے کہ کسی دین ساوی کے پیروکار اللہ کے لئے کسی کو جئے یا اور فیصلہ کن انداز میں پیش کیا ہے ۔ لندا سے ممکن ہوسکتا ہے کہ کسی دین ساوی کے پیروکار اللہ کے لئے کسی کو جئے یا بیان قرار دیں ۔ یا ہے کہ ذات باری اقائیم کی صورت میں کسی مخلوق کے اندر امتزاج افتیار کرے ۔ فلا ہر ہے کہ ایسے عقائد صرف با ہر کے بت پرستوں ہی سے افذ کئے جاسے ہیں۔

اسلام میں توالوہیت اور عبودیت باہم متقابل ہیں۔ یی اسلام کی اساس ہے۔ اللہ اور بندے کے در میان حاکم و گئوم اور معبود اور عابد کے سواکوئی اور تعلق نہیں ہو سکتا تھا۔ محکوم اور عابد مخلوق ہوگی اور حاکم اور معبود اللہ ہوگا۔ جب تک لوگ اس سیدھے نظریے اور عقیدے کو قبول نہ کریں گے نہ ان کی زندگی درست ہو سکتے ہے اور نہ ہی ان کے فقور ات درست ہو سکتے ہیں ور نہ ان کے خیالات میں خواہ مخواہ کی شیڈ ہکوئی طلاوٹ اور کوئی شبہ موجود رہے گا۔ باس یہ درست ہو سکتے ہیں ور نہ ان کی خیالات میں خواہ مخواہ کی شیڈ ہکوئی طلاوٹ اور کوئی شبہ موجود رہے گا۔ بہ جب تک انہیں اپنے اور ان کی ندگی اس وقت تک درسیان اس رابطے کالیقین نہ ہوجائے کہ رب ان کاحاکم ہے اور وہ اس سے محکوم ہیں۔ رب خالق ہیں۔ رب بندے اور وہ اس کے مملوک ہیں۔ یہ ب بندے اور فہ اس مخلو قات اپنی اس حیثیت ہیں لیک جیسے ہیں۔ ان میں ہے کا کی مائے اللہ کا امتزاج نہیں ہے۔ ان میں ہے۔ اللہ کہ کہی اللہ کا بینا نہیں ہے۔ کی کے ساتھ اللہ کا امتزاج نہیں ہوخض سے اس کے قبلی در جان کے مائے اللہ کا امتزاج نہیں ہوخض سے اس کے قبلی در جان کی مائے اللہ کے ساتھ اس کی محلوق میں ہو کوئی ہو اور وہ اس کے مائے اس کی محلوق میں ہو کئی ہو اور وہ اس کے مائے اس کی محلوق میں ہو تھی کہ کی کے بات ایکان اور عمل کی کوئی ہو تو ہو ہو اس کے مائے اس کی محلوق میں ہو کئی ہو اور وہ اس کی حالتے اس کی محلوق میں ہو کئی ہو اور ہو اس کے مائے اس کی محلوق میں ہو کئی ہو تو ہو ہو ہو اللہ کے ساتھ اس کی محلوق میں ہو کئی ہو تو ہو ہو ہو اللہ کے ساتھ اس کی ساتھ اس کی محلوق میں ہو کھوں میں ہو کئی ہو تو ہو ہو ہو اس کے مائے اس کی علوق میں ہو کہی حاصل نہیں ہے۔

جب تک لوگوں کے ولوں کی گرائیوں میں سے حقیقت نہیں بیٹے جاتی کہ وہ سب کے سب ایک ہی رب کے بندے اور غلام ہیں اس وقت کمان کی زندگی درست ہوسکتی ہے ' نہ ان کے باہمی رابطے قائم ہوسکتے ہیں اور نہ وہ فرائش حیات کو اچھی طرح سرانجام دے بکتے ہیں۔اس تصور کا نتیجہ سے کہ احکم الحاکیین کے ساتھ سب کا موقف پر ابر فاصلے پر ہوگا اور اس کے ساتھ قرب حاصل کر ناسب کیلئے کھلا ہوگا۔ یوں تمام بنی نوع انسان کے درمیان مرتبہ کے اعتبار سے کمل مساوات ہوگی۔ اس طرح کہ مالک الملک کے ساتھ ان کا فاصلہ بر ابر ہوگا اور یساں پر وہ کھوٹا اور فلط دعویٰ بالکل بوطل ہو جائے گا کہ یساں اللہ اور بندے کے درمیان کوئی واسطہ بھی ہو سکتا ہے۔ اس تصور کے مطابق کسی فردیا کسی نسب باطل ہو جائے گا کہ یساں اللہ اور بندے کے درمیان کوئی واسطہ بھی ہو سکتا ہے۔ اس تصور کے مطابق کسی فردیا کسی سب کے ساتھ حاصل کر دہ وہ تمام حقوق بے اصل ہو جائے ہیں کہ وہ دو درسرے لوگوں سے باس عقوت کے ساتھ تعلق کے حوالے سے کسی طرح متاز ہیں۔ اس تصور کے سوا' عوام الناس کے اندر حقیق مساوات قائم میں ہوسکتی نہ انسانوں کاکوئی نظام حیات یا ان کی کوئی سوسائی اصول مساوات پر قائم ہو سکتی ہو سے

اس لئے عقید ، توحید اس نقط نظر ہے محض ایک ایسا سئلہ ہی نہیں رہتا کہ وہ ایک وجدانی تصور ہے جو کسی مخض کے قلب میں مضوطی ہے بیٹے جائے اور بس 'بلکہ عقید ، توحید ایک نظام زندگی ' محاشرتی رابطہ ادر بنی نوع انسان کی مختلف نسلوں اور اقوام کے در میان روابط یعنی سوشیالوجی اور بین الاقوامی مسئلہ بھی بن جاتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اسلام نے انسان کو عقید ہ توحید دیر اے آیک جدید زندگی اور نشاۃ ٹانیہ عطاکی ہے۔اس کی رو
سے انسان تمام انسانوں کی غلامی ہے آزاد ہوکر صرف آیک رب زوالجلال کاغلام بن جاتا ہے۔ یی سبب ہے کہ اسلام کی
تاریخ میں کوئی ایساکنیہ تائم نہیں ہوا جو لوگوں کو اپنا محکوم اس تصور حیات کی اساس پرینائے کہ وہ ابن اللہ کا نمائندہ
ہے۔ یا وہ اس اقنوم کا نمائندہ ہے جو اللہ کے اقائیم کیلئے متم ہے۔اس وجہ سے اسلامی تاریخ میں مسلمانوں پر تھیاکر اس
کا نظام بھی قائم نہیں ہواجس میں کوئی بادشاہ اینے لئے ظل اللہ فی الارض کالقب افقیار کرے اس طرح کہ اسے حکومت
کا خق من جانب اللہ ہے یا ہے کہ وہ از جانب اللہ قانون سازی کر سکتا ہے اس لئے کہ وہ اللہ کا قرابت دار ہے یا اللہ نے
اسٹے افقیار ات اسے تقو یفن کر دیٹے جی۔

کنیہ اور پوپ نے اپنے لئے یہ حق محفوظ کے رکھا۔ ای طرح پیر کے پیرو بھی اپنے لئے اس حق کا دعوی کرتے ہے۔

یہ حق یورپ میں انبیت اور استزاج اقائیم کے تظریات کے تحت لوگ اپنے لئے مخصوص کرتے رہے۔ جب ملیبوں نے

مسلمانوں کے خلاف جنگیں شروع کیں اور مسلمانوں ہے لاتے رہے۔ تو وہ صلیبی جنگوں میں شکست کے ساتھ ساتھ

اسلام کے نظریہ توجید ہے بھی شکست کھا گئے۔ ان جنگوں کے نتیج میں یورپ کے اندر تحریک اصلاح ند بب شروع ہوگئ

اور مارش لو تھر'کالون اور زسخلی کی تحریکات شروع ہوئیں۔ جنہوں نے کئیہ کے باطل تصورات کی وجیاں بھیر دیں۔ یہ

سب مصلحین اسلام کے سیدھے سا دھے تصور حیات ہے متاثر ہوئے۔ انہوں نے انسان کے نقدی کے نظریے یا اس

تصور کی ننی کی کہ اللہ نے اپنے افتیارات کی کو تفو یعن کئے ہیں اس لئے کہ انہوں نے دیکھا کہ اسلام میں ایک اللہ ب

اور متا بے جی تمام لوگ بندے ہیں اور ان کے در میان کوئی واسط نہیں ہے۔

---000---

القدس کی خدائی کی بھی تردید کردی کہ وہ اقایتم طلانہ میں سے ایک ہیں۔ غرض کمی شکل میں بھی کمی کیلئے نظریہ الوہیت کی تردید کردی گئے۔ چاہے کوئی بیہ نظریہ کسی کیلئے بھی افقیار کرے۔ قرآن کریم فیصلہ کن انداز ہیں بیہ اعلان کرتا ہے کہ عیسیٰ ابن مریم اللہ کے بندے ہیں اور انہوں نے بھی بھی اللہ کا بندہ ہونے کو اپنے لئے عار نہیں سمجھا۔ اسی طرح ملائکم مقربین بھی اللہ کے بندے ہیں اور انہوں نے بھی اپنے لئے اپنی اس حیثیت کو بھی عار نہیں سمجھا۔ تمام مخلو قات اس کی بندگی ہیں ہے اور عظر یب ان کو اللہ کے سامنے اجماعی طور پر افھایا جائے گا۔ جو لوگ اللہ کی بندگی کو اپنے لئے عار اور تو ہیں سمجھتے ہیں وہ عذاب الیم کا انظار کریں اور جو لوگ اپنے آپ کو اللہ کا بندہ و غلام سمجھتے ہیں وہ انعام و اکر ام کے امید وار ہوں۔

حضرت منے ابن مریم اپنے آپ کوانٹد کی بندگی کے مقام ہے بلند نہیں بچھتے ۔ اس لئے کہ وہ اللہ کے بی اور رسول ہیں۔ وہ تمام لوگوں سے زیارہ مقام الوہیت اور مقام عبودیت سے واقف ہیں۔ وہ اپھی طرح جانتے ہیں کہ الوہیت اور عبودیت الگ الگ حقائق ہیں اور ان کے در میان امتراج ممکن نہیں ہے۔ وہ سب سے زیادہ جانتے ہے کہ وہ اللہ کی خلوق اللہ جیسی نہیں ہو سکتی۔ نہ وہ اللہ کا جزو ہو سکتی ہے اور وہ سب سے نیارہ اس بات کو اپھی طرح جانتے ہے کہ بندگی کے فرائض صرف اللہ کے سامنے بجالائے جانے چاہئیں۔ وہ ایکھی طرح جانتے ہے کہ بندگی ہے اور اس کی اس قدر آکید کی گئ ہے کہ اس میں کمی قتم کی کی پیشی نہیں ہو جانتے ہے اللہ کی بندگی بندگی بندگی بندگی ہو اللہ تعالی تعلیق اور انشاء کو نہیں مانتے اور سے کہ بندگی وہ مرتبہ ہے اور وہ اعزاز ہے جو اللہ اپنے رسولوں کو اس وقت دیتے ہیں جب وہ اعلیٰ اور افضل مراتب پر فائز ہوتے ہیں۔ مرتبہ ہے اور وہ اعزاز ہے جو اللہ اپنے رسولوں کو اس وقت دیتے ہیں جب وہ اعلیٰ اور افضل مراتب پر فائز ہوتے ہیں۔ میں صال مائکہ مقربین کا ہے جن میں روح القدس شامل ہیں۔ ان کا صال بھی کئی ہے جو حضرت عیسیٰ علینے اور تمام

دو سرے رسل کا ہے کہ وہ اللہ کے بندے ہیں۔ الذااب حضرت میج کے ان پیرو کاروں کو کیا کہا جاسکتا ہے کہ وہ حضرت میج کے حوالے سے اس بات کی تنی کرتے ہیں جس کے وہ خو دمقرر ہیں۔

(وَمَنْ يَسْتَنْكَفْ عَنْ عَبَا دَته وَ يَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ الَيه جَمِيعًا (١٧٢٤)

"الركوئي الله كى بندگى كوائ لئه سب كو كليركر الب قو ايك وقت آئ كاب الله سب كو كليركر الب سائ عاصر كرك كاب الله سب كو كليركر الب سائ عاصر كرك كاب الله سب برائي كرتے بيں تو ان كا عاصر كرك كاب الله كے مقابلے بي برائي كرتے بيں تو ان كا فعل انہيں الله كے سائے لا كھر ابونے سے برگز نه بچا كے كاكونكه الله تمام لوگوں پر حاكم مطلق ب اور الله كى حاكيت كے مقابلے بين مقرب بندے اور تمام لوگ ايك بي جيسے بيں۔

جن لوگوں نے حق کو پچپان لیا اور انوں نے اللہ کی عبودیت کا اقرار کر لیا اور انہوں نے نیک کام کے 'اس لئے کہ نیک کام کے 'اس لئے کہ نیک کام کرنا اللہ کی عبودیت کے اقرار کا لازمی تمرہ ہے تو اللہ تعالیٰ انہیں ان کے صلہ پورا پورا دے گا اور اس صلے سے مزید ان پر اپنا نصل بھی کرے گا۔

﴿ وَاَمَّا الَّذِيْنَ اسْتَنْكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا وَّلَا يَحِدُونَ لَهُمْ

مَّنْ دُوْنَ اللَّهِ وَلِّيًّا وَّ لَا نَصِيرًا (٤: ٢٧٣) اور جن لوكون نے بندگى كو عار مجما اور تكبر كيا-ان كو الله

در دناک سزا دے گا اور انڈ کے سوابن جن کی سرپر سی دید دگاری پر وہ بھروسہ رکھتے ہیں ان بیں ہے کسی کو بھی وہ وہاں نہ پاکس گے ۔ " اللہ تعالی اپنی مخلو تات کی جانب ہے بندگی کا اقرار اور اس کی بندگی و عباوت کا مطالبہ اس لئے نہیں کرتے کہ اللہ کو ان کے اقرار غلامی یا بندگی کی کوئی خاص ضرورت ہے ۔ وہ تو غنی بادشاہ ہے یا یہ کہ اگر سے لوگ بندگی کریں گے تو اس کی حکومت اور سلطنت میں کوئی اضافہ ہو جائے گا یا یہ کہ اگر وہ ایسا نہ کریں گے تو اس کی مملکت میں کوئی کی بوجائے گا یا یہ کہ اگر وہ ایسا نہ کریں گے تو اس کی مملکت میں کوئی کی بوجائے گی بوجائے گی ۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہے ہے کہ لوگ اللہ کی ربوبیت اور حاکمیت کا مضوم سمجھ لیس ۔ وہ اپنے تصورات و عقائد کی تھے کرلیں اور وہ اپنے جذبات اور اپنے شعور کے اندر اصلاح کرلیں جس کے نتیج میں ان کی زندگی اور زندگی کی طور طریقوں کی اصلاح از خود ہو جائے گی ۔ اس لئے کہ کوئی نظام زندگی اس وقت تک پر سکون اور پر امن شیں بوسکتا اور کوئی تصور اور عقیدہ اس وقت تک بیر سکون اور برامن شیں ہوسکتا اور کوئی تصور اور کوئی نظام اللہ کی حاکمیت اور اللہ کی بندگی کے بغیر مخکم شیس بوسکتا اور نہ اس سے بغیر زندگی میں ایسے کوئی تصور اور کوئی نظام اللہ کی حاکمیت اور اللہ کی بندگی کے بغیر مخکم شیس بوسکتا اور نہ اس سے بغیر زندگی میں ایسے آثار نمو دار کرسے ہیں ۔

الله تعالیٰ چاہتے ہیں کہ یہ حقیقت 'اپنے تمام پہلوؤں کے ساتھ جس کابیان اوپر کر دیا گیا ہے نوگوں کے زہن نشین ہو جائے اور اس پر ان کی زندگ کا تفصیلی نقشہ مرتب ہوجائے تاکہ وہ انسانوں کی بندگی سے نکل کر صرف اللہ کی بندگی ہیں داخل ہو جائیں ۔ انہیں معلوم ہو جائے کہ اس بوری کائنات اور اس کر ۂ ارض پر اصل حاکم کون ہے۔ وہ اس کے سوا کی کے آئے نہ جھیں۔ وہ ای کے نظام زندگی اور ای کے منہاج کے پیرہ ہو جائیں۔ وہ ای کی شریعت کی اطاعت کریں۔ صرف ان حکرانوں کی اطاعت کریں جو اللہ تعالیٰ کا نظام زندگی ٹافذ کر نیوالے ہوں۔ اللہ کا ارادہ صرف ہے ہے کہ وہ یہ جان لیں کہ بندے سب کے سب اللہ کے بندے ہیں۔ اللہ یہ چاہتا ہے کہ اللہ کے بندے دو سرے لوگوں کے مقابلے میں سراٹھا کے چلیں اور اگر وہ سرجھاتے ہیں تو صرف اللہ کے سامنے سرچھائیں۔ اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں کہ لوگ جہار' تمار اور اللہ کے باغی حکمرانوں کے مقابلے میں اپنی عزت نش کا شعور حاصل کریں۔ جب لوگ اللہ کے سامنے رکوع و ہو دکریں تو ان کا فرض ہے کہ وہ صرف اللہ کو یا دکریں اور اللہ کے سواکی کو یا دنہ کریں۔ اللہ تعالیٰ کی منشاء سے کہ یہ لوگ ایکھی طرح بجیس کہ اللہ تعالیٰ کا قرب رشتہ داری اور نسب کی وجہ سے حاصل نہیں ہوتا۔ یہ قرب صرف تقویٰ اور عمل صالح کی وجہ سے حاصل نہیں ہوتا۔ یہ قرب صرف اللہ یہ چاہتا ہے کہ لوگوں کو حقیقت رہوبیت اور حاکیت کا ادر اک ہو اور وہ اپنے مقام بندگی کو آچھی طرح بچپان لیں۔ وہ اللہ کی حاکیت میں شرک بوتا ہو اور عوہ اس کیلئے فیرت اور عمیت رکھتے ہوں اور جو مخص بھی اللہ کے حق حاکیت میں شرک بونا چاہتا ہے وہ اس کیلئے اللہ کی حاکیت میں اور تمام حقوق حاکیت مون اللہ کے ساتھ خاص کر دیں۔ اس طرح ان کی زندگی کی اصلاح ہو جائے سے دو ہو تق کریں آئے۔ اور راساس بندگی پر کمرم ہوں گے۔ وہ حق آئی کے دو ہو تق کریں آئے۔ اور راساس بندگی پر کمرم ہوں گے۔ وہ حق آئی کریں آئے۔ اور راساس بندگی پر کمرم ہوں گے۔ وہ حق آئی کریں آئے۔ اور راساس بندگی پر کمرم ہوں گے۔

اس عظیم حقیقت کا اوراک 'تمام انسانوں کی جانب سے صرف اللہ کی طرف دیکھنا' تمام لوگوں کے قلوب کا اللہ کے ساتھ مربوط ہوجاتا۔ تمام لوگوں کے اعمال کا خدا خوفی پر جنی ہوجاتا 'تمام لوگوں کے نظام زندگی کاسب کو چھو ڑچھا ڈکر اللہ کے اذان اور تھم پر جنی ہوجاتا وغیرہ بیہ سب ایسے امور ہیں جو اس دنیا میں بھلائی 'آزادی ' عدل اور استفامت کاعظیم سرمایہ ہیں۔ جس سے انسانیت کے سرمایہ میں اس دنیاوی زندگی میں بھی اضافہ ہوتا ہے اور آخرت میں بھی اضافہ ہوتا ہے۔ غرض بیہ لیک ایسا سروسامان ہے جس سے اس دنیا میں حریت 'شرافت ' عدل اور استفامت کا دور دور دہوگا اور ایسے نیوکار لوگوں کا انجام آخرت میں کیا ہوگا 'ان پر اللہ کاکرم ہوگا 'ان پر اس کا فضل خاص ہوگا۔ اور وہ اللہ کے فیض خاص سے فیض یاب ہوں گے۔

ہمارا فرض ہے کہ درج بالا نکات کی روشنی میں اسلام اور ایمان کے نقاضوں پر غور کریں 'اور بید فیصلہ کریں کہ ایما ایمان تمام رسونوں کی رسالتوں کی اساس رہا ہے۔ بعد کے ادوار میں ایمان کی اس اصلی صورت میں تحرفیف اور تبدیلی ہوگئی۔ ایمان کے اس حقیق نقطہ نظر سے معلوم ہوگا کہ ایمان لانے کی وجہ سے بشریت کو ایک نیاجتم نصیب ہوگا اور اس صورت میں ایمان مقام شرافت اور اعلان حریت ہوگا۔ اس کے نتیج میں عدل و انساف کا قیام ہوگا اور انسان انسان کی بندگی اور غلامی سے نکل آئے گا۔

جو لوگ اللہ کی بندگی کو اپنے آپ سے فرو ترسیحتے ہیں اور پھروہ اس کر ہ ارض پر دو سری لاتعد او اور نہ ختم ہونے والی بندگیوں میں بھن جاتے ہیں' آخر کاروہ اپنی نفسانی خواہشات کے بندے بن جاتے ہیں۔ پھروہ اوہام اور خرافات کے غلام بن جاتے ہیں یہاں تک کہ وہ اپنے جیسے انسانوں کے غلام بن جاتے ہیں اور پھران کی پیشانیاں ان انسانوں کے علام بن جاتے ہیں اور پھران کی پیشانیاں ان انسانوں کے سامنے جھتی ہیں۔ پھران کی زندگی ہیں' ان کے نظم و نسق ہیں' ان کے قانون ہیں' اور ان کے حسن و فتح کے پیانوں پر بھی انسان حاکم ہو جاتے ہیں حالانکہ حقیقت نفس الا مری ہیں وہ دونوں برابر اور ایک جیسے انسان ہوتے ہیں لیکن اس

طرح فیراللہ کی اطاعت کر کے انہوں نے فیراللہ کو اپنا اللہ تتلیم کر لیا۔ یہ تو ان کی پوزیش ہوگی ہیں اس دنیامیں کہ وہ اپنے جیسے لوگوں کے غلام ہوگئے اور آخرت میں ان کی پوزیش سے ہوگی۔

(فَيُعَذَّبُهُمْ عَذَابًا اليُّمَّا ، وَّ لَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللَّهِ وَلِيًّا وَّ لَا نَصِيْرًا (٤:

۲۷۲) دوان کو الله در دناک سزادے گااورالله کے سواجن جن کی سریر سی اور مددگاری پر وہ بھروسہ رکھتے ہیں ان میں ہے کہ کو بھی وہاں نہ پائیں گے۔ اسلامی نظریہ حیات ہیں سے ایک اہم سلہ ہے جے قرآن نے اس آیت میں پیش کیا ہے۔ اس کے ذریعے اس وقت اہل کتاب یعنی یبود و نصاری کی تردید کی گئی ہے اور اب قیامت تک سے ہمارے لئے سنگ میل ہے۔

---000---

سابقہ سبق میں میو دیوں پر تقید کر کے بتایا گیا تھا کہ لوگو! حضرت محمد ملی رسالت پر انڈدگواہ ہیں جس کی شادت تطعی برہان ہے۔ ای طرح یماں نصاریٰ کی تر دید کر کے پھرتمام لوگوں کو دعوت دی جاتی ہے کہ بید رسالت اللہ کی جانب سے برہان ہے۔ اور بید ایک نئی روشن ہے جس سے جمالت کی تاریکیاں چسٹ جائیں گی اور تمام شہمات دور بو جائیں گے۔ جس شخص نے اس سے ہدایت حاصل کی اور اسے پچنگی سے بکڑا تو اس پر اللہ کی رحمت ہوگی اور اللہ کا فضل اس کے شامل حال ہو گا اور اس برایت میں وہ صراط متنقیم پائے گا۔

يَايَتُهَا النَّاسُ قَدْ جَآءَكُهُ بُرُهَانٌ مِّنَ رَّيِّهُ وَ اَنْزَلْنَاۤ اِلَيْكُهُ نُورًا مُّهِينَنَاۿ

دولوگو! تسارے رب کی طرف سے تسارے پاس دلیل روشن آگئ ہے۔اور ہم نے تساری طرف ایس روشن بھیج دی ہے جو تسیس صاف صاف راستہ دکھانے والی ہے۔اس قرآن کریم میں اللہ رب العالمین کیلئے برہان ہے۔

(یا یہ النّاس قَدْ جَآ ءَ کُم بُر هَانَ مِن رَبِحُمْ (٤:٤) اور الله النّاس قَدْ جَآ ءَ کُم بُر هَانَ مِن رَبِحُمْ (٤:٤) اور الله ورو و بن كه وه كن رب كي طرف ب وليل روش آئن ہے ، قرآن كريم ايك ايها كلام ہے جس كے اندرايي شوابد موجود بين كه وه كن انسان كاكلام نبيں ہے ۔ اس كے اندر ربانى كاريگرى كے شوابد يائے جاتے بين اور اس كو بيہ شوابد انسانوں كے كلام سے متاركرتے بيں ۔ كلام الله بين الفاظ كي نشست و برخاست اور روانى قابل ديد ہوتى ہے ۔ اور كلام الله كي فصاحت اور بلاغت ايك ابيا معاملہ ہے كہ جس سے نہ صرف بير كه انكار نبين كيا جاسكنا بلكه بحض واقعات اليه بجى و كھنے ميں آئے بين جو نا قابل يقين نظر آتے بين شائ وه لوگ جو عربی زبان سے بالكل ناواقف بين وه بھى جب قرآن مجيد كى شاوت سنتے بين تو متاثر ہوئے بغير نبين رہتے ۔

ایک رفعہ کا واقعہ ہے کہ ہم لوگ بحری جماز پر سوارتھ۔ بحراد قیانوس میں جانب امریکہ سفر کر رہے تھے۔ ہم نے عرشہ پر جمعہ کی نماز کا اہتمام کیا۔ ہم میں سے چھ آ دمی مختلف عرب ممالک کے باشندے تھے اور پچھے دو سری قومیٹوں اور نویہ کے حبشی بھی تھے جو جماز کے عملے میں شامل تھے۔

میں نے خطبہ جمعہ دیا اور خطبے میں قرآن کریم کی بعض آیات حلاوت کیں۔اس جماز کے تمام باشندے ہماری نماز کے اس اجماع کو گھیرے ہوئے تھے۔یہ مخلف قومیتوں کے لوگ تھے۔غور سے دکچھ رہے تھے۔

نماز کے بعد بہت ہے نوگ ہمارے پاس آتے اور اپنے آثرات بیان کرتے رہے۔ لیکن ان میں یو گوسلاوید کی آیک مخترمہ بہت ہی متاثر تھی۔ اس کی آتھوں میں آنسو آگے اور اس کے ہاتھ کانپ رہے تھے۔ وہ اپنی کمرور انگریزی میں ہم ہے یوں کہنے گل کہ تہماری عبارت کے اندر جو خشوع و خضوع ہے میں اس سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکی۔ جھے تہماری زبان کا ایک لفظ بھی نہیں آیا لیکن اس زبان کے اندر ایک ایکا صوتی ترنم ہے جو بھی دیکھنے میں نہیں آیا۔ اس کے بعد اس نے کما کہ خطیب کے خطبہ میں بعض جملے نمایت ہی متاز ہیں اور ان کا بھے پر بہت ہی اثر ہوا ہے۔ میں سمجھ گیا کہ وہ خاص فقرے قرآنی آیات کے وہ جھے اور کارے تھے جو اپنی فصاحت و بلاغت کے اندر نمایت ہی متاز ہوتے ہیں۔

میں کیے ہیں کہتا کہ جولوگ عربی نہیں جانتے ان کے ہاں سے قاعدہ کلیہ ہے اور ہر قاری کی تلاوت قرآن کا سامعین پر ضرور ایبا ہی اثر ہوتا ہے لیکن اس میں شک نہیں ہے کہ سے قرآن کا بالکل ایک واضح وصف ہے کہ اس کی آواز ایسے لوگوں کو بھی مسحور کر دیتی ہے جو بالکل عربی نہیں جانتے -

رہے وہ لوگ جو عربی کا خاص زوق رکھتے ہیں اور جوعربی کے مختف اسالیب سے واقف ہیں 'ان پر قرآن کے اثرات کی بجیب و غریب دکایات بارئ کا صد ہیں ۔جب حضور خود الل کعبر پر قرآن کر یم کی طاوت فرماتے تھے ۔ تو اشن این شریق 'ایو سنیان این حرب 'اور ابوجمل کا قصہ بہت ہی مضہور ہے ۔ سرت این بشام ہیں اس کی تضیلات خد کور ہیں۔

این اپنی جگہ ہے جی کہ ایک رات ابو سنیان این حرب 'ابوجمل اور اخس این شریق ثقفی 'بی نے برہ کے حلیف رات کے وقت اپنی اپنی جگہ ہے جی پڑے گا ور قرآن کر یم کی طاوت میں جبکہ آپ رات کے وقت اپنی گھر ہیں نماز کے وقت طاوت فرماتے ہے ۔ برخص ایک جگہ میں پڑے اور قرآن کر یم کی طاوت ہو گئی۔ جب والی ہونے گھر تھی ایرے میں فہرنہ تھی۔ وہ رات کے وقت کا ما اٹنی سنتے رہے یساں تک کہ فجر طلوع ہو گئی۔ جب والیں ہونے گھر تی بارے میں فرزنہ تھی۔ وہ رات کے وقت کلام اٹنی سنتے رہے یساں تک کہ فجر طلوع ہو گئی۔ جب والیں ہونے گھر تی کہ آگر کی بارے میں طل گئے۔ انہوں نے ایک دو سرے کو سخت ست کما اور سے بات نوٹ کی گئی کہ آگر کی عام شخص نے دیکھ لیا تو وہ اس تحرک کا شکار ہوجائے گا 'مجروہ واپس چلے گے۔ جب دو سری رات ہوئی تو پھر تیون شرہ سے اور چر اپنی کہا تات ہوئی تو پھر مینون شرہ سے کو لوٹ گھر تو پھر رائے میں آگے دو سرے کو سنت کی ۔ جب ضح ہونے گی تو افاق کھر رائے میں کہا ہی کہا ہوئی ہو بی تھر ہے اور جب ضح کو لوٹ گھ تو پھر رائے میں آگے دو سرے کو سنت کی ۔ جب تیری رائے میں آگے دو سرے کو لوٹ گھ تو پھر رائے میں آگے دو سرے کو لوٹ گھ تو پھر رائے میں آگے دو سرے کو لوٹ گھ تو پھر رائے میں آگے دو سرے کو لوٹ گھ تو پھر رائے میں آگے دو سرے کو لوٹ گھر تو پھر رائے میں آگے دو سرے کو لوٹ گھر تو پھر رائے میں آگے دو سرے کو لوٹ گھر تو پھر رائے میں آگے دو سرے کو لوٹ گھر تو پھر رائے میں آگے دو سرے کو لوٹ گھر تو پھر رائے میں آگے۔ دو سرے کو لوٹ گھر تو پھر رائے میں آگے دو سرے کو لوٹ گھر تو پھر رائے میں آگے۔ دو سرے کو لوٹ گھر تو پھر رائے کہ انہوں نے طاف نہ اٹھالیں گھر ہے۔ اب کے بعد انہوں نے طاف نہ اٹھالیں گھر ہے۔ اب کے بعد انہوں نے طاف نہ اٹھالیں گھر ہے۔ اب کے بعد انہوں نے طاف نہ اٹھالیں گھر ہے۔ اب کے بعد انہوں نے طاف نہ اٹھالیں گھر ہے۔

یہ تو ایک قصہ تھا ان لوگوں کا جن کو زبان عربی اور قرآن کریم کے اندر ایک ذوق ہے۔وہ جس دور میں بھی ہوں

وہ جانتے ہیں کہ قرآن کر یم بذات خود ایک سلطان اور برہان ہے اور افظی اور معنوی لحاظ سے معجزہ ہے۔

جماں تک معنوی اعباز کاتعلق ہے تو قرآن کریم نے جو اگر چیش کی ہے ، جو نظام زندگی اس نے چیش کیا ہے ، اور زندگی کا جو نقشہ اس نے تجویز کیا ہے اس جگہ ہم اس کی تفسیلات نہیں دے سکتے ۔ لیکن ان تمام پہلوؤں سے بھی قرآن کریم مجوہ ہے اور اس کے اندر بربان اور سلطان موجود ہے ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کا مصدر اور منبع کیا ہے اور سے کہ وہ انسانی کلام کے اندر نہیں ہوتی ۔ اس لئے اور سے کہ وہ انسانی کلام کے اندر نہیں ہوتی ۔ اس لئے (وَ اَنْوَلْنَا اَلْدِکُم نُور اُ (غ : غ ۷ ۱)) ''اور ہم نے تساری طرف ایسی روشنی بھیج دی ہے ہوتھیں صاف صاف راستہ دکھانے والی ہے ۔'' الی روشنی جس کی شعاعوں میں اشیاء کی صحیح حقیقت نظر آتی ہے اور بہت ہی واضح نظر آتی ہے اور بہت ہی واضح نظر آتی ہے اور بہت ہی واضح نظر آتی ہے اور جس کی روشنی میں زندگی کے دوراہے پرانسان کو حق و باطل کے راستوں میں سے حق کا راستہ صحیح نظر آتا ہے ۔ نئس کی داخلی راہوں کے اندر بھی اور زندگی کی خارجی شا ہراہوں پر بھی ۔ جو نئس قرآن کی روشنی سے مور نظر آتا ہے ۔ نئس کی داخلی ایکی طرح نظر آتا ہے ۔

اس نور کے مقابلے میں دھند چھٹ جاتی ہے 'فضا کھل جاتی ہے اور پھر حقیقت واضح اور کھلی نظر آتی ہے۔جب سے روشنی نئس انسانی کو حاصل ہو جاتی ہے توانسان اپنے اوپر ہننے لگتا ہے کہ حقیقت تو بہت ہی کھلی تھی 'لیکن تعجب ہے کہ اسے نظر نہ آر تی تھی ۔

اورجب کوئی انبان اپنی روح کے ساتھ کچھ عرصہ قرآنی فضا کے اندر رہے اور قرآن سے اپنے تصورات 'حن و بتح کے پیانے اور اپنی اقدار افذکر لے تو وہ تمام معاملات کو نمایت ہی آسانی 'نمایت ہی سادگی اور نمایت ہی وضاحت کے ساتھ رکھتا ہے اور پھراسے یہ بات سمجھ میں آجاتی ہے کہ کی ایسے فیطے ہو اس نے کئے اور جو اس کے لئے خلجان کا باعث سے 'اور وہ اے سمجھ نہ آتے تھے 'اب بڑی آسانی سے اس کی سمجھ میں آجاتے ہیں۔ اب حقائق بڑی آسانی سے کھر جاتے ہیں اور حقائق کے ساتھ جو مزید آلود گیاں تھیں فتم ہوجاتی ہیں اور تمام حقائق اس طرح ذہن میں اتر جاتے ہیں جس طرح ابھی اللہ کی جانب سے صاف و شفاف ہو کر سامنے آئے ہوں۔

کس قدر کم الفاظ استعال کے گئے ہیں۔ (و اَنْوَلْنَا اللّیکُم نُوْرا مُبِینًا (٤: ٤ ١ ١)) وواور ہم نے تم پر واضح کرنے والی روشنی اہاری ہے۔ "میں نے ان الفاظ کی تشریح او ر ان پر تبعرہ صرف اس مخص کی خاطر کیا ہے جس نے اپنے اندر کتاب اللہ کی کچھ روشنی پائی ہو' اس مخص کیلئے نہیں جس کے اندر اس روشنی کی کوئی چمک ہی نہ ہو۔ یہ روحانی روشنی اس وقت حاصل کی جائی ہے جب انسان اس کیلئے دلی کوشش کرے اور ذاتی ذوق پیدا کرے۔ اس کے ساتھ سے بھی ہے کہ قرآنی علوم کے اندر تجربہ رکھتا ہواور براہ راست قرآن سے روشنی پانے کی صلاحیت رکھتا ہو۔

قَامَّا الَّذِينَ الْمَنُوُا بِاللهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيْدُخِلُهُمُّ فَاللهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيْدُخِلُهُمُّ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَ فَضْلٍ لا قَا يَهُدِيهِمُ اللهِ عِمَاطًا مُسْتَقِيْمًا اللهِ وَمَاطًا مُسْتَقِيْمًا اللهِ

''جو لوگ بات مان لیں مے اور رب کی پناہ ڈھونڈیں مے ان کو اللہ اپنی رحت اور اپنے فضل وکرم کے وامن میں لے ایگا اور اپنی طرف آنے کاسیدھا راستہ ان کو دکھا دے گا۔''

پس جو لوگ ایمان لاتے ہیں وہ بسرطال اللہ کی رحمت اور فضل ہیں ہوتے ہیں۔ وہ اپنی اس زندگی ہیں بھی رحمت میں ہوتے ہیں۔ (ویھائیھم الله صر اطا مُستقیماً (٤: ٥٧١) میں ہوتے ہیں۔ (ویھائیھم الله صر اطا مُستقیماً (٤: ٥٧١) داللہ ان کو اپنی طرف آنے کا سیدھا راستہ دکھا دے گا۔ اس فقرے ہیں لفظ الیہ دو اپنی طرف آئے برھا رہ ہیں۔ ان کو اللہ کہ انسان قدم برقدم اس کی طرف برھتا ہے۔ اللہ تعالی ہاتھ پاڑ کر موسین کو اپنی طرف آئے برھا رہ ہیں۔ ان کو اللہ کی طرف آئے برھا رہ ہیں۔ ان کو اللہ کی طرف آئے کے لئے بالکل سیدھے رائے کے زریعے لے جایا جا رہا ہے۔ وہ قدم برقدم اللہ کی طرف برھے ہیں۔ اس لیک لفظ ہے عبادت کی خوبی اور حسن کو صرف وہ شخص ہی پاسکتا ہے جس نے علی وجہ البھیرت اللہ پر ایمان اسپے اندر پیدا کر لیا ہو اور اس نے راہ ایمان کو پخت طور پر پاڑ لیا ہو۔ اے راہ حق پر ہونے کا پختہ یقین ہو۔ اے ہر لحمہ سے بیت محسوس ہوتی ہو کہ وہ راہ حق کا مسافر ہے۔ اور راہ اس کی آٹھوں کے ساتھ ہی اور وہ ہر لحمہ آگے ہی برھ رہا ہا۔ سیدھے راہے پر واضح پالیسی کے ساتھ ہے اور اس کا احساس اس وقت تک ممکن نہیں ہے جب تک ذوق اور زائقہ درست نہ ہو۔

درس نمبره م تشریح آبیت ۱۷۶

يَمُتَفَنُّوْنَكُ فَيُلِ اللهُ يُفْتِيكُمُ فِي الْكَلْلَةِ إِنِ امْرُوُّا هَلِكَ لَيْسَ لَهُ وَلَا وَلَمُ وَلَا اللهُ يُفْتِيكُمُ فِي الْكَلْلَةِ إِنِ الْمُرُوُّا هَلِكَ لَيْسَ لَهُ وَلَكُ وَهُو يَمِرِثُهَا إِنَّ لَيْمِ يَكُنُ لَهُ وَلَكُ وَهُو يَمِرِثُهَا إِنَّ لَيْمَ يَكُنُ لَهُ وَلِلَّ وَلَا تَوْلِكُ وَإِن كَانُوَا لَهُ وَلَكُ وَإِن كَانُوا لَهُ وَلَكُ وَإِن كَانُوا لِهُ وَلِللهُ وَلَا اللهُ لَكُوْ اَن كَانُوا اللهُ وَلَا اللهُ لِكُوْ اَن اللهُ لَكُوْ اَن اللهُ لَكُوْ اَن اللهُ لَكُوْ اَن اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ ال

لے نبی الوگ تم سے کا الد کے معاملے میں فتوئی پوچھتے ہیں اکمو اللہ تمہیں فتوئی دیتا ہے کراکرکوئی شخص بے اولاد مر جائے اور اس کی لیک بمن ہوتو وہ اس کے ترکہ میں سے نصف پائے گی۔ اور اگر بمن بے اولاد مرے تو بھائی اس کا وارث ہوگا۔ اگر میت کی وارث دو بہنیں ہوں تو وہ ترکے میں سے دو تمائی کی حقد ار ہوں گی۔ اور اگر کئی بھائی بہنیں ہوں تو عور توں کو اکر اور مردوں کا دو براحصہ ہوگا۔ اللہ تمہارے لئے ادکام کی توضیح کرتا ہے تاکہ تم بھکتے نہ پھرواور اللہ برچیز کا علم رکھتا ہے۔

یہ اس سورہ کا آخری سبق ہے۔ اس سورہ کا آغاز خاندانی تعلقات کی استواری سے ہوا تھا۔ افراد خاندان کے درمیان تعلقات کی استواری سے ہوا تھا۔ افراد خاندان کے درمیان تعلقات کی درستی سے ہوا تھا۔ اب یہ آخری سبق میراث کاللہ کے بارے میں ہے۔ حضرت ابو کمر تھی تھا عنہ اور دو سرے اصحاب کے مطابق کاللہ وہ ہے جس کی کوئی اولا دنہ ہواور نہ اس کے والدین ہوں۔

کالہ کے بارے میں بعض احکام سورہ کے آغاز میں بیان میراث کے وقت آگئے تھے۔ مثلاً یہ کہ اگر کلالہ کے مصبات نہ ہوں اوراس کی میراث کے حقد ار صرف ماں کی طرف سے بمن بھائی ہوں۔وہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا۔

وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ أَوْرَتُ كَلْلَةً أَوِ امْرَاةٌ وَّلَهُ اَخْ اَوْ اُخْتَ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السَّدُسُ فَإِنْ كَانُوْا اَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ أَوْصَلَى بِهَا آوْ دَيْنٍ غَيْرَمُضَا رٍ وَصِيَّةً مِّنَ اللهِ وَالله عَلِيْمٌ حَلِيْمٌ (سورة نبر م آيت نبر ١٢ آخري صه)

ددار وہ مردیا عورت جس کی میراث تقیم طلب ہے ہے اورا دہمی ہو اور اس کے ماں باپ ہمی زندہ نہ ہوں "گر ایک ہمائی یا آیک بمن موجود ہو تو ہمائی اور بمن ہر آیک کو چھٹا حصہ لمے گا۔اور بھائی اور بمن آیک سے زیادہ ہوں تو کل ترکہ کے آیک تمائی میں وہ سب شریک ہوں گے۔ جبکہ وصیت جو کی گئی ہو پوری کر دی جائے اور قرض جو میت نے چھو ڈا ہواداکر دیا جائے بشرطیکہ وہ ضرر رسماں نہ ہو یہ تھم ہے اللہ کی طرف سے اور اللہ دانا دینا اور زم خوہے۔"
اب کا الدی دو سری شکل کا بیان کیا جاتا ہے جو وہاں نہ کیا گیا تھا۔ آگر متونی کے والدین اور اولاد نہ ہو اور صرف ایک حقیق بمن ہویا باپ کی طرف سے بمن ہو تو وہ نصف ترکہ کی حقد ار ہوگی ۔ لیکن آگر ایکی بمن مرجائے تو اس کا تمام ترکہ ہے جھائی لے گا۔اصحاب قروض کے حصص کے سوا۔ آگر اس عورت کے والدین اور اولاد نہ بو سیس باں آگر میت کی آگر ہے بھائی کے بجائے دو بین ہوں حقیق ہوں یا صرف باپ کی طرف سے ہوں تو وہ دو ترائی کی حقد ار ہوں گی۔ آگر میت کی آگر حقیق بمن بھائی موجود ہوں تو ہمائی موجود ہوں تو ہمائی موجود ہوں تو ہمائی موجود ہوں تو ہمائی اصول مرد کا حصہ عورت کے دو حصوں کے برابر ہوگا۔ ہاں ہے بات قائل غور بہت کے ایک نموجود ہوں تو مطابق اصول مرد کا حصہ عورت کے دو حصوں کے برابر ہوگا۔ ہاں ہے بات تائل غور بہت کے دو آئی موجود ہوں تو مطابق اصول مرد کا حصہ عورت کے دو حصوں کے برابر ہوگا۔ ہاں ہے بات تائل غور بہت کے آگر حقیق بمن بھائی موجود ہوں تو ہمائی اصول مرد کا حصہ عورت کے دو حصوں کے برابر ہوگا۔ ہاں ہے بات تائل غور بہت کے دو آئیں گے۔

یہ آیت میراث فتم ہو جاتی ہے اور اس پر اس سورہ کابھی خاتمہ ہو جانا ہے۔ اور آخر میں وہی قرآنی تنبیہ اور اضافی می افغان میہ آتا ہے کہ تمام باتوں کا ہال اور مرجع اللہ ہی کی طرف ہے۔اس طرح تمام حقوق و واجبات اور تمام مالی اور غیر مالی امور میں شریعت کی بابندی کو لازمی کر دیا جاتا ہے۔

(یبین الله لکم آن تضلوا ، و الله بکل شیع علیم (۱، ۱) "الله تسار الله بکل شیع علیم (۱، ۱، ۱) "الله تسار کے ادکام کی توضیح کرتا ہے کہ تم بھکتے نہ پھرو اور الله برچیز کاعلم رکھتا ہے ۔ " یہ نمایت تن جامع آیت ہے ۔ الله برچیز کاعلم رکھتا ہے ۔ " یہ نمایت تن جامع آیت ہے ۔ الله برچیز کاعلم رکھتا ہے ۔ میراث کا بھی اور دو سرے امور کا بھی ۔ فائدانی تعلقات کا بھی اور ایتما کی امور کا بھی ۔ ادکام کا بھی اور قانون سازی کا بھی ۔ یا تو تم بر معالمے بی الله کے ادکام کی تابعداری کرو کے یا پھر گراتی میں پڑو کے ۔ تماری زندگی برکرنے کے صرف دو طریقے ہیں ۔ کوئی تیرا طریقہ نہیں ہے ۔ یا تو طریقہ ہدایت ہے ۔ جو الله نے بیان کیا ہے اور یاکوئی دو سرا طریقہ ہے جو گراتی ہے ۔ الله نے بیان کیا ہے اور یاکوئی دو سرا طریقہ ہے جو گراتی ہے ۔ الله نے بی کما ہے ۔ (فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِ اللّٰ الضَلَالُ) " چائی کے علاوہ گراتی کے سوااور کیا ہے ۔ "

في ظلال القرآن

پاره ---- ۲

سوره الماكده آيات ۱----تا----

بهم الله الرحن الرحيم

سوره ما نده ایک نظرمیں

اللہ تعالیٰ نے یہ قرآن کریم حضرت جمہ مے قلب مبارک پر اس لئے نازل فربایا کہ اس کے زریعے وہ ایک امت کو برپاکریں۔وہ امت ایک ملکت کی بنیاد رکھے۔لیک معاشرے کو منظم کرے اور اوگوں کے ضمیر' ان کے اخلاق اور ان کے ازبان کی عقل تربیت کرے۔ اس قرآن کے ذریعے اس معاشرے کے ابتما کی تعلقات کے حدود وقیود وضع بوں اور اس مملکت کے اندر لوگوں کے تعلقات اس مملکت کے اندر لوگوں کے تعلقات ہمی منظم بوں اور اس مملکت کے اندر لوگوں کے تعلقات بھی منظم بوں اور اس مملکت کے اندر لوگوں کے تعلقات وستوار بوں۔ نیز است مسلمہ کے تعلقات بھی منظم بوں اور بھر دو سرے ممالک کے ساتھ بھی اس مملکت کے تعلقات استوار بوں۔ نیز است مسلمہ کے تعلقات و سری امتوں اور ملتوں کے ساتھ تائم بوں۔اور اس طرح قرآن اس پوری امت کوایک منظوط رس کے اندر باندہ دے۔ دو سری امتوں اور ایک کیک منظرق اجزاء کو جمع کرے۔ اس کے منظرق اجزاء کو جمع کرے۔ اس کے منظرق اجزاء کو جمع کرے۔ اس کے منظرق اجزاء کو جمع کرے۔ اس کو اپنی باد شاہت کے اندر لے آئے۔اور اس کارخ ایک سمت میں ہو جائے۔ یہ جو دین اسلام جیسا کہ در حقیقت وہ اللہ کے نزدیک ایسا ہے اور جمع مسلمانوں نے ایسائی سمجھاجی وقت مسلمان سمجھ مسلمان ہواکرتے تھے۔

جیسا کہ سابقہ تین طویل سور توں میں ہم نے یہ حقیقت دیکھی ہے اس سورہ میں بھی مختف موضوعات کولیا گیا ہے۔
ان تمام موضوعات کے درمیان قدر مشترک کیا چیز ہے؟ وہی جس کے حصول کیلئے اس دنیا میں پیغام اسلام کی ضرورت محسوس کی گئی یعنی ایک امت کی تفکیل 'ایک مملکت کا قیام اور ایک مثالی اسلامی معاشرے کا قیام ۔ اس معاشرے کا قیام بھی ایک حساس نظریہ 'ایک خاص تصور حیات اور ایک بالکل جدید انداز میں مطلوب تھا اور اس معاشرے کی روح عقید ہ توحید تھی ۔عقید ہ توحید تھی ۔عقید ہ توحید تھی ۔عقید ہ توحید تھی ۔عقید ہ توحید تھی ۔ عقید ہ توحید کا تمام ہے ۔ وہی اس کا بمالا اصول قرار پایا ۔عقید ہ توحید کی اہم عناصریہ ہیں کہ اللہ اور حاکم فقل اللہ ہے ۔وہی اس کا نتات کا تھا شے والا ہے ۔ اس کا عمل چلا ہے ۔ زندگی گڑ ادنے کے طریقے صرف اس سے اخذ کئے جاسکتے ہیں ۔ وہی شارع کے وہی ذندگی کی اعلیٰ قدریں متعین کر سکتا ہے ۔

اس سورہ میں اعتقادی افکار کی توضیح کی گئی ہے اور اسے بت پر ستانہ خرافات اور انحرافات سے پاک کیا گیا ہے۔ نیز افل کتاب نے جو تحریفات کیں انہیں بھی دور کیا گیا ہے۔ جماعت مسلمہ کے سامنے خود اس کا اپنا تعارف پیش کیا گیا ہے کہ اس کی حقیقت کیا ہے۔ اس کا طریقہ کار کیا مجونا جا ہے اور اس کے راہتے ہیں جو کاننے اور جو جال بچھے ہوئے ہیں ان سے نیخے کا کیا طریقہ ہے۔ اس کا دین کے دیمن گھات لگائے میٹھے ہیں اور کماں کماں کھاں اس کے دین کے دشمن گھات لگائے میٹھے ہیں اور کماں کماں کھلن ہے۔ اس

کے ساتھ ساتھ اس سورہ میں عبادات اور شعار اسلام بھی بنائے گئے ہیں جن کے ذریعے مسلم کی روح پاک ہو جاتی ہو اور اس کار ابطہ اس کے رب کے ساتھ قائم ہو جاتا ہے۔ نیز اعتقادات و عبادات کے ساتھ ساتھ اس میں اجتماعی روابط عکومت کیا و اندان سازی اور پھر اسلامی حکومت کے تعلقات دو سری حکومت کے ساتھ بھی بنائے گئے ہیں۔ نیز اسلامی معاشرے میں حلال و حرام کا بھی ذکر ہے کہ مسلمانوں کیلئے کن چیزوں کا کھانا حرام ہے۔ کن مشروبات کا بینا حرام ہو اور کن عور توں ہے نکاح حرام ہے۔ کیا گیا اعمال برے ہیں اور کیا کیا طرز ہائے عمل فیراسلامی ہیں۔ غرض یہ ایک شخوری (Package) ہے ایک بن سورہ ہے جس میں یہ تمام امور ایک بن جگہ آگئے ہیں۔ اور یہ شخوری (Package) مجموعہ دین ہے اور ای نقطہ نظر سے اللہ تعالی مسلمانوں کو مجمانا چاہتے ہیں کہ دین ان تمام امور پر مشتمل ہے۔

یہ عظیم اصول اس سورہ میں نمایت بن واضح اور قطعی شکل میں سامنے آجاتا ہے اور فیصلہ کن انداز میں اس کی تصریح کر دی جاتی ہے ۔ اس تصریح کے ساتھ مسلمانوں کے نظریات کو درست کر دیاجاتا ہے اور نظریات کی درسی بھی ای عظیم اصول پر ہوتی ہے ۔

یماں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم قرآن کی ان آیات کی تفصیلات دے کر بید بات سمجھائیں کہ اسلام کے عقیدہ اور عمل مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم قرآن کی ان آیات سے بید منطق اور طبیعی نتائج اخذ ہوتے ہیں - کلتہ کیونکہ اہم ہے اس لئے اس موضوع پر ذرا تفصیلی مطالعے کی ضرورت ہے -

قرآن کریم اس بات کو فیصلہ کن انداز میں لیتا ہے کہ اسلام وہ ہے جے اللہ تعالی نے حفرت جبریل کے ذریعے اللہ تعالی نے حفرت جبریل کے ذریعے اللہ اور اللہ اور اللہ اور اللہ اور حال اور حرام مقرر کئے ہیں وہی دین ہے 'جبکہ اللہ وحدہ اس جمال کا اللہ اور حاکم ہے۔ اس کی الوہیت اور حاکمیت میں اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ یہ کہ اللہ واحد خالق ہے اور اس تخلیق میں اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ اس میں اس کے ساتھ کوئی شریک نہیں ہے۔ چنانچہ سے

بات بطور منطقی متیجہ تطعی طور پر عابت ہوجاتی ہے کہ صرف ای کے قانون اور اس کے تھم کے مطابق فیصلہ کیا جائے اس کے کہ وہ اس جمال کا خالق اور مالک ہے۔ اس کی مشیت میں ای کی مرضی اور ای کی شریعت کو چانا چاہئے ۔ وہ اپنی سلطنت میں خود قانون بنانے والا ہے۔ اس کی مملکت میں ای کی شریعت کو نافذ ہونا چاہئے ۔ آگر انیا نہ ہوگا تو یہ بخاوت ' نافرمانی اور کفر ہوگا ۔ یہ اللہ کا کام ہے کہ وہ انسان کیلئے لائحہ ممل تجویز کرے ۔ اس پر ایمان لانے کا مفہوم ہی ہے کہ جو عقیدہ اس نے تجویز کیا ہے اس پر عمل کیاجائے۔ یہ ونوں پائیں اسلامی نظام کے ایم ترین اسامی اصول میں اور برابر میں۔جس طرح مراسم عبودیت بجالا کر اس کی عبادت کی جاتی ہے اس طرح اس کی شریعت و نوں بیس کوئی شریک اس طرح اس کی شریعت پر عمل کر کے بھی اس کی عبادت دونوں میں کوئی شریک اس طرح اس کی شریعت بونوں اللہ کی جانب سے جی 'جس کے ساتھ اس کی سلطنت اور اس کی عبادت دونوں میں کوئی شریک خریس ہے ۔ وہ اس کے عبادت دونوں میں کوئی شریک خریس ہے اس کی غریب ہوتی ہے ۔ وہ اس کی عبادت دونوں میں کوئی شریعت بر عمل کیا جائے ' اس کے کہ جی کہ تربعت بر عمل کیا جائے ' اس کے کہ جی کی شریعت بر عمل کیا جائے ' اس لئے کہ جی کی شریعت ت اس دین ہوتا ہے جو اللہ کی طوف سے ہوتا ہے کہ اس کی شریعت پر عمل کیا جائے ' اس لئے کہ جی کی شریعت ت اس دین ہوتا ہے جو اللہ کی طوف سے ہوتا ہے کہ اس کی شریعت پر عمل کیا جائے ' اس لئے کہ جی کی شریعت ت اس دین ہوتا ہے جو اللہ کی طوف کی دین متبول نہیں ہوتا ہے ۔ اس کے سواکوئی دین متبول نہیں ہے۔

T 14

یکی وجہ ہے کہ اس سورہ میں بہ تکرار الی آیات وارد ہیں جن میں سے تلقین کی گئی کہ اللہ کے سواء کوئی اللہ اور حاکم نہیں ہے۔ اللہ کی زات کے ساتھ ہرفتم کی شرک اور تنگیت کی اس سورہ میں سخت ممانعت کی گئی ہے۔ اس طرح اللہ کی زات کے ساتھ کسی فتم کے امتزاج کو بھی منع کیا گیا ہے۔ نیز غیراللہ کیلئے خصائص الوہیت 'حاکیت اور عبودیت کی سخت ممانعت کی گئی ہے۔

(يا هُلُ الْكِتْبِ قَدْ جَآ كُمْ رَسُولْنَا يُبِينُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُحْفُوْنَ مِنَ اللَّهُ مُورٌ وَكِتْبٌ مُبِينٌ (١٥) يَهْدَى بِهِ اللَّهُ مَنِ الظَّهُ مَنِ الظَّلُمْتِ الِّي النَّوْرِ بِاذْنِهِ وَيَهَدِيهُمْ اللَّي اللَّهُ مَنِ الظَّلُمْتِ الَّي النَّوْرِ بِاذْنِهِ وَيَهَدِيهُمْ اللَّي اللَّهُ مَنِ الظَّلُمْتِ الَّي النَّوْرِ بِاذْنِهِ وَيَهَدِيهُمْ اللَّي صَرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٦) لَقَدْ كَفَرَ اللَّذِينَ قَالُوْ ا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَابْنُ مَرْيَمَ وَلُو فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْعًا اِنْ اَرَادَ اَنْ يُهْلَكَ الْمَسِيْحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَامْهُ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا ، وَ لِللهِ مُلْكُ السَّمُونِ وَ النَّارُضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ، يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ، وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْعً قَدْيْرٌ (١٧) وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَ النَّصْرَى نَحْنُ ابْنُوا اللهِ وَاحِبًا وَهُ ، قُلْ فَلِمَ كُلِّ شَيْعٍ قَدْيْرٌ (١٧) وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَ النَّصْرَى نَحْنُ ابْنُوا اللهِ وَاحِبًا وَهُ ، قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ، بَلُ انْتُمْ بَشَرٌ مِّمَنْ خَلَقَ ، يَغْفِرُ لَمَنْ يَشَآءُ ويُعَذِّبُ مَنْ يُشَآءُ ويُعَذِّبُ مَنْ يُشَاءُ ويُعَذِّبُ مَنْ يُشَاءً ويُعَذِّبُ مَنْ يُشَاءً ويَعْذِبُ مَنْ يَشَاءُ ويُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ويُعَذِّ اللهُ وَاحْبَا وَهُ ، قُلْ فَلِمَ يُعَالَعُ وَيُعَذِّبُ مَنْ اللّهُ وَاحْبَا وَهُ ، وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاحْبَا وَهُ ، وَلَلْ فَلِمَ يُشَاءُ ويُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ويُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ويُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ويُعَذِّبُ مَنْ يُشَاءُ ويُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ويُعَلِّمُ الْمَنْ يَشَاءُ ويُعَلِّمُ اللّهُ مَنْ عَلَى اللّهُ وَاحْبَاقُونُ مَنْ مَنْ يُشَاءُ ويَعْرَبُونِ مَنْ مِنْ يَشَاءُ ويَعْفِرُ لَمْنَ يُشَاءُ ويُعْفِرُ لَمَنْ يَشَاءُ ويُعْفِرُ لَمِنْ يَشَاءُ ويُعْفِرُ لَعُنْ مَا يُسْتَاءُ ويَعْلَمُ ويَعْفِرُ لَمْ يُعْفِرُ لَا مُعْمَا عَلَى اللّهُ يُولُولُونَا ويَعْفِي اللّهُ وَالْمَالِمُ وَالْمَالِمُ وَالْمُؤْلِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمُعْمَالَةُ وَلَا لَعْمُ الْمَالَعُ مَا الْمُعْمُ الْمُعْمَا الْمَالِمُ الْمُعْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُ الْمِنْ اللّهُ الْمَعْمُ الْمَالِمُ الْمُعْمُ الْمُ الْ

المائده - ۵

لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمُوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ، وَالَيْهِ الْمَصِيْرُ (١٨) يَاهْلَ الْكِتْبِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولْنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةً مِّنَ الرُّسُلِ اَنْ تَقُولُوْ امَا جَآرَنَا مِنْ بَشِيْرٍ وَّ لَا نَذِيْرِ فَقَدْ جَآءَكُمْ بَشِيْرٌ وَّ نَذِيْرٌ ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْئٍ قَدِيْرٌ (١٩)

دولے اہل کتاب 'جارارسول تمارے پائل آگیا ہے جو کتاب النی کی بہت ک ان باتوں کو تمارے سامنے کھول رہا ہے جن پر تم پردہ ڈالا کرتے تھے اور بہت کی باتوں ہے درگزر بھی کرجاتا ہے۔ تمارے پائل اللہ کی طرف سے روشنی آگئی ہے اور ایک ایک حق نما کتاب جس کے ذریعے سے اللہ تعالی ان لوگوں کو جو اس کی رضا کے طالب بیں سلامتی کے طریقے بتاتا ہے اور این ادن سے ان کو اند جروں سے نکال کر اجالے کی طرف لاتا ہے اور راہ راست کی طرف ان کی راہنمائی کرتا ہے۔ ''

یقیناً گفر کیا ان لوگوں نے جنوں نے کما کہ سے ابن مریم خدا ہے۔اے نبی ان سے کمو کہ اگر خدا سے ابن مریم کو اور اس کی ماں اور تمام زمین والوں کو ہلاک کر دینا جاہے توکس کی مجال ہے کہ اس کو اس ارادے سے باز رکھ سکے؟ اللہ تو زمین اور آسانوں کا اور ان سب چیزوں کا مالک ہے جو زمین اور آسان کے درمیان پائی جاتی ہے۔ جو یکھ جاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور اس کی قدرت ہرچیز پر جاری ہے۔

یوہ و نصاریٰ کتے ہیں کہ بم اللہ کے بیٹے اور اس کے چیتے ہیں۔ان سے پوچھو' پھر تمہارے گناہوں پر وہ تمہیں سزا
کیوں دیتا ہے؟ در حقیقت تم بھی دیسے ہی انسان ہوجیسے اور انسان خدانے پیدائے ہیں۔وہ جے چاہتا ہے معاف کر ہا ہے۔اور
جے چاہتا ہے سزا دیتا ہے۔زمین و آسان اور ان کی ساری موجو دات اس کی ملک ہیں اور اس کی طرف سب کو جاتا ہے۔

''اے اہل کتاب' یہ رسول ایسے وقت تمہارے پاس آیا ہے اور دین کی واضح تعلیم دے رہا ہے جبکہ
رسولوں کی آمد کا سلسلہ ایک مدت سے بند تھا' باکہ تم یہ بات کہ سکو کہ ہمارے پاس کوئی بشارت دینے والا اور
زرانے والا نہیں آیا۔سو رکھو' اب وہ بشارت دینے اور ڈرانے والا آگیا۔۔۔۔۔ اور اللہ ہرچیز پر قادر ہے۔''

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوْ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ ، وَقَالَ الْمَسِيْحُ يَبَنِي السَّرَآءِ يْلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ اللَّهَ هُوْ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ ، وَقَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا وَهُ النَّارُ ، وَمَا لِلظَّلِمِيْنَ مِنْ اَنْصَارِ (٢٧) لَقَدْ كَفَرَ اللَّذِيْنَ قَالُوْآ إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَالِثُ ثَالِثُ ثَالَثُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوْا عَمَّا يَقُولُونَ لَيْمَسَّنَ اللَّهُ الذِيْنَ كَفَرُوا اللَّهُ اللَّهُ اللهُ إِلَّا اللهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَ اللهِ يَنْ كَفَرُوا اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيْمَسَّنَ اللهُ يَنْ كَفَرُوا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُولُ اللهُ ا

مریم ہی ہے حالا تکہ میچ نے کما تھا کہ ''اللہ کی بندگی کر وجو میرارب بھی ہے اور شمار ارب بھی۔'' جس نے اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھسرایا اس پر اللہ نے جنت حرام کر دی اور اس کا ٹھکا ناجنم ہے اور ایسے ظالموں کاکوئی مددگار نہیں ۔ بقیناً کفر کیا ان لوگوں نے جنوں نے کما کہ اللہ تین میں کا ایک ہے حالانکہ ایک خدا کے سوا کوئی خدانیں ہے۔اگر یہ لوگ ان باتوں سے بازنہ آئے تو ان میں سے جس جس نے کفر کیا ہے اس کو در دناک سزا دی جائے گی۔''

اس لئے کہ اللہ ہی اللہ اور حاکم ہے 'وہی خالق ہے 'وہی مالک ہے۔ وہی شارع ہے اور وہی طال اور حرام کے قبور و صدور وضع کرنے والا ہے۔ وہی اس بات کا شخق ہے کہ طال و حرام کے اندر اس کی اطاعت کی جائے جیسا کہ وہ واحد الی ذات ہے جس کی عبادت کی جائی چاہئے 'اور وہی ہے جس کی طرف بندے مراسم عبودیت میں رجوع کرتے ہیں۔ اور اللہ نے اپنے تمام بندوں سے ان باتوں پر عمد لیا ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں اس کے ساتھ کئے ہوئے عمد کو تو زراتے ہیں جیسا کہ بن اسرائیل ماریخ میں بھشہ ایساکرتے آئے ہیں لیکن قرآن کہتا ہے۔

(يَارُّهَا الَّذِيْنَ اَمَنُوا لَا تُحِلُو اشَعَآئِرَ اللهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْى وَلَا الْفَلَائِدَ وَلَا آمِیْنَ الْبَیْتَ الْحَرَامَ يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا مِّنْ رَبِّهِمْ وَرِضُوانًا ، وَ إِذَا حَلَنْتُمْ فَاصْطَادُوا ، وَ لَا يَجْرِمَنّكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ قَاصْطَادُوا ، وَ لَا يَجْرِمَنّكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا ، وَ تَعَاوِنُوا عَلَى الْبِرِ وَالتَّقُولَى ، وَلَا تَعَاوِنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدُوانِ ، وَلَا تَعَاوِنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدُوانِ ، وَالتَّقُوالَى ، وَلَا تَعَاوِنُوا عَلَى الْإِنْمِ وَالْعُدُوانِ ، وَالتَّقُوا اللهَ ، إِنَّ اللهَ شَدِيدُ الْعَقَابِ (٥٠: ٢)

دواے لوگو جو ایمان لائے ہو' خدایر سی کی نشانیوں کو بے حرمت نہ کرو۔ حرام میںنوں ہیں ہے کسی کو طال نہ کرلو' قربانی کے جانورں پر دست درازی نہ کرو' ان جانوروں پر ہاتھ نہ ڈالو جن کی گر دنوں میں نذر خداوندی کی علامت کے طور پر پٹے پڑے ہوئے ہوں اور نہ ان کو چھیڑو جو اپنے رب کے فضل اور خوشنو دی کی حلاش میں مکان محترم کی طرف جار ہے ہوں۔''

(وَاذْكُرُو انِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ وَمِيْنَاقَهُ الَّذِيْ وَاتَٰقَكُمْ بِهِ اذْقُلْتُمْ سَمِعْنَا وَاطَعْنَا وَالَّعْنَا وَالَّعْنَا وَاللهِ عَلَيْمٌ بِذَاتِ الصَّدُو رِ (٧) يَأْيُهَا الَّذِيْنَ الْمَنُو اكُو نُو اقَوْمِيْنَ لِلّهِ شُهَدَآءَ بِالْقِسْطِ, وَ لَا يَحْرِمَنَّكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ عَلَى آلًا تَعْدَلُو ا ، اعْدَلُو الله هُو اَقْرَبُ لِللّهَ عَلِيْهُ الله عَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٨) (٥:٧-٨))

"الله نے جو نعمت تم کو عطاکی ہے اس کا خیال رکھو اور اس پختہ عمد و پیان کو نہ بھولو جو اس نے تم سے لیا ہے '
یعنی شمار اید قول کہ دہم نے سنا اور اطاعت تبول کی ۔ "اللہ سے ڈرو' اللہ دلوں کے راز تک جانتا ہے ۔ اے لوگو جو
ایمان لائے بوں اللہ کی خاطر راستی پر قائم رہنے والے اور انساف کی گوائی دینے والے بنوکسی گروہ کی دھنی تم کوانتا
مشتعل نہ کر دے کہ انساف سے پھر جاؤ ۔ عدل کرو' یہ خدا تری سے زیادہ مناسبت رکھتا ہے ۔ اللہ سے ڈرکر کام کرتے
ر بو ۔ جو کچھ تم کرتے بواللہ اس سے پوری طرح باخبر ہے ۔ "

(وَلَقَدْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ بَنِيْ إِسْرَ آئِيلَ ، وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَى عَشَرَ نَقِيبًا ، وَقَالَ اللهُ اِنِيْ مَعَكُمْ ، لَئِنْ اَقَمْتُمُ الصَّلُوةَ وَاتَيْتُمُ الزَّكُوةَ وَامَنْتُمْ بِرُسُلِيْ وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَاقْرَضْتُمُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّاكَفِرَ نَّ عَنْكُمْ سَيَاتِكُمْ وَلَا دْخِلَنْكُمْ جَنْتَ تَحْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْلَافَهُمْ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّاكُفِرَ نَّ عَنْكُمْ سَيَاتِكُمْ وَلَا دْخِلَنْكُمْ جَنْتَ تَحْرِيْ مِنْ تَحْتَهَا الْلَافَهُمْ اللّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّاكُمُ مَنْ كَفَرَبَعْدَ ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلّ سَوَآءَ السَّبِيلِ (١٢) فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُم مَيْنَاقَهُم وَجَعَلْنَا قُلُوبَهِمْ قَسِيةً ، يُحَرِّفُونَ الْكَلَمَ عَنْ مَواضِعِه ، وَنَسُوْ احَظَامَمًا ذُكّرَ وا بِه ، وَلَا تَزَالُ تَطَلِعُ عَلَى خَآئِنَة مِنْهُمْ اللّهَلِيلًا مَنْهُمْ فَاعْفُ وَنَسُوْ احَظًا مَمَّا ذُكّرَ وا بِه ، وَلَا تَزَالُ تَطَلِعُ عَلَى خَآئِنَة مِنْهُمْ اللّهَ لِيلًا مَنْهُمْ فَاعْفُ عَلَى عَالَيْكُمْ وَاصْفِعِهُ اللّهُ مِنْ اللّهَ لَكُمْ وَاسِعِهُ مَا اللّهُ عَلَى عَلَيْلُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللل

''اللہ نے بن اسرائیل سے پختہ عمد لیا تھا اور ان میں بارہ نقیب مقرد کے تھے۔ اور ان سے کما تھا کہ ''میں تسارے ساتھ ہوں۔ اگر تم نے نماز قائم رکھی اور زکواۃ دی اور میرے رسولوں کو مانا اور ان کی مد دکی اور اپنے خداکو اچھا قرض دیتے رہے توبیقین رکھو کہ میں تساری برائیاں تم سے زائل کر دوں گا اور تم کو ایسے باغوں میں داخل کروں گا جن کے تیجے شریس بہتی ہوں گ مگر اس کے بعد جس نے تم میں سے کفر کی روش افتتیار کی تو در حقیقت اس نے سواء السیل کم کردی۔'' پھریہ ان کا اپنے عمد کو تو ڑ والنا تھاجس کی وجہ سے ہم نے ان کو اپنی رحمت سے دور پھینک دیا اور ان کے دل کو سخت کر دیا۔ اب ان کا حال میہ ہے کہ الفاظ کا الٹ پھیرکر کے بات کو کس سے کمیں لے جاتے ہیں۔ جو تعلیم انہیں دی گئی تھی اس کا براحصہ بھول بچے ہیں' اور آئے دن تمہیں ان کی کسی نہ کسی خیانت کا پہ چاتا رہتا ہے۔ ان میں سے بہت کم لوگ اس عیب سے بچے ہوئے ہیں۔انڈ اانہیں معاف کرو اور ان کی حرکات سے چٹم پوشی کرتے رہو' اللہ ان لوگوں کو لوگ اس عیب سے بچے ہوئے ہیں۔انڈ اانہیں معاف کرو اور ان کی حرکات سے چٹم پوشی کرتے رہو' اللہ ان لوگوں کو

پندكر آ ہے جو احمان كى روش ركھتے ہيں اى طرح ہم نے ان لوگوں سے بھى پئت عمد ليا تفاجنوں نے كما تفا كم ہم فعار كى ہيں گران كو بھى جو سبق يادكر إيا گيا تفااس كا ايك برداحصد انہوں نے فراموش كرديا۔ آخر كار بم نے ان كى ہم فعار كى ہيں قيامت تك كيلئے دشنى اور آئيں ہيں بغض و عناد كا جج بوديا اور ضرور ايك وقت آئے گا جب الله انہيں بنائے گاكہ بد دنیا ہيں كياكيا بناتے رہے ہيں۔"

اس سورہ میں متوع احکام شریعت بیان ہوئے ہیں۔ بعض احکام کا تعلق شکار میں سے طال و حرام کے ساتھ ہے۔

بعض کا تعلق ان طال و حرام کے ساتھ ہے جو خصوصا حج اور ایام حج کے دور ان بوتے ہیں۔ بعض طال و حرام وہ ہیں ہو نکاح کے ساتھ متعلق ہیں 'بعض احکام ایسے ہیں جو نکاح کے ساتھ متعلق ہیں 'بعض احکام ایسے ہیں جو نکاح کے ساتھ متعلق ہیں 'بعض احکام ایسے ہیں اسلام کے ساتھ متعلق ہیں۔ بعض احکان ان کفارات کے جن کا تعلق عد سرقہ اور جماعت مسلمہ سے خارج ' اور مرتد ہونے ہے ستعلق ہے۔ بعض احکان ان کفارات کے اور مرتد ہونے ہے ستعلق ہے۔ بعض کا تعلق شراب نوشی 'جوٹے بازی اور لاٹری ہے ہے۔ بعض احکان ان کفارات کے بارے میں ہیں جو احرام کی حالت میں شکار کرنے کی وجہ سے عائم ہوتے ہیں۔ بعض احکام موت کے وقت و حمیت کے ساتھ متعلق ہیں۔ بعض احکام بعض جانور ں کے بارے میں ہیں۔ بعنی بحیرہ ' سائمہ ' وصیلہ ' عام وغیرہ' بعض کا تعلق ساتھ متعلق ہیں۔ بعض احکام عورہ ہیں نظام عبادات اور مقام کے بارے میں تورات کے قوانین سے ہے جے اسلام نے بحال رکھا ہے۔ غرض اس سورہ ہیں نظام عبادات اور نظام قانون دونوں ساتھ ساتھ طبح ہیں اور ان کے در میان کوئی ددئی یاکوئی حد فاصل نہیں ہے۔

ان احکام کے ساتھ ساتھ سے اہم تھم بھی دیا جاتا ہے کہ مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ شریعت کی اطاعت کریں اور اللہ کے اوا مرو نوائی پرعمل کریں اور منہیات سے رکیں اور حلال وحرام ای کو قرار دیں جے النٹنے حلال یا حرام قرار دیا ہے۔ پھر آخر میں تقریح کر دی جاتی ہے کہ یمی ہے اصل دین جے اللہ تعالیٰ نے اس امت کیلئے وضع فرمایا ہے اور وضع کرنے کے بعد اسے کامل شامل اور مکمل بنایا ہے۔ یہ مسلمانوں پر اللہ کابست بڑا نصل ہے۔

(يَالِيُهَا الَّذِيْنَ اٰمُنُوْا لَا تُحِلُّوْاشَعَآئِرَ اللهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْىَ وَلَا الْقَلَآئِدَ وَلَآ آِمَیْنَ الْبَیْتَ الْحَرَامَ یَبْتَغُوْنَ فَصْلًا مِّنْ رَبِّهِمْ وَرَضْوَانًا (٥:٢))

وواے لوگو جو ایمان لائے ہو' خدا پر سی کی نشانیوں کو بے حرمت نہ کرو۔ حرام میںنوں بیں سے کسی کو طال نہ کر لو۔ قربانی کے جانوروں بیں سے کسی پر وست درازی نہ کرو' ان جانوروں پر ہاتھ نہ ڈالو جن کی گر دنوں بیں نذر خداوندی کی علامت کے طور پر پٹے پڑے ہوئے ہوں نہ ان لوگوں کو چیٹرو جو اپنے رب کے فعنل اور اس کی خوشنو دی کی تلاش میں مکان محترم کی طرف جا رہے ہوں۔''

(وَ اَطِیْعُو ا اللّٰهَ وَ اَطِیْعُو ا الرَّسُوْ لَ وَ احْذَرُ وْ ا (٥: ٢ ٩)) ''اور الله کی اطاعت کرو اور رسول خداکی اطاعت کرو اور ژرو۔'' (اَلْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشُوهُمْ وَ اخْشُوْنِ ، اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَاَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسَلَامَ دِيْنًا ، فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَة غَيْرَ مُتَحَانِفِ لِّالَّهِمِ ، فَإِنَّ اللَّهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ (٣:٥))

" " ج میں نے تسارے دین کو تسارے لئے کمل کر دیا ہے اور اپنی نعت تم پر تمام کر دی ہے اور تسارے لئے اسلام کو تسارے دین کی حیثیت ہے جول کر لیا ہے۔ پس جو شخص شدت بھوک سے بے قرار ہو جائے بشر طیکہ کسی گناہ کی طرف اس کا میلان نہ ہو تو یقینا اللّٰہ تعالیٰ معاف کرنے والا اور برا مربان ہے۔"

قرآن کریم نے طال و حرام میں اللہ و رسول کی اطاعت کرنے کو مجمل نمیں چھوڑا ہے بلکہ قرآن کریم اللہ کے نازل کر وہ ادکام پر عملاً فیصلے کرنے کی تصریح کرتا ہے اور اس کی تاکید اس طرح کی جاتی ہے کہ اللہ کے قانون کے سوانسی اور قانون پر تم فیصلے نہ کرو۔اگر ایساکرو گے تو بیہ فسق ،ظلم اور کفر ہو گا۔اس تکتے پر قرآن کی آیا۔ قطعی طور پر یار بار آتی ہے اور نمایت تن فیصلہ کن انداز میں آتی ہیں۔

(يَأْيُهَا الرَّسُوْلُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِيْنَ يُسَارِعُوْنَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِيْنَ قَالُوْ الْمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُومِنْ قُلُوبُهُمْ ، وَمِنَ الَّذِيْنَ هَادُوا ، سَمَّعُوْنَ لِلْكَذب سَمَّعُوْنَ لقَوْمِ الْحَرِيْنَ ﴾ لَمْ يَاثُوْكَ ، يُحَرِّفُوْنَ الْكَلَّمَ مِنْ بَعْدِ مَوَ اضعه ﴿ يَقُولُوْنَ انْ أُوتَيْتُمْ هٰذَا فَخُذُوهُ وَانْ لَمْ تُوتَوْهُ فَاحْذَرُوا ، وَمَنْ يُرد اللَّهُ فَتَنْتُهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّه شَيْئًا أُولِئِكَ الَّذِيْنَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ اَنْ يُطَهِّرَ قُلُوْبَهُمْ ءَلَهُمْ فِي اللَّذِيْنَا حزى ، وَلَهُمْ فِي الْانحرَة عَذَابٌ عَظيْمٌ (٤١) سَمُّعُونَ للْكَذب اكُّلُونَ للسُّحْت ، فَانْ جَآءُوْكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعَرِضْ عَنْهُمْ ۚ وَانْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يُضُرُّوكَ شَيْئًا ، وَانْ حَكَمْتَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقَسْطِ ، انَّ اللَّهَ يُحبُّ الْمُقْسِطِينَ (٤٢) وَكَيْفَ يُحَكِّمُوْنَكَ وَعَنْدَهُمُ التَّوْرُأَةُ فَيْهَا حُكُمُ الله ثُمَّ يَتَوَلُّوْنَ مِنْ بعْدِ ذَٰلِكَ ، وَمَآ أُوْلَٰئِكَ بِالْمُوْمِنِيْنَ (٢٢) عِ إِنَّا ٱنْزَلْنَا التَّوْرِاةَ فِيهَا هُدِّي وَّ نُورٌ ، يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ ٱلَّذِينَ

ٱسْلَمُوْ اللَّذَيْنَ هَا دُوْا وَ الرَّبْنَيُوْنَ وَالْاَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفظُوْا منْ كَتْبِ اللَّهِ وَكَانُوْ ا عَلَيْه شُهَدَآءَ ۚ فَلَا تَخْشُوُ النَّاسَ وَ اخْشُوْن وَلَا تَشْتَرُوْ ا بِأَيْتِي ۚ ثَمَنَّا قَلَيْلًا ؞ وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولِئِكَ هُمُ الْكُفرُونَ (٤٤) وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فَيْهَآ اَنَّ النَّفْسَ بالنَّفْس ، وَالْعَيْنَ بالْعَيْن وَالْمَانْفَ بالْمَانْف وَالْلَاذُنَ بِالْمُأْذُن وَالسَّنَّ بالسِّنَّ ، وَ الْجُرُوْ حَ قَصَاصٌ ، فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَارَةٌ لَّهُ ، وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَآ ٱنْزَلَ اللَّهُ فَأُولْتُكَ هُمُ الظُّلْمُوْنَ (٥٤) وَقَفَّيْنَا عَلَى اتَّارِهِمْ بعيسلى ابْن مَرْيَمَ مُصَدَّقًا لَّمَا بَيْنَ يَدَيْه مِنَ التَّوْرَة مِ وَ اتَّيْنَهُ الْانْجِيْلَ فَيْهِ هُدِّي وَّ نُورٌ ، وَّ مُصَدَّقًا لَّمَا بَيْنَ يَدَيْه مِنَ التُّوْرُ لِمْ وَهُدِّى وَّ مَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقَيْنَ (٤٦) وَلْيَحْكُمْ اَهْلُ الْانْجِيْلِ بِمَآ اَنْزَلَ اللَّهُ فَيْه ، وَمَنْ لَكُمْ يَحْكُمْ بِمَآ أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئكَ هُمُ الْفُسقُونَ (٤٧) وَٱنْزَلْنَآ الَيْكَ الْكَتْبَ بِالْحَقِّ مُصَدَّقًا لَّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكَتْبِ وَ مُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَآ ٱنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبَعْ اَهَوَآءَهُمْ عَمَّا جَآءَ كَ منَ الْحَقَّ ، لكُلَّ جَعَلْنَا منْكُمْ شرْعَةً وَّ منْهَاجًا ، وَلَوْ شَآءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَّاحِدَةً وَّلَكَنْ لَيَبْلُوَكُمْ فِي مَآ أَتْكُمْ فَاسْتَبِقُوْ ا الْخَيْرَاتِ ، الَى اللهِ مَرْجَعُكُمْ جَمَيْعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فَيْهِ تَخْتَلْفُوْنَ (٤٨) وَأَن احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تُتَّبِعْ اَهْوَآءَ هُمْ وَاحْذَرْهُمْ اَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَآ اَنْزَلَ اللَّهُ الَّيْكَ ، فَانْ تَوَكُّوْ ا فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيْدُ اللَّهُ ۖ اَنْ يُصِيْبَهُمْ بِبَعْض ذُنُوْبِهِمْ ، وَ اِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ لَفْسِقُوْنَ (٥٠) أَفَحُكُمَ الْجَاهِلَّيَّةَ يَبْغُوْنَ ، وَمَنْ أَحْسَنُ منَ اللَّه حُكُمًا لَقُوم يُوقَنُونُ (٥٠) (٥: ١٤ تا ٥٠) (دك يَغِير مُتمارك لئ باعث رخ نه مول وه لوگ جو كفركى را و ميں بدى تيز گامى دكھا رہے ميں خواہ وہ ان ميں سے بول جومنہ سے كہتے ميں بم ايمان لائے مر دل ان ك ايمان سي لائے ان بي سے جو يبودي بي جن كا حال سے ب كه جھوٹ كيلے كان لگاتے بي اور دو سرے

لوگوں کی خاطر جو تہارے پاس بھی نہیں آئے س کن لیتے پھرتے ہیں ہماب اللہ کے الفاظ کوان کا میچے محل متعین ہونے کے باوجو داصل معنی ہے بھیرتے ہیں اور لوگوں سے کہتے ہیں کہ اگر تہیں سے تھم دیا جائے تو مانو نہیں تو نہ مانو جے اللہ بی نے فتنہ میں ذالنے کا ارادہ کر لیا ہواس کو اللہ کی گرفت سے بچانے کیلئے تم پچھ نہیں کر سکتے ۔ سے وہ لوگ ہیں جن کے دلوں کو اللہ کے رائے بیان ان کیلئے دنیا میں رسوائی ہے اور آخرت میں سخت سزا۔

یہ جھوٹ سننے والے اور حرام کے مال کھانے والے ہیں' لنذا آگر یہ تسارے پاس (اپنے مقدمات لے کر) آئیں' نوحمیس افتیار دیا جاتا ہے کہ چاہوان کا فیصلہ کرو ورنہ انکار کر دو -انکار کر دو تو یہ تسار ایجے بگاڑ نمیں سکتے 'اور فیصلہ کرو تو پھر ٹھیک ٹھیک انصاف کرنے والوں کو پہند کرتا ہے۔ جہیں کیسے تھم بناتے ہیں جبکہ ان کے پاس تورات موجود ہے جس میں اللہ کا تھم تکھا ہوا ہے اور پھریہ اس سے مند موڈر ہے ہیں؟ اصل بات یہ ہے کہ یہ لوگ ایمان تی نمیں رکھتے ۔''

ہم نے توراۃ نازل کی جس میں ہدایت اور روشی تھی۔ ہمارے نبی جو مسلم تھ 'اس کے مطابق ان ہو دیوں کے معاملات کا فیصلہ کرتے تھے۔ اور اس طرح ربانی اور احبار بھی (اس پر فیصلہ کا مدار رکھتے تھے۔) کیونکہ انہیں کتاب اللہ کی حفظت کا ذمہ دار بنایا گیا تھا اور وہ اس پر گواہ تھے ۔ پس (اے گروہ یہود)' تم لوگوں سے نہ ڈروبلکہ جھے سے ڈرو اور میری آیات کو ذرا ذرا سے معاوضے سے بیچنا بھو ڈرو ۔ جو لوگ اللہ کے نازل کر دہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہ تا کافر بیں ۔ تورات میں ہم نے یہو دیوں پر میہ تھا کہ جان کے بدلے جان 'آگھ کے بدلے آگھ ' ناک کے بدلے ناک ' کیا کے بدلے کان ' دانت کے بدلے دانت ' اور تمام زخوں کیلئے برابر کا بدلہ 'جو تصاص کا صدقہ کر دے تو وہ اس کے کنارہ ہے ۔ اور جولوگ اللہ کے نازل کر دہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہی ظالم ہیں۔

پھر ہم نے ان پیغیروں کے بعد مریم مثلظ کے بیٹے عینی ملط کو بھیجا۔ تورات میں سے جو پچھ اس کے سامنے موجود تھاوہ اس کی تقدیق کر نیوالا تھا اور ہم نے اس کو انجیل عطاکی جس میں راہنمائی اور روشنی تھی اور وہ بھی تورات میں سے جو پچھ اس وقت موجود تھا اس کی تقدیق کرنے والی تھی اور خدا ترس لوگوں کیلئے سرا سربدایت اور نصیحت تھی۔ ہمارا تھم تھا کہ الل انجیل اس قانون کے مطابق فیصلہ کریں جو اللہ نے اس پر نازل کیا ہے اور جو لوگ اللہ کے نازل کردہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں وی فاسق ہیں۔

پراے نی عظیٰ ہم نے تماری طرف ہے کتاب بھیجی ہوت لے کر آئی ہے اور الکتاب میں سے جو پھے اس کے آگے موجود ہے اس کی تقدیق کر نیوالی اور اس کی محافظ و نگہبان ہے۔ اندا تم خدا کے نازل کر دہ قانون کے مطابق لوگوں کے معاطلت کافیصلہ کرو اور جو حق تمارے پاس آیا ہے اس سے منہ موڈ کر ان کی خواہشات کی پیروی نہ کرو-ہم نے تم و انسانوں'' میں سے ہرایک کیلئے ایک شریعت اور ایک راہ عمل مقرر کی ۔اگر تمار اخدا چاہتا تو تم سب کو ایک امت بھی بناسکتا تھا' لیکن اس نے بداس لئے کیا کہ جو پھے اس نے تم لوگوں کو دیا ہے اس میں شہاری آزمائش کرے۔ لندا بھلائیوں میں ایک دو سرے سے سبقت لے جانے کی کوشش کرو۔ آخر کار تم سب کو خداکی طرف بلٹ کر جانا ہے 'پھروہ تمہیں اصل حقیقت بنا دے گاجس میں تم اختلاف کرتے رہے ہو' پس اے نبی متم اللہ کے نازل کر دہ قانون کے مطابق ان لوگوں کے موالات کا فیصلہ کرو اور ان کی خواہشات کی پیروی نہ کرو۔ ہوشیار رہو کہ یہ لوگ تم کوفتنہ میں ڈال کر

اس ہدایت سے ذرہ بحر منحرف نے کرنے پائیں جو خدانے تہماری طرف نازل کی ہے ' پھر آگر ہے اس سے منہ موڑیں تو جان لو کہ اللہ نے ان کے بعض گناہوں کی پاداش میں ان کو جتلائے معیبت کرنے کا ارادہ بن کر لیا ہے۔اور ہے حقیقت ہے کہ ان لوگوں میں سے اکثر فاسق ہیں۔اگر ہے خدا کے قانون سے منہ موڑتے ہیں تو کیا پھر جابلیت کا فیصلہ جاہتے ہیں ' حالا تکہ جولوگ اللہ یے بھر نیول کے بین نوک اللہ کے نزدیک اللہ سے بہتر فیصلہ کر نیوالاکون بوسکتا ہے ؟''

یوں حتی انداز میں اس مسئلے کو بیان کیا جاتا ہے کہ اللہ ایک ہے 'خالق ایک ہے 'مالک ایک ہے تو پھر حاکم بھی ایک ہے اور قانون ساز بھی ایک ہے اور نقام زندگی بھی ایک ہے اور نقام زندگی بھی ایک ہے اور نقام زندگی بھی ایک ہے اور النون بھی ایک ہے اندا سے بات لازی نتیج کے طور پر سامنے آتی ہے کہ اللہ کے حکم کی اطاعت اور اس کے احکام کے مطابق زندگی کے تمام فیطے کرنا ضروری ہے تو بھی ایمان اور بھی اسلام ہے ۔ آگر سے صورت نہ ہوگی تو وہ خروج از اسلام اور اللہ کے نازل کر وہ قانون کے سواکسی دو سرے قانون کے مطابق فیصلہ ہوگا جو ظفم 'فتی اور کفر ہے ۔ بیہ ہو وہ دین جس پر قائم رہنے کا اللہ تعالی نے سب اہل ایمان سے عمد لیا ہے ۔ اور تمام رسول کی دین کی رہا ہے ۔ اور تمام رسول کی دین کی رہا ہے ۔

وین اند 'اس کے سوا اور بچھ نہیں ہوسکتا کہ اس میں سے بات لازی ہو کہ اس کے مطابق تمام فیصلے کئے جائیں۔ یمی صورت ان کے سات کی سلطنت قائم ہوسکتی ہے اور اس صورت میں (لَا اِللهُ صورت الله) کا مجھے اظہار ہوسکتا ہے۔ اللہ کی سلطنت قائم ہوسکتی ہے اور اس صورت میں (لَا اِللهُ) کا مجھے اظہار ہوسکتا ہے۔

یہ حتی فیصد یعن اللہ کا دین قائم ہونے کی ہی صورت ہے کہ اللہ کے نازل کر دہ قانون کے مطابق فیصلے کیے جائیں اور سے کہ اس کا مفہوم سے نہیں ہے کہ جو قانون اللہ نے نازل کیا ہے وہ ان تمام قوائین سے بہتر ہے جو قود انسان اسپنے لئے بناتے ہیں اسپنے لئے طرز عمل اور اوضاع و اطوار خود تجویز کرتے ہیں۔ صرف سے بات نہیں ہے کہ اللہ کا قانون ان سے بہتر ہے ' یہ تو ان اسباب میں سے ایک سبب اور سے بات یعن محض بہتری سبب اول بھی نہیں ہے۔ بلکہ نفاذ شرایت ہی سبب اول بھی نہیں ہے۔ بلکہ نفاذ شرایت ہی سبب اول ہے اور سے اسلامی نظام کا سنگ میل اور سنگ اسای ہے کہ جب کوئی اللہ کے قانون کے مطابق فیصلے کر آ ہے تو یا وہ ابند کی الوسیت اور طاکبوں کو ایمان لا آ ہے 'اور وہ شخص اللہ کے سواتمام دو سرے اللوں اور طاکبوں کا انکار کر آ ہے اور ہے حقیق اسلام جس کا لغوی مفہوم سرتیام خم کرتا ہے اور جس اصطلاحی مفہوم کو جیسا کہ تمام اویان اللیہ کا سے مفہوم رہا ہے کہ وین اللہ کیلئے اس اور کو حاکم تناہم نہ کیا جائے گا' نہ کی اور کیلئے اس ایم ترین خصوصیت الجیم میں شرکت روار کھی جائے۔ اور اس کے مائے کسی اور کو حاکم تناہم نہ کیا جائے گا' نہ کسی اور کیلئے اس ایم ترین خصوصیت الجیم میں شرکت روار کھی جائے۔ اللہ تعالی کے حق اطاعت کا ظہور اس طرح ہو کہ اس کے تمام بیدے اس کی شروت اور اس کے قانون کے مطبع ہوں۔

یہ بات بھی کانی نیں ہے کہ لوگ اپنے لئے کوئی ایسا قانون بنائیں جو شریعت کے مشابہ ہو۔بلکہ وہ آگربینم کسی منصوص شرع قانون کو نافذ کریں اور اسے شریعت کا نام نہ دیں 'اور اس پر اپنی علامات وضع کریں اور اسے شریعت کا نام نہ دیں اور نہ اسے انہی قانون کے نام نہ ویں اور نہ اسے انہی قانون نہ ہوگا ہاسلامی قانون اس طرح ہوگا کہ اللہ کی حاکمیت اور اللہ کی حکومت کو تنلیم کرتے ہوئے اور الوہیت اور حاکمیت کو حق

خدا قرار دیتے ہوئے 'اس طرح کہ اس کاکوئی حصد کسی انسان کیلئے جائز نہ ہو۔ صرف اس صورت میں وہ اسلامی قانون رہے گا۔ اور صرف اس صورت میں نفاذ شریعت کانقاضا ہورا ہو گاکہ لوگ شریعت کے نفاذ کو اللہ تعالیٰ کی حاکمیت کے قیام کے عنوان سے اسے نافذ کریں۔

اس فیصلہ اور انداز کلام ہے وہ ادکام ٹابت ہوتے ہیں جن کا فیصلہ اس سورہ میں سنایا گیا ہے۔ (وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّهُ فَا وَلْعِكَ هُمُ الْكَافُو وَنَ) حاور جو لوگ اللّهُ فَا وَلْعِكَ هُمُ الطَّلْمُو نَ) ''اور (وَمَنْ لَمْ بَحْكُمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّهُ فَا وَلْعِكَ هُمُ الطَّلْمُو نَ) ''اور جو لوگ الله كَا وَلَيْكَ هُمُ الطَّلْمُو نَ) ''اور جو لوگ الله كَا وَلَيْكَ هُمُ الطَّلْمُو نَ) ''اور جو لوگ الله كَا وَلَيْكَ هُمُ اللهَ عَالِقَ اللهُ فَا وَلَيْكَ هُمُ الطَّلَمُو نَ) ''اور جو لوگ الله كَا وَلَيْكَ هُمُ اللهَ اللهُ عَلَى وَاللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى وَاللهِ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى وَاللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

---000---

ان صحح اعتقادی نصورات کی تفصیلی وضاحت اور ان کے اندر اہل کتاب اور اہل جاہیت کے اشتباہات کو دور کرنے کے ساتھ ساتھ یہ بیان کہ دین کامفوم یہ کہ عقیدہ اور نظریہ حیات صحح ہو اور اس کے مفوم میں اللہ کی اطاعت بھی شامل ہے اور طال و حرام اور قانون کے دائرے میں اللہ کی حاکمیت کا اقرار بھی شامل ہے اور پھراللہ کی شریعت کا نفاذ بھی اللہ کی حاکمیت کا اقرار بھی شامل ہے اور پھراللہ کی شریعت کا نفاذ بھی اس میں شامل ہے ۔ ان کے علاوہ اس سورہ کے اندر ایک دو سری اہم حقیقت کو بھی بیان کیا گیا ہے اور فدکور بالا تمام امور سے وہ اہم ہے ۔

وہ اہم حقیقت کیا ہے؟ وہ ہے امت مسلمہ کی شان اور اس کا مقام 'اور اس کر ہ ارض پر اس کا حقیقی کر دار اور ہہ کہ اس
دنیا جی امت کے دشمنوں کے بارے جی اس امت کا موقف کیا ہونا چاہئے ۔ نیز وہ کون لوگ ہیں جو اس امت کے حقیق
دشمن ہیں اور بہ کہ وہ لوگ اس امت اور اس دین کے ظاف کیا کیا دشمنیاں کرتے ہیں اور کیا کیا سازشیں کرتے ہیں ۔

یہ کہ ان دشمنوں نے کیا کیا گراہیاں اختیار کر رکھی ہیں اور کماں کماں سے دشمن میجے عقیدے سے انحراف کر گئے ہیں اور کس
کس جہت سے وہ امت کے خلاف سازشیں کر رہے ہیں ۔ یہ ایک ایسامعرکمت الکار امضمون ہے جو اس سورہ ہیں ہی ہے
اور اس سے پہلے کی تین طویل سور توں ہیں بھی اسے بار بار لیا گیا ہے ۔

حقیقت سے ہے کہ اس امت کی کتاب انسانوں کیلئے گاخری کتاب ہے۔ یہ کتاب سابقہ کتب سادی کی اصل اسلامی اعتقاد اور تصور حیات کے مسئلے میں تقدیق کرتی ہے۔ لیکن چونکہ یہ گاخری کتاب ہے 'اس لئے یہ ان تمام تعلیمات پر مشتل

ہے جو اس کتاب سے پہلے اللہ کی جانب سے نازل ہوئیں۔اس کتاب میں وہ شریعت درج ہے جو قیاست تک کیلئے اب اخری شریعت ورج ہے جو قیاست تک کیلئے اب اخری شریعت ہے۔اس کتاب نے سابقہ شرائع میں سے جس قانون کو بحال رکھا ہے وہ قانون اب اس شریعت کا حصہ بن گیا ہے اور اگر کسی قانون کو اس شریعت نے اس کی تصریح کر دی ہے۔اگر چہ وہ سابقہ شریعت نے اس کی تصریح کر دی ہے۔اگر چہ وہ سابقہ شریعتوں میں نافذ رہا ہو۔اب اس کی قانونی حیثیت ختم ہوگئ ہے۔

(ٱلْيَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَٱتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْاِسَلَامَ دِيْنًا

(0: ٣) (٥ : ٣)) در آج میں نے تسارے دین کو تسارے لئے کمل کر دیا ہے اور اپنی نعت تم پر تمام کر دی ہے اور تسارے لئے اسلام کو تسارے دین کی حیثیت سے قبول کر لیا ہے۔ "

(وَ ٱنْزَلْنَآ اِلَيْكَ الْكِتْبَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتِبِ وَ مُهَيْمِنًا عَلَيْهِ

(٥: ٨ ٤)) " پھرائے نبی ہم نے تمہاری طرف سے کتاب بھیجی جو حق لیکر آئی ہے اور الکتاب میں سے جو کچھ اس کے آگے موجود ہے اس کی تقیدیق کرنے والی اور اس کی محافظ اور تکمیان ہے۔"

اس کے امت مسلم کا اصل کر دار اس دنیا میں ہے ہے کہ اس پوری انسانیت پر گراں ہو' وہ و دنیا میں عدل قائم کرے اور اس سلسے میں کسی کی محبت اور کسی کی دشمنی اے متاثر نہ کرسکے ۔ یہ خیال نہ کرے کہ قیام عدل ہے وہ خود متاثر ہوتی ہے یاس سے لوگ متاثر ہوتے ہیں اس کے کہ قیام عدل اس کے فرائض میں سے ہے۔ اس کی اب حیثیت ہے ہے کہ وہ تمام اقوام کی گراہیوں اور خواہش پر ستیوں سے ہوہ تمام اقوام کی گراہیوں اور خواہش پر ستیوں سے بھی متاثر نہ ہوتا چاہئے ۔ اور اسے شریعت البیہ' اسلامی نظام حیات اور اسلام کے صراط متنقیم سے ذرہ برابر بھی دور نہیں ہمنا چاہئے ۔ اور اس میں کسی اور کی گرائے اور اس میں کسی اور کی رضا مندی ' آلیف قلب کاکوئی کیاظ نہیں رکھنا چاہئے۔

(وَ لَا يَحْرِمَنَّكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوْا مِ وَ تَعَاوَنُوْ اعْلَى الْمِشْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوْا مِ وَتَعَاوَنُوْ اعْلَى الْمِشْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوْا مِ وَ اللّهُ مَ تَعَاوَنُوْ اعْلَى الْمِثْمِ وَالْعُدُو اَنِ مِ وَاتَّقُوْا اللّهَ مَ اللّهِ شَدَيْدُ الْعَقَابِ (٥:٢)

''اور ایک گروہ نے ہو تمہارے لئے مجد حرام کاراستہ بند کر دیا تو اس پر تمہاراغصہ عمیس اتنا مشتعل نہ کر دے کہ تم بھی ان کے مقاملے میں ناروا زیاد تیاں کرنے لگو۔ جو کام نیکی اور خدا تری کے جمان میں سب سے تعاون کر ، گناہ اور زیارتی کے کام میں ان میں کسی سے تعاون نہ کرو۔ اللہ سے ڈرواس کی سزاہستہ خت ہے۔'' (يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ اَمَنُوْ اكُوْنُو اقَوْمِيْنَ لِلهِ شُهَدَآءَ بِالْقِسْطِ ، وَ لَا يَحْرِمَنَّكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ عَلَى اللهَ عَلِي اللهِ اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهَ عَالَى اللهَ عَلِيْرٌ بِمَا عَلَى اللهَ عَالَى اللهَ عَالَى اللهَ عَلَى اللهَ عَلِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ (٥:٨))

''لے لوگو جو ایمان لائے ہو' اللہ کی خاطر راسی پر قائم رہنے والے اور انساف کی گوائی دینے والے بنو 'کی گروہ کی د دشمنی تم کو اتنامشتعل نہ کر دے کہ انساف سے پھر جاؤ – عدل کرو' سے خدا تری سے زیادہ مطابقت رکھتا ہے – اللہ سے ور کرکام کرتے رہو' جو بچھ تم کرتے ہوائلہ اس سے بیری طرح باخبر ہے ۔''

(وَ اَنْزَلْنَاۤ اللّٰهِ اللّٰهُ وَلَا تَتَبِعْ اَهُو اَ عَهُمْ عَمَّا جَاءَ كَ مِنَ الْكَتْبِ وَ مُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ وَلَا تَتَبِعْ اَهُو اَ عَهُمْ عَمَّا جَاءَ كَ مِنَ الْحَقِّ ، لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهَاجًا ، وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُم أُمَّةً وَاحِدَةً وَالْكِنْ لِيَبْلُوكُمْ فِي مَآ اَنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهَاجًا ، وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَرْجِعُكُمْ جَمِيْعًا فَيُنبِيَّكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرِاتِ ، إلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيْعًا فَيُنبِيَّكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرِاتِ ، إلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيْعًا فَيُنبِيِّكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ الْمَاتَبِينِ عَلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيْعًا فَيُنبِيِّكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ مَرْجِعُكُمْ بَمَا كُنْتُمْ فِيهُ تَخْتَلِفُونَ مَا اللّٰكَ مُولِي اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ مَا عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَا تَتَبِعْ الْمُواتِ عَمْ وَاحْذَرُهُمْ أَنْ يَقْتُونُ كَ مَالِكَ بَهُ مِنْ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللللّٰهُ الللّٰهُ الللللّٰ الللّٰهُ ا

دوپس اے بی تم اللہ کے نازل کر وہ قانون کے مطابق ان لوگوں کے معاملات کافیصلہ کرو اور ان کی خوابشات کی پیروی نہ کرو۔ ہوشیار رہو کہ بید لوگ تم کو قتنہ میں ڈال کر اس ہدایت سے ذرہ برابر منحرف نہ کرنے پائیں جو خدانے تساری طرف نازل کی ہے۔ پھراگر بیہ اس سے منہ موڑیں تو جان لو کہ اللہ نے ان کے بعض گناہوں کی پا داش میں ان کو مبتلائے معیبت کرنے کا ارادہ بی کر لیا ہے اور بیہ حقیقت ہے کہ ان لوگوں میں سے اکثر فاس ہیں۔''

وَإِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ لَفُسِقُوْنَ (٥٠٤)

میر حقیقت ہے کہ ب امت تمام سابقہ رسالتوں کی وارث اور ابین ہے اور سیبات رخطرت محمر مکی رسالت آخری رسالت ہے

اور آپ کا دین آخری دین ہے اور بید کہ بید است قمام امم پر گران و نگمبان ہے اس بات کی متقاضی ہے کہ بید است ان لوگوں کے ساتھ دوستی قائم نہ رکھے جو اس دین کا انکار کرتے ہیں۔ خصوصاً ان لوگوں کے ساتھ جو اسلای شعارُ اور فرائض کو ندان کا نشانہ بناتے ہیں اور ان کے ساتھ کھیلتے ہیں۔ اس است کا فریشہ ہے کہ وہ صرف اللہ اور رسول کے ساتھ دوستی رکھے اور وہ ایسی اقوام اور گروہوں کی حلیف نہ بنے جو اللہ اور رسول پر ایمان نمیں رکھتے اس لئے کہ سے است ایک نظریاتی است ہے۔ نہ بید وطنی است ہے نہ اپنی جابلی روایات کی حامل است ایک نظریاتی است ہے۔ بید کوئی قومی اور نسلی است نمیس ہے۔ نہ بید وطنی است ہے نہ اپنی جابلی روایات کی حامل است ہے۔ بید وطنی است ہے۔ اور وہ اس آخری رسالت کی حامل ہے اور بید رسالت اس کیلئے واحد اساس اجتماع ہے۔ اللہ نعائی فرماتے ہیں۔

(ٱلْيُوْمَ يَئِسَ ٱلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ دِيْنِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ ، ٱلْيَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَٱتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْاِسَلَامَ دِيْنًا (٣:٥))

وو آج میں نے تمہارے لئے تمہارے دین کو مکمل کر دیا ہے اور اپنی نعت تم پر تمام کر دی ہے اور تمہارے گئے اسلام کو تمہارے دین کی حیثیت سے قبول کر لیا ہے۔"

(يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ أَمَنُوْ الَا تَتَّخِذُوا الْيَهُوْ دَ وَالنَّصْرَى اَوْلِيَآ عَهَبَعْضُهُمْ اَوْلِيَآءُ بَعْضٍ ، وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ مِّنْكُمْ فَانَّهُ مِنْهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظِّلْمِيْنَ (٥:١٥))

دوں اور آگر تم میں سے کوئی ان کو اپنا رفیق بناتا ہے تو اس کا شار بھی پھر انہی میں آبک دو سرے کے رفیق میں۔ اور آگر تم میں سے ۔ یقینا اللہ ظالموں کو اپنی راہنمائی سے محروم کر دیتا ہے۔"
راہنمائی سے محروم کر دیتا ہے۔"

(إِنَّمَا وَلِيْكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِيْنَ أَمَنُوا الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلُوةَ وَيُوثُونَ الله وَرَسُولُهُ وَالَّذِيْنَ اَمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ الله هُمُ الْعَلُمُونَ (٥٥) وَمَنْ يَتُولُ الله وَرَسُولُهُ وَالَّذِيْنَ اَمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ الله هُمُ الْعَلُمُونَ (٥٦) (٥٠٥-٥٦))

و تمارے رفیق تو حقیقت میں صرف اللہ اور رسول اللہ اور اللی ایمان میں جو نماز قائم کرتے میں ' ذکرۃ دیتے میں اللہ کے اللہ کے اللہ کے رسول اور الل ایمان کو اپنارفیق بنالے اے معلوم ہو کہ اللہ کی جماعت بی غالب رہنے والی ہے۔''

(یا یُنها الَّذینَ امنوا عَلَیْکُم اَنفُسکُم لَا یَضُوکُم مَّن ضَلَّ اِذَا اهْتَدَیتُمْ اِلَی مرجعکُم حَمیْعًا فَینبَّنگُم بِمَا کُنتُم تَعْلَمُون (٥:٥٠) "(١٠ لوگو جو ایمان لائے ہو'اپی فکر کرو'کی دو سرے کی گران سے تمارا کچھ نیں گڑیا اگر تم خودراہ راست پر ہوتم سبنے اللہ کے پاس لوٹ کر جانا ہے مجردہ تبیں نبرو سے گور ہے کو سے ہو۔

اس امت کے دشنوں کا حال ہے ہے کہ وہ مطلق ہدایت کے دشمن ہیں۔انہوں نے بیشہ صبیح نظام زندگی کے ساتھ عداوت کی ہے۔وہ سپائی کو دیکھناہمی گوارانہیں کرتے۔اور نہ وہ کہمی اس پر تیار ہوں گے کہ سپائی کے ساتھ اپنا وائی کا حمالتہ رویہ ختم کر دیں۔ اس لئے امت مسلمہ کا بیہ فرض ہے کہ وہ ایسے لوگوں کو ایسی طرح جان لے ۔ان کی آری خاصمانہ رویہ ختم کر دیں۔ اس لئے امت مسلمہ کا بیہ فرض ہے کہ وہ ایسے لوگوں کو ایسی طرح جان لے ۔ان کی آری سے ان کے خدو خال معلوم کر کئے کی کوشش کرے اور اس آخری نبی ما اور اس کے دین کے سلملے میں ان کا جو آزہ ترین موقف ہے 'اے بھی ایسی طرح سبجھ لے۔اللہ تعالی فرماتے ہیں۔

(وَلَقَدْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ بَنِي اسْرَآئِيلَ ، وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَى عَشَرَ نَقِيبًا ، وَقَالَ اللهُ اِنِّي مَعَكُمْ ، لَئِنْ اَقَمْتُمُ الصَّلُوةَ وَانَيْتُمُ الزَّكُوةَ وَامَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرُتُمُوهُمْ وَاقْرَضْتُمُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّاكُفِّرَ نَّ عَنْكُمْ سَيّاتِكُمْ وَلَا دْخِلَنْكُمْ جَنْتِ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ ، فَمَنْ كَفَرَبَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيْلِ (١٢) فَبِمَا تَصْعِهِمْ مِّيثَاقَهُمْ لَعَنَّهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهِمْ قَسِيَةً ، يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَّوَاضِعِهِ ، وَنَسُوا نَقْضِهِمْ مِّيثَاقَهُمْ لَعَنَّهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهِمْ قَسِيَةً ، يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَّوَاضِعِه ، وَنَسُوا وَنَسُوا

حَظَّا مِّمَّا ذُكِرُوابِه، وَلَا تَزَالُ تَطَلِعُ عَلَى خَآئِنَةٍ مِّنْهُمْ الْا قَلِيْلَا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ اللَّهُ يُحِبُ الْمُحْسِنِيْنَ (١٣) وَمِنَ الَّذِيْنَ قَالُوْ ا إِنَّا نَصْرَى اَخَذْنَا مِيْنَاقَهُمْ فَنَسُوْ احَظًا مِّمَّا ذُكِرُو ابِه ر فَاغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْضَآءَ اللَّى يَوْمِ الْقَيْمَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّعُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُو ايَصْنَعُونَ (١٤) (١٤) والمَا تَا ١٤))

"الله نے بن اسرائیل سے پختہ عمد لیا تھا اور ان میں بارہ نتیب مقرر کے تھے اور ان سے کما تھا کہ "میں تہمار ساتھ ہوں۔ اگر تم نے نماز قائم رکھی اور زکرۃ وی اور میرے رسولوں کو مانا اور ان کی مد دکی اور اپنے خداکو اچھا قرض دیے رہے تو یقین رکھو کہ میں تہماری برائیاں تم سے زائل کر دوں گا اور تم کو ایسے باغوں میں داخل کروں گا جن کے نیچ نہریں ہتی ہوں گی گر اس کے بعد جس نے تم میں سے کفر کی روش افتیار کی تو در حقیقت اس نے سواء السیل کم کروی ۔ " پھر یہ ان کا اپنے عمد کو تو ڑ زائنا تھا جس کی وجہ سے ہم نے ان کو اپنی رحمت سے دور پھینک رہا اور ان کے دل سخت کروی ۔ اب ان کا حال سے ہے کہ الفاظ کا الٹ پھیر کرکے بات کو کسی سے کسی لے جاتے ہیں ' جو تعلیم انہیں دی گئی تھی اس کا پر احمد بعول چھ ہیں اور آئے دن تمہیں ان کی کی نہ کس خیانت کا پہ چائی رہتا ہے ۔ ان میں سے کم لوگ اس عیب سے بچ ہوئے ہیں۔ اندا انہیں معاف کرو اور ان کی حرکات سے چھم پوشی کرتے رہو' اللہ ان لوگوں کو پہند کرتا ہے جو احسان کی روشن رکھتے ہیں ای طرح ہم نے ان لوگوں سے بھی پختہ عمد لیا تھا جنہوں نے کہا تھا کہ ہم نصار کی جی " گر ان کو بھی جو سبق یا دکر ایا گیا تھا اس کا آیک براحمہ انہوں نے فراموش کردیا' آخر کار ہم نے ان کے درمیان قیامت سے کہا کے دختی اور آپس کے بخش و عاد کا بھے بودیا' اور ضرور آیک وقت آئے گا جب اللہ انہیں بتائے درمیان قیامت تک کیلئے دشتی اور آپس کے بخش و عاد کا بھے بودیا' اور ضرور آیک وقت آئے گاجب اللہ انہیں بتائے درمیان قیامت تک کیلئے دشتی اور آپس کے بخش و عاد کا بھے بودیا' اور ضرور آیک وقت آئے گاجب اللہ انہیں بتائے درمیان قیامت تک کیلئے درختی اور آپس کے بخش و عاد کا بھے بودیا' اور ضرور آیک وقت آئے گاجب اللہ انہیں بتائے درمیان قیامت تک کیلئے درمیان قیامت تک کیلئے درمیان قیامت تک کیلئے درمیان قیامت تک کیلئے درختی اور آپس کے بخش و عاد کا بھے بودیا' اور ضرور آیک وقت آئے گاجب اللہ انہیں بتائے درمیان قیامت کیائے درمیان قیامت ہیں۔ "

(وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِه لِقَوْمِ اذْكُرُو انِعْمَةُ اللهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِيكُمْ اَنْبِيآ ءَ وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَ وَ الْتَكُمْ مَا لَمْ يُوتِ اَحَدًا مِّنَ الْعَلَمِيْنَ (٢٠) يُقَوْمِ ادْخُلُوا الْمُوسَى اللهُ لَكُمْ مَا لَمْ يُوتِ اَحَدًا مِّنَ الْعَلَمِيْنَ (٢٠) يُقَوْمِ ادْخُلُوا الْمُوسَى اللهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُوا عَلَى اَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلُبُوا خُسِرِيْنَ الْمُوسَى اللهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُوا عَلَى اَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلُبُوا خُسِرِيْنَ (٢١) قَالُوا يُمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِيْنَ وَ إِنَّالَنْ نَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُو امِنْهَا ، فَإِنْ لَنْ يُخْلُونُ مِنَ اللهُ يَنْ يَخُولُونَ انْعَمَ اللهُ فَإِنْ يُخَلِّونَ وَاللّهُ مِنَ اللهُ يُنْ يَخَافُونَ انْعَمَ اللهُ فَإِنْ يُخْلُونَ وَاللّهُ مِنَ اللّهُ مِنَ اللهُ يَنْ يَخَافُونَ انْعَمَ اللّهُ وَاللّهُ مَنْ اللهُ يُنْ يَخَافُونَ انْعَمَ اللّهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

عَلَيْهِمَا ادْخُلُو اعَلَيْهِمُ الْبَابَ فَاذَا دَخَلْتُمُوهُ فَانَّكُمْ غَلِبُو ْلَ وَعَلَى اللهِ فَتَوَكَّلُوا اللهِ فَتَوَكَّلُوا اللهِ فَا دُهُو اللهِ فَتَوَكَّلُوا اللهِ فَا دُهُو اللهِ اللهِ فَا دُهُ وَ اللهِ اللهُ وَاللهِ اللهِ فَا اللهِ فَا دُهُو اللهِ اللهِ فَا دُهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ

''یا در وجب موی نے اپنی قوم ہے کما تھا کہ ''ال قوم کے لوگو' اللہ کی اس نعت کا خیال کر وجو اس نے تم میں ہے تی پیدا کے 'تم کو فرمان رواینایا اور تم کو وہ پچھے دیاجو دنیاجی کسی کو نہ دیا تھا۔اے برادران قوم! اس مقدس سرزمین جی واظل ہو جاؤ جو اللہ نے تسمارے لئے تکھیدی ہے۔ پیچھے نہ ہو ورنہ تاکام و تا مراد پلٹو گے۔'' انہوں نے جواب دیا ''لے موئی وہاں تو برے زبر دست لوگ رہتے ہیں' ہم وہاں ہرگز نہ جائیں گے جب تک وہ وہاں ہے نکل نہ جائیں۔ ہاں اگر وہ نکل آئے تو ہم واظل ہونے کیلئے تیار ہیں۔''ان ورنے والوں میں دو شخص الیے بھی تھے جن کو اللہ نے اپنی نعت سے نوازا تھا' انہوں نے کما کہ ''وان جائوں کے مقابلے میں دروازے کے اندر گھی جاؤ جب تم اندر پڑچ جاؤگ تو تم ہی غالب رہوگے۔ اللہ پر بحروسہ رکھواگر تم مومن ہو۔''لیکن انہوں نے پھر یک کما۔'' اے موئ ہم تو وہاں بھی نہ جائیں گے۔جب تک وہ وہاں موجو دہیں۔ بس تم اور تسارے رب وونوں جاؤ اور کما۔'' ان بی تو بسی ان نافران لوگوں سے الگ کر دے۔'' اللہ نے جواب دیا ''دتو وہ ملک اب چالیس سال تک ان پر میرا بھائی' کیس تو جسیں ان نافران لوگوں سے الگ کر دے۔'' اللہ نے جواب دیا ''دتو وہ ملک اب چالیس سال تک ان پر حرام ہے۔ یہ زمین میں مارے مارے کورے ان نافرانوں کی حالت پر ہرگز ترس نہ کھاؤ۔''

(مِنْ أَجْلِ ذَلَكَ عَكَبُنَا عَلَى بَنِيْ إِسْ آئِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْفَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيْعًا ، وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا آحَيَا النَّاسَ جَمِيْعًا ، وَلَقَدْ جَآرَتُهُمْ رُسُلُنَا بِالبَيِّنْتِ ، ثُمَّ إِنَّ كَثِيْرًا مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ

(٠ : ٣ ٢)) دوای وجہ سے بن اسرائیل پر ہم نے میہ فرمان لکھ دیا تھا کہ دوجس نے کمی انسان کو بغیراس کے کہ وہ کسی کا قاتل ہویا زمین میں فساد پھیلانے کے سواکمی اور وجہ سے قتل کیا اس نے گویا تمام انسانوں کو قتل کر دیا اور جس نے کسی کو زندگی بخش اس نے گویا تمام انسانوں کو زندگی بخش وی ۔ "گر ان کا حال میہ ہے کہ ہمارے رسول ہے ور ہے ان کے پاس کھلی کھلی ہدایات لیکر آئے پھر بھی ان جس بکرت لوگ زمین میں زیاد تیاں کرنے والے ہیں۔ "

دورے پیغیر اسمارے لئے باعث رنج نہ ہوں وہ لوگ جو کفری راہ میں بردی تیزگامی دکھارہ ہیں خواہ وہ ان میں اسے ہوں جو مدد سے کہتے ہیں ہم ایمان لائے گر دل ان کے ایمان نہیں لائے ایم ان میں سے ہوں جو یہو دی ہیں اجن کا حال ہیے ہے کہ جھوٹ کیلئے کان لگاتے ہیں اور دو سرے لوگوں کی خاطر جو تمہارے پاس بھی نہ آئے اس کن لیتے پھرتے ہیں اسلا کے ایمان معنی سے پھرتے ہیں اور لوگوں سے کتے ہیں کہ ہیں اسلامی اللہ کے الفاظ کو ان کاصبح حل منعین ہونے کے باوجود اصل معنی سے پھرتے ہیں اور لوگوں سے کتے ہیں کہ اگر تمہیں سے تھم دیا جائے تو مانو نہیں تو نہ مانو۔ جے اللہ نے فتنہ میں ڈالنے کا ارادہ کر لیا ہو اس کو اللہ کی گرفت سے بچانے اگر تمہیں سے تھم دیا جائے و مانو نہیں تو نہ مانو۔ جے اللہ نے فتنہ میں ڈالنے کا ارادہ کر لیا ہو اس کو اللہ کی گرفت سے بچانے کہ تو نہیں کرسے ہیں جو وہ لوگ ہیں جن کے دلوں کو اللہ نے پاک کر ناچاہا ،گر ان کیلئے دنیا میں رسوائی ہے اور کرام کے مال کھانے والے ہیں۔ "

(قُلْ يَاهُلُ الْكَتْبِ هَلْ تَنْقِمُوْنَ مِنَّا اللَّا اَنْ اَمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا اَنْزِلَ اللَّهِ وَمَا اَنْزِلَ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ وَالْخَنَّا لِللَّهُ وَعَلَى مَنْهُمُ اللَّهِ مَنْ لَعَنَّهُ اللَّهُ وَعَلَى مَنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيْرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوْتَ مَنْ لَعَنَّهُ اللَّهُ وَعَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيْرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوْتَ مَا اللَّهِ اللَّهُ وَعَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيْرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوْتَ مَا اللَّهُ وَعَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيْرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوْتَ مَا اللَّهِ اللهُ وَعَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ اللَّهِ مَا اللَّهُ وَعَبَدَ الطَّاعُونَ اللهُ وَعَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ اللّهِ رَدَةَ وَالْخَنَازِيْرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوثَ مَنْ اللّهُ وَعَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ اللّهِ رَدَةَ وَالْخَنَازِيْرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوْتَ مَنْ اللّهُ وَعَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ وَعَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مَنْهُمُ اللّهِ رَدَةً وَالْخَوْلَ وَاللّهُ اللّهُ وَعَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مَنْهُمُ اللّهُ وَاللّهُ وَعَلَى اللّهُ اللّهُ وَعَلَى اللّهُ اللّهُ وَعَلَا وَاضَلُ عَنْ سَوَاءَ السَّبِيلِ (٢٠٠) (٥٠: ٩ ٥ - ٢٠٠)

دون سے کو الے اہل کتاب ، تم جس بات پر ہم سے بگڑے ہو وہ اس کے سوااور کیا ہے کہ ہم اللہ پر اور دین کی اس تعلیم پر ایمان لائے ہیں جو ہماری طرف نازل ہوئی ہے اور ہم سے پہلے بھی نازل ہوئی تھی اور تم میں سے اکٹرلوگ فاسق ہیں۔ پر کمو جکیا ہیں ان لوگوں کی نشاندی کر دوں جن کا انجام خدا کے ہاں فاسقوں کے انجام سے بد تر ہے ، وہ جن

پر خدانے لعنت کی 'جن پر اس کاغضب ٹوٹا' جن میں سے بندر اور سور بنائے گئے 'جنبوں نے طاغوت کی بندگی کی ۔ ان کا درجہ اور بھی زیادہ برا ہے ۔اور وہ سواء السبل سے بہت زیادہ بھٹکے ہوئے ہیں ۔''

(وَإِذَا جَآءُ وَكُمْ قَالُواْ اَمَّنَا وَقَدْ دَّحَلُواْ بِالْكُفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُواْ بِهِ ، وَاللَّهُ اَعْلَمُ بِمَا كَانُواْ يَكْتُمُونَ (٢٦) وَتَرَى كَثِيْرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْاِئْمِ وَالْعُدُوانِ وَ اَكْلِهِمُ السَّحْتَ ، لَبِعْسَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ (٢٢) لَوْ لَا يَنْهِهُمُ الرَّبْنِيُونَ وَ اَكْلِهِمُ السَّحْتَ ، لَيعْسَ مَا كَانُواْ يَصْنَعُونَ (٣٣) وَ اللَّهُمُ الرَّبْنِيُونَ وَ الْاَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْاِئْمَ وَاكْلِهِمُ السَّحْتَ ، لَيعْسَ مَا كَانُواْ يَصْنَعُونَ (٣٣) وَ قَالَتِ الْيَهُو دُيدُ اللهِ مَعْلُولَة ، غُلَّتْ اَيدِيهِمْ وَلَعِنُوا بِمَا قَالُواْ مِ بَلْ يَدُهُ مَبْسُوطَتْنِ ، وَقَالَتِ الْيَهُو دُيدُ اللهِ مَعْلُولَة ، غُلَّتْ اَيدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُواْ مِ بَلْ يَدُهُ مَبْسُوطَتْنِ ، وَقَالَتِ النَّهُ وَيُعْرَالِهُمْ الْعَنْوا بِمَا قَالُواْ مِ بَلْ يَدُهُ مَبْسُوطَتْنِ ، وَقَالَتِ النَّهُ مُ الْعَدَاوَةَ وَ الْبُغْضَآءَ وَالْمُهُمُ مَّا اللهُ اللهِ مَعْلُولَة عَلَيْ اللهُ مَا أَنْولَ اللّهُ لَا يُحِبُ الْمُفْسِدِينَ (٤٢) الله مَعْلَولَة فِي الْارْضِ فَسَادًا ، وَاللّهُ لَا يُحِبُ الْمُفْسِدِينَ (٤٢) اللهُ اللهُ أَلَا وَيَسْعَونَ فِي الْارْضِ فَسَادًا ، وَاللّهُ لَا يُحِبُ الْمُفْسِدِينَ (٤٢)

 (قُلْ يَاهْلَ الْكَتْبِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْعٍ حَتَّى تُقْيِمُواْ التَّوْرَةَ وَالْانْحِيلَ وَمَا أُنْزِلَ اللّهُ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ رَبِّكُ طُغْيَانًا وَ كُفْرًا فِلَا اللّهُ مُنَّا أُنْزِلَ اللّهُ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَ كُفْرًا فِلَا اللّهُ مُنَّ اللّهُ مَنْ اللّهُ وَالْمَيْنَ (٦٨) إِنَّ اللّهُ يَنْ الْمَنُواْ وَ اللّهُ يَنْ هَادُواْ وَالصّبْعُونَ وَالنّصرى مَنْ الْمَنَ بِاللّهِ وَالْمَيْوَ فِي اللّهِ وَالْمَيْوَ فِي اللّهُ وَالْمَيْوَ فِي اللّهُ وَالْمَيْوَ فِي اللّهُ وَالْمَيْوَ فِي اللّهُ وَاللّهُ وَالْمَيْمُ وَاللّهُ وَلَا هُمْ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ ولَا اللّهُ وَاللّهُ ولَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

ووصاف کہ دو کہ اے اہل کتاب ، تم ہرگز کی اصل پر نہیں ہو جب تک کہ قورات و انجیل اور ان دو سری کتابوں کو قائم نہ کرو ہو تسارے رب کی طرف سے تازل کی گئی ہیں۔ " ضرور ہے کہ بیہ فرمان ہو تم پر نازل کیا گیا ہے ان میں اکثر کی سرکٹی اور انکار کو اور زیادہ بردھادے گا۔ گرانکار کرنے والوں کے حال پر کچھ افسوس نہ کرو۔ مسلمان ہوں یا یہودی ' صالی ہوں یا بیسائی ہو بھی اللہ اور آخرت پر ایمان لائے گا اور نیک عمل کرے گا بے شک اس کیلئے نہ کسی خوف کا سقام ہو اور نہ رفح کا ستام ہوں یا بیسائی ہو بھی اللہ اور آخرت پر ایمان لائے گا اور نیک عمل کرے گا بے شک اس کیلئے نہ کسی خوف کا سقام ہو اور نہ رفح کا سنام کی فراہشات نفس کے خلاف کچھ لیکر آیا تو کسی کو انہوں نے جھٹلا یا اور کسی کو قتل کر دیا۔ اور اپنے نزدیک بیہ سمجھے کہ کوئی فتند رو نمانہ ہوگا۔ اس لئے اندھے اور بسرے بن گئے۔ پھر اللہ نے انہیں معاف کیا تو ان میں سے اکثر اور زیادہ اور ایرے ہوگا۔ اللہ ان کی سب حرکات دیکھ رہا ہے۔"

(لُعِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُو امِنْ بَنِي اِسْرَآءِ يُلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعَيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ الْأَلْكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُو ا يَعْتَدُونَ (٧٨) كَانُو اللَّا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ، لَبِئْسَ مَا كَانُو ا يَفْعَلُونَ (٧٩) كَانُو اللَّا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ، لَبِئْسَ مَا كَانُو ا يَفْعَلُونَ (٧٩) تَرْى كَثِيْرًا مَّنْهُمْ يَتَوَلُّونَ اللَّهِ يَنَ كَفَرُوا ، لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ كَانُو ا يَفْعَلُونَ (٧٩) وَلَوْ كَانُوا يُومِنُونَ انْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَلِدُونَ (٨٠) وَلَوْ كَانُوا يُومِنُونَ

بِاللّٰهِ وَ النَّبِيِّ وَمَا اُنْزِلَ اللّٰهِ مِمَا اتّخذُوهُمْ اَولِيآ ءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ (١٨) (٥٠ ٢٠ تا ٨١) (ثبن امرائيل مين ہے جن لوگوں نے كفرى راہ اختيارى ان پر داؤد اور عيلى ابن مريم كى ربان ہے لعنت كى تى كيونكہ وہ مرش ہو گئے تے اور زيادتياں كرنے نگے تے انہوں نے ايك دو مرے كو برے افعال كے ارتكاب ہے روكنا چھوڑ ديا تھا 'براطرزعمل تھا جو انهوں نے اختيار كيا تھا۔ آج تم ان ميں بخرت ايے لوگ ديكھے ہو جو كفاركى حمايت ورفاقت كرتے ہيں۔ يقينا بنت براانجام ہے جس كى تيارى ان كے نفول نے ان كيكے كى ہے 'الله ان برغوالے اس جس كى تيارى ان كے نفول نے ان كيكے كى ہے 'الله ان برغوالے اس جس كى تيارى ان ميں الله اور چغبر اور اس جيزكو مائے فضبناك ہوگيا ہے اور وہ داكى عذاب ميں بتلا ہو نوالے ہيں۔ اگر فى الواقعہ بيد لوگ الله اور چغبر اور اس جيزكو مائے والے ہوتے ہو چغبر پر نازل ہوئى تقى تو بھى كافروں كو اپنا رئين نہ بناتے گران ميں سے بيئتر تو غداكى اطاعت سے نكل على ہے۔ "

(لَتَجدَنَّ اَشَدُّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِيْنَ الْمَنُوا الْيَهُوْدَ وَالَّذِيْنَ اَشْرَكُواْ عَ وَلَتَجدَنَّ اَقُرْبَهُمْ مُودَّةً لِلَّذِيْنَ الْمَنُواْ الَّذِيْنَ قَالُواْ إِنَّا نَصرى عَدَاوت مِن سِب عَ زياده خت يبود وَ رُهْبَانًا وَّانَّهُمْ لَا يَسْتَكُبُرُونْ لَا (٥: ٢ ٨)) وقم الله ايمان كي عداوت مِن سب عن زياده خت يبود اور مثركين كوياؤك اور ايمان لان والوں كيكے دوئتي مِن ترب تر ان لوگوں كو باؤك جنوں نے كما تقاكم بم نصارى مِن بي اس وج سے كه ان مِن عبادت گزار اور عالم اور تارك الدنيا نقير بائ جاتے مِن اور ان مِن عبادت شري سے من الله على الله عل

---000---

جماعت مسلمہ کے دشمنوں کے خلاف میہ مہم نمایت ہی زور دار ہے۔ اس میں خصوصاً یمود اور مشرکین پر تقید کی گئی ہے اور اس میں منافقین اور نصار کی کابھی جا بجا ذکر ہے۔ اس سے مقصود سے کہ اس سورہ میں مدینہ طیبہ میں اس وقت کی جماعت مسلمہ جماعت مسلمہ کے موقف کا اظمار کیا گیا ہے۔ ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت مدینہ طیبہ میں جماعت مسلمہ کن حالات سے دوچار تھی۔ اور خالفین کے ساتھ کس کھکش میں معروف تھی۔ حقیقت سے ہے کہ تاریخی اعتبار سے ہر تحریک اسلامی ایسے ہی حالات سے دوچار ہوتی رہی ہے۔ مدینہ طیبہ میں جو حالات سے بھیشہ الل حق کو ان حالات سے دوچار ہوتی رہی ہے۔ مدینہ طیبہ میں جو حالات سے بھیشہ الل حق کو ان حالات سے دوچار ہوتی رہی ہے۔ مدینہ طیبہ میں جو حالات سے بھیشہ الل حق کو ان حالات سے دوچار ہوتا پڑا ہے۔ سوال سے ہے سورہ مدینہ طیبہ میں کب تازل ہوئی تھی؟ آکہ معلوم ہوسکے کہ اس کا اصل تاریخی پی منظر کیا ہے۔

متعد دروایات میں سے بات آئی ہے کہ سے سورہ سورہ فتح کے بعد نازل ہوئی ہے۔ اور سورہ فتح ۱ ھیں واقعہ حدیدے بعد نازل ہوئی تھی ۔ بعض روایات میں سے بھی ہے کہ سے سورہ آیت ۳ کے سواسب کی سب ایک ہی دفعہ نازل ہوئی ہے۔ یعنی آیت (اَلْیَوْمَ اَکْمَالْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ) جس کے بارے میں روایت ہے کہ سے سی وس جمری میں جمن الوداع کے

موتع پر نازل ہوئی۔

نیکن اس سورہ کے مضامین اور موضوعات کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان روایات کے اندر جو سے کما گیا ہے کہ سے سورہ سورہ فتح کے بعد بوری کی بوری ایک یار نازل ہوئی شاید درست نبیں ہے۔سبرت النبی میں غزوہ بدر کے موقع بر ایک واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بی اسرائیل نے حضرت موی طابعے کے ساتھ جنگ کیلئے بیت المقدس میں داخل ہونے ے جو انکار کیا تھا'اس کی بابت مسلمانوں کو بدر کے وقت اچھی طرح علم تھا اور بدر کا واقعہ ۲ھیں ہوا تھا۔بدر کے موقع یر حضرت سعد بن معاذانصاری ﷺ اور بعض روایات میں حضرت مقداد بن عمرونے سید کما تھا۔ وواے رسول الله 'مم آپ کو ایبا جواب نہ دیں گے جو قوم مویٰ نے حضرت مویٰ کو دیا تھا کہ دونم اور تمہارا رب جاؤ اور لڑو ہم یہاں بیٹھے ہیں۔"بلکہ ہمارا جواب بدے کہ تکلیں آپ اور آپ کارب اور ہم آپ کے اتباع میں نکلنے والے ہیں" موضوعات اور مضامین سے بید معلوم ہوتا ہے کہ جس وقت بیر آیات نازل ہور ہی تھیں ' اس وقت یہودی طاقت ور اور مضبوط لوگ تھے اور ان کو مدینہ میں اثرو رسوخ حاصل تھا۔ خود الل اسلام کی صفوں میں بھی ان سے تعلق رکھنے والے لوگ موجود تھے۔ قرآن مجید نے ان کے خلاف سے تقیدی مم شروع کرکے ان کی سازشوں سے ان کو خردار کیا۔ جبکہ باریخی صورت حال میہ رہی ہے کہ غزو ہ بنو قریلہ اور غزوہ خندق کے بعد ان کو میہ اثرورسوخ حاصل نہ تھا۔اور مدینہ کے قرب و جوار سے یبودیوں کے تینوں قبلے بی تینقاع و ہنو نفیراور ہنو قریللہ کو نکال کر جلا وطن کر دیا گیا تھا۔اس کئے صلح حدیبے کے بعد یمودیوں کو اس قدر اہمیت حاصل نہ تھی جو اس سورہ میں ان کو دی گئی ہے۔ پھر اس دور میں ان کے ساتھ عدم دشنی اور دوسی کاجو معاہدہ تھا'وہ بھی قتم ہو گیا تھا اور حدیبے کے بعد سابقہ عمد کی جگہ ان کے ساتھ کوئی جدید عمد مِهِي نه بوا تقار اس لئ الله كاميه فرمان (وَلَا تَزَالُ تَطَّلْعُ عَلَى خَآثَنَة مِّنْهُمْ الَّا قَلَيْلًا مِّنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اصْفَحْ مِ انَّ اللَّهَ يُحبُّ الْمُحْسنينَ (١٣) "اور آسة ون تهيس ال كي كس نه كس خيانت كاپت چلماربتا ہے۔ان میں سے بہت کم لوگ اس عیب سے بچے ہوئے ہیں۔ لنذا انہیں معاف کرو اور ان کی حرکات سے چشم یوشی كرتے رہو ـ اللہ ان لوگوں كو يندكر با ب جو احسان كى روش ركھتے بين ضرورى ب كم وہ اس دور سے يسلے کاہو' نیز ہدکہ آب ان کے درمیان فیصلہ کریں اور ان کے ساتھ چھم یوشی کر۔ں۔"

اس وافلی مطالع سے ہم اس نتیج پر پہنچ ہیں کہ اس سورہ کے بعض جھے ایسے ہیں کہ سورہ فتح سے پہلے نازل ہوئے اور بعض ایسے ہیں جو اس کے بعد نازل ہوئے۔ نیز آیت (اَلْیُومَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ) لاز اُسورہ الفتح کے بعد نازل ہوئے۔ نیز آیت (اَلْیُومَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ) لاز اُسورہ الفتح کے بعد نازل ہوئی ہوئی ہوئی کہ جس طرح بعض روایات ہیں آتا ہے ان کے برعس سے سورہ سب کی سب ایک ہی بارنازل نہیں ہوئی۔

جس طرح ہم نے سورہ بقرہ 'سورہ آل عمران اور سورہ نباء کے آغاز میں کما کہ قرآن نے مسلمانوں کو لیکر 'ان کے وشمنوں کے ساتھ سختاش شروع کر دی تھی اور ان میں سرفہرست یہودی 'اور مشرکین مکہ تھے جو مسلمانوں اور ان کے دین کے سخت دشمن تھے۔ اس سختاش میں اللہ تعالی مسلمانوں کی نظریاتی تعلیم بھی فرما رہے تھے اور ان کیلئے جدید معاشرے کے خدو خال بھی وضع ہورہے تھے اور بیک وفت ان کیلئے اخلاقی اور قانونی اور تدنی اصول بھی وضع کے جارہے تھے۔ ہ

تمام كام ايك بى وقت مي ايك بى طريق كارك مطابق مورب تھے-

سمى معاشرے كى تقير ميں پالا كام اس كى نظرياتى تطير ہوتى ہے اس لئے اس سورہ ميں بھى قرآن كريم في سب سے زيادہ زور نظرية توحيد يرويا ب اور توحيد كو برقتم كے شركيه شائب سے يك كيا كيا كيا ب- پيراس سوره مين (الدين)كا مفوم واضح کر کے بتایا گیا ہے کہ دین سے مراد زندگی کا پورانظام ہے اور سے کہ دین پوری زندگی کامنماج ہے اور سے کہ کسی بھی اسلامی معاشرے اور تدن میں لازم ہے کہ اللہ کے تازل کر دہ قانون کے مطابق فیلے کئے جائیں۔ زندگی کے تمام معاملات میں بدایات الله وحده لاشریك سے افذكى جائيں - يى ايمان ب اور يى اسلام ب- اس كے سواتوحيد كاكوئى وجو د ممكن نميں ہے۔ اس لئے كه توحيد كا مفهوم سي ہے كه الله وحده حاكم ہے اور ربوبيت كى تمام صفات اور حقوق صرف الله كو حاصل ميں -ان ميں اس كے ساتھ كوئى شريك نہيں ہے - حاكميت اور قانون سازى الله تعالى كى اہم ترين خصوصيات میں ہے ہیں ۔ ماکیت اور تانون سازی اللہ ہی کا حق ہے جس طرح پرسٹش اور عبادت صرف اللہ کا حق ہے ۔اس بوری سورہ میں اس تکتے پر بہت ہی زور دیا گیا ہے۔جیسا کہ ہم نے اس سے پہلے تفصیلاکھا ہے جس طرح اس سے قبل کی طویل سور توں کے موضوعات ایک جیسے تھے ای طرح اس سورہ کے بنیادی موضوعات بھی وہی ہیں - لیکن ہرسورہ میں ان موضوعات پر بات حالات و مواقع کی مناسبت سے مخلف انداز میں کی گئی ہے۔ ہر سورہ کا وجود' اس کا رنگ اور اس کا اسلوب کلام بالکل مختلف ہے لیکن موضوع مخن ایک ہی ہے ۔ جبکہ زاویہ بحث وہ نہیں ہوتا جو دو سری سور توں میں ہوتا ہے۔ای طرح موضوع یر مختلف زاویوں سے روشنی ڈالی جاتی ہے۔اور بیان کے اندر بعض فع موثرات لائے جاتے میں -اس طرح ان عارضی تبدیلیوں سے ہرسورہ کی شخصیت الگ ہو جاتی ہے اور اس کی خصوصیات سامنے آجاتی ہیں -اس سورہ کا انداز خبیبانہ ہے اور بات نمایت ہی فیصلہ کن انداز میں کی گئی ہے چاہے بات احکام شرعیہ کی ہو جمال عمو ما · بات فیصلہ کن انداز میں ہوتی ہے ' یا اصولوں کی بات ہویا عام ہدایات کابیان ہو جمال مخلف انداز اعتمار کئے جاتے ہیں۔ بسرحال اس سورہ کے اندر تمام بیانات فیصلہ کن شکل میں میں -اور بیان کا انداز خطیبانہ ہے - غرض اس بوری سورہ کی يى دو خصوصيات بين فيصله كن بات اور زور دار خيليانه كلام-

لے 'کوئی دو سری شریعت اپنالے تو اس کے بارے میں کسی نصلے کی کسی کو ضرورت بی نہیں ہے۔ای سورہ کے اندر خود اللہ نے ایسے شخص کی تعریف کی ہے۔اس پر زیادتی کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

سے آیت نا تاہل انکار انداز میں سے فیصلہ کرتی ہے کہ دین اسلام دائی ہے۔ اسلامی قانون دائی ہے۔ سے صورت جو اللہ تعالیٰ نے سلمانوں کیلئے بطور دین جو بڑی ہے ہے آخری صورت ہے۔ سے صورت اس وقت بھی شریعت تھی' آج کی بھی شریعت ہے اور ہر دور میں کی شکل ہماری شریعت کی ہے۔ اب نہ کی زمانے کیلئے کوئی الگ قانون ہوگانہ کی دور میں کوئی نیا دین آئے گا۔ حفرت تحد می رسالت آخری رسالت ہے۔ اب دین کال اور تمام ہوگیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے بھیشت آخری دین اس کی منظوری دیدی ہے۔ اب جو شخص اس میں تبدیلی لاتا ہے' اس کے طور طریقے بدلتا ہے' اس کے اندر تغیر پیدار آ ہے یا اس کو نئی شکل وصورت یا نے رنگ دیتا ہے تو گویا وہ اسلام کے علاوہ کوئی نیا دین طاش کر رہا کے اندر تغیر پیدار آ ہے یا اس کو نئی شکل وہ ہے جس کے اندر تغیر پیدار آ ہے یا اس کو نئی شکل وہ ہے جس کے اندر تغیر بیدار آ ہے بال کو نئی شکل منہ) سے نظام زندگی وہ ہے جس کے اندر تغیر بید تعیر کی تعیدات اور تو آئین موجود ہیں۔ سے بوری زندگی کی تعیدات اور تو آئین موجود ہیں۔ سے بوری زندگی کی مراح میوں پر عمرانی کر تا ہے ' بوری زندگی کے امور میں متعرف ہوتا ہے اور بوری زندگی پر محیط ہوتا ہے۔ وہ اسپنہ دائرے کے اندر اس زندگی کیلئے نشو ونما اور ترتی کے مواقع فراہم کرتا ہے۔ لیکن وہ اس ترتی اور سے تبدیل کرتا ہے اس لئے کہ سے دین تبدیلی کی خاطر نہ اسلامی نظام کی مخاطر نہ اسلامی نظام کی جزئیات کو اینی جگد استواد کرے۔

اسلا ی نظام میں زندگی کے اندر تغیرہ تبدل اور حرکت اور ترقی کا معنوم بیہ نہیں ہوتا کہ اسلامی اصول یا فروع میں ہے کسی چیز کو ترک کر دیا جائے یا انہیں ہے کار چھوڑ دیا جائے بلکہ تمام اصول و فروع پر عمل کرتے ہوئے بھی اسلامی نظام کے اندر تغیرہ تبدل اور زندگی کی ترقی کے مواقع موجو دہیں۔ بیہ ترقی اسلامی زندگی کے کسی اصول اور کسی جزئیہ پر اثرانداز نہیں بوتی ۔ فرض اسلامی نظام نے پہلے ہے ترقی کے دروازے اپنی اسکیم کے مطابق کھلے رکھے ہیں اس لئے کہ اللہ کی نظروں سے کوئی چیز اوجھل نہ تھی ۔ اور ہرچیز اور سطنتی کے تمام تقاضوں کو چیش نظر رکھتے ہوئے اللہ نے اسلامی نظام حیات کو آخری شکل دی اور اس کو لوگوں کیلئے قیامت تک کیلئے پند کرلیا۔ اللہ کو علم تھا کہ آئندہ بعض تبدیلیاں ہوں گی بعض ضروریات انسانوں کو نئی لاحق جوں گا تقاضے سامنے آئیں ضروریات انسانوں کو نئی لاحق جوں گا۔ اور ان ضروریات اور ان تبدیلیوں کے نتیج میں نے نئے تقاضے سامنے آئیں گے۔ نترایہ بات ضروری تھی کہ اللہ تعالی اسلامی نظام کے اندر یہ تمام سولتیں پہلے سے فراہم کر دیں۔

آج جو لوگ سے سوچتے ہیں کہ اسلامی نظام میں دور جدید کے تقاضے بورے کرنے کی صلاحیت نہیں ہے۔ان لوگوں نے نہ زات باری کو ایچی طرح سمجھا ہے اور نہ اس پر یفین کیا ہے ' اس لئے کہ سے تصور اللہ کے شایان شان ہی نہیں ہے ۔۔۔۔۔ بیس سمجھتا ہوں سورہ ماکدہ پر اس قدر اجمالی تہمرہ کافی ہے۔اب ہم اس کے دروس کو تفصیلاً لیس سے۔۔۔۔۔۔۔ بیس سمجھتا ہوں سورہ ماکدہ پر اس قدر اجمالی تہمرہ کافی ہے۔اب ہم اس کے دروس کو تفصیلاً لیس سے۔

درس نمبر ۹ م تشریح آیات ۱-- تا -- ۱۱

(يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ امَّنُوْ ا اَوْفُوْ ا بِالْعُقُوْدِ --)

(اے لوگو جو ایمان لائے ہو' برندشوں کی پوری پابندی کرو)۔ زندگی کے بسر کرنے کے لئے پچھ ضوابط کی ضرورت ہوتی ہے۔ خود انسان اور اس کے نفس کے در میان جو تعلق ہے اس کے لئے بھی پچھ اصول اور ضوابط ہوتے ہیں۔ پھر ایک انسان اور انسان کے در میان تعلق کے پچھ اصول ہوتے ہیں اور پھر انسان اور تمام دو سری زندہ مخلوق اور غیر زندہ اشیاء کے در میان بھی تعلق کے ضابطے ہوتے ہیں۔ لوگوں ہیں ہے رشتہ داروں ہے تعلقات ' غیر رشتہ داروں اور دور کے لوگوں کے ساتھ تعلقات ' مجاعت کے ساتھ تعلقات اور پھر پوری است لوگوں کے ساتھ تعلقات کے ساتھ تعلقات اور پھر پوری است کے ساتھ آلیہ فرد کا تعلق ' دشنوں کے ساتھ تعلق ' دوستوں کے ساتھ تعلق ' دنیا کی ان زندہ جیروں کے ساتھ تعلق جنیں اللہ نے انسان کے قابو میں رکھا ہے اور ان کے ساتھ تعلق جو بے قابو ہیں اور اس وسیع و عریض کا نکات کی تمام اشیاء کے ساتھ انسان کے تعلق کے اصول وضوابط اسلامی نظام زندگی کے اندر پورے کے پورے موجود ہیں۔ پھرانسان کی زندگی کا ربط اسپیتے رب کے ساتھ ' اپ آتا کے ساتھ تو آیک ایسا تعلق ہے جو زندگی کی بنیا دی قدر ہے۔ بیہ تمام اسور اس نظام کے اندر مقرر اور سضط ہیں۔

اسلای نظام ان تمام ضوابط اور تعلقات کو انسانی زندگی کے اندر عملاً ثابت کرتا ہے۔ وہ ان تعلقات کو قائم کرتا ہے' ان کے لئے حدود و قیود متعین کرتا ہے اور ان کی پوری وضاحت کرتا ہے۔ اور بید تمام رابطے رب زوالجلال کے عنوان ہے ہوتے ہیں۔ وہ ان تمام رابطوں کے احرّام کی ضاخت دیتا ہے۔ ان کی ہے حرمتی اور ان کے ساتھ فداق کرنے کی اجازت نہیں دیتا۔ ان روابط کے بارے ہی اسلامی نظام بید صورت حال برداشت نہیں کرتا کہ انہیں بدلتی ہوئی خواہشات نفسانیہ کے حوالے کر دے یا ان اغراض و مقاصد کے نائع کر دے جن کا تعلق کسی آیک فرد کی خواہش اور سوچ ہے ہو۔ یا آنوام عالم میں ہے کسی قوم ہیں بید اغراض پائی جاتی ہوں یا آریخ انسانی کی نسلوں ہیں ہے کوئی نسل ان ہیں دلچیں رکھتی ہو یا آنوام عالم میں ہے کسی قوم ہیں بید اغراض پائی جاتی ہو۔ یوں یا آریخ انسانی کی نسلوں ہیں ہے کوئی نسل ان ہیں دلچین رکھتی ہو اور ان اسباب کی وجہ سے انسیں تو ڈو دیتا چاہتی ہو۔ ان تمام روابط ہی ہی انسان کی مصلحت ہے بھر طیکہ ان روابط کو اللہ اور رسول نے لوگوں کے لئے وضع کیا ہو'آگرچہ کوئی فرد'کوئی جماعت 'کوئی قوم یا کوئی نسل ہے جمعتی ہو کہ ان ہیں انسانوں کی مصلحت نہیں ہے اس لئے کہ اللہ خوب جانتا ہے فرد'کوئی جماعت 'کوئی قوم یا کوئی نسل ہے جمعتی ہو کہ ان ہیں انسانوں کی مصلحت نہیں ہے اس لئے کہ اللہ خوب جانتا ہے فرد'کوئی جماعت 'کوئی قوم یا کوئی نسل ہے جمعتی ہو کہ ان ہیں انسانوں کی مصلحت نہیں ہے اس لئے کہ اللہ خوب جانتا ہے فرد'کوئی جماعت 'کوئی قوم یا کوئی نسل ہے جمعتی ہو کہ ان ہیں انسانوں کی مصلحت نہیں ہے اس لئے کہ اللہ خوب جانتا ہے

اور لوگوں کا علم محدود ہے۔ جو فیصلہ اللہ کرتا ہے وہ بھترہے اس سے جو خود لوگ کرتے ہیں۔اللہ میاں کے ادب و اجترام کا پہلا زینہ سے کہ انسان اپنے زاتی اندازے کو اللہ کی تقدیر کے مقابلے میں نہ لائے اور سے سمجھے کہ بھتروئی ہے جو اللہ نے قرار دیا۔اور جو اللہ نے قرار دیا' اس کے آگے سرتنامیم خم کر دے' نمایت ہی رضامندی' نمایت ہی وثوق اور بورے اطمینان کے ساتھ۔

یہ تمام ضوابط جن کا ہم نے اوپر ذکر کیا' ان کی تعییر اللہ تعالیٰ لفظ دوالعتو د'' سے فرائے ہیں اور اہل ایمان کو تھم دیے ہیں کہ وہ ان عقود کی پوری پابندی کر ہیں۔ اللہ نے مسلمانوں کو تھم دیا کہ بند شوں اور عقود کی پابندی کر واور اس کے بعد پھر طال و حرام کابیان شروع کر دیا۔ کفانے پینے ہیں سے محرمات کو بیان کر دیا۔ نکاح ہیں ہو محرمات ہیں ان کو بیان کر ویا اور ان کے بعد دو سرے شرق ادکام اور عبادات کے طریقوں کی تفییلات بیان کیس۔ اس کے علاوہ سیجے عقائد و نظریات کی تشریح ہی گئی۔ بندگی اور عبادت کے طریقوں کی تفییلات بھی دک گئیں۔ اس کے علاوہ سیجے عقائد و نظریات کی تشریح ہی کی گئی۔ بندگی اور عبادت کے طریقے بھی بیان ہوئے اور اللہ کی حاکمیت کی تفییلات بھی دک گئیں۔ کہا ہم کے در میان تعلقات کی نوعیت کا نذکرہ بھی ہوا اور ادکام بھی ذکر ہوئے۔ امت مسلمہ کا فریشہ ہے کہ وہ شا دت حق اداکرے۔ دنیا ہیں انصاف قائم کرے۔ پوری انسانیت کی گر انی کرے 'اس لئے کہ اس کی فریشہ ہے کہ وہ شا دت حق اداکرے۔ دنیا ہیں انصاف قائم کرے۔ پوری انسانیت کی گر انی کرے 'اس لئے کہ اس کی کتاب بھی تمام کتب پر حاوی اور زاتی اور شخصی و جوہات کی بتا پر عدل و انساف کا رشتہ ہاتھ سے نہ چھوڑو۔ ہیہ تمام امور العتود کی تشریخ کرے ہیں۔

غرض اس سورہ کا افتتاح لفظ العقود سے اور اس کے بعد تمام احکام وعقا کد و عبادات کی تشریح اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ لفظ عقود اور عقد کا مفہوم اس لغوی مفہوم سے بہت ہی وسیع ہے جو اس لفظ کے سنتے ہی ذہن میں آ جاتا ہے بلکہ اس سے مرادوہ تمام ضابطہ حیات ہے جو اللہ تعالی نے انسان کے لیے مقرد فرمایا ہے ۔ انسان کے لیے اللہ نے جو ضابطہ حیات مقرر فرمایا ہے اس کی اساس ایمان باللہ اور اس معرفت پر ہے کہ اللہ کی الوہیت کا مفہوم کیا ہے اور اللہ کی الوہیت نام مفوابط حاکمیت اور معبودیت کے تقاضے کیا ہیں؟ یہ عقد اس ایمان اور تصور حاکمیت البیہ سے پھوٹنا ہے اور زندگی کے تمام ضوابط اس ایمان اور عقیدہ اور عابدی عقود پر استوار ہوتے ہیں۔

الله پر ایمان لانے کاعقد 'الله کی حاکیت 'ربوبیت اور اس کے قوام اور گر ان ہونے کا اعتراف اور اس عقد و اعتراف ک نتیج میں الله کی کمل بندگی کرنے کے نقاضے اور ہمہ گیراور عمیق اطاعت اور سرتسلیم خم کر دینے کے وعدے وہ امور ہیں جن پر اسلام کی عمارت استوار ہے ۔ یہ عمد سب سے پہلے الله تعالیٰ نے حضرت آدم سے اس وقت کیا تھا جب الله تعالیٰ فرایا کو منصب ظافت فی الارض کی چاہیاں سرو فرمائی تھیں۔ اس معاہدے اور میثاق کو قرآن کریم نے ان الفاظ اور شرائط کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔

(قُلْنَا اهْبِطُوْ امِنْهَا جَمِيْعًا فَامَّا يَاْتِيَنَّكُمْ مِنِّيْ هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَاىَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا الْهَبِطُو امِنْهَا جَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ وَهُلَاكَ اَصْحُبْ النَّارِ

هُمْ فِيْهَا خَالِدُونَ (٩٩)(٢: ٣٨ - ٣٩))

(ہم نے کہا تم سب بہاں ہے از جاؤ پھر جب بیری طرف ہے کوئی ہدایت تہارے پال پنجے او ہو لوگ بیری اس ہدایت کی پیروی کریں گے ان کے لئے کمی خوف اور رخ کا موقع نہ ہو گا۔اور جو اس کو تبول کرنے ہے انکار کریں گے اور ہماری آیات کو جھٹلائیں گے اوہ آگ میں جانے والے ہیں 'جہاں وہ بیشہ رہیں گے ۔) حضرت آدم اور آپ کے بعد مطلق انسان کو جو مقام خلافت فی الارض ویا گیا ہے وہ اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ اللہ کے رسول ہو ہدایت لے کر آئیں گے ان کو تبول کیا جائے گا۔اگر اللہ کے رسولوں اور ان پر نازل شدہ ہدایات کو تبول نہ کیا گیا تو ہے عمد کی صریح خلاف ورزی ہو گی اور پھرانسان کو اس کر ہ ارض پر زندہ رہنے کاکوئی حق نہ ہو گا نہ وہ اس زمین کا مالک ہو گا۔اگر اس عمد کی خلاف ورزی کی گئی تو جو کام بھی اس عمد کے خلاف بوں گے وہ باطل (Void) اور کالعدم ہوں گے ۔ ان کی کوئی قانونی حیثیت نہ ہوگی اور نہ ان افعال کو از سرنو درست کیا جاسے گا اس لیے جو شخص بھی اللہ پر سمج کے ۔ ان کی کوئی قانونی حیثیت نہ ہوگی اور نہ ان افعال کو از سرنو درست کیا جاسے گا اس لیے جو شخص بھی اللہ پر سمج ایکان رکھتا ہو اللہ کے ساتھ اپنے کے ہوئے عمد کو پوراکر نا چاہتا ہو 'اس کا یہ فرض ہے کہ وہ اس باطل کی مدافعت کرے 'اس کو ہرگر تبول نہ کرے اور اس باطل کی اساس پر کوئی معاملہ نہ کرے ۔ آگر کوئی ایساکرے گا تو وہ ہرگر و فائے عمد نہ کر رہا ہو گا۔

اللہ کے ساتھ اس عقد اور اس عمد کی ذریت آدم کے ساتھ تجدید ہوتی رہی ہے۔ آدم علیہ السلام کی جوجونسل وجو دمیں آتی رہی ہے اس کے ساتھ میں عمد از سرنو ہوتا رہا ہے۔ ایک دو سری آیت میں ہے۔

(وَإِذْ اَخَذَ رَبُكَ مِنْ بَنِي أَدَمَ مِنْ ظُهُو رِهِمْ ذُرِيَّتَهُمْ وَاَشْهَدَهُمْ عَلَى اَنْفُسِهِمْ السَّنُ بَرِيَّكُمْ قَالُوا بَلَى شِهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيْمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَٰذَا غَفِلِينَ السَّنَ بَرِيَّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيْمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَٰذَا غَفِلِينَ (١٧٢) أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشُرَكَ ابَا وَنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِيَّةً مِّنْ بَعْدِهِمْ اَفْتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ (١٧٣) (١٧٢:٧)

(اور اے نبی لوگوں کو یا دولاو وہ وقت جب کہ تمہارے رب نے نبی آدم کی پٹتوں سے ان کی نسل کو نکالا تھ اور انہیں خود ان کے اوپر گواہ بناتے ہوئے بوچھا تھا دوکیا میں تسارا رب نہیں ہوں؟" انہوں نے کما : دخضرور آپ بن جمارے رب میں ہوں؟" انہوں نے کما : دخضرور آپ بن جمارے رب میں ہم اس پر گوائی دیتے ہیں۔" ہے ہم نے اس لئے کما کہ کمیں قیامت کے روز بید نہ کمہ دو کہ ددہم اس بات سے بے خبر تھے۔" یا بید نہ کمنے لگو کہ دو شرک کی ابتد اتو ہمارے باپ دادانے ہم سے پہلے کی تھی اور ہم بعد کو ان کی نسل سے پیدا ہوئے۔ پھر کیا آپ ہمیں اس قصور میں پکڑتے ہیں جو ظلط کار لوگوں نے کیا تھا؟)

غرض ہے ایک دو سرا صریح معاہدہ تھا جو ہر فردے ساتھ طے ہوا۔ اور سے عمد ایسا ہے جس کے بارے میں اللہ تعان

فراتے ہیں کہ یہ تمام بنی آدم کے ساتھ طے پایا تھا اور یہ اس وقت ہوا جب وہ اپنے با بوں کی پشتوں ہیں تھے۔ ہم یہ ال یہ سوال نہیں کر سکتے کہ یہ عمد کیسے طے پایا کیونکہ یہ اللہ ہی جانا ہے کہ یہ کیسے طے پایا۔ لوگوں کے ساتھ اللہ نے ک طرح خطاب کیا۔ یہ اللہ ہی جانتا ہے جبکہ وہ آباء کی پشتوں ہیں تھے۔ بسرحال اللہ نے ان سے خطاب کیا اور ان پر اتمام جمت کیا۔ اور ان سے عمد یہ لیا گیا کہ وہ ان کا رب ہے اور انہوں نے اس کا اقرار کیا جس طرح اللہ نے بیان کیا ہے۔ اب اگر لوگ اللہ کی الوہیت کو تسلیم نہ کریں گے تو یہ ان کی جانب سے عمد کی خلاف ور زی ہوگی۔

پھر آگے چل اس سورہ میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل سے بھی ایسا ہی عمد لیا تھا' اس وقت جب پیا ڑکو ان کے اوپر ابر کی طرح لئکا دیا تھا اور ایسالگ رہا تھا کہ سے بھیا ڑان کے اوپر گرنے ہی والا ہے۔ آگے بتایا جائے گاکہ انہوں نے کس طرح اس عمد و میثاق کی خلاف ور زی کی اور پھران پر خدا کاعذاب کس طرح نازل ہوا۔

اسی طرح حضرت محمد '' پر ایمان لانے والے لوگوں نے بھی در حقیقت ' آپ پر ایمان لاکر اللہ سے معاہدہ کیا۔ انہوں نے سمع اور اطاعت پر عمد کیا۔ خوشی میں بھی اور مشکلات میں بھی اور سے کہ اس عمد کو ہرچیز پیہ مقدم رکھیں گے اور کسی کام کے الل محض اور ستحق شخص کے استحقاق کو چیلنج نہ کریں ہے۔

اس عام عمد اور عقد کے بعد خصوصی عمد بھی ہوتے رہے۔ بیعت عقبہ ٹانید کے موقعہ پر جس کے نتیجے میں ہجرت کا عمل شروع ہوا اور آپ ممکہ سے مدینہ کی طرف منتقل ہوئے 'انسار کے نمائندوں کے ساتھ ایسا ہی عقد ہوا تھا اور حدیب میں بھی ایک عقد بیعت الرضوان کے نام سے ہوا تھا۔

غرض الله پر ایمان لانے کے عقد 'اور الله کی بندگی کرنے کے عمد پر تمام دو سرے عقود مرتب ہوتے ہیں ' چاہے ان کا تعلق الله کے اوا مرسے ہویا نوائی سے ہویا ان کا تعلق عام لوگوں ' زندہ چیزوں یا اس کا نتات کی دو سری چیزوں سے ہویا ان کا تعلق عام لوگوں ' زندہ چیزوں یا اس کا نتات کی دو سری چیزوں سے ہویا ان حدود میں جن کے بارے میں الله تعالیٰ نے کوئی شرقی تھم دیا ہے۔ یہ سب عقود ہیں اور الله تعالیٰ الل ایمان کو بحثیت مومن یہ تھم دے رہے ہیں کہ وہ ان عقود کو پوری طرح سرانجام دیں اس لئے کہ ایمان لاتے ہی ان پر یہ یابندی عاکد ہوگئی ہے اور ایمان کا یہ تقاضا ہے کہ وہ ایماکریں اور یکی وجہ ہے کہ خطاب یوں ہوا(یا گیفا اللّذین اَمنو اُ اُورُو اُ بالعُقُود) اور اس کے بعد اب مزید تفسیلات ان عقود کی اس طرح آتی ہیں۔



يَايَّهُا الَّذِينَ الْمَنْوَّا اَوْفُوا بِالْمُقُوْدِ لَهُ أُحِلَّتُ لَكُوْ بَهِيَمَةُ الْاَنْعَـامِر إِلَّا مَا يُتُلَلُ عَلَيْكُوْ غَيْرَ مُحِلِّى الصَّيْدِ وَ اَنْتُو حُوْمٌ ۚ إِنَّ اللهَ يَحْكُوْ مَا يُرِيُّكُ إِنَّهُمَا الَّذِينَ الْمُنُوَّا لَا تُحِلُّوا شَعَايُرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهُرَالُحَوْامَ وَلَا ٱلْهَدُى وَلَا الْقَلَابِينَ وَلَا آلِتِينَ الْبَيْتَ الْحَوَامَرِيَبْتَغُونَ فَضَلًا مِّنْ تَربُّهِمُ وَ رِضُوانًا ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُهُمْ فَاصْطَادُوْا ﴿ وَلَا يَجْرِمَتُّكُمْ شَنَانُ قَوْمِ أَنْ صَدُّوكُمُ عَنِ الْمُسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا مُو تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِيرِّ وَ التَّقُوٰى ﴿ وَلا تَعَادَنُوا عَلَى الْإِنْ وَ الْعُدُوانِ ﴿ وَالْعُواللَّهُ ﴿ إِنَّ اللهَ شَدِيْنُ الْعِقَابِ ﴿ حُرِّمَتُ عَلَيْكُو الْمَيْنَةُ وَ الْكَامُرُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيْرِ وَمَا أَهِلَّ لِغَيْرِ اللهِ بِهِ وَ الْمُنْخَنِقَةُ وَ الْمَوْقُوْدَةُ ۚ وَ الْمُتَرَدِّيَةُ وَ التَّطِيْحَةُ وَمَآ آكُلَ السَّبُعُ إِلَّامَا ذَكَّيْتُهُوۡ ۖ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَ أَنْ تَسْتَقُسِمُوا بِالْأَزُلَامِ ۚ ذَٰلِكُو فِسُقُ ۚ ٱلْيُؤَمِرِيَهِ مَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنُ دِيْنِكُمُ فَلَا تَخْشُوهُمُ وَ اخْشُونِ ۚ ٱلْيَوْمَ ٱلْمَلَٰتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَ آتُمَنُّ عَلَيْكُوْ نِعْمَتِي وَ رَضِيْتُ لَكُوُ الْإِسْلَامَ دِيْنًا "فَمَنِ اضْطُرَّ فِيْ مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْهِرِ ۖ فَإِنَّ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيْرُ ١٠ هُ

(اے لوگو جو ایمان لائے ہو' بند شوں کی پورٹی پابندی کرو۔ تہمارے لئے مولیٹی کی قتم کے سب جانور طال کے گئے 'سوائے ان کے جو آگے چل کر تم کو ہتائے جائیں گے لیکن احرام کی حالت میں شکار کو اینے لئے طال نہ کر لو' بیشک اللہ جو چاہتا ہے تھم دیتا ہے۔

اے لوگو جو ایمان لائے ہوا خدا پرسی کی نشانیوں کو بے حرمت نہ کرو حرام میںوں میں سے سمی کو حلال نہ کر لوء ترانی کے جانوروں پر دست دراڑی نہ کروان جانوروں پر ہاتھ نہ ڈالو جن کی گر دنوں میں تذر خداوندی کی علامت

کے طور پر پنے پڑے ہوئے ہوں نہ ان لوگوں کو چھیڑو جو اپنے رب کے فضل اور اس کی خوشنو دی کی تلاش میں مکان محترم (کعبہ) کی طرف جارہے ہوں۔ ہاں جب احرام کی حالت فتم ہو جائے تو شکار تم کر سے بور اور دیکھو' ایک گروہ نے جو تمہارے لئے مجد حرام کا راستہ بند کر دیا ہے تو اس پر تمہارا غصہ تمہیں انا مشتعل نہ کر دے کہ تم بھی ان کے متابلے میں ناروا زیادتیاں کرنے لگو۔ نہیں 'جو کام نیکی اور خدا تری کے بیں ان میں سب سے تعاون کرو اور جو گناہ اور زیادتی کے بیں ان میں سب سے تعاون کرو اور جو گناہ اور زیادتی کے بیں ان میں سب سے تعاون نہ کرو۔ اللہ سے ڈرو' اس کی سزاہستہ خت ہے۔

تم پر حرام کیا گیا مردار' فون' سور کا گوشت' وہ جانور چو فدا کے سواکی اور کے نام پر ذرج کیا گیا ہو' وہ جو گلا گھٹ

کر یا چوٹ کھاکر' یا بلندی ہے گر کر' یا کر کھاکر مراہو' یا جے کی در ندے نے پھاڑا ہو... سوائے اس کے جے تم نے زندہ پاکر ذرج کر لیا اور وہ جو کسی آسانے پر ذرج کیا گیا۔ نیز ہے بھی تسارے لئے ناجائز ہے کہ پانسوں کے ذریع اپنی تسمت معلوم کرو۔ ہے سب انعال فت ہیں۔ آج کافروں کو تسارے دین کی طرف ہے پوری مالیوی ہو بھی ہے لئذا تم ان سے نہ ڈرو بلکہ بجھ سے ڈرو۔ آج میں نے تسارے دین کو تسارے لئے کھل کر دیا ہے اور اپنی نعت تم پر تمام کر دی ہے اور تسارے لئے املام کو تسارے دین کی حیثیت ہے تبول کر لیا ہے۔ (لنداح ام و حلال کی جو تبود تم پر عاکم کی گئی ہیں ان کی پایندی کرو) البتہ جو شخص بھوک ہے مجبور ہوکر ان میں ہے کوئی چیز کھائے ' بغیراس کے کہ گناہ کی طرف میں ان کی پایندی کرو) البتہ جو شخص بھوک ہے مجبور ہوکر ان میں ہے کوئی چیز کھائے ' بغیراس کے کہ گناہ کی طرف اس کا میلان ہو تو پیشک الله معاف کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے)

قابل زن جانوروں میں تحریم و تعلیل ' مختف چیزوں میں سے حلال و حرام مختف جگسوں میں حلال و حرام ' مختف او قائم بیں او قات میں حلال و حرام کی بیا دی بیان ایمان کی بنیا دی قائم بیں اس لئے جو لوگ ایمان لائے بیں ' ان کے ایمان کا تقاضا ہے ہے کہ وہ حلال و حرام کی بایت تمام ہدایات اللہ تعالیٰ سے افذکر میں اور اس معاطم میں غیراللہ ہے بچھ نہ لیس ۔ بی وجہ ہے کہ بیان کے آغاز ہی میں کما گیا کہ عقود اور بند شوں کی بوری طرح پابندی کرو اب اس کے بعد حلال و حرام کا بیان شروع ہوتا ہے۔ (اُحِلَتُ لَکُمْ بَهِیْمَةُ الْاَنْعَامِ الله مَا لَی عَلَیْکُمْ) (تمارے لئے مویٹی کی قتم کے سب جانور طلال کے گئے ' موائے ان کے جو آگے چل کر تم کو بتا کے جائمیں گے ۔

یعنی اس وجہ ہے کہ اللہ نے تمارے لئے طال کیا اور اس وجہ ہے کہ اس طت کو اللہ نے تمارے لئے بیان کیا ہے 'کسی اور طال و حرام کرنے والے نے نہیں کیا' تمارے لئے ان تمام جانوروں کا کھانا جائز ہو گیا جو مویشیوں کی قتم کے ہوں یعنی نہ یو حہ جانور اور شکار کے جانور سوائے ان کے جن کی حرمت آگے خود اللہ تعالیٰ بیان فرما رہے ہیں اور آئدہ جن کی حرمت بیان کی جانے والی ہے 'وہ یا توکسی وقت کے ساتھ مخصوص ہے یا کسی جگہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ یا وہ مطلق حرمت ہے اور ہرزمان و مکان کے ساتھ اس کا تعلق ہے۔ ہیت الانعام کے لفظ میں اون من گائے اور بحری و غیرہ آتے ہیں۔ ان جسے وحثی جانور بھی ان میں داخل ہیں مثلاً وحثی گائے' ہم نی اور جنگلی گدھے و غیرہ۔

اب اس عوى طلت كے علم ہے بعض اشتنائى صور توں كو پیش كيا جاتا ہے اور پہلى صورت بيہ ہے كہ احرام میں مظاركر ناحرام اللہ على حالت میں شكار كو اپنے مشاركر ناحرام الرام كى حالت میں شكار كو اپنے مشاركر ناحرام الرام كى حالت میں شكار كو اپنے

لئے حال نہ کر لو) اس تحریم کا اطلاق شکار کرنے کے قعل پر ہوگا۔ فج اور عمرہ کے لئے احرام باندھتے تی انسان معمول کی زندگی ترک کر کے اللہ کی طرف متوجہ ہوجاتا ہے۔ وہ زندگی کے سے انداز سے اللہ کے گھر میں واخل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس گھر کے لئے بھے آ واب مقرر فرمائے ہیں۔ اسے وار الامن اور وار الامان قرار ویا ہے۔ اس کی حدود کے اندر جو شخص بھی آتا ہے 'اس کے لئے کسی بھی زندہ چز پر ہاتھ اٹھانا حرام قرار ویا ہے۔ یہ نفیاتی وقفہ ہوتا ہے اور نفس انسانی کے لئے ایسے وقفے ضروری ہوتے ہیں۔ اس طرح تمام زندہ اشیاء کا تعلق زندگی بخشنے والے کے ساتھ استوار ہوتا ہے۔ اس عرصے ہیں اور اس مقام کے حدود کے اندر کوئی زندہ کسی زندہ پر کسی فتم کی وست ورازی نہیں کر سکتا۔ اس خم کے ذریعے انسانی ضروریات کا وائرہ بھی محدود کر ویا جاتا ہے 'جس کی وجہ سے شکار کا کھانا جائز قرار ویا گیا تھا اور و سرے حیوانات کا کھانا حلال کیا گیا تھا تاکہ انسان اس عرصے میں عام جاری زندگی سے ذرا بلند ہوکر اللہ کے گھر میں ورسے میں اور اس کی نظر ہیں بلند اور روش افق پر ہوں۔

اور آگے برف اور طال و حرام کی تفسیلات میں جانے ہے پہلے اس عقد کو اس عظیم عقد ہے مربوط کر دیا جاتا ہے جو ہرمومن اور ہرانسان نے اللہ کے ساتھ کیا تھا۔ اٹل ایمان کو یا د دلایا جاتا ہے کہ وہ برا امعابدہ اللہ کے ساتھ ہوا تھا اور اللہ یک گئے ہوئے گئے ہوئے گئے اللہ ہو چاہتا ہے تھم دیتا ہے۔ (ان اللہ یک گئے مائی رید کُر (جر ۱)) (بے شک اللہ ہو چاہتا ہے تھم دیتا ہے) اللہ کی مشیت آزاد ہے۔ اس کا ارادہ بن اصل حاکم ہے 'وہ اس حق حکرانی میں اکیلا ہے قدا ہو چاہے تھم دے ۔ کوئی دو سرا نہیں ہے جو اس کے ارادے میں شریک ہو۔ اس کے علاوہ دو سرے کسی کو بھی حق حکرانی نہیں ہے ۔ کوئی اس کے احکام کو مسترد کرنے والا نہیں ہے اور یساں بھی وہ جے چاہے حرام کر دے اور جے چاہے طال کر دے کیونکہ وہی تانون ساز ہے۔ اس کے بعد مزید بیان ہوتا ہے اور تاکید کی جاتی ہے کہ اللہ کے ہاں محترم چیزوں کی ہے حرمتی تسارے لئے جائز نہیں ہے۔

(یا آیھ) الّذین اُمنُو الا تُحِلُو اشعائر اللهِ وَلَا الشّهر الْحَرامَ وَلَا الْهَدْی وَلَا الْقَلْآئِدَ وَلَا آمِیْنَ الْبَیْتَ الْحَرَامَ یَبْتَغُو نَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضُو اَنَا ، وَ اِذَا حَلَلْتُمْ الْفَلْآئِدَ وَلَا آمِیْنَ الْبَیْتَ الْحَرَامَ یَبْتَغُو نَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضُو اَنَا ، وَ اِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا (٥:٢) (اے لوگو جو ایمان لائے ہو خدارِئی کی نشافیوں کو بے حرمت نہ کرو..... حرام میں و میں ہیں ہے کی کو طال نہ کر لو 'قربانی کے جانوروں پر وست درازی نہ کرو 'ان جانوروں پر ہاتھ نہ والوجن کی گرونوں میں نذر خداوندی کی علامت کے طور پر بے پرے ہوئے ہوں 'نہ ان لوگوں کو چیٹرو جو ایچ رب کے نظل اور اس کی خوشنوری کی علامت کے مور پر بے پرے ہوئے ہوں جا رہے ہوں۔ ہاں جب احرام کی حالت حتم ہو جائے تو شکار تم خوشنوری کی علاق میں مکان محرم (کعبہ) کی طرف جا رہے ہوں۔ ہاں جب احرام کی حالت حتم ہو جائے تو شکار تم کرے ہو۔)

یہ شعارُ اللہ کیا ہیں؟ یہاں جس چیز کی طرف زبن جاتا ہے وہ سے کہ اس سے مراد جج اسموہ ہیں اور وہ محرمات میں کم جج اور عمرہ کے دوران جن کا ارتکاب حرام قرار دیا گیا ہے اور فرائض وہ میں جو ان میں ادا ہوتے ہیں یمال تک کہ جج اور عمرہ ختم ہو جائیں یعنی قربانی کرنے کے بعد۔احرام کی حالت میں احرام بائد ہے والے کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ ان شعارُ اللہ کو طال قرار دے یا ان کا احرّام ملحوظ نہ رکھے کیونکہ اگر وہ ایساکرے گا تو وہ اس احرّام کا لحاظ نہ رکھے گا جو اللہ نے ان چیزوں کے ساتھ وابستہ کیا ہے۔ ان شعارُ کی نسبت اللہ کی طرف اس کے کی گئی ہے کہ اللہ کے ہاں ہیہ نمایت ہی محرّم چیزیں ہیں اور ان کا استحفاف نمایت ہی خطرناک جرم ہوگا۔

حرام مینے کون سے ہیں۔رجب اوالقعدہ اوالحج اور مجرم چار مینے ہیں۔اللہ تعالی نے ان مینوں کے اندر جنگ کو حرام کیا ہے۔اسلام سے قبل عرب بھی ان مینوں میں جنگ کو ناجاز بھے تھے لیکن وہ حسب خواہش ان حرام مینوں میں رو و بدل کر دیتے تھے۔اس میں وہ نسی کاعمل کرتے تھے یعنی کی مینے کی حرمت کو بچھ عرصے کے لئے موخر کر دیتے تھے اور اس تاخیر کا فتویٰ وہ کاہنوں سے لیتے تھے یا بعض مضوط جنگی قبائل سے اس کا اعلان کروا دیتے تھے۔ یہ تاخیر ایک سال سے دو مرب سال تک کر دی جاتی۔جب اسلام آیا تو اسلام نے اس عمل نسی کو حرام قرار دیا اور ان مینوں کو اس طرح حرام قرار دیا اور ان مینوں کو اس طرح حرام قرار دیا اور ان مینوں کو اس طرح حرام قرار دیا جس طرح اللہ نے انہیں حرام قرار دیا قا اور جس طرح سے مینے آسانوں اور زمینوں کی پیدائش کے وقت سے اللہ نے رکھے تھے۔سورہ تو بدکی آیت میں اس کا ذکر یوں ہوا ہے۔

(إِنَّ عِدَّةَ الشَّهُوْرِ عِنْدَ اللهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتْبِ اللهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمُوٰتِ وَالْاَرْضَ مِنْهَآ اَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوْا فِيْهِنَّ اَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِيْنَ كَآفَةً كَمَا يُقَاتِلُوا كُمُ كَآفَةً وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ (٣٦:٩)

(حقیقت سے ہے کہ مہینوں کی تعداد جب سے اللہ نے زمین و آسان کو پیداکیا ہے اللہ کے نوشتے میں بارہ رہی ہے اور ان میں سے چار میننے حرام بیں بمی ٹھیک ضابطہ ہے تم ان مینوں میں اپنی جاتوں پر ظلم نہ کرو اور تم تمام مشرکوں سے جماد کر وجیسا کہ وہ تم سب سے لڑتے ہیں۔)

اس سے آگلی آیت میں فیصلہ کیا گیا کہ نستی کاعمل کفر کے اندر مزید کافرانیہ نعل ہے اور سیجے بات اللہ کا تھم ہے اور وہ سیے کہ اس میں قال حرام ہے بشرطیکہ ان مہینوں میں کوئی مسلمانوں پر حملہ آور نہ ہو۔ اگر ان پر حملہ ہوتو وہ وفاع کر سے ہیں۔ یہ اجازت نہیں دی جاستی کہ حملہ آور ان مہینوں کو زھال کے طور پر استعال کریں اور خود ان مہینوں کے احترام کا لحاظ نہ رکھیں۔ ہاں اگر ان کی اسلیم ہے ہوکہ وہ ان مہینوں کو وصال بتاکر مسلمانوں کی طرف جوائی کاروائی سے نی جائیں تو یہ اجازت نہ ہوگی۔ اشرحرام کے اندر قال کا تھم اس سے قبل سورہ بقرہ بیں گزر چکا ہے۔

" دوہدی" وہ جانور ہے ' بھے حاجی یا عمرہ کرنے والا ساتھ لاتا ہے اور جج اور عمرہ ہے فارغ ہوکر اے ذیج کرتا ہے۔
اے نحر کتے ہیں اور اس پر جج اور عمرہ کرنے والے کے مناسک ختم ہو جاتے ہیں سے یا تو اونٹ ہوتا ہے یاکوئی مویشی ہوتا
ہے یا بھیٹر بکری ہوتی ہے۔ اور سے کہ دوہدی حلال نہیں ہے" اس کا مطلب سے ہے کہ جس غرض کے لئے اے تریدا
عمیا یا لایا عمیا 'اس کے سواکسی اور غرض کے لئے اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔ اے اس وقت تک ذرئے نہ کیا جائے گا
جب سک جے میں ہوم الحو کا دن نہیں آ جاتا اور عمرہ کے مناسک فتم نہیں ہو جاتے۔ ان قریانیوں کے گوشت 'چڑوں '

بالوں اور اون وغیرہ سے (بشکل قیمت) کوئی فخص خود نفع اندوز نہیں ہوسکتا اور ضروری ہے کہ وہ ان چیزوں کو نقرائر صرف کرے۔

قلائد سے مرادوہ جانور ہیں جن کے گلے ہیں اس کا مالک پٹہ ڈال دیتا تھا۔ یہ پٹہ ان جانوروں کے ہدی ہونے کی علامت ہوا کرتا تھا۔ یہ پٹہ ڈال کر حاجی جانور کو آزاد چھوڑ دیتے تھے اور یوم الحر پر اسے ذرج کرتے تھے۔ جانوروں کے گلوں میں جب پٹے ڈال دیئے جاتے اس کے بعد وہ کمی دو سری غرض کے لئے حلال نہ ہوتے اور اس غرض کے سوا انہیں ذرج نہ کیا جاسکا۔ بعض علاء نے کما ہے کہ قلائد وہ ہیں جن کے گلوں میں پٹے ڈال دیئے جاتے تھے اور مقصد سے ہونا تھا کہ سے جانور جج اور عمرہ کے لئے خریدے گئے ہیں۔ اس طرح ان کو ڈاکوؤں 'وشنوں دغیرہ سے بچایا جانا تھا۔ وہ حرم کے درختوں سے ایس چیزیں بناتے تھے جن کو ان جانوروں کی مگر دنوں میں ڈال دیئے تھے۔ ان جانوروں کو عام طور پر علاقے میں چھوڑ دیا جاتا تھا اور کوئی بھی ان پر دست درازی نہ کرتا تھا۔ جن لوگوں نے قلائد کا سے مغموم بیان کیا ہو وہ کہتے ہیں کہ یہ آیت منسوخ ہے اس لئے کہ اس کے بعد نازل ہونے والی آیت :

(يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اِنَّمَا الْمُشْرِكُوْنَ نَحَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هٰذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيْكُمُ اللَّهَ مِنْ فَضْلِه إِنْ شَآءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيْمٌ حَكَيْمٌ (٢٨:٩)

(مثرکین ناپاک ہیں' لنذااس سال کے بعذ یہ مجد حرام کے قریب نہ پیٹئیں اگر حمیں مفلسی کا خوف ہے تو اللّٰہ حمیس دولتند کر دے گا اپنے نفل سے اگر چاہے بے شک اللّٰہ علم و حکمت والا ہے۔)

اور دوسری جگه (فَخُدُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَیْثُ ثَقَفْتُمُوهُمْ) (پس انسیں پکروا قل کروا جمال بھی تم انسیں پاؤ) لیکن پہلا تول زیادہ توی ہے اور ظاہر ہے کہ قلا کہ وہ جانور ہیں جو اللہ کے نام پر نحرکرنے کے لئے نذر کر دیے گئے ہیں اور اس پر سے بھی دلیل ہے کہ ان کا تذکرہ ہدی کے بعد آیا۔مطلب سے ہے کہ ان سے بھی ہدی مقلد مراد ہے اور سے جج اور عرب کے لئے مقلد جانور ہیں۔

الله تعالی نے ان لوگوں کو بھی حرام قرار دیا ہے جو دو آمین البیت " ہوں لیمی جنہوں نے بیت اللہ کی طرف جانے کا ارادہ کر لیا ہو اور جن کا مقصد اللہ کے فضل کی تلاش اور اس کی رضامندی ہو۔ بیہ وہ لوگ ہیں جو جج کا ارادہ رکھتے ہوں یا عمرے کا ارادہ رکھتے ہوں یا عمرے کا ارادہ رکھتے ہوں ساتھ ہوں۔ اس میں ان کے پیش نظر دو چیزیں ہو سکتی ہیں " تجارت اور رضائے اللی کا حصول ۔ اس سفر میں اللہ تعالی نے ایسے لوگوں کو امن کی گارنی دی ہے۔

آخر میں وضاحت کر دی گئی کہ شکار کرنا تہمارے لئے مستقل حرام نہیں کر دیا گیا۔ جب تم احرام سے با ہر آ جاؤ تو تممارے لئے شکار کرنا جائز ہے لیکن حدود حرم سے با ہر کیونکہ حدود حرم کے اندر شکار برحالت میں حرام ہے۔ (وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوں) (اور جب احرام کی حالت فتم ہو جائے تو تم شکار کر سکتے ہو) لیکن حدود حرم سے باہر' اس کئے کہ حرم کے حدود کو اللہ تعالی نے علاقہ امن قرار دے دیا ہے 'جیسا اس نے حرام میںوں کو امن کا عرصہ (Period) قرار دیا ہے۔ بید وہ علاقہ ہے جس میں لوگ 'حیوانات ' پرندے اور درخت سب کے سب پرامن رہتے ہیں اور ان کو کی کی جانب ہے دست درازی کا کوئی ڈر نہیں ہوتا۔ فرض ایک ہمہ گیرامن ہے جو اس گھر کے اوپر ایک گھنے سابیہ دار درخت کی طرح بھشہ لیلماتا رہتا ہے۔ حدود حرم پر بید ہمہ گیر وحسابیہ امن '' اس لئے چھایا ہوا ہے کہ اس امت کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بید دعائی تھی کہ اللہ اس گھر کو پرامن بنا دے اور اس دعا کو اللہ نے آبول فرمایا تھا اور امن کی بید نفا جوار ماہ تک بوری سرزمین عرب پر بھی چھائی رہتی ہے اور بورے چار ماہ تک بید امن و سلامتی اسلامی نظام کے سائے ہیں اپنی شان دکھاتی ہے۔ بید اس قدر ہمہ گیر سلامتی ہوتی ہے کہ ہرانیاتی دل اس کے اطمینان' سکون کو اور ہرصاحب دوق اس کی مشاس کو محسوس کرتا ہے۔ اس لئے ہمارا فرض ہے کہ ہم امن و سلامتی کی بید نفنا پیدا کرنے میں نمایت تن سرگرم ہوں اور ان چار میمیوں کے بعد بوری زندگی کے شب وروزمیں 'سال کے ۱۲ میمیوں میں اور ہرجگہ ایک تی فضا پیدا کرنے میں نمایت تن بیدا کرنے کی سے کرتی سے کرار میں اور ان چار میمیوں کے بعد بوری زندگی کے شب وروزمیں 'سال کے ۱۲ میمیوں میں اور ہرجگہ ایک تی فضا پیدا کرنے کی سے کہ میں دور نمیں 'سال کے ۱۲ میمیوں میں اور ہرجگہ ایک تی فضا پیدا کرنے کی سے کر بین کی سے کہ میں دور نمیں 'سال کے ۱۲ میمیوں میں اور ہرجگہ ایک تی فضا پیدا کرنے کی سے کہ میں دور نمیں 'سال کے ۱۲ میمیوں میں اور ہرجگہ ایک تی فضا

اس سطقہ امن کے اندر' ان حرمتوں کی فضائیں' اب اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو دعوت دیے ہیں جو اللہ پر ایمان لاکے ہوئے ہیں اور جنوں نے اللہ کے ساتھ عمد کر رکھا ہے کہ وہ اپنے عمد کو پور اکریں گے اور اپنے مقام اور پروگر ام اور موقف کو اتی بلندی تک لے جائیں گے جمال تک اس عظیم مقصد اور نصب العین کے لئے ضروری ہوجو ان کے پردکر دیا گیا ہے۔ وہ عظیم نصب العین اور مقصد کیا ہے؟ یہ کہ امت مسلمہ اس دنیا پر بسنے والی تمام امم کے لئے گر ان ہے اور اسے اپنی زندگی کے اس مشن کو شخصی جذبات' زاتی رجی نات اور عارضی حالات سے متاثر ہوئے بغیراداکر نا چائے۔ تھم دیا جاتا ہے کہ ان لوگوں پر بھی ظلم و زیادتی نہ کرو جنوں نے حدیبیہ کے موقعہ پر تمہیں مجد حرام ہیں جانے سے روک دیا تھا اور اس سے پہلے بھی جب وہ مکہ میں تھے وہ لیکی رکاوٹیں پیداکیا کرتے تھے۔ ان کے لگائے ہوئے زخم آبھی تک اگرچہ مسلمانوں کے دلوں میں مجد حرام سے روکنے کی وجہ سے ان لوگوں کے ظاف مرات کے دلوں میں مجد حرام سے روکنے کی وجہ سے ان لوگوں کے ظاف افر سے کہ مقاصد و فرائض ای امت کے عظیم کر دار کے ذاوی یہ سے شے۔ فرائن اور مقاصد ان چیزوں سے بالا تر شے۔ امت کے مقاصد و فرائض ای امت کے عظیم کر دار کے ذاوی ہے تھے۔ فرائت ہیں:

(وَ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوْا مِ وَ لَا يَعَاوَنُوْ اعْلَى الْإِثْمِ وَالْعُدُو انِ مِ وَاتَّقُوْ ا اللهَ ، وَلَا تَعَاوَنُوْ اعْلَى الْإِثْمِ وَالْعُدُو اَنِ مِ وَاتَّقُوْ ا اللهَ ، انْ الله شَدِيْدُ الْعِقَابِ (٥:٢))

(اور دیکھو' ایک گروہ نے جو تسارے لئے معجد حرام کا راستہ بند کر دیا ہے تو اس پر تساراغصہ تسیس اتنا مشتعل نہ کر دے کہ تم بھی ان کے مقالج میں ناروا زیادتیاں کرنے لگو۔نہیں' جو کام نیکی اور خدا تری کے ہیں ان میں سب سے تعاون کرو اور جو گناہ اور زیادتی کے کام ہیں ان میں کسی ہے تعاون نہ کرو' اللہ سے ڈرو' اس کی سزاہت سخت ہے) صبط نفس کے میدان میں میہ بلند ترین مقام ہے۔ دریا دلی میں بیرسب سے اونچا درجہ ہے اور اس مقام تک اس امت کے لئے پنچنا فرض ہے جے اب اللہ تعالی نے پوری انسانیت کا گران اور آبالیق مقرر کیا ہے۔ جے عوام الناس کی تنذ یب اور ترقی کا فریضہ میرد کیا گیا ہے اور جے سے تھم دیا گیا ہے کہ وہ پوری انسانیت کو اس بلند اور روشن افق اور نصب العین کی طرف متوجہ کر دے۔

یہ وہ فرائف ہیں جو منصب قیادت ،گر انی اور انتداب کے لئے ازبس ضروری ہیں۔ یہ مومنین کا فرض ہے کہ وہ ان نتمام مصائب و شدا کد کو بھول جائیں جو ان کو ان دشمنوں کے ہاتھوں پنچے تھے۔ یہ اس لئے کہ وہ اس نمونے کو دنیا کے سامنے عملاً چیش کریں ہو جے اسلام کو مطلوب ہے آکہ وہ رواداری عملاً انسانوں کے سامنے چیش ہو جے اسلام پیداکرنا چاہتا ہے۔ صرف ای طرح امت مسلمہ اسلام کے حق میں شادت حق دے سکتی ہے۔ اور لوگ اسلام کی طرف متوجہ ہو کر اے پیند کرسکتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ ایک عظیم زمہ داری ہے الیکن اس شکل میں وہ نفس انسانی کے لئے گر انبار نہیں ہوتی اور نہ وہ انسان کی قوت اور وسعت سے با ہر ہوتی ہے۔ اسلام اس بات کی اجازت دیتا ہے کہ انسان کو غصہ آئے۔ یہ انسان کا حق ہے کہ وہ بری چیز کو ناپند کرتے ہی وہ فور آ روعمل ظا ہر کر دیس بایہ کہ دہ شنی اور کینہ کے ہاتھوں بالکل مجبور ہو جائیں۔ اسلام ان کو تھم دیتا ہے کہ وہ نیک اور تقویٰ کے کاموں میں تو فور آ اٹھ کھڑے ہوں اور جلدی روعمل ظا ہر کریں لیکن گناہ اور ظلم کے کام میں جسمہ بندی نہ کریں۔ وہ اللہ سے ڈریس اور اس کی سزا سے ایٹ آپ کو بچائیں اور تقویٰ اور خدا خوفی کے ذریعے اپنے نفس پر قابد پائیں۔ اس کی لگام تھی خور کھیں اور این اور دواداری پیداکریں۔ اللہ سے ڈریس اور اس کی رضا بیشے ان کے فیش نظر رہے۔

یہ اسلام کا کمال تھا کہ اس کی تربیت نے عرب قوم جیسی اجد اور جائل قوم کو صنبط نفس عطاکر کے ان کے اندر اس سلطے میں نمایت ہی قوی شعور پیداکر دیا اور انہوں نے نمایت ہی مشقانہ اور کر بھانہ روبید اپنایا حالانکہ وہ ایک قوم تھی کہ ان سے اس سطح بحک بلند اخلاقی اور حسن سلوک کی کم ہی توقع کی جاسمی تھی کیونکہ ان کے تون کا رخ ہی اس ست کے خلاف تھا۔ عربی طرز عمل اور اس بارے میں ان کا روبیہ یہ تھا۔ (اُنصر اُنحاک ظالماً اُو مُظُلُومًا) (اپنے بھائی کی الدار کر و چاہے وہ ظالم بویا مظلوم ہو) یہ جابلانہ حمیت تھی اور دور جابلیت کی عصبیت تھی۔ ان کے نزدیک گناہ اور ظلم پر باہم تعاون ایس کرنا نیکی اور تقویٰ کے محابلات میں تعاون کرنے سے زیادہ پرشش تھا۔ وہ بھٹہ باطل و گرائی پر باہم تعاون کے معاہدے کر لیتے تھے اور حق اور حق اور حق اور حق گارتی جابلیت میں سچائی پر کم ہی صلف معتقد ہوئے۔ اور بیہ ہر اس معاشرے کا قدرتی خاصہ ہے جس کا رابطہ اور تعلق اللہ کی ذات کے ساتھ نہ ہو اور جس کی عادات اور تقالید اسلامی منہاج اور اللہ تعالی کے مقرر کر دہ پیانوں کے مطابق نہ ہوں۔ یہ اصول جابلیت کے اس مشہور مقولے کے اندر پوری طرح منضط تھا کہ بھائی کی مدد کرو چاہے ظالم ہے یا مظلوم۔ اور اس اصول کو ایک جابلی شاعر نے اس طرح پیش کیا ہے۔

وهل انا الامن غزية ان غوتغويت وان ترشد غزية ارشد (میں توبس غزید قبیلے کا ایک فرد ہوں 'اکر وہ کمراہ ہوجائے تو میں کمراہ ہوں گا اور اگر وہ راہ ہدایت پالے تو میں بھی پالوں گا) اسلام آیا 'اسلامی نظام تربیت آیا تو اللہ تعالیٰ نے بیہ تھم نازل فرمایا :

(وَ لَا يَحْرِمَنَكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا مِ وَ لَا يَعَاوَنُو اعْلَى الْاِثْمِ وَالْعُدُو انِ مِ وَاتَّقُو اللّهَ ، الْأَثْمِ وَالْعُدُو انِ مِ وَاتَّقُو اللّهَ ، انْ الله شَدِيْدُ الْعِقَابِ (٥:٢))

(اور دیکھو ایک گروہ نے جو تمہارے لئے مجد حرام کاراستہ بذکر دیا ہے تو اس پر تمہاراغصہ تہیں اتا مشتعل نہ کر دے کہ تم بھی ان کے مقابلے بیں ناروا زیادتیاں کرنے لگو۔ نہیں 'جو کام نیکی اور خدا تری کے بیں ان بیں سب سے تعاون کر واور بوگناہ اور زیادتی کے کام بیں ان بیں کس سے تعاون نہ کرو۔ اللہ سے ورو 'اس کی سزایست خت ہے) اسلام نے آکر دلوں کو اللہ کے ساتھ جوڑ دیا۔ اظامی اور افذار حیات کے لئے اللہ کے بیانے میدان بیں آگے۔ اسلام نے عربوں اور بوری انسانیت کو حمیت جالمیہ سے نکالا۔ نعرہ عصبیت سے منع کیا' ذاتی میلانات ، مخصی ناٹرات ' طاحہ انی اور قبائی محدود سوچ سے نکالا اور دوستوں اور دشنوں کے ساتھ معاملہ کرتے وقت صرف انسانیت کو محور بنایا۔ غلبہ اسلام کے بعد جزیرۃ العرب کے اندر آیک نیا انسان پیدا ہوا' یہ انسان اللی اظلاق سے حزین تھا۔ یوں عربوں کو غلبہ سالام کے بعد جزیرۃ العرب کے اندر آیک نیا انسان پیدا ہوا' یہ انسان اللی اظلاق سے حزین تھا۔ یوں عربوں کو ایک نیاجتم طا اور جب سے روشنی دنیا جس مجیلی تو تمام کر و ارض پر انسانیت کو آیک جدید جنم طا- اسلام سے قبل جزیرۃ العرب بورے کا بورا جالمیت کی تاری بیس وویا ہوا تھا۔ جس کا فعرہ سے تھا «دبھائی کی مدد کرو' ظالم ہویا مظلام ہوئی تھی۔

جابلیت کے محرے کرھے اور اسلام کے روش افق کے درمیاں بہت ہی دوری اور بعد ہے اور سے دوری ان دو اقوال ہے کس قدر خوبصورتی مین جو ہوتی ہے۔ آیک بات سے کہ ''بھائی کی مدد کرو ظالم ہے یا مظلوم'' اور دو سرا تول باری تعالیٰ کا ہے (اور دیکھو' آیک گروہ نے ہو تمہارے لئے مسجد حرام کا راستہ بند کر دیا ہے تو اس پر تمہار اغصہ حمیس انتا مشتعل نہ کر دے کہ تم بھی ان کے مقابلے میں ناروا زیادتیاں کرنے لگو۔ نہیں 'جو کام نیکی اور خدا تری کے ہیں ان جس سے تعاون کرو اور جو گناہ اور زیادتی کے ہیں ان جس سے تعاون کرو اور جو گناہ اور زیادتی کے کام ہیں ان جس کس سے تعاون شرو۔ اللہ سے ڈرو' اس کی سرابست خت ہے۔)

ان دونوں اقوال می سمس قدر فرق ہے زمین و سان کا فرق!

---000---

اب یماں مویشیوں میں سے حلال جانوروں کے کھانے کے اجازت عامہ سے بعض لیکی شکوں کا ذکر کیا جاتا ہے جو حلال نہیں ہیں - (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمِيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْحِنْزِيْرِ وَمَآ أَهِلَّ لِغَيْرِ الله بِه وَالْمُنْحَنِقَةُ وَالْمُونُونِ وَمَآ أَكُلَ السَّبُعُ إِلَّامَا ذَكَيْتُمْ تَدَ وَمَقَّ فَهِحَ عَلَى وَالْمُونُونِ وَالْمُنْحُونُ وَا مِنْ النَّيْسَ الذِيْنَ كَقَرُوا مِنْ النَّصُبِ وَآنْ تَسْتَقْسِمُوْ ا بِالْأَزْلَةِ مِ اللَّهُمُ فِسْقٌ وَ الْيَوْمَ يَئِسَ الذِيْنَ كَقَرُوا مِنْ دِيْنِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَ اخْشُونِ وَ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَآتُمَمْتُ عَلَيْكُمْ وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْاسَلَامَ دِيْنًا وَفَمَنِ اضْطُرُ فِي مَحْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَحَانِفَ لِللَّمْ اللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ (٥٣٠)

تم پر حرام کیا گیا مردار' خون' سور کا گوشت' وہ جانور جو خدا کے سواکسی اور کے نام پر ذیج کیا گیا ہو' وہ جو گلا گھٹ کر یا چوٹ کھاکر' یا بلندی ہے گرکر' یا فکر کھاکر مراہو' یا ہے کسی در ندے نے پھاڑا ہو ... سوائے اس کے جے تم نے زندہ پاکر ذیج کر لیا۔ اور وہ جو کسی آستانے پر ذیج کیا گیا۔ نیز سے بھی تسارے لئے ناجائز ہے کہ پانسوں کے ذریعے ہے اپنی قسمت معلوم کر و ۔ بیہ سب افعال فت ہیں۔ آج کافروں کو تسارے دین کی طرف سے پوری مایوی ہو چکی ہے اندا تم ان سے نہ ڈروبلکہ بھے ہے ڈرو۔ آج ہیں نے تسارے دین کو تسارے لئے کھل کر دیا ہے اور اپنی نعت تم پر تمام کر وی ہے اور تبی نعت تم پر تمام کر وی ہے اور تبیارے لئے اسلام کو تسارے دین کی حیثیت ہے قبول کر لیا ہے۔ (الذاحرام و طال کی جو قبود تم پر عاکم کی طرف میں نے کہور ہوکر ان ہیں ہے کوئی چیز کھا لے' بغیراس سے کہ گناہ کی طرف اس کا میلان ہو تو بیٹک اللہ معاف کرنے والا اور رخم فرمانے والا ہے)

مردار 'خون اور خزیر کے گوشت کا تھم اس سے پہلے ہمی گزر چکا ہے۔ (دیکھتے بقرہ آیت ۱۷۲) نیز انسانی علم جس قدر تھت تشریع اسلامی کا اور اک کر سکتا ہے 'ان کا بیان بھی وہاں ہوا۔ انسانی علم چاہے قانون النی کی تھت کا اور اک کر سکتے یا نہ کر سکتے بیا نہ کر سکتے اللہ تعالی نے یہ فیصلہ بسرحال کر دیا ہے کہ یہ چیزیں خور اک کے لئے پاکیزہ نہیں جیں۔ ہمارے لئے تو صرف تھم النی ہی کافی ہے اس لئے کہ اللہ تعالی صرف النی چیزوں کو حرام قرار دیتے ہیں جو تا پاک ہوتی ہیں 'اور ان میں انسانی زندگ کے کی نہ کسی پہلو کے اعتبائے خرر بھی ہوتا ہے چاہے لوگوں کو اس مصرت کا علم نہ ہو۔ سوال تو یہ ہے کہ کیا لوگوں نے ان تمام چیزوں کو معلوم کر لیا ہے جو ان کے لئے مصر ہیں یا مفید ہیں۔۔۔۔۔ای طرح

و مَا آُھلَ لَغَيْرِ اللَّهِ به (٥: ٣) يعنى جو الله ك سواكس اور ك نام پر ذيح كے مجتے ہوں اس كے حرام بيں كه وه بنيادى طور پر ايمانی تصور كے ظاف ميں - ان كى بنيادى اس عقيدے كے ظاف ہے كہ الله وحدہ لا شريك ہے وہ وہ اللہ ہے اور وہى نفع و نقصان كا مالك ہے - اس عقيدة توحيد كے پحر پجھ نقاشے بيں - اس كا پسلا

تقاضا ہے ہے کہ انسان اپنے ہراراوے ' ہرنیت اور ہرعمل کارخ صرف اللہ کی طرف کر دے۔وہ ہر چیز پر صرف اللہ کا نام نہ نام لے۔ ہرعمل اور ہرحکت کو صرف اللہ کا نام سے شروع کرے۔اس لئے ہروہ حرکت وعمل جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو ' ہروہ چیز جس پر اللہ کے سواکسی اور کا نام لگ جائے ' اس طرح ہروہ ذبیحہ جس پر کسی کا نام بی نہ لیا جائے ' نہ فیراللہ کا اور نہ اللہ کا تو وہ بھی حرام ہے اس لئے کہ بیا گیان کی بنیا دول کے ساتھ متفاد ہے۔اگر کسی کے دل میں میج ایمان ہو تو اس سے بید فعل عقیدہ نایاک ہے اس ایک کہ بید نایاک عمل ہے اور چو تکہ بید فعل عقیدہ نایاک ہے اس لئے کہ بید نایاک عمل ہے اور چو تکہ بید فعل عقیدہ نایاک ہے اس لئے کہ بید نایاک عمل ہے اور چو تکہ بید فعل عقیدہ نایاک ہے اس لئے اس کو بھی ان نایاک چیزوں کے ساتھ شامل کیا گیا ہے جو جسمانی طور پر نایاک ہیں مثلاً خون اور خزیر کا گوشت۔

یے بھی جرام ہے کہ پانسوں کے ذرایعہ تقتیم کرو۔ ازلام وہ تیر ہیں جن کے ذرایعہ عرب فال گیری کرتے تھے کہ یہ کام
کریں یا نہ کریں۔ بعض اقوال کے مطابق یہ تیر تین تھے اور بعض کے مطابق سات تھے۔ ای طرح جو کے بیں بھی یہ تیر
استعمال ہوتے تھے۔ ان کے ذرایعے لوگ ذرائے کئے ہوئے جانور کا گوشت بھی تقتیم کرتے تھے۔ ہر شخص کا ایک تیم ہو آ اور
جانور کا جو حصہ جس تیر کے لئے مخصوص ہو آگر وہ نکل آبا تو وہ گوشت اس کا ہو جاتا۔ اللہ تعالیٰ نے اس طریقے سے
گوشت کی تقتیم کو جرام قرار دے دیا کیونکہ یہ بھی جو بھی ایک شکل تھی جے جرام قرار دیا جا چکا تھا۔ چنانچہ اس طرح تقتیم
کے ہوئے گوشت کو بھی جرام قرار دے دیا گیا۔

(فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَحْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَحَانِفٍ لِآثُمٍ ، فَإِنَّ اللَّهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ (٥٠٣)

(البتہ ہو مخص بھوک ہے مجبور ہو کر ان میں ہے کوئی جیز کھا لے ' بغیراس کے کہ محمناہ کی طرف اس کا میلان ہو تو ہے مثل اللہ معاف کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے) وہ مخص جو بھوک کی وجہ ہے اضطرار کی حالت میں ہو (یعنی مخصہ میں) اور اس کی زندگی خطرے میں ہو'اس کے ان محرمات میں ہے کھا تا جا زَ ہے' بشرطیکہ وہ عمر آگناہ کا ارتکاب نہ کر رہا ہو۔ اس بارے میں فقہاء کی آرامختلف ہیں کہ وہ کس قدر کھائے ۔ آیا اس قدر کھائے کہ زندگی فئے جائے یا بقدر ضرورت سرہو کر کھائے یا آگر آئندہ بھی قلت غذا کا خطرہ ہو تو ذخیرہ بھی کرے۔ ہم ان تفیلات میں نہیں جاتے' یہاں صرف بید زہن میں رکھنا ضرور کی ہے کہ دین اسلام میں ایراور سولت رکھی گئ ہے۔ ضرورت کے وقت اسلامی احکام میں مختی نہیں کی جاتی نہ لوگوں کے لئے مشکلات پر ای جاتی ہیں ۔ معاملات کو لوگوں کی حالات پر چھوڑ دیا جاتا ہے اور خدا خوفی اور خدا تری کے حوالے کر دیا جاتا ہے۔ آگر کوئی مختی کہیں ہے لور نہ ہی وہ بالارادہ ایساکرتا ہے تو اس پر کوئی مواخذہ نہ ہوگا۔ فَانَّ اللَّهُ عَفُورٌ رَّ حَدِيمٌ (٥٠٣) (الله خفور و رحیم ہے)۔

اب یماں آگر ہم ایک اہم موڑ پر کھڑے ہیں - محرَّمات کے ذکر کے بعد قبل اس کے کہ طال چیزوں کی فہرست شروع ہواچانک سے آیت نیچ میں آجاتی ہے -

(اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَاَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسَلَامَ

دینگا (٥:٣)) (اور آج کافروں کو تمهارے دین کی طرف سے بوری مایوی ہو پکی ہے اندائم ان سے نہ وروبلکہ بھے سے وروبلکہ بھے سے وروبلکہ بھے سے وروبلکہ بھے سے وروبائل نعت تم پر تمام کر دی ہے اور تمهارے لئے کمل کر دیا ہے اور اپنی نعت تم پر تمام کر دی ہے اور تمهارے لئے اسلام کو تمهارے دین کی حیثیت سے تبول کر لیا ہے)۔

یہ آیت ان آیات میں ہے ہے جوسب ہے آخر میں نازل ہوئی ہیں۔اس کامقصد ہے کہ منصوبہ رسالت اپنے آخری مراحل کو پہنچ گیا اور اس طرح لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا فعنل وکرم کمل ہو گیا۔اس آیت کے نزول سے حضرت عمر علیٰ کے تیز بصیرت اور ان کی خدا دادہ فیم نے معلوم کر لیا اب حضور سمے دن دنیا ہیں کم رہ گئے ہیں 'کیونکہ آپ نے امانت لوگوں کے بیرد کر دی' اللہ کا پیغام پہنچا دیا۔اب صرف اللہ کے ساتھ ملاقات باقی ہے۔ چنانچہ اس آیت کے نزول کے بعد آپ رونے گئے اور سمجھ گئے کہ حضور سمی جدائی کا دقت اب بست بن قریب آگیا ہے۔

یہ بات قابل غور ہے کہ اس آیت کو طال و حرام کے احکام کے عین وسط میں لایا گیا ہے اور اے اس سورہ میں رکھا گیا ہے جس کے مقاصد اور موضوعات پر ہم بحث کر آئے ہیں۔ اس کا مقصد کیا ہے؟ اس کا مقصد ہے ہے کہ اللہ کی شریعت ایک محمل نظام ہے جو ایک کل ہے اس کے اجزاء نہیں کئے جاسکتے۔ اس کے اجزاء باہم اس طرح بیوستہ ہیں کہ ان کو جد انہیں کیا جاسکتا چاہے وہ اجزاء اعتقادی اور نظریاتی ہوں یا وہ مراسم عبودیت ہوں یا وہ سوسائٹ کے لئے اجتماعی ان کو جد انہیں کیا جین الاقوای امور ہے متعلق ہوں۔ یہ تمام امور (الدین) میں شامل ہوں جس کی محمیل کی بابت اس آیت میں اعلان کیا گیا ہے اور اس پر حزید سے اعلان بھی کیا گیا ہے کہ اس دین کی محمیل کر کے اللہ تعالیٰ نے تم پر اتمام فعت بھی کر ریا ہے۔ اس دین جی اعتمادی امور 'مراسم عبودیت کے احکام اور طریقوں 'طال و حرام کے احکام اور اجتماعی اور عربین کے متعلق الحد نے خین الاقوای تو ایس کے در میان کوئی فرق نہیں ہے۔ یہ سب کے سب لیک مجموعے کے اجزاء ہیں جن کے متعلق الحد نے خین الاقوای تو ایس کے در میان کوئی فرق نہیں ہے۔ یہ سب کے سب لیک مجموعے کے اجزاء ہیں جن کے متعلق الحد نے خین الاقوای تو ایس کے در میان کوئی فرق نہیں ہے۔ یہ سب کے سب لیک مجموعے کے اجزاء ہیں جن کے متعلق الحد نے خین الاقوای تو ایس کے دیست کے سب لیک مجموعے کے اجزاء ہیں جن کے متعلق الحد نے

اپی رضامندی صادر فرمائی ہے اور اس نے ہمارے لئے اے پیند فرمایا ہے اور اہل ایمان اگر اس دین کے کمی جزء سے خارج ہوں اور اس کا انکار کریں گے تو وہ تمام دین کے انکار کے مترادف ہو گا۔ بید دین سے بعناوت ہوگی اور نیتجتر م لیک شخص مومن نہ رہے گا۔

اگر کوئی کمی ایک جزء کا انکار کرے گا تو اس کا تھم وہی ہو گاجس کابیان ہم نے اس سے پہلے کیا ہے کہ اس دین کے کسی ایک جھے کو رکھنا گویا اللہ کی حاکمیت کا انکار ہے۔

کے کسی ایک جھے کو ترک کرنا اور اس کی جگہ کسی انسان کے بنائے ہوئے ضابطے کو رکھنا گویا اللہ کی حاکمیت کا انکار ہے۔ اس طرح ایک انسان کی طرف کرتا ہے جو شرک ہے اور اس طرح ایک انسان کی طرف کرتا ہے جو شرک ہے اور اس زمین پر اللہ تعالیٰ کے حق حکرانی پر دست در ازی ہے اور خود اسپنے لئے حاکمیت اور حکرانی کا دعویٰ ہے جے اللہ ہرگز جائز نہیں رکھتے۔ اس طرح گویا ایک مخص صراحتا دین سے بخاوت کرتا ہے اور دین سے بخاوت کے نتیج بیس انسان دین سے خارج ہوجاتا ہے۔

(اَلْيُوهُ مَ يَعَسَ اللَّذِينَ كَفَرُوا من دينكُم (٥:٣)) (آج كافروں كوتمارے دين كى طرف سے يورى مايوى موچكى ہے) وہ اس بات سے مايوس مو كئے بيں كه اس دين كو باطل كر ديں 'اس كو نا تص كر ديں يا اس کے اندر کی فتم کی تحریف کر دیں۔ اللہ نے لکھ دیا ہے کہ وہ کائل اور کمل رہے گا۔ اللہ نے اس بات کو ریکارڈ کر دیا ہے کہ بیر دین بیشہ باقی رہے گا۔ اہل كفركس موقعہ ير مسلمانوں ير غالب آسكتے ہيں 'وہ پچھ عرصہ تك غالب رہ سكتے ہيں لکین وہ دمین اسلام پر غالب نہیں رہ سکتے ۔ بیہ سارے ادیان میں سے واحد دین ہے جو محفوظ ہے اور مجھی مٹ نہ سکے گا۔ نہ اس کے اندر تریف کی جا سے گی اس کے باوجور کہ اس دین کے وعمن جیشہ اس میں تریف کرنے کے لئے اپنی مسامی جاری رکھیں گے ۔وہ اس دین کے خلاف سخت سے سخت سازشیں کرتے رہیں گے تگر کامیاب نہ ہونگے ۔ پیمجی ہو گا کہ بعض اووار میں اہل اسلام اپنے دین سے بے حد عافل بھی رہیں سے اور انہیں اپنے دین کے بارے میں بہت ہی مم علم ہو گا۔ ہاں اس کی حاظت اللہ یوں کر آ ہے کہ وہ اس دین کا حال گروہ بیشہ اس دنیا میں رکھتا ہے' جو اس دین کو اچھی طرح جاتا ہے اور وہ بروقت اس کا وقاع کرمارہتا ہے اور سے دین اس مروہ میں کمال درجے پر تموجود رہتا ہے اور ان کی زند میوں میں محفوظ رہتا ہے اور وہ اس امانت کو آھے منتقل کر تارہتا ہے۔ یوں اللہ تعالیٰ کا میہ وعدہ سچا ہوتا رہتا ہے کہ اہل كفر بردورين اس دين كى بابت مايوس ريخ بين - (فَلَا تَحْشُوهُمْ وَ اخْشُونْ (٥٠ ٣)) (الذاتم ان سے نـ ورو بلکہ مجھ سے زرو) اس لئے کہ اہل كفرى مير طاقت نہيں ہے كہ وہ اس دين كا يجھ بكاڑ سكيں - اور وہ اہل اسلام كابھى صرف اتنا بگاڑ کے بیں دہ انہیں اس دین سے قدرے مخرف کر دیں اس قدر کہ وہ اس دین کی زندہ تصویر نظرنہ آئیں اور اس کے فرائض اور نقاضے بورے نہ کرتے ہوں اور اس دین کے مقاصد اور فرائض کو اپنی زند کیوں میں عملاً نافذ نہ کرتے ہوں۔

اہل اسلام کو مدینہ طیبہ میں یہ جو ہدایت دی گئی تھی کیا یہ صرف اہل مدینہ کے لئے تھی؟ جرگز نہیں کیا یہ اس نسل کے لئے تھی؟ جرگز نہیں بلکہ یہ ایک عام خطاب ہے جو جرزمان و مکان کے موسنین کے لئے ہے۔ہم اہل ایمان کی خدمت میں یہ عرض کرتے ہیں کہ اہل ایمان حقیقیاً وہی لوگ ہیں جو اس دین یہ رامنی ہو جائیں جسے اللہ نے ان کے لئے پند فرمایا ہے اور وہ پورے کا بورا دین اپن زندگیوں میں نافذ کریں اور اے اپنے لئے نظام زندگی قرار دیں۔

(ٱلْيُومَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَٱتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسَلَامَ

دیناً (٥:٣)) (اج میں نے تہارے دین کو تہارے گئے کمل کر دیا ہے اور اپنی نعمت تم پر تمام کر دی ہے اور تشارے لئے کمل کر دیا ہے اور اپنی نعمت تم پر تمام کر دی ہے اور تشارے لئے اسلام کو تہارے دین کی حیثیت سے قبول کر لیا ہے)

میہ آیت مجۃ الوداع کے موقعہ پر نازل ہوئی۔مطلب سے ہے کہ اللہ نے دین کو کمل کر دیا ہے اور اب اس میں کسی بات کا اضافہ نہیں کیا جاسکتا۔اور اٹل ایمان پر رب کی نعت کمل ہوگئ اور وہ ان کے لئے دین اسلام کو بطور دین قبول کرنے پر راضی ہوگیا ہے اور آج سے جو شخص اس کے سواکسی اور دین کو پیند کرے گا تو گویا وہ اللہ کی پیند کو ترک کرتا ہے۔

---000---

یہ ایک نمایت اہم آیت ہے ۔الیک مومن کو قدرے توقف کر کے اس کے ان ہولناک الفاظ پر غور کرنا چاہئے۔اگر اس پر اچھی طرح غور کیا جائے تو وہ معارف و حقائق تبھی ختم نہ ہوں گے جو اس کے اندر پنماں ہیں۔اس کے اندر گھری ہدایات اور اس دور کے فرائض اور نقاضے زہن میں آئیں گے۔

سب سے پہلی حقیقت ہو اس خورو فکر سے زہن ہیں آتی ہے وہ یہ ہے کہ اللہ نے دین کو کمل کر دیا ہے اور پھر ایک مومن باریخ انسانیت ہیں حقرت آدم علیہ السلام کی رسالت سے لے کر حقرت مجھ میں کہ تری رسالت تک تمام رسالتوں کا جائزہ لیتا ہے اور تمام ادوار ہیں توافل ایمان کا جائزہ لیتا ہے تو اسے نظر آتا ہے کہ یہ ایک طویل اور فیر منقطع سلسلہ رسل ہے۔ یہ بدایت اور روشن کا قافلہ ہے جو اس طویل سفر ہیں مضعل لئے ہوئے ہے۔ اس طویل سفر ہیں اس کے نشانات راہ صاف صاف نظر آتا ہے کہ ہررسول کسی خاص کے نشانات راہ صاف صاف نظر آتا ہے کہ ہررسول کسی خاص مرسط قوم باکسی خاص ذمانے کے لئے ہیجا گیا ہے۔ اس آخری رسالت سے قبل کی تمام رسالتیں کسی خاص دور یا خاص مرسط کے لئے ہیجی می تھیں۔ ایک خاص بیغام' ایک خاص مرسط اور آیک خاص معاشرے کے لئے۔ یہی وجہ ہے کہ ان رسالتوں پر مخصوص ذمانے اور مخصوص معاشرے کا رنگ غالب تھا۔ وہ ان ظروف و احوال سے متاثر تھیں جن میں ان کو بھیجا گیا۔ یہ سب رسالتیں صرف ایک خدا کی طرف دعوت دے رہی تھیں۔ وہ سب صرف ایک اللہ کی بندگی اور حاکیت کی طرف دعوت دے رہی تھیں۔ وہ سب صرف ایک اللہ کی بندگی اور ای کی طرف دعوت دے رہی تھیں۔ وہ سب صرف ایک اللہ کی بندگی اور ای کی طرف دعوت دے رہی تھیں اور ای کی طرف دعوت دے رہی تھیں اور ان کے طروف و احوال کے مطابق تھا وہ ان کی قوم' ان کے دور اور ان کی طرف دعوت دے رہی تھی دور اور ان کی طرف دور اور ان کی مناس تھا اور ان کے ظروف و احوال کے مطابق تھا۔

جب الله تعالی نے یہ چاہا کہ وہ سلسلہ رسل کو خم کر وے اور انسانوں تک خاص خاص رسائنیں بھیج کاسلسلہ بند کر وے تو اللہ نے اللہ اللہ من کری رسالت بوری انسانیت کے لئے بھیجی اور آیک رسول خاتم النبین تمام انسانوں کے لئے ارسال فرمایا جس کی رسالت کی خاص معاشرے بھی خاص قوم یا کسی خاص ذانے تک محدود نہ تھی اور نہ کسی دور کے ظروف

و احوال سے خصوصت رکھتی تھی ۔ بید رسالت کسی زمان و مکان کی قید میں مقید نہ تھی اور نہ وہ کسی معاشرے کے ظروف و احوال تک محدود تھی ۔ اس رسالت کو اللہ تعالیٰ نے انسان کی حقیق فطرت کی اساس پر اضایا ،جس میں کوئی تغیر اور تبدل نہیں ہوتا نہ فطرت انسانی اپنی ڈگر ہے ہمتی ہے ۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں!

(فَاقِمْ وَحْهَكَ لِلدِّيْنِ حَنْيْفًا فِطْرَتَ اللهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيْلَ لِخَلْقِ اللهِ ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمَ وَلٰكِنَّ ٱكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ (٣٠: ٣٠)

(پس توکیسو ہوکر ابنا چرہ دین کی طرف متوجہ کر لے وہ فطرت جس پر اللہ نے انسانوں کو پیدا کیا ہے' اللہ کی بنائی ہوئی فطرت بدل نہیں سکتی۔ یکی بالکل راست اور درست دین ہے لیکن اکٹرلوگ علم نہیں رکھتے)۔

پھر اس آخری رسالت کو اللہ تعالی نے اس بیر مقصل شریعت عطائی جس میں زندگی کے ہر پہلو کے سائل کا علی موجود ہے ، زندگی کی ہر سرگرمی کا ضابطہ اس کے اندر ورج ہے۔ اس شریعت کے لئے اللہ تعالی نے ایسے کلی ضوابط اور اصول درج کے جن کی روشنی میں وہ ہر دور کے سائل علی کرتی چلی جاتی ہے۔ ہر زمان و مکان میں وہ ان تواعد کی روشنی میں یوں نظر آتی ہے جسے ابھی نازل ہوئی ہے۔ اس شریعت میں ایسے ضوابط و احکام صراحت سے فہور ہیں جو بھی بدلتے نہیں ہیں۔ اس طرح سے شریعت اسپنا اصول و مبادی کے ساتھ اور اپنے تفصیلی اور دائی احکام کے ساتھ ان تمام اصولوں اور تقاضوں پر حاوی ہے جن کی ضرورت بھی بھی کمی انسان کو لاحق ہو سکتی ہے۔ سے آخری رسالت آغاز آفریش سے لے کر قیامت تک کے لئے ہے۔ اس کے ضوابط اس کی ہدایات اس کی تانون سازی اور اس کے نظم و نس کے ادارے قیامت تک کے لئے ہیں آگہ وہ بیشہ زندہ رہے ، ترقی کرے ، اس کی تجدید اور نشورنما ان اصولوں کی روشنی میں ہو لیکن اس محور کے اردگر داور اس دائرے کے اندر جو اس کے لئے اول روز سے وضع کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں!

(ٱلْيَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَٱتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسَلَامَ

دیناً (٣:٥)) (آج میں نے تمارے دین کو تمارے لئے کمل کر دیا ہے اور اپی نعمت تم پر تمام کر دی ہے اور تمارے کے تمارے کئے تمارے کے تمارے دین کی حیثیت سے قبول کر لیا ہے)

اس آیت کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے اعلان کر دیا کہ تہارا نظریے حیات کمل ہو گیا ہے۔ تہاری شریعت کمل ہو گئ ہے اور بیہ ہے دین ۔اس لئے آب الل ایمان کے لئے ایساکوئی موقعہ ہی نہیں رہا ہے کہ اس دین میں کوئی نقص رہ گیا ہے اور وہ اسے دور کریں ہے۔ نہ اس میں کوئی کی ہے جسے وہ پور آکریں ہے۔ نہ اس میں کسی زمان و مکان کا رنگ ہے کہ وہ اس میں جدید زمان و مکان کا رنگ بھریں ہے۔ آگر وہ ایسا کریں ہے تو نہ تو وہ مومن ہوں ہے اور نہ ان کا بنایا ہوا دین 'دین اسلام ہو گا اور نہ وہ اللہ کو قبول ہو گا اور نہ ہی میچ الل ایمان اسے قبول کریں ہے۔ جس دور میں قرآن کریم نازل ہوا'اس دور کی شریعت ہردور کے لئے ہے۔اس لئے کہ بیاس دین کی شریعت ہے وہمام ادوار کے لئے اس جمان میں آیا ہے اور بیہ ابدی دین ہے۔ بیہ انسانوں کی کمی خاص جماعت کے لئے نہیں آیا۔ نہ بیہ کمی خاص دور کے لوگوں کے لئے آیا ہے اور نہ کمی خاص علاقے کے لئے آیا ہے جس طرح اسلام سے پہلے کی رسالتوں کا حال تھا کہ وہ محدود زمان و مکان کے لئے تھیں۔

اسلام کے تفصیلی احکام ایسے ہیں کہ میہ وائی احکام ہیں اور اسلاَم کے جامع اصول ایسے ہیں کہ ان کے دائرے کے اندر ہر دور میں زندگی کے لئے ایک مفصل نظام وجود میں آسکتا ہے اور تاقیامت ان کی روشنی میں انسانی زندگی نِشوو تمایا سکتی ہے ' بغیر کسی مشکل کے ۔ الا میہ کہ زندگی ان اصولوں کے دائرے کے آلح ہو جائے اور پھر ایمان کے دائرے سے خارج ہو جائے ۔

انسان کو اللہ نے بید اکیا ہے اور اللہ جانتا ہے کہ اس نے کیا پید اکیا ہے۔ اللہ نے انسان کے لئے سے دین پہند کیا ہے جو اس کی دائمی شریعت پر قائم ہے۔اس لئے جو شخص سے کہتا ہے کہ کل کا قانونی نظام آج کے لئے قانون اور شریعت کیسے ہوسکتا ہے 'وہ در اصل سے دعویٰ کرتا ہے کہ وہ انسان کی ضروریات کی بابت اللہ تعالیٰ سے زیادہ جانتا ہے اور وہ انسان کے طور طریقوں کاعلم اللہ سے زیادہ رکھتا ہے۔

غورو فکر کے اس وقفے میں ہمیں نظر آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان پر اپنی تعت تمام کر دی ہے اور ہے تعت یوں تمام ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دین کو کمل کر دیا ہے۔ یہ شک ہے ایک کمل ' ایک عظیم اور بھاری نعت ہے۔ اس نغت کے دریعے ان کی نشود نما اور اس کے کمالات کے لئے راہیں کمل گئی ہیں۔ اس لئے کہ انسان جب تک اللہ کی معرفت اس طرح حاصل نہیں کر لیتا جس طرح ہے دین اللہ کی معرفت کے دروازے کھول ہے تو انسان اس وقت تک انسان ہو تا ہی نہیں ہے۔ جب تک وہ اس کا نئات کی حقیقت اس طرح معلوم نہ کر لے جس طرح اسے ہودین سماتا ہے اور جب تک وہ اپنے نفس کی معرفت اس طرح حاصل نہ کر لے جس معلوم نہ کر لے جس طرح اسے ہودین سماتا ہے اور جب تک وہ اپنے نفس کی معرفت اس طرح حاصل نہ کر لے جس طرح اسے یہ دین سماتا ہے کہ وہ اللہ کی خلامی کے دو اللہ کے نزویک ایک مکر م مخلوق ہے۔ انسان می معرف میں موجود بی نہیں ہوتا جب تک طرح اس حقیق ساوات کو حاصل نہیں کر لیتا ہو اللہ کی بنائی ہوئی شریعت کے تحت انسان کو حاصل ہوتی ہے ' جے نہ کی انسان نے دیا ہوتا ہے اور نہ اس میں کی انسان کا وخل ہوتا ہے۔

انسان کی جانب ہے ان عظیم حقائل کا اور اک کر لینا ہی دراصل اس کے لئے ایک نیا جنم ہے 'بشر طیکہ وہ ان حقائل کا ادراک ای انداز پر کرے جس پر اسے اس دین نے ادراک کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس معرفت کے سوا انسان کے لئے مکن ہے کہ وہ ایک حیوان ہویا وہ زیر تغییر اور زیر تفکیل انسان کا کوئی منصوبہ ہو لیکن اسے ایک کھل انسان نہیں کہا جا سکا۔ وہ کھن انسان تب ہی ہو گاجب وہ اس معیار کے مطابق جس کی تصویر قرآن نے تھیجی ہے 'ان حقائق کا ادراک نہ کر لے ۔ انسان کے اس قرآن تھور اور ان تمام تصورات کے درمیان بہت بردا فرق ہے جو تصورات خود انسانون نے ازخود گھڑے ہیں۔ (دیکھئے جزر اول اور کتاب خصائص النصور الاسلامی)۔

انبانی زندگی کے اندر اس تصویر کے نفوش مٹھا دیناہی دراصل اس بات کا ضامن ہے کہ انسان کو کمل انسانیت

حاصل ہوگئ ہے اور یہ تھویر اس وقت کمل ہوگ جب ایک انسان اللہ پر پوراعقیدہ رکھے 'اللہ کے فرشتوں 'کنایوں ' رسولوں اور یوم آخرت پر ایمان لاے تو اس وقت انسان حیوانی دائرہ محسوسات سے نکل کر انسانی عالم النیب والمنہادة میں داخل ہوگا۔وہ محسوسات سے بالا دنیا سے بھی واقف ہوگا۔وہ مادہ کا بھی عالم ہوگا اور محسوسات سے بالا دنیا سے بھی واقف ہوگا۔وہ مادہ کا بھی عالم ہوگا اور محقیدہ گا اور فوق المادہ کا بھی عالم ہوگا اور اس طرح وہ حیوان کے محدود حی دائرے سے بھی نکل آئے گا۔یہ کمال وہ مقیدہ توحید کے ذریعے عاصل کرے گا۔ اس طرح وہ حیوان کے محدود حی دائرے سے بھی نکل آئے گا اور صرف اللہ وحدہ کی بندگی کرے گا۔ یوں اسے حقیق صاوات 'حقیق آزادی اور ماسوا اللہ کے مقابلے میں حقیق سرباندی نصب ہوگی۔ اب وہ صرف اللہ کی عبادت کرے گا وہ صرف اللہ ہی پر توکل کرے گا اور صرف اللہ کی عبادت کرے گا۔یہ مقام اسے اس وقت حاصل ہو گا جب انسان اسلامی نظام زندگی افد کرے گا۔وف کر دے مطابق اپنی ترجیحات کی طح کی بلند کر لے گا۔ایٹ میلانات کو مہذب ' اپنی قوتوں کو تھیر' ترقی کے لئے وقف کر دے اور حیوانی فوانسات کے مقابلے کے لئے اپنی توتوں کو صرف کرے اور حیوانوں اور برائم کی طرف محمق حصول لذ تیت اور حیوانی فوانسات کے مقابلے کے لئے اپنی توتوں کو صرف کرے اور حیوانوں اور برائم کی طرف محمق حصول لذ تیت کے بچھے نہ بھاگے۔ (دیکھئے کتاب بندا اللہ ین)۔

جس فخص نے جاہلیت کی زندگی میں وقت نہ گزاراہواور جس نے جاہلیت کی جاہ کاریاں نہ دیکھی ہوں 'وہ مختص نہ
وین اسلام کی نعت کا اور اک کر سکتا ہے اور نہ ہی وہ اس لعت کی سیح قدر کر سکتا ہے۔ جاہلیت ہر دور اور ہر مکان میں وہ
نفام رہا ہے جو اللہ نے نہ بھیجا ہو' لنذا جس مختص نے جاہلیت کو دیکھا ہے اور اس کا مزہ پچھا ہے 'تصورات اور نظریات
میں اور عملی زندگئے حالات میں وہ مختص مسیح معنوں میں جاہلیت کا احساس کر سکتا ہے اور اس کے بارے میں شعور رکھ سکتا
ہے۔وہ اسکو اچھی طرح جان سکتا ہے اور صحیح معنوں میں وہی اس دین کی عظیم نعت کا ادراک کر سکتا ہے۔

جو فض اندھے ین اور گرائی کے مصائب میں بتلا رہا ہو' جو فحص ٹوٹ بھوٹ اور جرانی و پریشانی کا شکار رہا ہو' جو فض جابی اور ذبنی خلاکی معیبت میں گرفآر ہوا ہو اور جس فخص کو کسی بھی دور میں اور کسی بھی جگہ جابی تصورات نے دکھ بہنچائے ہوں صرف وی فخص ذوق ایمان کی قدر کر سکتا ہے۔ (دیکھے خصائص التصور الاسلامی کی فصل تیہ ور کام) سے جو فخص خود مری اور ظلم کی چکی میں پس چکا ہو' ہو ضبط اور اضطراب کا شکار رہا ہو'جس کی زندگی افراط و تقریط میں گرری ہو اور جس نے جابیت کے طور طریقوں میں زندگی بسرکی ہو صرف وہی فخص اسلامی اور ایمانی نظام حیات کی قدر کر سکتا ہے۔ (الاسلام و مشکلات الحضار ہ کی فصل ضبط اور اضطراب)

قرآن كريم نے عربوں كوسب سے پہلے خطاب كيا۔ وہ اس كے الفاظ و كلمات كو ايھى طرح جائے تھے 'اس كے الفاظ كے مفاتيم اور مدلولات ان كى زندگيوں ميں عملاً قائم رہے تھے۔ يہ تمام چيزيں اس نسل ميں تھيں جس كو قرآن نے خطاب كيا تھا۔

وہ خور جاہیت کے کل پرزے تھے۔انہوں نے جابلی تصورات کو اپنے ذہنوں میں عرصے تک بسائے رکھا تھا۔انہوں نے جاہلیت کے اجتماعی اور انفرادی اخلاق کے مظا ہرے بار بار کئے تھے اور نے جاہلیت کے اجتماعی اور انفرادی اخلاق کے مظا ہرے بار بار کئے تھے اور انہوں نے اس دین کے ذریعے ہو کچھے پایا تھا اور اس کے ذریعے ان پر جو نفل وکرم ہوا تھا اے بھی اپنی زندگی میں میں ایک زندگی میں میں ایک زندگی میں ایک دورانے اور اس کے دریعے ان پر جو نفل وکرم ہوا تھا اے بھی اپنی زندگی میں ایک دریا تھا

انہوں نے جاہلیت کی گر اوٹوں کو بھی دیکھا تھا اور اسلام کی رفعتوں کو بھی آزمایا تھا۔اسلام انہیں عرصے تک ساتھ لے کر چلا تھا اور انہیں اس دین نے شارٹ کٹ بیں بلندیوں تک پہنچا دیا تھا۔ (دیکھئے مقدمہ سور ہ نساء) اور وہ نسایت ہی بلندیوں ہے نمایت ہی مسرت سے اقوام عالم پر نگاہ ڈال بچکے تھے اور ایک نظر پیچھے مؤکروہ ماضی کو بھی دیکھ رہے تھے۔

اسلام نے انہیں کن کن پہلوؤں سے بلند کیا۔اعتقادات و تصورات میں جبکہ وہ پھر کے بتوں کو رب بچھتے رہے ہے ' ملائکہ' جنوں ' ستاروں اور اپنے اسلاف کو رب بچھتے رہے ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ احتقانہ اور غلط تصورات کو سینے سے لگائے ہوئے ہے 'ان تصورات سے اسلام نے انہیں نکال کر عقیدہ توحید میں داخل کیا' ایک اللہ واحد پر یقین ان کو عطا کیا چو رحیم و و دود' قادر و قا ہر' سہتے و بھیر' علیم و نجیر' عادل و کامل' قریب اور مجیب اور بلاواسطہ اللہ و معبود تھا۔سب اس کے بندے بن گئے۔وہ کاہنوں کی حکومت سے باہر آگئے' وہ انسانوں کی ریاست سے نکل آئے اور وہم و خرافات کی عکرانی سے باہر آگئے جس طرح اندھرے سے روشن میں آگئے ہوں۔

پھر اسلام نے اجماعی طور طریقوں کے اندر بھی انہیں جالمیت سے نکالا ۔ طبقاتی انٹیازات ختم کر دیے ' قابل نفرت عاوات چھڑا دیں ' وہ ظلم و ستم سے باز آگئے کیونکہ جالمیت میں وہ ہر پراکام کر لیتے جو بس میں ہوتا (ب بات غلط مشہور سے کہ عربی زندگی اسلام سے قبل ایک جمہوری زندگی تھی) میں یہاں استاد العقادی کتاب سے یکھ اقتباسات دیتا ہوں :

ودجزیرۃ العرب کے شال سے لے کر جنوب تک تمام امراء اور سرداران کے ہاں ظلم پر قدرت رکھنا عزت اور مرجے کی نشانی تصور کی جاتی تھی ۔ مشہور شاعر نجاشی اپنے خالف کی جو کرتے ہوئے ' ان کی جو میں یوں طنوبے انداز میں میالفہ کرتا ہے کہ وہ کمزور ہیں :

قبيله لا يغدرون بذمة ولا يظلمون الناس حبه حردل

(اس كافتبيله كى ذمه دارى ميں بھى غدارى نہيں كرما اور اس كے قبيلے كے لوگ كى ير رائى برابر بھى ظلم نہيں كرتا وراس كے قبيلے كے لوگ كى ير رائى برابر بھى ظلم نہيں كرتے) حجراين الحارث عربى بادشاہ نے بخشب سے فيصله كياكہ بنى اسد كو غلام بنالے تو بنى اسد كے شاعران كى سفارش كے لئے آئے أنهوں نے كما:

فيهم	الملك		انت
القيامة	الى	العييد	وهم

ذلو لسوطك مثلما ذل الاشيقر ذو الخزمة

(آپ ان کے بادشاہ ہیں اور وہ قیامت تک تمہارے فلام ہیں 'وہ آپ کے کوڑے کے سامنے اس قدر بے بس ہیں جس طرح گرے زر داور سرخ رنگ کا اونٹ اس مخف کے سامنے بے بس ہوتا ہے جس کے ہاتھ میں اس کی گیل ہوتی ہے)
اور عمراین ہند بھی بادشاہ تھا جس نے لوگوں کو اس بات کا عادی بنا دیا تھا کہ وہ ان کے ساتھ بس از پر دہ خطاب
کرے ۔اور تمام عرب روساء کی مائیں اس کے گھر میں اس کی خدمت کرتیں۔

نعمان این مندر بھی عربی بادشلہ تھا۔وہ اس قدر ظالم اور احتی تھا کہ اس نے اپنے گئے دو دن مقرر کر رکھے تھے۔ ایک خوشی کا دن جس میں جو بھی آیا اسے مولیٹی عطاکر آ اور ایک غم کا دن مقرر کیا ہوا تھا 'جس میں جو کوئی اس کے پاس آیا' اسے وہ قتل کر دیتا اور ضبح سے شام تک بمی معمول رہتا۔

کلیپ این وائل کے بارے میں کما گیا ہے کہ اسے کلیپ اس لئے کما جاتا تھا کہ جماں اسے شکار پیند آتا وہ وہاں کؤں کا جمنڈ چھوڑ دیتا تھا۔ اب کوئی فخص جو ان کؤں کے بھو تکنے کی آواز سنتا وہ اس علاقے کے قریب جانے کی جرائت نہ کر سکتا تھا۔ کما جاتا ہے کہ وادی عوف میں کسی آزاد فخص سکتا تھا۔ کما جاتا ہے کہ وادی عوف میں کسی آزاد فخص کو رہنے نہ دیتا تھا تاکہ اس کے پاس اس کی طرح اور کوئی آزاد فخص نہ رہے ۔ وہ تھے تو آزاد لیکن تھے غلاموں کی طرح۔ (حقائق الاسلام 'العقادص ۔ 1)

ان عربوں کو اسلام نے اپنی عادات 'رسوم ' اظلاق اور اجتماعی تعلقات کے میدان میں جاہلیت سے اٹھایا۔ انہیں اور کیوں کو زندہ درگور کرنے ' عور توں پر ظلم کرنے ' شراب نوشی اور جوا کھیلئے 'جنسی انار کی ' فحاثی و عریانی ' عورت کو حقیر سجھنے اور اس کی توہین کرنے ' انتقام لینے ' ذاک ذالئے ' ناخت و آراج کرنے اور جرحملہ آور کے مقابلے میں بردل رکھانے و غیرہ کی جابلی کمزوریوں سے پاک کیا۔ جمال تک بیرونی حملہ آوروں کے مقابلے میں بردل اور بے اتفاقی کا معاملہ ہو اسلام سے قبل حجیوں کا حملہ اس پر شاید عادل ہے۔ تمام عرب قبائل جو ایک دو سرے کے مقابلے میں سخت ترین موقف رکھتے تھے وہ اس لشکر کا مقابلہ نہ کرسکے۔ (دیکھئے تقریرسور و قبل)۔

پھر ان گذمگیوں سے پاک کر کے اسلام نے عربوں کو ایک است بتایا اس قدر سرباند است کہ وہ نسایت ہی بلند مقام سے پوری انسانیت پر نظر ڈالتی تھی اور بیہ انسانیت اس وقت گر اوٹوں کے اسفل السا فلین بیں تھی۔ زندگی کے ہر شعبے بیں اس وقت کی بشریت گری ہوئی تھی۔ اس وقت یا اسلام کی سرباندی تھی اور یا جاہلیت کی گر اوٹ تھی۔ بیانسل جانتی تھی کہ جاہلیت کی گر اوٹ تھی۔ بیانسل جانتی تھی کہ جاہلیت کیا ہے اور انسلام کیا ہے۔ یک وجہ ہے کہ بیالوگ خدا کے اس فرمان کا مفہوم اچھی طرح جائے تھے۔

(ٱلْيُوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَٱتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْاِسَلَامَ

دینا (٥:٣)) (آج میں نے تمارے لئے تمارے دین کو کمل کر دیا ہے اور تم پر اپنی نعت تمام کر دی ہے اور تمارے لئے اسلام کو بحثیت تمارے دین کے تول کر لیا ہے)

اور ایک بار پھر ہم ایک لمحہ فکریہ کے طور پر ذرا غور کریں کہ اللہ تعالی نے ہمارے لئے ایک دین پند فرمایا ہے۔اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس امت پر کیا کیا عمایات اور مربانیاں ہیں۔ خودان کے لئے دین تجویز کرتا ہے اور پھراسے قبول بھی کرتا ہے۔ یہ ایک ایبا انداز تعیر ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ اس امت کے ساتھ بے حد محبت کرتا ہے اور اس امت سے بہت رامنی ہے کہ وہ اس امت کے لئے ایک نظام زندگی تجویز کرتا ہے۔

بی عظیم فرقان اس امت کے کاند موں پر بہت ہی بھاری بوجھ ڈال دیتا ہے جو اس ذمہ داری کے برابر ہے ۔ نموز باللہ اللہ تعالیٰ کی اس عظیم رعایت اور مریانی کے مقابلے میں اس امت کے پیاس ہے ہی کیا کہ وہ اللہ کے سامنے پیش کرے بلکہ اس امت کی تمام آگلی پچھلی نسلوں کے پاس بھی اس نعت کی برابری کے لئے بچھے نہیں ہے کہ وہ پیش کر سکے۔ ہاں امت پر اس شکر نعت کے بدلے میں اپٹی حد تک جدوجمد فرض ہے۔اللہ کے انعامات کی بچپان اس پر فرض ہے لینی اپنے فرض کا اور اک واجب ہے۔اس کے بعد اس کے لئے بقذر وسعت جدوجمد لازی ہے اور اس کے اندر اپٹی تعقیمات اور کو تابیوں پر طلب مغفرت کر نالازم ہے۔

الله کی جانب ہے اس امت کے لئے اسلام کو بحقیت دین قبول کر فا اس امت سے سب سے پہلے مطالبہ ہے کر تا ہے کہ وہ الله کی اس پند کی قدر وقیت کو سجھے ۔ اس کے بعد وہ اس دین پر اپنی طاقت اور وسعت کے مطابق جم جائے ۔ اگر وہ البانہ کرے تو وہ بہت ہی کو آہ بیں 'بہت ہی اصق ہے کہ اس نے اللہ کی پند اور اس کے اسخاب کو روکر دیا اور اپنے خودکوئی دین اور نظام افقیار کر لیا۔ یہ نمایت ہی خطرناک جرم ہوگا اس امت کی طرف سے اور اس پر اے ضرور سزا دی جائے گی ۔ بھی یہ نمیں ہو سکتا کہ ایسافخص نجات پا جائے جبکہ اس نے اللہ کے اسخاب کو محکرا دیا ہے ۔ الله تعالیٰ بعض او قات ان لوگوں کو چھوڑ دیتے ہیں جنہوں نے اسلام کو بطور دین قبول نمیں کیا 'کہ وہ جو چاہیں کریں اور ایک وقت تک انہیں مملت دیتے ہیں کین جن لوگوں نے اس دین کو ایسی طرح بچیان اور جان لیا اور پھراسے ترک کر دیا اور انہوں نے اپنی زندگی کے لئے اس نظام کے سواکوئی اور نظام ازخود نتخب کر لیا تو ایسے لوگوں کو اللہ ہرگز نہ چھوڑے اور انہوں نے اپنی زندگی کے لئے اس نظام کے سواکوئی اور نظام ازخود نتخب کر لیا تو ایسے لوگوں کو اللہ ہرگز نہ چھوڑے گا اور نہیں مملت دے گا۔ یساں تک کہ وہ اپنی بدا تھالیوں کے وبال کو پچھے لیں جس کے وہ شخق ہیں۔

بس اس سے زیادہ تھیل دین کے بارے اور ان عظیم کلمات کے بارے میں 'یماں کمنا مناسب نہیں ہے ' بات بہت ملی ہوگئ ہے۔ای پر اکتفاء کرتے ہیں۔یہ تو قرآن کے پر تو ہیں 'اب ہم اس سور ہ کے سیاق کلام سے انگلا مکڑا لیتے ہیں۔

يَنْ عُلُونَكُ مَا ذِا أَحِلَ لَهُ وَ ثُلُ أَحِلَ لَكُو الطَّيِّبِ اللهُ لَا مُكُو الطَّيِّبِ اللهُ لَا مُكُوا اللهُ فَكُلُوا مِنَا عَلَمْ اللهُ لَا مُكُوا اللهُ فَكُلُوا اللهُ عَلَيْهِ مِنَا عَلَمْ اللهُ فَكُلُوا اللهُ مِنَا عَلَيْهِ وَ النَّهُ اللهُ فَكُلُوا اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَ النَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَ النَّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَ النَّهُ اللهُ مَن اللهُ وَاللهُ مَن اللهُ وَاللهُ مِن اللهُ وَاللهُ اللهُ مِن اللهُ وَاللهُ مَن اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ الل

إِذَا النَّيْتُنُوْهُنَّ الْجُوْرَهُنَّ مُحْصِنِيْنَ عَيْرَ مُسْفِحِيْنَ وَلَا مُتَّخِذِيً كَا النَّيْخِذِي كَ اَخْدَانٍ ﴿ وَ مَنْ تَيْكُفُرُ بِالْإِيْمَانِ فَقَدُ حَبِطَ حَمَلُهُ ﴿ وَهُو فِي الْاِجْرَةِ مِنَ الْخَيْرِيْنَ ﴾ اللَّخِرَةِ مِنَ الْخَيْرِيْنَ ﴾

(لوگ بوچھتے ہیں کہ ان کے لئے کیا حلال کیا گیا ہے 'کمو تسارے لئے ساری پاک چیزیں حلال کر دی گئی ہیں اور جن شکاری جانوروں کو تم نے سدھایا ہو... جن کو خدا کے دیئے ہوئے علم کی بنا پر تم شکار کی تعلیم دیا کرتے ہو.... وہ جس جانور کو تسارے لئے کپڑر کھیں اس کو بھی تم کھا سکتے ہو' البتہ اس پر اللہ کا نام لے لو اور اللہ کا قانون تو ڑنے سے ڈرو' اللہ کو حساب لیتے دیر نہیں لگتی۔

آج تسارے لئے ساری پاک چیزیں طال کر دی گئی ہیں۔الل کتاب کا کھانا تسارے لئے طال ہے اور تسارا کھانا اس کے لئے۔ اور محفوظ عور تیں بھی تسارے لئے طال ہیں خواہ وہ ایل ایمان کے گروہ سے ہوں یا ان توموں ہیں سے بن کو تم سے پہلے کتاب دی گئی تھی 'بشرطیکہ تم ان کے مراداکر کے نکاح ہیں ان کے محافظ ہو' نہ سے کہ آزاد شہوت رائی کرنے لگو یا چوری چھیے آشائیاں کرو اور جو کس نے ایمان کی روش پر چلنے سے انکار کیا تو اس کا سارا کار نامہ زندگی ضائع ہو جائے گا اور وہ آخرت ہیں دیوائیہ ہوگا)۔

یہ سوال ان لوگوں کی طرف ہے جہ جو ایمان لائے اور بہ اس بارے میں ہے کہ ان کے لئے کیا کیا طال ہے؟

اس ہے معلوم ہوتا ہے کہ نزول قرآن کے وقت امت مختارہ کی نفیاتی کیفیت کیا تھی ۔ بیہ امت جو پہلی مرتبہ خطاب الہی کا اعزاز پاری تھی اس کے اس سوال ہے اس بات کا اظہار ہوتا ہے کہ ان لوگوں کے نفوس طیبہ کے اندر ہروقت احتیاط اور خدا تری کے جذبات موجزن تھے اور وہ ان تمام کاموں کے بارے میں حرج محسوس کر تے تھے جو دور جاہیت میں معمول یہ تھے ۔ ان کے دل میں سے خوف رہتا تھا کہ کہیں اسلام نے ان چیزوں کو حرام قرارنہ دے دیا ہو' اس لئے سے امت ہروقت ہوچھنے یر مجبور تھی کہ آیاکوئی در پیش بات جائز ہے یا ناجائز ہے۔

تاریخ اسلام کا آج کا طالب علم اس بات کو محسوس کرتا ہے کہ اسلام نے است مسلمہ کے اندر کس تدر عظیم انتقلاب برپاکر دیا تھا۔ اسلام نے اس است کو ایس قدر سختی سے جمنجو ڈاکہ اس پر سے دور جابلیت کا تمام گر دو غبار جھا ڈ دیا۔ جن مسلمانوں کو اسلام نے جابلیت کی پہتیوں سے اٹھایا تھا' ان کے زبن میں سے احساس تازہ تھا کہ اسلام کے ذریعے انہیں بالکل ایک نیاجتم ملا ہے۔ وہ از سرنو نشود نما پا رہے ہیں' نیز ان لوگوں کو محرا احساس اور شعور تھا کہ ان کے اندر ایک عظیم انتقلاب پیدا ہو محمیا ہے' انہوں نے ایک بہت بری چھلانگ لگائی ہے' وہ بہت رفیع الشان بلندیوں تک پہنچ گئے ہیں اور ان کو بلند مرتبہ فعت سے نوازا گیا ہے۔ اس محرے اور پائٹ شعور اور اس شدید جھکے نے ان کے اندر ایک شدید

بیداری اور احتیاط پیداکر دی تھی اور وہ جاہلیت کی ہرچیز کو شک کی نظروں سے دیکھنے گئے تھے۔جب انہوں نے ان آیات کو ساجن میں بعض چیزوں کو حرام قرار دیا گیا تھا تو انہوں نے تخفور سے حلال چیزوں کے بارے میں بھی پوچھنا شروع کر دیا۔

(یَسْتُلُونْ لَکُ مَا ذَ آ اُحِلَّ لَهُمْ) (ان کے لئے کیا طال کیا گیا ہے) اور اس کا جواب سے ریا جاتا ہے۔ (فُلْ
اُحِلَّ لَکُمُ الطَّیْبِتُ) (کمو تسارے لئے تمام پاک چیزیں طال کر دی گئی ہیں)۔ سے ایک ایسا جواب ہے جو قابل فور
ہے۔ ان کے احساس میں سے بات وال دی گئی کہ تسارے لئے کوئی پاک چیز حرام نہیں کی گئی اور نہ انہیں پاک چیزوں
کے استعال سے منع کیا گیا ہے۔ تمام پاکیزہ چیزیں تسارے لئے طال ہیں۔ صرف بخی اور ناپاک اشیاء حرام کر دی گئی
ہیں۔ حقیقت سے ہے کہ جن چیزوں کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے 'ازروئے طبیعی احساس بھی انسان ان کو پہند نہیں کر آ۔ شال مروار 'فون اور خزیر ۔ یا دل مومن ان کو پہند نہیں کر آ مثال وہ چیزیں جن کو اللہ کے نام کے سواکمی اور کے نام اور استفان پر ذرج کیا گیا ہو یا جن کے گوشت کی تقیم بذراید ازلام ہوئی ہو 'اس لئے کہ سے بھی استفان پر ذرج کیا گیا ہو یا جن کے گوشت کی تقیم بذراید ازلام ہوئی ہو 'اس لئے کہ سے بھی ایک قشم کا جوا ہے۔

اب طبیات کی عمو می اجازت کے بعد ان بیں ہے ایک محموس چیز کا ذکر کیا جاتا ہے۔ یہ تخصیص بعد از تعمیم ہے۔یعنی وہ شکار 'جس کو سدھائے ہوئے کتے یا در ندے پکڑتے ہیں۔مثلاً کتے ، باز اور شکرے یا مثلاً سدھائے ہوئے چیتے اور شیر پکڑتے ہیں جن کو مالکوں نے سدھایا ہو کہ شکار کو اس طرح پکڑا جاتا ہے اور اس طرح اسے قید بیں رکھا جاتا ہے۔

(وَمَا عَلَمْتُمْ مِّنَ الْحَوَارِ حِ مُكَلِّبِيْنَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَمَكُمُ اللَّهَ ، فَكُلُوا مِمَّآ اَمْسَكُنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ م وَ اتَّقُوا اللَّهَ ، إِنَّ اللَّهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ

(٥: ٤) (اور جن شکاری جانوروں کو تم نے سدھایا ہو.... جن کو خدا کے دیئے ہوئے علم کی بنا پر تم شکار کی تعلیم دیا کرتے ہو... وہ جس جانور کو تمہارے لئے پکڑ رکھیں اس کو بھی تم کھا سکتے ہو' البنتہ اس پر اللّٰہ کا نام لے لو اور اللّٰہ کا قانون تو ڑنے سے ڈرو' اللّٰہ کو حماب لیلتے دیر نہیں لگتی)۔

حلال ہونا اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ بید شکاری جانور اس قدر سدھائے ہوئے ہوں کہ شکار کو پکڑ کر قید میں رکھیں۔ اور مالک کے آنے تک اے کھائیں نہیں۔اے مالک کے لئے محفوظ رکھیں۔ الاب کہ بیہ جانور بھوکے ہوں اور مالک اس جگہ سے دور رہ گیا ہو اگر بید شکاری جانور شکار کو پکڑ کر کھانے لگ جائیں تو ایسے جانور کے بارے میں بید نہ کہا جائے گاکہ وہ سدھائے ہوئے ہیں انہوں نے تو شکار اپنے لئے کیا ہوگا اس لئے وہ حلال نہ ہوگا اگرچہ شکار کا تھوڑا حصہ کھایا گیا ہو اور اس کا زیادہ حصہ انہوں نے تھوڑا حصہ کھایا گیا ہو اور اس کا زیادہ حصہ باتی ہو اگرچہ بیہ جانور اسے زندہ لائے ہوں لیکن اس کا پچھے حصہ انہوں نے کھالیا ہو تو پچر بھی وہ یاک نہ ہوگا۔

الله تعالی بیاں ابل ایمان کو بدہمی یاد دلاتا ہے کہ جن جانوروں کو تم سدھاتے ہو اور علم سکھاتے ہو وہ علم بھی

تسارا اپنا نہیں ہے بلکہ یہ علم تہیں اللہ نے سکھایا ہے۔ یہ اللہ بی ہے جس نے ان کو تسارے لئے معزینایا اور پھر تہیں یہ قوت دی کہ تم ان کی تربیت کرو۔ اللہ بی خرمیں حکمت تربیت دی۔ یہ قرآن کریم کا ایک انداز تربیت ہے کہ وہ ہر ہر مطعے پر اہل ایمان کو اللہ کی طرف معزیہ کرتا ہے اور کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیتا۔ وہ اس اساسی اور بنیادی حقیقت کی طرف انہیں معزجہ کرتا رہتا ہے کہ یہ اللہ بی ہے جس نے تہیں یہ سب پچھ دیا ہے۔ وہی فالق ہے 'وبی معلم ہے' وہی ہے جس نے تہیں یہ سب پچھ دیا ہے۔ وہی فالق ہے 'وبی معلم ہے 'وبی ہے جس نے انسان کے لئے اس جمان کو معز کیا ہے۔ تمام کالات و نشائل کا مرجع وہی ہے۔ تمام کالو قات اپنی ہر حرکت 'ہر محنت اور ہر امکان میں اس کی طرف رجوع کرتی ہے۔ چنانچہ کوئی مومن ایک لخط کے لئے بھی اس بات کو نہیں بھولنا کہ اس کے جسم میں اور اس کی شخصیت میں جو پچھ بھی ہے وہ اللہ کی طرف لوغا ہے۔ اس کے اردگر و جو حادثات و واقعات رونما ہوتے وہ سب اللہ کی جانب سے ہیں۔ اور ایک مومن ہر وقت اللہ کے کمالات دیکھتا رہتا ہے ' اس معالمے میں اللہ کے فضل وکرم کو دیکھتا ہے۔ ہرسائس میں وہ دیکھتا ہے کہ اللہ کا کیا کیا کرم ہے ' خرض ہر حرکت اور اس معالمے میں اللہ کے محکمت نظر آتی ہے۔ وہ ہوری طرح ربانی ہوتا ہے اور کس کیلہ بھی عافل نہیں ہوتا۔

الله تعالی میر تھم دیتا ہے کہ سدھائے ہوئے جانور جو شکار کو شمارے لئے ردکتے ہیں 'اس پر اللہ کا نام لو اور میہ نام اس وقت لیا جائے جب کی جانور کو چھوڑا جاتا ہے اس لئے کہ ممکن ہے کہ دانتوں اور پٹجوں سے وہ شکار کو ہلاک کر دے ۔ میہ بمتر لہ ذرئح ہوگا' اس لئے کہ ذرئے کے وقت اللہ کا نام لیا جاتا ہے۔اس طرح اسے تھم ویا گیا کہ جانور کو چھوڑتے ہی اس پر اللہ کا نام لے لیا جائے۔

آخر کار انہیں سے بتایا جاتا ہے کہ ہروقت خدا خوفی کو مد نظر رکھو اور اللہ کے حساب و کتاب سے ڈرو۔اس طرح طال و حرام کے احکام کو خدا خوفی اور تقویٰ کے شعور سے مربوط کر دیا جاتا ہے جو موسمن کی زندگی ہیں ہر نیت اور ہر عمل کا محور بوتا ہے اور ای شعور کی وجہ سے بوری زندگی کا ربط اللہ اللہ کا برزگی کے احساس اور کھلے بندوں اور پوشیدہ طالات میں خدا خوفی سے بوجاتا ہے۔ (و اتّقو اللّه ، ان اللّه سریع الْحسساب (٥:٤) (اور الله سے ڈرو بے فک الله جلدی حساب لینے والا ہے) طال چیزوں کا بیان مجھی کے اور ساتھ تن سے بھی بتا دیا جاتا ہے کہ شمارے لئے کن عور توں سے نکاح جائز ہے ۔

(اَلْيُوْمَ اُحِلَّاكُمُ الطَّيِّبَتُ ، وَطَعَامُ الَّذِيْنَ اُوتُوْا الْكِتْبَ حِلِّ لَكُمْ بَرَ وَطَعَامُ الدِيْنَ اُوتُوْا الْكِتْبَ حِلِّ لَكُمْ بَرَ وَطَعَامُ الدِيْنَ اُوتُوْا الْكِتْبَ مِنْ حِلِّ لَهُمْ ، وَالْمُحْصَنْتُ مِنْ الْمُوْمِنْتِ وَالْمُحْصَنْتُ مِنَ الْذَيْنَ اُوتُوْا الْكِتْبَ مِنْ قَبْلِكُمْ اِذَا النَّيْمُوهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ مُحْصِنِيْنَ غَيْرَ مُسْفِحِيْنَ وَلَا مُتَّحِذِي اَحْدَانٍ قَبْلِكُمْ اِذَا الْتَتْمُوهُنَّ الْجُوْرَهُنَّ مُحْصِنِيْنَ غَيْرَ مُسْفِحِيْنَ وَلَا مُتَّحِذِي اَخْدَانٍ

(0 : 0)) (آج تسارے لئے ساری پاک چیزیں طال کر دی جی جیں۔اہل کتاب کا کھانا تسارے لئے طال ہے اور تسارا کھانا ان کے لئے۔اور محفوظ عورتیں بھی تسارے لئے طال ہیں خواہ وہ ایل ایمان کے گروہ سے ہوں یا ان قوموں میں ہے جن کو تم سے پہلے کتاب دی جی تھی 'بشرطیکہ تم ان کے مراداکر کے نکاح میں ان کے محافظ ہو' نہ ہے کہ آزاد

شہوت رانی کرنے لگو یا چوری چھپے آشائیاں کرو)

اب پھروہ چیزیں گنوائی جاتی ہیں جو طال ہیں۔... (آج تسارے لئے پاک چیزیں طال کر دی گئ ہیں) اس سے اس مغموم کی طرف ٹاکیدی اشارہ ملتا ہے جس کی طرف ہم نے قارئین کو اوپر متوجہ کیا تھا۔اب طیبات کی فسرست میں کچھ مزید چیزوں کو شامل کیا جاتا ہے۔کیونکہ وہ بھی طیب ہیں۔

یاں اسلام کی رواداری کا ایک نمونہ سامنے آنا ہے۔اسلامی معاشرے میں غیر مسلموں کے ساتھ برناؤکی ایک خصوصی صورت بنائی جاتی ہے۔ اسلام میں رہتے ہیں اور الل الذمہ ہیں اور ملکت اسلامیہ کے شمری ہیں اور جی الل کتاب میں سے۔

اسلام اہل کتاب فیر مسلموں کو صرف فد ہمی آزادی دے کر معاشرے کے اندر الگ تھلگ نہیں کر دیتا نہ انہیں اسلامی معاشرے میں قابل نفرت حد تک دور پھیتک دیتا ہے۔ وہ انہیں اجنائی شرکت اور محبت کا احساس بھی دیتا ہے اور انہیں اسلامی معاشرے میں قابل نفرت حد تک مواقع بھی فراہم کرتا ہے۔ اسلام ان کا کھانا اہل اسلام کے لئے طال قرار دیتا ہے۔ اہل اسلام کے لئے جات قرار دیتا ہے کہ وہ اپنا کھانا بھی اہل کتاب کو پیش کر بحت ہیں تاکہ وہ ایک دو سرے ما قات کر حمیں 'ایک و مرے کے معمان بن حمیں اور باہم مل کر کھا لی حمیں اور معاشرے کے اندر محبت اور واداری کی فضا وجو دہیں آئے۔ ای طرح اسلام للل کتاب میں سے پاک دامن عور توں کے ساتھ اہل اسلام کو نکاح کی جمی اجازت دیتا ہے بشرطیکہ وہ محفات ہوں لینی پاکد امن ہوں۔ یہ مسلمانوں کے لئے جائز ہیں۔ یسان مسلمان پاک دامن عور توں کے ساتھ اہل کتاب پاکد امن عور توں کا ذکر کیجا کیا جاتا ہے۔ یہ ایک اداری ہے جو اسلام کے سوا کسی اور نہ ہب کے ہاں شاذو نا در تی ملتی ہوگی۔ اس لئے کہ عیسائیوں میں سے بھی کیتھو لک فرق آرتھوؤکس کے ساتھ کسی دو تکاح جائز نہیں بچھتے اور اگر عیسائی میں مارے میں کوئی ایسے نکاح کرتا ہے توعیسائی آرتھوؤکس اے صبح عیسائی نہیں پلکہ بدعمل بچھتے ہیں۔

معلوم ہوا کہ یہ صرف اسلام ہی ہے جو ایک عالمی معاشرہ قائم کرنے کی اجازت دیتا ہے۔ اسلام نے الل اسلام اور الل کتاب کے درمیان کمل علیحدگی قائم نہیں کی نہ مختلف عقائد رکھنے والوں کے درمیاں متعقل پر دے ڈالے ہیں۔ وہ الل عقائد جو اسلامی مملکت کے شری ہوتے ہیں حسن معاشرت کے نقطہ نظر ہے وہ مسلمانوں کے ساتھ اور مسلمان ان کے ساتھ رابطہ رکھ سکتے ہیں۔ (ربی یہ بات کہ ان لوگوں کے ساتھ خفیہ دوستیاں قائم کر ناجائز ہیں یا نہیں تو اس کا تھم آگے آرہا ہے) ربی یہ شرط کہ کتابیات محصنہ ہوں تو یہ شرط مومنات کے لئے بھی ہے کہ وہ محصنہ ہوں۔

(إِذَآ النِّيْمُوهُنَّ ٱجُوْرَهُنَّ مُحْصِنِيْنَ غَيْرَ مُسْفِحِيْنَ وَلَا مُتَّخِذِي ٱخْدَانٍ

(٥: ٥)) (بشرطیکہ تم ان کے مراداکر کے نکاح میں ان کے محافظ ہوا نہ ہدکہ آزاد شوت رانی کرنے لگو یا چوری چیسے آشایاں کرو)۔

وہ اس طرح کہ انہیں مراداکروا ان کے ساتھ شرق نکاح کرو،جس میں مردعورت کو حسار نکاح میں لاما ہے اور

اس کی حفاظت کرتا ہے۔ یہ نہ ہو کہ اجر دے کرتم ان کے ساتھ آزاد شہوت رائی کرویا چوری چھے دوستیاں کرو۔السفاح کا مغموم یہ ہے کہ عورت کسی بھی مرد کے ساتھ معاہدہ کرے اور الخادنہ کا مغموم یہ ہے کہ عورت بغیر شری نکاح کے کسی ایک فخض کو دوست بنا لے۔ یہ دونوں صورتیں عرب میں دور جابلیت میں مشہور اور متعارف تھیں اور جابلی معاشرہ ان دونوں فتم کے تعلقات کو تتلیم کرتا تھا۔اسلام آیا اور اس نے معاشرے کو ان گندگیوں سے پاک و صاف کر دیا اور اس ان کراوٹوں سے اٹھاکر سرباند کر دیا۔

﴿ وَمَنْ يَكُفُرْ بِالْاِيْمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ، وَهُوَفِيْ الْأَخِرَةِ مِنَ الْخَسْرِيْنَ

(٥: ٥) (اور اگر کمی نے ایمان کی روش پر چلنے ہے انکار کیا تو اس کا سارا کار نامہ زندگی ضائع ہو جائے گا اور وہ آخرت میں دیوالیہ ہوگا) -

یہ تمام قانون سازی ایمان کے ساتھ نسلک ہے۔اس کا نافذ کر نا اسی طرح اہم ہے جس طرح ایمان ادنا اہم ہے۔یہ ولیل ایمان ہے 'اس لئے کہ جو شخص ان احکام کے نفاذ سے روگر دانی کرتا ہے وہ گویا ایمان کا انکار کرتا ہے 'ایمان کو چھپاتا ہے 'ایمان پر پر دہ ڈالٹا ہے۔اس طرح جو شخص ایمان کا انکار کرے اس کا عمل باطل ہو جاتا ہے اور وہ مسترد کر دیا جاتا ہے اور نہ وہ شخص اس عمل پر بیشہ کے لئے عمل پیرا ہوتا ہے۔الیوط عربی میں کسی مولیث کے پھول جانے کو کہتے ہیں 'جب وہ کوئی زہر کی گھاس چر لیتا ہے اور اس سے مرجاتا ہے۔ یہ عمل باطل کی اچھی تصویر کشی ہے کہ بظا ہروہ بھول جاتا ہے لیکن اس کا اثر در حقیقت اس کا جم زہر آلود ہو گیا ہوتا ہے اور وہ مرجاتا ہے۔یہ عمل باطل کی اچھی تصویر کشی ہے کہ بظا ہروہ بھول جاتا ہے لیکن اس کا اثر در حقیقت اس کا جم زہر آلود ہو گیا ہوتا ہے اور وہ مرجاتا ہے۔ای طرح عمل باطل سمجھی زیادہ نظر آتا ہے لیکن اس کا اثر میں ہوتا اور دنیا جس بھی زیادہ نظر آتا ہے لیکن اس کا اثر میں ہوتا اور دنیا جس ہے اثر اور ب کار : 'فرخ کے بعد آخرت میں غیرنافع اور سخت ضارے کا سود اہوگا۔

یہ سخت 'شدید اور خوفاک اختیاجی ڈراوا ایک شرع تھم کے بعد آتا ہے۔ یہ شرع تھم طعام و نکاح کے حوالے سے حلال و حرام کی بابت وار د ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی نظام حیات کے ہرجزو پرعمل کرنا ضروری ہے اور سید کہ اسلامی نظام کا ہرجزئیہ بھی دمین ہی ہے اور ای لئے اس کی خلاف ورزی کی اجازت نہیں ہے۔ شریعت کی مخالفت میں اگر کوئی عمل تھو ڈاہویا زیادہ اس کی اجازت نہیں دی جا سکتی ۔

پاکیزہ کھانوں اور پاکیزہ بیویوں کے بیان کے ضمن میں نماز کا تھم آ جاتا ہے اور نماز کے لئے تیاری اور پاکی کے احکام بتائے جارہے ہیں:

يَاكَيُّهَا الَّذِيْنَ الْمَنْوَّا إِذَا قُمْتُمُّ إِلَى الصَّلُوةِ فَاغْسِلُوا وُجُوْهَكُمْ وَ اَيْدِيكُوْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَ الْمُسَحُوا بِرُءُوْسِكُو وَ اَرْجُلَكُوْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَ إِنْ كُنْتُوْجُنْبًا فَاظَهَّرُوا وَإِنْ كُنْنُوْ مَّرْطَى اَوْ عَلَى سَفَرٍ اَوْجَاءُ اَحَدُّ مِّنْكُوْ مِنَ الْغَالِطِ اَوْ لِسَنْتُوْ النِّسَاءُ فَلَوْ تَجِدُوْا مَا مُّ فَعَدَدُو النِّسَاءُ فَلَوْ تَجِدُوا مَا مُنَا اللهُ فَامُسَحُوّا بِوُجُوْهِ كُوْ وَ اَيْدِينِكُو مِنْهُ * مَا يُرِيدُ اللهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُوْ مِنْنَ حَرَجِ وَ لَكِنْ تَيُويْدُ لِيُطَهِّرَكُو مِنْ وَلِي مَا يُرِيدُ اللهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُوْ مِنْ حَرَجٍ وَ لَكِنْ تَيُويْدُ لِيُطَهِّرَكُو وَ لِي اللهُ عَلَيْكُو لَعَلَيْكُو مَنْ فَحَرَجِ وَ لَكِنْ تَيُويْدُ لِي لَيْطَهِرَكُو وَ لِي اللهُ عَلَيْكُو لَعَلَيْكُو مَنْ فَي وَلِي اللهِ اللهُ عَلَيْكُو لَعَلَيْكُو مَنْ فَعَدُونَ فَي اللهُ عَلَيْكُو لَعَلَيْكُو اللّهُ اللهُ عَلَيْكُو اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُو اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُو اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُو اللهُ اللهُهُ اللهُ اللهُولُولُولِ اللهُ اللهُ

(اے لوگو جو ایمان لائے ہو 'جب تم نماز کے لئے اٹھو تو جائے کہ اپنے منہ اور ہاتھ کمنیوں تک دھو لو 'مروں پر ہاتھ پھیرلو اور پاؤں مخنوں تک دھو لیا کرو۔ اگر جنابت کی حالت میں ہو تو نما کر پاک ہو جاؤ۔ اگر بیمار ہو باسفر کی حالت میں ہو یہ نما میں سے کوئی شخص رفع حاجت کر کے آئے یا تم نے عورتوں کو ہاتھ لگایا ہو 'اور پائی نہ لے ' تو پاک مٹی سے کام لو ' بس اس پر ہاتھ مار کر اپنے منہ اور ہاتھوں پر پھیرلیا کرو۔ اللہ تم پر زندگی کو تنگ نہیں کرنا چاہتا 'مگر وہ چاہتا ہے کہ حمیس پاک کرے اور اپنی نمت تم پر تمام کر دے 'شاید کہ تم شکر گزار بنو)۔

رزق طال اور پاکیزہ عورتوں کے احکام کے مصلاً بعد نماز اور نماز کے لئے طمارت کا بیان آبا ہے۔ مسلمانوں کو مجد حرام سے روکنے والوں کے ساتھ معاملہ کرنے 'شکار کرنے کے احکام کا ذکر محض اتفا قانیں کیا گیا ہے کہ ایک بیان ختم ہوا تو دو سرا شروع کر دیا گیا اور نہ ہے سیاق کلام اور مقاصد کلام کے ساتھ غیر مناسب ہے بلکہ یہ ذکر بھی این صحیح مقام پر ہے اور قرآن کریم کی حکمت بیان کے عین مطابق ہے۔

سب سے پہلے تو یہ پاکیزہ چیزوں میں سے ایک نے رنگ کی پاکیزگ ہے 'روحانی پاکیزگ یعنی پاکیزہ طعام و شراب اور پاکیزہ عورتوں کے ساتھ ایک پاکیزہ چیز 'روح کی پاکیزگ کے سامان اور انتظام کا بھی یمال ذکر کر دیا گیا۔ یہ وہ رنگ ہے جس میں قلب مومن وہ پھے پاتا ہے جو کسی دو سرے سازوسامان میں نہیں پاتا۔ یہ وہ سازوسامان ہے جو دریعہ طا قات محبوب ہے۔ پاکیزگ 'طمارت اور عاجزی کی نضا میں جب دنیا کے سامان طعام و شراب کا پیان ختم ہوا اور پاکیزہ ازواج کا ذکر بھوا جو وضو اور نماز کے ذریعہ حاصل ہوتی ہے۔ انسان کی زندگی میں پاکیزگ کے تمام رنگ جمع ہو گئے جن کے ساتھ انسان کی تصویر مکمل ہوتی ہے۔

اس سے بیہ بتلانا بھی پیش نظر ہے کہ طمارت اور نماز کے احکام بھی اسی طرح دین کا حصہ ہیں جس طرح کھانے کے احکام اور نکاح کے احکام ' فکار کے احکام اور جرام اور حلال کے احکام اور جس طرح امن اور جگ بیں لوگوں کے ساتھ معالمہ کرنے کے احکام ہیں یا جس طرح اس پوری سورہ میں غذکور دو سرے احکام ہیں - بیہ سب احکام اللہ کی عبادت اطاعت اور بندگی ہیں - بیہ سب دین کا حصہ ہیں - اسلام میں ان احکام کے اندرکوئی ایبافرق نہیں ہے جو فقماء نے بعد کے

ادوار میں اپنی اصطلاحات کے اندر قائم کر دیا ہو۔ یعنی سے ہیں احکام عبادات اور سے ہیں احکام معاملات۔

یہ اصطلاحات ہو فقماء نے ، محض تصنی تقاضوں کے تحت قائم کئے تھے اور کماہوں کے ابواب و فصول کے تعین کے لئے کئے تھے 'ان کا اصل نظام زندگی کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے ۔ اور نہ اصل شریعت کے اندر اس تفریق کے لئے کوئی جواز ہے ۔ اسلامی نظام ہیں عبادات اور معاملات دونوں موجود ہیں اور ان دونوں کا تھم بھی ایک ہے ۔ یعنی سے دونوں امور اسلامی نظام حیات 'شریعت اور دین کا حصہ ہیں ۔ اطاعت اور اجاع ہیں دونوں کے درمیان شریعت نے کوئی فرق و اشیاز نہیں کیا ہے ۔ بلکہ شریعت کا قیام ہی اس وقت تک مکن نہیں جب تک ان دونوں حصول پر عمل در آمد نہ کیا جائے اور دین اسلام اس وقت تک درست طور پر قائم نہیں ہو سکتا' جب تک جماعت مسلم کی زندگی ہیں سے دونوں پہلو برابری کے طور پر نافذ نہ ہو جائیں ۔

یہ سب معاہدے ہیں جن کے بارے میں اللہ کا تھم سے ہے کہ انہیں پوراکیا جائے۔ یہ تمام عبادات ہیں جن پر ایک مسلمان رضائے اللی کے لئے عمل کرے گا۔ یہ تمام امور اسلام کا حصہ ہیں اور ہرایک پر مسلمان عمل پیرا ہو گا آگہ وہ اپی بندگی کا اقرار کرے۔

اسلام میں عبادات اور معاملات کوئی الگ الگ حیثیت نہیں رکھتے۔ ان کابیان صرف فقی تصنیفات میں الگ الگ کیا گیا ہے۔ معاملات اور عبادات دونوں ہی در حقیقت عبادات ہیں۔ بید سب الله کی جانب سے فرائض ہیں اور ہم نے الله کے ساتھ سے عمد (عقود) کیا ہے کہ ہم ان پر عمل کریں ہے۔ ان میں سے کسی ایک کی خلاف ورزی کا مفہوم سے ہو گا کہ ہم نے اللہ کے ساتھ کے ہوئے ایمان کے معاہدے کی خلاف ورزی کی ہے۔

ہ ہے وہ اہم نقطہ نظر جس کی طرف قرآن یہاں اشارہ کر رہا ہے۔وہ پے درپے مختلف قتم کے احکام کو اس سور و میں بیان کر رہا ہے جو سب کے سب دین کا حصہ ہیں۔

---0000---

يَأَيُّهَا الَّذِينَ امَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلُوةِ فَاغْسِلُوا وَجُوْهَكُمْ وَ اَيْدِيكُمْ الَّى الْمَوْافِقِ وَامْسَحُوا بِرَوُوسِكُمْ وَ اَرْجُلَكُمْ الَّى الْكَعْبَيْنِ وَ إِنْ كُنْتُمْ جُنْبًا فَاطَّهْرُ وَالْهُ وَ الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرَوُوسِكُمْ وَ اَرْجُلَكُمْ اللَّى الْكَعْبَيْنِ وَ إِنْ كُنْتُمْ جُنْبًا فَاطَّهْرُ وَالْهَ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى اَوْعَلَى سَفَرٍ اَوْ جَآءَ اَحَدٌ مِنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ اَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَآءَ فَالْمُ تَحِدُو الْمَآتِمُ وَ اَيْدِيْكُمْ مِّنْهُ (٥:٢)) فَلَمْ تَحَدُو الْمَآءَ فَتَيَمَّمُوا صَعِيْدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا ابِوجُوهِ مِكُمْ وَ اَيْدِيْكُمْ مِّنْهُ (٥:٣))

(اے لوگو جو ایمان لائے ہو' جب تم نماز کے لئے اٹھو تو جاہئے کہ اپنے منہ اور ہاتھ کمنیوں تک وحولو' سروں پر ہاتھ پھیرلو اور پاؤں مخوں تک وحولیاکرو۔اگر جنابت کی حالت میں ہو تو نماکر پاک ہوجاؤ۔اگر بھار ہو یاسنر کی حالت میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص رفع حاجت کر کے آئے یا تم نے عور توں کو ہاتھ لگایا ہو' اور پانی نہ لیے' تو پاک مٹی سے کام

لو 'بس اس ير ماخد مار كر اينه منه اور ماتھوں پر پھيرلياكرو)

اسلام میں نمازی حیثیت اللہ کے ساتھ ملاقات کی ہے۔انسان اللہ کے سامنے دست بستہ کھڑا ہوتا ہے اللہ سے دعا کرتا ہے۔ اللہ کے ساتھ راز و نیاز ہوتا ہے اس لئے اس مقام پر کھڑا ہونے کے بے مناسب تیاری کی ضرورت ہے۔ روحانی تطبیر سے پہلے اس بات کی ضرورت تھی کہ جسمانی پاکیزگی بھی ہو۔ یکی وجہ ہے کہ وضو کا تھم دیا گیا۔ جمال تک ہم سیجھتے ہیں اصل حکمت تو اللہ کے علم میں ہے۔ بسرحال وضو ہیں درج ذیل چیزیں شامل ہیں: چرے کا دعونا الم میں نے سیمول وضو ہیں درج ذیل چیزیں شامل ہیں: چرے کا دعونا الم میں اختلافات بھی کمنیوں تک دعونا اور سرکام کرنا اور پاؤں کو مخنوں تک وعونا۔ان فرائض کے بارے میں معمولی فقتی اختلافات بھی ہوں ہیں۔ اہم اختلاف ہے کہ آیا ہے فرائض وضو اس طرح ادا کے جائیں گے جس تر تیب سے ان کا ذکر قرآن میں ہوا ہے یا اس تر تیب کے سوابھی وضو ہو جاتا ہے۔ اس بارے میں دو اقوال ہیں۔

یہ وضو تو اس ناپای ہے ہے جس میں وضو فرض ہے۔ رہی جنابت چاہے وہ عورت کے ساتھ مباشرت کی وجہ سے لازم ہویا احتلام کی وجہ سے تو اس پر عنسل واجب ہے۔ فرائض عنسل اور فرائض وضویماِن کرنے کے بعد یماں تھم کا ذکر مجھی کر دیا گیا۔ تیم کی اجازت ورج زیل حالات کے ساتھ مشروط ہے۔

مثلًا بید کہ پانی سرے سے موجود ہی نہ ہو یا بید کہ کوئی فخص سریف ہو اور وہ وضویر قاور نہ ہویا اس پرطسل واجب ہوپانی اس کے لئے موجب اذیت ہو۔مسافر جو محتاج وضو ہو یا اس پرطسل واجب ہو اور پانی میسر نہ ہو۔

یماں اللہ تعالیٰ نے وضوی موجب عالمای کی تعبیری ہے۔ (اَوْ جَآءَ اَحَدْ مِنْكُمْ مِنَ الْغَآثِطِ (٥: ٢)) (اِلْمَ میں نے کوئی نثیبی جگہ ہے آیا ہو) عالما کے معنی نشیبی جگہ کے ہوتے ہیں جمال اکٹرلوگ تعنائے حاجت کے لئے جاتے ہیں ، چاہے وہ بیٹیاب بی کرے اور نشیبی جگہ نہ جائے۔

اور خسل واجب ہونے کی ٹاپاکی کی تعبیر (اُو لَمَسْتُمُ النِّسْاَءُ (ع، ٢)) (یا تم عورتوں کے ساتھ ہاتھ نگاؤ) یہ شریفانہ اندازیان مباشرت کے لئے ہے۔ ایسے حالات میں جن میں حاجت وضو ہویا حاجت خسل کی کو نماز کے قریب جانے کی اجازت نہیں 'الا یہ کہ وہ تیم کر لے اور پاک مٹی کا ارادہ کرے۔ یعنی ایکی چیز پر تھپکی دے جو زمیں سے ہواور پاک ہو۔ چاہے یہ مٹی سواری کی پشت پر ہو 'یا ربوار کے ساتھ ہو 'چاہے کہ اپنی ہتھیلیوں کے ساتھ مٹی وغیرہ پر تھپکی دے 'کھر دونوں ہاتھ کو جھاڑ دے اور منہ پر مسل کر لے اور پھر اپنے ہاتھوں پر کمنیوں تک مسل کر لے۔ ایک بارتھپکی دے پورے تیم کے لئے یا دوبار تھپکی دے ۔ دو تعتبی اتوال کے مطابق لفظ (اُو لَمُسَتُمُ النِّسَاءَ (ھ، ٢)) کے مفہوم میں بھی افتلاف ہے۔ کیا اس سے مراد صرف اس ہے یا مباشرت ہے۔ یا اس سے مراد مطاق اس ہے چاہے شہوت اور لذت کے ساتھ ہویا اس کے بغیر ہو۔ اس میں بھی فقی افتلا فات ہیں ای طرح اس میں بھی افتلاف ہے کہ مطاق مرض میں تیم جائز ہے یا ایسے مرض میں تیکھف ہو یا تکلیف ہو جانے کا خطرہ ہو۔

پھر یہ بھی مختلف نیہ ہے کہ مرض نہ ہولیکن پانی شدید شند اہو اور اس سے بیاری الماحق ہونے کا خطرہ ہو تو تہم جائز ہے۔رائ جات بی ہے کہ جائز ہے۔اس آیت کے اختام پر سے تعقیب آتی ہے۔

(مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَحْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ

عَلَیْکُمْ لَعَلَکُمْ تَشْکُرُ وْ نَ (٥:٦) (الله تم پر زندگی کو تک نبیں کرنا چاہتا ، مگر وہ چاہتا ہے کہ تہیں پاک کرے اور اپنی لعت تم پر تمام کر وے 'شاید کہ تم شکر گزار بنو)۔

جیبا کہ ہم نے بیان کیا اللہ کی ملا قات کی حالت میں صفائی شریعت میں واجب کی گئی ہے۔ وضو اور عسل میں جسمانی اور روحانی صفائی حاصل ہوتی ہے۔ اور صفائی کے لئے وہ وضو اور عنسل کا قائم مقام ہوتی ہے جب پانی نہ لے یا پانی کے استعال میں کا احتمال ہو۔ یہ اس لئے جائز کیا گیا ہے کہ اللہ تعالی لوگوں پر خواہ مخواہ مخق اور شدت نہیں چاہتے اور نہ لوگوں کو مشقہ، اور مشکلات میں ڈالنا چاہتے ہیں۔ بلکہ اللہ تعالی کا مقصد ہے ہے کہ لوگوں کو پاک کر دے۔ یہ پاکی ان پر بطور انعام آئے اور اس کے بعد وہ اس نعمت کا شکر اواکر یں اور اس شکر کے بدلے اللہ اپنے فضل و کرم اور انعام و آکرام میں مزید اضافہ فرمائیں۔ یہ ہے نری 'مربانی اور اسلامی نظام کی واقعیت پہندی اور مستقل سولت کی فراہی۔ وضو بخسل اور تیم کی تحکمت ۔ اللہ تعالیٰ یوں بیان فرماتے ہیں:

(و لکن یو ید کیط ہو کہ مولیت میں اولیت میں کہ میں کہ میں کہ میں کہ میں کہ میں کر و ن ک (٥: ٦)) (اگر وہ عابت ہے کہ تمیں پاک کرے اور اپنی تعت تم پر تمام کر دے 'شاید کہ تم شکر گزار بن اسلامی نظام حیات سلمانوں کو مراسم عبو دیت اور نظام قانون دو نوں ہیں لیک حمین ہم آبکی عظاکر تا ہے ۔ وضو اور شل سے مجن جسمانی تطبیر کا فائدہ میں ماس میں ہوتا کہ آج کل کے نام نماد مظرین اسلام میہ اعتراض وار دکر سکیں کہ اس دور جدید میں ہمیں محن صفائی کے لئے اس فتم کے انظامات کی ضرورت نمیں ہے جس طرح پیماندہ عربوں کو ضرورت تنی اس لئے کہ اب تو حاموں میں صحت و صفائی کے اچھے انظامات میں فاور اور ہم ممذب ہونے کی وجہ سے ہمی صفائی کا بہت تی خیال رکھتے ہیں ۔ اعتراض اس لئے نمیں وارد کر سکیں اور روحائی دونوں پلوؤں ہیں ۔ سب اعتراض اس لئے نمیں وارد کر سکی فرون کے دریاجے اسلام نے جسمانی اور روحائی دونوں پلوؤں ہیں ۔ ہمارے لئے تعلیر کا نظام وضع کیا ہے ۔ پھراس نظام کو عبادت کے ساتھ شکل کر کے باقاعدہ بنا دیا ہے کہ تمام لوگ ورحائی صفائی سے تعلیر کا نظام وضع کیا ہے ۔ پھراس نظام کو عبادت کے ساتھ شکل کر کے باقاعدہ بنا دیا ہے کہ تمام کو استعال ممکن نہ ہوتے ہیں ۔ وضو اور عسل میں نہیں ہوتی اس لئے کہ جب پائی کا استعال ممکن نہ ہوتو اس کے عوض تھم کو رکھا گیا ہے اور فل ہے ہوش تم کو رکھا گیا ہے اس لئے کہ جب پائی کا استعال ممکن نہ ہوتو نظام زندگی لیک عام نظام ہی اور وہ ہر قسم کے حالات اور ہر قسم کی عامل اور ہر قسم کی سرائی میں ہوتا ہے ۔ ہر صورت میں بھی اس کی عکست اور فاکہ ہم ہو وہ ہوتا ہے اور کسی صورت میں بھی اس کی عکست اور فاکہ ہم وجو وہ ہوتا ہے اور کسی صورت میں بھی اس کی عکست اور فاکہ ہم وجو وہ ہوتا ہے اور کسی صورت میں بھی اس سے تعلی نہیں ہوتا ۔ ہر صورت میں ہمی اس کی عکست اور فاکہ ہم وہ وہ ہوتا ہے اور کسی صورت میں بھی اس سے تعلی نہیں ہوتا ۔ ہر وہ اسے اس کی مورت میں بھی اس سے تعلی نہیں ہوتا ۔

ہمارا فرض ہے کہ ہم سب سے پہلے اسلامی نظریہ حیات کو اچھی طرح بیجنے کی کوشش کریں اور بعد میں اس کے بارے میں اظمار خیال کریں ورنہ ہمارا فتو کی بغیر علم اور بغیر روشن کتاب کی ہدایات کے ہوگا۔ پھر ہماری سعی ہے ہوتا چاہئے کہ ہم اللہ کے ساتھ نمایت ہی اوب و احترام سے پیش آئیں اور جو یات ہم جانتے ہیں اور جو باتی نہیں جانتے وونوں میں احترام سے پیش آئیں کی ایک مثال زکوۃ اور قیس کے درمیان فرق ہے۔ اس لئے قیس کی وجہ سے دونوں میں احترام سے پیش آئیں۔ (اس کی آیک مثال زکوۃ اور قیس کے درمیان فرق ہے۔ اس لئے قیس کی وجہ سے

ہم زکاۃ کو ختم نمیں کر سکتے۔ یہ بحث بھی جلد ہی آئے گی ﴾۔

یہ مسائل کہ جب وضو ممکن نہ ہو پاضل ممکن نہ ہو عذر اور ضرر کی وجہ سے تو اس وقت تیم جائز ہے۔ اس میں ہمارے لئے لیک لحہ فکر یہ ہے اور وہ یہ کہ اسلامی نظام حیات کے اندر نماز کی کس قدر اجمیت ہے اور اس کی راہ میں جو رکاوٹیں اور مشکلات حائل ہوں اسلامی نظام انہیں کیسے حکیمانہ انداز میں طل کرتا ہے۔ تیم کے اس تیم اور پھراس کے ماٹی نماز کے بارے میں دو سرے ادکام مثلاً صلاق الخوف 'صلاق المریض کے احکام کو آگر پیش نظر رکھا جائے تو خابت ہو گا کہ بیٹھ کر 'لیٹ کر 'پہلو پر جیسے بھی ممکن ہو نماز کی ادائیگی ضروری ہے۔ اسلام اس پر بہت تاکید کرتا ہے۔ ان تمام ادکام ہے معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی نظام حیات مسلمانوں کی اخلاقی اور نفسیاتی تربیت میں نماز کو کس قدر اجمیت دیتا ہے اس لئے کہ اللہ کے سائے گئرے ہوتا اور اللہ سے ملا تات کرتا 'انسان پر ہے حد اثر انداز ہوتا ہے۔ اسلام سخت سے سخت حالات میں بھی اور نمایت تی مشکل او قات میں بھی اے پھوڑنے کی اجازت نہیں دیتا۔ اس کی راہ میں کسی مشکل کو حائل ہونے نہیں دیتا۔ اس کی راہ میں کسی مشکل کو حائل ہونے نہیں دیتا۔ اس کی راہ میں کسی مشکل کو حائل ہونے نہیں دیتا۔ اس کی راہ میں کسی کسی کسی کسی کسی کسی کے دوہ اپنے رہ سے مط اور اس ملا قات کو کسی کہ جھی نہ چھی ڈرے میں نہ چھی ڈرے دل کی تازگی ہے اور آنکھوں کا سرور ہے اور اللہ کا سابے اور وشکوار سابے ہے۔

---000---

ادکام طمارت اور اس سے پہلے دیے جانے والے ادکام کے بعد اب بیہ افتتامیہ آبا ہے جس میں نعت ایمان کے بارے میں یاد دہائی ہے۔ اور اس عمد کی تذکیر جو انہوں نے اللہ کے ساتھ بائد جا تھا اور جس میں انہوں نے سمج اور اطاعت کا اقرار کیا تھا۔ بیہ وہ سٹال تھا ،جس کے ذریعے وہ اسلام میں داخل ہوئے تھے ' جیسا کہ اس سے پہلے ہم بیان کر آئے ہیں ' نیز مسلمانوں کو خدا خوفی کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے اور بتایا جاتا ہے کہ اللہ تعالی کو ان تمام باتوں کے بارے میں علم ہے ' جو ان کے دلوں میں پوشیدہ ہیں۔

وَاذْكُوُوا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُوْ وَمِيْتَاقَهُ الَّذِى وَاتَقَكُمْ بِهَ لا إِذْ قُلْتُمُو سَمِعْنَا وَ اَطَعْنَا وَاتَّقُوا اللهُ ۚ إِنَّ اللهَ عَلِيْءٌ بِذَاتِ الصُّدُوثِ

(الله نے تم کو جو نعمت عطاکی ہے اس کا خیال رکھو اور اس پختہ عمد و پیان کو نہ بھولو جو اس نے تم سے لیا ہے ' لینی تمہار ایہ قول کہ دوہم نے سنا اور اطاعت قبول کی'' اللہ سے ڈرو' اللہ دلوں کے راز تک جانتا ہے)۔

جن لوگوں کو سب سے پہلے قرآن نے خطاب کیا تھا وہ اس دین کی قدر وقیت کو اچھی طرح جانے تھے جیسا کہ اس سے پہلے ہم کمہ آئے ہیں اس لئے کہ وہ اس دین کی حقیقت اپنی ذات اور شخصیت کے اندر زندہ طور پر دیکھ رہے تھے۔
یہ دین ان کی زندگی' ان کی سوسائٹی اور ان کے ار دگر د پوری بشریت میں اس کے مقام کے حوالے سے ان کی آگھوں
کے سامنے تھا۔ یمی وجہ ہے کہ اس قسمت کی طرف صرف اشارہ ہی ان کے لئے کانی تھا۔ جس کی وجہ سے وہ مبہولت اس عظیم حقیقت کی طرف متوجہ ہو سکتے تھے جو ان کی زندگی اور ماحول میں موجود تھی۔

اسی طرح اس بین اس میثان کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالی نے ان سے لیا تھا۔ اور یماں اس کی طرف اس لئے اشارہ کیا گیا کہ یہ بھی ایک واضح حقیقت تھی جے وہ جانتے تھے اور اس پر وہ بہت گخر کرتے تھے۔اس معاہدے کا فریق اول اللہ تھا اور فریق دو تم وہ شے اور یہ بات ان کے لئے نمایت ہی قابل قدر اور قابل عزت تھی ' اور یہ بات نمایت عظیم تھی اور وہ اس کی ایمیت اور حقیقت سے ایجھی طرح واقف تھے۔

یمی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو خدا تری کے حوالے کرتے ہیں اور دل کے اندر اللہ کے خوف کا احساس کرنے اور خفیہ خطرات کے مقالجے میں ان کو بیدار کیا جاتا ہے۔

(وَ اَتَّقُو اللَّهَ اِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) (الله ہے ورو الله ان باتوں سے خبردار ہے جوتم کرتے ہو) انداز تعبیر بذات الصَّدُورِ (٥٠٠٧) باتضویر اور مغموم کو تیزی سے منتقل کرنے وال ہے۔ مناسب ہو گا کہ اس میں جو خوبصورتی معنی خیزی اور گرائی ہے اس کی طرف اشارہ کیا جائے۔ زات الصدور کا مغموم عربی میں و ولوں کی مالکہ "جو دلوں میں چیاں ہو 'کنا پینٹر مراد وہ خفیہ جذبات ہیں جو دلوں میں پوشیدہ ہوتے ہیں۔ پوشیدہ میل نات ولوں کے ماتھ چیاں ہیں۔ بیہ خفیہ راز ہیں اللہ کے ماسے بالکل میں۔ اس کے کہ وہ دلوں میں چھی باتوں کا بھی جانے والا ہے۔

---000---

وہ عدد جو اللہ تعالی نے امت مسلمہ سے لیا ہے 'اس جس سے بات بھی ہے کہ سے امت پوری انسانیت کے لئے عدل و
انساف کی گر ان ہوگ ۔ ایبا انساف کہ اس کے ترازو کاکوئی پلڑا دوستی اور دشنی کی وجہ سے جھک نہ جائے۔ اس پر
رشتہ داری اور خواہشات نفسانیہ کے اثرات بھی نہ ہوں اور نہ وہ کسی مسلحت سے متاثر ہو۔ سے عدل صرف ذات باری
کی رضا کے لئے ہو اور اس جس انساف کرنے والا موثرات دنیا میں سے کسی موثر سے اثر نہ لے اور سے انساف اس شعور
کے تحت ہو کہ اللہ رقیب اور تھیان ہے اور خفیہ ترین گوشوں سے باخبرہے۔ یسی وجہ ہے کہ اللہ کی پکار سے ہے:

لَا يَنْهَا الَّذِينَ امْنُوا كُوْنُوا قَوْمِينَ لِللهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسُطِ وَلَا يَجْرِمُنَكُمُ لِللهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسُطِ وَلَا يَجْرِمُنَكُمُ شَنَانُ قَوْمِ عَلَى الَّا تَعْدُولُوا إِعْدِلُوا اللهُ وَأَوْبُ لِلتَّقُولُ وَ وَ اللهُ خَبِيرُ إِمِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ اتَّ قُوا الله وَالله والله والل

(اے لوگو جوامیان لائے ہو' اللہ کی خاطر رائی پر قائم رہنے والے اور انساف کی گواہی دینے والے بنو-کسی گروہ کی دشمنی تم کو انا مشتعل نہ کر دے کہ انساف سے پھر جاؤ۔ عدل کرو' یہ خدا تری سے زیادہ مناسب رکھتا ہے۔اللہ سے ڈرکر کام کرتے رہو' جو پچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے بوری طرح باخبرہے) اس سے تبل اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو اس بات سے روکا تھا کہ وہ کی قوم کے ساتھ وشنی کی وجہ سے اکہ انہوں نے مسلمانوں کو معجد حرام سے روکا تھا، ہے انساف کرنے سے ہاتھ تھنچ لیں اور کی کے ساتھ ذیا دتی نہ کر بھیلیں صبط نفس اور روا داری کی ہے انتا تھی جماں تک اللہ تعالیٰ ان کو پنچانا چاہتے تھے اور بہ اللہ کا نمایت ہی مضبوط منہاج تربیت تھا۔ یہاں بھی اللہ تعالیٰ اہل انمان کو اس بات سے روکتے ہیں کہ وہ دشنی کی وجہ سے عدل سے رک نہ جائیں ۔ یہ ایک نمایت ہی اعلیٰ چوٹی ہے اور اس قدر مشکل اور دشوارگزار راہ ہے کہ اس پر چانا نفس کے لئے نمایت ہی باعث مشقت ہے۔ پہلی آیت ہیں تھا کہ تم دشنی کی وجہ سے ظلم نہ کرو اور بہ مرحلہ اس سے آگے کا ہے کہ دشنی کے باوجو دانسان کو ایس کے لئات کہ ان کے ظاف تمارے جذبات مشتعل ہیں اور تم کر ابت محسوس کرتے ہو پھر بھی عدل کرو۔ پہلا تھم بہت ہی آسان تھا اس لئے کہ وہ منفی کام تھا، انبان اس سے رک سکنا تھا کہ ظلم نہ کرے ۔ رہا دو سراتھم کہ ان طالموں کے ساتھ عدل و انسان کو ویہ لیک مثبت اور پر مشقت کام ہے۔ یہن نفس انسانی کو ایس مبنوض اور قاتل نفرت لوگوں کے ساتھ عدل و انسان کرویہ لیک مثبت اور پر مشقت کام ہے۔ یعن نفس انسانی کو ایس مبنوض اور قاتل نفرت لوگوں کے ساتھ انسان کرے ہر مجبور کرنا۔

اللام كاعيمان نظام ربيت الني ربيت الني تربيت يافة لوگوں سے ايبامشكل كام كرواسكا تھاس لئے اسلام علم ديتا ہے۔ (يا يُها الَّذِيْنَ الْمَنُو الْكُونُو اقَوْمِيْنَ لِلّهِ شُهدَآءَ بِالْقِسْطِ ، وَ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ عَلَى الَّا تَعْدِلُو اللهِ اعْدِلُو اللهِ هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقُولُى (٥:٨))

(اے لوگو جوائیان لائے ہو' اللہ کی خاطر رائٹی پر قائم رہنے والے اور انصاف کی گوائی دینے والے بنو۔ کسی گروہ کی دشنی تم کو انٹامشتعل نہ کر دے کہ انصاف سے پھر جاؤ۔ عدل کرو' میہ خدا تری سے زیاوہ مناسبت رکھتا ہے۔ اور اس کے بعد وہ بات بتائی جاتی ہے جو اس مشکل کام کے لئے معین و مدوگار ہے۔

(وَ اتَّقُو اللَّهُ ، انَّ اللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٥:٨)) الله ہے ڈرکر کام کرتے رہو' جو بچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے پوری طَرح باخبر ہے) انسان کائٹس اس قدر بلندی تک ہرگز نہیں پہنچ سکتا الا بہ کہ اس کام کا معالمہ صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ براہ راست ہو'جس وقت انسان صرف اللہ کے لئے کھڑا ہوجائے اور اللہ کے سوا ہر چیز کو چھوڑ وے ۔جس وقت انسان کو خدا خوفی کا شعور ہو اور اسے بیہ احساس ہو کہ اللہ کی نظروں سے کوئی خفیہ بات بھی اوجھل نہیں ہے۔

دنیا کے معیاروں میں سے کوئی معیار انسانیت کو بیر رفعت اور بلندی عطانہیں کر سکتا اور نہ اس بلندی پر کسی قوم کو ثابت قدم رکھ سکتا ہے۔ صرف للہیت کا جذب اور اللہ کے ساتھ براہ راست معاملہ کرنے کا جذب ہی بیہ معیار وے سکتا ہے 'جس میں اللہ کے سواکوئی اور سوچ (Consideration) نہیں ہوتی اور صرف بی للہیت ہی انسان کو اس مقام تک بلند کر سکتی ہے۔

ونیا میں کوئی ایسا نظام نہیں ہے جو انسانوں کو ایسا انساف دے سکتا ہوجس میں دوست اور وحمن برابر ہوں۔ یہ

صرف دین اسلام کا کام ہے جو الل ایمان کو میہ دعوت دیتا ہے کہ انساف کے معالمے میں محض اللہ کے لئے کھڑے ہو جائیں اور وہ انساف کے لئے 'ماسوائے انساف کے ہرسوچ (Consideration) ترک کر دیں۔

ین وہ بنیادی عناصر ہیں جن کی وجہ ہے اس دین کو دین انسانیت اور عالمی دین قرار دیا گیا ہے۔اس کا نظام تمام لوگوں کے لئے بالکل کافی ہے ' چاہ وہ لوگ اس دین کے مانے والے ہوں یا نہ مانے والے ہوں۔تمام لوگ اس کے ذیر سامیہ عدل و انساف کی زندگی گزار سکتے ہیں۔انساف قائم کرنا ان لوگوں پر فرض ہے جو اس دین کے مانے والے ہیں اور اس قیام عدل میں ان کا معاملہ اپنے رب کے ساتھ ہے ' اگرچہ وہ انساف چاہنے والوں کے ظلم و عدوان کا شکار رہے ہوں اور ان کے دل میں ان کی وشمنی ہو۔یہ اس امت کا فریضہ ہے جے اس پوری انسانیت کا ظرال بنایا گیا ہے آگر چہ اس عدل کے قیام میں ان کی وشمنی ہو۔یہ اس امت کا فریضہ ہے جے اس پوری انسانیت کا ظرال بنایا گیا ہے آگر چہ اس عدل کے قیام میں اسے مشکلات پیش آئیں۔

حقیقت ہے ہے کہ اس امت نے ہے فریفہ تاریخ میں بہت ہی اپھی طرح اواکیا ہے۔ اس نے اس کی راہ میں عظیم مشتی پر داشت کی ہیں 'جبکہ اسلام قائم تھا اور ہے اس امت کی زندگی میں محض وعظ اور تھیجت کا کام نہ تھا۔ نہ اعلی نمونوں کی چند مثالیں تھیں 'بلکہ ہے اس کی روز مرہ زندگی کی صورت حالات تھی ۔ یہ الی صورت حالات تھی جس کو انسانیت نے نہ بھی پہلے دیکھا تھا اور نہ بعد میں دیکھا۔ اس معیار پر صرف اسلامی نظام زندگی ہی میں انسانیت نے ہے انسانیت نے نہ بھی پہلے دیکھا تھا اور نہ بعد میں دیکھا۔ اس معیار پر صرف اسلامی نظام زندگی ہی میں انسانیت نے ہے کہ اللہ کی ہدایات اور اس کی مقرر کر دہ ڈیوٹیاں امت مسلمہ کی زندگی میں ایک واقعی اور عملی نظام کی شکل میں دیکھی ہے کہ اللہ کی ہدایات اور اس کی مقرر کر دہ ڈیوٹیاں امت کی روز مرہ کی زندگی میں وہ منقش اور مجم تھیں ۔ یہ محض کئیں معیار دی باتیں نہ تھیں 'نہ بچھ انفرادی اعلیٰ نمونے تھے بلکہ وہ عملی زندگی کا ایک نقش ول پر پر تھا جس کے سوا خیالی اعلیٰ معیار کے نقیش انسان کو نظر نہ آئے۔

جب اس اعلیٰ مقام سے اور بلند ترین چوٹی سے دنیا کی جاہیت پر نگاہ ڈائی جائے چاہے وہ جس زمان میں ہو اور جس مکان میں ہو 'جن جاہلیت میں ہو 'جن جاہلیت میں ہو 'جن جاہلیت میں دور جدید کی پائش شدہ جاہلیت بھی شامل ہے تو نگاہ ڈالنے والا سے محسوس کر آ ہے کہ اسے اللہ نے انسانوں کے لئے بیداکیا ہے اور سے وہ نظام ہے جے اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کے لئے بیایا ہے۔اس مقام بلند سے نظر آ آ ہے کہ اسلامی نظام حیات اور ان تمام جابل نظام مائے حیات کے در میان اس قدر طویل فاصلے ہیں جنہیں عبور نہیں کیا جاسکتا۔عملی زندگی کے اعتبار سے بھی اور انسانی ضمیراور عقائد کے اعتبار سے بھی۔

بعض او قات لوگ اصول تو پیچان لیتے ہیں اور اصول پندی کے تعرب بھی لگاتے ہیں لیکن اصولوں کو عملی شکل میں برتا اصل چیز ہے۔ یہ فطری بات ہے کہ لوگ اصولوں کی بات کرتے ہیں اور سے بات وہ اور لوگوں کے لئے کرتے ہیں لیکن سے اصول عالم عمل میں موجو د نہیں ہوتے۔ اصل بات سے ہے کہ لوگوں کو اصولوں کی طرف دعوت دی جائے بلکہ دکھنا جا ہے کہ جمال سے دعوت آربی ہے ، جو دعوت کا مقصد ہے اور جو دائی ہے وہ کیسا ہے ، چاہیے تو یک دعوت دائی کے ضمیراور اس کے اندرون پر تھران ہو۔ اصل بات وہ مرجع ہے جمال سے دعوت جاری ہوتی ہے اور دائی کی جدوجد اور دائی کی وہ محنت ہے جو وہ دعوت اور اصولوں کو عملی شکل دینے میں خرج کرتا ہے۔

دعوت اسلامی کی اصل قدر و قیت به ب که چند دین اصولوں کی طرف به دعوت دی جاتی ہے۔ان کی قدر وقیت

دین اسلام کی سند سے ہوتی ہے۔ دین اسلام کی قدر وقیت ہے ہے کہ وہ انٹد کا دین ہے اس لئے جو مختص دین کی دعوت دیتا ہے تو وہ اللہ کے سواکسی اور کاسمار ااور سند نہیں لیتا اور اگر کسی کی مد د سے مجھی ایسا ہو بھی جائے تو اس سند کا لوگوں کے ایمان و ضمیر پر اثر کیا ہوتا ہے۔ اور لوگوں کو کیا پڑی ہے کہ وہ کسی اور کے اصولوں کو نافذ کرنے کے لئے جدوجمد کریں اور کسی اور کے پاس ہے کیا کہ وہ لوگوں کو بطور اجر دے گا۔

ہزارہا لوگ عدل کے حق میں نعرے لگاتے ہیں 'پاکیزگی کے نعرے لگاتے ہیں 'آزادی کے لئے نعرے لگاتے ہیں ' رواداری 'الوالعزی 'محبت ' قربانی اور ایٹار کے نعرے لگاتے ہیں لیکن ان نعروں کے نتیج میں لوگوں کا ضمیرائی جگہ سے نہیں ہلتا' اور دلوں پر ان کا اثر نہیں ہوتا' اس لئے کہ وہ ایک لیک دعوت دے رہے ہوتے ہیں جس پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے کوئی سند نہیں ہوتی ہے ۔ غرض اصل بات صرف زبانی جمع خرج کی نہیں ہے بلکہ اصل حقیقت وہ چیز ہے جو بات کے پیچھے ہوتی ہے۔

لوگ اپنے جینے لوگوں کے منہ سے اصول 'بلند نمونے اور بلند علامات کی بات سنتے رہتے ہیں لیکن ان کی پشت پر اللہ کی جانب سے کوئی سند نہیں ہوتی ۔ پس الن کی اس بات کا اثر کیا ہوتا ہے ۔ ان کی فطرت سے کہتی ہے کہ سے ایک بات ہے جو ان جینے لوگوں کی طرف سے ہے ۔ اور سے بات کرنے والے ہیں وہ تمام نقائص ' عیوب اور کو تاہیاں موجو و ہیں جو دو سرے لوگوں ہیں موجو د ہوتی ہیں ۔ انسان ان باتوں کو صرف اس اساس پر لیتے ہیں اس لئے ان کی فطرت پر ان باتوں کی تحکرانی نہیں ہوتی نہ سے باتیں ان کی شخصیت کو جمنجو ڈسکتی ہیں ۔ ان باتوں کے اثرات 'ان لوگوں پر نہیں ہوتے 'اگر کوئی اثر ہوتا ہی ہے تو وہ تار عکبوت کی طرح کمز ور ہوتا ہے ۔

پھر یہ دین اصولوں کی ہدایات اس وقت تک کمل نہیں ہوتیں جب تک ان کو زندگی میں عملی شکل نہ دی جائے۔
اسلام ان ہدایات کو محض ہوامیں بھیر نہیں دیتا بلکہ ان کو عملی زندگی میں نافذ کرتا ہے اس لئے کہ دین جب صرف معورہ

بن جائے اور صرف چند مراسم عبودیت کا نام رہ جائے تو پھراس کے یہ معورے حقیقت کا روپ اختیار نہیں کرتے ۔ یہ
صورت حال ہمیں آج ہرجگہ نظر آتی ہے کہ اہل دین صرف معورے دیتے ہیں گر ان کے پاس قوت نافذہ نہیں ہے۔
لئد ااصل بات یہ ہے کہ دین کے لئے ایک نظام حیات ضروری ہے جو دین کے منہاج کے مطابق ہو اور اس نظام
کی روشنی میں اسلامی ہدایات پر عمل کیا جائے۔ یہ نظام ان بدایات کو زندگ کے تمام طور طریقوں میں علمی اور عملی
اقد امات کے در میان کمل قوازن کے ماتھ نافذ کر دے ۔ اسلامی نقط نظر سے دین کا بھی معموم ہے۔ یعنی دین سے مراد

جماعت مسلمہ کی زندگی میں جب دین اپنے اس مفہوم کے ساتھ حقیقت کاروپ افتیار کر لے 'تب بی وہ اس دنیا میں بائدی تک پہنچ سکتی ہے اور پھروہاں سے بوری انسانیت کا جائزہ لے سکتی ہے۔ اس انسانیت پر جو ابھی تک جدید جالیت کے گڑھوں میں افقادہ ہے 'جس طرح نزول قرآن کے وقت عربوں کی قدیم جالیت کے گڑھوں میں لوگ او تدھے گرے ہوئے تھے لیکن جب دین کو منبر پر وعظ اور مساجد کے اندر چند مراسم عبودیت تک محدود کر دیا جائے اور زندگی کے وسیح عملی میدان سے اسے خارج کر دیا جائے تو اس صورت میں انسان کی عملی زندگی میں دین کی پچھ حقیقت بھی زندگی میں دین کی پچھ حقیقت بھی در ہوگی ۔ نہ اسے نافذ کیا جاسکے گو' نہ اس کی عملی شکل سامنے آئے گی۔

مو منین کے لئے اللہ کی جانب ہے اجر ضروری ہے۔وہ مو منین جو معالمہ صرف اللہ کی ذات کے ساتھ کرتے ہیں آکہ وہ مرید جوش و خروش اور پوری قوت کے ساتھ اپنی ڈیوٹی برائے گر انی بشریت اداکریں۔اللہ کے ساتھ انہوں نے جو پخشہ عمد کیا ہے اے پوراکریں۔پھریہ بھی ضروری ہے کہ اسلام کی راہ میں کام کرنے والوں اور ٹیک عمل کرنے والوں اور اور اور نیک عمل کرنے والوں اور اور اور کا میں فرق ہو جو اسلام ہے انکار کرتے ہیں۔

وَعَدَ اللهُ الَّذِينَ امَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّلِمُ اللهُ اللهُ الَّذِينَ الْمَثْمُ مَّغُفِرَةٌ وَّ أَجُرُّ عَظِيُوكِ وَاللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ الله

(جو لوگ ایمان لائیں اور نیک عمل کریں 'اللہ نے ان سے وعدہ کیا ہے کہ ان کی خطاؤں سے درگزر کیا جائے گا اور انہیں بردا جر ملے گا اور دولوگ جو کفر کریں اور اللہ کی آیات کو جھٹلائیں ' تو وہ دوزخ میں جانے والے ہیں) م

یہ وہ جزاء ہے جو ان برگزیدہ لوگوں کے لئے ہے جن ہے دنیاوی لذات اور مفادات فوت ہو جاتے ہیں۔ انہیں دنیا میں عیش کوشی کا موقع نہیں ملتا۔ وہ دنیا میں اسلامی انقلاب کے فرائض سرانجام دیتے رہتے ہیں اور اس انعام کے ہوتے ہوئے دنیا میں بشریت کی تکمیانی کے فرائض بہت ہی کم نظر آتے ہیں اور انسان بشری میلانات 'انسانی حسد و عماد اور اس دنیا کے لالح کو خاطر میں نہیں لاتا۔ پھر اس سے اللہ کی صفت عدل کا اظہار ہوتا ہے کہ اللہ تعالی نیک لوگوں اور اشرار کو ایک ہی سطح پر نہیں رکھتے۔

اس بات کی ضرورت ہے کہ انتلائی موشین کی نظریں اللہ کی اس جزاء کے ساتھ اکی ہوئی ہوں اور ان کا معالمہ اللہ کے ساتھ اس طرح ہو کہ ان کی راہ میں دنیا کی رکاوٹوں میں سے کوئی رکاوٹ حائل نہ ہو سے ۔ زندگی کھالات میں اور مختلف احوال میں بھی ۔ بعض رل تو ایسے ہوتے ہیں کہ محص حذیا حصول رضائے النی ان کے لئے کانی ہوتا ہے اور وہ اس کو بھی کو بھی کر خوب چگارے لیے ہیں جس طرح انہیں اللہ کے ساتھ کے ہوئے وعدے کو ایفا کرنے میں خوب مزہ آتا ہے ۔ لیکن اسلامی نظام ان اولوالعزم لوگوں کے علاوہ عوام الناس کو بھی چیش نظر رکھتا ہے ۔ عام انسانوں کا مزاج بھی اللہ کے بیش نظر ہوتا ہے ۔ اللہ تعالی جانے ہیں کہ عام لوگوں کے لئے امید مغفرت کا ہوتا بھی ضروری ہے اور عوام الناس کے ساتھ اجر عظیم کا وعدہ بھی ضروری ہے ۔ اس طرح عوام الناس کو اس بات کی بھی ضرورت ہے کہ وہ بے جائیں کہ جمٹلانے والوں کا انجام و سزاکیا ہوگی اس لئے کہ عوام الناس کو اس بات کی بھی ضرورت ہے کہ وہ بے جائیں کہ جمٹلانے والوں کا اپنی جزااور کفاری سزاکا تھم من کر مطمئن ہوجاتے ہیں ۔ اس طرح اشرار کے کاموں پر ان کے دل میں جو عقیق وغضب اپنی جزااور کفاری سزاکا تھم من کر مطمئن ہوجاتے ہیں ۔ اس طرح اشراد کے کاموں پر ان کے دل میں جو عقیق وغضب بیدا ہوتا ہے وہ مسئر ایوجاتا ہے ۔ خصوصا ایسے مواقع پر جب الل ایمان کو تھم دیا جائل ہے کہ وہ اپنی وشنوں کے ساتھ بھی عدل و انصاف کریں ۔ خصوصا ایسے حالات میں جبکہ ان کے ہاتھوں ائل ایمان نے مکر وفر یب اور ایڈاء رسانی اور ایش ور نیش خوب جائے ہیں اس کے شعور کے دریے کھلے ہیں اور نی وجب جائے ہیں ۔ اسلام انسانوں کو ایسانوں کو دریے کھلے ہیں اور کے دریے کھلے ہیں اور

جس پر ان کی جان اور روح لبیک کمتی ہے۔ پھر یہ انعام یعنی منفرت اور اجرعظیم اللہ کی رضامندی کی دلیل ہے۔

سیاق کلام میں زرا آگے جائیں اور عدل 'انصاف اور رواداری کی روح اب جماعت مسلمہ کے اندر نمایت ہی قوی
پائیں ۔اس کے اندر زیادتی 'کینے پروری 'اور یک رخی کا شعور ختم کر دیا جاتا ہے۔اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو یا دولاتے ہیں کہ
ان پر اللہ کا یہ کس قدرعظیم کرم ہے کہ اللہ نے ان کے خلاف مشرکین کی تمام کاروائیاں بند کرا دیں 'جبکہ حدیدے کے
موقع پر اور دو سرے مواقع پر وہ مسلمانوں کے خلاف کوئی جارجانہ اقدام نہ کرسکے۔

يَاكِنُهُا الَّذِينَ الْمَنُوا اذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللهِ عَلَيْكُوْ اِذْ هَمَّ قَوْمُرُ اَنْ يَبْسُطُوَا اِلَيْكُوْ اَيْدِيهُمْ فَكَفَّ اَيْدِيهُمْ عَنْكُوْ وَاتَّقُوا اللهَ * وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكِلُ اللهُ وَمِنُونَ اللهِ اللهِ فَلْيَتَوَكِّلُ الْمُؤْمِنُونَ اللهِ اللهِ فَلْيَتَوَكِّلُ الْمُؤْمِنُونَ اللهِ

(اے لوگو 'جو ایمان لائے ہو 'اللہ کے اس احسان کو یا دکر وجو اس نے (ایھی حال بیمیں) تم پر کیا ہے 'جب کہ ایک گروہ نے تم پر دست درازی کا ارادہ کر لیا تھا گر اللہ نے ان کے ہاتھ تم پر اٹھنے سے روک دیئے۔اللہ سے ڈر کر کام کرتے رہو ایمان رکھنے والوں کو اللہ ہی پر بحروسہ کرنا چاہئے)۔

اس آیت کے مفوم میں اختلاف ہے لیکن رائح بات سے ہے کہ اس سے مراد وہ واقعہ ہے ' جو یوم حدیبیے پہیں آیا جب آیک گروہ مسلمانوں اور رسول الله، " کے خلاف غداری کر کے چاہتا تھا کہ غفلت میں ان پر حملہ کر دے مگر الله تعالیٰ نے ان کو مسلمانوں کے ہاتھوں میں تیدی بتا دیا۔ (تفصیلات کے لئے دیکھتے سورہ فتح)۔

غرض حادث کیا بھی ہو 'برحال یماں اعتبار اور اہمیت اس بات کی ہے جو یماں اسلام کے نظام تربیت بیں پیش نظر ہے اور وہ سے کہ غصے اور وشنی کو فرو کرتا چاہئے اور اس طرح دشمنوں کے خلاف اسے دلوں بیں پائے جانے والے کیئے اور وشمی کو نکالنا چاہئے آکہ مسلمانوں کے دل سطمئن ہو جائیں اوروہ ٹھنڈے دل سے سوچیں اور سے یقین رکھیں کہ اللہ ان کا نگہان ہے اور ان کا محافظ ہے۔اس نری 'سنجیدگی اور اطمینان کی وجہ سے مسلمانوں کو ضبط نفس حاصل ہوتا ہے 'ان کے دلوں میں رواواری پیدا ہوتی ہے اور وہ سولت سے عدل و انساف قائم کرتے ہیں۔ مسلمان اس بارے میں تدامت محسوس کریں گاروہ پروفت ان کا نگہان اور محافظ ہے۔ اور ان کی طرف برحنے والے ہاتھ کو پکڑ رہا ہے۔ وہ مرک بچہ آیت سے ہے 'اور ان کی طرف برحنے والے ہاتھ کو پکڑ رہا ہے۔ وہ مرک بگہ آیت سے ہے :

(اڈ هَمْ قَوْمُ اَنْ يَبْسُطُوا الَّيْكُمْ اَيْدَيَهُمْ فَكَفَّ اَيْدَيَهُمْ عَنْكُمْ (٥:١١) (جب ايک قوم نے تم پر دست درازی کاارادہ کر ليا تفاعر اللہ نے ان کے ہاتھ تم پر اتنے ہے روک دیے)۔ ہاتھوں کا آگے بوھنا اور پکڑنا اور پھران کا روک دیا جانا' بیہ انداز تعبیر کیک زندہ اور مصور انداز تعبیر ہے اور ب معنوی اندازے زیادہ موڑے۔اس تعیر کے اندر تصویر اور حرکت اسکریں پر سامنے آجاتی ہے۔ یہ انداز تعیر بات کو زور دار اور وزئی بنا دیتا ہے۔ یوں نظر آبا ہے کہ یہ بالکل آیک نیا اسلوب ہے جو پہلی مرجبہ استعال ہوا ہے اور اس بی ایک تیا سلوب ہے جو پہلی مرجبہ استعال ہوا ہے اور اس بی ایک تحصوس صورت میں تصور کے اسکرین پر دو ڈتی ہے۔ ایک محسوس صورت میں تصور کے اسکرین پر دو ڈتی ہے۔ یہ قرآن کریم کا مخصوص انداز بیان ہے اور ای وجہ سے قرآن مجربے۔

---000---

درس نمبرے ہ ایک نظرمیں

سابقہ سبق کے آخر میں اس معاہدے کا تذکرہ ہوا تھا جو اللہ تعالی اور مسلمانوں کے درمیاں مطے پایا تھا اور سیا معاہدے کی رو معاہدہ کر کے اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر جوعظیم احسان کیا تھا وہ انہیں یا د دلایا تھا۔ بیہ اس لئے کہ وہ اس معاہدے کی رو سے ان پر عائد ہونے والی ڈیوٹیوں کو اچھی طرح اداکریں اور اس بات سے ڈریس کہ وہ اس معاہدے کو تو ژنہ دیں اور اس کی خلاف ور زی نہ کریں۔

اس پورے سبق میں وہ تفیلات دی گئی ہیں جن میں اہل کتاب نے اپنے ان معاہدوں کی خلاف ورزیاں کی جو انہوں نے اللہ تعالیٰ سے کئے تھے۔ یہ بات بھی بنائی گئی ہے کہ ان خلاف ورزیوں کے تیجے میں انہیں اس دنیا میں جو سزائیں دی گئیں وہ کس قدر سخت تھیں۔ یہ اس لئے کہ ایک طرف تو یہ وضاحت بھاعت مسلمہ کے لئے ایک تاریخی فیصوت اور عبرت کا کام کرے اور اہل کتاب کی حقیق صورت حال کی تغییلات ان کی آکھوں کے سامنے آ جائیں اور دو سری جانب انہیں بتایا جائے کہ اللہ کی سنت اہل ہوتی ہے اور وہ اپنے فیصلوں میں کی کے ساتھ کوئی رو رعابیت نہیں کرتا۔ تیسرے یہ کہ یہ معلوم ہو جائے کہ اہل کتاب کی اصل حقیقت کیا ہے اور تاریخ میں بھشہ ان کا موقف کیا رہا ہے ' کہ مسلمانوں کے خلاف ان کی جانب سے کی جانے والی سازشوں کا ایجی طرح دفعہ کیا جائے اور ان کی سازشوں اور ریشہ دوانیوں کو ناکام کیا جا سکے ۔ یہ سازشیں وہ اپنے دی لباس اور دینی ثابت قدمی کے رنگ میں کرتے تھے حالانکہ وہ بھشہ ان معاہدوں کو تو ڑتے رہے تھے۔

اس سبق میں اللہ کے اس معاہدے کا جائزہ بھی لیا گیا ہے جو اللہ تعالیٰ نے توم مویٰ کے ساتھ اس وقت کیا تھا'
جب اس کو معری محکومانہ اور رسوائن زندگ ہے نجات دی گئی تھی۔اس میشاق کو بھی بنی اسرائیل نے تو ڑویا تھا۔ یہ بھی
بتایا گیا ہے کہ اس عمد محکنی کے نتیج میں ان پر کیا گزری۔ خدا کی لعنت کے ساتھ انہیں جلاوطن کر دیا گیا اور ہدایت اور
انعام ہے محروم کر کے انہیں راندہ درگاہ قرار دیا گیا۔ پھراس معاہدے کا جائزہ بھی لیا گیا ہے جو ان لوگوں سے کیا گیا
تھا' جنہوں نے کہا تھا کہ وہ نساری ہیں۔ انہوں نے اس معاہدے کو تو ڑا اور اس کے نتیج میں اللہ تعالیٰ نے ان کے
درمیان نفرت اور عداوت پیدا کر دی اور اعلان کر دیا گیا کہ سے عداوت تاقیامت بحال رہے گی۔ پھر بن امرائیل کا
موقف' ارض مقدس کے حوالے ہے بھی ایکرے ہوا ہے جس میں انہوں نے یہ عمد کیا تھا کہ وہ اس پر حملہ آور ہوں
کے ۔انہوں نے اس عمد کو تو ڑا اور اللے پاؤں پھر گئے۔ محض بردلی وجہ سے انہوں نے اللہ کے ساتھ بدعمدی کی اور
معاہدے کی ذمہ داریاں ادانہ کیں۔انہوں نے حفرت موئی سے صاف صاف کہ دیا کہ آپ جائیں' آپ اور آپ کا
خدا دونوں لڑیں' ہم تو بیس بیٹھتے ہیں۔

الل کتاب کے ان معاہدوں اور مواقف کے جائزے کے پچی میں 'یہ بھی بتایا گیا ہے کہ ان عمد ظکنیوں کے نتیج میں اٹل کتاب کے اندر کس قدر فکری انحراف پیدا ہو گیا تھا۔ ان معاہدوں میں یہ طے ہوا تھا کہ وہ صرف ایک اللہ کو حللم کریں گے ۔ اس کے بدلے اللہ نے ان کو افعامات و اکر امات نے نواز ٹا تھا اور یہ وعدہ کیا تھا کہ تہیں اس سرزمین کا اقدار اعلیٰ دیا جائے گالیکن انہوں نے فداکی نافرمائی کر کے اپنے آپ کو ان تمام چیزوں سے محروم کر لیا ۔ چتانچہ وہ اللہ کی جائب سے ملعون ہوکر اور فرقہ پری میں پڑکر جلاوطنی کی زندگی بسر کرتے رہے۔ ان تبروں کے بعد از سرنو ان کو وعوت وی جائی ہے کہ وہ ہدایت کو قبول کر لیں ۔ یہ ہدایت ہو نمایت بن اہم ہے' جسے اس آخری رسالت نے بیش کیا ہے اور جس نی وجہ سے انسانوں پر جمت تمام ہوگئ کہ وہ یہ کہ وہ یہ ایس فویل عرصہ گزر گیا ہے اور کوئی نبی نہیں آیا اور آخری نبی گزرنے کے بعد پر جمت تمام ہوگئ کہ وہ یہ کہ سے اور جس نہول گئے اور اب ان پر موافذہ کیا ہو گا۔ لو حضرت تمد م بیشرو نذیر بن کر گئی ہوں' اب کیا بہانہ ہے بتاؤ؟

اس تمام بحث سے سے بیتے بھی ازخود ہر آمد ہوتا ہے کہ دین اسلام 'اپنی اساس کے اعتبار سے ایک ہے۔اللہ کا اپنے تمام بندوں کے ساتھ عمد و میثاق بھی ایک ہے کہ وہ ایمان لائیں 'اللہ کو وحدہ لا شریک سمجھیں ' زکوۃ اداکریں اور اللہ نے ان کو جو رزق دیا ہے 'اس میں سے اللہ کے لئے خرج کریں ۔ یہ ایک ایسا میثاق ہے جو صحیح نظریات کو متعین کر دیتا ہے ' اس میں سے اللہ کے لئے خرج کریں ۔ یہ ایک ایسا میثاق ہے جو صحیح نظریات کو متعین کر دیتا ہے اور اسلام کے اجتماعی نظام کی بنیادوں کی نشاندہ کی کرتا ہے ۔اس مختفر جائزے کے بعد اب ذرا آیات پر تفصیل بحث کرتے ہیں۔

---000---

a, Was

درس نمبرے ہم تشریح آیات ۱۷--- تا --- ۲۲

وَلَقَدُ إِخَذَ اللَّهُ مِيْثَاقَ بَنِيَّ اِسْرَآءِيْلَ *

وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اتَّنَىٰ عَشَرَ نَقِيبًا ﴿ وَ قَالَ اللَّهُ إِنِّى مَعَكُمُ ۗ لَكِنَ إَقَمْتُمُ الصَّالُوةَ وَ الْتَيْتُورُ الزُّكُوةَ وَ الْمَنْتُمُ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوْهُمْ وَ أَقْرَضْتُهُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّأَكُفِّهَانَّ عَنْكُهُ سَبِّتالِتِكُوْ وَلَأَدْخِلَتَّكُوْ جَنَّتٍ تَحْبِرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهُارُ ۚ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدُ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيئِلِهُ فَبِمَا نَقُضِهُمْ مِّينَافَهُمُ لَعَنَّهُمُ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَسِيَةً * يُحَرِّفُونَ الْكِلْمَ عَنْ مُوَاضِعِه لاوَ نَسُوا حَظًّا مِيَّا ذُكِّرُوا بِه * وَ لَا تَزَالُ تَطَلِعُ عَلَى خَالِبَةٍ مِّنْهُمُ إِلَّا قِلْيُلًا مِّنَهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمُ وَاصْفَحُ الَّ الله يُحِبُ الْمُحْسِنِيْنَ ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوٓا إِنَّا نَطْلَى آخَذُنَا مِينَاقَهُمُ فَنَسُوا حَظًا مِّمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ۖ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْضَأَءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيْمَةِ * وَسَوْفَ يُنَتِّئُهُمُ اللهُ بِمَا كَاثُوْ إِيصَنَعُونَ ١٠٠ (اللہ نے بن اسرائیل سے پانتہ عمد لیا تھا اور ان میں بارہ نتیب مقرر کے تھے اور ان سے کما تھا کہ دو میں تہمارے ساتھ ہوں 'اگر تم نے نماز قائم رکھی اور زکوۃ دی اور میرے رسولوں کو مافا اور ان کی مدد کی اور اپنے فدا کو اچھا قرض دیتے رہے تو یقین رکھو کہ میں تساری پر ائیاں تم سے زائل کر دوں گا اور تم کو ایسے باغوں میں داخل کروں گا جن کے یعیج نہریں بہتی ہوں گی 'گر اس کے بعد جس نے تم میں سے کفر کی روش افقار کی تو در حقیقت اس نے سواء السیل گم کر دی ۔ 'پھرید ان کا اپنے عمد کو تو ڑ والنا تھاجس کی وجہ سے ہم نے ان کو این رحمت سے دور پھینک ویا اور ان کے دل سخت کر دیے ۔ اب ان کا حال ہے ہے کہ الفاظ کا الث پھیر کر کے بات کو کس سے کس لے جاتے ہیں ہو تعلیم انہیں دی گئی تھی اس کا برا حصہ بحول بھے ہیں اور آئے دن تہیں ان کی کی نہ کی خیات کا پیتا چا رہتا ہے ۔ ان می سے بہت کم لوگ اس عیب سے بیچ ہوئے ہیں (پس جب یہ اس حال کو پینچ بھے ہیں تو جو شرار تیں بھی ہے کہ اس می سے سے کم سے مت کم سوقع ہیں) لاڈ اانہیں معاف کر و اور ان کی حرکات سے چھم ہی تی کر تے رہو۔ اللہ ان لوگوں کو پہند کر آ ہے جو احسان کی روش رکھتے ہیں۔

ای طرح ہم نے ان لوگوں سے ہمی پختہ عمد لیا تھا' جنوں نے کہا تھا کہ ہم نصاری ہیں ہگر ان کو ہمی ہو سبق یا د

کر ایا گیا تھا اس کا ایک بواحصہ انہوں نے فراموش کر دیا' آخر کار ہم نے ان کے در میان قیامت تک کے لئے دشتی اور

آپس کے بغض و عناد کا بج بو دیا اور ضرور ایک وقت آئے گاجب اللہ انہیں بتائے گا کہ وہ دنیا ہیں کیا بناتے رہے ہیں)

اللہ تعالی نے بنی اسرائیل کے ساتھ ہو معاہدہ کیا تھا وہ دو فریقوں کے در میان معاہدہ تھا۔ اس معاہدے کی عبارت

شرط اور جزائے شرط کے انداز میں تھی۔ قرآن کر یم نے اس معاہدے کی شرط اور جزاء کو بعینم نقل کیا ہے۔ یہ اصل

عبارت عمد کے حالات اور واقعہ عقد کے ذکر کے بعد وی گئی ہے۔ یہ عمد اللہ تعالیٰ اور بی اسرائیل کے ۱۲ نمائندوں کے

در میان ہوا تھا۔ یہ نمائندے بنی اسرائیل کے ۱۲ قبائل کے نمائندے ہے۔ یہ ۱۲ قبائل حضرت پیقوب علیہ السلام (جن کا

تام اسرائیل تھا) کے بوتے اور ان کی اولا دہتے۔ ان نمائندوں کی قعداد ۱۲ تھی اور اس معاہدے کی عبارت یہ تھی۔

وَقَالَ لَلْهُ إِنِّي مَعَكُمْ ، لَئِنْ أَقَمَّتُمُ الصَّلُوةَ وَاتَيْتُمُ الزَّكُوةَ وَامَنْتُمْ بِرُسُلِيْ وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَٱقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنَا لَاكَفِّرَ لَا عَنْكُمْ سَيَّاتِكُمْ وَلَا دْحِلَنْكُمْ حَنْتِ وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَٱقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنَا لَاكَفِّرَ لَا عَنْكُمْ سَيَّاتِكُمْ وَلَا دْحِلَنْكُمْ حَنْتِ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهُرُ ، فَمَنْ كَفَرَبَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيلِ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهُرُ ، فَمَنْ كَفَرَبَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيلِ

(۱۲:0) اور ان سے کما تھا کہ ووجیں تہمارے ساتھ ہوں 'اگر تم نے نماز قائم رکھی اور ذکوۃ وی اور میرے رسولوں کو مانا اور ان کی مد دکی اور اپنے خداکو اچھا قرض دیتے رہے تو یقین رکھو کہ میں تہماری برائیاں تم سے زائل کر ووں گا اور تم کو ایسے باغوں میں داخل کروں گاجن کے بیچے نہریں بہتی ہوں گی 'محر اس کے بعد جس نے تم میں سے تفر کی روش افتیار کی تو در حقیقت اس نے سواء السیل مم کر دی۔" (اتی مُعَکُم) میں تمارے ساتھ ہوں ہم قدر عظیم عمد ہے۔ جس کی حمایت میں اللہ ہو'اس کے خلاف کون ہوسکتاً ہے۔ اور جو چز بھی اس کے خلاف ہو'نہ اس کی کوئی حقیقت ہوگی 'نہ اثر ہوگا اور جس کے ساتھ اللہ ہوگا تو وہ ہرگز راست نہ بھولے گا' اس لئے کہ اللہ جس کا ساتھی ہو وہ ہدایت پر بی ہوگا۔ پر اللہ اس کے لئے کافی بھی ہوگا۔ جس کے ساتھ اللہ ہو تو نہ وہ پریشان ہوگا اور نہ نا مراد ہوگا کیونکہ اللہ کے ساتھ اس کی نزدیکی اور قرب اسے مطمئن کر دیتا ہے اور اسے کامیاب کر دیتا ہے۔ غرض جو اللہ کا ساتھی ہوا اور جس کا ساتھی اللہ ہوا تو اس کا ضامن اللہ ہوتا ہے۔ وہ مراد کو پہنچ جاتا ہے۔ اس مقام بلند پر اسے مزید کی ضرورت یا طلب نہیں رہتی۔

لین اللہ تعالیٰ نے ان کی رفاقت کا یہ اعلان محض ممپ اور مزاح میں نہیں کیا یا ان کے ساتھ کمی خاص دوسی کی وجہ سے نہیں کیا اور نہ یہ اور نہ اس کے لئے بچھ اور نہ اس کے لئے بچھ شرائط و تبود میں سیللہ یہ رفاقت ایک با قاعدہ معاہدے کے تحت طے پائی ہے۔ یہ شرط و جزاء پر بنی ہے۔

وہ شرط سے کہ وہ نماز قائم کریں ہے۔ صرف نمازی اوائیگی کانی نیس ہے بلکہ اس کا قیام اس طرح ضروری ہے کہ اس کے پدے اصول اس کے اندر قائم ہوجائیں اور وہ اللہ اور اس کے بندے کے درمیان بورار ابطہ ہو۔ نماز ان کے لئے ایک تند ہی 'تربیتی عضر ہو' اللہ تعالیٰ کے سیدھے نظام تربیت اور نظام حیات کے مطابق ۔ اس طرح کہ سے نماز انہیں تمام فحاثیوں سے روکتی ہو' تمام برائیوں سے منع کرتی ہو اور نمازکو اس بات سے حیا آتی ہو کہ وہ فحاثی اور تابیدیدہ افعال کے ذخیرے کے ساتھ اللہ کے دربار میں حاضر رہے 'مکرات لئے ہوئے۔

اللہ نے انہیں جورزق اور دولت دی ہے اس کاحق نعت اواکرتے ہوئے وہ زکؤۃ کی اوائی یا قاعدگی کے ماتھ کرتا ہو اور ہے خیال کرتا ہو کہ اصل مالک اللہ ہے اور وہ اس مال کے تصرف ہیں اللہ کی پیروی کر رہا ہے۔اس لئے کہ اللہ اصل مالک ہے اور اللہ کے مال ہیں لوگ بطور و کلاء اور انجنٹ تصرفات کرتے ہیں ۔ پیم زکوۃ کی اوائیگی اس لئے بھی ضروری ہے مالک ہے اور اللہ کے مال ہیں لوگ بطور و کلاء اور انجنٹ تصرفات کرتے ہیں۔ پیم زکوۃ کی اوائیگی اس لئے بھی ضروری اصول کو بروے کار الایا جائے۔ نیز اسلامی نظام معیشت کے اس زرین اصول کو بروے کار الایا جائے کہ دولت صرف مالداروں بی کے در میاں گر دش نہ کرتی رہے بلکہ معاشی زندگی کو اجتابی کنالتی نظام کے اصول پر قائم کیا جائے۔ نیز دولت کا ارتکاز چند ہاتھوں میں نہ ہو 'جس کی وجہ سے عام معاشرے میں کساد ہذا اور کی بیدا ہوتی ہے اور لوگوں کی قوت فرید فتم ہو جاتی ہے۔اور جس کا آخری نتیجہ یہ نکانا ہے کہ معاشرے کے اندر پیداواری عمل معطل ہو جاتا ہے یا کم از کم بہت بی ست پڑ جاتا ہے۔اس کا واضح نتیج ہے ہوتا ہے کہ ایک قلل تعداد عیاشی کرتی ہے اور عوام کی کیرتھ داد معلوک الحال رہتی ہے اور غربت کی زندگی برکرتی ہے 'جس کے ختیج میں معاشرتی بگاڑ اور کساد بیدا ہوتا ہے اور دور می کا اختی دولت کا نظام بہت ہوتا ہے۔ یہ تمام فساد ادائیگی ذکوۃ سے رکتا ہے ہے اور اس فساد کو دفع کساد بیدا ہوتا ہے اور دور کی کا اس نظام کیا تعتبیم دولت کا نظام بہت ہوتا ہے۔ یہ تمام فساد ادائیگی ذکوۃ سے رکتا ہے ہے اور اس فساد کو دفع

اللہ کے رسولوں پر ایمان 'تمام رسولوں پر بغیر کمی تفرقہ اور جدائی کے کہ بیہ سب اللہ کی طرف سے آئے ہیں اور سب کے سب اللہ کا دین لے کر آئے ہیں اور ان میں سے کسی بھی ایک کا انکار متلزم کفر ہے۔کیونکہ بیہ اس ذات کا انکار ہے جس نے ان سب کو بھیجا ہے۔

یہ عمد صرف ایمان اور مجرد عقید و ہی نہ ہو بلکہ ایک مثبت اقرار ہو اور اس کے ساتھ عملاً رسولوں کی نصرت ہو۔ان

فرائض میں ان کے ساتھ مد داور تعاون بھی ہو جو فرائض ان پر اللہ نے عائد کے ہیں اور جن کو بروئے کار لانہ کے لئے ان رسولوں نے اپنی زندگیوں کو وقف کر دیا ہے۔ اللہ کے دین پر ایمان کا لازی تقاضاب ہے کہ جو لوگ دین کو قائم کر تا اور بہ چاہتے ہیں ہرمومن لیٹھے اور ان کی بحر پور امداد کرے۔ اس دین کو اس کر ہارض کی کس سرزمین پر قائم کر دے اور بہ دین لوگوں کی زندگیوں میں ایک حقیقت بن کر لیٹھے۔ اس لئے کہ اللہ کا دین گفت اعتقادی تصورات کا نام نہیں ہے 'نہ یہ دین صرف مراسم عبادت کا نام ہیں کہ ایک داتھ کا دین گفت اعتقادی تصورات کا نام ہیں ہو ذرگ کے بید دین صرف مراسم عبادت کا نام ہیں ہو اور جو مشاج بھی ہو وہ فصرت اور امداد اور تعاون کا مختاج ہو آئم امر میں تقرف اور عمل کر آئے ۔ اور ہو نظام ہمی ہو اور جو مشاج بھی ہو وہ فصرت اور امداد اور تعاون کا مختاج ہو آئم اس مور میں فروری ہوتی ہے۔ اس کے لئے جدوجمد کرنی پڑتی ہے آگہ وہ قائم ہو' اس کی تعایت ہو اور اس بھیا جائے ۔ اگر ایک صورت حال نہ ہو تو مومن نے 'یہ مجھا جائے گا' کہ اپنے کیے ہوئے عمد کا ابنا نہیں کیا ہے۔ اس بھیا ہو گائے ہو اس کے ایک این فرض کیا ہے۔ اس کے لئے اجور وش مائل کے اور وق داتا ہو سات کی نے اس کے نیے عام انفاق فرض کیا ہے لئے اجور وش مائل و کرم ہے کہ وہ ایک دہ اپنی مورم ہے کہ وہ اپنی دی بوری ہو ایک ہو ایک ہو ایک ہو کہ ہو ایک ہو ایک ہو کہ ہو کہ ہو اور میں دیا ہو گی ہو گائے ہو اس کی فضل و کرم ہے کہ وہ اپنی دی بوری چرز کو ایک لیا ہو این دیا ہو گائے ہو اب اس شرط کی جزاء کیا ہے؟

پہلی جزاء یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تسارے گناہوں کو معاف کر دے۔انسان سے خطا کا صدور خواہ مخواہ ہوماً ہے اور وہ برائی پر مائل ہوماً ہے۔اگر چہ وہ بہت ہی نکو کار ہو۔اس کی خطاؤں کو معاف کرناہمی اس کے لئے ایک بہت ہی برا انعام ہے۔اور اللہ کی وسیع رصت کی وجہ ہے اس کے ضعف 'اس کی کمزوری اور اس کے بجمز وقسور کا تدارک ہوما ہے۔

پر اس کی جزاء میں ایسے باغات آتے ہیں جن کے نیچے سے نسریں بہتی ہیں اور سے اللہ کا خالص فضل و کرم ہے۔
کوئی انسان اللہ کے اس درجہ فضل و کرم تک محض اپنے عمل کے بل بوتے پر نہیں پہنچ سکتا۔ سے محض اللہ کا فضل ہے جو
کسی انسان کو اس مقام تک پہنچا سکتا ہے اور سے مقام اس وقت حاصل ہوتا ہے جب انسان اس کے لئے جدوجہد کرتا ہے۔
جماں تک اس کابس چلے اور جس قدر اس کی وسعت میں ہو۔

اور اس عدد و میثاق میں ایک جزئی شرط میر بھی تھی۔ (فَمَنْ کَفَرَبَعْدُ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيْلِ
(عبد ۱۲) دوگر اس كے بعد تم میں ہے جس نے كفرى روش اختيارى تو در حقيقت اس نے سواء السيل مم كر دى۔ "
اس لئے اب اس كے لئے كوئى ہدايت نہ ہوگى اور نہ وہ مراہى ہے والیس ہو گا۔ جب اس كے لئے ہدايت واضح ہو اور
اس كے ساتھ معاہد و ہو جائے اور راستہ واضح ہو جائے اور اس پر چلنے كى جزاء بھى متعين ہو جائے تو اب اس كى خلاف ورزى لاز فامران ہے۔

یہ تھا اللہ تعالیٰ کا معاہرہ بنی اسرائیل کے نمائندوں کے ساتھ اور سے لوگ پوری قوم بنی اسرائیل کے نمائندے تھے۔ وہ سب ان کی نمائندگی پر راضی تھے۔اس طرح سے میثاق گویا بنی اسرائیل کے ہرفرد کے ساتھ ہو گیا۔اس جماعت اور امت کے ساتھ بھی ہو گیا جو بنی اسرائیل پر مشتل تھی لیکن طاحظہ فرمائیں کہ بنی اسرائیل نے اس عمد کے ساتھ کیا کیا۔

انہوں نے اپنے اللہ کے ساتھ کئے ہوئے اس عمد کو کھلے بندوں توڑ دیا۔ انہوں نے اپنے نبیوں کو ناجائز طور پر قتل کیا۔ انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کیا۔ انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان

کے انبیاء میں سے آخری نبی تے ۔ انہوں نے اپنی کتاب توراۃ میں تحریف کی۔ انہوں نے اپنی شریعتوں کو بھلا دیا اور کس بھی شریعت کو نافذ نہ کیا۔ انہوں نے بی آخر الزماں حضرت محد گی بابت نمایت بی مکارانہ ' معاندانہ اور غیرشریفانہ موقف اختیار کیا۔ انہوں نے رسول اللہ ' کے ساتھ خیانت کی اور حضور ' کے ساتھ کئے ہوئے معاہدوں کی خلاف ورزی کی اس لئے وہ اللہ کی ہدایت سے نکل گئے۔ ان کے دل سخت ہوگئے اور وہ اس قابل بی نہ رہے کہ وہ ہدایت تبول کر سکیں۔

(فَيِمَا نَقْضِهِمْ مِّيْثَاقَهُمْ لَعَنْهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهِمْ قَسِيَةً عَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ ، وَنَسُوْ احَظَّامَمًا ذُكَرَوا به (١٣:٥))

(پھرید ان کا اپنے عمد کو توڑ ڈالنا تھاجس کی وجہ سے ہم نے ان کو اپنی رحمت سے دور پھینک دیا اور ان کے دل سخت کر دیئے۔اب ان کا حال یہ ہے کہ الفاظ کا الث پھیرکر کے بات کو کمیں سے کمیں لے جاتے ہیں جو تعلیم انہیں دی سخت کر دیئے۔اب ان کا حال ہد ہے ہیں)۔ سخت تھی اس کا بردا حصہ بھول بچے ہیں)۔

اللہ کا فرمان کس قدر سچا ہے۔ آج بھی یہو دیوں کی خصوصیات کی ہیں۔ یہ وہ لعنت ہے جو ان کے ماتھ سے ہردقت عیاں ہے۔ اس سے ان کی اصل فطرت اور جبلت خا ہر ہوتی ہے۔ جس پر خدا کی لعنت ہے وہ درگاہ ہدایت سے رائدہ ہے۔ ان کے خدو خال ہیں بدینتی چکتی ہے۔ ان کے چرے پر اللہ کی رحمت کا نشان نہیں ہوتا ہے۔ ان کے معاملات انسانی جذیات سے خالی ہوتے ہیں 'اگرچہ وہ مکاری سے یا خون کی دجہ سے زبر دخی اپنے چروں پر مشراہت لائیں اور بات مل تا تا بھی نمایت شرافت سے کام لیس۔ اس لئے کہ چرے مرے کی ختی اور خدو خال بات میں ختی اس بات کا اظہار کرتی ہے کہ اس فخض کا دل ختک اور اس کا خراج کرفت ہے۔ اس کے علاوہ ان کی اصل خصوصیت ہے ہے کہ وہ بات کو اپنی جگہ سے ہٹاتے ہیں۔ انہوں نے پہلے اپنی کتاب قورات میں تحریف کی اور اس کی وہ شکل بگاڑ دی جس پر وہ اللہ تعالیٰ نے معزت مولیٰ علیہ السلام پر تا زل فرائی تی ہے۔ ان کی مرضی کی چیزوں کا اضافہ کر دیا اور سے فائی ہر بیا کہ انہوں نے اس کی مرضی کے ہزوں کا اضافہ کر دیا اور سے فائی کہ بیہ سب بچھ اللہ کی طرف سے نازل شدہ ہے اور یا اس کی مرضی کے ساتھ بدل دیا اور اس کرح ہوئی کہ آبوں نے اس کرح ہوئی کہ آبات تو اصلی ہی باتی رہیں گئوں انہوں نے ان کا مفہوم اپنی مرضی کے ساتھ بدل دیا اور اس طرح ہوئی کہ آبات تو اصلی ہی باتی رہیں کین انہوں نے ان کا مفہوم اپنی مرضی کے ساتھ بدل دیا اور اپنی زندگوں ہیں شریعت پر عمل کر تابوں نے اللہ کے ادکام کو بھلا دیا 'اسلامی نظام حیات اور شریعت کو موقوف کر دیا اور اپنی زندگوں ہیں شریعت پر عمل کر تابوں نے اللہ کے ادا اس کی نظام کے نفاذ کے بعد اور اپنی دیدگوں ہیں شریعت پر عمل کر تابور کے مطابق سیدھا طرز عمل افقیار کرتا پرتا تھا 'جس کے وہ عادی نہ تے۔ اس کو اندکے اس کو دو اور کی کہ مطابق سیدھا طرز عمل افقیار کرتا پرتا تھا 'جس کے وہ عادی نہ تے۔ اس کو دو اور کو حواف کر دیا ہیں گئا ہوں کی دو عادی نہ تے۔ اس کو دو عادی نہ تے۔

(وَلَا تَزَالُ تَطَلِعُ عَلَى خَآتُنَةً مِّنْهُمْ الَّا قَلْيلًا مِنْهُمْ (٢:٥) (اور آئ ون تهي ان کی کی ندکی خانت کا په چار ان جی سے بہت کم لوگ اَس میب سے بچے ہوئے ہیں) کی ندکی خانت کا په چار اُر ہتا ہے ان جی سے بہت کم لوگ اَس میب سے بچے ہوئے ہیں) به حضور اَکرم میکو خطاب ہے۔ آپ میکو ہتایا جاتا ہے کہ مدینہ کے اسلامی معاشرے جی میودیوں کے حالات کیا ہیں۔ وہ بیشہ خان رہیں مے اور ہی " کے ساتھ خیات ہے بھی بھی باز نہ آئیں گے۔ وہ بارہا عملاً خیانت کا ارتکاب کرتے رہے۔ جب تک وہ مدینہ میں رہے وہ آئے دن پچھ نہ پچھ کرتے رہے۔ اس کے بعد وہ جزیج العرب میں جب کک رہے ان کی سازشیں جاری رہیں۔ اور اس کے بعد پوری تاریخ میں اسلایی معاشرہ کے ساتھ یہودی ای خیانت پر گامزان رہے حالا تکہ اسلامی معاشرہ وہ واحد معاشرہ تھاجی نے ان کو پناہ دی۔ اور ان کو دو سروں کے مظالم سے نجات دی' ان کے ساتھ حسن سلوک کیا اور اسلامی معاشرے میں وہ بیشہ خوشحالی کی زندگی گزارتے رہے۔ لیکن انہوں نے بیشہ لیمینم اننی خطوط پر جن پر وہ حضرت محر " کے ساتھ معاسلے کرتے رہے' وہی معالمہ اسلامی معاشرے کے ساتھ کیا۔ پچھووں ' سانچوں 'بھیزوں اور گید ڑوں کی طرح وہ مسلمانوں کے خلاف سازش اور ان کے ساتھ خیانت کرتے رہے اور کیے بھووں ' سانچوں کو رہی اور اس کے خلاف سازش اور ان کے ساتھ خیانت کرتے رہے اور سے نتخام لیا۔ ان کاری میں معروف ہیں۔ جب بھی بھی انہیں قوت نصیب ہوئی انہوں نے مسلمانوں سے سخت انتخام لیا۔ ان کے لئے پھندے رکھے ' اور ان کے خلاف سازشیں کیں ' اور مسلمانوں کے ہردشن کے وہ دوست خت انتخام لیا۔ ان کے لئے پھندے رکھے ' اور ان کے خلاف سازشیں کیں ' اور مسلمانوں کے ہردشن کے وہ دوست خت انتخام لیا۔ ان کے این میں فرصت کی اور ان کے خلاف سازشیں پر وار کیا۔ نمایت سیاکہ اللہ تعالی نے اپنی کتاب ہیں ان کے وہ وہ بیشہ عمد شکن رہے ہیں اور قدیم المیا میں کیا ہو جیسا کہ اللہ تعالی نے اپنی کتاب ہیں ان کے بارے ہیں بارے میں کما ہے۔ اور جس طرح ان کی اس جبات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بیشہ عمد شکن رہے ہیں اور قدیم المیام بیا ہے۔ اور جس طرح ان کی اس جبات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بیشہ عمد شکن رہے ہیں اور قدیم المیام ہوتا ہے کہ وہ بیشہ عمد شکن رہے ہیں اور قدیم المیام

اندازیان ایبا ہے کہ حضور کو خطاب کرتے ہوئے یہ فرمایا گیا ہے کہ آپ ان کو ایبا پائیں گے۔ دینہ کے حوالے ے۔ (وَلَا تَزَالُ تَطَلِعُ عَلَى حَاتِنَةً مِنْهُمْ اللَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ (٥: ١٣)) " آپ بیشہ ان میں سے خات لوگوں پر مطلع ہوتے رہیں گے اللہ کہ ان میں سے کم لوگ ایسے نہ ہوں گے۔"

ان کے افعال خیانت کارانہ ہوں گے 'ان کی نیت میں فور ہوگا'ان کی بات مکارانہ ہوگی اور ان کی نظر بھی خائن ہوگی۔ یاس کی جائن ہوگ ۔ یاس کی جائن اور اس سے اس کے مغموم ہوگی۔ یاس کی جگہ صفت کو رکھ دیا یعنی (خائنہ) اور اس سے اس کے مغموم میں عمومیت پیدا ہوگئی۔ بحرد خیانت 'خیانت سے بھر پور فضاء اور خیانت کا سابیہ ان پر ہروفت چھایا ہوا ہوگا۔ ان کی جلت کا خلاصہ بیر ہے کہ وہ خائن جی ساتھ ان کے موقف کا جو ہر ہے اور رسول اللہ اور جماعت مسلمہ کے ساتھ ان کا بی بر آؤر ہا ہے۔ خائن ... خائن ... خائن ... خائن ...

یہ قرآن اس امت کا معلم ' مرشد ' راہنما اور زندگی کی راہوں کے نظیب و فراز میں اس کا حدی خوال ہے۔ وہ امت کو اس کے وشنوں کے حالات بتانا ہے اور وشنوں کے حزاج اور ان کی باری بھی امت کے سانے رکھتا ہے اس کے ساتھ اسلامی ہدایات بھی دیتا ہے۔ اگر ہے امت اسپنے قرآن سے مقورہ کرتی دہے ' قرآن کی ہدایات پر کان دھرے اور اپنی زندگی میں قرآنی اصولوں اور قوائین کو عملاً نافذ کرے تو اس کے دشن بھی بھی اس کا کچھ نہ بگا ڈسکس ۔ مرس امت مسلمہ نے خود اسپنے اس عمد کو تو ٹر رہا بھو اس نے دہت کی ساتھ کیا تھا اور جب اس نے قرآن کر یم کو بس بہت دال دیا تو اس مورت حال سے دوجار ہوتا پڑاجس میں وہ بالفعل ہے ' اگرچہ ہے امت قرآن کر یم کو بس بہت دال دیا تو اس مورت حال سے دوجار ہوتا پڑاجس میں وہ بالفعل ہے ' اگرچہ ہے امت قرآن کر یم کو بس بہت دال دیا تو اسے دم اور جھا ڈکے لئے ناماد دوجاد آگیز انداد میں پڑھتی ہے۔ اس سے تحویذ اور گنڈے بھی بناتی ہے اور اسے دم اور جھا ڈکے لئے ناماد دوجاد آگیز انداد میں پڑھتی ہے۔ اس سے تحویذ اور گنڈے بھی بناتی ہے اور اسے دم اور جھا ڈکے لئے

استعال بھی کرتی ہے۔

بنی اسرائیل پر بوگزری اس کی بوری داستان اللہ تعالی نے امت کو سنائی ۔ کس طرح وہ ملعون ہوئے 'رائذہ درگاہ ہوئے ' سنگ دل بن گئے اور انہوں نے کتاب اللہ بیں کیا کیا تحریفیں کیں ' انہوں نے اللہ کے ساتھ اپنے عمد و پیان تو ڑے ۔ بیر سب داستان اس لئے بیان ہوئی کہ بیر امت اللہ کے ساتھ کئے ہوئے عمد و پیان کو نہ تو ڑے تاکہ اس کا انجام بھی وہ نہ ہوجائے جو اللہ کے ساتھ کے ہوئے عمد و پیان کے ہرتو ڑنے والے کا ہوتا ہے ۔ ہراس مخص کا ہوتا ہے جو اپنی بات سے پھر جاتا ہے ۔ ہراس مخص کا ہوتا ہے اس مسلم نے فقلت برتی اور سمجے راستے کو چھو ڈکر غلط راستے پر پڑگئ تو اللہ تعالی نے امت مسلم سے انسانیت میں بیر امت جو الوں کی صف میں چلی گئی۔

جب تک ہے امت اپنے رب کی طرف رجوع نہ کرے گی 'جب تک ہے اپنے عمد و پیان پر پختی ہے قائم نہ ہوگ'
اور جب تک معاہدے کی شرائط کو پورا نہ کرے گی 'اس وقت تک اللہ کا وعدہ ان کے حق میں معطل رہ گا۔ اگر وہ
شرائط پوری کر دے تو اللہ تعالی از سرنو اس امت کو تمکن فی الارض عطا کرے گا۔ وہ پوری انسانیت کی قائم ہوجائے گی
اور تب وہ لوگوں پر شاہد حق ہوگی۔ اگر وہ بے شرائط پوری نہ کرے گی تو وہ قافلہ انسانیت میں پیچھے چلنے والوں ہی میں
رہے گی ۔ یہ اللہ کا وعدہ ہے اور اللہ اپنے وعدے کے ظاف بھی نہیں کرآ۔ اس وقت جب بے آیات تازل ہوئیں اللہ کی
جانب ہے اس کے نبی کے لئے ورج ذیل ہدایات تھیں :

(فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اصْفَحْ ، إنَّ اللَّهَ يُحبُّ الْمُحْسنِينَ (١٣٠٥)) (پس جب يه اس حال کو پیچ م جلکے میں توجو شرارتیں بھی میریں وہ اُن سے عین متوقع میں) لنذاانتیں معاف کرواور ان کی حرکات سے چتم بوشی کرتے رہو۔اللہ ان لوگوں کو پند کرتا ہے جو احسان کی روش رکھتے میں لیمن آپ ان لوگوں کے ان تمام برے افعال کو معاف کر دیں۔ یہ طریقہ احسان ہے۔وہ جو خیانتی کرتے میں ان سے بھی صرف نظر کریں اور میہ بھی احسان ہے۔

یہ تو اس وقت کی بات تھی جب ہے سورت نازل ہو رہی تھی 'بعد کے ادوار میں حالات ایسے ہو گئے کہ عنو و درگزر کی مخبائش ہی انہوں نے نہ چھوڑی اور نبی ' نے ان کو مدینہ سے جلاوطن کر دیا اور اس کے بعد خلافت راشدہ کے دور میں ان کو بورے جزیرۃ العرب سے جلاوطن کر دیا گیا۔

اس کے بعد اللہ تعالٰ جماعت مسلمہ کو سے بتاتے ہیں کہ عیسائیوں سے بھی اس نے عمد لیا تھا۔ انہوں نے بھی اس عمد کو تو ڈریا۔ اور میتی ان کو بھی اس نقی عمد کی سزا بھٹنی یڑی۔

(وَمِنَ الَّذِيْنَ قَالُوا اِنَّا نَصَرَى اَحَذَنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ مَ فَاغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا فَاعْرَيْنَا بَيْنَهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا فَاعْرَبُهُمْ اللَّهُ بِمَا كَانُوا فَاعْرَبُهُمْ اللَّهُ بِمَا كَانُوا فَاعْرَبُهُمْ اللَّهُ بِمَا كَانُوا فَا فَاعْرَبُهُمْ فَا اللَّهُ بِمَا فَاكُمْ مَ اللَّهُ بِمَا فَاكُمْ مِنَ اللَّهُ بِمَ اللَّهُ بَمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا اللَّهُ اللَّهُ بِمَ اللَّهُ بِمَا كَانُوا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا اللَّهُ اللَّ

گر ان کو بھی جو سبق یاد کر ایا گیا تھا اس کا ایک بردا حصد انہوں نے فراموش کر دیا ' آخر کار ہم نے ان کے در میان قیامت تک کے لئے دشنی اور آپس کے بغض و عناد کا چ بو دیا اور ضرور ایک وقت آئے گاجب اللہ انہیں بتائے گا کہ وہ دنیا میں کیا بناتے رہے ہیں)

یماں ایک خاص انداز تعیر ہے اور اس کے اندر ایک خاص اشارہ ہے۔ (وَمِنَ الَّذِیْنَ قَالُوْ ا إِنَّا نَصَرْی (حَ ٤١)) وواس طرح ان لوگوں سے بھی عدلیا تھاجنوں نے کہا ہم نصاری ہیں۔"

اس انداز کے اندر اشارہ ہے کہ انہوں نے نصاری ہونے کا وعویٰ توکیا تھا، کین عماہ انہوں نے اس عمد کو پورا نہ کیا تھا۔ اس عمد و پیاں کی اساس ہے تھی کہ ہم اللہ کو صرف وحدہ لاشریک جھیں گے۔ کین انہوں نے اپنی گرات کا آغاز ہی اپنے اسای عقیدہ توحید ہے کیا۔ اس لائن پر وہ آگے پرھ گے اور کی وہ سبق (حلا) تھا جو انہوں نے ہملا دیا حالانکہ ہے سبق انہیں اپھی طرح یاد کر ایا گیا تھا۔ اور اس سبق کو ہملانے کے نتیج میں وہ غلط راہ پر دور نکل گئے اور ان کے درمیاں فرقہ وارائه اور گروہ اختلافات پیدا ہوئے اور چران کے اندر بہت سے ندا ہب اور مکاتب فکر پیدا ہوگے۔ یہ مکاتب فکر اس قدر برجے کہ آج ان کا شار ممکن نہیں ہے۔ قدیم ذمانے میں ہی ان کے بے شار فرقے سے اور جدید دور میں بھی ان کے بے شار فرقے ہیں۔ (اجمالی بحث عظر یب آئے گی) ان فرقوں کے درمیان اس قدر بغض و عداوت دور میں بھی ان کے بے شار فرقے ہیں۔ (اجمالی بحث عظر یب آئے گی) ان فرقوں کے درمیان اس قدر بغض و عداوت پیدا ہو گیا جس کی کوئی مثال تاریخ ندا ہب میں نہیں ہے اور جس طرح اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہے اختلافات قیامت تک رہیں سبق اور نظریہ حیات ہی کو بھلا دیا جو انہیں اپھی طرح یاد کر ایا گیا تھا۔ آخرت میں جب ان کو اللہ وہ تنصیلات تاسے گا کہ اس دنیا میں وہ کیا کیا بناتے رہے ہیں تب ان کی جزاء کا وہاں ہی فیصلہ ہو گا۔ اس وقت اللہ کو ان کی تمام صنعت کاریوں کو ان کہ مرات کو کوب ران کو خوب شرعہ وہ کیا۔ اس وقت اللہ کو ان کی تمام صنعت کاریوں کو ان کے ماشے رکھ کر ان کو خوب شرعہ وہ کیا۔ اس وقت اللہ کو ان کی خوب شرعہ وہ کیا۔ اس وقت اللہ کو ان کی خوب شرعہ وہ کیا۔ اس وقت اللہ کو ان کی خوب شرعہ وہ کیا۔ اس وقت اللہ کو ان کی خوب شرعہ وہ کیا گیا گیا۔

جو لوگ نصار کی (مدرگر) ہونے کا دعویٰ کرتے تھے ان کے در میان اس قدر اختلافات انفرقہ بازی اور بغض و عداوت پداہوئی جس کی مثال ملنی مشکل ہے۔ ان کی تاریخ قدیم جس بھی اور جدید تاریخ جس بھی ، جس کی حکایت اللہ تعالیٰ یہاں اپنی کتاب کریم جس فرباتے ہیں۔ ان فرقہ وارافہ جنگوں جس اس قدر خون بہا کہ اس قدر خونریزی ان کی ان تمام تاریخ جنگوں جس نہ ہوئی جو انہوں نے اپنی بوری تاریخ جس فرین عقائد سے پدا ہونے والے اختلافات کے بیتے جس بھی خونریزی ہوئی یا دبئی سربراہی کے حصول کے لئے ہوئی یا سابی اقتصادی اور اجتا تی اختلافات کے بیتے جس ہوئی۔ یہ خونریز آوریش اس قدر طویل اور اس قدر گری تھی کہ اس کے آثار صدیوں بحک باتی رہ اوروہ زخم صدیوں بعد بھی مندمل نہ ہوئے اور جس طرح اللہ تعالیٰ نے قرایا جو اصدق القائلین ہیں۔ یہ اختلافات قیامت تک رہیں کے اور ان کا سب حقیق صرف یہ ہے کہ انہوں نے اللہ کے ساتھ کے ہوئے اپنے عمد کو پس پشت وال دیا اور انہوں نے اللہ کے ساتھ کے ہوئے اپنے عمد کو پس پشت وال دیا اور انہوں نے اللہ کے ساتھ کے ہوئے اپنے عمد کو پس پشت وال دیا اور انہوں نے اللہ کے ساتھ کے ہوئے اپنے عمد کو پس پشت وال دیا وو انہوں نے حضرت می علیہ السلام کے اشحت کے بہت تھو ڈے عرصے بعد تی انہوں نے حضرت می علیہ السلام کے اشحت کے بہت تھو ڈے عرصے بعد تی انہوں نے میں شرف کریا گھا ور اس کے اس عدو پیان کی پہلی دفعہ یہ تھی کہ وہ عقید ہ تو جدید پر قائم رہیں گے ، جس سے انہوں نے حضرت می علیہ السلام کے اشحت کے بہت تھو ڈے عرصے بعد تی انہوں نے مصرت می علیہ السلام کے اشحت کے بہت تھو ڈے عرصے بعد تی انہوں نے مصرت میں علیہ کی تعمیلات یہاں چیش کر نامشکل ہے۔

(تفعیلات کے لئے دیکھتے محاضرات فی العرائی 'ابوز برہ اور فی ظلال اقرآن پار ہ سوئم)

یہودیوں اور عیسائیوں کی جانب سے اللہ کے ساتھ کئے ہوئے عمد ویکان کی ظاف ورزی اور اس پر کئے جانے والے تبحروں کا بیاں بیاں بیک بیٹج کر اب خطاب یہوو و نساری دونوں سے ہے ۔ دونوں کے ساننے اب حضرت ٹیم کی رسالت کا اعلان کیا جاتا ہے کہ یہ رسالت تہمارے لئے بیٹجی گئی ہے۔ جس طرح یہ رسالت ای عرب اقوام اور تمام جہمان کے لئے ہے۔ دنیا کے سب لوگ اس رسالت اور دعوت کے مخاطب ہیں۔ سب کو اللہ کی طرف سے یہ تھم دولیان ہیں کے اس آخری رسول پر ایمان لامیں۔ یہ بات اللہ کی جانب سے یہود و نساری دونوں کے ساتھ کئے ہوئے عمد و بیان کی ایک دفعہ ہے، جیسا کہ بم اس کی تضیلات پہلے بیان کر بچے ہیں۔ اس نبی آخر الزماں نے بعض لیک باتوں کی ایک وقعہ ہے، خیسا کہ بم اس کی تضیلات پہلے بیان کر بچے ہیں۔ اس نبی آخر الزماں نے بعض لیک باتوں کے انسوں نے ان باتوں کو نمایت ہی حقاظت ہیں خفیہ رکھا، جو ان کی جانب سے وعدہ ظانی تھی ۔ گئی لیک اور باتیں بھی تھیں کہ رسول خدا " نے عفو و درگزر کرتے ہوئے ان کا انکشاف نہ کیا، اس لئے کہ اسلام کے جدید قانونی نظام میں ان کے کہ رسول خدا " نے عفو و درگزر کرتے ہوئے ان کا انکشاف نہ کیا، اس لئے کہ اسلام کے جدید قانونی نظام میں ان کے ہیں جو انہوں نے اپنے سے کہ اس آخری رسالت کے اند اور اعلانات اور کھی ہیں ہیں ہو روشن کی بین گئی اللہ کے عبوب ہیں اور آخر ہیں بیایا جاتا ہے کہ اس آخری رسالت کے ان انکشافات اور اعلانات اور کھی خدا ہی دورگزر گیا تھا، اس لئے خدا تعالی کی تعلیمات ہم روشتہ ہو گیا۔

گا کہ وہ یہ کہ سکیں کہ ہم پر چو کہ عینی علیہ السلام کے بعد ایک طویل دورگزر گیا تھا، اس لئے خدا تعالی کی تعلیمات ہم بھول گئا اور معالمہ ہم پر حقید عینی علیہ السلام کے بعد ایک طویل دورگزر گیا تھا، اس لئے خدا تعالی کی تعلیمات ہم بھول گئا اور معالمہ ہم پر حقید عسی علیہ السلام کے بعد ایک طویل دورگزر گیا تھا، اس لئے خدا تعالی کی تعلیمات ہم بھول گئا اور معالمہ ہم پر حقید مسی علیہ السلام کے بعد ایک طویل دورگزر گیا تھا، اس لئے خدا تعالی کی تعلیمات ہم پر حوالیہ موسیما

لَيْهُ لَلْ الْكِتْبِ قَلْ جَآءَكُو رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُوْ كَشِيْرًا مِّمَّا كُنْتُو تُخْفُون مِنَ الْكِتْبِ وَيَعْفُوا عَنَ كَشِيْرٍهْ قَلْ جَآءِكُو مِّنَ اللهِ نُودٌ وَكِتْبُ شَمِيْنُ ﴿ يَهُوبُنُ لِهِ اللهُ مَنِ اثْتَبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السّلْمِ وَيُحْرِجُهُ مُ مِّنَ الظُّلُلْتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهُويُهِمْ إِلَى صِمَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ فَى لَقَلْ كَفَرَ الّذِينَ قَالْقَا إِنَّ اللهَ هُو الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَهُ وَأَلَّ فَمَنُ يَّمُلِكُ مِنَ اللهِ مَنْ عَالَمُ مَرْيَهُ وَأَلَّهُ وَمَنَ فِي الْاَرْضِ مَرْيَهُ وَأَلَّهُ وَمَنَ فِي الْاَرْضِ مَرْيَهُ وَأَلَّهُ وَمَنْ فِي الْوَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا أَيْخَلُقُ مَا يَشَأَوُ مُ جَمِيعًا وَ لِللهِ مُلْكُ السّلوتِ وَالْوَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا أَيْخَلُقُ مَا يَشَأَوُ وَاللّهُ عَلَى كُولِ مُنْكُ السّلوتِ وَالْوَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا أَيْخُلُقُ مَا يَشَأَوُ وَاللّهُ عَلَى كُولِ مَنْ يَشَالُونِ وَاللّهُ عَلَى الْمَنْهُ مَنْ اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى الللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى الللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الل

(اے اہل کتاب 'ہمار ارسول تسارے پاس آگیا ہے ہو کتاب النی کی بہت کی ان باتوں کو تسارے سامنے کھول رہا ہے جن پر تم پردہ ڈالا کرتے تھے اور بہت کی باتوں سے درگزر بھی کر جاتا ہے۔ تسارے پاس اللہ کی طرف سے روشنی آگئی ہے اور ایک ایک حق نما کتاب جس کے ذریعے سے اللہ تعالی ان لوگوں کو جو اس کی رضا کے طالب جی 'سلامتی کے طریقے بتاتا ہے اور این است کی طرف ان کی طرف ان کی طرف ان کی رہنمائی کرتا ہے۔

یقیغ کفر کیا ان لوگوں نے جنوں نے کما کہ سمج این مریم ہی خداہے۔ اے نبی " 'ان سے کمو کہ اگر خدا آسج این مریم کو اور اس کی ماں اور تمام زمین والوں کو ہلاک کر دینا چاہے تو کس کی مجال ہے کہ اس کو اس ارادے سے بازر کھ سکے ؟ اللہ تو زمین اور آسانوں کا اور ان سب چیزوں کا ملک ہے جو زمین اور آسانوں کے در میان پائی جاتی ہیں 'وہ جو پچھ چاہتا ہے پیداکر آ ہے اور اس کی قدرت ہرچیز پر حاوی ہے۔ یو واور نصاری کہتے ہیں کہ ہم اللہ کے بیٹے اور اس کے چیتے ہیں۔ان سے پوچھو' پھروہ تمہارے گناہوں پر تمہیں سزا
کیوں دیتا ہے؟ در حقیقت تم بھی و ہے ہی انسان ہو جیسے اور انسان خدانے پیدا کئے ہیں۔وہ جے چاہتا ہے معاف کر آ ہے اور
جے چاہتا ہے سزا دیتا ہے' زمین اور آسان اور ان کی ساری موجو دات اس کی ملک ہیں اور اس کی طرف سب کو جاتا ہے۔
اے اہل کتاب' ہمارا میہ رسول ایسے وقت تمہارے پاس آیا ہے اور دین کی واضح تعلیم تمہیں دے رہا ہے جبکہ
رسولوں کی آمد کاسلسلہ ایک مرت سے بند تھا' تاکہ تم میہ نہ کہ سکو کہ ہمارے پاس کوئی بشارت دینے والا اور وُرانے والا
نہیں آیا۔سو دیجھو' اب وہ بشارت دینے اور وُرانے والا آگیا.... اور اللہ ہرچیز پر قاور ہے)

اٹل کتاب اس بات کو پند نہ کرتے تھے کہ ان کو اسلام کی طرف دعوت ایک ایبائی دے جو ان میں سے نہ ہو۔ پھر پید ان کو کب گوارا تھا کہ ان کے پاس نبی ایک ایس است سے آجائے جو ایک ای است ہے اور جس کے مقابلے میں وہ اپنے آپ کو بر تر اور ان کے مقابلے میں لیے تھے۔ اس لئے کہ وہ اٹل کتاب تھے اور بید عرب ای شخے۔ جب اللہ تعالی نے ان امیوں کو مربائہ کر تا چاہا تو ان میں ایک نبی مبعوث فرمایا 'اسے خاتم الجبین اور آخری رسول قرار دیا اور اس کی دسالت کو خاتم الرسالات قرار دیا۔ اسے تمام انسانیت کے لئے عام رسالت قرار دیا گیا۔ اللہ نے ان پڑھ لوگوں کو تعلیم دی اور ایک مختمر عرصے میں وہ تمام انسانیت کے مقابلے میں سب سے اور نج علی مقام پر فائز ہو ان پڑھ کوگوں کو تعلیم دی اور ایک مختمر عرصے میں وہ تمام انسانیت کے مقابلے میں سب سے اور نج علی مقام پر فائز ہو زیاوہ وہ است سے اور اعتقادات کے لحاظ ہے ترقی یافتہ اور اپنے طریقہ کار اور نظام حیات کے لحاظ ہے سب سے زیادہ وہ اس نے نظام ونس اور تائون کے اعتبار سے سب سے زیادہ افضل وکرم تھا۔ یہ دین ان کو بطور سے سب سے زیادہ صالح تھے۔ اور میہ سب باتیں اس میں شامل میں کہ یہ ان پر اللہ کافضل وکرم تھا۔ یہ دین ان کو بطور افسام دیا گیا تھا اور اللہ تعالی نے ان کے لئے دین پند قرمایا تھا۔ اگر عرب کے امیوں کو یہ تعت نہ لمتی تو وہ ہرگز پوری انسانیت کے خمبان نہ بن کئے تھے۔ اگر اس دین کو الگ کر دیا جائے پھر عربوں کے پاس اور کیا تحفہ ہے جو وہ اس انسانیت کو دیں گے۔

ان حالات میں اللہ تعالیٰ اہل کتاب کو پکار ہا ہے۔ یہ بات ریکار ڈپر لائی جاتی ہے کہ ان کو خصوصی طور پر اسلام قبول کرنے کی دعوت دی جارہی ہے۔ اس رسول پر ایمان لانے اور اس کی مدد کرنے کی دعوت ان کو دی جارہی ہے۔ اس عمد و بیان کے عین امطابق جو ان سے لیا گیا تھا کہ وہ نبی آخر الزمان کی مدد اور نفرت کریں گے ۔ اللہ تعالیٰ یہ بات بھی ریکار ڈپر لاتا ہے کہ یہ رسول ای اللہ نے ان کے پاس بھیجا ہے۔ وہ عربوں کا بھی رسول ہے۔ الل کتاب کے لئے بھی رسول ہے اور پھر پوری انسانیت کے لئے بھی رسول ہے۔ اس لئے تم اس کی رسالت کا انکار نہیں کر سکتے اور نہ یہ کمہ سول ہے اور پھر پوری انسانیت کے لئے بھی رسول ہے۔ اس لئے تم اس کی رسالت کا انکار نہیں کر سکتے اور نہ یہ کمہ سے جو کہ آپ کی رسالت کا انکار نہیں کر سکتے اور نہ یہ کہ سے جو کہ آپ کی رسالت مرف عربوں کے لئے ہے یا یہ کہ اس رسالت میں اہل کتاب کو خصوصیت کے ساتھ کوئی دعوت نہیں وی گئی ہے۔

(یا اَهْلَ الْکِتْبِ قَدْ جَآمِکُمْ رَسُولْنَا يُبِیِّنُ لَکُمْ کَثِیْرٌ الْمِمَّا کُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْکِتْبِ
و يَعْفُواْ عَنْ كَثِيْرٍ (٤:٥١) (ك الل كتاب مارارسول تمارك پاس آليا ہے بو كتاب الى كى مت ى

ان باتوں کو تممارے سامنے کھول رہا ہے جن پر تم پر رہ والا کرتے تھے اور بہت کی باتوں سے درگزر بھی کر جاتا ہے کہ

یعن حضرت جر ' تمماری جانب لیک رسول ہیں اور تممارے بارے ہیں اس کے فرائض ہیں ہے بات شامل ہے کہ

م نے صدیوں تک جن حقائق کو چھپایا' جو تمماری کتابوں ہیں تھے 'وہ ان کا کھل کر بیان کرے ۔رازوں کا انگشاف کرے

اور مجمل باتوں کی وضاحت کرے اور اس باب ہیں یہو و و نصار کی دونوں برابر ہیں ۔ نصار کی نے تو دین کی پہلی اساس ہی

کو چھپا دیا تھا یعنی عقیدہ تو حدید کو۔ ای طرح یہو و بوں نے کئی شرک ادکام کو چھپا دیا تھا۔ مثلاً زانی کے لئے رجم کی سزا اور

تمام لوگوں کے لئے سود کی حرمت ۔ نیز انہوں نے نبی آخر الزمان حفرت جد ' کے بارے میں وارد بونے والی بشارت کو

ہمی چھپا دیا تھاجس کے بارے میں قرآن کہتا ہے (الگذی یک بحد کُون والم عند کھر ' کے بات میں ایک باتوں کو نہیں چھیڑا ہو

یمی چھپا دیا تھاجس کے بارے میں قرآن کہتا ہے (الگذی یک درسول کر ہم '' نے بہت کی ایک باتوں کو نہیں چھیڑا ہو

یمی چھپا دیا تھیں ۔ لیکن چو نکہ وہ اسلامی شریعت میں داخل نہ تھیں بیتی ان کو اللہ نے سابقہ شریعتوں کی وہ سری

انہوں نے چھپائی تھیں ۔ لیکن چو نکہ وہ اسلامی شریعت میں داخل نہ تھیں بیتی ان کو اللہ نے سابقہ کے اس سے پہلے رسول کر ہم مشروع تھیں لیک ہوئے میں انبیاے سابقہ کے بیاں تا کہا کہ دو دو وقت کے لئے ۔ بیاں تک کہ سے پہلے رسول کی جوئے تھے گر کردو و وقت کے لئے ۔ بیاں تک کہ سے پہلے رسول کی جوئے تھی گر کہ وہ وہ وقت کے لئے ۔ بیاں تک کہ سے کہا کہ وہ رسالت ونیا میں جی گئی اور اللہ نے اسے کمل کر دیا ۔ اور اسے بطور تعت لوگوں کے لئے کمل دین کے طور پر پند کر لیا۔ اب اس کافنع 'اس میں کی قتم کی تبدیلی اور کی قتم کی تبدیلی اور کی دیا۔ اب اس کافنع 'اس میں کی قتم کی تبدیلی اور کی در کی ۔ کہ کہ منوع ہوگی ۔ ۔ کہ کہ کہ دو گوں ۔ ۔

اب یماں پر بھی بیان کر دیا جاتا ہے کہ رسالت آخری کے اہداف کیا ہیں اور اس کی نوعیت کیا ہے اور پہر رسالت لوگوں کی زند مجوں میں کیا کیا تبدیلیاں لائے گی۔

(---- قَدْ جَآءَكُمْ مِّنَ اللّهِ نُورٌ وَكِتْبٌ مُبِينٌ (١٥) يُهْدِي بِهِ اللّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضُو اَنَهُ سُبُلَ السَّلْمِ وَ يُخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمْتِ اِلَى النَّوْرِ بِاِذْنِهِ وَيَهْدِيْهُمْ ٱلْل صِرَاطِ مُسْتَقِيْمٍ (١٦)(١:١٥-١٦))

(تممارے پاس اللہ کی طرف سے روشنی آگئ ہے اور ایک ایس حق نماکتاب جس کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جو اس کی رضاکے طالب ہیں اسلامتی کے طریقے بتاتا ہے اور اینے اذن سے ان کو اند میروں سے نکال کر اجالے کی طرف لاتا ہے اور راہ راست کی طرف ان کی رہنمائی کرتا ہے)

اس کتاب پر اس سے زیارہ نہ کوئی اور لفظ صادق آتا ہے ' نہ اس سے زیادہ پوری طرح منطبق ہوتا ہے اور نہ اس سے زیارہ اس کی حقیقت کا اظہار کرتا ہے کہ یہ کتاب ' قرآن ' ایک نور ہے اور ایک نی روشی ہے یہ ایک ایک حقیقت ہے کہ اسے ایک مطمان اپنے وال این وجود' اپنی بوری زندگی ' اپنے نقط نظر اور اپنی اقدار اور اپنے واقعات اور معاشرے کے تمام افراد کے بارے میں ایجی طرح محسوس کرتا ہے۔ جونی ایک مسلمان کے دل میں شمخ ایمان روشن

ہوتی ہے وہ اپنے اندر ایک روشنی اور ایک نور محسوس کرتا ہے۔اس نور سے اس کی شخصیت منور ہوتی ہے 'وہ مطمئن ' ہو جاتی ہے۔اس کے ماحول میں جو چز بھی آتی ہے وہ منور ہو جاتی ہے۔واضح ہو جاتی ہے 'صاف صاف دکھائی ویتی ہے اور درست ہو جاتی ہے۔

انبان کی شخصیت کا فیچر اس کی مٹی کی تاریکی اس کے گوشت و پوست کی کثافت اس کی شہوت و لذت کا جوش و خروش میں منور ہو جاتے ہیں۔ ماریت کا ہوش ہو جاتے ہیں۔ ماریت کا ہوش مب منور ہو جاتے ہیں۔ من کے سب جیکتے ہیں اروش ہو جاتے ہیں اور واضح ہو کر کھر جاتے ہیں۔ ماریت کا بوجھ ہلکا ہو جاتا ہے۔ کثافت اور جوش میں لطافت اور محمثلاک آ جاتی ہے۔ انسان کی فکر و نظر سے غبار اور اجمال دور ہو جاتا ہے۔ اس کی جمت نظر سے جرانی اور پریشانی دور ہو جاتی ہے۔ وہ موجاتا ہے۔ اس کی جمت نظر سے جرانی اور پریشانی دور ہو جاتی ہے۔ وہ مویشیوں کے راستے پر نہیں چانا جس کی کوئی منزل ہوتی ہے نہ نشان منزل۔ اس کا راستہ واضح 'سیدھا اور روشن ہو جاتا ہے۔ اس کا نصب العین واضح اور مقاصد حیات متعین ہو جاتے ہیں اور نفس انسانی اس راہ پر مطمئن ہو جاتا ہے۔

دور اور واضح کتاب ہے" یہ دونوں اوصاف نور ادر مبین ایک چیز کے اوصاف ہیں ادر یہ وہ کتاب ہے جسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم لے کر آتے ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم لے کر آتے ہیں۔

رَيُّهْدِيْ بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضُوَ انَّهُ سُبُلَ السَّلْمِ وَ لَيُخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمْتِ اللَّي

النّور باذّنه وَيَهَديهُمْ اللّي صراط مُستَتقَيْم (٢٠٤) (جس ك دريع ب الله تعالى ان لوكون كو بَوَاسَ كا دريع ب الله تعالى ان لوكون كو بَوَاسَ كا رضائ طالب بين الله مَتَى عُرييَةَ بَاتًا به اور الله اذن سه ان كو اندهرون سه تكال كر اجاك كى طرف لاتا به اور راه راست كى طرف ان كى رشما فى كرتا به)

اللہ نے اسلام کو بطور دین پند کر لیا ہے اور جو لوگ اللہ کی اس رضامندی اور پند کے تابع ہوں مے اور اے اسپنے لئے پند کریں مے تو اللہ ایسے لوگوں کو سلامتی کے راستوں پر ڈال دیتا ہے۔

یہ انداز اظہار قرآئ پر ہوفیصدی منطبق ہے اور قرآن اس بات کا نہایت ہی سمجے مصدات ہے کہ وہ سلامتی کا واسطہ ہے۔ اسلام آیک فرد کے لئے جو راہ منعین کرتا ہے وہ سلامتی کا راستہ ہے۔ وہ منمیری سلامتی ہے ، وہ عقل کی سلامتی ہے ، وہ اعتماء کی سلامتی ہے ، وہ اعتماء کی سلامتی ہے ، وہ انتہات کی سلامتی ہے ، وہ الشریت و انسانیت کی سلامتی ہے ، وہ اللہ رب کا کتات کے ساتھ سلامتی ہے ، وہ اللہ رب کا کتات کے ساتھ سلامتی ، غرض جد گیراور جمہ جت سلامتی ہے جے اس انسانیت نے نہ بھی پایا ہے اور نہ بھی پاسکے گی گر صرف اسلامی مناج میں ، صرف اسلامی شریعت کے قانون میں اور صرف اس معاشرے میں ، حو اسلامی شریعت کے قانون میں اور صرف اس معاشرے میں ، حو اسلامی شریعت اور اسلامی نظریہ حیات کی اساس پر قائم ہو۔

یہ مظیم سپائی ہے کہ اللہ اس دین کی طرف اس مخص کی راہنمائی کرتا ہے جس سے اللہ تعالی راضی ہوا ہو۔ اورِ وہ مخص ہوتا ہے جو خود بھی اللہ بن کی مرمنی کا خیال کرتا ہے اور اللہ بن کی مرضی میں سلامتی کے راہتے ہیں یعنی اسلام ۔ سلامتی کے تمام راہتے اسلام میں ہیں ۔اور اس سپائی کی ممرائی اور عمل کا ادراک وہی کرسکتا ہے جس نے جالمیت قدیمہ اور جاہلت جدیدہ کے وہ تمام رائے دیکھے ہوں جو جنگ جدال کے رائے ہیں۔اس حقیقت کی گرائی کا ادراک وہی مخض کر سکن ہے جس نے جاہلیت کی وجہ ہے ضمیری گرائیوں میں پیدا ہونے والی بے چینی کو خود دیکھا ہواور اس کا مزاجکھا ہو۔ ای طرح جس نے جاہلی رسم و رواج اور جاہلی نظاممائے حیات اور طور طریقوں سے پیدا ہونے والی بے چینیوں کو دیکھا ہو اور اس افراتفری کو دیکھا ہو جو یہ نظام انسانی زندگی کے معاملات میں پیداکر دیتا ہے۔

ان آیات کے ساتھ سب سے پہلے جن لوگوں کو خطاب کیا گیا تھاوہ ایجی طرح جانتے تھے کہ سل السلام کا مفہوم کیا ہے کیونکہ جاہلیت میں رہ کر ان لوگوں کو ایچی طرح تجربہ تھا کہ سلامتی کیا چیز ہے؟ اس لئے وہ ذاتی طور پر سبل السلام کے مغموم سے واقف تھے۔وہ ذاتی طور پر اس کے مزے لے رہے تھے اس لئے کہ وہ جاہلیت کی اس ٹا آشنا زندگی سے نکلے تھے۔

اس وقت ہمیں اس بات کی اشد ضرورت ہے کہ ہم اسلام کے امن و سلامتی کے اس پہلو کا اور آک کریں کیونکہ ہمارے اردگر و پھلی ہوئی جالمیت میں انسانیت ظلم و ستم کا شکار ہو رہی ہے۔صدیوں سے ہر سم کی جنگ بریا ہے 'میدان میں بھی اور معاشروں کے اندر بھی ۔ میں بھی اور انسانی ضمیر میں بھی اور معاشروں کے اندر بھی ۔

ہم لوگ ہو اسلام کی سلامتی کے زیر سامیہ تاریخ اسلام کے ایک دور بیں ذندگی ہر کر بھے ہیں اب اس سلامتی کو ترک کر کے اس نہ ختم ہونے والی کھیش اور جنگ بیں داخل ہوگئے ہیں جس نے ہمارے دلوں اور ارواح کو تو ڑپھو ڑویا ہے 'جس نے ہمارے اطلاق اور طرزعمل کو شکست و ربیخت سے دو چار کر دیا ہے 'جس نے ہمارے معاشرے اور ہماری اقوام کو تس مہم کر دیا ہے ' حالا تک ہم یوی سولت سے دو بارہ اس سلامتی بیں داخل ہو سکتے ہیں اس سکتے کہ اس سلامتی کا پیغام ہمارے باس محفوظ ہے ۔۔۔ اس وقت اپنامجزہ وکھا سکتا ہے کہ جب ہم اللہ کی مرضی پر رامنی ہو جائیں اور اینے کئے اس کو پند کر لیں کو کھر اے اللہ نے ہمارے کے پند کر لیں کو کھر اے اللہ نے ہمارے کئے پند کر لیا ہے۔۔

ہم اس وقت جاہیت کے مصائب جمیل رہے ہیں حالانکہ اسلام ہمارے قریب ہے' ہمارے پاس ہے۔ہم جاہیت کے مسلس بنگ اور بے امنی ہیں جالا ہیں۔ اگرچہ اسلام کی سلامتی ہاری دست رس میں ہے۔کیا ہی براسو داہے جو ہم کر رہے ہیں کہ ہم ایک اعلیٰ چیز دے کر ایک اور ہم اور ہم امن و سامتی دے کر جگ اور بے امنی تبول کر رہے ہیں۔

ہم ہو اس وقت تمام انسانیت کو جاہیت کی ہمہ گیراور متوع جنگ وجدال سے نکال کر اسے امن و سلامتی کی راہ رکھا کتے ہیں خور خت انتشار کا شکار ہیں۔ ہم انسانیت کو جاہیت کی بدامتی سے اس وقت نکال سکیں ہے جب پہلے ہم خور این نفوس کو جاہیت ہے۔ نکال کر یا ہرلائیں ۔ پہلے ہم خور اسلامی سلامتی کی چھاؤں ہیں بناہ لے لیں ۔ جب ہم اللہ کی رضامندی کی چھاؤں ہیں بناہ لے لیں ۔ جب ہم اللہ کی رضامندی کی چھاؤں ہی دوائل ہو جائیں۔ اور اس دین کے مالع ہو جائیں جو اللہ نے ہمارے لئے پند کیا ہے تو ہم ان لوگوں ہیں واضل ہو جائیں سے جن کے بارے ہیں اللہ تعالی فرماتے ہیں کہ وہ سلامتی کی راہوں (سمل السلام) پرسید سے مسلمتی ہو راہیں اللہ نے ان راہوں پر ڈالا ہے۔ (تعمیلات کے لئے دیکھے الاسلام والسلام العالمی ۔ الاسلام و مشکلات المسارہ و اور انہیں اللہ نے ان راہوں پر ڈالا ہے۔ (تعمیلات کے لئے دیکھے الاسلام والسلام العالمی ۔ الاسلام و مشکلات المسارہ و اور تغییر فی ظلال القرآن پارہ دوئم تغیر آیت ادخلوا فی السلم)

(وَ يُحْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمْتِ الِّي النُّورِ بِاذْنِه (١٦:٤)) "اور الني اول ع الله الله

اند جروں سے نکال کر اجائے کی طرف لا آ ہے۔ " …… جائمیتی سب کی سب اند جرے ہیں۔ ان میں شکوک و شہمات کے اند جرے ہوتے ہیں 'ان میں خرافات ' داستانوں اور تصورات کے اند جرب ہوتے ہیں اور شہوت پرسی ' میلانات اور رجانات کے اند جرب اور صحرا ہوتے ہیں ' جرانی ' بے چینی اور وحشت اور سرکر ، ٹی کے اند جرب ہوتے ہیں۔ لوگ اس میں درگاہ امن و سلامتی سے بہت ہی دور ہوجاتے ہیں۔ پھر اقدار میں اضطراب 'حنن و فتح کے پیانوں میں اضطراب اور مکومت کی جدایات میں اضطراب پیدا ہوجاتی ہے۔ اسلامی نظام کی روشنی ان تاریکیوں کے بالتقابل ہے اور روشن ہرطال روشن ہے ہو اند جروں میں دور سے نظر آتی ہے۔ اس میں عقل روشن ' شمیرروشن ' شخصیت روشن اور زدش ہرطال مور روشن ہوتے ہیں۔

(ویکه کدیده م اللی صر اط مستقیم (؛ . ٦) "اور راه راست کی طرف راہنمائی کرتا ہے۔" یہ راست نفس انسانی کرتا ہے۔" یہ راست نفس انسانی کی فطرت پر تحمرانی ہے۔ راستہ نفس انسانی کی فطرت پر تحمرانی ہے۔ یہ راستہ اس کا نفات کی فطرت کے بھی ساتھ ساتھ جاتا ہے اور جن نوامیس کے مطابق یہ کا نفت جاری ہے اس کے ساتھ بھی سیدھاجا رہا ہے۔ یہ راستہ سیدھا اللہ کی طرف جاتا ہے۔ نہ اس میں بھول بھیاں ہے اور نہ اس میں موڑ ہیں۔ نہ اس میں موڑ ہیں۔ نہ اس میں ورث ہیں۔ نہ اس میں مختلف بیگ ونڈیاں ہیں اور نہ مختلف ر جاتات ہیں۔

الله بن ہے جس نے اس ان اور اس کی فطرت کو پیداکیا ہے۔اس نے اس کا کات اور اس کے نوامیس کو پیدا کیا ہے۔اس نے اس کا کات اور اس کے نوامیس کو پیدا کیا ہے۔ای نے پھر انسان کے لئے سے دین پند کیا ہے۔وبی ہے جس نے اہل ایمان کے لئے سے دین پند کیا ہے۔اس لئے سے بات قدرتی اور واضح ہے کہ سے نظام لوگوں کو مجھ اور سیدھے راستے کی طرف راہنمائی کرے۔ جبکہ تمام دو سرے نظام اور منابع جو عاجز 'جامل اور فائی انسان نے بنائے ہیں وہ اس سے بائکل قاصر ہیں۔

الله عظیم ہے اور سچا ہے ' اور دونوں جمانوں سے بے نیاز ہے۔ ان کی ہدایت سے اسے کوئی فاکدہ ہے۔ ان کی صلالت میں اس کاکوئی نصان ہے لیکن وہ محض اپنی شفقت سے انہیں اس راستے پر لانا پند کرتا ہے۔

یہ ہے صراط متنقیم -رہا یہ راستہ کہ اللہ سے این مریم ہے تو یہ گفریہ راہ ہے۔ یہ عقیدہ کہ یہود و نصاری اللہ کے بیخ میں اور اس کے محبوب ہیں تو یہ افتراء ہے اور اس پر کوئی دلیل ان کے پاس نمیں ہے۔ الل کتاب میں یہ دونوں عقائد پائے جاتے تھے اور یہ دونوں عقیدے توحید کے خلوص میں ملاوث پیدا کرتے تھے۔ اور نبی آٹر الزماں آئے ہی اس لئے ہیں کہ لوگوں کے غلط عقائد کو درست کریں۔ اور جو لوگ اصل حقیقت سے منحرف ہوکر اوھرادھر ہو مجھے ہیں انہیں صحیح رائے پر لے آئیں۔

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوْ ا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسِيحُ ابْنُ. مَرْيَمَ، قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا اِنْ اَرَادَ اَنْ يُهْلِكَ الْمُسِيْحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا ، وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمُوٰتِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْئٍ قَدِيْرٌ (یقیغ کفر کیا ان لوگوں نے جنوں نے کما کہ سے این مریم ہی خدا ہے۔ لے نبی " ان سے کمو کہ اگر خدا سے این مریم ہی خدا ہے۔ لے نبی ان سے کمو کہ اگر خدا سے از رکھ مریم کو اور اس کی ماں اور تمام زمین والوں کو ہلاک کر دینا جا ہے توکس کی مجال ہے کہ اس کو اس ارادے سے باز رکھ سے ؟ اللہ تو زمین اور آسانوں کے درمیان پائی جاتی ہیں 'جو کچھ چاہتا ہے پیداکر آ ہے اور اس کی قدرت ہرچز پر حاوی ہے)

حضرت عینی علید السلام المتدی طرف سے جوعقیدہ لے کر آئے تھے وہ وہ عقیدہ توحید تھا جے ہررسول لے کر آئے تھے وہ وہ عقیدہ توحیدہ توحید تھا جے ہررسول لے کیا ہے لیکن اس صاف اور متاز عقیدے کے اندر تحریفات کر نی گئیں۔ یہ تحریفات اس وقت ہوئیں جب عیسائیت کے اندر بہت پرستی داخل ہوئی اور عیسائیوں نے بہت پرستی کے غلط مواد کو لاکر عقید ہ اور عیسائیوں کے عقید ہ توحید کا اصلی مواد کو لاکر عقید ہ اور اس کو اس کے اندر اس قدر گڈیڈکر دیا کہ عیسائیوں کے عقید ہ توحید کا اصلی جو ہر نکالناممکن ہی نہ رہا۔

عیرائیت کے اندر یہ انحرافات اچانک ایک ہی وقعہ نہیں آگئے۔ یہ شرکیہ عقائد آہستہ آہستہ میسائیت کے اندر واخل ہوتے رہے۔ ایک ایک کرکے عیسائیوں کی فدہبی مجالس نے ان کو دین میں واخل کیا جو کیکے بعد دیگرے سعقد ہوتی ہیں۔ عیسائیوں کے عقائد مجیب و غریب شکل اختیار کر گئے جن میں ویومالائی کمانیاں واخل ہوگئیں 'جن کو سن کر انسان جیرت زوہ ہوجاتا ہے۔ یہاں تک کہ خود عیسائیوں میں سے اہل ایمان لوگوں کے لئے اس عقیدے کی تشریح مشکل ہوگئی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے افعائے جانے کے بعد پچھ عرصے تک آپ کے شاگر دوں اور متبعین کے اندر عقیدہ توحید رائج رہا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حالات کے بارے ہیں جوانا جیل کھی گئیں 'ان میں سے آیک اہم انجیل ' انجیل برتا باس ہے۔ یہ انجیل حضرت میسیٰ علیہ السلام کے بارے ہیں ہے کہ وہ اللہ کی طرف سے رسول تے۔ اس کے بعد ان کے در میان اختیا فات بیدا ہو گئے۔ بعض نے یہ کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تمام رسولوں کی طرح آیک رسول سے۔ بعض نے میں ان کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ آیک خاص تعلق ہے۔ بعض لوگ کتے تھے۔ بعض نے کہ وہ اللہ کی محالیت وہ اللہ کے بیٹے تھے محمر محلوق نہ تھے ' بیکہ وہ باپ کی طرح قدیم تھے۔

ان اختلافات کو ختم کرنے کے لئے ۲۵ میں بمقام نیقیالیک کانفرنس منعقد ہوئی جس میں ۸ م ہزار ند ہی لیڈر اور مد ، شال ہوئے ۔ان کے بارے میں ایک نہ ہی لیڈر جو تاریخ عیسائیت کے مضور ما ہر ہیں 'کتے ہیں :

دو ہوا اس کے ہرای میں محلف سے ۔ بعض ہے کے حضرت عینی اور ان کی ماں اللہ کے علاوہ دو خدا اس ۔ ان کو بربری کما جاتا تھا اور عام طور پر ریمین کے نام ہے مشہور سے ۔ بعض ہے کہتے سے کہ سے باپ طرح بدا ہوئے جس طرح آگ کے ایک شعلے سے دو سراشعلہ بیدا ہوتا ہے ۔ کوئی نہیں کہ سکتا کہ اصل شعلہ دو سرے جدا ہونے والے شعلے کی وجہ سے کم ہو گیا ہے ۔ یہ قول سابلوس اور اس کے مصین نے افقیار کیا ہے ۔ بعض ہے کتے ہیں کہ مریم حالمہ نہیں ہوئی یعنی دس ماہ تک ۔ حضرت عینی آپ کے بیت سے اس طرح ہوکر نکل آئے جس طرح پانی پر نالے مریم حالمہ نہیں ہوئی یعنی دس ماہ تک ۔ حضرت عینی آپ کے بیت سے اس طرح ہوکر نکل آئے جس طرح پانی پر نالے سے نکل آتا ہے ۔ اس لئے کہ کلمہ آپ کے کان میں دَاخل ہوا اور وہاں سے نکلا جمال سے بچہ بیدا ہوتا ہے اور یہ عمل فور ا ہوا ۔ یہ نال اور اس کے ساتھیوں کا ہے ۔ ان میں سے بعض کاعقیدہ یہ تھا کہ حضرت عینی انسان شے اور وہ

انانی جو ہری سے پیدا ہوئے تھے۔ ان کے ساتھ اللہ کی رصت شامل ہوگئی اور اپنی مرمنی سے اس میں ملول کر گئی اور اپنی وجہ سے این اللہ کالقب انہوں نے پایا۔ یہ لوگ کھتے ہیں کہ اللہ جو ہرقدیم ہے اور آیک ہے۔ وہ آیک اقوم ہے جس کے تین نام ہیں۔ یہ لوگ کلمہ' روح القدس پر ایمان نہیں لاتے۔ یہ پولس شمناطی کا قول ہے۔ یہ ا نفاکیہ کائیڑ تھا۔ اور ان لوگوں کو بولیقانیوں کما جاتا ہے۔ ان میں سے بعض یہ کہتے تھے کہ یہ تین خدا ہتے اور اب بھی ہیں۔ آیک صالح' لیک طالح اور آیک عادل ۔ یہ قول اور ایس کم ساتھوں کا ہے۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ مرقبون حواریوں کا مدر تھا۔ یہ لوگ بھرس کو نہیں مائے۔ ان میں ایسے لوگ بھی تھے جو معزت سے کو خدا تھے اور یہ پھرس کا عقیدہ تھا اور یہ پھرس کا عقیدہ تھا۔ یہ بھا ہے۔ یہ عقیدہ تھا اور یہ پھرس کا عقیدہ تھا۔ یہ بھی ایس کی مقیدہ تین سو ای استنوں نے اختیار کیا تھا۔ "

(كاخرات في الصرائية شيخ ابوز جره)

شنشاہ تسفنطین نے یہ آخری عقیدہ اپنالیا جو حال ہی میں عیمائی بنا تھا اور عیمائیت کے بارے میں زیادہ علم نہ رکھتا تھا۔اس نے اپنی توجوں کو خالفین کے خلاف چھوڑ دیا۔یہ لوگ جلاوطن کر دیئے گئے۔خصوصاً ان لوگوں پربے پناہ مظالم وھائے گئے جو حضرت عیمیٰ علیہ السلام کی الوہیت کے قائل نہ تھے۔وہ صرف باپ کو اللہ سجھتے تھے اور حضرت عیمیٰ کو مخلوق اور ناسوتی بچھتے تھے۔

ارخ اقوام تبل مصنف اس فيل كمتن ك بارك مي لكت ين:

دور مقدس مجلس اور رسول کاکنیہ ہراس عقیدے کو حرام قرار دیتا جس میں سے تشلیم کیا گیا ہو کہ ایک ایسا زمانہ تھا جس میں ابن اللہ موجود نہ تھا۔اور سے کہ ولادت سے پہلے وہ موجود نہ تھا۔ سے کہ وہ عدم سے وجود میں آیا۔ یاسے بیٹا ایسے مادے اور جو ہرسے پیداکیا گیا جو باپ سے الگ تھا۔ پھر سے عقیدہ کہ اسے پیداکیا گیا یا سے کہ وہ تغیم پذیر ہے اور اس پرساسے گر دس طاری ہوتا ہے۔"

الیکن بیمجلس میسائیوں میں اہل توحید کو حتم ند کر سکی اور ان میں سے آربوس کی شاخ قائم رہی - بید شاخ قططنید، افغاکید، بابل اور اسکندرید اور بورے مصریر قابض ہوگئی-

اس كے بعد روح القدس كے بارے ميں اختلافات شروع بوگئے - بعض نے كماكہ وہ بھى اللہ ہے - بعض نے كما كدوہ اللہ نبير ہے - اس پر قططنيد كى پہلى مجلس ٢٨١ ميں سنعقد ہوئى ماكمہ ان اختلافات كو فتم كرے -

اس مجل میں اسکندریہ کے استف نے مقالہ پڑھا اور اس کے مطابق بے فیصلہ دو کیمو ٹاوس بطریق اسکندریہ کتے ہیں۔ ہمارے نزدیک روح القدس اللہ کی روح کے سوایکھ نہیں ہے۔ اور اللہ کی روح 'اس کی زندگی کے سوایکھ نہیں ہے۔ اگر ہم کمیں کہ روح القدس مخلوق ہے تو ہمارا قول یہ ہو گا کہ اللہ کی روح مخلوق ہے اور جب ہم اس کے قائل ہو گئے کہ اللہ کی روح مخلوق ہے اور جب ہم نے کما کہ اللہ کی اللہ کی روح مخلوق ہے اور جب ہم نے کما کہ اللہ کی زندگی مخلوق ہے اور جب ہم نے کما کہ اللہ کی خلوق ہے تو ہم اس کے قائل ہو زندہ نہیں ہے۔ جب ہم نے یہ عقیدہ افتیار کر لیا کہ اللہ زندہ نہیں ہے۔ جب ہم نے یہ عقیدہ افتیار کر لیا کہ اللہ زندہ نہیں ہے۔ جب ہم نے یہ عقیدہ افتیار کر لیا کہ اللہ زندہ نہیں ہے۔ جب ہم نے یہ عقیدہ افتیار کر لیا کہ اللہ زندہ نہیں ہے۔ جب ہم نے یہ عقیدہ افتیار کر لیا کہ اللہ زندہ نہیں ہے۔ جب ہم نے یہ عقیدہ افتیار کر لیا۔ اور جو کافر ہو جائے اس پر لعنت واجب ہے۔ "

یوں اس مجلس میں حضرت سیج کی الوہیت کے بارے میں قطعی فیصلہ کر دیا گیا 'جس طرح نیمیاکی مجلس میں اس بارے میں فیصلہ ہوا تھا۔ اس طرح باپ ' بیٹے اور روح القدس پر مشتل سٹیٹ ثابت ہوگئی۔ اس کے بعد ایک اور اختلاف شروع ہوا۔ یہ افتلاف یہ تھا کہ طبیعت اللیہ اور طبیعت انسانی کے در میان اختراج کیے ہوگیا یا لاہوت اور ناسوت کے اندر استراج کیے ہوگیا؟ تسطینیہ کے پاوری تسلوری رائے یہ تھی کہ ایک اقتوم ہے اور ایک طبیعت ہے۔ اقتوم کی الوہیت باپ سے به اور اس کی نبیت باپ کی طرف ہوگی اور انسانی طبیعت مریم سے ولادت میں نتقل ہوئی اور مریم اللہ نہ تھی اس لئے کہ وہ ایک انسان کی والدہ تھی وہ اللہ کی والدہ نہ تھی ۔ ۔ ۔ کے بیٹے تھتے ہیں کہ میچ جو لوگوں کے اندر آیا اور اس نے لوگوں کے اندر آیا اور اس نے لوگوں کے ماتھ بات چیت کی :

وو یہ انسان جو کہتا ہے کہ وہ سے ہے اور محبت کے ساتھ بیٹے سے حقد ہے اور کما جاتا ہے وہ اللہ اور ابن اللہ ہے۔ یہ حقیقت میں نہیں ہے بلکہ مید وہی ہے۔ "

بجركتاب:

وانسور كاعقيده به تعاكد بمارا رب يوع المسيح الدنه تعالين افي ذات كے اعتبارے بلكه وه انسان تعاج الدين اور نعت سے بر تعايا وه سم من الله تعالى اس نے كوئى غلطى تيس كى سے اور نه اس نے كفريد بات كى ہے۔"

استف روم نے اس کی رائے کی مخالفت کی 'اس طرح اسکندریہ کے مدر پاوری نے اور افطاکیہ کے استنوں نے بھی مخالفت کی اس مجلس نے بھی مخالفت کی اس کے انہوں نے ایک چوتھی مجلس پر انفاق کیا۔یہ مجلس انس میں ۱۳ م عیس منعقد ہوئی اس مجلس نے فیصلہ کیا جس طرح ابن بطریق کہتے ہیں:

دو مریم الله کی والدہ میں اور حضرت سے الله اور انسان میں اور وہ دو طبیعتوں کے ساتھ مشہور ہیں اور سے دونوں ایک ہوگئ میں۔ اس مجلس نے نسلور پر احنت مجیجی ۔

اس کے بعد اسکندریہ کے کنید نے ایک نی رائے افتیاری -اس کے لئے پرافس میں ایک دو سری مجلس منعقد ہوئی اور اس نے فیعلد کیا:

دومیح ایک بی طبیعت ہے جس میں لاہوت اور ناسوت جمع ہو محتے ہیں۔" لیکن اس رائے کو تنلیم نہ کیا گیا اور اس بارے میں شدید افتقاف جاری رہے۔ اس پر طلقہ ونید کی مجلس اہ م ء میں منعقد ہوئی اس نے فیصلہ کیا : کہ سے کی دو طبیعتیں ہیں ' ایک نہیں ہے۔ اور دونوں کا النقاء طبیعتیں ہیں ' ایک نہیں ہے۔ اور دونوں کا النقاء مسے کی ذات میں ہو گیا ہے۔" ان اوگوں نے افس کی مجلس دو تم پر لعن طعن کیا۔

لین معربوں نے اس مجلس کے فیصلوں کو تتلیم نہ کیا۔اس کے نتیج میں مصرکے نہ بب متوفییہ اور سائی نہ بب جو قیصر روم کی حکومت کا پرور دہ تھا'کے در میان خونریز اختلافات ہوئے جس کے بارے میں اس سے پہلے ہم آر نولڈ کے مقالے کا حوالہ دے چکے ہیں۔ویکھتے اس کی کتاب دو وعوت اسلامی"۔ آغاز سورہ آئل عمران میں۔

المراخیال ہے کہ الوہیت میے کے بارے میں اسقدر افکار باطلہ کے حوالے کافی ہیں کہ اس غلط عقیدے کی دجہ سے کس قدر خوزیز نسادات ہوتے رہے اور کس قدر طویل عدادتیں ہوئیں اور کس قدر فرقے وجود میں آئے جو آج تک موجود ہیں۔

اس کے بعد آخری رسالت آتی ہے تاکہ وہ اس مسئلے کا سچائی کے ساتھ فیصلہ کر دے اور فیصلہ کے ساتھ انتال تردید بات کرے ۔ چنانچہ آخری رسول آتا ہے اور وہ الل کتاب کوسیجے مقیدے کی تلقین یوں کرتا ہے۔ ''وہ لوگ بھی کافر ہیں جو کہتے ہیں کہ اللہ سی این مریم ہیں۔" اور ''وہ لوگ بھی کافر ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تینوں کا کیک ہے" (تفسیلات آگے آمری ہیں)-

الله تعالی ان کو متوجه کرتے ہیں کہ زراعقل سے تو کام لو اور زرا واقعی صورت طالات پر بھی غور کرو (ان سے کمو کہ اگر خداسے این مریم کو اور اس کی ماں اور تمام زمین والوں کو ہلاک کر دینا جاہے تو کس کی مجال ہے کہ اس کو اس اراوے سے بازر کھ سکے؟)۔

اس طرح الله کی ذات 'اس کی طبیعت 'اس کی مشیت 'اس کی قوت اور حضرت سینی کی ذات کے اندر کھل طور پر جدائی کر دی جاتی ہے۔ای طرح اس کی والدہ کی ذات اور تمام دو سری ذاتوں کو اند سے علیحدہ کر دیا جاتا ہے۔ نمایت ہی قطعیت اور نمایت ہی وضاحت کے ساتھ۔ یوں کہ الله کی ذات وحدہ لا شریک ہے۔اس کی مشیت ہے قید ہے۔اس کی عکومت صرف اس کی ہے۔کوئی بھی اس کی مشیت کو رو نہیں کر سکتا نہ اس کے احکام کو رو کر سکتا ہے۔وہ ہر چیز کا خالق ہے اور خالق مریم' اس کی والدہ اور تمام باشند گان زمین کو ہلاک کر سکتا ہے۔وہ ہر چیز کا خالق ہے اور خالق الذہ آخلوق ہے۔وہ ہر چیز کا خالق ہے اور خالق لاز آخلوق سے جدا ہوتا ہے اور ہر چیز اس کی مخلوق ہے۔

﴿ وَلَلَّهِ مُلْكُ السَّمُوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ، يَخْلُقُ مَلِيَشَآءُ ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ

سَيعِ عَلَديرٌ (١٧٠٥) (الله توزين اور آسانوں كا اور ان سب چيزوں كا مالك ہے جو زين اور آسانوں كے درميان پائى جاتى يں اجو پھر چاہتا ہے بيد اكر آہے اور اس كى قدرت برچيز برحاوى ہے)

یوں اسلامی عقیدہ صاف ہوکر خالص ہو جاتا ہے۔ نمایت ہی واضح اور نمایت ہی سادہ اور وہ ہے راہ روی 'افکار پریٹاں ' بے حقیقت داستانوں اور بت پرسنوں کے مقابلے جی جو اہل کیاب کے ایک گروہ کے عقا کد کے ساتھ شامل تنے ' ان کے یہ بد یہ وحروں کے مقابلے جیں بالکل صاف اور معقول بن جاتا ہے اور اسلامی عقیدے اور نظریے کا پہلا خاصہ یعنی میں کہ الوہیت اور حاکیت صرف اللہ کے ہے اور بندگی صرف اللہ کی ہوگی ' بلاکسی شبہ ' بلاکسی ہوچیدگی اور بغیر کسی گر دو خبار کے دونوں حقیقوں کے در میان فیصلہ کن اور واضح فرق ہوجاتا ہے۔

یہوری اور عیمائی کتے تھے کہ وہ اللہ کے بیٹے اور محبوب ہیں۔ (و قالت الّبہ و کہ و النّصری مَحْن اَبْنو اللّهِ و اَحْبَا و کُو و النّصری مَحْن اَبْنو اللّهِ و اَحْبَا و کُو و اللّه الله علیہ الله تعالیٰ کے ابدت (والد بونا) کا عقیدہ ابنایا 'اگرچہ اس ابوت کے لئے وہ بی تصورات کے قائل تھے۔ اگر وہ جسمائی ابوت نہ بھی مانے ہوں روحانی ابوت کے وہ بیرطال جس متم کی ابوت کے وہ قائل ہوں 'اس کا پر قوعقیدہ توحید پر بسرطال پڑتا ہے اور اللّه کی الوہیت اور سے کی عبدیت کے در میان فیصلہ کن فرق کمرور پڑ جاتا ہے اور جب تک الله اور بندوں کے در میان فیصلہ کن فرق کمرور پڑ جاتا ہے اور جب تک الله اور بندوں کے در میان واضح فرق نہ ہو اس وقت تک نہ عقائد درست ہو سکتے ہیں اور نہ زندگی درست راہ پر استوار ہو کئی ہے ۔ یہ ضروری ہے کہ وہ ست متعین ہو جائے جس کی طرف تمام بندوں کا درخ ہو اور وہ اس ایک ہی ست کی بندگی کریں اور اس قبلے اور ماغذ کا بھی تعین ہو جائے جس کی طرف تمام بندوں کا درخ ہو اور وہ اس ایک ہی ست کی بندگی کریں اور اس قبلے اور ماغذ کا بھی تعین ہو جائے جس سے انسان لینے لئے قانون اور تدن کے اصول اخذ کریں بندگی کریں اور اس قبلے اور ماغذ کا بھی تعین ہو جائے جس سے انسان لینے لئے قانون اور تدن کے اصول اخذ کریں بندگی کریں اور اس قبلے اور ماغذ کا بھی تعین ہو جائے جس سے انسان لینے لئے قانون اور تدن کے اصول اخذ کریں بندگی کریں اور اس قبلے اور ماغذ کا بھی تعین ہو جائے جس سے انسان لینے لئے قانون اور تدن کے اصول اخذ کریں

اوراس سے وہ اقدار حیات اور حن و جھ کے پیانے افذ کریں۔ بغیراس کے کہ ان جمات میں کوئی التباس اور باہم سد اقل مو یا بندا سد اور خدا کے درمیان امتزاج کا کوئی تصور پیدا ہو۔ اندا میرک مرف نظریاتی مسئلہ بی نمیں ہے بلکہ شرکیہ عقا کہ کے نتیج میں بوری زندگی کے اندر شیڑھ پیدا ہوجاتی ہے۔

یہوریوں اور عیمائیوں نے جب سے وعوے کے کہ وہ اللہ کے بیٹے اور مجوب ہیں تو پھران تصورات کے لازی نتیج

کے طور پر سے عقیدہ بھی وہ رکھتے تھے کہ اللہ تعالی ان کوان کے گناہوں پر کوئی عذاب نہ دے گا'اگر چہ وہ گناہ کریں۔وہ

اگل میں داخل نہ ہوں گے اور اگر داخل بھی ہوں تو وہ صرف چند دن آگ میں رہیں گے۔اس کے معنی سے ہوں گے

کہ اللہ کا انساف میچ طرح کام نہ کرے گا اور سے کہ اللہ تعالی اپنے بندوں میں سے بعض کے ساتھ خصوصی دو ستانہ تعلق رکھتا ہے' اس لئے وہ ان کو کھلا چھو رہ ہے کہ وہ اس زمین میں جو نساد چاہیں پھیلاتے بھریں۔اور ان کو دو سرے مندوں کی طرح سزانہ دی جائے گی۔ ہرانسان سوچ سکتا ہے کہ اگر کوئی فض سے عقیدہ رکھتا ہے تو اس کی وجہ سے کی صوسائی میں کیا کیا نسادات ہوں می اور سے غلط نظریہ حیات کی سوسائی میں کیسے کیسے اضطرابات پیداکرے گا۔

یماں اسلام اس غلط تصور پر آیک فیصلہ کن وار کر کے اس کی جڑ کاٹ کر رکھ دیتا ہے۔اور ان تمام فسادات کا وروازہ بند کر دیتا ہے جس سے میہ فسادات کمی معاشرے میں داخل ہو سکتے تھے اور فیصلہ کرتا ہے کہ اللہ کے عدل میں کوئی رو رعایت نہیں ہے اور بجائے خود میے عقیدہ بھی غلط ہے۔

(قُلْ فَلَمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ، بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَنْ خَلَقَ ، يَغْفِرُ لَمَنْ يَشَآءُ وَيُعَذِّبُ

مَنْ يَشْلَا أَهُ (١ ٨ : ٥) (ان سے بوچھو 'مجروہ تمهارے گناہوں پر تمہیں سزاکیوں ویتا ہے؟ در حقیقت تم بھی ویے ہی انسان ہو جسے اور انسان خدانے پیدا کئے ہیں۔وہ جے چاہتا ہے معاف کرتا ہے اور جے چاہتا ہے 'سزا دیتا ہے۔

اس کے ذریعے عقیدے اور ایمان کے زاویے ہے ایک فیصلہ کن حقیقت سامنے آجاتی ہے۔ یہ فیصلہ کر دیا جاتا ہے کہ ابن ہونے کا دعویٰ سرے ہے باطل ہے بلکہ انبیاء ای طرح کے مخلوق بندے ہیں جس طرح اور لوگ ہیں اور یہ فیصلہ کر دیا جاتا ہے کہ اللہ کے باں عدالت اور انساف اور سزا و جزاء اور مغفرت صرف ایک اصول کے مطابق ہے۔ اس میدان میں اللہ نے ابل معیار نمیں رکھے۔ یہ اللہ کی مثیت کا کام ہے جس میں سزاہمی پھے اسباب اور اصول کے مطابق ہوتی ہوتی ہوتی ہو اور خرانی کے لئے ہمی اسباب اور اصول کے مطابق ہوتی ہوتی ہوتی ہو اور خرانی کے لئے ہمی اسباب اور اصول ہیں۔

یہ جزاء اور سزانہ تو زاتی تعلقات کے اصول پر ہوگی اور نہ ابن ہونے کی کوئی حقیقت ہے۔اس کے بعد اس بات کو سکر ارلایا جاتا ہے کہ اللہ ہی ہرچیز کا مالک ہے اور تمام چیزوں کو اس کی طرف لوٹنا ہے۔

(وَ لَلّٰهِ مُلْكُ السَّمُوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَمَا يَيْنَهُمَا ﴿ وَ اَلَيْهِ الْمَصِيْرُ (٥: ١٨) (زمين اور آسان الله ك سارى موجودات اممى ملك بين 'اورائ كى طرف سب كوجاناً ہے۔

یقینا مالک اینے غلام سے علیحد ہ ہوتا ہے۔ دونوں کی زات میں فرق ہوتا ہے۔اس کی مثیت جدا ہوتی ہے۔اور تمام لوگ مالک کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اب بیبیان اپنے انظام کو پنچا ہے اور الل کتاب کو ایک بار پھر دعوت دی جاتی ہے تاکہ ان پر جمت تمام ہو' ان کے لئے معذرت کاکوئی موقع نہ ہو۔الل کتاب کو ان کے انجام کے بالکل سامنے لاکھڑ اکر دیا جاتا ہے بغیر کسی میل و غبار کے اور بغیر کسی پیچید گل کے۔ان کا انجام روشن ہوکر سامنے آ جاتا ہے۔

يَاهُلُ الْكِتٰبِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولْنَا يُبِيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ اَنْ تَقُولُوا مَا جَآئَنَا مِنْ بَشِيْرٍ وَ لَا نَذِيْرٍ ، فَقَدْ جَآثَكُمْ بَشِيْرٌ وَ نَذِيْرٌ ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْئٍ قَدِيْرٌ

(۱۹) (اے اہل کتاب ' ہماراب رسول ایسے وقت تسارے پاس آیا ہے اور دین کی واضح تعلیم تسیس دے رہا ہے جبکہ رسولوں کی آمد کاسلسلہ ایک مدت سے بند تھا ' آگہ تم بیاند کمد سکو کہ ہمارے پاس کوئی بشارت دینے والا اور ڈرانے والا نہیں آیا ۔سو دیکھو ' آب وہ بشارت دینے والا اور ڈرانے والا آگیا اور اللہ ہرچز پر قادر ہے)

اس فیصلہ کن مقابلے کی وجہ ہے اب اہل کتاب کے پاس کوئی ججت نہیں رہتی کہ بیہ رسول ای ان کی طرف نہیں بھیجا گیا۔اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

یا هل الکتب قد جاوگم رسولنا (٥:٩) اس الل کتاب مارار سول تسارے پاس آچکا ہے۔ اور ان کی میہ ججت فتم ہو جاتی ہے کہ ایک طویل عرصہ گزر گیا کہ انہیں کوئی یاد دہانی نہیں کرائی گئی ' نہ کوئی بشارت دی گئی ہے اور نہ کوئی ڈراوا ان تک پہنچا ہے اس لئے ہم بھول گئے اور بے راہ روی انقیار کرلی۔ اب ان کے پاس بشیرو، نذیر آچکا ہے۔

میں ان کو یہ یا ، ولایا جانا ہے کہ اللہ کو کوئی چے بھی شکست نہیں دے سکتی۔ اور اس کے لئے یہ بات بھی کوئی مشکل نہیں ہے کہ وہ انل کتاب کا ان مشکل نہیں ہے کہ وہ انل کتاب کا ان مشکل نہیں ہے کہ وہ انل کتاب کا ان مشکل نہیں ہے کہ وہ انل کتاب کا ان مشکل نہیں ہے کہ وہ انل کتاب کا ان مشکل نہیں ہے کہ وہ انل کتاب کا ان

(و الله عَلَى كُلِّ شَيئِ قَديرٌ (١٩:٥) (ب عَك الله بريز پر قادر ہے) اہل كتاب كے ساتھ به نشست اب ختم ہوتى ہے ،جس میں اُن كے تمام انحوافات اور ب راہ روياں كھل كر سائے آ جاتى ہيں جن كے مطابق انہوں نے اپنے مجمع دين كو ترك كر ديا ہو خودان كى قوم كے رسول لے كر ان كے پاس آئے تھے ان اعتادى تصورات كا بھى فيعلہ كر ديا جاتا ہے ، جو اللہ نے اہل ايمان كے لئے بند فرمائے ہيں اور نبی " كے بارے ميں انہوں نے جو موقف اختيار كيا ہے وہ باطل ہو جاتا ہے اور قيامت ميں وہ جو عذر لنگ پيش كر سكتے تھے اللہ نے دنیا ہي ميں اس كاراسته بندكر ديا۔

اس طرح الله تعالیٰ آیک طرف ان کو راہ ہدایت کی طرف دعوت دیتے ہیں اور دوسری جانب اسلامی صفوں کے اندر ان کی ریشہ دوانیوں کی راہ بند ہو جاتی ہے۔ جماعت مسلمہ کی راہ روشن ہو جاتی ہے اور تمام طالبان ہدایت کو سیدھی راہ صاف مناف نظر آنے گئتی ہے۔

اس سبق کے آخریں بات اس طرف رخ کرتی ہے کہ بنی اسرائیل کارویہ اپنے نبی اور نجات دہندہ حضرت موکی علیہ السلام کے ساتھ کیا رہا اور سے رویے انہوں نے عین اس وقت افتیار کیا جب وہ اس سرزین کی وہلیز پر تھے جس کا وید ہ ان کے ساتھ خود اللہ تعالی نے کیا تھا اور اس طرح انہوں نے خود اپنے رب کے ساتھ جو پیان کیا تھا' اس کا حشر انہوں نے کیا کیا یا گا اس کا حشر انہوں نے کیا کیا یا گا۔

وَإِذْ قَالَ مُولِمِي لِقَوْمِهِ لِقَوْمِ اذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُوْ إِذْ جَعَلَ فِيَكُوْ ٱلْبِيَآءِ وَجَعَلَكُوْ مُنْكُوكًا اللَّهُ مِنَّا لَوْ يُؤْتِ آحَدًا صِّيَ الْعُلَمِينَ ١ لِعُومِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّذِي كُتُ اللَّهُ لَكُمُ وَ لَا تَوْتَكُنُّوا عَلَى اَدْبَارِكُو ۚ فَتَنْقَلِبُوا خُسِمِ ثِينَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ فَيْهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ ﴿ وَإِنَّا لَنُ تُذَكُّهُ لَهَا حَتَّى يَخُرُجُوا مِنْهَا ۚ فَإِنَّ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا لَمْ خِلُونَ فَ قَالَ لَجُلْنِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ ۚ فَإِذَا دَخَلُتُمُونُهُ فَإِنَّكُو غَلِبُونَ مَّ وَعَلَى اللهِ فَتَوَكَّلُوْاً إِنْ كُنْتُمْ شُؤْمِنِينَ ﴿ قَالُوا يُلْمُولِكَى إِنَّا كَنْ تَكْخُلُهَا آبَكًا مَّا دَامُوْا فِيْهَا نَاذُهَبُ آنْتَ وَرَبُّكَ ۚ فَقَارِتُكَ إِنَّا لَهُمُنَا فَحِدُونَ ١٠٠٠ مَّا دَامُوْا فِيْهَا فَاذُهُبُ آنْتَ وَرَبُّكَ فَقَارِتِكَا إِنَّا لَهُمُنَا فَحِدُونَ ١٠٠٠ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا آمُلِكُ إِلَّا نَفْسِى وَ آخِيْ فَافْرُقُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفُسِقِيْنَ ﴿ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةً عَلَيْهِمُ آرْبَعِينَ سَنَةً *

يَتِينُهُونَ فِي الْكَرْضِ ۚ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفُسِقِينَ الْ

(یاد کروجب موی بیجے نے اپی قوم ہے کہا تھا کہ ''اے میری قوم کے لوگو' اللہ کی اس نعت کا خیال کروجو اس خیمیں عطاکی تھی۔ اس نے تم میں نبی پیدا کئے' تم کو فرما نروا بنایا' اور تم کو وہ کچھ دیا جو دنیائیں کسی کو نہ دیا تھا۔ اے براور ان قوم' اس مقدس سرزمین میں وافل ہو جاؤ' جو اللہ نے تمہارے لئے لکھ دی ہے' بیچھے نہ ہو ورنہ تا کام و تا مراو پائو گے۔ انہوں نے جواب دیا ''واب موکن' وہاں تو برے زبر دست لوگ رہتے ہیں' ہم وہاں ہرگز نہ جائیں گے جب تک وہ وہاں ہو فاق ہونے کے لئے تیار ہیں۔'' ان ورنے والوں میں دو خص ایسے بھی ہے جن کو اللہ نے اپی نعمت ہے نوازا تھا۔ انہوں نے کہا کہ ان جہاروں کے مقابلے میں دروازے کے اندر کھس جاؤ' جب تم اندر چنج جاؤ کے تو تم ہی غالب رہو گے' اللہ پر بحروسہ رکھو' اگر تم مومن ہو۔'' لیکن انہوں نے پھر بی کہا کہ دواب موجو دیں بس تم اور تمہار ارب دونوں جاؤ اور پھر بی کہا کہ دواب موجو دیں بس تم اور تمہار ارب دونوں جاؤ اور پھر بی کہا کہ دواب موجو دیں بس تم اور تمہار ارب دونوں جاؤ اور پھر بی کہا کہ دواب موجو دیں بس تم اور تمہار ارب دونوں جاؤ اور پھائی' بہی تو جس سے ان تافران لوگوں سے الگ کر دے۔'' انڈ نے جواب دیا ''اللہ کی خواب کو اللہ سال تک ان پر حرام بھائی' بہی قاری مال کا ان تافران لوگوں سے الگ کر دے۔'' انڈ نے جواب دیا ''اللہ کو ماک چالیس سال تک ان پر حرام بھائی' بہی قاری مارے مارے پھریس کارے مارے پھریس کارے مارے کاران نافرانوں کی حالت پر جرگز ترس نہ کھاؤ '' کے ان کو ان کارانوں کی حالت پر جرگز ترس نہ کھاؤ '')۔

یہ بن اس ایل کی تاریخ کا ایک حصہ ہے اور اسے یمال تفصیل سے لیا گیا ہے۔ یہ تفصیلات جس حکمت کے تحت وی عمل میں اس کے کئی پہلو ہیں۔

ان میں ہے آیک ہیہ ہے کہ بن اسرائیل ان لوگوں میں ہے ہیں جنوں نے دینہ طیبہ میں سب ہے پہلے و گوت اسلامی کی تخالفت کی 'اس کے خلاف سازش کی 'دینہ میں اس کے خلاف ہر سریکار رہے اور پورے جزیرۃ العرب میں اس کے ساتھ ماریت کرتے رہے ۔ وہ پہلے بن دن ہے بہائت سلمہ کے خلاف ہر سربنگ تھے ۔ انہوں نے دینہ میں نفاق پد اکیا اور منافقین کی پرورش کرتے رہے ۔ یہ لوٹ ان منافقین کی اداد کرتے رہے اور یہ اداد اسلامی نظریہ حیالت کے خلاف بھی تھی اور سلمانوں کے خلاف بھی ۔ انہوں نے مشرکین کو سلمانوں کے خلاف جگ پر آمادہ کیا' ان کے ساتھ لیے چوڑے وعرے کئے اور ان کے ساتھ بل کر سلمانوں کے خلاف سازشیں کیں ۔ کی لوگ تھے جنہوں نے سلمانوں کے خلاف سازشیں کیں ۔ کی لوگ تھے جنہوں نے سلمانوں کے خلاف سازشیں کیں ۔ کی لوگ تھے جنہوں نے جینی پداکرتے رہے ۔ انہوں نے شکول میں بے سلمانوں کے خلاف سازشیں کیں ۔ اسلامی مقوں میں بے جینی پداکرتے رہے ۔ انہوں نے شکول و شہاہ بھی پھیلانے کی کوشش کی ۔ اسلامی مقائد میں بھی اور اسلامی قیادت کے خلاف بھی اور پکھ عرصہ بعد یہ لوگ سلمانوں کے خلاف بوری طرح کھل کر سامنے آگے ۔ اس لئے اس بات کی ضرورے تھی کہ جاءے سلمہ کے سامنے ان کی بوری حقیقت کو کھول کر رکھ دیا جائے تاکہ اے معلوم ہو کہ اس کے دشن کی نوعیت کیا ہے بو انہوں نے سلمہ کے سامنے ان کی بوری حقیقت کو کھول کر رکھ دیا جائے تاکہ اے معلوم ہو کہ اس کے دشن کی نوعیت کیا ہے بو انہوں نے سلم نون کے خلاف ہیا گیا ہے 'ان کے وسائل عدادت کیا ہیں اور اس معرک کی نوعیت کیا ہے بو انہوں نے سلمانوں کے خلاف ہریا کر رکھ اے ۔ ان کے وسائل عدادت کیا ہیں اور اس معرک کی نوعیت کیا ہے بو انہوں نے سلمانوں کے خلاف ہریا کر رکھ اے ۔

الله تعالی کو اس بات کاعلم تفاک به لوگ آنے والی بوری اسلامی ماری میں منت اسلامیہ کے وشن رہیں مے اسینم

ای طرح جس طرح بید لوگ خود اپنی تاریخ میں بیشہ حق کے دشمن رہے۔اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کی تاریخ ملت اسلامیہ کے سامنے رکھ دی اور اچھی طرح کھول کر رکھ دی اور ملت اسلامیہ کے خلاف سے لوگ جو ذرائع کام میں لاتے تھے وہ بھی ان کے سامنے رکھ دیۓ۔

اس عمت کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ بن اسرائیل اس دین کے حال تنے جو حضرت محمہ "کے آخری دین ہے پہلے اور اسلام سے قبل بن اسرائیل ایک طویل آرخ رکھنے والی منت تنے ۔ ان کے عقائد میں انحاف واقعہ ہو گیا تھا اور انہوں نے اس عمد و پیان کی بار بار خلاف ورزی کی تھی جو انہوں نے اللہ کے ساتھ کیا ہوا تھا۔ اس نظریا تی انحاف اور اس عمد کی خلاف ورزی کی وجہ سے ان کی زندگی پر برے اثرات مرتب ہو گئے تنے اور ان تمام امور کا نقاضا یہ تھا کہ امت مسلمہ ان کی بوری آرخ نے آگاہ ہو کیونکہ وہ اس سے قبل کی تمام رسالتوں کی ایمن اور وارث ہے اور ربانی نظریہ حیات اور صحیح عقائد کی تکہبان ہے۔ ان وجوہات کی بناء پر اللہ تعالیٰ نے یہ چاہا کہ امت مسلمہ کو ان تمام آریخ انظار بات کا علم ہو اور اس کو معلوم ہو کہ کہاں کہاں ان لوگوں نے ٹھوکر کھائی اور اس کے کیا تن کی نظرے بن اسرائیل کی زندگی اور ان کے اظام قبر اس کے کیا تن کی مرتب ہوئے آگہ اس تجربے کی وجہ سے تحریک اسلامی ان مقامت میں سنجعل زندگی اور ان کے اخلاق بر اس کے کیا تن کی مرتب ہوئے آگہ اس تجربے کی وجہ سے تحریک اسلامی ان مقامت میں سنجعل زندگی اور ان کے اخلاق بر اس کے کیا تن کی مرتب ہوئے آگہ اس تجربے کی وجہ سے تحریک اسلامی ان مقامت میں سنجعل کر چلے جماں ٹھوکر میں گئی ہیں 'جماں سے شیطان حملہ آور ہوتا ہے اور جماں سے انخاف شروع ہوتا ہے آگہ ان آریخی تجربات کے نتیج میں وہ میچ مراہ پر گامزان رہے۔

اور اس عمت کا آیک بہلویہ بھی تھا کہ بن اسرائیل کے تجربات کے کئی پہلو تنے ۔ بیہ بست طویل تجربات تنے اور انلد انعالی کو اس بات کا ایجی طرح علم تھا کہ جب اقوام و ملل پر آیک طویل عرصہ گزر جاتا ہے قوہ عقد ل ہوجا تی ہیں اور ان پر ایسے کی بعد کی تسلیں اصل راہ سے بہت جاتی ہیں اور بیہ کہ امت مسلمہ کی باری قیام قیامت تک طویل رہے گی اور اس پر ایسے ادوار آئیں گے جن میں وہ بھینم بن اسرائیل جسے حالات میں جتا ہوجائے گی۔ اس لئے اس بات کی ضرورت تھی کہ باری اسلام میں بیدا ہونے والے قائد میں اور تجدید واجیائے دین کرنے والے محد دیں کے سامنے ہمی المیے تجربات کی نمور نے ہوئے ہوئے کہ جب بیاری کی تنخیص ہوجائے تو اس کا علاج کہیے ہوگا اس لئے کہ ہدایت اور مراطمتھم سے دور چلے جانے میں وہ لوگ بہت بی سگدل ہوتے ہیں جو جان ایو جھ کر ایسا کریں۔ غائل 'خام اور کم علم لوگ بست جلد ہدایت تول میں وہ لوگ بہت بی سگدل ہوتے ہیں جو جان ایو جھ کر ایسا کریں۔ غائل 'خام اور کم علم لوگ بست جلد ہدایت تول کرتے ہیں کو نکہ ان کے مدر بوتی ہوگا ہوگا ہے ہوں کہ خان خاص کہ دو بار جھاڑ لیے ہیں آئی کہ بدایت اور وہ اسے تبول کر لیے ہیں۔ وہ اپنی نہ بوتی ہوگا ہے۔ بیکن خاص ہوگا ہے۔ چو نکہ سے جدید وعوت ان کی فطرت کے لئے ایک نئی چڑ ہوتی ہے۔ چو نکہ سے جدید وعوت ان کی فطرت کے لئے ایک نئی چڑ ہوتی ہے۔ چو نکہ سے جدید وعوت ان کی فطرت کے لئے ایک نئی جہ کہ ایسے لوگوں کو متاثر کرنے کے لئے زیادہ کے لئے دوبارہ وہ وہ عوت پر کشش نہیں ہوتی۔ نہ وہ ان کے اندر حرکت پیدا کرتی ہے نہ ان کے اندر سے احساس پیدا ہوتا ہوئی ہے۔ کہ ایسے لوگوں کو متاثر کرنے کے لئے زیادہ میت اور طویل اور صرا اور مراز اور اور خوری مرورت ہوتی ہے۔

قصہ بنی اسرائیل کی تغیلات کی حکمتوں میں سے بیہ بہت اہم پہلو تھے 'اس کئے اللہ تعالیٰ نے ان تفص کو بیشہ تغیلات کے ساتھ ریا ہے اس کئے کہ امت مسلمہ ان تمام عقائد کی وارث تقی۔اسے اب انسانیت کی قیادت کے فرائض سرانجام دینے تھے۔ اس کے کئی اور پہلو بھی ہو سکتے ہیں لیکن یہاں ان اشارات سے زیادہ دیناممکن شیں ہے۔ انڈ اس سبق میں ہم اس مجلس کی طرف واپس آتے ہیں۔

(وَاذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِه لِقَوْمِ اذْكُرُو انِعْمَةَ اللّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِيكُمْ اَنْبِيَا ءَ وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكًا نَ وَ الْتُكُمْ مَّا لَمْ يُوتِ اَحَدًا مِّنَ الْعَلَمِيْنَ (٢٠) لِقَوْمِ ادْحُلُوا الْاَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الّتِي كُتَبَ اللّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُوا عَلَى اَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَسِرِيْنَ

(۲۱) (۰:۰۲ – ۲۱) (یاد کروجب موی علیظ نے اپنی توم سے کما تھا کہ دوائے میری قوم کے لوگو اللہ کی اس اللہ اللہ کا خیال کروجو اس نے تم میں نہیں پیدا کئے 'تم کو فرما نروا بنایا 'اور تم کو وہ پچھ دیا جو رہنا ہو ساتھ کی اس لامت کا خیال کروجو اس نے تم میں نہیں ہیں کہ کو نہ دیا تھا۔ اے برادران قوم 'اس مقدس سرزمیں میں داخل ہو جاؤ جو اللہ نے تمہارے لئے لکھ دی ہے ' میچھے نہ ہوورنہ ناکام و نا مراد پلوگے)۔

یاں حضرت موی علیہ السلام کے کلمات کے اندر ایسا اشارہ یایا جاتا ہے کہ انہوں نے محسوس کر لیا تھا کہ ان کی قوم اس جماد کے سلسلے میں مترود ہے اور انہیں خطرہ تھا کہ وہ النے پاؤن چرجائے گی - انہوں نے بنی اسرائیل کے مصر ے واپس کے طویل سفر کے اندر اچھی طرح تجربہ کر لیا تھا کہ بید لوگ بار بار نافرمانی کرتے تھے ۔ حضرت موی علیہ السلام نے ان کو مصرے نکالا تھا اور ان کو اس ذات اور بد بختی کی زندگی ہے آزاد کیا تھا،جس میں عرصہ غلامی مصر میں وہ مبتلا تھے۔ یہ آزادی انس اللہ کے نام پر ملی تھی اور اللہ تعالیٰ کی قوت قاہرہ نے ان کے لئے سندر کو چیردیا تھا اور اس میں فرعون اور اس کے لئکر کو غرق کر دیا تھا۔ اس کے بعد جب وہ ایک الی قوم سے ہوکر گزرے جو بتوں کی پوجاکرتی ملی۔ تو انہوں نے ور1 مطالبہ کر دیا تھا کہ اے موئی جارے لئے بھی ایسا بی اللہ بنا دو جیسا کہ ان لوگوں کا اللہ ہے (یا مُوسَى اجْعَلُ لَنَا الْهَا كَمَا لَهُمْ اللَّهُ) اور جب حفرت موى علي الله تعالى كے ساتھ مقررہ ميعادير الله تعالى كے مات سركوشى كے لئے كو و طور ير چلے كے تو يہے ے سامرى نے ان زيورات سے جو آتے ہوئے ان كى عور تول نے معروں کی عورتوں سے چرالئے تھے 'ایک چھڑا بنا دیا۔ یہ چھڑا ایبا ی آواز کر آ تعاجس طرح ایک بچھڑا آواز کر آ ہے۔ یہ لوگ اس بچیزے پر ٹوٹ پڑے اور کما کہ میہ تو وہی خدا ہے جس کی ملا قات کے لئے معزت موکی کو و طور پر چلے مجتے ۔ پھر معزت موی علیہ السلام کا ایک واضح معجزہ سے تھا کہ انہوں نے ان کے لئے بیتے ہوئے صحرا کے اندر سے ایک پھر سے ، ۱۲ چشے لکالے ۔ ان پر من اور سلوی جیسے طعام نازل ہوئے جو نمایت ہی لذیذ تھے لیکن انہوں نے ان لذیذ ومفید کھانول کو چھوڈ کر ان کھانوں کا مطالبہ کر دیا جومعرمیں وہ کھاتے تھے حالانکہ وہاں وہ بڑی ذلت کی زندگی بسر کرتے تھے ۔ وہاں انہوں نے ساگ ، ترکاری المحموں السن اور پیاز کا مطالبہ کیا اور اس کھانے پر مبرنہ کیا جو ان پر نازل ہور ما تھا حالا تکہ وہ عزت ' اغلاص اور اعلیٰ مقاصد کے لئے کام کر رہے تھے۔معزت مویٰ ان کو ان اعلیٰ مقاصد کی طرف تھنچ لا رہے تھے

اور وہ چیچے کی طرف بھاگ رہے تھے۔ پھر حضرت موکیٰ علیہ السلام نے ان کو گائے کے معاملے بیں بھی آزمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو گائے وزئے کرنے کا تھم دیا تھا اور وہ اس میں پس و پیش اور بہانہ بازی کرتے اور مدت تک اند هیرے میں ٹاکم ٹوئیاں مارتے رہے۔اور بالائز مجور ہوکر انہوں نے اس تھم پر عمل کیالیکن وہ کرنے والے نہ تھے۔

(فَذَبَهُ وَهَا وَمَا كَا دُوا يَفْعَلُونَ) پرانہوں نے ان كا تجرب اس وقت بھى كيا تفاجب وہ كوہ طور ہے واپس ہوئ اور ان كے پاس وہ تختياں تھيں جن ميں وہ ميثاق اور عد تھا جو اللہ تعالى نے ان سے ليا تفا-انہوں نے اس عمد سے انكار كر ديا اور عمد محتى پر جابت قدم رہے۔ ان انعامات اوران كے جواب ميں ان نافرمانيوں اور اس كے بعد اس پر پر اللہ تعالى كى جانب سے ان كى معافى كے باوجو د پر بھى انہوں نے اس عمد كو تشايم نہ كيا اور اللہ تعالى كو ان كے سروں پر بہا ڑاس طرح لكا تا پر اجس طرح كہ باول كا آيك كؤا ہو اور وہ اس حالت ميں آگيا كہ انہوں نے يقين كر ليا كہ اب سے ان كى والا ہے۔ (وَظُنُوا اللّهُ وَ اَقِعٌ بھيم) حضرت موكى عليظ نے اس طويل سفر آزادى ميں ان كو ان كے ساتھ خود اللہ نے ان كو ان كے ساتھ خود اللہ نے عامل کی والمین نے اور اللہ نے ہو ان كے ساتھ خود اللہ نے عمد كيا تھا كہ ہو لوگ كيا تھا اور اس زمين كے لئے ہى وہ مصر سے لكھ ہے۔ وہ زمين جس كے بارے ميں اللہ تعالى نے عمد كيا تھا كہ ہے لوگ اس ميں بادشاہت تا تم كريں كے اور اللہ اس ميں پھر ان پر انبياء بينے گا تاكہ وہ اللہ كى گر انى اور قيادت ميں زندگى اس ميں بادشاہت تا تم كريں كے اور اللہ اس ميں پھر ان پر انبياء بينے گا تاكہ وہ اللہ كى گر انى اور قيادت ميں زندگى كے بسترین دن گر ارب ۔

حضرت مویٰ نے ان کو اچھی طرح آزمالیا تھا'اس لئے ان کا بیہ حق تھا کہ وہ ایک بار پھران کی جانب سے بدعمدی سے ڈریس ۔ بی وجہ ہے کہ اس آخری دعوت میں حضرت مویٰ نے ان کے سامنے وہ تمام باتیں رکھ دیں جو ان کی سابقہ آریخ میں ہے تابل ذکر تھیں اور ان کے سامنے وہ تمام بشارتیں رکھ دیں جو مستقبل میں ان کو حاصل ہونے والی تھیں ۔ ان کے سامنے وہ تمام اس کے حوصلے بڑھ سکتے تھے اور وہ سخت سے سخت ڈراوابھی رکھ دیا :

(وَاذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِه لِقَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِيْكُمْ ٱنْبِيَآ ءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَ وَ أَنْكُمْ مَا لَمْ يُوْتِ اَحَدًا مِّنَ الْعَلَمِيْنَ (٢٠) لِقُومِ ادْخُلُوا الْإَرْضَ مُلُوكًا وَ وَ أَنْكُمْ مَا لَمْ يُوْتِ اَحَدًا مِّنَ الْعَلَمِيْنَ (٢٠) لِقُومِ ادْخُلُوا الْإَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُو اعَلَى اَدْبَا رِكُمْ فَتَنْقَلِبُو الحُسِرِيْنَ (٢١)

(اے میری قوم کے لوگو اللہ کی اس نعت کا خیال کر وجو اس نے تنہ عطاکی تھی اس نے تم میں نبی پیدا کئے انتہ کو فرمانیر داریتایا اور تم کو وہ کچھ دیا جو دنیا میں کی کو نہ دیا تھا۔ اے براوران قوم اس مقدس سرزمین میں داخل ہو جاؤجو اللہ نے تمہارے لئے لکھ وی ہے اپنچھے نہ ہو ور نہ ناکام و نا مراد پلو سے) اللہ کا انعام اور وہ وعدے پورے ہوگئے۔ اللہ نے ان میں انبیاء بیسے اور یادشاہ پیدا کئے ۔ اس باب میں اللہ نے انہیں وہ پچھ دیا جو اقوام عالم میں کسی کو نہ دیا میا تھا اللہ نے ان میں انبیاء بیسے اور یادشاہ پیدا کئے ۔ اس باب میں اللہ نے انہیں وہ پچھ دیا جو اقوام عالم میں کسی کو نہ دیا میا تھا اللہ نے ان میں ایونٹ تک اور وہ ارض مقدس جے ہے گئے کرنے جا رہے تھے جو ان کے لئے لکھ دی گئی تھی ۔ اور بیہ تحریر اللہ کی تھی ، اور ایک ایک کے تھے وہ ایک ایک کر تھی ، ایزا اس کا پوراکیا جانا جی الیقین تھا۔ اس سے پہلے اللہ نے ان کے ساتھ ہو بھی وعدے کئے تھے وہ ایک ایک کر تھی ، ایزا اس کا پوراکیا جانا جی الیقین تھا۔ اس سے پہلے اللہ نے ان کے ساتھ ہو بھی وعدے کئے تھے وہ ایک ایک کر

کے بورے کر دیۓ گئے تھے اور یہ ایک ایبا وعدہ تھاجس کی طرف وہ بڑھ رہے تھے۔اس سے پیچھے ہٹنا ان کے لئے دنیا و آخرت کا خسران تھا۔۔۔۔ لیکن بنی اسرائیل بسرحال بنی اسرائیل تھے۔ بزدل 'ست اور پیچھے کی طرف پلٹنے والے اور بار بار وعدہ خلافی کرنے والے :۔

﴿ قَالُوا يَمُوسُنِي إِنَّ فِيْهَا قَوْمًا جَبَّارِيْنَ رَ وَإِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا حَتِّي يَحْرُجُو امِنْهَا ع

فَانْ يَخْرُجُو المنْهَا فَانَا دُخِلُونَ (٥: ٢٢) (انبوں نے جواب ریا "اے مویٰ وہاں تو بوے زیر دیکھان کے تو ہم زیروست لوگ رہتے ہیں ہم وہاں ہرگز نہ جائیں گے جب تک وہ وہاں سے نکل نہ جائیں ۔ ہاں اگر وہ نکل گئے تو ہم واعل ہونے کے لئے تیار ہیں)

یماں آگر ہو دیوں کی اصل فطرت سامنے آتی ہے 'وہ بالکل نظے ہو جاتے ہیں اور ان پر بالکل مین ساپر وہ بھی نہیں رہتا۔ یہ اس لئے کہ اب وہ آیک حقیقی خطرے کے سامنے کھڑے تھے۔اب وہ کسی فتم کی ظاہرداری بھی نہ کر سکتے تھے۔نہ وہ جھوٹی بہاوری کا مظاہرہ اور پر محکیں مار سکتے تھے 'نہ منافقت کر سکتے تھے۔خطرہ ان کی آکھوں کے سامنے مجسم تھا اور قریب مقا۔اس لئے ان کو یہ بات بھی بچا نہ سکی کہ وہ اس سرزمین کے مالک ہیں اور یہ کہ اللہ نے وہ ان کی قسمت میں لکھ دی ہے 'اس لئے کہ وہ تو نمایت ہی سستی فتح چاہتے تھے 'جس کی انہیں کوئی قیمت اواکرنی نہ پڑے نہ اس کی راہ میں کوئی جدوجہد کرنی پڑے ۔وہ اس قدر آرام دہ فتح چاہتے تھے جو ان پر من اور سلوی کی طرح نازل ہو۔ کتے ہیں :

. (--- قَوْمًا جَبَّارِيْنَ رَ وَإِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا حَتَّى يَخْرُجُوْا مِنْهَا ءَ فَإِنْ يَخْرُجُوْا

منها فَانَّا دُحِلُوْنَ (٥: ٢٢) ليكن فق اور نصرت كى زمه داريان وه نيس بين جوين اسرائيل ك زبن مين تقير - ان ك وابن مين تقير - ان ك وابل مومن ان كوكت بين :-

(قَالَ رَجُلْنِ مِنَ الَّذِيْنَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُو اعَلَيْهِمُ الْبَابَ ، فَإِذَا

دَ حَلْتُمُوهُ وَ فَانْكُمْ غَلْبُونَ } وَعَلَى الله فَتُوكَلُوا انْ كُنتُم مُومنينَ (٥: ٢٣) (ان وُرِ فَ وَالله فَتُوكَلُوا انْ كُنتُم مُومنينَ (٥: ٢٣) (ان وُر فَ وَالوں مِن دو فَخَلَ الله عَلَى عَلَى الله فَتُوكَ لَوْنَ مَا انْ الله الله عَلَى الله عِلَى الله عَلَى الله عِلَى الله عِلَى الله عِلَى الله عِلَى الله عِلَى الله عِلَى الله عَلَى الله عِلَى الله عِلَى الله عِلَى الله عَلَى ال

یماں آگر معلوم ہو جاتا ہے کہ اللہ پر بھروسے اور خدا خونی کی قدر وقبت کیا ہے؟ یہ دو مجنم وہ تے جو اللہ سے

ورتے تے اور ان کی خدا خونی ان کے اندر اس قدر جرأت پیداکر رہی تھی کہ وہ جیاروں کو خاطر بیں نہ لاتے تے ۔ اور

ان کے اندر ایک موہوم خطرے کے مقابلے بیں بے مثال شجاعت تھی ۔ یہ دو نوں سیر شاہ ت دیتے تھے کہ شدت اور
خطرات کے اوقات میں ایمان اور یقین کی کیا ایمیت ہوتی ہے ۔ ان دونوں کا مونف یہ بتایا ہے کہ اللہ سے ورنے والے

لوگوں کا موقف جمادوں سے ورکے مواتع پر کیا ہوتا ہے اس لئے کہ اللہ تعالی اس محتص کے دل میں دو ور نہیں والتا کہ

ایک مخص اللہ جل شانہ سے بھی ڈرے اور وہ لوگوں سے بھی ڈرے ۔پس جو مخص اللہ سے ڈرما ہے وہ اللہ کے سواکس سے نہیں ڈرما۔وہ کس جراکت سے کہتے ہیں۔

(اد خُکُو اعلَیْهِمُ الْبَابَ عَ فَاذَا دَحَالْتُمُو هُ فَانَکُمْ غَلِبُونَ (٥: ٣٢) (ان جاروں کے سقالج میں دروازے میں محس جاؤ۔جب تم اندر پہنچ جاؤے تو تم بی غالب رہو گے) دلوں کی دنیا اور پھرمعرکہ آرائی کی دنیا کا یہ سلمہ اصول ہے کہ اقدام کرو اور محس جاؤ 'جب تم کسی قوم پر خود ان کے محر کے اندر جا پہنچ تو ان کے دل ثون جائیں گے۔اس طرح ان لوگوں کی نفیات کے اندر شکست داخل ہو جائیں گے۔اس طرح ان لوگوں کی نفیات کے اندر شکست داخل ہو جائے گی۔

رے الل ایمان تو ان کا بحروسہ صرف اللہ پر ہوتا ہے۔ ﴿ وَعَلَى اللّٰهِ فَتَوَكَّلُو ا اِنْ كُنتُم مُومِنِيْنَ ﴿ ٩٣ ٢ ﴾ (اور صرف الله پر بحروسہ رکھو اگر تم مومن ہو) ہے ایمان کی خاصیت اور ایمان کی علامت کے اور یک ایمان کی منطق اور ایمان کا نقاضا ہے۔

لین موال سے کہ سے رومون سے بات کس سے کر رہے ہیں۔افسوس کہ ان کے مخاطب بن اسرائیل ہیں۔ (قَالُوْ ا يُمُوْسَى إِنَّا لَنْ نَّدْ خَلَهَاۤ اَبَدُامًا دَامُوْ افِيْهَا فَا ذْهَبْ اَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقَاتِلَاۤ إِنَّا

(فَا ذَهَبُ أَنْتَ وَ رَبُكَ فَقَاتِلاً إِنَّا هَهُ الْعِلُو نَ (٥: ٢٤) (بن تم اور تهارارب دونوں جاؤ اور الاوہم تو يهاں بيٹے بيں) يہ تھی ايک کرور اور بردل کی عاجزی اس کی زبان بت بی تيز ہے ليمن مقصد کی طرف برح کے لئے اس کے قدم بوجل بيں اور وہ تيروں کی چين محسوس کرتا ہے۔ (فَا ذُهَبُ أَنْتَ وَ رَبُكَ (٥: ٢٤) (جاؤ تم اور تهمارارب) آگر وہ اب بميں جنگ پر مجبور کرتا ہے تو ہم اس کی الوہيت کو تيول نبيں کرتے به تمارارب ہے۔ (اِنَّا هُهُنَا قُعدُ وْنَ (٥: ٢٤) (ہم تو يهاں ہی بیٹے بیں) ہميں نہ تو مملکت کی ضرورت ہے 'نہ عزت کی حضورت ہے اس وقت تک جب تک اس بیں جبار قوم موجود ہے ہو تعالى حضرت مونی علیہ المراکیل کی جانب سے بار حضرت مونی علیہ المراکیل کی جانب سے بار

بار انحاف 'پہلوتی اور قدم قدم پر نافرمانی بھیتا ہے ان کا انجام ہے کہ وہ ارض مقدس کی فتے سے النے پھرتے ہیں' حالاتکہ حضرت موک ان کے ساتھ ہیں اور وہ اس سرزمین کی دہلیز پر ہیں۔وہ اللہ کے ساتھ کئے ہوئے عمد و پیان سے پھرتے ہیں۔حالاتکہ اس عمد قدیم کا اس عمد یعنی فتے ہیت المقدس سے ممراربط تھا۔اب حضرت موک اس مایوی کے عالم میں کریں توکیا کریں؟

وَقَالَ رَبِّ انِّيْ لَاَ اَمْلِكُ الَّا نَفْسِيْ وَ اَنْحِيْ فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ الْقَوْمِ الْفُسِقِيْنَ (٥٠ ٢) (اس پر موئ علیے نے کما '' کَے میرے رَب ' میرے احتیاریس کوئی شیس مگر میری اپنی ذات یا میرا بھائی 'پس تو ہمیں ان نافرمان لوگوں سے الگ کر دے۔''

یہ آیک ایسی پیار ہے جو رنٹی والم سے بھری ہوئی ہے۔ اس میں آیک طرف التجاء ہے تو دو سری جانب پھل شلیم و
رضا ہے اور اس کے بعد فیصلہ کن چنتی اور حضرت موئی علیظ کو آپھی طرح علم تھا اور یقین تھا کہ اللہ تعالی جاتا ہے کہ
اب حضرت موئی کا ان کے بھائی کے سوا اور کوئی کا حامی نہیں رہا ہے۔ حضرت موئی آیک شرمندہ انسان کے ضعف
اور آیک تبی جو کلیم اللہ ہے اس کے ایمان کے بیج میں کھڑے ہیں اور آیک راست باز مومن کی طرح عزم صمیم کے ہوئے
ہیں۔ ان کے سامنے اس کے سوا اور کوئی راہ نہیں ہے کہ صرف اللہ کی طرف متوجہ ہوں اور اس کے سامنے اپ وردو
دکھ کا اظہار بھٹل سرگوشی کریں اور میہ مطالبہ کریں کہ لے اللہ چھے اجازت دے دے کہ میں اس فاس قوم ہے بیشہ
بیشہ کے لئے جدا ہو جاوں اس لئے کہ جب انہوں نے اللہ کے ساتھ کے ہوئے اپنے پختہ عمد سے روگر دانی افقیار کر لی تو
اب ان کے ساتھ بی کلیم کا تعلق بی کیارہ گیا ہے؟ وہ ان کے ساتھ بوجہ نسب نامہ مربوط نہ تھے ' نہ ہیہ کہ ان کی باری ان کے درمیان رابطہ تو وعوت الی الحق کی اساس پر تھا کہ انہوں نے آیک جگہ مل کر جدد جدک تھی اور رفین کا رہے۔
ایک جو درمیان رابطہ تو وعوت الی الحق کی اساس پر بی تھا۔ ان کے درمیان رابطہ کی عمد قدیم تھا اور سے عمد انہوں نے اس کے درمیان کوئی رابطہ بی نہیں رہا ہے۔ حضرت اپنے حمد و میشات کے بابٹہ ہیں اور قوم نے اس سے نافرائی افقیار کر لی اور ان سے حدوہ کی بید ہیں اور قوم نے اس سے نافرائی افقیار کر لی بھا ہے۔ وہ عدر پر پختہ جے ہوئے ہیں اور قوم نے اس سے نافرائی افقیار کر لی بھا ہے۔ وہ عدر پر پختہ جے ہوئے ہیں اور قوم نے اس سے نافرائی افقیار کر لی بھا ہے۔ وہ عدر پر پختہ جے ہوئے ہیں اور قوم اس سے بر محشد ہوگئی ہے۔

یہ ہے حضرت موئی کی جانب ہے ادب اور الحرام - اور یکی ہے ان کی سنت اور یک ہے ایک سے مومن کا مصوب - اور یک ہے وہ اساس اور رابطہ جس پر لوگ جمع ہوتے ہیں اور ایک دو سرے سے جدا ہو جاتے ہیں - اس راہ میں توم "نسب "نسل اور مشترکہ تاریخ یکھ چیز نہیں ہے - اس میں اس زمین کے تطاقات میں سے کوئی تعلق کام نہیں کریتا - راہ میں جب نظریات کا تعلق توث جائے ہیں اور جب عقیدے جدا ہو جائیں تو راستے اور منہاج بھی جدا ہو جائے ہیں ۔ اس مقام پر اللہ تعالی ایٹ نی کی نگار کا جواب دیتے ہیں اور قاستوں کو پوری پوری سزا دے وی جاتی ہے ۔ اس مقام پر اللہ تعالی ایٹ نی کی نگار کا جواب دیتے ہیں اور قاستوں کو پوری پوری سزا دے وی جاتی ہے ۔

(قَالَ فَانَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ ٱرْبَعِيْنَ سَنَةً ﴿ يَتِيهُونَ فِي الْٱرْضِ ﴿ فَلَا تَأْسَ عَلَى

قرآن کریم کا خاص انداز بیان ہے۔

الْقَوْمِ الْفُسيقِينَ (٢٦)ع (الله نے جواب ویادواچھا تو وہ ملک چالیس سال تک ان پرحرام ہے 'یہ زمین میں مارے مارے پھریس کے 'ان نافرمانوں کی حالت پر ہرگز ترس نہ کھاؤ۔")

اللہ تعالیٰ نے ان بر بختوں کو صحراؤں کے حوالے کر دیا حالاتکہ وہ ارض مقدس کی دہلیز پر تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر وہ سرز بین حرام کر دی جو ان کے لئے لئے دی حق علی اور رائے قول ہے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی اس وقت موجو دنسل پر اس سرز بین کو حرام کر دیا تھا' اور جب تک ان کے نطنوں سے جدید نسل تیار نہ ہوئی وہ ای طرح مارے پھرتے رہے۔ چنانچہ ان پر ازض موعود بیں واضلہ اس وقت تک ممنوع رہا جب تک نئی نسل تیار نہ ہوگئ 'ایک نسل جو تھیجت تبول کرتی ہو' یہ نسل خالص صحرا نوروی کی حالت بیں تیار ہوئی اور بیہ بالکل آزاد منش اور حریت پند تنی ۔ یہ وہ نسل نہی جو زلت 'ظلی اور معربوں کے مظالم نے کمزوری کا خوگر بنا دیا تھا۔ اس لئے وہ نسل اس کام کے لئے موزوں نہ تھی جواد اوالعزم لوگوں کا کام ہے ۔ ذات 'ظلی اور تظم انسان کی فطرت کو خراب کر دیتے ہیں۔ اس طرح ان چیزوں سے قوموں کی فطرت بھی خراب کر دیتے ہیں۔ اس طرح ان چیزوں سے قوموں کی فطرت بھی خراب ہوجاتی ہے اس لئے کہ ظلی بیس قوموں کے ضمیربدل جاتے ہیں۔ اس جوجاتی ہے اس لئے کہ ظلی بیس قوموں کے ضمیربدل جاتے ہیں۔ سے تماں آگر بات ختم ہوجاتی ہے اوران لوگوں کو صحرا کے حوالے کر دیا جاتا ہے۔ اس پر مزید ان کے بارے ہیں یساں پچھ خوب سے نئیں کھا جاتا ہے۔ اس پر مزید ان کے بارے ہیں یساں پچھ نئیں کھی جوجاتے ہیں۔ یہ ایسانہ انداز ہے جس میں نفسیاتی عرب آموزی اور فی خوبصورتی دونوں ایک جگہ جمع ہوجاتے ہیں۔ یہ نئیں کھا جاتا ہے۔ اس پر مزید ان کے بارے ہیں یساں پھھ

---000---

ال سبق كومسلمانوں نے اليمى طرح بجھ ليا تھا' اللہ نے ان كے سامنے بيد پورى كمانى اى انداز مين ركھ وى تقى جس طرح وہ چيش آئى تقى - چنانچ انہوں نے اسپے نبى سے كما : ال محمد أ آج ہم وہ بات ندكميں كے جو بنى اسرائيل نے اسپے نبى سے كمى تقى كہ جاؤ تم اور تسارا خدالاو تم دونوں' ہم تو يساں ہى بيٹے جي ۔ ((فَا ذَهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقَاتِلًا إِنَّا هَهُنَا قَعْدُو فَ فَ (هِ ؟ ٢٤) (قرآن كريم كے انداز تربيت كے بيابض نمونے جي ۔ قرآن عام نقص كے انداز تربيت كے بيابض نمونے جي ۔ قرآن عام نقص كے انداز مي تربيت كرتا ہے ' بياب تھے قصد بنى اسرائيل كے بيان كى عمت كے بعض پملو) ۔

---000---

درس نمبر۸ م ایک نظرمین

اس سبق میں انسانی زندگی کے لئے بعض نمایت ہی اساسی توانین وضع کے گئے ہیں وہ ادکام جو جان کی حفاظت کے لئے ہیں۔ یہ ادکام اس معاشرے کے لئے ہیں ہیں اسلامی نظام زندگی رائے ہو۔ ان توانین کا مقصد اسلامی نظام زندگی کی صابت اور اس نظام کے خلاف بغاوت کے راستوں کو بندگر تا ہے اور اس حکومت کو بچ تا ہے جو اند کے عظم کے مطابق ہائم ہو اور شریعت کے زیر سامیہ کام کر رہی ہو۔ نیز اس سے اس سوسائٹ کا شخط مطلوب ہے جو شریت اسلامی کے زیر سامیہ کام کر رہی ہو۔ ان احکام سے اسلامی حکومت کی رعایا کے مال اور جان زیر سامیہ اور آیک اسلامی حکومت کے زیر سامیہ کام کر رہی ہو۔ ان احکام سے اسلامی حکومت کی رعایا کے مال اور جان دونوں کی حفاظت مطلوب ہے 'بشر طیکہ مید معاشرہ 'یہ حکومت اور یہ نظام اسلامی شریعت کے مطابق چل ۔ ہے ہوں۔

اں پورے سبق میں 'سوسائٹی کی اجھائی زندگی کے بچاؤ کے سلسے میں نمایت ہی اسای ادکام ، ہے گئے ہیں لیکن اس سبق کا آغاز حضرت آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں کے قصے سے کیا گیا ہے۔ اس سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ قتل و غارت کے اس جرم کے ارتکاب کے وقت بحرمین کی نفسیات کیا ہوتی ہیں۔ وہ کیا اسباب اور فیکٹر ہوتے ہیں جن کی وجہ سے بحرم جرم کا ارتکاب کرتا ہے۔ نیز اس سبق میں بتایا جاتا ہے کہ یہ جرم نمایت ہی گھناؤ تا ہے اور یہ کہ اس کا تدارک اور سد باب کرنا نمایت ہی ضروری ہے۔ اس جرم کے بحرم کو سزا دینا بھی بہت ضروری ہے اور ان اسباب اور موثرات یہ تابویا تاہی ضروری ہے جس کی وجہ سے ایک شخص اس جرم کا ارتکاب کرتا ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ اس تھے کے تمام اشارات کمل طور پر ان احکام کے ساتھ بڑے ہوئے ہیں بواس تھے کو لانے آتے ہیں۔ ایک غورو فکر سے پڑھے والا اس بات کو لبہولت محسوس کر سکتا ہے کہ اس سیاق کلام میں اس تھے کو لانے کا مقصد کیا ہے؟ اور وہ کس قدر عمیق اور تشفی بخش اشارہ ہے ' بو یہ قصہ نفس انسانی پر انٹر لیٹنا ہے اور اسے اس میں پوست کر دیتا ہے ۔ یہ قصہ انسان کے دل و دماغ کو ان احکام کو قبول کرنے کے لئے آمادہ کر دیتا ہے کہ وہ ان سخت سزاؤں کو قبول کرنے کے لئے آمادہ کر دیتا ہے کہ وہ ان سخت سزاؤں کو قبول کرے جو اسلام کاربت اور جان کے خلاف جرائم اور نظام ملکت کے خلاف جرائم کے لئے تجویز کرتا ہے اور انفرادی ملکت میں 'اسلامی عدالتوں کی طرف اور انفرادی ملکت میں 'اسلامی عدالتوں کی طرف سے نافذ ہوں گی جو اسلامی شریعت کے مطابق کام کرتی ہیں۔

اسلامی معاشرے کافرض ہے کہ وہ اپنی پوری زندگی کو اسلامی نظام کے مطابق شریعت محربیہ کے تحت چلائے۔وہ اپنے معاملت ' اپنے روابط اور تعلقات اسلامی نظام اور اسلامی قانون شریعت کے مطابق منظم کرے۔یی وہ طریقہ ہے جس کے مطابق می معاشرہ ایک فرد کا کفیل بھی ہو گا، ایک جماعت کا بھی وہ کفیل ہو گا اور فرد اور سوسائٹی دونوں کو انسانی ' سیکورٹی' اطمینان اور سکون عطاکر سکے گا۔وہ ان تمام عناصر کے فساد کے دروازے برد کر سکے گا جو افراتفری'

بے چینی ' دیاؤ اور محنن پیدا کرتے ہیں اور وہ تمام اسباب فتم ہوجائیں سے جن کی وجہ سے معاشرے کے اندر ظلم و زیادتی ہوتی ہے۔ ای طرح لوگوں کی حاجات اور ضوریات بھی پوی آسانی سے پوری ہوسکیں گی۔ ای طرح اس فتم کے باہم معاشت کے معافل ' متوازن ' مصفانہ اور فاصلاتہ معاشرے کے اندر کس کی جان اور مال پر ' کس کی انفراوی ملکت کے خلاف اس فتم کے جرائم کا ارتکاب نمایت ہی ہری حرکت اور خت جرم مجھا جاتا ہے۔ اس کے لئے کوئی وجہ جو ازیا عذر یا ایسے حالات نہیں ہوتے جو اس جرم کے لئے مخفف (Mil gating) ہوں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جرم اور مجرم یا ایسے حالات نہیں ہوتے جو اس جرم کے لئے مخفف (Mil gating) ہوں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جرم اور مجرم کے خلاف اسلام کی جانب سے یہ بختی اس وقت کی جاتی ہے جب ایک فرد کے لئے محجور اور پھٹے کے تمام مواقع فراہم کر دیے جائیں ' بعنی معتدل مزاج لوگوں کے لئے درست طور پر زندگی برکر نے کے حالات موجود ہوں اور ایسے حالات موجود ہوں اور ایسے حالات موجود ہوں کہ ایک فرد اور ایس محافظ کر اور ایس مقائم نظام عدالت بجرم کو محمل قانونی تحقیقات اور قانونی فیصلے کے حقوق دیتا ہے۔ اگر ذرابھی شبہ پیدا ہو حکومت اور اسلامی نظام عدالت بجرم کو محمل قانونی تحقیقات اور قانونی فیصلے کے حقوق دیتا ہے۔ اگر ذرابھی شبہ پیدا ہو جائے ہوں۔ ان تمام باتوں کی وجہ سے اس کی تمام کے تمام جرائم جرائم بعنی حالات بیس اس کا جرم اس دنیا میں معاف ہو سکتا ہے جبکہ آخرت بیس اس کے تمام کے تمام جرائم اور گناہوں کو بسرحال اللہ تعالیٰ معاف فرائم سے ۔ اس درس میں ہم اس کے تمام پیلو اور نمونے پائیں گے اور متحد دادکام اور قوائیں کا ذکر ہوگا۔

لیکن کیات کی تغییر اور براہ راستِ احکام پر کلام کرنے سے پہلے ' اس بات کی ضرورت ہے کہ ایک عام اور اہم بات یماں نوٹ کر لی جائے یعن وہ معاشرہ کیما ہوگا جس میں سے سخت توانین نافذ ہوں مے اور قوت نافذہ کے لئے حدود و تیود کیا جں؟

اس سبق میں جو احکام اور توانین وار دہیں ' چاہ ان کا تعلق ان جرائم سے ہو جو نقس کے خلاف ہوں یا ان احکام سے ہو جو نظام مملکت کے خلاف ہوں یا ان احکام سے ہو جو کئی کے مال کے خلاف ہوں ' ان کی حیثیت ان دو سرے شرعی احکام جیسی ہی ہے جو جرائم 'حدو د' تصاص اور تعزیرات میں وار دہیں۔ یعنی یہ تمام احکام تب نافذ ہوں گے جب ان کی قوت نافذہ اسلامی معاشرے کی شکل میں ' وار الاسلام میں موجو وہو۔ القراضروری ہے کہ شریعت کے مطابق وار الاسلام کی تعریف بھی کر دی جائے۔

اسلام اور مسلمانوں کے نزدیک بوری دنیا دو بلاکوں بیں تقییم ہے اور ہم کوئی تیسرا بلاک تنلیم نہیں کرتے۔

پہلا بلاک دار الاسلام ہے اور اس سے مرادوہ مملکت ہے جس کے اندر اسلامی احکام نافذہوتے ہیں۔ جس کا قانونی نظام شریعت پر بہنی ہو، چاہے اس کے باشندے سب کے سب مسلمان ہوں یا مسلمانوں اور ذمیوں دونوں پر مشمل ہوں یا اس کے لوگ سب کے سب غیرمسلم ہوں اور حکم ان مسلمان ہو اور اسلامی شریعت ملک کا قانون ہو اور فیصلے شریعت کے مطابق ہوتے ہوں۔ (اگرچہ ذمی پر تمام احکام اسلامی شریعت لازمی نہیں ہیں، اسلام کے صرف سول اور فوجد اری احکام الازم ہیں) یا صورت سے ہو کہ تمام آبادی مسلم ہے باسلم اور غیرمسلم مشترکہ آبادی ہو لیکن اس ملک پر حربی غیرمسلم کا قبضہ ہو جائے لیکن ملک کا قانونی نظام شریعت کے کا قبضہ ہو جائے لیکن ملک کا قانونی نظام شریعت کے باشندے بدستور اسلامی قانون کے مطابق فیصلے کرتے ہوں۔ اس لئے کس ملک کے دار الاسلام ہونے کا تمکن دارومدار صرف اس بات پر ہے کہ اس کا قانونی نظام شریعت کے ہوں۔ اس لئے کس ملک کے دار الاسلام ہونے کا تمکن دارومدار صرف اس بات پر ہے کہ اس کا قانونی نظام شریعت کے

مطابق ب یا نمیں اور بیا کہ اس کے اندر تازعات کافیصلہ شریعت پر جوما ہے یاکسی دو سرے قانون پر-

دو سرا دارالحرب ہے اور دارالحرب ہروہ ملک ہے جس میں اسلامی شریعت نافذ نبہ ہواور جس میں فیطے شریعت کے مطابق نہ ہوتے ہوں۔ رہے اس کے باشدے تو وہ جس نہ ہب و لمت کے پیرد کار ہوں ' چاہے وہ اپنے آپ کو سلمان کتے ہوں ' چاہے وہ اپنے آپ کو اٹل کتاب کتے ہوں ' یا وہ دو سرے کفار ہوں وہ دارالحرب کے باشندے ہوں گے۔ اس لئے کسی ملک کے دار الحرب ہونے کا مدار بھی محمل طور پر صرف اس بات پر ہے کہ اس کے اندر اسلامی توانین کا نفاذ نہ ہوا در اس کے اندر عدالتوں میں فیصلے اسلامی شریعت کے مطابق نہ ہوں۔ ایسے ملک کو ایک مسلمان اور ایک اسلامی جماعت کے نظل نظر سے دار الحرب کما جائے گا۔

مسلم معاشرہ وہ ہوتا ہے جو دارالاسلام میں قائم ہو' اینے درج بالا منسوم کے مطابق اور میر اسلامی معاشرہ جو اسلامی منهاج کے مطابق ہو 'جس پر شریعت اسلامی کی حکرانی ہو وہ اس بات کا حقدار ہے کہ اس میں نوگوں کی جانوں کو تحفظ دیا جائے 'اس میں لوگوں کے اموال کو تحفظ دیا جائے 'اس کے نظام مملکت کو بچایا جائے اور اس میں اور صرف اس میں ان مجرموں پر بیہ منصوص سزائیں جاری کی جائیں جن کا ذکر ان آیات میں ہو گا اور جو ان لوگوں کے خلاف نافذ ہوں جو لوگوں کی جان 'مال اور مملکت میں خلل انداز ہور ہے ہوں۔اس درس اور اس کے علاوہ دو سری قرآنی تعلیمات سے معلوم ہوتا ہے کہ بیر ایک نمایت ہی باند اور صاحب نشیلت معاشرہ ہو گا۔اس میں عدل اور آزادیاں ہوں گی -اس معاشرے میں روز گار اور ضروریات زندگی کی ضانت ہوگی جاہے کوئی کام کرنے پر قادر ہو یا معدور ہو۔ بیہ ایک ایسا معاشرہ ہو گاجس میں بھلائی پر آمادہ کرنے والے عوامل زیادہ ہوں سے اور برائی پر آمادہ کرنے والے فیکٹر بہت ہی کم ہوں گے۔اس لئے ایے معاشرے کا ان تمام لوگوں پر حق ہو گاجو اس کے اندر رہے میں اور اس سے نفع اندوز ہوتے ہیں کہ وہ اس معاشرے کی دل و جان سے حفاظت کریں اور وہ دو سرے باشد گان ملک کے تمام مالی ' جانی 'عزت کے اور اخلاق کے حقوق کی رعایت و حفاظت کریں۔ بیہ تمام باشندے اس دارالاسلام کی حفاظت کریں جس میں وہ میج و سالم اور امن و امان سے زندگی بسركرتے ہيں -جس بي ان كو كمل سيكور في حاصل ب ،جس بي ان كو تمام بنيادى حقوق حاصل میں اور جس میں ان کو تمام خصائص انسانی کے مراتب حاصل میں 'جس میں ان کو تمام موشل اور اجمامی حقوق حاصل ہیں بلکہ تمام باشدوں کا فرض ہے کہ وہ ان تمام حقوق کی حفاظت کریں۔اس کے بعد بھی آگر کوئی وار الاسلام کے اس نظام کے مقابلے میں بغاوت پر اتر آیا ہے تو وہ ظالم محناہ گار 'شرپیند اور تخریب کارے اور اس باعث کاستحق ہے کہ اے سخت سے سخت سزا دی جائے ۔لیکن اس میں بھی اسے میہ حقوق دیئے مجتے میں کد کسی کو محض خلن اور شمیعے کی بنا پر ند پکڑا جائے اور مید اصول اس قانون پر بھی لاگو ہو گاکیو تکہ شہمات کی وجہ سے حدو د ساقط ہو جاتے ہیں -

رہا دارالحرب جس کی تعریف اوپر کر دی گئی ہے تو دہ اور اس کے باشدے اس بات کے ستحق بی نہیں ہیں کہ ان کو اسلامی شریعت کے اندر نافذ کر دہ سزاؤں کا فاکدہ دیا جائے 'اس لئے کہ وہاں تو سرے سے شریعت کا نفاذ بی نہیں ہو آ۔ نہ سے معاشرہ اسلام کی حاکیت کو تشلیم کر آ ہے۔ پھر سے دار الحرب ان مسلمانوں کو بھی شحفظ فراہم نہیں کر آ جو دار اللاسلام میں رہتے ہیں اور جو اسینہ ہاں اسلامی شریعت کو نافذ کرتے ہیں۔ ان دار الکفر اور دار الحرب والوں کے نز دیک مسلمانوں کی مسلمانوں کی اسلام کی مسلمانوں کے ساتھ کسی کا جان و مال مباح ہے۔ اس لئے اسلام کے نزدیک ایسے لوگوں کا کوئی احترام نہیں ہے اللاسے کہ مسلمانوں کے ساتھ کسی کا

کوئی حمد ہو' اور ان کے اور دارالاسلام والوں کے نزدیک معاہدے طے ہو جائیں۔اسلام شریعت یہ تمام سولتیں ہو دارالاسلام ہیں مسلمانوں کو حاصل ہیں ان افراد کو بھی فراہم کرتی ہے جو دارالاسلام ہیں مسلمانوں کو حاصل ہیں ان افراد کو بھی فراہم کرتی ہے جو دارالاسلام ہیں حمد کی مدت طے ہو اور وہ آتے ہیں۔ جب وہ دارالاسلام ہیں معاہدہ امن کے ساتھ داخل ہو جائیں اور اس ہیں عمد کی مدت طے ہو اور وہ دارالاسلام ہیں شریعت حقہ دارالاسلام ہیں شریعت حقہ کو نافذ کرے۔

---0,00---

درس نمبر۸ م تشریح آیات ۲۷--- تا ---۰۸

وَاتُلُ عَلَيْهِمْ نَبَا البُنَى الدَمَ بِالْحَقِّ اِذْ قَرَّبَا فَكُرْبَاكَا
فَتُقُبِّلَ مِنْ اَحَدِهِمَا وَ لَوْ يُتَقَبَّلُ مِنَ الْلَحِرِ قَالَ لَاَقْتُلَكَ * قَالَ النَّهُ مِنَ الْلَحْوِ قَالَ لَاَقْتُلُكَ * قَالَ النَّهُ مِنَ الْلُكَتِمِينَ هُلَكِي بَسَطْتَ اللَّهَ يَكَ لَا لِتَقَتُلُنَى مَا اللَّهِ اللَّهُ مِنَ الْلُكَتِمِينَ هُلِكُ أَنَا مِنَا اللَّهُ مِنَ الْلُكَتِمِينَ هُلِي اللَّهُ مِنَ الْلُكَتِمِينَ هُلِي اللَّهُ مِنَ اللَّهُ مِنَ اللَّهُ مِنَ اللَّهُ مِنَ اللَّهُ مِنَ الْعُلِيمِينَ هُلِي اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَنَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَنَ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى ا

(اور زراانمیں آدم کے روبیٹوں کا قصہ بھی ہے کم و کاست سنا دو۔جب ان دونوں نے قریانی کی تو ان میں سے ایک کی قریانی قبول کی گئی اور دو سرے کی نہ کی گئی۔اس نے کما دمیں تجھے مار ڈالوں گا۔'' اس نے جواب دیا ''اللہ تو متعیوں ہی کی نذریں قبول کرتا ہے۔اگر تو مجھے قتل کرنے کے لئے ہاتھ اٹھائے گا تو میں تجھے قتل کرنے کے لئے ہاتھ نہ افھاؤں گا۔ میں اللہ رب العالمین سے ڈرما ہوں۔ میں چاہتا ہوں کہ میرا اور اپنا گناہ تو ہی سمیٹ لے اور دوزخی بن کر رہے۔ طالموں کے ظلم کا یمی ٹھیک بدلہ ہے۔ " آخر کار اس کے نئس نے اپنے بھائی کا قبل اس کے لئے آسان کر دیا اور وہ اسے مارکر ان لوگوں میں شامل ہو گیا جو نقصان اٹھانے والے ہیں۔ پھر اللہ نے ایک کو ابھجا جو زمین کھو دنے لگا آگ اسے بتائے کہ اپنے بھائی کی لاش کیسے چھپائے۔ یہ دکھے کر وہ بولا دوافسوس مجھ پر ایس اس کوے جیسا بھی نہ ہو سکا کہ اینے بھائی کی لاش چھپانے کی تدبیر نکال لیتا۔ "اس کے بعد وہ اپنے کئے ربست بچھتایا)۔

یہ ایک تعد ہے جو بطور نمونہ شراور ظلم یمال الایا گیا ہے۔ یہ ایک ایسے مرت ظلم کا نمونہ ہے جس کے لئے کوئی وجہ جواز نہ ہو اور یک قصہ ایک ایما نمونہ ہمی پیش کر آئے جو نیک نعمی اور رواداری کا اعلیٰ نمونہ ہے اور یہ نمونہ نمایت ہی پاک طینت اور صلح کل نمونہ ہے۔ اس قصے میں یہ دونوں نمونے ایک دو سرے کے بالقائل پیش کئے جاتے ہیں۔ ہر ایک طینت اور صلح کل نمونہ ہے۔ اس قصے میں یہ دونوں نمونے ایک دو سرے کے بالقائل پیش کئے جاتے ہیں۔ ہر مرت ظلم کا مظر ہے اور ای خطرت کے مطابق عمل کر آئے ۔ یہ قصہ اس جرم کی نفشہ کشی کر آئے ، جو بدی اور مرت ظلم کا مظر ہے اور ای پڑھ کر انسانی ضیر میں ہوش آئے ہور وہ یہ محسوس کر آئے ہے اس ہو میں گائے اور دہ یہ محسوس کر آئے ہے مرت ظلم کے اور تاہے مرت ظلم کے اور تاہے ہوں کہ ایک عادلانہ قانونی نظام ہی اس بدی کو مرت ظلم کے اور تکاب ہے رو کہ ہے جس کے بعد میں بدی جرم کا اور تکاب کر آئے ہے تو اسے مصفانہ سزا کا سامناکر تا پڑے گا۔ وہی سزاجو اس بدی کے جرم کے بلاکل مناسب ہو 'آگ کہ معاشرے کے تیک نفس لوگوں کو بچایا جائے اور نیک نفس لوگوں کی جان و مال محفوظ ہوں ایس کے ایک میں جس ضم کے نیک نفس لوگوں کا نمونہ پیش کیا گیا ہے وہ اس کے سخق ہیں کہ انہیں شحفظ دیا جائے 'وہ اس کے سخت ہیں کہ انہیں شحفظ دیا جائے 'وہ اس کے سخت ہیں کہ انہیں شحفظ دیا جائے 'وہ اس کے سخت ہیں کہ انہیں شحفظ دیا جائے 'وہ دی سے دیس 'امن سے دہیں 'امن سے دہیں اور ایک عادلانہ قانونی نظام و انتظام کے تحت رہیں۔

قرآن کریم نے ان دو بھائیوں کے نام اور زمان و مکان کے بارے میں تغیبات نہیں دی ہیں 'اگر چہ بعض روایات اس کے در میان خاند اس اس اس اس اس اس اس کے در میان خاند کی تغیبات بھی ان روایات میں دی گئی ہیں کہ ان دونوں کا خاند دو بہنوں کے سلطے میں تھا۔ لیکن ہم اس قصے کو اس طرح مجمل چھوڑنے ہی کو ترجیح دیتے ہیں کو کہ سے تمام روایات قطعی الشوت نہیں ہیں۔ یہ اللی کتاب سے لی گئی ہیں۔ یہ قصہ عمد قدیم میں آیا ہے بھاں دونوں کے نام بھی لئے گئے ہیں اور اس میں اس واقعہ کا زمان و مکان بھی دیا گیا ہے جیسا کہ روایات میں آتا ہے۔ اس قصے کے متعلق جو آیک صبح طدیت وارد ہے اس میں بھی تفسیلات نہیں دی گئیں۔ یہ دوایت معرب سے دوایت معرب اس میں میں تفسیلات نہیں دی گئیں۔ یہ دوایت معرب این مسعود سے مروی ہے کہ حضور '' نے فرمایا دو کر کوئی شخص بھی اگر ظفا قتی ہوگاتو حضرت آدم کے پہلے بیٹے راس خون کی دمہ داری ہیں ہے آیک حصہ ہو گاکو تکہ اس نے سب سے پہلے قتی انسان کا رواج ڈالا۔'' (روایت المام احمد) اس کا سلما سند ہے با عمش ' عبداللہ لین مرہ ' مروق' عبداللہ لین مسعود رضی اللہ عنہ 'ایو داؤ د کے سوا دو سرے میں ٹین نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ اس کے بارے میں ہم کئی کہ سے ہیں کہ بید داتھہ حفرت انسان کی زندگی کے ابتد الی دنوں میں چیں آیا۔ اور بیہ تل عمد کا پہلا واقعہ تھا اور قاتی کو اس قدر بھی معلوم نہ تھا کہ وہ اب میت زندگی کے ابتد الی دنوں میں چیں آئے۔ اور بیہ تل عمد کا پہلا واقعہ تھا اور قاتی کو اس قدر بھی معلوم نہ تھا کہ وہ اب میت کو کس طرح دفائے۔

اس قصے کو ای طرح مجل چھو ڈناجس طرح قرآن کریم میں آیا ہے، مقصد قصد پر کوئی اثر نہیں والا۔جس غرض

کے لئے اسے لایا گیا ہے وہ ایھی طرح سے بوری ہوجاتی ہے اور اس کے اشارات وہدایات بوری طرح سمجھ میں آجاتے میں ۔ قصے کے جو بنیاوی مقاصد میں 'روایات کی تفصیلات ان پر کوئی چیز زیادہ نہیں کرتیں اس لئے ہم بھی اسے یمال چھوڑ دیتے ہیں۔نہ تفصیلات کی ضرورت ہے اور نہ اختصار کی۔

(وَ اتْلُ عَلِيْهِمْ نَبَا ابْنَىْ أَدَمَ بِالْحَقِّ مِ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقَبِّلَ مِنْ اَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلُ مِنَ الْاحْرِ ، قَالَ لَاَقْتَلَنَّكَ ، قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ (٥:٧٧)

(اور ذراائیں آدم کے دوبیوں کا قصد بھی ہے کم و کاست سنا دو 'جب ان دونوں نے قریاتی کی تو ان میں سے آیک کی قریانی تجو ان میں سے آیک کی قریانی تجو اور دو سرے کی نہ کی گئی ۔ اس نے کہا دومیں تجھے مار والوں گا۔ "اس نے جواب دیا دو اللہ تو متعیوں بن کی نذریں قبول کرتا ہے)۔

یعنی ان لوگوں کو انسانوں کے ان دو نمونوں ہیں ہے دونوں کی مثالی پیش کرو ایعنی حضرت موکی اور بنی امراکیل کے ان واقعات کے بعد سپائی پر جنی ہے دو نمونے ان کے سامنے رکھو ۔ یہ قصد اپنی روایت کے اعتبار سے بالکل سپا ہے اور یہ اس لحاظ ہے بھی حق ہے کہ انسانی فطرت کے اندر یہ دو نمونے جرزمان و مکان ہیں پائے جاتے ہیں۔ پھر یہ اس پہلو سے بھی حق ہے کہ انسانی فطرت کے اندر یہ دو نمونے جرزمان و مکان ہیں پائے جاتے ہیں۔ پھر یہ اس پہلو سے بھی حق ہے کہ ان انتخاب کرم سے باز آجائیں۔ سے بھی حق ہے کہ ان میں کی ایک کا قبل کے لئے آمادہ ہو جاتا اپنے اندر کوئی محضرت آدم کے ان دو بیؤں کے حالات ایسے سے کہ ان میں کی ایک کا قبل کے لئے آمادہ ہو جاتا اپنے اندر کوئی جواز نہیں رکھتا۔ یہ دونوں اللہ کے مطبع فرمان ہیں۔ دونوں قربانی کرتے ہیں۔ (اڈ قریبا فریبانی اللہ کے مطبع فرمان ہیں۔ دونوں قربانی کرتے ہیں۔ (اڈ قریبانی من اَحَدِهِما وَلَمْ وَوَنُونَ نَے قبل کی کی اور دو سرے سے قبول نہ ہوئی۔ (فَتُقَیِّلُ مِن اَحَدِهِماً وَلَمْ

یاں فتقل میں فض مجول استعال ہوا ہے۔ مطلب سے ہے کہ قربانی کا قبول کیا جاتا یا نہ کیا جاتا 'ایک ایسا معالمہ ہے جو
غیبی قوت کے ساتھ تعلق رکھتا ہے اور اس کی کیفیت بھی غیبی ہے۔ غائب کا صیغہ استعال کرنے کے دو فا کدے ہیں۔ ایک

یہ کہ ہمیں اس قبولیت اور عدم قبولیت کی کیفیت کی تفصیلات میں جانے کی ضرورت نہیں ہے۔ نقامیر میں ان آیات کی
قشریج میں بہت سے قصے بیان کئے گئے ہیں اور سے تھے عمد تامہ قدیم سے لئے گئے ہیں۔ دو سری بات سے ہے کہ جس کی
قربانی قبول ہوئی 'اس نے کوئی جرم نہ کیا تھا کہ اس کے ساتھ عناد کیا جائے اور اس کے قبل کی سازش کی جائے 'اس
لئے کہ قربانی کی قبولیت میں اس کاکوئی دخل نہ تھا 'بلکہ سے قبولیت انسانی نقطہ نظر سے ایک فیمی قوت کی جانب سے ایک فیمی
کیفیت کے مطابق ہوئی۔ سے قوت ان دونوں کے ادراک سے وراء ہے اور اس کی مشیت بھی انسان کی مشیت سے وزاء
ہے۔ لاذا اس فعل پر اپنے بھائی کا گھا کھوٹے کا اس کے پاس کوئی جواز نہ تھا یا سے جواز بھی نہ تھا کہ بھائی کے قتل کے لئے
کوئی جوش میں آ جائے۔ اس محالے میں قتل پر آبادہ ہو جانا کسی بھی سلیم الفطرت انسان سے مشبعد ہے کیونکہ معالمہ
عبادت کا ہے اور قبولیت اور عدم قبولیت قوت فیمیر کی طرف سے ہے جس میں کسی انسان کاکوئی داخل نہیں ہے۔

(قَالَ لَا اَقَدَلْنَكُ (٢٠ ٢٠) (می تخفی ار والوں کا) نظر آنا ہے کہ قائل اس فعل کے ارتکاب پر طا ہوا تھا اس لئے اس نے نمایت ہی موکد میف استعال کیا ہے۔ قائل یماں ہوش و خروش کا اظمار بغیر کی معقول وجہ کے کر رہا ہے یعنی اس کا بیہ ضعمہ بائل بلاوجہ ہے۔ اس کی اگر کوئی وجہ ہے تو وہ اس کا خبیث ارادہ اور برا احساس ہوئی رہا ہوتی ہے ہوا ہوا شعور ہے جس کی نشوہ نماکی پاک تئس میں نہیں ہوتی۔ قصے کے اس منظر میں پہلے ہی مربط میں ہم اپنے آپ کو ظلم کے مائے پاتے ہیں۔ اگرچہ آیت کمل نہیں ہوئی لیکن اس لفظ ہی ہے ارتکاب جرم کے اشارے ال جاتے ہیں۔

اب بات آمے برحت ہے اور اس ظلم کو حرید بھیاتک شکل دے دی جاتی ہے۔ تنایا جاتا ہے کہ دو سرائمونہ قابل قبول ہے ' باک فطرت اور مسلح کل ہے۔

(قَالَ اَنَّمَا يَتَقَبِلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَقِينَ (٥: ٢٧) (ب تَك الله متغيول كى نذر تبول كرما ہے)
يمال على الاعلان بات كو اصليت اور حقيقت كى طرف لوٹا ويا جانا ہے۔ ايمان پر بحروسه كيا جانا ہے ہے تبوليت
حاصل ہوتى ہے اور نمايت بى لطيف انداز يمى ظالم كو متوجه كيا جانا ہے كہ وہ اللہ سے ورس اور اسے اس راه كى طرف
بلايا جانا ہے جو تبوليت كى راه ہے اس صورت حال كى طرف بحى لطيف اشاره كر ويا جانا ہے جو اس كے ول ميں كھنك ربى
ہاور اسے جوش ولاتى ہے اور بدى پر آماده كرتى ہے۔

اس کے بعد مومن بھائی 'جو خدا ترس 'صلح کل اور پرامن فخصیت ہے وہ اپنے شرع بھائی کے دل میں پائے جانے والی وحثیانہ شریندی کے جوش کوس طرح کم کرنا جاہتا ہے۔

(لَيْنْ بَسَطْتُ إِلَى يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَآ أَنَا بِبَاسِطِ يُدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ ، إِنِّي أَخَافُ اللَّهُ

یوں امن اتقوی اور مسلم کل کے نمونے کو مصور انداز میں یہاں پیش کر ویا جاتا ہے۔ یہ نمونہ ایک ایسے وقت میں پیش کر یا جاتا ہے اجس میں ایک عام ان فی خمیر ہی نمایت اشتعال میں آ جاتا ہے آگرچہ وہ بہت محتظ ابو۔ ایسے حالات میں ہر غیر جانبدار انسان ، ہر با خمیر انسان طالم کے مقابلے میں اور مظلوم کے حق میں اٹھ جاتا ہے۔ ان حالات میں ہمی ہے مظلوم ، نمایت سجیدہ ، نمایت مطمئن ہے حالاتکہ وہ کملی جارحیت کے خطرے سے دوجار ہے لیکن اس کا دل رب العالمین کے خوف سے بحرابوا ہے اس کے دو مطمئن ہے۔

یے زم اور دلواز بات اس کے لئے کانی تھی کہ اس دھنی کو دوستی میں بدل دے۔حد کو فعنڈ اکرے 'شرکا ہوش کم کر دے ' جہان زرہ اعصاب کو فعنڈ اکر کے اس فخص کو بھائی چارے کی محبت کے اندر لے آئے اور اس کے دل میں تقویٰ کا احساس پیدا ہو جائے۔ ہاں میہ طرز عمل اس کے لئے بائکل کانی تھائین سے فخص باز نہیں آیا چنانچہ نیک بھائی اے متنبہ کرتا ہے اور آ ثرت کے برے انجام ہے اے اراتا ہے۔

إِنِّي ٱرِيدُ أَنْ تَبُواً بِاثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ ٱصْحَبِ النَّارِ ۚ وَذَٰلِكَ حَزَّارُا

الظلمين (٥: ٩) (من جابتا ہوں کہ میرا اور اپنا گناہ تو بی سمیٹ نے اور دوزخی بن کررہے ' ظالموں کے ظلم کائی تُعیک بدلہ ہے)

آگرتم میری طرف تق کے لئے ہاتھ بدھاؤ تو میرا طراح توبہ نیں ہے کہ میں یک کام تمارے ساتھ کروں۔ نہ بید میری طبیعت ہے اس لئے کہ میں بیہ تصور بھی نمیں کر سکتا کہ میں اپنے بھائی کو قل کر دوں۔ میرا ذہن ہی اس طرف نمیں جاتا۔ میں یہ کام اس لئے نمیں کر آگر میں اللہ رب العالمین سے ڈر آ ہوں۔ یہ بات نمیں ہے کہ میں این کا جواب بھر سے نمیں دے سکتا۔ اس لئے میں تمہیں چھو ڑتا ہوں کہ تم اپنے سابقہ گناہوں کے ذخیرے میں جن کی وجہ سے تماری نذر ہی مسترد ہوئی میرے قل کے گناہ کا اضافہ بھی کر لے۔ اس طرح تمارا گناہ بھی برھے گا اور پھر سزا بھی برھتی چلی جائے گئے۔ (وَ ذَلْكَ حَزِّمُ الظّلْمَیْنَ (ہ، ۲۹) (ظالموں کا یک انجام ہوتا ہے)۔

اس طرح اُس صالح بھائی کے ظالم کے سامنے جرم تن کے ارتکاب سے اپنے خوف کو مصور کرکے پیش کیا آکہ سے فالم بھائی اس ظرح اُس صالح بھائی اُسے باز آجائے جس پر اس کا نفس اسے بار بار آمادہ کرتا ہے اور پھراسے اس طرز عمل پر شرمندہ کر دے کہ ایک بھائی 'صلح کل بھائی 'خدا ترس بھائی کے ظاف وہ کس قدر بری طرح سوچ رکھتا ہے۔

اس خدا ترس بھائی نے ظالم کے سامنے جرم قل کے بھیانک نتائج پین کے آکہ وہ اس گناہ ہے ہمنز ہو جائے اور اسے دوچند سہ چند گناہ ہے نکل آنے میں بہری نظر آ جائے اور وہ اللہ رب العالمین کا خوف اپنے ول کے اندر رکھے۔اس سلسلے میں سے خدا ترس بھائی اس مقام تک چلا جاتا ہے جمال تک کوئی انسان نہیں جاسکتا اور اس سے آگے شرکے وفعیہ کے لئے اور کوئی صورت ہی نہیں رہتی۔

لین جب تک ہمیں معلوم نہ ہو کہ اس کا انجام کیا ہوا اُس شریر بھائی اور مفد بھائی کی تصویر عمل نہیں ہو سکتی ' اس انتائی مثبت طرزعمل کا جواب وہ کیا دیتا ہے؟

(فَطُوعَتْ لَهُ نَفْسهُ قَتْلَ أَحِيْهِ فَقَتَلَهُ فَأَصِبَحَ مِنَ الْحُسرِيْنَ (٥: ٣٠) (آخر كاراس ك نش نے اپنے بھائی كا قل اس كے لئے آسان كر ريا اور وہ اے ماركر ان لوگوں میں شامل ہو كيا جو تقسان المانے والے ہیں۔)

ان تمام كوششوں كے باوجود اس وعظ اس تھيت اور ڈراوے كے بادجود سے شرير شخصيت جرم پر آمادہ ہوجاتى ہے اور جرم كا ارتكاب ہوجاتا ہے۔اس كے نفس نے اس كے لئے تمام نتائج آسان كر ديئے۔ تمام ركاوٹيس دوركر دس - قل پروہ آسانی سے آمادہ كر دیا گیا۔اس نے قل كرى دیا ليكن كسے ؟ اپنے بھائی كو اور اب وہ خوفاك انجام كا مستحق ہے۔ (فَاصَبْحَ مِنَ الْحسرينَ (٥٠ ٢٠) (وہ نقصان اٹھانے والوں س سے ہوگیا)۔

اس نے اپ نش کا نتصان کیا۔ اے ہلاکت میں ڈال دیا۔وہ اپنے بھائی کا نتصان کر حمیا ' بو اس کا تا صراور ساتھی میں۔ تعا۔اس نے دنیا کا نتصان اس طرح کیا کہ اس کی زندگی اس دنیا میں تلح ہوگئ اور آخرت کا نتصان یوں ہو گا کہ آخرت میں اپنے اس قل کابھی بدلہ بھکتے گااور بعد میں آنے والے تمام قاتلوں کے گناہ میں بھی حصہ دار ہو گا۔

آب اس کے لئے اس کے جرم کو ایک نی شکل میں لایا جاتا ہے۔ بھائی کا لاشہ پڑا ہے 'روح نکل چک ہے۔ گوشت کا ڈھیر ہے اور متعفن ہور ہا ہے۔ یہ ایک لیکی چیز ہے جو نا قابل برداشت ہے ' ایک لاش ۔ اس کا گناہ اب لاش کی صورت میں ہے۔

اب الله كى مثيت بيب كربيه ذات شرير البيخ كے كے سامنے عاجز كفرى ہو اسمجھ نہ آئے كر اب اس لاش كے ساتھ كياكرے _ ابھى تو وہ قائل ' خو زيز اور سخت گير تھا۔ اور اب بے بس - سمجھ نبيس آتى كہ اس لاش كوكس طرح شمكانے لگائے ' اب تو وہ ایک پرندے سے بھى عاجز ہے۔

(فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَ ابًا يَبْحَثُ فِي الْآرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوارِيْ سَوْءَ ةَ اَخِيهِ ، قَالَ يُويَالَتَى اَعَجَزْتُ اللَّهُ غُرَ ابًا يَبْحَثُ فِي الْآرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوارِيْ سَوْءَ قَ الْخِيْ ، فَاصَبْحَ مِنَ يُويَالَتَى اَعَجَزْتُ انْ اَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَ ابِ فَأُوارِيَ سَوْءَ وَ الْخِيْ ، فَاصَبْحَ مِنَ النَّهُ مَيْنَ وَدِيْ لَا إِلَى سَوْءَ وَ الْحَرْقَ لَا اللَّهُ مَيْنَ كُودِ فِي لَا اللَّهُ مَيْنَ كُودِ فِي لَا اللَّهُ مِي اللَّهُ مِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَمِيا فِي لَا اللَّهُ عَمِيا فِي لَا اللَّهُ عَمِيا فَي لَا اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَمِيا فَي لَا اللَّهُ عَمِيا فَي لَا اللَّهُ عَمِيا فَي لَا اللَّهُ عَمْهُ اللَّهُ عَمْهُ وَ لَا اللَّهُ عَمْهُ اللَّهُ عَمْهُ مَا لَا اللَّهُ عَمْهُ اللَّهُ عَمْهُ اللَّهُ عَمْهُ اللَّهُ عَمْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَمْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّ

روایات میں آیا ہے کہ ایک کوے نے دو سرے کو قتل کر دیا یا اس نے دو سرے کوے کی لاش کو پایا۔ یہ کوا زمین کھو دنے داکا میں اس کے بعد اس نے گڑھے میں وال کر اس پر مٹی والنا شروع کیا۔ اس موقع پر اس قاتل نے افسوسناک انداز میں اپنی اس ندامت کا اظہار کیا اور پھر اہتے بھائی کی لاش کو دفن کر دیا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قاتل نے اس سے قبل کسی کو وفن ہوتے نہ دیکھا تھا۔ اگر ایباہو تا تو وہ ضرور لاش کو دفن کر دیتا اور یہ ممکن ہے کہ اس زمین پر یہ پہلی میت ہو یعنی حضرت آ دم کی اولا دمیں سے ۔ یا بید کہ بیہ قاتل نوجوان تھا اور اس نے اس سے قبل کسی کو میتوں کو وفناتے نہ دیکھا تھا۔ دونوں باتیں اپنی جگہ درست ہیں۔ نیز بیہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ اس قاتل کی خدامت ایک تائب کی خدامت نہ تھی ور نہ اللہ تعالی اس کی توبہ قبول کر لیتے بلکہ وہ نادم اس بات پر ہوا کہ اس کی توبہ قبول کر لیتے بلکہ وہ نادم اس بات پر ہوا کہ اس کو اس فعل کاکوئی فائدہ نہ ہوا اور اس فعل کے بعد اس کی مشکلات میں اضافہ ہو گیا اس کی زندگی تلا ہوگئی اور وہ نفیا تی ٹوٹ بعوث کا شکار ہو گیا۔

جس طرح كوے نے دو سرے كوے كى لاش كو دفن كيا اس طرح اس نے بھى دفن كيا - بعض لوگوں كاكمنا ہے كہ كوے اللہ تعالى نے اس قاتل كو سكسانے كے لئے آيك كوے كو بھيج ديا ہوادر سے كوے الياكرتے ہيں ۔ اور سے بھى ممكن ہے كہ اللہ تعالى نے اس قاتل كو سكسانے كے لئے آيك كوے كو بھيج ديا ہوادر سے خارق عادت كام تعاجو اللہ نے كوے سے كروايا ۔ ہيہ دونوں باتيں اللہ كے لئے برابر ہيں جو ذات بارى ذائدہ انسانوں ميں كمالات و دايت كرتى ہے ، وہ ذات اس بر بھى قادر ہے كہ وہ ان كمالات كا صدور كى بھى ذائدہ چے سے كرا دے ۔ بے دونوں امور اس كى قدرت ميں ہيں ۔

اس مسلسل قصے کو پڑھنے اور دیکھنے کے بعد زہن انسانی پر جو اثرات مرتب ہوتے میں 'قرآن یمال ان کو ریکار ڈیر لاتا

ہے تاکہ ان کو ایک شعوری سوچ بنا دے اور اس سوچ کی اساس پر آگر کوئی فخص قبل کا ارتکاب کر بھی لے لواس سے منصفانہ قصاص لیا جائے اور بحرم کو معلوم ہو کہ آگر اس نے جرم کیا تو قانون قصاص اس کے انتظار بیس ہے۔

(ای وجہ سے بنی اسرائیل پر ہم نے سے فرمان لکھ دیا تھا کہ دوجس نے کسی انسان کو خون کے بدلے یا زمین میں فساد کھیلانے کے سواکسی اور وجہ سے قبل کیا اس نے کویا قبام انسانوں کو قبل کر دیا اور جس نے کسی کو زندگی بخش اس نے کویا قبام انسانوں کو زندگی بخش دی۔ دوگر ان کا حال سے ہے کہ ہمارے رسول ہے در ہے ان کے پاس کملی کملی ہدایات لے کر آئے گھر بھی ان جس بکرت لوگ زمین میں زیادتیاں کرنے والے ہیں)۔

اس وچہ ہے ایمیٰ انسانیت کے اندر ایسے لوگوں کی موجودگی کی وجہ ہے امن پیند اسلی کل نیک نظرت اور پاک طینت لوگوں کے خلاف ایسے جرائم کے ارتکاب کی وجہ ہے 'جو شراور ظلم ہے بہت دور بھا گئے ہیں 'اور اس وجہ ہے کہ بعض نمایت ہی نظری شرپندوں پر وعظ و تھیجت اور ڈراواکوئی اثر نہیں کرتا اور اس وجہ ہے کہ اگر شر انسان کے رگ وید ہی سرایت کر جائے تو ایسے لوگوں کے ساتھ امن اور آشتی مغید مطلب نہیں ہوتی 'اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے کی شمن کو ممناہ کیرہ اور جرم عظیم قرار دیا۔ اسے اس قدر مظیم جرم قرار دیا کہ گویا اس جرم نے تمام موجودہ انسانی نسل کو ممناہ کیرجس عمل کے ذریعے ایک محض کی جان بی جائے تو کویا اس مخص اور اس عمل نے تمام لوگوں کو زندگ کی اس وی ۔ یہ بات ہم نے تمام لوگوں کو زندگ 'بخش وی ۔ یہ بات ہم نے بنی امرائیل کے لئے شریعت کھیے وقت مقرر کر دی تھی ۔ (تنسیلات احکام تصاص میں آرہی ہیں)

کی کے تمام میں قل کے جانے کے طاوہ قل کر دینا یا فساد فی الارض کو دور کرنے کے لئے کی کے قل کے طاوہ اقل اس قدر تھیم جرم ہے جس طرح کوئی قمام انسانوں کو قل کر دے۔ برنفس دو سرے نفس کے برابر ہے۔ زندگی کا حق برایک نفس کے حال کی کا حق برایک انسانوں کو قل کر تاکویا قمام نفوس سے حق زندگی چین لینے کے برابر ہے۔ اس لئے کہ حق حیات میں قمام نفوس شریک ہیں۔ ای طرح قل سے تحفظ کا حق بھی قمام نفوس کو حاصل ہے اور زندگی کا بچانا سب کے بید لازی ہے۔ جاہے حالت زندگی میں دفاع کیا جائے یا مرنے کے بعد تمام جاری کر کے زندگی کی دفاع کیا جائے یا مرنے کے بعد تمام جاری کر کے زندگی کا دفاع کیا جائے با مرنے کے بعد تمام جاری کر کے زندگی کی دفاع کیا جائے یا مرنے کے بعد تمام جاری کر کے زندگی کی دفاع کیا جائے یا مرنے کے بعد تمام جاری کر کے زندگی کی دفاع کیا جائے یا مرنے کے اور تمام قمام قمام زندگی کی دفاع کیا جائے گا جائے گا وانون قمام قمام زندہ

لوگوں کو زندگی دینے کا منہوم اینے اندر رکھتا ہے۔ کیونکہ قانون تصاص سے زندہ رہنے کا حق فراہم ہوتا ہے جس میں تمام لوگ شریک ہیں۔

ان احکام کے سلیلے جی ہم نے ہو تشریح کی ہے 'اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تھم صرف دارالاسلام کے باشدوں پر منطبق ہوتا ہے۔ مسلم ہوں' ذمی ہوں یا مستامن ہوں۔ رہے اہل حرب (وہ لوگ جن سے مسلم حکومت پر سر جنگ ہو ان کا خون مباح ہے الا یہ کہ ان کے اور دارالاسلام کے باشدوں کے درمیان کوئی معاہرہ ہو جائے۔ ای طرح ان کے مال اور جائیداد کو بھی شحفظ حاصل نہ ہوگا'اس لئے ہمیں اس تانونی اصول کو بیشہ ذبین جی رکھنا چاہئے۔ یہ بات بھی ہمیں زہن نظین کرتا چاہئے کہ دارالاسلام وہ مملکت ہے جس جی اسلامی شریعت نافذ ہو' اور حکومت کے تمام ادارے اس کے مطابق چلتے ہوں اور دارالحرب وہ سرزین ہے جس جی شریعت نافذ نہ ہواور کاروبار مملکت جی شریعت کے احکام نہ مانے جاتے ہوں۔

اللہ تعالیٰ نے بی اسرائیل پر یہ اصول فرض کر دیا تھا' اس لئے کہ یہ لوگ اس وقت اہل کتاب ہے۔ جب تک قوراۃ کے مطابق وہ کاروبار حکومت چلاتے اس وقت تک وہ دار الاسلام تصور ہوتے بشرطیکہ وہ احکام شریعت تحریف شدہ نہ ہو۔ لیکن بی اسرائیل نے بیشہ صدود شریعت سے تجاوز کیا طالا تکہ ان کے رسول ان کے سامنے واضح طور پر شریعت کے احکام لے کر آئے تھے۔ خود رسول اللہ "کے دور میں اور ان کے بعد کے ادوار میں بھی آج تک ان میں ایسے لوگ بکڑت ہیں جو ان کی شریعت توراۃ کی صدود سے تجارز کرتے تھے۔ قرآن کریم ان کے اس اسراف 'تجاوز اور دست درازی کو یہاں ریکارڈ کر رہا ہے جو بلاسب تھی اور یہ بھی ریکارڈ پر لایا جاتا ہے کہ اللہ کے سال ان کے پاس کوئی جمت نہیں ہے 'اس لئے کہ ان کے باس اللہ کے رسول آئے اور ان رسولوں نے شریعت کے احکام ان کے سامنے بیان کر ویٹے تھے۔

(وَلَقَدْ جَلَوَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالبَيِّنْتِ ، ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعَدَ ذَٰلِكَ فِي الْأَرْضِ

لَمُسرِفُونَ ﴿ ٣٢) (مران كاحال بيب كر بمارے رسول بيدورت ان كے پاس محلى محلى مجايت لے كر آئے بربھى ان بيں بكڑت لوگ زمين ميں زيادتياں كرتے والے بيں)

اور اس سے برا اسراف اور زیادتی اور کیا ہوگی کہ کوئی مدود اللہ سے تجاوز کرے اور اللہ کی شریعت پر دست در ازی کرے ۔اس طرح کریا تو اس میں تغیرو تبدل کرے اور یا اس کوممل چھوڑ دے ۔

---000---

سابقہ آیت میں ہے کہا گیا تھا کہ کسی کی جان لینا فساد فی الارض کے همن میں آنا ہے اور قاتل اور مقد دونوں کی اندگی کو تحفظ سے سنٹی کر دیا گیا تھا۔اور ہے کہا گیا تھا کہ کسی کا حق جان لینا نمایت علی کھناؤنا جرم ہے۔اس لئے کہ دارالاسلام میں آیک مسلم سوسائی کا امن و امان اور اس کی جانب سے جملائی کے کاموں کو امن و امان اور سکون و اطمینان کے ساتھ سرانجام دیتا جینے اس طرح سروری ہے جس طرح اسلامی مملکت میں افراد کا امن و سکون سے زندگی

سرارنا ضروری ہے۔ بلکہ اجتاعی امن کی ضرورت افرادی امن سے زیادہ ہاں لئے کہ افراد کو امن و سکون تب تن نصیب ہوتا ہے جب سوسائی کو امن و سکون حاصل ہو۔ نیز ہیہ بات اس سے بھی اہم ہے کہ اس شم کی افائی اور فاصلانہ سوسائی کا امن متاثر نہ ہو اور ایک سوسائی کو ہر شم کے امن اور استحام کی طاخت حاصل ہو۔ کیونکہ اس طاخت سے اس مشم کی سوسائی میں افراد کو امن و سکون ملتا ہے اور وہ آزادی سے سرگرم رہ سے جی اور امن کے زیر سابی بی انسانی زندگی سکون کے ساتھ شو فر نما پاتی ہے۔ امن کی پرسکون فضا ہی ہی ہم لئی ہملائی 'اطلاق فا فلہ 'بیداوار اور ترقی تسلسل زندگی سکون کے ساتھ شو فر نما پاتی ہے۔ امن کی پرسکون فضا ہی ہی ہمر شم کی جملائی 'اطلاق فا فلہ 'بیداوار اور ترقی تسلسل کے ساتھ جاری رہ شتی ہے۔ ایک ہی سوسائی اپنے افراد کو ضرور بات زندگی کی طاخت بھی دے سکتی ہے اور امن ہی ایا کی ماحول اور ایک فضا فراہم کرتا ہے جس کے اندر بھلائی کے بچ بوئے جاتے ہیں اور نشو و نما پاتے ہیں۔ اور ای میں برائی کے بچ ختم کے جاسے ہیں۔ ایک سوسائی کی پالیسی سے ہوتی ہے کہ وہ پیاریوں کا علاج کرنے ہے بھی پہلے حفظان صحت کے اصول کام شرکر سیس وہاں پھر سے علاج کرتی ہے۔ یہ سوسائی کے اندر بھر بھی آگر کوئی آمن و امان کو جاہ کرنے پر آمادہ ہو آب تو بھوک کہ وہ مادہ خبیث طالت کے اندر اور ایس سوسائی کے اندر پھر بھی آگر کوئی آمن و امان کو جاہ کرنے پر آمادہ ہوتا ہے تو بھوک کہ وہ مادہ خبیث سے اور اسے بذراید آپریش سوسائی کے وجود سے خارج کرتا ضروری ہے بشرطیکہ علاج کے دو سرے تمام طریقے ناکام ہو جائیں ۔ یہ سے اور اسے بذراید آپریش سوسائی کے وجود سے خارج کرتا ضروری ہے بشرطیکہ علاج کے دو سرے تمام طریقے ناکام ہو جائیں ۔ یہ ساتھ سے در اسے بدراید آپریش سوسائی کے وجود سے خارج کرتا ضروری ہے بشرطیکہ علاج کے دو سرے تمام طریقے ناکام ہو

إِنْهَا جَزَوُّا الَّذِيْنَ يُحَادِبُونَ اللهَ وَرَسُولُهُ وَ يَسْعَوُنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا اللهُ يُقَتَّلُوًا الدِّيْنِ يُعِمُ وَارْجُلُهُمُ مِّنَ خِلَافٍ اَو تُقَطَّعَ آيُدِي يُعِمُ وَارْجُلُهُمُ مِّنَ خِلَافٍ اَو يُمَاكِّوا الدَّنُونَ فِي الدَّنُهُ وَارْجُلُهُمُ مِّنَ خِلَافٍ اَو يُنْفَوَا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمُ خِزُي فِي الدَّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْلِخِرَةِ عَذَاكِ يُنْفَوُا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمُ خِزُي فِي الدَّنْيَا وَلَهُمْ فِي اللهُ فَيَاكِ مَنَ اللهُ عَنَاكِ عَنَاكِ عَنَاكِ عَنَاكِ عَلَيْهُمْ أَلَا اللهَ أَنْ اللهُ وَلَا اللهُ فَي اللهُ فَي اللهُ فَي اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ اللهُ فَي اللهُ فَي اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَلَالِهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَلَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِهُ وَلِلللهُ وَاللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِمُ اللهُ وَلِهُ وَلِهُ وَاللّهُ وَلِهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ اللهُ وَاللّهُ وَلِمُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِمُ وَاللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ ا

(جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے لڑتے ہیں اور زمین میں اس لئے تک و دو کرتے پھرتے ہیں کہ فساد بر پاکریں ان کی سزایہ ہے کہ قتل کے جائیں ' یا سولی پر چڑھائے جائیں ' یا ان کے ہاتھ اور پاؤں خالف سمتوں سے کاٹ ڈالے جائیں ' یا وہ جلاوطن کر دیے جائیں ۔ یہ ذات و رسوائی تو ان کے لئے دنیا میں ہے اور آخرت میں ان کے لئے اس سے بری سزاہے۔ محر جو لوگ تو ہے کہ لیں قبل اس کے کہ تم ان پر قابو پاؤ تو تمہیں معلوم ہونا جائے کہ اللہ معاف کرنے والا اور رحم فرانے والا ہے)

یہ جرم جس کے بارے بیں یہ آیت آئی ہے اس کی حدود کیا ہیں؟ یعنیٰ کی مسلم سربراہ مملکت کے خلاف بیناوت کرنا' جو حکومت شریعت کے مطابق چلا رہا ہو۔ یہ خروج لیک جمعیت کی شکل جی ہو اور کوئی گروہ اس مملکت کے خلاف بعناوت پر انز آیا ہو اور اس نے لیک روش اختیار کرنی ہوجس ہے دار الاسلام کے لوگوں کے اندر خوف و ہراس پیدا ہو اور اس گروہ کی جانب سے بائنشندگان دار الاسلام کو مائی' جانی اور عزت کے نقصان کے خطرات لاحق ہوں۔ یعنی فتیاء نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ اس قتم کی وار دات شمری علاقوں سے دور ہوجاں مملکت کی انتظامیہ کی دسترس نہ ہو۔ بعض فقیاء نے یہ بھی شرط رکھی ہے کہ اس قتم کے باغیوں کے گروہ کا جمع ہو جانا اور درست در ازی کا آغاز کرنا اور عملاً اور نہیں ہو تو بالقوہ یہ ہو زیش افتیار کر لینا بی اس آیت کے افسیاق کے لئے کائی ہے چاہ یہ گروہ شروں کے اندر ہو یا با ہر ہو اور یہ آخری رائے عملاً زیارہ قریب اللم ہے آگر یہ باغیوں کو کیفرکر ارتک پینچایا جاسے۔

یہ باغی وہ لوگ تصور ہوں گے ' جو ایسے حاکم کے ظلاف ہوں جو شریعت کے مطابق حکومت کر رہا ہو اور یہ باغی دار الاسلام کے ان باشدوں پر دست درازی کی پوزیش میں ہوں ' جن کے ہاں شریعت جاری ہو' (چاہ یہ لوگ ذی ہوں ' مسلمان ہوں یا متامن ہوں) ۔ یہ لوگ صرف حکم کے ظلاف باغی نہ ہوں اور صرف لوگوں کے ظلاف بخاوت نہ ہو ' بلکہ اللہ اور رسول کے ظلاف ہمی بخاوت ہو۔ اللہ کی شریعت سے تحاریت ہو اور ایک لیک سوسائٹی کے ساتھ محاریت ہو جو اس شریعت کی اساس پر قائم کی گئی ہو۔ نیز ان کی سرگر میوں کی وجہ سے دار الاسلام کو خطرہ لاحق ہوگیا ہم ' ان کی یہ جگ اللہ اور رسول اللہ " کے ظلاف تصور ہوگی ۔ یہ جگ شریعت کے خلاف تصور ہوگی اور اس مملکت کے خلاف تصور ہوگی جو گئی ہو ۔ ان لوگوں کا یہ فعل فساد تی الارض تصور ہوگا اس لئے کہ اللہ کی شریعت کو ہو گئی ہو سکتا ہو کہ وہ عور کو خطرہ لاحق ہو سکتا ہے کہ دار الاسلام کو خطرہ لاحق ہو جائے ۔

یہ لوگ چونکہ اللہ اور رسول اللہ کے محاریت کرتے ہیں 'اگرچہ بظا ہروہ جماعت مسلمہ 'اسلامی سوسائٹی اور اس
کے سربراہ کے خلاف ہر سرپیکار ہوتے ہیں 'وہ اللہ تعالیٰ کے خلاف تو تکوار اٹھا بی نہیں سکتے 'اور نہ بی رسول اللہ کی
ذات کے خلاف تکوار اٹھا سکتے ہیں 'جبکہ آپ اس دنیا سے اٹھے بچے ہیں۔لیکن اگر کوئی جنگ اللہ کی شریعت کے خلاف ہو تو
کویا وہ جنگ اللہ اور رسول کے خلاف ہو رہی ہے۔ یہ جنگ اس سوسائٹی کے خلاف تصور ہوگی جس نے اللہ اور رسول کی
شریعت کو اپنایا ہے اور اس علاقے کے خلاف ہو گی جس ہیں یہ شریعت نافذ ہو رہی ہو۔

اس آیت کا ایک اور مغرم بھی درج بالا مغرم کے مطابق یہاں منعین ہوجاتا ہے۔وہ یہ کہ جس مربراہ مملکت کو الله تعالیٰ کے تھم کے مطابق باغیوں کے خلاف آیت میں درج سزائیں دینے کا اختیار ہے وہ وہ سربراہ مملکت ہے جو اسلامی شریعت کے مطابق سربراہ بنا ہو اور جو شریعت کا نافذ کنندہ ہو۔ایسے بادشاہ کے علاوہ کی اور بادشاہ یا سربراہ مملکت کو ایسے افتیارات نہ ہوں گے۔

اس بات کی ہم فیصلہ کن وضاحت اس لئے کر رہے ہیں کہ حکومتوں کے بعض پٹو جو ہر حکومت کو رستیاب ہو جاتے ہیں' وہ بعض حکومتوں کے لئے ایس سزاؤں کے اختیارات ثابت کرتے ہیں' جو شرعیت کی نافذ کنند و نہیں ہوتیں حالا تک وہ حکومتیں اپنے علاقے ہیں دار الاسلام قائم نہیں کرتیں اگرچہ وہ جھتی ہیں کہ ہم مسلمان ہیں۔ایسے پٹووؤں نے بھشہ ان حومتوں کو معورہ دیا ہے کہ وہ ان حکومتوں کے خلاف اٹھنے والوں کو بیہ قرآئی سزائیں دیں ' اور انسیں اللہ کی شریعت ک عنوان سے نافذ کریں ' حالا تکہ ان لادین حکومتوں کے ارکان اللہ اوررسول کے باغی ہوتے پینولکہ وہ الیک حکومتوں کے ارکان ہوتے ہیں جو اللہ اور رسول کی باغی ہوتی ہیں۔

فرض آگر کوئی حکومت دارالاسلام میں اسلامی شریعت کی اساس پر قائم نہ ہو' تو اے اپنے باغیوں پر وہ سزائیں بافذ کرنے کا شرقی افتیار نہیں ہے۔ ایک لادین حکومت ایک بافذ کرنے کا شرقی افتیار نہیں ہے۔ ایک لادین حکومت ایک بوتی ہے جنبوں نے اللہ کے حق الوہیت اور حق حاکیت پر دست درازی کی ہوئی ہوتی ہے۔ ان کا قانون شریعت کے ساتھ تعلق ی کیا رہتا ہے؟

ایسے بافی دستوں کے لئے یہ سرائیں تب ہوں گی جب وہ اسلای طیفہ کے طاف بعادت کریں اور وہ طیفہ اسلای شریعت کا نافذ کندہ اور حامی ہو۔ یہ لوگ وار الاسلام کے باشدوں کے لئے خطرہ ہوں' ان کی جان' مال اور آبرو ان سے محفوظ نہ ہو' تو تب ان کو تش کیا جانا جائز اور فرض ہو گا اور ان کو سزائے موت دی جاسکے گی۔ بعض فقماء نے یہ کما ہے کہ قش کرنے کے بعد لاشوں کو لاکا ویا جائے گا آکہ وہ دو سروں کے لئے نمونہ عبرت ہوں اور یہ کہ ان کے ہاتھ کے ساتھ وایاں پاؤں اور بائیں ہاتھ کے ساتھ دایاں پاؤں۔ (مِنْ خِلَافْ) کا معموم بید کے جاتم ایس میں وائیں ہاتھ کے ساتھ دایاں پاؤں۔ (مِنْ خِلَافْ) کا معموم بید کے جاتم ہوں دائوں کو ایک ساتھ بایاں پاؤں اور بائیں ہاتھ کے ساتھ دایاں پاؤں۔ (مِنْ خِلَافْ) کا معموم بید

اس آیت کے بارے میں فقماء کے درمیان بہت بی وسیع اختلاف رائے واقعہ ہوا ہے۔ کیا امام کو افتیار ہے کہ بافیوں کو وہ ان سراؤں میں سے جو چاہے سرادے دے 'یابیہ کہ ان جرائم میں سے جرجرم کی الگ سرا ہے۔

امام ابو منیفہ 'امام شافعی اور امام احمد ہے مروی ہے کہ یہ سزائیں ان جرائم کے مطابق دی جائیں گی جو ان باخیوں ہے صادر ہوئے۔ آگر کوئی فخص صرف قل کا ارتکاب کرے اور لوث میں حصد ندلے تو اسے صرف قل کیا جائے گا۔ جس فخص نے لوث میں حصد لیا گر قتل کا ارتکاب نہ کیا تو اسے قطع ید کی سزا دی جائے گی۔ جس نے قتل اور لوث دونوں کی سزا دی جائے گی۔ اور جس فخص نے تحض خوف و جراس پھیلا یا گر دنوں میں حصد لیا تو اسے قتل اور لاکانے دونوں کی سزا دی جائے گی۔ اور جس مختص نے تحض خوف و جراس پھیلا یا گر دقتل کیا اور نہ مال کی لوث میں حصد لیا تو اسے ملک بدری کی سزا دی جائے گی۔

امام مالک سے روایت ہے کہ بافی نے آگر قمل کا ارتکاب کیا تو اسے لازا سڑائے موت دی جائے گی اور امام وقت کو یہ افتیار نہ ہوگا کہ وہ اسے قطع بیدیا ملک بدری کی سڑا دے ' البت اس یہ افتیار ہے کہ اسے قمل کرا دے یا سولی پر فکا دے ۔ اس طرح اگر اس نے قمل کا ارتکاب نہ کیا ہوتو اسے ملک بدری کا افتیار نہ ہوگا۔ امام کو افتیار اس میں ہے کہ وہ قمل کرے یا سولی پر فکائے ' یا اگر قطع اصحاء کافیملہ کرے تو اصحائے مخافہ میں سے جو بھی افتیار کرے ۔ اگر بحرموں سے یہ وہو ' کہ انہوں نے راستوں کو پر خطرینا دیا ہے تو امام کو افتیار ہے کہ انہیں قمل کرے یا سولی پر چھائے یا چھے کا شاہ دے یا ملک بدری کی سزا دے اور افتیار تمیزی کا مغموم امام مالک کے نزدیک ہے ہے کہ محاملہ امام کے اجتماد پر موقوف ہے۔ اگر بافی صاحب الرائے آئری ہو اور بعاوت کی سے لیچر کر سک ہو تو اجتماد کا نقاضا ہے ہوگا کہ اسے قمل کر دیا جائے یا سولی پر چھا دیا جائے کہ کہ دو تو ہو تھا دیا ماضب دائے نہ ہو تھن آیک سولی پر چھا دیا جائے کہ کہ دو تو اس کی معزت دفع نہ ہو سکے گی۔ اگر وہ بافی صاحب دائے نہ ہو تھن آیک سولی پر چھا دیا جائے کے وکلہ من مان قطع یہ سے اس کی معزت دفع نہ ہو سکے گی۔ اگر وہ بافی صاحب دائے نہ ہو تھن آیک قرد یائی قرد بیائی قرد بھی قدر یائی قدر یائی

جاتی ہوں تو اسے ملک بدری اور تعزیری سرا دی جائے گی ۔ (النشویع البنائی الاسلامی عبدالقادر عودہ)۔

ہمارے خیال میں امام مالک کی رائے زیادہ موزوں ہے کہ سزاہمی تو محض بغاوت اور محارب پر یا قطع الطسراتی کے خطرے اور راستوں کو پر خطر بنانے پر ہوتی ہے اور بیہ سزامحض امتنائی (Preventive) ہوتی ہے۔ مقصد بیہ ہوتا ہے کہ جرائم کا ارتکاب نہ ہو اور ان لوگوں کو ڈرانا مقصود ہو جو دار الاسلام کے امن و امان کو جاہ کرتے ہیں اور وہ اس سوسائی کو خوفردہ کرتے ہوں جو دار الاسلام میں اسلامی شریعت کی اساس پر تائم ہوتی ہے۔ حالائک بیہ سوسائی اور دار الاسلام کا علاقہ اس بات کاسب سے زیادہ ستی ہیں کہ ان کے اندر امن واطمینان قائم ہو۔

ای طرح فقہاء کے اندر ملک پوری کے مفوم کے اندر بھی اختلاف واقعہ ہوا ہے۔ کیا ملک بدری صرف اس علاقے ہوگی جس جس جرم کا ارتکاب ہوا ہے یا اے اس علاقے ے ملک بدر کر دیا جائے گاجس جس اے پھرنے کی اجازت ہوتی ہے اور بیہ مقصد قید ہے پورا ہوسکتا ہے یا بیہ کہ اے پورے کر ہ ارض ہے رخصت کر دیا جائے اور بیہ تو سرائے موت ہی ہے مکن ہے ۔ بی جم تا ہوں کہ بی مفوم اقرب ہے کہ اس بحرم کو اس سرزیس سے با ہر نکالا جائے گاجس کے اندر اس نے برم کا ارتکاب کیا ہے۔ اے اس قدر دور پھینک دیا جائے گاکہ وہ وہاں اسپنے آپ کو غربیب الوطن سمجے ۔ و د دھ کار ابوا اور کر ور ہو اور بیر اس کے اس جرم کی پوری سزا ہے کہ اس نے لوگوں کو پریشاں کیا ، خوفردہ کیا اور اپنی قوت کے بل بوتے پر لوگوں پر دست درازی کی ۔ بید ملک بدری اس طرح ہو کہ وہ جمال جائے دہاں جائے ۔

(ذَلِكَ لَهُمْ حَزْى فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْأَحِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٣٣:٥) "ميه زلت و رسواني توان كے لئے دنیائيں ہے اور آخرت میں ان كے لئے اس سے برى سزاہے۔

اس دنیا بی انہیں ہوسزا لیے گی'اس سے ان کی سزائے آخرت ساقط ند ہوجائے گی اور آخرت بیں وہ گناہ کی اس گدگ سے پاک نہ ہوں گے'جس طرح بعض دو سرے حدود کے اندر انسان کو سزاہوجائے تو وہ آخرت کے لیے پاک ہو جاتا ہے ہے ہے ۔ یہ بھی اس سزا میں بختی کرنے کا ایک پہلو ہے اور اس سے اس جرم کو سزید گھناؤ تا ظا ہر کر نا مقصود ہے ۔ یہ اس لئے کہ دار الاسلام میں اسلامی سوسائی اس بات کی سختی ہے کہ وہ پر اس زندگی ہر کرے اور دو سری وجہ یہ ہے کہ جو حکومت اسلامی شریعت کے مطابق قائم ہوتی ہے اس کا لوگوں پر یہ حق ہے کہ لوگ اس کے احکام کو تسلیم کریں۔ اسلامی نظام حکومت کا ماحول آیک بھلائی کا ماحول ہوتا ہے اور وہ اس بات کا سختی ہوتا ہے کہ اے پھلے پھولئے کے مواقع فراہم کئے جائیں نیز اسلامی نظام زندگی آیک ایساعاد لانہ اور کھل نظام ہے جس کی خاطت سلمانوں پر واجب ہوتی ہے۔ اس بی خاش اور میں ہوں کہ وہ اور اس کی سزا اور محرکہ کو برا اور مشر سمجھ کر باز آ آ جائیں اور صدق دل سے تاہب ہو کر راہ راست پر آ جائیں آگرچہ وہ اب بھی اُری پوزیشن میں ہوں کہ وہ اپنی مہم کو جاری رکھ سکتے ہوں اور اسلامی ممکلت ان پر ہاتھ وال سکتی ہو' تو ان کا جرم اور اس کی سزا دونوں معاف تصور ہوں ہور کے اب حکومت کے لئے جائز نہ ہو گا کہ تو ہر کرنے والے لوگوں پر ہاتھ وال دے ۔ اللہ تعالیٰ چوکا۔ خفور و درجیم ہے' اس کے حاب آخریت میں بھی انہیں معاف کردے والے لوگوں پر ہاتھ وال دے ۔ اللہ تعالیٰ چوکا۔ خفور و درجیم ہے' اس کے حاب آخریت میں بھی انہیں معاف کردے گا۔

(ِالَّا الَّذِيْنَ تَابُو ْامِنْ قَبْلِ اَنْ تَقْدِرُو ْاعَلَيْهِمْ ۚ ۚ فَاعْلَمُواْ اَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

(٥: ٤ ٣) ع ودگر جو لوگ توبر كيس قبل اس ك كه تم ان ير قابو ياؤ حميس معلوم بونا چابيم كه الله معاف كرف والا اور رحم فرمان والا ب-"

توبہ کرنے والوں کی سزا اور جرم معاف کرنے میں جو حکمت پوشیدہ ہے وہ بالکل واضح ہے اور اس کے وو پہلو ہیں۔ پہلا ہے کہ ان کی توبہ کی حوصلہ افزائی کی جائے 'جبکہ وہ پر قوت تھے ' بعناوت جاری رکھ سکتے تھے اور بید ان کی جانب سے اصلاح پذری اور ہدایت پر آ جانے کی قوی دلیل ہے۔ وو سرا پہلو بید ہوگا انہیں دکھے کر اس متم کے وو سرے لوگ بھی توبہ کرنے اور راہ راست پر آنے کے لئے آمادہ ہو جائیں گے۔اس طرح جنگ وجدل اور مقابلے کے ذریعے انہیں مظوب کرنے کے بجائے آسان طریقوں سے انہیں راہ راست پرلے آناممکن ہوجائے گا۔

اسلامی نظام زندگی انبان کی اصلاح کے لئے اس کے تمام جذبات 'میلانات 'اور تمام ذرائع اور احالات کو کام پس لاآ ہے اور یہ ایک ایبا نظام ہے جو خود انبانی مزاج اور فطرت کے بتانے والے نے بتایا ہے ۔ وہ ذات انبانی ذات کے نییب و فراز سے خوب واقف ہے ۔ وہ ذات جائتی ہے کہ انبان کی اصلاح کس طرح ہو سکتی ہے اور کس ذریعے سے ہو سکتی ہے ۔ کیا وہ ذات نہیں جائتی جس نے انبان کو پیدا کیا ہے ' وہ تولطیف و فجر ہے ۔ (اَلَّا یَعلَم مَن حَلَقَ وَهُوَ الْلَطَیْفُ الْحَبیر)

---000---

اسلامی نظام زندگی لوگوں پر صرف اسلامی قانون نافذ نہیں کرآ۔ وہ قانون کی تلوار اٹھاکر لوگوں پر اس طرح مسلط کرتا ہے کہ اوہ ورکر دوبارہ جرم کا ارتکاب نہ کریں۔ سزا صرف ان لوگوں کو دی جاتی ہے جو وُنڈے کے بغیر کی صورت میں بھی اصلاح کی راہ پر نہیں آتے۔ اسلام سب سے پہلے لوگوں کی قبلی تربیت پر ذور دیتا ہے۔ لوگوں کے حزاج کو درست کیا جاتا ہے اور ان کی روح کو راہ اصلاح پر لایا جاتا ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ ایک ایسے معاشرے اور ایک ایسی سوسائی کا قیام بھی ضروری ہے جس کے اندر اصلاح انکی اور جملائی کے جابر آور ہوسکیں۔ یہ جابی زمین جی بار آور ہوسکیں۔ یہ جابی زمین جی بار آور ہوسکیں۔ یہ جابی نظام زندگی اقد امات کرتے ہیں جس کے اندر سے گذے ہو دوں اور جزی ہوٹیوں کو ختم کر دیا گیا ہو۔ کی وجہ ہے کہ اسلامی نظام زندگی اقد امات کرتے ہی املاح روح اور تقوائے دل کی طرف آ جاتا ہے اور لوگوں کے دلوں جی روحانیت اور خدا تری پیدا کرنے کی سعی کی جاتی ہے۔ انہیں بھم دیا جاتا ہے کہ خدا تک بی تیج کے لیے اور اصلاح کی راہ افقیار کرنے کے لیے دو سرے وسائل بھی افقیار کرنے کے لیے دو سرے وسائل بھی افقیار کرنے کے لیے دو سرے وسائل بھی افتیار کے جاتی اور افتد کی راہ جی جاتی اور افتاک ہوتی ہے اور امراح ہے۔ اسلامی سوسائی کو تفری سرے وسائل بھی افتیار کے جاتی اور افتد کی راہ جی بھی کی جاتی ہو دیا ہے جو نمایت تی خوفاک ہوتی ہے اور ہی جو تمایت تی خوفاک ہوتی ہے اور ہی جو تمایت تی خوفاک ہوتی ہے اور ہی خوص اس کو دیچے کر جرت پکڑ سکتا ہے۔

يَالِيُّهُمَّا الَّذِينَ الْمَنُوا النَّقُوا اللَّهَ وَالْبَتَّغُوَّا إِلَيْهِ الْوَسِيْلَةَ

وَ جَاهِ لُوْا فِي سِينِلِم لَعَلَّكُمُ ثُفُلِحُونَ الآنِ الَّذِينَ كَفَرُوْا لَوْ آنَ لَهُمُ مَا فَي الْآذِينَ كَفَرُوْا لَوْ آنَ لَهُمُ مَا فِي الْآدِينِ جَمِيعًا وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لِيَفْتَكُوْا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْوَيْفِي الْآدِينِ مَنْ عَذَابِ يَوْمِ الْوَيْفِي الْآدِينَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللْ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللِمُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللل

(اے لوگو جو ایمان لائے ہو' اللہ سے ڈرو اور اس کی جناب میں باریابی کا ذریعہ طاش کرو اور اس کی راہ میں جدو جدد کرو' شاید کہ تہیں کامیابی نصیب ہو جائے۔خوب جان لوکہ جن لوگوں نے کفر کا روب افتیار کیا ہے آگر ان کے تبضے میں ساری زمین کی دولت ہو اور اتن ہی اور اس کے ساتھ اور وہ چاہیں کہ اسے فدیہ میں وے کر روز قیامت کے عذاب سے فی جائیں ' تب بھی وہ ان سے تبول نہ کی جائے گی اور انہیں در دتاک سزامل کر رہے گی۔وہ جاہیں گے کہ دوزخ کی آگ سے نکل بھائیں مگر نہ نکل سکیں مے اور انہیں قائم رہنے والاعذاب دیا جائے گا)۔

اسلامی نظام زندگی نئس انبانی کی اصلاح کے لیے جرزر بید استعال کرتا ہے اور اسے جرپہلو سے گھیرتا ہے۔اسلامی نظام انبانی شخصیت کے باطن کی اصلاح بھی ضروری جھتا ہے۔ وہ تمام ذرائع استعال کر کے اسے اللہ کی اطاعت پر آبادہ کرتا ہے اور معصیت کر دگار ہے روکتا ہے۔اسلامی نظام زندگی کا مقصد اولیس اصلاح فرد ہے اور ایک فرد کو برتم کے انجاف سے بچاتا مطلوب ہے۔اور مزا دی کا نظام بھی ایک فرد بشرکی اصلاح بی کا ایک ذراجہ ہے۔سزا دبی اصل مقصد ہے ہی شیں۔

زرا اس سبق پر فور کیئے کہ یہ معرت آدم کے دو بیؤں کے واقعہ سے شروع ہوتا ہے۔ اس سبق میں جابجا اشارات ہیں۔ اس کے بعد این میں سزا کا اعلان کیا جاتا ہے آگہ دلوں کو اس کی طرف جانے سے رو کا جائے۔ گھر خدا خونی کی وعوت دی جاتی ہے اور خدا کے عذاب آخرت سے ورایا جاتا ہے اور سزاکی اس خوفناک تصویر کشی کے ساتھ ساتھ کھا جاتا ہے۔

(یا یہ) الگذین اُمنو ا اتّقُو ا اللّه (٥:٥٣) (اے لوگو جو ایمان لائے ہواللہ ہے اُرو)

یعنی معلب کی ہے کہ اصل خوف اللہ کا خوف ہے اور انسان جو اکرم المخلوقات ہے اس کے شایان شان بھی ہے

ہے کہ وہ خدا سے ڈرے ۔ کو ڑے اور تلوار اور ڈنڈے سے ڈرٹا تو ایک کر اجوا مقام ہے اور ڈنڈے کے ذریعے اصلاح کی

تو صرف ان لوگوں کو ضرورت ہوتی ہے جو لوگ کرے ہوئے ہوتے ہیں۔ خدا تری تو ایک بمتر کی گیزہ تر اور شریفانہ مقام

ہے۔ پھرخدا تری ایک ایما چوکید ارہے جو دلوں ہیں جیٹا ہوتا ہے جو اعلانیہ اور خلیہ دونوں حالتوں ہیں سریر جیٹھا ہوتا ہے۔

جن حالات میں انسان اوگوں کی نظروں ہے اوجل ہوتا ہے۔ اس وقت بھی تقویٰ اس کا گران ہوتا ہے۔ ایسے معاملات میں صرف تقویٰ ہی بدی اور شرسے رو کتا ہے 'جن میں انسان قانون کی گرفت سے دور ہوتا ہے۔ یہ بات اچھی طرح یاد رکھنے کے لائق ہے کہ تقویٰ کے بغیر قانون کی گرفت و جرم قانون کی گرفت سے بچ نگلتے ہیں ان کی تعداد ان لوگوں سے کی گنا زیادہ ہوتی ہے جو قانون کی گرفت میں آ جاتے ہیں۔ جو معاشرہ صرف قانون پر قائم ہوتا ہے اس میں شرک فردگی اصلاح ہوتی ہے۔ قانون کے بیچھے ایک پوشدہ چوکید ار کا بونا ضروری ہے اور یہ چوکید ار مواج جو جردل میں بوجہ خدا تری اور تقویٰ بینا ہوتا ہے۔ بونا ضروری ہے اور یہ جوکید ار موتا ہے جو جردل میں بوجہ خدا تری اور تقویٰ بینا ہوتا ہے۔

(وَجَاهِدُو افِی سَبِیلِهِ لَعَلَّکُم تُفلَحُونَ (٥:٥) (ادراس کی راه میں جدوجمد کرو شاید که تهیں کامیابی نصیب بوجائے)

اس کے مقابلے میں کفار کا منظر آبا ہے 'جو اللہ سے نہیں ڈرتے اور جو اللہ تک چینے کے لیے ذریعے کی حلاش نہیں کرتے ۔ اور آخرت میں کامیاب نہیں ہوئے ۔ یہ زندہ اور متحرک منظ ہے 'نظروں کے باکل سامنے ۔ قرآن اس آیت کے بیان میں بیانیہ اور احکام قانون کا انداز اختیار نہیں کر تابلکہ ان کے بارے میں حرکات اور تاثرات پیش کئے جاتے ہیں۔ شاید قیامت کے بیان میں قرآن کریم کا یہ آیک خاص اسلوب ہے اور اس سے بیان کے تمام اغراض و مقاصد حاصل ہوجاتے ہیں۔

(إِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُو اللَوْ اَنَّ لَهُمْ مَّا فِي الْاَرْضِ حَمِيْعًا وَّ مِثْلَهُ مَعَهُ لِتَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيمَةِ مَا تُقُبِّلَ مِنْهُمْ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ اليُمْ (٣٦) يُرِيْدُونَ اَنْ يَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَمَاهُم بِخْرِجِيْنَ مِنْهَا ، وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقَيْمٌ (٣٧) وو خوب جان او کہ جن اوگوں نے کفر کا رویہ افتیار کیا ہے 'اگر ان کے قبضے میں ساری زمین کی دولت ہواور اتنی ہی اور اس کے ساتھ 'اور وہ چاہیں کہ اسے فدیہ میں دے کر روز قیامت کے عذاب سے چکے جائیں 'تب بھی وہ ان سے قبول نہ کی جائیں 'تب بھی وہ ان سے قبول نہ کی جائے گی اور انہیں در دفاک سزامل کر رہے گی ۔وہ چاہیں گے کہ دوز خ کی آگ سے نکل بھاگیں گرنہ نکل سکیں گے اور انہیں قائم رہنے والاعذاب دیا جائے گا)

بطور فرض انسان جو تصور کرسکتا ہے وہ یک ہے کہ الل تفر کے پاس رہیں کے تمام خزانے ہوں اور ای قدر مزید ان کے لیے فرض کیا جا سکتا ہے۔ قرآن کریم ان کے لیے یہ بھی فرض کرتا ہے کہ اس جمان جیسا ایک دو سراجمان بھی ان کے پاس ہو۔اس کے بعد قرآن کریم سے فرض کرتا ہے کہ یہ لوگ قیامت کے دن یہ تمام مفروضہ دولت ابطور فدید اور کفار ، کفر دینا چاہتے ہیں تاکہ وہ آخرت کے مذاب سے زی جائیں ۔ قرآن کریم ایک ایبا منظر نظروں کے سامنے لاتا ہے کہ وہ آگ سے کس طرح نکانا چاہتے ہیں گروہ نکی نہیں سکتے۔ وہ اپنے اس مقصد اور بدف میں ناکام رہے ہیں اور بیشہ بیشہ کے لیے جنم کی آگ میں زندہ رہے ہیں۔

یہ لیک ایسامنظر ہے جس کے اندر کی مناظر ہیں اور جس ہیں کی مسلسل حرکات ہیں۔ لیک منظر کفار کا ہے۔ وہ اپنے پاس اس پورے جمان کی دولت لیے ہوئے ہیں بھراچانک میہ دولت دوگئی ہوجاتی ہے۔ پھروہ اس دولت کو لے کر اب بطور فدید دینے کی پیشکش کرتے ہیں۔ پھران کا یہ منظ سائٹ آ آ ہے کہ وہ یہ مقصد حاصل کرنے میں تاکام لوٹے ہیں اب اسیں میہ مقصد حاصل کرنے میں تاکام لوٹے ہیں اب اسیں میں مقصد حاصل کرنے کی کوئی آس بھی نہیں رہتی۔ پھر وہ اچانک آگ میں داخل ہوتے ہیں اور وہ اس سے باہر ایس مقصد حاصل کرنے کی کوئی آس بھی نہیں رہتی۔ پھر وہ اچانک آگ میں داخل ہوتے ہیں اور وہ اس سے باہر بھاگنا چاہے ہیں گر بھ ک نہیں سے باہر اس کے باہر بھاگنا چاہے ہیں گر بھ ک نہیں سے باہر دوگر آ ہے اور وہ یہاں باقی رہیں سے باہر دوگر آ ہے اور وہ یہاں بی فروئش ہوجاتے ہیں۔ (دیکھئے تاب التصور الغنی میں فصل طریقۃ القرآن)

اور اب اس سیق کے آخر میں چوروں کے احکام:

(اور چور خواہ عورت ہویا مرد دونوں کے ہاتھ کاف دو سے ان کی کمائی کابدلہ ہے اور اللہ کی طرف سے عبرتناک

سزا۔ اللہ کی قدرت سب پر قالب ہے اور وہ واٹا و بینا ہے۔ پھر جو ظلم کرنے کے بعد توب کرے اور اپنی اصلاح کر لے تواللہ کی نظر عنایت پھراس پر ماکل ہو جائے گی اللہ بہت ورگز رکرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے۔ کیا تم جائے نہیں ہو کہ اللہ زبین اور آسانوں کی سلطنت کا مالک ہے؟ جے چاہے سزاوے اور جے چاہے معاف کر وے 'وہ ہرچیز کا افتیار رکھتا ہے۔

اسلای معاشرہ ' باشند گان وار الاسلام کے لیے آیک ایسا ماحول فراہم کرتا ہے جس بی کوئی معتدل فخص چوری کے بارے بیں موج ہی ہوں۔ اسلای معاشرہ اسبت باشدوں کو معاشی بارے بیں موج ہی نہ وہ ہے ان باشعدوں کے مقائد و نظریات ہو بھی ہوں۔ اسلای معاشرہ اسبت باشدوں کو معاشی کا انتظام کی کے آئے ایسا ماحول فراہم کرتا ہے۔ نیز انساف اور دولت کی مصفائہ تنتیم کا انتظام کرتا ہے اور وہ معاشرہ سے کہ اس کے اندر انفرادی ملیت کی شکل لیک ہوگذوہ پوری سوسائی کے لیے نفع بخش کرتا ہے اور وہ معاشرے کے لیے باعث اذبیت نہ ہو۔ کی وجہ ہے کہ ایے حالات پیداکر دینے کے بعد بھی آگر کوئی چوری کرتا ہے تو اسلام اس سے خت ترین سزاوی کی تیجویز کے ساتھ ساتھ اسلام شہمات کی بنا پر حدود کو ساتھ بھی کرتا ہے اور طرم کو کھل تانونی وفاع کا افتیار اور حق عطاکرتا ہے تاکہ کی مخص کو کھل شوت کے بغیر سزانہ دی جائے۔ اب مناسب ہے کہ اس اجمال کے بعد قدرے تفصیلی بحث کر دی جائے۔

حقیقت ہے ہے کہ اسلامی نظام ایک باہم مربوط کل ہے۔اس نظام کے کسی ایک جزء کو اس وقت تک نہیں تجھا جاسکتا جب تک کسی کے چیش نظروہ تمام اصولی مباحث نہ ہوں اور وہ منائیں نہ ہوں جو بے نظام اسلامی معاشرے کو فراہم کرتا ہے اور جن اصولوں اور قواعد پر اس کی جزئیات قائم ہیں۔ پھر اسلامی نظام کا ایک ایک جزء نافذ بھی نہیں ہو سکتا جب تک اے کمل طور پر نافذ نہ کیا جائے 'اور اے مجوئی طور پر روبعل نہ لایا جائے۔ ربی سے صورت کہ اس نظام کے کسی ایک جزء کو نافذ کر نا اور بید نفاذ ایک ایسے معاشرے اور ایک ایسے ایک جزء کو نافذ کر نا اور کیا اس کے اور ایک ایسے معاشرے اور ایک ایسے نظام کے اندر کرنا ہو مجموعی طور پر اسلامی نظام نہیں ہے تو اس کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

اسلام ہے کتا ہواہ جزء بھی اسلام کا نفاز تعور نہ ہو گا'اس کیے کہ اسلام' اسلام کے اجزاء اور مکروں کا نام نیس ہے۔اسلام ایک ایسا نظام ہے جو تمام شعبہ ہائے حیات پر حاوی ہے اور اس کے احکام باہم مربوط ہیں.... یہ تو آیک عموی بات تقی۔

ری ہے بات کہ چوری کے قانون اسلامی کے بارے ہیں بات قدرے مختف ہے تو حقیقت ہے ہے کہ دارالاسلام ہیں اسلام ہر فرد کو یہ حق دیتا ہے کہ وہ زندہ رہے اور اپنی زندگی کے حفظ اور بقاء کے لیے تمام وسائل ہے کام لے ۔ ہر فخص کھائی سکتا ہے ، ہر فخص کو مکان اور لباس کا حق ہے جماں وہ آرام اور سکون ہے رات گزارے ۔ ایک فرد کا اسلامی سوسائی پر یہ حق ہے کہ وہ اسے اس کی ہے بنیادی ضروریات فراہم کرے اور فلا ہر ہے کہ ایک حکومت پوری سوسائی کی طرف سے نمائندہ ہوتی ہے ۔ یہ حق اس طرح فراہم ہوگا کہ حکومت ان تمام لوگوں کو روزگار فراہم کرے ہوگام کرنے کہ قابل ہوں ۔ یہ حق ایک فرد کا سوسائی پر ہے اور پھر حکومت پر ہے ۔ یہ سوسائی اور حکومت لوگوں کو کام کرنے کی تابل ہوں ۔ یہ حق ایک فرد کا سوسائی پر ہے اور پھر حکومت پر ہے ۔ یہ سوسائی اور حکومت لوگوں کو کام کرنے کی تربیت بھی وے گی اور لوگوں کو کام کرنے کے مواقع اور کام کے اوزار نبیں طبح ، یا وہ محنت کے قابل نبیں رہتا اور یہ بیکاری جزئی ہے یا ہے اس طرح کہ اے کام نبیں ماتا ، یا کام کے اوزار نبیں طبح ، یا وہ محنت کے قابل نبیں رہتا اور یہ بیکاری جزئی ہے یا

کل ہے اوقی ہے یا وائی ہے ایا صورت ہے کہ وہ کام اور آ ہے لین ہے کام اس کی ضروریات کے لیے کافی نہیں ہے تو اس فرد کا بید حق ہے کہ وہ اجتماعی نظام یا سوسائٹ اس فرد کو بیہ ضروریات فزانہ سے فراہم کرے یا ان لوگوں کے ذریعے فراہم کرائے جن پر ایسے افراد کا نفتہ فرض ہے۔ الل محلّہ سے ایسے لوگوں کی ضروریات فراہم کرائے ورنہ جیسا کہ کما گیا بیت المال اور فزانہ سے فراہم کرے۔ بیت المال کی ایک مد ذکوۃ تو ہے ہی اس کے لیے۔ اگر ذکوۃ فنڈ سے بھی پورانہ ہو تو چھر پورے دارالاسلام پر اس سلسلے میں فیل عائد ہوسکتا ہے جس کے ذریعے غرباء کو اس قدر دیا جائے کہ ان کی ضروریات بوری ہوں۔ لیکن جو فرائل علل خلل درائع سے کمائی میں جس کے دریعے فراء کو اس قدر دیا جائے کہ ان کی افرادی میک ہوں۔ سے زیادہ نہ ہواور الیک افرادی میک ہو۔

پھر اسلام دولت کے ارتکانی پر بھی سخت پابندیاں عائد کرتا ہے۔ اسلامی نظام میں انفرادی دولت صرف طال ذرائع سے جمع کی جا سکتی ہے۔ بی وجہ ہے کہ اسلامی معاشرے میں انفرادی مکیت کو بغض و صد کا سامنا کرنا نہیں پڑتا یعنی ان لوگوں کی طرف سے جو نادار ہیں۔ ای طرح اسلامی معاشرے میں کوئی محض دو سرے کی جائیداد چھین لینے کے بارے میں بھی نہیں سوچتا خصوصاً اس وقت جب اسلامی نظام ان کے لیے بقدر کفایت انظام کرتا ہے اور ان کو بالکل محروم نہیں چھوڑتا۔

اسلام لوگوں کے مغیراور ان کے اخلاق کی تربیت پر بھی زور دیتا ہے۔ اس لیے اسلام لوگوں کو کشب وعمل پر آمادہ کرتا ہے اور بید کسب وعمل اسلامی طریقے کے مطابق جاہتا ہے۔ اگر عمل اور روزگار نہ ملے تو اسلامی نظام لوگوں کی مفروریات کی فراہمی کا انتظام کرتا ہے 'اور پاک وصاف زرائع سے ان کی کفالت کرتا ہے۔

سوال بہ ہے کہ ایسے معاشرے اور ایسے حالات میں ایک فخض اگر چوری کرتا ہے توکیوں کرتا ہے؟ یہ فخض ضروریات کے لیے چوری کرتا ہے۔ یہ دولت وہ کسب اور محنت کے زریعہ جمع نہیں کرتا چاہتا بلکہ چوری کرتا ہے۔ یہ دولت وہ کسب اور محنت کے زریعہ جمع نہیں کرتا چاہتا بلکہ چوری کے ذریعہ دولت جمع کرنے کی خواہش کرتا ہے جس سے بورے دار الاسلام کے امن و امان اور اطمینان کو خطرہ لاحق ہوتا ہے ۔ اسلامی سوسائٹی کا یہ حق ہے کہ وہ امن و سکون سے جاری و ساری رہے لیکن سے چوری کا فعل ایک حلال مال کے مالک کو اینے حق اطمینان سے محروم کر دیتا ہے اور پھر بوری سوسائٹی کو بھی ۔

اسلامی معاشرے میں جو مخص طال دولت کمانا ہے 'سود خوری نہیں کرنا' دھوکہ دبی نہیں کرنا' ذخیرہ اندوزی نہیں کرنا' دروں کی مزدور کی نہیں مراز نوٹی اندوزی نہیں کرنا' مزدوروں کی مزدور کی نہیں مارنا' زکوۃ اداکر تا ہے ' اور اسلامی معاشرے کو وہ نیکس بھی اداکر تا ہے جس کی اس معاشرے کو ضرورت ہو تو ایے فخص کابھی اسلامی معاشرے اور دارالاسلام پر بیر حق ہے کہ اس کا مال محفوظ ہو اور اس کی بیر دولت چوری اور ڈاکے سے محفوظ رہے ۔

ایے تمام حالات اور سولتوں کے بعد بھی آگر کوئی چوری کرتا ہے ' وہ اس حال میں چوری کرتا ہے کہ اس کی ضروریات بوری ہوری ہیں 'اس کو یہ بھی معلوم ہے کہ چوری ایک تقیین جرم ہے اور اسے دو مرون کا مال لوٹنے کی ضرورت اور احتیاج بھی نمیں ہے اور ان مالداروں نے نہ لوٹ مار کے ذریعہ یہ مال جع کیا ہے اور نہ حرام ذرائع سے جع کیا ہے۔ آگر کوئی ایسے حالات میں مرقے کا ارتکاب کرتا ہے تو یہ مرقہ بلاجواز ہے۔ ایسے حالات میں کسی کے لیے یہ جائز نمیں ہے ۔ وہ ایسے خص پر رحم کرے بشرطیکہ اس پر جرم جاہت ہوجائے۔

آگر حالات مقدمہ ایسے ہوں کہ جن میں سے طبت ہو جائے کہ چور ضرورت مند تھا' یا کوئی اور عذر تھا تو اسلامی قانون کا عام اصول ہی ہے کہ حدود شہمات کی وجہ سے باقط ہو جاتی ہیں۔ ہی وجہ ہے کہ قط سالی کے سال میں حضرت عمر ﷺ نے قطع ید کی سزاکو مو توف فرمایا تھا۔ اس موقعہ پر حالات ایسے شے کہ لوگ بالعوم بھوکے ہوتے شے۔ اس طرح حضرت عمر ﷺ نے ایک خاص حادثے میں بھی سزائے قطع ید نہ دی تھی۔حاطب بن الی بلتو کے غلاموں نے مزید کے ایک شخص کی او نمنی چوری کر لی تھی۔حضرت عمر ﷺ نے ان کے ہاتھ کا شخص کی او نماموں کا مالک ان کو بھو کا رکھتا ہے تو آپ نے حدکی سزا ساقط کر دی اور غلاموں کے مالک پر او نمائی کی قیمت سے دو گاتیت بطور آوان عاکد کر دیا۔

مناسب سیہ ہے کہ ہم اسلامی حدود کو اس انداز سے سیجنے کی کوشش کریں اور انہیں اسلام کے کمل اور مربوط نظام کی شکل و صورت میں سیجھیں جو افراد معاشرہ کو زندگی کی طانتیں فراہم کرتا ہے۔ یہ طانتیں کسی ایک طبقے کو دو سرے طبقے کے طلاف نہیں فراہم کرتا ہے۔ اسلام طلاف نہیں فراہم کرتا ہے۔ اسلام صرف ان لوگوں کو سزا دیتا ہے جو بلاجواز جرم کا ارتکاب کرتے ہیں۔

اس عوی حقیقت کے اظہار کے بعد اب ہم مناسب بھتے ہیں کہ حد سرقہ کی تفعیلات دی جائیں۔ رقد کی تعریف سے کہ دو سرے کا مال خفیہ طور پر لیا جائے جو مال حرز کے اند رہو۔ یہ ہمی ضروری ہے کہ مال مقوم ہو بینی بالبت رکھتا ہو۔ مال کے نصاب کے سلیلے ہیں فقماء کے در میان مثنی علیہ بات ہے ہے کہ جو مال لیا گیا ہو اور خفیہ طور پر حرز کے اند رے لیا گیا ہو اور خفیہ طور پر حرز کے اند رے لیا گیا ہو اس کی مقدار ۱۱۸۹ دینار کے برابر ہونا چا ہے۔ یعنی تعارب دور کے ۵ مصری قرش کے برابر سے نمایت تن ضروری ہے کہ یہ مال حرز کے اندر بو اور چو رائے حرز کے اندر سے لیا ہے۔ اور وہ لی کر حرز سے نمال جائے ہوں مالی امانت رکھتا ہے اور وہ اسے چوری کر لینا ہے تو اس پر حد سرقہ نہ ہوگا۔ اس طرح آگر کوئی کی ہے کوئی الب برحد سرقہ خوس میں آبا جاتا ہے تو بھی اس پر حد سرقہ جاری نہ ہوگا۔ اس طرح آگر کوئی کی ہے کوئی ان پر عد سرقہ جاری نہ ہوگا۔ نیز مالی کر بیے حد بوگا ہوگا۔ نیز مالی کر بیے حد بوگا ہوگا۔ نیز کی ان پر عد سرقہ جاری نہ ہوگا۔ نیز کائی کر لے جاتا ہے اور پھر انکار کر دیتا ہے اور اس ہے بر آمد ہو جاتی ہے تو بھی اس پر حد سرقہ جاری نہ ہوگا۔ نیز کی ہوگا ہے نیز کی ہوگا۔ نیز کی سندوق ہے با بر بوجو اس کی خاطت کے لیا اس میں وہ خو و برے شخص کی ملکیت ہیں ہو اس لیے آگر کوئی شرک چوری کر لے تو اس پر حد سرقہ نہ ہوگا۔ اس لیے کہ اس میں وہ خو و بھی شرک ہے اور وہ خالص طور پر دو سرے کائیں ہے۔ اس طرح آگر کوئی سرکاری مال پر اے بینی دار الاسلام کے خوالے ہے حالات میں سرا قطع پر کی سرانہ بوگی کوئد اس مالی میں اس کابھی حصہ ہے اور وہ خالص مال الغیر نہیں ہوئی ہوئی ہے ' مثلاً کو ڈے ' قید ' ذائٹ سرا قطع پر نہ ہوگی ہیکہ تعزیری سزا طرف احوال کے مطابق خاص کے اختار تھیں پر ہوگی ہوئی ہوئی ہے ' مثلاً کو ڈے ' قید ' ذائٹ میں اور وہ خالوں کے مطابق خاص کے اس کی ہوتی ہے ' مثلاً کو ڈے ' قید ' ذائٹ کوئی اور وہ خالوں کے مطابق خاص کے مطابق خاص کے موبول کے مطابق خاص کے اور وہ خاص کے ہوتی ہے ' مثلاً کو ڈے ' قید ' ذائٹ کی دور ہو موبول کے مطابق خاص کے مطابق خاص کے میں کہ ہوتی ہے ' مثلاً کو ڈے ' قید ' ذائٹ

ووقطع پد" دائیں ہاتھ کا ہو گالیتن کلائی تک اگر دوبارہ چوری کرے تو بایاں پاؤں ٹننے تک کاٹا جائے گا۔ یہاں تک تو تمام لوگوں کا انقاق ہے تیسری اور چوتھی بارچوری کرنے کی صورت میں نقهاء کے در میان اختلاف ہے۔ شبہات کی وجہ سے حدو د معاف ہو جاتی ہیں۔ حد سرقہ میں شبہات درج ذیل ہوسکتے ہیں' مثلاً بھوک اور شدید ضرورت کی وجہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے۔ اس طرح آگر مال میں شرکت کا شبہ ہو تو بھی حد ساقط ہوگی ' آگر کمی نے اعتراف کیا ہو اور باتی شادت نہ ہو تو بھی اعتراف جرم سے رجوع کرتے ہی حد ساقط تصور ہوگ ۔ اس طرح آگر کمی نے شادت دی ہو لیکن بعد میں وہ شادت سے بھرجائے تو یہ بھی لیک طرح کا شبہ ہو گا۔

اور فقہاء کا اس بارے میں افتلاف ہے کہ وہ کیا چیز ہے جے شبہ تصور کیا جائے گا۔انام ابو عنیفہ فرماتے ہیں کہ جو پیز مباح ہو اصلاً تو اس ہیں قطع ید کی سزانہ ہوگی آگرچہ وہ حرزاور حفاظت میں ہو۔ مثلاً ایک شخص کسی کے حزز ہے پائی چوری کرتا ہے یا مثلاً ایک شخص شکار کرے اور اسے مجھوظ کر لے اور وہ سرااسے چرالے۔ یہ دونوں چیز ہیں ایسی ہیں چو اپنی اسلیت کے اعتبار سے سب کے لئے مباح ہاں میں سے اپنی اصلیت کے اعتبار سے سب کے لئے مباح ہیں اور جو چیز اصلیت کے اعتبار سے سب کے لئے مباح ہاں میں سے شبہ لاحق ہوسکتا ہے کہ حرزاور حفاظت میں آنے کے بعد بھی ابادت جاری ہو۔ای طرح عوام الناس کی مشتر کہ دولت آگرچہ کسی خاص شخص کے حرزاور حفاظت میں آ جائے 'اس میں بھی شبہ لاحق ہوسکتا ہے کہ وہ اب بھی مفا دعامہ کی چیز ہے۔ جبکہ امام شافعی 'امام مالک اور امام احمد رحم اللہ ایسے حالات میں شبہ کے قائل نہیں ہیں اور حدکو ساقط نہیں کے ۔جبکہ امام ابو حفیفہ ان تمام چیزوں کی چوری میں حد ساقط فرماتے ہیں جن میں گلے سرنے کا عمل تیزی سے آتا ہے مثلاً کھا 'بھل 'سریاں 'گوشت 'روئی اور ان جیسی دو سری اشیاء۔ ہاں امام ابو یوسف 'امام ابو حفیفہ سے افتلاف کرتے ہیں۔ اور وہ ان میں قطع ید کے قائل ہیں جس طرح ائمہ ثلاثہ قائل ہیں۔

یماں ہمارے لئے یہ ممکن شہن ہے کہ ہم فقہاء کے اختلافات میں تفصیل سے بحث کریں 'یہ تفصیلات کتب فقہ میں رکھی جاسکتی ہیں۔ یہ چند مثالیں اس بات کے اظہار کے لئے کافی ہیں کہ اسلامی قانون کی پالیسی ہے نہیں ہے کہ وہ خواہ مخواہ سزا تافذ کرے بلکہ اسلام شہمات کی وجہ سے صدود کو ساقط کرنے میں دلچینی رکھتا ہے۔ حضور '' فرماتے ہیں۔ (ادر وا الحدود بالشبھات) (حدود کی سزاؤں کو شہمات کی وجہ سے ساقط کر دو) اور حضرت عمر فیالی فرماتے ہیں بین اس بات کو پند کرتا ہوں کہ شہمات کی وجہ سے حدود کو معطل کر دوں یہ نبیت اس کے کہ میں ایسے حالات میں حدود کو نافذ کروں۔

لکن قطع ید کے بارے میں مناسب ہے کہ ذرا تفصیلی بات ہوجائے 'یے بات تو ہم کمہ سی ہیں کہ دارالانسلام میں ' ملزم کے بچاؤ اور اُسے بورے بورے عدالتی تحفظات دینے کے بعد چور کے ساتھ بختی کیوں کی گئی ہے۔ یہاں مناسب ہے کہ ہم جناب عبدالقادر عودہ کی مضور کتاب سے بچھ اقتباسات دے دیں۔

" سارق کے لئے قطع یدی سزااس لئے تجویزی گئی ہے کہ چور جب چوری کرتا ہے تو اس کا ارادہ یہ بوتا ہے کہ وہ بوسے کی کمائی حاصل کر کے اپنی کمائی میں اضافہ کرے ۔وہ خود طال طریقے سے جو کماتا ہے اسے ناکائی تصور کرتا ہے۔
اس طرح وہ حرام طریقے سے اپنی کمائی بڑھانا چاہتا ہے۔وہ اپنے عمل اور کسب کے نتائج پر آکتذار نمیں کرتا اور دو سرے
کی کمائی جھیانے کا لالچ کرتا ہے۔اور اس کام کے پس پشت وہ یہ خواہش رکھتا ہے کہ اس طرح وہ زیادہ خرج کرے یا زیادہ دو تہتدی کا مظا ہرہ کرے یا یہ جذب ہوتا ہے کہ وہ کام کرنے اور مشقت کرنے سے بی جائے یا اس کی غرض سے ہوتی ہے کہ اس کا متعقبل محفوظ ہو جائے۔غرض چوری پر مائل کرنے کا عائل صرف سے ہوتا ہے جو او پر ہم نے بیان کیا لیعن

زیادہ کمائی اور دولتندی۔اسلامی شریعت نے ان کی تفسیات کے اندر اس بیاری کا علاج اس طرح شروع کر دیا کہ اس نے اس جرم کے لئے قطع یدکی سزا تجویز کی اس قطع یدیا قطع پا سے اس مخص کی کمائی پر اثر پڑے گا اس لئے کہ ہاتھ اور پاؤں دونوں کمائی کے آلات ہیں۔اب کمائی کم ہوگی تو دولت کم ہوگ اور دولت کم ہوگی تو زیادہ انفاق اور زیادہ دولت کم ہوگی اور دولت کم ہوگی تو زیادہ وائندہ کا اظہار بھی کم ہوگا۔اس کی وجہ سے اب ایسے مخص کو زیادہ محنت کرنے کی ضرورت پڑے گی اور وہ زیادہ وقت کے لئے کام کرے گا اور اسے اپنے پورے معتبل سے ہاتھ دھونے کا خطرہ در پیش ہوگا۔

"اس طرح شریعت نے قطع ید کی سزامقرر کرے ان نفسیاتی عوائل کو ختم کر دیا جو اس جرم پیکی کو آمادہ کرتے ہیں اور مجرم کی نفسیات کے اندر اس جرم پر آمادہ کرنے کے خالف نفسیاتی عوائل داخل کر دیئے۔ آنہم آگر پھر بھی کی کی نفسیات میں پائے جانے والے چوری پر آمادہ کندہ عوائل غالب آجائیں اور انسان سے جرم کر بیٹے تو اس صورت میں اسے جو تلخ سزا ملے گی وہ ان مؤر است پر غالب آجائے گی جو اسے چوری پر آمادہ کرتے ہیں۔ اس طرح وہ برگر دوبارہ اس جرم کے ارتکاب کے لئے آمادہ ہوگا۔"

''یی وہ بنیاد ہے جس پر اسلامی نظام قانون میں قطع ید کی سزار تھی گئی ہے۔اور سیہ غدا کی فتم' آغاز انسانیت سے لے کر آج تک اس جرم کے لئے بہترین سزاہے۔''

'' دورجدید کے توانین چور کو سزائے قید دیے ہیں۔ یہ وہ سزا ہے جو ہر قتم کے جرائم کو ختم کرنے ہیں بالک ناکام
ری ہے اور خصوصاً چوری کی سزاکو یہ ختم نہیں کر سکی۔ اس کی حقیق وجہ یہ ہے کہ سزائے قید چور کی نفسیات کے اندروہ
عوائل داخل نہیں کر سکتی جو اے اس جرم ہے بازر کھے اس لئے کہ یہ سزاچور کو صرف ای عرصہ میں جرم سے بازر کھ
سختی ہے جس عرصے کے لئے وہ قید میں ہوتا ہے۔ جب وہ قید ہوتا ہے تو اسے کمانے کی ضرورت ہی نہیں ہوتی' اس لئے
کہ جیل کے اندر اس کی تمام ضروریات و حاجات کا انتظام ہوتا ہے اور جب وہ جیل سے لگتا ہے تو وہ کمانے اور محنت
کرنے پر قدرت رکھتا ہے۔ اس کو از سرنو موقعہ مل جاتا ہے کہ وہ اپنی کمائی میں اضافہ کرے ۔ اپنی دوفت کو بڑھائے اور
اس میں طال اور حرام دونوں زرائع استعمال کرے ۔ وہ پھر لوگوں کو وجوکہ دے سکے' آپ کو شریف فا ہرکر سکے'
لوگ اس کی طرف سے مطمئن ہو جائیں اور اس کے ساتھ تعاون کریں۔ اگر وہ اچھا رویہ افتیار کرے جو اسے کرتا چاہئے
تو وہ ایساکڑے گا۔ اور اگر وہ اپنے مقاصد حاصل نہ کر سکے تو اس کو کئی تنصان بھی نہیں ہوا ہے اور وہ بڑی سولت سے
دوبارہ برے راستے پر جاسکتا ہے۔"

'وری یہ صورت کہ اے قطع پر کی سزا دے دی جائے تو وہ دوبارہ کب وعمل پر سرے سے قادر ہی نہ ہوگا یا اس کی کب وعمل کی صلاحیت بری حد تک کم ہو جائے گی اور اس طرح اس کی زیادہ کمائی کے مواقع بسرحال کم ہوں گے۔
بعض او قات تو یہ مواقع بہت ہی محدود ہو جاتے ہیں اور بعض او قات بالکل ختم ہو جاتے ہیں۔ اب وہ لوگوں کو دعو کہ بھی نہ دے سے گا اور وہ لوگوں کو اس بات پر آمادہ نہ کر سے گا کہ وہ اس پر کوئی اعتبار اور اعتاد کریں۔ اس لئے کہ اس کے جسم پر جرم کے آثار موجود ہوں گے۔ اس کا سابقہ کر دار اس کے بھے ہوئے ہاتھ سے عیاں ہوگا۔ آگر قطع یدکی سزا تافذ ہو تو اس صورت میں چور کے لئے خسارہ بھی اور ختی ہوگا۔ آگر اسے سزا کے قید دی جائے تو اسے قاکمہ زیادہ ہوگا اور نقصان کم۔ اور چور بی کا خیار ہاگوں کا سے اصول ہے کہ وہ ای طرف جھکتے ہیں جس میں نفع کا اختال

زیادہ ہو۔اور ایسا کام وہ ہرگز نہیں کرتے جس میں خسارہ یقینی ہو۔"

" ان بحث کے بعد ان لوگوں کی باتیں نہایت ہی جیب ہیں جو یہ کتے ہیں کہ سزائے قطع ید آج کل کے ترقی یافتہ دور اور مندب دنیا کے ساتھ لگائیں کھاتی۔ گویا نہذ یب و تدن اس چز کا نام ہے کہ جدید علم اور گہری حکمت کا انکار کر دیا جائے۔ انسان کے سزاج کو بھلا دیا جائے اور تمام آگی چھیلی امتوں کے تجربات سے انکار کر دیا جائے۔ ہم اپنی عقل کو کیا۔ دم مطل کر دیں 'اور ہماری فکر واضح طور پر جن نتائج تک پنج بھی ہے اسے ترک کر دیں 'اور ان باتوں کو لے لیس جن کے سال کی بین کی کہا ہیں ہے۔ 'اور ان باتوں کو لے لیس جن کے سوالورکوئی دلیل نہیں ہے۔'

دواگر تهذیب و تدن کا نقاضایہ ہے کہ جو بھی سزا ہو وہ تهذیب و تدن کے مطابق ہو تو پھر سزائے تید اس بات کی مستحق ہے کہ اے سرے سے ختم کر دیا جائے اور سزائے قطع ید کو نافذ کر دیا جائے ۔ اس لئے کہ سزائے قطع ید نفسیاتی محرکات اور علم النفس کے مسلمہ اصولوں کے مین مطابق ہے ۔ یہ انسان کے مزاج کے مین مطابق اور تمام اقوام عالم کے تجربات کی روشنی میں بھی نمایت بی مفید ہے ۔ یعنی تمام چیزوں کا اور اک اور ان کی حکمت ۔ تهذیب و تهرن بھی ای اصول اور اک اور اک اور اک خمت و تجرب پر قائم نہیں ہے اور اصول اور اک اور اصول حکمت پر جنی ہوتے ہیں ۔ ربی سزائے قید تو وہ چرکز علم النفس ' حکمت و تجرب پر قائم نہیں ہے اور شہر عظی منطق اور دنیاکی مخلوقات کے مزاج سے مشنق ہے ۔

دوسزائے قطع ید کی بنیاد انسان کی نفسیات اور اس کی عظندی پر ہے۔ یہ سزا افراد کے لئے زیادہ مناسب ہے۔ یہ معاشرے اور سوسائٹ کے لئے بھی مفید ہے۔ اس کی دجہ سے جرائم میں لیک دم کی آجاتی ہے۔ معاشرے میں امن قائم ہو جاتا ہے۔ جب ایک سزالیک فرد کے لئے مناسب اور ایک سوسائٹ کے لئے مفید ہوتو وہ تمام سزاؤں سے زیادہ بہتر ہوتی ہے۔ " دولین یہ سب دلائل بھی بعض لوگوں کو مطمئن نہیں کر سکتے کہ سزائے قطع ید مفید ہے۔ ان کی رائے پر ان کے بال صرف یہ دلیل ہے کہ یہ سنگد لانہ سزا ہے۔ یہ ان کی اول اور آخر دلیل ہے اور ان کی یہ دلیل اس طرح قابل رد باس صرف یہ دلیل ہے کہ یہ سنگد لانہ سزا ہے۔ یہ ان کی اول اور آخر دلیل ہے اور ان کی یہ دلیل اس طرح قابل رد ہے کہ لفظ عقوبت (سزا) عقاب کے مشتق ہے۔ اور سزا اس وقت سزائی نہیں رہتی آگر وہ زم اور محض تفر سے ہو اکہ سزاکو سزا وہ محض لیک کمیل تماشا یا اس جیسی کوئی اور چیز ہوگی۔ انداسزا ہوئی ہی ایک چاہئے جس میں بحرم پر سختی ہو تاکہ سزاکو سزا کہ جا سے ۔"

الله تعالى تو ارحم الراحمين ہے - الله كافرمان سي ہے اور بہت ہى سخت فرمان ہے -

(فَاقَطَعُو اللهِ وَالْمَدِيَهُ مَا حَزَآءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ الله (٥: ٣٨) (اورجيور خواه عورت بويا مرد دونوں كے باتھ كاك دو سے ان كى كمائى كا بدلد ب اور الله كى طرف سے عَبرتاك سزا) -

یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے عبرتاک اور جرائم سے روکنے والی سڑا ہے۔ جس فض کے دل میں ارتکاب جرم کا داعیہ ہو اور وہ اس سے رک جائے تو یہ اس پر اللہ کی رحمت ہو جاتی ہے۔ یہ رحمت ربانی اسے روکن ہے ' اور پھریہ پوری سوسائی پر ایک قتم کی رحمت ربانی ہوتی ہے کہ اس سے جرم کم ہوتا ہے اور وہ مطمئن زندگی برکرتی ہے۔ کسی کا دعویٰ یہ نہیں ہے کہ وہ لوگوں کے خالق سے بھی زیادہ ان پر مریان ہے الا یہ کہ کوئی دلی طور پر اندھا ہو ' اور اس کی روح منے ہو چکی ہو اور یہ امرواقعہ ہے کہ اسلام کے دور اول میں ایک مدی گزر جانے کے باوجود ضرف چند لوگوں کا

ہاتھ کٹا۔اس کی وجہ سیر تھی کہ اسلامی نظام حیات کی بر کات اور اسلامی سوسائٹی میں لوگوں کی ضروریات کی کفالت کی وجہ ہے صرف چند لوگوں پر ہی اس سزا کا اجراء ہوا۔

پھر انڈ تعالیٰ آئب ہونے والوں کے لئے بھی دروازہ کھلا چھو ڑتے ہیں کہ آگر ود آئب ہو جائیں اور شرمندہ ہو جائیں اور ارتکاب جرم سے باز آ جائیں تو اللہ بھی معاف کرنے والا ہے بشرطیکہ وہ صف توب تن نہ کریں بلکہ اپنے اندر مثبت تبدیلی پیداکریں اور نیک کام شروع کر دیں۔

(فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْد ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوْبُ عَلَيْهِ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُوْرٌ رَّحِيمٌ

(٣٩) (اور وہ دانا و بینا ہے پھر جوظلم کرنے کے بعد توب کرے اور اپنی اصلاح کر لے تو اللہ کی نظر عنایت پھراس پر مائل ہوجائے گی' اللہ بہت ورگزر کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے)

ظلم ایک منفی عمل ہے اور اس سے زمین میں فساد پھیلتا ہے 'اس لئے سے بات کائی نہیں ہے کہ ایک شخص ظلم سے باز آ جائے اور بیٹے جائے بلکہ اسلائی نظام میں معاملہ اس سے بھی زیادہ گرا ہے ۔ نئس انسانی تو ہروقت متحرک رہتا ہے ۔ اگر وہ شروفساد سے باز آ جائے اور بھلائی میں شروع نہ ہو 'بھلائی کے لئے جدوجہد نہ کرے تو یہ نئس خلا کا شکار مج گا اور اس بات کا امکان رہتا ہے کہ انسان روبارہ شروفساد کی طرف مڑ جائے ۔ لیکن جب سے نئس خیراور بھلائی کی ست میں حرکت شروع کر دے گا تو یہ شروفساد روبارہ شروفساد کی طرف مڑ جائے ۔ لیکن جب سے نئس خیراور بھلائی کی ست میں حرکت شروع کر دے گا تو یہ شروفساد سے مزید رور ہوتا چلا جائے گا اور اس کی واپس کا کوئی امکان نہ رہے گا۔ یہ عدم امکان محض ایجابیت اور عدم خلاک وجہ سے ہو گا۔ اس نظام تربت کے مطابق 'جو ذات تربیت دی ہے وہ ذات وہ ب جو خالق ہے اور جائی ہے کہ اسے ابی مخلوق کے ساتھ کیسا بر آؤگر تا چاہئے۔

جرم وسزاکے مذکرے اور توبہ اور مغفرت کے بیان کے بعد اب قرآن کریم وہ اصول اور قاعدے کابیان کرتا ہے جس کے مطابق اس ونیا اور آفرت میں جزاء وسزا کا نظام جاری کیا گیا ہے۔اس جمان کا خالق و مالک اللہ ہے اور وہ سزا و جزا کے لئے جو نظام تجویز کرے یہ اس کی مشیت ہے جو بے قید ہے۔وہ کلی افقیارات کا مالک ہے ' وہ ی ہے جو اس کا خانے کے انجام اور اس میں بسنے والوں کے انجام کا فیصلہ کرتا ہے۔ وہ سے جو اس مخلو قات کے لئے قانون سازی کرتا ہے اور پھران کے اعمال پر اس ونیا اور آخرت میں جزاو سزا کا فیصلہ کرتا ہے۔

(ٱلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ، يُعَذِّبُ مَنْ يَشَآءُ وَيَغْفِرُ لِمْنْ

يَّشَآ ءُ ، وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْعٍ قَلَدِيْرٌ (٤٠) (كياتم جانة نهي موكه الله زمين اور آسانوں كى سلطنت كا مالك ہے؟ جے جاہے سزادے أور جے جائے معاف كردے ، وہ ہرچيز كا اختيار ركھتا ہے۔

اللہ کی حکمرانی ایک ہے' وہ مالک الملک ہے' وہ س ہواس ونیا کے لئے قانون بنایا ہے اور آخرت میں پھراس قانون کے مطابق جزاوسزامقرر کریا ہے۔ان معاملات میں نہ تعد د ہے' نہ کوئی تقسیم ہے اور نہ سے معاملات ایک دو سرے ے جدا ہیں۔لوگوں کے معاملات اس وقت تک درست نہیں ہو سکتے جب بک حق قانون سازی اور نظام جزاو سزا دنیا اور آخرت دونوں میں آیک ہی ذات باری میں مرتکز ندکر دیا جائے۔اس کئے کد آگر اس کائنات میں صرف الله اللہ نہ ہوتا اور متعد داللہ ہوتے تو بید کب کی جاہ ہو چکی ہوتی۔پس وہی ہے جو آسانوں میں ہمی اللہ ہے اور زمین میں اللہ۔

---000---

درس نمبره م ایک نظرمیں

اس سبق میں اسلامی نظریہ حیات اور اسلامی نظام حیات کا نمایت تن اہم مسئلہ لیا گیا ہے۔ اس پر اسلامی نظام علامت اور اسلامی نظام علامت اور اسلامی زندگ کا دارومدار ہے۔ سورہ آل عران اور سورہ نساء میں بھی اس مسئلے کا بار بار ذکر ہوا ہے لیکن یہاں اس سبق میں اے نمایت تی واضح اور قطعی شکل میں لے لیا گیا ہے۔ یساں اس مسئلے کو اشارہ النص با مفہوم آیت کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ ساں اس مسئلے کو اشارہ النص با مفہوم آیت کے طور پر بیان کیا گیا ۔ یساں اے عبارہ النمی اور قعنی الدلالت کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔

یہ مسئلہ نظام حکومت ' قانونی نظام اور عدالتی نظام ہے متعلق ہے اور اس کی اساس پر مسئلہ تو حید 'مسئلہ حاکیت البیداور آیک مخص کے ایمان کے ہونے نہ ہونے کا دار وہدار ہے۔

سوال ہے ہے کہ ہمارا نظام حکومت 'ہمارا قانونی نظام اور ہمارا نظام عدالت آیا اللہ تعالیٰ کے احکام کے مطابق ہو گا شریعت کے مطابق ہو گا اور الن شرائع کے مطابق ہو گا جو ادبیان ساوی میں محفوظ رہی ہیں۔ سابقہ رسل اور اس رسول آخر الزیاں کی شریعت کے مطابق ہو گا یا ہماری خواہشات ' بدلتی ہوئی خواہشات یا ہمارے مصالح اور بدلتے ہوئے مصالح کے مطابق ہو گا جو اللہ کی شریعت کے مطابق نہیں ہیں یا صرف کی دور یا کمی نسل کے رسم ورواج کے مطابق حضراور متبدل ہوتا رہے گا۔ آیا لوگوں کی زندگی اور اس کر ہ ارض پر حاکمیت ' ربوبیت اور قبومیت اللہ کی ہوگی یا اس میں ہے بعض چزیں اللہ کی اور بعض دو سرے لوگوں کی ہوں گی؟

اللہ تعالیٰ کا فرمان سے ہے کہ اس کے سواکوئی اور اللہ نہیں ہے۔ اس نے لوگوں کے لئے ایک شریعت تا زل کی ہے اور یہ شریعت اور قانون اس کی حاکیت کے مطابق ہے۔ اس نے لوگوں سے سے عمد لیا ہے کہ وہ اللہ کی شریعت پر قائم رہیں سے اور اس کر ہ ارض پر بھی شریعت حاکم رہے گی۔ اور لوگوں کا فرض ہے کہ وہ ای شریعت کے مطابق اپنی عدالتیں چلائیں اور انبیاء کابھی فرض ہے کہ وہ اس کے مطابق کام کریں۔ انبیاء کے بعد حکام کا فرض بھی بھی ہے کہ وہ اس کے مطابق کام کریں۔ انبیاء کے بعد حکام کا فرض بھی بھی ہے کہ وہ اس کے مطابق کام کریں۔ انبیاء کے بعد حکام کا فرض بھی بھی ہے کہ وہ اس کے مطابق کام کریں۔ انبیاء کے بعد حکام کا فرض بھی بھی ہے کہ وہ اس کے مطابق کام کریں۔ انبیاء کے بعد حکام کا فرض بھی بھی ہے کہ وہ اس کے مطابق کے مطابق نصلے کریں۔

الله تعالیٰ کا تھم یہ ہے کہ اس مسلط میں کوئی جھوٹ اور کوئی خود مخاری نہیں ہے۔ اس مسلط میں زندگی کے معاملات میں ہے چھوٹے معاملے میں انحراف نا قابل ہر داشت ہے۔ اگر کوئی پوری نسل کسی بھی دور میں کوئی قانون اس کے مقابلے میں وضع کرے تو اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ نہ کسی قبیلے یا کسی قوم کا کوئی اصول اس کے مقابلے میں کوئی حیثیت رکھتا ہے الاید کہ اللہ نے کسی چڑکا اذان دے دیا ہو۔

الله تعالى فرمات بين يهان سوال يا تو ايمان وكفر كاب يا اسلام اور جاليت كايا شريعت موكى يا نفسانيت -اس معافي

میں نہ کوئی میں مقام ہے ' نہ زی ہے اور نہ مصالحت ہے۔ موشین وہی لوگ ہیں جو اللہ کے تانون کے مطابق تھم کرتے ہیں۔ اس سے ذرہ برابر اتحراف نہیں کرتے اور اس ہیں ایک حرف کی تبدیلی نہیں کرتے ۔ ظالم ' فاس اور کافروہ لوگ ہیں جو اس محاطے میں اتحراف کر کے فیصلے اللہ کے قانون شریعت کے مطابق نہیں کرتے ۔ تحران اگر اللہ کی شریعت کے مطابق تعران بوں سے تو وہ دائرہ ایمان میں داخل ہوں سے یا وہ کمی دو سرے آئین و دستور و تانون پر چلتے ہوں کے جس کی اجازت اللہ نے نہ دی ہوگ تو وہ کافر ' فاس اور ظالم ہوں سے ۔ لوگوں کے لئے دو ہی راستے ہیں ' یا تو وہ حکام اور بچوں کی جانب سے اللہ کے قانون کے مطابق جاری کر دہ فیصلے قبول کریں سے اور اپنی زندگ کے تمام امور ہیں ایسا کریں سے تو وہ مومی نہ ہوں گے ۔ ان دو راستوں کے ایسا کریں گے تو وہ مومی نہ ہوں گے ۔ ان دو راستوں کے درمیان کوئی تیمراراستہ نہیں ہو ۔ نہ اس محالے میں کوئی جمت یازی کام دے گی ' نہ کوئی معذرت تبول ہوگی ' نہ کوئی مصلحت تبول ہوگی ' نہ کوئی مصلحت کی مشاب کوئی آبی نہان اور اپنے محل کے ایسا کے تو وہ دائرہ ایمان سے نہیں ہو سکتا ۔ ایک کی بین ایک کی شریعت کو تسلیم نہیں کرتا ۔ یا ہے کہ وہ اللہ سے ایسا کے تو وہ دائرہ ایمان سے خارج تھوں ہوگا۔

زیادہ لوگوں کی مصلحت کے بارے میں جانتا ہے ۔ اگر کوئی اپنی نہان اور اپنے عمل سے ایسا کے تو وہ دائرہ ایمان سے خارج تھوں ہوگا۔

یہ ہے وہ مظیم مسلہ جو اس سبق میں فیصلہ کن انداز میں بیان کیا گیا ہے۔اس کے علاوہ اِس سبق میں یہودیوں کے حالات بھی بیان کئے مجھے ہیں جو مدینہ کے ار دگر دمچھلے ہوئے تھے جو منافقین کے ساتھ مل کر اسلام کے خلاف سازشیں کر رہے تھے اور داؤ بچے لڑا رہے تھے۔

من الذين قالو المنا بافو اهيم وكم تومن قلوبهم (٥٠٤) (ان لوكوں = جوبية كتے بي كه بم ايمان لائے حالانكه ان كه دل ايمان نه لائے تنے) اس بي وہ حالات بھى بيان كے گئے بيں جن كے مطابق حضور اكرم ان مازشوں كا مقابله كررے تنے اور جن ے يبودى حضور اكرم اكے زمانه ہے آج تك بازشيں آئے۔
اس سبق بيں قرآن كى عبار توں ہے كئى باتيں ثكتى بيں۔ پہلا فيصلہ توبيہ ہوتا ہے كہ وہ تمام اديان جو الله كى جانب ہوئا لى موئ ان بيں تمام فيطے الله تعالى كے قانون كے مطابق ہوتے رہے ۔ ان كے اندر زندگى كا بورا نظام الله كى شريعت بو قائم ہوتا رہا۔ بيات املام اور كفر كے اندر حد قاصل رہى اسلام اور جابليت كے اندر قرق و انتياز كى بنيا درى اور شريعت اور ہوائے نئس كے درميان جدائى كى اماس رہى كہ كون شريعت كے مطابق فيطے كراتا ہے اور كون شيس كراتا ہے ۔ توراۃ كوبھى الله نے اور كون شيس كراتا ہے اور كون شيس كراتا ہے اور كون شيس كراتا ہے ۔ توراۃ كوبھى الله نے اس كے نازل قربائي كہ اس بيں ہوايت باور نور تھا۔

(يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّوْنَ الَّذِيْنَ اَسْلَمُوْ اللَّذِيْنَ هَادُوْا وَ الرَّبْنِيُوْنَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوْ امِنْ كِتْبِ اللَّهِ وَكَانُوْ اعَلَيْهِ شُهَدَآءَ (٥:٤٤))

(سارے نبی جو مسلم تھ 'ای کے مطابق ان یہودیوں کے معاملات کا فیصلہ کرتے تھے اور ای طرح ربانی اور احبار ' بھی۔ (اس پر فیصلہ کا مدار رکھتے تھے) کیونکہ انہیں کتاب کی حفاظت کا ذمہ دارینایا گیا تھا اور وہ اس پر گواہ تھے) اور دو سری جگہ ہے۔ (وَعِنْدَهُمُ النَّوْرُهُ فَیْهَا حُکْمُ اللَّهِ (٥: ٣٤) (اور ان کے پاس تورات ہے جس میں اللہ کا ہے) اور دو سری جگہ ارشاد ہوتا ہے۔ (وکیَنَبْنَا عَلَیْهِمْ فِیْهَا اَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ) (اور ہم نے اس میں ان پر سے فرض کر دیا کہ جان کے بدلے جان ہوگی) اور حضرت ابن مریم عینی علیہ السلام کو انجیل دی گئی۔

(مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَاتِ وَهُدًى وَ مَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ (٤٦) وَلَيَحْكُمْ

اُھُلُ الْانْحِیْلِ بِمَآ اَنْزَ لَ اللَّهُ فیه (٤٧) (٥: ٦٤ - ٤٧) (اور وہ تورات میں سے جو پچھ اس وقت موجود تقاس کی تقدیق کرنے والی تقی اور خدا ترس لوگوں کے لئے سرا سربدایت اور نفیحت تقی ۔ ہمارا تھم تھا کہ الل انجیل اس قانون کے مطابق فیصلے کریں جو اللہ نے اس میں تازل کیا ہے)۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اسپنے آخری نبی پر قرآن کریم نازل فرمایا۔

(بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لَمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكُتُبِ وَ مُهَيْمِنًا عَلَيْهِ (٤ ٨ : ٥) (سِإِلَى كَ سِاجِةِ اور الْكِتَبِ مِينَ سے جو يَجَهُ اسَ كَ آكَ موجود بَ اس كَى تَقَدَ بِنَ كَرْنَے وَالَى اور اس كَى مُافظ اور جُمَبان ب) اور نبى آخرالزماں كو عَمْ ويا كيا :

(فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَآ ٱنْزَلَ اللهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهُوَآءَ هُمْ عَمَّا جَآءَ كَ مِنَ الْحَقِّ

﴿ ٥ : ٨ ٤)) (لذاتم خدا كے نازل كردہ قانون كے مطابق لوگوں كے معاملات كا فيصله كرو اور جو حق تمهار بي پاس آيا ہے اس سے منہ موزكر ان كى خواہشات كى بيروى نه كرو) اور پيركها :

(وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَآ أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَتِكَ هُمُ الْفُسِقُونَ (٤٧:٥)) (جولوگ الله كَانُون كَ مطابق يَفِطَ مَد كِين وه قاسق بِين) اوربياتهم ديا:

(اَفَحُكُمُ الْحَاهِلِيَّةِ يَبْغُوْنَ ، وَمَنْ اَحْسَنُ مِنَ اللهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُوْنَ

(٥٠٠٥)) (تو پھر کیا جالمیت کافیعلہ چاہتے ہیں حالانکہ جو لوگ اللہ پر یفین رکھتے ہیں کے نزدیک اللہ ہے بہتر فیصلہ کرنے والا اور کون ہو سکتا ہے) ان آیات ہے صاف نظر آتا ہے کہ تمام ادیان کا اس نکتے پر با پورا اتفاق رہا ہے۔ یوں اسلامی حدود متعین ہو جاتی ہیں اور اسلام کی شرائط کا تعین ہو جاتا ہے۔ محکموں اور عدالتوں کے لئے بھی اور حکام کے مطابق کے جائیں اور عوام الناس ال فیصلوں کو قبول حکام کے مطابق کے جائیں اور عوام الناس ال فیصلوں کو قبول

كريس - اور اسلامي قانون كو چمو زكر دو سرے قوانين اور احكام كے يچيے نہ بھاكيس -

اس فریم ورک میں بید مسئلہ نمایت ہی اہمیت اختیار کر جاتا ہے اور اس زاویے سے اس پر زور دینے کے اسباب بھی لاز آ نمایت ہی اہم میں۔ سوال بیر ہے کہ بید اسباب کیا ہیں؟ جاہے ان اسباب کی افلاش ہم ان نصوص کے اندر کریں یا بوری قرآنی آیات و عبارات میں کریں بید اسباب ہمیں بالکل واضح نظر آتے ہیں۔

ان میں پہلا سب سے ہے کہ سے دراصل انڈی الوہیت اس کی ربوبیت اور حاکیت کے اقرار کا مسئلہ ہے اور سے کہ اس کے ساتھ ان امور میں کوئی شریک نہیں ہے۔ آگر ایبانیں ہے تو پھراس کے انکار کا مسئلہ ہے۔ یی وجہ ہے کہ سے معالمہ ایمان اور کفر کا معالمہ بن جاتا ہے۔ اسلام اور جائیت کا مسئلہ ہے۔ یا جائیت ہوگی یا اسلام ہوگا۔

آپ پورے قرآن پر نگاہ ڈالیس سے لیک نمائش گاہ ہے لیکن اس میں جہاں دیمواس ایک ہی حقیقت کو برائے مشاہدہ پیش کیا گیا ہے ہے کہ اللہ وحد ہ بی خالق ہے 'ای نے اس بوری کا نکات کو پیداکیا' ای نے اس انسان کو پیدا کیا' ای نے اس زمین و آسان کو اور ان کے در میان پائے جانے والی تمام اشیاء کو اس انسان کے لئے مخر کیا ۔ تخلیق صرف اللہ کی ہو اور اس میں اس کا کوئی شریک نہیں ہے 'چاہے ہے مخلوق چھوٹی ہویا بری 'تھوڑی ہویا زیا وہ ہو ... ہے کہ اللہ بی مالک ہے اور وہ مالک اس لئے ہے کہ وہی خالق ہے ۔ زمینوں اور آسانوں اور ان دونوں کے در میان ہو کچھ کہ اللہ بی کا مالک اللہ ہے وہ منفر دا مالک ہے اور اس میں اس کا کوئی شریک نہیں ہے پھر ہے کہ اللہ رازق ہے۔ اللہ کے سواکوئی اور ذات انسان کو یا دو سرے جانداروں کو رزق فراہم نہیں کر سکتی نہ کم اور نہ زیا دہ۔

اور پھر سے کہ اللہ اس کائنات کا شہنشاہ اور اس کے اندر متعرف ہے اور وہ لوگوں کے لئے بھی متعرف الامور ہے۔ اس لئے کہ وی خالق ' وی مالک اور وہی رازق ہے اور وہ اس قدر قدر توں کا مالک ہے جس کی قدرت کا ملہ کے بغیرنہ تخلیق ہو سکتی ہے اور نہ رزق مل سکتا ہے اور نہ نفع و نقصان پینچ سکتا ہے۔اس پوری کائنات پر اس کی تھرانی ہے۔

اب ایمان کیا ہے' ان ذکورہ بالا امور کا اقرار ایمان ہے بین سے کہ حاکیت ' ملیت اور ربوبیت میں اللہ کا کوئی شریک نمیں ہے۔ یہ خصائص صرف ذات باری کو حاصل ہیں۔ اسلام ورحقیقت سر تشلیم خم کر دینے کا نام ہے اور ان خصوصیات کے تقاضوں کے اندر اللہ کی اطاعت کا نام اسلام ہے بینی الوہیت ' ربوبیت ' قبومیت اور حاکیت کا حق صرف ذات باری کو حاصل ہے ' اس بوری کا تکت پر جس کے اندر انسان اس کا لیک جزء ہے۔ اللہ کے تشاہ و تدر کے فیصلوں کا اعتراف اور اس کی شریعت کے قوائین کا اعتراف اس میں شامل ہے۔ بس اللہ کی شریعت کا اعتراف تن وراصل اللہ کی الوہیت ' ربوبیت اور اس کی حاکمیت اور تا کی کا اعتراف میں میں شامل ہے۔ اس شریعت کے سامنے سرتسلیم خم نہ کرنے کے معنی سب اللہ یہ ہیں کہ ہم اللہ کی الوہیت ' ربوبیت اور اس کی حاکمیت و قبومیت کا انکار کر رہے ہیں بایں معنی کہ کوئی اپنی ان کی کہ کہ ایک اور شریعت و قانون کے مطابق کرے ۔ اسلام کے سامنے سرتسلیم خم کرنا یا اس کا انکار کرنا جا ہے نہاں سے ہو یا عمل سے ہو دونوں صورت میں کوئی فرق نہیں ہے۔ یک وجہ ہے کہ یہ سنلہ کھر و ایمان کا انکار کرنا جا ہے ذیان سے ہو یا عمل ہے اور اس وجہ سے ہی آبت آئی ہے:

(وَمَن لَمْ يَحْكُمْ بِمَآ أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولِيكَ هُمُ الْكَفِرُونَ (٥:٤٤) (١٤٤٠) (والسَّبِي الله

کے نازل کر وہ قانون کے مطابق نیصلہ نہ کریں تو وہ الوگ کافریں) اور دو سری آیات میں فاسق اور ظالم کے الفاظ آئے میں -

دو سرا پہلو ہے ہے کہ اسلامی شریعت دو سرے شرائع اور قوانین کے مقابلے میں قطعاً برتر اور افعل ہے۔ اور اس سبق کی آخری آیت اسی کی جانب اشارہ کر رہی ہے۔

(وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللهِ حُكْمًا لَقَوْمٍ يُوقِنُونَ (٥٠:٥) (جولوگ يقين ركت بين ان كے نزديك اللہ على اللهِ عُكْمًا لَقَوْمٍ يُوقِنُونَ (٥٠:٥)

اسلامی شریعت کی افغلیت کا بید اعتراف بھی مسئلہ ایمان کے اندر شامل ہے اور ایک سپے مومن کے نزدیک زندگی کے تمام حالات اور طریقوں بیں اللہ کے قانون اور شریعت کو تن افغل ہوتا جائے۔ اس لئے کوئی مومن انسان تو بید و موئی کر بنی نہیں سکتا کہ انسانی قوانین اللہ کی شریعت ہے افغل یا اس کے مماثل ہو سے بیں ۔ کسی بیانے اس حال اور کسی رسم و رواج کے اعتبار ہے ۔ اگر کوئی ایسا دعوی کرے گا تو وہ مومن نہ ہو گا نہ وہ مسئم ہو گا 'یکمہ اس کے اس وعوے کا مفوم ہے ہو گا کہ وہ فخص اللہ سے زیادہ لوگوں کے حالات کا جانے والا ہے اور وہ ان کے حالات کی بابت اللہ سے زیادہ اللہ کے اس وعوے کا مفوم ہے ہو گا کہ وہ فخص اللہ ہے یا اس کے اس وعوے کا مفوم ہے ہو گا کہ لوگوں کو بعض حالات چیش آئے لیکن ان حالات کا علم اللہ تعالیٰ کو نہ تھا۔ لوگوں کو بعض ضروریات در چیش تھیں 'جو اللہ کی نظروں سے اوجمل تھیں (نعوذ باللہ) اور پھر بھی اللہ نے لوگوں کے باوجو د اللہ نے ان کے لئے قانون نہ کا مائوں سازی کی یا ہے کہ اللہ کو ان کا علم تھا کیکن اس کے باوجو د اللہ نے ان کے لئے تانون نہ دیا یا ہرے کہ ایس کے باوجو د اللہ نے ان کے گئے تانون نہ دیا یا ہرے کہ ایس کے باوجو د اللہ نے ان سے کوئی ایمان اور اسلام جن نہیں ہو سکتے آگر چہ بظا ہر اپنی زبان سے کوئی ایمان اور اسلام جن نہیں ہو سکتے آگر چہ بظا ہر اپنی زبان سے کوئی ایمان اور اسلام کا دعوی کر کے ۔

اب اس فعیلت کاعملی اظهار کس طرح ہو گاتو اصل حقیقت یہ ہے کہ ہم اس کی حقیقت تک بوری طرح پہنچ ہی نہیں سکتے ۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قوانین کی بوری حکمت کا اظهار کسی دور میں بھی پوری طرح نہیں فرمایا۔جن حکمتوں کا ذکر ہوا ہے ' یماں ہم فی ظلال القرآن میں ان پر پوری بحث نہیں کر سکتے اندایساں ہم چند جھلکیاں ہی دے سکتے ہیں۔

حقیقت ہے ہے کہ اللہ کی شریعت ایک کامل اور باہم مربوط نظام حیات ہے۔اس کے اندر انسان کے لئے راہنمائی ' اس کی زندگی کی تنظیم اور ہرجت سے اس کی تغییر و ترقی کا سامان موجو د ہے۔ یہ نظام اس انسانی زندگی کے ہر قتم کے حالات اور ہرزمان و مکان میں اس کے مسائل کا عل چیش کرتا ہے۔

یہ ایک ایبا نظام ہے جو اس انسان کی شخصیت اور اس کے نئس کے بارے میں نمایت ہی گھرے علم پر مبنی ہے اور
اس میں اس کی بوری ضروریات کا حل موجود ہے۔ یہ نظام اس بوری کا نئات کی ماہیت کو پیش نظر رکھ کر وضع کیا گیا
ہے اور اس نظام کی تشکیل میں انسانوں کی فطرت اور اس کا نئات کے طبیعی قوانین کو بھی مدنظر رکھا گیا ہے جو اس بوری
کا نئات کے اندر کار فرما ہیں اس لئے اس نظام میں انسانی زندگی کے معاملات کے اندر کوئی افراط و تغریط نہیں ہے اور اس
میں فطرت انسانی کے ساتھ کوئی تصادم نہیں ہے۔ نہ یہ فطری میلانات کے اندر توڑ پھو ڈکر آ ہے اور نہ انسان کی فطری
سرگرمیوں پر بندشیں عائد کر آ ہے۔ اس نظام اور نوامیس فطرت کے اندر کوئی تصادم بھی نہیں ہے بلکہ اس نظام پر عمل

کرنے کے بیتے میں اس کے اندر اور نوامیس فطرت کے اندر نمایت ہی بھڑین توازن 'اعتدال اور ہم آ بیٹی پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ وہ چیز ہے جو کسی وو سرے انسانی نظام کے اندر بھی بھی پیدا نہیں ہوئی۔ انسان تو محض ظاہری باتوں ہی کو جات ہے اور ایک انسان ' ایک متعین دور میں زندگی پاتا ہے۔ وہ اپنے دور کے حالات کے مطابق ہی کچھ ظاہری باتوں کو سمجھ سکتا ہے۔ انسان خود جو نظام بھی وضع کر آ ہے اس کے اندر انسانی جمالت کے آثار بسرحال پائے جاتے ہیں اور اس کے وہ کردہ نظام کے بعض جاہ کن اثرات بھی انسانی زندگی کے بعض پہلوؤں پر ظاہر ہو جاتے ہیں۔ انسان کی فطرت اور ان ومنی توانین کے اندر جاہ کن تصادم کے نتیج میں انسانیت جاہ کن جمنکوں ہے دو چار ہوتی رہتی ہے۔

سب ہے پہلے ہے کہ اسلامی نظام 'عدل مطلق پر قائم ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ہی صحیح طرح اس بات کو جاتا ہے کہ عدل کن زرائع ہے قائم کیا جاسکتا ہے اور کس طرح وہ بار آور ہوسکتا ہے۔ دو سرے ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی سب کا رب ہے اس لئے سب کے در میاں انساف کرتا بھی اس کا حق ہے۔ اللہ کا نظام ذاتی خواہش 'کسی خاص رجمان اور ہر شم کے نقص ہے ایسے بی پاک ہوتا ہے۔ یہ وہ اوصاف ہیں نقص سے ایسے بی پاک ہوتا ہے جس طرح وہ نظام جمالت ' نقص اور افراطو تفریط ہے پاک ہوتا ہے۔ یہ وہ اوصاف ہیں کہ جو کسی ایسے نظام زندگی ہیں جع نہیں ہوستے ہو انسان کا بنایا ہوا ہو' اس لئے کہ انسان کے اندر محفی خواہشات بھی ہوتی ہیں' ذاتی رجمانات بھی ہوتے ہیں اور انسان کے اندر جمل اور دو سرے نقائص بھی ہوتے ہیں۔ چاہے ہو تانون کوئی فرد بنائے یاکوئی طبقہ بنائے یاکوئی پوری قوم بنائے یاکسی خاص ذمانے کی پوری نسل انسانی بنا دے یا انسانوں کے تمام ادوار کی شلیس اسے بنائیں اس لئے کہ ان تمام قانون سازوں کے اسپے میلانات اور رجمانات ہوتے ہیں۔ اور ان میں سے ہرایک کی ذاتی خواہشات اور مغا دات ان پر اثر انداز ہوتے ہیں۔ سب سے بڑی بات ہے ہو کہ ذکورہ بالا اور ان میں سے جرایک کی ذاتی خواہشات اور مغا دات ان پر اثر انداز ہوتے ہیں۔ سب سے بڑی بات ہے ہم کہ ذکورہ بالا تمام پہلوؤں کا اطاطہ نہیں کر سے۔

مجریہ واحد نظام زندگی ہے جس میں ایک انسان تمام وو سرے انسانوں کی غلامی سے بوری طرح آزاد مربع مایا ہے۔

اسلام کے سوا' تمام نظام ہائے زنزگی بیں انسان انسانوں کے غلام ہوتے ہیں ادر مرف اسلامی نظام ہی بیں تمام لوگ تمام دو سرے لوگوں کی غلامی سے نگل آتے ہیں اور اس بیں وہ صرف اللہ کے بندے ہوتے ہیں سب کے سب -

جیہا کہ اس سے پہلے ہم بار بار بیان کر آئے ہیں اللہ کی خصوصیات ہیں ہے اہم ترین خصوصیت اللہ کی حاکمیت ہے۔ اور جو فخص خور انبانوں کے لئے قانون بتاتا ہے وہ یہ خصوصیت اپنے لئے خاص کر لیتا ہے اور ان انبانوں کے اندر ایک طرح کی الوہیت کا در گی بن جاتا ہے۔ یہ لوگ جو اس کو انبان کا قانون ملتے ہیں وہ اس انبان کے بندے بن جاتے ہیں۔ یہ لاگ ہے نگل آئے ہیں۔ یہ لوگ اس فخص کے دین پر ہوتے ہیں ہ اللہ کے دین پر نہیں ہوتے۔ اسلام جب حق قانون سازی مرف اللہ کے ہرد کرتا ہے تو وہ لوگوں کو تمام انبانوں کی بندگ سے خارج کر کے اسے صرف اللہ کی بندگی بندگی ہے۔ انبان کی آزادی کا اطلان کرتا ہے بلکہ اسلام انبان کے لئے لیک نے جنم کا اطلان کرتا ہے۔ اس طرح کہ انبان کی گرون جب تک دو سرے انبان کے حق سے آزاد شہو اس وقت تک وہ آزاد انسان کو جن سے آزاد شہو اس وقت تک وہ آزاد

ہے مسئلہ جو ان آیات میں لیا گیا ہے یہ اسلامی عقیدے اور اسلامی نظریہ حیات کا نمایت ہی اہم اور خطرفاک مسئلہ ہے۔ یہ الوہیت اور عبودیت کا مسئلہ ہے۔ یہ حریت اور مساوات کا مسئلہ ہے۔ یہ پری الوہیت اور مساوات کا مسئلہ ہے۔ یہ پرری انمانیت کی آزادی اور نئے جنم کا مسئلہ ہے۔ یک وجہ ہے کہ اسے کفر اور ایمان کا مسئلہ قرار دیا گیا ہے اور اسے اسلام اور جالمیت کے امتیاز کا مسئلہ قرار دیا گیا ہے۔

جاہیت کی ایک دور کا نام نہیں ہے۔ بہ ایک حالت کا نام ہے جس کے بچھ بنیادی عناصر ترکیمی ہیں۔ جہاں کھی اس کے یہ عناصر اور مقومات پائے جائیں وہاں جاہیت موجود ہو جاتی ہے۔ اس کے یہ عناصر جس نظام اور جس صورت حالات میں پائے جائیں وہ نظام جالی نظام ہو گا اور اس حالت کو حالت جاہلیت کمیں گے۔ اس کی ریڑھ کی ہڑی یہ ہے کہ کوئی قانون سازی اور حکرانی میں انسانی خواہشات کا آبع ہو جائے اور اسلامی علام اور اللہ کی شریعت کے آبی نہ ہو۔ یہ خواہشات چاہے کی فراہشات ہوں چاہے کی فراہشات ہوں جاہے کی آبی فراہشات ہوں یا ہے کی فراہشات ہوں ، جاہے کی خواہشات ہوں جائے کی خواہشات ہوں جائے کی خواہشات ہوں جائے کی خواہشات ہوں ہوں کے یہ نشدگی شریعت کے آبی نہ بہوں گا ہوں جائے گئا کی خواہشات اور یہ سب لوگ جب سک اللہ کی شریعت کے آبی نہ ہوں گے یہ نفسانی خواہشات ، اس لئے کہ یہ سب خواہشات اور یہ سب لوگ جب سک اللہ کی شریعت کے آبی نہ ہوں گے یہ نفسانی خواہشات ، اس گئے کہ یہ سب خواہشات اور یہ سب لوگ جب سک اللہ کی شریعت کے آبی نہ

اگر ایک فرد کسی سوسائٹ کے لئے قانون سازی کرے تو یہ جاہلیت ہے اس لئے کہ اس صورت میں اس کی خواہش قانون ہوگی۔اس کی رائے قانون ہوگی اور اس طمن میں آگر کوئی فرق ہے تو صرف الفاظ کا ہے۔اصل حقیقت وہ ہے جو ہم کمہ رہے ہیں۔

یاکوئی آیک طبقہ تمام طبقات کے لئے قانون سازی کر رہا ہو تو سے صورت حال بھی جاہیت ہوگی - اس صورت میں اس طبقے کے مفادات قانون کی شکل افتیار کرلیں ہے - یا اس طبقے کی پارلیمنٹ میں اکٹریت کی رائے قانون بن جائے گی - اس صورت میں فرق اگر کوئی ہے تو صرف الفاظ کا ہے -

یا پھر آگر حق تانون سازی تمام طبقات کے نمائندوں کو حاصل ہے اور است کے نمام گروہوں کو حاصل ہے تو بھی ہے مورت حال جابلی صورت حال ہے 'اس لئے کہ لوگوں کی آراء کسی وقت بھی ذاتی خواہشات سے پاک نہیں ہو تیں۔ پھر اس قانون سازی میں جمالت بھی شامل ہوگی کیونکہ لوگ جاہلیت سے مجمی پاک نہیں ہوتے یا پھر آگر ریفرندم کی صورت ہو تو بوری قوم کی اغلبت کی رائے قانون ہو جائے گی۔اب بھی فرق آگر کوئی ہو گاتو صرف الفاظ کا ہو گا۔

اس سے بھی وسیع دائرے میں پوری اقوام کامجموعہ اگر کوئی قانون سازی کرتا ہے تو وہ بھی جابلیت ہوگی ہمیونکہ ان اقوام کے قومی مقاصد قانونی صورت اختیار کرلیں مے یا بین الاقوای مجالس کی جو رائے ہے گی وہ قانون ہو جائے گی اور یہ نظام بھی جابلی ہوگا۔فرق اگر کوئی ہوگا تو صرف الفاظ کا ہوگا۔

اب تمام افراد 'تمام سوسائیوں 'تمام اقوام اور تمام نسلوں کا خالق آگر کوئی قانون بنایا ہے توب قانون تمام لوگوں کے لئے ہوگا اور بے اللہ کی شریعت ہوگا۔اس بیں کے لئے ہوگا اور بے اللہ کی شریعت ہوگا۔اس بیں کمی فرد 'کمی سوسائی اور کمی بین الاقوامی انجمن باکمی پوری نسل انسانی کے ساتھ مخصوص باتوں کو مدنظر نہیں رکھا جاتا ہیں ۔ لئے کہ اللہ سب کے لئے رب افعالیون ہے اور اس کے ہاں سب کا رجبہ برابر ہے۔ پھروہ سب کی مصلحت اور مفاد کو بھی انجمی طرح جاتا ہے اور بی سب امور افراط اور تفریط سے بھی باک ہوتے ہیں۔

اب آگر کوئی اور قانون سازی کرے تو یقیناً لوگ اس غیرے علام ہوں سے چاہے سے غیراللہ جو بھی میو۔ فرد ہو' سوسائی ہو یا طقہ ہو یا قوم ہو یا انجمن اقوام ہو لیکن اللہ کی قانون سازی میں تمام لوگ آزاد ہو جاتے ہیں' مسادی سطح پر آ جاتے ہیں۔ان کے ماتھے اللہ کے سواکسی کے سامنے نہیں جھکتے۔وہ اللہ کے سواکسی کی بندگی نہیں کرتے۔

یمی وجہ ہے کہ سے مسئلہ انسانوں کی زندگی میں نمایت ہی اہمیت رکھتا ہے اور خود اس نظام کا ننات کے اندر بھی اس کی اہمیت ہے۔

(لَوِ اتَّبَعَ الْحَقَّ اَهُو اَعَهُمْ لَفَسكَ تَ السَّمُو اَتَ وَ الْاَرْضِ وَمَنْ فَيهِنَ) (اَرَ عَالَى الوكوں كى فَوابشات كے تالِع ہو جائے تو آسانوں اور زمينوں اوران كے درميان مِن ان كے معاملات مِن بھى قساد ہو جائے اللہ كے اللہ ہو اللہ اور تانون كے مطابق فيلے كرنے كے معنى بين شرو فساد اور اُخركار اس كى وجہ سے انسان دائرة ايمان سے فارج ہو جاتا ہے۔ ذرا قرآنى آيات كو غور سے پڑھيں ۔ يہ اس فص كا تقاضا ہے۔

درس نمبره م تشریح آیات ۱۸--- تا --- ۵۰

(اے پیغیر " تمارے لئے باعث رفح نہ ہوں وہ لوگ ہو کفر کی راہ میں بوی تیزگای دکھارے ہیں خواہ وہ ان میں اے ہوں ہو منہ ہے کہتے ہیں ہم ایمان لائے گر دل ان کے ایمان نہیں لائے 'یا ان میں ہے جو یہو دی ہیں 'جن کا حال یہ ہے کہ جھوٹ کے لئے کان نگاتے ہیں 'اور دو سرے لوگوں کی خاطر ہو تسارے پاس بھی نہیں آئے 'من گن لیتے پھرتے ہیں 'کتاب اللہ کے الفاظ کو ان کامیج محل منعین ہونے کے باوجو داصل معنی سے پھیرتے ہیں اور لوگوں سے کہتے ہیں کہ آگر ہیں سے تھم دیا جائے تو مانو نہیں تو نہ مانو۔ جے اللہ تی نے فتنہ میں ڈالنے کا ارادہ کر لیا ہواس کو اللہ کی گرفت سے بچانے کے لئے میں کر سے 'نے وہ لوگ ہیں جن کے دلوں کو اللہ نے پاک کرنا نہ چاہا' ان کے لئے دنیا میں رسوائی ہے اور کرتا تہ چاہا' ان کے لئے دنیا میں رسوائی ہے اور کرتا تہ جاہا' ان کے لئے دنیا میں رسوائی ہے اور کرتا تہ جاہا' ان کے لئے دنیا میں رسوائی ہے اور کرتا تہ جاہا' ان کے لئے دنیا میں رسوائی ہے اور کرتا تہ میں سخت سزا۔

یہ جھوٹ سننے والے اور حرام کے مال کھانے والے ہیں 'لذا اگریہ تمہارے پاس (اپنے مقد مات لے کر) آئیں تو تہمیں افتیار دیا جاتا ہے کہ چاہوان کا نیصلہ کرد ورنہ الکارکر دو ۔ الکارکر دو تو یہ تمہار ایجھ بگاڑ نہیں سکتے اور فیصلہ کرد تو پھر فیک فیک فیک انساف کے ساتھ کرد کہ اللہ انساف کرنے والوں کو پہند کرتا ہے ۔ اور سے تمہیں کیمے تھم مناتے ہیں جبکہ ان کے پاس تورات موجود ہے جس میں اللہ کا تھم کھا ہوا ہے اور پھریہ اس سے منہ موڑر ہے ہیں؟ اصل بات سے ہے کہ سے لوگ ایمان ہی نہیں رکھتے)۔

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی بجرت کے بعد ابتدائی سالوں بیں نازل ہوئیں 'اس دور بیں جب بمودی بدستور مدینہ بیں موجود ہے ہم از کم غزوہ اس ب پہلے کے زمانہ بیں اور اس سے پہلے جب بن تسدیفیر کو سزا دی گئی یا اس سے بھی زیارہ پہلے بین یہ اس دور بیں نازل ہوئی ہیں جب بن نغیر اور بن تینقاع مدینہ کے اردگر د موجود ہے ۔ ان بی سے اول الذکر احد کے بعد اور آئر الذکر احد سے پہلے جلاو طن ہوئے ۔ اس دور بیں میمودی مسلمانوں کے خلاف اپنی ساز شوں میں مفروف ہے اور اس دور بیں منافقین ان کے بال اس طرح بناہ لینے کے لئے تھے جس طرح سانپ ایس سوراخ بیں گھتا ہے اور اس دور بیں منافقین منہ سے ہوئے ہی جس طرح سانپ ایس سوراخ بیں گھتا ہے اور ایر دونوں کفر بین بہت تن آگے برھنے والے تنے ۔ آگر چہ منافقین منہ سے ہوئے تھے کہ ہم ایمان لائے ہیں گر ان لوگوں کا طرزعمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت تی پریشان کئے ہوئے تھا اور اس سے آپ کو بہت تی ازیت پہنچتی تھی ۔

الله تعالى رسول الله مى تعزيت اور ولجوئى فرماتے بين اور ان كے لئے لوگوں كے بيكر توت قائل برداشت بناتے

یں - ساتھ ہی جماعت مسلمہ کے سامنے ان لوگوں کی حقیقت کھول دیتے ہیں کہ یہ کفریس بہت تیز ہیں اور ان میں یہ دونوں فرقے شامل ہیں ۔ آپ کو اس طرز عمل کی ہدایت دی جاتی ہے جو ان کے ساتھ افتار کیا جانا ضروری ہے جبکہ وہ آپ کے پاس فیصلے کرانے کے لئے آتے ہیں اور اس کے بعد آتے ہیں جب آپ ان کی سازشیں بھی طشت از ہام ہو جاتی ہیں جو انوں نے حضور "کے پاس آنے سے قبل ہی آپ میں کی ہوئی ہوتی ہیں ۔

يَايَتُهَا الرَّسُولُ لَا يَحُزُنُكَ الَّذِينَ يُسَادِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ هَادُوْا اللَّهِ الْمَا بِأَنُواهِمِهُ وَ لَمُ تُؤْمِنُ قُلُوبُهُمْ * وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوْا اللَّهِ مِنَ اللَّذِينَ اللَّهُ يَاتُولُهُ * وَمِنَ اللَّذِينَ هَادُوْا مَسَلَّمُ وَمِنَ اللَّذِينَ اللَّهُ يَاتُولُهُ * وَمِنَ اللَّذِينَ اللَّهُ يَاتُولُهُ * وَمِنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ الللللْل

(اب بغیب مسرے لئے باعث رفح نہ ہوں وہ لوگ جو کفر کی راہ میں بودی تیز گای دکھا رہے ہیں خواہ وہ ان میں اس بغیب مسرے لئے باعث رفح نہ ہوں وہ لوگ جو کفر کی راہ میں بودی تیز گای دکھا رہے ہیں خواہ وہ ان میں ہے ہوں جو یہودی ہیں 'جن کا حال یہ ہے کہ جھوٹ کے لئے کان لگاتے ہیں 'اور دو مرے لوگوں کی خاطر جو تسارے پاس بھی نہیں آئے من گن لیتے بھرتے ہیں اور لوگوں سے کھے بھرتے ہیں اور لوگوں سے کھے ہیں ہونے کے باوجود اصل معنی سے بھیرہے ہیں اور لوگوں سے کھتے ہیں کہ آگر جمیں ہے تھم دیا جائے تو مانو نہیں تو نہ مانو)

روایات بیں آیا ہے کہ یہ آیات ان یمودیوں کے بارے بیں نازل ہوئی ہیں ، جنہوں نے بعض جرائم کا ارتکاب کیا تھا۔ ان جرائم کے نقین میں روایات کے اندر اختلاف ہے ، بعض میں ہے کہ یہ جرم سرقہ تھا۔ بعض میں ہے کہ یہ جرم زنا تھا لور یہ دونوں جرائم تورات کے مطابق جرائم حدود تھے لیکن یمودیوں نے اپنے ہاں کچھ دو سرے توانین وضع کئے ہوئے تھے۔ اس کا پہلا سب تو یہ تھا کہ یہ لوگ تورات کی حدود اپنے ہاں شرفاء پر نافذ نہ کرتے تھے۔ اس کے بعد تمام لوگوں پر انہوں نے نری کر کے ان سراؤں کو موتوف کر دیا تھا۔ ان حدود کی جگہ انہوں نے ازخود پچھ تعزیری سرائیں مغرر کر لی تھیں۔ جس طرح آج کے نام نماد مسلمانوں نے اپنے ہاں ایسان کر رکھا ہے۔ جب حضور " کے دور میں ان سے ان جرائم کا صدور ہوا تو انہوں نے یہ فیصلہ کیا کہ وہ ان کے بارے میں حضور " سے دریافت کریں ہے۔ اگر حضور " نے بھی انہی خفیف تعزیری سراؤں کے بارے میں خاف کر دیں گے اور انڈ کے ہاں ان کے لئے عذر ہونے بھی انہی خفیف تعزیری سراؤں کے بارے میں خاف کو دیں گے اور انڈ کے ہاں ان کے لئے عذر ہو

(إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَجُدُوهُ وَإِنْ لَمْ تُوتُوهُ فَاحْذَرُوْ ا (٥: ٤١) (ٱرتميس بيرتهم رياجات تومانوورند نبين)

اس طرح ان لوگوں کی بیبودگی معاقت اور پیلوتی کی حد ہوگی کہ بیہ لوگ اللہ تعالیٰ کے ماتھ معاطے میں دھوکہ بازی ہے کام لیتے ہیں اور رسول اللہ می ساتھ ان کے معالمے میں بیہ حد ہوگی ہے کہ اگر خدا کا بیم میج تھم دیں تو انکار کر دو۔ بیہ حالت ان تمام لوگوں کی ہوجاتی ہے جب ان پر ایک طویل عرصہ گزر جاتا ہے۔ ان کے دل سخت ہوجاتے ہیں۔ ان جیس سے عقیدے کی حرارت محمد کی پڑجاتی ہے۔ نور کے شعلے ماند پڑجاتے ہیں اور پھر یہ لوگ مختلف طریقوں سے اس کی بارے شعلے ماند پڑجاتے ہیں درسیے ہو جاتے ہیں اور اس مقصد کے لئے کتاب کے عقائد و نظریات اور اس کے اصول و شرائع سے جان چھڑ انے کے درسیے ہو جاتے ہیں اور اس مقصد کے لئے حلے ہمانے حلائی کرتے رہے ہیں۔ اس کے بارے ہیں وہ ہرجگہ سے فتوے ما تیجے رہے ہیں کہ شاید ان کو کی طرح کوئی راہ فرار بل جائے۔ کیا آج ان لوگوں کے حالات ایسے ہی نہیں ہیں جو ذبانی طور پر تو دعویٰ ہے کرتے ہیں کہ وہ مسلمان ہیں۔

(مِنَ الَّذِينَ قَالُو المَنَّا بِاَفُو اهِ هِمْ وَكُمْ تُومِنْ قُلُوبِهُمْ (٥:١٤) (ان لُوگوں میں ہے جو اپنے منہ سے کہتے ہیں ہم ایمان لائے حالاتکہ اُن کے دل مومن نہ تھے)کیا یہ لوگ دین کے خلاف فتوے طلب نہیں کرتے ' نفاذ کے لئے نہیں بلکہ دین ہے چیمرنے والے -کیا یہ لوگ دین پر ہاتھ محض اس لئے نہیں پھیرتے کہ وہ ان کی خواہشات کو پوراکرے اور ان کی مرضی کے مطابق اس پر سائن کر دے -اگر دین ان کو حق بات کہہ دے اور ان کو سیائی کے مطابق اس پر سائن کر دے -اگر دین ان کو حق بات کہہ دے اور ان کو سیائی کے مطابق اپنی مون ہوتی ہے ہیں :

(یَقُولُونَ اِنْ اُوتیتُم هٰذَافَحُدُوهُ وَانْ لَمْ تُوتُوهُ فَاحْذَرُوا ﴿ وَانْ لَمْ تُوتُوهُ فَاحْذَرُوا ﴿ وَانْ لَمْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ تَعَلَى فَيْ الرائيل كانه قصد ابنی بوری تغييلات كے ساتھ محض اس لئے بيان كيا ناكم آفے والی تسليل اس سے عبرت بكڑیں اور مجھد الرلوگ اس راہ میں تعلینے كے مقامات كے بارے میں تبل از وقت متنبہ ہوں۔

الله تعالى ان لوگوں كے بارے ميں جوكفر ميں بہت تيزى دكھا رہے ہيں اور ان لوگوں كے بارے ميں جو اسلام كے ناف رااؤں كے وقت سور وكرتے ہيں اور خفيہ كھيل كھيلتے ہيں ميہ فيصلہ سنانا ہے كہ ميہ لوگ فضنے كى راہ بر چل بڑے ہيں اور اس خفنے كى راہ بر چل بڑے ہيں اور اس خفنے كے گرھے ہيں انہيں خواہ كؤاہ كرنا ہے ۔ اس ميں آپ كاكوئى اختيار نہيں ہے ۔ آپ ان لوگوں سے ميہ فتنہ دور نہيں كرستة اس لئے كہ مہ اس راستے ميں بہت آگے نكل كھے ہيں ۔

وَمَنْ شُودِ اللَّهُ فِتُنَتَهُ فَلَنْ تَمُلِكَ لَهُ مِنَ اللهِ شَيْئًا "--- (٤١)

(جے اللہ نے قشہ میں ڈالنے کا ارادوکر لیا ہو'اس کو اللہ کی گرفت سے بچانے کے لئے تم کچھ نہیں کر سکتے۔) ان لوگوں کے دل ناپاک ہو گئے میں اور اللہ تعالیٰ ان کے افکار کی تعلیم نہیں چاہتے 'اس لئے سے لوگ ای طرح گند کیوں میں بڑے رہیں گے۔

أُولَيِكَ الَّذِينَ لَمُ يُرِدِ اللَّهُ أَنَّ يُطَهِّرَ قُلُوْبَهُمُ ﴿-- (١١)

(بیہ وہ لوگ بیں جن کے دلوں کو اللہ نے پاک کرنا نہ جاہا) جلد ہی اللہ ان کو اس دنیا میں شرمندہ کرے گا اور آخرت میں تو ان کے لئے عذاب عظیم تیار ہے۔

لَهُمْ فِي اللَّهُ نَيَا خِوْرًى ﴿ لَهُمْ فِي الْاِخِرَةِ عَنَاكِ عَظِيْمُ ۗ لَهُمْ فِي الْاِخِرَةِ عَنَاكِ عَظِيْمُ ۗ

(ان کے لئے دنیا میں رسوائی ہے اور آخرت میں سخت سزا) اس لئے آپ " پر ان لوگوں کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے اور آپ ان کے معاطم میں کوئی بات نہ کریں اس لئے کہ ان کے معاطم میں کوئی بات نہ کریں اس لئے کہ ان کے معاطم کا فیصلہ ہو چکا ہے۔

اس کے بعد ان لوگوں کے مزید حالات بیان کے بیں اور سے بتایا گیا کہ سے لوگ اپنے طرز عمل اور اخلاقی بگاڑ سے اگرچہ بہت دور نکل گئے بیں لیکن پھر بھی آگر سے لوگ آپ کے پاس فیصلہ نمایت عادلانہ کر آتے بیں تو ان کے در میان فیصلہ نمایت عادلانہ کریں۔

سَمُّعُونَ لِلْكَذِبِ ٱلْمُلُونَ لِلسُّحُتِ ۚ فَإِنْ جَآءُوْكَ فَاحُكُوْ بَيْنَكُ مُّ اَوْ اَعْرِضْ عَنْهُمُ ۚ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمُ فَلَنَ يَّضُرُّوْكَ شَيْئًا ۚ وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحُكُوْ بَيْنَهُمُ لِإِلْقِسُطِ ۗ إِنَّ اللهَ يُحِبُ الْمُقْسِطِيْنَ ۗ اللهُ مُسِطِيْنَ ۗ اللهُ اللهُ اللهَ يُحِبُ الْمُقْسِطِيْنَ ۗ

(بیہ جھوٹ سننے والے اور حرام کے مال کھانے والے ہیں ' لنذا آگر یہ تسارے پاس (اپنے مقدمات ہے کر) آئیں تو تہیں اختیار دیا جاتا ہے کہ چاہو تو ان کافیصلہ کر دورنہ انکار کر دو۔انکار کر دو تو یہ تسار آ ب**کمہ بگاڑ** نہیں سکتے اور فیصلہ کرو تو پھر ٹھیک ٹھیک انصاف کے ساتھ کر د کہ اللہ انصاف کرنے والوں کو پہند کر تا ہے)۔

کرر طور پریاں بنایا جاتا ہے کہ بیال جموث سننے کے عادی ہیں 'جس سے اس بات کا اظمار ہوتا ہے کہ بیاس کے عادی ہوگئے ہیں۔ جموث اور باطل اور ناحق سننے کے لئے ان کے کان کھڑے ہوجاتے ہیں اور خوش سے لیکتے ہیں اور سچائی اور حق سنے سے انہیں سخت انعباض ہوتا ہے۔اور اس فتم کی گمراہ اور منحرف سوسائٹیوں میں بیشہ باطل اور جھوٹ کو خوب کان نگا کر سنا جاتا ہے اور انسان کے دل و دماغ اگر فساد کا شکار ہو جائیں تو ان کی یک حالت ہوتی ہے۔ روح جب بچھ جاتی ہے تو وہ باطل کی تلاش میں رہتی ہے اور سچائی اے بست ہی تابیند ہوتی ہے۔ایسے ادوار میں باطل کو خوب رواج نصیب ہوتا ہے' اس کا چرچا ہوتا ہے اور سچائی ان ملمون ادوار میں بدحال ہوتی ہے۔

یہ لوگ نمایت ہی ، لچپی سے باطل کی طرف کان و هرتے ہیں آکیونکہ ان کا عمل حرام خوری ہوتا ہے۔ السحت کا اسموم ہے ہروہ چیز ہو حرام ہے۔ مثلاً سوو 'رشوت 'تقریر کی اجرت اور فتو کی کی اجرت وغیرہ ۔ یہ وہ چیز ہی ہیں ہو ان کی حرام خوریوں میں سرفہرست ہیں اور جردور میں جب کوئی معاشرہ اسلامی قدروں سے منحرف ہو جائے تو اس میں سے ذمائم بست ہی زیارہ ہو جائے ہیں اور حرام چیزوں کو السحت کے لفظ سے اس لئے اداکیا گیا ہے کہ حرام کی وجہ سے مال سے برکت ختم ہو جاتی ہیں۔ جیسا کہ آج ہم برکت ختم ہو جاتی ہیں۔ جیسا کہ آج ہم لوگ اپنی سکھوں سے دکھے رہے ہیں کہ آج ان تمام معاشروں میں جو اللہ کے نظام حیات سے انحاف افتیار کے ہوئے ہیں ، کوئی برکت نہیں رہی ہے۔ ہرطرف کی ہی کی ہے۔

رسول الله من الك مسلمان حاكم أور أيك مسلمان عج انصاف ك حوالے سے معاملہ الله ك ساتھ كرنا ہے - وہ انصاف الله ك مائھ كرنا ہے - اور الله كى رضا كے ليے كرنا ہے اس لئے كه الله انصاف كرنے والوں كو يہند كرنا ہے - اگر لوگ ظلم كريں ، خيات كريں اور راہ حق سے منحرف ہو جائيں تو پھر ہمى عدل اس سے بالا ہے كہ ان كا طرز عمل كيا ہے؟ اس لئے كه انساف لوگوں كى خاطر شيں ہونا ، بلكہ الله كى خاطر ہونا ہے - اسلامى شرایت ميں اس كى بورى مناخت دى گئ ہے اور اسلامى عدليہ نے برزمان و مكان ميں اس يرعمل كيا ہے -

یو و یوں کو یہ افتیارات دینا کہ وہ اپنے فیطے خود کریں' اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیات بہت تی ارتدائی دور میں نازل ہوئی ہیں۔ بعد کے ادوار میں اسلامی شریعت کے مطابق فیصلہ کر تا لازی ہوگیا تھا اس لئے کہ دارالاسلام میں صرف اسلامی شریعت کے مطابق فیصلے کئے جا سکتے ہیں۔ دارالاسلام کے باشندوں پر یہ لازم ہے کہ وہ اپنے فیصلے شرق تانون کے مطابق کریں۔ اس بات کو پیش نظر رکھتے ہوئے اسلامی معاشرے میں اٹل کتاب کے متعلق یہ خاص اصول وضع کیا جمیا ہے کہ ان کے فیصلے خود ان کی شریعت کے مطابق کئے جائیں سے مثلاً یہ کہ ان کے لئے وہ معاملات جائز ہوں سے ہو ان کی شریعت میں جائز ہوں اور شراب چینا (بال سے ہوں کاروبار کرنا حرام ہوگا' اس لئے کہ اٹل کتاب ہی ہال اسلام کے بال میں ہمی سے مدود معاملات کے بال

نافذ ہیں۔ بعاوت 'فساد فی الارض اور دوسری عام تعویری سزائیں ان پر بھی ای طرح نافذ ہوں گی جس طرح عام مسلمانوں پر بعلی ای طرح عام مسلمان ہوں یا مسلمان ہوں یا خیر مسلمان ہوں یا خیر مسلمان ہوں یا خیر مسلم اور اس معالمے میں سی کے ساتھ کوئی نری نہیں کی جاسمتی ۔

اس افتیاری دور میں ،جس میں ان کو سے چھوٹ تھی کہ اگر وہ جاہیں تو اپنے فیطے خود اپنے قوانین کے مطابق کر سے جی ، یہ لوگ اپنے بعض خاز عات حضور " کے پاس لے کر آتے تھے۔ مثلاً امام مالک نے دھڑت تا نئی کے رابطے ہے عبداللہ این عمر انتیا ہے دوایت کی ہے : در یہودی حضور " کے پاس آئے۔ انہوں نے حضور " ت وکر کیا کہ ان میں ہے ایک مرد اور عورت نے زناکا ارتکاب کیا ہے۔ تو آپ " نے ان سے پوچھا کہ رجم کے بارے میں تورات کے اندر کیا پاتے ہو؟ تو انہوں نے کماہم ان کو شرمندہ کریں گے اور اس کے بعد کو ڑے ماریں گے۔ عبداللہ این سلام نے کما تم جھوٹ بولتے ہو۔ تو راق میں تو سزائے رجم فہ کور ہے۔ وہ تورات لائے اور اس کے مولا۔ ان میں سے آیک نے رجم کی آیت برم ہم انہ اور اس کے بعد کو رائے اٹھاؤ اور ان میں سے آیک نے رجم کی آیت برم ہم ہوئی تھی۔ انہوں نے کما ٹھیک ہے یہ آیت رجم ہے۔ اس پر حضور " نے تکم دیا کہ ان کورجم کر دیا جائے۔ میں نے فود و دیکھا کہ مرد اس عورت پر جھکا تھا اور اسے پھروں سے بچانا تھا۔ (بخاری مسلم 'الفاظ بخاری کے ہیں)۔

ای طرح امام مسلم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس ﷺ ے روایت کی ہے ... یہ آیات مودیوں کے دو مروبوں کے بارے میں نازل ہوئی ہیں۔ایک مروہ نے جاہلیت میں دو سرے کو اس فیلے پر مجبور کر رما تھا کہ جو مقتول کسی ذلیل طبقے ہے ہواور اے معزز قاتل نے قتل کیا ہوتو اس کی دیت ۵۰ وسق ہوگی اور اگر کوئی زلیل شخص کسی معزز شخص کو قتل کر دے تو اس کی دیت لیک سووسق ہوگی ۔ مدینہ میں میہ لوگ ای طرح فیصلے کرتے تھے یہاں تک کہ حضور '' وار د مدینہ ہوئے۔انبی دنوں ایک ولیل طبقے کے محف نے ایک معزز شخص کو تل کر دیا۔اس پر معزز قبیلہ نے مطالبہ کیا کہ اے سووسق دیت اواکی جائے۔اس پر زلیل قبیلے کے لوگوں نے کما 'کیا یہ فرق ان وو قبائل کے اندر جائز ہے جن کا رین ایک ب انسب ایک ب اشرایک ب اور بعض کی دیت بعض دو سرول سے نصف ب - ب دیت جو ہم اداکرتے رہے ہیں یہ تو تساری جانب سے مظالم کی وجہ سے اداکرتے رہے ہیں اور تم نے زبر دستی سے فرق وانتیاز قائم کر رہا تھا۔ اب چونک حضرت محمر "تشريف لا يلي بي اس لئ بم وكن ديت اداكرنے كے لئے تيار نہيں بين-ان دو قبائل كے اندر جنگ شروع ہونے والی تھی لیکن ان کے درمیان مفتلو کے نتیج میں یہ فیصلہ ہوا کہ حضور " ہمارے درمیان تھم ہیں -اس یر معزز قبلے کے لوگوں نے کنا'خدای فتم محر ہم کو اس سے دگنی ادانہ کریں گے جو ہم اداکرتے ہیں۔ان کی بات کیج ہے ك ذليل قبيل والع بمين تو مجور موكر وكن ديت اداكرت تف ادروه بم سے مجور تھے۔اس لئے مناسب ب ك حضرت کے پاس خفیہ مثن بھیج کر معلوم کر لو کہ اگر وہ تہماری مرضی کافیصلہ کرتے ہیں تو اے ثالت بنالیں اور آگر خطرہ سے ہو کہ وہ تساری مرضی کافیصلہ نہ کریں می تو تھم ہی نہ بناؤ۔ چنانچہ انہوں نے منافقین پر مشتل خفیہ مثن حضور کے پاس روانہ کیا۔جب بے لوگ رسول اللہ " کے پاس آئے تو اللہ نے حضور " کو خردار کر دیا کہ سے لوگ کیا چاہتے ہیں 'اس پر سے آيات نازل ہوئيں ۔

(یا آیک) الر سول کی کی حز نلکی الگذین کیسکار عُون فی الکفر (٥:١٤) (١٥ سول آپ کو وہ لوگ پریٹان نہ کر دیں جو کفر میں بہت جیز ہیں) الفاسقون تک - غرض سے آیات صرف انہی لوگوں کے بارے میں تازل ہوئی ہیں اور ان سے کی لوگ مراد ہیں - (ابو داؤ د بروایت ابو الزناد عن ابیہ) این جریرنے آیک روایت میں معزز قبیلے کا نام بھی لیا ہے وہ بنو النعنیر نے - اور ذلیل قبیلہ بنو قرا لطے تھے - اس سے معلوم ہوتا ہے جیسا کہ اوپر کما گیا کہ سے آیات ان قبائل کی جلاو کئی اور مرزئش سے پہلے بی نازل ہوگئی تھیں -

اس کے بعد یہودیوں کے موقف کے بارے میں سخت انداز کلام میں 'بینی اعتفہام انکاری کے طور پر کما جاتا ہے ' کہ یہ یہودیوں کا عام روبیہ ہے کہ وہ قانون تورات کے نفاز سے پہلوتھی کرتے ہیں۔

وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَابِهُ فِيهَا حُكُوُ اللهِ ثُمَّرَ يَتَوَلَّوْنَ مِنُ بَعُدِ ذَلِكَ *

(... اور بہتمیں کیے علم بنائے ہیں جبکہ ان کے پاس تورات موجود ہے جس میں اللہ کا علم لکھا ہواہے اور پھر بیا اس سے مند موڑر ہے ہیں)-

یہ توعظیم گناہ ہے کہ ان کے پاس قدائی شریعت موجود ہے اور وہ اس سے منہ موڑتے ہیں اور حضور " کے پاس اس توقع ہے آتے ہیں کہ آپ شریعت کے مطابق فیصلہ نہ کریں اور ان کے ہاں جو تورات میں انہوں نے لکھا اس پر فیصلہ کریں ۔ عالانکہ قرآن کے احکام بھی تورات ہی کے اصلی احکام ہیں ۔ اور بیہ لوگ جس طرح تورات کے احکام سے پہلوشی کرتے ہیں ۔ بیہ اعراض اس طرح کہ حضور کے احکام کی پہلوشی کرتے ہیں اس طرح کہ حضور کے احکام کی اطاعت نہیں کرتے ہیں کہ ان پر پھرراضی نہیں ہوتے ۔ لیکن یہاں سیاق کلام تو صرف استفہام انکاری پر ہی ختم نہیں کر دیابلکہ اس موقف پر اسلامی نقلہ نظر سے فیصلہ صادر ہوتا ہے۔

وَ مَا الْولْلِكَ بِالْمُومُ مِينَيْنَ ﴿ (اس بات به م ك بي لوگ ايان اي نيس ركمة) -

یہ تو ممکن ہی نہیں ہے کہ کوئی اللہ کے قانون کے مطابق فیصلہ نہ کرے اور پھر بھی مومن ہو'یا وہ اللہ کے قانون پر رامنی نہ ہواور پھر بھی ہوئی ہے تا ہوکہ وہ مومن ہے۔ یہ بھر عمکن نہیں ہے۔ اگر کوئی ایمان لا آ ہے تواسے اپنی پوری زندگی میں شریعت کا نفاذ کر ناہو گا۔ اگر وہ ایمان نہیں کر آ تو اس کا دعوائے ایمان جھوٹا ہے اور اس کا موقف اس تطعی نص کی بائکل ضد ہے۔ (وَمَا اُولَٰ اِللَّهُ وَمِنِینَ (٥: ٣٤) (یہ لوگ ایمان نہیں رکھتے)یہ معالمہ فقط اس حد تک نہیں ہے کہ حکام کی جانب سے اسلامی شریعت کا نفاذ نہیں ہے بلکہ اگر محکوم لوگ بھی جن پر شریعت کا نفاذ ہوتا ہے' شریعت کے نفاذ پر راضی نہیں تو بھی وہ دائرہ اسلام سے فارج ہوں می آگر چہ زبانی طور پر وہ ایمان کا دعویٰ کریں۔

یہ آیت سورو نباء کی آیت کے عین مطابق ہے جس میں کما گیا ہے۔

(فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُومِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيْمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّلَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مَمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (٥:٥)

(خدای متم یہ لوگ اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتے جب تک یہ اپنے تازعات کافیطہ آپ سے نہ کر ائیں۔ پھریہ اپنے دل میں آپ کے فیطے پر کوئی بھی محسوس نہ کریں اور پوری طرح سرتنلیم خم نہ کر دیں) ان دونوں آبات کا تعلق محکوم عوام الناس سے ہے ' حکام سے نہیں ہے جبکہ دونوں ایمان سے نکل جاتے ہیں۔ جو لوگ اللہ اور رسول کے فیصلوں پر رامنی نہیں ہوتے ان کے بارے میں یہ آبات کتی ہیں کہ سے مومن نہیں رہجے یا اگر رسول فیصلہ کریں اور سے لوگ روگر دانی کر دیں اور تسلیم نہ کریں۔

خلاصہ کلام بیہ ہے جیسا کہ اس سبق کے آغاز میں ہم نے کہا تھا کہ بید مسئلہ اللہ کی حاکیت کے اقرار کامسئلہ ہے۔اللہ کی حاکیت ، اس کی قبومیت اور انسان پر اس کی تگر انی و تکربانی کے اقرار کا مسئلہ ہے اوا اللہ کی شریعت کو قبول کرنا اور اس کے مطابق نصلے کرانا اللہ کی حاکیت 'اس کی تکربانی کے اقرار کا ایک مظر اور جبوت ہے اور شریعت پر نصلے نہ کرانا اس کے انکار کا مظر اور جبوت ہے۔

---000---

یہ تو نیصلہ ان لوگوں کے بارے میں تھا جو اللہ تعالیٰ کی شریعت کے فیصلے قبول نہیں کرتے۔اب اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو دکام اللہ کی شریعت کے مطابق فیصلے نہیں کرتے اللہ کا اس کے بارے میں فتو کی کیا ہے اور یہ فتو کی ان تمام ادبیان کا ہے جو اللہ کی جانب سے تازل ہوتے ہیں سب سے پہلے تورات کا فتویٰ۔

إِنَّا اَنْزَلْنَا التَّوْلُونَةَ فِيهَا هُدَى وَ نُوْرُ اَيَحُكُو بِهَا النَّهِ اللَّهِ وَالْمَارُ بِهَا النَّهِ اللَّهُ وَالْمَارُ بِهَا السَّاحُ فِظُوا اللَّهِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَا أَوْ الرَّالِيْنُونَ وَ الْرَحْبَارُ بِهَا السَّاحُ فِظُوا مِنْ كِيْبِ اللهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَا أَوْ فَكَلْ تَخْفَوا النَّاسَ وَ الْحَشَوْنِ وَلَا تَشْتَرُوا بِاللَّيْ ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَوْ يَحْكُو بِهَا اَنْوَلَ اللهُ وَلَا تَشْتَرُوا بِاللَّيْ ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَوْ يَحْكُو بِهَا اَنْوَلَ اللهُ وَلَا تَشْتَرُوا بِاللَّيْ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَمَنُ لَوْ يَحْكُو بِهَا النَّفُنِ اللهُ وَلَا تَشْتَرُوا بِاللَّهُ مُمُ الْكُونُونَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ فِيهَا آنَ النَّفُسِ فَالأَذُنِ وَالسِّنَ بِالنَّفُولِ وَ اللِّنَ بِالْمُونُ وَ اللِّنَ بِاللَّهُ وَالْمُونُ وَ اللِّنَّ بِاللَّانُونِ وَ اللِّنَ بِاللَّانُونِ وَ اللَّهُ بِاللَّانُونِ وَ اللَّهُ بِاللَّانُونَ وَ اللَّهُ وَالْمُونُ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُونُ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُؤْنَ وَ اللَّهُ فَيْهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْنُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالُولُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَلْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَوْ اللَّهُ وَلَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَلْمُولِ وَ اللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَا لَلْمُنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا لَلْمُ وَلِي الللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّلْفُولُوا اللّهُ الللّهُ وَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

وَ الْجُرُوْمَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ ﴿ وَمَنْ لَّهُ يَحُكُوْ بِمَا آنُوْلَ اللهُ فَادُلِبَكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۗ

(ہم نے تورات نازل کی جس میں ہدایت اور روشنی تھی۔ سارے نی 'جو مسلم تھے ای کے مطابق ان یہو دیوں کے معاملات کا فیصلہ کرتے تھے اور ای طرح ربانی اور احبار بھی (ای پر فیصلہ کا بدار رکھتے تھے) کیونکہ انہیں کتاب اللہ کی حفظت کا ذمہ دار بتایا گیا تھا اور وہ اس پر گواہ تھے۔ پس (اے گروہ یہود) تم لوگوں سے نہ ڈروبلکہ بھے سے ڈرو اور میری آیات کو زرازر اسے معاوفے لے کر بیچنا چھو ڈ دو جو لوگ اللہ کے نازل کر وہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہی کافریں۔ تورات میں ہم نے یہو دیوں پر بیہ تھم لکھ دیا تھا کہ جان کے بدلے جان 'آنکھ کے بدلے آنکھ' ناک کے بدلے ناک' کان کے بدلے آنکھ' ناک کے بدلے ناک' کان کے بدلے کان' وانت کے بدلے دانت اور تمام زخموں کے لئے برابر کا بدلہ۔ پھر جو تصاص کا صدقہ کر دے تو وہ اس کے لئے کان وہ اور جو لوگ اللہ کے نازل کر دہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہی فالم ہیں۔

اللہ کی جانب ہے جو دین ہمی آیا ہے وہ اس لئے آیا ہے ناکہ وہ نظام زندگی بنے اور لوگوں کی عملی زندگی کا وہ نظام بوہ ہر دین اس لئے آیا ہے کہ وہ انسانیت کی قیادت کرے ۔ انسان کو منظم کرے 'اسے صحح راستہ دکھائے اور اسے علمیوں اور سیاہ کاریوں سے بچائے۔ دین محض اس لئے نہیں آنا کہ وہ انسانی شعور میں ایک عقیدہ اور نظریہ ہو' یا وہ محض اس لئے بھی نہیں آنا کہ کلیسا اور مساجد میں چند مراسم عبودیت کے طور پر جاری رہے ۔ یہ دونوں باتیں اگرچہ انسان کے عقیدہ و عمل کے لئے ضروری ہیں لیکن صرف عقیدہ اور مراسم عبودیت سے انسانی زندگی کی تنظیم 'توجیہ اور سیاہ کاریوں سے بچاؤ ممکن نہیں ہے۔ جب تک دین کی اماس پر پورانظام زندگی 'نظام قانون اور نظام معاشرت نافذ نہ ہو ، جب تک مند اقتدار پر ایسے لوگ نہ پائے جائیں جو اس حاکمیت اور تو اس می مرائی کی خلاف ورزی پر گرفت قانون اور ہدایا ہے کی خلاف ورزی پر گرفت کرنے والی ہو اور اسلامی مرائیں نافذ کرنے والی ہو اس وقت تک قانون اسلام کا نفاذ ممکن نہیں ہے۔

انسانی زندگی اس وقت تک استوار نہیں ہو سکتی جب تک نظریہ حیات ' مراسم عبودیت اور قانون ایک ہی منبع سے افذ ند کئے جائیں ۔اس منبع کی تھرانی دلوں پر بھی ہو' ذات الصدور پر بھی ہواور انسان کی عملی حرکات و سکنات پر بھی ہو۔ وہ اس دنیا میں بھی لوگوں کو اجر دیتا ہواور آخرت میں بھی وہ لوگوں کو اجر دیتا ہواور حساب و کتاب لیتا ہو۔

جب انسانی زندگی پر عمرانی مخلف ہوجائے اور رشد و ہدایت کے منابع مخلف ہوجائیں شانا ضمیراور ایمان پر حمرانی ایک الدی ہو اور ظاہری نظم و نسق اور قانون پر عمرانی دو سرے حاکم کی ہواور آخرت کی جزاء کا مالک اور ہواور دنیا میں سزا ، بے والی طاقت کوئی اور ہو تو ایسے حالات میں انسان کی ذات دو مخلف عمرانوں کے درمیان محرے محران کوئے ہوجاتی ہوتے ہیں اور اس کی زندگی دو طرح کے تعاوطرز ہائے عمل میں بٹ جاتی ہوتے ہیں اور اس کی زندگی دو طرح کے تعاوطرز ہائے عمل میں بٹ جاتی

اسے مالات میں زندگی کے اندر وہ بگاڑ پدا ہوتا ہے جس کی طرف قرآن کریم نے مختلف طریقوں سے اشارہ کیا ہے۔

(لَوْ كَانَ فِيهِمَا أَلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفُسَدَتًا) (أكرزين وأسان من زياده الد موت توان من شادبرياموجاما)

(لَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ اَهُو اَمُهُمْ لَفَسدَت السَّمُو اَت وَ الْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ) (اَرُحَ ان كَ خواشات كَ تَابِع بوجائے أَد يَمِن 'آسانوں اور ان كے اندر جو يجھ بَ وہ فساد كا شكار بوجائے)۔

(ثُمَّ جَعَلْنَكَ عَلَى شَرَيْعَةً مِّنَ الْمَامِ وَلَا تَتَبِعُ اَهُوَاءَ الْكَذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) (هربم نے آپ کو شریعت پر قائم کیا ہے ہیں آپ اس کی اطاعت کریں اور ان لوگوں کی خواہشات کی اطاعت نہ کریں بو نہیں جانے)۔

ایکی وجہ ہے کہ اللہ کی طرف سے جو دین بھی آیا ہے وہ اس لئے آیا ہے کہ وہ زندگی کا نظام ہے۔ یہ دین کی گاؤں کے لئے ہو اس کے آیا ہے کہ وہ زندگی کا نظام ہے۔ یہ دین کی گاؤں کے لئے ہو اس کے لئے ہو اس کے اس میں ایک طرف تو ایک نظریہ حیات ہو آ ہے اور دو سری جانب اس میں زندگی کی تفصیلی ہدایات کے لئے آیک ہرایت ہوتی ہوتے ہیں۔ یہ تین پہلو ہروین کے بنیادی عناصر شریعت ہوتے ہیں۔ یہ تین پہلو ہروین کے بنیادی عناصر شریعت ہوتے ہیں۔ یہ تین پہلو ہروین کے بنیادی عناصر شریعی ہوتے ہیں جانب ان خیل شرور ہوتے ہیں۔ انسانی زندگی تب تن استوار اور درست ہو عتی ہے جب دین کو زندگی کا نظام بنا دیا جائے۔ (تفیلات کے لئے دیکھے میری کماییں الاسلام و استوار اور درست ہو عتی ہے جب دین کو زندگی کا نظام بنا دیا جائے۔ (تفیلات کے لئے دیکھے میری کماییں الاسلام و استوار اور درست ہو عتی ہے جب دین کو زندگی کا نظام بنا دیا جائے۔ (تفیلات کے لئے دیکھے میری کماییں الاسلام و استوار اور درست ہو عتی ہے جب دین کو زندگی کا نظام بنا دیا جائے۔ (تفیلات کے لئے دیکھے میری کماییں الاسلام و استوار اور درست ہو اور المستقبل لئذا الدین اور خصائص التصور الاسلامی و مقومات)

قرآن کریم میں ایسے شواہد موجود میں کہ سابقہ ادبان میں سے بعض ایک محدود علاقے کے لئے تھے مثلاً ایک گاؤں کے لئے میں ایسے شواہد موجود میں کہ سابقہ ادبان میں سے بعض ایک محدود علاقے کے لئے تھے مثلاً ایک گاؤں اور کے لئے باکی ایک قبیلے کے لئے لیکن سے ادبان میمی کمن نظام زندگی پر مشتل تھے اور وہ اس گاؤں اور قریب کا اس وقت کے حالات کے لئے ایک پورانظام حیات تھے۔ یماں قرآن کریم برے ادبان یمودیت افرانیت اور اسلام کے بارے میں کہتا ہے۔

(النَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَاةَ فِيهَا هُدَّى وَ نُورٌ (٥:٤٤) (بم نے تورات نازل کی جس میں ہدایت اور روتحنی تنی ۔

تورات 'جس شكل ميں اسے اللہ تعالى نے نازل فرمايا تھا' ايك كتاب تھی ' جے بن اسرائیل كى راہنمائى كے لئے بيجا كيا تھا۔ يہ جارة حق پر ان كے لئے روشنى كا مينار تھى اور ان كے لئے زندگى گزارنے كا ايك ماؤل تھى - اس ميں نظريہ حيات ' مراسم عبوديت اور ملك كے لئے سول لا تينوں شعبے تھے -

يَحْكُمُ بِهَا إِللَّهِ وَكَانُوْ اللَّذِيْنَ اَسْلَمُوْ اللَّذِيْنَ هَادُوْ ا وَ الرَّبْنِيُوْنَ وَالْاَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوْ ا مِنْ كِتْبِ اللهِ وَكَانُوْ اعَلَيْهِ شُهَدَآءَ (٥:٤٤) (١١٠ ين بوسلم ت اى ك

مطابق ان یبودیوں کے معاملات کا فیصلہ کرتے تھے اور ای طرح ربانی اور احبار بھی (ای پر فیصلہ کا تدار رکھتے تھے) کیونکہ انہیں کتاب اللہ کی حفاظت کا ذمہ دار بتایا گیا تھا اور وہ اس پر گواہ تھے)۔

اللہ تعالیٰ نے قورات کو مرف اس لئے نہیں ٹازل کیا تھا کہ اس میں صرف تظریہ حیات اور عقائد کے بارے میں راہنمائی ہو۔ اس کے اندر عقائد اور مراسم عبودیت کی تفصیل بھی تھی 'بلکہ وہ نور و ہدایت تھی اس معنی میں کہ اس کے اندر ایک تانونی نظام کی تفصیلات تھیں اور ایک بھمل نظام تھاکیو تکہ انسان کی پوری زندگی کو اس نظام کے حدود کے اندر رکھنا ضروری تھا۔ قورات کے مطابق وہ تمام نبی فیصلے کرتے رہے جو ایپنے آپ کو مسلم بھے تھے اور انہوں نے سرتسلیم خم کر لیا تھا۔ انہوں نے اپنی زندگی اللہ کے حوالے کر دی تھی۔ وہ لیا تھا۔ انہوں نے اپنی زندگی کا کوئی حصہ اپنے لئے محفوظ ندکر رکھا تعابلکہ پوری زندگی اللہ کے حوالے کر دی تھی۔ وہ کسی معالمے میں اپنی مرضی ندکرتے تھے 'نہ وہ اللہ کے حق حاکیت میں اپنے آپ کو شریک کرتے تھے۔ یہ ہے اسلام اپنی مرضی ندکرتے تھے 'نہ اپنی عکر انی کرتے تھے 'نہ وہ اللہ کے دریعہ حکومت کرتے تے اور تورات اس طلط میں ان کا دستور اور قانون شریعت تھی۔ نبیوں کے علاوہ ربانی اور احبار بھی اس کے مطابق فیصلے کرتے رہے۔ یہ لوگ ان کے علاء اور قاضی تھے اور ان کا یہ فریضہ تھا کہ وہ تورات کی تھرانی کو قائم رکھیں۔ وہ اس بات کے گواد رہیں لوگ ان کے علاء اور قاضی تھے اور ان کا یہ فریضہ تھا کہ وہ تورات کی تھرانی کو قائم رکھیں ۔ وہ اس بات کے گواد رہیں اور وہ یہ شارت بھی دیں کہ ان کی توم نے تورات کو قائم کیا تھا۔ انہوں نے ای کر مطابق فیصلے کے مطابق فیصلے کے حق اور وہ یہ شارت بھی دیں کہ ان کی تورات کو قائم کیا تھا۔ انہوں نے اس کے مطابق فیصلے کے تھے۔

تورات کے بارے میں بات فتم ہونے سے پہلے ہی روئے بن جماعت مسلمہ کی طرف پھر جاتا ہے ماکہ انہیں اس بات کی طرف میں جاتے کہ آیا وہ بھی اپنی کتاب کے مطابق فیصلے کرتے ہیں یا نہیں ۔کمیں ایسا تو نہیں کہ بعض او قات لوگوں کی ذاتی خواہشات' ان کا عناد اور ان کی جدوجہد اس راہ میں رکاوٹ بنتی ہو۔ایسے مشکل حالات میں پھر کتاب اللہ کے محافظین کے فرائض کیا ہوتے ہیں اور لوگوں کی مخالفت اور کتاب اللہ سے روگر دانی کی سزاکیا ہے۔

(فَلَا تَخْشُوُ اللَّاسَ وَاخْشُوْنِ وَلَا تَشْتَرُوْ ابِالْتِي ثَمَّنَّا قَلِيْلًا ، وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَآ

اَنْزَ لَ اللَّهُ فَا وَلَتَكَ هُمُ الْكُفُرُ وْ نَ (٥:٤٤) (پس (ك كرده يبود) تم لوگوں سے نہ وُروبلكم مجھ سے وُرو اور ميري آيات كو وَرا وَرا ہِ مَعاوضے لے كر بچاچھوڑ دوجو لوگ اللہ كے نازل كرده قانون كے مطابق فيصله نہ كريں وہى كافريں) -

اللہ تعالیٰ کے علم میں ہیہ بات بسرحال تھی کہ اللہ کے احکام کے مطابق فیصلے کئے جانے کی راہ میں بسرحال ہر دور میں
رکاوٹیں پیدا ہوں گی اور بعض لوگ اس کی مخالفت کریں گے۔ بعض انسان ایسے بھی ہوں گے جو خوشی اور تنلیم ورضا
کے ساتھ اسے تبول نہ کریں گے نیز بعض بااڑ اور بڑے لوگ اور بعض نافرمان اور موروثی طور پر تکومتوں پر قابض ہو
جانے والے لوگ اس کی مخالفت کریں گے۔ یہ مخالفت وہ اس لئے کریں گے کہ انہوں نے اللہ کے حق حاکمیت کی چادر
خور اسپنے اوپراوڑھ رکھی ہوتی ہے۔ اب اسلامی نظام میں انہیں سے چادر اترتی نظر آتی ہے اورحاکمیت کا حق صرف اللہ کے
کے مضوص ہوجاتا ہے۔ یہ لوگ لوگوں کے لئے جو قوانین بتاتے ہیں اور جن کا اذن اللہ نے نہیں دیا ہوتا اب وہ ایسا

نیں کر کے ۔ای طرح مفاد پرست اور مادہ پرست عاصر کے مفادات بھی اس کی راہ میں رکاوٹ بینے ہیں جو لوگوں کا استحصال کرتے ہیں اور عوام پر مظالم ذھائے ہیں۔ ایسے لوگوں کو ایجی طرح معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کا عادلانہ نظام ایسے مظالم کو جاری رکھنے کی بھی اجازت نہ دے گا۔ ای طرح اسلامی نظام کے نفاذکی راہ میں وہ لوگ بھی آڑے آتے ہیں ہو عیاش اور نقس پرست اور نذت کام و بہن کے دلدادہ ہوتے ہیں 'جو دنیا کے سازوسامان پر افر کرتے ہیں اور ذاتی مفاوات کے بندے ہوتے ہیں۔ان کو یہ خطرہ ہوتا ہے کہ اسلامی شریعت انہیں پاکیزہ زندگی ہر کرنے پر مجبور کرے گی اور اگر وہ پاکیزہ زندگی ہر کرنے پر مجبور کرے گی اور اگر وہ پاکیزہ زندگی ہر نہ کریں گی تو انہیں سزاکا سامناکر نا ہو گا۔ان اطراف و جمات کے علاوہ اور بھی کئی فتم کے موانح اور رکاوٹیس سامنے آیا کرتی ہیں علی الخصوص ایسے لوگوں کی طرف سے جو ازروے فطرت بھلائی نہیں چاہتے اور موانح اور رکاوٹیس سامنے آیا کرتی ہیں علی الخصوص ایسے لوگوں کی طرف سے جو ازروے فطرت بھلائی نہیں عالے اور نظر اور دورہ و دکھے نہیں سے ۔

بیہ بات اللہ کے علم میں تقی کہ اسلامی شریت کے نفاذی راہ میں مختلف اطراف سے بید رکاوٹی سامنے آئیں گی -اللہ الله بید بھی معلوم تھا کہ اسلام کے محافظین اور مجاہدین و شہداء کو ان رکاوٹوں کا سامنا کرنا ہوگا اور ان کو ان کے بالمقابل بری مضبوطی سے کھڑ اہونا ہوگا اور جانی و مائی نقصانات انسیں برداشت کرنے ہوں سے ۔اس لئے اللہ تعالی انہیں پکارتے ہیں :

فَلَا تَخْسُو النّاسَ وَ اخْسُو نِ (٥: ٤٤) (ثم لوگوں سے نہ وروبلکہ بھو سے ورو) اس طرح جب وہ اللّہ کے سواکی سے نہ وریں گے تو وہ کی جو دری ہے اسلامی نظام قانون کے آگے بھتے تی نہیں اور وہ اسلامی بٹریعت ہو سکتا ہے ایک تو ان لوگوں کی طرف سے جو سرے سے اسلامی نظام قانون کے آگے بھتے تی نہیں اور وہ اسلامی بٹریعت کو تتلیم ہی نہیں کرتے یا وہ لوگ بٹریعت کا نظاؤاس لئے نہیں چاہتے کہ اس کی وجہ سے ان کے استومالی انظام پر زو برق ہے جس کے ساتھ ان کے مفاوات وابستہ ہوتے ہیں اور جس کے وہ عادی ہو جگے ہیں۔ یا یہ لوگ عام گراہ اور منحف طبقات کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں جن کے اوپر شریعت کے ادکام بہت ان ہو جگے ہیں۔ یا یہ لوگ عام گراہ اور منحف طبقات کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں جن کے اوپر شریعت کے ادکام بہت ان ہماری ہوتے ہیں اور وہ اس ایک گیا وہ سرے لوگوں سے جاری ہوتے ہیں اور وہ اس کے لائوں بوتے ہیں اور ہوائی تا ہی بات کا سخق ہے کہ ہم سے درتے ہوئے یا دو سرے لوگوں سے خارتے وہ انہ کے ادکام کی نظاؤ سے نہیں رکتے اس لئے کہ صرف اللہ تعالی ان اس یات کا سخق ہے کہ ہم

اللہ تعالیٰ کو اس بات کا بھی علم تھا کہ کتاب کی حفاظت کرنے والے اور اسلام کی راہ میں شادت دینے والے ایسے بھی ہو سکتے ہیں کہ رہائی اس مخفر زندگی کی خواہشات اسیں ور غلا دیں ' بید محافظین اسلام دیکھتے ہیں کہ اہالیان حکومت ' مالد ار طبقات اور شہوت پرست اور عمیاش لوگ اسلام کے نفاذ کی راہ میں حائل ہیں۔ اس بات کا امکان تھا کہ اہل دین ان طبقات کے ساتھ ریاکاری کرتے ہوئے رتیا کے مفاوات کی غرض سے ان کے اُلٹہ کار بن جائیں ' جیسا کہ ہردور میں ' ہردین کے علائے سوء ایسا بی کرتے ہوئے ہیں اور خصوصاً علائے بن اسرائیل بید بری حرکت بھشہ کرتے آئے ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کو یکارا۔

ولَا تَشْتُرُو اباليْتِي تُمنَا قَليلًا (٥: ٤٤) (اور ميرى آيات كوزرازرات معاوض ير يجاجهو أوو)-

اس کی متعد د صورتیں ہوتی ہیں مثلاً سچائی کے مقام پر خاموش ہو جانا' یا احکام ہیں تحریف کرنا یا ایسے فتوے جاری کرناجس میں حق باطل دونوں ملے جلے ہوں۔

رتی سے بات کہ خمن قلیل سے مراد کیا ہے؟ تو ہرقیت 'قیت قلیلہ ہے اگر چہ دین میں تحریف کر کے بوری دنیا کسی کی ملکت میں آ جائے۔ لیکن ان علمائے سوء کی حاصل کر رہ قیمت صرف سے بوتی ہے کہ وہ پچھ مفاوات ' پچھ و طائف ' پچھ القاب اور دو سرے چھوٹے جموٹے مفاوات حاصل کرتے ہیں اور ان کے عوض دین بیچتے ہیں 'لیکن اس فعل پر انہیں بیٹینا جنم رسید ہوتا ہوگا۔

اگر باز فصل کو کھانے گے اور آگر چوکیدار ہی ڈاکو بن جائے اور آگر گواہ جھوٹ بکتے گئے تو اس سے برا اور کیا ہو گا۔ جن لوگوں کے لئے '' دینداروں'' کے الفاظ استعال ہوتے ہیں' جن لوگوں کو علاء کما جاتا ہے' آگر وہ خیانت کرنے لگیں' آگر وہ زیادتی کرنے لگیں' دین کے احکام چھپائیں' اللہ کی شریعت کے نفاذ کے بارے ہیں سکوت اختیار کرلیں' آیات کا منہوم بدل دیں اور بااثر لوگوں کے لئے احکام شریعت ہیں تبدیلی کر دیں تو پھرائیے لوگوں کے لئے اللہ کا نمایت ہی موزوں فیصلہ ہے۔

(و مَن كُم يَحْكُم بِمَآ أَنْوَ كَ اللَّهُ فَأُ وَلَيْكَ هُمُ الْكَفُرُ و نَ (٥: ٤٤) (اور جولوگ الله كَ مَطَابِقَ فَيْطَ مَن استعال كرك اس كَ مَن مُومِ لَ الله عَم مَن مُومِ لَه اور شَمِيهِ فَوَكَ بِحَدِ جمله منوم كَ اندر عموميت (Generalization) بيداكر دى كى به من موصوله اور شرطيب اور آيك فاك بعد جمله جواب شرط به يه كم مخصوص حالات اور زمان و مكان كي قيد به نكل آيا به اور آيك عام تعم بن جايا به به به به الله كي تعد به كافر جما جائد كام الله الله كام خواه و كي في الله الله الله الله كافر جما جائد كام على الله الله كام كان كي قيد الله كام كان كي قيد كان كام كان كي تعد به كان كي تعد كان كي كي كان كي كي كان كي كل كان كي كان كي كل كان كي كي كان كي كان كي كي كان كي كان كي كان كي كان كي كان كي كي كان كي كان كي كان كي كان كي كي كان كي كان كي كان كي كي كان كي كان كي كان كي كان كي كي كان كي كان كي كان كي كي كان كان كي كان كان كي كان كان كي كان كان كي كان كي كان كي كان كي كان كان كي كان كي كان كي كان كان

اس تھم کی علت وہ ہے جو ہم نے بیان کر وی ہے ہے کہ جو مخص اللہ کے نازل کر وہ قانون کے مطابق فیصلہ نہیں کر آ وہ اللہ کے حل حاکمیت کا انکار کر آ ہے۔ حاکمیت اللہ کی خصوصیات میں سے اہم خصوصیت ہے اور حاکمیت کا براہ راست نقاضا ہے ہے کہ اللہ کی شرایت ماغذ قانون ہو۔ اور جو اس کے مطابق فیصلے نہ کرے اور اللہ کے حق حاکمیت کا انکار کرے اور اللہ کی شرایت کا حق اللہ کا انکار کرے اور اللہ کا انکار کرے اور اللہ کا حاصل کرے تو پھر وہ کا فربو جائے گا۔ آگر کوئی ایساکر آ ہے تو اسلام اور ایمان کے معنی کیا رہ جاتے ہیں۔ زبان سے تو ایمان و اسلام کا دعویٰ ہو اور عمل جو اظہار مائی الضیر کا بھڑی ذرایعہ ہو آ ہے اس سے انسان نفر کا انگر رہ ہے تو زبانی اظہار اسلام یقینے ہے معنی ہو جاتا ہے۔

اس دو ٹوک 'قطعی اور عام تھم کے بارے میں ایت و لعل سے کام اینامحض حقیقت کا سامناکرنے سے فرار ہے۔
اس قتم کے قطعی اور دو ٹوک تھم میں آدیا ہے کامقصد صرف سے ہو گاکہ اللہ تعالیٰ کے واضح احکام کا مغوم بدل کر
رکھ دیا جائے۔ لنداکوئی شخص جس پر سے قطعی تھم منطبق ہوتا ہے وہ اس صریح اور مُوکد تھم کے نتائج سے کسی طرح بھی
فرار اعتیار نہیں کر سکتا۔

دین اسلام کے اس اصولی اور اسای قاعدے کے بیان کے بعد اب روئے بخن تورات کی طرف پھر جاتا ہے۔ تورات میں بھی اللہ تعالی نے احکام شریعت نافذ کئے تھے اور نبیوں 'ائل دین اور علماء کو یہ تھم تھا کہ قانون تورات کے مطابق نصلے کریں اس لئے کہ ان کو ٹریت تورات پر محافظ بنایا گیا تھا اور وہ اس پر گواہ بھی تھے۔

(وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فَيْهِ ۚ نَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ، وَ الْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَ الْاَنْفَ بِالْاَنْفِ وَ الْاُذُنَ بِالْاُذُنِ وَ السِّنَّ بِالسِّنِّ، وَ الْحُرُوْحَ قِصَاصٌ (٥:٥)

(قورات میں ہم نے میودیوں کے لئے یہ تھم لکھ دیا تھا کہ جان کے بدلے جان 'آنکھ کے بدلے آنکھ' ٹاک کے بدلے ناک 'کان کے بدلے کان ' دانت کے بدلے دانت اور تمام زخموں کے برابر کابدلہ۔

یہ ادکام جو تورات میں تازل ہوئے تھے 'اسلامی شریعت میں بحال رکھے تھے اور اسلامی شریعت کا جزء بن گئے تھے۔

یوں وہ قیامت تک شرقی ادکام قرار پائے کیونکہ مسلمانوں کی شریعت قیامت تک کے لئے ہے۔ اگر چہ ان ادکام کا نفاذ مرف دار الاسلام میں جو سے گا۔ اس لئے کہ عملاً صرف ایباتی ممکن ہے اور دوکومت ان ادکام کو نافذ کرتی ہے 'اس کا اقتدار دار الاسلام کے حدود کے اندر جو آ ہے۔ لیکن مسلمانوں کی استطاعت میں جب بھی سے بات آئے تو ان پر فرض ہے کہ وہ اسلامی شریعت کو دار الاسلام سے با جر بھی نافذ کریں اس لئے کہ اسلامی شریعت تمام انسانوں کے لئے ہے اور وہ حدود و قیودکی بایند نمیں ہے کیونکہ انڈ کا ارادہ ہی ہے۔

ندکورہ بالا احکام تورات کو اسلامی شریعت کا جزء بناتے وقت ان احکام کے ساتھ 'ایک قانونی دفعہ کا اضافہ کر دیا گیا۔ (فَمَنْ تَصَدُّقَ بِهِ فَهُو کَفَّارِ وَ لَهُ (٥: ٥٤) (پس جو تصاص کا صدقہ کر دے تو وہ اس کے لئے کفارہ ہے)۔ تورات میں بیہ دفعہ نہ تھی۔ اختم تورات کے مطابق سے جرائم قابل رامنی نامہ Compoundable نہ تھے۔ ان میں ستغیث نہ معانی دے سکتا تھا اور نہ صلح مکن تھی۔ یہی وجہ ہے کہ ان کا کفارہ نہ تھا۔

یماں مناسب ہے کہ فی ظائل القرآن کی مناسبت سے جرائم تھاص کے بارے میں ایک مختمر بات کر دی جائے۔
اسلامی شریعت تھاص کے بارے میں پہلا اصول مساوات کا متعین کرتی ہے۔ خون سب کا یکساں ہوتا ہے اور سزا

بھی سب کے لئے یکساں ہے۔ اسلام کے بغیر کی دو سری شریعت میں جان کے بدلے جان کی مساوات نہیں ہے۔ چنانچہ
اسلام میں جان کے بدلے جان اور عضو کے بدلے وہی عضو ہے۔ اس بارے میں علاقے 'طبقہ نسب 'خون اور توم کا
کوئی انتیازیا ہ خاشیں ہے۔

ے اسلامی شریعت نے اس ونیا کوجس زریں اصول سے متعارف کرایا وہ اصول ساوات ہے اور مساوات وے آر اسلام نے انسان کو گویا لیک نیاجنم ویا۔اس سے پہلے انسان کو حقیقی مساوات نصیب نہ ہوئی تھی۔اس ساوات کا پہلا اصول سے تھا کہ تمام لوگ قانون کی نظروں میں برابرہوں گے۔وہ ایک بی پایٹ فارم سے انساف حاصل کریں گے۔ دو سرب یا کے سب سے ایک ہی پیانے کے مطابق تصاص لیا جائے گا۔اورسب کی قدر ایک ہی ہوگ -

اناں ۔ بنائے بوئے نظام اور قوانین کو اس ورجہ مساوات تک بینچنے کے لئے صدیاں سفر کرتا ہڑا اور اسلای شریت ہیں ہے متاثر ہوکر ونیا کے قانونی نظاموں نے صرف بعض پہلوؤں کے اعتبار سے اسلامی مساوات کو حاصل کیا۔ اگرچہ عمااً وہ ایسی مساوات قائم نمیں کر سکے جو اسلام نے قائم کی۔

یہو ، جن پر نازل شدہ تورات میں انسانی مساوات کے زریں اصول درج تھے ' انہوں نے ان قوانین سے روگر دانی کی ۔اور میہ روگر دانی انہوں نے اسپنے اور دو سرے لوگوں ہی کے در میان نہ کی جس طرح قرآن ان کامیہ قول نقل کر آ ہے۔

(لَيْسَ عَلَيْنَا فَى الْلَّمِيينَ سَبِيلٌ) (ہم پرای لوگوں کے بارے میں کوئی موافذہ نہ ہوگا) بلکہ وہ خودا پنے اندر بھی مساوات قائم نہ کر کے ۔ خَصُوصا وہ قانونی ساوات پرعمل پیرا نہ تھے جیسا کہ وہ بنونفیر کو ہر تر اور بنو بیغم کو ذکیل قبیلہ مجھتے تھے اور دونوں کے لئے سزائیں علیحہ ہ تھیں اور جب حضور اکر م مبعوث ہوئے تو آپ نے ان کے درمیان قانونی مساوات قائم فرمائی۔ آپ نے ان میں سے ذلیل لوگوں کی جان کو معز زلوگوں کی جان کے برابر قرار دیا۔

اس عظیم اصول پر قانون تصاص نافذ کرنے کا متیجہ سے ہوتا ہے کہ سے سخت غیرت آموز سزا ہے اور اس کے ہوتے ہوئے ہر شخص اقدام قبل 'اقدام ضرر شدید اور اعضاء کے تو ڑنے کے بارے میں کوئی قدم اٹھانے سے پہلے بار بار سوجتا ہے کہ وہ سے اقدام کرے یائے کرے ۔اس لئے کہ اس علم ہوتا ہے کہ اگر اس نے قبل کیا تواس سولی پر چڑھنا ہو گا' اور اس کا نسب ' اس کی سابی حیثیت اور اس کا رنگ ونسل اسے کوئی فائد فرنے تھے گا۔ات والی ہی سزالے گی جیسا وہ جرم کرے گا۔ اگر وہ کس کا ہاتھ ' پاؤں یا رو سرے اعضاء ضائع کرے گاتواس کے بھی وہی اعضاء ضائع ہوں گے۔اگر وہ آگھ 'کان اور ناک ضائع کرے گاتواس کے بھی وہی اعضاء ضائع ہوں گے۔اگر وہ آگھ 'کان اور ناک ضائع کرے گاتواس کے بھی وہی اعضاء ضائع ہوں گے۔اگر وہ آگھ 'کان سے جائم کے این مائع کرے گاتواس کے کہا عضاء ضائع ہوں گے۔اور اگر کوئی سے بھے کہ اسے صرف قید ہونا ہے تو وہ بھی بھی مائی سرا 'جسمانی نقص اور شکل کا گرف نا بمقابلہ مصائب سزائے قید زیادہ اذبت ناک ہے جیسا کہ ہم حد سرقہ کے بیان میں قطع یہ کے ضمن میں تفسیلات بیان کر آئے ہیں۔

پھر مزید میہ بات بھی پیش نظر رہے کہ سزائے تصاص ایک ایسی سزاہے کہ انسان کی فطرت اس کے اجراء کے بعد سطمئن ہو جاتی ہے اور نفس انسانی سے بغض اور کینہ دور ہو جاتا ہے۔ دل کے زخم مندمل ہو جاتے ہیں اور انتقام کی آگ بچھ جاتی ہے 'جہ جاتی ہے کہ آگرچہ بعض لوگ قتل ہیں دیت اور زخموں کا آوان وصول کر لیتے ہیں لیکن بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں جو اجرائے سزائے تصاص پر اصراد کرتے ہیں۔

اسلام نے قانون سازی کرتے وقت فطرت انسانی کے جذبات کو طحوظ رکھا ہے 'جیسا کہ تورات کی شریعت نے اس کی تختی سے پابندی کی اور کمل قصاص کے نفاذ سے فطرت انسانی کو مطمئن کیا۔لیکن اسلامی شریعت میں قصاص لینے والے کے لئے یہ اصول بھی رکھا کہ وہ معاف کر سکے بشرطیکہ قصاص لینے پر اسے افتیار حاصل ہو جائے۔ (فَمَنْ تُصَدُّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَارَةً لَهُ (٥:٥) (اورجو تصاص كاصد قد كر دے تو وہ اس كے لئے كفارہ ہے)۔

یعنی جو خوش دلی کے ساتھ تصاص معاف کر دے ' چاہے وہ قبل کی صورت مین ولی الام ہو' یا جرح اور زخم کی صورت میں خود مجروح ہو 'پہلی صورت میں ولی الام خون کی صورت میں معانی دے کر دیت قبول کر سکتا ہے یا دیت اور

سزائے موت دونوں معاف کر سکتا ہے۔ (فَهُو كَفَارَةً لَهُ (٥:٥) كے معنی بید ہیں كہ اس معافی سے معاف كرنے والے كے گناه معاف ہوں گے۔

اس ترغیب کی وجہ سے اگر کوئی صدقہ کر دے اور معاف کر دے تو اس کے عوض اللہ تعالی معاف کرنے والے کے گناہ معاف کر دے گا۔ بعض او قات نوگ عنو و درگزر کی طرف مائل ہو کتے ہیں 'انہیں اللہ کی جانب سے عنو و درگزر کی امید ہو سکتے ہیں 'انہیں اللہ کی جانب سے عنو و درگزر کی امید ہو سکتی ہے۔ خصوصاً ان لوگوں کی طرف سے جن لوگوں کو مالی معاوضے کی خرورت نہیں ہوتی 'اور قصاص کے نفاذ سے بھی ان کی تعلی نہیں ہوتی کوئلہ ان کا جو عزیز ان سے جدا ہو گیا یا انہیں ذاتی طور پر جو نقصان ہوا وہ نا تابل طافی تھا اس لئے کہ مقتول کے وارث کو کیا لے گا اگر قاتل کو قتل ہمی کر دیا جائے ۔ یا اگر اس کا بھائی و غیرہ جدا ہو گیا تو مرف اس ونیا ہیں انصاف اور امن و امان عاصل ہو گئے ہیں لیکن ما دات سے اے کیا عاصل ہو گئے اس سے تو صرف اس ونیا ہیں انصاف اور امن و امان عاصل ہو گئے ہیں لیکن ور ناء یا بحرم کے دل ہیں احساس بھیشہ کے لئے زندہ رہتا ہے ۔ اگر لوگوں کو اللہ کی جانب سے معفرت کی امید ہو تو ان کے دل صاف ہو گئے ہیں اور دلوں سے کیند کی میل دور ہو سکتی ہے ۔

امام احمر نے دکین ' یونس ' ایوالسفر کے واسطے سے روایت کی ہے۔ ابوالسفر کتے ہیں کہ لیک تریش نے ایک انساری کا وانت تو ڈ دیا۔ اس نے حضرت معاویہ سے تعاون چاہا۔ معاویہ نے کما ' ہم اسے رامنی کر دیں گے ' لیکن انساری نے اصرار کیا کہ تانون تصاص تافذ کیا جائے ' تو امیر معاویہ نے کما کہ تم جانو اور یہ انساری جانیں ' اس مجلس میں ابوالدر داء ﷺ بیٹھے ہوئے تھے۔ انہوں نے قربایا میں نے حضور ' سے ساکوئی سلمان اگر دو سرے مسلمان کے ہاتھوں کوئی زخم اٹھائے اور پھراسے معاف کر دے تو اللہ تعالی اس کا مرتبہ بلند کر دیں مے یا اس کی کو آبیوں میں سے ہاتھوں کوئی وی محاف کر جیں گے۔ اس پر انساری نے کما میں معاف کر آبوں۔''

یوں اس مخض کا دل رامنی ہو گیا اور مطمئن ہو گیا حالانکہ وہ حضرت معاویہ کی جانب ہے کسی بھی مالی آوان پر رامنی نہ ہوا تھاجس کی طرف حضرت معاویہ نے اشارہ فرمایا تھا۔

یہ توہے اللہ علیم و تجیر کی شریعت جو اس نے اپن مخلوق کے لئے وضع فرمانی ہے جس میں لوگوں کے میلانات اور احساسات کالحاظ رکھا گیا ہے 'جس میں لوگوں کی دلی رضامندی کابست بردا دخل ہے اور جس کی وجہ سے لوگوں کے اندر اطمینان 'سلامتی اور دلی رضابید ابوتی ہے۔

ي بنانے كے بعد كدي تورات كى شريعت تھى اور اب يہ اسلامى شريعت كاجزء ب الك عام تكم وے ديا جاتا ہے

(وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَآ أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰتِكَ هُمُ الظَّلْمُوْنَ (٥:٥) (جن لوگوں نے اللہ كے نازل كروہ قانون كے مطابق فيصلہ نه كيا وہ لوگ ظالم مِيں) به أيك عام تعبير ہے۔ يمال كوئى اليا قرينه نهيں ہے جس كى وجہ سے ہم اسے مخصوص كمه سكيں ليكن ايسے لوگوں كى جديد صفت الفالمون لائى كئى ہے۔

الفالمون سے تعبیر کرنے سے بیہ نہ سمجھا جائے کہ شاید اس تعبیر اور پہلی تعبیر الکافردن کے درمیان کوئی فرق ہے۔ بلکہ جو لوگ اللہ کے نازل کر دہ قانون کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ کافر ہونے کے ساتھ ظالم بھی ہیں۔وہ کافراس لئے ہیں کہ وہ اللہ کی حاکیت کے مشکر ہیں' اس لئے کہ حاکیت خاصہ خدا ہے اور قانون سازی صرف اللہ کر سکتا ہے اور آگر کوئی خورا پن قانون بنایا ب تو وہ خور حاکیت کا مدی ہے اور اپنے لئے حق قانون سازی حاصل کریا ہے۔ وہ ظالم اس لئے کہ دہ وہ لوگوں کو انتدکی شریعت کے بجائے اپنی شریعت پر چلا گا ہے۔ حالانکہ اللہ کی شریعت ان کے لئے مناسب ہے اور ان کے حالات کی اصابی اس سے ہو سمق ہے۔ اور ظلم وہ اس لئے بھی کر رہا ہے کہ وہ اپنی آپ کو ہایات میں ذات ہے اور اپنی ذات اور تمام لوگوں کی زندگیوں کو فساد میں جٹلاکر تا ہے۔ اور اپنی ذات اور تمام لوگوں کی زندگیوں کو فساد میں جٹلاکر تا ہے۔ بہت کی روسے مند الیہ اور فعل شرط ایک ہے لیمنی و مَن لَمْ یَحدُکُمْ بِما آنْزُلَ اللّٰهُ (۵) اب اس شرط کا ایک پہلا جواب ہے اور ایک دو سراجواب ہے۔ یہاں دو سراجواب شرط پہلے بواب شرط پر مشزاد ہو گا اور دونوں کا مند الیہ شرط میں "مو گا جو مطلق ہے اور عام ہے۔

---000---

اب سے بتایا جاتا ہے کہ تورات کے بعد بھی سے تھم جاری بن رہا۔

(پھر ہم نے ان پنجبروں کے بعد مریم کے بیٹے میسیٰ کو بھیجا۔ تورات بیں سے بو پھے اس کے سامنے موجود تھا وہ اس کی تقدیق کرنے والا تھا۔ اور ہم نے اس کو انجیل عطاکی جس میں رہنمائی اور روشنی تھی اور وہ بھی تورات میں سے جو پھے اس وقت موجود تھا اس کی تقدیق کرنے والی تھی اور خدا ترس لوگوں کے لئے سرا سربدایت اور تھیجت تھی۔ ہمارا تھم تھاکہ اٹل انجیل اس قانون کے مطابق فیصلہ کریں جو اللہ نے اس میں نازل کیا ہے اور جو لوگ اللہ کے نازل کر دہ قانون کے مطابق فیصلہ کریں جو اللہ نے اس میں نازل کیا ہے اور جو لوگ اللہ کے نازل کر دہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہی فاسق ہیں)۔

الله تعالى كى طرف سے حضرت عينى ابن مريم كو انجيل عطابوئى ماكہ وہ لوگوں كے لئے نظام زندگى قرار پائے -انجيل ميں بذات خود كوئى يَا شرى نظام نہ تھا' البتہ انجيل ميں تورات كے قانونى نظام ميں نمايت ہى خفيف تبديلياں كى گئى تھيں - انجيل نے خود تورات كے نظام قانون اور نظريات كى تصديق كى ' صرف چند تبديلياں لائى كئيں - الله تعالى نے انجيل كے اندر امت مسابہ كے لئے ہدايت ' نئى روشنى اور تھيحت امّارى - يہ كس كے لئے ؟ ان لوگوں كے لئے جو خدا ترس تھے -اس لئے متق لوگ وہ ہوں مے جو ہدایت 'روشنی اور وعظ و نفیحت اللہ کی کتابوں سے اخذ کرتے ہیں اور ایسے ہی لوگوں کو بیہ کتابیں ہر ایات دین ہیں۔ رہے وہ دل جو ختک 'پھر کی طرح بے جان اور سخت ہوتے ہیں تو کوئی نفیحت ان بحک نہیں پہنچتی۔ ان دلوں کو کلام کے اندر کوئی مغموم نظر نہیں آتا۔ ان کو ہدایات کے اندر روح نظر نہیں آتی۔ ان کو ایمان کے اندر کوئی ذائقہ نظر نہیں آتا۔ وہ ان ہدایات 'ان انوار سے کوئی راہ نہیں پاتے اور نہ ہی وعوت و پکار پر لبیک کہتے ہیں۔ نور اور روشنی موجو د بوتی ہے لیکن اس راہنمائی کا ادراک صرف لیکن ان کی بھارت اور بھیرت کو اس سے کوئی فاکدہ نہیں ہوتا۔ راہنمائی موجو د بوتی ہے لیکن اس راہنمائی کا ادراک صرف ہم رکھنے والے دل ای نفیحت لیتے ہیں۔

الله تعالی نے انجل میں ہمی ہدایت انور اور اہل تقویٰ کے لئے تھیجت درج فرمائی اور اہل انجیل کے لئے اسے اظام حیات قرار دیا۔ اور ان کے لیے توانین کا ماخذ بتایا یعنی انجیل صرف اہل انجیل کے لئے نظام حیات تھی۔ وہ تمام لوگوں کے لئے نہ تھی آکیو کہ انجیل کی دعوت عام نہ تھی لیکن اس کا نفاذ تورات کی طرح ' ہررسالت کی طرح اور ہررس کی دعوت کی عرف کی طرح ضروری تھا' جو رسول کر ہم ' سے پہلے گزرے تھے اور جن کی دعوت نبی 'کی دعوت اور شریعت کے معابق تھی۔ لئذا شرائع سابقہ کا جو حصد اسلام کے مطابق ہے وہ اسلام کی شریعت اور قرآن کی شریعت کا تھم رکھتا ہے' جیسا کہ تعم مصن میں ہم کمہ آئے ہیں۔

نعنی الل انجیل سے بھی مطالبہ میں تھا کہ وہ انجیل کی شریعت کے مطابق اپنے نیصلے کر میں -

(وَلْبَحْكُمْ اَهْلُ الْانْحِبْلِ بِمَا آنْزَلَ اللهُ فَيْهِ (٥:٧٤) (ہماراتھم تھا کہ اہل انجیل اس قانون کے مطابق فیصلہ کریں جے اللہ کے مطابق فیصلے کے جائیں۔ اہل افول کے مطابق فیصلے کے جائیں۔ اہل انجیل اور یہو دیوں دونوں کی کوئی حثیت نہ تھی جب تک وہ اسلام سے قبل تورات کو ٹافذ کرتے تھے۔ اسلام کے آنے کے بعد اب تو سب دنیا کے انسانوں کا یہ فرض ہے کہ وہ اسلامی شریعت نافذ کریں۔ یہ شریعت اب سب کی شریعت ہے اور یہ اب تری رسالت اور آخری شریعت ہے۔

بِمَا اَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا اَنْزَلَ اللَّهُ فَالُولْئِكَ هُمُ الْفَسِقُونَ ١٠٥٤ ع (جواللہ نے اس میں تازل کیا ہے اور جولوگ اللہ کے تازل کروہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہ فائق میں۔)

یماں بھی آیت نمایت ہی عام اور مطلق ہے۔اور اس سے قبل اس فتم کے فعل پر صفت کفر اور ظلم کا جو اطاباق ہوا تھا، صفت کفر ان دونوں پر مستزاد ہے۔ یمال فاسقوں سے مراد کوئی اور لوگ نہیں ہیں بلکہ وہی کافرون اور ظالمون ہیں جنہیں یماں صفت فاسقوں سے بھی متصف کیا گیا ہے اور جو بھی اللہ کے تازل کر دہ قانون کے مطابق فیطے نہ کرے گا وہ اس صفت سے متصف ہوگا۔

کفر اس لئے ہو گاکہ اللہ کی شریعت کا انکار کرنے سے اللہ کی حاکمیت کا انکار ہو گا۔ظلم اس لئے لازم ہو گاکہ لوگوں پر اللہ کے سواکوئی اور قانون تافذ کر کے ظلم ہو گا اور اس قانون کے ذریعے ان کی زندگیوں میں نساہ بریا ہو گا اور اس قانون کے ذریعے ان کی زندگیوں میں نساہ بریا ہو گا اور فتق اس لئے ہو گاکہ اللہ کے نظام حیات سے خارج ہونے والا خود بخود فاس ہو جاتا ہے۔ غرض سے تمام صفات الله کے ماجھ لازم ہیں اور ایسا فاعل ان تمام صفات کا مرتحب ہوتا ہے

اور ان میں کوئی تفریق نہیں ہے۔

---000----

اب بات حضور اکرم کی آخری رسالت تک آ پینچی ہے۔ اب آخری شریت یعنی اسلامی شریعت کے بارے بھی بات ہوتی ہے۔ اس بھی اسلام کو اپنی آخری شکل بھی پیش کر دیا گیا آک وہ تمام انسانوں کا دین بن جائے اور اسلام کی شریعت تمام اوگوں کی شریعت ہو۔ بیز اس کے اندر ان تمام ہدایات کو جمع کر کے محفوظ کر دیا جائے بھو اس سے پہلے کسی بھی رسول کو دی گئی تھیں اور بیہ شریعت اس وقت تک نافذ رہے گی جب تک اند تعالی اس پوری کا کتات کو نیبٹ نمیں لیتا۔ بیہ آیک ایسا نظام زندگی ہم براسلامی زندگی ہم پہلو کے اعتبار سے قائم ہوتی ہے۔ اس کے دائرے کے اندر لیتا۔ بیہ آیک ایسا نظام زندگی ہم حس پر اسلامی زندگی ہم پہلو کے اعتبار سے قائم ہوتی ہے۔ اس کے دائرے کے اندر اندگی تحدود وہ ہوجاتی ہے اور اس کے موابق استوار کرتا ہے 'اور وہ اپنے انفزادی اور سوشل روابد ای کے مطابق زھائت ہے۔ اور اس کے مطابق نظام تعلیم استوار ہو 'کتابوں اور دفتروں کے بیٹ شریعت اس لئے آباری گئی ہے کہ سے عدالتوں بھی رائج ہو' اس کے مطابق نظام تعلیم استوار ہو 'کتابوں اور دفتروں کے اندر اس کا دور دورہ ہو اور اس کی پیروی اور اس کا نظاز نمایت دفت کے ساتھ ہو۔ اس کا کوئی جزء متروک نہ ہو' اس کے مطابق تو شریت اسلامی ہوگی اور یا جابلیت ہوگی۔ اس شریعت کے نظاز کے سلط بیں اس نیت سے تسامل اور مدا است کی اجازت نمیں دی جاسکی کر اور یا جابلیت ہوگی۔ اس شریعت کے نظاز کے سلط بیں اس نیت سے تسامل اور مدا است کی اجازت نمیں دی جاسکی کہ اس بیائے بہت ہو گوں کو اسلام کے نام پر جمع کر دیا جائے 'اس لئے کہ آگر انڈ جابت تو تام او وی کو آبی بی است بنا دریا۔ انڈ تو سے چاہتا ہے کہ اس کی شریعت کی عکر ان قائم ہو' بھرجو ہو تا ہے ہو۔

وَ ٱنْزَلْنَا لِلَيْكَ الْكِتْبَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا آنَوَلَ اللهُ يَكَايُهُمْ بِمَا آنُولَ اللهُ يَكَايُهُ مِنَ الْكِتْبِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحُكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا آنُولَ اللهُ وَلَا تَشْبِعُ الْمُولَّ مِنَا الْمُحِقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَلِا تَشْبِعُ اللهُ لَهُ اللهُ لَجَعَلَكُو أَمَّةً وَاحِدَةً وَ لَكِنْ لِيَبُكُولُو فَى وَمِنْهَا جَالُولُ لِيَبُكُولُو فَى اللهِ مَرْجِعُكُمْ جَعِيمًا فَيُكْتِئُكُمُ بِمَا اللهِ مَرْجِعُكُمْ جَعِيمًا فَيُكْتِئُكُمُ بِمَا كُنْ تُو فِي وَنُحَدِيقًا اللهُ وَلَا تَشْبِعُ أَلَى اللهِ مَرْجِعُكُمْ جَعِيمًا فَيُكُونِكُمُ فِي اللهِ وَلَا تَشْبِعُ أَلَى اللهِ مَرْجِعُكُمْ جَعِيمًا فَيُكُونِكُمُ فِي اللهِ وَلَا تَشْبِعُ أَلَى اللهِ وَلَا تَشْبِعُ أَلَى اللهِ وَلَا تَشْبِعُ أَلَى اللهِ وَلَا تَشْبِعُ أَلَى اللهُ وَلَا تَشْبِعُ أَلَى اللهِ وَلَا تَشْبِعُ أَلَى اللهُ وَلَا تَشْبِعُ أَلَى اللهِ وَالْمَا أَنْوَلَ اللهُ وَلَا تَشْبِعُ أَلَى اللهِ وَالْمُؤْنَ اللهُ وَلَا تَشْبِعُ أَلَى اللهِ مَرْجِعُكُمْ بِمَا آنُولَ اللهُ وَلَا تَشْبِعُ أَلَى اللهِ وَالْمَالِقُولُ مَنْ وَلَا تَشْبِعُ أَلَى اللهُ وَالْمَالُولُ اللهُ إِلَيْكُ وَاللَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ إِلَيْكُ مُ مَنْ اللهُ إِلَيْكُ اللهُ إِلَيْكُ اللهُ إِلَيْكُ اللهُ اللهُ إِلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ إِلَيْكُ اللهُ اللهُ إِلَيْكُ اللهُ إِلَيْكُ اللهُ إِلَيْكُ اللهُ اللهُ إِلَيْكُ اللهُ اللهُ إِلَيْكُ اللهُ إِلَيْكُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

فَإِنْ تَوَكُواْ فَاعْكُمْ أَنَّهَا يُرِيدُ اللهُ أَنْ يُصِيبُهُمُ سِبَغْضِ ذُنُوْمِهِمُ وَإِنَّ فَإِنْ تَصِيبُهُمُ سِبَغْضِ ذُنُوْمِهِمُ وَإِنَّ كَلِيْ اللهُ أَنْ يُصِيبُهُمُ سِبَغْضِ ذُنُوْمِهِمُ وَإِنَّ كَلِيْ اللهُ أَنْ يَصْنُ النَّاسِ لَفْسِقُونَ أَنْ أَفَحُكُمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبَعْثُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللهِ حُكْمًا لِقَوْمِ يُوْقِنُونَ أَنَّ

(پھراے نی 'ہم نے تہاری طرف سے کتاب بھیجی جو حق لے کر آئی ہے اور الکتاب میں سے جو کھے اس کے آگے موجود ہے اس کی تصدیق کرنے والی اور اس کی محافظ و مکتبان ہے۔ لنذائم خدا کے نازل کر دہ قانون کے مطابق لوگوں کے معاملات کافیصلہ کرو اور جو حق تممارے پاس آیا ہے اس سے منہ موڑ کر ان کی خواہشات کی پیروی نذکرو.... ہم نے تو (انبانوں) میں سے ہرایک کے لئے ایک شریعت اور ایک راوعمل مقرر کی ہے۔اگر تسارا خدا جاہتا تو تم سب کو ایک امت بھی بناسکتا تھالیکن اس نے بید اس لئے کیا کہ جو کچھ اس نے تم لوگوں کو دیا ہے اس میں تساری آزمائش کرے۔ لنذا بھلائیوں میں ایک دو سرے سے سبقت لے جانے کی کوشش کرو۔ آخر کار تم سب کو خدا کی طرف پیٹ کر جانا ہے ' پھر وہ تہیں اصل حقیقت بتا دے گاجی میں تم اختلاف کرتے رہے ہو ... ہی اے نبی متم اللہ کے نازل کر دہ قانون کے مطابق ان لوگوں کے معاملات کافیصلہ کرو' اور ان کی خواہشات کی پیروی نہ کرو۔ ہوشیار رہو کہ بیہ لوگ تم کو فتنے میں وال كراس برايت سے وره برابر مخرف ندكرنے يائي جو خدانے تماري طرف نازل كى ب- پر آكريہ اس سے منہ موڑیں توجان لوکہ اللہ نے ان کے بعض گناہوں کی یا داش میں ان کو متلائے معیبت کرنے کا ارادہ ہی کر لیا ہے ' اور سے حقیقت ہے کہ ان لوگوں میں سے اکثر فاسق ہیں (اگریہ خدا کے قانون سے منہ موڑتے ہیں) تو کیا بھر جابلیت کا نیصلہ عاتے ہیں؟ حالاتکہ جو لوگ اللہ يريفين رکھتے ہيں ان كے نزديك اللہ سے بمتر فيصلہ كرنے والا اوركون بوسكتا ہے؟)-انسان جب اس تعبیر کی صفائی پر غور کرتا ہے اور اس دو ٹوک فیطے پر نگاہ ڈالتا ہے اور اس ممل اختیار پر غور کرتا ہے کہ اس میں ان تمام امور کی پیش بندی کر دی گئ ہے جو ترک شریعت کے بارے میں کسی انسان کے دل میں آ کتے ہیں۔جب انسان غور كرتاب تو وه جران ره جاتا ہے كه كوئى مسلمان ان بدايات كے باوجودكس طرح شريعت كو ترك كرسكتا ہے - يہ ترک وہ حالات اور ضروریات کے بمانے سے کر آ ہے اور پھر بھی دعوائے اسلام کر آ ہے۔اس سے زیادہ تعجب انگیز بات سے ہے کہ کوئی شخص اسلامی شریعت کو ہلیة ترک کر دے اور پھر بھی ہدے کہ وہ مسلمان ہے۔ان لوگوں کی جرأت كاعالم بد ہے کہ انہوں نے اپنے ملے سے اسلام کاطوق ابّار بھینا ہے لیکن چربھی وہ اپنے آپ کوبدستور مسلمان کہتے ہیں - بوری کی بوری شریعت کو انہوں نے اپن زندگی سے بمر خارج کر ریا ہے۔وہ اللہ کی حاکیت کا اقرار ہی نہیں کرتے اور سے یوں کہ وہ قانون سازی کو اللہ کے ساتھ مخصوص نہیں کرتے اور بیات نہیں ملنے کہ اسلامی شریعت برقتم کے حالات اور برقتم کے او قات میں قابل عمل ہے اور بیا کہ ہم یربی فرض ہے کہ ہم تمام حالات میں شریعت کو نافذ کریں -

(وَ أَنْزَلْنَاۤ اللَّيْكَ الْكِتُبَ بِالْحَقِّ (٥:٨٤) (پرك بي مم نے تمارى طرف يہ كتاب بيجى جو حق لے كر آئی ہے)۔

یہ حق اس طرح ہے کہ یہ اللہ کی طرف ہے آئی ہے اور اللہ تعالیٰ اس بات کا سخق ہے کہ وہ شریعت نازل کرے اور لوگوں پر قانونی دیو بین عاکد کرے ۔ پھراس کتاب کے مشولات تمام حق بیں 'نظریات سچ بیں ' قوانین سچ بیں ' جو تھے اور جو ہدایات اس میں دھی تھی وہ برحق دی گئی بیں ۔ تھے اور جریں اس میں درج بیں وہ برحق دی گئی بیں ۔

(مُصَدَّقًا لَمَا بَیْنَ یَدَیْهِ مِنَ الْکَتْبِ وَ مُهَیْمِنًا عَلَیْهِ (٥:٨٤)) (اور الکآب میں سے جو یہ اس کے آئے موجود ہے اس کی تقدیق کرنے وَالی اور اس کی محافظ و جگہان ہے)۔

اس طرح سے دین اننی کی آخری تکمل شکل ہے اور آخری ماخذ اور مرجع ہے۔ سے آخری نظام زندگی ہے ' آخری قانون ہے اور اس کے بعد تانون و شریعت اور نظام و دستور میں کوئی تبدیلی نہ ہوگی اور نہ کوئی ترمیم و تنتیخ ہوگی۔

اس اصول کا قدرتی نقاضا ہے ہے کہ ہم اپنے تمام اختلافات اس کتاب کی طرف لوٹائیں ماکہ ہے کتاب اس بارے فیل فیصلہ کرے ' جا ہے ان اختلافات کا تعلق اعتقادات اور تصورات کے ساتھ ہو ' جو عموماً ادیان ساوی کے حالمین اور علاء کے درمیان ہوتا رہا ہے یا ہے اختلاف خود مسلمانوں کے اندر پایا جاتا ہو تو وہ مرجع اور ماخذ جس کی طرف وہ این علاء کے درمیان ہوتا رہا ہے یا ہے اختلاف خود مسلمانوں کے اندر پایا جاتا ہو تو وہ مرجع اور ماخذ جس کی طرف وہ این ہوری زندگی کے امور میں رجوع کریں گے وہ میں کتاب ہے ۔ اور ان محاطلت میں انسانوں میں سے برے سے بوے افراد کی زاتی رائے کی کوئی قیت نہیں ہے ۔ اگر اس رائے کی پشت پر قرآن و سنت سے کوئی دلیل نہیں ہے۔

چنانچہ اس اصل اور حقیقت کا براہ راست نقاضا سے سامنے آتا ہے ...

فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَآ ٱنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ اَهَوَآءَ هُمْ عَمَّا جَآءَ كَ مِنَ الْحَقِّ

(٥٠٨٤) (لذا تم خدا كے تازل كرد قانون كے مطابق لوگوں كے معاملات كا فيصلہ كرد اور جوحق تهار ك پاس ايا ہم مده وركر ان كى خواہشات كى چروى نہ كرو) ابتدا ہے تھم رسول الله مكو ديا گيا ہے ايعن ان المل كتاب كى بار ہے ہيں جو آپ كے پاس فيصلے لے كر آتے ہے ۔ ليكن بي تھم اس سبب نزدل كے ساتھ مخصوص نہيں ہے يلكہ بيد ايك عام تھم ہے اور ہرزمان و مكان كے لئے ہے اس لئے كہ آپ كے بعد كوئى جديد رسول آنے والا نہيں ہے ۔ نہ آپ كے بعد كوئى جديد رسال آنے والا نہيں ہے ۔ نہ آپ كے بعد كوئى جديد رسول آنے والا نہيں ہے ۔ نہ آپ كے بعد كوئى جديد رسال بيجى جانے والى ہے كہ اس تھم ہيں كوئى تبديل ال كى جائے كہ اب قرآن مرجع نہيں رہا ہے ۔ الله ايمان الله تعالى نے اس دين كو كمل كر ديا ہے اور اس طرح مسلمانوں پر اپنی خت تمام كر دى ہے اور ان تمام المل ايمان كے لئے بيد اسلامى نظام حيات پند كر ليا ہے ۔ اب اس بين كسى تربيم اور تبديلى كاكوئى راستہ نہيں ہے اور نہ تن كسى اصول كے مطابق الله كے كہ تبديل كر كے اس كى جگہ دو سراتھم نافذ كر سكتے ہيں ۔ جس وقت الله تعالى نے اس دين كو ہوگوں كے لئے اندر انتجائش ركھتا ہے اور جب اس دين كو ہوگوں كے لئے اندر انتجائش ركھتا ہے اور جب اس دين كو ہدايت كا مرجع بنايا گيا تو الله تعالى كو على مساكل قيامت تك حل كر دائى تو برائى جا ہے اندر بھل ئى ہے ۔ بيد تمام لوگوں كى لئے الله اور دب اس كے لئے فلاح اور بيات الله تو برى بات ہے در کہ تام مساكل قيامت تك حل کر دائى تو برى بات ہے کہ مام مساكل قيامت تك حل کردائى تو برى بات ہے کہ مساكل قيامت تک حل کردائى تو برى بات ہے اندر کوئى تبدیلى (اس سے دوگر دائى تو برى بات ہے)

موجب *نفر ہے ۔ ایبانعل کرنے و*الا دین سے خارج ہے اگرچہ زبانی طور پر وہ لاکھ مرتبہ اپنے آپ کو مسلمان کے ۔ یہ اس دین کی اس نوعیت کالاز می متیجہ ہے ۔

اللہ کو علم تھا کہ اس راہ میں لوگ لمبی چو ڑی معذر تیں پیش کریں گے اور سے معذر تیں اس لئے پیش کی جائیں گی کہ اللہ کے نازل کر دہ قانون سے پھر کر ان لوگوں کے بنائے ہوئے قوانین پر عمل کیا جائے جو جعلی طور پر حاکم بن گئے ' یا محکوم میں ۔ بعض حالات میں کمل اسلامی نظام کے نفاذ کے متعلق بعض لوگوں کے دلوں میں اندیشے بیدا ہوں گے 'لیکن ان آیات میں اللہ تعالی نے معرت نبی اکرم مکو دو بار اس بارے میں متنبہ کیا کہ آپ ایسے لوگوں کی خواہشات اور خدشات کی بیروی نہ کریں اور ایسے لوگوں کے فائنے سے بچیں۔

ان خدشات میں سے پہلا خدشہ یہ ہے کہ انسان کے اندر ایک فطری جذبہ ہوتا ہے کہ اس سے سب لوگ خوش رہیں اور تمام طبقات اور تمام رجحانات کے لوگوں کا لحاظ رکھا جائے۔ ان کے وہ رجحانات جن کا اسلامی شریعت کے ساتھ تضاو آتا ہے ان میں ان کا لحاظ رکھا جائے اور معمولی باتوں میں نرمی کی جائے یا ان معاملات میں تسامل کیا جائے جو بظا ہر شریعت کے دائر وَ اثر میں نہیں آتے۔

روایات میں آنا ہے کہ رسول اللہ مکو یہو دیوں نے بیر پیٹکش کی کہ وہ ایمان لے آئیں گے آگر آپ بعض احکام کے بارے میں ان کے ساتھ مصالحت کر لیں ان میں ہے ایک رجم کا حکم تھا اور بیر سنییہ خصوصاً ایسے موقع پر نازل ہوئی جیسا کہ اس سے ظاہر ہے ۔ لیکن ان آیات میں جو حکم دیا گیا ہے وہ کئی خصوصی سبب کے ساتھ مخصوص شہیں ہے عام ہے ۔ بید حکم مختنف احوال کے لئے ہو سکتا ہے اور حالین شریعت کو ہر دور میں ایسے حالات پیش آسکتے ہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی مشیت بید تھی کہ وہ اس معالمے میں نمایت ہی دو ٹوک بات کر دیں اور انسانی خواہش کا ہر خفیہ راستہ بذکر دیں میں انسان حالات اور واقعات کے مطابق پوری شریعت کے نفاذ میں تبایل کرتا ہے بابعش لوگوں کی خواہشات اور میلانات مختنف ہوتے ہیں۔ چنانچہ اللہ نے اپنی توگوں کی دلجوئی کے اگر اللہ چاہتا تولوگوں کو لیک است بنا دیتا 'کین اللہ تعالیٰ نے ان کے بیک نظام اور منساج مقرر کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو جو شریعت عزایت فرمائی تھی انسیں اس کے بارے میں آزمائش میں ذال دیا اور اس دنیا کی زندگ کے لئے انسیں جو یکھ ویا گیا اس کے بارے ہی ہی ان کی آزمائش ہوگی۔ ہر لیک ایپ لئے ایک طریقہ وضع کر لینا ہے۔ اس کے بعد تمام لوگ لوٹا کے جائیں گے۔ ان پر ان کا محاب ویک لوٹا کے جائیں گے۔ اللہ ان کو حقیقت ہے آگاہ فرمائے گا اور انہوں نے جو جو طریقے افقیار کے ان پر ان کا محاب لوگ لوٹا کے جائیں گے۔ ان کے لئے بے جائز نہیں ہے کہ وہ شریعت میں کوئی ستی اور تسائل برتیں اور اس طرح مختف سائلہ اور مشارب کے لوگوں کو جمع کرنے کی سمی کریں 'اس لئے کہ یہ اجتماع ممکن ہی نہیں ہے۔

لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَّمِنْهَاجًا، وَلَوْ شَآءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَّاحِدَةً وَّلْكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَآ أَتْكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْراتِ، اللَّي اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيْعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلْفُوْنَ (٥:٨٤) (ہم نے تم (انبانوں) میں سے ہرایک کے لئے ایک شریعت اور ایک راہ عمل مقرر کی۔ آگر تسارا خدا چاہتا تو تم سب کو ایک است بھی بنا سک تھا، لیکن اس نے بیہ اس لئے کیا کہ جو بچھ اس نے تم لوگوں کو ڈیا ہے اس میں تساری از ماکش کرے۔ لنذا بھلائیوں میں آیک دو سرے سے سبقت نے جانے کی کوشش کرو۔ آخر کار تم سب کو خدا کی طرف لیک کر جانا ہے، پھروہ تہیں اصل حقیقت بتا دے گاجس میں تم اختلاف کرتے رہے ہو۔

الله تعالیٰ نے اس طرح شیطان کی تمام راہیں بند کر دیں ۔ لینی وہ سب راہیں جو بظا ہراچھی تھیں اور ان کے ذریعے آلیف قلب ہو سکتی تھی ۔ خصوصاً لیکی صورت میں جبکہ شریعت کے نفاذ میں بعض امور پرسو دا بازی کی جائے اور اس تسامل کے زریعہ تمام لوگوں کورامنی رکھا جائے ۔ یا شریعت میں تسامل کے ذریعہ دو قومی اتحاد کا حصول " جیسے نعرے لگائے جائمیں ۔

اسلامی شریعت ایک نمایت بی قیمتی سرمایہ ہے۔وہ اس سے زیادہ قیمتی ہے کہ اس کے بعض اجزاء کی قیمت پر کر ایسے مقصد کو حاصل کرنے کی سعی کی جائے جے اللہ کی تقدیر نے نہیں چاہا۔ اللہ بی نے تو لوگوں کو پیداکیا ہے اور ان میں سے ہر خفس کو علیحد ہ علیحد ہ استعداد دی ہے اور لوگوں کے مسالک و مشارب بالکل مختف اور متنوع ہیں۔ ہرایک کا اپنا طریقتہ اور اپنا منماج ہے۔ اور یہ اللہ کے مساتھ پیداکیا گیا ہے۔ طریقتہ اور اپنا منماج ہے۔ اور یہ اللہ کے مساتھ کے مساتھ پیداکیا گیا ہے۔ اللہ نے اان پر ہدایت چین کی اور انہیں ای طرح چھوڑ دیا کہ وہ ایک دو سرے سے آگے برجھنے کی سعی کرسے۔ یہ سابقت ان کے در میان ایک قتم کا ابتلامے اور ای انتلاء اور آزمائش کی وجہ سے قیامت کے دن جب سب لوگ اللہ کے ہاں جائیں جراو سزا ہوگی۔ جائیں گے تو انہیں جراو سزا ہوگی۔

اس لئے کہ بیت بھی ہوگ اور ایک ناکام کو شش ہوگ کہ کوئی شخص لوگوں کو اسلامی شریعت کے کمی جھے کو قربان کر کے جع کرے یا لوگوں کی اصلاح اور ان کے معاشی حالات ورست کرنے کے لئے شریعت کی کوئی انوکھی تعبیر کی جائے۔
اسلامی شریعت میں تبدیلی یا اس سے روگر دانی کی وجہ سے دنیا میں فساو تن برپا ہو سکتا ہے 'اصلاح نہیں ہو سکتی ۔اس طرح تو صرف بیہ نتیجہ نکل سکتا ہے کہ لوگ اللہ کے ورست اور سیدھے منہاج سے روگر دانی کر لیس ۔لوگوں کی زندگیوں میں عدل و انصاف کا نام و نثان نہ رہے اور بعض لوگ بعض دو سروں کے ظلم بن جائیں ۔ پھران میں سے بعض 'بعض ور سروں کے خلام بن جائیں ۔پھران میں سے بعض 'بعض ور سروں کے لئے اللہ اور رہ کا مقام حاصل کر لیس ۔ بیہ ایک عظیم شرو فساد ہو گا اور اس عظیم شرکو محض آیک موجوم مقصد کے لئے برپا ہونے کی اجازت نہیں دی جاشتی جبکہ بیہ مقصد ہو بھی تا نمکن الحصول ' اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے تو بیہ اصول رکھا ہی نہیں ہے کہ تمام لوگ آیک بن راہ پر آ جائیں ۔ بیہ مقصد اس حکمت اور اسکیم کے بھی خلاف ہے جس کے تحت اللہ تعالیٰ نے تو بیہ اور تی کہ خلف منہاج اور مختف ذوق پیدائے ہیں ۔ وہ تی تو ہے جو بچائی کا بھی خالق ہے 'اور تمام امور اول اور آخر سب اس کے باخھ میں ہیں اور ای کی طرف تمام لوگوں کو لوٹا ہے ۔

ایے مقاصد کے لئے شریعت کے کسی صے کو حذف کر دینے کی کوئی کوشش اس آیت کی روے ایک ناکام کوشش ہے اور ان بات پر ارادہ اللی اور انبانوں کی عملی زندگی اس بات کی شاہد ہے۔اس کے لئے کسی عملی جواز کی ضرورت نہیں ہے اور اس بات پر ارادہ اللی سے بھی کوئی دلیل نہیں ہے اور اسلامی شعور کے اندر بھی ایسی کوئی بات نہیں ہے۔اسلامی شعور اور احساس تو یہ بوتا ہے کہ الله کا ارادہ بروے کا کار آئے۔بعض لوگ جوابے آپ کو مسلمان کہتے ہیں 'وہ یماں تک کہتے ہیں ہم اسلامی نظام شراجت الاکے نافذ نہیں کرتے کہ اس سے ہمارے ملک میں سیاحوں کی آمر کم ہوجائے گی۔ بالکل وہ ایسان کہتے ہیں۔

چنانچہ قرآن کریم اس حقیقت کی دوبارہ وضاحت کر آئے ۔ پہلی آیت تو بیر تھی

فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا آنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ آهَوَآءَ هُمْ عَمَّا جَآءَ كَ مِنَ الْحَقِّ

(٥ : ٨ ؟) (پس آپ ان كے درميان فيعله كريں اس سچائى كے مطابق جو اللہ نے نازل كى ہے اور اتباع نه كريں ان كى خوابشات بمقابله اس كے جو سچائى تمارے پاس آئى) اس سے بيه مراد ہو سكتى تقى كه بورى شريعت كونہ چھوڑ ديا جائے 'محض لوگوں كى خوابشات كى وجہ سے ۔ليكن اگر شريعت كا حصہ چھوڑنا پڑے تو اس كے بارے بيس يماں تھم ديا جاتا ہے كہ بعض بھا آنز لَ اللَّهُ (٥٠ ٨ ٤) كابھى چھوڑنا من ہے۔

(وَ اَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ اَهُوَ آءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ اَنْ يَفْتِنُو كَ عَنْ

بعض مَآ أَنْزَلَ اللَّهُ الْيَاكَ (٥:٩) (پس اے بی منتم اللہ عنال كروہ قانون كے مطابق ان لوگوں كے معابق ان لوگوں كے معاملات كافيصلہ كرو اور ان كى خواہشات كى بيروى نہ كرو۔ بوشيار ربوكہ يہ لوگ تم كو فتنہ ميں وال كر اس بدايت سے ذرہ برابر منحرف نہ كرنے يأمين جو خدانے تمارى طرف نازل كى ہے)

یہ تنبیر بہت ای شدید ہے اور بہت ای مفصل ہے۔یہ صورت حال کی حقیق نصور کئی ہے اس لئے کہ یہ ایک عظیم فتنہ ہے۔ ہمیں چاہئے کہ ہم اس سے خبر دار رہیں اور تمام فیصلے اللہ کی شریعت کے مطابق کریں۔ اگر کمل شریعت نہ ہوگ تو پھر کمل خواہش پرسی ہوگی جس سے اللہ تعالی ڈراتے ہیں۔

اگلی آیت میں بعض خدشات اور پربیٹانیوں کو دور کیا جاتا ہے اور رسول خدا مکوشل دی جاتی ہے کہ آگر ہے لوگ شریعت کے بڑے ادکام سے پہلے شریعت کے جھوٹے ادکام نافذ کر تا پہند نہیں کرتے اور آگر ہے لوگ اسلام کو کھل دین کے طور پر افتیار نہیں کرتے ۔ یا اسلامی شریعت کے مطابق اپنے فیطے نہیں لے جاتے (یے اس دور کی بات ہے جب شریعت کے مطابق فیطے افتیاری تھے ابھی تک شریعت کا نظام حتی طور پر نافذ نہ ہوا تھا۔ جب دار الاسلام کھل طور پر قائم ہوگیا تھا تو بھر شریعت کے مطابق فیم شریعت کے مطابق کے عذاب کے لیے تیار رہیں۔

(فَإِنْ تَوَلُّواْ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيْدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِيَعْضِ ذُنُوبِهِمْ، وَإِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ

النَّاسِ لَفْسيقُوْنَ (٥: ٩ ٤) (پر آگرید اس سے مند موڑیں تو جان لو کد اللہ نے ان کے بعض گناہوں کی باداش میں ان کو جتائے معیبت کرنے کا ارادہ بن کر لیا ہے 'اور میہ حقیقت ہے کہ ان لوگوں میں سے اکثر فاس جی)

آگرید لوگ مند پھیرلیں تو آپ پر کیا زمد داری ہے۔ آپ اپنی جگہ شریعت کو پوری قوت کی ساتھ تھاہے رہیں اور اللہ کے ادکام نافذ کریں۔ ان لوگوں کا اعراض اور روگر دانی آپ کی گرفت کو زهیلا ند کر دے اور آپ کو ایت موقف مطاب دے۔ یہ لوگ تو اعراض اس لئے کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو ان کے بعض گناہوں کی پا داش ہیں سخت معیبت میں ڈالنے والے ہیں۔ یہ اللہ کی اسکیم ہے کہ یہ لوگ برے نتائج کا شکار ہوں 'نہ آپ 'نہ اللہ کی شریعت اور نہ

الله كا دين متاثر ہو گا اور نہ اسلامی محاذ متاثر ہو گاجی نے شریعت كو بوری طرح بكر ركھا ہے۔ ہاں ہے بات انسان كى
فطرت میں داخل ہے كہ لوگوں كى اكثریت فتق و فجور میں بتلا رہتی ہے اس لئے وہ اسلام ہے نگلتے ہیں اور منحرف ہو
جاتے ہیں۔ وَ اِنْ كَثْيْرٌ اَمِنَ النَّاسِ لَفَسِفُونَ (٥: ٩ ٤) ہے شك لوگوں كى اكثریت فتق و فجور میں بتلا رہتی ہے۔
بید لوگ اى طرح رہیں گے اور آپ اس صورت حال كو بدل نہیں سكتے۔ اس میں شریعت كا بھی كوئى قصور نہیں ہے اور
بید ممكن بن نہیں ہے كہ اكثریت كوراہ متنقم پر استواركر دیا جائے۔

اس طرح ایک مومن کے نفس کے اندر شیطان کی وسوسہ اندازی کے قمام راستے بند کر دیئے جاتے ہیں اور آیک مومن اپنی راہ پر دلیل کے ساتھ چلنا ہے۔اسلامی شریعت اور اسلامی احکام بیس سے کسی تھم کے چھوڑنے کا بھی سوال پیدا نہیں ہوتا۔یہ کام کسی دنیاوی غرض کے لئے بھی نہیں ہوسکتا۔اور نہ حالات میں سے کسی حال میں ہوسکتا ہے۔

یاں آگر قرآن کریم انسانوں کو دو راہے پر لاکر کھڑ آکر دیتا ہے۔ یا تو انہیں انڈے تھم اور قانون کی راہ افتیار کرنی بوگی یا وہ جابلیت کی راہ اپنائیں گے۔ان دو راہوں کے در میان نہ تیسری راہ ہے اور نہ ان کے متبادل اور کوئی راہ ہے۔ دنیا میں انڈ کے احکام نافذ ہوں گے اور لوگوں کی زندگی میں اسلامی شریعت نافذ ہوگی بینی یا انسانیت کی قیادت اسلامی نظام کرے گا اور یا احکام جابلیت نافذ ہوں گے ' قانون سرکشی نافذ ہو گا اور غلامی کا نظام جاری رہے گا۔اب اس دوراہے پر لوگوں نے قیصلہ کرنا ہے کہ وہ کیا چاہتے ہیں۔

(اَفَحَكُمُ الْحَاهِلَيَّةَ يَبغُونَ ، وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللهِ حُكْمًا لَقَوْمٍ يُوقَنُونَ (٥٠: ٥) (أكرية فداك قانون سه مندَ مورُت بين قركيا كرجا بايت كافيطه جائة بين؟ طالا كد جولوگ الله بريقين ركت بين ان كه نزديك الله به بمن فيصله كرنے والا اور كون بوسكائے) -

یماں میہ آبت جابایت کے مفہوم اور مدلول کو متعین کر دیتی ہے۔ یہ اللہ کا قرآن ہے جو جابلیت کے مفہوم کو متعین کر دیتی ہے۔ یہ اللہ کا قرآن ہے جو جابلیت کے مفہوم کو متعین کر دیتا ہے اور اس کے مطاب انسانوں کی جانب سے انسانوں کی جانب سے انسانوں کی خلامی ہے۔ یہ دراصل انسانوں کی جانب سے انسانوں کی غلامی ہے۔ یہ انکار اور ترک سے انسانوں کی بندگی اور برستش ہے۔

اصل انسانوں کی حاکمیت کا اقرار ہے اور انسانوں کی بندگی اور برستش ہے۔

اس آیت کی روشنی میں جاہلیت کا تعلق زمان و مکان سے سی بہلکہ جاہلیت آیک صورت حال کا نام ہے جوکل مجھی تھی ' آج بھی ہے اور کل بھی ہوگ ۔ انداجس چیز کی ممانعت ہے وہ سے کہ اسلامی نظام کے مقابلے میں جابل صورت حال نہ افتیار کی جائے جو اسلام سے متصادم ہے ۔

لوگوں کے مختلف حالات ہو سکتے ہیں' ہر جگہ اور ہر دور میں ' یا تو وہ اللہ کی شریعت کے مطابق عمل کریں گے'
ماسوائے اس کے کہ وہ اس کے بچھ اجزاء کو ترک کر دیں یا پھر نظام شریعت کو تکمل طور پر تشلیم و رضا کے ساتھ تبول
کریں گے ۔ انہی صورت میں لوگ اللہ کے دین میں متصور ہوں گے ۔ یا وہ اسپے نیسلے کمی ایسے قانون کے مطابق کریں ہوں ہوں جو انسانوں کا بنایا ہوا ہوتا ہے ' چاہے اس کی جو شکل و صورت بھی ہو' اور وہ اسے تبول کریں گے اندا ہے و اس ان
لوگوں کے دین کے اندر متصور ہوں گے 'جن کے قانون کو سے لوگ مانتے ہیں۔ ایسے حالات میں سے لوگ ہرگز دیں است

میں داخل نہ ہوں مے ۔ جو محف اللہ کے تھم کے مطابق نصلے نہیں کر آبا وہ دراصل جاہلیت کے مطابق فیصلے کر آبا ہے۔ اور جو محض اللہ کی شریعت کا انکار کر آ ہے ' وہ وراصل جاہلیت کی شریعت جاہتا ہے اور جاہلیت میں بستا ہے۔

یہ ہے لیک دوراہہ جس پر اللہ تعالیٰ لوگوں کو لا کر کھڑ اگر دیتا ہے اور اس کے بعد لوگوں کو افتیار دیا جاتا ہے کہ وہ جس راہ پر جانا چاہیں اس راہ کو افتیار کرلیں ۔

اس کے بعد زرا درشت نظروں کے ساتھ دکھے کر پوچھا جاتا ہے ان لوگوں سے جو جاہلیت کے مطابق فیصلے کرانا چاہتے ہیں۔ یہ استفہام انکاری ہے لیکن سوالیہ انداز میں احکام النی کی ہر تری کافیصلہ کر دیا جاتا ہے۔

(و مَنْ اَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حَكْمًا لَّقُوم مِي وَقُنُونَ (٥:٥٥) (حالاتك جولوگ الله پريفين ركھتے بيں ان كے نزديك الله ب برترفيصله كرنے والا اوركون بوسكتا ہے؟) باں بي بالكل درست ہے كہ اللہ كے قانون اور احكام كے علاوہ اوركوئى قانون اور تكم نبيں ہے -كون ہے جو بيہ دعوىٰ كرسكتا ہے كہ وہ لوگوں كا قانون ساز ہے -يا وہ ان كے لئے الله تعالى كے مقابلے ميں زيادہ اچھا قانون يناسكتا ہے -وہ اس عظيم دعوے كے حق ميں كيا دليل ركھتا ہے -

کیا کوئی سے دعویٰ کر سکتا ہے کہ وہ لوگوں کے خالق کے مقابلے میں لوگوں کے بارے میں زیارہ جات والا ہے ۔ کوئی سے کہ سکتا ہو کہ وہ اللہ العالمین سے کہ سکتا ہو کہ وہ اللہ العالمین سے کہ سکتا ہو کہ وہ اللہ العالمین کے مقابلے میں لوگوں کی مصلحوں سے زیارہ باخبرہے؟ کیا کوئی سے کئے کر جرآت کر سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جو لوگوں کے لئے آخری شریعت بنارہا تھا' جو ایپ رسول کو خاتم البندین بنارہا تھا' جو ان کی رسالت کو خاتم الرسالات بنا رہا تھا' اور ان کی شریعت کو شریعت ابدی بنارہا تھا۔ کیا اللہ قیامت تک آنے والے حالات میں سے کسی حال سے بے خبرتھا کہ ایسا حال بھی شریعت کو شریعت ابدی بنارہا تھا۔ کہ لوگوں کی نئی نئی ضروریات پیدا ہوں گی' نئے حالات بیدا ہوں گے اور ائلہ نے اس قانون سازی میں ان کاکوئی خیال نہ رکھا۔ مطلب پھر یہ ہوگا کہ اللہ کو ان حالات کا علم نہ تھا اور سے علم اب آخری زمانے میں لوگوں پر مکشف ہوا۔

اس سوال کاوہ شخص جواب دے جوزندگی کے دھارے سے اسلامی شریعت کو نکالنا چاہتا ہے۔ اس کی جگہ جابئیت
کی شریعت نافذ کرنا چاہتا ہے۔ وہ اپنی خواہشات کو قانون میں بدلنا چاہتا ہے ' یاکسی قوم کی خواہشات کو قانون جمتنا ہے یا کسی نسل کی خواہشات کو اللہ کے تکانون سے او نچا بھتنا ہے۔ میں پوچھتا ہوں کہ ایسا شخص درج بالا سوالات کا جواب کیا دیتا ہے اور خصوصاً اگر میہ شخص اینے بارے میں میہ زعم بھی رکھتا ہے کہ وہ مسلمان ہے۔

حالات ' ماحول 'لوگوں کا دلچین نہ لینا' دشمنوں کا خوف وغیرہ کیا ہے تمام امور اللہ کے علم میں نہ ہے ؟ خصوصاً اس وقت جب اللہ مسلمانوں کو بیہ حکم دے رہا تھا کہ وہ اپنے معاشرے میں شریعت نافذ کریں 'اسلامی نظام کے مطابق زندگی بسرکریں اور اللہ تعالیٰ نے جو احکام نازل کتے ہیں ان میں سے کسی ایک کو بھی نہ چھوڑیں ۔

کیا ہے بات اللہ کے علم میں نہ تھی۔ نے حالات بیدا ہوں گے اور ان میں کوئی شرعی تھم نہ ہو گا۔ نئ نئ عادات پیدا ہوں گی اور انسان کو حالات مجبور کریں گے۔ میدسب باتیں اللہ کے علم میں تھیں جب اللہ تعالیٰ بڑی تخی سے سے تھم دے رہے تھے کہ شریعت کو نافذ کر دائر اگر وہ نافذ نہ کریں تو انہیں اس قدر سخت نتائج سے ڈرار ہا تھا۔ ایک غیرمسلم تو جو جاہے کہ سکتا ہے لیکن مسلمان 'جو اسلام کے دائی ہیں 'وہ ان سوالات کاکیا جواب دیں گے۔ کیا وہ اسلام پر قائم رہ سکتے ہیں یا ان کے پاس اسلام ہے کوئی چیز رہ سکتی ہے آگر دہ یک سوچیس اور یک کمیس ؟

لار یب بید ایک فیصلہ کن اور دو ٹوک معاملہ ہے ' انسان دوراہے پر کھڑاہے۔کوئی اور راہ نہیں ہے اور اس بیل کوئی بحث و تحرار ممکن نہیں۔ اور نہ کوئی ججت بازی کام کر سکتی ہے یا ایک راہ ہے اور یا دو سری راہ ہے یا اسلام ہو اور یا جاہیت ہوگا۔ اور یا جاہیت ہوگا۔ اور جو لوگ اللہ کے احکام کے اور یا جاہیت کی حکم انی ہوگا۔ اور جو لوگ اللہ کے احکام کے مطابق فیصلے نہیں کرتے وہ کافر' قالم اور فاسق ہوں سے ۔ اور محکوموں میں سے جو لوگ اللہ کے احکام کو قبول نہیں کرتے وہ مومن نہیں رہتے۔

ایک مومن کے دل اور فکر میں ہے مسئلہ نمایت ہی واضح اور دو ٹوک ہونا چاہئے۔اسے چاہئے کہ وہ نفاذ شریعت میں رمان و مکان کے اثر کو قبول نہ کرے۔ نہ تر در کرے اور وہ اس معالمے میں دوست اور دشمن کا کوئی لحاظ نہ کرے۔ جب تک اس مسئلے میں اٹل اسلام اسینے ضمیوں میں دو ٹوک فیصلہ نہیں کرتے تو ان کے حالات درست نہیں ہو سکتے نہ ان کا کوئی آیک معیار اور میزان ہوگا نہ ان کا نظام واضح ہوگا نہ ان کے ضمیرکے اندر حق اور یاطل کی کوئی تمیز ہوگی اور نہ وہ اسلام کی شاہراہ پر آیک قدم بھی آگر ہے اجازت دی جاتی ہے کہ سے مسئلہ جماہیرکے ذہنوں میں واضح نہ ہو جمل ہی رہے 'اور لوگوں اور عوام الناس کے ہاں یوننی وصیل رہے جس طرح کہ ہے۔ لیکن جو لوگ صحیح طرح مسلمان بننا چاہتے ہیں ان کے ذہن تو صاف ہونے چاہئیں۔ان کو تو چاہئے کہ وہ اسپنا اندر سے صفت پیداکریں۔

---0000----

درس نمبر ۵۰ ایک نظرمیں

اس سورہ کے زمانہ نزول کے بارے میں 'مقدسہ میں ہم نے ہو کھے کما تھا' اس سبق کی آیات اس کی تصدیق کرتی ہیں' یعنی سے کہ یہ سورہ تمام کی تمام سورہ فتح کے بعد نازل نہیں ہوئی' جو ملح صدیبے کے بعد چھٹی صدی ہجری میں نازل ہوئی تتی ۔ اس سورہ کے کئی مکڑے ایسے ہیں ہو اس سے بہت پہلے نازل ہو بچے ہوں گے ۔ یعنی کم از کم بنی قرفیلہ کی جلاوطنی سے پہلے جو چار ہجری میں ہوئی' یعنی عام اللاحزاب میں اگرچہ اس سے مزیا پہلے یعنی بی نضیری جلاوطنی (بعد جنگ احد) اور بنی تینقائ کی جلاوطنی (بعد جنگ احد) اور بنی تینقائ کی جلاوطنی (بعد جنگ بدر) کے دور تک ہم اسے قدیم نہ کہ عیں۔

بسرحال ہے آیات کچھ واقعات کی طرف اشارہ کر رہی ہیں اور بھاعت مسلمہ کے اندر پیش آنے والے بعض واقعات کی طرف ان بی کی طرف ان بیں اشارہ ہے ۔ ان بیں وہ حالات لئے گئے ہیں جو مدینہ بین منافقین اور یہو دیوں کے حوالے سے موجو د تھے اور سے حالات اس وقت برگز نہیں رہ سکتے تھے جب کہ یہو، یوں کی قوت اور شوکت کو تو ڑ دیا گیا تھا اور ان پر آخری وار واقعہ بنو قرینظہ کی صورت میں م جری بیں بوچکا تھا۔

یہ ممانعت کہ یہو و نساری کو دوست نہ ہناؤ اور سے ڈراوابلکہ ہے ، سمکی کہ : اوگ ان کو دوست ہنائیں گے و داننی ہیں ہے ہوں گے اور سے اشارہ کہ جن لوگوں کے دلوں میں بیاری ہے ، وہ ان کے ساتھ دوسی کرتے ہیں اور وہ اس پر اپنی ہے مجبوری بیان کرتے ہیں کہ وہ مصیتوں سے ڈرتے ہیں اور سے مسلمانوں کو نفر سے دلاتا کہ ان لوگوں سے اس لئے دوسی نہ کرو کہ سے تسارے دین کرلو و احب مجھتے ہیں اور سے اشارہ کہ سے لوگ اقامت صلوۃ کے ساتھ نداق کرتے ہیں۔ سے سب واقعات مکن ہی تب ہو گئے ہیں کہ مدید میں میو دیوں کو پوری قوت اور شوکت طاصل ہو۔ اگر سے قوت نہ ہوتی قول سے دوسی اس فتم کے طالب کا مدید میں بیش آتا مکن ہی نہ تھا۔ نہ ایسے واقعات ہیں آکتے تھے 'اور نہ اس قدر شدید دھمنی اور فراوے کی ضرورت نہ ہوتی' نیز ہو دیوں کی جبات کو بیان نہ کیا اور ان کی اس طرح تشیرنہ ہوتی اور نہ ہی ان پر اس قدر تنقید ہوتی ۔ نہ ان کے مگر و فریب کا پر دہ چاک کرنے کی ضرورت ہوتی۔ نہ ان کی اس طرح تشیرنہ ہوتی اور نہ ہی ان پر اس قدر دوشنی ڈائی جاتی۔

بعض روایات لیک بھی ہیں جن میں ان میں سے بعض حالات و واقعات کا تعلق داقعہ بن تینقاع سے ہتایا گیا ہے ا حالاتکہ بد واقعہ غزو ا بدر کے بعد پیش آیا تھا۔ان کے بارے ہیں عبداللہ ابن الی ابن السلول کا موقف اور اس کا بیک ت کہ یبودی اس کے دوست ہیں اور بیہ کہ وہ یمود بوں کے ساتھ تعلق رکھتا ہے 'شنا اس کا بیکٹ کہ ہیں آیک آوی ہوں کہ میں برے حالات سے ورتا ہوں اس لئے میں اپنے طینوں کی صابت نہیں چھو (سکتا۔

ید روایات اگر نہ بھی ہوں تب بھی مورہ کے موضوع اور مضافین سے معلوم ہویا ہے کہ اس کے موضوعات 'اس کے اندر بیان کر دہ واقعات اسیرت النبی کے واقعات اور مدینہ طیبر ہیں اس کے مراحل وادوار سب کے سب اس یات

اس سبق کی تمام آیات ہے وہ اسلوب معلوم ہوتا ہے جس کے مطابق قرآنی منهاج تربیت نے جماعت مسلمہ کو اِس رول کے ارائر نے کے لئے تیار کیا جو اس نے منجانب اللہ اس دنیا میں اداکر تا تھا۔ نیز ان آیات سے وہ بنیا دی عناصر بھی معلوم ہوتے ہیں جن کا ایک نفس مسلم اور ایک جماعت مسلمہ کی فکر اور سوچ کے اندر ہوتا ضروری تھا۔ یہ بنیا دی عناصر ہر دور کے لئے وہی ہیں۔ یہ مستقل عناصر ہیں اور مستقل اصول ہیں اور یہ کسی دور یا کسی نسل کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں۔ یمی وہ اصول ہیں جن کے اوپر ایک فرد کی تقمیر ہوتی ہے۔ نیز ایک جماعت کی تنظیم بھی انبی اصولوں پر ہوتی ہے۔

قرآن کریم ہر مسلم فردی تقیر اس اماس پر کرتا ہے کہ اس کی تمام بمدر دیاں پورے خلوص کے ساتھ اللہ 'رسول' نظریہ اوراس پر قائم بونے والی جماعت کے ساتھ بوں۔ ایک مسلم فرد اور جماعت اور اس فرد اور جماعت کے در میان کمل بائیکاٹ بونا چاہئے جو اسلامی صفوں کے بالمقائل کھڑی ہے اور جس نے اسلام کے تخالف جھنڈے اٹھار کھے ہیں لیمنی جو جماعت حضرت نبی سکی قیادت کو تشلیم نمیں کرتی اور اس جماعت میں ضم نہیں بوتی جو حزب اللہ کے متام پر کھڑی ہے۔ قرآن کریم انسان کو یہ شعور دیتا ہے کہ وہ خوش قسمت ہے کہ اسے اللہ نے اپنے کام کے لئے چنا ہے اور وہ پر دہ تقدیم اللی ہے اور اس کے ذریعے اللہ کی تقدیم س پر وے سے ظاہر بوتی ہیں 'ان تاریخی واقعات کی صورت میں جو چش آتے ہیں اور یہ اللہ کا وہ کرم عظیم ہے کہ جس کے جسے میں آگیا سو آگیا۔ اللہ کہ اسلامی جماعت کے سواتمام دو سری جماعت کے سواتمام دو سری کے عطاکیا اور اس طلمت فضیلت کو آثار بھیکنا ہے جو اللہ نے اے پہنائی تھی۔

یہ ہدایات اس سبق کی آیات میں بہت ہی واضح طور پر دی گئی ہیں مثلاً بدواے ایمان والو! یہو دیوں اور عیسائیوں کو اپنا رفیق نہ بناؤ ' یہ آپس ہی میں ایک دو سرے کے رفیق ہیں۔اور اگر تم میں سے کوئی الن کو رفیق بناتا ہے تو اس کا شار بھی پھرائی میں ہے ' یقینا اللہ ظالموں کو اپنی راہنمائی سے محروم کر دیتا ہے۔''

" الله اور بہت الله اور بہت ہو اگر تم میں ہے کوئی اپنے دین ہے پھرتا ہے (تو پھر جائے) الله اور بہت ہو لوگ ایسے پیراکر دے گا جو الله کو محبوب ہو گا جو مومنوں پر نرم اور کفار پر سخت ہوں گے 'جو الله کی محبوب ہو گا جو مومنوں پر نرم اور کفار پر سخت ہوں گے 'جو الله کی راہ میں جد دجمد کریں گے اور کی طامت کرنے والے کی طامت سے نہ ڈریس گے ۔ یہ الله کا فضل ہے 'جے جاتا ہے ۔ طاکر آ ہے ۔ الله وسیع ذرائع کا مالک ہے اور سب کچھ جانتا ہے ۔ "

د تمهارے رفیق تو حقیقت میں صرف اللہ اور اللہ کارسول اور وہ الل ایمان میں جو نماز قائم کرتے میں ' ذکوۃ اوا کرتے میں اور اللہ کے آگے جھکے والے میں ۔ اور جو اللہ اور اس کے رسول اور الل ایمان کو اپنا رفیق بنا لے اے معلوم ہوکہ اللہ کی جاعت ہی غالب ہونے والی ہے۔''

اس کے بعد قرآن کریم ایک سلم کے شعور میں اس کے دشنوں کی حقیقت بھی بھاتا ہے 'اور اس کھٹ کی حقیقت سے بھی انہیں آگاہ کر تا ہے جو ان کے اور مسلمانوں کے درمیان برپا ہے۔ سیکٹکش نظریاتی کٹکش ہے۔ عقیدہ اور نظریہ ایک ایس مسلمان اور اس کے دشمنوں کے درمیان ہروقت برپا رہتا ہے۔ مسلمانوں کی دشمنی تمام

رو سری چیزوں سے پہلے اپنے عقیدے اور دین کے لئے ہوتی ہے۔ الل كفر مسلمانوں كے ساتھ سے دشنی اس لئے رکھتے میں كہ انہوں نے اس دین كی نافرمانی كی شمانی ہوئی ہوتی ہے۔ يى وجہ ہے كہ جو شخص بھى اس دين پرسيدها جل رہا ہووہ اسے سخت ناپيند كرتے ہیں۔

ووان سے کو اے اہل کتاب 'تم جس بات پر ہم سے مجڑے ہو 'وہ اس کے سوااور کیا ہے کہ ہم اللہ پر اور دین کی اس تعلیم پر ایمان لے آئے ہیں جو ہماری طرف نازل ہوئی ہے اور ہم سے پہلے بھی نازل ہوئی تھی 'اور تم میں سے اکثر لوگ فاسق ہیں۔" میہ ہے نظریہ اور میر ہے نظریاتی اختلاف اور میر ہیں اختلافی محرکات۔

اس نظام تربیت اور اس میں دی جانے والی ہوایات کی ایمیت بہت تی بڑی ہے۔ اس لئے کہ اللہ کے ساتھ مجت اور رسول اور اس کے دین کے ساتھ والمانہ نگاؤ اور اس کی اساس پر قائم ہونے والی جماعت کے ساتھ نگاؤ اور مجت اور اس دین اور اس کے دشمنوں کے در میان قائم بونے والی محکمت کی اصل نوعیت کو جمانا اور اس کے دشمنوں کو ایچی اور اس دین اور اس کے دشمنوں کو ایچی طرح جان لیٹا ہی اصل دین ہے۔ یہ ایسے امور ہیں کہ جن کی ایمیت سے انکار شیس کیا جا سگا۔ ان کی ایمیت اس لحاظ سے بھی ہے کہ ان کے بغیرایمان کی ضروری شرائط پوری نہیں ہوتیں 'ایک مسلمان کی ذاتی تربیت بھی نہیں ہوتی اور اس دین کا جھٹڈ ااٹھائے ہوئے ہیں وہ اس دقت کل کے لئے کمی محرک جماعت کی تفکیل بھی ممکن نہیں ہے۔ جو لوگ اس دین کا جھٹڈ ااٹھائے ہوئے ہیں وہ اس دقت تک کے ہملیان شیس ہو سکتے 'اس دقت کہ فقوس شخصیت کے ملک نہیں ہو سکتے اور اس وقت تک وہ اس کر ہ ارض پر کوئی تبدیلی نہیں لاسختے جب تک ان کے دلوں کے اندر ان تمام لوگوں کے مقابلے میں دوری نہیں پیدا ہو جاتی ہو اس اسلامی حاز کے خلاف جمنڈے اٹھائے ہوئے ہیں۔ جب تک اہل ایمان کی مجب اور دوشی اللہ' رسول اور اہل ایمان کے لئے مختی نہیں ہو جاتی اور جب تک وہ اس کرگش کی اصل حقیقت کو پانہیں لیتے اس وقت تک دین کے تقاضے پورے نہیں موجاتی اور جب تک وہ اس کھٹش نہیں ہو جاتی اور ہو کہ دین کے تقاضے پورے نہیں ہو سے اسلامی جماعت اور اسلامی عقائم کے فلاف متور و مثنی ہیں۔

ان آیات میں اس پر اکتفاء نہیں کیا گیا کہ مسلمانوں کو وہ اسباب بٹا دیئے جائیں جن کی وجہ ہے دشمنان دین اسلام کے خلاف جنگ بریا کئے ہوئے ہیں بلکہ ان آیات میں دشمنوں کی نشاندہ بھی کر دی گئی ہے۔ ان کے فتق و فجور کی مقدار کی وضاحت بھی کر دی گئی ہے اور یہ بھی بٹا دیا گیا ہے کہ وہ دین ہے کس قدر مخرف ہوگئے ہیں آکہ مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ ان کو کھیے دشمنوں ہے واسط پڑا ہے اور اس کا خمیر بھی مطمئن ہو جائے کہ وہ اس معرکے ہیں جن بجانب ہیں۔ اس جنگ کی سخت ضرورت ہے۔ اور اس سے کوئی مغربیمی سے دولے ایمان والو! یمودیوں اور عیسائیوں کو دوست نہ بناؤ نے آئیں میں ایک دوسرے کے رفیق ہیں۔"

روائل کتاب میں سے جن اور اور ایل کتاب میں سے جن لوگوں نے تہمارے دین کو ندال آور تقریح کا سامان بنایا ہے انہیں اور دو سرے کافروں کو اپنا دوست نہ بناؤ۔ اللہ سے ڈرواگر تم مومن ہو۔ جب تم نماز کے لئے منادی کرتے ہو تو وہ اس کا ندال اڑاتے ہیں اور اس سے کھیلتے ہیں 'اس کی وجہ سے ہے کہ وہ عقل نہیں رکھتے۔''

دوجب سے تم لوگوں کے باس آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ' حالانکہ کفر لئے ہوئے آئے تھے اور کفر ہی گئے واپس سکتے اور الللہ خوب جانتا ہے جو بچھ سے دلوں میں چھپائے ہوئے ہیں تم دیکھتے ہو کہ ان میں سے بکٹرت لوگ گناہ اور ظلم و زیادتی کے کاموں میں دوڑ وحوب کرتے بھرتے ہیں اور حرام کے مال کھاتے ہیں بہت ہی بری حرکات ہیں جو سیر کر رہے ہیں۔"

"ديوري كت بي الله كم باتھ بندھ ہوئ بين باندھ كئ ان كم باتھ-اور لعن پرى ان پر اس بكواس كى بدولت جو يہ كرتا ہے-" بدولت جو يہ كرتے بيں - اللہ كم باتھ توكشارہ بين 'جس طرح جابتا ہے خرج كرتا ہے-"

اس وجہ سے کہ ان کی بیر صفات ہیں اور اس وجہ سے کہ جماعت مسلمہ کے ساتھ ان کا بیر روبیہ ہے ' اور اس وجہ سے کہ بی عاصت مسلمہ کے دین اور خصوصاً وجہ سے کہ بیہ جماعت مسلمانوں کے دین اور خصوصاً نماز کے ساتھ استیز اء کرتے ہیں ' ایک صحیح مسلمان کے لئے اور کوئی چارہ کار بھی نہیں ہے کہ وہ پوری سجیدگی اور بورے اطمینان کے ساتھ ' ان لوگوں کی مدافعت کرے۔

ان تصوص کے اندر اس معرکے کے انجام کا ذکر بھی کر دیا گیا ہے اور اس کا پورا نتیجہ بھی یماں دے دیا ہے۔ یہ بھی بتا دیا گیا ہے کہ آخرت سے بھی پہلے خود اس دنیا بیں اسلام کیا رنگ لاتا ہے: ''اور جو اللہ اور رسول اور انل ایمان کو ابنا رفیق بنا لے اپنے معلوم ہو کہ اللہ کی جماعت ہی غالب رہنے والی ہے۔'''' آگریہ اٹل کتاب ایمان سے آئے 'اور خدا تری کی روش افتیار کرتے ' تو ہم ان کی برائیاں ان سے دور کر دیتے۔ اور ان کو نعت بھری جنوں میں پہنچاتے۔ کاش انہوں نے تورات اور انجیل اور ان دو سری کتابوں کو قائم کیا ہوتا جو ان کے رب کی طرف سے ان کے پاس جیجی گئی اس ایساکرتے تو ان کے لئے اویر سے رزق برستا اور نیجے سے ابلتا۔''

نیز ان آیات میں ایسے سلمانوں کی صفات کا بھی تذکرہ ہے جن کو اللہ این وین کی خدمت کے لمے چن لیتا ہے اور ان کو بید فضل عظیم عطائر آ ہے کہ انہیں اس عظیم کر دار کے لئے اس نے چن لیا۔

" ایک لوگو ! ہو ایمان لائے ہو اگر تم میں سے کوئی اپنے دین سے پھرتا ہے ' (تو پھر جائے) اللہ اور بہت سے ایسے لوگ پیداکر دے گا ہو اللہ کو اللہ اور بہت ہوں گے ' اللہ اور کھار پر سخت ہوں گے ' اللہ کا بھر اللہ کا اور کھار پر سخت ہوں گے ' جو اللہ کی راہ میں جدوجد کر میں گے اور کی طامت کرنے والے کی طامت سے نہ ور میں گے ۔ یہ اللہ کا فعل ہے جے جاتا ہے عطاکر تا ہے۔ اللہ وسیع ذرائع کا مالک ہے اور سب کچھ جاتا ہے۔''

ید تمام نصلے اور قرار دادیں اسلای نظام کے قیام کے لئے اقدامات میں اور ان سے مقصودی ہے کہ ایک مسلم فرد اور مسلم جماعت کی ٹھو س بیادوں پر تربیت کی جائے۔

---000---

درس نمبر.۵ تشریح آیات ۱۵--- تا --- ۲۲

(اے اوگو! ہو ایمان دائے ہوا ہو دیوں اور عیمائیوں کو اپنا رفتی نہ بناؤ سے آئیں ان میں آر وہ اس کے رفتی ہیں۔ اور آر تم میں سے کوئی ان کو اپنا رفتی بناتا ہے تو اس کا شار بھی ٹھرائی میں ہے بقینا اللہ ظائموں ہو اپنی رہمائی سے محروم کر دیتا ہے۔ تم ویصنے ہو کہ جن کے داوں میں خاتی کی بیماری ہے وہ اپنی میں دوز دھوپ کرتے بھرتے ہیں۔ کتے ہیں وہ میں ورمگنا ہے کہ کہیں ہم کی مصبت کے چکر میں نہ مین جائیں "گر جد منیں کہ آللہ جب تمین فیصلہ کن فتی بختے میں وہ میں ورمگنا ہے کہ کہیں ہم کی مصبت کے چکر میں نہ مین جائیں "گر جد منیں کہ آللہ جب تمین فیصلہ کن فتی بختے گا اپنی طرف ہے کوئی اور بات طا مرکزے گا تو بد لوگ اپنے اس نفاق پر جے بد دلوں میں چھیا ہے ہوئے ہیں اور موس کے اور اس وقت الل ایران کمیں می دوکھا ہوگ ہیں جو اللہ کے تام سے کوئی کڑی فتمیں کھا کر یقین دلات شے کہ ہم تمارے ساتھ ہیں؟" ان کے سب اعمال ضائع ہوگے اور آخر کار یہ ناکام و نا مراد ہوکر دے)۔

یماں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس ولایت اور رفاقت کا مغموم متعین کر دیا جائے ،جس سے الل ایمان کو اللہ تعالیٰ سختی سے منع کرتے ہیں کہ یمودیوں اور عیمائیوں کے ساتھ ایسی رفاقت نہ ہونی چاہئے۔

اس رفاقت کا مغوم ہے ہے کہ یہودیوں اور عیمائیوں کے ساتھ طیفانہ اور باہم تعادن اورالداد کا معاہدہ نہ ہوتا جا جا ہے۔ اس کا مغوم ہے ضین ہے کہ تم ان کے دین کا انتاع کرواس لئے کہ بے تو سوچنا بھی ممکن نہیں ہے کہ مسلمانوں میں ایسابھی کوئی ہو سکتا ہے کہ وہ یہودیوں اور نھرانیوں کے دین کی انتاع کرتا ہو۔ بے در حقیقت باہم تحالف اور معاونت کی دوستی ہوتی تھی ہوتی ہوتی تھی ہوس کے بارے میں اس وقت مسلمانوں کا زبن صاف نہ تھا کہ یہ بھی حرام ہے۔ مسلمان سے بھے تھے کہ ایسے تعالف اور تعاون ابھی تک جائز ہیں۔ اور بے التباس اس لئے تھا کہ اسلام سے پہلے ان لوگوں کے در میان ایسے دوستی کے معاہدے ہواکرتے تھے اور اسلام کے ابتدائی ایام میں بھی ایسا ہوتا تھا خصوصاً مدینہ کے ابتدائی ایام میں۔ ان نصوص کے ذریعے اللہ نے اس سے منع کر دیا اور ایسے معاہدوں کو باطل قرار دے دیا۔ خصوصاً جبکہ میشاتی مدینہ کے مطابق مسلمانوں اور یہودیوں کے در میان ہونے والے معاہدے پر یہودیوں نے عمل نہ کیا تھا اور اس سے فلا ہر ہوگیا تھا کہ اسلام اور ان کے در میان اب کوئی معاہدہ ولامکن نہیں ہے۔

یہ مغموم اور مدلول قرآن کی تعیرات ہے ایکی طرح واضح ہے۔ (دیکھے مسلمانان مدینہ اور ان مسلمانوں کے بارے میں جو ایمی تک کے میں سے اور انہوں نے ہجرت نہ کی تھی ' (مَا لَکُمْ مِنْ وَلَایَتِهِمْ مِنْ شَدُیْ ہِحتَی یُھاجورُ وْ ا) یعنی تمہارے اور ان کے در میان کوئی دوستی اور رفاقت نہیں ہے۔ الله یہ کہ وہ ہجرت کریں۔ فلا ہرہ کہ اس ولایت سے مراد ولایت نے مراد ولایت سے مراد وہ دوستی ہے جس میں ازروئے معاہدہ آیک دو سرے کے ساتھ نصرت اور تعاون کا اقرار کیا جاتا ہے۔ یہ معاہدہ ان لوگوں کے در میان بھی نہیں ہو سکتا ہو آگر چہ مسلمان ہوں لیکن انہوں نے دار الله ملام کی طرف ایمی تک ہجرت نہ کی ہو۔ یک قتم ہے ، جس سے ان آیات میں اہل اسلام کو منع کیا ہے کہ وہ یہو دونصار کی کے ساتھ اس فتم کی دوستی نہر بی جبکہ مدینہ کے لہتدائی دنوں میں یہ عمد قائم تھا۔

افل کتاب کے ساتھ رواداری کا رویہ اور بات ہے اور ان کے ساتھ دوئی کے معاہدے کر کے ان کو اپنا دوست بنانا اور چیز ہے۔ لیکن افل اسلام کے دماغ کے اندر ابھی تک دین کی حقیقت نہیں اڑی اور ابھی تک انہوں نے دین کے فرائض و وظائف کو نہیں سمجھا کہ دین ایک منظم اور حقیقت پندانہ منماج ہے۔ یہ مسلسل حرکت میں رہتا ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ اس کر وارض پر ایک واقعی صورت حال پیدا کر دے جو اسلای تصور حیات کے مطابق ہو۔ یہ تصور حیات ان تمام تصور ات سے مختلف ہے جو انسانیت کے اندر متعارف رہے ہیں۔ اس طرح اس اسلامی صورت حالات کا پھر ان تمام تصور ات و حالات کے ساتھ نام مورت حالات کا پھر ان کو گوں کی خواہشات کے ساتھ نام تھور ات و حالات کے ساتھ تھا دم ہوتا ہے اور یہ نظام پھر لیک سمجش میں داخل ہو جاتا ہے کہ اس سے کوئی چونکار انہیں ہوتا۔ یہ تصادم اس لئے ہوتا ہے کہ اسلامی نظام ایک جدید صورت حال پیدا کرتا ہے اور اس خوا کے اس بوق ہوتا ہے کہ اسلامی نظام ایک جدید صورت حال پیدا کرتا ہے اور اس خوا کی خواہ سے اس خور پر حرکت کرتا رہتا ہے۔

ایے لوگ جن کے شعور و احساس کے اندر اسلامی نظریہ حیات کا سے پہلو واضح نہیں ہوتا اور جن کے شعور کے اندر اسلام اور دوسرے ملل و محسل کے اندر ہر پامعرکے کا اچھی طرح ادراک نہیں ہوتا اور جو اس تتم کی واضح قرآنی ہدایات ے قافل ہیں تو وہ ان ہدایات جن کے اندر اسلامی معاشرے میں رہنے والے الل کتاب کے ساتھ رواداری کا تھم دیا گیا ہے اور ان کے تمام حقق صفوظ کے گئے ہیں اور ان ہدایات کے در ممان ہو معاہدات تحالف اور باہم نفرت کے بارے میں ہوتے ہیں اور جن کے مطابق والیت اور دون اللہ اور رسول اللہ اور جماعت مسلمہ کے ساتھ ہی ہو سکتی ہو وہ ان دونوں کے در ممان فرق نہیں کرتے ۔ وہ اس بات کو بھول جاتے ہیں کہ جب اسلام اور الل کتاب کے در ممان کو کی معرکہ ور چیش ہو تو اس میں الل کتاب اور تمام دو مرے اللی تقر ایک دو مرے کے علیف ہوتے ہیں اور بید ان کی آیک مستقل پالیسی اور صفت ہے ۔ ان کو مسلمانوں کے ساتھ تھیں ان کے اسلام کی وجہ ہو دشنی ہوتی ہوتی ہوئی ہوئی کہ دو کی مسلمان ہوتے ہیں اور مید ان کی اطاعت افقیار نہیں کر لیتا ۔ مسلمان ہو اس وقت بک رامنی نہیں ہوسکتے جب بحک وہ اپنے وین کو چھو ڈکر ان کے دین کی اطاعت افقیار نہیں کر لیتا ۔ کی وجہ ہو کہ تمام الل کتاب اسلام اور اسلامی ہماعتوں کے ظان مسلمل پر سربیکار ہیں۔ آئی ان کے منہ ہو تھی بھی بھی ہی ہی ہی ہی ہو یہ ہو ان کے دون ان کے دلوں ٹی ہو کہ چھیا ہوا ہو وہ توبست ہی ہوا ہو ۔ یہ اور اس خور میں ہو کی جھیا ہوا ہو وہ توبست ہی ہوا ہو ۔ اور اس خم کی دو سری باتیں ۔ اس کی دور اور اس کو دون ان کے ساتھ دوستی کا معاہدہ کرے ۔ لینی باہم نفرت اور سلیفانہ دوستی ۔ اس کی راہ اس بات ہو رہ کو قائم کر تا ہے اور اے دنیا پہ غالب کر تا ہے اہل کتاب کی راہ ہے بہت دور ہے آگر چہ دہ بست ہو کئے کہ سے دور کی آئی باب کر تا ہے اہل کتاب کی راہ ہے بہت دور ہے آگر چہ دہ بست ہو کئے کہ سے دور کی آئی ہوکر نہ لؤ سی دور ہو تھی لائیں اور بیر دواداری انہیں اس بات سے نہیں روک سمتی کہ وہ اسلام بست ہو کئے کہ میں اور اسلام کی ظام کو رو بھی لائیں اور بیر دواداری انہیں اس بات سے نہیں روک سمتی کہ دہ اسلام کے کہ خوال کی طاف کے کہ ہوگر نہ لؤ سی وہ کہ کہ دہ اسلام کی طاف کے کہ دو اسلام کی طاف کی کہ دہ اسلام کی طاف کی کہ دہ اسلام کی طاف کی کو دہ اسلام کی طاف کی طاف کی کی دہ اسلام کی طاف کی کہ دہ اسلام کی طاف کی کی دہ اسلام کی طاف کی کہ دہ اسلام کی طاف کی کی دہ اسلام کی طاف کی کی دہ اسلام کی طاف کی کئی ہوکر نہ لؤ سی دور وہ بھی لائیں اور اور دور اور کی گی ہوکر نہ لؤ سی دور وہ بھی اور اس کی کی دہ اسلام کی دو اسلام کی دور کی کی دو اسلام کی دور اسلام کی دور اسلام کی

یہ ایک عظیم سا دہ لوحی ہوگی اور یہ ایک عظیم غفلت ہوگی اکہ ہم یہ سمجھ بیٹیس کہ ہمارے گئے دین کے غلبے کی راہ واق ہے جس پر اہل کتاب میں دونصار کی چل رہے ہیں اور اس راہ پر چل کر ہم کفار اور طحدین کا مقابلہ کریں گے جب کہ کفار اور طحد تو آج کل سب سے زیادہ یکی اہل کتاب ہیں۔چتانچہ اب معرکہ بھی مسلمانوں اور اہل کتاب کے در میان ہے۔

ساتھ تعاون کر رہے ہیں۔ بوگو سااویہ بھین ' ترکتان اور ہندوستان اور ہرجگہ وہ وشمنان اسلام کے ساتھ معاون ہیں۔
ترآن کر یم کی ان کمل اور جامع ہدایات اور فیصلوں کے بعد بھی ہم میں ایسے لوگ اٹھ کھڑے ہوتے ہیں جو سے کھتے
ہیں کہ مسلمانوں اور ان اہل کتاب کے در میان طور اند ماوہ پرستی کے خلاف تعاون اور دوستی ہو سکتی ہے۔ ایسے لوگوں
نے در حقیقت قرآن کر یم کا مطالعہ اچھی طرح نہیں کیا اور اگر کیا ہے تو پھر ان کے زہنوں میں اسلام کے نظریہ مذہبی
رواداری اور نظریہ ولایت اور دوستی کے در میان خلط واقعہ ہو گیا ہے۔

یہ اس متم کے لوگ ہیں کہ ان کے شعور میں اسلام کی میہ دیثیت نہیں ہے کہ اسلام ایک نظریہ حیات ہے جو لوگوں سے کوئی دو سرانظریہ قبول نہیں کر آ۔نہ ان کے زبن میں میہ بات ہے کہ اسلام ایک شبت تحریک ہے جو اس دنیا کی صورت حال کو یکسر بدلتا چاہتا ہے اور یہ کہ لال کتاب نے بحیثہ اسلام کی راوروکی ہے 'جس طرح وہ آج بھی اسلام کی راہ روکے کھڑے ہیں اور یہ اہل کتاب کا وہ موقف ہے۔ کھڑے ہیں اور یہ اہل کتاب کا وہ موقف ہے۔

ہم ان لوگوں کو ان کی ای بوزیش میں چھوڑے ہوئے ہیں کہ وہ غافل رہیں اور با متعاقل رہیں اور ہم خو واللہ کی ان مدایات پر غور کریں جو یالکل واضح اور صریح ہے۔

(يَايُهَا الَّذِيْنَ امَنُوْ الَا تَتَّخِذُوا الْيَهُوْ دَ وَالنَّصْرَى اَوْلِيَآ ءَمِبَعْضُهُمْ اَوْلِيَآ ءُبَعْضٍ ، وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مَنْكُمْ فَانَّهُ مِنْهُمْ وَانَّ اللَّهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظِّلْمِيْنَ (٥:١٥)

دولے لوگو ، جو ایمان لائے ہو ، یبودیوں اور عیسائیوں کو ابنا رئیں نہ یاؤ ' یہ ایس بی بیں ایک دو سرے کے رئیں ہیں۔ اوراگر تم بیں ہے کوئی ان کو ابنا رئیں بنا آ ہے تو اس کا خار بھی پھرائی ہیں ہے ' بیٹینا اللہ طالموں کو اپنی رہنمائی ہے محروم کر دیتا ہے۔ " اس پھار کا رخ مدینہ طبیبہ کے اندر کام کرنے والی جماعت مسلمہ کی طرف ہے لیکن ہی ہوایات ان تمام جماعتوں کے لئے بھی ہیں جو اس کر ہ ارض پر کس بھی جگہ کام کرتی ہیں۔ اور یکی ہوایات قیامت تک رہیں گی۔ ان تمام بواعوں پر جن پر بید لقب درست طور پر استعال ہو۔ یاٹیها الّذین امنو اور ترول قرآن کے وقت ان ہوایات کی مفرورت اس لئے پیش آگئی تیس اور الل ایمان کو یہ ہوایات اس لئے دی گئی تھی کہ اس وقت مسلمانوں اور مدینہ کے ارد گر دینے والے یبودیوں کے درمیان ممل قطع تعلق نہ تھا۔ ان کے درمیان ولایت کے اور طیفانہ تعلقات ابھی تک رونوں کے درمیان موجو دیتھ ۔ مدینہ کے تعلقات بھی اور اقصادی حالات ان کا طبی بھیجہ تھی کو تک دونوں کے درمیان موجو دیتھ ۔ مدینہ کے تو ارتی اور اقصادی حالات تی وجہ سے یبودیوں کو یہ موقع کی رہا تھا کہ وہ دونوں کے درمیان موجو دیتھ ۔ مدینہ کے جو ارتی اسلام کے خلاف اپنی مرکر میاں جاری رکھ کیس ۔ ان کی بیا سازش میں بھی اس مسلمانوں کے خلاف سازش کر سکیس ۔ اور دین اسلام کے خلاف اپنی مرکر میاں جاری رکھ کیس ۔ ان کی بیا سازش میں بھی اس سازش کے بیض پہلولئے گئے ہیں۔ ادر اس سبق میں بھی اس سازش کے بعض پہلولئے گئے ہیں۔

قرآن كريم كانزول مرف اس غرض كے لئے موآرہاك مسلمان كواس ونياش اسے عقيدے اور تظريد حيات ك

والے سے 'جو معرکہ درپیش ہے 'اور اس کے پیش نظر جو مقعد اقامت دین ہے 'اس بارے بی اس کی سوج اور لازمی حد تک اس کاشعور پختہ ہو جائے ۔ نیزایک مسلم شعور اور ان تمام لوگوں اور قوتوں کے درمیان کمل خلیج ہو جائے جو اس دین اور اس کے نظام کی راہ روکے ہوئے ہیں اور جو کسی صورت بیس بھی املامی جھنڈے کے نیچ شیں آتا جائواتی ہر آئی جائے ۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ اس کمل بائیکاٹ کے دائرے ہیں اظاتی رواداری یا ساجی بائیکاٹ نسیں آتا ۔ افلاقی ہر آئی اور ساجی روادہ بسرحال لیک اجھے مسلمان کی صفات ہیں جو کسی بھی وقت اس سے جدائیں ہوتی ۔ ہاں ان ہدایات میں ان کے ساتھ دوستی اور طیخانہ تعلقات سے منع کیا گیا جو صرف اللہ 'رسول اللہ اور ائل ایمان کے ساتھ آن ہو سے ہیں اور علیماگی کا یہ وہ شعور ہے جو ایک مسلمان کے اندر ہر جگہ ' ہر زمانے اور ہر نسل کے اندر ہونا چاہئے ۔ قرآن کے الفاظ یہ ذراغور لیجئے ۔

۔ دولے لوگو جو ایمان لائے ہو' میں دیوں اور عیسائیوں کو اپنا رقیق نہ بناؤ' سے آپس بی میں ایک ووسرے کے رفیق میں۔ اور اگر تم میں سے کوئی ان کو اپنا رفیق بناتا ہے تو اس کا شار بھی انہی میں ہے' یقینا اللہ فالموں کو اپنی راہنمائی سے محروم کر ویتا ہے۔''

یہ لوگ خود لیک دو سرے کے رفق ہیں۔ یہ لیک حقیقت ہے جو زمان و مکان کی قید سے باہر ہواں کے کہ یہ حقیقت آیک طبعی حقیقت ہے اور ہیں ان کے حزاج کا تقاضا ہے۔ یہ لوگ کی جگہ اور کی دور میں بھی اہل ایمان کے دوست نہیں ہے۔ مدیاں بیت گئیں اور آیک مثال بھی ان کی دوست کی سامنے نہیں آئی اور انڈ کی ہے بات ہی رہی ہے۔ معرب حضرت محمد سے خطرت محمد سے خطرت محمد سے خطرت محمد سے خطرت محمد سے خطاف جنگ میں بھی اہل کتاب باہم متحد سے اور تاریخ کی طویل کڑیوں میں پورے کر اوض پر سے اسلام کے خلاف متحد رہے ہیں۔ ایک بار بھی اس قاعد سے ادر کہمی استفاء نہیں ہوا اور ونیا میں بھیشہ وئی ہوتا رہا جو قرآن کریم نے بطور صفت یماں اہل کتاب کے لئے استعمال کیا۔ قرآن کریم نے اولور صفت یماں اہل کتاب کے لئے استعمال کیا۔ قرآن کریم نے ان کی میہ صفت متفرق حادثات کے حوالے سے بیان نہیں کی ہے۔ قرآن نے جس انداز میں سے جملہ اسے یہ ظا ہر کرنا مطلب ہے کہ یہ باہم ولایت اور دوستی ان کا دائی وصف ہے۔

اس کے بعد قرآن کریم اس حقیقت کے فطری نانج مرتب کرتا ہے۔ جب یمود ونصاری صرف آیک دو سرے کے دوست ہیں تو ان کے ساتھ جو مسلمان بھی دوستی کرے گا وہ ان میں سے تصور ہو گا۔ اسلامی صفوں گا جو شخص ان کا دوست ہو گا وہ اسلامی صف میں نمیں رہے گا۔ وہ عملاً اپنے آپ سے صفت دو اسلامی "کی نفی کرتا ہے۔ وہ عملاً اپنے اوپر صفت میں دیت اور نصرانیت کا لباس او ڈھتا ہے طالا تکہ سے آیک فطری نتیجہ ہے۔ وَمَن یَتُولُهُم مِنْکُم فَانَهُ مِنْهِم (ع د ۵ م) (اگر تم میں ہے کوئی ان کو اپنارفی بناتا ہے تو اس کا شار بھی انہی میں ہے)۔

ایا مخص این اورظم کرتا ہے این وین پرظم کرتا ہے اور جماعت مسلمہ پر بھی ظلم کرتا ہے اور اس ظلم بی کی وجہ سے اللہ تعالی ایسے لوگوں کو زمرہ یہو دونساری میں شار کرتا ہے۔ اس لئے کہ اس نے اپنی محبت ان کو دے دی ہے۔ پر اللہ تعالی ایسے محف کو نہ ہدایت دیتا ہے اور نہ اس کو واپس اسلامی مفوں میں قبول کرتا ہے۔ اِنَّ اللَّهُ لَا يَهْدِی الْقُومَ الطَّلْمَيْنَ (٥: ١٥)) (يقينا الله ظالوں کو اپنی راہنمائی سے محروم کر دیتا ہے)۔

مدید کی اسلامی جماعت کے لئے یہ لیک نمایت ہی خوفاک دھمکی تھی۔ یہ دھمکی اگر چہ سخت ہے لیکن بالکل قدرتی ہے اور اس کے اندر کوئی مصنوعی تشد دنہیں ہے۔ اس لئے جو شخص بھی یہ ممنوع حرکت کرتا ہے وہ ان میں سے ہے اگر وہ ان میں سے ہے اگر وہ ان میں سے نہ ہوتا تو ایک مسلمان کسی صورت میں بھی یہود و نساری کا ولی اور دوست نہیں ہوسکتا۔ نہ ہی اسلامی صفوں میں ایسے مختص کی ممبرشپ رہ سکتی ہے اس لئے کہ کسی اسلامی جماعت کے افراد کی دوسی اور ان کا طیفائد تعلق صرف الله اور رسول ولد مل اور الل ایمان کے ساتھ ہوتا ہے۔ یہ ہے لیک دوراہا اور فیصلہ طلب یونے۔

ایک مسلمان اور اسلامی نظام کے مخالفوں اور دو سرے نظاموں کے داعیوں کے درمیاں تکمل علیحدگی کے معالمے میں کوئی نرمی اختیار نہیں کی جاسکتی۔ ایک نے اسلامی جھنڈ ااٹھا رکھا ہے اور دو سرے نے مخالف اسلام جھنڈ ااٹھا رکھا ہے۔ اگر وہ ایساکرے گاتو اس کر وُ ارض پر وہ اسلام کا منفرد نظام قائم نہ کر سکے گانہ اس سلسلے میں کوئی قابل ذکر سرگر می دکھا سکے گا'

جب ایک سلمان کو یہ پختے یقین ہوتا ہے کہ اس کا دین ہی وہ واحد دین ہے جے اللہ لوگوں کی جانب سے تبول کرے گا تو اس یقین کے اندر کوئی جمول اور کوئی نری شیں رہتی۔ اسے یہ بھی یقین ہوتا ہے کہ حضرت محمہ سکل رسالت کے بعد اب کوئی رسالت نہیں ہے اور یہ کہ یے اسلامی نظام زندگی ہی وہ منفرد نظام ہے جے اس نے لوگوں کی زندگی وی منفرد نظام ہے جے اس نے لوگوں کی زندگی اس وقت تک درست نہیں ہو سکتی جب تک سلمان اس نظام کو قائم کردیں اور یہ کہ اللہ اے معاف نہ کرے گا آگر وہ اپنی پوری قوت اس دین کی اقامت اور غلی کو راہ میں فرق شیں کرتا جب بحک نظریاتی اور معلی طور پر اے قائم نہیں کرتا اور اس راہ میں اپنی پوری سمی نہیں کرتا مقیقت ہے ہے کہ اللہ تعالی اس نظام کے بدلے میں کوئی دو سرا نظام ابطور منہ کہ اور تبول نہیں کرتا بھی اسلامی نظام کے کمی جزء کیئے بھی کوئی مقیادل اسے قبول نہیں ہے۔ اور سے کہ جب تک وہ اسلامی عقائم و تصورات کو خاص کر کے ان کے در سمیان میں سے ہم غلط اور طاوٹ کو پاک نہیں کرتا ہوں یہ کہ ایک موس کرتا اور یہ کہ وہ انگام اور قانونی امور ہے کہ مام طاو ٹوں کو فتم نہیں کرتا والا یہ کہ اللہ تعالی نے سابقہ شرائع میں ہے کہ چرکو ابقی رکھا ہو اس وقت تک اسلام غلبہ نہیں معامل کر سکتا۔ غرض ان تمام امور میں جب تک آیک موس کم کمل طور پر کیمو اور یقین اس وقت تک اسلام غلبہ نہیں معامل کر سکتا۔ غرض ان تمام امور میں جب تک آیک موس کمل طور پر کیمو اور یقین اس وقت تک اسلام غلبہ نہیں معامل کر سکتا۔ غرض ان تمام امور میں جب تک آیک موس کمل طور پر کیمو اور یقین کمل طور پر کیمو اور یقین کمل کا صاف نہیں ہوتا وہ اس بو تھ کو اٹھا ہی نہیں سکتا اور نہ عملاً اس منداج حیات کو قائم کر سکتا ہے جس کا بھاری قریف

حقیقت یہ ہے کہ فریضہ اقامت دین ایک مشکل فریضہ ہے۔ اس کی راہ بین سخمت مشکلات ہیں 'اور اس راہ کی ذمہ داریاں کر توڑ ہیں۔ اس راستے میں کینہ پرور دعمن بیٹے ہیں۔ خفیہ پھندے نصب ہیں اور رنج و الم کے وہ مقامات ہیں جو بعض او قات نا قابل پر داشت ہو جائے ہیں۔ اگر الی صورت نہ ہو تو پھراس وقت دنیا میں جو جائیت قائم ہے اس میں کیا تکلیف ہے۔ چاہے بت پر ستانہ جائیت ہو' اہل کتاب کی مخلوط جائیت ہو یا الحاد و زندقہ کی جدید جائیت ہو۔ نیز اگر اسلامی نظام کے اندر پکھ لو اور پکھ دو کی پالیسی اختیار کر کے اس کے اور اہل کتاب اور دو سروں کے قائم شدہ نظاموں کے در میان قرق ہی کو فتم کر دیا جائے یا اسلام اور دور جدید یا قدیم کی جائیت کے در میان امتزاج اور اتحاد کر کے کوئی نظام لایا جائے اور اس پر مصالحت کر لی جائے تو بھینا پھر اس راہ میں کوئی مشکلات نہیں ہیں۔

ہے ایک نیصلہ کن جدائی اور امتیاز ہے اور جو لوگ ان حدوں کو مٹاتا چاہیج ہیں اور اپنی کوششیں رواداری اور «تقریب بین الا دیاں السماویہ" کے دل کلتے عنوان کے ساتھ جاری رکھے ہوئے میں وہ نمایت ہی غلط راہتے پر چل رہے میں۔ بیالوگ نہ ووادیان " کے مغموم کو سمجھ میں اور ندہی دوتسامی " اور رواداری کے مغموم کو سمجھ میں - یاد رہے کہ رواداری محض شخصی اور ذاتی معاملات میں ہوتی ہے۔اسلامی عقائد و تصورات اور اسلام کے اجماعی نظام کے ذھانچ کے اندر کوئی رواداری ممکن نہیں ہے۔ یہ لوگ دراصل سلمانوں کے اندر پائے جانے والے اس یقین کو متزلزل کرنا جاہتے ہی جو ان کے درمیان پایا جاتا ہے ۔اللہ اسلام کے سواکس اور دین کو قبول نمیں کرتا اور ہرمسلمان پر فرض ہے کہ وہ اقامت دین کے لئے جدوجمد کرے اور اسلام کے مقابلے میں کوئی اور متبادل دین قبول ندکرے نداس کے اندر کوئی تبدیلی اور ترمیم قبول کرے اگرچہ یہ ترمیم نمایت ہی معمولی ہو۔ اس یقین کو قرآن کریم بار بار ایک مومن کے ول و وماغ مين بسُمانا جابتا ہے۔ الله تعالى فرماتے ہیں۔ (انَّ الدّیْنَ عنْدَ الله الْاسْلَام) (الله ك نزويك صرف اسلام اى رین ہے) ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْمَاسْلَامِ دِيْنَا فَلَنْ يَقْبُلُ مِنْهُ ﴾ (اور جو فخص اسلام كے سواكوئى اور دين علائل كرے گا تُو اس ے وہ ب*رَّاز تبول نہ کیا جائے گا)۔* (وَاحْذَرْهـمْ اَنْ یَّفْتِنُوْكَ عَنْ بَعْضِ مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَٰیْكَ (٥٠ ٩ ٤)) (ان سے ہوئیار رہو کہ وہ تم کو فقتے میں وال دیں ان میں سے بعض چزوں کی نسبت جو اللہ نے تیری طرف نازل كين) (يَأَيُّهَا الَّذَيْنَ امَّنُوا لَا تَتَّخذُوا الْيَهُوْدَ وَالنَّصْرَى ۖ اَوْلِيَآءَم بَعْضُهُمْ اَوْلِيَآءُ بَعْضِ ، وَمَنْ يَتُولُهُمْ مَنْكُمْ فَأَنَّهُ مِنْهُمْ (٥٠١٥)) (ال لوكوجو ايمان لاك يودونساري كواپنا دوست نديناؤ-وه آئیں میں آیک دو سرے کے دوست ہیں - اور تم میں جو شخص بھی ان کو دوست بنائے گا'اس کا شار بھی ان میں ہو گا) -قرآن كريم اس صورت حال كى أيك جملكي دكھانا ہے جو اس وقت موجو دعقى اور جس كى وجد سے قرآن كى بيه آيات تازل ہوئیں ۔

فَتَرَى الَّذِيْنَ فَي مُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَحْشَى أَنْ تُصِيْبَنَا دَآتَرَةٌ.

(° : ۲ °)) (تم دیکھتے ہو کہ جن کے دلوں میں نفاق کی بیاری ہے وہ اننی میں دوڑ وحوب کرتے پھرتے ہیں۔ کھتے ہیں دوہمیں ڈرلگتا ہے کہ کمیں ہم کسی معیبت کے چکر میں نہ پھن جائیں۔"

ابن جریر نے اپنی سند سے ابن سعد کی ہے روایت نقل کی ہے۔ فرماتے ہیں عبادہ ابن صامت جو حارث ابن الخزرج کی اولا دے تھے حضور " کے پاس آئے اور کما : با رسول اللہ! میرے یمودیوں میں بے شار لوگ دوست ہیں اور میں یمودیوں کی دوستی سے جراء ت اختیار کر کے اللہ اور رسول اللہ کی دوستی اختیار کر تا ہوں۔ اس پر عبداللہ ابن ابی رئیس السانقین نے کما' میں تو ایک ایسا آ دمی ہوں کہ میں مختلف چکروں سے در تا ہوں۔ میں تو ایسے حلیفوں اور دوستوں سے براء ت کا اعلان میں کرتا۔

رسول الله نے عبداللہ این الی ذکور سے کہا : ابو الحباب ' بیودیوں کی دوستی کے بارے میں آپ کو عبادہ این صامت کے ساتھ چھک تھی تو اب وہ دوستی بھی تم تبول کر لوا اس پر رکیس النائقین نے کہا مجھے تبول ہے۔ اس

موقعہ پر میہ آیات نازل ہو کمیں۔

(یالیها الدین امنوا کا تتعداو البهود و النصری اولیاء (۱۰ ۱۹) این جریا نی سد کے ساتھ زہری کی ہے روایت بھی نقل کی ہے کہ جب بدر والوں کو تکست ہوئی تو سلمانوں نے یبودیوں میں سے اسپته دوستوں سے کہا مناسب ہے کہ تم اسلام قبول کر لو اس سے پہلے کہ تم پر بھی بدر والوں کا دن آئے۔ زیر الک بن السین نے کہا: تمیس اس بات نے بہت ہی قب میں وال دیا ہے کہ تم نے ترفیق کے کچھ لوگوں کو شست دس دی ہے جن کو جنگ کے بارے میں کچھ علم بن نہ تھا۔ اگر بم بہت باعد ہے اور تسارے ظاف جع ہو جاتے تو تسارے اندر اتن سکت نہ ہوتی کہ تم بم سب کے ظاف لاتے ۔ اس پر عبادہ ابن صامت نے رسول اللہ ہے کہا کہ یبودیوں میں میرے ہو دوست ہیں وہ نمایت ہی مضبوط لوگ ہیں۔ ان کے پاس اسلے بھی بہت تھا۔ وہ نمایت بارعب ہیں لیکن میں ان کی دوست ہیں وہ نمایت از عب ایک کا اعلان کی باس اسلے بھی بہت تھا۔ وہ نمایت بارعب ہیں لیکن میں ان کی دوست ہیں ہے۔ اس پر عبداللہ این ابل نے کما میں تو یبودیوں کی دوست دیا اعلان شیں کر سکتا۔ میں ایک ایسا آبی بوں کہ میرے نے و دبت می ضروری ہیں۔ اس پر حضور ان نے فرایا نازہ ہے اب بہ سب دوستیاں تساری ۔ ان بو الحباب بھیس مطوع ہے کہ تم عبادہ این صامت کے ساتھ مناف رکھتے تھے کہ یبودیوں میں ان کے دوست زیادہ تھے۔ اب بیا سب دوستیاں تساری ۔ ان تی سے اس پر اس نے بھی کما نازہ ہے۔ اب بیا سب دوستیاں تساری ۔ ان اس بر اس نے بھی کما نازہ ہی تھی تھی کہ می میں دوست زیادہ تھے۔ اب بیا سب دوستیاں تساری ۔ ان تی سات کے ساتھ مناف رکھتے تھے کہ یبودیوں میں ان کے دوست زیادہ تھے۔ اب بیا سب دوستیاں تساری ۔ ان تی سات کے ساتھ مناف رکھتے تھے کہ یمودیوں میں ان کے دوست زیادہ تھے۔ اب بیا سب دوستیاں تساری ۔ ان تی ساتھ کہ ان ان کی دوست زیادہ تھے۔ اب بیاس دوستیاں تساری ۔ ان تو اس کے بھی کما نازہ دوست کی میں ان کے دوست زیادہ تھے۔ اب بیا سب دوستیاں تساری ۔ ان کی کا اس کی دوست نیادہ تھے۔ اب بیا سب دوستیاں تساری ۔ ان کی دوست نیادہ کی کی تھی کی کی تم میں دوستیاں تساری ۔ ان کی دوست نیادہ کی تھی کی کی تم میں دوستیاں تساری کی دوست کیا دوست ک

جو ابن اسحاق تکھے ہیں کہ پہلا ہودی قبیلہ جس نے رسول اللہ ان ان اسکان پائے جانے والے عمد و میان اسحاق تکھے ہیں کہ پہلا ہودی قبیلہ جس نے رسول اللہ نے ان کا محاصرہ کر لیا ہے۔ ان لوگوں نے رسول اللہ کے نیلے پر تہمیار وال ویے۔ اس پر عبداللہ ان ان اسلول اش (جب یہ لوگ حضور میں کہ قالو آگئے تھے) تو اس نے کہا: اے محد اس بر عبراللہ ان البول اش (جب یہ لوگ حضور میں کہ رسول اللہ حسلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا کوئی جواب نہ دیا۔ اس نے دوبارہ کھا: اے محد اجبر مزی مرب دوستوں کے ساتھ اچھ سلوک کرو۔ یہ لوگ فرزج کے علیف تھے۔ کرو۔ اس پر پر حضور میں نے اس کا کوئی جواب نہ دیا۔ اس نے دوبارہ کھا: اے محد اجبر مزی اس میا جو اس نے دوگر دائی کرئی۔ اس نے صفور میں ذرہ کے گر بہان ہی ہا تھے الل دیا۔ اس پر حضور میں نے اے کہا جھو ڑو جھے 'اور حضور می کوئی ہوا ہے کہا تھا ہے۔ اس کے بعد اس نے کہا خدائی فتم میں تہمیں ہر گر نہ چھو ڈوں کے بعد اس نے کہا خدائی فتم میں تہمیں ہر گر نہ چھو ڈوں کی جو سور میں خوار میں ان کی فصل کو کا جس میں میں میں میں میں میں خوار میں جھوڑ دوں کہ آپ ایک تی ضخ نیس ان کی فصل کو کا دس میں ایک ایسا مخص ہوں کہ میں میں میں خوار سے ورا ہوں سے ذرہ نہا ہے۔ اس کے جو نہ اس کے کہا دیا ہوں کہا ہوں کے معاطم میں کی ہے اور میں جھوڑ دوں کہ آپ ایک تی ضخ نیس ان کی فصل کو کا دست میں میں ایک ایسا می میا ہو گوئی ہیں ہو ہے اور اس کے میا ہو گئے اور عبادہ این صاصت کی ایک روایت نقل کی ہے کہ جب بو شینقاع نے صفور میں میا ہو گئے کی قور عباں البول ان کے معاطم میں ہوہ کے اور ان کے سائے کرنے ہو گئے اور عبادہ این صاصت کے اور میں جو تھا اور می کھی ان کے بھی ان کی بھی ان کی دو تھے ۔ اور بو تی تیان میں ان کے بھی ان کی دو تھے ۔ موروت کے ۔ اور بو تی تیانا میں ان کے بھی ان کی دو تھے ۔ ہورہ تی کا حس کے جو دو تی ان کا اعتمار حضور میں دو تھے ۔ اور مو تیانا میں ان کے بھی ان کی دو تھے ۔ ہورہ تھ کا کہ جو تھے اور تو کہ کہ بور کی ان کی دو تھے ۔ کہ دورت سے براء سے کا کہ میں ان کے بھی ان کی دورت سے براء سے کا کہ دورت سے براء سے کا کہ سے کہ دورت سے براء سے کا کہ دورت سے براء سے کا کہ دورت سے براء سے کا کہ دان کا اعتمار حضور میں کے دورت سے براء سے کا کہ دورت سے براء سے کا کہ دورت سے براء سے کا کہ کیا کہ کوئی کوئی کی کہ دورت سے براء سے کا کہ کیا کہ کی کہ دورت سے براء سے کا کہ کی

انسار کرتا ہوں اور اب میرا دوست اور طیف صرف اللہ اور رسول اللہ جیں۔ اب جی صرف اللہ اور رسول اللہ بی کو روست رکھتا ہوں اور کنار کے حلیفانہ تعلقات کے خاتمہ کا اعلان کرتا ہوں۔ تب اللہ نے عبادہ این الصاحت اور عبداللہ ابن انی کے بارے میں سے آیت نازل فرمائی

(يَأْيُهَا الَّذَيْنَ أَمَنُوْ الَا تَتَخِذُوا الْيَهُوْ دَ وَالنَّضْرَى اَوْلِيَآ ءَ مَبَعْضُهُمْ اَوْلِيَآ ءُ بَعْضٍ (يَأَيُّهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالذِيْنَ أَمَنُوْا فَانَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ

اُنْغَلِبُوْ لَ) المام اتد نے اپنی سند ہے 'اسامہ این زیدکی روایت نقل کی ہے۔ بیس رسول م کے ساتھ عبداللہ ابن الی کے پاس عیا۔ آپ اس کی عبارت کے لئے جارہے تھے۔ اس کو رسول خدا کے کما : وقیس نے تہیں منع کیا تھا کہ یہودیوں سے محبت نہ رکھو۔ اس یہ عبداللہ نے کما : واسعد ابن زرارہ ان سے بغض رکھتے تھے اور وہ مرگئے۔"

بیر روایات ان طالت کی اچھی طرح وضاحت کرتی ہیں جو اس وقت اسلامی معاشرے کے اندر عملاً موجود تھے۔ یہ معاشرہ ان روایات کے فلاف تھا جو اسلام سے پہلے درید کے اندر موجود تھیں۔ نیزان روایات سے یہ بھی معلوم ہو آ بھی تک بیر سوچ فیصلہ ان مربطے تک نہ پہنی تھی کہ درید کے اروگر دیھیلے ہوئے یہو دیوں کے ساتھ کیے لعلقات رکھ جائیں اور کیس ایک بات قا ہر ہے کہ ان تمام روایات کا تعلق یہو دیوں سے ہا اور میسا یوں کے جائیں اور تیسا یوں کے بارے میں کوئی ایک روایت نہ کور نیس ہے۔ اس کی وجہ سے ہے کہ قرآن کریم مسلمانوں اور تمام دو سری جماعتوں کے درمیان تعلق الی روایت نہ کور نیس ہے۔ اس کی وجہ سے ہے کہ قرآن کریم مسلمانوں اور تمام دو سری جماعتوں کے درمیان تعلق الی سختی سوچ دینا چاہتا تھا۔ چاہے اس کا تعلق الی رمیان تعلق الی بویا ہے گا۔ ہاں یہ بات اپنی جگہ درست کی ہو یہ ہے کہ مسلمانوں کی نبست یہو دیوں کے موقف اور طرزعمل اور جسائیوں کے موقف اور طرزعمل کے درمیان کائی فرق عمد نبوی ہیں تیں۔ اور اس سورہ میں آیک دو سری جگہ قرآن کریم ہے اس بات کی طرف اشارہ بھی کیا تو رہے دائی فرات عمد نبوی ہیں تیں۔ اور اس سورہ میں آیک دو سری جگہ قرآن کریم ہے اس بات کی طرف اشارہ بھی کیا ہو رہے دائی فرات ہیں :

(لَتَحدنَّ آشَدُ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ امَنُوا الْيَهُوْدَ وَالَّذِينَ اَشْرَكُوْا ، وَلَتَحِدَنَّ

اَقْرِ بَهِم مُودَةً لَلْدُيْنَ اَمَنُو اللَّذِينَ قَالُو النَّا نَصَرَى (٢:٥)) (آم الل ايمان كى عدادت بن ب عن زوره خت يبود او مشكن كو باؤكر الرايان والد من رئي الرايئي في جنون في كما تفاكه بم نسار في بن -)

الله اختلاف كے باوج من الله عن موجود تما الله آيت ميں يبود و نسار كا ليك بى سطح پر دكھا كيا ہے جس طرح الله بي بن الله كتاب اور عار كو بن ايك بن سطح پر ركھا كيا ۔ يہ معاوات دو من اور والایت كی حد تک ہے اور يہ بات اسلام كے ايك دو مرے اصول پر بنی ہے - وہ اصول به ہے كوئى سلم دوستى كا عمد اور علیقات صرف ايك سلم الله من سكم كو الله اور الله كي جماعت كے ساتھ دوستى كے تعلقات قائم كر سكتا ہے اس لئے كہ برسلم صرف الله ور الله كا جماعت كے ساتھ دوستى كے تعلقات قائم كر سكتا ہے اور الله علی جا در اس اصول كے تحت تمام كروه اور قرقے برابر بين اگر چہ دو سرے ظروف و احوال بين ان كا موقف سكتا ہے اور اس اصول كے تحت تمام كروه اور قرقے برابر بين اگر چہ دو سرے ظروف و احوال بين ان كا موقف

ملمانوں کے مقابلے میں باہم مخلف ہو۔

اس کے علاوہ یہ بات بھی پیٹی نظرر بہنا چاہئے کہ یہ قاعدہ کلیہ اور دو ٹوک اصول وضع کرتے ہوئے 'اللہ تعالیٰ کو تو تمام ادوار اور ازمنہ کا علم تھا اور یہ قاعدہ صرف حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے لئے نہ تھا اور نہ ان حالات کے ساتھ کے لئے تھا بواس وقت موجود تے بعد کے حالات نے اس بات کو ثابت کر دیا کہ دین اسلام اور جماعت مسلمہ کے ساتھ بیسائیوں کی عداوت ' دنیا کے مختلف علاقوں بین بیکو دیوں ہے کم نہ تھی ۔ اگر ہم عرب اور مصرکے عیسائیوں کے موقف کو مسئلی کر دیں 'جنوں نے اسلام کا خوب استقبال کیا تو باتی دنیا بین 'خصوصاً یورپ میں عیسائیوں نے اہلام اور دین اسلام کے ساتھ جو رویہ اختیار کیا وہ یہو دیوں کے مقابلے بیں بہت خراب تھا یا ان سے کم نہ تھا۔ انہوں نے اسلام کے ساتھ بخو رویہ اختیار کیا وہ یہو دیوں کے مقابلے بیں بہت خراب تھا یا ان سے کم نہ تھا۔ انہوں نے اسلام کے طاف سازشیں کیں اور اس کے خلاف جنگیں برپا کیں ۔ عبشہ جسے ملک کو لیجئے کہ اس کے ای زمانے کے بادشاہ نے مسلم مما جرین کو بناہ دی اور اسلام کو خوش کمدید کما۔ وہاں بھی اہل اسلام کے خلاف سخت مظالم کئے بحد یہو دیوں سے بھی زیادہ تھے۔

الله تعالى كو تو تمام اووار كاعلم تفا-اس لئے الله في الله اسلام كے لئے يه قاعده كليه وضع كر ويا-اس ميں ان حالات كو نظراندازكيا جو اس وقت دور اول ميں موجود تھے اس لئے كه وہ حالات مستقل اور دائى نہ تھے اس قاعده كليه پر عمل كرتے وقت الل اسلام بعض ممالك كى پاليسى كو نظرانداز بھى كرسكتے ہيں جن كا روبيہ اسلام كے خلاف نہيں ہے يا نہ ہوگا' آخر الزمان تك ۔

آج تک اسلام کے خلاف اور ان لوگوں کے خلاف جو اپنا نام مسلمانوں جیسا رکھتے ہیں اور جن کوصفت اسلام کے ساتھ ان کاکوئی حقیقی تعلق نہیں ہے ' یہو دیوں اور عیسائیوں کی جانب سے ایک عظیم معرکہ آرائی جاری ہے۔ یہ معرکہ آرائی ان کی ذات اور ان کے دین کے خلاف ہے اور دنیا کے ہر صے ہیں جاری ہے۔ اور یہ اس بات کی تصدیق کرتی ہے۔ (بعض پُھُم اُولیاءً بعض) ان ہیں سے بعض 'بعض دو سروں کے دوست ہیں اور یہ بات ہر عقود انسان پر لازم کر دیتی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اس نصیحت کو لیے باندھ لے کہ نصیحت نہیں بلکہ اللہ کی جانب سے اس تعلق ممانعت پر عمل کرنا ہے کہ اللہ کے صحیح بندوں کی دوستی صرف اللہ کے دوستوں اور رسول اللہ سے ہوگی اور اسلام اور مسلمانوں کے خلاف جس قدر کیمپ بھی ہوں ' جو اسلام کا علم بلند نہ کر رہے ہوں ان سے کوئی دوستانہ تعلق نہ ہو گا اور نہ طیفانہ تعلق ہو گا۔ یہ اللہ کا دو ٹوک فیصلہ اور قطعی تھم ہے۔

اسلام مسلمانوں کو یہ ہدایت کرتا ہے کہ وہ دو سرے لوگوں سے اپنے تعلقات صرف عقیدے اور نظریے کے اساس پر قائم کریں اور ایک مسلمان کے نصور حیات کے اندر دوستی کا عمد اور علیفانہ عمد یا دشنی کا تعلق صرف نظریات کے زاویے ہے ہوسکتا ہے۔ بی وجہ ہے کہ ایک مسلم اور غیرمسلم کے درمیان باہم لدادادر نصرت کا معاہدہ (بعنی والیت) کا قیام جائز نہ ہوگا اس لئے کہ ایک مسلمان اور ایک کافر کے درمیان عقائد و نصورات کے میدان میں کوئی تعاون اور نصرت نہیں ہوسکتے جیسا کہ ہم میں سے بعض سادہ لور سوچتے ہیں۔ بعض نصرت نہیں ہوسکتے جیسا کہ ہم میں سے بعض سادہ لورج سوچتے ہیں۔ بعض ایسے مسلمان اس لائن پر سوچتے ہیں جو قرآن کریم کو پڑھتے ہی نہیں اس لئے کہ دونوں کے درمیان کوئی مشتر کہ بنیاد ہی نہیں سے اللہ کہ دونوں کے درمیان کوئی مشتر کہ بنیاد ہی

بعض لوگ جو قرآن مجید کا مطالعہ نہیں کرتے اور جن کو اسلام کی حقیقت کا ادر آک بھی حاصل نہیں ہے اور بعض وہ لوگ جو قریب فوردہ ہیں وہ یہ بجھتے ہیں کہ تمام اویان وین ہیں جس طرح تمام الحاد الحاد ہیں۔ یہ مکن ہے کہ تمام المل دین مل کر الحاد کے مقابلے ہیں گوڑے ہوں کیونکہ الحاد بعض دین کا مکر ہے اور وہ مطلق وینداری کے ظاف ہے۔

لیکن اسلامی تصور حیات کے مطابق معاملہ اس طرح نہیں ہے اور نہ ایک ایسے مسلمان کا شعور اسے قبول کر تا ہے جس نے اسلام کا مرہ محج طرح چکھا ہے۔ اسلام کا مرہ صرف وہی شخص چکھ سکتا ہے جو اسلام کو بطور نظریہ حیات تبول کر تا ہے۔

ن اسلام کے بعد وہ اس نظریہ حیات کے لئے ہروقت متحرک رہتا ہے اور اس کا ہدف یہ بوتا ہے کہ نظام اسلامی کو قاتم کیا جائے۔

اس کے بعد وہ اس نظریہ حیات کے لئے ہوفت متحرک رہتا ہے اور اس کا ہدف یہ بوتا ہے کہ نظام اسلامی کو قاتم کیا جائے۔

اس کے بعد وہ اس نظریہ حیات کے لئے ہوفت میں مانتا کیونکہ اللہ نے جو فقرہ استعال کیا ہے وہ سے ہے۔ (ان اللہ یُن اسلام کے بغیر کی سوچ یا نظام کو اللہ دین نہیں مانتا کیونکہ اللہ نے جو فقرہ استعال کیا ہے وہ سے ہے۔ (ان اللہ یُن کرتا ہے تو اللہ ان نہیں رہا ہے جو اللہ کو متبول ہو۔ اس تو تمام دنیا کو اسلام ہی تبول کرنا ہو گا اور اس صورت میں اسے حضور اکرم م سے قبل نصار کی کا جو دیں صحح مانا تبو گا جس صورت میں اسے حضور اکرم م سے قبل نصار کی کا جو دیں صحح مانا قاوہ اب متبول نہ ہو گا جس صورت میں اسے حضور اکرم م سے قبل نصار کی کا جو دیں صحح مانا قواہ اب متبول نہ ہو گا جس صورت میں اسے حضور اکرم م سے قبل نصار کی کا جو دیں صحح مانا قاوہ اب متبول نہ ہو گا جس طرح عینی علیہ السلام کی بحث کے بعد یہودیوں کا دین غیر متبول قرار بایا تھا۔

حضور اکرم می کی بعثت کے بعد یمو و و نصاری کا وجود بید معنی نہیں رکھتا کہ جس دین پر وہ عمل کر رہے ہیں وہ اللہ کو مقبول ہے یا بید کہ اللہ تعالیٰ اس بات کو تسلیم کرتا ہے کہ وہ بھی النی دین پر ہیں۔ بے شک ان کا دین النی تھا مگر حضورہ اکرم صکی بعثت سے پہلے اور حضور می بعثت کے بعد صورت حال بیہ ہے اور اس کا تمام مسلمان اعتراف کرتے ہیں کہ اب صرف اسلام بی دین کی حیثیت رکھتا ہے اور نہ کورہ بالا آیت اس سلطے میں نص تطعی ہے جس میں کسی فتم کی کوئی آویل نہیں ہو سکتی۔

ہاں میہ بات مسلمہ اصولوں میں سے کہ اسلام میو دو نصاری پر جرکرکے ان کو دین اسلام کے اعتراف پر مجبور نہیں کرتا۔ اس لئے کہ اصول میہ ہے کہ (لَآ اِکْر َا ہَ فِی اللّهِ بْنِ) (دین میں کوئی جر نہیں ہے) لیکن اس کے معنی میہ نہیں میں کہ وہ جن امور پرعمل پیرا میں وہ دین ہے یا اللہ تعالیٰ ان کو بھی مجع دین پر بجھتا ہے۔

اس لئے اسلام کی ایسے محاذ کے بارے میں سوچ بھی نہیں سکتا جو دبی محاذ ہواور اس محاذ کے اندر اسلام بھی شامل ہو' اور وہ الحاد کا مقابلہ کر رہا ہو۔ دین توفظ ایک ہے جس کا نام اسلام ہے اور اس کے علاوہ تمام محاذ لادین ہیں' جو اسلام سے علیحدہ ہیں۔ اب سے لادی نظام چاہے اپنی اصل میں انٹی دین ہواور اس کے اندر انحاف ہو گیا ہویا وہ بت پرستانہ دین ہواور اپنی بت پرستی پر قائم ہویا الحاد بلور سرے سے تمام ادیان کا مکر ہو' اور ان کے در میان علیفانہ معاہدہ ہوگیا ہو' ایس کے در میان کوئی علیفانہ تعلق قائم نہیں ہو سکتا ہور نہ ان کے در میان دوستی ہو سکتا ہور اسلام کے در میان کوئی علیفانہ تعلق قائم نہیں ہو سکتا اور نہ ان کے در میان دوستی ہو سکتی ہو۔

ایک مسلمان الل کتاب کے ساتھ معاملات رکھ سکتا ہے اور اسلام اس سے بیہ تقاضاکر تا ہے کہ وہ ان معاملات کو ہر و احسان پر استوار کرے ۔جب تک وہ اسے دین کے معالمے میں ازیت نہ ویں ۔اسلام ایک مسلمان کو بیہ اجازت بھی دیتا ہے کہ وہ ان میں سے پاکدامن عورتوں کے ساتھ نکاح بھی کرسکتا ہے۔ ہاں ان میں سے ان اوگوں کے بارے میں فقتی اختگاف ہے۔ بو حضرت عینی علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا تسلیم کرتے ہیں اور جو لوگ شمیت کے قائل ہیں کہ آیا ایک عورتیں کتابی قرار پاکر طال ہوں گی یا انہیں بت پرست قرار دے کر حرام قرار دیا جائے گا۔ بسرطال آکر ہم ہے اصول بن لیں کہ نکاح عوماً جائز ہے ' تو بھی صن سلوک یا جواز نکاح سے اس بات پر دلیل نہیں دی جاشتی کہ ان کے ساتھ دین میں منیفانہ تعلقات قائم ہو تحتے ہیں اور دو تی بھی کی جاشتی ہے ۔ اور اس کا یہ مغموم بھی نہیں ہے کہ اٹل کتاب کا دین حضرت محمد سمی اسلام تو آیا بی اس منتے ہے اور پھر اس کے ساتھ لیک بن کا ویر کھڑے ہوکر اسلام الحاد کا مقابلہ کر سکت ہے ۔ اسلام تو آیا بی اس لئے ہے کہ وہ اٹل کتاب کے اعتقادات کو درست کرے اور بسینے وہ اس لئے بھی آیا ہے کہ بت برستوں کے فرد عقائد کو درست کرے اور بسینے وہ اس لئے بھی آیا ہے کہ بت برستوں کے فرد عقائد کو درست کرے اور بسینے وہ اس لئے بھی آیا ہے کہ بت برستوں کے فرد عقائد کو درست کرے اور بسینے وہ اس الم کی وہ وہ دین ہے جس کے سوا دی تا قائل کس کر بی ہے ہی وہ وہ اس کو بھی اسلام کی طرف وعت دیے جس اسلام کی طرف وعت ویں تو قرآن کر بھی اسلام کی طرف وعت ویں تو قرآن کر بھی طرف دعوت ویں تو قرآن کر بھی اسلام کی طرف وعت ویں تو قرآن کر بھی اسلام کی طرف وعت ویں تو قرآن کر بھی اسلام کی طرف وعت ویں تو قرآن کر بھی اسلام کی طرف وعت ویں تو قرآن کر بھی اسلام کی طرف وعت ویں تو قرآن کر بھی اسلام کی دوت ویت ہے اور آگر تم اعراض کر وقرق تم بھی کا ذرو ہوت کہ اس ناط تھی کا ذرو ہوت کی اسلام کی دوت ویتا ہے اور آگر تم اعراض کر وقرق تم بھی کا فرور

ایک مسلمان تو اس بات کا مکنف ہے کہ وہ اہل کتاب کو اسلام کی طرف وعوت دے جس طرح وہ مکنف ہے کہ بت پرستوں اور ملحدوں کو دین اسلام کی دعوت دے ۔ ہاں اگر وہ مکنف نیس ہے تو اس بات کا نیس ہے کہ وہ الن لوگوں کو زہر وستی اسلام کے اندر داخل کرے اس لئے کہ کمی کے ل و دماغ میں عقائد بذریعہ جبرو اگراہ نیس جمتے ۔ ووین میں جر" صرف یہ نیں ہے کہ ازروے قرآن وہ ممنوع ہے ۔ اگر ممنوع نہ ہوتا تو بھی اس کا کوئی فائد و نہ ہوتا۔

یہ بات درست نہ ہوگ کہ ایک مسلمان حضرت تی کی بعثت کے بعد اس بات کا اعتراف کرے کہ جس دین پر اہل کا بی وہ مقبول دین ہے اور پھر بھی وہ انہیں دعوت دے کہ وہ اسلام کی طرف آ جائیں ۔ ایک مسلمان صرف اس اساس پر اس بات کا مکلف ہو سکتا ہے کہ وہ ان کو اسلام کی طرف دعوت دے کہ وہ ان کو دین تسلیم نہ کرے۔ اگر وہ ایک کی منطق بات یہ ہوگ کہ وہ رکانی نہیں ہے۔ اس نئے کہ یہ بھی دین ہے اور وہ بھی دین ہے۔ اگر یہ بھور اصولی موضوع تشلیم کر لی جائے تو اب ایک مسلمان اور ایک اٹل کتاب کے در میان یہ محاذ کہ وہ دین اسلام کو عالب کریں ایک غیر منطق محاذ ہو گا۔ اس لئے کہ وہ تو دین اسلام کو دین تسلیم ہی نہیں کرتے ۔ غرض اسلام بی یہ مسلم دین و ایمان کا مسئلہ ہے اور پھر بیہ منطق اور فطری اتحاد و تنظیم کا بھی مسئلہ ہے۔

جماں تک ایمان و اعتقاد کا تعلق ہے تو معاملہ بانکل واضح ہے۔ ہم نے اس پر بہت طویل بحث کر لی ہے اور اوپر ہم نے قرآنی آیات ہے مابت کر دیا ہے کہ مسلمانوں اور اہل کتاب کے در میان کوئی، وسی یا حلیفائہ تعلق قائم نہیں ہوسکتا۔

ری یہ بات کہ یہ ایک انظامی اور تحرکی مسئلہ بھی ہے تو یہ بھی ندکورہ بالا بحث ہے واضح ہوگیا ہے۔ اس لئے کہ ایک مومن کی پوری جدوجد یہ ہوگی کہ اسلامی نظام حیات کو زندگی کے تمام معاملات کے اندر تافذ کیا جائے اور ان تعیدات کے ساتھ اور تعیدات کے ساتھ اور تعیدات کے ساتھ اور تعام پہلوؤں کے ساتھ اور زندگی کے تمام معاملات میں تو اس میدان میں ایک مسئم اس فخص کے ساتھ متحد اور بمرکاب کس طرح ہوسکتا ہے جو سرے سے اسلام کو دین بی نہیں مانتا۔ نہ اسلامی شریعت کو شریعت مانتا ہے اور جس کے ام اف و مقاصد بی دو سرے

ہیں۔ آگر چہ سے اہداف و مقاصد اسلام کے خلاف نہیں ہیں لیکن وہ اسلام کے اہداف بھی نہیں ہیں۔ اس لئے کہ اسلام کسی ہدف اور کسی عمل کو اس وقت تک تبول نہیں کر تاجب تک وہ اسلامی عقیدے پر قائم نہ ہو۔

(مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ اَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ

(١ ٨ : ١ ٨)) جن لوگوں نے اپ رب سے كفركيا ہے ان كے اعمال كى مثال اس راكھ كى كى ہے شے ليك طوقائى دن كى آندھى نے اڑا ديا ہو۔

اسلام آیک مسلمان پر یہ فریضہ عائد کرتا ہے کہ وہ اپنی جدوجمد صرف اسلام کے لئے کرے اور رات اور دان کی جدوجمد جس اپنی زندگی کے کسی بھی جے کو اسلام سے با برنہ رکھے۔اس ڈیوٹی کے بوتے بوئے 'مسلمانوں اور اہل کتاب کے در میان اتحاد کو صرف وہی فخص تشلیم کرے گاجس نے نہ اسلام کے مزاج کو بھیا ہو اور نہ دین اسلام کو بھیا ہو۔ یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ آیک مسلمان کی زندگی کا کوئی حصہ اسلام سے خارج بھی ہوسکتا ہے جس کے اندر آیک مسلمان ان لوگوں کے ساتھ تعاون کرے جو دشمنان اسلام ہوں اور وشن بھی ایسے ہوں جو مسلمانوں سے تب ہی راضی ہو گئے ہوں جب وہ اسلام کو خیریاد کہ دیں۔ یا در ہے کہ اس بات پر قرآن نے واضح طور پر منصوص ہدایات دی ہیں کہ یہوں و نساری تم سے اس وقت تک راضی نہ ہوں گے جب تک تم ان کے دین و ملت کو تشلیم نہ کر لو۔غرض یہ اتحاد اعتمادی اور نظریاتی طور پر بھی محال ہے جس طرح یہ عملی طور پر ممکن نہیں ہے۔

عبداللہ این الباول نے جو معذرت کی اور طیفانہ تعلقات قائم کے اور اس نے جو بید کما کہ وہ یہودیوں کے اس نے آگے یوھ کر یہو دیوں کے ساتھ دوستی اور طیفانہ تعلقات قائم کے اور اس نے جو بید کما کہ وہ یہودیوں کے ساتھ اپنے طیفانہ معاہدے تو نہیں تو رُسکا کہ وہ ایک ایسا اوری ہے جوچکروں سے ڈرتا ہے بیتی اسے ڈر بیر تھا کہ طالات ایسے نہ ہوجائیں کہ خوداس پر بختی ہو سے مغراس بات کا مظہر ہے کہ اس کے دل میں بیاری تھی ۔ اور وہ ضعیف الایمان تھا۔ اس لئے کہ ولی اور مددگار تو صرف اللہ ہوتا ہے ۔ تاصر تو صرف اللہ ہوتا ہے ۔ تاصر تو صرف اللہ ہوتا ہے ۔ اور اللہ کے سواکسی اور سے نفرت طلب کر ناگراہی ہے ۔ اور اللہ کے سواکسی اور سے نفرت طلب کر ناگراہی ہے۔ آگر کوئی طلب کرتا ہے تو اس کا بیہ کام ہی عبث ہے اس کا کوئی فائدہ نہ نظے گا لیکن این ابی کی جمت اور اس کا عذر ہراس فیض کا عذر ہے جو کسی بھی دور میں این ابی این السلول کا کر دار اداکر تا ہے ۔ اس کا تصور بھی ہراس منافق کا تصور ہے جو مر یفی القلب ہے اور جس نے حقیقت ایمان کو نہیں پایا ہے ۔ دو سری جانب حضرت عبادہ این السامت کا دل یمودیوں کی دوشی ہے اور جس نے دیکھا کہ بید لوگ غدار ہیں اس لئے کہ وہ خود سے مومن تھے ۔ انسامت کا دل یمودیوں کی دوشی اور طیفانہ معاہدوں کو تو ٹر دیا۔ جبکہ عبداللہ این ابی نے ان معاہدوں کو گر جو شی سے لیا ان ان معاہدوں کو گر جو شی سے لیا اور ان کو اپنی اور ان کو اپنی اور دین کی ایس مضبوط پکڑ لیا اس لئے کہ وہ منافق تھا۔

یہ دو طریق کار ہیں اور دو طرز ہائے عمل ہیں ' یہ دونوں دو مختلف عقائد و تصورات سے پیدا ہوئے۔ان دونوں کی عظمی دو مختلف علی کے درمیان قیامت تک رہے گا۔ایک عظمی دو مختلف طرز ہائے عمل کے درمیان قیامت تک رہے گا۔ایک قلب مومن ہو گااور دو سراقلب ایسا ہو گاجس نے ایمان کو نہ پچاتا ہو گا۔

، جو لوگ دین کے ایسے دشنوں کے ساتھ دوستان تعلقات قائم کرتے ہیں اور ان کے ساتھ اکھ کرتے ہیں 'جو سنافق

میں اور جن کا نظریہ 'جن کی دوستی اور جن کا اعتاد اللہ اور رسول اللہ کے لئے مخصانہ نہیں ہے 'ان کو اللہ تعالی نمایت می سختی ہے تنبیر کرتے ہیں کہ اللہ کی جانب سے یا تو اہل اسلام کو فقے نصیب ہوگی یا اور کوئی الیک بات ظا ہر کر دی جائے گی جو نیملہ کن ہوگی اور اس طرح ان کا نفاق طا ہر ہو جائے گا۔اور وہ پھر بہت شرمندہ ہوں گے۔

﴿ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَاتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَآ اَسَرُّوا فِي

اَنْفُسهِمْ نَدْمَیْنَ (٥:٢٥) (، مر بعید نبین که الله جب تهین فیطله کن فتی تخف گایا اپی طرف سے کوئی اور بات ظا برکرے گاتو یہ لوگ اسیناس نفاق پر ہے سے دلوں میں چمپائے ہوئے ہیں 'نا دم ہوں سے -

اس وقت لینی کمل فتح کے قریب جیسے فتح کمہ ہوئی یاکمی اور ذریعے سے حق و باطل کے درمیان فیصلہ کے وقت اور امرائی کے آجانے کے وقت 'وہ لوگ سخت شرمندہ ہوں گے جن کے دل میں نفاق کی بیاری ہے کہ کیوں انہوں نے جلد بازی سے کام لیا اور بیو دیوں اور عیسائیوں کے ساتھ دوستی اور طیفانہ معاہدے کر لئے ۔۔ وہ نفاق کرتے رہے اور اب ان کاراز کھل گیا۔ ایسے حالات میں پھرائل ایمان کو منافقین کے حال پر تعجب ہوگا کہ کس طرح سے لوگ اپنے سینوں میں نفاق لئے ہوئے تتے اور اب بیہ لوگ کس فدر گھائے میں ہیں۔

(وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ امْنُوْا اَهُولَآءِ الَّذِيْنَ اقْسَمُوْا بِاللَّهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ. إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ

ر حَبِطَتُ اَعَمَالُهُمْ فَاَصْبَحُو النحسرِينَ (٥:٣٥)) "اوراس وقت الل ايمان كمين مع "وكياب وين لوگ بين جو الله ك نام سے كؤى كؤى فتمين كھاكريفين ولاتے تھے كہ ہم تمارے ساتھ بين؟"..... ان كے سب اعمال ضائع ہوگئے اور آخركار بياكام و نامراد ہوكر رہے۔

ہاں پھر ایک دن آگیا کہ فتح نصیب ہوئی ۔ کی لوگوں کے خفیہ راز کھل گئے اور ان کے اعمال ضائع ہو گئے اور کی گروپ خت گھائے میں رہے ۔ اور آج ہی ہم اللہ کے اس وعدے کے انظار میں ہیں کہ فتح آئے گی بشرطیکہ ہم اللہ کی رسی کو مضبوطی سے پکڑ رکھیں ۔ بشرطیکہ ہماری دوستی صرف اللہ سے ہو' بشرطیکہ ہم اسلامی نظام کو بجھیں اور اس کے مطابق اسپنے افکار اور اسپنے اعمال استوار کریں 'بشرطیکہ ہم معرکے کے اندر اللہ کی ہدایات اور راہنمائی میں اتریں اور ہم اللہ اور رسول کے سواکی کو دوست نہ بتائیں ۔

---0000---

پہلی پکار اہل ایمان کو میہ تھی کہ وہ یہود و نساری کی دوستی اور ان کے ساتھ طیفانہ تعلقات قائم کرنے ہے باز آ جائیں 'ورنہ یاد رکھیں کہ ان کا شار بھی ان میں ہوگا اور اس طرح وہ اسلام سے مرتد ہو جائیں گے ۔ ان کو پہ بھی نہ ہے گاکہ وہ کیا ہے کیا بن گئے باکل غیرار ادی طور پر۔اب یہاں ان کو دو سری کال دی جاتی ہے کہ خبردار! ان میں سے کوئی مرتد نہ ہو جائے ۔ یہ ارتد اد اس دوستی سے بھی ہوسکتا ہے اور دو سرے اسباب کی وجہ سے بھی ہوسکتا ہے۔ اگر وہ مرتد ہو گئے تو اللہ کے ہاں ان کاکوئی مقام نہ رہے گا اور یہ بات بھی نوٹ کرلیں کہ ان کا یہ ارتد اد اور الٹا پھر تا' نہ اللہ کو مجبور کرسکا ہے اور نہ اللہ کے دین کو نقصان دے سکتا ہے ۔ اللہ کے دین کے دوست اور بہت لوگ ہوسکتے ہیں جو اللہ کے علم میں ہیں۔ اگر مسلمان سب کے سب پھر گئے تو وہ لوگ آ جائیں گے اور یہاں ان لوگوں کے بچہ خدوخال بھی تا دسیت جاتے ہیں جو کہ اللہ کے علم میں ہیں اور ریز ور ہیں اور جو اس کے دین کے حامی وحدوگار ہوں گے اور سے خدوخال نمایت بی پندیدہ 'خوشما' خوبصورت اور چکد ار ہیں۔ اور وہ قبلہ بھی تا دیا جاتا ہے جس کی طرف آیک مسلم اپٹی دو تی اور مجبت کا رخ کرے گا اور اس دو سری پکار میں اس معرکے کا وہ حتی انجام بھی ذکر کر دیا جاتا ہے 'جو حزب اللہ اور تمام دو سری اللہ اور تمام تک وہ لوگ اور صرف وہی لوگ ہنچیں سے جن کی مجبت صرف اللہ اور دسول اللہ ایمان کے ساتھ ہے۔

''(ب لوگوجو ایمان لائے ہو' اگر تم میں ہے کوئی اپنے دین ہے پھرما ہے (تو پھرجائے) اللہ اور بہت ہے لوگ ایسے پیدا کر دے گاجو اللہ کو مجبوب ہوگا' جو مومنوں پر نرم اور کفار پر سخت ہوں گے' جو اللہ کی راہ میں جدوجہد کریں گے اور کئ مامت کرنے والے کی ملامت ہے نہ ڈریں گے ۔ یہ اللہ کا فضل ہے' جے چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔ اللہ کا فضل ہے' جے چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔ اللہ وسیع زرائع کا مالک ہے اور سب کچھ جانتا ہے۔ تسارے رفیق تو حقیقت میں صرف اللہ اور اللہ کا رسول اور ایل ایمان ہیں جو نماز گائم کرتے ہیں' زکوۃ دیتے ہیں اور اللہ کا آھے جھکے والے ہیں اور جو اللہ اور اس کے رسول اور ایل ایمان کو اپنارفیق بنالے اے معلوم ہو کہ اللہ کی جماعت ہی غالب رہنے والی ہے۔''

اس صورت میں اور اس مقام پر مسلمانوں کو بیہ تنبیہ کرنا کہ وہ مرتد تہ ہو جائیں 'اس بات کا پہ دیتا ہے کہ ارتداد اور بہود و نصاریٰ کے ساتھ دوستی اور تعلق موالات کے در میان گرا دبلے ہے ۔ خصوصاً اس ریمارک کے بعد کہ بو فخص ان کے ساتھ مجت و موالات کا تعلق قائم کرے گا وہ اننی میں شار ہو گا۔ وہ بھاعت مسلم سے خارج تصور ہو گا اور ان کا فرد اور آدی شار ہو گا۔ (وَمَن يَتَوَلَّهُم مِنْکُم فَانَّهُ مِنْهُم) (تم میں سے بوان کے ساتھ موالات کرے گا وہ ان میں سے ہو گا)۔ اس مغموم کی روسے سے دو سری پیار پہل می گالید و تائید ہوگی اور اس پیارے بعد جو تیسری پیار آب رہی ہو گا۔ اس مغموم پر دلالت کر آل ہے کیونکہ وہاں اہل کتاب اور کفار دونوں کے ساتھ تعلق موالات کی ممانعت کا ذرجہ ایک ہی ہے اور رہی کے اور ان کو ایک صف میں کھڑ اکر دیا گیا ہے کہ اہل کتاب اور کفار کے ساتھ موالات کا درجہ ایک ہی ہے اور رہی کہ اسلام میں اہل کتاب اور دو ہرے کفار کے ساتھ بولات پر لاگو شیں اسلام میں اہل کتاب اور دو ہرے کفار کے ساتھ بولات پر لاگو شیں ہی موالات شامل نہیں ہے۔

يَايُهَا الَّذِينَ امَنُو امَنْ يُرْتَدَّعَنْ دِينِه فَسَوْفَ يَاتِي اللَّهُ بِقَوْمُ يُحِبُّونَهُ ا اَذَلَةٍ عَلَى اللَّهُ مِقَوْمُ يُحِبُّونَهُ ا اَذَلَةٍ عَلَى اللَّهُ مِنَّانَ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَآئِمٍ اللَّهُ وَمَنْ اللَّهُ مَنْ يَشَآءُ وَ اللَّهُ وَ اسِعْ عَلِيمٌ (٥:٤٥)

" الله على جو ايمان لائے ہو 'اگر تم بیں ہے كوئی اپنے دين ہے پھرتا ہے (تو پھر جائے) اللہ اور بہت ہے لوگ ایسے پر پيدا كر دے گاجو اللہ كو محبوب ہوں گے اور اللہ ان كو محبوب ہو گا 'جو مومنوں پر نرم اور كفار پر سخت ہوں گے 'جو اللہ كی راہ میں جدوجہد كريں گے اور كمى طامت كرنے والے كى طامت ہے نہ ڈريں گے - سے اللہ كافضل ہے ' جسے چاہتا ہے عطاكر تا ہے ۔ اللہ وسیع ذرائع كا مالك ہے اور سب كچھ جاتا ہے۔ ''

کی ایک کروہ اور جماعت کو اللہ کے کام پر لگانا اللہ کی منتاکو پوراکرنا ہے۔ آگر ایساگروہ اس کر اللہ کی حکومت قائم ہو'
دین کی اقامت کے لئے دست قدرت کا آلہ کار ہو' اور اس کے ذریعے دنیا ہیں عوام الناس پر اللہ کی حکومت قائم ہو'
ان کی زندگی میں اللہ کے احکام و ہدایات نافذ ہوں ' اننی کے مطابق ان کی انتظامیہ ہو' ان کی عدالتوں میں اسلامی شریعت نافذ ہو اور بھلائی 'خیر' پاکیزگی اور ترقی کا دور دورہ ہو اور ہے اسلامی نظام کی وجہ سے دنیا کو حاصل ہو تو اس گروہ کا اس کام کے لئے متخب ہونا اور کیا جانا ہی اللہ تعالی کا عظیم فضل وکرم ہے۔ اب اگر کوئی ایٹے آپ کو اللہ کے اس فضل وکرم سے حروم کرتا ہے تو یہ اس کی اپنی بد بختی ہوگی ۔ اللہ تو فنی بادشاہ ہے اور ان محروم ہونے والوں کے علاوہ بھی اللہ کے علم میں ایسے لوگ موجود ہیں جو اس فضل وکرم کے سختی ہیں۔

یماں اللہ تعالیٰ ان مخار ان النی کی جو تصویر کھی فرماتے ہیں اس کے خدو خال نمایت ہی واضح ہیں اور ان کی صفات کا ذکر بھی نمایت ہی واضح طور پر کر دیا گیا ہے۔ میہ تصویر نمایت ہی روشن اور پرکشش ہے۔

(فَسَوْ فَ يَاْتِي اللَّهُ بِقُوم يُحْبُونُهُ (٥:٤٥) "الله بت على پيداكر دے كا جو الله كو محبوب

ہوں سے اور اللہ ان کو محبوب ہو گا۔ یعنی ان کے اور ان کے رب کے درمیان رابطہ اور تعلق محبت کے متباول تخفے ہوں سے ۔ محبت کیا ہے؟ ایک روح ہے جو ہوں سے ۔ محبت کیا ہے؟ ایک روح ہے جو ہمایت ہی اطیف ' روش ' پررونق اور نمایت ہی بشاش و بشاش روح ہے ۔ جو اس قوم اور اللہ تعالیٰ کے درمیان رابطے کا کام دیتی ہے۔

اللہ تعالیٰ اپنے بروں کے ساتھ محبت کرتا ہے۔ یہ ایک ایبا امر ہے جس کی قدر وقیت کا ادراک صرف اس شخص کو ہو سکتا ہے جس کو معرفت ربانی حاصل ہو اور انہی صفات سے متصف ہو جو اللہ نے خودبیان کی ہیں۔ نیز صرف وہی شخص اس کا تصور کر سکتا ہے جس کے حس ، شعور اور نفس و شخصیت پر ان صفات کا پر تو پڑا ہو۔ یہ فضل و کرم ای شخص کے ادراک میں آسکتا ہے جو اس دانا کی حقیقت سے واقف ہو' جو جامتا ہو کہ اللہ کون ہے؟ اس عظیم کا نئات کا مالک اور صانع کون ہے؟ اور اس کا نئات میں اس چھوٹے سے کیڑے انسان کا بھی وہ خالق ہے جو نمایت او چی عظمتوں والے کے اقدار میں ہے اور وہ اس کی خدمت میں ہے جو خالص ای کا ہے اور اس کی بادشانی میں ہے۔ اور وہ ذات کون ہے اور سے اور اس کی بادشانی میں ہے۔ اور وہ ذات کون ہے اور سے این کیا ہے جس پر وہ ذات فضل و کرم کر رہی ہے۔ اس کے ساتھ محبت کر رہی ہے حالا تکہ انسان خود اس کا بنایا ہوا ہے۔ وہ یاک ہے ، جلیل القدر ، عظیم المرتب ، الحی ، الدائم ، اللہ ی ، الابدی ، الاقل ، الائح اور الغا ہرو الباطن ہے۔

کی بڑے کا اپنے اللہ کے ماتھ مجت کرنا اس بڑے کے لئے لیک فعت ہے اور اس کو صرف وہی فخض سمجھ سکتا ہے جس کو اس کا زوق ہو اور اللہ کی جانب ہے کسی بڑے کے ساتھ محبت کرنا تو آیک عظیم بات ہے اور بیٹیناعظیم اور ہر پور اور فضل جزیل ہے۔ اس طرح اللہ کا اپنے بٹروں کو ہدایت دینا' ان کی تعریف کرنا ہمی آیک بہت برا اعزاز ہے۔ ان کے اندر اس زوق جمیل کا پیدا ہونا اور آیک ایسا زوق محبت پیدا ہونا جس کی دنیا کی محبوں میں کوئی نظیر نہ ہو' تو ہیہ بھی آیک عظیم انعام واکر ام ہے اور ایک عظیم فضل و کرم ہے۔

جس طرح الله کی جانب سے بندے کے ماتھ محبت تا قاتل بیان ہے ای طرح بندے کی جانب سے اللہ کے ساتھ محبت بھی نا قاتل بیان ہے۔ دنیا کے محبت کرنے والوں کے کلام میں اور عباوات میں اس کا اظمار ممکن نہیں ہے۔ اور بید وہ شعبہ ہے جس میں موفی میں سے واصل باللہ لوگ ہی ہر تری کے حائل ہیں۔ لیکن صوفیوں کے لباس میں ' نام نماو صوفیوں کی برای تقر آتی ہیں اور عوام کے درمیان معروف ہیں ان میں ایسے واصل باللہ بہت ہی کم نظر آئیں سے۔ اس سلسلے میں رابعہ عدویہ کے کھے اشعار میرے ذہن کی اسکرین پر آتے ہیں۔ وہ کمتی ہیں:

فلیتك تملوا والحیاة مربرة ولیتك ترضى والانام غضاب

(اے کاش کہ آپ منے بوں اور زندگی کروی ہواور اے کاش کہ آپ رامنی ہوں اور تمام لوگ مجھ پر غفیناک ہوں)۔

وليست الذي بيني وبينك عامر وبين العلمين خرّاب (اے کاش کہ جو میرے اور آپ کے درمیان ہے وہ بتا رہے اور میرے اور لوگوں کے درمیاں جو ہے وہ خراب ہو) یعنی تعلق ورابطہ۔

اذا صع منك الحب فالكل هين وكل الذى فوق التراب تراب

(آگر آپ کی جانب سے محبت درست ہو جائے تو پھرسب کھھ آسان ہے اور حقیقت سے ہے کہ اس مٹی کے اوپر جو کلوق بھی چاتی پھرتی ہے وہ مٹی بی ہے)۔

الله جل شاند کی طرف سے آپنے بندوں میں سے آیک بندے کے ساتھ ہوں اظمار محبت اور پھر آیک عاجز بندے کی طرف سے الله جل شاند کی ساتھ اظمار محبت ہو منعم حقیق ہے اور جو حقیق فضل کرنے والا ہے آیک انعام ہے۔ یہ محبت اس بور ک کائنات میں پھیل جاتی ہے اور رہ محبت بھی ہرزندہ چنز کا مزاج بن جاتی ہے۔ پھر آیک نفنا ہوتی ہے اور آیک سامیہ ہوتا ہے جو اس بورے وجود کائنات پر چھا جاتا ہے اور انسان جو محبت بھی ہے اور محبوب بھی 'اس کی زندگی کا بیاند تو اس محبت سے ہوری طرح بھر جاتا ہے۔

اسلامی تصور حیات ایک مومن اور اس کے رب کے درمیان اس طرح کا محبوب رابطہ قائم کر آ ہے جو نمایت ہی جیب اور نمایت ہی جیب اور نمایت ہی جیب اور نمایت ہی بیارا ہو آ ہے ۔ یہ واگی محبت کا رابطہ ایسانہیں ہو آ کہ اچاتک قائم ہو جائے یا ایک چک پیدا ہو اور جلی جائے ۔ یہ اسلامی تصور حیات میں ایک بنیا دی اور حقیق عضر ہے ۔ الله تعالی فرماتے ہیں ۔

(انَّ اللَّذِينَ أَمَنُو ا وَعَملُو ا الصَّلَحَت سَيَحْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وَدُّا) "وه اوك جو ايمان الله اور نيك على كان كے لئے رحمٰن مجت بيراً كردے گائ اور دو مرى جگہ ہے ۔ (انَّ رَبِّي رَحِيْمٌ وَدُودٌ) "در قل مرارب رخم كرنے والا اور مجت كرنے والا ہے) اور دو مرى جگہ ہے (وَهُو الْغَفُورُ الْوَدُودُ) (اور وہ بختے والا اور مجت كرنے والا ہے) اور دو مرى جگہ ہے ۔ (وَاذَا سَعَلَكَ عَبَادِي عَنَى فَاتِّى قَرِيْبٌ أُجِيْبُ أُجِيْبُ وَهُ اللّهُ اِوَرُورُ مِن كُلُ مِن قَرِيْبُ الْجِيْبُ اللّهِ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

اور دوسری جگہ ہے۔ (قُلْ اِنْ کُنتُم تُحِبُونَ اللّهَ فَاتَبِعُونِی یُحْبِیکُمُ اللّهُ) و کمہ ویجے اگرتم الله ع عبت کرتے ہو تو میری اطاعت کرو کم سے اللہ عبت کرے گا) و فیرہ و فیرہ بے شار الی آیات ہیں جو اس مضمون کو فا ہرکرتی ہیں۔

ان لوگوں پر تعجب ہے کہ وہ اس مضمون کی آیات پڑھتے ہیں اور پھر بھی کتے ہیں کہ اسلامی تصور حیات ایک خنگ' سخت اور کر خت تصور ہے اور اس میں خدا اور بندے کے در میان تعلق قمر و غضب 'سزا و گوشائی اور سختی اور دوری کا تعلق ہے۔ اس میں کوئی ابیا تصور نہیں جس طرح سبحی تصور میں سبح کو اقاشیم الوہیت میں سے ایک اقنوم تصور کیا جاتا ہے اور لوگوں میں اور اللہ میں ایک محمرار بولیلکہ من تو شدم تومن شدی کا تصور پیدا ہوتا ہے۔ حقیقت سے ہے کہ اسلامی تصور حیات کی صفائی اور اس میں حقیقت الوہ۔ ته اور مقام بندگی کے اندر کھل فرق و امتیاز کرنے کی وجہ ہے ' الفت و محبت کی پر نم فضا میں کوئی کی نہیں آتی ۔ اللہ اور بندے کے در میان اس تصور میں نمایت بن گرا ربط موجو دہے لیکن سے ربط و تعلق رحمت اور عدل کا تعلق ہے ۔ اس تعلق کا ایک رخ باہم محبت ہے تو دو سرارخ کھل پاکیزگی کا ہے ۔ ایک طرف محبت ہے اور دو سری جانب اللہ کی ذات کے لئے کھل پاکیزگی ہے ۔ سے نمایت بی جامع اور مانع تصور ہے ۔ اور اس سے وہ تمام بشری تقاضے بورے ہوتے ہیں جو اپنے رب کے حوالے سے انسان کو در کار ہیں ۔ ۔ ۔ ۔ اور اس سے وہ تمام بشری تقاضے بورے ہوتے ہیں جو اپنے رب کے حوالے سے انسان کو در کار ہیں ۔

چتانچ اس دومومن ر بحنث کی صفت سے متعلق ، بھے اس دین کے لئے الحمایا گیا ہے اس آیت میں سے الفاظ آتے ہیں اور بار بار ذبن میں پھرتے ہیں۔ (یُحبہ م و یُحبونه) (وہ اللہ ہے مجت کر آ اور اللہ اس سے مجت کرتے ہیں)
اس فضائے مجت میں جب سے ر جنٹ اپنے عظیم فرائنس کی اوائیل کے لئے نکلتی ہے اور سے بوجھ اٹھاتی ہے تو اس کے دل میں سے شعور ہوتا ہے کہ اے اللہ حال شاند کی خصوص ر جنٹ ہے۔
اس کے بعد اس ر جنٹ کی باتی خصوصیات بیان کی جاتی ہیں۔ (اُذِلَّة علَی الْمُومنین (٥: ٤)) (مومنوں پر مہوں کے بعد اس کے بعد اس ر جنٹ کی باتی خصوصیات بیان کی جاتی ہیں۔ (اُذِلَّة علَی الْمُومنین کے اور افظ سے استعال کیا ہے کہ وہ موسین کے مقالے میں اپنے قش کو ذلیل کرتا ہے تو وہ ذلت متالے میں اپنے قش کو ذلیل کرتا ہے تو وہ ذلت نہیں ہوتا ہے اس کے ذلیل کرتا ہے تو وہ ذلت نہیں ہوتا۔ آسان اور نرم 'جلدی لبیک کفے والا 'رواوار 'مجبت کرنے والا ہوتا ہے۔ اس لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کا فقد اور تافر ان نہیں ہوتا۔ آسان اور نرم 'جلدی لبیک کفے والا 'رواوار 'مجبت کرنے والا ہوتا ہے۔ اس لئے اس کے لئے اس کا فقد انفیا تھا واور ان محبت کرنے والا ہوتا ہے۔ اس کے اس کے اس کے لئے اس کا فقد انفیا تھا واور ان نہیں ہوتا۔ آسان اور نرم 'جلدی لبیک کفے والا 'رواوار 'مجبت کرنے والا ہوتا ہے۔ اس کئے اس کے لئے اس فقلا کے استعال میں ذات بعنی حقارت کا مفوم نہیں ہے 'بلکہ اس سے اخوت 'مجنت' عدم تکلف 'نفیا آل آتھا واور اس فقلا کے استعال میں ذات بعنی حقارت کا مفوم نہیں ہے 'بلکہ اس سے اخوت 'مجنت' عدم تکلف 'نفیا آل آتھا واور اس کی گئے معانی کا اظہار ہوتا ہے۔ ایک مومن اور دو مرے مومن کے درمیاں کوئی پر دہ اور راز نہیں رہتا۔

جب انبان بعض چزیں اپنی ذات کے لئے اٹھار کھتا ہے تو یہ جذبہ اے اپنے دو سرے بھائی کے مقابلے میں زیادہ فیاں ، بخیل اور سنجوس بنا دیتا ہے۔ لیکن جب ایک مخص اپنے آپ کو لیک کمپنی یار جنٹ کا فرد بنالیتا ہے تو وہ اپناسب یکھ اس کے لئے قربان کر دیتا ہے اور اس کی انفرادیت کا دائرہ محدود ہوجاتا ہے۔ پھراس کمپنی کے علاوہ وہ اپنے لئے بچھ اٹھا نہیں رکھتا جبکہ ان کی کمپنی افوت اسلامی کی کمپنی ہوتی ہے اور وہ اللہ کے نام اور نظام پر جمع ہوئے ہیں۔ اللہ ان سے محبت میں رکھتا جبکہ ان کی کمپنی افوت اسلامی کی کمپنی ہوتی ہے اور وہ اللہ کے نام اور نظام پر جمع ہوئے ہیں۔ اللہ ان سے محبت کرتے ہیں۔

(اُعزَّة عَلَى الْكُفرِينَ (٥٤٥) (جوكفار پر سخت ہوں گے) یعنی کافروں کے مقابلے میں ان کے اندر برتی اپندیدگی اور برتی کے جذبات پائے جاتے ہیں اور چونکہ مقابلہ کفار کے ساتھ ہے اس لئے ان کے مقابلے میں ان جذبات کا ہونا مناصب ہے۔ ان جذبات کا اظہار ان کے سقابلے میں محض ذاتی عزت کے اظہار کے لئے نہیں ہے اور نہ مرف اپنی خودی بلند کر فا مطلوب ہوتا ہے بلکہ ان کی جانب سے عزت کا اظہار اسلای نظریہ حیات کی طرف سے عزت کا اظہار ہوگا اس جھنڈے کی برتری ہوگی جس کے نیچ اہل ایمان کھڑے ہوں سے اور اہل کفار کے مقابلے میں ہوں سے اس سے اس بات کا اظہار ہوگا کہ ان کے پاس جو بچھ ہے وہ فیرہے اور ان کا مقام ہے کہ وہ دو سرول کو اسپنے ساتھ لے کر اس بھلائی کے آباع کر دیں۔ یہ نہیں ہی کہ وہ دو سرول کو اسپنے ساتھ لے کر اس بھلائی کے آباع کر دیں۔ یہ نہیں ہی کہ وہ دو سرول کے ساتھ مل کر اس چیز کے آباع ہو جائیں جس کے وہ

دو سرے حال میں اور وہ خیر نہیں ہے۔ اس اظہار برتری اور بختی سے بید بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کے اندر دین کے بارے میں خود اعمادی ہے اور وہ ہواو ہوس کے دین پر قابو پانچے ہیں۔ ان کے بال اللہ کی قوت تمام دو سری قوتوں پر غالب ہے اور اللہ کی جماعت تمام احزاب پر غالب ہے۔ اگر وہ بعض معرکوں میں فلست بھی کھا جائیں تو پھر بھی وہ بلند عزم لئے ہوئے ہیں کیونکہ اسلامی جدوجہد کی طویل راہ میں مجمی لفزش بھی تو ہو سکتی ہے۔

(یکجاهد و ن فی سبیل الله و کا یخافون کومکه کآئیم (٥:٤٥) دوه الله ک راه می جهاد کی سیک الله و کا که کریں سے اور کمی طامت کرنے والے کی ملامت سے نہ وریں سے ۔ " یہ جماد فی سیک الله ہوگا ' یہ اس لئے ہوگا کہ زمین پر اسلامی نظام قائم کیا جائے ' یہ اس لئے ہوگا کہ لوگوں پر الله کی بادشاہت کا اعلان کیا جائے ' یہ اس لئے ہوگا کہ ملک کے اندر اسلامی شریعت کے مطابق فیطے ہوں اور ملک کے اندر بھلائی ' ترقی اور اصلاح بین الناس کا دور دورہ ہو۔ یہ ہے ایک دو سری صفت اسلامی رجند کی ۔ اور اسے الله تعالی نے محض اس لئے قائم کیا ہے کہ وہ اس کی زمین پروہ فریضہ سرانجام دے جو الله کو مطلوب ہے۔

لوگوں کا کیا خوف ہوگا اور وہ کیا پر واہ کرے گی وہ تو اللہ کی مجت میں سرشار ہوگی اور بی مجت اس کے لئے امام ضامن
ہے۔ لوگوں کے ہاں رائج مقامات قیام پر وہ شاپ نہ کرے گی۔ سوسائٹی کی اقدار اس کی نظروں میں بیج ہوں گی اور
ہالیت کے ہاں معروف اس کے لئے معروف نہ ہوگا۔ وہ تو سنت اللی کی رجنٹ ہوگی اور وہ اسلامی نظام حیات بیش
کرنے والی ہوگی۔ لوگوں کی ملامت سے تو وہ لوگ وُرتے ہیں جو اپنی اقدار اور ہدایات لوگوں کی خواہشات کے مطابق
تفکیل دیے ہیں اور جن کی قوت اور طافت کا سرچشمہ عوام ہوتے ہیں۔ لیکن جس جماعت کا رخ اللہ کی اقدار اور پیانوں
کی طرف ہوگا وہ تو کلہ حق کو عوام کی اقدار اور بیانوں پر عالب کرنے کی سعی کرے گی اور لوگوں کی خواہشات کے برعش
کی طرف ہوگا وہ تو کلہ حق کو عوام کی اقدار اور بیانوں پر عالب کرنے کی سعی کرے گی اور لوگوں کی خواہشات کے برعش
کی طرف ہوگا وہ تو کلہ حق کو عوام کی اقدار اور بیانوں پر عالب کرنے کی سعی کرے گی اور لوگوں کی خواہشات کے برعش
کی طرف ہوگا وہ لوگوں سے کیا وُرے گی۔ جس شخص کی قوت اور افتدار کا سرچشمہ ذات باری ہو ' تو اے کیا پرواہ ہو
سکتی ہے کہ لوگ کیا کہتے ہیں اور کیا کرتے ہیں۔ وہ تو یہ سمجھے گا کہ گویا لوگ سرے سے موجود تی نہیں ہیں۔ ان لوگوں کی صورت سالات ہو ہوسو ہو ' ان لوگوں کی تمذ یب و تم ان جو ہوسو ہو ' وہ اپنی راہ پر رواں دواں دے گا۔

ہم لوگ تو ریکھتے ہیں کہ لوگ کیا کہتے ہیں الوگ کرتے کیا ہیں الوگوں کے پاس کیا فکروعمل ہے الوگ کو، اصطلاحات میں بات کرتے ہیں الوگوں کی عملی زندگی کیا ہے اور ان بی کیا اقدار اور پیانے محوظ ہیں - ہمارا اید روب اس وجہ سے ب مے نے اصل اصول کو ہملا دیا ہے جس کے مطابق ہم نے ان اعتبارات کے مقابلے میں ایک پیانہ بناتا ہے ،جس کے مطابق ہم نے اپنے حماب کو درست کر ناہے اور جس کے مطابق ہم نے آپ کو تو لنا ہے۔ اور وہ اصول ہے اسلامی نظام حیات' اسلامی شریعت اور اللہ کے احکام - اصل بات سے ہے کہ یمی ہے اصول حق اور اس کے ماسواسب باطل ہے - آگرچہ سے لاکھوں کروڑوں کے لئے معروف و متد اول ہو-آگرچہ کی تسلیس اسے صدیوں تک مانتی چلی آئی ہوں -

کی صورت حال 'کی رواج 'کی عادت یا کی قدر کی ہے کوئی قیت (Value) نہیں ہے کہ وہ موجود ہے یا وہ امر واقعہ ہے یا لاکھوں لوگ اس اصول واقعہ ہے یا لاکھوں لوگ اس اصول کے مانے والے ہیں یا لاکھوں لوگ اس طرح زندگی برکرتے ہیں یا تمام لوگ اسے اصول حیات تنگیم کرتے ہیں۔اس قتم کے پیانے کو اسلامی تصور حیات تنگیم نہیں کر تا بلکہ کی صورت حال 'کی رواج 'کی عادت 'کی قدر کی قیت ہے بیا نہیں ہے اس لئے کہ تمام اقدار اور پیانوں کا معیار اسلامی نظام ہے۔

یی وجہ ہے کہ یہ اسلامی رجنٹ اللہ کی راہ میں جماد کرے گی اور وہ کی طامت کرنے والے کی طامت سے خوف نہ کھائے گی ۔ یہ ہے نشانی ان موسین کی جنہیں اللہ تعالی نے اس رجنٹ میں بحرتی کیا ہو گا۔ اور یہ بحرتی بھی اللہ کرے گا اور پر بحراس رجنٹ کے ساہروں کے ساتھ اللہ تعالی کو بہت گر لہار ہو گا۔ یک وجہ ہے کہ اللہ این ان بما دروں کی نشانیاں بتا رہا ہے ۔ ان کے ہے بتارہا ہے ۔ ان کے ہے بتارہا ہے ۔ ان بما دروں کے ولوں میں جو اطمینان ہو گا اور جس ثابت قدمی کے ساتھ راہ جماد پر وہ رواں دواں ہوں گے ہے بھی اللہ کا فضل و کرم ہو گا۔

(ذَلِكَ فَضْلُ الله يُوتِيهِ مَن يَشَا ءُد وَ الله و اسعٌ عَلَيْمٌ (٥٤٥) ووه م عابتا به ذرائع رے دیتا کے اور علم کے مطابق دیتا کے اور اللہ کا دین بہت ہی وسیج ہے اور اس کے لئے اللہ جے چاہتا ہے نتخب کرلیتا ہے۔ " اب اللہ تعالیٰ اس وحملی کے بعد 'اس بات کا تعین فرماتے ہیں کہ اٹل ایمان کی دوسی اور موالات کس کے ساتھ ہوگ ۔اس کی تعریج کی جاتی ہے۔

﴿ إِنَّمَا وَلِيْكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ امْنُوْا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلُوةَ وَيُوتُونَ

الزيمكوة وهم ركعون (٥٥٥) ووتسارے رفق تو حقيقت من مرف الله اور الله كارسول اور وه الل ايمان بين جو نماز قائم كرتے بين وكوة ديتے بين اور الله ك آم جنك والے بين " بطريق حصريه فيصله ديا جاتا ہے جس بين كمى تاويل اور ليپا يو تى كوئى مخوائش نمين رہتى اور نه اسلامى تحريك كو بكھلانے اور اسلامى تصور حيات كو وصيلا كرنے كى كوئى مخوائش رہتى ہے -

اس کے سواکوئی اور بات مکن مجی نہ تھی اس لئے کہ یہ سئلہ اپنی اصلیت کے اعتبار سے نظریاتی سئلہ ہے۔ پھراس نظریے کو لے کر ایک تخریک بریاکرنے کا سئلہ ہے اور اس میں دوستی اور موالات کا خاصة اللہ کے لئے ہونا ضروری ہے۔ صرف اللہ ہی پر بھروسہ کرنا ضروری ہے آگہ دین صرف اسلام ہوجائے اور اسلامی صفوں میں اور ان صفوں کے در میان کھئل جدائی ہوجائے جومنی اسلام کو دین تشلیم نہیں کرتیں ہو اسلام کو منہاج حیات نہیں بٹاتیں ۔ یہ تمام دو توک پالیسیاں اس لئے ہیں کہ اسلامی تحریک کے اندر سجیدگی ہو اور اس کا اپنا نظام ہو۔ اس میں صرف ایک ہی قیادت کے لئے دوستی

اور وفاداری ہواور اتحاد ویفین ایک ہی رجنت کے افراد کے اندر ہواں گئے کہ بے اتحاد اس کروہ کے در میان ہے جے تظریات کی اساس پر اٹھایا گیا ہے۔

اب اس رجنت کے بعض دو سرے اوصاف مخوائے جاتے ہیں۔ یہ اس کے متاز اوصاف ہیں اور سے اس کے مختاز اوصاف ہیں اور سے اس کئے مخوائے جاتے ہیں کہ اسلام محض ایک عنوان ہی نہ ہو محض جھنڈ ااور علامت ہی نہ ہو محض زبانی جمع خرچ نہ ہویا اس طرح نہ ہو کہ وہ ایک نسب کی طرح پشت در پشت سے نتقل ہوتا ہویا محض ایک صفت ہو جو ایکھے لوگوں ہیں پائی جاتی ہے بلکہ وہ ایک محلی دین ہو۔

(اللذين يقيمون الصلوة ويوتون الزكوة وهم ركعون (٥:٥٥) ووولا جونماز قائم كرتے بين الوو ديت بين اور الله كه اسم يحك والے بين ان كى صفات بين سے ليك صفت بيہ كه وہ نماز قائم كرتے بين - صرف نماز اوانين كرتے بلكہ قائم كرتے بين - اقامت صلوة كا مفهوم بيہ كه وہ نماز بورے طور پر اواكرتے بين اور ان كى نماز ہے وہ آثار نمو وارمجتے بين جن كا ذكر اللہ نے قرايا ہے -

(انَّ الصَّلُوةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَ الْمُنْكَرِ) (نماز فَاتَى اور مَثَرَ ب روكَى ب) اورجس مُخص كى نمازات فحاثى اور برائيوں كے ارتكاب سے نئيں روكق 'اس فے كوما نمازادانيں كى - اگر اس نے نماز قائم كى ہوتى تو نمازات برائيوں سے روكتى -

ان کی ایک صفت سے ہے کہ وہ زکوۃ دیتے ہیں۔ لینی اللہ کی عبادت کرتے ہوئے مال میں سے اللہ کا حق اداکرتے ہیں۔ یہ ایک تتم کی مالی عبادت ہے اور اسے دل کی رغبت اور رضامندی سے اداکیا جانا چاہئے اس لئے کہ زکوۃ محض نیس ہے کہ اسے بادل ناخواستہ اداکیا جائے۔ زکوۃ بھی عبادت ہے بلکہ سے مالی عبادت ہے اور سے اسلامی نظام کی خصوصیت ہے کہ وہ ایک تھم کے ذریعے مختلف مقاصد کو حاصل کر لیتا ہے۔ رہے انسانوں کے بنائے ہوئے نظام تو ان میں ایک کوئی خصوصیت نیس ہے کہ ایک پہلومیں بدف کو بوراکرلیں اور دو سرا پہلو سرے سے غائب ہو۔

کی معاقرے کی اصلاح صرف اس بات سے نہیں ہوتی کہ اس میں لوگوں سے مال محفن نیکس کے طور پر لیا جائے یا دولت مندوں سے مال لیا جائے اور فقراء کو دیا جائے اور بدکام حکومت اور قوم کے نام پر کیا جائے یا اسے مالیے کا نام دیا جائے ۔ ایک صور قوں میں صرف ایک مقصد پورا ہوتا ہے وہ بد کہ مخابوں تک دولت کا ایک حصہ پہنچ جاتا ہے ۔ رہی ذکوٰۃ تو اس کے نام اور منہوم دونوں سے پاکیزگ اور نشو ونما کا اظہار ہوتا ہے۔ اس سے ایک طرف سے انسانی منمیر کے لئے پاکیزگ مالی پائیزگ بھی جاصل ہوتی ہے کوئلہ بد اللہ کی عبادت ہوتی ہے اور اس میں ادا کے پائے بات اور دو سری طرف مال کی پائیزگ بھی جاصل ہوتی ہے کوئلہ بد اللہ کی عبادت ہوتی ہے اور اس میں ادا ہوتا ہے اور اس میں ادا ہوتا ہے اور اس میں اور خوا ہوتا ہوتا ہے اور اس میں اور اور جزاء ملتی ہے ۔ نیز اس سے اس دنیا میں معاشی ترقی ہوتی ہے اور مال میں برکت اور اضافہ ہوتا ہے۔ پھر اس کے دریاج جو فقراء مال لیتے ہیں ان کے جذبات بھی بحروح نہیں ہوتے ۔ اس لئے کہ پرکت اور اضافہ ہوتا ہے۔ پھر اس کے دریاج جو فقراء مال لیتے ہیں ان کے جذبات بھی بحروح نہیں ہوتے ۔ اس لئے کہ یہ لوگ اس کو اللہ کا فضل بچھے ہیں کہ اللہ نے ان کے لئے اغذیاء کی دولت میں حصہ رکھ چھوڑا ہے۔ اس طرح ان کے دول میں اخذیاء کے خلاف عداوت و بغض پیدائیں ہوتا۔ (اور یماں سے بات ذبن میں رہنی چاہئے کہ اسلامی معاشرے دولوں میں اغذیاء کے خلاف عداوت و بغض پیدائیں ہوتا۔ (اور یماں سے بات ذبن میں رہنی چاہئے کہ اسلامی معاشرے دولوں میں اغذیاء کے خلاف عداوت و بغض پیدائیں ہوتا۔ (اور یماں سے بات ذبن میں رہنی چاہئے کہ اسلامی معاشرے

میں اغنیاء بھی طال درائع سے مال کماتے ہیں۔ وہ کسی کا حق نہیں مارتے۔ وہ اپنانصیب جمع کرتے ہیں) سب سے آخر میں بیا کہ ذکوٰۃ کی شکل میں برے خوشکوار انداز میں ایک مالی قیل بھی عائد ہو جاتا ہے اور نمایت ہی پاکیزگ' نمایت ہی طمارت اور بوھو تری کے ساتھ۔

غرض زکوۃ کی اوالیگی ان لوگوں کی نمایت ہی متاز علامت ہے جو شریعت کا اتباع کرتے ہیں۔ یہ ان کی جانب سے عملی اقرار ہے کہ وہ اللہ کی حکومت اور اس کے اقترار اعلیٰ کو تنلیم کرتے ہیں۔

(و َهُم ر کیمو ن کیمو ن کو د د د د د د د د د د د د د د د د د کوع کرتے ہیں) یہ ان کی شان اور صفت ہے ایعن یہ گویا ان کا وصف لازم ہے اور ان کی اصلی حالت بن یہ ہے کہ وہ رکوع ہیں ہوتے ہیں۔ یکی وجہ ہے کہ رہ سلوٰ ۃ پر اکتفاء نہ کیا گیا اور راکھون مجی کما گیا اس لئے کہ راکھون کو یا ان کی ایک منظر و اور نمایت بی متاز صفت ہے۔ اسم فاعل کے ساتھ یہ صفت لاکر یہ آٹر دیا گیا کہ وہ دائما ایسا کرتے رہے ہیں اور اس لئے اسے نمایاں کر کے بیان کیا گیا ۔ . . . ایسے مقامات پر آک کی تعبیرات کے اندر نمایت بی گری اشاریت پائی جاتی ہے آگر کسی کو اوبی ذوتی ہو۔

اب اس رجنت کے ساتھ اللہ کا وعدہ کیا ہے؟ وہ اللہ پر اعماد کرتی ہے 'وہ اللہ سے دعاکرتی ہے 'وہ اللہ سے موالات کرتی ہے 'وہ اللہ سے موالات کرتی ہے 'وہ رسول اللہ اللہ اور موسنین کی دوست ہے۔ پھر دو سری جانب اسلامی صفوں کے سواتمام صفوں سے اللہ کیا وعدہ ہے؟ اس کے ساتھ اب کیا وعدہ ہے؟

یہ لی قرید قرآن میں بار بار آنا ہے 'وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ ایک سلمان سے یہ توقع کرتا ہے کہ وہ اسلام کو مطلقہ خیر بھے
اور اس پر چلے ۔ اس لئے نہیں کہ وہ غالب ہوگایا اسے زمین کے اندر اقتدار اعلیٰ نعیب ہوگا۔ تمکن فی الارض اور غلبہ تو
ایمان کے آثار ہیں اور اپ وقت پر ضرور نمو وار ہوتے ہیں اور یہ اس لئے نمو دار ہوتے ہیں کہ اللہ کی تقدیر پر دے سے
ملا ہر ہو کہ اس نے اس دین کو اس کر ہا ارض پر غالب کرنا ہے ۔ غلبے کا یہ وعدہ اس لئے نہیں ہے کہ لوگ اس وعدے
کے بل ہوتے پر دین میں داخل ہو جائیں ۔ محض غلبہ مقصور نہیں ہے 'نہ اس میں ان کی ذات اور شخصیت کا کوئی فاکدہ
ہے 'یہ تو اللہ کی تقدیر ہوتی ہے جو مسلمانوں کے ہاتھوں اذہیں پر دہ تقدیر نمو دار ہوتی ہے ۔ یہ غلبہ جو انہیں نعیب ہوتا ہے
تو یہ ان کے نظریہ حیات کے لئے ہوتا ہے 'ان کی ذات کے لئے نہیں ہوتا ۔ ان کے لئے آگر کچھ ہے تو وہ اس راہ میں
جد وجمد کرنے کا ثواب اخروی ہے اور یہ افروی ٹواب انہیں اس جدوجمد کے ان نتائج پر بھی لے گا۔ مثلاً کر ہمی طے گا۔ مثلاً کر اور اس پر

اگر دین غالب ہو جاتا ہے تو اس زمیں پر جو اصلاحی کام ہوتا ہے اس تمام کا قواب انسیں ملے گا۔

بعض او قات اللہ تعالی سلمانوں کے ساتھ غلبے کا وعدہ کرتا ہے تاکہ وہ ثابت قدم ہو جائیں اور ان کے سامنے ہو مشکلات بھیانک صورت میں کھڑی ہیں ان کے اثرات سے وہ آزاد ہو جائیں ۔ یہ مشکلات بعض او قات نمایت ہی تباہ کن ہوتی ہیں۔ جب وہ انجام کایفین حاصل کر لیتے ہیں تو ان کے دل توی ہوجاتے ہیں اور وہ مشکلات کو انگیز کر لیتے ہیں۔ وہ مشکل گھاٹی کو سرکر لیتے ہیں اور پرامید ہوجاتے ہیں کہ اللہ ان کے ہاتھوں اس امت کے لئے کوئی بھلائی برپاکر دے گا۔
ان کو جماد کا تواب طبح گا اور دین کے غلبے کا تواب ملے گا اور اس پرجو تنائج مرتب ہوں گے ان کا تواب بھی ملے گا۔
غرض اس مقام پر اس آیت کے لانے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس دور میں جماعت مسلمہ کے شب و روز کیا تھے

غرض اس مقام پر اس آیت کے لانے سے معلوم ہوما ہے کہ اس دور میں جماعت مسلمہ کے شب و روز کیا تھے اور سے کہ انہیں ایسی خو شخبری کی ضرورت تقی ۔ چنانچہ سے فیصلہ دیا گیا کہ غلبہ حزب اللہ بن کا ہو گا۔ سے بات اس امر پر ولالت کرتی ہے کہ سے آیات کس دور میں نازل ہو کیں ۔

ان حالات میں ہمارے لئے تمام نتائج کا خلاصہ اس مخفر فیلے میں دے دیا جاتا ہے کہ حزب اللہ کو غلبہ ہو گا اور آیک مومن مطمئن ہو جاتا ہے کہ بن کی ہے سنت البیہ کہ حزب اللہ غالب ہوگی آگرچہ بعض معرکوں میں اسے بظا ہر شکست بھی ہو جائے 'اس لئے کہ بعض ظا ہری حالات کے ہوتے ہوئے بھی اللہ کا وعدہ سچا ہوتا ہے۔ ہاں بعض مراحل تخریک میں شکست بھی نظر آتی ہے۔ اس وعدے کے تحقق کی راہ بسرحال ایک ہی ہے اور وہ یہ ہے کہ موالات صرف اللہ 'رسول اللہ ایمان کے لئے ہو۔

---000---

اب ذرااس امریر غور کریں کہ قرآن مجید نے اہل ایمان کو ان لوگوں کے ساتھ تعلق موالات قائم کرنے سے یار بار منع کیا ہے ہو اہل ایمان کے نظریے کے ظاف ہیں۔اور اس کے لئے نئے نئے انداز افقیار کئے ہیں ناکہ سے بات ان کے احساس و شعور کا حصہ بن جائے اور سے اصول ان کے ایمان کا حصہ بن جائے ۔اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلامی تصور حیات ہیں اس اصول کی کس قدر زیا وہ اہمیت ہے۔

اس سلسے میں جب اہل ایمان کے نام پہلی پکار جاری ہوئی تو وہ براہ راست تھی اور اس میں ان کو منع کیا گیا کہ اہل کتاب کے ساتھ تعلق موالات قائم کر بی ہے آگر وہ ایسا نہ کریں ہے تو اللہ تعالیٰ فتے لے آئیں ہے یا کوئی اور عظم جاری کر دیں مے اور اس طرح تمام راز فاش ہو جائیں ہے۔ دو سری پکار میں ان کو اس بات سے ڈرایا گیالاًگر وہ اللہ اور رسول اللہ کے وشمنوں ہے تعلق موالات کریں ہے تو مرتد ہو جائیں مے بلکہ چاہئے کہ تم ایک ایک رجست کے سابی بن جاؤ ہو اللہ کی خاص رجست ہے۔ وس سے اللہ کو پیار ہے اور اس کو بھی اللہ سے مجت ہے۔ اور یک اللہ کی یارٹی ہے جے قلبہ نصیب ہوگا۔

اب یماں ایک تیمری پکار ہمارے سامنے آتی ہے اس میں الل ایمان کے جذبہ حیت دین کو ابھارا جاتا ہے کہ دیکھو سے لوگ تو تمہارے دین ' تمہارے طریقہ عبادت کے نہ صرف سے کہ خالف بیں بلکہ وہ تمہارے طریقوں کے ساتھ خت خداتی ہمی کرتے ہیں جاس تیمری پکار میں اللہ تعالی نے ان کو منع کیا کہ وہ الل کتاب کے ساتھ ساتھ دو سرے کفار کے ساتھ موالات نہ رکھیں اور خدا خوتی کا رویہ اپنائیں ۔ آگر وہ مومن بیں تو اللہ کی ان ہدایات پر ایجی طرح خور

كريس اور اس بكاريس الل كتاب اور كفاركى أيك وائى صفت كا ذكركيا ہے كه بيد لوگ بے عقل بي -

يَايَّهُمَا الَّذِيْنَ الْمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِيْنَ التَّخَذُوا

دِيْنَكُمُّ هُنُوًا وَ لَعِبًا مِنَ الَّذِيْنَ أُوْتُوا الْكِتْبَ مِنَ قَبُلِكُوْ وَالْكُفَّارُ اَوْلِيَآءُ ۚ وَاتَّقُوا اللهَ إِنَّ كُنْتُو مُّؤْمِنِيْنَ ﴿ وَإِذَا نَادَيُنُو إِلَى الصَّلُوةِ اتَّخَذُوْهَا هُزُوًا وَ لَعِبًا ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمُ لَا يَغْقِلُونَ ﴿

دوہاں یہ صورت حال سخت بیجان انگیز ہوتی بھرطیکہ کی کے اندر ایمانی حیت کاجذبہ موجو دہواور وہ یہ بھتا ہو کہ اگر اس کے سامنے اس کے دین کی تو بین کر دی گئی اور اس کے نظریہ حیات اور موقف کی تو بین کر دی گئی اور اس کے نظریہ حیات اور موقف کی تو بین کر دی گئی تو اس کی کوئی عزت اور آبر و نہ رہے گی لاندا ایسے لوگوں سے ترک تعلق بن ایک خدائی امر ہے ۔ اہل ایمان اور ایسے لوگوں کے در میان دوتی یا تعلق موالات کی طرح قائم ہوسکتا ہے ۔ یہ حرکات وہ لوگ کرتے بھی اس لئے کہ اللہ کے دین اور مسلمانوں کے طریقہ عبادت کے ساتھ نداق تو وہ لوگ کرتے ہیں جن کی عقل متوازن نہیں ہوتی ۔ جب عقل صحت مند اور درست ہو تو وہ اپنے ماحول سے ایمان کے وہ لوگ کرتے ہیں جن کی عقل متوازن نہیں ہوتی ۔ جب عقل صحت مند اور درست ہو تو وہ اپنے ماحول سے ایمان کا اشارات پاتی رہتی ہوئی کا کنات کے در میان انعلقات میں بھی ادراک نہیں کر سخت ۔ اس خلل کی وجہ سے انسان اور اس کے ارد کر دیجیلی ہوئی کا کنات کے در میان انعلقات میں بھی خلل پیدا ہو جاتا ہے اس لئے کہ بید پوری کا کنات بی اس بات پر شاید عادل ہے کہ اللہ بی انسان کی بندگی کا متحق ہو اور اس میں کوئی خلل نہ ہوتو اس کے اندر اس کا کنات کی عظمت اور اس کے بنانے والے کی عظمت اور اس کے بنا ہو تو اس کے بنانے والے کی عظمت اور اس کے بنا ہوتی حقلت اور اس کے بنانے والے کی عظمت اور اس کے بنانے والے کی عظمت اور اس کے بنا ہوتی ہوتی کا خات کے ساتھ مزار نہیں کر سخت والے کی عظمت والے اس کے کوئی درست اور سلیم عقل اہل اسلام کے طریقہ عبادت کے ساتھ مزار نہیں کر سکتی ۔ وہلالت پیدا ہوتی ہوتی ہوتی در سات اور سلیم عقل اہل اسلام کے طریقہ عبادت کے ساتھ مزار نہیں کر سکتی ۔

اسلامی عبادات کے ساتھ بے ذاق اہل کتاب یہودیوں کی طرف سے بھی ہوتا تھا اور اہل کفرکی طرف سے بھی ۔ یہ مزاح اس وقت ہو رہا تھا جب بے قرآن حضور اکرم " کے قلب پر اتر رہا تھا اور جماعت مسلمہ اسے افذکر رہی تھی ' البت سیرت رسول " سے کوئی ایبا واقعہ متقول نہیں ہے کہ نصار کا کی طرف سے بھی بے غداق ہوا ہو۔ لیکن قرآن کر یم جماعت مسلمہ کے لئے ایک وائی اصول وضع کر رہا تھا' مسلمانوں کی زندگی کا ایک وائی منہاج اور وائی نظریہ تھکیل یا رہا تھا اور اللہ کو بے بھی علم تھا کہ زمانے کی گروشیں کیا ہوں گی اور دیکھتے کہ بعد کے ادوار میں دین کے دشمنوں اور تحریک اسلامی کوشمنوں نے اس امت کے ساتھ کیا سلوک کیا اور بے سلوک ان لوگوں نے کیا جو اپنے آپ کونسار کی گئے تھے اور بے لوگ تعد اد میں یہودیوں کے مقابلے میں بہت ہی زیادہ تھے ۔ یہ لوگ تعد اور دو سرے کفار سے مل کر بھی زیادہ تھے ۔ یہ لوگ اسلام کے خلاف انہوں

نے جنگیں جاری رکھیں اور یہ محاربت اس وقت سے شروع ہوگئی جب حضرت ابوبکر اور حضوعت عمر کے دور میں سلطنت روم کے ساتھ سلمانوں کی شرجیز ہوئی اور یہ فرجیئر صلاح الدین ابوبی کے وقت تک صلبی جنگوں کی شکل میں جاری رہی۔ اس کے بعد عالم اسلام کے خلاف تمام مغربی ممالک نے جمع ہو کر یہاں سے خلافت اسلامیہ کو ختم کیا۔ اس کے بعد مغربی استعار پیدا ہوا'جس کی آغوش میں صلیبیت چھی ہوئی تتی اور بھی بھار اس استعار کی زبان سے اس کا اظہار بھی ہو جاتا تھا۔ اس استعار کے زیر سابیہ سے تبلیغ آئی اور سیحی تبلیغ اور استعار وونوں اندر سے ملے ہوئے تتے ۔ آج بھی ان لوگوں کے خلاف یہو دونساری کی بیر جنگ جاری ہے جو اسلام کی نشاۃ ثانیہ اور احیا کے اسلام کے لئے کسی بھی جگہ کام کرتے ہیں اور ان حملوں میں یہو دی میسائی اور تمام مشرکین بحثیت ملت واحدہ شریک ہیں۔

قرآن اس لئے آیا کہ یہ مسلمانوں کے لئے کتاب ہدایت ہے اور قیامت تک کے لئے ہے اور یہ کتاب ہی اس امت کے تصورات کو تفکیل دیتی ہے۔ امت کے لئے اجتماعی نظام بناتی ہے اور اس کے لئے تحرکی خطوط وضع کرتی ہے۔ چنانچہ یماں اس نے لیک مستقل اصول رکھ دیا کہ امت مسلمہ کا کوئی فرد انتہ 'رسول اللہ اور موشین کے سواکس اور کے ساتھ تعلق موالات قائم نہ کرے گا اور یہ اصول منفی طور پر ان کے سامنے رکھ دیا جاتا ہے کہ وہ یہود و نصاری اور کا کافروں کے ساتھ کوئی تعلق موالات قائم ہی نہ کرے اور اس بات کافیصلہ نمایت ہی تختی سے کیا جاتا ہے اور اس اس طرح مختلف اندازے بار بار لایا جاتا ہے۔

دین اسلام اہل اسلام کو رواداری کا تھم دیتا ہے۔اہل کتاب کے ساتھ اسلام عموہ حسن معاملہ کا تھم دیتا ہے۔اہل کتاب میں سے جو لوگ اپنے آپ کو نصار کی گئے ہیں 'ان کے ساتھ اسلام نصوصی طور پر رواداری کا تھم دیتا ہے لیکن اسلام ان لوگوں کے ساتھ بھی تعلق موالات کی ممانعت کا تھم دیتا ہے اس لئے کہ رواداری اور حسن معاملہ اور حسن سلوک اظافی معاملات ہیں اور موالات کا تعلق نظریہ حیات اور تنظیم کے ساتھ ہے۔تعلق موالات وراصل ایک دو سرے کے ساتھ تعاون کا معاہدہ ہوتا ہے اور اس سے دونوں فریق ایک دو سرے کی مدد کرنے اور باہم تعاون کرنے کے پابدہ ہو جاتے ہیں اور مسلمانوں اور اہل کتاب کے در میان تعاون ممکن نہیں ہے۔کفار کا مال تو اس سے بھی زیادہ بدتر ہے جیسا کہ اس سے جمل نوا ور جماد ہیں ہو سکتی ہو اور ان معاملات ہیں اور جماد ہیں ہو سکتی ہو سکتی ہو اور ان معاملات ہیں آیک مسلم اور غیر مسلم کے در میان تعاون کسی طرح ممکن نہیں ہے۔

ید مئلہ نظریاتی اور دو ٹوک ہے۔اس معاملے ہیں مرف فیعلہ کن اور سخت موقف ہی افقیار کیا جاسکتا ہے اور یمی ایک مسلم کے شایان شان ہے ' دو ٹوک سجیدگی۔

---0000---

الل ایمان کے نام ان سخت ندا ہائے ٹلائ سے فارغ ہوکر اب حضور نی کریم م کو پکارا جاتا ہے کہ آپ خود الل کتاب کی طرف متوجہ ہوکر ذرا ان سے پوچیس کہ آخر تم بتاؤ کہ ہمارے ساتھ شماری جانب سے کی جانے والی اس دشتی کے اسباب کیا ہیں؟ تم ہم سے کیوں ناراض ہو؟ محض اس لئے کہ ہم اللہ وحدہ پر ایمان لائے ہیں اور موجودہ کتاب کے ساتھ ان کتب پر بھی ایمان لائے ہیں جو ہم سے پہلے تم پر نازل ہوئی ہیں اور اب جو باران رحمت آرہا ہے ہم اس سے فاکہ ہ اٹھاتے ہیں۔ دشتی بس کی تو ہے کہ ہم مسلمان بورا بورا ایمان لائے ہیں اور تم اہل کتاب فسق و فجور

میں جالا ہو۔ حضور کا یہ خطاب ان کے لئے نمایت ہی رسواکن ہے لیکن اس خطاب سے اس معالمے کی ایھی طرح وضاحت بھی ہوتی ہے اور یہ فیصلہ کن خطاب ہے اور اس سے تعین ہو جاتا ہے کہ ماب الافتراق کیا ہے۔

یہ سوال الل کتاب سے اللہ تعالیٰ کی ہدایات کے مطابق کیا جارہا ہے۔ آیک جانب سے یہ سوال مظر حقیقت ہے کہ الل کتاب اور اٹل ایمان کے در میان اصل صورت حال ہے کیا؟ اور یہ کہ وہ کیا اسباب اور وجوہات ہیں جن کی وجہ سے اٹل کتاب نے دین اسلام اور جماعت مسلمہ کے خلاف یہ موقف افقیار کیا ہے۔ دو سری جانب سے یہ استفہام انکاری ہے اور جایا جا کہ انہوں نے جو موقف افقیار کیا ہے 'وہ ان کے شایان شان نہیں ہے۔ جن اسباب کی وجہ سے وہ اس دعنیٰ پر تلے ہوئے ہیں ان کا نقاضا یہ نہیں ہے جو وہ کرتے ہیں۔ یہ اٹل اسلام کے لئے ایک فیمائش بھی ہے اور ان کو سے نفرت دلائی جاتی ہوئے ہیں ان کا نقاضا یہ نہیں ہے جو وہ کرتے ہیں۔ یہ اٹل اسلام کے لئے ایک فیمائش بھی ہے اور ان کو سے نفرت دلائی جاتی ہوئے مائٹ کو مائٹ کیا گیا کہ جرگز ان لوگوں سے یہ تعلق قائم نہ کریں اور یہ بالواسطہ ای موقف کی تائید ہے جو اس سے قبل ندا ہائے خلا شے کے تحت بیان کیا گیا کہ جرگز ان لوگوں سے یہ تعلق قائم نہ کرو۔

الل كتاب حضور " كے وقت بھى حضور " اور تخريك اسلامى كے ساتھ محض اس لئے دشنى ركھتے تھے كہ سے لوگ ايمان باللہ پر جے ہوئے تھے ۔ قرآن كريم پر ايمان لاتے تھے ' اور سابقہ كتب پر بھى ايمان لاتے تھے اور اس كے سوالل ايمان كا اور كوئى جرم نہ تھا' اور آج بھى وہ يكى دشنى ركھتے ہيں ۔

یہ لوگ مسلمانوں کے ساتھ محض اس لئے وشنی کرتے ہیں کہ وہ مسلمان ہیں اور یہود و نساریٰ شیں ہیں اور یہود و نساریٰ شیں ہیں اور یہود و نساریٰ کی طالت سے کہ وہ خودان کتب ہے بھی روگر دانی افقیار کر بچے ہیں جوان کی طرف نازل ہو کی ۔ ان کے فتی و فجور کی اور دلیلوں کے علاوہ یہ بھی لیک بردی قوی دلیل ہے کہ وہ آخری رسالت پر ایمان شیں لاتے حالانکہ سے آخری رسالت تم امیان شیں لاتے حالانکہ سے آخری رسالت تمام سابقہ رسالتوں کی تقدیق کرتی ہے۔ اور ان کی ہدایات کے لئے مہمن ہے ماسواے اس کے کہ جو خرافات انہوں نے اس میں خودی ہیں۔

وہ اسلام کے ظاف سے شعلہ بار جنگ کیوں جاری رکھے ہوئے ہیں جو بھی شمنڈی نیس ہوتی اور گزشتہ چودہ صدیوں سے وہ اے بعر کا رہے ہیں ہو تک اس وقت سے برپا ہے جب سے مدینہ میں ایک اسلامی ریاست قائم ہوئی ہے ' اسلامی مخصیت نمودار ہوئی ہے اور مسلمانوں کا نقشہ عالم پر ایک ستقل وجود بنا ہے ۔ یہ وجود ان کے دین کی وجہ سے نمودار ہوا ہے ۔ ان کے نصور حیات کی وجہ سے بنا ہے اور اسلامی نظام حیات کی وجہ سے بنا ہے اور اسلامی نظام حیات کی وجہ سے بنا ہے اور اسلامی نظام حیات کی وجہ سے بنا ہے اور اسلامی منماج حیات کے قیام کے لئے بنا ہے۔

غرض مسلمانوں کے خلاف وہ میہ چوکھی اڑائی اس لئے اڑ رہے ہیں کہ وہ سب سے پہلے مسلمان ہیں اور میہ لوگ اپنی اس جنگ کو اس وقت تک ختم نہ کریں گے جب تک مسلمانوں کو اپنے دین سے الئے پاؤں پھیر کر نہ لے جائیں اور جب تک ان کو غیر مسلم نہ بنا دیں ۔ ان کی میہ خواہش اس لئے ہے کہ وہ خو داپنے دین کو چھو ڈکر فاس ہو گئے ہیں اس لئے وہ اس بات کو پہند نہیں کرتے کہ کوئی دو سراہمی میچے مومن اور دین پر اچھی طرح چلنے والا دنیا ہیں رہے ۔ اور اللہ تعالی نے ایک دو سری جگہ اس حقیقت کو رسول اکر م سم کو خاطب کرتے ہوئی بوی صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے۔

(وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُو دَ وَكَالنَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلْتَهُمْ) "اور آپ سے يودونساري

برگز رامنی نہ ہوں گے 'جب تک آپ ان کی ملت کے آباع نہ ہو جائیں '' اور یکی وجہ ہے کہ اس صورت میں اللہ تعالیٰ نے واضح طور اہل کتاب کے سامنے ان کے اصل اغراض و مقاصد رکھ دیٹے ہیں کہ وہ و شمنی کیوں کرتے ہیں ۔

قُلُ يَاهُلُ الْكِتْبِ هَلُ تَنْقِمُونَ مِثَاۤ الْكَآنُ الْمَتَّا بِاللهِ وَمَاۤ اُنُولَ اِلَيْمُنَا وَمَاۤ اُنُولَ مِنۡ قَبُلُ^{لا}وَ اَنَّ اَكْثَرَكُوۡ فَسِقُونَ هَا

''ان ہے کو ''اے اہل کتاب' تم جس بات پر ہم ہے گرے ہووہ اس کے سوا اور کیا ہے کہ ہم اللہ پر اور دین کی اس تعلیم پر ایمان لے آئے ہیں جو ہماری طرف نازل ہوئی ہے اور ہم سے پہلے بھی نازل ہوئی تھی' اور تم ہیں سے اکثر لوگ فاسق ہیں؟' اللہ تعالیٰ اپ سے کلام ہیں اس حقیقت کو بار بار و ہراتے ہیں اور اہل کتاب اس حقیقت کو بچھلاکر ختم کر تا چاہتے ہیں' اے دباتا چاہتے ہیں۔ اس کا انکار کر تا چاہتے ہیں اور اہل کتاب کے علاوہ اکثر تام نماد مسلمان بھی اس حقیقت کے خلاف ہیں اور وہ مادیت اور الحاد کے عنوان سے اہل اسلام اور اہل کتاب کے در میان دو تی اور موالات تام کر تا چاہتے ہیں' جو قرآن کی اس پالیسی کے خلاف ہے۔

آج بھی اہل کتاب ای برف کو پھلانا چاہتے ہیں بلکہ اے دباکر اس کے آثار تک کو منانا چاہتے ہیں۔ اور سے کام وہ اس لئے کرتے ہیں کہ وہ اسلامی ممالک کے باشدوں کو دعوکہ دینا چاہتے ہیں یا ان باشدوں کو دعوکہ دینا چاہتے ہیں جن کے آباؤ اجداد مسلمان سے سے اہل کتاب اس فم کو ختم کرنا چاہتے ہیں ہو مسلمانوں کے اندر ربانی منهاج تربیت نے پیدا کر دیا تھا اور جب تک مسلمانوں کے اندر سے فم و شعور زندہ ہے صلیبی استعار ان کے مقابلے ہیں ہم جس سکتا چہ جائیکہ وہ فر دعالم اسلام میں کالونیاں بنائے ۔ اہل کتاب کو جب صلیبی جنگ میں شکست فاش ہوئی اور اس کے بعد جب وہ عیسائیت کی تبلیغ میں بھی ناکام رہے ' تو ان کے سامنے اس کے سوا اور کوئی چار ہ کار بھی نہ تھا کہ کر وفر یب کی راہ افتایار کر س اور ان آبادیوں کے در میان سے تصور ات پھیلائیں ' جو مسلمانوں کی وارث ہیں ' کہ اب دین کے نام پر تمام جنگ ہو گئیاں ختم ہو چکی ہیں اور سے تو ایک تاریک دور تھا جس کے اندر تمام اقوام کے اندر نہ ہی جنگیں ہوئیں ۔ اب تو دنیا کو نئی روشنی مل گئی ہے ' اب تو ترتی کا دور ہے اور اب تو کسی دین تظریہ حیات کے مطابق لونا نہ جائز ہے ' نہ مناسب ' اور نہ روشنی مل گئی ہے ' اب تو ترتی کا دور ہے اور اب قوام کے اندر نہ ہی جنگیں اور خام مال پر ہوگی ۔ اندا مسلمانوں کا معادی سے دور قام کی دور ہے اور اب جنگ منڈیوں اور خام مال پر ہوگی ۔ اندا مسلمانوں کے دار توں کو چاہئے کہ وہ کی دئی کئی اور ای کی خرکے احیاے دین کے متعلق نہ سوچیں ۔ مسلمانوں کے دار توں کو چاہئے کہ وہ کی دئی کئی خرکے احیاے دین کے متعلق نہ سوچیں ۔

اور جب اہل گتاب اس بات سے مطمئن ہوجاتے ہیں کہ اہل اسلام اب اپنی سرحدوں کے بارے میں بے فکر ہو گئے ہیں اور ان کے فکر و شعور سے ہی ترک موالات مو ہوگئ ہے تو اب وہ اپنا استفاری جال پھیلاتے ہیں۔ نصوصاً پھروہ بوی آزادی سے عالم اسلام کے اندر استفاری جال پھیلاتے ہیں۔ اب وہ عالم اسلام میں مسلمانوں کے غیظ و فضب سے محفوظ ہوگئے ہیں اور جب انہوں نے مسلمانوں کو تھیکی دے کر سلا دیا تو اب ان کو محض نظریاتی ہتے ہی حاصل نہ ہوگئ 'بلکہ اب ان کے لئے عالم اسلام میں ہرفتم کی لوث اور مار کے راستے بھی کھل گئے 'تب انہوں نے اپنی نو آبادیاں قائم کر لیں '

مسلمانوں کی دولت کو دونوں ہاتھوں ۔۔ لوٹا اور نظریاتی فتح کے بعد اب وہ مادی ونیا پر بھی قابض ہو گئے اور صورت حال یہ ہوگئی کہ مسلمانوں اور اہل کتاب کے اندر کوئی فرق ہی نہ رہا۔ دونوں قریب قریب ایک جیسے ہو گئے۔عالم اسلام کے اندر اب الل كتاب كے ايجن كا إكر رہے ہيں جو استعارى طاقق نے جگہ جگه بھار كھے ہيں - بعض اعلانيد طور ير بھا رکھے ہیں اور بعض ان کے خفیہ ایجنٹ ہیں۔وہ مجھی یمی بات دہراتے ہیں کیونکہ اہل کتاب کے ایجنٹ ہیں اور سے لوگ اسلامی حدود کے اندر سے کام کرتے ہیں۔ سے ایجٹ تو یماں تک کہتے ہیں کہ صلبی جنگیں دراصل صلبی جنگیں تا نہ تھیں وہ مسلمان جنہوں نے اسابی جھنڈوں کے بیچے میہ جنگیں لڑیں وہ مسلمان ہی نہ تھے۔ وہ تو توم پرست تھے۔ سجان اللہ۔ ایک تیرافرین جو نمایت کم عقل فرین ہے 'اسے مغرب میں صلیبیت کی جانشیں استعاری توتیں مید وعوت دین ہیں کہ أؤ بم بھائی بھائی بن جائیں ۔ند بب کا دفاع کریں اور محدین کی تر دید کریں۔سید فریب خور دہ ان کی اس وعوت کو قبول كرتے بين ليكن ميد اس بات كو بھول جاتے بين كمه مليبوں كى ميد مغربي اولاد جب بھى اسلام اور الحاد كى جنگ ہوتى ہے 'ميد الحدین کے ساتھ صف آراء ہو جانی ہے۔ایک ہی صف میں کھڑے ہوتے ہیں 'جب بھی مسلمانوں کا مقابلہ الحدین کے ماتھ ہو۔ صدیوں سے ان کاب طرز عمل بالکل جاری ہے۔ آج بھی ان کے لئے مادیت کی جنگ کوئی مسئلہ نہیں ہے۔وہ زیارہ تراہمیت اس جنگ کو دیتے ہیں جو وہ اسلام کے خلاف برپائے ہوئے ہیں اس لئے کہ وہ جانتے ہیں کہ مادی اور ملحد وشمن ایک وقتی اور عارضی دشمن ہے اور اسلام ایک ستقل اور ٹھوس نظریہ ہے جو ان کے لئے ایک مستقل وشمن ہے۔ یہ جنگ انہوں نے اس لئے شروع کر رکھی ہے کہ اسلامی قوتوں کے اندر بظا ہرجو بیداری پیدا ہو رائ ہے یا سے خم کرنا ع جے ہیں۔ نیز یہ لوگ الحاد کے خلاف جنگ میں بے وقوف مسلمانوں کو جھونک کر اپنا مغاد محفوظ کرنا جاہتے ہیں کیونک سے ملدین مفرلی اور صلبی استعار کے سیای خالف بیں اور بد دونوں معرکے گویا اسلام کے خلاف ہوں گے ۔اور یا در ہے کہ سلیبی اور ملدین دونوں کے خلاف مسلمانوں کے پاس صرف نظریاتی تصیار ہے اور وہ قیم و فراست ہے جو ان کے اندر ترآن كريم كي به آمات بيداكرنا جائت بير-

یہ ایک گراکھیل ہے اور یہ اہل اسلام کو دھوکے ہیں ڈال دیتا ہے۔ بظا ہرائل کتاب اور صلیبی دوسی کا اظمار کرتے ہیں اور یہ فرید فریب فوردہ مسلمان ان اہل کتاب کو مخلص سیجھتے ہیں۔ وہ اہل اسلام کو اتحاد' بھائی چارے اور موالات کی دعوت دیتے ہیں اور مقصد سے ہتاتے ہیں کہ فرہب کا دفاع کرتے ہیں لیکن فریب فوردہ مسلمان چودہ سوسال کی تاریخ کو بھول جاتے ہیں جس میں ان کا روب عداوت کا رہا ہے اور اس میں کوئی استثناء بھی نہیں ہے۔ پھر تاریخ تو بڑی بات ہے اور بست طویل ہے لیکن یہ لوگ افتد کی ان واضح تعلیمات کو بھی بھول جاتے ہیں جو انہیں ان کا رب براہ راست دے رہا ہے۔ یہ ایک تعلیم ہو کہ یہ اور اس ہیں کوئی شک نہیں ہے۔ اس سے کوئی پہلوتی نہیں ہو سے بشر طیکہ اللہ پر امار اس بات کا بیات کا بیات کی بھول ہے۔ یہ ایک تعلیم ہو کی سے میں ہو گئی ہو گئی پہلوتی نہیں ہو سے بی شرطیکہ اللہ پر امار اس بات کا بین ہو کہ اللہ تعالی کا فرمان نمایت ہی شجیدہ ہے۔

یے فریب دینے والے اور فریب فوروہ لوگ اس سلط میں اپنی پالیس کے حق میں قرآن کریم کی وہ آیات بیش کرتے ہیں اور حضور اکرم م کی وہ احادیث بیش کرتے ہیں جن کے اندر اہل کتاب کے ساتھ حسن معاملہ کرنے پر زور دیا گیا ہے اور بید کہ معیشت اور طرز عمل میں ان کے ساتھ رہ اداری کا سلوک کیا جائے ۔ لیکن بید لوگ قرآن کریم کی ان تبنیات و محدز رات اور فیصلہ کن ممانعت کو بھلا دیتے ہیں جو قرآن کریم اہل کتاب کے ساتھ تعلق موالات قائم کرنے کے

خلاف کرتا ہے اور کیا ہوتا چاہئے۔ اسلامی تنظیم کن خطوط پر ہوتا چاہئے اور ان کے ساتھ دوستی اور موالات کے تعلقات کو بالکل کیا ہے اور کیا ہوتا چاہئے۔ اسلامی تنظیم کن خطوط پر ہوتا چاہئے اور ان کے ساتھ دوستی اور موالات کے تعلقات کو بالکل ختم کرتا چاہئے کیونکہ سلمانوں کے نزویک باہم موالات اور باہم دگر نصرت صرف اسلامی نظام کے قیام کے لئے ہوتی ہے اور اسلام کو عملی زندگی میں قائم کرنے کے لئے ہوتی ہے۔ تحریک المامت دین کے نصب العین کے بارے میں ہمارے اور الل کتاب کے درمیان کوئی نکتہ اشراک سرے سے موجود ہی نہیں ہے۔ اگرچہ مسلمانوں اور اہل کتاب کے دین میں ان کی تحریفات سے پہلے کئی نکات مشرک تھے۔ لیکن اب تو صورت حالات سے ہے کہ وہ ہمارے دشمن ہی اس لئے ہیں کہ ہم سلمان ہیں اور اقامت دین کے نصب العین کے حامل ہیں اور وہ ہم سے راضی تب ہی ہو سکتے ہیں کہ ہم اس نصب العین کو چھو ڈکر میودی یا عیسائی بن جائیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے نص صری (البقرہ: ۱۲) میں فرمایا۔

یہ لوگ قرآن مجید کے صے بخرے کرنا چاہتے ہیں۔ یہ اسے گلزے نکوے کر کے اس سے وہ اجزاء لیتے ہیں جو انہیں پہند ہیں اور ان کی دعوت کی ٹائید کرتے ہیں۔ مسلمانوں کو غافل کرتے ہیں 'اگرچہ وہ اپنی جگہ درست کیوں نہ ہوں اور یہ لوگ ان آیات کو چھوڑ دیتے ہیں جو ان کی اس فریب کارانہ پالیسی کے بالکل ظاف ہیں۔

ہم اس بات کو ترجیح دیتے ہیں کہ ہم اس مسلے میں اللہ کی بات سیں ۔ اللہ کا کلام اس سلیلے ہیں نمایت ہی دو ٹوک اور قطعی ہے ۔ رہاان فریب کاروں کا کلام تو وہ ہم سیں یا نہ سیں ہرابر ہے ۔

زراچند منٹ کے لئے ٹھریے ! اور اس موضوع پر غور بھے ۔ اللہ تعالی ان لوگوں کی ازلی دشمنی کا سب سے ہتاتے ہیں کہ مسلمانوں کے ایمان باللہ ' ایمان بالرسول اور ایمان بالکتب کے جامع عقیدے کی وجہ سے سے لوگ ان کے دسمن بے ہوئے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ ایک اور اہم بات بھی ہتاتے ہیں۔

(وَانَّ اَكُثْرِكُمْ فَسَقُونَ (٥:٩٥) وواد تم میں ہے اکتراک فاس بیں۔ ان كابیفت و فور ہی اس عداوت اسلام کے اسباب میں ہے ایک سبب ہے اس لئے کہ ایک کج رو شخص کو راست رو شخص بست بی برا معلوم ہوتا ہے۔ یہ ایک نفسیاتی مشیقت ہے اور اس کی تعدیق قرآن کا یہ فقرہ کرتا ہے۔ یہ ایک گرانفیاتی اشارہ ہے اس لئے کہ جو شخص کی راہ ہے کہ دی افتیار کرتا ہے وہ یہ دیکھ بی نسیں سکتا کہ پچھ اور لوگ اس راہ پر چلیں۔ اگر وہ ایسے لوگوں کو دیکھے تو اے احساس ہوتا ہے کہ وہ فتی و فور میں جاتا ہو گیا ہے اور سیح راہ ہے منحرف شخص دو سرے لوگوں کا راہ حق پر قائم رہنا تی اس بات کی دلیل ہے کہ وہ منحرف شخص جو گیا ہے۔ یہی وج ہے کہ یہ منحرف شخص جو شرے تو ایک اس بوتا ہے اور پھراس سے کھن اس لئے انتقام لیتا ہے کہ وہ سی ہے ہی اور اگر وہ بسیہ انتقامی کاروائی اس جاد ہوتی ہے کہ یہ منحرف شخص کا درشن ہوتا ہے اور پھراس سے محض اس لئے انتقام لیتا ہے کہ وہ سی سیمت ہواور بات مان کے بوتی ہے کہ یہ منحرف شخص کا درشن موتا ہے اور پھراس سے محض اس لئے انتقام لیتا ہے کہ وہ سی مخت ہواور بات مان کر نہ دیتا ہوتو اے مرے سے ختم کر دے۔

یہ ایک دائی اصول ہے اور یہ حضور اکر م م کے دور میں اہل کتاب اور اہل اسلام کے تعلقات کے بارے ہی میں درست نہیں ہے بلکہ یہ مطلق اہل کتاب اور اہل اسلام کی پالیسیوں پر صادق آتا ہے۔ جو مخض بھی کسی صالح مروہ اور اصول پند جماعت سے نکاتا ہے اس کی سع بی ہوتی ہے کہ وہ تمام لوگوں کو اس جماعت سے منحرف کر دے اور فساق و فجار

اور اشرار کے معاشرے میں جنگ بھیشہ صالح لوگوں کے خلاف ہوتی ہے۔ تمام ضاق صالحین کے خلاف جن ہوجاتے ہیں اور جو لوگ اصولوں سے منحرف ہو تھکے ہوتے ہیں 'وہ تمام لوگ ان کے دشمن ہوتے ہیں جو اصولوں پر جے ہوتے ہیں - یہ جنگ ایک قدر تی جنگ ہوتی ہے اور میہ ای اصول پر بریا ہوتی ہے جس کی طرف اس قرآنی آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

اللہ كے علم ميں سے بات بہلے سے ہمى كہ شركى طرف سے ہروقت بھلائى كى دشنى ہوتى رب كى اور حق كے مقابلے ميں باطل بميشد كھر ابوكا اور ثابت قدى كے مظاہركو دكھ كر فساق و فجار جليں كے اور جو لوگ اصولوں پر جے ہوئے ہوں كے ان ير ان فساق و فجار اور منحرفين كو بت ہى غصہ آئے گا۔

اللہ کو یہ بھی علم تھا کہ بھلائی ' سچائی ' استقامت اور اصول پر سی کو اپنی مدافعت کرنا ہوگی اور الن کو شر ' باطل ' فسق اور انحراف کے خلاف ایک فیصلہ کن جنگ لائی ہوگی ۔ یہ ایک ابیاحتی معرکہ ہو گاکہ جس میں اہل حق کے لئے اس کے سوا اور کوئی چار ہ کار ان نہ ہو گا کہ بس وہ اس معرکے میں کو د جائیں اور باطل کا مقابلہ کر س ۔ اگر وہ یہ معرکہ آرائی نہ کر یں گے تو باطل ازخود الن پر حملہ آور ہو جائے گا اور سچائی اس سے کسی طرح جال نہ چینز اسے گی کیونکہ باطل کا مقصد اے سرے سے منانا ہوتا ہے۔

میہ ایک نمایت بن غافاانہ اور اتفانہ سوچ ہوگی کہ کوئی حق پرست 'اصلاح پیند' صاحب استفاست اور اصولی شخص سے سوچے کہ 'شر' باطل اور فسق و فجور کے واقی اے آرام سے چھوڑ دیں گے اور وہ حق و باطل کے اس معرکے سے بچ نکلیں سے یاحق و باطل کے در میان کوئی مصالحت یا معاہدہ صلح ہو سکتا ہے۔آگر نہیں ' تو ان کی بھلائی اس میں ہے کہ وہ ہر وقت اس ائل معرکے کے لئے تیار رہیں اور خوب سوچ کے ساتھ اور اچھی سیاری کے ساتھ رہیں اور وزوم امن کے لئے دشمن کی جالوں میں نہ آئیں ور نہ وشن انہیں کھاکر چاہے گا۔

اس کے بعد جب ہم مطالعہ جاری رکھتے ہیں تو حضور اکرم مکو اہل کتاب کے مقابلے کے لئے ہدایات دی باتی ہیں۔ یا درے کہ اس سے پہلے یہ بات واضح طور پر بتا دی گئی تھی کہ اٹل کتاب کے دل میں اسلامی نظام اور مسلمانوں کے خلاف اس قدر گری و شخی کیوں ہے؟ اب یماں بنی اسرائیل کی آریخ قدیم کے یجھ اور بی اللے جاتے ہیں اور سے کہ انہوں نے اب کے ساتھ کیا روید افتار کیا؟

قُلْ هَلْ أُنَدِّنَاكُمُ مِشَدِّ مِّنَ ذَلِكَ مَثُوْبَةً عِنْدَا اللهِ مِنْ لَعَنَهُ اللهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَاذِيْرَ وَعَبَدَ الطّاغُوْتُ الْوِلَلِكَ شَرُّ مُكَانًا وَ أَضَلُ عَنْ سَوَا عِ السَّبِيلِ اللهَ

پھر کمودوکیا میں ان لوگوں کی نشاند ہی کروں جن کا انجام خدا کے ہاں فاستوں کے انجام سے بھی بر ترہے؟ وہ جن پر خدانے لعنت کی 'جن پر اس کاغضب ٹوٹا' جن میں سے بندر اور سور بنائے گئے 'جنموں نے خانجوت کی بندگی کی ۔ اُن کا

16:0.

درجہ اور بھی زیادہ براہ اور وہ سواء السیل سے بہت زیادہ بھکے ہوئے ہیں۔"

یماں ہمیں اب یمو دیوں کی آریخ کا مطالعہ کرایا جاتا ہے۔ یہ وہی لوگ ہیں جن پر اللہ کی لعنت ہوئی اور ان پر اللہ کا فضب ہوااور ان کی شکلیں بگا ڈکر 'ان سے بندر اور خزیر ینائے گئے اور پھر بھی ان لوگوں نے طاخوت ہی کی بندگی اختیار کی ۔

ان کے ملعون ہونے اور ان پر اللہ کافشب آنے کے قصے قرآن کر یم میں بار بار ذکر ہوئے ہیں۔ نیز قرآن کر یم میں ان کے وہ واقعات بھی ندکور ہیں کہ ان میں سے یکھ لوگوں کو بندر اور خزیر کی شکل میں مسخ کیا گیا۔ لیکن یماں ان پر بندگی طاخوت کی جو فرد جرم عائد کی گئی ہے 'اس سورہ کے مضامین کے زاویے سے اس کی بوی ایمیت ہے۔ اس کی ہم قدرے سے ساتھ کیونکہ بید لفظ نمایت اہم اور خاص معنی کے لئے استعمال ہوا ہے۔

طافوت کا لفظ ہراس افتذار کے لئے استعال ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی ذات سے مافوذ نہ ہو' ہر تھم' تھم طافوت ہے اور ہروہ کام طافوت ہے جو برحق نہ ہو' نیز اللہ کی ہے اور ہروہ کام طافوت ہے جو برحق نہ ہو' نیز اللہ کی حاکمیت' اللہ کی الوہیت اور اس کے قانون سازی پر دست درازی کرنا طافوت کی سب سے بری فتم ہے اور جو لفظا ً اور معنا ً طافوت پر صادق کی ہے۔

کی عبادت کرتے تھے ' یہ بات نہ تھی کہ وہ ان کی عبادت کرتے تھے۔ حقیقت یہ تھی انہوں نے ارباب اور رہبان کی بنائی ہوئی شریعت کو اپنا لیا تھا اور اللہ کی بجیجی ہوئی شریعت کو چھوڑ دیا تھا۔ اس لئے اللہ نے بیہ کما کہ انہوں نے ارباب و رہبان کی بندگی شروع کر دی ہے اور یہ لوگ مشرک ہو گئے ہیں۔ لفظ طاغوت میں یہ محرا منہوم شامل ہے۔ یعنی وہ اس حکومت کے مطبح تھے جو شریعت پر بنی نہ تھی اور سرکش تھی۔ حقیقت واقعہ یہ ہے کہ یہ لوگ اس حکومت یا ارباب و رہبان کے سامنے سجدے نہ بجالاتے تھے بلکہ وہ عبادت اس طرح کرتے تھے کہ وہ ان کی اطاعت کرتے تھے۔ طاغوت کی جب کوئی اطاعت کرتے تھے۔ طاغوت کی جب کوئی اطاعت کرتے ہوجاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے یہاں رسول محاللہ کو اس طرف متوجہ فرمایا ہے کہ آپ اہل کتاب کا مقابلہ ان کی اس باریج کو پیش نظر رکھ کر کریں اور سے کہ وہ ای جزا کے مستحق ہیں جو انہیں ان کی باریخ میں لمی ۔ گویا سے یمودی نسٹا بعد نسل وہی قوم ہیں اس لئے کہ ان کی جبلت ایک ہے اور ان کا یمی انجام ہونا جا ہے تھا۔

(قُلْ هَلْ النَّبِنُكُمْ بَشَرَ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللهِ (٥: ١٠) "پركوكيا من ان لوكول ك نثاندى كرول جو انجام كار خداك بأن فاستول كے انجام سے بعى بدتر ہے ۔"

یعن ایل کتاب کی جانب سے اہل اسلام کی دعمیٰ سے بھی زیادہ خطرناک ' وہ اسلام کے خلاف جو سازشیں کرتے ہیں اور اہل ایمان کو محض ایمان کی وجہ سے سزا اور اذبت دیتے ہیں ' اس سے بھی زیادہ بری بات ہے اور وہ ہے خداکی وشنی اور خداکا عذاب ۔بز ،ے کی دعمیٰ سے خداکی دعمیٰ اور عذاب بہت ہی خطرناک ہے۔اور اس کا بیے فیصلہ کے وہ شرید ہیں بھراہ ہیں اور صراط معتمے سے ہوئے ہیں۔

(أُولَٰ اللهُ شَرُّ مُكَانًا وَ أَضَلَ عَنْ سَوَآءَ السَّبِيلِ (٥: ١٠) "ان كا درجه اور مجى زياده يرا ہے اور وہ سواء السیل سے زیادہ سے ہوئے ہیں۔" یماں قرآن کریم ان کی بچھ نشانیوں کی صفات کا ذکر کر کے ان کے ساتھ دوستی کرنے اور تعلق موالات قائم کرنے سے مسلمانوں کے متفر فرماتے ہیں۔ جبکہ اس سے قبل ان کے تاریخی کر دار اور ان کے برے انجام کا ذکر ہوا۔ اب مسلمانوں کو متفر فرماتے ہیں۔ جبکہ اس سے ڈرایا جاتا ہے اور اس تصویر کئی ہیں یمودیوں کو زیادہ نمایاں کیا جاتا ہے اس لئے کہ بات اس وقت کے حالات کے بارے ہیں چل رہی تھی اور اس وقت سب سے بروافتنہ یمودی فتنہ ہی تھا۔

وَإِذَا جَآءُوْكُمُ قَالُوَّا امَنَّا وَقَدُ دَّخَلُوْا بِالْكُفْرِ وَ هُمْ قَدُ خَرَجُوا بِهِ * وَاللَّهُ آعُلُو بِمَا كَانُوا يَكُتُمُونَ ﴿ وَتَرْى كَثِيْرًا مِّنْهُمُ يُسَارِعُونَ فِي الْإِنْدِ وَالْعُدُوانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحُتُ ۖ لَبِئُلَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُونَ ١٤ لَوَ لَا يَنْهُ هُمُ الرَّبْنِيُّونَ وَ الْأَخْبَارُ عَنْ تَوْلِهِمُ الْإِثْمُ وَ آكُلِهِمُ الشُّحْتَ ۚ لَيِشُنَ مَا كَانْوُا يَصْنَعُوْنَ ١٥ قَالَتِ الْيَهُوُّدُ يَكُ اللَّهِ مَعْلُولَةٌ عُفُلَّتْ آيْدِيْهِمْ وَلُعِنُوْا بِمَا قَالُوْا مِنْ يَكُاهُ مَبْسُوْطَتْنِ لا يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَأَءُ ۚ وَلَيَزِيْدَنَّ كَتِيْرًا مِّنْهُمْ مَّا ٱنْزِلَ إِلَيْك مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿ وَ ٱلْقَيْنَا بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْضَأَءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيْمَةِ " كُلَّمَا ٓ اَوْقَدُوْا نَارًا لِلْحَرْبِ ٱلْطَفَأَهَا اللَّهُ لا وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ١٠٠٠

ددجب سے تم لوگوں کے پاس آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے 'حالانک کفر لئے ہوئے آئے تھے اور کفر ہی گئے ہوئے واپس سے اور اللہ خوب جانتا ہے جو کچھ سے ولوں ہیں چھپائے ہوئے ہیں۔ تم دیکھتے ہو کہ ان ہی سے بکٹرت لوگ گناہ اور ظلم و زیادتی کے کاموں میں دوڑ وھوپ کرتے پھرتے ہیں اور حرام کے مال کھاتے ہیں۔بہت بری حرکات ہیں جو

6

یے کر رہے ہیں۔ کیوں ان کے علاء اور مشائخ انہیں گناہ پر زبان کھولنے اور حرام کھانے سے نہیں روکتے ' یقینا بہت ہی برا کارنامہ زندگی ہے جو وہ تیار کر رہے ہیں۔

یودی کہتے میں اللہ کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں باندھے گئے ان کے ہاتھ اور اعنت پری ان پر اس بھواس کی بدولت جو سے کرتے میں اللہ کے ہاتھ تو کشارہ ہیں 'جس طرح جا بتا ہے خرچ کرتا ہے۔

حقیقت سے بے کہ جو کلام تسارے رب کی طرف سے تم پر نازل ہوا ہے وہ ان میں سے اکٹرلوگوں کی سرکھی و باطل پرستی میں ان اضافہ کا موجب بن گیا ہے اور (اس کی پاواش میں) ہم نے ان کے درمیان قیامت کک کے لئے عداوت اور دعنی ذال دی ہے۔ جب بھی ہے جنگ کی آگ بحز کاتے ہیں اللہ اس کو محتد آکر ویتا ہے۔ یہ زمین میں فساد پھیلانے کی سی کر رہے ہیں گر اللہ فساد بر باکر نے والوں کو ہرگز پند نہیں کرآ۔"

یہ این عباد تیں جن کے اندر کچھ چنتی کچر آت والفیرا تی ہیں اور یہ قرآن مجید کامفرد اسلوب ہے۔ صدیاں گزر کئیں لیکن ان لوگوں کی تصاویر آئی مجی ان عبارات میں اشتح ہیں جن کے بارے میں قرآن کریم ان آیات میں بحث کرآ ہے۔ یہ ایس ان لوگوں کی تصاویر آئی مجی ان عبارات میں استح بین ان لوگوں کی مورت ہے۔ آگر چہ اس میں بعض ہے۔ یہاں جو نقشہ کھینچا گیا ہے وہ یہودیوں کا ہے اس سے آئے بیچھ بات اننی کی مورت ہے۔ آگر چہ اس میں بعض وہ لوگ بھی نظر آتے جو مدید کے منافقین ہیں۔ نظر آ آ ہے کہ یہ لوگ مسلمانوں کے ساتھ مختلو شروع کرتے ہیں دمیمائی میں نظر آ ہے کہ یہ اوگ مسلمانوں کے ساتھ مختلو شروع کرتے ہیں دمیمائی ان کے مماند میں ان کے منافق میں نظر کی چھری ہے۔

یے گروہ غالباً گروہ تھا میورتھا جراتوں کو اسلام کے خلاف سازشیں تیار کرتے تھے 'اور ان میں سے بعض وو سروں سے یہ کتے تھے کہ ضبح اس قرآن پر اینے ایمان کا اعلان کرو اور شام کو پھر کفر کا اعلان کر دو' اور اس طرح اسلامی صفوں میں بے چینی بیدا کرو۔ اس طرح ہو سکتا ہے کہ مسلمان بھی قرآن کو ترک کر دیں اور اپنے دین کو چھوڑ دیں ہے اس افراتفری اور شک و شبہ کی فضاکی وجہ سے ہے۔

(وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُو الْ يَكْتُمُو لَ (٥:١٦) "الله فوب جانتا ہے بو كھے يہ چھاتے ہیں۔" يہ الله كاكمنا ہے اور الله حقائل كے جانے والے ہیں۔ اور اس اعلان سے الله ايمان كو الحمينان نصيب بوتا ہے كہ ان كارب الله كاكمنا ہے اور الله حقائل كے الله كاكمنا ہے كونكہ الله كاعلم ان كی خفیہ ساز شوں ہم محیط ان كا محافظ اور نگربان ہے۔ وى انہیں يہو ديوں كی ساز شوں سے بچاسكتا ہے كيونكہ الله كاعلم ان كی خفیہ ساز شوں ہم محیط ہے اور سے الله كی جانب سے ان كو ایک و مسكی ہے كہ اگر وہ بازنہ آئے تو

سیاق کلام کو لے کر زرا آگے برصے -اس منظرمیں ان کی کھھ اور تصاویر آتی ہیں -

(وَتَرْى كَثِيْرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُوْنَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدُّوَانِ وَ ٱكْلِهِمُ السُّحْتَ، لَبِعْسَ

مَا كَانُو اليَعْمِلُوْنَ (٥:٢٦) ووتم ركعت بوكه ان مي سے بكڑت لوگ كناه اور ظلم و زيادتى كے كاموں ميں دوڑ وهوپ كرت بجرت بيں اور حرام كے مال كھاتے ہيں بہت برى حركات بيں جوب كرزم بيں۔"

مارعد باب مفاعلہ ہے ۔ بہت سے لوگ میں جو باہم مقابلہ کر رہے ہیں اعماہ اور ظلم میں ایک دو سرے سے آھے

بڑھ رہے ہیں اور آیک وو مرے سے آگے بڑھ کر حرام مال کھاتے ہیں۔ یہ تصویر نمایت تک کروہ اور بدنما ہے۔ لیکن جب کی قوم کی اظافی طالت بڑ جائے اور اس میں فعاد مراہت کر جائے قو اس میں ایک ہی صورت عالات پیدا ہو جایا کرتی ہے۔ زندگی کی اظافی اقدار فتم ہوتی ہیں ' معاشروں کو رکھنے کا موقعہ ماتا ہے تو یہ پایا جاتا ہے کہ ان میں لوگ شر ' گناہ اور ظلم کی طرف آیک دو مرے ہے آگے بڑھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس معاشرے کے طاقتور لوگ اپنے دائرے میں اور زبردست لوگ آپنے دائرے میں ظالم ہوتے ہیں۔ گناہ میں آلورگی اور ظلم ایسے گرے ہیں۔ گناہ موقع طاقتور لوگوں تک محدود نمیں ہوتے بلکہ ضعفاء ہی ان جرائم میں ملوث ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ مب لوگ ' تم و عدوان کے سیاب میں بنتے چلے جاتے ہیں۔ یہ ضعفاء ہے جرائم میں ملوث ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ مب لوگ ہو متن ہو ہوتی ہیں ایک دو مرے پر ظام کرتے ہیں اور آگر آیک دو مرے پر ظام کرتے ہیں اور آگر آیک بھر اللہ کے حدود ہیں رہ جاتے ہیں۔ یہ طاقتور دکام اور شرے معاشرہ کی طرف ہو گا تی کا نامد معاشروں کے اندر وارد ہوتا ہے ہیں جن کو تو ٹرنے کے لئے ان کے سامنے میدان کھلا ہوتا ہے۔ ایسے ہیں سنہ طاقتور دکام اور شمی افلاتی کو کان کا دور دورہ ہوتا ہے بلکہ گناہ اور ظلم کی حرف دو ٹرنے کے مقابلے (سارعت) ہوتے ہیں۔ آبیشس ما اور ظلم کی حرکات کا دور دورہ ہوتا ہے بلکہ گناہ اور ظلم کی طرف دو ٹرنے کے مقابلے (سارعت) ہوتے ہیں۔ آبیشس ما اور ظلم کی حرکات کا دور دورہ ہوتا ہے بلکہ گناہ اور ظلم کی طرف دو ٹرنے کے مقابلے (سارعت) ہوتے ہیں۔ آبیشس ما کو گائو آ یکھ مگو ن کر کات کا دور دورہ ہوتا ہے بلکہ گناہ اور قلم کی طرف دو ٹرنے کے مقابلے (سارعت) ہوتے ہیں۔ آبیشس ما کو گوئو کوئو کی دور کرنے ہیں۔ آبیشس ما کوئور کی کوئور کوئور ہوتا ہے بلکہ گناہ اور قلم کی طرف دو ٹرنے کے مقابلے (سارعت) ہوتے ہیں۔ آبیشس ما کوئور کی دورہ ہوتا ہے بلکہ گناہ اور قلم کی طرف دو ٹرنے کے مقابلے (سارعت) ہوتے ہیں۔ آبیشس ما کوئور کی گوئور کی ہوتے ہیں۔ کوئور کی ہوتے ہیں۔ کائور کی دورہ کی کوئور کی کوئور کی ہوتے ہیں۔ کوئور کی کوئور کی کرتے ہیں۔ کوئور کوئور کی کوئور کی کوئور کی کوئور کی کوئور کوئور کی کوئور کوئور کی کوئور کو

یماں سیاق کام فاسد معاشروں کی ایک دو سری خصوصت کی طرف اشار وکر آئے کہ ان کے علاء اور مشار کی گئگ ۔ بیں ' بولتے ہی نہیں ۔ علماء جو شریعت اور قانون کے گران اور نتمبان ہیں ' ان کے سامنے قانون اوڑے جاتے ہیں۔ مشاریخ جو علم دین کے استاد ہیں ان کے سامنے فلط افکار پھیل رہے ہیں اور وہ منع نہیں کرتے اور ان کے سامنے لوگ گناہ اور ظلم کی طرف ایک دو سرے سے آگے بڑھ رہے ہیں۔

(لَوْ لَا يَنْهُهُمُ الرَّبْنَيُوْنَ وَالْاَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْآثُمَ وَأَكْلِهِمَ السُّحْتَ ، لَبِئْسَ مَا

کانو ایسنعون (۱۰ ترام کھانے سے سی راکارنامہ زندگی ہے جو وہ تیار کر رہے ہیں۔ جب کوئی معاشرہ اخلاقی اعتبار سے نوٹ پھوٹ اور ضاد کا شکار ہوتا ہے تواس کی ایک بڑی علامت ہے ہوتی ہے کہ اس میں تانون کے نگران قانون شکنی کی حصلہ افزائی اور فساد کا شکار ہوتا ہے تواس کی آیک بڑی علامت ہے ہوتی ہے کہ اس میں تانون کے نگران قانون شکنی کی حصلہ افزائی کرتے ہیں۔ (علاء) افغاتی رہبر (مشائع) بداخلاقیوں اور ظلم پر سکوت کرتے ہیں اور بنی اسرائیل کی کیا خصوصیات تھیں؟ رکانو الکا یکنا ہو ن عن مُنکر فعیل می می میں اور بنی اسرائیل کی کیا خصوصیات تھیں؟ در کانو الکا یکنا ہو ن عن مُنگر فعیل فی دو مرے کو منع نہ کرتے ہے جو وہ کرتے ہے ۔ " بی قرآن ہی نے دو مری جگہ ان کے بارے میں کہا ہے۔

ایک صحت مند' زندہ' قوی اور فاضلانہ معاشرے کی خصوصیت سے بوتی ہے کہ اس میں ہرطرف امر بالمعروف اور منی عن المنکر کا دور دورہ ہوتا ہے۔ اور اس میں ہرونت ایسے لوگ پائے جاتے ہیں جن کامشن امر بالمعروف اور منی عن المنکر ہوتا ہے اور اس کے عوام کے اندر بھی ایسے عماصر غالب ہوتے ہیں جو امر بالمعروف اور منی عن المنکر کی طرف کان

وحرتے ہیں۔ اور معاشرے کے اوپراس متم کی روایات کی گرفت ہو کہ امر بالمعروف اور نبی عن المنکر کو فتم نہ کیا جاسکتا ہو اور نہ ایسے لوگوں کا بال بیکا کیا جاسکتا ہو جو یہ کام کرتے ہیں۔ یہ بات اللہ تعالیٰ نے امت مسلمہ کی شکل میں برپا ہونے والے ایک صحت مند معاشرے کے بارے میں فرمائی ہے۔

(كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٌ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَامُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

و تُومنُونَ بالله) "مَم خيرامت ہو عم ديت ہو نكى كا اور منع كرتے ہو مكر سے اور الله بر ايمان لانے والے موس، اور بن اسرائل بولك فاسد معاشرے كے فوكر تھے ان كے بارے ميں ہے (كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنِ مُنْكَرٍ فَعَ ان كے بارے ميں ہے (كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنِ مُنْكَرٍ فَعَ لُوهُ) "وواس برائى سے ایک دو سرے كو منع نہ كرتے تھے جس كا وہ ارتكاب كرتے تھے -" يہ يات كويا دو قتم كے معاشروں كا ماب الا متا ذہ -

یساں میں دیوں کے علاء اور مشائع کو ملامت کی جاتی ہے کہ وہ کیوں گنگ ہو گئے ہیں اور وہ ان لوگوں کے خلاف اواز کیوں نہیں اٹھاتے جو گناہ کی زندگی' باہم ظلم کی روش اور حرام خوری میں لیک دو سرے سے آگے بڑھ رہے ہیں اور کتاب اللہ کی حفاظت کا جو فریضہ ان پر عائد کیا گیا تھا اے وہ پورانہیں کرتے۔

یہ ان قمام لوگوں کے لئے ڈرانے والے کی پکار ہے جو اٹل دیں اور علاء کملاتے ہیں۔ معاشر یہ کی اصلاح یا فساد
ان لوگوں پر موقوف ہے جو اس معاشرے ' دین اور قانون کے نمائندے ہوتے ہیں بعنی علاء و مشائے۔ آگر وہ امر
بالعروف اور نبی عن المنز کے فرائض اواکرتے ہیں تو اصلاح ہوگی اور آگر وہ خاموش رہتے ہیں تو بگاڑ ہوگا اور جس
طرح ہم نے اس سے قبل ظلال القرآن ہیں کما ہے کہ اس کام کے لئے آیک حکومت درکار ہے جو امر بالمعروف اور نبی
عن المنز کا کام کرے اور یہ نظام وعوت و تبلیغ سے علیمہ ہواس لئے کہ امر بالمعروف اور نبی عن المنز کے لئے اقتداد کی
ضرورت ہوتی ہے۔ ایسا اقتدار جس کے ذریعے امر بالمعروف اور من المناز جمح خرج نہ ہو۔

اب ان لوگوں کی فکری بھی اور اخلاقی ہے راہ روی کی لیک مثال دی جاتی ہے۔ قرآن کریم ان محمراہ اور ذلیل یہو دیوں کی بچ فکری اور بدروی کی ایک نمایت ہی گھاؤنی مثال دیتا ہے۔

(غُلَّتْ أَيْدِيْهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوام بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتْنِ ﴿ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَآءُ

(٥ : ٤ ، ٢) وویوں کہتے ہیں کہ اللہ کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں باندھے گئے ان کے ہاتھ اور است پڑی الن پر اس بواس کی بدولت جو بیہ کرتے ہیں اللہ کے ہاتھ توکشارہ ہیں ،جس طرح چاہتا ہے خرچ کرتا ہے ۔ "

یہ یہو دیوں کا اللہ کے بارے ہیں نمایت ہی براتصور تھا۔ ان کی بہت می بدھنیاں قرآن نے جگہ جگہ نقل کی ہیں۔
ایک جگہ انہوں نے کہا وہ اللہ فقیرہے اور ہم خنی ہیں۔ "اور یہ انہوں نے اس وقت کہا کہ جب ان سے اسلامی مقاصد کے لئے چند و مانگا گیا۔ اللہ کے ہندھے ہونے سے عربی محاورے کے مطابق مرادیہ تھی کہ اللہ بخیل ہے۔ ان کے خیال کے حیار اللہ اللہ اللہ الگوں کو بہت کم ضروریات دیتا ہے۔ ان سی کھی کم دیا جاتا ہے اس لئے وہ کس طرح خرج کریں؟ ان کا

شعور اس قدر گر می تھا اور ان کے دل اس قدر سخت ہو گئے تھے کہ انہوں نے اللہ جن شانہ کے لئے لفظ بخیل بھی استعال نہ کیا' بلکہ اس سے بھی بر الفظ استعال کیا جو زیادہ توہین آمیز ہے۔ یعنی اللہ کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں۔

الله يى جواب ان كو ان كے الفاظ ميں ديتے ميں۔ ان پر لعنت بھيجى جاتى ہے۔ اور ان كو رائد ، درگا، قرار ديا جاتا ہے۔ (عُلَّتُ أَيْدَيْهِمْ وَلُعِنُوْ ا بِمَا قَالُوْ ا (ج ؟ ٦)) ان كے التھ بائدھ ديئے كے اور اس لئے بائدھ ديئے كے كه انہوں نے سے بكواس كى اور ان ير لعنت كر دى كئى اور اليا بى بواكہ تاریخ ميں بى اسرائيل سے زيادہ كوئى بخيل اور زريست قوم نہيں ہے۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ ان کی گری ہوئی سوچ درست فرماتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنی ذات کبریا کے بارے ہیں وضاحت فرماتے ہیں کہ وہ بڑاکر یہ ہے۔اس کے ہاتھ کھلے ہیں اور وہ اپنے بندوں پر بلاصاب فیضان رحت کر آ ہے۔

(بَلْ يَدُهُ مَبْسُوطَتَن ، يَنْفِق كَيْفَ يَسْنَآءُ (﴿ إِنْ ١) ﴿ الله كَ بَاتِه تُوكْثاده بِن جَل طرح چاہتا ہے فرج کرتا ہے۔ اللہ کے باتھ توكشادہ بین جس طرح چاہتا ہے فرج کرتا ہے۔ اللہ کے اللہ کے اللہ کے اللہ کے عظیم بین اور تمام گلو قات پر ان کی بارش ہورہی ہے والوں کے لئے بالکل واضح بین - بیم واللہ کے باتھ کھلے بین اس کا فضل وکرم بھر پور ہے اس کے میلے عظیم بین اپنی زبان سے خود بولے بین ابل میں وہ نو وہ نظر نمیں آتے اس لئے کہ وہ رات دن دولت جمع کرنے میں لگے ہوئے بین رات دن انکار و نافرمانی میں غرق بین اور رات دن اللہ کی ذات کے بارے میں ان کا رویہ تو بین آمیز ہے۔

الله تعالی حفرت نی کریم صلی الله علیه وسلم کے سامنے ان کے مستعبل کے بارے میں آیک منظر پیش فرماتے ہیں کہ
ان کا حشر کیا ہونے والا ہے اور میہ حشر ان کا اس لئے ہونے والا ہے کہ میہ لوگ محمد صلی الله علیہ وسلم کے نام پروانہ
رسالت آنے پر جل بھن گئے ' خصوصاً اس وجہ سے کہ اس رسالت کے ذریعے ان کے خلاف قدیم وجدید فرد جرم عاکمہ
کر دی گئی۔

(وَلَيَزِيْدُنَّ كَثَيْرًا مِنْهُمْ مَّآ اُنْزِلَ الَيْكَ مِنْ رَّبِكَ طُعْيَانًا وَّ كُفْرًا (٢٤:٥) "حقیقت سے ہے کہ جو کلام تمارے رب کی طرف سے تم پر نازلَ ہوا ہے وہ ان میں سے اکثرلوگوں کی سرکتی و باطل پرسی میں الی اضافہ کا موجب بن گیا ہے۔"

اس کینہ اور حد کی وجہ سے کہ رسالت حضور گوکیوں مل گئی اور پھر مزید اس وجہ سے کہ اس رسالت نے ان کی مزید اس وجہ سے کہ اس رسالت نے ان کی مزام گندی باتوں کو بے کم و کاست ریکار ذکر دیا ہے لوگ سرکشی اور کفر و انکار کی راہ پر مزید آگے ہی پڑھیں گے ۔اس لئے کہ انہوں نے ایمان لانے سے انکار کر دیا۔ لنذا ایمان کے برعش راہ کفر ہی پر بیہ لوگ آگے بڑھتے چائیں گے ۔اپ آپ کو بڑا بیجھتے اور مزید کفر کرنے کی وجہ سے اور اپنی قطری سرکشی اور طغیان کی وجہ سے بیہ لوگ اس راہ میں مزید آگے بڑھیں گے ۔

سنتبل کے لئے ان کی ایک دو سری خصوصیت سے بتائی جاتی ہے کہ سے لوگ ایک دو سرے کے بھی دشن ہوں گے۔ انہیں ایک دو سرے کے ساتھ سخت بغض ہو گا اور جب بھی وہ اسلام کے خلاف کوئی زبر دست سازش تیار کریں گے اور جنگ کی آگ بھڑکائیں گے اور تحریک اسلامی کے خلاف کوئی جنگی اسکیم تیار کریں گے اللہ تعالیٰ اس کو ختم کر دے گا

اور جماعت مسلمہ کو بچالے گا۔

وَ اَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَآءَ اللي يَوْمِ الْقِيمَةِ مَكُلَّمَآ اَوْقَدُوْ انَارُ اللَّحَرْبِ

اطفاها الله (0: ٤ ٦) اوجم نے ان کے درمیان قیامت تک کے لئے عداوت اور دشمنی ڈال دی ہے جب بھی یہ جنگ کی آگ بھڑکاتے ہیں اللہ اس کو شفتہ اکر دیتا ہے۔ " آج تک یہودی فرقے ایک دو سرے کے دشمن ہیں۔ آگر چہ آج کے دور میں بظا ہریہ نظر آتا ہے کہ عالمی یہودیت متحد ہوگئی ہے۔ اور اسلامی ممالک میں وہ جابجا جنگ کے شطے بھڑکا رہی ہے اور اسلامی ممالک میں وہ جابجا جنگ کے شطے بھڑکا رہی ہے اور کامیاب ہے۔ لیک مظر کو اور کسی صورت حال کے آیک پہلوئی کو دکھے کر فیصلہ کر دیں۔ گزشتہ چودہ سوسال کے اندر بلکہ اسلام سے پہلے کہ مظر کو اور کسی صورت حال کے آیک پہلوئی کو دکھے کر فیصلہ کر دیں۔ گزشتہ چودہ سوسال کے اندر بلکہ اسلام سے پہلے کے ادوار میں بھی ' یہودی ذکیل اور باہم وست وگر بہاں رہے ہیں اور اس کی وجہ سے بیشہ جلاوطن اور دربدر پھرتے رہے ہیں۔ ان کا آخری انجام بھی وہی ہو گاجس پر وہ پہلے تھے چاہے ان کے اردگر وجس قدر سارے ہوں۔ لیکن اصل کی جو سے بیشہ بول ہے۔ جو تکہ اس وقت ایمان میں بخت بھی ہے یا نہیں ؟ یہ اسلامی رجنٹ مفقود ہے ' جو اللہ کے وعدوں پر بحروسہ کرتی اس کے اور جو دست قدرت کا آلہ اور ذریعہ بنتی ہے اور اس کی رجنٹ مفقود ہے ' جو اللہ کے وعدوں پر بحروسہ کرتی ہے اور جو دست قدرت کا آلہ اور ذریعہ بنتی ہے اور اس رجنٹ کے ذریعے اللہ وہ کھے کرتے ہیں جو وہ چاہتے ہیں۔ اور جو دست قدرت کی آلہ اور ذریعہ بنتی ہے اور اس رجنٹ کے ذریعے اللہ وہ کھے کرتے ہیں جو وہ چاہتے ہیں۔

ہاں جب ہے است اسلامی نظریہ حیات پر جمع ہوگ ایمان کی حقیقت اپنے اندر پیداکر لے گی 'اپنی پوری زندگی کو اسلامی نظام حیات کے مطابق بنائے گی اور اسلامی شریعت کو نافذ کرے گی 'اس دن پھر اللہ کا وعدہ اس کی کلو قات میں سے ان شریر ترین لوگوں پر صادق ہو گا اور یہو رپوں کو اس بات کا آچھی طرح احساس ہے ۔ یی وجہ ہے کہ ان کے ترکش میں شرارت اور سازش کے جو تیر بھی ہیں وہ اسلامی صفوں کے خلاف چلاتے ہیں اور ان کے ہاتھوں میں جس قدر گرفت ہے وہ اے ان اسلامی وستوں کے خلاف استعمال کر رہے ہیں جو احیاۓ علوم کی تحیک کے ہراول دستے بن رہے ہیں ۔ یہ یہو وی تمام دتیا ہیں چھان ہیں کر رہے ہیں اور اسپنے گماشتوں کے ذریعے سے جگہ جگہ ان اسلامی رہمشوں کا سرکجن رہے ہیں۔ نہیں ۔ نہایت ہی وحشیانہ جرائم اور نمایت ہی تاپہندیدہ کاروائیاں وہ اسلامی لیڈر شپ کے خلاف کر رہے ہیں۔ وہ اسلامی رہنٹ کے خلاف کر دہ ہیں۔ وہ اسلامی رہنٹ کے خلاف کر دیا ہی ہی جم موالات اور کسی بھی ذمے اور اس کا وعدہ سچا ہے کہ حزب اللہ ہی غالب ہوگ ۔ ۔ سیکن اللہ نے اپند ہی غالب ہوگ ہیں اور اس کا وعدہ سچا ہے کہ حزب اللہ ہی غالب ہوگ ۔

(وَ ٱلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَآءَ اللَّي يَوْمِ الْقَيْمَةِ، كُلُّمَآ ٱوْقَدُوْ انَارًا للْحَرْب

اَطْفَاَهَا اللَّهُ (٥٤٤٠) "اور بم نے ان کے درمیان قیامت تک کے لئے عداوت اور دشنی وال دی ہے۔ جب بھی سے جنگ کی آگ بعرکاتے ہیں السماس کو شند اکر دیتا ہے۔"

یہ شروفسادجس کے نمائندے اورجس کے ماؤل ہود ہیں ' دائی امر نہیں ہے۔ ایک دن آئے گاکہ اللہ تعالیٰ ایک ایسا دستہ اٹھائے گا جو اے پاش پاش کر دے گا۔ اللہ تعالیٰ فساد فی الارض کو پہند نہیں کر آ اور جس چیز کو اللہ پہند نہیں

كر مَا تو ضرورى ہے كہ ايك الى قوت الْحائے جو اسے پاش پاش كر دے۔

(وَيَسْعَوْنَ فِي الْمَارْضِ فَسَادًا، وَاللَّهُ لَا يُحبُّ الْمُفْسِدِيْنَ (٥: ٢٤) وسي زمين مِن فِيادِ پِهِيلانِ كَي سِي كُررِ جِنِي مُراتِلُهُ فِيارِ بِي وَالوں كُو بَرَّزِ يِندِ نَبِين كُرَيَّا۔ "

اس سین کے آخر میں ایک عظیم ایمانی اصول کا ذکر کیا جاتا ہے۔ وہ یہ کہ خطہ ارض پر دین کے قیام اور اسلامی نظام کے قیام کے معنی ہے ہیں کہ اس میں اصلاحی کام ہوں گے 'لوگوں کو روزگار کے مواقع ملیں گے 'ان کی دنیاوی قلاح و بہود کے کام زوروں پر ہوں گے اور قلاح دنیا کے ساتھ ساتھ انہیں فلاح آخرت بھی نصیب ہوگی۔ اس خطہ ارض پر پھر دنیا اور آخرت کا ضامن ہوگا اور میں دنیا اور آخرت کا ضامن ہوگا اور میں دنیا اور دنیا علیحہ و نہ ہوں گے۔ اس عظیم تبدیلی کا ذکر اس بات کے بعد کیا جاتا ہے کہ اٹل کتاب نے اللہ کے دین سے انحراف کر لیا ہے۔ وہ حرام خورہو گئے ہیں اور انہوں نے احکام شریعت کے منموم کو بدل دیا ہے۔ یہ کام انہوں نے محض دنیاوی مفادات کے حصول کے لئے کیا ہے حالانکہ اگر وہ اپنے اصل دین کا اتباع کرتے تو بیہ ان کے لئے دنیا و تخرت اور آسان و زمین دوتوں میں ان کے لئے کیا ہے حالانکہ اگر وہ اپنے اصل دین کا اتباع کرتے تو بیہ ان کے لئے دنیا و تخرت اور آسان و زمین دوتوں میں ان کے لئے ایجا ہوتا بھرا میں اور آسان و زمین دوتوں میں ان کے لئے کیا ہوتا بھرا ہوتا ہوتا وہ میچے راہ اختیار کرتے۔

وَ لَوْ أَنَّ أَهْلُ الْكِتْبِ الْمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَكَفَّرُنَا عَنْهُمُ سَيِّالِتِهِمْ وَ لَوْ أَنَّهُمُ آقَامُوا التَّوْلِ وَ الْإِنْجِيْلُ لَكَمْ أَقَامُوا التَّوْلِ وَ الْإِنْجِيْلُ وَ مَا أَنْوِلُ إِلَيْهِمُ مِنْ وَيَقِمْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ وَمَا أَنْوِلُ إِلَيْهِمُ وَمِنْ تَحْتِ لَاكَانُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ وَمَا أَنْوِلُ إِلَيْهِمُ وَمِنْ تَحْتِ الرَّكُوا مِنْ فَوْقِهِمْ مَا مَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ وَمِنْ مَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ مَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ مَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ مَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ مَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ مَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ الللْمُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولَا اللَّهُ الللَّهُ الللللْمُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولِ

" الر اس سرکتی کے بجائے) یہ اہل کتاب ایمان لے آتے اور خدا تری کی روش افتیار کرتے تو ہم ان کی برائیاں ان سے دور کر دیتے اور ان کو خت بحری جنوں میں پنچاتے ۔ کاش انہوں نے قوراۃ اور انجیل اور ان دو سری کتابوں کو قائم کیا ہوتا ہو ان کے رب کی طرف سے ان کے پاس بھیجی گئی تھیں۔ ایما کرتے تو ان کے لئے اوپر سے رزق برستا اور نیچے سے ابلاً۔ اگر چہ ان میں بچھ لوگ راست رو بھی ہیں الیکن ان کی اکثریت سخت بدعمل ہے۔"

ان دو آیات کے اندر اسلامی تصور حیات کا ایک عظیم اصول بیان کیا گیا ہے۔ یک وجہ ہے کہ ان دو آیات سے انسانی زندگی کی آیک اساسی حقیقت کا اظہار ہوتا ہے۔ یہاں اس اصول کی مناسب وضاحت کی ضرورت ہے اور دور جدید بین اس وضاحت کی ضرورت پہلے کے مقابلے بین بہت زیادہ ہوگئ ہے۔ عشل انسانی اور انسانی بیانے اور انسانی حالات بین اس وضاحت کی ضرورت پہلے کے مقابلے بین بہت زیادہ ہوگئ ہے۔ عشل انسانی اور انسانی بیانے اور انسانی حالات بدلتے رہتے ہیں۔ دورجدید کے ان اضطرابات اور فکری انتشار کی وجہ سے اس عظیم حقیقت کے سمجھے ہیں بھی انسان صحیح راہ مم کر سکتا ہے۔

یاں اللہ تعالی الل کتاب کو یہ وعوت دیتا ہے کہ وہ ایمان لائی اور آگر وہ ایمان لے آئیں تواللہ ان کی تمام

تقیم ات معاف کر دے گا اور انسیں جنت تھم میں داخل کر دے گا اور سے تو ہے جزائے آخرت - لیکن آگر انہوں نے اپنی بس دنیا کی زندگی میں اللہ کا وہ نظام رائج کیا ہوتا جو تورات اور انجیل میں ان کے ہاں موجود تھا اور جو تعلیمات اللہ تعالیٰ نے ان پر تازل کی تھیں جن میں انہوں نے بعد میں تحریف کر دی تھی ' تو اگر وہ ایسابھی کرتے تو ان کی کم از کم سے دنیاوی . رس تو اچھی طرح گزرتی ۔ ان کے ہاں ترقی ہوتی اور ان کے رزق طال میں اضافد ہوتا اور ان کے اور آسان سے رزق ں ہوتا اور ان کے فیچ سے زمین ان کے لئے سوٹا آگلتی 'بیداوار زیاوہ ہوتی اور ان کے درمیان وہ خوب تعتیم ہوتی اور ان کے دنیاوی امور و مسائل سب کے سب حل ہو جاتے ۔ لیکن افسوس کہ نہ تو وہ ایمان لاتے ہیں' نہ خدا تری کی ردش اختیار کرتے ہیں اور نہ ہی وہ اسلامی نظام زندگی نافذ کرتے ہیں ہاں ان میں سے قلیل لوگ ان کی تاریخ میں ایسے رہے ہیں جو صراط متعقم پر چلنے والے تھے اور اپنے نفوس کے خلاف انہوں نے ظلم نہ کیا تھالیکن ان میں سے زیارہ تر لوگ برعمل تھے۔ و کئیر منهم ساء ما بعسلون (٥:٦٦) یوں ان دو آیات سے بالکل واضح نظر آنا ہے کہ اسلامی نظام زندگی کا قیام اور اس دنیائی زندگی میں اسلام پرعمل میرا ہونا صرف اس بات کا ضامن نہیں ہے کہ وہ ایماکرنے والوں کے لئے اخروی زندگی کی بھلائی کے اسباب فراہم کر دے گا۔ اگرچہ اسلامی نظام کے قیام کا بردا اور دائی مقصد فلاح اخروی کا حصول ہے۔ وہ بھی نمایت ہی اہم اور واگی مقصد ہے لیکن اقامت دین اس دنیا کے مسائل کا بھی حل ہے اور دین قائم کرنے والوں کی دنیا بھی ہوگی ۔اس دنیا کے وسائل زیادہ موں کے 'ان کی تعتیم بہت ای اچھی طرح ہوگی۔معاشرے کے اندر ایک کفالتی نظام قائم ہو گا اور معاشرہ دنیاوی اعتبارے خود کفیل ہو جائے گا۔اللہ تعالیٰ اسلامی معاشرے کے اندریائی جانے والی معاشی خوشحالی کانقشہ یوں کینیجتے ہیں۔اس تصویر کشی میں فیضان اور کثرت کا اظهار ے۔ (لَا كُلُو المن فوقهم و من تحت أر جُلهم (٥:٦٦) وولوان ك اوپر سے رزق برسااور وه كهاتے اور یے سے اہلاً" یاں یہ اشارہ دیا جاتا ہے کہ اسلامی نقط نظر کے مطابق سے بات نہیں ہے کہ ایک راستہ علیحدہ ہے جو فلاح اخروی پر پنتج ہوتا ہے بلکہ صرف ایک ہی راستہ ہے جس کے ذریعے دنیا و آخرت دونوں کی بھلائی نصیب ہوتی ہے اور جس وقت انسان اس راستے ہے ادھرادھرہو گیا توسمجھو کہ اس کی ونیا و آخرت خراب ہو گئی۔ یہ واحد راستہ ایمان' خدا تری اور اقامت دین کارات ہے اور دینی نظام کے تحت زندگی گزارنے کاراستہ ہے۔

یہ نظام صرف عقیدے ' سرف نظریے اور صرف قلی شعور کا نام نیں ہے۔ بے شک ہے چیزیں بھی اس کے اندر

میں لیکن درحقیقت ہے قلبی شعور کے ساتھ انسانی زندگی کے لئے ایک عملی نظام بھی ہے جس کی اقامت فرض ہے اوراس

کے مطابق زندگی کو تبدیل کرنا فرض ہے۔ اور اقامت دین کے ساتھ ساتھ تقویٰ کی بھی ضرورت ہے۔ تقویٰ ہی وہ معیار

ہے جس کے ذریعے اس دنیا میں زندگی کو درست کیا جاسک ہے۔ ای کے ذریعے اس دنیا کی زندگی کا نظام درست ہوسک ہے اور رزق کی فراوانی ہو سکتی ہے۔ ملک کے اندر پیداوار بڑھ سکتی ہے ' اس کی اچھی تقیم ہو سکتی ہے تاکہ سب لوگ کھائیں اور بین اور اس نظام کے اندر ان کے لئے آسمان سے رزق برسے اور زمین اسلے۔

ایمانی نظام حیات میں دین داری کے لئے ترک دنیالازی نہیں ہے اور نہ ہی سعادت اخروی کے حصول کے لئے دنیا میں ذلت اور خواری ضروری ہے۔ آخرت کے لئے اس دنیا سے گزرنے کے سواکوئی اور راہ نہیں ہے۔ یہ وہ باتیں ہیں جنوں نے آج دنیا کے لوگوں کے انکار کو دھندلاکر دیا ہے اور ان انکار کی وجہ سے لوگوں کی عملی زندگی بھی متاثر ہوتی ہے۔ لوگوں کی سوچ میں دنیا اور آخرت کے راستے جداجدا ہیں اور اس کی وجہ سے ان کے طرز عمل میں بھی ایک عظیم فرق واقعہ ہو جاتا ہے۔ چنانچہ ایک عام آوی کی سوچ میں دنیا اور آخرت کے امتراج کی کوئی صورت نہیں ہوتی۔ اس طرح اس کرہ ارض پر پھیلی ہوئی دنیا کی سوچ میں بھی کوئی ایس صورت نہیں ہے کہ دنیا اور آخرت کی راہ ایک ہو جائے۔ ان لوگوں کی سوچ ہیہ ہے کہ بیہ لوگ یا تو دنیا افتتیار کریں سے اس صورت میں انہیں آخرت کو ترک کرنا ہوگا اور یا وہ آخرت کی راہ لیس کے اور اس کے لئے انہیں دنیا ترک کرنا پڑے گی۔ ایساکوئی تصور نہیں ہے جس میں دنیا اور آخرت ایک ہی تا ہوگا کو اس طرح سوچنے یہ بجو جائیں اس لئے کہ اس دور میں لوگوں کی حقیقی صورت حال 'اس کے طور طریقے انسان کو اس طرح سوچنے یہ مجبود کر کے تھے۔

یہ جدید جاہلیت اس موجورہ صورت حالات کو حتی بجھتی ہے اور یہ کہتی ہے کہ اس بری صورت حال سے نگلنے کی کوئی صورت نہیں ہے۔ دنیا و آخرت کے درمیان اتحاد ممکن نہیں 'نہ ان دو راستوں کا ملانا ممکن ہے 'حالانکہ ایسا برگر نہیں ہے۔ بیا کوئی تا قابل اتحاد صورت حال نہیں ہے۔ دنیا و آخرت کے درمیان تضاد اور دنیا اور آخرت کے راستوں کے درمیان سے جدائی جو جاہلیت نے پیدا کر دی ہے ہے کوئی آخری اور فیعلم کن حقیقت نہیں ہے 'نہ ہے صورت حال نا قابل تغیر اور نا قابل اصلاح ہے بلکہ موجودہ صورت حال نہایت ہی فیرفطری ہے اور اس کا تبدیل کیا جانا لازی ہے۔ یہ تو آگے عارضی پیز ہے اور موجودہ حالات انسانیت یہ مسلط کے ہوئے حالات ہیں۔

اصل حقیقت وہ ہے جس میں دنیا و آخرت کی راہ آیک ہو۔ آخرت کی بھلائی کی راہ بھی وہی ہو،جس میں دنیا کی بھلائی ہو، اور جس میں دنیا کی اور نشو و تمائی ہو، اور جس میں دنیا کا پیداواری عمل ' ترقی اور نشو و تمائی شرت پیداوار اور زراعت اور زمی کی ترقی کی راہ ہی تواب آخرت کا باعث اور زراعہ البت ہو۔ جس طرح سے کام اس دنیا کی بھلائی کے کام بیں ای طرح ایما نداری ' خداتری اور عمل صالح بھی اس دنیا کی تغیر و ترقی کا باعث ہوں۔جس طرح سے امور اللہ کی رضا کا سب ہوں اور الن پر مخرت میں تواب لے ای طرح سے امور ہماری دنیاوی ترقی کا بھی باعث ہوں۔

انسانی قطرت اور مزاج کے مطابق اور اصلی راہ اور سیدھی راہ یی ہے۔اس قطری اور اصلی راہ پر انسانیت کا

گامزن ہوتا صرف ای صورت میں ممکن ہے کہ انسانی زندگی اس نظام کے مطابق دھل جائے جو اللہ کا پہندیدہ ہے اس لئے کہ یہ نظام بن تمام اعمال کو عبادت بنا ویتا ہے اور یک تو وہ نظام ہے جو انسان کے عمل خلافت فی الارض کو عبادت بنا ویتا ہے۔ خلافت فی الارض کیا چنے ہے 'یہ عبارت ہے عمل اور پیداوار ہے 'زیاوہ ہے زیاوہ ترقی اور نشو ونما ہے۔ انسان کو جو رزق آسانوں کے ذریعے متا ہے اس کی مصفانہ تقتیم خلافت ہے۔ ذراغور کھنے اللہ تعالی اس آیت میں کیا فرماتے ہیں۔

اسلامی تصور حیات کے مطابق اس زمیں پر انسان اللہ کا خلیفہ ہے۔ یہ خلافت اے اللہ کے اذان ہے حاصل ہوئی ہے اور یہ ایک مشروط خلافت ہے۔ وہ یہ کہ عمل خلافت اسلامی منساج کے مطابق ہو اور نظام خلافت نظام شریعت کے مطابق چلے۔ انسان اللہ کا مطبع ہو اور آخرت کے ثواب کا طلبگار ہو۔ یمی وجہ ہے کہ انسان کا کوئی عمل جس سے دنیا میں کوئی پیداوار حاصل ہویا وہ عمل جس سے خام مال کام میں الایا جائے اور لوگوں کے لئے اے مفید بنایا جائے 'خواہ وہ زمین کے اندر ہویا مافق کا کانت کے اندر ہو' یہ تمام کام اس نظریہ خلافت نی الارش کے تحت بنایا جائے ہیں۔ اس خلافت کے عمل ہی کا متجہ ہے کہ آگر انسان اس پر درست طور پر چلے تو اسے زمین کے اندر سے بھی رزق کے گا اور آسانوں سے بھی اس پر فیضان اور زول برکات ہوگا۔ یہ بات قرآن اسے زمین کے اندر سے بھی طرح معلوم ہو سے جس اس پر فیضان اور زول برکات ہوگا۔ یہ بات قرآن

اسلامی تصور حیات کے مطابق جو انسان زمین کے سینے کو نہیں چیرہا' اس سے چشے اور نسریں نہیں تکالٹا اور اس کا کنات کے دو سرے قدرتی وسائل کو کام میں نہیں لاہا' وہ اللہ کا نافرمان اور گنگار ہے اور وہ فریضہ خلافت فی الارض کی ادائیگی سے پہلو تھی کرتا ہے جس کے لئے اسے اللہ تعالی نے خلیفہ بنایا ہے۔ اللہ تعالی نے فرشتوں سے کما۔ (اِنَی جَاعِلُ فی اُلّارْض خَلَیفُهُ) وہیں زمین کے اور ایک خلیفہ بنانے والا ہوں۔''

اور رو سری جگہ ہے۔ (وَسَحَرَلَکُمْ مَا فِی السَّمُواتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ جَمَيْعًا مِنْهُ) ''اور اس نے مسخر کیا تمارے لئے وہ سب بچے جو آسانوں اور زمیتوں میں ہے خود اپنی جانب ہے۔'' اگر کوئی تخص ترقیات کا کام شیں کرتا تو وہ گویا اس رزق کو معطل رکھتا ہے جو اللہ نے اس کے لئے پیداکیا ہے اور جب اس نے اپنی دنیا کو خسارے میں زال دیا تو اس کے ساتھ بن آخرے کا خسارہ بھی ہوگیا۔

اس نظریے کے مطابق اسلامی منهاج حیات دنیادی عمل اور اخروی کامیابی کے درمیان ایک حسین استزاج اور بم آجنگی پیداکر دیتا ہے۔ اس لئے اسلام انسان کو میہ مشورہ نہیں دیتا کہ وہ ترک دنیا کرے باکہ اسے آخرت ملے۔ وہ سے مشورہ بھی نہیں دیتا کہ وہ آخرت ترک کر دے باکہ اس کی دنیا بھتر ہو جائے۔ اس لئے کہ دنیا اور آخرت کے درمیان ' اسلامی تصور حیات کے مطابق کوئی تصاد نہیں ہے۔ یہ نہ متصاد ہیں اور نہ متبادل ہیں۔

اس دنیا کے تمام انسان اسلامی تصور حیات کے مطابق اللہ کی جانب سے مقام خلافت فی الارض پر فائز ہیں۔ تمام اقوام د ملل کے انسان طیفتہ اللہ ہیں۔ جس انسان خلیفہ ہے لیکن کیا آیک فرد انسان کی ذمہ داری اس ، نیا کے معالمے ہیں کوئی مخلف ہے۔ نہیں وہ بھی خلیفہ ہے 'اسلامی تصور حیات کے مطابق جو انسانی جماعت کا فریضہ ہے وہ آیک انسان پر بھی فرض ہے۔ فرد اور معاشرے کے فرائض ہیں کوئی فرق 'کوئی تعنا داور تعارض ممکن نہیں ہے۔ اس لئے اسلام ہم فرد پر سے فرض کرتا ہے کہ دہ اپنی بوری جسمانی اور عقلی قوت کو زمین و آسان کے قدرتی وسائل رزق کی ترقی ہیں صرف کرے

لیکن ہے عمل و انتاج اور سے کرت پیداوار اللہ کے لئے ہواس عمل عیں وہ کوئی ظلم نہ کرے 'کی کے ماتھ غداری نہ کر۔۔۔ اس عیں چوری نہ کرے ' خیانت نہ کرے ' حرام نہ کھائے ' اپنے دو سرے بھائی کا حق نہ مارے ' اور اس کے پس جو وسائل جی ہوں ان کو تعیم کرے آگر چہ سے وسائل اس کی انفرادی ملکیت عیں ہوں اور اسے ان کے رکھنے کا بورا پر احق ہو۔ معاشرے کو اس کے وسائل سے اور اس کی پیداوار سے وہی پھے لینے کا حق ہوجو اللہ نے مقرر کیا ہے۔ ان صدود و قیود کے اندر رہے ہوئے کام کر اور اس عوادت کا میادت کا فائد و مقرر کیا ہے۔ اس عوادت کا فائد ہ اندر رہے ہوئے کام کرنے والے کے اس کام کو اسلامی نظام ایک عوادت قرار دیتا ہے۔ اس عوادت کا فائدہ اس حدود و قیود کے اندر رہے ہوئے گاہ کر آب کے ورمیان فائدہ اس میں ہوگا۔ پھر سے اسلامی نظام حیات ایک فرد اور اس کے رہ کے ورمیان ایک محصوص رابط بھی پیداکر تا ہے اور سے مخصوص رابط ان عوادات کے ذریعے ہوتا ہے جو اسلامی نظام نے تعلق باللہ کے مرتبہ سے لئے تجویز کی جی تاکہ اس فرد انسان کا تعلق اپنے رہ کے ساتھ قائم رہے۔ خطا بذریعہ فرضت نماز دن میں پانچ مرتبہ سے تعلق تازہ ہو تا رہ ہو تا رہ ۔ رمضان شریف میں سال میں ایک ماہ بذریعہ صیام رمضان قوی سے قوی تر ہو تا رہ ۔ پھر اماری عمریس کم از کم ایک بار خ کر کے سے رابطہ اب مزید محکم ہو تا چلا جائے اور وہ فہ کورہ بالا جو پیداواری عمل ساری عمریس کم از کم ایک بار زکوۃ اداکر کے سے رابطہ مضوط ہو تا رہ ۔ ۔

یاں ہے معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی عبادات کی اسلامی نظام میں کیا قدر وقیت ہے۔ یہ گویا اللہ کے ساتھ ایک قتم کا تجدید عمد ہے اور ان کے ذریعے انسان اللہ کے تازل کر دہ کمل نظام حیات ہے مربوط ہو جاتا ہے۔ اس کمل نظام کے نفاذ کے لئے اس کی جو ذمہ داریاں جر ان پر عمل برا ہونے کے لئے وہ گویا تجدید عمد کرتا ہے۔ اس نظام حیات کی ذمہ داریوں میں وہ ذمہ داریاں جر اس جو اس نے اس کرہ ارض پر پیداواری عمل 'دولت کی منصفانہ تقیم اور لوگوں داریوں میں وہ ذمہ داریاں ہو اس برا ہونے اس کرہ ارض پر پیداواری عمل 'دولت کی منصفانہ تقیم اور لوگوں کے درمیان جب اختلافات بہت جائیں تو ان کے مقد مات کے فیصلوں کے سلطے میں اواکر نی جیں۔ ان عبادات کے ذرمیان جب اختلافات بہت ور تازہ ہوتا ہے کہ اللہ اس کا اس سلطے میں مدد گار ہے۔ وہ تمام فرائض جو اسلام کے درمیان نظام نے قیام اور اس کے انتظام و انفرام کے سلطے میں اس پر عائد ہوتے ہیں اللہ ان کا مدد گار ہے۔ اس داختی من اس کی این خواہشات 'نفسانی نقاضے 'لوگوں کا انجوں کا انجاف اور فتی و فجور و فیرہ جو رکاوٹیں راسے میں اس کی این خواہشات 'نفسانی نقاضے 'لوگوں کا انجاف کو کا انجاف اور فتی و فجور و فیرہ جو رکاوٹیں ہو گار ہیں گیا آئر اس میں معاون ہو گا۔

یہ اسانی عبادات اور اس دنیا کی سرگر میاں مثلاً پیداواری عمل 'تقیم دولت اور انظامیہ اور عدلیہ کے کام اور اللہ کے نظام کے فقام کے فقام کے مقام کاموں سے کوئی علیحدہ چز نہیں کے نظام کے فقام کے سلطے میں اقدام و دفاع اور اسلامی مملکت کے قیام وغیرہ کے تمام کاموں سے کوئی علیحدہ چز نہیں ہے۔ایمان 'خدا تری اور تقویٰ بھی اس اسلامی نظام کا ایک حصہ بیں جس طرح کا حصہ دو سرے امور حیات بیں۔ چنانچہ کی وہ تصور حیات ہے جس کے مطابق ایمان اور تقویٰ اس دنیا میں فراوانی رزق اور کثرت پیداوار کا باعث بنتے بیں اور جس کے مطابق ایمان اور تقویٰ اس دنیا میں فراوانی رزق اور کثرت پیداوار کا باعث بنتے بیں اور جس کی صراحت بید دو آیات کرتی ہیں۔

اسلامی تصور حیات اوراس سے مستبط ہونے والا اسلامی نظام زندگی کو اخروی زندگی کو اس زندگی پر ترجیح دیتا ہے اور نہ اس زندگی کو اخروی زندگی پر ترجیح دیتا ہے۔ اسلامی تصور کے مطابق ونیاو آخرت سنرانسانی کے دو مراحل ہیں اور سے ایک بن راحت کی دو منزلیں ہیں۔ ایک بن راہ اور ایک بن جدوجمد سے دونوں کا حصول ہوتا ہے لیکن ونیاو آخرت کا سید مجون صرف اسلامی نظام زندگی کے طریق کار کے مطابق تیار ہو سکتا ہے۔ یہ مقصد صرف اسلامی نظام زندگی کے طریق کار کے مطابق تیار ہو سکتا ہے۔ یہ مقصد صرف اسلامی نظام کے اتباع میں

ما مل ہوسکتا ہے اور وہ بھی صرف اس صورت میں کہ دنیا میں خالص اسلامی نظام رائج کیا جائے۔اس کے اندر کوئی دو سرا نظام وافل ند کیا جائے 'ند اس کے اندر کوئی ایس چیز ہو جو اسلامی نظام کی ند ہو۔ند اس کے اندر کسی مخص کے ذاتی رجمانات کو شامل کیا جائے۔

اسلامی نظام اور اس پر اسلامی تصور جیات ایمان اتفوی اور صالحیت کی لئی تجیر نمیں کر آکہ وہ دنیاوی سرگرمیوں اپیداوار انثود نما از ندگی کی تحمین و تجبی کے خالف یا متباول ہو ایا ایما بھی تصور نمیں دیتا کہ وہ آخرت اور حصول جنت کے لئے ان کو اخروی راہ کی نظاندی توکرے گر ان کے لئے دنیاوی بھتری اور دنیا کو جنتوں نے اس دور جدید میں اسلام کا وہ اینے لئے خودی کوئی راہ بنائی جس طرح چاہیں۔ یہ تصور ان لوگوں کا ہے جنہوں نے اس دور جدید میں اسلام کا محض سطی مطالہ کیا ہے۔ رہا اسلامی تصور حیات تو اس کے اندر تمام سرگر میاں انتمام پیداواری اعمال انشوہ نما کی حصف سطی مطالہ کیا جہ رہا اسلامی تصور حیات تو اس کے اندر تمام سرگر میاں انتمام پیداواری اعمال انشوہ نما ہیں جبکہ سے طریقے اور اس زندگی کی جرقم کی تحمین و تجمیل اسلام کا تقاضا ہیں اور تصور خلافت فی المارض کے فرائش ہیں جبکہ سے خلافت تمام انسانوں کا حق ہے ۔ ایمان "عبادت" اصلاح اور تقویٰ وہ رابطے" وہ ضابط "وہ محرکات اور وہ دوائی ہیں جن کی وجہ سے لوگوں کی زندگی میں اسلامی نظام عملاً تائم ہوتا ہے ۔ یہ دونوں چزیں مل کر انسان کو جنت ارضی اور جنت کی وجہ سے لوگوں کی زندگی میں اسلامی نظام عملاً تائم ہوتا ہے ۔ یہ دونوں چزیں مل کر انسان کو جنت ارضی اور جنت اور تعلی ادر تنگی کی درمیان فرق کر ویا گیا ہے ۔ اس سے لوگوں کے ذبتوں میں سے لیموں پیدا ہوتی ہے کہ آخرت کے درمیان اجتماع ممکن نظام کے مطابق دنیا و آخرت کے درمیان اجتماع ممکن نظام کے مطابق دنیا و آخرت کے درمیان اجتماع ممکن نظام کے مطابق دنیا و آخرت کے درمیان اجتماع ممکن نظام کے مطابق دنیا و آخرت کے درمیان اجتماع ممکن نظام کے مطابق دنیا و آخرت کے درمیان اجتماع ممکن نظام کے مطابق دنیا و آخرت کے درمیان اجتماع ممکن نظام کے مطابق دنیا و آخرت کے درمیان اجتماع ممکن نظام کے مطابق دنیا و آخرت کے درمیان اجتماع کہ میں سے دور دنیا و آخرت کے درمیان اجتماع میں ۔

یہ کروہ فرق جو دنیا اور ہخرت کے راستوں کے اندر روار کھا گیا ہے' دنیاوی اعمال اور اخروی اعمال کے درمیان جو لائن تھنج دی گئی ہے' روحانی ترتی اور مادی ترتی کے درمیان جو بعد المشرقین پیداکر دیا گیا ہے اور دنیاوی زندگی میں کامیابی اور اخروی زندگی کی فلاح کے درمیان جو بعد پیداکر دیا گیا ہے۔ یہ کروہ جدائی انسان پر تقدیر اللی نے نہیں عاکد کی ۔ نہ قضا و قدر کے احکام المہیے نے لیک کوئی تفریق کی ہے۔ یہ تو لیک نمایت بی کروہ بوجھ ہے جو انسانیت نے خود اپنے اور یہ اس نے اس ای نظام زندگی کو اپنی زندگی سے جلاوطن کر دیا ہے اور اپنے اس نے اس لیے عائد کر لیا ہے کہ اس نے اسلامی نظام زندگی کو اپنی زندگی سے جلاوطن کر دیا ہے اور اپنے ازخود نظام اے زندگی گئے میں جو اسلامی زندگی سے متعاد اور خالف ہیں۔

یہ وہ پوچھ ہے جس نے انسان کے اعصاب کو توڑ ویا ہے اور اس کی دنیاوی زندگی بھی تلخ ہوگئ ہے۔اس کی وجہ سے انسان کو جو اخروی ہلاکت ہوگی وہ اس سے بھی زیارہ سخت اور بہت ہی تلخ ہوگ ۔ لیکن میہ لوگ اس ازخور عاکد کر دہ فریضے کو شکسل کے ساتھ پوراکرتے چلے جاتے ہیں۔

اس وجہ سے ان کی زندگی نمایت کلی ہوگئی ہے۔وہ تجر' دل تنگی اور فکری پریشانی میں دُوبے ہوئے ہیں۔ایاکیوں ہے اس کنے کہ وہ اللہ پر ایمان لانا بھی چاہتے ہیں اور ایسے معاشرے میں بھی زندہ رہ رہے ہیں اور ایسے بین الا توای حالات میں بھی رہ رہے ہیں جس کے طور طریقے 'جس کے افکار و تصورات اور جس کا تمام کاروبار اور جس کے تمام وسائل کسب و معاش اور جس میں کامیالی کے تمام راستے اللہ کے راستے سے متعاویں۔اس میں دبنی تصورات اور دبن

عقائد اور مروجہ اجلاقیات کے درمیان تعناد ہے' اس کا طرز عمل اس کے قوانین اور ضابطے اور اس کی اقدار اور ترجیات تمام کی تمام دین اور منمیرکے خلاف ہیں۔

اس وقت بوری انسانیت اس بر بختی کا شکار ہے ' چاہ وہ مادی اور الحادی نداہب کی پیرد ہویا کسی ایے مادی ند ہب کے تحت زندگی بر کر رہی ہوجس کے پیرد کار اگر چہ ند ہب کو ملنے ہوں لیکن ند ہب کو عملی زندگی کے دائرے سے دور رکھے ہوئے ہوں میں ند اہب ایسا سوچے ہیں یا ان کے لئے انسانیت کے دشمن ایس سوچ رائے کرتے ہیں کہ ''دین'' انتذ کے لئے ہو اور معادت پر مشمل ہوتا ہے اور لوگوں کے لئے ہے اور سے کہ دین 'افلاق اور شعور اور عبادت پر مشمل ہوتا ہے اور لوگوں کے مام زندگی کا نظام قانون اور طرزعمل اور پیداواری مشغولیات سب کی سب دین کے دائرے سے با ہر ہوتی ہیں۔

اس وقت بوری دنیا ایک جری نیکس کے طور پر سے بھاری قبت اداکر رہی ہے۔ بدیخی انتائی قاتی ، جرانی ، پریشانی اور زندگ کا روحانی خلا ایک ایسائیس ہے جو انسان نے خود اپنے اوپر عاکد کر رکھا ہے۔ یہ نیکس اسے اس لئے اداکر تا پڑتا ہے کہ سے دنیا اسلامی نظام زندگی کو قبول نہیں کرتی جس میں دنیا اور آخرت کے در میان کوئی انتیاز نہیں ہے بلکہ اس نظام کے اجزائے ترکیبی میں دنیا اور آخرت دونوں شامل میں۔ اس نظام میں دنیا میں حاصل ہونے والی سہولت و آرام اور آخرت میں حاصل ہونے والی سہولت و آرام اور آخرت میں حاصل ہونے والے آرام کے در میان کوئی فرق نہیں ہے بلکہ ان کے اندر کمل جم آ بھی ہے۔

یماں ایک اہم سوال پیراہوتا ہے ' ہے کہ بعض اقوام ہو ایمان سے بھی محروم ہیں ' نہ ان کے اندر خداخوفی ہے اور نہ
وہ اسلامی منہاج حیات کو تتلیم کرتی ہیں لیکن ان کے ہاں دنیاوی پیداوار ' دنیاوی سولتیں سے ریات زندگی کی بڑی
کٹرت پائی جاتی ہے ۔ بے شک بعض ادوار میں دنیا کی تاریخ میں بعض عارضی وقفے ایسے رہے ہیں بین سے قصے دیر پانیم نیمیں
رہے ۔ اس لئے ہم ان وقفوں کے اندر پائی جانے والی زندگی کو اللہ کی سنن ثانیے قرار نہیں دے کتے ۔ بہت جلد تی ایک
امتوں اور سوسائٹیوں کے اندر دین و دنیا کی اس تفریق کے برے نتائج نمودار ہوئے ہیں اور آج کے دور میں لاد بی
معاشروں کے اندر درج ذیل برے آثار نمودار ہورہ ہیں۔

- ا۔ ان معاشروں کے اندر دولت کی تقیم کے اندر توازن نہیں رہا' بعض لوگ زیادہ امیراور بعض زیادہ غریب ہوگئے ہیں۔ ان معاشروں کے اندر بے پناہ مشکلات اور کینه پروریاں پیدا ہوگئیں اور پھر خفیہ ایجنیوں اور طبقاتی کشکش کی وجہ سے آنے والے انقلابات کے خوف چھائے رہج ہیں اور تمام لوگوں کی زندگیاں تلخی کا شکار ہیں۔
- ہوض قوموں کے اندر نمایت تھٹن ،جراور دباؤی نفنا قائم ہوگئی ہے۔ ان اقوام نے چاہا کہ زبر دستی دولت کو غیر
 فطری طریقے کے مطابق لوگوں کے اندر تقتیم کیا جائے۔ اس غیر فطری تقتیم دولت کے نتیج میں سخت تو ڑ پھو ڑ اور خوف و ہراس اور قبل و غارت معاشروں کی عادت بن گئی۔ اس جری تقتیم دولت کے نتیج میں ان معاشروں میں نمایت بی تشد د کا رواج ہوا۔ یہ جبری نظام انسانیت پر وہ مصیبت لایا کہ تمام لوگوں کا اطمینان غارت ہو گیا اور لوگ آرام اور اطمینان کی ایک رات کے لئے ترس مجھے۔
- س۔ ان معاشروں کے اندر نفسیاتی اور اظلاقی بھاریوں نے جنم لیا اور اس کی وجہ سے جلد یابدیر ان مادی معاشروں کو ثوث کوٹ کھوٹ کا شکار ہوتا پڑے گا اس لئے کہ ہر سرگری 'مادی ترقیاں اور تشیم دولت کے نظام کو بھی تو اخلاقی ضوابل درکار ہوتے ہیں۔ یک وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ مادی طور پر ترقی یافتہ ممالک میں لوگ تانون کی دھیاں

- جھیر دیتے ہیں اور اس وقت ان تمام ممالک کے قانونی نظام کو عوام کی جانب ہے کوئی اظافی مائیہ حاصل نہیں ہے۔

 ہر۔ ان نظاموں ہیں جمال دین و دنیا کی تفریق ہوئی ہے لوگ اعصابی بیار یوں ہیں بتلا ہو جاتے ہیں۔ آج دنیا کے نمایت

 ہی ترقی یافتہ ممالک کے اندر اعصابی بیاریاں سب سے زیادہ پائی جاتی ہیں اور ان کی اس بے اظلاق مادی ترقی نے

 ان کی زہنی قوتوں اور قوت ہر داشت کو ہری طرح متاثر کیا ہے۔ اس کی وجہ سے ان ممالک کے اندر پیداواری

 ممل اور پیداوار بھی متاثر ہو رہی ہے 'خود اقتصادی ترقی اور مادی سولیات میں کی ہو رہی ہے اور سے وہ برے

 برے نتائج ہیں جو کافی واضح ہو کر فلا ہر ہونا شروع ہو گئے ہیں۔
- ے۔ اس کے علاوہ وہ عظیم جابی ،جس سے تمام انسانیت لر زال ہے ، جس کا خطرہ ہروقت سروں پر کھڑا ہے اور جس کی وجہ سے دنیا مضطرب ہے وہ خطرہ جاہ کن ،کمل طور پر جاہ کن جنگ کا ہے ۔ یہ خطرہ ہرانسان کے اعصاب کو متاثر کر رہا ہے ، چاہے وہ جانتے ہوں یا نہ جانتے ہوں اور اس کی وجہ سے بھی کی تتم کی بیاریاں پیدا ہور بی جی ۔ سکتہ ، عارضہ قلب ، دمافی عارضہ اور اقدام خودکئی جیسی امراض جس طرح مغربی معاشرہ کے اندر پھیلی ہوئی ہیں ، اس طرح دنیا کے دو سرے ممالک میں نہیں ہیں۔
- ہے۔ یہ تمام آثار تمام ترتی یافتہ ممالک کے اندر واضح طور پر ظاہر ہورہ ہیں اور جو توہیں اس کے نتیج ہیں جابی اور توٹ پھوٹ کی طرف بری تیزی ہے آگے بڑھ رہی ہیں ان ہیں ہے متاز ترین فرانس ہے جو ہر لحاظ ہے زوال کی طرف بڑھ رہا ہے۔ فرانس کی جابی دو سروں کے لئے عبرت ہے اور اس جابی کا سبب صرف ہے ہے کہ لوگوں نے اللہ کے ربانی نظام کو دنیاوی ترتی کے میدان سے فارج البلد کر دیا ہے۔ دنیا اور آخرت کی رائین جداکر دی گئی اللہ کے دین کو انسان کی زندگی سے نکال دیا گیا ہے۔ لوگوں نے آخرت کے لئے زندگی کا نظام اللہ سے لینا شروع کر دیا ہے اور دنیا کے لئے زندگی کا نظام وہ لوگوں سے لیتے ہیں اور اسلامی نظام اور لوگوں کے در میان ممل دوئی ہو گئی ہے۔
 گئی ہے۔

قرآن کریم نے اس عظیم اصول کو جس طرح وضع کیا ہے اس پر اپنے اس تبعرے کو ختم کرنے ہے پہلے میں مناسب سجھتا ہوں کہ اسلامی نظام جس نے ایمان ' تقویل اور انسان کی واقعی زندگی کے در میان ہو حسین امتزاج پیدا کیا ہے اور جس طرح اخلاقیات کو عمل بیم اور نظرید خلافت فی الارض سے خسلک کیا ہے ' تو یک وہ توازن ہے جو اللہ تعالیٰ نے المل کتاب اور دنیا جس بنے والی تمام انسانی سوسائٹیوں کے لئے لازی قرار دیا ہے ۔ آگر وہ اپنے اندر بید حسین امتزاج پیدا کر س کے تو وہ رزق وافر پائیں جے ۔ آسمان ان کے لئے اسپنے فرانے برسائے گا اور زمین اپنے فرانے اگل دے گی ۔ اس امتزاج کی صورت میں اگر ان سے دنیا میں کوئی اظافی کو تابیاں بھی ہوں گی تو بھی آخرت میں وہ جنت میں داخل ہوں گے اور دنیا میں ان کو فردوس ارضی ملے گی جس میں وافر ضرور یات ' اس و سلامتی اور اظمینان قلب ہوگا اور آخرت میں جنت میں آپ

لین ان تمام حقائل کے ہوتے ہوئے ہمی اور اس کی تاکید کرتے ہوئے بھی ہمیں اس حقیقت کو فراموش نہ کرنا چاہئے کہ اسلامی نظام کا مرکزی سنون اور پہلا قاعدہ ایمان 'تقویٰ اور اسلامی نظام کا قیام بی ہے۔ جب اسلامی نظام قائم ہو جائے تو فعالیت 'پیداوار' ترقی اور تبدیلی جیسے عوامل خود بخو دوجود میں آجاتے ہیں۔ یا درہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ربد پیدا ہو جانے سے زندگی کے تمام امور کے اندر انسان کا ذوق بدل جاتا ہے۔ تمام اقدار بلند ہو جاتی ہیں۔ زندگی کے پیانے درست ہو جاتے ہیں۔ اسلامی تصور حیات اور اسلامی نظام حیات کا بید اصل الاصول ہے۔ تمام دو سری چیز سی ای اصول بلکہ اصل الاصول کے بعد وجود ہیں آتی ہیں۔ تمام شاخیں اس سے پھومتی ہیں اور اس اصول کی طرف راجع ہوتی ہیں اور دنیا و آخرت کے تمام معاملات نمایت ہی توازن اور نتاس ہیں سطے ہوتے بطے جاتے ہیں۔

اب یہ بات آپ پلے سے باندھ لیں کہ ایمان اتفوی 'عبادت 'اللہ سے ربط' ول افی اللہ اور زندگی میں شریعت کے قیام سے اللہ کو کیا فاکدہ ہے ۔ یہ سب امور تو انسان ہی کی بھلائی کے لئے ہیں۔ انسانی زندگی کے درست کرنے ہی کے لئے تو ہیں۔ اللہ تو غنی بادشاہ ہے ۔ اسلامی نظام زندگی نے تمام امور کو ایمان باللہ اور تقوی پر موقوف کر دیا ہے ۔ اگر ایمان نہیں ہے تو عمل باطل ہے ۔ تمام مرکز میاں جو اس اصول پر بنی نہ ہوں کا لعدم ہیں 'محض ہوا وغیار ہیں' نسیا ' منسیا ' ایمان نہیں ہونے والی ہیں' یہ کیوں؟ کیا ان سے اللہ کو کوئی فائدہ ہے اگر تمام لوگ ایمان لائمیں تو اللہ کو کوئی چیز ہیں اور ہواہی تحلیل ہونے والی ہیں' یہ کیوں؟ کیا ان سے اللہ کو کوئی فائدہ ہے اگر تمام لوگ ایمان لائمیں تو اللہ کو کوئی چیز ہیں ہو ہے ۔ اسل بات ہے ہے کہ اللہ کے علم سی بیات بھی کہ ان چیزوں کے سوالوگوں کی اصلاح نہیں ہو سکتی ۔ اس کے سواان کی فلاح ممکن بھی نہیں ہے ۔ مصرت ابو ذر غفار کی تفیظ آیک مدیث قدی میں حضور " سے روایت فرائے ہیں' اللہ نے فرائیا!

دا دے میرے بندو! میں نے تو اپنے اوپر ظلم حرام كر ليا ہے اور اسے ميں نے تمارے ورميان بھي حرام قرار دے دیا ہے۔ اس لئے باہم ظلم نہ کرو۔ اے بندو اہم میں ف صرف وای ہدایت پر ہوگا ہے میں نے ہدایت دی باقی سب مراہ ہوں کے ۔اس لئے ہدایت مجھ ای سے طلب کرو میں تہیں ہدایت دوں گا۔اے میرے بندو ! تم میں سے سب بھوے ر ہیں گے الا وہ فخص کہ اسے میں نے کھانا دیا۔ لندامجھ ہی سے رزق طلب کرو۔ میں تہیں ضرور رزق دوں گا۔ اے مرے بندو! تم میں سے سب نگے ہیں' ماسوائے اس مخص کے جے میں پہنا دوں۔اس لئے مجھ ہی سے پوشاک طلب کرو اجس تہیں ہوشاک دوں گا۔اے میرے بندو ^{اجم} رات اور دن غلطیاں کرتے ہو اور میں تمهارے سب گناہ معاف كريا ہوں۔ لندائم مجھ بى سے مغفرت طلب كرو على تميس بخش دوں گا۔ اے ميرے بندو إتم مجھے نقصان پنچانے كى قدرت بی نیس رکھتے کہ مجھے نقصان پنچاؤ اور تم مجھے نفع پنچانے کی طاقت بی نیس رکھتے کہ مجھے نفع پنچاؤ۔اب میرے بندو! اگرتم سے پہلا محض اور آخری محض اور تممارے سب انسان اور سب جنات اس معار پر پہنے جائیں جس برتم میں كوئى ايك زيادہ سے زيادہ متق ہوسكا ہے تواس سے ميرى شنشاہيت ميں كوئى اضافہ نيس ہوتا۔ اے ميرے بندو! اگر تم ے پہلا مجنس اور آخری محنص اور تہمارے سب انسان اور سب جن اس قدر برے ہو جائیں جس طرح تم میں کوئی آیک مخص ہوسکا ہے تو وہ میری ملکت میں سے کوئی چزکم نہیں کر سکتا۔اے میرے بندو ااگر تمهار اپیلا مخص اور آخری مخص اور تسارے سب انسان اور سب جن ایک ہی میدان میں جمع ہو جائیں اور مجھ سے مائٹیں اور میں ہرایک کے سوال کو تبول کروں تو میرے خزانوں میں کوئی کی نہ ہوگی ' صرف اس فقدر کی ہوگی جس طرح کوئی سوئی دریا میں ڈالے (اور نکالے)۔ اے میرے بندو اید تو تسارے اعمال بیں کہ میں تسارے کئے گنتا ہوں اور پھرمی ان برتہیں جزا دیتا ہوں۔ اگر کسی کو کوئی پھلائی نصیب ہو تو اسے چاہئے کہ اس پر میراشکر اداکرے ۔اور اگر کسی کو بھلائی کے سوالیجھ ملے تو وہ صرف اینے نفس کو ملامت کرے ۔ (روایت مسلم)

مرف یہ اساس ہے جس پر ہمیں ایمان ، تقوی ، عباوت اور اسلامی نظام حیات کے قیام اور نفاذ شریعت کو ہمینا عہام امور کی ہے ہے۔ یہ سب چڑیں تو ہمارے لئے ہیں ، انسانوں کے لئے ہیں۔ دنیا ہیں ہمی اور آخرت ہیں ہمی ۔ ان تمام امور کی مفرورت اس لئے درویش ہوتی ہوتی ہے کہ یہ انسان کی اصلاح وفلاح کے لئے ضروری ہیں ، ونیا ہیں ہمی اور آخرت ہیں ہمی ۔ میں ہمی ہمتا ہوں کہ ہمیں اب اس بات کی وضاحت کی ضرورت نہیں ہے کہ یہ شرط ہو اٹل کتاب کے لئے عاکد کی گئی ہمی اور آئو کا ذکر کیا گیا ہے کہ ان کی فلاح ہم سرختا ہوں کہ ہمیں اب اس بات کی وضاحت کی ضرورت نہیں ہے کہ یہ شرط کا ذکر کیا گیا ہے کہ ان کی فلاح ایمان اور تقویٰ اور ان کے بان نازل کر دہ کتب ہیں اسلامی نظام کے قیام پر موقوف ہے بینی اقامت نظام تورات و آئین ایر انان ہدایات پر جو ان کے نبیوں کی ذباتی دی گئیں تو یہ شرط ان کے لئے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پسلے کے دور کے لئے لگائی گئی ہے ۔ یہ شرط خود پر 'ان ہدایات پر جو ان کے نبیوں کی ذباتی مسلمان ہیں اس لئے کہ مسلمان تو منصوص طور پر قرآن کر یم پر بھی بخود ان لوگوں پر عاکم ہو جاتی ہے جو کتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں اس لئے کہ مسلمان تو منصوص طور پر قرآن کر یم پر بھی ایمان لاتے ہیں جو ان کی طرف نازل کیا گیا ہے ۔ اور دو سری کتابوں پر بھی ایمان لئے تیں جو ان سے پسلے کا زل کی گئیں ۔ ان ایمان ہر عام کر فیام کی طرف نازل کیا گیا ہے اور دو سری کتابوں پر بھی ایمان لئے تیں جو ان سے پسلے کی شریعتوں ہیں نازل ایک تھے اور اسلام کی مواور ٹی آئوں دین سرے سے قبول ہی شہیں ہے ۔ نہ وہ اب اس دین کے سواکوئی اور دین سرے سے قبول کی شہیں ہے ۔ نہ وہ اب اس دین کے سواکوئی اور دین سرے مقبول ہی شہیں ہے ۔ نہ وہ اب اس دین کے سواکوئی اور دین سرے مقبول ہی شہیں ہے ۔ نہ وہ اب اس دین کے سواکوئی اور دین سرے مقبول ہی شہیں ہے ۔ نہ وہ اب اس دین کے سواکوئی اور دین سرے مقبول ہی شہیں ہے ۔ نہ وہ اب اس دین کے سواکوئی اور دین سرے مقبول ہی شہیں ہے ۔ نہ وہ اب اس دین کے سواکوئی اور دین سرے مقبول ہی شہیں ہے ۔ نہ وہ اب اس دین کے سواکوئی اور دین سرے مقبول ہی شہیں ہو ۔ نہ وہ اب اس دین کے سواکوئی اور دین سرے مقبول ہی شہیں ہے ۔ نہ وہ اب اس دین کے سواکوئی اور دین سرے سے مقبول ہی شہیں ہوتھ کی سے مقبول ہی شہیں کی سواکوئی کی کی ایکان کی سواکوئی کی کی سواکوئی کی سواکوئی کی کی کی سواکوئی کی سواکوئی

لندا متیجہ یہ نکلا کہ اہل کتاب کے لئے جو شرط برائے فلاح دنیا و آخرت مقرر کی گئی تھی وہ ہمارے لئے بطریق اول شرط فلاح ہے۔ اور یہ لوگ اس بات کے زیارہ ستحق ہیں شرط فلاح ہے۔ اور یہ لوگ اس بات کے زیارہ ستحق ہیں کہ وہ اللہ کی اس بند کو قبول کریں جو اللہ نے ان کے لئے پہند کیا تھا۔ اللہ کی اس شرط سے فائدہ اٹھائیں جس سے ان کے مناہ معاف ہوئے اور سید کہ ان پر آسان سے رزق کی بارش ہوئی اور نے مناہ معاف ہوئے اور سید کہ ان پر آسان سے رزق کی بارش ہوئی اور زین نے ان کے لئے سونا اگلا۔

الل اسلام تو الل كتاب كے مقابلے ميں زيادہ اس بات كے متحق ميں كه الله كى اس شرط كو بوراكر كے فاكدہ الله اسلام تو الله على الله الله على الله الله على الله الله على ا

درس نمبراه ایک نظرمیں

اس سبق میں ہمی اہل کتاب کے حالات کو لیا جمیا ہے۔ یہود و نصاری دونوں کے حالات کو ۔ ان کے نظریاتی انحراف کا اظہار کیا گیا ہے اور ان کی تاریخی بدا محالیوں کا ذکر کیا جمیا ہے۔ خصوصاً یہودیوں کا ذکر تفصیل سے ہوا ہے۔ ان کے اور رسول اللہ کے باہمی تعلق کی تحدید کی جمی ہے۔ نیز مسلمانوں کے ساتھ ان کے تعلق کو طے کیا گیا ہے۔ پھر ان کے حوالے سے حضور اکرم اور مسلمانوں کے فرائض کا تعین کیا جمیا ہے۔ اس ضمن میں ان عظیم نظریاتی امور کو بھی طے کیا گیا ہے جو اسلامی تصور حیات کی اساس کا درجہ رکھتے ہیں۔ نیز جماعت مسلمہ کے لئے تحریکی اصول کار اور حدود بھی وضع کے گئے ہیں۔ یہ مسلمانوں کو ان منحرف مقاصد و تصور است کے ساتھ کیا رویہ افتتیار کر نا جا ہے۔

حنور اکرم مگو تھم دیا گیا ہے کہ آپ تک جو تعلیم آری ہے آپ اے لوگوں تک پنچا دیں۔ پوری کی پوری تعلیم آری ہے آپ اے لوگوں تک پنچا دیں۔ پوری کی پوری تعلیمات لوگوں تک خفل کر دیں۔ ان میں سے کوئی چیز رہنے نہ پائے اور طالات سے متاثر ہوکر کسی چیز کو موخر نہ کیا جائے ۔ نیز ان لوگوں کی خواہشات کے ساتھ ان تعلیمات کے اندر جو تعناد ہے کمیں اس سے ڈرکر یا جابل محاشرے کے طور طریقوں سے متاثر ہوکر کوئی چیز ترک یا موخر نہ کی جائے ۔ اگر آپ نے ایساکیا تو یہ مجھا جائے گا کہ آپ نے فریضہ تبلغ کی ادائیگی میں کو آبی کی ہے۔

اور بہ جو حضور م کو تھم دیا ہے کہ آپ ہے کم و کاست پہنچا دیں اس میں سرفہرست ہے کہ اہل کتاب کو بہ صاف مد دیا جائے کہ جب تک تم قراۃ اور انجیل کو قائم نہ کرواس وقت تک تساری کوئی پوزیش نیس ہے۔اس کے بعد جو اللہ کی طرف سے بدایات آئی ہیں ان کی تبلغ ہی ضروری ہے۔ یہ تبلغ اس طرح تطبق کمل کر ' صریح اور دو ٹوک انداز میں ہو کہ اس میں کسی متم کا اجہال نہ ہو۔ آپ یہ ہی اعلان کر دین کہ یہو دیوں نے انبیاء کو قتل کیا اور اللہ کے ساتھ طے پا جانے والے میشاق کو قو ڈاکر کفر کا ارتکاب کیا۔ نصاری نے بھی مقید ہ توحید میں تحریف کر کے حضرت سے کو غدا مجما اور بھریے کہ مقید ہ تشکیف افغان کر دین کہ حضرت سے کہا اور بھریے کہ مقیدہ مشیف افغار کیا۔ یہ بھی صریح کفر کے متراوف ہے۔ آپ یہ بھی اعلان کر دین کہ حضرت سے طلبہ السلام نے بنی اسرائیل کو ضاف صاف کہ دیا تھا کہ عقیدہ شرک کے نتیج میں ان پر جنت حرام ہوگی اور یہ بھی اعلان کر دین کہ دی اعلان کر دین کہ نی اسرائیل پر حضرت واؤ د علیہ السلام کے ذریعے بھی لعنت و طلامت کی گئی اس لئے کہ وہ نافرمان اور سے ممل ہو گئے تھے۔

اس سبق كا فاحمد اس پر ہوتا ہے كہ الل كتاب الل اسلام كے مقابلے ميں الل شرك كى حابت كر رہے ہيں۔ يہ برى حركت وہ اس كئے كر رہے ہيں كہ ان كا اللہ كى ذات پر مج طرح ايمان نسيں ہے۔ نبى صلى اللہ عليه وسلم كو تو وہ برى حركت وہ اس كئے كر رہے ہيں كہ ان كا اللہ كى ذات پر مج طرح ايمان نسيں ہے۔ نبى صلى اللہ عليه وسلم كو تو وہ مومن نه ہوں كے۔ اس اجمالى تبعرے كے بعد آپ تغييلات طاحقه فرمائيں۔

درس نمبراه تشریح آیات ایت نبر، ۱۷--تا--۸۲

يَايَّهُا الرَّسُولُ يَلِغُ مَا أُنْرِلَ اليَكَ مِنَ رَبِّكَ وَانَ لَهُ لَا يَعْمِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللهَ لَا تَعْمَلُ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللهُ يَعْمِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكَفِرِيْنَ ﴿ قُلُ يَاهُلُ الْكِتْبِ لَسُتُمْ عَلَى يَهْدِى الْقَوْمَ الْكَفِرِيْنَ ﴿ قُلُ يَاهُلُ الْكِتْبِ لَسُتُمْ عَلَى الْكَتْبِ لَسُتُمْ عَلَى الْكَثْبِ لَسُتُمْ عَلَى الْكَوْمِ الْكَوْمِ الْكَنْ وَمَا النَّوْلُ النَّكُمُ مِنْ النَّوْمِ الْكَوْمِ الْمُومِيْنَ ﴾

" اب پنجبر" بو پجے تمارے رب کی طرف ہے تم پر نازل کیا گیا ہے وہ لوگوں تک پہنچا دو۔ اگر تم نے ایسا نہ کیا تو اس کی بنجبری کا حق اوا نہ کیا۔ اللہ تم کو لوگوں کے شرہے بچانے والا ہے۔ بنین رکھو کہ وہ کافروں کو ہدایت کی راہ جرگز نہ وکھائے گا۔ صاف کہ وو کہ "لے اللہ کا آب "تم جرگز کی اصل پر شیں ہو جب تک کہ تورات اور انجیل اور ان ور مری کتابوں کو قائم نہ کرو جو تماری طرف تمارے رب کی طرف سے نازل کی تی ہیں۔ "مزور ہے کہ بے فرمان ہو تم پر نازل کی تی ہیں۔ "مزور ہے کہ بے فرمان ہو تم پر نازل کی تی ہیں۔ "مزور ہے کہ بے فرمان ہو تم پر نازل کی تی ہیں۔ "مزور ہے کہ بے فرمان ہو تم پر نازل کیا گیا ہے ان جی سے اکثر کی سرکتی اور انکار کو اور زیادہ پڑھا دے گا۔ مر انکار کرنے والوں کے حال پر پچھ انسوس نہ کرو۔ (نیتین جانو کہ یماں اجارہ کی کا بھی نہیں ہے)

رسول الله ك لئے قطعى علم بير ك آپ تمام پيغام كى جو الله فى نازل كيا بے بورى بورى تبلغ كريں ونيا ك اندر پائے جانے والے حالات ميں سے كى حال كو بھى كوئى ايميت نه دين اور اپنى دعوت كو بالكل كمل كر صاف بيان كر ديں۔ يہ آپ كا فريضہ رسالت ہے اور اگر آپ نے ايسا نہ كيا تو كويا آپ نے فريضہ رسالت كاحق اوا نہ كيا اور اپنے فرائض پوری طرح سرانجام نہ دیئے۔ ربی ہیہ بات کہ وغمن شمارا کچھ بگا ڈلیں مے تو یقین رکھو کہ ابلیہ آپ کو لوگوں سے بچائے گا اور جس کو بچانے کا ذمہ اللہ لے لے تو لوگ اللہ کے مقابلے میں حیثیت کیا رکھتے ہیں کہ اس کوکوئی تقصان پہنچا سکیں مے۔

سپائی کے حالمین کوشف شف کرنا مناسب نہیں ہے۔ انہیں چاہئے کہ صاف صاف اور دو ٹوک بات کریں۔ رہے اہل باطن اور خالفین حق تو وہ جو چاہیں کمیں جو چاہیں کر لیں۔ اس لئے کہ بچوں کو لوگوں کی خواہشات کا لحاظ رکھتے ہوئے نرم بات نہیں کر نا چاہئے اور نہ اس سلطے ہیں لوگوں کی خواہش کا لحاظ رکھنا چاہئے۔ پی بات کو نمایت ہی توت اور دار طریقے سے کہنا چاہئے ماکہ وہ سید حمی لوگوں کے تلوب کے اندر اثر جائے۔ حاملین حق جب اپنی بات زور دار طریقے سے کہنا چاہئے ماکہ وہ سید حمی لوگوں کے تلوب کے اندر اثر جائے۔ حاملین حق جب اپنی بات زور دار طریقے سے کرتے ہیں تو جن لوگوں کے دل میں ہدایت تبول کرنے کی ذرائی استعداد بھی ہوتی ہے تو وہ بات ان تک پنچ جاتی ہو ۔ اور اگر سپائی کو دو ٹوک الفاظ میں چیش کیا جائے تو اس کے لئے وہ دل نرم نہیں ہوتے جن میں تبول حق کی استعداد نہیں ہوتی اور یہ اس حتم کے لوگ ہوتے ہیں کہ ان کی خواہش سے ہوتی ہے کہ دائی ان کے ساتھ نری کرے اور استعداد نہیں ہوتی اور یہ اس حتم کے لوگ ہوتے ہیں کہ ان کی خواہش سے ہوتی ہے کہ دائی ان کے ساتھ نری کرے اور گھر سے شرائط عائد کرکہتے ہیں۔

تظریاتی اعتبارے فیصلہ کن بات کرنے کا متعمد ہے بھی نہیں ہے کہ انسان نمایت خلک اور سخت لیج بیں بات کرے ۔ اللہ نے حضرت ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے بھی بھی دیا ہے کہ آپ نمایت ہی حکست اور اوجھے انداز میں تھیمت فرہائیں ۔ اس لیے قرآئی ہدایات میں کوئی تعارض نہیں ہے لینی کلہ حکست اور موحد حنہ اور دو توک اور فیصلہ کن بات کے درمیان کوئی تعناد نہیں ہے ۔ آیک تو نفس بات ہے یا کہی بات کے عناصر ترکبی ہیں اور دو مراوہ انداز ہے جس انداز میں اس بات کو لوگوں بحب پہنچانا مطلوب ہے جہاں بحک نفس بات اور پیغام جن کا تعلق ہے وہ ہے کم و کاست پہنچانا مطلوب ہے جہاں تک نفس بات اور پیغام جن کا تعلق ہے دہ ہے کہ و کاست پہنچانا طائے ۔ پوری پوری بات پہنچائی جائے اور اس میں پچھ لو اور پچھ دو کی پالیسی اختیار نہ کی جائے ۔ اس لئے کہ عقیدہ اور خانے ایک ایک حقیدہ اور اس میں پچھ لو اور پچھ دو کی پالیسی اختیار نہ کی جائے ۔ اس لئے کہ عقیدہ اور اب نظریہ آیک لئی حقیقت ہوتی ہے جس کے اجزاء نہیں ہو سکتے ۔ ہاں بات کے پہنچانے کے انداز میں نری ہو سکتی ہے۔ اب ابتد کے پہنچانے کے انداز میں نری ہو سکتی ہے۔ وہ تو ک ہوتی تھی ۔ آپ اللہ کے حکم ہے اس طرح فرمایا کرتے تھے ۔ وہ اے لوگو اجنوں نے تفرک کیا ہے ہیں ان بتوں ک بیگری نہیں کرتا جن کی بیڈگی نم کرتے ہو۔" آپ ممان کیتے کہ تم کافر ہو' اور بات بھی صاف کیتے کہ میں تمارے میں موان کیتے کہ تم کافر ہو' اور بات بھی صاف کیتے کہ میں تمارے میں موان کے کہ میں کہا ور نہ تن کاپ نے کہ می مدا بہت کی طاف کہ وہ تمائی کو ششیں منظور کیس جن کا مقصد یہ تھا کہ بچھ کو اور پچھ دو' نہ آپ نے کبھی مدا بہت کی طاف کہ وہ تمائی کرتے تھے کہ آپ ایساکریں ۔ آپ نے کبھی کفار سے یہ نہ کہا کہ تم جس نظام

رِ عامل ہو 'میں تو اس میں چند معمولی تبدیلیاں لا ما ہوں بلکہ آپ سے فرماتے کہ تم لوگ سراسر باطل پر ہو اور سے کہ وہ کامل سچائی لے کر آئے ہیں۔ آپ سچائی کی بات نمایت ہی زور سے کرتے ' پوری بوری کرتے لیکن ایسے انداز میں کرتے کہ اس میں کر ختگ نہ ہوتی اور نہ سخت مزاجی ہوتی۔ قول لین ہوتا۔ یمان اس سورہ میں آپ کو تھم سے دیا جاتا ہے

(يَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِغُ مَآ أُنْزِلَ اللَّهُ لَا يَشِكَ مِنْ رَبِّكَ ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ، وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ، إِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكُفِرِيْنَ (٣٠٥))

مندوں یے پیغیر" بو پھے تسارے رب کی طرف سے تم پر نازل کیا گیا ہے ' وہ لوگوں تک پینچا دو۔ آگر تم نے ایسا نہ کیا تو اس کی پیغیری کا حق اوانہ کیا 'اللہ تم کو لوگوں کے شرسے بچانے والا ہے۔ یقین رکھو کہ وہ کافروں کو (تسارے مقابلہ میں) کامیانی کی راہ برگزنہ وکھائے گا۔ "

یماں اس آیت سے پہلے اور بعد میں آنے والی آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ یماں مقصد سے ہے کہ اٹل کتاب کو واضح الفاظ میں اور دو ٹوک انداز میں بتایا جائے کہ وہ جس موقف پر جے ہوئے ہیں اس کی حقیقت کیا ہے۔ اور سے بتا دیا جائے کہ ان کا موقف حقیقت سے دور کا واسطہ بھی نہیں رکھتا۔ نہ ان کا دین ' دین ہے نہ ان کا عقیدہ تھے عقیدہ اور نہ ان کا ایمان مقبول ہے۔ اس لئے کہ ان کی سے چیزیں خود تورات اور انجیل کے مطابق نہیں ہیں۔ نہ ربانی ہدایات کے مطابق نہیں ہیں۔ نہ ربانی ہدایات کے مطابق نہیں اس لئے ان کے سے دعاوی سراسر باطل ہیں کہ وہ اٹل کتاب ہیں یا سے کہ وہ کوئی نظر سے دیکتے ہیں یا سے کہ وہ وہندار ہیں اور دین ساوی کے پیروکار ہیں۔

(قُلْ يَاهْلَ الْكِتْبِ لَسْتُمْ عَلَى شَنَّى حَتَّى تُقِيْمُواْ التَّوْرَاةَ وَالْإِنْجِيْلَ وَمَآ أُنْزِلَ

الَيْكُم مِنْ رَبِّكُمْ (٥٠٨)) صاف كمه دوكه "اله الل كتاب" تم بركز كسى اصل بر نبي بوجب تك كه وَراة اور الجيل اور ان دو سرى كتابوں كو قائم نه كروجو تهمارى طرف تهمارے ربكى طرف سے فازل كا كل بين -"

جس وقت حضور سم واللہ تعالیٰ نے تھم دیا کہ آپ سائل کتاب کے سامنے ان کے دین 'ان کے عقیدے اور ان کے ایمان کے بارے بین سے حقیقت واشگاف الفاظ بیں بیان کریں کہ ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے اور نہ وہ کمی تھوس حقیقت بین ہیں ' تو اس وقت وہ اپنی کتابیں با قاعدہ پڑھتے تھے ۔ وہ اپنی آپ کو یہودی اور نصرانی کہتے تھے ۔ ان کا دعوے سے تھا کہ وہ اہل ایمان ہیں لیکن رسول خداصلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے موقف پر جوفیعلہ کن تبعرہ کرنے کو کہا گیا اس بیل سے اعلان مضم تھاکہ اپنے بارے بیل ان کے تمام دماوی غلط ہیں ' اس لئے کہ دورین " مرف الفاظ کا نام نہیں ہے جے کوئی زبان سے اواکر دے ۔ نہ دین کرتی ایم نام ہے جنہیں ترقیل اور خوش الحانی سے پڑھ لیا جائے ۔ نہ دین کوئی لیک صفت ہے جو موروثی طور پر س جاتی ہو بلکہ دین تو ایک نظام زندگی ہوتا ہے اور دین کے اجزاء بیل وہ محقیدہ اور نظریہ بھی شامل ہوتا ہے جو دلوں کے اندر ہوتا ہے ' وہ عبادات بھی ہوتی ہیں جو مراسم' عبودیت کی شکل میں ادا ہوتی ہیں ۔ اس میں وہ نظام بندگی بھی ہوتی ہو مراسم' عبودیت کی شکل میں ادا ہوتی ہیں ۔ اس میں وہ نظام بندگی بھی ہوتی ہو مراسم' عبودیت کی شکل میں ادا ہوتی ہیں ۔ اس میں وہ نظام بندگی بھی ہوتی ہے جب جک وہ اس پورے نظام تورات کو قائم نہیں کرتے تو ان کی

حیثیت میہ ہوگی کہ وہ سرے سے دین پر نہیں ہیں۔نہ اہل کتاب میں اور نہ اہل دین وعقیدہ میں اور یک اعلان رسول اللہ کو کرنے کا تھم دیا محیا کہ ان سے کمہ دیں کہ وہ اپنے لئے ان چیزوں میں سے کس شےکو Claim نہ کریں۔

اقامت تورات کا پہلا تقاضا ہے کہ اہل کتاب حضرت جمہ "کے لائے ہوئے دین پر عمل کریں اس لئے کہ ان سے اللہ تعالی نے بید عمد لیا تعاکہ وہ تمام رسولوں پر ایمان لائیں اور جو رسول بھی آیا 'اس کی نصرت کریں ہے اور مد دویں گے۔ ان کے ہاں تورات اور انجیل میں حضرت محمد "کی صفت واضح طور پر موجود ہے 'جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے خود قرآن کریم کے اندر اس کا تذکرہ فرمایا ۔ نیز ان کو علم بھی دیا گیا تھا کہ وہ تورات 'انجیل اور اس کلام پہ ایمان لائیں جو اللہ نے نازل کیا ہے (چاہے اس ما انزل اللہ ہے مراد قرآن ہویا دو سری کتب ہوں مثلاً زبور داؤ دو غیرہ) ہم ہے کتے ہیں کہ سے لوگ تورات اور انجیل کو قائم نہیں کرتے ۔ اب ان کو اس نے دین میں داخل ہو جاتا چا ہے اس لئے کہ سے دین تورات و انجیل کی تصدیق کرتا ہے اور اس کے اندر تورات و انجیل کی اصل تعلیمات محفوظ کر دی گئی ہیں۔ اگر سے دین اسلام میں داخل نہ ہوں گو تو ان کی کو گئی دین حیثیت نہ ہوگی 'اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے تو حضور "کو سے تھم دیا ہے کہ وہ ایسا اعلان کر دس ور نہ مجھا جائے گا کہ آپ نے تبلغ کا حق ادانیں کیا اور سے ایک شدید سے ہو حضور آکرم "کو دی گئی ۔

اللہ تعالیٰ کو اس بات کا علم تھا کہ جب اہل کتاب کی دین حیثیت کو ان فیصلہ کن اور دو ٹوک الفاظ میں جیلنج کیا جائے
گا تو وہ کفر و طغیان میں مزید آگے برحیں گے ۔وہ مزید عناد میں جٹلا ہوں گے اور کی بحثیاں کریں گے ۔لین ان خطرات
کے باوجو دحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ بس وہ یہ اعلان کر بن دیں اور اس اعلان کے نتیج میں ہونے والے کفر
و مرکشی جمرابی اور بغاوت کی کوئی پرواہ نہ کریں اور مایوس نہ ہوں کیونکہ حکمت اللی کا تقاضا یہ ہے کہ حق کا اعلان بہانگ
دیل کیا جائے اور اس پر جو نتائج مرتب ہوتا ہیں وہ ہوجائیں ۔جو شخص راہ ہدایت کو اختیار کر لیتا ہے وہ کھل کر راہ ہدایت
پر آجائے اور جو راہ صلالت کا انتخاب کرنا ہے وہ کھل کر راہ صلالت اختیار کرے۔

(وَلَيَزِيْدَنَّ كَثِيْرًا مِّنْهُمْ مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَّ كُفْرًا مِفَلَا تَأْسَ عَلَى

الْقَوْمِ الْكُفُرِيْنَ (٢ ٨ ١)) " ضرور ب كدي فرمان جوتم پر نازل كيا كيا بان من س اكثرى سركشي اور الكاركو اور زيارة برها دے گا عمر الكاركرنے والوں كے حال ير كچھ افسوس شكرو-"

ان ہدایات کے ذریعے اللہ تعالی نے دائی کے لئے منهاج دعوت کے نفوش متعین فرما دیے اور سے بھی بتا دیا کہ اس کی عکمت کیا ہے۔ بولوگ ہدایت قبول نہیں کرتے اور کفر و سرکھی ہیں مزید آگے برصے ہیں۔ ان کے بارے ہیں آپ کی دلجوئی بھی فرما دی کم سے لوگ تو اس انجام کے متحق ہو گئے ہیں' اس لئے کہ ان کے دل کی بات کے متحمل ہی نہیں ہوتے۔ ان کے ولوں کی محمرائیوں سے سچائی کا مارہ فتم ہو چکا ہے۔ اس لئے ان لوگوں کے سامنے کلمہ حق ببانگ دیل کمہ ریا جائے آکہ ان کے دلوں کی گندگی ظاہر ہو جائے اور وہ مزید کفر و سرکھی ہیں آگے برج جائیں اور سرکھوں اور کافروں کے انجام کے بہنچ جائیں۔

الله تعالی فرماتے میں کہ الل کتاب کی پھھ وین حیثیت نہیں ہے اگر وہ تورات ' انجیل اوراانزل اللہ کو قائم نہیں کرتے۔ اور جیجہ " دین جدید میں رافل نہیں ہو جاتے ' جیسا کہ اس آیت اور متعد و دو سری آیات میں عظم دیا کیا ہے۔

اگر وہ ایسا نہ کریں گے تو نہ مومن ہوں گے اور نہ کسی اور ساوی دین پر ہوں گے اور نہ ایسے دین والے ہوں گے جے اللہ قبول کرے۔ اس سے بیہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضور "کی اس انداز کی تبلیغ سے بیا لوگ حزید سرکشی اور تفریس مبتلا ہور ہے تھے لیکن اس کے باوجود حضور "کو تھم دیا گیا کہ وہ کھل کر اعلان کر دیں اور اس سلیط میں کوئی توریب نہ کریں اور نہ نتائج سے تحیرائیں۔

جب یہ ایک فیصلہ کن بات ہے اور اسے فیصلہ کن الفاظ میں بیان کردیا عمیا ہے کہ (لَسْنَمْ عَلَی سُنی عِ الله (٥٠٨٦)) تو اب الل کتاب کو الل دین کہنے کی سرے سے مخواکش بی نہ رہی اور نہ اس بات کی مخواکش رہی کہ الل اسلام الل کتاب سے دوستی اور موالات کے تعلقات استوار کریں چہ جائیکہ ان کے ساتھ مل کر طدین اور الحاد کے فلاف عاز بنائیں جیسا کہ آج کل ہمارے بعض فر یب فوردہ اور فر یب کارر اہل ثقافت ایبا کرتے ہیں۔ اہل کتاب نے نہ تورات کو قائم کیا 'نہ انجیل کو قائم کیا اور نہ ان دو سری تعلیمات کو قائم کیا ہو اللہ کی طرف سے نازل ہوئی تھیں اس لئے کوئی مسلمان ان کی کسی وی حقیقت دے سکتا ہے ہو اللہ نے ان کو محقیقت دے سکتا ہے ہو اللہ نے ان کو مندی مومن اور کسی مومندی ہے شان نہیں ہے کہ جب اللہ اور اس کارسول سمی امر کا فیصلہ کر دیں 'تو پھران کو اس امریس کوئی افتیار ہو۔' ہے اللہ کافیصلہ ہے اور اسے کسی میں عرف و احوال'' نہیں بدل سکتے۔

جب ہم ہیں طے کر دیں کہ اللہ کی بات فیملہ کن ہے جیسا کہ وہ فی انحقیقت حق اور فیصلہ کن ہے تو ہمیں ہیں بات خاطر میں نہیں لانا چاہئے کہ ہمارے اس اطلان حق سے اٹل کتاب کے اندر کس قدر ہیجان پیدا ہوتا ہے اور وہ ہمارے ظلاف کس قدر شدید جنگ شروع کرتے ہیں ۔ نہ ہمیں ہی کوشش کرتا چاہئے کہ ہم ان کی دوستی حاصل کرنے کے لئے سمی کریں اور ان کی دیشیت کا اعتراف کریں یا انہیں راضی کر کے اور ان کے ساتھ باہم نصرت اور موالات کا معاہدہ کریں جبکہ ان کا دین کوئی چیز ہی نہیں ہے ۔ اللہ تو ہمیں الی کوئی ہدایت نہیں وے رہا ہو اور نہ اللہ کو ہے بات قبول ہے کہ ہم الل کتاب کی دین حیثیت کا اعتراف کریں ۔ اللہ تعالیٰ ہماری اس موالات اور عود ہیں آئی بہم نصرت کے فعل کو بھی معاف نہیں کرے گا۔ نہ ہے سوچ قائل معانی ہے جس کے نتیج ہیں ہے موالات وجو دہیں آئی ہے ۔ اس طرح ہم ہے تعلیم کریں گے کہ اللہ کتاب کے منح شدہ اور تحریف شدہ عقا کہ بھی دین ہیں اور ہے دو توں التی دین ہیں اور ہے دو توں التی دین ایک حجہ وقول التی دین اور ہو دوتوں التی دین ایک جو اللہ فیمی دین ہیں اور ہے دو توں التی دین ایک عبی دین ہیں اور ہے دو توں التی دین ایک جو اللہ کر رہے جیں ۔ حالاتک اللہ کا کہنا ہے ہے کہ وہ کوئی حیثیت نہیں رکھتے جب تک کہ وہ تورات ' ایک جو اللہ کر رہے جیں۔ حالاتک اللہ کا کہنا ہے ہے کہ وہ کوئی حیثیت نہیں رکھتے جب تک کہ وہ تورات ' ایک جو اللہ کی طرف سے نازل ہوئیں 'اور ظا ہر ہے کہ وہ عملاً ایسانہیں کر رہے ۔ ایک اور ان تمام ہدایات کو قائم نہیں کرتے جو اللہ کی طرف سے نازل ہوئیں 'اور ظا ہر ہے کہ وہ عملاً ایسانہیں کر رہے ۔

اب ذراان او گوں کو لیج جو کتے ہیں ہم مسلمان ہیں اور ان کے رب کی طرف سے جو بھی تازل ہوا ہے وہ اسے قائم نہیں کرتے ۔ یہ ہمی بھی دینی حیثیت نہیں رکھتے ۔ اہل کتاب پر ایک کلام تازل ہوتا ہے اور وہ اسے اپنی زندگوں میں تافذ نہیں کرتے ' نہ اسے اسپنے نفوس پر تافذ کرتے ہیں ۔ لنداجو شخص مسلمان بننا چاہتا ہے اسے چاہئے کہ وہ اسلام اور کتاب اللہ کو پہلے اپنے نئس میں قائم کرے ۔ اس کے بعد اپنی پوری زندگی پر قائم کرے اور پھر تمام ان لوگوں کے سامنے یہ اعلان حق کر دے کہ جو لوگ قرآن کو قائم نہیں کرتے ان کی کوئی ویلی حیثیت نہیں ہے جب تک کہ وہ قرآن کو اپنی زندگیوں میں تافذ نہیں کرتے ۔ اگر وہ اس کے سواد عوالے دین کرتے ویلی حیثیت نہیں ہے جب تک کہ وہ قرآن کو اپنی زندگیوں میں تافذ نہیں کرتے ۔ اگر وہ اس کے سواد عوالے دین کرتے

ہیں تو ان کے اس وعوے کی تردید اس دین کے رب فرمارہ ہیں۔ اندا اس معالمے ہیں ہر مسلمان پر واجب ہے کہ وہ فیصلہ کن بات کرے ۔ اس فتم کے لوگوں کو از مرفو اسلام کی وعوت دینا ہر مسلمان پر واجب ہے بشر طیکہ اس نے اسپنے نئس اور اپنی زندگی ہیں ما انزل اللہ کو قائم کر دیا ہو۔ محص زبانی طور پر اسلام کا وعویٰ کرنا یا محص موروثی طور پر اسلام کا وعویٰ کرنا یا محص موروثی طور پر اسلام کا وعویٰ کرنا یا محص موروثی طور پر اسلام کا وعویٰ کرنا یا محص موروثی طور پر اسلام کا وعویٰ کرنا یا محص موروثی طور پر اسلام کا دعویٰ کرنا کوئی مفید مطلب بات نہیں ہے ۔ نہ اس سے اسلام وجو دین آبا ہے اور نہ دقیقت ایمان نفس کے اندر بیدا ہوتی ہوگا۔ ہرزمان و مکان میں اصول و فیصلہ یکی ہوگا۔ اگر اہل کتاب ان معنوں میں قرآن کو قائم کر دیں تب وہ دین دار معنوں میں قرآن کو قائم کر دیں تب وہ دین دار ہوں گے اور اہل کتاب بھی اپنے خیال کے مطابق دیندار ہوں گے ۔ ایسے طالات میں وہ کوئی معاہدہ کر سے ہیں آگر وہ کی اور خود اپنی دین حیثیت کو پھلاکر بما دینا ہوگا۔

الله كادين نه كوئى جھنڈا ہے اور نه كوئى يونيفارم ہے 'نه كوئى ورافت ہے ' دين اسلام تو دل ميں بيٹھتا ہے ' زندگى ميں نمو دار ہوتا ہے ۔ يہ كھے نظريات ہيں جو دل كو بھر ديت ہيں 'كھے عبادات ہيں جو سرانجام دى جاتى ہيں اور أيك نظام ہے جو يورى زندگى پر متعرف ہوتا ہے ۔ دين اسلام تب تائم ہوتا ہے جب اس كے يہ تمام اجزاء أيك ساتھ كام كر رہے ہوں اور انسانوں كى زندگيوں ميں جارى و سارى ہوں ۔ اس كے سواجو صورت بھى ہوگى اس ميں اسلام كى ٹھوس شكل كو پچھلا كر بہانا مقصود ہوگا۔ ضميركافريب ہو گا اور كوئى ياك دل مسلمان اس فريب ميں نہيں آسكا۔

ایک مسلمان کو تو جاہئے کہ وہ مذکورہ بالاحقیقت کا بآواز بلند اعلان کر دے اور جو نتائج اس کے نکلتے ہیں ' نکلیں ۔ اللہ ہے بچانے والا ۔ کافروں کو تواللہ بھی راہ راست نہیں دکھاتا۔

جب ایک صاحب دعوت اور داعی شف شف کرتا ہے اور لوگوں کو صاف صاف نہیں بناتا ہے کہ ان کی ذندگی بیل کیا باطل ہے اور سے کہ وہ حق کیا ہے جس کی طرف وہ وعوت دے رہا ہے اور سے کہ دعوت حق اور ان کے موقف باطل کے در میان حد فاصل کیا ہے؟ اور سے کام وہ محض مشکل ظرف اوال کی وجہ سے کرتا ہے تواس وقت گویا وہ لوگوں کو اذبت و جا ہے اور ان کو فریب دیتا ہے کیونکہ وہ صاف صاف بتانیں رہا ہے کہ وہ چاہتا کیا ہے ۔ دو سرا جرم وہ سے کر رہا

ہوآ ہے کہ اللہ نے اسے جوبات صاف صاف کمہ وینے کا تھم دیا ہے اس پر بھی وہ عمل نیس کر رہا ہوتا۔

لوگوں کے ساتھ دعوت میں آگر نری کی جاسکتی ہے تو وہ مرف اس امر میں کی جاسکتی ہے کہ وہ انداز نرم افتیار کرے ۔ بات پوری کرے گر نمایت ہی سلیقے ہے اور نرم انداز میں ۔ بات پوری ہو گر سلیقہ مندی ہے اور حکمت ہے ' جس کی بدایت حکنت اور موعظ هند میں دی گئی ہے۔

آج کل جارے بعض دوست سے دیکھتے ہیں کہ اہل کتاب دنیا ہیں ایک بودی تعداد ہیں بہتے ہیں۔ ان کے پاس بہت بردی مادی قوت ہے۔ پھر یہ لوگ رہت پرست ہیں اور دنیا کے ممالک کے اندر ان کی بات بھی سی جاتی ہے۔ پھر جب یہ لوگ رکھتے ہیں کہ مادی نظریات کے حال ممالک کے پاس بودی قوت ہے۔ نیز ان لوگوں کے پاس جاہ کن اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں لوگوں کے پاس جاہ کن اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں ان کے پاس جاہ کن اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں ان کے پاس بچر بھی نہیں ہے۔ اور ان کے پاس اللہ کی جو کہ اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں ان کے پاس بچر بھی نہیں ہے۔ اور ان کے پاس اللہ کی جو کتاب ہے وہ اسے تافذ نہیں کرتے تو ایسے لوگوں پر سے بات نمای ترزی ہے۔ وہ سے کہ وہ اس قدر زیادہ لوگوں کو سے حق بات کس طرح کمیں کہ وہ سب گراہ ہیں۔ ان عظیم تعداد کو کر ان کنے کا فائدہ کیا ہے اور اس قدر نیادہ کوکس طرح دین حق مجھایا جاسکتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ طریق کاری ہے۔ جابلیت اگر پوری کا نات میں پھیل جائے تو ہمی جابلیت ہوگ ۔ اس دنیا کے عملی حالات جا ہے جیے بھی ہوں ' وہ اس وقت تک کچھ حیثیت نہیں رکھتے جب تک وہ حق پر استوار نہ ہو جائیں ۔ ایک رائی کے سامنے اگر لوگوں کی ایک بمت بڑی آبادی گمراہ کھڑی ہو تو اس کے فرائض میں پچھ کی نہیں ہوتی ' نہ باطل کا جم اور اس کا ڈھر سا ہونا وعوت پر اثر انداز ہو سکتا ہے ۔ جس طرح اس وعوت کا آغاز ہوا تھا اور اس نے تمام انسانوں کو خطاب کیا تھا ' کہ وہ چیسے نہیں رکھتے ' اس طرح ہمیں آج بھی کام شروع کر تا ہو گا۔ گر دش ایام کے بعد بات وہیں نکے آپنی ہونے کیارا تھا۔

(یاییها الر سو ل بلغ ما انزل الیك من رسك (۱۰) در ۱۷ من در اید الر سو الر سو که تسارے رب کی خوات الله من رسی الر سو کی بنیا دو اگر تم نے ایانه کیا قواس کی بینیبری کاحق ادانه کیا - الله م کو لوگوں کے بنیا دو الر تم نے ایانه کیا قواس کی بینیبری کاحق ادانه کیا - الله م کو لوگوں کے خرے بیانه والا ہے ۔ یقین رکھو وہ کافروں کو کامیالی کی راہ جرگز نه دکھائے گا - صاف که دو که دو لے الل کا بیاب تم جرگز کسی اصل پر نبیں ہو جب تک که قورات اور انجیل اور دو سری کابوں کو قائم نه کرو جو تساری طرف میارے دب کی طرف می بیر ۔ "

---000---

اس حصہ آیات کا خاتمہ اس بات پر ہوآ ہے کہ اللہ کے ہاں جو دین مقبول ہے وہ کیا ہے۔حضور می بعثت سے پہلے لوگوں کی شاخت جو ہو سو ہواور وہ چاہے جس دین پر بھی ہوں اور جس ملت کے بھی پیرو ہوں 'اب تھم سے ہے۔ إِنَّ الَّذِينَ الْمَنُوا وَ الَّذِينَ هَادُوا وَ الطَّيِئُونَ وَ الطَّيِئُونَ وَ النَّطٰهٰى مَنْ الْمَنَ بِاللهِ وَ الْيَوْمِرِ الْلُخِرِ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمُ وَلَا هُوْرَنُونَ اللهِ عَالَيْهِمُ وَلَا هُوْرَنُونَ اللهِ عَالَيْهِمُ وَلَا هُوْرَنُونَ اللهِ عَالَيْهِمُ وَلَا هُوْرَنُونَ اللهِ عَاللهُ عَالِمُ اللهِ عَالِمُ اللهِ عَالِمُ اللهِ عَالِمُ اللهِ عَلَيْهِمُ وَلَا هُوْرَيْوْنَ اللهِ عَالِمُ اللهِ عَالِمُ اللهِ عَاللهِ عَالِمُ اللهِ عَالِمُ اللهِ عَلَيْهِمُ وَلَا عَالَيْهِمُ اللهِ عَالَيْهِمُ اللهِ عَالَيْهُ اللهِ عَالَيْهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهِ عَالَيْهُ اللهِ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْ

ودسلمان موں یا یمودی 'صالی موں یا عیمائی ' جو مجی اللہ اور روز آخرت پر ایمان لائے گا اور نیک عمل کرے گا بے شک اس کے لئے نہ کسی خوف کا مقام ہے نہ رہ ج کا۔"

الذین امنوا سے مراد اہل ایمان مسلمان ہیں۔الذین ها دو سے مراد یمودی ہیں۔الصائون سے مراد وہ طبقہ ہے جو بتوں کی عبادت ندکر آتھا۔یہ لوگ حضور ملکی بعثت سے پہلے موجو دہتے اور صرف ایک اللہ کی عبادت کرتے تھے لیکن ان کا فرقہ کوئی متعین فرقہ نہ تھا۔ اس متم کے لوگ عرب میں معدودے چند تھے۔نصاریٰ سے مراد عیسائی ہیں جو حضرت عیلیٰ کی اتباع کا دعویٰ کرتے ہیں۔

اس آیت میں فیصلہ یہ کیا گیا ہے کہ پہلے جا ہے کوئی جس عقیدے اور دین پر بھی ہو' اب آگر اللہ پر ایمان لائے گا' اخرت پر ایمان لائے گااور نیک کام کرے گااور بیاں اس میں ضمناً یہ بات بھی شامل ہے کہ وہ اب نبی آخرالزماں سلی اللہ علیہ وسلم پر نازل شدہ شریعت پر بھی ایمان لائے جیسا کہ دو سری جگموں پر نفر آگر دی گئی ہے' تو ایسے فخض کو نجات طے گی اور اس کے لئے کوئی خوف و رنج نہ ہو گا۔ اس بات کا کہ اس سے قبل وہ صحیح راہ پر نہ تھے ۔ ان سے ان کے سابق نہ بب اور عنوان کے بارے میں نہ یوچھا جائے گا۔ اعتبار آخری بات کا ہو گا۔

یہ جو ہم کتے ہیں کہ ضمنائیہ بات بھی معلوم ہوتی ہے تو اس کی وجہ سے کہ اسانی عقیدے کی ضروریات اور برسات میں سے بات شال ہے کہ حضرت محر "خاتم النہین ہیں اور سے کہ آپ کو تمام انسانوں کی طرف مبعوث فرہایا گیا ہے اور سے کہ تمام لوگ چاہے 'ان کی ملت' وین' اعتقادات 'نسل اور وطن جو بھی ہوان کو سے دعوت دی جارہی ہے کہ وہ حضرت محر " پر ایمان لائیں اور اپنے تصورات اور اپنی زندگیوں کو حضور اکرم "کی ہدایات کے مطابق ڈھالیں ۔ جو مخض آپ کورسول " نہیں مان اور ہو محض ایمان اور تعییل آپ پر ایمان نہیں لا آ وہ گراہ ہے اور اس کا دین اور سلک متبول نہ ہو گا اور وہ اس اعلان کا تحق نہ ہو گا۔ (فلا خو ف علیہم و گا فہ م یک توزنو ن (٥؛ ٦٩)) وکھ ان کے لئے نہ فوف کا متام ہو گا اور دہ اس اعلان کا تحق نہ ہو گا۔ (فلا خو ف علیہم و گا فہ م یک خونوں اس عظیم جابلیت ہے متاثر ایک ہو کی ضرورت نہیں ہے۔ خصوصا اس عظیم جابلیت ہو متاثر ہو کہ وہ اس کے سامن کو غافل نہیں ہونا چاہے ہو گا تھوں اور مسکوں میں بی ہوئی ہے جابلیت کے ساتھ تعلقات استوار کرتے ہوئے ایک مسلمان کو غافل نہیں ہونا چاہے ہو فتان میں سے کہ وہ مجبور ہوکر اور متاثر ہوکر ان گراہ جو فتانی دان کا دین عنداللہ مقبول ہے اور ہی کہ اس کے ساتھ تعلق دلایت قائم ہوسکا ہو کہ اور یہ کہا ہو کہ اس کے ساتھ تعلق دلایت قائم ہوسکا ہے۔

الل ایمان کا ولی اور تا مرفظ الله ب اور جو محض بھی الله کو ' الله کے رسول مکو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے بی

دوست بنائے گاتوا سے یقین رکھنا چاہئے کہ حزب اللہ تی غالب رہے گی۔ چاہے ظاہری حالات کتے تی ناموائی نظر آئیں اور جو مخص بھی ایمان لائے اللہ پر اور یوم آخرت پر اور نیک عمل کرے اور بیر اس دین آخری کے اصولوں کے مطابق کرے تو اس کے لئے رغی و خوف کا کوئی موقع نہ ہو گا۔ نہ دنیا ہیں اس کے لئے خوف ہو گا اور نہ آخرت میں اس کے لئے کوف ہو گا۔ وف ہوگا اور نہ آخرت میں اس کے لئے کوف ہو گا۔ وف ہوگا ور نہ ہوگا۔ وف ہوگا۔ وف ہوگا۔ وہ ہوگا۔ وہ ہوگا۔ وہ ہوگا اور نہ انہیں الل ایمان سے دُر ہوگا۔

---000---

اب آرخ بن اسرائیل کا آیک ای اوراس باب پی بنایا جاتا ہے کہ یہ یہودی کوں اور کس طرح بے حقیقت بی اور کوں ضروری ہے کہ ان کو وعوت اسلامی سے روشاس کر روا جائے اور ان کو اس دین جدید کی وعوت دی جائے آکہ وہ اس دین کی پناہ گاہ بیں وافل ہو جائیں ۔ یہ باب اس لئے کھولا جاتا ہے کہ یہ معلوم ہو جائے کہ ان کی حقیقت میں کوئی تبدیلی نہیں آئی ہے ۔ وہ وہی ہیں جو تھے۔مقصد یہ ہے کہ ایل اسلام کی نظروں میں ان کا کوئی اعتبار بن نہ رہے اور مسلمان اس امر پر توجہ بی نہ دیں کہ ان کے ساتھ تعلق موالات قائم ہوسکتا ہے یا وہ ان کے ساتھ کوئی نفریت کر سے جی جب کہ دو اس حال پر قائم ہیں اور سچائی کے مقالے میں اپنا رویہ انہوں نے تبدیل نہیں کیا۔

لَقَالُ اَخَذُنَا مِيْتَاقَ بَنِيُ اِسْرَآءِيْلَ وَ اَرْسَلُنَا اِلَيْهِمْ رُسُلًا كُلُمُنَا جَآءُهُمْ رَسُولُ مِهَا لَا تَهْوَى اَنْفُسُهُمْ فَوْيُقًا كَذَّبُوا وَ فَرِيْقًا يَقْتُلُونَ فَى جَآءُهُمْ رَسُولًا مِهَا لَا تَهْوَى اَنْفُسُهُمْ فَوْيُقًا كَذَّبُوا وَ فَرِيْقًا يَقْتُلُونَ فَى حَمُوا وَصَمَّوُا ثَنَّ تَابَ الله عَلَيْهِمْ ثُكَّ وَحَسِبُوا الله عَمُوا وَصَمَّوا ثُنَّ تَابَ الله عَلَيْهِمْ ثُكَ عَمُوا وَصَمَّوا ثُنَّ تَابَ الله عَلَيْهِمْ ثُكَ عَمُوا وَصَمَّوا ثُنَّ بَا يَعْمَلُونَ فَى مَمُوا كَذِيرً مِّنْهُمْ وَ الله بَصِيرُ إِبِمَا يَعْمَلُونَ فَى اللهُ عَلَيْهِمْ وَ الله بَصِيرُوا بِمَا يَعْمَلُونَ فَى اللهُ عَلَيْهِمْ فَرْ وَ الله بَصِيرُوا بِمَا يَعْمَلُونَ فَى اللهُ عَلَيْهِمْ فَرَا لَهُ اللهُ عَلَيْهِمْ فَرَا لَهُ اللهُ بَصِيرُوا بِمَا يَعْمَلُونَ فَى اللهُ عَلَيْهُمْ وَ اللهُ بَصِيرُوا بِمَا يَعْمَلُونَ فَى اللهُ عَلَيْهِمْ فَرَا لَهُ اللهُ عَلَيْهِمْ فَيْ اللهُ عَلَيْهِمْ فَيْ اللهُ عَلَيْهِمْ اللهُ عَلَيْهِمْ فَيْ اللهُ عَلَيْهِمْ اللهُ عَلَيْهُمْ وَاللهُ عَلَيْهُمْ وَاللهُ عَلَيْهُمْ وَاللهُ عَلَيْهُمْ الْعَلَيْهِمْ فَيْ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ عَلَيْهِمْ اللهُ عَلَيْهُمْ وَاللهُ عَلَيْهُ وَلِيْقُومُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ وَاللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ وَاللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

دوہم نے بنی اسرائیل سے پہنے عمد لیا اور ان کی طرف بہت سے رسول بھیج گر جب بھی ان کے پاس کوئی رسول ان کی خواہشات نئس کے ظاف بچھ لے کر آئے توکسی کو انہوں نے جھٹلایا اور کسی کو قتل کر دیا 'اور اپنے نز دیک سے سیجھے کہ کوئی فتنہ رونما نہ ہوگا 'اس لئے اندھے اور ہمرے بن گئے ۔ پھر اللہ نے انہیں معاف کیا تو ان بی سے اکثر لوگ اور زیادہ اندھے اور ہمرے بن گئے ۔ اللہ ان کی سے سب فرکات دیکھتا رہا ہے "

یہ ان کی قدیم باری ہے۔ حضور آکر م سے مقابلے میں انہوں نے جو موقف افقیار کیا وہ پہلا اور آخری موقف میں ہیں ہے۔ یہ اپنی میں ہیں ہے۔ یہ لوگ مرکشی اور روگر وائی کے عادی مجرم ہیں۔ یہ وعدہ خلافی کے پرانے خرکر ہیں۔ انہوں نے بیشہ اپنی خواہشات نئس تی کو اپنا اللہ اور حاکم مانا ہے۔ بھی انہوں نے اللہ کے دین اور رسول سکے آگے سر صلیم خم نہیں کیا۔ یہ

لوگ بیشہ داعیان حق کے لئے سرکش اور ظالم رہے۔

(لَقَدْ اَنَحَدْنَا مِينَاقَ بَنِي اسْرَآءِيلَ وَ اَرْسَلْنَآ الَيْهِمْ رُسُلًا كُلْمَا حَآءَهُمْ رَسُولٌ بَمَا لَا تَهُوكُ اَنَفُسُهُمْ ، فَرِيْقًا كَذَّبُو او فَرِيقًا يَّقْتُلُو نَ (٥: ٧)) "بهم نه بن اَرَاتَان سے پختہ عمد ليا اور ان كى طرف بہت سے رسول بيمج مُرجب بهى ان كے پاس كوئى رسول ان كى خواہشات نئس كے خلاف بجد لے كر آئے توسى كو انہوں نے جھلا يا اور كى كوئل كر ديا۔"

بن امرائیل کی قدیم آری ایسے واقعات سے بھری پڑی ہے کہ انہوں نے بھشہ اپنے رسولوں کو جھٹلایا اور ان کی تعلیمات سے روگر وانی کی انہوں نے بھشہ اپنی خواہشات سے روگر وانی کی انہوں نے بھشہ اپنی خواہشات میں کی پیروی کی سسسہ کو سنائیں آگہ وہ بھی کہیں بنی امرائیل کی بروی کی سسلہ کو سنائیں آگہ وہ بھی کہیں بنی امرائیل کی راہ پر چل نہ نظے ۔ آگہ امت مسلہ کو معلوم ہوجائے کہ اس راہ کی مشکلات کیا ہیں اور ان لوگوں کو جو فہم و فہمت کے مالک ہیں اور جن کا تعلق باللہ قائم ہے وہ ان مقامت لغزش کا ایجھی طرح ادر اکر کیں اور جب انہیں ویسے بی طالت ورپیش ہوں جو انہیائے بنی امرائیل کو پیش آئے تو وہ ان سے حوصلہ پڑے س اور سے کہ آئندہ الل اسلام کی آئے والی سلیں بھی اس راہ پر چلنے والی تھی اور انہوں نے بھی عرصہ گزرنے کے بعد ویسی بی سنگ ولی کا مظا ہرہ کر تا تھا بو بنی امرائیل نے کہا تھا ۔ آئے والے والی تھی ہدایت کی راہ ترک کر کے اپنی خواہشات نفس کو اللہ بنانا تھا ۔ آئے والے والیمیان حق کو جھٹلا تا تھا اور بیعض کو قل کر تا تھا 'جو بنی امرائیل کے باغیوں اور نافرہانوں نے کیا تھا۔

بن اسرائیل کے بید سرکش جب بید سرکشیاں کر رہے تھے تو انہیں یقین تھا کہ ان پر اللہ کاکوئی عذاب نہ آئے گا اور ان سے کوئی موافذہ نہ ہو گا۔ بید سوچ ان کی اس لئے پہنتہ ہوگئ تھی کہ وہ سنت البیہ کو بھول گئے تھے اور وہ اس غرور میں مرفار تھے کہ وہ تو اللہ تعالیٰ کی بیاری قوم ہیں۔

(وَحَسِبُوْ اللَّا تَكُوْ لَ فِتْنَةٌ فَعَمُوْ ا وَصَمُوْ ا (٥: ٧١)) "ادر البِيْ نزديك به سجے كه كوئی فتير رونمانه ہوگا'اس لئے اندھے ادر بسرے بن گئے۔"

ان کی آگھوں کی بصارت جلی گئی' اس لئے وہ جس کو بھی دیکھتے اسے نہ بچھتے اور ان کے کانوں پر پر دے پڑھکئے' اس لئے جو چیز بھی بنتے اس سے فائدہ نہ اٹھاتے تھے۔

(أُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِم (٥: ١٧) "اس كے بعد الله في الله عَلَيْهِم (٥: ١٧) "الله عَلَيْهِم (٥: ١٧) " مُروه الدهے رصة على عُرانوں نے اس كا بحى كر إلى ندكيا۔ (أُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَتِيْرٌ مِنْهُمْ (٥: ٧١)) " مُروه الدهے اور بسرے بن محك أن سے اكثر لوگ۔"

(وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (٥: ٧١)) ووالله الن كى سب حركات كو دَيَكُمَّا رہا ہے -" اس لئے وہ انہيں ان كى تمام حركات ير ان كو جزاء دے كا اور وہ فئ نہ سكيں مے -

الل ایمان کے لئے یہاں اس قدر کافی ہے کہ وہ بن اسرائیل کے بارے میں جان لیمیں اور اپنے جدید موقف کے ساتھ تعلق موالات کے بارے میں مائی اس بات میں کیسو ہو جائیں اور ان کے ساتھ تعلق موالات کے بارے میں سوچتا ہی چھوڑ دیں۔ جس طرح حضرت عبادہ ابن الصاحت نے کہا کہ انہوں نے تخفرہوکر تعلق موالات کے خاتمہ کا اعلان کر دیا اور عبداللہ ابن انی ابن السلولی جیسے منافقین نے اس تعلق کو جاری رکھا۔

---000---

یہ تو تھے حالات یمودیوں کے -رہے نصاریٰ تو ان کے شب و روزیمی ایسے ہی تھے -ان کے بارے ہیں بھی قرآن کریم ایک فیصلہ کن اور دو ٹوک تبمرہ کرتا ہے -اور یہ تبمرہ اس سورہ کے موضوع اور مقصد کے ساتھ بالکل مناسب ہے -اس لئے کہ قرآن یماں اہل دین کوجو موقف دینا چاہتا ہے اس کے ساتھ بھی مناسب ہے -

اس سے پہلے اس سورہ میں ان لوگون کے بارے میں کہا گیا تھا'جن کا عقیدہ یہ تھا کہ حضرت عینی علیہ السلام اللہ بیں کہ یہ لوگ کافر ہیں۔ اب اس بات کو یہاں دو بازہ د جرایا جاتا ہے کہ جن کا عقیدہ ہے کہ صرف عینی خدا ہیں یا جن کا عقیدہ ہے کہ حضرت عینی خدا ہیں یا جن کا عقیدہ ہے کہ حضرت عینی خدا ہیں ایک ہیں۔ یہ دونوں کافر ہیں اور سے کہ ان کے تفریر یہاں حضرت میچ کے قول سے استدلال کیا گیا ہے۔ ان کو خود حضرت عینی علیہ السلام نے یہ تعلیم دی تھی کہ خبردار اللہ کے سواکس اور کو اللہ نہ بناؤ۔ آپ نے ان کو یہ تعلیم دی تھی کہ اللہ میراہمی رب ہے اور اس معاملے میں میں اور تم سب بناؤ۔ آپ نے ان کو یہ تعلیم دی تھی کہ اللہ میراہمی رب ہے اور تمار اہمی رب ہے اور اس معاملے میں میں اور ان کے برابر ہیں' آخر میں لوگوں کو سجیر کی جاتی ہے کہ وہ حضرت سے کے بارے میں ان غلط عقا کہ کو ترک کر دیں اور ان کے بارے میں وہ عقا کہ اپنائی جو اہل ایمان کے ہیں۔

لَقَدُ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوَّ اللهَ هُوَ الْمُسِينُ اللهُ مُنْ اللهِ عَنْ اللهِ اللهِ وَقَالَ الْمُسِينُ اللهِ اللهِ وَقَدْ اللهُ عَنْ اللهُ وَاللهِ وَقَدْ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ وَقَدْ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ وَاللهِ وَقَدْ اللهُ عَلَيْهِ الْمُعَلِينِ مِنْ اللهِ اللهُ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهِ اللهِ اللهُ ا

أُمُّهُ صِدِّيْقَةٌ *كَانَا يَاكُلُنِ الطَّعَامَ *أَنْظُرُكِيفَ نُبَدِّنُ لَهُمُ الْايْتِ ثُقَرَ انْظُرُ اَنْ يُؤْكَلُونَ هِوقُلُ اَتَعَبُّكُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُوْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا *وَ اللهُ هُوَ السَّمِينُعُ الْعَلِيْمُ هِ

'' یقیناً کفر کیا ان لوگوں نے جنوں نے کہا کہ اللہ سے این مریم ہی ہے حالا تکہ میج علیہ السلام نے کہا تھا کہ ''ا اسرائیل' اللہ کی بندگی کر وجو میرارب بھی ہے اور تنہار ارب بھی۔'' جس نے اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھسرایا۔اس پر اللہ نے جنہ حرام کر دی اور اس کا ٹھکا ناجنم ہے اور ایسے ظالموں کا کوئی مدد گار نہیں۔

بینینا کفر کیا ان لوگوں نے جنوں نے کما کہ اللہ تین میں کا ایک ہے ' حالائکہ ایک خداکے سواکوئی خدانیں ہے۔اگر یہ لوگ اپنی ان باتوں سے بازنہ آئے تو ان میں سے جس نے کفر کیا ہے اس کو در دناک سزا دی جائے گی ۔ پھر کیا یہ اللہ سے توبہ نہ کریں گے اور اس سے معافی نہ مانکیں ہے؟ اللہ بہت در گزر فرمانے والا اور رحم کرنے والا ہے۔

میح این مریم اس کے سوا کچھ نہیں کہ بس ایک رسول تھا' اس سے پہلے اور بھی بست سے رسول گزر چکے تھے 'اس کی ماں راست باز عورت نقی اور وہ دوتوں کھانا کھاتے تھے۔ دیکھو ہم کس طرح ان کے سامنے حقیقت کی نشانیاں واضح کرتے ہیں 'پھر دیکھو سے کد حرالئے پھرے جاتے ہیں۔

ان ہے کو 'تم اللہ کو چھو ڈکر اس کی پرسٹش کرتے ہو جو نہ تہمارے لئے نقصان کا اختیار رکھتا ہے نہ نفع کا؟ حالانکہ سب کی سننے والا اور مب کچھ جاننے والا تو اللہ ہی ہے۔

اس سے پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ حضرت عینی علیہ السلام کے بیان کر دہ عقید ہ تو حید کے اندر بیہ شرکیہ عقا کد کب اور کس کانفرنس کے زریعہ داخل ہوئے۔ حالاتکہ حضرت عینی علیہ السلام کا عقیدہ وہی تھا جو اس کے دو سرے بھائی رسولوں کا تھا' جو خالص تو حید کے داعی تھے اور اس میں شہہ بھر شرک نہ تھا۔ اس لئے کہ نوح علیہ السلام کے بعد تمام رسالتوں کی بعثت کامقصد تو حید کی تبلیغ اور شرک کی تردید ہی تھا۔

یماں مختراً ہم وہ عقیدہ درج کرتے ہیں جس تک سے کانفرنسیں بالانقاق پنچیں ادر اس کے بعد ان کے اوپر جو اختلافات مرتب ہوئے ان کی تنعیلات پہلے گزر می ہیں۔

وونوفل ابن نعت الله ابن جرجيس نفراني كى كتاب وصوسته سليمان " بين ب كه عيمائيوں كا وہ عقيده جس مي كى كنيه كو اختلاف نبين ب اور جينيعيا كى مجلس نے بطور اصل عقيده سطے كيا ہے " وہ يہ ب كه الله صرف ايك ہے " اب باپ الله ب وصب بركنرول كرانے والا ہے - زمين و آسان كاپيداكرنے والا ہے "جوچيز نظر آئے يا نہ آئے اس كاپيداكرنے والا ہے جو مب بركنرول كرانے والا ہے - زمين و آسان كاپيداكرنے والا ہے "

والا ہے۔ پھرایک رب واحد یہ وع پر ایمان لاتا ہے جو اکلو آبیا ہے اور ایک باپ سے ہے اور بے زمانوں سے پہلے نور سے

پیدا ہوا ہے ۔ یہ بھی اللہ ہے 'اللہ حق ہے ہے 'مولود ہے اور غیر مخلوق ہے 'ایخ جو ہر میں باپ کے برابر ہے 'جس سے

مقام مخلو قات پیدا ہوئی اور جس کی وجہ سے ہم انسان پیدا ہوئے اور یہ باپ ہماری کو آبیوں کی وجہ سے آسمان سے تازل

ہوا۔ روح القدس کو اس کا درجہ طا۔ اور بیلاطی کے عمد میں کواری مربے سے اس کا تولد ہوا۔ انسان کی شکل میں آیا۔

عمد بیلاطی میں سولی پر چڑھا۔ دکھ پنچا' قبر میں وفن ہوا اور مردوں سے تیرے دن اٹھ کھڑ اہوا جیسا کہ کما ہوں میں ہے۔

آسمان کی طرف اٹھا اور رب کے دائیں طرف بیٹھا اور عظر بب اس کا نزول عزت ہوگا اور تمام زندوں کو دین میں

واشل کرے گا۔ اس کی بات ختم نہ ہوگ ۔ روح القدس اور باپ سے نکلنے والے غدا پر ایمان لانا ضروری ہے جو غدا

کے ساتھ موجود ہے اور ان دونوں کے لئے مجدہ ہوتا ہے اور جو انبیاء کے ساتھ باتیں کرتا ہے۔''

زاکٹر پوسٹ اپی کتاب ماری کنیہ میں کتے ہیں کہ ذات باری تین اقایم سے عبارت ہے جو مساوی ہیں۔اللہ باپ اللہ اللہ روح القدس - بیٹے کے زریعے لوگ باپ سے منسوب ہیں کہ وہ مخلوق ہیں ' بیٹے نے قربانی وی اور روح القدس باک ہے ۔''

اب بید تصور کس قدر دشوار ہے کہ تین ایک بھی ہیں اور توحید اور تشیف کا ایک ساتھ تصور کس قدر مشکل ہے۔
نصار کا کے لاہوتی مصنفین نے بیہ تجویز کیا ہے کہ اس عقیدے کے عقلی پہلو پر غور و خوض کو ملتوی رکھا جائے 'اس لئے
کہ عشل تو اسے سنتے ہی مسترد کر دیت ہے۔ ان میں سے ایک یا دری بوطر اپنے رسالہ ''اصول و فروع'' میں لکھتے ہیں ''نہم
نے اپنی عقل کی طاقت کے مطابق اسے بوں مجھا ہے اور آئندہ اسے ہم واضح طور پر سمجھ سکیں سے جب اللہ آسانوں اور
زمینوں کے رازوں سے بردہ اٹھالے گا۔ فی الحال اس قدر کافی ہے۔''

الله كاكمنا ہے كه سير تمام معقولات كفر بير -اس لئے كه ان تمام ميں معفرت مسيح عليه السلام كو الله مانا كيا ہے - نيز تينوں ميں سے ایک كمنا بھي كفر ہے - لنذا الله كي بات كے بعد كوئى اور بات نہيں ہے -الله كا فرمان واضح ہے -

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْ ا إِنَّ اللَّهَ هُوْ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ، وَقَالَ الْمَسِيْحُ يَبَنِي اِسْرَ آوِيْلَ اعْبُدُوْ ا اللّهَ رَبِّيْ وَرَبَّكُمْ، إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّهُ عَلَيْهِ الْحَنَّةَ وَمَاْ وَهُ

النَّارُ ، وَمَا لَلظَّلْمِیْنَ مِنْ أَنْصَارِ (٥: ٧٢)) "بیناکفر کیا ان لوگوں نے جنوں نے کما کہ اللہ می النگری مریم ہی ہے حالاً کدمینے علیہ السلَّام نے کما تفاگہ "اے بن اسرائیل اللہ کی بندگی کرو جو میرارب بھی ہے اور تسارارب بھی۔" جس نے اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھرایا اس پر اللہ نے جنت حرام کر دی اور اس کا ٹھکانا جنم ہے اور ایسے ظالموں کاکوئی مددگار نہیں۔"

حضرت سیح علیہ السلام نے ای طرح انہیں صاف صاف ڈرایا تھا گروہ بازنہ آئے۔ آپ می وفات کے بعدوہ ای فلطی میں پڑ گئے تھے جس سے آپ نے انہیں متنبہ کر دیا تھا۔ حالانکہ آپ سے صاف بنا دیا تھا کہ آگر انہوں نے عقید و چھو ڈکر شرک اختیار کیا تو وہ جنت سے محروم ہوکر جنم کی آگ کے متحق ہو جائیں گے۔ انہوں نے حضرت

مسے کے اس قول کو بھلا دیا دولے بن اسرائیل صرف اللہ کی بندگی کرو جو میرابھی رب ہے اور شمار ابھی رب ہے۔" اس قول کے مطابق آپ نے انہیں کما تھا کہ اللہ کے سامنے میں اور تم برابر کے بندے میں اور اللہ جو سب کا رب ہے اس کے ساتھ کوئی شریک نہیں ہے۔ یہاں قرآن کر بم ان کے تمام کفریہ معقولات کا ذکر کرتا ہے۔

(لَقَدْ كَفَرَ اللّذِيْنَ قَالُو آ انَّ اللَّهَ ثَالَثُ ثَلْتُهُ ، وَمَا مِنْ اللهِ الَّآ الله وَّاحِدٌ (٥٣٠٥))

" يقيناكُ كيا ان لوگوں فَ جنوں فَ كماكہ الله تين بين كا ليك من عالاتكہ ايك قُدَاك سواكوئي فَدانيس ہے۔ " اور
ان تمام باطل عقائد كى ترديد كركے بيہ بتا ديتا ہے كہ تمام رسول "جو عتيده لے كرائے بين ده بيہ كه الله كے سواكوئي فدانيس ہے اور آگر عيمائي اپنے ان معقولات سے بازنہ كئے اور ذات بارى اور ذات سے كے بارے بين ليك من كفريہ باتى كرتے ہو جديد نيس كه ان پر در دفاك عذاب آ جائے اور قامت كا دن دور نيس ہے۔

(وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوْا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ ٱلِيْمٌ

(0 : 7 V)) و اگرید لوگ اپنی ان باتوں سے بازنہ آئے تو ان میں سے جس جس نے کفر کیا ہے اس کو در دناک سزا وی جائے گی۔ اور اللہ کی اس تبیسے باوجود کافروں نے ان معقولات سے توبہ نہ کی 'حالاتک اللہ تعالیٰ نے فیصلہ کن انداز میں کمہ دیا تھا کہ بید کافر ہو گئے ہیں تو اس ترہیب کے ساتھ ساتھ اللہ ان کو ترفیب بھی دیتے ہیں کہ اللہ معاف کرنے والا ہے اگر اب بھی بید لوگ باز آ جائیں۔

(اَفَكَا يَتُوبُونَ الله و يَستَغْفِرُ و نَهُ ، و الله عَفُورٌ رَّحيمٌ (٥: ٤٧) (الله عَلَى الله عَفُورٌ و حيم (٥: ٤٧)) (الله عَلَى الله عَنَا الله عَنْ الله عَنَا الله عَنْ الله عَنَا الله عَنَا الله عَنَا الله عَنَا الله عَنَا الله عَنْ الله عَنَا الله عَنْ الله عَنَا الله عَنَا

اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت میج کاحقیق مقام کیا ہے؟ تو مضبوط منطق انداز میں بتایا جاتا ہے کہ سی کون ہیں اس امید سے کہ شاید ان کی فطرت سلیمہ مقام میج کے اور اک میں ان کی مد دکرے ۔اور میج کی حقیقت بتانے کے بعد اللہ تعالی تعجب خیز انداز میں کہتے ہیں کہ اس کے باوجو دیہ لوگ روگر دانی کرتے ہیں۔

(مَا الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُوْلٌ ، قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ، وَ ٱمُّهُ صِدِّيْقَةٌ ، كَانَا

یا کلنِ الطَّعَامَ ، اُنظُر کیف نبین لَهُم الْایت ثُمَّ انظُر آنی یُوفکُون (٥:٥٧) و محیح ابن مریم اس کے سوا کھ نبین کہ بس ایک رسول تھا اس سے پہلے اور بھی بہت سے رسول گرر بچے تھے اس کی ماں ایک راست باز عورت تھی اور وہ دونوں کھا تا کھاتے تھے۔ دیکھو ہم کس طرح ان کے سامنے حقیقت کی نشانیاں واضح کرتے ہیں ' پھردیکھو یہ کد حرالتے پھرے جاتے ہیں۔"

حضرت من عليه السلام ادر آپ كي والدو مديقة كي زندگي مين كهانا كهانا أيك واقعي امرتها - زندون كي خصوصيات مين

ے یہ آیک اہم خصوصیت ہے کہ وہ کھانا کھاتے ہیں اور یکی حضرت سے اور ان کی والدہ صدیقت کی بشریت پر سب سے بڑک رکیل ہے۔ اور ان کی مابعد الطبیعیاتی تعبیرات کے مطابق ان کے ناسوت ہونے پر سے بوی دلیل ہے۔ کھانا کھانا ہے شک انسان کی جسمانی طلب اور جسمانی احتیاج کی دلیل ہے۔ اور جو ذات زندہ رہنے کے لئے کھانے کی محتاج ہو وہ اللہ س طرح بن علق ہے۔ اللہ تو بذات خود باتی ہے وہ کھانا کھانے کا محتاج نہیں ہے طرح بن علق ہے۔ اللہ تو بذات خود زئدہ ہے۔ بذات خود قائم ہے ' بذات خود باتی ہے ' وہ کھانا کھانے کا محتاج نہیں ہے اور کھانے کی حتم کی اشیاء نہ اللہ کی ذات میں واخل ہوتی ہیں اور نہ خارج ہوتی ہیں۔

اس سیدھی سادی حقیقت کو دیکھتے ہوئے اور صاف ستحری بات کو دیکھتے ہوئے چونکہ کوئی معقول انسان اس میں عادلہ نہیں کرسکتا اس کئے اس کے ہوئے ہوئے ان کے موقف پر سخت تعجب کیا جاتا ہے کہ یہ لوگ اس منطق سلیم سے پھر بھی منہ موڑتے ہیں۔ وور کھو ہم کس طرح ان کے سامنے حقیقت کی نشانیاں واضح کرتے ہیں اور پھران کو دیکھو کہ بیا لوگ کد حرالئے پھرے جارہے ہیں۔"

حقیقت بہ ہے کہ جن لوگوں نے حضرت میج علیہ السلام کو الوہیت کا جامہ پہنانا چاہا ان کے لئے حضرت میج کی انسانی
زندگی بھیئہ تھکا دینے والی حقیقت رہی ۔ یہ بات آپ کی تعلیمات کے بھی ظلاف تھی 'اس لئے یہ لوگ بھیئہ بحث و مباحث
اور جدل وجدال میں جٹلار ہے ۔ اور عیسائیوں کی البیات میں حضرت میج کی لاحوثیت اور ناسو تیت بھیئہ لا نیمل مسئلہ رہی ۔
اب قرآن کی منطق سلیم کو ایک دو سرے زاویے سے طاحظہ کے لئے چیش کیا جاتا ہے اور تعجب خیراسٹ وکو کے ساتھ۔
(قُلْ اَتَعبدُ و نَ مَن دُو نَ اللّٰهِ مَا لَا يَملكُ لَكُمْ ضَرَّا وَ لَا نَفعًا ، وَ اللّٰهِ هُو السّمِیعُ

الْعَلَيْمُ (٥: ٣٧) ووان سے كو كيا تم اللہ كو چھو ذكر اس كى پرسش كرتے ہو جو نہ تسارے لئے نقسان كا اختيار ركتا ہے نہ نفع كا؟ حالا تكہ سب كى سننے والا اور سب كھ جانے والا تو اللہ بى ہے۔ يہاں قرآن كريم نے لفظ وولا اور سب كھ جانے والا تو اللہ بى ہے۔ عالا تكہ اس بى وہ تمام گلو قات آ جائيں جن استعال كيا جانا چاہئے تھا ناكہ اس بى وہ تمام گلو قات آ جائيں جن جن چزون كى بوجاكى مى ان مى ووى المعتول بهى شامل بيں - اور لفظ وولى اس عام چزكى اصل مابيت كى طرف اشاره كر رہا ہے كہ ان معرو واشياء كى اصل مابيت كا حرت مينى عليہ السلام ورح القدس وحرت مريم صديقہ اس ان معرت مريم مديقہ اس انداز تجير من الله مى الله بول مى اس لئے كہ اپنى مابيت كے اعتبار سے بياس مناوق بيں - چنانچہ اس انداز تجير من بهى ايك خاص اشاریت پائى جاتى ہا ور متجہ كى فلے گا كہ اللہ كى گلوق بيں ہے كوئى عبادت كاشت نہ رہے گا ، جبكہ كوئى معاوت كاشت نہ رہے گا ، جبكہ كوئى عاوق نفع و نقصان كى مالك بهى نہ ہوگى -

(هو السميع العكيم (٥:٧٦)) (ووضف والا اور جائے والا ب) كى وجہ ہے كہ وہ نفع و نقصان على السميع العكيم (٥:٧٦)) (ووضف والا اور جائے والا ہے) كى وجہ ہے كہ وہ نفع و نقصان على ہے۔ وہ اللہ كے دلوں كے جميدوں كو جات ہے۔ ان كى اس يكار و عبادت كے يہجے جو جذبہ ہے اس كابھى اسے علم ہے اور اللہ كے سواجس قدر اور تلوق ہے وہ نہ سنت ہے ' نہ جائن ہے اور نہ تجوایت كى طاقت ركھتى ہے۔

اب اس بحث کو اس جامع دعوت کے ساتھ فتم کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالی حضور م کو تھم دیتے بی کردہ الل كتاب ك

سامنے بیہ جویز رکھیں۔

قُلُ يَاهُلِ الْكِتٰ لِا تَغُلُوا فِي دِيْنِكُوْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَعُنُوا فِي دِيْنِكُوْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوْ الْمُوَاءُ قَوْمٍ قَلُ ضَلُوا مِنْ قَبْلُ وَاضَلُوا كَشِيْرًا وَضَلُوا عَنْ سَوَاءِ السَّيِيْرِا فَى صَلُوا عَنْ سَوَاءِ السَّيِيْرِا فَيْ

دو کو اور الے الل کتاب اپنے دین میں ناحق غلونہ کرو اور ان لوگوں کے تعیات کی پیروی نہ کرو جو تم ہے پہنے خود گراہ ہوئے اور بہتوں کو گراہ کیا اور دوسواء السیل " ہے بھلک گئے۔ " حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعلیم میں غلو کرنے کی وجہ بی ہے نصاری کی عقائد کے اندر خرافات داخل ہوئے اور اس کے بعد جب سلطنت روما کے تعران عیسائیٹ میں واخل ہوئے تو انہوں نے اپنی بت پر سی کو عیسائیٹ کے اندر داخل کر دیا۔ اس کے بعد مسائل کو حل کرنے کے لئے جو کانفرنسیں منعقد ہوئیں ان کے مندوبین نے بھی اللہ کے دین میں سے غلط محقولات شامل کر دیے حالا تکہ حضرت میں کو اللہ کے جو دین وے کر بھیجا تھا اور جس کی جلیج آپ " نے فرمائی تنی وہ باکل صاف تھا۔ تر آن مجید میں ہے ''داے بنی اسرائیل اللہ کی بندگی کر د جو میرا اور تمار اسب کا رہ ہے ' بے شک جس نے اللہ کے ساتھ شرک کیا تو اللہ نے اس پر جنت کا واشلہ حرام کر دیا ہے۔ اس کا ٹھکا تا جنم ہے ' اور ظالموں کا کوئی مد دگار نہ ہوگا۔ "

یہ پگار بنی اسرائیل کو بچانے کی آخری کوشش ہے آگہ وہ اختلافات' انحرافات' خواہشات نفس کے اتھاہ سمندر سے نکل آئیں 'جس کے اندر وہ لوگ کرگئے جوان ہے پہلے گزرے تھے 'خود بھی گمراہ ہوئے اور دو سروں کو بھی راہ حق سے بھٹکا یا۔ مندر جہ بالا آیات کا بیہ حصہ جو پہاں ختم ہوااس پر ذرا دوبارہ غور کرس۔اس کے تمین حقائق ہمارے سامنے آتے ہیں۔ یہاں اجمالاً ان کا تذکرہ منروری ہے۔

ا۔ یہاں حقیقت ہے ہے کہ اسلامی نظام زندگی کے اندر اعتقادی تصورات کی در تی کے لئے کس قدر عظیم جدوجہد کی علی ہے اور تمام اعتقادات کو خالص نظریہ توحید کی اساس پر استوار کیا گیا ہے۔ اس کو بت پرس کی تمام طاوثوں سے پاک کیا گیا ہے۔ شرک کی ہواہمی اے گئے نہیں دی 'جس طرح اہل کتاب کے عقائد کے اندر شرک داخل ہوگیا تھا۔ اسلام نے لوگوں کو ذات باری کی حقیقت اچھی طرح سمجھائی۔ اللہ کو اپنی ذات اور اپنی صفات میں منفرہ قرار دیا گیا' اور اس بات کی تخی سے نئی کی گئی کہ اللہ کی ذات اور اللہ کی صفات میں کوئی اس کا شریک ہوسکتا ہے۔ اعتقادی تصورات کی تھیج کے اس شاند ار ابتمام سے اور عقید کا توحید کے فیصلہ کن بیاں اور توضیح سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نے تمام اعمال کرسی ورست عقائد کا کس قدر المیت ہے ' اور سے کہ اسلام نے تمام اعمال کوسیح اعتقادات پر موتوف کیا ہے۔ شررااڑ ہوتا ہے۔ نیز اس سے بیہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ اسلام نے تمام اعمال کوسیح اعتقادات پر موتوف کیا ہے۔ اور تمام انسانی تعلقات کو عقائد سے مربوط کر دیا گیا ہے۔

۲- دو سری سے حقیقت ہمارے سامنے آتی ہے کہ قرآن نے ان لوگوں کے کفر کی تفریح کر دی ہے جن کا عقیدہ سے ہے کہ میں ایند ہے یا جن کا عقیدہ سے کہ سی این مریم 'قین خداؤں میں سے لیک ہے۔ اس تفریح کے بعد کسی مسلمان کے لئے جواز باتی ہی نہیں رہتا کہ وہ اہل کتاب کو دین پر سمجھے اس لئے کہ بید لوگ ان عقاید کی وجہ ہے خود اپنے دین کے بھی منکر ہوگئے ہیں۔

اسلام آگر لوگوں کو اس بات پر مجور نہیں کر آکہ وہ جس دین پر ہیں اسے چھوڑ دیں تو اسلام ہے بھی نہیں کر آگہ کی ایسے فخص کو جو دین سے فارج ہو چکا ہو 'محض اے خوش کرنے کے لئے ہے کہ دے کہ وہ دین پر ہے اور ہے کہ اس کا دین اللہ کو مقبول ہے 'بلکہ اسلام ایسے لوگوں کے دین پر کفر کا اطابات کر آ ہے اور کفر بھی اللہ کا دین نہیں ہو سکا۔

۱ تیری حقیقت جو پہلی دونوں حقیقوں پر بطور لازی نتیجہ مرتب ہوتی ہے ہے کہ ان عقاکد کے حالمین اہل کتاب اور اسلام کے بیان کر دہ عقید ہ تو حید کو تشلیم کرنے والے اہل اسلام کے در میان کوئی تعلق موالات قائم نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ایک مسلمان کا عقیدہ ہیے ہو کہ اب دین صرف وہ ہے جس کی تعلیم حضرت محم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے۔ یہ وہ اس کے تعلیم اللہ علیہ وسلم نے دی ہے۔ یہ وہ ہے کہ اب میں بات کہ تمام ادیان کے پیرو کاروں کو اتحاد کرکے کفر اور الحاد کا مقابلہ کرنا چاہئے ایک لغو بات ہوگی۔ اسلام نے اندر اس بات کے اندر کوئی وزن نہ ہوگا۔ جب اعتقادات کے اندر اس قدر فیصلہ کن جد ائی اور دوری ہو تو دونوں فریقوں کا کی بات پر متحد ہونا ممکن نہیں ہے اس لئے کہ دنیا جس ہرچیز قدر فیصلہ کن جد ائی اور دوری ہو تو دونوں فریقوں کا کی بات پر متحد ہونا ممکن نہیں ہے اس لئے کہ دنیا جس ہرچیز قدر فیصلہ کن جد ائی اور دوری ہو تو دونوں فریقوں کا کی بات پر متحد ہونا ممکن نہیں ہے اس لئے کہ دنیا جس ہرچیز

---000---

كاتيام نظريات ير ہوتا ہے اور اسلام اس كا دائل ہے - اصل چيز نظريد اور عقيد و بن ہوتا ہے -

آخر میں یہ بنایا جاتا ہے کہ انبیائے بنی اسرائیل کا موقف کفار بنی اسرائیل کے سلط میں کیا رہا ہے؟ ان کی تاریخ کی

ایک دو سری فصل ۔ بنایا جاتا ہے کہ ذرا حضرت داؤ دعلیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تبعرہ بنی اسرائیل کے بارے
میں کیا تفا۔ اور اللہ نے بنی اسرائیل کی سرکھی اور نافرانی کی وجہ ہے ان کے اس موقف کو تشلیم کر لیا۔ مزید ہے کہ ان کے
اجتا کی فساد کی وجہ ہے اور ان کی جانب ہے اس اجتا کی فساد اور پکار پر کمل سکوت اختیار کرنے کی وجہ ہے اور پھراس
وجہ ہے کہ یہ لوگ کفار کے ساتھ دوستی اور موالات کرتے تھے 'اللہ نے انہیں ملحون قرار دے دیا اور یہ فیصلہ کر دیا کہ
یہ لوگ جنم میں رہیں گے۔

لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ بَنِيَ إِسُرَاءِ يَلَ عَلَى إِسَانِ دَاؤَدَ وَ عِيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوُا قَ كَانُوا يَعْتَدُونَ فَي كَانُوا لَا عِيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوُا قَ كَانُوا يَعْتَدُونَ فَي كَانُوا لَلْ يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُّنْكَدٍ فَعَلُونُ فَي تَلَى مَا كَانُوا يَغْعَلُونَ فَي تَلَى كَنْ مَنْ اللّهِ مُن مَا كَانُوا يَغْعَلُونَ فَي تَلَى كَنْ مَنْ اللّهِ مُن مَا كَانُوا يَغْعَلُونَ فَي تَلَى مَنْ اللّهِ مُن مَا كَانُوا يَغْعَلُونَ فَي تَلْمَتُ لَهُمْ أَنْفُسُمُ مَا قَلْ مَتُ لَهُمْ أَنْفُسُمُ مَا قَلْ مَتَ لَهُمْ أَنْفُسُمُ مَا فَلَا مَتَ لَهُمْ أَنْفُسُمُ مَا قَلْ مَتُ لَهُمْ أَنْفُسُمُ أَنْ فَالْمُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ أَنْفُلُوا مِنْ فَلَا مَتَ لَهُمْ أَنْفُلُوا مِنْ فَلَا مَتُ لَكُوا لِلللّهُ مِنْ مَنْ اللّهُ مُنْ أَنْفُلُوا مِنْفُوا لِللّهُ مِنْ مَا قَلْمَتُ لَهُمْ أَنْفُلُوا مِنْ فَلَا مَتُ لَا مُنْ فَلَا مَتُ لَهُ مُنْ أَنْفُلُكُمْ أَنْفُوا لِللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ فَلَا مَنْ فَلَا مَتُ لَاللّهُ مُنْ أَلّهُ فَلَا مَا قَلْمُ مَا فَلَا مَا فَلَا مَا فَلَالْمُ اللّهُ مُنْ اللّهُ فَلَا مُنْ فَلَا مَالُولُوا لِلللّهُ مِنْ فَلَا مَالِكُونَ اللّهُ فَلَى مُنْ فَلَا مَا فَلَا مَا فَلَا مُنْ فَلَا مُنْ فَلَا مُنْ فَلَا مُنْ فَلَا مُنْ فَلَا مُنْ فَلَاللّهُ مُنْ مُنْ فَلَا مُنْ فَلَا مُنْ فَلَا مُنْ فَلَا مُنْ فَلَاللّهُ مُنْ فَلِهُ مُنْ فَلَا فَلَا مُنْ فَلَا فَلَا مُنْ فَلَا فَلَا مُنْ فَلَا فَاللّهُ مُنْ فَلَا فَلَا مُولِولًا لِللْمُ مُنْ فَلَا فَلَا مُنْ فَلَا فَلَا مُنْ فَلَا فَا لَا مُنْ فَلَا فَلَا فَلَا فَا لَا فَلَا فَا لَا فَا فَالْمُولُ لِلْ فَلَا فَا لَلْمُ لَا فَلَا فَا فَلَا فَاللّهُ فَلَا فَا لَل

آنُ سَخِطَاللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَنَابِ هُمُ خَلِدُونَ ﴿ وَكَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ النَّبِيِّ وَ مَا أُنْزِلَ اللّٰهِ مَا اتَّخَذُوهُمُ اَوْلِيَاءً وَ لَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنْهُمُ فَيْسِقُونَ ﴾ مِّنْهُمُ فَيْسِقُونَ ﴾

' بنی اسرائیل میں ہے جن لوگوں نے کفری راہ افتیاری ان پر داؤد اور عینی ابن مریم کی زبان ہے لعنت کی گئی کو کہ وہ سرکش ہوگئے تھے اور زیادتیاں کرنے گئے تھے 'انموں نے ایک دو سرے کو برے افعال کے ارتکاب ہے روکنا چھوڑ دیا تھا' براطرزعمل تھا جو انہوں نے افتیار کیا۔ آج تم ان میں بکڑت ایسے لوگ دیکھتے ہو جو (اہل ایمان کے مقابلے میں) کفار کی حمایت و رفاقت کرتے ہیں۔ یقینابہت برا انجام ہے جس کی تیاری ان کے نفوں نے ان کے لئے کی ہے 'اللہ ان پر غفبتاک ہوگیا ہے اور وہ دائی عذاب میں جتلا ہونے والے ہیں۔ اگر فی الواقع یہ لوگ اللہ اور پنجبر "اور اس چیز کے مانے والے ہوتے جو پنجبر پر نازل ہوئی تھی تو بھی (اہل ایمان کے مقابلے میں) کافروں کو اپنا رفیق نہ بناتے گر ان میں ہے و بیشترلوگ خداکی اطاعت سے نکل تھے ہیں۔"

نظر آتا ہے کہ بنی اسرائیل کی تاریخ کفر' معصیت اور لعنتی افعال سے اٹی پڑی ہے اور ان کی ہدایت اور ان کی نجات کے لئے جن انبیاء کو بھیجا گیا تھا انبی نے آخر کار ان پر لعنت کی بارش کر دی اور ان کو انٹدکی راہ ہدایت سے دھتکار دیا۔ انٹد نے بھی ان کی اس دعاء اور پکار کو قبول کر لیا۔اور ان پر لعنت لکھ دی اور قیامت تک وہ ملعون قرار پائے۔

بنی اسرائیل میں سے جن لوگوں نے تغرافقیار کیا' میہ وہی لوگ ہیں جننوں نے اپنی کتابوں کے اندر تحریف کی - میہ وہی لوگ تھے جو اللہ کی شریعت کے مطابق فیصلے نہ کرتے تھے جیسا کہ اس سورہ میں اور دو سرے مقامات پر قرآن مجید نے تقریح کی ہے - میہ وہی لوگ تھے جنہوں نے اللہ کے ساتھ کئے ہوئے اس عمد کو تو ڑا جو ان سے اللہ نے لیا تھا کہ وہ ہر رسول پر ایمان لائیں گے اور اس کے ساتھ تعاون کریں گے اور اس کی نصرت کریں گے -

(ذلك بما عُصَو ا و كَانُو ا يَعْتَدُو نَ (٥ : ٧٨)) دويونكه وه سركش مو كَ تَ اور زيادتياں كرنے كَ تَ بَ اَسِراكِل كَى بِورى مَارِجُ مركثى اور زيادتيوں سے بھرى موئى ہے -ان كے تصورات معقا كد اور طرز عمل مِن ہرجگہ سركشى اور زيادتيوں كى جملكياں نظر آتى ہِن اور قرآن كريم نے اِس كى بورى تغييلات دى ہِن -

سرکشی کرنا اور زیاد تی کرنائی اسرائیل میں کوئی انفرادی فعل نہیں رہا تھا 'بلکہ ان کے معاشرے کی اجماعی روایات ہی سرکشی اور زیادتی کے رنگ میں رنگی ہوئی تھیں۔ بورے معاشرے کی سے فطرت بن گئی تھی اور بورامعاشرہ ان برائیوں کے ار تکاب کو دیکت اور خاموش رہتا اور ان کے خلاف کوئی آوازنہ اٹھاتا۔

(كَانُوْ الَا يَتَنَاهَوْ نَ عَنْ مُنْكَرِ فَعَلُوْهُ مَلَيْهُمْ مَا كَانُوْ ا يَفْعَلُوْ نَ (٩:٩)) "انهوں

نے آیک دو سرے کو برے افعال کے اور تکاب سے روکنا چھوڑ دیا تھا' برا طرز عمل تھا ہو انہوں نے افقیار کیا۔'' سرکھی اور ظلم ہر معاشرے میں ہوتے رہتے ہیں اس لئے کہ ہر معاشرے میں شریہ مفسد اور منحرف لوگ موجو دہوتے ہیں۔ بیان کسی بھی وقت شرو فساد سے خال نہیں رہ کتی ۔ معاشرے کے اندر ایسے لوگ ہوتے ہیں جن کی روش نرائی ہوتی ہے' لیکن معاشرے کا اجتاعی مزاج شراور منکر کو ہر داشت نہیں کرتا اور سرکھی اور ظلم کو معاشرے کے مسلمات قرار پانے کی اجازت نہیں دیتا۔ اس لئے سرکھی اور ظلم کا ارتکاب کمی بیدار معاشرے کے اندر برائی کا ارتکاب مشکل ہوتا ہے اور معاشرہ اجتاعی طور پر شرکے خلاف ردعمل ظا ہرکر تا ہے اور مجرم کو ڈر ہوتا ہے کہ اید ایر برائی کا ارتکاب مشکل ہوتا ہے اور معاشرہ کے ایدار برائی کی اسب بھی کم ہوجاتے ہیں۔ معاشرے کے اجتاعی سزا ملے گی۔ ایسی صورت حال میں شرمحہ دو دہوتی ہے اور اس کے اسباب بھی کم ہوجاتے ہیں۔ معاشرے کے اجتاعی بندھن مضوط ہوتے ہیں اور برائی چند افراد کے اندر محدود ہوتی ہے۔ معاشرہ ان کا پیچھاکر رہا ہوتا ہے اور اس میں خشرے ہیں اور سے معاشرے کے اجتاعی سندھ مورت میں دیتا۔ ایسے حالات میں فحاشی اور مشکل شائع نہیں ہوتے۔ پھیلتے نہیں بلکہ سکرتے ہیں اور سے معاشرے کے اجتماعی منہ میراور مزاج کی وج سے ہوتا ہے۔

بن اسرائیل کے اس اجھائی منظر کو یہاں اس کروہ شکل ہیں پیش کر کے اور اس پر تنقید کر کے قرآن 'اسلامی نظام جماعت کو یہ مشورہ دیتا ہے کہ اس کا ایک مضبوط اجھائی وجو دہونا چاہئے اور اس وجود کے اندر اس قدر قوت دفاع بوٹی جائے کہ وہ سرکشی اور ظلم کو ہر داشت بی نہ کرے 'چہ جائیکہ وہ معاشرے کی ایک عام روش ہو جائے ۔ اسلامی معاشرے کو یہ مشورہ دیا جاتا ہے کہ اسے ہوئی تنی سے سچائی پر قائم ہونا چاہئے اور باطل کے بارے میں سخت حساس ہونا چاہئے ۔ دین کے زسہ داران کو چاہئے کہ وہ اس امانت کی حفاظت کریں جس کے وہ ایس اور محافظ ہیں ۔ اور شر 'فساد' سرکشی اور ظلم کی راہ روکیس اور اس معالم میں کی طامت کرنے والے کی طامت سے نہ ذریں ۔ چاہ یہ شرایسے دکام کی جانب سے ہوجن کا حکومت پرتسلط ہویا ایسے سرمایہ داروں کی طرف سے ہوجنوں نے دولت جع کر کے اثر ورسوخ حاصل کر ایس ہویا ایسے شرایسے عوام کی جانب سے ہو جب راہ رو ہیں ۔ اسلامی نظام ہمرحال خدائی نظام ہے اور اس کے خلاف اٹھنے والے بااثر ہوں یا سب اثر ہوں وہ سب باغی تصور ہوں گے ۔

اسلام اس فرض کی ادائیگی پربست ہی زور دیتا ہے۔ اگر معاشرے کا اجماعی وجود کسی شرکے خلاف آواز نہیں اٹھا ما تو اسلام پورے معاشرے کو مجرم کر دانیا ہے۔جس طرح ایک ایک فرد زمد دار ہے ای طرح برائی کے خلاف اٹھنے کی ذمہ داری بھی بورے معاشرے پر عاکد ہوتی ہے۔

امام احمر نے حضرت عبداللہ این مسعود کی ہے روایت نقل فرمائی ہے۔ حضور " نے فرمایا دوجب بن اسرائیل نے برائیوں کا ارتکاب شردع کیا توان کے علاء نے انہیں منع کیا۔ وہ منع نہ ہوئے 'ان علاء نے بھی ان مصیت بیشہ لوگوں کے ساتھ بیشا افسا اور ان کے ساتھ کھا تا بیٹا شروع کر ویا۔ اللہ نے سب کو باہم ملا دیا۔ حضرت داؤ داور حضرت عیلی علیہ السام کے ذریعہ بن پر لعنت کی اس لئے کہ ہے لوگ سرکھی کرتے تھے اور ظلم کرتے تھے۔ یہ بات کرتے وقت رسول " بھ کیے ہے فیک لگا کہ ہے گئے اور فرمایا : دونہیں 'خداکی فتم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے تم ان کو حق پر سختی ہے ہور کر وے۔ "

ایوداؤد نے حضرت عبداللہ این سعود کی روایت نقل کی ہے۔رسول "اللہ نے قرمایا دوبی اسرائیل میں جو پہلا نقص داخل ہوا وہ یہ تھا کہ لیک آدمی دو سرے سے ملا او کتا : اے فلال اللہ سے ڈرو اور جو بچھ تم کر رہے ہو' اسے چھوڑ دو اس لئے کہ بیہ جائز نہیں ہے۔ پھر دو سرے دن اسے ملا آو اس کی بیہ بری بات اس اس بات سے نہ روکن کہ دہ اس کا ہم نوالہ اور ہم پیالہ ہے اور اس کا ہمنش ہو' جب انہوں نے ایسا کیا تو اللہ تعالی نے سب کو باہم ملا دیا۔" اس کے بعد آپ سے فرمایا دماوں کر دیا اللہ نے ان لوگوں کو جنہوں نے کفر کیا۔ حضرت داؤد اور عیسیٰ این مریم کی ذبان سے ۔" اس کے فاستون کر دیا اللہ نے ان لوگوں کو جنہوں نے کفر کیا۔ حضرت داؤد اور عیسیٰ این مریم کی ذبان سے ۔" اس کے فاستون کی ۔ فاستون کی دو میں دو کو میں میں کی دو میں ہوں کے فرون کی دو میں کے فرون کی دو میں کی دو میا کی دو میں کی کی دو میں ک

اس کے بعد آپ 'نے فرمایا '' برگز نہیں انتہیں امر بالعروف کرنا ہو گا اور نہی عن للنکر کرنا ہو گا اور تہیں ظالم کا ہاتھ پکڑنا ہو گا اور تہیں ان کو حق پر کھڑ آکرنا ہو گا یاتہیں انہیں سچائی پر مجبور کرنا ہو گا۔''

صرف امراور نمی سے مسئلہ فتم نہیں ہو جاتا بلکہ امرار کرنا ہو گا کہ ظالم باز آ جائیں ۔ان کے ساتھ مقاطعہ کرنا ہو گا اور شرکو قوت سے منانا ہو گا۔نساد 'معصیت اور زیاد تیوں کی راہ روکنی ہوگی ۔

امام مسلم نے اپنی سند کے ساتھ ابوسعید خدری کی حدیث نقل کی ہے۔ حضور سنے فرمایا دوتم میں سے بس منکر کو دیکھا' اے چاہئے کہ وہ ہاتھ سے اسے روکے 'اگر طاقت شہ ہو تو زبان سے روکے اور اگر طاقت نہ ہو تو دل میں برا جانے اور سے ایمان کاضعیف ترین درجہ ہے۔''

امام احد نے اپنی سند کے ساتھ عدی ابن عمیرہ سے نقل کیا ہے۔ فرماتے ہیں : جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سام اللہ خاص منابگاروں کی وجہ سے عام لوگوں کو عذاب میں جتلا نہیں کرآ۔ ہاں جب وہ اپنے در میان برائی کو رکھیں اور وہ اس کے خلاف احتجاج کر سکتے ہوں گر نہ کریں۔ اگر وہ ابیاکریں کے تو اللہ خاص مجرموں کی وجہ سے عام لوگوں کو بھی جتلائے عذاب کرتے ہیں۔"

امام ترزی نے ابوسعید سے نقل کیا ہے: وحضور سے فرمایا اود بھرین جراد ظالم بادشاہ کے سامنے کلہ حق ہے۔" ۔ قرآن و سنت کی نصوص اس مغموم میں بکڑت وار دہیں۔اسلامی معاشرہ ایسا ہونا چاہئے کہ اس میں صورت سے نہ ہو کہ ایک مخص برائی دکھیے اور کے جھے اس سے کیا واسط ؟ بلکہ اسلامی معاشرے کے اندر برائی۔ کے ظاف حیت اور جذبہ ہونا چاہئے۔جب بھی کوئی مسلمان کسی برائی کو دیکھے تو سے نہ کے کہ میں کیا کر سکتا ہوں بلکہ اس کے ظاف اٹھ کھڑا ہو۔وہ صدود شریعت کے حق میں اٹھ کھڑ ابواور کی وہ جذبہ ہوتا ہے جس پر ایک اسلامی جماعت کی اساس ہے 'اس کے سوالیک مسلم معاشرے کے وجود کا تصور بی نہ ہوگا۔

یہ جمیت اور جذبہ قلب جی تب پیدا ہوگا جب انسان جی اللہ کے اوپر پختہ یقین پیدا ہو جائے اور اسے سے شعور ہو کہ
اس ایمان کے تقاضے کیا جی ۔ پھراسے اسلای نظام زندگی کا سمجے فیم حاصل ہو اور اسے سے احساس ہو کہ اسلای نظام زندگی

ایک مکمل نظام ہے وہ اس نظریے کو سجیدگی کے ساتھ لے اور اس کے قیام کے لئے جدوجہد شروع کر دے ۔ اسلای
معاشرہ ہو آئی وہ ہے جس جی قانون کا ماخذ شریعت التی ہو۔ اس کی اٹھان اسلامی منساج پرہو' اور سے معاشرہ ایک مسلمان
کو اس بات کا موقع دیتا ہو کہ وہ امر بالمروف اور نبی عن المناکر کرسے ۔ سے اس کا انفرادی علم نہ ہو کہ وہ اصلاح کی اسرس المائی مسلمان سرے سے اصلاح کرئی نہ سے 'جیسا کہ آج

کل عالم اسلام کے اکثر اوطان میں صورت حال ایس ہے کہ انفرادی طور پر بھی کوئی امر بالعروف کا فریضہ ادا نہیں کر سکتا

کو نکہ عالم اسلام کا اجتماعی نظام اس اصول پر قائم ہے کہ کوئی ہخص کسی دو سرے کے معاملات بی دخل بی نہیں دے سکتا

اور اسلامی معاشروں بیں فسق وفجور اور اللہ کی معصیت کو لوگوں کے شخصی معاملات بجھتا ہے۔ کوئی کسی کے کام میں دخل نہیں دے سکتا بلکہ اسلامی معاشروں بیں ظلم ' مار دھا ڈ' سرکشی اور زیادتی اس قدر طاقتور ہیں کہ ڈر کے مارے لوگوں کے منہ بالکل بند ہیں۔ زبانوں پر تالے گئے ہوئے ہیں اور جو شخص بھی برائی کے خلاف آواز اٹھاتا ہے اس پر مظالم ڈھائے جاتے ہیں۔ حقیقی جدوجہد اور بھاری قربانیاں اس امر کے لئے دبنی چاہئیں کہ ایک فلاحی اور خیرپبند معاشرہ قائم ہو اور فلاح اور خیرپند معاشرہ قائم ہو اور فلاح اور خیر پر مشتل معاشرہ صرف اسلامی نظام کے زیر سابہ بی قائم ہو سکتا ہے اور سے نیک معاشرہ دو سری جزوی اصلاحات اور مخضی بھلائی کے معاملات سے بھی پہلے بذریحہ امر بالعروف اور منی عن فلنکر قائم ہوتا چاہئے۔

اگر بورا معاشرہ گندہ ہو تو کسی فرد کو ستھرانہیں کما جاسکتا۔ جبکہ جابلیت کی سرکشی غالب ہو اور معاشرے کا اجتماعی زھانچہ جابلیت پر قائم ہو۔ اس میں قانون شریعت نافذ نہ ہو' تو ایسے حالات میں ابتدائی کام شروع کرنا چاہئے اور نیک کو جڑوں سے اٹھنا چاہئے اور وہ اس طرح ممکن ہے کہ کسی قطے میں اسلامی سلطنت قائم ہو اور جب سے اقتدار قائم ہو جائے تو مجرا مربالعردف اور نبی عن المنکر کا کام بنیاد سے شروع ہوگا۔

یے تمام امور پختہ ایمان کے متقامتی ہیں اور اس بات کے مخاج ہیں کہ نظام زندگی کی تبدیلی ہیں عزم ویقین کا کام شروع کیا جائے۔جب ایمان کال ہو گاتو اللہ پر اعتاد ہو گا۔اور جب اللہ پر اعتاد ہو گاتو راستہ جس قدر طویل ہو' پروانہ ہوگی اور انسان اپنے اجر کا امید وار اللہ سے ہو گا۔ پھر سے مومن اس مختص کا انتظار نہیں کرتا جو اس دنیا ہیں بھی پچھ چاہتا ہے۔نہ مومن گراہ معاشرے کو خاطر میں لاتا ہے اور نہ وہ اہل جالمیت سے کوئی نصرت طلب کرتا ہے۔

اس میں کوئی فاکہ ہنہ ہوگا کہ ہم اپنی توتیں ان ہزوی مگر ات کے ظان جدوجہد میں ضائع کریں۔ بہت سے نیک فطرت اور صالح لوگ ان ہزوی مگر ات کے ظان جدوجہد میں گے ہوئے ہیں 'طالا کھ یہ مگر ات اس مگر اکبر ک پیداوار ہیں۔ وہ مشریہ ہے کہ لوگ اللہ کے حقوق پر دست درازی کر کے اللہ کے حق طکیت کوسلب کرتے ہیں 'ادر اللہ کی شریعت کا انکار کرتے ہیں۔ اس لئے ہمیں اپنی توتیں ان ہزوی مگر ات کے ازالے میں ضائع نہیں کرنا چاہئیں ' جو اس مگر اول یعنی طاغوتی اقتدار اعلیٰ کے نتیج میں پیدا ہوتے ہیں۔ اس میں کوئی شک اور بحث نہیں ہے کہ بید ای کا نتیجہ ہیں۔ دو سری بات یہ ہے کہ ایک طاغوتی معاشرے میں جب ہم لوگوں کو نمی عن فلنر کرتے ہوئے کہیں کہ یہ براکام میں ایس اس کہ کہ یہ معار اور بیانہ کیا ہوگا۔ مثلاً ایک اسلامی آدمی کے کہ یہ مگر ہے اور ادھراھر ہے دیں افراد اٹھ کھڑے ہو جائیں گے اور کمیں گے ہرگز نہیں ' یہ تو پر اکام نہیں ہے۔ ہاں پر انے زمانے کی باتیں کرتے ہوئے ' یہ بات بھی لی تھی۔ اب دنیا بدل گئی ہے۔ معاشرہ ترتی کر گیا ہے اور اب اقدار بدل گئی ہیں۔

لندا میہ ضروری ہے کہ ایک بیانہ ہواور تمام لوگ اچھائی اور برائی کو اس کے مطابق جانچیں۔اب میہ بیانہ اور میہ اقدار اقدار ہم کماں سے اخذ کریں۔ میہ میزان اور معیار کماں سے لائیں؟ کیا لوگوں کے اندازے 'لوگ کے رواج' ان کی خواہشات بیانہ حسن و جمح قرار پائیں۔ میہ چیزیں تو بدلتی رہتی ہیں۔اس طرح تو ہم آیک ایسے صحرامیں واخل ہو جائیں گے جس میں کوئی راہنما نہ ہو گا اور ایسے سمندر میں واخل ہوں گے جو بے کنار ہو گا۔

لندا میزان عدل کا قیام پہلے ضروری ہے۔اس میزان اور پیانے کو مستقل ہونا چاہئے جو لوگوں کی خواہشات کے مطابق بدلتا ہوانہ ہو۔ اور میہ ہے اللہ کا ترازو' مستقل اور دائی۔

اب آگر کوئی معاشرہ سرے سے اللہ کے میزان ہی کو تسلیم نہیں کرتا تو جب لوگ اپنے فیصلے شریعت کے مطابق ہی نہیں کرتے تو بلکہ صورت سے ہو کہ جو محض اسلامی نظام کا دائی ہو'اس پر ظلم ہو رہا ہو'اس سے انتقام لیا جارہا ہو'اس کے ساتھ متسخر اور مزاح ہو رہا ہو تو کیا ایسے حالات میں جزوی اصلاح کی جدوجہد ضائع نہ ہوگی محض نداق ہو کر نہ رہ جائے گی'کیا فاکدہ ہو گاکہ تم ایسے معاشرے میں اٹھو اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرو اور بحض جزئیات کی اصلاح کے لئے انجن بناکر جدوجہد شروع کر دو جن کے تولئے کے بارے میں لوگوں کے پیانے اور میزان مختلف ہوں جن کے اندر لوگ مختلف الرائے ہوں' ہر شخص اپنی خواہشات کے مطابق راہ لینے میں آزاد ہو۔

لندا ضروری ہے کہ اصولاً ایک جج پر انقاق ہو' ایک پیانے پر انقاق ہو' ایک مقدر اعلیٰ اور حاکم پر انقاق ہو' اس فورم پر انقاق ہو جو فیصلہ کرے گا اور اختلاف رائے کی صورت میں اس کا جو فیصلہ ہو اور اے تنظیم کیا جائے۔

یہ ضروری ہے کہ سب سے پہلے معروف اکبر کو قائم کیا جائے اور معروف اکبریہ ہے کہ اللہ کے حق حاکیت کو تسلیم

کرایا جائے اور اسلامی نظام حیات کے نفاذ کی جدوجہد کی جائے -سب سے پہلے نمی عن المنکر الاکبر کیا جائے اور مشکر اکبریہ

ہے کہ اللہ کے اقد ار اعلیٰ کا انکار ہورہا ہو۔اللہ کی شریعت متروک ہو۔اس اساس کو استوار کر کے ہی صارفح معاشرے کی

تعمیر ممکن ہے۔اس کے بعد پھر ہر طرف سے اصلاح معاشرہ کی کوششیں شروع کی جاسکتی ہیں۔لیکن اس وقت ضرورت

اس بات کی ہے کہ تمام کوششوں کو مجتمع کر لیا جائے 'ان کو ایک ست میں لگا دیا جائے اور اس اساس کو قائم کیا جائے یعنی
اسلامی نظام حکومت۔

بعض اوقات انسان دیکھتا ہے کہ بہت ہی نتھے لوگ' نمایت ہی عظیم جدوجہد میں گئے ہوئے ہیں اور وہ امر بالمعروف اور نمی عن المئر کرتے ہیں۔لیکن فرو گی منکرات میں۔جبکہ وہ اساس جس پر اسلامی معاشرہ کی تغییر ہوتی ہے اور جس کے اوپر امر بالعروف ونمی عن المئر قائم ہوتا ہے وہ ان کی نظروں سے اوجھل ہوتی ہے۔

کیا فاکدہ ہو گاکہ ہم ایک ایسے معاشرے میں لوگوں کو زنا سے روکیں جو زناکو سرے سے جرم ہی تصور نہیں کر تا۔ مرف جری مباشرت کو جرم تصور کر تا ہے 'اور جری مباشرت میں بھی شریعت کے مطابق سزا نہیں دیتا اس لئے کہ وہ اللہ کی حاکیت کو تسلیم ہی نہیں کر تا۔ نہ وہ شریعت کو نظام زندگی تسلیم کر تا ہے۔

کیا فاکدہ ہے کہ لوگوں کو شراب نوشی ہے منع کیا جائے اور ایک ایسے معاشرے میں جس میں شراب نوشی جائز ہو۔ معرف وہ شراب نوشی ممنوع ہو جو شارع عام پر کی جائے ۔اس پر بھی حد جاری نہ ہوتی ہو'اس لئے کہ معاشرہ ایسی حدو د کو تسلیم ہی نہیں کرتا۔

کیا فاکدہ ہے کہ ہم نوگوں کو اسلام کے خلاف لعن طعن کرنے سے روکیں ایک ایسے معاشرے ہیں جس میں اللہ کی حکومت کا اعتراف نہ ہو ، جس میں اللہ کی بندگی نہ ہوتی ہو' بلکہ اس میں انسانوں کو رب بنایا گیا ہو۔انسان لوگوں کے لئے پارلین سے تانون نازل کرتے ہوں' لوگوں کے لئے نظام زندگی اور زندگی کے طور طریقے وضع کرتے ہوں' ان کے لئے اقدار حیات اور حن و بح کے پیانے وضع کرتے ہوں اور گالیاں دینے والا اور جے گالیاں دی جارہی ہیں وہ دونوں اللہ کے دین سے خارج ہوں۔

حالات میں امر بالمعروف اور نبی عن المنکر کا فائدہ کیا ہوگا؟ صفائر اللہ سفائر میں کتا ہوں ان کبائر سے روکنے کا فائدہ کیا ہو گا؟ جبکہ اکبرالکبائر سے کوئی کسی کو نہ روکتا ہو جمفر عام ہو اور اللہ کی شریعت اور نظام زندگی مشروک ہو۔

یہ معاملہ اس سے بہت برا اور بہت ہی اہم ہے۔ یہ نیک لوگ جو سعی اور جد کر رہے ہیں اس سے بیاب ہی برا ہے۔ یہ ایسا مرحلہ نہیں ہے جس کے اندر ہم فرو گی معاملات اور جزدی اصلاحات کے اندر اپنی قوتیں ضائع کریں۔ ہیں کتا ہوں کہ اگر جزوی معاملات نہ ہوں بڑے معاملات ہوں بلکہ حدود اللہ کیوں نہ ہوں لیکن حدود اللہ بھی جب قائم ہوں گی کہ ہم اللہ کی حاکیت اور افتد ار اعلیٰ کا اعتراف کر لیس اور یہ مسلہ طے ہو جائے کہ افتد ار اعلیٰ اللہ کا ہو گا۔ اللہ کے سوا کی کہ جم اللہ کی حققت واقعیہ نہیں بن جانا ، جب تک شریعت کو باغذ قانون قرار نہیں وے دیا جانا ، جب تک شریعت کو باغذ قانون قرار نہیں وے دیا جانا ، جب تک اللہ کی ربوبیت اور اللہ کی حاکیت حکومت اور قوت کے باغذ نہ بن جائین تو فروعات کے اندر تمیں وے دیا جانا ، جب تک اللہ کی ربوبیت اور اللہ کی حاکیت حکومت اور قوت کے باغذ نہ بن جائین تو فروعات کے اندر تمیام کوششیں اور تمام انفرادی مسائی ضائع ہوں گی اور ہوتی رہیں گی۔ مناسب یی ہے کہ ہم سب سے پہلے مشر آجر کے خلاف جدوجہد شروع کر دیں اور تمام دو سرے مشرات کو بعد میں گیں۔

حضور "كافرمان مير ہے كہ جو بھى تم ميں تكرى بائے تواہے چاہئے كہ وہ اسے ہاتھ سے روكے اگر طاقت نہ ہو تو زبان سے روكے اور اس كى بھى طاقت نہ ہو' دل سے براجانے اور بير ضيف الايمان كا درجہ ہے۔

الل دین پر الیا وقت بھی آبا ہے کہ وہ مشرکو ہاتھ سے نہیں روک سکتے ۔وہ زبان وقلم سے بھی مشرکے خلاف کوئی کام نہیں کر سکتے۔اس کے بعد اضعف الایمان کا درجہ ہی رہ جاتا ہے۔ دل سے براجاننا۔دل کی دنیا میں تو کوئی مداخلت کر ہی نہیں سکتا۔اس کئے دل کی دنیا والے بھیشہ اضعف الایمان کے درجے میں ہوتے ہیں ' یعنی برائی کو دل سے برا جاننا۔ اگر وہ سے مسلمان ہوں اور دل سے برانی کو براجھتے ہیں۔

ووبنی اسرائیل میں سے جن لوگوں نے کفر کی راہ افتیار کی ان پر داؤد اور عینی ابن مریم کی زبان سے لعنت کی گئی کے اس کی گئی کی کہ کے بیٹے انہوں نے ایک دو سرے کو برے افعال کے ارتکاب سے روکنا چھوڑ ریا تھا۔

---000---

اب اس ہے آگے بھی بات بن اسرائیل ہی کی چلتی ہے اور اس پر ہمارے اس پارے کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔حضور میں دور میں ان کے جوشب و روز تھے وہ بتائے جاتے ہیں۔ کم و بیش ہر دور میں ان کے حالات ایسے بی رہے ہیں۔ ان او کوں نے ہیشہ اہل اسلام اور جماعت مسلمہ کے خلاف کفار اور بت پرستوں کے ساتھ ایکا کیا اور اس کا سب سے ہے ، اوجود اس کے کہ وہ اہل کتاب ہیں 'وہ اللہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لائے۔ چونکہ وہ اس آخری دین میں باوجود اس کے کہ وہ اہل کتاب ہیں۔ اگر میہ مومن ہوتے تو کافروں کے ساتھ تعلق موالات قائم نہ کرتے۔

(تَرَٰى كَثِيْرًا مَنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا ، لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ اَنْفُسُهُمْ اَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَلِدُونَ (٨٠) وَلَوْ كَانُوا يُومِنُونَ بِاللَّهِ وَ النَّبِيِّ وَمَا أَنْزِلَ اللَّهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ اَوْلِيَآ ءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ (٨١)

'''آج تم ان میں بکڑت ایسے لوگ دیکھتے ہو جو (الل ایمان کے مقابلے میں) کفار کی حمایت و رفاقت کرتے ہیں۔ یقیبۂ بہت برا انجام ہے جس کی تیاری ان کے نفوں نے ان کے لئے کی ہے' اللہ ان پر عمنیتاک ہو حمیا ہے اور وہ وائکی عذاب میں مبتلا ہونے والے ہیں۔آگر فی الواقعہ سے لوگ اللہ اور پیٹیبر اور اس چیز کے مانے والے ہوتے جو پیٹیمبرپر نازل ہوئی تھی تو بھی (ائل ایمان کے مقالبے میں) کافروں کو اپنا رفیق نہ بناتے مگر ان میں سے تو بیٹتر لوگ خدا کی اطاعت سے نکل سے میں۔

"تم الل ایمان کی عداوت میں سب سے زیادہ سخت یمود اور مشرکین کو باؤ کے اور ایمان لانے والوں کے لئے دوستی میں تریب تر ان لوگون کو باؤ کے جنوں نے کما تھا کہ ہم نصار کی ہیں۔ یہ اس وجہ سے کہ ان میں عبادت گزار عالم اور ارک الدنیافقیریائے جاتے ہیں اور ان میں غور نفس نہیں ہے۔"

یہ بات جس طرح حضور اکر م م کے دور میں یمودیوں پر منطبق ہوتی تھی ای طرح آج نے یمودیوں پر بھی منطبق ہے اور کل بھی ہوگ ہیں۔ اور کل بھی ہوگ میں اٹل کتاب یمودی اور عیسائی جو دنیا کے اطراف و اکناف میں پھیلے ہوئے میں 'ایسے بی رہیں گئے ۔ اس سے ہمیں یہ تھیجت ملتی ہے کہ ہم قرآن کریم کے اسرار و رموز پر غور کریں ۔ قرآن کریم میں امت مسلمہ کے لئے مجبب بدایات موجود میں اور اسلامی تحریک کو چاہے کہ وہ ہروقت قرآن سے بدایات اور پالیمیاں اخذ کرے ۔

یہودی مشرکین کے ساتھ'اں دور میں تعلق موالات قائم کئے ہوئے تھے۔ ان کو مسلمانوں کے خلاف بتح کر رہے تھے اور کہتے تھے کہ کفار اور مشرکین ان مسلمانوں سے زیادہ سیدھی راہ پر ہیں۔جیسا کہ قرآن کریم نے اس کی صراحت ک ہے'اور اس کا اظمار غزوہ احزاب میں اچھی طرح ہو گیا تھا۔اس غزوہ سے پہلے اور بعد میں بھی وہ اسی پالیسی پر گامزان رہے اور آج تک وہ اسی موقف پر قائم ہیں۔فلسطین میں اسرائیل کا قیام ہی ان جدید طحدین اور کفار کی مسائل سے ہواہے۔

۔ رہے عیمائی تو ان کا حال ہے ہے کہ جب بھی مسلمانوں کا معاملہ پیش آباہے تو عیمائی مشرکین کے ساتھ ہوتے ہیں۔

بت پر ستوں کے حامی و مد دگار ہوتے ہیں۔جب بھی مسلمانوں اور مشرکین کے در میان کوئی معرکہ پیش آیا۔ان لوگوں کا

دلی بغض اسلام کے خلاف کھل کر سامنے آگیا اور اب تک تائم و دائم ہے۔ آگرچہ معاملہ ان لوگوں کا ہو جو تام نماد

مسلمان ہوں۔کیا بچ کما اللہ تعالی نے ' (تَر ٰی کَنْیْر اُ مَنْهُمْ یَتُولُو ْنَ اللّٰدِیْنَ کَفُر و ا (٥٠ : ٨٠)

دمتم ان میں سے بکڑے ایسے لوگ دیکھتے ہو جو کھار کی حمایت و رفاقت کرتے ہیں۔"

(لَبِئْسَ مَا قَدْمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِيْ الْعَذَابِ هُمْ خُلِدُوْنَ

(٥ : ٥) " بیتینا بهت براانجام ہے جس کی تیاری ان کے نفوں نے ان کے لئے کی ہے۔ اللہ ان پر تخفیناک ہو گیا ہے اور وہ دائی عذاب میں مبتلا ہونے والے ہیں۔"

یہ وہ کمائی ہے جو انہوں نے کی ہے اور وہ اللہ کا غضب ہے جو ان کے لئے جمع ہو رہا ہے اور نتیجہ سے ہو گا کہ وہ دائماً جہنم میں رہیں گے اور میر کس قدر براانجام ہے۔کس قدر براپس انداز ہے جو سے کر رہے ہیں۔کس قدر تلخ پھل ہے۔کفار کے ساتھ تعلق موالات کا ہے سے پھیل!

کیا ہم مسلمان اللہ کی اس بات کو نہیں من رہے؟ کیا ہمیں باز نہیں آنا جائے ان اقد امات سے جو ہم مسلسل کر رہے میں اور اللہ نے ان کی اجازت نہیں دی ہے ۔ پھر بھی ہم مسلمان، اہل کتاب وشمنوں کے ساتھ تعلق موالات کے بارے میں سوچتے ہیں یا متحدہ محاذ بتاتے ہیں۔ آخر اس کا سبب کیا ہے؟ سبب تو یمی ہے کہ اللہ اور رسول پر ایمان نہیں ہے۔ (وَلَوْ كَانُوْا يُوْمِنُوْنَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَآ ٱنْزِلَ اِلَّهِ مَا اتَّخَذُوُهُمْ ٱوْلِيَآءَ وَلَكِنَّ

كَثْيْرُ المَنْهُمْ فَسَفُونْ (٥:١٨)) (الرقى الواقع بدلوگ الله اور يَغِير اور اس چيز ك ماخ والے موتے جو يَغْبرر بازل موئى تقى قو بھى (الل ايمان كے مقابلے ميں) كافروں كو اپنا رفيق نه بناتے محر ان ميں سے تو بيشترلوگ خداكى اطاعت سے نكل سلى بيں۔"

یہ ہے اصل سب کہ وہ اللہ اور نبی آحر الزمان پر ایمان نہیں لائے۔ ان کی اکثریت فتق و فجور میں مبتلا ہے ۔ یہ اپنے شعور اور اپنے رخ کے اعتبار سے کفار کے ہم جنس ہیں۔اس لئے سے لوگ کفار کے دوست ہو گئے ہیں اور اہل ایمان سے دوستی نہیں کرتے۔

اس قرآنی تبرے سے ہمیں تین حقائق واضح طور پر ملتے ہیں۔

پہلی حقیقت ہے ہے کہ اہل کتاب سب کے سب ' ماسوائے ان کے جو حضرت محمہ "پر ایمان لائے ' مومن نہیں ہیں اس لئے کہ وہ رسول آخر الزمان پر ایمان نہیں لائے ۔ قرآن کر یم نے سے نہیں کما کہ وہ نبی پر ایمان نہیں لائے بلکہ سے بھی کما کہ وہ فدا پر بھی ایمان لائے ہوتے تو ان کافروں کما کہ وہ فدا پر بھی ایمان لائے ہوتے تو ان کافروں کے ساتھ دوستی و محبت نہ کرتے ۔'' ہے اللہ کافیصلہ ہے اور اس بھی باویل کی بھی کوئی مخوائش نہیں ہے ۔ جا ہے زبانی طور پر اہل کتاب جس قدر دعوائے ایمان کریں ۔ اور اگر ہم فدا تعالیٰ کے بارے بیں ان کے منحرف اور قاسد عقائد وتصورات پر بھی فورکریں جن کی تقریر ہم نے اس سبق میں ابھی بھی دی ہے تو ان کے اندر اللہ پر بھی ایمان نہیں ہے۔

دو سرى حقیقت بيد ب كه تمام الل كتاب كو اسلام دعوت دينا ب كه وه اسلام مين داخل مون - اوربيد دعوت انبين حفرت محرسى زبان سے دى گئى ہے - اگر وه اس دعوت كو قبول كرين تومومن بين ورند نہيں ہيں -

اور تبری حقیقت بیر سامنے آتی ہے کہ اہل اسلام اور اہل کتاب کے درمیان موالات اور دوسی کا تعلق قائم نہیں ہو سکتا۔اور یہ تعلق کسی بھی معاملے میں نہیں ہو سکتا اس لئے کہ مسلمان کے تمام حالات زندگی دین کے آلاج ہوتے ہیں اور یہ لوگ دین اسلام کے دعمن ہیں۔

ری ہے بات کہ اسلام اہل کتاب کے ساتھ حسن معاشرت اور اچھا طرز عمل افتیار کرنے کی ہدایت کرتا ہے 'ان کے جان و مال اور ان کی عزت و آبروکی حفاظت کا تھم دیتا ہے جب تک وہ دارالاسلام میں ہوں اور ہے کہ وہ ان کو اجازت دیتا ہے کہ ان کے جوعقا کہ ہیں وہ ان پر قائم رہیں اور ہے کہ ان کو تحکت اور حسن ادا کے ساتھ اسلام کی طرف دعوت دی جائے اور ان سے بحث و مباحثہ بھی اچھی طرح ہو جب تک وہ اسلامی ریاست کے وفادار رہیں اور ہے کہ ان کو کسی حال میں بھی اپنے عظا کہ کو ترک کرنے کا تھم نہ دیا جائے تو ہے اسلام کی وہ پالیسی ہے جو اسلام نے دارالاسلام میں رہنے والی تمام اقلیتوں کے لئے وضع کی ہے ۔ یہ اسلام 'بات واضح اور صاف ہے ۔ اسلام نیکی چاہتا ہے ۔ رواداری کو رائ کرتا ہے اور بات دو ٹوک کرتا ہے کو تک ہے الله کا کلام ہے اور الله میحی راہ دکھانے والا ہے ۔

لَتَجِدَنَّ آشَكَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ الْمَنُوا الْيَهُودَ وَ

الَّذِيْنَ اَشُرَكُوا ۚ وَ لَتَجِدَ قَ اَقُرَبَهُمُ شَوَدَّةً لِلَّذِيْنَ اَمَنُوا الَّذِيْنَ وَاللَّذِيْنَ اَمَنُوا الَّذِيْنَ وَاللَّهِ اللَّذِيْنَ وَاللَّهِ اللَّذِيْنَ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْ

تم الل ایمان کی عداوت میں سب سے زیارہ سخت یہور اور مشرکین کو پاؤے اور ایمان لانے والوں کے لئے روسی میں قریب تران لوگوں کو پاؤ کے جنوں نے کہا تھا کہ ہم تصاری میں ۔ یہ اس وجہ سے کہ ان میں عبادت گزار عالم اور قارک الدنیا فقیر پائے جاتے میں اور ان میں غرور نئس نہیں ہے ۔

منصوره ۲ د ممبر۱۹۸۹ کابیج دل

---000---

في ظلال القرآن

ياره ----- يا

سوره المائده ----- آخری حصه آیت نبر ۸۳ --- تا--- ۱۲۰

سوره الانعام ---- ابتدائی حصه آیت نبرا-- تا-- ۱۱۰

سوره المائده كالآخرى حصه ايك نظرمين

اس پارے میں سورہ مائدہ کابقیہ حصہ ہے'اس کے ابتدائی حسوں کے بارے میں تغییلات پارہ شئم میں گزرم کی میں سورہ انعام کے آغازے لے کر آیت (وَلَوْ أَنْنَا نَوْلُنَا الْبِهِمُ الْمَلْدِكَةَ) تك كاحصہ ہمی ذكور بسر ميں سورہ انعام كے آغاز میں ہوگی۔ يہاں مرف اس ھے پہ تبمرہ كیا جارہا ہے جوسورہ مائدہ سے رہ گیا تھا۔

پارہ ششم میں اس سورہ کے تعارف میں ہم نے کما تھا:

"الله تعالی نے یہ قرآن کریم حضرت محر صلی الله علیہ وسلم کے قلب مبارک پر اس لئے نازل فرمایا کہ اس کے زریعے وہ آیک امت کو برپاکریں وہ امت آیک مملکت کی بنیاد رکھ ایک معاشرے کو منظم کرے اور یہ مملکت لوگوں کے مغیر ان کے اطلاق سنوارے اور ان کی عقلی تربیت کرے ۔ اس قرآن کے ذریعے اس معاشرے کے اجمائی تعلقات کے صدود و تجو د وضع ہوں اور اس مملکت کے اندر لوگوں کے تعلقات بھی منفیط ہوں اور بھر دو مرے ممالک کے ساتھ بھی اس مملکت کے تعلقات استوار ہوں۔ اس امت کے تعلقات دو مری امتوں اور ملتوں کے ساتھ قائم ہوں۔ قرآن اس مملکت کے تعلقات استوار ہوں۔ اس امت کے تعلقات دو مری امتوں اور ملتوں کے ساتھ قائم ہوں۔ قرآن اس تمام بوری امت کو آیک مضوط ری کے اندر باندھ دے اس کے متفرق اجزاء کو جمع کر دے اس کے فرقوں کو جمع کر دے اس کو فرق کو اندر کے آئے اور اس کا رخ کے سمت میں ہو جائے ۔ یہ ہو دین اسلام جیسا کہ در حقیقت وہ اللہ کے نزدیک ایسا بی ہوار جے مسلمانوں نے ایسا بی معجماجب وہ مجمع مسلمان ہواکر تے تھے۔

جیبا کہ مابقہ تین طویل سور توں ہیں ہم نے دیکھا اس سورہ ہیں ہمی مختلف موضوعات کو لیا گیا ہے۔ ان تمام موضوعات کے در میان قدر مشرک کیا چنے ہے؟ وہی جس کے حصول کے لئے اس دنیا ہیں پیغام اسلام کی ضرورت محسوس کی میں ایسی آیک است کی تفکیل ' ایک مملکت کا قیام اور ایک مثانی اسلامی معاشرے کا قیام ۔ اس معاشرے کا قیام ہمی ایک خاص نظریہ کے مطابق ' ایک خاص نصور حیات کی روشنی ہیں اور بالکل جدید انداز ہیں مطلوب تھا۔ اس معاشرے کی روح عقید و توحید تھی ۔ عقید و توحید اس کا پہلا اصول قرار پایا اور عقید و توحید کے اہم معاصریہ ہیں کہ اللہ اور حاکم فقط اللہ ہون وہی اس کا نات کا تقاضے والا ہے۔ اس کا عمل چنا ہے ' زندگی گزارنے کے طریقے صرف اس سے افذ کئے جا سکتے ہیں ' وہی شارع ہے ' وہی زندگی کی اعلیٰ قدر ہیں متعین کرنے کا حق رکھتا ہے اور حسن و بھے کے پیانے صرف وہی متعین کرنے کا حق رکھتا ہے اور حسن و بھے کے پیانے صرف وہی متعین کرنے کا حق رکھتا ہے اور حسن و بھے کے پیانے صرف وہی متعین کرنے کا حق رکھتا ہے اور حسن و بھے کے پیانے صرف وہی متعین کرنے کا حق رکھتا ہے اور حسن و بھے کے پیانے صرف وہی متعین کرنے کا حق رکھتا ہے اور حسن و بھے کے پیانے صرف وہی متعین کرنے کا حق رکھتا ہے اور حسن و بھے کے پیانے صرف وہی متعین کرنے کا حق رکھتا ہے اور حسن و بھے کے پیانے صرف وہی متعین کرنے کا حق رکھتا ہے اور حسن و بھے کے پیانے صرف وہی متعین کرنے کا حق رکھتا ہے اور حسن و بھے کے پیانے صرف وہی متعین کرنے کا حق رکھتا ہے اور حسن و بھے کے پیانے صرف وہی متعین کرنے کا حق رکھتا ہے اور حسن و بھی کیا گ

وواس سورہ میں اعتقادی افکار کی توضیح کی گئی ہے اور اسے بت پرستانہ خرافات اور انحرافات سے پاک کیا گیا ہے۔ نیز اہل کتاب نے جو تحریفات کیں انہیں بھی دور کیا گیا ہے اور جماعت مسلمہ کے سامنے خود اس کا اپنا تعارف پیش کیا گیا ہے کہ اس کی حقیقت کیا ہے 'اس کا طریقہ کار کیا ہوتا چاہیے 'اور اس کے رائے میں جو کانے ہیں اور بو جال بچھے ہوئے ہیں ان سے نیخے کا کیا طریقہ ہے۔ کہاں کہاں اس دین کے دشمن گھات لگائے بیٹے ہیں اور کہاں کہاں اس میں جو کے ہیں ان سے نیخے کا کیا طریقہ ہے۔ کہاں کہاں اس دین کے دشمن گھات لگائے ہیں جن کے ذریعے ایک مسلم ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ 'اس سورہ میں عبادات اسلام اور شعائر اسلام بھی بتائے گئے ہیں جن کے ذریعے ایک مسلم کی روح پاک ہو جاتی ہے اور اس کا رابطہ اس کے رب کے ساتھ قائم ہو جاتی ہے۔ نیز اعتقادات و عبادات کے ساتھ اس میں اجتا کی روابط 'کومت کے لئے قانون سازی اور پھر دو سری حکومت کے ساتھ اسلامی حکومت کے لئے تانون سازی اور پھر دو سری حکومتوں کے ساتھ اسلامی حکومت کے تعقادت کے اصول بھی بتائے گئے ہیں۔ نیز اسلامی معاشرے میں طال و حرام کا بھی ذکر ہے کہ مسلمانوں کے لئے کن چیزوں کا کھانا حرام ہے 'کن مشروبات کا بینا حرام ہے اور کن عور توں سے نکاح حرام ہے۔ کیا کیا اعمال برے ہیں اور کیا کیا طرز بائے عمل غیراسلامی ہیں۔ غرضیکہ سے سورہ ایک کھل عمری کی دین ان تمام امور آیک ہی دین ہے۔ اس نقطہ نظر سے الله تعالیٰ مسلمانوں کو مجمانا چاہتے ہیں کہ دین ان تمام امور پر مشتل ہے۔ "

اس سورہ کی نوعیت اور اس کے مشمولات و موضوعات کی اس عام تصویر کشی کی روشن میں ہم اس کے اس بقیہ حصے کا بھی بردی خوبی سے مطالعہ کرتے ہیں۔ چتانچہ اس حصے میں بھی وہ مباحث اور موضوعات یا ان کے ساتھ ملتی جلتی بھی موجود ہیں جن کی تنعیلات یارہ ششم میں گزر چکی ہیں۔

امت سلمہ کی خالفت کرنے والے فاهر بعض دو سرے کمپوں کا تعارف ان مباحث میں کرایا گیا ہے 'جن کے بارے میں وہاں اشارات رہ گئے تھے۔ یہ بات نمایت ہی تعجب فیز ہے کہ یہ وہی کمپ ہیں جو بھشہ تحریک املامی یا احیائے املام کی تحریکات کے مقابلے میں اٹھ کھڑے ہوتے ہیں۔ اگر چہ اس تحریک کے دشمنوں کے رنگ مختف ہیں لیکن اصل کینہ ایک ہی ہے ، وان کے دلوں میں جاگزین ہے۔ نیز ان میں ایک نمایت ہی قلیل تعداد ہدایت کے طالب لوگوں بھی ہے ، مثلاً بعض عیمائی گروہ 'جو ہدایت تبول کر رہے ہیں اور جب اس وقت حضور کی جانب سے انہوں نے یہ دعوت پرسوز سی تو ان کے دل بیکس کہ کر اپنے آپ کو ٹواب آخرت اور جنت کا سخت کر لیا۔

ان باقی مباحث میں سے ایک بحث ہے بھی ہے کہ طائل و حرام کے موضوع پر قانون معازی کا حق صرف اللہ کو حاصل ہے اور اٹل ایمان کے گئے بخت ممانعت ہے کہ وہ اس موضوع پر اللہ تعالیٰ کے حق اقتدار اور قانون سازی پر دست درازی کریں۔ اٹل ایمان کو خدا کا خوف کرنا چاہئے کیونکہ سے معالمہ ایمان وکفر کا ہے اور انہوں نے ایمان لانے کا اطلان توکر بی دیا ہے۔

اس کے علاوہ قسموں' جوبے' شراب' پانسوں' بنوں اور حالت احرام کے اندر شکار جیسے قانونی اور فقی احکام' خانہ کعبہ' حرام میں ور وہ جانور جن کے گلوں میں پٹے ڈالے ہوئے ہوتے ہیں بطور علامت' قربانی کی بابت مسائل نیز اللہ تعالیٰ کی جانب سے نازل کر وہ شرعی احکام اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے دی جانے والی ہدایات کی پیروی کی تاکید اور خدا اور رسول کی مخالفت سے ڈرانے کے مضامین بھی دیئے گئے ہیں اور تنبیہ کی گئی ہے کہ اللہ کے عذاب اور اس کے انتقام سے ڈرواور ہروقت اس ذات باری کو پیش نظرر کھوجس کے پاس تم نے لوٹ کر جاتا ہے۔

اس کے بعد جماعت سلم کی تربیت کے بعض پہلو بھی گئے جیں 'وہ اقدار جن کے مطابق اس نے بوری دنیا کے ساتھ معاملہ کرنا ہے 'مثلاً میر کہ خبیث چیزوں کی کڑت ہے انہیں متاثر نہ ہونا چاہئے۔ انہیں مید دیکھنا چاہئے کہ پاک اور طبیب چیزیں بھشہ کم ہوتی ہیں۔ نیز ان اقدار اور آداب میں سے اہم اوب سے بتایا گیا ہے کہ اللہ اور رسول اللہ سے ہر بات کے بارے میں نہ بوچھا جائے اور اگر خدا تعالی نے کی بات کو مجمل چھوڑ دیا ہے تو اہل ایمان کو اس کے بارے میں بوچھے سے کر یزکرنا چاہئے۔

اس مصے میں یہ اعلان بھی کیا گیا ہے کہ جاہیت کی عادات اور رسوم کو باطل قرار دے دیا گیا ہے۔ بت پرسی کی ممانعت کر دی گئی ہے اور بعض فتم کے جانوروں اور ذبیوں کے حوالے سے جو شرک اور بت پرسی باقی ہے اسے ختم ہونا چاہینہ۔ مثلاً بحیرہ 'سائیہ ' وهیلہ' اور حام و غیرہ اور بید کہ حلال و حرام کے تعین کا اختیار صرف اللہ کو ہے۔ بور کی زندگی کے لئے تانون سازی کا اختیار اللہ کو حاصل ہے اور کوئی تانون سازی لوگوں کے رواج اور لوگوں کی اصلاحات کے مطابق نہیں ہو سکتی۔ یہ کام صرف اللہ کا ہے۔

اس کے ساتھ ساتھ است مسلمہ کو تنبیر کی گئی کہ وہ اپنے آپ کو پہچانے ۔اس کے افراد کے اندر باہم کمل تکافل ہو اور وہ وہ سرے لوگوں سے کمل طور پر جدا اور کئے ہوئے ہوں۔ اسے اپنی مخصوص ذمہ داریوں کو اداکر نا چاہئے اور دو سرے امل باطل کی ذمہ داریوں سے اپنے آپ کو کمل طور پر بری الذمہ رکھنا چاہئے ۔اور اپنے انجام اور دو سرے لوگوں کے انجام کو بھی کمل طور پر اللہ کے حوالے کر دینا چاہئے ،جس کافیصلہ قیامت کے دن اللہ کے ہاں ہوگا۔

اسلامی تانون سازی کرتے ہوئے مضمون کا خاتمہ اس امریر ہوتا ہے کہ آگر کوئی سفریس ہو اور اپنے خاندان سے دور ہو اور وہ وصیت کرنا چاہتا ہو تو اس پر شادت مقرر کرے۔ اس طرح نظر آتا ہے کہ بیہ قانون سازی اس لئے ضروری تقی کہ مسلمان جماد فی سیس اللہ اور اللاش وسائل اور فضل اللہ کے لئے با ہر نظیں سے ۔ لیکن اس قانون سازی میں ہمی تمام معاطات کو خوف آخرت کے ساتھ مربوط کیا گیا ہے۔

باتی سورہ میں اہل کتاب میں سے نصاری کے عقائد کے بعض دو سرے پہلوؤں کو لیا گیا ہے اور اس مقصد کے حضرت مریم اور حضرت عینی "کے قصے کے بعض گوشوں کو لایا گیا ہے۔ اور ان مجزات کو بیان کیا گیا ہے جو حضرت عینی "سے ظاہر ہوئے۔ حواریوں نے جو کھانا طلب کیا تھا، حضرت عینی شائے اور آپ کی والدہ کی الوہیت کے سائل اور سے کہ حضرت عینی علیہ السلام نے ہرگز ایسے دعاوی نہیں کئے تھے اور قیامت کے مناظر میں سے آیک منظری جھکی ہمی رکھائی تھی ہی حضرت عینی علیہ السلام نے ہرگز ایسے دعاوی نہیں کئے تھے اور قیامت کے مناظر میں سے آیک منظری جھکی ہمی وکھائی ہی ہوں جس میں حضرت عینی علی قوم کا معالمہ تمام انسانیت کے سامنے چیش کیا جاتا ہے اور وہ اللہ رب العالمین کے لئے چیش موجود جیں۔

سور کافاتمہ اس موقف پر ہوتا ہے کہ زمین و آسانوں کا اصل مالک اللہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت پر کوئی قید وہند نہیں ہے۔

(وَلَلَّهِ مُلْكُ السَّمُواْتِ وَ الْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَسَى فِلَدِيْرٌ) "زين و آسانوں اور تمام موجودات كى بادشاى الله اى كے لئے ہے اور وہ برچز پر قدرت ركمتا ہے۔" سورہ کے اس بقیہ مصے کے اس سرسری جائزے سے معلوم ہوتا ہے کہ ای طریق کار اور ای منهاج بحث کے مطابق اس کے مباحث آمے بردھ رہے ہیں 'جس کی طرف ہم نے محولہ بالا اقتباسات میں اشارہ کیا ہے۔ اب ہم بقیہ اسباق پر تفصیلی بحث کرتے ہیں۔

---000----

درس نمبر۵۲ ایک نظرمیں

یہ سبق یہود و نصاری اور شرکین کے بارے میں ہونے والی طویل منتگوئی کا حصہ ہے ، جویار ہ ششم میں چل رای تھی اور جس میں سے بتانا مقصود تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور است مسلمہ کے بارے میں ان لوگوں کا موقف کیا ہے۔ یہ بات چیت اس سورہ میں نصف ہے بھی زیادہ جھے پر مشمل ہے۔اس بات چیت میں عموم یہو دونساری دونوں کے نظریاتی فسادے پر دہ اٹھایا گیا ہے 'اور خصوصاً ہودیوں کی بری نیت اور برے کر دارے بحث کی گئی ہے۔ یہ کر دار ان كاخور ان كے انبيائ سابقہ كے ساتھ رہا۔ حضرت نبي " كے ساتھ بھى رہا اور وہ اس يورے عرصہ ميں الل اسلام کے بجائے مشرکین کے معادن وید دگار رہے۔ وہاں یہ بھی بتایا گیا تھا کہ یہو دنساری جن عقائد تک پینچے ہوئے ہیں وہ صرا حتْہ کفریہ عقائد ہیں اس لئے کہ انہوں نے تورات ' انجیل اور قرآن کریم تیزں میں آئے ہوئے عقائد چھوڑ دیئے ہیں ' جب تک وہ تورات 'انجیل ادر اب نازل ہونے والے کلام الی کو قائم نہ کریں اس وفت تک ان کی کوئی ویل حیثیت نہ ہو گی۔ اب بات کا رخ حضور اکرم مکی طرف ہو جاتا ہے کہ آپ کی طرف جو کھے بھی نازل ہوتا ہے آپ اسے یمود و نصاری اور مشرکین سب تک پہنچا دیں 'اس لئے کہ ان سب لوگوں نے دین اللی کو چھوڑ دیا ہے اور اب ان سب کا فریضہ سے کے وہ اسلام میں واخل ہو جائیں اور امت مسلمہ کا فریضہ سے کے وہ الله اور رسول الله اور الل ایمان ای کو روست اور ولی بنائے اور یمود و نصاری اور شرکین کے ساتھ تعلق موالات قائم نہ کرے کیونکہ سے لوگ خود ایک رو سرے کے دوست ہیں۔ یمودی تو اہل کفر اور اہل شرک کے ساتھ بھی دوسی کا تعلق قائم کے ہوئے ہیں حالاتک حضرت داؤد اور عیسیٰ ابن مریم کے ذریعہ ان پر لعنت ہو چی ہے۔ یہ تو تھا سابقہ مضمون اب یمال حضور سے حوالے سے ان سب مروہوں نے جو موقف افتیار کر رکھا ہے 'وہ بیان کیا جاتا ہے اور است مسلمہ کے ساتھ انہوں نے جو روب افتیار کیا ہے وہ اور آخرت میں ان کا جو انجام ہونے والا ہے وہ پیان کیا جاتا ہے۔

زول قرآن کے وقت امت مسلمہ قرآن کریم کو یوں لیتی تقی کہ وہ اپنے تمام منصوب ' اپنی تمام سرگرمیوں اور لوگوں کے متعلق اپنے تمام مواقف اور رویے اس کے مطابق وُھائتی چلی جاتی تھی اور حالت بیہ تھی کہ قرآن کریم 'ان کا ہادی ' محرک ' مرشد اور لیڈر تھا۔ بی وجہ تھی کہ ہر معرکے میں وہ غالب رہتی اور اس کے کالف مغلوب رہتے 'اس لئے کہ ہر معرکے میں وہ غالب رہتی اور اس کے کالف مغلوب رہتے 'اس لئے کہ ہر معرکے میں براہ راست وہ ربانی کمانڈ میں لڑتی تھی 'اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم امت کی قیادت عالم بالاکی ربانی بدایات کے مطابق فرماتے ہے۔

کیا وہ ربانی ارشادات ہمارے سامنے موجود نہیں؟ کیا وہ کتاب کریم جس کے اندر وہ ہدایات رقم ہیں موجود نہیں ہے؟ موجود نہیں ہے؟ موجود ہوں گے ان کو چاہئے کہ وہ ان ہے؟ موجود ہوں کے اور آج جو لوگ و بان کو چاہئے کہ وہ ان ہدایات اور فیصاد س کو اس طرح لیں جس طرح کہ گویا ہے ہدایات ابھی نازل جو رہی ہیں اور وہ تمام لوگوں کے مقابلے ہیں

ا پنا موقف ان بدایات کی روشن بین متعین کر رہے ہیں۔ تمام نداہب و مسالک اور تمام آراء اور نظریات اور تمام طور طریقوں اور تمام اقدار اور پیانوں کے مقابلے میں ان کاموقف اس کی روشنی بین متعین ہو رہا ہے اور سے کام آج بھی ای طرح ہوتا جائے اور کل بھی ۔

(لَتَحِدَنَّ أَشَدُّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِيْنَ آمَنُواْ الْيَهُودَ وَ الَّذِيْنَ أَشْرَكُواْ)

دو تم الل ایمان کی عداوت بی سب سے زیادہ سخت یہوداور مشرکین کو پاؤ کے۔ "عربیت کے اعتبار ہے اس آیت کے مخاطب رسول اللہ سمجی ہو سکتے بیں 'اور عام الل ایمان بھی 'اس لئے کہ سے ایک لیک حقیقت اور ایسا مغموم ہے بوسب کو بچشم سر اب بھی نظر آتا ہے اور سے انداز کلام ایسا ہے کہ اسالیب عربی کے اندر اس کے نظار موجود بیں خواہ مخاطب حضور ہوں یا ایک عام مسلمان دونوں صور توں بیں آیت کے ظاہری معنی بالکل واضح بیں۔

البتہ جو کت قابل غور ہے وہ یہ ہے کہ اس عبادت بیں اللہ تعالی نے مشرکین سے بھی پہلے یہو دیوں کو لیا ہے۔اس سے بیہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مشرکین کے مقاللے بیں یہو دیوں کی اسلام دشنی زیادہ ہے اور تاریخی اور واقعاتی اعتبار سے یہ بات بھی بالکل واضح ہے 'اگر غور کیا جائے۔

یہ بات درست ہے کہ گرائمر کے قواعد کے مطابق واو سے جوعطف ہوتا ہے 'اس میں تعاقب یا ترتیب کا لحاظ نہیں ہوتا اور معطوف اور معطوف علیہ تھم میں برابر ہوتے ہیں۔ لیکن یمال یمو دیوں کو مشرکین سے پہلے اس لئے لایا گیا ہے کہ وہ اصلا اٹل کتاب تھے اور ہوسکتا ہے کہ کوئی یہ گمان کرے کہ وہ مسلم دشمنی میں شاید مشرکین سے کم ہوں گے 'اس لئے یمال قواعد نحو سے ہٹ کر اس تقدیم سے یہ تاثر دیتا مقصو و ہے کہ یہ لوگ مسلم دشمنی میں کم نہیں ہیں۔ اگر چہ قواعد نحو میں اس تقدیم سے یہ تاثر نہیں ملتا لیکن اس بات کا احمال ضرور ہے کہ یہ اشارہ مقصو دہو کہ نیہ لوگ مشرکین سے بھی اسلام دشمنی میں شدید تر ہیں۔

آغاز اسلام ہے آج ہیک جب ہم اسلای تاریخ کا مطالعہ کرتے ہیں اور اس بیں اسلام کے حوالے ہے ہود اوں کے طرز عمل پر غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے مشرکین عالم کے مقابلے بیں ہودی اسلام وختی بیں بہت ای آگے رہے ہیں۔ جو نئی مدینہ بیں اسلامی ریاست قائم ہوئی 'یہووی اس کے مقابلے بیں کھڑے ہو گئے اور جب است مسلمہ ایک است بی 'انہوں نے اس کے ظاف سازشیں شروع کر دیں۔ قرآن کریم نے ان کی ان سازشوں اور مکاریوں کے بارے بیں نمایت ہی واضح فیصلے کئے اور اشار ات دیئے جو اس معرکہ آرائی کا ایک واضح ثبوت ہیں جو یہو ویوں نے اسلام اور رسول اسلام کے خلاف اور است مسلمہ کے خلاف اس کی طویل تاریخ میں برپاکئے رکھی اور جس کے فتلے گذشتہ چو دہ سوسال میں اسلام کے خلاف اور است مسلمہ کے خلاف اس کی طویل تاریخ میں برپاکئے رکھی اور جس کے فتلے گذشتہ چو دہ سوسال میں کسی بھی وقت فرونسیں ہوئے اور جس کی گری آج بھی چار وانگ عالم میں جرسومحسوس کی جارہ ہی ہے۔

جب رسول الله "مدیند تشریف لائے تو آپ نے سب سے پہلے یہودیوں کے ساتھ معاہدہ امن اور معاہدہ پر امن بھائے ہائی (Co-existance) کیا۔ آپ نے ان کو اسلام کی دعوت دی جوان کے پاس موجود کتاب تورات کی تقدیق کرتا تھا لیکن یہودیوں نے اس عمد کو وفا نہ کیا۔ انہوں نے وہی رویہ اختیار کیا جو انہوں نے اس سے پہلے اپنے اللہ ایٹ بیوں کے ساتھ اختیار کیا تھا اور جس کی وجہ سے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں سے تبعرہ کیا۔

(وَلَقَدُ أَنْرَلْنَا اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ مَنْوْ نَ وَلَمّا جَاءَهُمْ رَسُوْ لَ مِنْ عِنْدِ اللهِ مُصدِّق لَما مَعَهُمْ فَبَدَ فَرِيْقٌ مِنْهُمْ بَلُ اكْثَرُهُمْ لَا يُومِنُوْ نَ وَلَمّا جَاءَهُمْ رَسُوْ لَ مِنْ عِنْدِ اللّهِ مُصدِّق لِمَا مَعَهُمْ فَبَدَ فَرِيْقٌ مِنَ اللّهِ يُنَ اللّهِ يُورَاءَ ظُهُوْ رِهِمْ كَأَنّهُمْ لَا يَعْلَمُوْ نَ وَمَا اللّهِ وَرَاءَ ظُهُوْ رِهِمْ كَأَنّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ نَ وَمَا اللّهِ وَرَاءَ ظُهُوْ رِهِمْ كَأَنّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ نَ وَمَا اللّهِ وَرَاءَ ظُهُو رِهِمْ كَأَنّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ نَ وَمَا لَكُ يَعْلَمُونَ فَيْ وَلَا يَعْلَمُونَ لَكُ اللّهُ وَرَاءَ ظُهُو رَهِمْ كَأَنّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ فَيْ وَلَا يَعْلَمُ وَمَا لَكُ يَعْلَمُ وَمَا لَا عَلَى مُولِي اللّهُ وَمَا لَكُ يَعْلَمُ وَمَا لَهُ عَلَى مُولِي اللّهُ وَمَا لَا عَلَى مُولِي اللّهُ وَلَا يَعْلَمُ وَمَا لَكُ اللّهُ وَلَا لَا يَعْلَمُ وَمَا لَهُ عَلَى مُولِي اللّهُ وَلَا لَهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ كَالِمُ عَلَى اللّهُ كَالِ اللّهُ عَلَى اللّهُ كَالِ اللّهُ لَا اللّهُ كَالِ عَلَى اللّهُ كَالِ عَلَى اللّهُ كَالِ عَلَى اللّهُ كَالِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ كَالُ عَلَى اللّهُ كَالُولُ عَلَى اللّهُ كَالّهُ عَلَى اللّهُ كَالِ عَلَى اللّهُ كَالِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ كَالُ عَلَى اللّهُ كَالُ عَلَى اللّهُ كَالُهُ عَلَى اللّهُ كَالِ عَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ كَالِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ كَالِ عَلَى اللّهُ كَالِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الل

یہودیوں کی مکارانہ زہنیت کے ہیں جی جو دسائل اور جو ہتھیار تھ 'انہوں نے وہ سب مسلمانوں کے خلاف استعال کے ۔ بائل کی اسیری 'معرکی غلامی اور رومن عروج کے زمانے جس گزرنے والی غلامانہ زندگی کے شب و روز میں انہوں نے جو مکاری اور عیاری سیمی تھی وہ سب انہوں نے اسلام کے خلاف استعال کی ۔ حالا تکہ تمام اقوام اور ملتوں نے ان کے ساتھ جس تگ دلی کا رویہ افقیار کیا تھا' اسلام نے اس کے برعس ان کے ساتھ نمایت ہی فراخدلی کا جوت دیا۔ لیکن انہوں نے اسلام کے اس حس سلوک کا بدلہ اس کرو فریب سے دیا جو فجر اسلام سے آج تک جاری ہے اور جو نمایت ہی ممٹیا زہنیت کا غماز ہے۔

انہوں نے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف جزیرۃ العرب کی تمام تونوں کو اکٹھاکیا اور رات ون عرب کے متغرق قبائل کو اس مم کے لئے جمع کرتے رہے۔

﴿ وَيَقُولُو ۚ نَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُ وَ اهُولَاءِ أَهُدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُو اسَبِيلًا ﴾ ووه ال لوگوں ہے کہتے جنوں نے کفری راؤ کی کہ یہ ان لوگوں کے مقالجے میں زیادہ ہدایت کی راہ پر ہیں۔"

اور جب اسلام یمودیوں کی سازشوں کے بر عکس غالب ہو حمیا تو انہوں نے اپنی سازشوں کا رنگ بدلا-انہوں نے اسلامی لنزیچر کے اندر اپنی جانب سے گھڑی ہوئی باتیں وافل کرنے کی پالیسی افتیار کی - صرف کتاب اللہ ان کی وسترس سے با ہررہی ' اس لئے کہ اس کی حفاظت کی صانت خود اللہ تعالی نے دی تھی - انہوں نے مسلمانوں کی صنوں کے اندر

اپ ایجن داخل کے۔ جو لوگ نے نے اسلام میں داخل ہوئے تھے اور ایسی ان کے زبن میں پختلی پیدانہ ہوئی تھی ان کے اندر انہوں نے فتنہ پر دازی شروع کر دی ہے کام وہ مختلف علاقوں میں کرتے رہے اور آج تک وہ سلمانوں کے فلاف دنیا کے اطراف و اکناف میں لوگوں کو جمع کرتے ہیں۔ چنانچہ اس وقت دنیا کے چھے چھے پر اسلام اور سلمانوں کے فلاف یہودیوں نے جال بچھار کھے ہیں۔ اس جنگ میں وہ عیسائی اور بت پرست دونوں اقوام کو استعال کررہے ہیں۔ یی فلاف یہودیوں نے جال بچھار کھے ہیں۔ اس جنگ میں وہ عیسائی اور بت پرست دونوں اقوام کو استعال کررہے ہیں۔ یی وہ لوگ ہیں جو سلمانوں کے اندر فیراسلامی طور طریقے رائج کرتے ہیں اور سلمان ممالک کے اندر لی لیڈرشپ سیٹھ پر لاتے ہی جو سمانوں کے اندر لی لیڈرشپ سیٹھ پر لاتے ہی جن کے صرف نام سلمانوں جھے ہوتے ہیں اور ان کے ذریعے وہ دین اسلام کو بیخ و بن سے اکھاڑ کر پھیکنے کے مرف بیں۔

ذرا پھر اللہ تعالیٰ کے اس کلام پر غور فرمائیں : ''تم اہل ایمان کی عداوت میں سب سے زیادہ سخت یہود اور مشرکین کو یاؤ مے ۔''

- ہ جس مخص نے مدینہ کی نوخیز اسلامی مملکت کے خلاف تمام قبائل کو جنگ احزاب میں جع کیا اور بی تریا اور کہ اور دو سرے دو سرے یہودی۔
- ﴾ وہ فخص جس نے عوام کو ہر الکیخۃ کیا' اشرار کو مدینہ میں جمع کیا' اور مکروہ پروپیگنڈ اکیا جس کے بنتیج میں حضرت عثان شہید ہوئے اور اس کے بعد نمایت ہی جاہ کن واقعات پیش آئے وہ کون تھا؟ یہو دی۔
 - 🖈 وہ لوگ جو احادیث رسول میں موضوعات داخل کرتے رہے وہ کون تھے؟ یہو دی۔
- ہے۔ اسلام کی آخری خلافت 'خلافت عثانیہ کے دور میں قومیت کے نعرے کس نے بلند کئے ' عالم اسلام میں انقلا بات بریا کر کے اسلامی شریعت اور اسلامی دساتیر کو کس نے منسوخ کیا اور جس شخص نے خلافت عثانیہ کو ختم کر کے سلطان عبد الحمید کے بعد لادین نظام رائج کیا ' وہ کون تھا؟ آیا ترک یہودی۔
- ہ وہ تمام اقدامات جو پورے عالم اسلام میں اور پوری دنیا میں اسلام تحریکات کے خلاف کے جاتے ہیں ان کی پشت پر کون ہ؟ یمودی ۔۔
 پر کون ہے؟ یمودی ۔
- ﴿ ال كرة ارض پر مادیت اور طحدانه تظریات كا موجد كون هے؟ یهاں حیوانی اور میلانات ، جنسی بے راہ روی كے كھيلانے كى تحاريك كى پشت پر كون ہے؟ ان تمام نظریات كا پر چار كون كر آ ہے جو تمام ند ہى مقد سات اور شعائر كے خلاف ہيں؟ صرف اور ' صرف يودى -

غوض یہو دیوں۔ نے اسلام کے خلاف بوری اسلامی تاریخ میں جو معرکہ آرائی کی ہے اس کی داستانی نمایت ہی طویل ہے۔ اور اس کے مقابلے میں مشرکین اور بت پرستوں نے اسلام کے خلاف جو کچھے کیا وہ بت ہی کم ہے۔ زمانہ قدیم میں بھی ۔ کیا آپ دیکھے نہیں کہ مشرکین عرب کے ساتھ اسلام کی معرکہ آرائی مجموعی طور پر صرف میں سال تک رہی ؟ اس طرح الل فارس کے ساتھ بھی آیک مختر عرصہ جنگ رہی ۔ دور جدید میں آگرچہ ہندستان کے مشرکین بظا ہر اسلام کے خلاف لڑتے نظر آتے ہیں لیکن ان کی دختی اور جنگ یہو دیوں کے مقابلے کچھ بھی نہیں ہے۔ عالمی صہر نیت کی شاخیں ہی تصور ہوتی ہیں) بھش سے اسلام دختی میں چش میں بیش میں نہیں ہے۔ عالمی صہر نیت کی شاخیں ہی تصور ہوتی ہیں) بھش سے اسلام دختی میں جش میں بیش دی ہور اس سے قبل یہو دیوں نے اسلام کے خلاف جو محاذ آرائی کی اور بید جس قدر طویل اور وسیع رہی ہی ہیں۔

ير رکھا ہے۔

اس کے مقابلے میں صرف صلیبی جنگیں ہی کمی قدر وقعت رکھتی ہیں جن پر ہم آگے چل کر بات کریں گے۔

اگر ہم اللہ تعالیٰ کے ان الفاظ پر بار بار غور کریں دو تم اہل ایمان کی عداوت میں سب سے زیادہ سخت دو یہوداور مشرکین "کو پاؤگے " تو بات کا حق ہونا واضح ہو جاتا ہے۔ اس آیت میں مشرکین کے مقابلے میں یہو دیوں کو پہلا نمر دیا گیا ہے اور پھرجب ہم یہو دیوں کے پہلا نمر دیا گیا فظر رکھیں جوانہوں نے اسلام کے خلاف اداکیا 'جس کے پچھ واقعات کی طرف ہم نے اور اشارہ کیا تو ہمیں معلوم ہوجائے گاکہ اللہ تعالیٰ نے اس نظرے میں یہو دیوں کو کیوں پہلے نمبر

بے شک یمودی نمایت بی بدفطرت لوگ ہیں' ان کے مزاج میں شرب' ان کے دلوں کے اندر اسلام اور نبی اسلام کے خلاف کینہ بحرا ہوا ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ یہاں مسلمانوں اور نبی اکرم کو خبردار فرماتے ہیں اور ان لوگوں کی اس بری اور شریر فطرت پر اگر دنیا میں کسی نے قابو پایا تو وہ اسلام اور مسلمان سے 'لیکن اس وقت جب مسلمان می معنوں میں مسلمان سے ۔ صرف اسلام بی تھا'جس نے اس بدفطرت مخلوق سے لوگوں کو نجات دلائی تھی لیکن اس وقت جب اہل اسلام 'اسلام کاحق بورا بورا اداکرتے ہے۔

(لَتَجدَنَّ اَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوْ اللَّيْهُودَ وَالَّذِينَ اَشْرَكُوْ ا وَلَتَجدَنَّ ٱقْرَبَهُمْ مُّوَدَّةً لِلَّذِيْنَ أَمُّنُوا الَّذِيْنَ قَالُوا إِنَّا نَصِرْى ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قَسَّيْسِينَ وَ رُهْبَانًا وَّٱنَّهِمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (٨٢) وَاذَا سَمِعُوْا مَآ أُنْزِلَ الَى الرَّسُوْل تَرْى اَعْيَنَهُمْ تَفِيْضُ مِنَ الدَّامْعِ مِمَّا عَرَفُوْ ا مِنَ الْحَقِّ يَقُوْلُوْ نَ رَبَّنَآ أُمَنَّا فَاكْتَبَنَا مَعَ الشُّهديْنَ (٨٣) وَمَالَنَا لَا نُوْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَآ ءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ اَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّلَحِيْنَ (٤ ٨) فَاتَنَابَهُمْ اللَّهُ بِمَا قَالُوْ اجَنَّت تَجْرِي مِنْ تَحْتَهَا الْأَنْهُرُ لْحُلْدَيْنَ فَيْهَا وَذَٰلِكَ جَزَآءُ الْمُحْسنيْنَ (٥٥) وَالَّذَيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِأَيْتَنَآ أولئك أصحب الححيم (٦٨) "وتم الل ايمان كى عداوت من سب سے زيادہ تحت يموداور مشركين كو یاؤ کے اور ایمان لانے والوں کے کئے دوسی میں قریب تران لوگوں کو پاؤ کے جنہوں نے کما تھا کہ ہم نصاری ہیں۔ بید اس وجہ سے کہ ان میں عبادت گزار عالم اور بارک الدنیا فقیریائے جاتے ہیں اور ان میں غرور نفس نہیں ہے۔جب وہ اس کلام کو غنے بیں جورسول پر اترا ہے تو تم رکھتے ہو کہ حق شای کے اثر سے ان کی آنکھیں آنسوؤں سے تر ہو جاتی میں ۔ وہ بول اٹھتے میں کہ وور ور گار 'ہم ایمان لائے 'ہمارا نام گوائی دینے والوں میں لکھ لے۔ " اور وہ کہتے ہیں کہ وو آخر کوں نہ ہم اللہ پر ایمان لائیں اور جو حق ہمارے پاس آیا ہے اسے کیوں نہ مان لیں جب کہ ہم اس بات کی خواہش رکھتے ہیں کہ ہمارارب ہمیں صالح لوگوں بیں شامل کرے؟" ان کے اس قول کی وجہ سے اللہ نے ان کو ایک جنتیں عظم کین جن کے بیٹی دور اور وہ ان بیں بیشہ رہیں گے۔ یہ جزاء ہے نیک رویہ افتتیار کرنے والوں کے لئے۔ رہ وہ لوگ جنہوں نے ہماری آیات کو مانے سے انکار کیا اور انہیں جھٹلایا ' تو وہ جنم کے متحق ہیں۔"

ذرا ان آیات پر غور سیجئے ۔یہ ایک مخصوص صورت حال کی نشاندی کر رہی ہیں اور ان میں جوفیصلہ ہے یہ بھی ایک مخصوص صورت حال میں ہے ۔یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پیرد کاروں میں سے ایک فریق کے بارے میں ایک تبعرہ ہے جو کتے تھے کہ ہم دونصار کی، ہیں اور تبعرہ ان الفاظ میں ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ محبت میں سے لوگ قریب ترہیں ۔

لین بہ بات یہاں زہن میں رہنا چاہے کہ بہ ایک منعین صورت حال پر تبعرہ ہے اس لئے بہ مرف مخصوص صورت حالات پر ہی منطبق ہو گا۔ اکثر لوگوں نے اس تبعرے کو ایجی طرح نہیں سمجھا ہے۔ بعض لوگ اس تبعرے کو اس منعید کے لئے استعال کر رہے ہیں کہ لٹل اسلام بعض مخالف یمپیوں کے ساتھ اپنے موقف میں نری پیدا کر لیس حالانکہ اپنے موقف میں نری کر نا اٹل اسلام کے لئے نمایت ہی معترہے۔ اس سے دشمن کی پالیسی اور موقف کے سمجھنے میں بھی علطی ہو سکتی ہے۔ اس لئے ہم یماں مناسب سمجھتے ہیں کہ ظلال القرآن میں اس صورت حال کی وضاحت کر دیں جس کی تصویر کئی ان آیات میں کی گئی ہے۔

ان آیات میں جن لوگوں کی تصور کئی کی گئی ہے وہ ایسے لوگ ہیں جو کتے تھے کہ ہم دونساری " ہیں ' اور وہ مسلمانوں کی دوستی میں قریب تر ہیں اور بید لوگ عالم دین اور قارک الدنیا قتم کے نقیر ہیں اور وہ مسلمانوں کی دوستی میں -

(ذَلكَ بِاَنَ مِنْهُمْ قَسَيْسِيْنَ وَ رُهْبَانًا وَ أَنَّهِمْ لَا يَسْتَكْبِرُ وْ نَ (٨ ٢) ومي اس لَحَ كه ان مِن عالم دَين اور آركَ الدنيا فَقيرَ بِائَ جاتے بِن اور وہ تكبر نبين كرتے - "كيكن قرآن مجيد بات كو يمال بى فتم نبين كر ديتا نه بات كو مجمل چھو رُاجاتا ہے - نه اسے ہراس فخص كے لئے عام چھو رُ ديا جاتا ہے جو كمتا ہے كہ مِن نفرانی ہوں -اس كروه كى تقوير مِن بجه مزيد رنگ بحرے جاتے ہيں اور اس كروه كے موقف كو يوں واضح كيا جاتا ہے -

---000---

درس نمبر۵۲ تشریح آیات

14 ---- Ü ---- AT

وَ إِذَا سَمِعُوا مَا ٓ أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرْبَى آعَيْكُوهُ نَفِيْفُ مِنَ اللَّهُ مَعِ

مِتّا عَرَفُوْا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُوْنَ رَبَّنَا آمَنّا فَاكْتُبُنَا مَعَ الشَّهِدِيْنَ ﴿
وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِإِللّهِ وَمَا جَآءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَظْمَعُ آنُ يُّلْخِلَنَا
رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الطّلِحِيْنَ۞

''جب وہ اس کلام کو سنتے ہیں جورسول پر اتراہے تو تم دیکھتے ہو کہ حق شنای کے اثرے ان کی آنکھیں آنسوؤں سے تر ہو جاتی ہیں۔ وہ بول اٹھتے ہیں کہ ''دپروردگار' ہم ایمان لائے' ہمارا نام گوائی دینے والوں میں لکھ لے۔'' اور وہ کہتے ہیں کہ ''آخر کیوں نہ ہم اللہ پر ایمان لائمیں اور جو حق ہمارے پاس آیا ہے اسے کیوں نہ مان لیس جب کہ ہم اس بات کی خواہش رکھتے ہیں کہ ہمارارب ہمیں صالح لوگوں میں شامل کرے۔''

یہ ایک زندہ منظر ہے اور اس میں اس مروہ کی کھل تصویر نظر آتی ہے۔ یہ کروہ جو الل ایمان کے ساتھ دوسی میں دوسرے کے مقابلے میں قریب تر ہے۔ یہ ایماگروہ ہے کہ جب قرآن مجید کا آزہ ترین حصد نازل ہوتا ہے تو اس مروہ کے جذبات جوش میں آجاتے ہیں۔ ان کے دل نرم ہو جاتے ہیں اور وہ اس قدر مناثر ہوتے ہیں کہ ان کی آبھیں آنسوؤں سے بحرجاتی ہیں۔ یہ اس حقیقت کو ظا ہرکرتی ہے کہ وہ اس قرآن سے نمایت ہی گرااثر لینتے ہیں۔ وہ اس آثر کا اظہار مرف آنسوؤں کی زبان میں کرتے ہیں اور اس قتم کا اظہار اس وقت کیا جاتا ہے جب انسان کے لئے الفاظ میں اس تاثر کا اظہار مکن نہیں ہوتا۔ اس لئے اس تاثر کا اظہار آنسوؤں کے ذریعے کیا جاتا ہے در اس طرح دباؤ اور تھٹن ختم ہو جاتی ہے کا اظہار مکن نہیں ہوتا۔ اس لئے اس تاثر کا اظہار آنسوؤں کے ذریعے کیا جاتا ہے اور اس طرح دباؤ اور تھٹن ختم ہو جاتی ہے کو کہ جذبات کا دباؤ نمایت ہی خت اور گراہوتا ہے۔

یہ لوگ محض آنسو بماکر رک نہیں جاتے بلکہ قرآن کو س کرجس سچائی ہے وہ متاثر ہو تچکے 'اس کے بارے میں منفی روید افقیار نہیں کرتے۔ قرآن کریم جس سچے شعور کا حال ہے 'اور جو شدید احساس وہ پیداکر تا ہے 'اس کے مقابلے میں خاموش نہیں رہے ۔وہ صرف انتا ہی نہیں کرتے کہ بس س کر متاثر ہوئے اور آنسو بماکر رک گئے بلکہ وہ اس سے آگے برحتے ہیں اور مثبت روید افتیار کرکے اس سچائی 'اس شعور اور احساس کو تبول کر لیتے ہیں۔وہ ایمان لاتے ہیں ،یفین کر لیتے

میں اور سی بھی نہیں بلکہ وہ اپنے ایمان اور یقین کا اعلان بھی کرتے میں اور سے اعلان وہ برے جوش و خروش سے کرتے میں -

(يَقُولُونَ رَبُّنَآ أَمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشُّهِدِيْنَ (٨٣) وَمَالَنَا لَا نُومِنُ بِاللَّهِ وَمَا حَآءَنَا

منَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْ حَلَنَا رَبِّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّلْحِينَ (٨٤) "اور وه بول المُعة بين كه رَور وهار على الله برايمان لائة والول عن لكه ليجد " أور وه كية بين "آخر كيول نه بم الله برايمان لائي اور جو حق بمارك باين آيا ہے اسے كيون نه مان لين جب كه بم اس بات كي خوابش ركھتے بين كه بمارارب بمين صالح لوگوں بين شامل كرے -"

ویکھتے ہے لوگ اس سپائی کا اعلان کرتے ہیں جو ان تک پہنی اور وہ اے پہپان گئے۔اس کے بعد وہ وعاکرتے ہیں کہ اے اللہ ہمیں گواہوں کی فہرست میں شامل فرما دے اور ہمیں اس لڑی میں شامل کر دے جو اس کر ہ ارض پر اس سپائی کو قائم کرنے کی جدوجہد کررہ ہے۔اس امت میں داخل کر دے جس پر سے قرآن گواہ ہے کہ وہ امت حقہ ہے اور جو اپنی زبان ' اپنے عمل اور اپنی جدوجہد کے در لیے فریضہ شمادت حق اداکر رہی ہے اور لوگوں کی زندگیوں میں اس سپائی کو جاری و ساری دیکھنا چاہتی ہے۔ چنانچہ سے لوگ فریضہ شمادت حق اداکر نے والوں میں خود شامل ہو جاتے ہیں۔ وہ اللہ کو اس بات پر گواہ محمراتے ہیں کہ وہ اس اس میں داخل ہو گئے ہیں اور پھر ہے درخواست بھی کرتے ہیں کہ ہمارا مام رجٹر کر لیا جائے۔

یہ سب بچھ کرنے کے بعد وہ خود آپ سے بطور استفہام انکاری بوچھتے ہیں کہ اب ہماری راہ تبولیت میں کیا رکاوٹ ہو سکتی ہے؟ کہ سنیں ایفین کریں اور ایمان نہ لائیں ناکہ ان کا رب ان کی دعا تبول کرے 'ان کو درجات بلند عطا کرے اور انہیں صالح لوگوں میں درج کرے آیوں وہ ایسانہ کریں؟ اس کاکوئی جواز نہیں ہے۔

(وَمَالَنَا لَانُوْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَآءَ نَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ

الصلّحيْنَ (٨٤) " آخريوں نه بم الله برايمان لائي اور جوحق جارے پاس آياسے اے كوں نه مان ليس جب كر بہر آس الله جب كر بھارارب بميں صالح لوكوں ميں شامل كرے -"

یہ ایک صری اور فیصلہ کن موقف ہے ،جس میں وہ علی الاعلان قرآن کریم میں جو سچائی اتری ہے اس کو قبول کرتے ہیں۔ فرض یہ لوگ سنتے ہیں ، جھتے ہیں ، گرا آلا لیتے ہیں اور ایمان کا اعلان کرتے ہیں۔ اسلام کو قبول کرتے ہیں اور امت مسلمہ کا جزء بن جاتے ہیں اور پھر بھی دعا کرتے ہیں کہ وہ انہیں توفیق وے کہ وہ فریضہ شا دت حق ادا کر سکیں۔ وہ ان لوگوں میں ہے ہو جائیں جو اپنے عمل ہے ، اور جماد فی سیبل اللہ کر کے اقامت دین کی جدوجمد کرتے ہیں اور دین کو لوگوں کی نظر میں راستہ اس قدر صاف ہو جاتا ہے کہ وہ یہ یعنین کر لیتے ہیں کہ بی راہ ہے اور اس کے سوا ان کے لئے کسی دو سری راہ پر چلنا جائز نہیں ہے۔ یہ اللہ پر ایمان لیے کاراستہ ہے اور اس سے اور اس کے حواب اللہ نے الری ہے۔ اس امید کاراستہ ہے کہ اللہ انہیں صافحین میں لیے کاراستہ ہے کہ اللہ انہیں صافحین میں

شامل کرے گا۔

قرآن کریم یمان آگر بھی نہیں رکا۔ یہ لوگ کون ہیں ہو کہتے ہیں کہ ہم نصاری ہیں اور معلمانوں کی دوسی ہیں قریب تر ہیں۔ ان کا سلوک اور طرز عمل ہیہ ہے کہ وہ قرآن کی بیان کر دہ سچائی کی طرف متوجہ ہوتے ہیں 'نمایت ہی مثبت طرز عمل افقیار کرتے ہیں 'ایمان کا اعلان کرتے ہیں 'اسلامی صفوں میں داخل ہوتے ہیں ' جان و مال کی جدوجہد کے ذریعے شادت حق اداکرتے ہیں 'اللہ کی جناب میں دست بدعا ہوتے ہیں کہ وہ ان کا نام فرست شاہدین حق میں درج کرے اور بیہ توقع کرتے ہیں کہ اللہ ان کی صرف ان صفات پر ہی بات ختم نہیں کرے اور بیہ توقع کرتے ہیں کہ اللہ ان کی صرف ان صفات پر ہی بات ختم نہیں کر دیتا بلکہ ان کی صرف ان صفات پر ہی بات ختم نہیں کر دیتا بلکہ ان کی تصویر کمل کرنے کے لئے کہھ رنگ اور بھرے جاتے ہیں اور بیرے ہی بتا دیا جاتا ہے کہ قیامت میں ان لوگوں کا انجام کیا ہو گا۔

قَاتَابَهُمُ اللهُ بِمَا قَالْوَاجَنْتِ تَجْدِى مِنَ تَحْمِمَا الْأَنْهُوُ لَيْ الْأَنْهُو عَلَى الْأَنْهُو اللهُ عَلَا الْأَنْهُو خُلِدِيْنَ فِيهُا * وَ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِيْنَ فِي

ووان کے اس قول کی وجہ سے اللہ نے ان کو لیک جنتیں عطاکیں جن کے پیچے نمریں بہتی ہیں اور وہ ان میں بیشہ رہیں مے ۔یہ جزاء ہے نیک رویہ افتیار کرنے والوں کے لئے۔"

اللہ كے علم ميں يہ بات تقى كہ الن كے دل ہے ہيں اور الن كى زبان مدانت شعار ہے۔وہ صراط متنقم پر چلنے كاعزم كے بوئ ہيں 'وہ اس دين كے لئے فريضہ شادت حق اواكر نے كے لئے تيار ہيں جس ميں وہ داخل ہوئ ہيں۔وہ صدافت كے ساتھ اسلامی مغوں ميں واغل ہوئ ہيں اور وہ يہ بجھتے ہيں كہ يہ شادت حق كى اوائيكى اللہ كا أيك احسان ہے جو اپنے بندوں ميں ہے كى پروہ كرتا ہے۔ يہ بات اللہ كے علم ميں تقى كہ اب وہ مرف اسلامی راہ پر بن چانا چاہتے ہيں اور اميد ركھتے ہيں كہ اللہ ان كو تيكوں ميں شامل كرے گا۔ چونكہ يہ سب باتيں اللہ كے علم ميں تھيں اس لئے اللہ نے اللہ كے اس بات كو قبول كر ليا اور الله ان كے اللہ كے اللہ كے اللہ علی اور بہ ہے جزائے كو قبول كر ليا اور الله كے لئے جزائے آخرت كھے دى۔ اس بر اپنى گوائى قائم كر دى كہ يہ لوگ نيك ہيں اور بہ ہے جزائے ہے۔ بین :

(فَاتَنَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا حَنْتٍ تَحْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهُرُ خَلِدِيْنَ فِيهَا وَذَٰلِكَ

جَوْ آء المُعَصِينِينَ) ووان كه اس قول كى وجه سے الله في ان كو ليك جنتي عطاكيس جن كے فيجے نبريس بهتى بيں أ اور وہ ان ميں بيشہ رئيں گے - ميہ جزاء ہے احسان كا روب اختيار كرفے والوں كے لئے -"

احمان ایمان اور اسلام کے اعلیٰ درجات کو کہتے ہیں اور اللہ بذات خود شادت دیتے ہیں کہ سے لوگ گروہ محسنین میں سے ہیں۔ النقام آبات ایک خاص گروہ کے بارے میں ہیں 'جس کے خدو خال بائکل واضح ہیں اور ایسے ہی لوگوں کے بارے میں میں سے تھم ہے :

(و لَتَجدَ نَ اَقْر بَهُمْ مُو دُهُ لَلْدُینَ اَمنُو اللّذینَ قَالُو ا اَنَّا نَصری) "اور ایمان لانے والوں کے لئے دوسی میں قریب ترتم ان لوگوں کو پاؤے جنوں نے کہا تھا کہ ہم نصاری ہیں۔ یہ ایک ایسا کردہ ہے کہ جب وہ حق بات کو سنتا ہے تو سرکئی شیں کر آبلکہ وہ دل کی گرائیوں ہے اے تبول کر آ ہے اور اس تبویت کا برطا اعلان کر آ ہے۔ یہ ایک ایسا فریق ہے کہ وہ اینے اعلان اسلام میں ایک لمحے کے لئے بھی تردد نہیں کرآ 'فرا اسلای صفوں میں شامل ہو جا آ ہے۔ وہ اس نظریہ حیات کے حوالے سے عائد ہونے والے تمام فرائض کی ادائی کے لئے بھی تیار ہو جا آ ہے۔ اور وہ اسلای نظام حیات کے قیام کی راہ میں جدوجمد کرنے کے لئے تیار ہو جا آ ہے۔ یہزیہ ایک ایسا فریق ہے کہ جن کی باتوں کی تقدیق لئد کر آ ہے اور اعلان کر دیتا ہے کہ ہی وجمد کرنے کے لئے تیار ہو جا آ ہے۔ یہزیہ ایک ایسا فریق ہے کہ جن کی باتوں کی تقدیق لئد کر آ ہے اور اعلان کر دیتا ہے کہ ہیہ محسین میں اور یہ ہے ان کی جزاء۔

لین قرآن مجید اس پر اکتفائیس کرتا' وہ اس گروہ کے خدوخال میں حزید اضافہ کرتا ہے اور بتاتا ہے کہ میہ کون ہیں جو الل ایمان کے لئے محبت کے جذبات رکھتے ہیں۔ میہ وضاحت اب اس طرح کی جاتی ہے کہ وہ اس گروہ نصاریٰ کے بالقائل ایک دو سرے گروہ نصاریٰ کا ذکر کرتا ہے جن کے خدوخال میہ ہیں کہ وہ سچائی کو سن کر 'سمجھ کر اس کا انکار کرتے ہیں' وہ اس پر لیک نہیں کہتے اور وہ گوائی دینے والوں کے ساتھ شامل نہیں ہوتے۔

11 9 1

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَنَّابُوا بِالَّيْمِنَا اللَّهِ اللَّهِ الْمَحِيمِ فَيَ

ودر ہو اوگ جنوں نے تماری آیات کو مانے سے انکار کیا اور انہیں جھٹلایا او وہ جنم کے ستی ہیں۔ انگار کیا اور انہیں جھٹلایا او وہ جنم کے ستی ہیں۔ انگار کیا اور انہیں جھٹلایا او وہ جنم کے ستی ہیں گئی کو سنتے ہیں لیکن کی اللہ ہو گا ۔ ان کی خوالی کو سنتے ہیں لیکن مان کر نہیں دیتے ۔ سپائی کو سن کر نہ مانے والے نصار کی کے بارے ہیں قرآن یماں کافرین کا لفظ استعال کرتا ہے ' الذا نصار کی جب بھی ایسا موقف افتدار کریں می ان پر کفر کا اطلاق ہو گا۔ اس بیل یہود و نصار کی کے در میان کوئی امتیاز نہیں ہے اور جب بھی وہ معنوت محر مرب نازل شدہ کلام کو تنلیم نہیں کرتے ہو کلام برحق ہے ان بیل اور مشرکین اور یمودیوں میں کوئی فرق نہیں ہو گا۔ جب تک وہ محکور ہیں می اور اسلام میں داشل نہ ہوں گے ' اس لئے کہ اب اللہ کے ہاں دین میں اور دین مقبول نہیں ہے ' اور بیر مضمون قرآن مجید کی متعدد آیات میں دہرایا گیا ہے۔

(لَمْ يَكُنِ الَّذِيْنَ كَفَرُو ا مِنْ اَهْلِ الْكِتْبِ وَ الْمُشْرِكِيْنَ مُنْفَكِيْنَ حَتَّى تَاتِيَهُمُ الْ الْبِينَةُ (١٩٨) (الل كاب اور شركين سے جولوگ كافرتے 'وہ إذا نے والے ندتے جب ك كم ان كے اِس دليل روش ندا جائے۔"

(إِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْ اَهْلِ الْكِتْبِ وَالْمُشْرِكِيْنَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَلِدِيْنَ فِيهَا (إِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْ اَهْلِ الْكِتْبِ وَالْمُشْرِكِيْنَ مِي عَيْنَ فِي اَلْرِيْنَ عَلَى عَنْ الْوَلُولَ كَامْرَكِيا عِنْ الْوَلُولَ كَامْرِكِيا عِنْ الْوَلُولَ كَامْرِكِيا عِنْ الْوَلُولَ كَامْرِكِيا عِنْ الْوَلُولَ كَامْرِكِيا عِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

كى آك ميس جائي مح اور بيشه اس ميس ريس مح - يه لوگ بد ترين ظائق بي -"

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْ ا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلْتُته (٥: ٣٧)) "يقيناً تفركيا ان لوكوں نے جنوں نے كماكہ اللہ تين بي كاليك ہے۔"

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَهَ (٥: ٧٧) " يَتَيَا كُرُيَا الله لوگوں نے جنوں نے كماكة اللہ مح اين مريم على -"

(لُعِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْ امِنْ بَنِي إِسْرَآءِ يُلَ عَلَى لِسَانِ دَاو، دَ وَعِيْسَى ابْنِ مَرْيَهُ

(٥ : ٧) اور بن اسرائیل میں سے جن لوگوں نے کفری راہ افتیاری ان پر داؤ داور عینی این مریم کی زبان سے لاخت کی گئی۔ اور بی بات معود فی الذبن ہے لیکن یماں جو بات ہورت کے وہ نساری میں سے دو فریقوں کے رویے کے بارے میں ہے ، اصل میں سے بتانا مقصود ہے کہ نساری میں سے دو فریقوں کا موقف اسلام اور اہل اسلام کے بارے میں بالکل مختف ہے اس لئے ان دونوں کا انجام بھی مختف ہو گا۔ ایک گروہ کے لئے جو ایمان لائے گا ایسے باغات ہوں مے جن کے بنچ نہریں بہتی ہوں گی اور دو سرول کا انجام سے ہو گا کہ وہ جنی ہوں می ۔ اس بحث معلوم ہو گیا کہ وہ متام لوگ جو ایٹ آپ کو نساریٰ کتے ہیں اس آیت میں داخل نہیں جنی ہوں می ۔ اس بحث معلوم ہو گیا کہ وہ متام لوگ جو ایٹ آپ کو نساریٰ کتے ہیں اس آیت میں داخل نہیں جس میں کما گیا ہے :

(و لَتَحِدَنَ اَقْر بَهُم مُو دُهُ لَلْذين المنوا) ووتم الله ايمان كے ساتھ دوس ميں زيادہ قريب ان الوكوں كو پاؤك كيت بن الفاحد ہے كہ آيت كو باؤك كي بيات كايہ مغوم وي لوگ كيتے ہيں جو ہر آيت كو عليحدہ لے كر پڑھتے ہيں۔ خلاصہ ہے كہ آيت زير بحث كا تقم محدود ہے اور اس سے متعين طور پر وہ لوگ مراد ہيں جو ايمان لاتے ہيں۔ قرآن كريم نے ان لوگوں كى المجھى طرح وضاحت كر دى ہے اور كوئى غلط فنى نہيں چھو ڈى۔ دونوں فرايوں كو نكھار كر دكھ ديا ہے۔

قرآن کریم کے علاوہ اس مغموم کی وضاحت اور آئیدین بہت می روایات بھی آئی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت سے مرادنساری کے چند متعین لوگ تھے۔

العاص اور عبداللہ ابن ابوربید کو ہدیے دے کر بھیجا۔حضور کو ان خبروں کی اطلاع ہو گئی۔ آپ نے عمرابن امیہ ضمری کو بطور اللیجی بھیجا اور اسے ایک خط دیا۔وہ نجائتی کو لیے 'اس نے حضور کے نامہ مبارک کو پڑھا۔اس کے بعد حضرت جعفر ابن ابو طالب اور مما جرین کو بلایا اور اپنے علاء اور فقراء کو بھی بلایا اور حضرت جعفر کو تھم دیا کہ ان کے سامنے قرآن کر یم کی خلاوت کی۔ یہ علاء اور مشائخ اس حال میں اٹھے کہ ان کی آٹھوں سے کر یم کی خلاوت کی۔ یہ علاء اور مشائخ اس حال میں اٹھے کہ ان کی آٹھوں سے آنسو جاری تھے۔ یکی وہ لوگ ہیں جن کے بارے میں بیہ آیت نازل ہوئی۔

(و كَتَحِدَ نَ اَقَر بَهُم مُّو دَ هُ كَلَدْيْنَ الْمَنُو اللَّذِينَ قَالُو النَّا نَصَرَى) " مَمَ سلمانوں كے ساتھ دوسى مِن قريب تران لوگوں كو پاؤ كے بَو كَتَے ہِن ہم نسارئ ہيں۔ " يہ آيت انهوں نے "الثابرين" تك پڑھی۔ (اس حدیث كو ابوداؤ دنے تحد ابن مسلم 'ابن و بب ' يونس 'ابن شماب ' (انهوں نے ابوبكر لبن عبدالر جمٰن اور سعيد ابن مسيب كے واسطے سے)عروہ ابن زبير سے روايت كيا۔ انهوں نے اس حديث كا آغاز اس سے كيا كہ عبشہ كى پہلى جرت كا سيد واقعد ہے)۔

بیعتی نے این آئی ہے روایت کی ہے کہ حضور کے پاس میں افراد آئے۔اس وقت آپ کہ میں تنے یا کہ کے قریب تنے۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب آپ کے بارے میں اطلاعات حبشہ پڑی تھیں ۔ یہ لوگ نسار کی تنے۔ الن لوگوں نے مجد میں حضور کے ساتھ ملا قات کی ۔ سوالات وجوابات ہوئے اور قرایش کے لوگ کعبہ کے اردگر دمخلیں جمائے بیٹے تنے ۔ جب ان کے سوالات فتم ہوئے اور جو پوچھتا چاہتے تنے ، پوچھ لیا تو حضور نے ان کو دعوت دی اور قرآن جمید پڑھ کر انہیں سایا۔ جب انہوں نے قرآن ساتو ان کی آگھوں سے آنسو جاری ہوگئے۔انہوں نے آپ کی دعوت کو قبول کیا ، آپ کی نصریتی کی۔انہوں نے حضور عوان چیش گوئیوں کی روشنی میں بھیان لیا جو ان کی کتابوں میں تھیں۔

قبول کیا ، آپ کی نصریتی کی۔انہوں نے حضور عوان چیش گوئیوں کی روشنی میں بھیان لیا جو ان کی کتابوں میں تھیں۔

وی ساتھ دی کی انہوں نے حضور عوان چیش گوئیوں کی روشنی میں بھیان لیا جو ان کی کتابوں میں تھیں۔

وی ساتھ دی کی انہوں نے حضور عوان چیش گوئیوں کی روشنی میں بھیان لیا جو ان کی کتابوں میں تھیں۔

وی ساتھ دی کی انہوں نے حضور عوان پیش گوئیوں کی روشنی میں بھیان لیا جو ان کی کتابوں میں تھیں۔

جب یہ لوگ جانے کے لئے اشھے تو ابوجمل اور قراش کے چند لوگوں نے مداخلت کی۔ ابوجمل نے کماتم جیسا بے وقوف کوئی بھی نہ ہو گا۔ تہیں تساری قوم نے تو اس لئے بھیجا تھا کہ تم واپس جاؤ اور اس محص کے بارے میں ان تک اطلاعات پہنچاؤ کیکن چندمنٹ کی بات چیت میں تم نے اپنے دین کو چھوڑ دیا اور اس کی تقد بق کر دی۔ میں نے تم سے زیادہ احمق مسافرکوئی اور نہیں دیکھایا اس نے اس جیسی کوئی اور بات کی۔ انہوں نے کما السلام علیم ہم تسارے ماتھ جاہلانہ رویہ افتیار نہیں کرتے۔ تمارے اعمال تمارے بیں اور تسارے اعمال تسارے بیں۔ ہم اپنے آپ کو بھلائی سے محروم نہیں کرتے۔ کما جاتا ہے۔ کہ یہ لوگ اہل نجران میں سے تھے۔ اور یہ بھی کما جاتا ہے کہ ان تی کے بارے میں یہ آیات نازل ہوئی ہیں۔

(اللَّذِيْنَ اَتَيْنَهُمُ الْكِتَبَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُوْمِنُوْنَ) آيت (لَا نَبْتَغِي

الْحظين) (٢ : ٣ ٥ تا ٥ ٥) كدان آيات كى بارك من سيه بهى كما كيا ب كه جعفر اور ان كسر افراد پر مَشمل سائقى رسول الله " كے سائق طلاقات كے لئے آئے - سيد لوگ اونى كيڑك پنے ہوئے تھے - ان من سے باسٹھ افراد حبشہ سے تعلق ركھتے تھے اور آٹھ شامى تھے - شاميوں من بحيرارا ، ب ادريس ' اشرف 'ابر بهد ' مُمام ، قثم' دريد اور ایمن تھے۔ ان کے سامنے حضور " نے سورہ کٹیس حلاوت فرمائی۔انہوں نے جب قرآن مجید سنا تو خوب روسے اور حضور " پر ایمان لائے۔انہوں نے کما میہ کلام وبیائی ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوا تھا۔ان لوگوں کے بارے میں میہ آیت نازل ہوئی۔

(لَتَجدَنَّ اَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِيْنَ آمَنُوْ ا الْيَهُودَ وَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْ ا وَلَتَجِدَنَّ

اَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لَلَّذَيْنَ اَمَنُوْ اللَّذِينَ قَالُوْ النَّا نَصُرَى (٥: ٢ ٨) وحمّ الله ايمان كى عداوت مِن سب سے زیادہ بخت یہوداور مشرکین كو پاؤے اور ایمان لانے دالوں كے لئے دوئى مِن قریب تران لوگوں كو پاؤے جنوں نے كما تقاكہ ہم نصارى ہیں۔ اس سے مراد عبشہ كے وفد سے ہاور بید لوگ كينسوں كے انچارج تھے۔ سعيد ابن جبير نے كما ہے كہ ان لوگوں كے بارے مِن بير آيت اترى:

(اَلَذِیْنَ اَنَیْنَهُمُ الْکَتَبَ مِنْ قَبْلِه هُمْ بِه یُومِنُوْنَ) ۔۔ آ۔۔ (اُولِیْكَ یُوتُوْنَ اَجْرَهُمْ مَّرَّنَیْنِ) اَفِر اَنْ اَنَیْنَهُمُ الْکَتَبَ مِنْ قَبْلِه هُمْ بِه یُومِنُوْنَ کَ الله افراد نجران کے قبیلہ بن الحرث ابن مَرَّ نَیْنِ) افراد نجران کے قبیلہ بن الحرث ابن کعب سے تھے۔ اور بتیں حبشہ کے تھے اور اڑسٹھ شامی تھے۔ قادہ کتے بیں کہ یہ آیت ان لوگوں کے بارے بیل نازل ہوئی ہو حضور میں کی کی شریعت پر قائم تھے اور جب حضور مجوث ہوئے تو وہ حضور می ایمان لائے۔ اس پر الله تعالیٰ نے ان کی تعریف کی۔

میں ہمتنا ہوں کہ جو آبارہ نے کہا ہے ہی اس آیت کا مغموم ہے اور سیاق کلام بھی ای کا اظمار کرتا ہے۔ سابقة الذكر تمام روایات اس کی تائيد كرتی ہیں اور اس سورہ میں دو سری آیات اور قرآن كريم كی دو سری تصریحات كے ساتھ بھی ہي مغموم متنق ہے۔ يہ مغموم اس موقف ہے بھی متنق ہے جو يبود و نسار كی نے الل اسلام اور خود اسلام كے مقابلے میں اللہ اللهم كے مقابلے میں جس فتم كا رويہ افتيار كيا۔ مقابلے میں جس فتم كا رويہ افتيار كيا۔ اس كے ساتھ بھی ہے مغموم درست بينمتا ہے۔

یہ سورہ اپنے رجمان 'اپی فضا اور اپنے مقاصد کے اعتبار سے آیک اکائی ہے۔ اللہ کے کلام میں ناتف ممکن نہیں ہے۔ (وَ لَوْ کَانَ مِنْ عَنْدِ غَیْرِ اللّٰهِ لَوَ جَدُّ وَ افیهِ اِحْتِلَافًا کَثِیْر اَ (٤: ١ ٨)) دو اگر قرآن مجید اللہ کے سواکس اور کی طرف سے ہوتا تو وہ اس میں بہت اختلاف پائے۔ "فود اس سورہ کے اندر بھی بعض نیسلے اور لکی آیات موجود ہیں جن سے اس آیت کی تشریح ایکی طرح ہوجاتی ہے۔

(يَا يُهَا الَّذِينَ امَّنُوْ الَا تَتَّخِذُوا الْيَهُوْ دَ وَالنَّصْرَى اَوْلِيَآ ءُبَعْضُهُمْ اَوْلِيَآ ءُبَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِّنْكُمْ فَانَّهُ مِنْهُمْ اِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِى الْقُوْمَ الظَّلِمِيْنَ (٥:١٥))

وواے لوگو جو ایمان لائے ہو' موولوں اور عیمائیوں کو اپنا رفتی نہ بناؤ' سے آئیں ای میں ایک دو سرے کے رفیق

میں۔آگر تم میں سے کوئی ان کو اپناریش بناتا ہے تو اس کا شار بھی پھر اننی میں ہے۔ بیٹینا اللہ ظالموں کو اپنی راہنائی سے محروم کر دیتا ہے۔" محروم کر دیتا ہے۔"

(قُلْ یا هُلُ الْکَتَبِ لَسْتُمْ عَلَی شَنی وَحَتّی تُقیمُو اللّهُ رَاتَ وَالْانْحِیلَ وَمَا الْوَلَ اللّهُمْ مِنْ رَبّیکُمْ وَلَیَزِیدَ نَ کَثِیرًا مِنْهُمْ مَا انْزِلَ الّیكَ مِنْ رَبّیكَ طُغْیانًا و گُفْرًا فَلَا اللّهُمْ مِنْ رَبّیکُمْ وَلَیَزِید نَ کَثِیرًا مِنْهُمْ مَا انْزِلَ اللّیكَ مِنْ رَبّیكَ طُغْیانًا و گُفْرًا فَلَا تَاسَ عَلَی الْقَوْمِ الْکُفُرِیْنَ (٥: ٨٦) (٤٠ كه دو الله کتاب مَ مِرُور كی اصل پر نیم مو بهب تک قرات اور انجیل اور دو سری کتابوں کو قائم نہ کرو جو شماری طرف تمارے رب کی طرف سے نازل کی گئی ہیں۔ مرور ہے کہ یہ فرمان جو تم پر نازل کیا گیا ہے ان میں سے اکثری مرکثی اور انکار کو اور زیادہ برها دے گا محرات انکار کرنے والوں کے حال پر بچھ افوس نہ کرو۔"

ای طرح سور وبقرہ میں اس سے پہلے کما کیا تھا:

(وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُوْ دُ وَلَا النَّصَرَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلْنَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللهِ هُوَ الْهُدْي وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ اَهْوَآءَهُمْ بَعْدَ الَّذِيْ جَآءَ لَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَالَكَ مِنَ اللهِ مِنْ

ولی و گانصیر (۲۰:۲) "بیودی اور عیمائی تم سے جرگز راضی نہ ہوں مے جب تک تم ان کے طریقے پر نہ چلنے لگو۔ صاف کمہ دو کہ راستہ بس وہی ہے جو اللہ نے جایا ہے ورنہ اس علم کے بعد جو تسارے پاس آچکا ہے "تم نے ان کی خواہشات کی پیروک کی تو اللہ کی کچڑ سے بچانے والا کوئی دوست اور مددگار تممارے لئے نہیں ہے۔"

اللہ تعالیٰ نے امت سلہ کو ان آیات میں ہو تنبیر کی تفی 'بعد کے اددار میں پرری تاریخ اس بات کی تصدیق کرتی ہے کہ یہو دیوں اور بیسائیوں دونوں نے کبھی اہل اسلام کو معاب نہ کیا۔ تاریخ نے یہو دیوں کی اسلام دشمنی کے دافعات کو اس دفت ہے ریکارؤ کیا ہے جب ہے اسلام ہمینہ طیبہ میں داخل ہوا' اور اس وقت ہے آج تک ان کا یک ریکارؤ مسلسل چلا آ رہا ہے کہ وہ اسلام کے ظاف سازشوں میں معروف ہیں۔ اپنی ان خبیث سرگرمیوں کو انہوں نے کس بھی دور میں موقوف نہیں کیا۔ تاریخ نے یہ دافقہ بھی ریکارؤ پر محفوظ کیا ہے کہ جب ہے جگلہ برموک میں اہل اسلام اور عیسائیوں کے بھی اسلام کے ظاف صلبی جنگ سرموک میں اہل اسلام اور عیسائیوں کے بھی اسلام کے ظاف صلبی جنگ سرموک میں اہل اسلام اور میسائیوں کے در میان چمڑ ہوئی ہے اس کے بعد نیسائیوں نے بھی اسلام کے ظاف صلبی جنگ آگر اسلامی حدود میں آ ہے۔ درہا عیسائی فرقوں کے جو خود ماسوائے ان چند اسٹنائی واقعات کے جن کا ذکر ان آیات میں ہوا ہے اور ماسوائے بعض ایے عیسائی فرقوں کے جو خود ملبی جنگ آگر اسلامی حدود میں آ ہے۔ درہا عیسائیوں کا عام روبیہ تو اس کی اصلی تصویر صلبی جنگ بنیں بوئی 'یہ آئے تک جاری ہے۔ جب سے اسلام اور مسیحیت کا مقابلہ برموک کے میدان میں ہوا ہے اس وقت سے یہ جنگ جاری ہے 'آگر چہ بظا بربھی بھی اس بھی خام نہیں جنگ جاری ہے 'آگر چہ بظا بربھی بھی اس بھی نظر آ جاتا ہے۔

عیدائیوں کو اسلام کے ساتھ کس قدر بغض و عدادت ملی اس کا اظهار دو صدیوں سک ہوتا رہا لینی مشہور صلیبی جُنگوں کے دوران۔ نیز اس زہنیت کا اظهار اس تحریک بیج کی ہے بھی ہوتا ہے جو عیسائیوں نے مسلمانوں کے خلاف اندلس میں جاری رکھی ۔اس کی استعاریت اور تبلیغ میں جسے کی مہم اسلامی افریقہ میں جلائی گئی اور اس کے بعد اس استعار اور تبلیغ میں جسے کہ متمار اور تبلیغ میں جاری رکھی ۔اس کی بعد اس استعار اور تبلیغ میں جسے کہ متمار عالم اسلام تک کھیلا دیا گیا۔

املام کے فلاف جنگ میں یموریت اور عیمائیت دونوں باہم علیف رہے حالا تکہ دونوں فرقے آیک دو سرے کے بھی دشمن تھے لیک اسلام کے فلاف تمام فِنگوں میں وہ آیک دو سرے کے دوست بھی رہے ۔ جیسا کہ اللہ علیم و نجیرنے آج سے سما سوسال پہلے کہ دیا تھا کہ (بَعْضُهُمْ اَ وَلَیآ ءُ بَعْضُ) دو ہو دو ایک دو سرے کے دوست ہیں" اور الن کی ہے دوسی سما سوسال پہلے کہ دیا تھا کہ (بَعْضُهُمْ اَ وَلَیآ ءُ بَعْضَ) دو ہو دو ایک دو سرے کے دوست ہیں" اور الن کی ہے دوسی اس وقت تک قائم رہی جب انہوں نے فلافت اسلامیہ کو قتم کیا ۔ اس کے بعد وہ اس دین کی آیک ایک ری کو تو رہتے رہے اور جب انہوں نے اسلامی نظام حکومت کو فتم کر لیا تو اب وہ اسلام کی اساس نماز کو فتم کرنے کے در ہے ہیں ۔

اب دور جدیدی رکھتے 'سلمانوں کے ظان ہودیوں کا جو موقف تھا کہ دہ اہل اسلام کے مقابلے ہیں ہشرکین کو پہند کرتے تھے اب پایہ جوت کو پہنچ گیا ہے۔ اب عالمی عیسائیت ان تمام بت پرست اقوام کی پشت پر کھڑی ہے بشر طیکہ وہ اسلام کے ظاف لارہے ہوں۔ بعض او قات تو یہ لوگ بائند کرتے ہیں اور بعض او قات ہے لوگ براہ راست بین الاقوای اداروں ہیں مسلمانوں کے ظاف بت پرستوں کی تائید کرتے ہیں۔ پاکستان اور ہندوستان کے در میان پائے جانے والے مسئلہ مشمیر ہیں انہوں نے وہی کر دااداکیا ہے۔

اس کے علاوہ یہ یہوری وعیمائی احیائے اسلام کی تمام تحریکات کی بیٹی ٹیس باہم معاون ہیں۔انہوں نے عالم اسلام کی بیٹ کے اندر ایسے نام نماد عظیم لیڈر پال رکھے ہیں جو ان کی مرضی اور خواہشات کے مطابق اپنے اپنے ممالک میں اسلام کی بیخ کی پر تلے ہوئے ہیں۔یہ عالمی قوتیں ہونے لیڈروں کے اردگر دا ژدہام کے ہوئے ہیں اور زندہ باد کے نعرے لگارہی ہیں۔ اس غوغا آرائی نے ان لوگوں کوعظیم لیڈرینا دیا ہے حالانکہ یہ لوگ نمایت ہی ہونے قد کے لوگ ہیں۔

یہ ہے خلاصہ اس ریکارؤ کا جو گذشتہ جو دہ سو سال سے اسلامی تاریخ نے تلم بند کیا ہے اور اس میں یمو دیوں اور عیسائیوں کا موقف اسلام کے خلاف رہا ہے اور دونوں کی دعمنی کے در میان کوئی کی بیشی نہیں ہے۔نہ ان کے کیمپوں میں فرق کیا جاسکتا ہے اور نہ تخریک اسلامی کے خلاف ان کی اس مسلسل جنگ میں بھی کی آتی ہے۔ایک زمانہ گزر گیا اس صورت حال میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی۔

یہ ہے وہ صورت طال جے بچھے والوں کو سجھ لینا چاہے اور انہیں ان تحریکات کے پیچے نہیں بھاگنا چاہے ہو فریب خور دہ لوگ چلا رہے اور جن کامقصد اسلامی صلابت اور پھنگی کو پیھلانا ہے۔ یہ تحریکات اسلام کو فتم کرنے کے لئے اس آیت ہے استدلال کرتی ہیں اور وہ بھی اس طرح کہ اس کا مغہوم دو سری آیات سے کاٹ کر 'اور صرف نظر کر کے وہ مغہوم نکالتی ہیں جو ان کامفیر مطلب ہے۔ اس آیت کے مغموم کے نقین کے لئے یہ لوگ نہ پوری سورہ کے مضافین کو رکھتے ہیں نہ قرآن کریم کی دو سری تقریحات سے استفادہ کرتے ہیں 'نہ وہ اس سلسلے ہیں اسلامی تاریخ پر نگاہ ڈالتے ہیں اور اس طرح وہ اہل ایمان کے شعور کو سلانا چاہتے ہیں تاکہ وہ ان یمپوں کے مقابلے ہیں ہو حس اور ب فکر ہو جائیں۔ اور اس طرح وہ اہل ایمان کے خلاف سازشوں میں ان کے دل اسلام کے خلاف سازشوں میں ان کے دل اسلام کے خلاف سازشوں میں

معروف رہتے ہیں۔وہ اس ثقافتی بیغار کے ذریعے اسلامی نظریہ حیات پر اپنا آخری وارکر نا چاہتے ہیں۔
اسلام کے بیہ وشمن کیمپ جس امرے بہت خانف ہیں وہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے اندر دین حق کا فہم و ادراک اور شعور و احساس ترتی نہ کر جائے آگر چہ یہ شعور آیک قلیل تعداد ہی کے اندر پایا جاتا ہو۔ جو لوگ مسلمانوں کے اس شعور اور بیداری کے بد ترین وشمن میں ان میں ہے بعض ایسے ہیں جو فر یب خور دہ ہیں اور وشمنان اسلام کے جال میں آگئے ہیں۔
یہ فریب خور دہ لوگ مسلمان ہونے کے باوجود اسلام کے کھلے وشمنوں سے کم خطرناک نمیں ہیں بلکہ یہ لوگ اسلام اور شخری احیائے اسلام کے فرید اسلام اور شخری احیائے اسلام کے لئے زیادہ معز ہوسکتے ہیں۔ ب فلک بیہ قرآن اس بات کی طرف راہنمائی کرتا ہے جو نمایت تی مضبوط اور قائم ہے۔ قرآن خود اپنی تروید ہرگز نہیں کرتا۔ ہمیں چاہئے کہ ہم قرآن کا مطالعہ وی بصیرت کے ساتھ کر س

---0000---

درس نمبر ۵۳ ایک نظرمیں

یہ پوراسیق ایک ہی سکے کو لین ہے۔ اگر چہ موضوعات مختلف ہیں لیکن یہ تمام موضوعات ایک ہی محور کے اردگر د

گوشتے ہیں۔ سکلہ یہ ہے کہ اسلامی نظام حیات ہیں قانون سازی کا سکلہ ذات باری سے تعلق رکھتا ہے اور یہ حق صرف
الله کا ہے کہ وہ طال و حرام کے حدود و تجود کا تعین کرے ۔ یہ الله ہی ہے جو جواز اور عدم جواز کے فیطے کر سکتا ہے ۔ یہ
الله ہی ہے جو یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ یہ اس کا امر ہے اور یہ اس کی جانب سے نبی ہے ۔ اس اصولی قاعدے کے ساتھ

منام چھوٹے اور برے امور کیساں ہیں 'اس لئے زندگی کے تمام معاطات کا عل اس قاعدے کے مطابق ہونا چاہئے۔

انسانوں میں سے ہو شخص اپنے لئے قانون سازی کے حق کا دعوی کرتا ہے اور اس حق کو استعمال کرتا ہے تو وہ غلطی

پر ہے ۔ اسلامی تظریے کی رو نے یہ حق صرف الله تعالی اس قتم کی دست درازی کرنے والوں کو پیند نہیں کرتا ۔ جو

الله کی الوہیت اور اس کی حاکمیت کو چینے کرتا ہے اور اللہ تعالی اس قتم کی دست درازی کرنے والوں کو پیند نہیں کرتا ۔ جو

شخص لوگوں کے رواج 'ان کی اصطلاحات اور ان کے اقوال کے مطابق قانون سازی کرتا ہے وہ اللہ کے خلاف

بغاوت کرتا ہے اور اس طرح وہ دائرہ ایمان اور حدود اسلام سے خارج ہو جاتا ہے ۔ اور وہ دین اسلام میں نہیں رہتا۔

بغاوت کرتا ہے اور اس طرح وہ دائرہ ایمان اور حدود اسلام سے خارج ہو جاتا ہے ۔ اور وہ دین اسلام میں نہیں رہتا۔

اس سبق کے تمام فقرے (یابھا الگذین اُمنو اُس سے موج ہوتے ہیں مثلاً :

(يَائِهَا الَّذِيْنَ امَنُواْ الْاَتَحَرِّمُوْ اطَيِّبْتِ مَا اَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوْ (٥٠ ٢٨) - (يَائِهَا الَّذِيْنَ امَنُوْ ا إِنَّمَا الْحَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْاَنْصَابُ وَالْاَزْلَامُ رِحْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطُنِ فَاجْتَنِبُوْهُ (٥٠ ٠٠٩) - (يَائِهَا الَّذِيْنَ امَنُوْ اللَّا تَسْتَلُوْ اعَنْ اَشْيَاءَ انْ تُبْدَ الْكُمْ تَسُوْكُمْ) - (يَائِهَا الَّذِيْنَ الْمَنُوْ اعَلَيْكُمْ اَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُ كُمْ مَنْ ضَلَّ اِنْ تُبْدَ اللَّهُ اللَّهِ اللَّذِيْنَ الْمَنُو اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

اس سبق کا موضوع چونکہ سکلہ قانون سازی ہے 'اس لئے اس حوالے سے ان الفاظ کے ساتھ خطاب یہاں بہت یوی ایمیت رکھتا ہے اور اس بیں ایک خاص اشارہ پیش نظر ہے۔مقصد سے کہ اس مسئلے کا تعلق الوہیت 'حاکمیت اور ایمان اور دین کے ساتھ ہے۔ اہل ایمان کوصفت ایمان کے ساتھ پکاراجاتا ہے' اس لئے کہ ایمان کا نقاضا ہے ہے کہ اللہ ک کی الوہیت' حاکمیت کا اقرار کیا جائے۔ اس پکار کی وجہ سے اسلام اور دین کا پہلا قاعدہ اور سبق مسلمانوں کے وہن نشین کر انا مطلوب ہے۔ اس مناسبت کے ساتھ تھم دیا جاتا ہے کہ لوگ اللہ اور رسول اللہ کی اطاعت کریں اور اللہ اور رسول اللہ کی اطاعت سے روگر دانی نہ کریں ورنہ ان کو شدید عذاب سے دوچار ہونا پڑے گا۔ جو شخص ہے اطاعت کرے گا وہ آخرت میں بہت برے انعام کامتی ہوگا۔

اس کے بعد اسفت ایمان کو پیش نظرر کھتے ہوئے تھم ویا جاتا ہے۔اہل ایمان اور اہل کفر کے در میان کمل جدائی ہوگ اس کے بعد اسفت ایمان کے منهاج کو قبول نہیں کرتے۔اہل ایمان کا منهاج تو سے کہ وہ چھوٹے برے معاملات ہیں حق قانون سازی اللہ کو دیتے ہیں اور اللہ کے حق حاکیت پر دست ورازی نہیں کرتے۔

(يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ أَمَّنُو اعَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَّنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ اللَّهِ

مر جعکم جمیعاً فینبئگم بیماً کنتم تعملون (٥ ؛ ٥ ، ١) دو الو و ایمان لائے ہوائی مر جعکم جمیعاً فینبئگم بیماً کنتم تعملون (٥ ؛ ٥ ، ١) دو الله کی طرف تم سب کو بلث کر جانا فرکر و بھی دو راہ راست پر ہو۔ الله کی طرف تم سب کو بلث کر جانا ہے ' پھروہ تہیں ہا دے گاکہ تم کیا کرتے رہے ہو۔'' اہل ایمان آیک امت ہیں 'جس کا اپنا دین ' اپنی شریعت ' شریعت ' شریعت کے اپنے مصادر ہیں اور وہ ان کے سواکسی اور ذریعے ہے قانون نہیں افذ کرتی۔ آگر یہ امت تمام اقوام و علل پر اپنا ہے موقف واضح کر دے اور پھر بھی وہ گراہ ہوں تو اس پر کوئی موافذہ نہیں 'آگر وہ ان سے کھل جدائی رکھے اور انہیں ان کی جالمیت اور ضلالت پر چھوڑ دے۔ سب نے اللہ کی طرف لوٹنا ہے۔

یہ ہے اس بورے سبق کا محور -رہے وہ موضوعات جو اس سبق کے اندر ہیں اور جو اس وائرے کے اندر گھو متنہ میں تو وہ مخلف ہیں -اب اس عمومی وائرے کے اندر ان موضوعات کو ہم وراتفصیل کے ساتھ لیتے ہیں -

---000---

درس نمبر ۵۳ تشریح آیات ۸۶--- تا-- ۱۰۸

يَايَهُمَا الَّذِينَ الْمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبْتِ مَا آحَلَ اللهُ لَكُوْ وَلَا تَعْتَدُو اللهُ اللهُ لَا يُحِبُ الْمُعْتَدِينَ هِ وَكُوْ الْمِمَّا رَنَى قَكُو وَلَا تَعْتَدُو اللهُ اللهُ الذِي اللهُ الذِي النّهُ الذِي النّهُ الذِي النّهُ الذِي النّهُ الذِي النّهُ الذِي اللهُ وَلَكُنْ يُوَاخِذُكُو بِهِ مُؤْمِنُونَ هَلا يُوَاخِذُكُو اللهُ الذَي اللهُ الذَي اللهُ وَلَكُنْ يُوَاخِذُكُو بِهَا عَقَدُ لَنّهُ الْاَيمُانَ اللهُ وَلَا اللهُ الذِي اللهُ الذِي اللهُ الذِي اللهُ وَلَي اللهُ وَلَي اللهُ وَلَكُنْ اللهُ اللهُ الذَي اللهُ الذَا اللهُ الذَا حَلَفْتُهُ وَ الْمُفَا اللهُ الذَا الله اللهُ الذُو الذِي اللهُ اللهُ اللهُ الذَا الله اللهُ الذَا الله اللهُ اللهُ الذَا الله اللهُ المُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

اے لوگو جو ایمان لائے ہو' جو پاک چیزیں اللہ نے تمہارے لئے حلال کی جیں انہیں حرام نہ کر لو اور حد سے تجاوز نہ کرو' اللہ کو زیا دتی کرنے والے سخت تاپیند ہیں۔ جو پچھے حلال وطبیب رزق اللہ نے تم کو دیا ہے اسے کھاؤ پیو اور اس خدا کی نافرمانی سے بچتے رہوجس پرتم ایمان لائے ہو۔

تم نوگ جوممل فتمیں کھالیتے ہو' ان پر اللہ گرفت نیس کرنا 'کر جو فتمیں تم جان بوجہ کر کھاتے ہو ان پر وہ ضرور تم ے مواخذہ کرے گا۔ (ایک فتم تو ڑنے کا) کفارہ ہے کہ دس سکینوں کو وہ اوسط درجے کا کھانا کھلاؤ جو تم اپنے بال بچوں کو کھلاتے ہو' یا انہیں کپڑے پہناؤ' یا ایک غلام آزاد کرو' اور جو اس کی استطاعت نہ رکھتا ہو' وہ تین دن کے روزے رکھے۔ یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے جب کہ تم نتم کھاکر توڑ دو۔ اپنی قسموں کی حفاظت کیاکرو۔ اس طرح اللہ اینے احکام تمہارے لئے واضح کرتا ہے شاید کہ تم شکر اداکرو۔"

"الله ایمان لانے والو اسمارے ایمان کا تقاضاہ ہے کہ تم انسان اور الله کے غلام ہوتے ہوئے الله کی الوہیت اور ملکیت کے حقوق پر ہاتھ والنے کی کوشش نہ کرو اس لئے تممارے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ تم الله تعالیٰ کے حال کروہ کاموں اور اشیاء کو حرام قرار دو افصوصاً پاکیزہ چیزوں کو۔اس لئے تم پاک چیزوں کے کھانے اور پینے ہے اس طرح نہ رکو کہ تم ان کو اپ لئے حرام قرار دے ہو۔اس لئے کہ اللہ نے سید پاک چیزیں تممارے لئے بی تو پیداکی ہیں اور پر کہ حال وحرام کے حدود کا تعین کرنے والا تو اللہ بی ہے۔

(يَائِيهَا الَّذِيْنَ اٰمُنُوْ الَاتُحَرِّمُوْ اطَيِّبَتِ مَاۤ اَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوْ ا إِنَّ اللَّهَ لَا يُعْتَدُوْ ا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحبُّ الْمُعْتَدِيْنَ (٨٧) وَكُلُوْ امِمًّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلْلًا طَيِّبًا وَّاتَّقُو ا اللَّهَ الَّذِيْ اَنْتُمْ

به مُوهُ مِنُو ْ نَ (٨ ٨) دوا لوگو جو ایمان لائے ہو ،جو پاک چیزیں اللہ نے تمهارے لئے حلال کی بیں انہیں حرام نہ کر لو اور َحد سے تجاوز نہ کرو اللہ کو زیادتی کرنے والے سخت نالپند بیں۔جو پچھ حلال وطیب رزق اللہ نے تم کو دیا ہے اے کھاؤ بیو اور اس خداکی نافرمانی سے بچتے رہوجس پر تم ایمان لائے ہو۔

حقیقت ہے ہے کہ قانون سازی کے مسئلے کا تعلق خاص مسئلہ حاکیت اور الوہیت کے ساتھ ہے۔ قانون سازی کا اللہ کی حاکیت کے بھاتھ مخصوص اس لئے ہے کہ اللہ ہی انسانوں کا مالک اور خالق ہے اور وہی ہے جو انسانوں کو رزق فراہم کرتا ہے۔ اس لئے ہے حق صرف اللہ کا ہے کہ وہ اپنی مخلوق کے لئے 'اپنے پیدا کر دہ رزق ہیں ہے بعض چیزوں کو حلال کر دے اور بعض کو حرام کر دے ۔ یہ لیک دلیل دیا ہے جس کو انسانوں کی عقل بری آسانی سے مان لیتی ہے۔ انسانوں کے نزدیک بھی کسی چیز کا مالک ہی ہے حق رکھتا ہے کہ وہ اپنی مملوکہ چیز ہیں جس طرح چاہے تصرف کرے اور جو مخص بھی کسی ہے حق ملکیت پر وست در ازی کرتا ہے تو اے ظلم و زیادتی کا مرتکب تصور کیا جاتا ہے ۔ جو لوگ ایمان اور چھے ' ظاہر ہے کہ ان سے ہی تو تع نہیں ہے کہ وہ اللہ کے حقوق پر دست در ازی کریں گے اس لئے کہ اللہ پر ایمان اور پھول شاہرے کہ ان سے ہی تو تع نہیں ہے کہ وہ اللہ کے حقوق پر دست در ازی کریں گے اس لئے کہ اللہ پر ایمان اور پھول شاہرے کہ ان سے بی تو تو نہیں کے کہ وہ شکتے ہیں۔

یہ ہے وہ مسئلہ جے یہ دو آبات ایسے واضح اسلوب میں پیش کرتی ہیں کہ کوئی معقول مختص اس بارے میں کوئی مباحثہ اور مجاولہ نہیں کر سکتا اس لئے کہ اللہ دست درازی کرنے والوں کو پستد نہیں کرتا ۔ یہ مسئلہ ایک عام قاعدے اور اصول کو سط کرتا ہے کہ تمام لوگ اللہ کے بندے اور غلام ہیں اور اس مسئلے کے مطابق اپنا طرز عمل وصالتا نقاضائے ایمان ہے۔ بعض روایات میں آتا ہے کہ یہ دو آیات اور ان سے آگلی آیت ایک خاص واقعہ میں تازل ہوئیں ۔ یہ واقعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں پیش آبالیکن آبت عام ہے اور اسباب نزول کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ اسباب نزول کے ذریعے فیم قرآن میں ایچی مدد المتی ہے۔

ابن جرر نے نقل کیا ہے کہ ایک دن حضور تشریف فرماتے ۔ آپ نے لوگوں کو یا ددہانی کی ۔ آپ اٹھ کر چلے محت

اور آپ نے اس دن انہیں بہت نہ ذرایا۔ آپ کے جو ساتھی بیٹے ہوئے تے انہوں نے کہا کہ ہم لوگ کچھ باتیں اور اعمال اپی طرف سے کیوں نہ شروع کر دیں 'فساریٰ نے تو ایساکیا کہ بعض چیزوں کو اپنے اوپر حرام کر لیا 'ہمیں بھی چائے کہ ہم اپنے اوپر بعض چیزیں حرام کر لیں۔ بعض نے کہا کہ وہ گوشت اور سرین نہ کھائے گا۔ بعض نے کہا کہ وہ دن کو نہ کھائے گا۔ بعض نے کہا کہ وہ دن کو نہ کھائے گا۔ بعض نے کہا کہ لوگ بھی دن کو نہ کھائے گا۔ بعض نے اپنے اوپر عورتیں حرام کر لیں 'یہ بات رسول اللہ تک بینی۔ آپ نے فرمایا کہ لوگ بھی بجیب ہیں کوئی اپنے اوپر عورتوں کو حرام کرتا ہے کوئی کھانا حرام کرتا ہے کوئی نیند حرام کرتا ہے۔ خبردار میں تو سوتا بھی کہانا حرام کرتا ہے کوئی نیند حرام کرتا ہے۔ خبردار میں تو سوتا بھی کہانا حرام کرتا ہے کوئی نیند حرام کرتا ہے۔ خبردار میں تو سوتا بھی کہانا حرام کرتا ہے کہ خبردار میں ہو شخص میری اس سنت کھڑیجے ہوتا ہوں 'روزے بھی رکھتا ہوں 'کھاتا بھی ہوں 'عورتوں کے ساتھ نکاح بھی کرتا ہوں 'پس جو شخص میری اس سنت کے منہ موڑے گا وہ مجھ سے نہ ہو گا۔ "اس پر سے آیات نازل ہوئیں

زندی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس " نے نقل کیا ہے کہ ایک شخص حضور کے پاس آیا اور کہا حضور میں جب گوشت کھاتا ہوں تو مجھ پر شہوت غالب آ جاتی ہے اور میں عور توں کے لئے اٹھتا ہوں اس لئے میں نے اپنے اوپر گوشت حرام کر لیا ہے۔اس پر بیر آیت نازل ہوئی

(یا یُنها اللّذینَ اُمنُو الاَتُحرِ مُو ا طَیّبات مَآ اَحلَ الله لَکُم) ابرى وه آیت جس می تموں کا ذکر ہے اور جوان دو آیات کے بعد آتی ہے تووہ بھی اینے بی حالات میں ہدایت دیتی ہے۔

(لَا يُواخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغُوفِيْ آيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُواخِذُكُمْ بِمِا عَقَدَّتُمُ الْآيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ اطْعَامُ عَشَرَةٍ مَسْكِيْنَ مِنْ اَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ اَهْلِيْكُمْ اَوْكِسُوتُهُمْ اَوْ تَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ تَلْتَتهِ آيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ آيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ و احفظُو ا اَیمانکم کالک یبین الله لکم ایته لَعَلَکم تشکر و ن (۸۹) "م لوگ جو مل تشکر و ن (۸۹) "م لوگ جو مل تشین کھالتے ہو ان پر وہ ضرور تم سے مواخذہ مل تشین کھالتے ہو ان پر وہ ضرور تم سے مواخذہ کرے گا۔ (لی قتم تو ر نے کا) کفارہ سے کہ وی مسینوں کو وہ اوسط درج کا کھانا کھفاؤ ہو تم اپنے بال بچوں کو کھلاتے ہو ایا انہیں کپڑے پہناؤ یا لیک غلام آزاو کر دو اور جو اس کی استطاعت نہ رکھتا ہو وہ نین دان کے روزے رکھے۔ یہ تمہاری قموں کا کفارہ ہے جب کہ تم قتم کھا کر تو ڑ دو۔ اپنی قسوں کی حفاظت کیا کرو۔ اس طرح اللہ اپنے ادکام تمہارے لئے واضح کرتا ہے شاید کم شکر اداکرو۔"

یہ آیت ایسے حالات کے لئے ہے کہ کوئی مباح چیزوں کے استعمال کرنے کے خلاف طف اٹھائے مثلاً جن تین افراد

فی مم اٹھائی تھی کہ وہ سے سے کام نہیں کریں گے ' اور انہیں رسول اللہ نے فتم کو جاری رکھنے ہے منع کر دیا تھا۔ اور
قرآن نے ان کو اس بات ہے روک دیا تھا کہ وہ اسپنے لئے حال و حرام خود مقرر نہیں کر کئے ۔ سے ان کا کام نہیں ہے '
سے قو اس اللہ کا کام ہے جس پر وہ ایمان لائے ہیں۔ اس طرح سے ان تمام صور توں کے لئے ہدایت ہے جن میں کوئی کی
ایچھے کام ہے بذریعہ طف اپنے آپ کو روک لیٹا ہے۔ اس لئے کہ سئلہ سے ہے کہ اگر کوئی شخص کی نیک کام کے نہ
کرنے کی قتم اٹھانا ہے تو اس جائے کہ وہ نیک کام جاری رکھے اور قتم تو ڑنے کا کفارہ اداکرے جس کی تعدیدات اس
آیت میں دی گئی ہیں۔

دھرت ابن عباس "فرمات بین کہ اس آیت کے نزول کا سب بیہ ہوا کہ جن لوگوں نے اپ اور بعض کھانے '
بعض لباس اور عورتوں کے ساتھ نکاح حرام کر لیا تھا' انہوں نے اس پر حاف بھی اٹھایا تھا۔ جب یہ آیت نازل ہوئی
داللہ کی پاک چیزیں اپنے اوپر حرام نہ کرو" تو انہوں نے بوچھا کہ بہاری قموں کا کیا بے گا۔ اس پر یہ آیت نازل
ہوئی۔ تھم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سلمانوں پر لغو قموں کے بارے میں کوئی موافذہ نیس کرتا۔ بین محض زبان پر لفظ قسم
ہوئی۔ تھم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سلمانوں پر لغو قموں کے بارے میں کوئی موافذہ نیس کرتا۔ بین محض زبان پر لفظ قسم
ہاری ہوجائے لیکن دل ہے پختہ ارادہ قسم نہ ہو' البتہ اللہ تعالیٰ کی جانب ہے تھم ہیہ ہم کہ فواہ نخواہ ہربات پر اللہ کی قسم
ہاراٹھانا ناپندیدہ ہے۔ رہ اللہ کی قسم ہو قصد آ ہوتی ہے اور اس کے پیچھے پختہ ارادہ ہوتا ہے 'کوئی کام کرنے یا نہ کرنے
ہاراٹھانا ناپندیدہ ہے۔ رہ وہ کی قسم ہو قصد آ ہوتی ہو اور اس کے پیچھے پختہ ارادہ ہوتا ہے 'کوئی کام کرنے یا نہ کرنے
کا تو وہ لغو کی طرح معاف نمیں ہے۔ اس پر کفارہ واجب ہے اور یہ آیت ای کوبیان کرتی ہے۔ در پی قسموں کا کفارہ یہ
ہو وہ تین دن روزے رکھے۔ یہ تماری قسموں کا کفارہ ہے۔ آگر تم قسم کھاکر توڑ دو۔''

وس مسكينوں كے لئے اوسط درج كاكھانا اليها ہو گاكہ فتم اٹھانے والاجس قدر كھانا اپنے الل وعيال كو ديتا ہے۔ اوسط كا مغموم احسن بھى ہوسكتا ہے اور متوسط بھى ہوسكتا ہے كيونكہ لفظ اوسط احسن اور متوسط دونوں معنوں بيس استعال ہوتا ہے ۔اوسط سے دونوں مغموم مراد ہوسكتے ہيں كيونكہ اسلام كے پيانے بيں اوسط ہى احسن ہوتا ہے۔

(اَ و كسو تهم) سے مرادي ہے كه دس مكينوں كو اوسط درجے كى بوشاك بہنائى جائے ياليك غلام آزاد كيا جائے اور يمان اس بات كى تصريح نبيں كى گئى كه غلام كو مومن ہونا چاہئے - يكى وجہ ہے كه اس بارے ميں فقهاء كے

در میان اختلاف رائے ہوا ہے۔ ہم تو فی ظلال القرآن میں فقی اختلافات کا ذکر نہیں کرتے۔ اگر استطاعت نہ ہو تو پھر
تین روزے رکھے ۔ یہ اس صورت میں ہوں گے کہ دو مرب بیان کر دہ کفارات میں سے کی کی ادائیگی ممکن نہ ہو۔ اس
طرح یہ تین روزے مسلسل ہوں گے یا مسلسل نہ ہوں گے ' اس بارے میں بھی فقی اختلافات ہوئے ہیں اس لئے کہ
یہاں ختابیات کی تقریح نہیں ہے۔ فی ظلال القرآن میں ہمارے طریقہ کار میں فقی تفسیلات میں جانا ممکن نہیں ہے۔ اگر
کی کو شوق ہو تو کتب فقہ میں طاش کرے۔ تمام فقی اختلافات اس اصول کو تسلیم کرتے ہیں کہ یہ کفارہ اس لئے عائد
کی کو شوق ہو تو کتب فقہ میں طاش کرے۔ تمام فقی اختلافات اس اصول کو تسلیم کرتے ہیں کہ یہ کفارہ اس لئے عائد
کیا گیا ہے کہ حالف نے پختہ عقد کو تو ڑا ہے۔ دو مرہ یہ کہ قسموں کو بلکا نہ مجھا جائے اس لئے کہ دشمیں بھی دراصل
ایک عمد ہوتی ہیں اور اللہ کا تھم ہیر ہے کہ عقد اور عمد کو پوراکیا جائے ۔ اور اگر صورت سے ہو کہ کوئی قتم اٹھا لے اور
جس بات سے اس نے قتم اٹھائی ہے وہ اچھا کام ہے تو اس پر فرض ہے کہ قتم تو ڑے اور ایجھے کام کو جاری رکھے۔ اور
اگر اس نے ایس فتم اٹھائی ہے جس میں اس کاکوئی حق نہیں ہے مثلا طال کر نایا حرام کر ناتو اس پر فرض ہے کہ وہ قتم
تو ڑ دے اور کفارہ ادا کرے۔

اب ہم اس اصل موضوع کی طرف آتے ہیں جس کی وجہ سے سے آیات نازل ہوئی ہیں۔ ان آیات کے اسباب نزول کے زاویے سے دیکھا جائے تو اللہ تعالیٰ سے بیان فرماتے ہیں کہ اللہ نے جن چیزوں کو طال قرار دیا ہے تو وہ طیب ہیں اور جن چیزوں کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے تو جان لو کہ وہ خبیث اور ناپاک ہیں۔ انسان کو سے حق نہیں ہے کہ وہ اپنے لئے وہ بھے اور ناپاک ہیں۔ انسان کو سے حق نہیں ہے کہ وہ اپنے لئے وہ بھے اور اس کی دو وجوہات ہیں۔

ایک ہے ہے کہ حرام و طال کے قیو د مقرر کرنا اللہ کے خصوصی حقوق میں ہے ہے، جو رازق ہے۔ جب رازق وہ کو اس من کو اس من کو سلم نہیں کرنا وہ اللہ تعالی کے حقوق پر دست درازی کرنا ہے۔ اللہ اس بات کو پہند نہیں کرنا اور نہ اس طرح ایمان درست ہو سکتا ہے۔ دو سری وجہ ہے کہ اللہ نے طیبات کو طال قرار دیا ہے لیفا اس کی جہ اجازت نہیں ہے کہ وہ اپنے اوپر پاکیزہ چیزوں کو حرام کر لے ہاں گئے کہ مد چیزی اس مختص کے لئے بھی مغید ہیں اور اس کر ہ ارض پر زندگی کے تسلس کے لئے بھی مغید ہیں۔ انسان کی سوچ ویصیرے وہاں تک نہیں کو تا اور اس کر ہ ارض پر زندگی کے تسلس کے لئے بھی مغید ہیں۔ انسان کی سوچ ویصیرے وہاں تک نہیں کو تا اللہ اس کے علیم و خیری بصیرے کی رسائی ہے جس نے ان طیبات کو طال انسان کی سوچ ویصیرے وہاں تک نہیں کو اللہ ہوتی تو اللہ اس کے ایک بھی مغید ہیں۔ کو کہ کی معلائی ہوتی تو اللہ تو اللہ اس کے ایک بھی مغید ہیں۔ کو کہ کہ کہ ہوتی تو اللہ اس کے ہے کہ خیر انجمائی اور بھتری کو دوبکار لائے اور انسانیت کی قمام تو توں کے در میان کمل ہم آبٹکی اور توازن تا کا کرے ۔ اسلام انسانی نظرے کی ضروریات ہیں کہ ضروریات ہیں۔ اور جاد مسلم کو انسانی نظرے کی خوروں ہیں ہے کہ خیر انجمائی اور بھتری کو دوبکار لائے کہ وہ ہو کہ اسلام نے دبیا نیمت کے ساتھ جنگ کی اس لئے در اس موری ہیں ہے کہ خورا نیمت کے ساتھ جنگ کی اس لئے در اسلام نظام کے در اس ہو اور طیبات کو حرام کرنے ہے اسلام نے اس لئے منع کیا کہ طیبات موجب حق کی اس لئے بیدا کیا ہے کہ دہ شاسل سے در بیا تیت کو سائی موجب حق کی اس لئے بیدا کیا ہے کہ دہ شاسل سے در اور اللہ کے نظام حیات کے مطابق اس کی تجدید ہوتی جا ساتھ دیا ہی ہو ہے ۔ اس دنیا گی دوبات کے مطابق اس کی تجدید ہوتی جا ساتھ دیا ہی ہو ہے ۔ اس دنیا گی کہ دہ شاسل سے دو اسلام نظام جن س دنیا گیں دندگی کو داس کے بیدا کیا ہے کہ دہ شاسل سے دو اسلام نظام جن س دیا تھی دیا ہوتی ہوتے ہو وہ اسلام نظام جن س دنیا گیں دندگی کو دام کے بیدا کیا ہے کہ دہ شاسل سے دو اسلام نظام دیا ہوت کی دور اسالی نظام دیا ہوت کے مطابق اس کی توجہ ہوتی دہے۔ در اس دیا گیں دیا گی دور اسالی نظام دیا ہوت کے مطابق اس کی توجہ ہوتی دیا ہوتی دیا ہوت کی دور اسالی نظام دیا ہوتا کی دور اسالی نظام دیا ہوت کی دور اسالی نظام کی دور اسالی

حیات کی اسکیم کے ساتھ متصادم ہے۔ دہبانیت انسانیت کو ایک متعین مقام پر روک دین ہے اور سے رکاوٹ وہ بلندی اور علو مرتبت کے تام سے پیداکرتی ہے حالاتکہ بلندی اور علو شان اسلامی نظام حیات کے اندر داخل ہیں جو آیک ایسا نظام ہے جس کے اندر دوائی فطرت بوری طرح موجود ہیں اور سے علم النی کے مطابق رکھے گئے ہیں۔

کسی آیت کے نزول کے مخصوص واقعات اس آیت کو ان حالات کے اندر محدود نہیں کر دیتے۔ آیت بسرحال عام رہتی ہے اور آیت کی سے عومیت بتاتی ہے کہ قانون سازی کے اندر بھی طال و حرام کے حدود وقیود مقرر کرنا اللہ بی کا کام ہے اور سے بات صرف کھانے اور پینے تک محدود نہیں ہے یا نکاح تک محدود نہیں ہے۔ زندگی کے تمام امور میں سے حق اللہ کو حاصل ہے 'شریعت کو حاصل ہے۔

ہم اس منہوم پر بار بار زور اس لئے دے رہ ہیں کہ آیک طویل عرصہ گزرگیا ہے کہ لوگوں نے اسلام کو زندگی دھارے ہے نکال دیا ہے 'حالانکہ اسلام کی شان سے ہے کہ وہ پوری زندگی پر تعمران ہو۔ حال و حرام کے الفاظ اور ان کے پر تو کو تحدود کر دیا گیا ہے اور اب اس کے وہ معنی نہیں لئے جاتے ہو قرآن کو مطلوب تھے۔ لوگوں کے زہنوں ہیں اب حلال و حرام کا منہوم صرف ذیجوں 'کھانے ' پینے کی چیزوں ' لباسوں اور نکاح کے اندر محدود ہو گیا ہے۔ نوگ عوباً طابل و حرام کے متعلق صرف انبی باتوں کے بارے ہیں پوچھتے ہیں کہ کیا طال ہے ' اور کیا حرام ہے؟ رہے وہ عموی اور برے برے مطالمات تو ان کے بارے ہیں نتو کی وہ جدید دساتیراور جدید تو آئین سے پوچھتے ہیں ہو انہوں نے شریعت کی جگہ جاری کر دھیتے ہیں۔ غرض تمام اجتماعی معاملات میں 'تمام سیای نظاموں کے بارے ہیں 'تمام بین اللاتوای معاملات میں اور اللہ کے حق حاکمیت اور الوہیت کے بارے میں اب لوگ اسلام سے فتو کی طلب نہیں کرتے۔ اللاتوای معاملات میں اور اللہ کے حق حاکمیت اور الوہیت کے بارے میں اب لوگ اسلام سے فتو کی طلب نہیں کرتے۔ اللہ تو ای مدین میں اب لوگ اسلام سے فتو کی طلب نہیں کرتے۔ اسلام کا ابتاع کرے گا وہی اللہ کے دین

یاد رہے کہ اسلام ایک کمل منهاج حیات ہے جو شخص پورے بورے اسلام کا اتباع کرے گا وہی اللہ کے دین میں ہوگا اور جو شخص کسی ایک بھی معاطے میں شریعت کو چھوڈ کر کسی دو سرے قانون کی اطاعت کرے گا تو وہ دین سے خارج ہوجائے گا۔ چاہے وہ ہزار بار اسلامی عقیدے کا اظہار کرے اور سے اعلان کرے کہ وہ مسلمان ہے' اس لئے کہ اس کے اعلان اسلام کو اس کا بید عمل جھٹلا ویتا ہے ۔جب وہ اللہ کی شریعت کو چھوڈ کر کسی اور قانون کا اتباع کر تا ہے اور اس طرح وہ دین اسلام سے خارج ہوجاتا ہے۔

یہ ہے وہ اصول اعظم جس کا تعین سے آیات کرتی ہیں' اسے ایمان کا مسئلہ قرار دیتی ہیں' آگر کوئی اس کی خلاف ورزی کرے تو اسے اللہ کے حقوق پر دست درازی قرار دیتی ہیں' اور یک ہے ان آیات کا مفہوم و مدعا - یک مفہوم اس رین کی جیدگی اور قرآن کریم کی سجیدگی کے ساتھ مطابقت رکھتا ہے اور ای کے مطابق الوہیت کا مفہوم اور معن حقیق روب افقیار کرتا ہے -

---000---

ای سلسلم قانون سازی میں جوے اور شراب کے بارے میں آخری اور قطعی تھم آ جاتا ہے تاکہ جماعت مسلمہ کی تربیت ہو اور اے جاہیت کی تمام آلودگیوں سے پاک کر دیا جائے 'اسے جاہلیت کی گندی اجماعی عادات سے پاک کر دیا جائے اور اس کے ساتھ ساتھ ہی آستانوں اور پانسوں کو بھی حرام قرار دے دیا جاتا ہے۔ اس لئے کہ یہ بھی شرکیہ افعال بیں۔

يَايَّهُا الَّذِيْ الْمُنْوَا إِنَّمَا الْخَهْرُ وَ الْمَيْوَ وَ الْوَنْصَابُ وَ الْوَنْصَابُ وَ الْوَنْوَلَامُ رِجُسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطِي فَاجْتَنِبُوهُ لَعَكُمُ تَعْلِحُونَ هُ وَالْمَنْوَلَامُ رِجُسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطِي فَاجْتَنِبُوهُ لَعَكَامُ تَعْلَمُ الْحَمْرِ النَّمَ يُوعِينُ الشَّيْوِ وَيَصُلَّكُو عَنْ ذِيْرِ اللهِ وَعَنِ الصَّلُوةِ وَيَعَلَى الْخَمُو وَ الْمَنْوَلِ وَ الْحَدُوقَ وَ وَيَعْلِمُ اللهِ وَعَنِ الصَّلُوةِ وَيَعْلِمُ النَّهُ وَ الْمِيْعُولُ اللهِ وَعَنِ الصَّلُوةِ وَيَعْلِمُ النَّهُ وَ الْمِيْعُولُ اللهِ وَعَنِ الصَّلُوةِ وَيَعْلِمُ النَّيْعُولُ وَ الْحَدُوقُ وَ وَيَعْلِمُ اللهُ وَ الْمِيْعُولُ اللهِ اللهُ وَاللهُ يُعْلِمُ اللهِ اللهِ وَعَنِي السَّلُولُ وَ الْحَدُوقُ وَاللهُ يَعْلِمُ اللهُ يَعْلِمُ اللهُ يَعْلِمُ اللهُ يَعْلِمُ اللهُ يَعْلِمُ اللهُ يَعْلُمُ الْمُعْلِمُ اللهُ يُعْلِمُ اللهُ يُعْلِمُ اللهُ يَعْلُمُ اللهُ يَعْلُمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ يُعْلِمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ يُعْلِمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ يُعْلِمُ اللّهُ اللّهُ يُعْلِمُ الللهُ يَعْلُمُ اللّهُ اللّهُ يُعْلِمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ يُعْلِمُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ الللللللللللللللللللللللللللللل

دواے اوگو جو ایمان لائے ہوئیہ شراب اور جو ااور یہ آستانے اور پانے ئید سب محدے شیطانی کام ہیں 'ان سے پر ہیز کرو' امید ہے کہ تنہیں فلاح نعیب ہوگ۔ شیطان تو یہ چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے کے ذریعے سے تہمارے در میان عداوت اور بخض ڈال دے اور تنہیں خداکی یاد سے اور نماز سے روک دے ۔ پھرکیا تم ان چیزوں سے باز رہو سے؟ اللہ اور اس کے رسول کی بات مانو اور باز آ جاؤ'لیکن اگر تم نے تھم عدولی کی تو جان لو کہ ہمارے رسول پر بس صاف تھم ہنچا دیے کی ذمہ داری تھی۔

جو لوگ ایمان لے آئے اور نیک عمل کرنے گئے انہوں نے پہلے جو پچھ کھایا پیا تھا' اس پر کوئی گرفت نہ ہوگی بھر طیکہ وہ آئندہ ان چیزوں سے بچے رہیں جو حرام کی گئی ہیں اور ایمان پر ٹایت قدم رہیں اور ایھے کام کریں' پھرجس جیز ہے روکا جائے اس سے رکیس اور جو فرمان انہی ہو اے مائیں' پھر خدا تری کے ساتھ نیک روبیہ رکھیں ۔ اللہ کی نیک کر دار لوگوں کو پیند کر آ ہے۔''

شراب ' جوا' آستانے اور پانے جابل معاشرے کی سب سے بڑی علامات تھیں اور بد الی عادات تھیں جن کا جابل معاشرے کے اندر بست زیادہ رواج تھا۔ بدتمام عادات دراصل ایک معاشرتی کل تھیں اور باہم مربوط تھیں اور جابل

معاشرے کی پھیان تھیں۔ اہل جاہیت بڑی مقدار میں شراب استعال کرتے سے اور اس میں وہ ایک دو سرے ہے آگے برھنے کی کوشش کرتے سے اور اس پر فخر کیا کرتے سے ۔ ان کی فخرید دکایات اور فخرید اشعار کا موضوع کشت شراب نوشی ہوا کرتی تھی ۔ بجائس شراب کے ساتھ پھر جانوروں کا ذریح کرنا اور شراب کے ساتھ کباب اور کئے کھلانا بھی لازم تھا۔ اس میں چنے اور پلانے والے سب شریک ہوتے اور اس طرح اس قتم کی بجائس میں سب کے لئے دلچین کا سامان ہوتا۔ یہ فریع چنے اور ان ذریحوں کا خون بتوں پر ڈالتے تھے۔ نیز وہ اپنے الموں اور ذریح یہ بتوں کے نام اور آستانوں پر کرتے تھے اور ان ذریحوں کا خون بتوں پر ڈالتے تھے۔ نیز وہ اپنے الموں اور کا ہنوں کے نام پر بھی بعض جانوروں کو ذریح کرتے تھے۔ شراب نوشی اور دو سرے مواقع پر جو جانور ذریح کرتے تھے ' ان کے گوشت کو پھروہ پائوں کے ذریعے تھیم کرتے تھے۔ ہر شخص اپنے پائے کے مقررہ جھے کا گوشت لیتا تھا'جس کا پائسہ او نیا نکھا اس کا حصد بھی زیادہ ہوتا تھا۔ اس طرح گوشت تھیم ہوتا' یہاں تک کہ بعض او قات جانور ذریح کرنے والے کے جے میں پچھے نہ آتا اور وہ کمل خیارے میں پوجانا۔

ان واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی رسوم اور عادات باہم مربوط اور متعلق تھیں اور سے عادات اسی جابل طریقوں پر جاری تھیں اسلامی نظام زندگ نے تحریک کا آغاز ان رسوم کی اصلاح سے شروع نہیں کیا اس لئے کہ بیه رسوم اور عادات بعض فاسد نظریاتی تصورات پر قائم تھیں ۔ آگر محض اصلاح رسوم کی سطی تحریک شروع کر دی جاتی اور اصل اعتقادی نظریات کی بیخ تن نه کی جاتی توبیه کام نهایت ہی سطی ہوتا۔ اسلام سے برگزید توقع نه کی جاسکتی تھی کہ وہ جزوں کو جھو ڈکر محص سطی امور تک اینے آپ کو محدود کردے -اسلام نے سب سے پہلے ننس انسانی کی پہلی گرہ یعنی عقائد ونظریات یر کلام کیا۔اس نے سب سے پہلے جابل عقائد وتصورات کو لیا اور انہیں جڑ سے اکھا ڈکر بھینک دیا۔ان ی جگہ پاک و صاف اسلامی نظریہ حیات دیا اور بہ تصور اور نظریہ فطرت انسانی کی ممرائیوں تک آبار دیا۔ اسلام نے متعدد اللول كے بارے ميں ان كے تصورات كے نساد كو ظا مركيا اور ان كو آيك اللہ حق كے عقيدے ير مجتمع كر ديا -جب ان كے دل و دماغ پر یہ عقیدہ توحید چھا گیا تو اب وہ فطری طور پر سوچنے کے لئے تیار ہو گئے کہ ان کا اللہ الحق س بات کو پہند كرما ہے اور کس بات کو بیند نہیں کر تا۔اس نظریاتی اصلاح ے پہلے وہ کب اپنی عادات و رسومات کو چھو ڑنے کے لئے تیار ہو سے تھے وہ نظریاتی تبدیلی کے بغیرائے جابل پندیدہ طریقوں کو چھوڑنے کے لئے تیار نہ تھے۔ آگر چہ انہیں بار بار نصیحت کی جاتی۔ فطرت کی گرہ درحقیقت عقیدے کی گرہ ہوتی ہے۔جب تک سب سے پہلے اس مرہ اور عقدے کو حل نہ کیا جائے اس وقت تک کوئی اخلاقی تعلیم کوئی تهذیب اخلاق کا پروگرام اور کوئی اجماعی اصلاحی سیم کامیاب نهیں ہوسکتی - نظریه دراصل انانی فطرت کی کنجی ہے۔جب تک سے کنجی لگا کر فطرت انانی کو کھول کر نہیں دیا جاتا اس وقت تک اس کے نمان خانے اوراس کی راہ و رسم کی عد تک رسائی مکن نہ ہوگی۔ جب ہم اس کی ایک تنگ گلی کو کھولیں سے تو تنی اور تنگ گلیاں سامنے آئیں گی اور آگر ہم اس کا ایک پہلو روش کرلیں سے تؤ دس اور تاریک پہلو سامنے آئیں سے ۔ ہم ایک گرہ کھولیں مے اور مزید دس کر ہیں لگ جائیں گ ۔ ہم ایک راہ کھولیں سے تو دس راہیں بند ہو جائیں گی اور اس طرح ہم ایس بھول مجلوں میں پڑ جائیں سے کہ نظنے کی راہ نہ ملے گی۔

میں وجہ ہے کہ اسلامی نظام حیات نے جاہلیت کی بری رسموں اور گندی عادات سے اپنے اصلامی کام کا آغاز نہ کیا۔اسلام نے سب سے پہلے نظریاتی اصلاح سے کام شروع کیا۔سب سے پہلے سے مالیہ ہوا کہ تم کلمہ طیبہ کو تبول کرواور

کہ کے ابتدائی تیرہ سال ای نظریاتی اصلاح اور عقائد کی درسی میں صرف ہوئے۔ان طویل سالوں میں تحریک اسلامی کا نصب العین ہی شا دت لا الد الا اللہ رہا۔اس عرصے میں لوگوں کو رب العالمین سے متعارف کر ایا گیا' ان کو صرف ای کی بزگی کی دعوت دی جاتی رہی' اور لوگوں کو صرف ای کی بادشاہت کی طرف بلایا جاتا رہا بہاں تک کہ ان کے نفوس صرف رب واحد کے لئے خالص ہو گئے۔ان کی حالت بیہ ہوگئی کہ وہ اپنے لئے وہی کچھ پند کرنے گئے جو ان کے لئے ان کا خدا پند کرتا تھا۔جب نظریاتی اصلاح اس ڈگری تک پیچھ گئی تو اب فرائض کا آغاز ہوا' مراسم عبودیت فرض ہوئے' اب جالمیت کی گندی عادات اور رسوم کی اصلاح کا آغاز ہوا' اجتماعی طور طریقوں کے بدلنے کے ادکام صادر ہونا شروع ہوئی اور بے کام ایسے وقت میں شروع ہوئی اور بے کام ایسے وقت میں شروع ہوا کہ ادھرے اللہ کا تعادی اسلام سلمان اسے ہاتھوں ہاتھ لیتے' بغیر کی شل و جبت کے اس لئے کہ انہوں نے امر ہونکہ ادھرے اللہ العالمین کے سرد کر دیئے تھے ان کا اپنا بچھ افقیار نہ تھا۔

دو سرے الفاظ میں ہم یوں کہ سکتے ہیں کہ اوا مراور نوائی کی تلقین اس مرطے کے بعد شروع ہوئی جب لوگوں نے کمل انتیاد سے سرتنلیم خم کر دیا۔ ہرایک مسلم نے اپنا سب بچھ اللہ کے حوالے کر دیا 'اور سے بات تنلیم کر لی کہ اللہ کے اوا مر و نوائی کے بالقابل اس کا کوئی افقیار نہیں ہے جیسا کہ استاد ابوالحن علی ندوی نے کہا ہے وہ اپنی کتاب عالم اسلام میں مشرقیت اور مغربیت کی کتاش میں کہتے ہیں۔

ود کفر و شرک کاعظیم عقد ہ کھل گیا۔ بے شک یہ ایک عقد ہ تھا۔ اس عقدے کا کھلنا تھا کہ تمام عقدے کل کے ۔ حضور " نے ان کے ساتھ یہ پہلا جماد کیا اور اس لئے انہیں مزید کی جماد کی خردرت نہ رہی۔ ہرا مراور ہرنی کے لئے آپ کو کوئی جد وجد کر نانہ پڑی۔ اس پہلے نظریاتی معرے میں اسلام کو جالجت پر فتح نصیب ہوئی اور اس کے بعد ہر معرکے میں کامیابی نے آپ کا ساتھ ویا۔ یہ اس لئے ہوا کہ یہ لوگ اپنے دلوں' اپنی روح' اپنے اعضاء کے ساتھ پورے کے بورے اسلام میں واخل ہوگئے تے۔ جب ان پر ہدایت نازل ہوتی تو وہ حضور " کے فیصلہ کرتے اس پر وہ اپنے دلوں میں کوئی خابان نہ پاتے اور سوال کے فیصلہ کے بعد ان کے ایک کوئی اختیار یا دائرہ افتیار نہ رہا تھا۔ جب معاطلت میں ان سے ضمیراور مقیدے کے ظاف کوئی بات سرز دہو جاتی تو وہ کھنے طور پر حضور "کو نظا دیے ' اور اپنے آپ کو سزا کے لئے چش کر دیے ۔ جب ان سے غلطی ہوتی تو ان پر حد نافذ ہو جاتی ۔ جب ان سے غلطی ہوتی تو ان پر حد نافذ ہو جاتی ۔ جب ان سے خالے ہیں اور اللہ کا تھم حائل ہو جاتی نافذ ہو جاتی ۔ جب میں جاتے ۔ ہوٹ ذیک اور جگرہ بیا سے دہ جاتے ہیں۔ شراب کے منگل تو ڑ دیے جاتے ہیں اور اللہ کا تھی حائل ہو جاتی ہیں اور اللہ کا تھی حائل ہو جاتی شراب مدینے کی گلیوں میں سیاب کی طرح یہ نگلتی ہے۔"

کین اس کے باوجود تحریم شراب اور اس کے ساتھ دو سری اشیاء کی تحریم کوئی اچانک کام نہ تھا۔اس آخری تحریم سے پہلے اس عام اور نمایت ہی گمری بیاری کا علاج بڑی تدریج کے ساتھ کیا گیا' اس لئے کہ لوگ اس کے رسیا تھے۔ اور بیر ان کے لئے ایک نمایت ہی عادی نشہ تھا۔اس کے ساتھ ان کے معاشرتی اور اقتصادی مفا دات وابستہ ہے۔

بشراب کی بید آخری حرمت تیرے یا چوتھ مرطے میں نازل ہوئی ۔ پہلے مربطے میں محض اس ست میں ایک تیر پہینکا گیا جس کی طرف اسلامی نظام کار جمان تھاسور ہ نحل کی ایک آیت میں کہا گیا:

(وَمِنْ تُمَرَٰتِ النَّحِيْلِ وَالْاَعْنَابِ تَتَّخِذُوْنَ مِنْهُ سَكَرًا وَّرِزْقًا حَسَنًا

(٦ ٧:١٦) ' و مجوروں اور اگوروں کے پھلوں سے جن سے تم شراب اور رزق حسن حاصل کرتے ہو۔'' یماں سکر بعنی مسکرات کو رزق حسن کے مقابلے میں رکھا گیا جس سے بیر اشارہ مطلوب تھا کہ مسکرات رزق حسن کی کی تعریف میں نہیں آتے۔ گویا مسکرات کوئی اور چیز ہے اور رزق حسن کوئی اور چیز ہے۔اس کے بعد سورہ بقرہ میں مسلمانوں کے دین وجدان کو شراب کے خلاف ایک قانونی اور منطقی استدلال کے ذریعے جگایا گیا۔

(يَسْتُلُونَكَ عَنِ الْحَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا آثُمٌ كَبِيْرٌ وَّمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا

اکبر من نفعهما (۲۱۹۲۲) د آپ سے شراب اور بوے کے بارے میں بوچھتے ہیں کمہ دیجے ان میں من من نفعهما (۲۱۹۲۲) د آپ سے شراب اور بوے کے بارے میں بوچھتے ہیں کمہ دیجے ان میں سے گناہ بھی ہے اور لوگوں کے لئے منافع بھی ہیں لیکن ان کا گناہ ان کے منافع سے بہت ہی بردا ہے۔ "اس آیت میں سے اشارہ کیا گیا کہ جب ان سے ان کا گناہ بردا ہے لوظیل منافع کو نظرانداز کرکے ان کو ترک کرنا ہی اولیٰ ہے۔ اس لئے کہ برچے کا کوئی ندکوئی فائدہ تو ضرور ہوتا ہے۔ البتہ طال اور حرام ہونے کا دارومدار اکثریت پر ہوتا ہے۔ نفع اور نقسان کا ظلبہ دیکھا جاتا ہے۔

تیرااقدام به کیا گیا که شراب نوشی کی عادت میں او قات کی کی کر دی گئی اور شراب نوشی کو حالت صلوة کے منانی قرار دیا گیا۔ سورہ نباء کی مندرجہ زیل آیت ٹازل ہوئی:

(يَأْيُهَا الَّذِينَ أَمَنُوْ الَا تَقْرَبُوْ الصَّلُوةَ وَآنْتُمْ سُكُرْ ى حَتَّى تَعْلَمُوْ امَا تَقُولُوْ نَ

(٤ : ٣ ٤)) دواے ایمان لانے والو 'جب تم نفے کی طالت میں ہو تو نماز کے قریب مت جاؤ' ہماں تک کہ تم جو کھو اے بھو۔ " اب پانچ وقت کی نمازیں چو کلہ اکثر باہم بست ہی قریب ہیں اور ان کے در میان اس قدر وقفہ نہیں ہوتا کہ کوئی شراب ہے اور نفے میں ہوکر پھرا ہے افاقہ ہو جائے 'چنانچہ ان او قات کے اندر عملاً شراب نوش کا امکان ہی نہ رہا اور اس عمل کے لئے وائرہ تگ ہو گیا۔ خصوصاً (صبوح) ضبح کے وقت کی شراب اور دو فہوت " یعنی بعد عصر اور بعد مغرب کی شراب کے لئے او قات تگ ہو گئے 'اس لئے کہ دور جالمیت میں انبی او قات میں شراب پی جائی تھی اور اس اسکے کہ دور جالمیت میں انبی او قات میں شراب پی جائی تھی اور اس اسکے کہ در بالمیت میں انبی او قات میں شراب پی جائی تھی اور اس اسکے کہ در بالمیت ہوئی کہ اس وقت کی مسلم کے بارے میں میہ سوچا بھی نہ جاسکا تھا کہ وہ نماز چھو ڈکر شراب نوشی کرے گا۔ اس اس لئے کہ اس وقت کی مسلم کے بارے میں میہ سوچا بھی نہ جاسکا تھا کہ وہ نماز چھو ڈکر شراب نوشی کرے گا۔ اس وقت برمسلمان اپنے وقت پر نماز اواکر تا تھا۔ اس طرح شراب کانشہ ٹوٹ جاتا۔ اس کے بعد چوتھا اور آخری اقدام اس آخری وار کے لئے نفا تیار تھی 'اوگوں کے نفوس تیار تھے 'چنانچہ تھم آتے ہی نوگوں کے نفوس تیار تھے 'چنانچہ تھم آتے ہی نوگوں کے نفوس تیار تھے 'چنانچہ تھم آتے ہی نوگوں کے نفوس تیار تھے 'چنانچہ تھم آتے ہی نوگوں کے نفوس تیار تھے 'چنانچہ تھم آتے ہی نوگوں کے نفوس تیار تھے 'چنانچہ تھم آتے ہی نوگوں کے نفوس تیار تھے 'چنانچہ تھم آتے ہی نوگوں کے نفوس تیار تھے 'چنانچہ تھم آتے ہی نوگوں کے نفوس تیار تھے 'چنانچہ تھم آتے ہی نوگوں کے نفوس تیار تھے 'چنانچہ تھم آتے ہی نوگوں کے نفوس تیار تھی کو کار کیل

حفرت عمر " ب روایت ہے کہ انہوں نے کما اے اللہ ہمارے لئے شراب کے سلیلے میں کانی اور شافی بیان دے دے۔ اس پر سورہ بعرہ کی بیہ تازل ہوئی:

(يَسْتُلُونَكَ عَنِ الْحَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ قُلْ فِيْهِمَا إِثْمٌ كَبِيْرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَ اِثْمُهُمَا

(يَأْيُهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْ الَا تَقُرَّبُوْ الصَّلُوةَ وَٱنْتُمْ سُكُرْ ى حَتِّى تَعْلَمُوْ امَا تَقُولُوْ نَ

(٤ : ٣ ٤)) " الى ايمان لائے والو! نمازك قريب مت جاؤجب تم فضى حالت ميں ہوا يماں تك كه تم جو پھے كمو الے سجھو۔ " جب حضرت عمر "كويد آيت سائى كئي تو انهوں نے پھرسوال كيا كه اے اللہ شراب كے بارے ميں كافى و شافى بيان نازل فرما۔ اس پر سور وَ مائد وكى بد آيت نازل ہوئى :

(انَّمَا يُرِيدُ الشَّيطُنُ اَنْ يُوقِعَ بِينَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْضَآ ءَ فِي الْحَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ
وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلُوةِ فَهَلْ اَنْتُمْ مُنْتَهُوْ نَ (٥:١٩) " فَيطان بِه عِلْمَا عَمْرُ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلُوةِ فَهَلْ اَنْتُمْ مُنْتَهُوْ نَ (٥:٩١) " فَيطان بِه عِلْمَا عِهُ اللهِ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلُوةِ فَهَلْ اَنْتُمْ مُنْتَهُوْ نَ (٥:٩١) " وَمُعْلِقُ لِهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الل

جب واقعہ احد کے بعد من تین بجری میں ہے آیات نازل ہوئیں تو اس کے سواکسی اور اقدام کی ضرورت پیش نہیں آئی۔ بس ایک منادی نے مدینہ میں اعلان کیا :''لے قوم ! شراب حرام کر دی گئی۔'' یہ سننا تھا کہ جس کے ہاتھ میں پیالہ تھا اس نے اسے توڑ دیا 'جس کے منہ میں گھونٹ تھا' اس نے اسے تھوک دیا' شراب کے مشکیرنے بھاڑ ڈالے گئے اور شراب کے مشکیرنے بھاڑ ڈالے گئے اور شراب کے مشکیرنے بھاڑ ڈالے گئے اور شراب کو بھی دیکھا ہی نہ تھا۔ شراب کے مشکل تو ڑ دیئے گئے اور صورت حال اس طرح ہوگئی کہ گویا لوگوں نے نشے اور شراب کو بھی دیکھا ہی نہ تھا۔ اب ذراقر آن کی آیات کی بناوٹ (Construction) دیکھنے اور وہ انداز تربیت دیکھئے جو قرآن نے اختیار فرمایا۔

(يَايُهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْ ا إِنَّمَا الْحَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ وَ الْمَانِ وَ الْمَانِ وَ الْمَانِ وَ الْمَانِ وَ الْمَانِينَ اللَّهُ وَعَلَيْمُ وَعَلَيْكُمْ تَفْلِحُوْنَ (٩) إِنَّمَا يُرِيْدُ الشَّيْطُنُ اَنْ يُوقِعَ بِينَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْضَاءَ فِي الْحَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّهِ وَعَنِ الصَّلُوةِ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْضَاءَ فِي الْحَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّهِ وَعَنِ الصَّلُوةِ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْضَاءَ وَي الصَّلُوةِ اللّهَ وَاطِيْعُوا اللّهَ وَاطِيْعُوا اللّهَ وَاطْيَعُوا الرّسُولُ وَاحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَهَلْ النَّهُ وَاحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ

فَاعْلَمُو النَّمَا عَلَى رَسُولْنَا الْبَلْعُ الْمَبِينُ (٩ ٢) وول اور وايمان لائ ہوئي شراب اور جوا اور بير آستانے اور پانے اور بيٹ شراب اور جوگ اور بير آستانے اور پانے اور جو آسيان توب چاہتا ہے کہ شہيں فلاح نصيب ہوگ ۔ شيطان توب چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے کے ذريعے شمارے در ميان عدادت اور بغض وال دے اور شهيں خدا كى يا و سے اور نماز سے روك دے ۔ پركيا تم ان چيزون سے باز رہو گے؟ اللہ اور اس كے رسول كى بات مانو اور باز آجاؤ ۔ ليكن اگر تم نے تم عدولى كى تو جان لو كہ ہمارے رسول پر بس صاف صاف تحم پنچا دينے كى ذمہ دارى تقى ۔ " آغاز اور ابج و معروف آواز ہے جس بي لوگوں كو ان كے محبوب لقب الل ايمان سے پكار اجاتا ہے۔ (يا يُعِهَا اللّذِينَ اللهُ ايمان سے پكار اجاتا ہے۔ (يا يُعِهَا اللّذِينَ الْمَنُو ا) ۔ يوں مسلمانوں كے جذب ايمان كو دِگايا جاتا ہے اور انہيں سے اشارہ ديا جاتا ہے كہ ان كے ايمان كا تقاضا ہے ہے كہ وہ آئے والے ادكام كى محمل اطاعت كريں۔

اس کے بعد آیت کا انداز بیان نمایت ہی دو ٹوک اور حفرکے انداز میں آبا ہے۔

ایے حالات میں اب تعلق ممانعت صادر ہوجاتی ہے لیکن اس ممانعت کے ساتھ ہی ہے بھی بنایا جاتا ہے کہ اس پرعمل سے حمیس فلاح اخروی نصیب ہوگ ۔ یہ ایک دو سری جملکی ہے ،جس کے زریعے سے دکھایا جاتا ہے کہ قرآن کریم کس طرح انسانی نفسیات کی محمرائیوں تک احساسات آثار دیتا ہے۔

(فَاجَتنبُوهُ لَعَلَّکُم تَفَلَحُونُ) اس ہے کمل اجتناب کروٹاکہ تم قلاح پاؤ۔"اب سے بتایا جاتا ہے کہ اس گندگ کو جاری رکھ کر شیطان اپنے کیا مقاصد پورے کرنا چاہتا ہے: وفیطان تو سے چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے کے ذریعے شمارے درمیان عداوت اور بغض ڈال دے اور تہیں خداکی یا داور نمازے روک دے۔"…… ہے شیطان کا اصل مصوبہ اور سے بیں شیطان کے مقاصد جو وہ ان ناپکوں اور بداخلا تیوں کے ذریعے بروئے کار لانا چاہتا ہے۔ اس کا مقصد سے ہے کہ اسلامی صفوں کے درمیان بغض و عداوت تھیل جائے اور سے کام وہ شراب و کہاب اور جوئے بازی کے ذریعے حاصل کرنا چاہتا ہے۔ دو سرامقصد اس سے وہ سے حاصل کرنا چاہتا ہے کہ الل ایکان کو یا دائی اور صلوۃ سے دو کہ یہ اس سے بردی سازش اور کیا ہو عتی ہے؟

یہ شیطانی مقاصد جو قرآن کریم نے بیان کے ہیں 'یہ تو وہ واقعی امور ہیں جنیں مسلمان اپنی ماریخ میں ایھی طرح دیکھ سکتے ہیں جبکہ قرآن کریم بذات خود سچاہے اور اسے کس ماریخی تقدیق کی ضرورت نہیں ہے۔اس مسئلے پر کسی بحث اور تفتیش کی ضرورت نہیں ہے۔ہم دیکھتے ہیں کہ شیطان کا یہ منصوبہ کس طرح کام کرما ہے۔ شراب نوشی سے انسان کا فئم و اوراک ختم ہو جاتا ہے۔ گوشت اور خون کا نقصان اور جذبات اور میلانات کا بیجان اس کے فری اثرات ہیں اور بوئے کی وجہ سے دلی بخض اور عداوت پیدا ہوتی ہے 'اس لئے کہ جوئے میں ہو ہارتا ہے وہ دیکتا ہے کہ جیئے وہ ہو ہارتا ہے وہ دیکتا ہے کہ جیئے والا اس کی دولت کو اس کی آٹھوں کے سامنے بطور مال غنیمت لے کر جارہا ہے جبکہ وہ فکست خور وہ اور دولت بریدہ ہے۔ یہ ایک باتیں ہیں جن کے نتیج میں بخض و عداوت کا پیدا ہونا ایک فطری امرہے۔ اگرچہ شرائی اور جوئے باز بظا بریار اور دوست نظر آتے ہیں اور ایک بی مجلس میں خوش و خرم نظر آتے ہیں۔ ایک دوست ہیں اور چیئے ہیں۔ ایک میں میں خوش و خرم نظر آتے ہیں۔ ایک دوست ہیں اور چیئے ہیں۔ ایک میں۔

دو مری برائی کہ بید دونوں چزیں ذکر النی سے روکنے والی ہیں اور نماز سے روکن ہیں۔ تو بید الیک باتیں ہیں جن کے ثبوت کی ضرورت نہیں ہے۔ شراب بے ہوش کرتی ہے اور جوالد ہوش کرتا ہے اور جوئے میں جس طرح مت ماری جاتی ہے وہ شراب نوشی کی بے ہوشی سے کم نہیں ہے۔ جوئے بازکی دنیا اور شراب خورکی دنیا ایک ہی دنیا ہے اور سے شراب و کباب اور جام وسیوے آگے نہیں ہے۔

جب بات یماں تک آئینی ہے اور یہ بنا دیا جاتا ہے کہ اس گندگی کے پھیلانے سے شیطان کے اصل مقاصد کیا ہیں تو ایک مومن کا دل جاگ افتا ہے اور اس کا احساس تیز ہو جاتا ہے۔وہ فیصلہ کن اقدام کے لئے آبادہ ہو جاتا ہے اور جب سے سوال کیا جاتا ہے کہ کیا تم اس سے باز آنے والے ہو؟ تو ہرمومن کے دل میں وہی جواب تیار ہو چکا ہوتا ہے جو حضرت عرصے دیا تھا ہاں ! بے شک ہم باز آگئے 'ہم باز آگئے۔

اب بات مريد آمے يومن ب اور ليك آخرى چوف لگائى جالى ب-

(وَ ٱطِيْعُوا اللَّهَ وَٱطِيْعُوا الرَّسُوْلَ وَاحْذَرُوْافَانْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوْا ٱنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا

البلغ الممبین (۹ ۲) واللہ اور اس کے رسول کی بات مانو اور باز آجاؤ الین آگر تم نے تھم عدولی کی توجان لو کہ ہمارے رسول پر بس صاف صاف تھم پہنچا دینے کی ذمہ داری تھی۔ " یہ وہ اصول ہے جس کی طرف تمام محاطات لوشح بین اللہ کی اطاعت اور یک ہے اسلام - اسلام کے اندر اللہ اور رسول اللہ "کی بے تید اطاعت کے علاوہ کمی اور چزکی کوئی محجائش نہیں ہے - اگر کوئی اللہ اور رسول اللہ "کی اطاعت سے روگر والی کرے گا تو اس کے نتائج کا ذمہ دار وہ خود ہوگا۔

(فَانْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُو ا أَنَّمَا عَلَى رَسُولْنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ (٢)) وواكر تم في عم عدولى كا وجان لوكه تمارے رسول پر صاف صاف علم بنا دینے كے سواكوئى اور زمه وارى نئيں ہے- اور رسول سن تو الله كا پینام بهت بى انجھ طریقے سے پہنچا دیا۔اس صاف ماف بنا دینے كے بعد تمام تر زمه دارى ان لوگوں پر عائد ہوگئ جو خالفت كر دين اللہ

یہ بالواسط طور پر ایک سخت رصکی ہے۔ ایک مومن کا بدن کانپ اٹھٹا ہے اس لئے کہ الل ایمان آگر نافرمانی کرتے ہیں اور الله ورسول کی اطاعت نہیں کرتے تو محویا صرف ابنائی نقصان کرتے ہیں۔حضور نے تو تبلیخ کر دی اور ابنا فریضہ ایکھی طرح اداكر ديا اور ان كے معالمے سے فارغ ہو گئے ' ہاتھ جھاڑ ديئے ۔ اب أكر وہ عذاب كے متحق ہوتے ہیں تو رسول ان سے عذاب كو دفعہ نہيں كر سكتے ۔ خصوصاً جبكہ انہوں نے ان كى نافرمانى كى اور آپ كى اطاعت ندكى اور اللہ سركتوں اور نافرمانوں كو سزا دينے پر يورى طرح قادر ہے ۔

سے اسلامی منهاج اصلاح ہے جو انسان کے دلوں میں اتر تا ہے ' دلوں کا دروازہ کھنگھٹا آ ہے ' دلوں کے بند دروازے کھولا ہے۔اس کے بعد پھراس پر نمایت بن خفیہ راستے اور نشیب و فراز کھلتے ہیں۔

یاں منامب ہے کہ ہم ذراال شراب کی تغییلات دے دیں جے یہاں حرام قرار دیا گیا ہے۔امام ابوداؤ دنے حضرت ابن عباس سے اپی سند کے ساتھ بیر روایت نقل کی ہے کہ '' ہرفشہ دلانے والی چیز خرب اور ہرفشہ آ ورچیز حرام ہے۔'' حضرت عمر سے نبی ملی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ دیا اور اس خطبے میں حضور '' کے محابہ کی آیک جماعت موجود تھی۔ ''دلے لوگو' شراب کی حرمت کا تھم جس وقت نازل ہوا تھیں معلوم ہے' شراب پانچ چیزوں سے ہے' انگور سے 'مجبور سے اور جو سے اور جو سے اور شراب کی تعریف ہے ''دوہ جو عقل کو ذھانی لے۔''

ان دونوں روایات سے بیہ معلوم ہوا کہ ہروہ چیز خمر کی تعریف میں آتی ہے جوبے ہوش کرتی ہو۔ خرسے مراد شراب مسکر کی کوئی خاص فتم مراد نہیں ہے جو مشروب ہے ہوش کرتا ہو وہ خرہے ۔

کی بھی نشہ آور چیز کے ذریعے انبان کی ہوش کا خائب ہونا' اس وائی پیراری کے ساتھ متفاد ہے ہو اسلام نے ہر شخص کے لئے لازی کر دی ہے۔ اسلام کی پالیسی ہے ہے کہ انبان بیرار رہے اور سلسل اللہ کے ساتھ مربوط رہے۔ ہر لخلہ وہ اللہ کی طرف دیکھتا رہے۔ ہے اس مسلسل بیراری کی حالت ہیں وہ اس دنیا کی ترقی اور نشو و نما ہیں نگا رہے۔ ہر وری اور فساد سے اس زندگی کو بچاتا رہے اور اپنے نفس اپنے مال اور اپنی عزت کی حفاظت کرتا رہے۔ ہماعت مسلمہ کے اس و امان نیز اسلامی شریعت اور املامی نظام زندگی کا کافلے ہو تاکہ اس پر کوئی بھی دست درازی نہ کر سکے اس لئے کہ ایک مسلمان فرو صرف اپنی ذات اور اپنی لذتوں کے اندر غرق نہیں رہ سکتا۔ اس پر اس فتم کے فرائفن عائد کے گئے ہیں جن کی اور لئنگ کے لئے اے ہروقت بیرار رہنا پڑتا ہے۔ پکھ فرائفن اس پر اس کے رہ کی جانب سے ہیں 'پکھ فرائفن اپ خس میں وہ میں 'پکھ فرائفن اس اسلامی سوسائی کی طرف سے ہیں 'پکھ فرائفن اس اسلامی سوسائی کی طرف سے ہیں جس میں وہ رہ رہا ہے۔ اس کے بعد پوری انسانیت کی جانب سے بھی اس پر پکھ فرائفن اس اسلامی سوسائی کی طرف سے ہیں جس میں وہ رہ رہا ہے۔ اس کے بعد پوری انسانیت کی جانب سے بھی اس پر پکھ فرائفن اس اسلامی سوسائی کی طرف سے بیں باکہ وہ ایس اس سے بیہ مطالبہ کرتا ہے کہ وہ بیشہ اور ہروقت میں اس اس سے بیہ مطالبہ کرتا ہے کہ وہ بیشہ اور ہروقت رہے۔ اور اور غلام نہ ہن جائے۔ اس وجہ سے اسلام اس سے بیہ مطالبہ کرتا ہے کہ وہ بیدار رہ بوقت کو لگام شل رہ اور قائم ہی ہو فیلہ خوائف کا بیڈہ اور غلام نہ ہن جائے۔ اس جو جھ لوگ مد ہوشی ہیں پناہ لے کر اس دنیا سے اوجھل ہوتا ہو جو بین خواہشات کا بیڈہ و غلام نہ ہو بلکہ مالک اور آتا ہو۔ جو لوگ مد ہوشی ہیں پناہ لے کر اس دنیا سے اور محبل ہوتا ہو جین خواہشات کا بیڈہ و فلام نہ ہو بلکہ مالک اور آتا ہو۔ جو لوگ مد ہوشی ہیں پناہ لے کر اس دنیا سے اور محبل ہوتا ہو۔ جو گئی فریعنہ بھی ادا نہیں کر سکتا ہے۔ وہ ہیں ہوتا ہیں کوئی فریعنہ بھی ادا نہیں کر سکتا۔

پر اپنے آپ کو عالم مدہوثی میں واخل کرنے کی حقیقت کیا ہے۔ بچھ وقت کے لئے نشے باز اپنے آپ کو حقیق دنیا سے علیمدہ کر دیتا ہے اور وہ ایک طرح حقیق زندگی سے فرار کا راستہ افتیار کریا ہے۔ وہ ان تصورات کی دنیا میں پناہ لیتا ہے جو خمار اور نشے کی حالت میں زبن میں آتے ہیں۔ اسلام انسان کے لئے اس فتم کی موہوم دنیا اور خیالی تصورات

میں گوضنے کو حرام قرار دیتا ہے۔اسلام قویہ چاہتا ہے کہ لوگ ھائن کو دیکسیں ، ھائن کا مقابلہ کریں ، ھائن میں ذہرہ
رہیں اور اپنی ذہرگی کو ھائن پر چلائیں۔ ان کی ذہرگی محص اوہام اور تخیلات پر قائم نہ ہو۔جب انسان ھائن کا سامنا
کرتا ہے تب اے پید چان ہے کہ اس کے عزم و ارادے کا کیا حال ہے۔ رہا یہ طریق کار کہ کوئی ھائن سے فرار
افقیار کر کے محص تخیلات اور اوہام کی ذہرگی میں جالے تو یہ نا تص اور بیار انداز حیات ہے۔ اس صورت میں عزم
کزور ہوتا ہے ، ارادہ تحلیل ہو جاتا ہے۔ اسلام انسان کے ارادے کو بہت ہی بڑی ایمیت دیتا ہے ، اور اس کی پالیسی یہ
ہے کہ اس کا ارادہ آزاد ہو اور اس کے اوپر کوئی جابر اور قا ہر قوت نہ ہو۔ نہ کورہ بالا اسلامی پالیمیاں تی اس بات
کے لئے کائی ہیں کہ تمام نشہ آور چیزوں کو حرام قرار ویا جائے اس لئے کہ یہ تاپاک اور شیطانی اعمال ہیں اور ان
سے انسانی ذہرگی میں فساد اور بگاڑیرا ہوتا ہے۔

اس بارے بیں فقهاء کے در میان اختلاف ہے کہ آیا شراب تمام نجاستوں کی طرح نجس بھی ہے یا نہیں ہے؟ یا صرف پیتا حرام ہے۔پہلا قول کہ وہ نجس ہے ہے جمہور کا قول ہے اور دو سرا قول ربید 'لیث 'مزنی (امام شافعی کے ساتھی) اور بعض متاخرین بغدادی علاء کا ہے۔بس ہمارے لئے ای قدر ذکر کافی ہے۔

جب یہ آیت نازل ہوئی اور اس میں شراب کو حرام کر دیا گیا اور یہ کما گیا کہ یہ بخی ہے اور شیطانی عمل ہے اس وقت اسلامی سوسائی کے اندر دو سوال پیدا ہوئے ' ایک ہد کہ بعض نمایت ہی پاک فطرت اور مخاط سحابہ کرام نے یہ سوال اشایا کہ ہمارے ان ساتھیوں کا کیا ہے گاجنوں نے ایسے حالات میں انقال کیا کہ وہ شراب پینے تھے۔ بعض نے یہ کما کہ ان لوگوں کا کیا ہے گاکہ جو احد میں شہید ہوئے اور ان کے بینوں میں شراب تھی۔ (اس وقت شراب حرام نہ تھی) اور جو لوگ اسلامی صفوں میں انتقال اور افراتفری پیدا کرنا چاہتے تھے انہوں نے بھی ای تتم کے خدشات کا اظہار کیا۔ ان کا مقصد یہ تھا اسلام کے عمل تانون سازی کے اندر شہمات اور شکوک کھیلائیں ۔ یہ لوگ یہ اشارہ دیتے کہ جو لوگ پہلے فرت ہوئے ان کا ایمان ضائع ہو گیا اس لئے کہ وہ تو شراب پینے تھے جو ناپاک ہے اور اعمال شیطانیہ میں ہے ۔ ان میں نوت ہوئے کہ ان کے پیٹ میں یہ ناپاک شے موجود تھی۔

میں سے بعض لوگ اس حال میں فرت ہوئے کہ ان کے پیٹ میں یہ ناپاک شے موجود تھی۔

ان دونوں تم کے خدشات و اعتراضات کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی :

(لَيْسَ عَلَى الَّذِيْنَ الْمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ جَنَا حٌ فِيْمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَّ الْمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَالْمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَاحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُ

الْمُحسنيْنَ (٥: ٩٣)) "جولوگ ايمان لے آئے اور نيك عمل كرنے سكے انبوں نے پہلے جو بچھ كھايا ہيا تھا اس پركوئى كرفت نه ہو كى بشرطيكہ وہ آئندہ ان چيزوں سے بچے رہيں جو حرام كى گئ ہيں اور ايمان پر فابت قدم رہيں اور جو فرمان التي ہو اسے مائيں 'چرفدا ترى كے ساتھ ليك روبير كھيں ۔اللہ نيك كر دار لوگوں كو پيندكر آئے ۔"

اس آیت میں فیصلہ یہ کیا گیا کہ جے حرام نہ کیا گیا ہو' وہ حرام نہیں ہے۔اور مید کہ تحریم کا اطلاق عظم النی کے بعد ہوتا ہے

پہلے نہیں ہوتا' اور بید کہ تحریم موڑ بمامنی نہ ہوگی' انداکوئی سزااس وقت تک نہ ہوگی جب تک کوئی نص وار و نہ ہو'

چاہے بیہ سزا دنیا کی سزا ہویا آخرت کی سزا' اس لئے کہ اللہ کا کلام ہی تھم کو وجو دیس لاآ ہے ۔جو لوگ مرگئے' شراب

چیتے رہے یا ان کے پید بیس شراب تھی اور اس وقت حرام نہ تھی تو ان پر کوئی موافذہ نہ ہو گا۔اس لئے کہ انہوں نے

کوئی حرام چیز استعال نہیں کی ۔ نہ انہوں نے کوئی نافرمانی کی ۔ وہ تو اللہ سے ورنے والے تھے ۔ معاصی سے بچنے والے

تھے' نیک کام کرتے تھے اور اللہ سے ایجھے انجام کی امید رکھتے تھے' ان کو اپھی طرح یقین تھا کہ اللہ ان کی نیوں سے

فوب واقف ہے' ان کے اعمال کو جانتا ہے ۔ جن لوگوں کے حالات ایسے ہوں وہ محرمات کا ار تکاب کیے کر سکتے ہیں اور
وہ معصیت کا ارتکاب کیے کر سکتے ہیں۔

ہم یہاں ان مباحث میں پڑتا ہی نہیں چاہتے 'جو معزّلہ نے اس تھم کے بارے میں کے میں ۔ معزّلہ نے یہ بحثیں کیں کہ آیا
شراب کے اندر نجاست ذاتی ہے یا اس کے اندر نجاست اللہ کی اس آیت کی وجہ سے پیدا ہوگئی ۔ نیز تمام محرمات کے اندر
حرمت ذاتی ہے یا وار دھم کی وجہ سے حرمت الاحق ہوجاتی ہے۔ یہ بہ بخت ہے اور اسلائی شعور اس بحث کو مرس
سے قبول ہی نہیں کرتا اس نئے کہ اللہ تعالیٰ جب کی چیز کو حرام قرار دیتے ہیں' تو یہ بات اللہ کے علم میں ہوتی ہے کہ اللہ
اس چیز کو کیوں حرام قرار دے رہے ہیں چاہے اللہ حرمت کے سب کی تعرب کرے یا نہ کرے' چاہے حرمت اس لئے ہو
کہ سب حرام چیز کی ذات کے اندر ہویا اس چیز کو استعال کرنے والے کے اندر سب حرمت ہویا تحض سوسائن کے
معادات کے لئے اس حرام قرار دیا گیا ہو' تمام چیزول علم تو صرف اللہ بی کو ہوتا ہے۔ اللہ کے ادکام کی اطاعت واجب ہو
اور ادکام آنے کے بعد اس فتم کے مباحث کا کوئی نتیجہ نظنے والا نہیں ہے ۔ اسلامی نظام زندگی کا عزان تی واقعیت پندانہ
ہو وہ چیز طال کیوں تھی ؟ اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں الی مصلحت ہوجس کی وجہ سے اللہ نے کہ چی سے جو دہ ہو سک کو جہ سے تھی ہو محرم کی ذات میں تھی تو چر حرم کی وجہ سے اللہ نے کہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں الی مصلحت ہوجس کی وجہ سے اللہ نے کہ ہو سکتا ہے اور واحلت علی برائے وہ چی ہو تو جی ہو تو تھی ہو ہو تھی ہو ہو تھی کی اس کی طالبت کی وجہ سے اللہ نیس ہوتی۔ اللہ نیس ہوتی۔ اللہ نیس ہوتی۔ اللہ کی جائے اور نافذ کیا جائے ' چیا ہو کوئی اس کی طلعت اور عادت کو بھی جائے ہو ہو ہے کہ تھم کو سا جائے ' تیول کیا جائے اور نافذ کیا جائے ' چیا ہو کوئی اس کی طلعت اور عملت کو سے علی با در سمحہ یا ذرجہ علی با در سمحہ یا ذرجہ ہے۔ علت معلوم ہو یا خفی ہو' اس کو اکٹنہ تی جائے اور نافذ کیا جائے ' چیا ہو کوئی اس کی طلعت اور عملت کوئی ہو اس کی طلعت اور میں جائے ۔ علم میں اور عملت کو تھی جائے در اس کوئی ہو گئی ہو۔ اس کوئی ہو۔ اس کوئی ہو۔ اس کوئی ہو۔ اس کوئی ہو اس کوئی ہو۔ اس کوئی ہو۔ اس کوئی ہو۔ کوئی ہو۔ کوئی ہو کوئی ہو کوئی ہوں کوئی ہو کوئی ہو۔ کوئی ہو کوئی

اسلامی شریعت پر عمل کی بنیاد اللہ کی بندگی اور غلامی کے اصول پر ہے۔ اللہ کی اطاعت اس لئے ہے کہ ہم اللہ کے غلام میں 'اور کی ہے اسلام بمعنی سر تتلیم خم کر نا۔ یہ تو اطاعت کے بعد کا درجہ ہے کہ کوئی عقبد شریعت کی حکتوں کو سیحنے ک کوشش کرے۔ اپنی سیجھ کے مطابق یہ کام وہ تمام اوا مرو نواہی میں کر سکتا ہے ' چاہے وہ مکمتیں منصوص ہوں یا منصوص نہ ہوں 'اسے عقل انسانی سیجھ سکتی ہو یا نہ سیجھ سکتی ہو۔ اس لئے کہ شریعت اسلامی کے متحقق ہونے یا نہ ہونے کا فیصلہ کنندہ انسان نہیں ہے۔ یہ اللہ ہے جو یہ فیصلہ کرسکتا ہے۔ جب اللہ نے سم فرما دیا یا منع کر دیا تو اطاعت لازم ہوگئی۔ آگر اللہ اسلامی شریعت کے بارے میں آخری فیصلہ کنندہ عقل انسانی کو قرار دے دیتا تو عقل انسانی کا مقام اسلامی شریعت سے او نیجا ہو جاتا۔ اس صورت میں مقام الوہیت اور مقام عبودیت کے اندر پھرفرق کیا رہ جاتا۔

اب زراعربیت کے اعتبار سے اس آیت کی ترکیب (Construction) پر بات ہو جائے۔ اس آیت میں تقویٰ کو تین

مرجہ دہرایا گیا ہے۔ (اتّقُوا و اُمنُوا وَعَملُوا الصّلحت) یعن تقویٰ ایمان اور عمل صالح - پھر (اتّقَوا و آحسنُوا) تقویٰ اور اصان کا ذکر کیا ہے۔ اس عبارت میں اس انداز میں تقویٰ کی تحرار کیوں کی تی ۔ اس سلط میں کس مفری توجیہ تفقی بخش نہیں رہی ہے۔ ای طرح فی ظلال القرآن کے میں تقویٰ کی تحرار کیوں کی تی و بھی کوئی تفقی بخش توجیہ تفقی بخش نہیں کہ سے ایک طرح فی ظلال القرآن کے بہلے ایڈیشن میں ایس خور بھی کوئی تفقی بخش توجیہ نہیں کر سکا اور ابھی تک کوئی تسلی بخش بات سجھ میں نہیں آئی ہے۔ تقامیر کی توجیہات میں ہے دو سروں کے مقابلے میں جو بھر توجیہ مجھے ملی ہے وہ ابن جربے کی ہے اگر چہ تشفی بخش نہیں ہے۔ وہ کھے بی ۔

دوپہلے تقویٰ سے مرادیہ ہے کہ خدا تری کے ساتھ اللہ کے تھم کو تبول کیا جائے ' اس کی تقیدین کی جائے اور اس پر
میداری کے ساتھ عمل کیا جائے ' وو مرے تقویٰ سے مرادیہ ہے کہ خدا خوفی سے اس پر علبت قدم رہا جائے ' اور
تیسرے سے مراد وہ خدا خوفی ہے جس میں احسان اور نوافل کے ذریعے اللہ کا قرب حاصل کیا جائے۔ اس کتاب کے طبع
ادل میں خودیس نے جو کچھ کما تھا' وہ یہ تھا :

دور مرید تعصیل دے کر آگید کر تا ہے۔ پہلے فترے میں ایمان عمل صالح اور تقوی کا ذکر ہوا' دو سرے فقرے میں تقوی کا ذکر ایمان کے ساتھ ذکر ہوا۔ اور تیرے میں تقوی اور احسان یعنی عمل صالح کے ساتھ ذکر ہوا۔ اس آگید کا مقصد سے ہے کہ تمام امور کا مدار تقوی پر ہے۔ مطلب سے ہے کہ اعمال کی اصل قدر وقیت اس باطنی شعور کی دجہ ہوتا ہے ہوان کی پشت پر ہوتا ہے اور سے باطنی شعور تقوی ہے ' جس کا اظہار خدا تری کے ذریعے ہوتا ہے اور اس شعور کی دجہ سے انسان اللہ کی ذات کے ساتھ ہروقت بڑار ہتا ہے۔ اللہ پر ایمان ' اس کے اوا مرو نوائی کی تصدیق اور عمل صالح جو اس باطنی معدر کے در میان ایک ربط ہوتا ہے۔ سے تمام عقیدے اور فقی شعور کا ترجمان ہوتا ہے۔ اس عمل صالح اور اس باطنی شعور کے در میان ایک ربط ہوتا ہے۔ سے تمام باطنی شعور اور تقویٰ اصل مطلوب بیں اور اننی پر مدار تھم ہے۔ اعمال کی ظا ہری اشکال وصور پر مدار تھم نسیں ہے۔ سے باطنی شعور اور تقویٰ اصل مطلوب بیں اور اننی پر مدار تھم ہے۔ اعمال کی ظا ہری اشکال وصور پر مدار تھم نسیں ہے۔ سے باطنی شعور اور تقویٰ اصل مدار نبیت ' روح اور باطنی شعور پر ہے اس قدر اہم اور اصولی بات ہے کہ اس کے لئے بار بار تحرار کی ضرورت ہے۔ "

ر ایس کے میں خود اپنی بات سے بھی مطمئن نہیں ہوں لیکن اس کے سواکوئی اور بات مجھی میری سجھ میں نہیں آتی ہے۔ واللہ حوالمستان ۔

---000---

آمے بات بھی طال و حرام کے موضوع پر ہی جاری ہے۔ حالت احرام میں شکار کے مسلے پر بات ہو رہی ہے۔
شکار کے قتل کا کفارہ ' یہ حکمت کہ اللہ تعالیٰ کے بیت 'اشرحرام ' بدی اور پٹے ڈالے ہوئے جانوروں کا احرام کیوں فرض
کیا ہے؟ اور اس سورہ کے آغاز میں ان چیزوں کو چیئر نے ہے مقع کیا گیا ہے۔ آخر میں لیک فرد مسلم اور لیک اسلامی
سوسائٹی کے لئے لیک عام اصول اور پیانے کا ذکر کر دیا جاتا ہے۔ ایسا پیانہ کہ اس میں پاک چیز کی قدر وقیت زیادہ ہو اس کی کوئی قدر نمیں ہے۔

ا يَا يَثُهَا الَّذِينَ الْمَنُوا لَيَبُلُونَكُو اللهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ آيْدِيَكُورَ رِمَاحُكُو لِيَحْلَمَ اللهُ مَنْ يَّخَافُهُ بِالْغَيْبِ ۚ فَمَنِ اعْتَالَى بَعْنَ ذَٰلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ اَلِيُمُّ ١ كَاكُهُمَّا الَّذِيْنَ إَمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَا وَ آنَتُو حُرُمٌ ﴿ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَحَيِّدًا فَجَزَاءٌ مِنْ أَنْ مَا مَّا مَّا مَّا مَّا مَّا مَّا مَّنَكُم وَنَ النَّعَمِ يَخَكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدُمًّا بْلِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ كُلَّعَامُ مَسْكِينَ أَوْ عَدُلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِّيَذُوْقَ وَبَالَ آمْرِهِ * عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ * وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ * وَ اللهُ عَزِيْزٌ ذُو انْتِقَامِرِ ۚ أَحِلَّ لَكُوْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَ طَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُوْ وَ لِلسَّيَّارَةِ ۚ وَ خُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُهُ خُرُمًا ۚ وَ اتَّـقُوا اللَّهَ الَّذِي ۚ إِلَيْهِ تُحْتَمُ وَنَ ١٤ جَعَلَ اللهُ الكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيمًا لِلتَّاسِ وَ الشُّهُوَ الْحَرَامَ وَ الْهَدُي وَ الْقَلَّابِينَ ۚ ذَٰلِكَ لِتَعْلَمُواْ اَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمْوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاتَّ اللَّهَ بِكُلِّ ثَنَّءٍ عَلِيْمُ ۗ إِلَّهُ الْكَوْرَ أَنَّ اللهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ وَ أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ تَجِيْدٌ ﴿ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ وَ اللَّهُ يَعَلَمُ مَا تُبُدُونَ وَمَا تَكُتُمُونَ ﴿ قَالَ لَّا يَسْتَوِى الْخَبِيْكُ وَالْطَلِّيبُ وَ لَوْ أَعْجَبُكَ كَثْرَةُ الْخَبِيْثِ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَأُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿

ودا ہے اوگو جو ایمان لائے ہو' اللہ تمہیں اس شکار کے ذریعے سے سخت آزائش میں ڈالے گا جو بالکل تسارے ہاتھوں اور نیزوں کی زدمیں ہو گا۔ یہ ویکھنے کے لئے کہ تم میں سے کون اس سے عائبانہ ڈرتا ہے 'پھرجس نے اس سنیہ کے بعد اللہ کی مقرر کی ہوئی حد سے تناوز کیا اس کے لئے در دناک سزا ہے ۔ لئے لوگو جو ایمان لائے ہو' احرام کی حالت میں شکار نہ مارو' اور اگر تم میں سے کوئی جان بوجھ کر ایمائر گزرے تو جو جانور اس نے ،ارا ہوای کے ہم پلہ لیک جانور اس مویشیوں میں سے نذر دینا ہو گاجس کافیصلہ تم میں سے دو عادل آ دمی کریں گے اور یہ نذرانہ کعبہ بہنچایا جائے گا' یا اسے مویشیوں میں سے نذر دینا ہو گاجس کافیصلہ تم میں سے دو عادل آ دمی کریں گے اور یہ نذرانہ کعبہ بہنچایا جائے گا' یا خیس تو اس گناہ کے کفارے میں چند مسکینوں کو کھانا کھلانا ہو گا' یا اس کے نقدر روزے رکھنے ہوں گے' باکہ وہ اپنے کے کا مزا چکھے ۔ پہلے جو یکھ ہو چکا اے اللہ نے معاف کر دیا' لیکن اب آگر کسی نے اس حرکت کا اعادہ کیا تو اس سے اللہ بدلہ کے اللہ سب پر غالب ہے اور بدلہ لینے کی طاقت رکھتا ہے۔

تسارے لئے سندر کا شکار اور اس کا کھانا طلا کر دیا گیا' جہاں تم ٹھمرو وہاں بھی اسے کھا سکتے ہو اور قافلے کے لئے زاوراہ بھی بنا سکتے ہو۔البتہ فظی کا شکار' جب تک تم احرام کی حالت میں ہو' تم پر حرام کیا گیا ہے۔ پس بچو اس خدا کی نافرمانی ہے جس کی بیشی میں تم سب کو گھیر کر حاضر کیا جائے گا۔

اللہ نے مکان محرم کعبہ کو لوگوں کے لئے (اجماعی زندگی کے) قیام کا دراید بتایا اور ماہ حرام اور قربانی کے جانوروں
اور قلادوں کو بھی (اس کام میں معاون بنا دیا) آگر تہیں معلوم ہو جائے کہ اللہ آسانوں اور زمین کے سب حالات سے
باخبر ہے اور اسے جرچیز کا علم ہے۔ خبردار ہو جاؤ! اللہ سزا دینے میں بھی سخت ہے اور اس کے ساتھ بہت ورگزر اور رحم
بھی کرنے والا ہے۔ رسول پر تو صرف پیغام پہنچا دینے کی ذمہ داری ہے، آگے تمہارے کھلے اور چھے سب حالات کا
جانے والا اللہ ہے۔

ا بینجبران سے کمہ دو کہ پاک اور ناپاک بسرحال کیساں نہیں ہیں 'خواہ ناپاک کی بہتات تہیں کتا ہی فریفتہ کرنے والی ہو 'پس اے لوگو جو عقل رکھتے ہو 'اللہ کی نافرمانی سے بیچتے رہو 'امید ہے کہ تہیں فلاح نصیب ہوگی۔ " ذرا پیچے دکھیے کر اس سورہ کی ابتدائی آیات کو ایک بار پھریڑھئے۔

(يَأْيُهَا الَّذِيْنَ امَّنُوْا اَوْفُوْ ابِالْعُقُوْ دِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيْمَةُ الْاَنْعَامِ اللَّامَا يُتلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحلِّى الصَّيْدِ وَ اَنْتُمْ حُرُمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيْدُ (١) يَأْيُهَا الَّذِيْنَ امْنُوا لَا مُحلِّى الصَّيْدِ وَ اَنْتُمْ حُرُمٌ اِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيْدُ (١) يَأْيُهَا الَّذِيْنَ الْمَثُوا لَا تُحَلِّى السَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْى وَلَا الْقَلَآئِدَ وَلَا آمِیْنَ الْبَیْتَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْی وَلَا الْقَلَآئِدَ وَلَا آمِیْنَ الْبَیْتَ الْحَرَامَ وَلَا الْقَلَامُ وَلَا الْقَلَآئِدَ وَلَا آمِیْنَ الْبَیْتَ الْحَرَامَ وَلَا الْقَلَآئِدَ وَلَا آمِیْنَ الْبَیْتَ الْحَرامَ وَلَا الْقَلَآئِدَ وَلَا الْقَلَآئِدَ وَلَا آمِیْنَ الْبَیْتَ الْعَرَامَ وَلَا الْعَدْقَ لَا اللّهَ اللّهَ وَلَا اللّهَ وَلَا اللّهَ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الْعَلْمَ وَلَا الْمُهُدُى وَلَا الْعَلَامُ وَلَا الْعَلَامُ وَلَا اللّهَ الْمُولُولُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الْعَلْمُ وَلَا الْمُؤْلُولُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُولُ اللّهُ وَلَا الْعَلْمُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَا ا

دورے لوگوجو ایمان لائے ہو' بزشوں کی پوری پابندی کرو' تہارے لئے مویثی قتم کے سب جانور طال کئے گئے ہیں' سوائے ان کے جو آگے جل کر تم کو بتائے جائیں گے ۔لین احرام کی حالت میں شکار کو اپنے لئے حلال نہ کر لو' بے شک اللہ جو چاہتا ہے تھم دیتا ہے ۔ اب ایمان لانے والو' خدا پرستی کی نشانیوں کو بے حرمت نہ کرو' حرام میبوں میں سے

سمی کو حلال نہ کر لو' قربانی کے جانوروں پر دست درازی نہ کرو' ان جانوروں پر ہاتھ نہ ڈالو جن کی مگر دنوں میں نذر خداوندی کی علامت کے طور پر پٹے پڑے ہوئے ہوں۔ نہ ان کو چھیڑو جو اپنے رب اور اس کی خوشنو دی کی تلاش میں مکان محرّم کی طرف جا رہے ہوں' ہاں جب احرام کی حالت فتم ہو جائے تو تم شکار کر کتے ہو)۔

یہ ممانعت اس شکار کے بارے میں تھی جب شکاری حالت احرام میں ہو' اور یہ ممانعت خدا پرسی کی نشانیوں (شعائر) کی بے حرمتی کے بارے میں تھی' قربانی کے جانوروں' پنے ڈالے ہوئے نذر کے جانوروں' حاجوں کے ساتھ چیئر کی ممانعت کی گئی تھی' لیکن ان ممنوعات پر دنیا میں کوئی سزا نہ سائی گئی تھی۔ صرف بیہ کما گیا تھا کہ بیہ کام گناہ گار ک کے کام ہیں۔ اب دنیا میں بطور سزا کفارے کا بیان کیا جاتا ہے تاکہ خلاف ورزی کرنے والا اپنے کے کا مزہ چھے۔ البت سابقہ غلطیوں کی معافی کا اعلان کیا جاتا ہے۔ آگر کمی نے پہلے ان ممنوعات کا ارتکاب کیا ہو تو وہ معاف ہیں لیکن آئندہ اس ہوایت کے اعلان دبیان کے بعد جو دوبارہ اس کا ارتکاب کرے گا اے سخت سزا دی جائے گی اور وہ انتقام اللی سے فکا نہ سکتے گا۔ آیات کے اس مجموعے کا آغاز بھی اس شناسا آواز کے ساتھ کیا جاتا ہے۔

(یا بیکہ الکذین اُمنو ا) اس خطاب کے بعد ان کو کما جاتا ہے کہ اب تماری آزمائش ہونے والی ہے۔ یعنی اس مائل کے بارے میں جس سے تم کو حالت احرام میں منع کیا گیا ہے۔

(يَانَّيْهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْ اللَّيْلُونَّكُمُ اللَّهُ بِشَى ۚ ءِ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ اَيْدِيْكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَّحَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنِ اعْتَدٰى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ اَلِيْمٌ (٩٤))

ووا لے اوگو جو ایمان لائے ہو اللہ تہیں اس شکار کے ذریعے سے سخت آزمائش میں ڈالے گا جو بالکل تسارے ہاتھوں اور نیزوں کی زومیں ہو گا ہو بالکل تسارے ہاتھوں اور نیزوں کی زومیں ہو گا ہو دیکھنے کے لئے کہ تم میں سے کون اس سے خائبانہ ڈر آ ہے۔ پھر جس نے اس سنیسر کے بعد اللہ کی مقرر کی ہوئی حد سے تجاویز کیا اس کے لئے در دناک سزا ہے۔''

انہوں نے اللہ کے ساتھ حیلے بہانے کرنے شروع کر دیئے۔ چنانچہ انہوں نے ہفتے کے دن شکار کو گھیرنا شروع کر دیا ہے وہ بعد کے دنوں میں شکار کرتے ۔ ان کی بی حرکت تھی جس پر اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تھم دیا کہ وہ ان کے سامنے رکھیں ۔ اللہ تعالیٰ حضور کو خطاب کر کے فرماتے ہیں۔

امت اسلامیہ بھی ایسے ہی اہلاء میں جالا کی گئی تھی اور بد کامیاب رہی جبکہ یہودی ناکام و نا مرادر ب-اور قرآن کریم کی اس آیت کا یمی معموم ہے:

(كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوْفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُومِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ أَمَنَ اَهْلُ الْكِتْبِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُومِنُونَ وَٱكْثَرُهُمُ

الْفُسقُو ْ نَ (٣ : ١٠) المناص وہ بھترین گروہ تم ہو 'جے انسانوں کی ہدایت و اصلاح کے لئے میدان میں لایا کیا ہے۔ تم نیکی کا تھم دیتے ہو ابری نے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو 'اگر یہ الل کتاب ایمان لاتے تو اننی کے حق میں بھتر تھا 'اگر چہ ان میں کچھ لوگ ایماندار بھی پائے جاتے ہیں گر ان کے بیٹتر افراد نافرمان ہیں۔"

بے شار مراحل ایسے آئے جن میں امت اسلامیہ آزمائشوں میں کامیاب رہی اور بی اسرائیل ناکام رہے اور کی وجہ تھی کہ اللہ تعالی نے اس زمیں پر سے فلافت کا مقام بی اسرائیل سے سلب کر لیا اور امت سلمہ کو اس مقام پر فائز کر ویا ۔ اور اُمت سلمہ کو زمیں پر وہ عروج عطاکیا جو اس سے قبل کی کو بھی نہ دیا تھا۔ اس لئے کہ اسلامی نظام زندگی کی سابقہ امت کے دور میں اس طرح متمکن نہ ہوا تھا، جس طرح امت سلمہ کے دور میں پوری طرح فلا برہوا۔ لیکن بید اس دور میں ہواجس میں امت سلمہ فی انواقع امت سلمہ تھی اور جس دور میں وہ یہ بھی تھی کہ اسلام دہ ہے جو لوگوں کی دور میں ہواجس میں امت سلمہ فی انداز کم و اربو اور لوگوں کی زندگی اسلامی شریعت کے مطابق بسر ہور ہی ہو۔ اس دور میں امت سلمہ کو بید احساس تھا کہ اے بید عظیم امانت بردگی تی ہواد اس اس کا ایمن قرار دیا گیا ہے۔ یہ کہ امت سلمہ کو پوری انسانیت کا تکمبان مقرر کیا گیا ہے اور اس کی بہ زبوقی ہے کہ وہ لوگوں کی زندگیوں کو اسلامی نظام حیات کے مطابق استوار کرے اور ان پر اللہ کی اس امانت کو قائم کرے۔

یہ آزمائش کہ جالت احرام میں لوگ بسپولت شکار کر سکتے تھے لیکن بطور آزمائش انہیں شکار سے روک دیا گیا ان آزمائشوں میں سے آیک ہے جن میں یہ امت کامیاب رتی ۔ ایک آزمائشوں کے ذریعے اس امت کو آزمائا اور آزماکر تربیت دیا یہ اللہ تعالیٰ کے بہت ہی بردی اور کھی مریائی تھی ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کو ختب کر لیا ہے ۔ اس امتحان کی محمت کی تصریح بھی اللہ تعالیٰ نے فرما دی ہے۔ (لِبَعْلَمُ اللّٰهُ مَنْ یَخَافُهُ بِالْغَیْبِ) ''آلکہ وہ ویکھے کہ تم میں سے کون ہے جو اس سے عائبانہ ڈرتا ہے۔' ایک معلمان کے ضمیر کے اندر جو اصول رکھا گیا ہے وہ یہ ہے کہ اللہ سے عائبانہ کون ڈرتا ہے۔' ایک معلمان کے ضمیر کے اندر جو اصول رکھا گیا ہے وہ یہ ہے کہ اللہ سے عائبانہ کون ڈرتا ہے۔ یہ لیک نمایت تی مضبوط قاعدہ ہے جس کے اوپر اسلامی نظریہ حیات کی عمارت کھڑی ہے۔ اس قاعدے کے مطابق ہوتا ہے۔ اس قاعدے کے مطابق ہوتا ہے۔

(فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَا بُ اللّهِمَ) و پر اس تنبیر کے بعد بھی جس نے صدورے تجاوز کیا تواس کے لئے در دناک سزا ہے ۔ الله تعالی نے امتحان کی اطلاع دے دی اس کی تعمت سے بھی آگاہ کر دیا اور اس بات سے متنبہ کر دیا کہ وہ اس آزمائش میں نہ پڑیں اس لئے کہ کامیابی کے تمام اسباب بھی اس کے لئے فراہم کر دیئے گئے۔ اب بھی اگر کوئی الله کی حدود سے تجاوز کرنا ہے تو اس کے لئے در دفاک سزا کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے۔ اس کے اس کے کہ وہ خود اپنے نے یہ سزا انتقیار کرنا ہے۔ اس کے بعد اگر کوئی پھر خلاف در ذی سوا وہ اور کس انجام کا سخق ہے اس لئے کہ وہ خود اپنے نے یہ سزا انتقیار کرنا ہے۔ اس کے بعد اگر کوئی پھر خلاف در ذی کرتا ہے تو اس پر عائد شدہ کفارے کی تفسیلات دے دی جاتی ہیں۔ دوبارہ بطور ناکید ممانعت بھی کر دی جاتی ہے۔

حالت میں شکار نہ مارو' اور اگر تم میں نے کوئی جان بوجھ کر ایباکرگزرے تو جو جانور اس نے مارا ہو ای کے ہم پلہ ایک جانور اے مویشیوں میں سے نذر دینا ہو گاجس کا فیصلہ تم میں سے دو عادل آ دمی کریں گے' اور بیہ نذرانہ کعبہ پہنچایا جائے گا' یا نہیں تو اس گناہ کے کفارے میں چئر مسکینوں کو کھانا کھلانا ہو گا' یا اس کے بقدر روزے رکھنے ہوں گے' ناکہ وہ اسپنے کئے کا حرا تھے۔ پہلے جو پچھ ہو چکا' اے اللہ نے معاف کر دیا' لیکن اب اگر کسی نے اس حرکت کا اعادہ کیا تو اس سے اللہ بدلہ لے گا' اللہ سب پر غالب ہے اور بدلہ لینے کی طاقت رکھتا ہے۔''

ممانعت اس بات کی گئی ہے کہ کوئی محرم عمر اکسی شکار کو قل نہ کرے۔ اگر غلطی ہے اس کے ہاتھوں کوئی شکار ہو جائے تو نہ وہ گئیگار ہو جائے تو نہ وہ گئیگار ہے اور نہ اس پر کفارہ ہے۔ اگر عمر ااس نے شکار کیا تو اس پر جانور ذرج کرنا فرض ہے۔ اور ہے اس قدر ہو کہ شکار کی قیمت کے برابر ہو 'مثنا مرن کے شکار کے بدلے او ختی کا بچہ یا بحری۔ اگر اونٹ کو شکار کرے تو گائے ذرج کرے ۔ لومڑی اور زرافہ کے شکار میں اونٹ کا بچہ ' بلی اور خرگوش کے بدلے خرگوش ۔ اور جس جانور کے مقابلے میں خاتی جانور نہ ہو تو اس کی قیت کا جانور ذرج کرے۔

اس کفارے کا فیصلہ وو عادل سلمان کریں ہے۔آگر وو منصفوں نے کمی جانور کے ذرئے کے بارے میں فیصلہ کیا تو جنایت کرنے والا اس جانور کو چھوڑ دے گا کہ وہ کھیے تک پنچے اور وہاں اے ذرئے کر کے مساکین کو کھلایا جائے۔آگر کوئی جانور نہ لئے تو دو منصف پھر مساکین کے کھانے کے بارے میں بھی فیصلہ کریں ہے اور یہ کھانا اس شکار کی قیمت کے برابر ہونا چاہئے آگر چہ اس کے بارے میں فقمی اختلافات ہیں۔آگر طعام مساکین کی قدرت بھی نہ ہوتو جنایت کرنے والے محرم کو روزے رکھنے ہوں مے ۔ یعنی ایک مسکین کے مقابلے میں ایک روزہ۔اب مسکین کے کھانے کی قیمت کیا ہوگی اس میں فقمی اختلافات ہیں۔بسرحال اصل بات ہے ہے کہ اس کا تعین جرزمانے میں الگ ہوگا۔

اور اس کفارے کی عکمت بھی قرآن کریم نے منصوص طور پر بتلا دی ہے۔ (لَیَدُوْقَ وَبَالَ اَمْرِه) ''آلکہ وہ اسپنے کئے کامزہ علیے۔ "کفارہ عائد کرنے میں سزاوی کا پہلو بھی موجو و ہے اس لئے کہ اس محف نے جس حرمت کی ہتک کی ہے ' اسلام اس کے بارے میں حق مثند د ہے۔ یکی وجہ ہے کہ یمان عظم دیا جاتا ہے کہ جو ہو چکا سو ہو چکا اور آئندہ کے لئے جو یاز نہ آئے گا اے خت انقام کا سامناکر نا ہوگا۔

(عَفَا اللّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَا دَفَيْنَتَقَمُ اللّهُ مِنْهُ وَ اللّهُ عَزِيْزٌ ذُو انْتَقَامِ (٥:٥) وولين أكر كسى في اس حركت كالعاده كياتواس سے الله برائے ہے كا الله سب برغالب ب اور بدله كينے كى طاقت ركھتا ہے۔ یہ تو تھے احکام نظلی کے شکارے متعلق -رہاسمندری شکار تو وہ حالت احرام اور حالت غیراحرام دونوں میں جائز ہے-

(اُحِلَّ لَکُمْ صَیدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَنَاعًا لَکُمْ وَلَلسَیّا رَقِ (٥: ٩٦) اور تمارے لئے سندرکا شکار اور اس کا کھانا طال کر دیا گیا 'جمال تم مُحمرو وہاں بھی اے کھا کتے ہو اور قافلے کے لئے زادراہ بھی بنا تکتے ہو۔ " سندری حیوانات محرم اور غیر محرم دونوں کے لئے جائز ہیں۔ شکار بھی کیا جاسکتا ہے اور سٹاک بھی کیا جاسکتا ہے۔ یماں چوکلہ سندری حیوانات کے شکار اور استعال کی اجازت دی گئی تھی اس لئے بری حیوانات کے شکار کی دوبارہ ممانعت کر دی گئی۔

(وَحُرِّ مَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا (٥: ٦ ٩) "البته نظى كامُكار عب تك تم احرام ك حالت مِن مو عَمَ رِحرام كيا كيا ہے -"

جس بات پر اہماع ہے وہ یہ ہے کہ محرم کے لئے بری شکار کرناحرام ہے۔ لیکن آگر کوئی غیر محرم کوئی شکار کرے تو آیا اس کا کھانا بھی جائز ہے یا نئیں۔ نیز شکار کے معنی میں بھی افتلاف ہے۔ پھرید بھی لیک اختلافی مسئلہ ہے کہ اس سے مراووی جانور ہیں جن کا عموماً شکار کیا جاتا ہے یا تمام حیوانوں کا شکار حرام ہے۔ چاہے ان کا شکار کیا جاتا ہویا نہ کیا جاتا ہویا ہے کہ یہ نی تمام حیوانات کے لئے ہے۔

طلل وحرام کی اس بحث کو پھراس بات پر ختم کیا جاسکتا ہے کہ اصل مدار تقویٰ پر ہے۔ چنانچہ یماں بھی خدا تری اور خدا خوفی کے جذبات کو ابھارا جاتا ہے۔

(وَ اَتَقُوا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهِ تحسَرُ و نَ (٥: ٦٩) (وپس بجواس خدای نافرانی ہے جس کی پیٹی میں تم سب کو گھیر کر حاضر کیا جائے گا۔" سوال سے بیدا ہوتا ہے کہ حرم کے اندر اور محرم کے لئے سے پابندیاں کیوں ہیں؟ اصل میں سے دنیا جو لوگوں کے لئے مشکش کا ایک میدان ہے 'اس میں اللہ تعالیٰ حرم کو ایک منطقہ امن قرار دینا چاہتے ہیں اور سے منطقہ امن اور زمانہ امن خانہ کعبہ اور اشر حرام ہیں۔اس دنیا میں باہم مشکش جاری رہتی ہے۔ دشمن آیک دو سرے کے ساتھ لڑتے رہتے ہیں۔ آیک دو سرے کو نیچا دکھانے کی سعی ہرودتت جاری رہتی ہے۔ سے مشکش تمام زعوہ چیزوں میں جاری ہے اور سب کے لئے سے خطہ امن اور زمانہ امن اسلام میا کرتا ہے جس کی دجہ سے خوف کے بجائے اطمینان ماتا ہے 'جگ کے بجائے امن ماتا ہے اور تمام لوگوں کے سروں پر امن 'آشتی 'اطمینان اور سلامتی کا سامیہ آ جاتا ہے۔ نشس انسانی آیک علی دنیا میں اپنی سرگر میاں جاری رکھتا ہے 'محض آئیڈیل نہیں بلکہ عملی۔اب وہ محض تعیدے اور خواہوں کی دنیا میں نہیں ہوتا جو واقعی دنیا پر بہت بھاری ہوتی ہے۔

(جَعَلَ الله الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْىَ وَالْقَلَآئِدَ ذَٰلِكَ لِتَعْلَمُوْ ا ۚ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَ أَنَّ بِكُلِّ شَيْعٍ عَلِيْمٌ (٧ ٩) اعْلَمُوْ ا أَنَّ اللَّهَ شَدِيْدُ الْعِقَابُ وَ أَنَّ اللَّهَ غَفُوْرٌ رَّحِيمٌ (٩٨) مَا عَلَى الرَّسُوْلِ إِلَّا الْبَلْغُ وَلِلَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ وَمَا تَكْتُمُوْنَ (٩٩))

"اور قلادوں کو بھی (اس کام میں معاون بنا دیا) آلد تہیں معلوم ہو جائے کہ اللہ آسانوں اور قربانی کے جانوروں اور قلادوں کو بھی (اس کام میں معاون بنا دیا) آلد تہیں معلوم ہو جائے کہ اللہ آسانوں اور زمین کے سب حالات سے باخبر ہے۔ اور اس برچز کا علم ہے۔ خبردار ہو جاؤ! اللہ سزا دینے میں بھی سخت ہے اور اس کے ساتھ بہت درگزر اور رحم بھی کرنے والا ہے۔ رسول پر تو صرف پیغام بہنا دینے کی ذمہ داری ہے اگر تممارے کھلے اور چھے میں حالات کا جائے والا اللہ ہے۔ سول پر تو صرف پیغام بہنا دینے کی ذمہ داری ہے اگر تممارے کھلے اور چھے سب حالات کا جائے والا اللہ ہے۔"

بیت الحرام کے اندر سے حسین اس قدرو سیج بین کہ ان کے دائرے میں انسان ' پرندے ' جیوان اور حشرات الارض سب استے بین اوراگر کوئی احرام کی حالت میں حرم کے حدود میں پہنچا ہو ' تب بھی اس کے سکتے سے سب چیز بین ممنوع بیں۔
اس کے علاوہ چار مہینوں کو بھی اشهر حرام قرار دیا گیا ہے۔ ان میں قتل و قال خت ممنوع ہے۔ سے چار مہینے ذوالقعدہ ' فوالحج ' محرم اور رجب بیں۔ اللہ تعالیٰ نے عربوں کے ول میں ان چار مہینوں کا احترام بھا دیا تھا' بیاں تک کہ وہ دور جائیت میں بھی ان مہینوں کا احترام بھا دیا تھا' بیاں تک کہ وہ دور جائیت میں بھی ان مہینوں کا احترام کرتے تھے۔ ان مہینوں میں وہ کسی نفس کو ڈراتے دھمکائے بھی نہ تھے۔ ان مہینوں میں وہ می نفس کو ڈراتے دھمکائے بھی نہ تھے۔ ان مہینوں میں وہ خون کا بدلہ بھی نہ لیے تھے اور نہ تی ان میں کوئی ہی انتقام کی توقع کر تا تھا بیاں تک کہ ایک مختص اپنے باپ ' بیٹے اور بھائی کے قاتل کو پانا مگر اے کوئی اذبت نہ دیتا۔ چتا نچہ اس عرصے میں لوگ کھئے بندوں پھرتے اور تجارتی سفر کرتے اور رزق طال طاش کرتے ۔ یہ امن کے اندر شمراؤ پیدا ہو اور کوئی خوف اور ب چینی نہ ہو۔ کینے کی طرح ان اس و سلامتی قرار دیتا چاہتے تھے جماں لوگوں کے اندر شمراؤ پیدا ہو اور کوئی خوف اور ب چینی نہ ہو۔ کینے کی طرح ان چار مہینوں کو اللہ نے زمانہ امن قرار دیا تھاجس طرح کعبہ مقام امن تھا۔ اس کے بعد اس امن کی حدود کے اندر مزید وار عمرہ کے موقع پر چلائے جاتے تھے۔ اور عمرہ کے موقع پر چلائے جاتے تھے۔ اور وار می کے موقع پر چلائے جاتے تھے۔ اور وار مورہ کے موقع پر چلائے جاتے تھے۔

چنانچہ دور جالجیت میں بھی ان جانوروں کو نہ چیٹر اجاما تھا۔ای طرح اس خف کو بھی ماموں قرار دے دیا گیا جو خانہ کھب میں بناہ لے لینا ہے اور اپنے گلے میں بیت الحرام کے درخوں کا ہار ڈالا ہے۔

خانہ کعبہ کے لئے اللہ تعالیٰ نے بیہ حرمت حضرت ابراہیم اور حضرت اساعیل کے ہاتھوں اس کے تقبیر کے وقت ہی ہے رکمی متنی اور اللہ نے اس وقت سے خانہ کعبہ کو لوگوں کے آنے جانے کی جگہ قرار دے دیا تھا۔ بیہ اللہ کاروہ عظیم فضل و احسان تھا ،جس کی یاد دہانی اللہ نے مشرکین کو بھی کرائی اس لئے کہ ان کے لئے بھی بیت اللہ تھوشنے پھرنے اور اس کی جگہ تھا۔ اس کے اردگر دینے والے لوگوں کی حالت بیہ تھی کہ وہ ایک لئے جاتے تھے جبکہ مشرکین یماں نمایت ہی اس من اس سے رہتے تھے جبکہ مشرکین یماں نمایت ہی اس سے رہتے تھے لیکن اس کے باوجود وہ اللہ کا شکریے ادانہ کرتے تھے۔ اس خانہ توحید ہیں اللہ واحد کی بندگی نہ کرتے تھے اور حضور اس سے بیا جو تھود کی بندگی نہ کرتے تھے اس خانہ توحید ہیں اللہ واحد کی بندگی نہ کرتے تھے اور حضور اس سے بیا تھے کہ آگر ہم عقید ہ توحید کو اپنائیں تو جمیں اپنی جا اور جاگیر چھوڑنی پڑے گی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی

ب بات نقل كرك اس كى ترديدكى ادر الهيس بناياك امن ادر خوف موتاكيا --

(وَقَالُوْ ا اِنْ تَتَبِعَ الْهُدَى مَعَكَ تَتَخَطَّفْ مِنْ ٱرْضِنَا اَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا أَمِنَا يُحْلَى اللهِ ثَمَرُ تُ كُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِّنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ ٱكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْ نَ (٧:٢٨٥))

'ووہ کہتے ہیں'آگر ہم تمهارے ساتھ اس ہدایت کی پیردی افتیار کرلیں تو اپنی زمین سے اچک لئے جائیں گے۔ کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ ہم نے ایک پر امن حرم کو ان کے لئے جائے قیام بنا دیا جس کی طرف ہرطرف کے ثمرات سے چے چلے آتے ہیں' ہماری طرف سے رزق کے طور پر مگر ان میں سے اکٹرلوگ جائے نہیں۔"

می میں معرت این عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نے فتح کمہ کے دن سے فرمایا جو سے شرحرام ہے' اس کے درخت نہ کاٹے جائیں مے' اور یماں کے مَبزے کو بھی خراب نہ کیا جائے گا' یماں کے شکار کو نہ بھگایا جائے گا اور یماں کی گشدہ چیز کو نہ اٹھایا جائے گا گمز وہ مخض جو اعلان کرنا جاہے۔

حضور آكرم من خرم مي محرم كے لئے زنده چزوں ميں سے مرف كوك ، چيل ، چيو ، چو ، اور كافئ والے كتے كو متفیٰ فرمایا - حضرت عائشہ هى حديث ميں ہے ووحضور آكرم من نے پانچ چزوں كے قتل كا تھم دیا - بيہ مضر چزيں جي اور حالت حلت اور احرام دونوں ميں بيہ تھم دیا - كوا ، چيل ، چھو ، چوہا اور كاشنے والاكتا -

محمین میں معرت این عرف سے سانپ کا اضافہ آیا ہے۔

حفرت علی حکی روایت کی رو سے یک حرمت مدینہ کے لئے بھی عائد ہے۔ فرماتے ہیں کہ حضور آکر م سے وہ میر " سے کے کو دو تور" مدینہ کو حرم قرار دیا ہے۔ اور معیمین میں ایک دو سری روایت ہے۔ یہ حضرت عبادہ ابن تھیم سے وار دہوئی ہے۔ کہ حضور آکر م سے فرمایا دو حفرت ابراہیم علیہ السلام نے کمہ کو حرم قرار دیا اور اس کے لئے دعا فرمائی اور میں نے مدینہ کو ای طرح حرم کر دیا ہے جس طرح ابراہیم علیہ السلام نے کمہ کو حرم قرار دیا تھا۔ "

اس کے علاوہ مزید ہے بات کی جا کتی ہے کہ سے علاقہ اور ہے مینے ہی صرف امن کے لئے مخصوص نہیں اور صرف ہے بات نہیں ہے کہ اس امن و امان کا دائرہ صرف انسان اور حیوان تک ہی محدود ہے بلکہ اس امن اور سکون کا دائرہ انسانی مغیر کلہ میں ہے کہ اس امن اور سکون کا دائرہ انسانی مغیر کلہ میں ہے ہو جاتا ہے اس لئے کہ انسانی مغیر انسانی نفس کی محمرائیوں کے اندر آیک معرکہ کار ذار ہے ۔ مغیر کے اندر جگلہ کے شعطے بحر کتے ہیں تو اس کے شعطے اور اس کا دھواں زمان و مکان کو اپنی لیسٹ میں لے لیتا ہے ۔ پھر تمام انسان اور حیوان اس کی زوجی آ جاتے ہیں ۔ حرمین اس اندرونی معرکہ کار زار میں بھی امن کا سامان پیدا کر دیتے ہیں اور جب مغیر کے اندر امن و سکون پیدا ہو جاتے ہو آیک محرم کی جاندار کی طرف ہاتھ بڑھانے میں بھی حرج محسوس کرتا ہے اگر چہ سے شکار حرم سے با برہو ۔ یہ عرصہ لفس انسانی کی تربیت کا عرصہ ہے تاکہ وہ صاف و شفاف ہو جائے ۔ وہ بلکا ہو جائے اور بلند ہو کر طاء اعلیٰ سے داصل ہو جائے اور طاء اعلیٰ کے ساتھ معاملہ کرنے کے لئے تیار ہو جائے ۔

یہ انبائیت 'یہ خوفروہ 'معیبت زوہ 'پسی ہوئی انبائیت کس قدر محاج ہے ' اس علاقہ امن کی ۔وہ منطقہ امن جس کو اللہ ف نے اس دین کے پیرو کاروں کے لئے بنایا ہے 'اور جس کا اعلان عام قرآن کریم کے اندر کر دیا گیا۔ ﴿ ذَٰلِكَ لِتَعْلَمُوْ ا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَ اَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ

عَلَيْم (٥ ؛ ٧ ؟) (الكرتهي معلوم ہو جائے كہ اللہ آسانوں اور زمين سب كے حالات سے باخر ہے اور اسے برچيز كاعلم ہے۔ اس جگہ ہے بخیب اختاميہ ہے۔ يہ بات معلوم ہے كہ اللہ جو شريت مقرر كرتا ہے اور لوگوں كے لئے ہے جائے اس جو قرار ديتا ہے ' يہ اس لئے بہاتا ہے كہ لوگوں كو معلوم ہو كہ اللہ ان قمام حالات سے باخر ہے ' وہ ان كی خفیہ زمینوں كے اندر بیں اور اسے ہرچيز كاعلم ہے ' تاكہ انہیں معلوم ہو كہ اللہ انسانوں كے مزاج سے باخر ہے ' وہ ان كی خفیہ نفسیات سے بھی خردار ہے۔ وہ ان كی روح كی پكار كو سنتا ہے اور وہ ابیا قانون بناتا ہے جس كے در ليے ان كے مزاج كے مقاضے ' ان كی ضرور بات اور ان كی ميل نات بورے ہوتے ہیں۔ جب لوگ سے محسوس كريں گے كہ قانون ممازى ميں اللہ نمایت ہی شفیق ورجم ہے۔ اور جب لوگوں كے دلوں نے اس شریعت اور ان كی فطرت كے در میان بورى ہم آئيكی كامزہ خوان كو معلوم ہو جائے گا كہ اللہ ان قمام امور كو جانتا ہے جو آسانوں اور زمينوں كے اندر بیں اور اسے ہرچيز كاعلم

دین اسلام انسانی فطرت اور اس کے میلانات اور خواہشات کے بورے بورے نقاضے ملحوظ رکھنے میں بہت ہی مجیب ہے۔ وہ انسانوں کی تمام ضروریات کا لحاظ رکھتا ہے۔ اسلامی شریعت کی اسکیم انسانی فطرت کی اسکیم کے مین مطابق ہے۔ شریعت کی تشکیل اور انسان کی فطرت کے اندر مکمل ہم آئی ہے۔جب انسان کو اس دین کے بارے میں شرح صدر ہو جاتا ہے تو پھروہ جس قدر غور کرتا ہے اے کمال و جمال ہی نظر آتا ہے 'پھراسے انس و محبت ہی نظر آتی ہے اور اسے وہ سکون ماتا ہے جس کا نصور وہ شخص نہیں کرسکتا جس کو شریعت پر شرح صدر حاصل نہ ہو۔

اب حالت احرام اور حالت غیراحرام میں جائز و ناجائز امور کا خاتمہ اس بات پر ہوتا ہے کہ اللہ کا عذاب سخت ہے اور دو سری جانب وہ عفور و رحیم بھی ہے۔

(اعْلَمُو اَ اَنَّ اللَّهُ شَدِیدُ الْعِقَابُ وَ اَنَّ اللَّهَ عَفُو رَّ رَّحیْمٌ (۹ ۸) "فردار ہوجاؤکہ الله سزا ، دینے میں سخت ہے اور اس کے ساتھ بہت ہی درگزر اور رہم کرنے والا ہے۔" اور اس ڈراوے کے ساتھ ساتھ بنا دیاجا آ ہے کہ اپنے کئے کی ذمہ داری ہر خف کے اپنے کا ندھوں پر ہے اور جو راہ راست پر نہ ہووہ خو دانی مخرابی کا ذمہ دار ہے۔

(مَا عَلَى الرَّسُولِ اللَّا البَلْعُ وَلَلَّهُ يَعْلَمُ مَا تَبِدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ لَ (٩٩) "رسول پر تو صرف پيغام پنغ دينا ہے۔ آگے تمارے کطے اور چھپے حللات كاجائے والا اللہ ہے۔ اب يہ مضمون ایک عام بيانے اور اصول پر ختم ہوتا ہے اور بي بيانہ تمام اصول و اقدار كے وزن كے لئے ایک ترازو ہے۔ اس كے مطابق ایک مسلم فيصلے كرتا ہے۔ اس ميز مان ميں طيب بھارى رہتا ہے اور خبيث بكا ہو جاتا ہے تاكہ خبيث اپنى طا ہرى اور جسمانى كثرت كى وجہ سے كسى مسلم كوكسى بھى وقت متاثر نہ كر كے۔

(قُلْ لَا يَسْتُوِى الْخَبِيْثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ اَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيْثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَأُولِي

الألباك لَعَلَّكُمْ تُفْلَحُوْنَ (٥:٠٠١) وول يغير ان سے كمد دوك پاك اور ناپاك بسرطال يكسان نبين بين خواه ناپاك كى بَتنات تهيس كتابى فريفة كرنے والى بو اپس ك لوگو جو عقل ركھتے بو الله كى نافرمانى سے بچتے ربو

یماں پاک و ناپاک کے ذکر کی مناسبت ہے کہ اس سے پہلے طال و حرام اور جائز و ناجائز کامضمون چل رہا تھا، شکار ہیں

ے طال و حرام کا ذکر ظاہر ہے کہ طال طیب ہوتا ہاور حرام خبیث ہوتا ہے۔ طیب اور خبیث برابر نہیں ہو نے آگر چہ خبیث اپنی کثرت کی وجہ سے انسان کو رحو کے ہیں ڈالٹا ہے اور مجیب معلوم ہوتا ہے، لیکن طیب نمایت ہی خوشگوار ہوتا ہے اور اس کے متابع بھی ایجھے نظیے ہیں۔ ونیا ہیں بھی اور آخرت ہیں بھی۔ اس کے جیجے ہیں امراض اور آلام سے بھی نجات ملتی ہے۔ خبیث ہیں امراض اور آلام سے بھی نجات ملتی ہے۔ خبیث ہیں اگرچہ لذت ہوتی ہے، اگر طیب کا استعال اعتدال کے ساتھ کیا جائے تو اس ہیں اس سے نبھی زیادہ لازے ہوتی ہے اور طیب کا انجام دنیا و آخرت ہیں اچھا ہوتا ہے۔ جب نفس انسانی خواہشات نفسانیہ سے آزاد ہو جاتا ہے اور اس طیرح وہ دنیا و آخرت میں اچھا ہوتا ہے۔ جب نفس انسانی خواہشات نفسانیہ سے آزاد ہو جاتا ہے اور اس

(فَاتَّقُو ا اللَّهَ يَا ولى الْاَلْبَاب لَعَلَّكُمْ تَفْلحُونَ (٥٠٠٠٠) (پس اے صاحبان عمّل و فرو الله بى ي أروا اميد ب كه تم فلاح ياوك) بياتوتني ظامرى مناسبت ليكن اس آيت كا افق اور مطالب اس يجى زیارہ وسیع ہیں۔ یہ تمام زندگی کو اپنے دائرے میں لیتی ہے اور اس کے مفہوم کی تصدیق مختلف مقامات پر ہوتی ہے۔ الله تعالیٰ اس امت کو میدان میں لایا اور اسے خیرامت قرار دیا۔ الله تعالیٰ کی اسلیم سے تھی کہ اسے ایک عظیم امرے لئے تیار کیا جائے ۔ بیعظیم ا مربیہ تھا کہ بید امت اس کر ہ ارض پر اسلامی نظام کی امانت کی حامل ہوگی ۔ وہ اسلامی نظام حیات یر اس طرح قائم ہوکہ اس سے پہلے کوئی است اس طرح قائم نہ ہوئی ہو۔وہ اس نظام کو لوگوں کی زند میوں میں اس طرح قائم كرے كم مجھى كى دو سرى است كے اندربيد نظام اس طرح قائم نه كيا جاسكا ہو-اس عظيم مقصد كے حصول كے لئے اس بات کی ضرورت تھی کہ اس امت کو اس قدر طویل تربیت دی جائے کہ اس سے پہلے کسی امت کونہ دی گئی ہو ۔ کہلی تربیت بیہ ہو کہ اے آثار جاہلیت سے کمل طور پر نکال دیا جائے ادر اے جاہیت کی گراوٹوں سے اٹھا کر سیدھا اعلی منزل مقصورتک باند کر دیا جائے یہاں تک کہ وہ اسلام کی باند ترین چوٹی پر فائز ہو جائے۔اس کے بعد سے امت اپنے تصورات و افکار کو درست کرے 'اور اپنی عادات ' اپ شعور 'اور اپ افکار کو جاہلیت کے آثار اور آلودگیوں سے پاک كرے ـ اس كے بعد اس كے اندر اس قدر عزم بيداكر ديا جائے كه وہ اس سچائى كو تبول كر لے اور مجراس تبويت ك جتیج میں آنے والی ابتلاؤں کو ہر داشت کرے ۔اس کے بعد وہ بوری زندگی کو اسلامی اقدار اور پیانوں کے مطابق استوار كرے يهاں تك كه يه ايك رباني امت بن جائے اور اس كى انسانيت اعلى مدارج انسانيت تك بلند ہو جائے -جب يمال تک اس کی تربیت ہو جائے تو پھراس کی نظروں میں اچھا اور برابرابر نہ ہوں مے 'یاک اور ٹایاک برابر نہ ہوں مے۔ آگرچه خبیث و نایاک زیاده اور آنکھوں کو خبرہ کر دینے والا ہو اور آنکھوں کو چکاچوند کر دینے والا ہو۔ لیکن جب انسان طیب اور خبیث میں فرق کر لیتا ہے اور اشیاء کو اللی میزان میں تواتا ہے تو اس وقت باوجود کثرت اور مجم کے خبیث کا وزن

طیب کے مقابلے میں کم ہوتا ہے اور طیب کا پلوا باوجو د قلت کے بہت بھاری ہوتا ہے۔ اس مقام پر آگر ہے امت اہین اور
المانت دار بن جاتی ہے۔ وہ درست اور قابل اعتاد ہوتی ہے۔ اب وہ تمام انسانیت کی تکمیان ہوتی ہے۔ اب وہ لوگوں
کے لئے اللہ کا ترازہ استعال کرتی ہے اور اللہ کی قدر کے ساتھ اقدار کا تعین کرتی ہے ' وہ طیب کو اہتیار کرتی ہے اور اس
کی آئھیں خبیث کو دکھ کر خیرہ نہیں ہوتیں۔ بعض او قات اپنے مواقع بھی آتے ہیں کہ ان میں ہے میزان نمایت تی مفید
ہوتا ہے۔ ایسے حالات میں کہ جب باطل پھولا ہوا ہو ' اور انسان سے جھتا ہو کہ شاید ہے ترتی کر رہا ہے آٹھیں مرف سے
دیکھتی ہیں کہ بظا ہروہ پر قوت اور صاحب کڑت ہے۔ ایک مومن اس پھولے ہوئے باطل کو اللہ کے ترازو میں قول ہے۔
اس طرح اس کے ہاتھ صفر ب نہیں ہوتے ' نہ اس کی آٹھیں خیرہ ہوتی ہیں ' نہ اس کا معیار خراب ہوتا ہے چنانچہ وہ اس
باطن کے مقابلے میں سچائی کو اختیار کرتا ہے جس میں کوئی جھاگ اور کوئی سوجن نہیں ہے۔ نہ اس کے اردگر دکوئی زادو
عزد ہے۔ بی وہ تو فقاح حق ہے۔ وہ بحر حق ہو اور اس کے ساتھ کوئی غرض نہیں ہے۔ اللہ کے ترازو میں
اس کا وزن زیادہ ہے اور ذاتی طور پر وہ حیین و جیل ہے۔ اس کی ذار سکھ اندر ایک قوت ہے۔

الله تعالی نے اس امت کی تربیت مین قرآئی منهاج کے مطابق کی ۔ اور امت پر رسول الله صلی الله علیہ وسلم کو قیم اور

گر ان مقرر کیا ۔ پھروہ اس سطح پر پیٹی کہ وہ الله کے دبن پر ایمان لانے والی تقی ۔ محض نقبیاتی ایمان نہیں اور نہ دل کے
اندر کا ایمان بلکہ اپنی عملی زندگی میں ایمان اور اس کرہ ارض پر اپنی تمام سرگرمیوں کے اندر ایمان ۔ زندگی کے تمام
اضطرابات میں 'تمام خواہشات اور امیدوں میں 'تمام رغبتوں اور مسلکوں میں 'تمام مفادات اور مصالح میں اور افراد اور
گروہوں کی تمام کھی میں ایمان 'غرض اس کا ایمان اس طرح ہوکہ وہ اس بوری کا نات کے اوپر تکمبانی میں بھی
ایماندار ہو 'اور اس زندگی کے اتحاہ سندر میں اپنی عظیم زمہ داریوں کے اندر بھی وہ ایماندار ہو۔

الله تعالیٰ نے اس امت کو مخلف ہدایات ' مخلف موڑات ' مخلف آ زمائش اور مخلف ضابطہ بند یوں کے ذریعے تربیت دی اور ان تمام امور کو ایک بی مجموی شکل ہیں آیک مختوری کی طرح آیک نظام بنا دیا جس کے آخری مقاصد آیک بی تنے ۔ یعنی اس امت کو اپنے عقائد و تصورات ' اپنے شعور اور میلانات اپنے طرز عمل اور افلاق اور اپنی شریعت اور نظام اس طرح تیارکرنے چاہیٹ کہ وہ اللہ کے دین کے اوپر قائم ہو' وہ اس پوری انسانیت پر گران ہو' اور یہ اللہ کا حق ہے کہ وہ اپنے بندوں سے جو کام لینا چاہے وہ لے ۔ اللہ اپنے معاملات میں خود مخار ہے ۔ چنانچہ اس کر کا ارض پر ای روشن شکل میں اللہ کا دین چکتا ہوا تائم ہوا۔ وہ آیک تصور تعاجس نے زندگی میں واقعیت اختیاری اور یہ رسم ڈالی گئی کہ جب بھی سے اس دین کے قیام کے لئے یہ امت جماد کرے گی اللہ کی مدداے حاصل ہوگی۔ ۔ اس دین کے قیام کے لئے یہ امت جماد کرے گی اللہ کی مدداے حاصل ہوگی۔

اس کے بعد جماعت مسلمہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے سے بعض آ واب سکھائے جاتے ہیں۔ بتایا جاتا ہے کہ حضور م نے جو بچے نہیں بتایا اس کے بارے میں آپ سے سوالات نہ کئے جائیں۔ ہوسکتا ہے کہ اگر آپ سوال کریں اور حضور جواب دیں تو آپ لوگوں کو وہ جواب پیند نہ آئے اور یا حرج واقعہ ہو جائے اور جواب کے ذریعے ایسے فرائض عائد ہو جائیں جن پرعمل کرنا ممکن نہ ہو۔ یا ہیہ ہو کہ کسی معاطے میں اللہ تعالی نے وسعت کی تھی اور سوال کی وجہ نے تھی ہو جائے کیونکہ اللہ تعالی نے وسعت کی تھی اور سوال کی وجہ سے تھی ہو جائے کیونکہ اللہ تعالی بندوں پر رحم کرتے ہوئے انہیں زیادہ سے زیادہ آ زادی دیتے ہیں۔

يَائِهُمَا الَّذِينَ الْمَنُوا لَا تَسْعَلُوا عَنْ اَشْيَاءً إِنْ ثُبُكَ لَكُو تَسْؤُلُوْ وَ إِنْ تَسْعَلُوا عَنْهَا حِيْنَ يُنَزَّلُ الْقُوْالُ ثُبُكَ لَكُوْ عَفَا اللهُ عَنْهَا وَ الله خَفُورٌ حَلِيرُ هِ قَلَ سَأَلَهَا قَوْمُ مِنْ تَبْلِكُو نَثْرَ اَصْبَحُوا بِهَا كُونِرِينَ هَا

دول لوگو جو ایمان لائے ہو'لی بائیں نہ پوچھاکر و جو تم پر ظاہرکر دی جائیں نوتہیں ٹاکوار ہوں'لیکن آگر تم انہیں ایسے وقت پوچھو کے جب کہ قرآن نازل ہو رہا ہو تو وہ تم پر کھول دی جائیں گی۔ اب تک جو پچھے تم نے کیا اسے اللہ نے معاف کر دیا ہے' وہ درگزر کرنے والا اور پر دبار ہے۔ تم سے پہلے ایک گروہ نے ای تنم کے سوالات کئے تھے' پھر وہ لوگ انبی باتوں کی وجہ سے کفریں جٹلا ہو گئے۔''

بعض محابہ کرام ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہے بہت سوالات کرتے تنے ' اور یہ سوالات ان باتوں کے متعلق ہوتے بنے جن میں کوئی امریا نہی نازل نہ ہوئی تھی۔ یہ لوگ بعض ایسے معاملات کی تفصیل میں زیادہ دلچیں لیتے جن کو قرآن نے مجمل چھوڑا تھا اور اس ایمال کی دجہ سے لوگوں پر لیک متم کی سولت تھی۔ بعض او قات وہ ایسے معاملات کے بارے میں بوچیتے جن کے جوابات کی ضرورت بی نہ تھی ایمونکہ یہ ممکن تھا کہ خود سائل کو وہ اکشاف اچھا نہ گئے۔ یا اس سے دو سرے مسلمانوں کو اذبت طے ۔

روایات میں آنا ہے کروفرشت ج کی آیت پر کسی نے سے بچھا کہ کیا ہر سال ج فرض ہو کمیا ہے؟ تو حضور نے اس سوال پر بہت ہی نارانسکی کا اظہار فرایا ۔ کیونکہ آیت ج میں اجمال تھا۔

(وَلَلْهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ الَيْهِ سَبِيلًا) "الله كانب الوكوں يرج بيت الله فرص ب اس يربو رائے كى استظامت ركمنا بو - زندگى بين ايک بار ج كرك اس آيت يرعمل بوسكنا تما - اس طرح اگر حنور اس آيت كى يه تغيركر ديية كه " برسال" تو اس سے بهت مى شكانت پيدا بوجاتين حالانك الله ف لوگوں كو ان مين والنا مناسب فه مجما تما -

ترزى اور دارتدى نے حضرت على " سے ایک مدیث مرسل روایت كى ب كه جب به آیت نازل بوئى -

وَلَلْهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ استَطَاعَ الَيْهِ سَبِيلًا) وَ لَوَّوَں نے بِوچِها حنور برسال میں؟ لوّ آپ خاموش ہوگئے۔ انہوں نے دوبارہ بوچھاکیا ہرسال میں؟ لوّ آپ نے فرمایا دونیں آگر میں کہنا کہ دوہاں " لوب بیشہ کے لئے فرض ہوجاتا۔ اس پریہ آبیت نازل ہوئی: (یا یہ الگذین الگذین المنو الگا تستگو اعن الشیآء ان تبد ککم تسو کم اداتهی نے حضرت اور ہرا اور سوال کر دیا کہ اور ہری و سے روایت کی ہے کہ حضور نے فرمایا لوگو تم پر حج فرض کر دیا گیا ہے۔ ایک محض کھڑا ہوا اور سوال کر دیا کہ کیا ہر سال؟ حضور نے اس کے سوال کا کوئی جواب نہ دیا۔ اس کے بعد اس نے بھر سوال کیا و حضور بر سال؟ " تو حضور نے ہر سال؟ " تو حضور نے بھر سال کون ہے؟ تو لوگوں نے بتلایا کہ فلاں فلاں ہے۔ تو حضور نے فرمایا خدا کی بتم جس کے ماتھ ہیں میری جان ہے اکر ہی کہ دیا ہاں تو یہ ہر سال واجب ہو جاتا اور اگر ہر سال واجب ہو آتو تم ہرگز اے ادانہ کر سکتے۔ اور اگر تم نہ کر ہر حال دوجہ ہو آتو تم ہرگز اے ادانہ کر سکتے۔ اور اگر تم نہ کر تھے۔ اور اگر تم نہ کر تے ہو ہو جاتے۔ اس پر سے آیت نازل ہو گئی :

(یالیکیا الّذین امنو الّا تستالو اعن اَشیآء ان تبد لَکُم تَسو کُم) ایک دو سری مدیث کا معمون سے ہے اور سے امام مسلم نے صحیح مسلم میں نقل کی ہے۔ وہ حضرت انس سے روایت کرتے ہیں 'آپ نے فرمایا:
آپ ' نے ایک موقع پر فرمایا جب تک میں اس جگہ کھڑا ہوں پوچھ جو بوچھتے ہو۔ میں تمہیں اطلاع دوں گا۔ '' ایک مخص کھڑا ہوا اور اس نے پوچھا: حضور میں کماں داخل ہوں گا؟ تو آپ نے فرمایا ''آگ میں '' - عبداللہ این حذافہ نے پوچھا: میرے باپ کون ہیں؟ تو آپ نے فرمایا تمہمارا باپ حذافہ ہو۔ (این عبد البرائھتے ہیں کہ عبداللہ این حذافہ قدیم الاسلام ہے۔ انہوں نے حبشہ کی طرف بجرت کی 'بدر میں شریک ہوئے 'بیہ نمایت ہی خوش مراج تھے۔ حضور نے انہیں کمرئ کے پاس پیغام دے کر بھیجا تھا۔ جب حضور کے ساتھ اس کا بیہ سوال و جواب ہوا کہ میرا باپ کون ہے اور آپ کی عروق کی کی عور توں کی طرح گناہ کا ارتکاب نمیں کیا؟ تم جمع عام میں شرمندہ کرنا چاہج تھے؟ اس پر عبداللہ نے تو میں اس کے ساتھ اپنائس میا دیتا۔''

ابن جریر نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ " سے روایت کی ہے۔ ایک دن حضور نہایت ہی جلال میں سے۔
آپ کا چرہ سرخ تھا۔ آپ منبر پر بیٹھے۔ ایک خف نے پوچھا حضور " میں کماں ہوں گا تو آپ نے فرمایا وہ آگ میں "۔

ایک دو سرا اٹھا اور پوچھا میرا باپ کون ہے؟ تو آپ نے فرمایا شمارا باپ وہ صدیفہ" ہے۔ اس پر حضرت عمر بن خطاب اٹھے اور فرمایا حضور ہم اس بات پر راضی ہیں کہ اللہ ہمارا رب نے اور مجر صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے نبی ہیں اور قرآن امام ہے۔ حضور ہم تو ایمی جابیت سے اور شرک سے فیلے ہیں۔ اللہ بی کو علم ہے کہ ہمارے آبا و اجداد کون ہیں؟ اس پر حضور کا غضب ٹھنڈ اہوا اور ہے آیت نازل ہوئی

(یالیہ) الگذین اُمنو اَلَا تستلو اعن اَشیآء ان تبد ککم تسو کم) دور اے لوگو جوایمان لائے ہو' ایسی بھی الگذین اُمنو اَلَا تستلو اعن اَشیآء ان تبد ککم تسو کم) دورے لوگو جوایمان لائے ہو' ایسی بقی نہ پوچھا کر دی جامیں توجہیں ناگوار ہوں۔ مجاھدتے حضرت این عباس سے روایت فرمائی ہے کہ یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے جنہوں نے بحیرہ 'سائیہ 'وصید اور حام کے بارے میں پوچھا تھا۔ سعید این جبیر نے بھی ہی رائے اختیاری ہے۔ ان کاکہنا ہے کہ اس آیت کے بعد ای وجہ سے یہ آیت نازل ہوئی

(مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيْرَةِ وَلَّاسَآئِبَهِ وَّلَا وَصِيْلَتِهِ وَّلَاحَامِ (٢:٥) ان روايات

میں وہ تمام سوالات آگئے ہیں جن کے بارے میں بوچھے ہے اللہ تعالی نے اہل ایمان کو منع فرمایا۔

قرآن کریم کامقصد ہے نہ تھا کہ محض عقیدہ اور نظرہے ہی بیان کر دے یا آیک شرق قانون نافذ کر دے ۔ بلکہ قرآن کریم کے چیش نظر ایک امت کی تربیت کرنا تھا۔ آیک معاش وجود ہیں لانا تھا۔ قرآن کریم نظر ایک امت کی تربیت کرنا تھا۔ آیک معاش وجود ہیں لانا تھا۔ قرآن کریم نے سوالات کے آداب بتلائے ہیں۔ بحث و معارفت کی معدود کا تعین کیا ہے ۔ علم و معرفت کا طریق کار بتلایا ہے ۔ خصوصا اس عرصے کے لئے جس میں باران رحمت کا نزول ہور ہا تھا۔ فیب سے خبریں آری تھیں ۔ تکمت کا نقاضا ہے تھا کہ لوگ شریعت کی تفسیلات نہ پوچیس اور نصوص کو بحمل ہی رہنے دیں ۔ نیز فیمی امور کو غیب ہی رہنے دیا جائے ۔ اور وہ فیمی امور میں ای مدیک علم کی تمار کریں جس قدر جمل ہی رہنے دیا جائے ۔ اور وہ فیمی امور میں ای مدیک علم کی تمار کریں جس قدر اللہ علیم و خبیر دے دے ۔ ان کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ ٹی ٹی نصوص طلب کر کے اپنے او پر جزیر مشکلات ڈالئے علیم و خبیر دے دے ۔ ان کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ ٹی ٹی نصوص طلب کر کے اپنے او پر جزیر مشکلات ڈالئے نہیں کیا ہے اس کے کہ اللہ کو انسان کی طاقت اور قدرت کا آچی طرح علم ہے ۔ وہ ان کی مد ہر داشت کو جانت ہے ۔ وہ مناسب نہیں کیا ہے ۔ اور ان پر ان تی امور کو منکشف کرتا ہے جس کا ادراک ان کا مراح کی مطابق ان کی کے گائون بنا رہا ہے ۔ اور ان پر ان تی امور کو منکشف کرتا ہے جس کا ادراک ان کا مراح میں میں ۔ نبول قرآن کے وقت ایسا جو ابنیں پند نہ ہویا یعنی لوگ اے بیند نہ کریں ادر وہ مرب پوچھ بن جائے ۔ مطابق ان کے وقت ایسا جو ابنیں پند نہ ہویا یعنی لوگ اے بیند نہ کریں ادر وہ میں بوچھ بن جائے ۔

یی وجہ ہے کہ اللہ تعالی نے لؤگوں کو اس بات ہے منع کر دیا کہ وہ ایسے اسور کے بارے میں نہ پوچیس کہ اگر بتا دیے جائیں تو انہیں ناگوار ہوں اور انہیں متنب کر دیا گیا کہ اگر وہ پوچیس کے تو جواب آئے گا۔اس لئے کہ وحی جاری ہے۔ای طرح فرائض کا دائرہ وسیع ہو جائے گا۔

(يَأْيُهَا الَّذِيْنَ امَّنُو الَّا تَسْتُلُو اعَنْ اَشْيَآءَ إِنْ تُبْدَلَكُمْ تَسُوكُمْ وَإِنْ تَسْتُلُو اعَنْهَا

حین یُنز کُ الْقُر اْنُ تُبلدَلَکُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا (٥: ١٠١) (١٠١) ووله ایمان لاے ہو الی باتیں نہ و چھاکر و جو تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تنہیں ناکوار ہوں الین آکرتم انہیں ایسے وقت پوچھو کے جب کہ قرآن نازل ہو رہا ہو تو وہ تم پر کھول دی جائیں گی۔ان چیزوں کو اللہ نے معاف کر دیا۔"

یعنی ان امور کے بارے میں نہ بوچھو جو اللہ نے معاف کر دیئے اور اس کا فرض کر نا موقوف رکھا۔ اس لئے کہ اللہ الحال بی میں وسعت ہوتی ہے۔ مثلاً حج کی تعداد کے بارے میں اللہ تعالی نے کوئی بات نہیں کی یا ایس چیزیں جن کا اللہ نے ذکر بی نہیں کیا۔

اس کے بعد اللہ نے ان کے سامنے امم سابقہ لین اٹل کتاب کی مثال پیش کی کہ انہوں نے بار بار سوالات کر کے اپنی آزادی کا دائرہ تنگ کیا اور اس طرح ان پر زیادہ فرائض اور احکام عائد ہوتے چلے گئے اور جب ان پر احکام فرضِ ہوئے تو انہوں نے ان کی تقیل سے انکار کر دیا اور کفر کا راستہ اختیار کیا۔آگر وہ خاموش رہتے اور جس طرح اللہ تعالیٰ نے ان پر آسانی کی تھی اے جاری رہنے دیتے تو ان پر سختی نہ ہوتی اور نہ شدت کے نتیجے میں انہیں انکار کرنا پڑتا۔

سورہ بقرہ میں ہم پڑھ بچے ہیں کہ جب بی اسرائیل کو تھم دیا گیا کہ وہ گائے ذی کریں اور گائے کے ساتھ تو کوئی قبور و شروط عائد نہ تنے بلکہ صرف یک کما گیا تھا کہ بس وہ گائے ذیح کر دیں۔اگر وہ کوئی گائے ذیح کرتے تو تھم کی تعمیل ہو جاتی۔انہوں نے گائے کہ اوصاف گنانے شروع کر دیئے۔انہوں نے اس کے رنگ تک تحقیقات شروع کر دیں۔ ہر حقیق و سوال کے بینچ میں ان پر بختی ہوتی گئی۔اگر وہ سوالات کی ہوچھا ڈنہ کرتے تو ان کے لئے کوئی مشکل پیدا نہ ہوتی۔

میں حال تھا ان کا سبت کے بارے ہیں کہ پہلے انہوں نے خود ایک تعطیل کا مطالبہ کیا اور پھراس کی پابندی کرنے انکار کر دیا۔ان کی اس خصلت کی وجہ سے اللہ تعالی نے ان پر بطور سزائی اشیاء کو حرام کر دیا۔

معج بخاری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت بودمیں نے جو احکام نہیں دیے ان کے بارے میں مجھے چوڑ دو۔اس سے پہلے جو تومیں ہلاک ہوئیں وہ زیادہ پوچھنے کی وجہ سے ہلاک ہوئیں اور مزید اس لئے کہ انہوں نے اسے نبیوں کے ساتھ افتلافات کے۔

سیح مسلم بیں عامران سعید نے اپنے باپ سے روایت کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمانوں بیں سے خود مسلمانوں کی ہے دور مسلمانوں کے خلاف سب سے برا جرم کرنے والا وہ مخص ہے کہ جو کی لیکی چیز کے بارے میں پوچھے جے مسلمانوں پر حرام نہیں کیا گیا اور اب اس کے سوالات کی وجہ سے وہ مسلمانوں پر حرام ہوجائے۔

تمی اور نفاذ احکام حکومت ہی کی ذمہ داری ہوتی ہے۔ ابتد ائی اسلامی سوسائی نے اس حقیقت کو پالیا تھا۔ وہ کسی مسلے کے بارے میں اس وقت تک نہ بوچھتے تھے جب تک وہ داقع نہ ہو جائے اور بیہ سوال بھی واقعہ کی حد تک ہوتا 'مفصل قانونی دفعات کے وضع کرنے کی کبھی ضرورت پیش نہیں آتی تاکہ سوال و جواب بھی اسلام کے نظام تربیت کے مطابق ہوں۔ حعزت عمر" کاطریقہ یہ تھا کہ اگر کوئی تفنیہ در پیش نہ ہوتا تو خواہ کواہ سوال کرنے والے پر وہ لعنت بیجے ۔ داری نے اپنی مندیس اور زہری نے اس کا ذکر کیا ہے کہ زید ابن ثابت انساری سے جب کوئی مسئلہ پوچھا جاتا تو وہ پہلے پوچھے کہ کیا ایساکوئی واقعہ ہوا ہے۔ اگر یہ و کتے کہ ہاں ایسا وقوعہ ہو گیا ہے تو وہ پھر اپنے علم کے مطابق بات کرتے ۔ اور اگر وہ کتے کہ واقعہ نہیں ہوا ہے تو وہ جواب دیتے کہ ایسا ہونے دو پھر بات کر ہیں گے۔

ای طرح عمار این با سرے بھی روایت ہے کہ ان سے کوئی سئلہ پوچھا گیا تو انہوں نے کما کہ کیا اس سلسلے کا کوئی واقعہ ہوا ہے توانہوں نے کما کہ نہیں تو انہوں نے کما کہ دیکھو جب ایساکوئی واقعہ ہو تو پھر بات کریں گے۔

واری نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے صحابہ رسول سے اعتصا لوگ نہیں دیکھے۔ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی وفات تک صرف ۲۱ سئے پوچھے۔ اور سے سب سئلے قرآن کریم میں ذکر ہوئے ہیں جن میں سے یسٹلون شامل ہیں۔

(يَسْتُلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ يَسْتُلُونَكَ عَنِ الْمَحِيْضِ) اور وه اى بات ك بارك بن يوجع تے وال ك لئے نفع بخش ہوتا۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ جب میں مدید میں آیا تو ائل مدید کے پاس کتاب و سنت کے سواکوئی علم نہ تھا۔جب کوئی معالمہ پیش آیا تو امیر مدید موجود علاء کو جمع کرتے اور جس بات پر ان کا اتفاق ہوجاتا وہ اے نافذ کر دیے ۔ تم لوگ بست می سوالات کرتے ہو اور رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے اس کو پہند نہیں فرمایا۔

طامہ قرطبی نے اپنی تغییر میں اس آیت کے ذیل میں کہا ہے: امام مسلم نے حضرت مغیرہ این شعبہ سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قربایا : اللہ تعالی نے تم پرماؤں کی نافرمانی حرام کر دی ہے بیٹیوں کا دفن کرناحرام کر دیا ہے دو سروں کے حقوق منع کرنے اور اپنے حقوق طلب کرنے کو حرام قرار دیا ہے اور تین چیزوں کو ناپند کیا ہے ۔ زیادہ تیل و قال منع ہے 'زیادہ سوالات کرنامنع ہے اور دولت کو ضائع کرنا ناپند ہے ۔ اکثر علاء کا کہنا ہیہ ہے کہ کثرت سوال سے مراد فعنی مسائل میں زیادہ سوالات کرنا ہے ۔ یعنی ان معاملات میں جن میں کوئی نص نہیں ہے ۔ یعنی فقنی پیلیاں اور مسائل میں زیادہ سوالات کرنا ہے ۔ یعنی ان معاملات میں جن میں کوئی نص نہیں ہے ۔ یعنی فقنی پیلیاں اور مسائل ہے جزئیات اور مشتقات نکانا۔ سلف صافحین اس کو ناپند کرتے تھے اور اسے محض تکلف تجھے تھے ۔ وہ کہتے تھے دو گوئی واقعہ چیش آ جائے تو سوال کا جواب خود توفیق النی سے ذہن میں آ جاتا ہے ۔

حقیقت سے ہے کہ اسلامی نظام ایک حقیقت پیندانہ نظام ہے۔ یہ عملاً موجود اور واقعی حالات میں اصول شریعت سے احکام وضع کرتا ہے۔ یہ نظام مسئلے کا جائزہ لیتا ہے۔ اس کی شکل 'اس کے جم اور اس کے حالات کا تعین کرتا ہے۔ پھروہ حالات اور ظروف پر غور کرتا ہے 'اس کے بعد سے نظام حالات کے مطابق ایسا حل تجویز کرتا ہے جو اس مسئلے کے تمام پہلوؤں پر بوری طرح منطبق ہوتا ہے۔

اگر کوئی مسئلہ در پیش ہو تو اس کے بارے ہیں سوال کرنا تو ایک متعین صورت حالات کے بارے میں سوال ہو گا' کین اگر کوئی واقعہ پیش آیا ہی نہ ہو تو اس کالقین ممکن ہی نہیں ہوتا اور اس کے بارے ہیں جو بھی فتو کی دیا جائے گاوہ عملاً اچھی طرح منطبق نہ ہو گا۔اگر ہم فرضی حالات کے جوابات دینے لکیس تو یہ فض شریعت کی حقیقت پندی کے خلاف

* ہو گا۔اور اسلام کے منہاج کے متعادم ہوگا۔

آج کے دور میں اس کی لیک مثال سے بھی ہے کہ لوگ ایسے ممالک میں شریعت کے قوانین کے بارے میں سوالات کرنے ہیں جاں شریعت کے کسی تھم کو کرنے ہیں جاں شریعت کے کسی تھم کو ۔ نافذ کرنا ہے۔

اسلای شریعت کا طریق کار ہے ہے کہ اس میں فتوئی نفاذ قانون کے لئے طلب کیا جاتا ہے۔ آگر پوچھنے والے اور جواب ورنوں جائے جین کہ وہ ایک ایسے ملک کے باشدے جین جس میں شریعت کا نفاذ نہیں ہورہا ہے۔ اس میں اللہ کے افتدار اعلیٰ کو نہ تشلیم کیا جاتا ہے اور نہ اس پر کوئی یقین رکھتا ہے نہ اب لوگوں کی زندگیوں اور اجھائی امور میں نافذ کیا جاتا ہے۔ بالفاظ دیگر اللہ کی حاکیت کو تشلیم نہیں کیا جاتا اور اللہ کے افتدار اعلیٰ کی اطاعت نہیں کی جاتی تو ایسے حالات میں فتوئی طلب کرنے کے کیا معنی ؟ اور جواب دینے والے کے جواب کا کیا فائدہ؟ ہے دونوں دراصل شریعت کے ساتھ ندات کرتے جی چاہے انہیں اس کا شعور ہویا لاشھوری طور پر وہ ایساکر رہے ہوں۔

ای طرح اسلای فقد کی جزئیات کی خیالی تعلیم اور تحقیق ' خصوصاً ان شعبوں میں جن کا الطباق اور نفاذ نہیں ہوگا' آیک
ایما مطالعہ اور تحقیق ہے جو محض کھیل کے طور پر کیا جاتا ہے اور اس سے یہ تاثر دیا جاتا ہے کہ اسلامی فقہ اور اسلامی مقد اور اسلامی فقہ اور اسلامی الدر اسلامی کے اندر پڑھایا جائے ' عدالتوں کے اندر پڑھایا جائے ' عدالتوں کے اندر ان فقتی جزئیات کا نفاذ ضروری نہیں ہے۔ یہ تاثر جو محض دیتا ہے وہ اسپنے آپ کو ایک بڑے گناہ میں ملوث کر آبا ہے کہ یہ محض اوگوں کو یہ شعور دے کر ان کے جذبہ نفاذ شریعت کومرد کر تا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ دین سجیدہ دین ہے اور یہ آیا بی اس لئے ہے کہ لوگوں کی زندگی پر کنٹرول کرے۔ یہ اس لئے آیے کہ لوگ صرف الله کی بندگی اور غلامی کریں۔ اس دین کے آنے کا ایک مقصد یہ بھی ہے کہ جن لوگوں نے الله کے اقتدار اعلیٰ اور حاکیت کے حق کو چین لیا ہے 'ان سے یہ حق واپس لے لیا جائے اور اسے دوبارہ اللہ کے حوالے کیا جائے اور تمام امور میں اللہ کی شریعت اور حکومت جاری ہو۔ اللہ کے سوائس اور کی شریعت تافذ نہ ہو' اس لئے کہ یہ شریعت آئی بی اس لئے ہے کہ وہ زندگی پر حکرانی کرے اور زندگی کے واقعی اور عملی مسلوں کے حل چیش کرے اور جر معالے کی شکل و صورت اور اس کے جم کے مطابق سے حصیح نصلے دے۔ حالات اور واقعات کے مطابق۔

یہ دین اس لئے نہیں آباکہ اسے بطور علامت اور شعار لیاجائے۔اس لئے نہیں آباکہ اس کے شرق نظام پر محض علمی مباحث ہوں اس لئے نہیں کہ اس کا نفاذ کیسے ہو۔یہ نظام خیالی مفروضات کے حل پیش کرتا ہے اور فرضی واقعات کے قرضی احکام وضع کرتا ہے۔

یہ ہے اسلام کی حقیقت پیندی – علائے دین کو چاہئے کہ وہ اس دین کا مطالعہ حقیقت پیندانہ انداز میں کریں اور اس مطالعے کے ساتھ ساتھ نفاذ شریعت کے امکانات کا مطالعہ بھی کریں۔آگر وہ نفاذ شریعت کی جدوجہد نہیں کر سکتے تو ہوا میں محض خیالی فتوے کیوں جاری کرتے ہیں؟ ابن عباس " ہے مجاہد نے جو روایت کی ہے اور اس آیت کے شان نزول کے بارے میں سعید این جبیر نے کما ہے کہ آیت (یاٹیھا الَّذیْنَ اُمنُو اللَّا تَسْئُلُو اعَنْ اَشْیاءَ) ہے معلوم ہوتا ہے کہ لوگ جابلیت میں مروج بعض باتوں کے بارے میں بوجیحتے تھے ۔ البت معین طور پر بیہ معلوم نہیں ہے کہ وہ سوال کیا تھا 'کین اس آیت کے بعد بحیرہ ' سائبہ "وصیلہ اور حام کے ذکر سے معلوم ہوتا ہے کہ ان چیزوں اور آیت سابقہ کے درمیان کوئی تعلق ضرور ہوگا۔

مَا جَعَلَ اللهُ مِنُ بَحِيْرَةٍ قَلَا سَأَبِهَةٍ قَلَا وَلِلَا وَمِيلَةٍ قَلَا مَا جَعَلَ اللهِ الْكَوْبُ وَ اللهُ وَالْكَوْبُ وَ اللهِ اللهِ الْكَوْبُ وَ الْكَوْبُ وَ اللهُ وَالْكَوْبُ وَ اللهُ وَاللّهُ وَاللللّهُ وَاللّهُ وَالللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّه

و الملتہ نے نہ کوئی تیمرہ مقرر کیا ہے نہ سائیہ نہ وصیلہ اور نہ جام ۔ گریہ کافر اللہ پر جھوئی تست نگاتے ہیں اور ان میں سے اکتر ہے عشل ہیں (کہ ایسے وجیات کو مان رہے ہیں) اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ آؤ اس قانون کی طرف جو اللہ نے باپ فازل کیا ہے اور آؤی فیرکی طرف تو وہ جواب دیتے ہیں کہ تعارب لئے تو بس وہی طریقہ کافی ہے جس پر ہم نے اپنے باپ واوائو کی تقلید کے بیلے جائیں ہے جواہ وہ بچھ نہ جائے ہوں اور سے راستہ کی انہیں خبرہی نہ ہو؟" انسانوں کے دل و دماغ یا تو اس صورت پر قائم ہوں ہے جس پر انہیں اللہ نے پیدا کیا۔ وہ صرف ایک اللہ کی معرفت انسانوں کے دل و دماغ یا تو اس صورت پر قائم ہوں ہے جس پر انہیں اللہ نے بار اللہ کے علاوہ تمام دو سرے شرائع و پائیس ہے 'ایک رب اللہ کی معرفت تو آئیں اور گئیس کے 'ایک رب العالمین کی غلامی کر میں گے 'ایک کی شریعت کے آئی ہوں گے اور کی اور سسد چننے ہے اپنے تو آئیں اور تو اللہ نہ لیا کہ میں اللہ نہ سے ساتھ جو زموگا 'اس کی عبادت اور رب کے ساتھ جو زموگا 'اس کی عبادت اور رب کے ساتھ جو زموگا 'اس کی عبادت اور رب کے ساتھ جو زموگا 'اس کی عبادت اور رب کے ساتھ ہو راہ دکا گئیس اور کہ کیا ہو گا۔ ہم اور نیش سے کو آئر میا کہ بھر عبادات اور قرایوں میں سرکر داں رہ گا۔ بھی جا سے نیا در تو گا کہ وہ اس کے دوران رہ کا گئیس اور کیا ہوگا کہ وہ اس کی اور اس کی سمجھ میں ہے بات نہ آئے گی کہ دہ ایسان کو دہ اس ان کو دہ انسان کو دیا تھا۔ عبد اسلام آیا تو ازبازیت می خور کو در کر دے گا اور اس کی انسانیت کاوہ شرف بھی ختم ہو جائے گا جو لئہ نے نہ انسان کو دیا تھا۔ جب اسلام آیا تو ازبازیت موزل کر دالت میں تھی ۔ اس نے لوگوں کے ساتھ تو حید پیش کیا اور جایا کہ قوت اس اس اس آیا تو ازبازیت موزل لاکر حالت میں تھی ۔ اس نے لوگوں کے سائے نظریہ تو تو بینے کی اور اس کی انسانیت کاوہ شرف بھی ختم ہو جائے گا ہو گئی کیا اور جائی کی ورت اس نے لوگوں کے ساتھ تو جید پیش کیا اور جائیا کہ ورت کی اس بیا کو تو تو کی کہ ساتھ تو جائے گا جو انہ کے انسان کو دیا تھا۔

ط كم أيك ہے جس كى اطاعت كى جاتى ہے۔ اس نے صرف أيك ربكى بندگى كانظريد ديا باكد لوگ أيك دو سرے كى بندگى اور غلامي سے جب كى اور انسانى مغيراوہام و اور غلامى سے نجات باليس - نظريد توحيد كے ذريعے انسان كو منغرق اللوں كى بندگى سے نجات بالى اور انسانى مغيراوہام و خرامات كے نا قابل بر داشت بوجد سے نجات بالى ا

انسانی شم و ادراک اور مخفندی نے اپنا اصل مغام و مرتبہ پایا اور انسان کو مخلف اور متضاد مراسم عبودیت سے نجات ملی میں انسان سے بحد زندگی کے میں انسان نے بت پرسی کے خلاف جماد شروع کیا اور اس کی تمام شکوں کو تو ڈپھو ڈکر رکھ دیا۔ اس کے بعد زندگی کے مثام نشیب و فراز میں اس کا پیچیا کیا' دل کی حمرائیوں' عمادت کے طریقوں' زندگی کی رسومات اور نظام قانون اور نظام کومت ہرجگہ سے بت پرسی کا قلع آنے کر دیا گیا۔

افکار جابلیت بیں سے بید لیک ٹیٹر می فکر تھی ،جس کا قرآن کریم یمال علاج کر رہا ہے آکہ اسے سیدھاکر دے ، دیا جلاکر اس ٹیٹر ھی راہ کوروشن کر دے اور فکر و نظر کے اسلامی اصولوں کا دیا جلا دے ۔اصول شریعت اور اصول نظام زندگی۔

(مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَّلَا سَآئِبَةٍ وَّلَا وَصِيلَةٍ وَّلَا حَامٍ وَّلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

ان کی تعریف میں روایات مخلف ہیں۔ بعض روایات کا یمال نقل کرنا مناسب ہو گا۔ زہری نے سعید این میبب سے بیر روایت کی ہے۔ بیرہ او نول میں ہوہ ہم ہوتی ہے جس کا دو دھ مالک خود استعمال نہیں کرنا تھا۔ بیہ صرف اللوں کے لئے ہوتا ہو گا۔ سائبہ وہ ہے جو وہ اپنے بتوں کی نذر کے لئے ہوتا ہو گا۔ سائبہ وہ ہے جو وہ اپنے بتوں کی نذر کرتے تھے۔ومیلہ وہ ہوتی نقی جس کا کہنی بار کا بچہ ما دہ ہو پھر دوبارہ بھی بچہ مادہ ہو یعنی دونوں کے در میان انعمال ہو گیا۔ لین در میان میں تربیدانہ ہوا۔ ایک او نفی کو وہ بتوں کے نام پر ذرج کر دیتے تھے اور حام ایر، اونٹ کو کہتے تھے کہ جس کی نسل سے کئی بیچ بیدا ہوئے ہوں۔ اس کی تعداد مقرر نقی جب وہ اس تعداد تک بیچ جاتا تو اے حام اس لئے کہتے تھے کہ اس نے اپنی پشت کو مزید استعمال سے بچالیا۔ اب اس پر سوار نہ ہوتے۔

الل الفت كيت بين الخره و و او خن ب جس ك كان بجاڑتے تھے ۔ و ه كت (بحر ت اذن الناقه بحر ا) (بس نے اپن او خن ك كان بجاڑ ديے) الى او غن كو بحوره بھى كتے تھے اور بجره بھى ۔ اور بير كان آخرى ھے تك بچاڑ ديے جاتے ہو اور بحركو بھى بحراس لئے كتے بيں كہ بيا و سبح ہوتا ہے ۔ الل جاليت كے زديك بجره كا كوشت كھانا حرام ہوتا تھا اور اسے بجره اس طرح قرار ديے كہ جب وہ بانچويں بار بچہ دے اور وہ نر ہو۔ اب وہ اس كے كان بچاڑ ديے 'اس كا كوشت حرام قرار دے ديے اور اس كى قربانى اور اس بر سوارى ممنوع ہوتی ۔ كوئى فحض اے اپنا بانى سے دروكا اور كوئى فحض اے اپنا بي نے دروكا اور كوئى فحض اے اپنا بي نے دروكا اور كوئى فحض اے اپنا بي نہ روكا ۔

سائبہ وہ او منی ہوتی ہے پن کر دیا جائے اور اسے مسید بھی کتے ہیں۔ جالیت کے زمانے ہیں آگر کوئی نذر مانا کہ وہ سنرھے خیریت سے لوٹا یا بیاری سے شریست ہوا' تو وہ یہ نذر دے گا۔ تو وہ کتا میری او بنی سائبہ ہوئی' حرمت اور آزادانہ چرنے بچنے ہیں وہ بھی بحیرہ کی طرح ہوتی۔ اور ومیلہ کے بارے ہیں بعض اٹل لعنت نے یہ لکھا ہے کہ آگر بکری کے دو بچے ہوں ایک نر ہواور دو سرا ما دہ ہو تو عرب کتے کہ اس مادہ نے اسپنے بھائی کے ساتھ مل کر ولادت کی تو وہ اس بکری کو ذری نہ کرتے تھے۔ بعض کتے تھے کہ آگر بکری ما دہ جنے تو یہ ان کی ہے۔ اور آگر نہ جنے تو وہ اے اسپنے اللوں کے بیل کو ذری کے ذری کہ دریتے تھے۔ بعض کتے تھے کہ آگر بکری ما دہ جنے تو یہ ان کی ہے۔ اور آگر نہ جنے تو وہ اے اسپنے اللوں کے عام ذری کر دیے تھے اور آگر نر اور ما وہ دونوں بجا پیدا ہوں تو کتے کہ چونکہ یہ بھائی بمن آٹھے ہوئے ہیں اس لئے وہ بکری کو ذری نہ کرتے۔ جام وہ اونٹ ہو آجس کے نطفے سے دس بچے پیدا ہوتے تو اس کے بارے ہیں وہ کتے کہ اس نے اپنی پیٹے کو بچالیا ہے اس لئے وہ اس کو چراگاہ اور بانی سے دس بچے پیدا ہوتے تو اس کے بارے ہیں وہ کتے کہ اس نے اپنی پیٹے کو بچالیا ہے اس لئے وہ اس کو چراگاہ اور بانی سے نہ روکتے۔" (دیکھتے احکام القرآن جماص)۔

ان جانوروں کی تعریف کے بارے میں اور بھی کی روایات وار دمیں اور ان کے پیچے بس کی تصور ہے جو اوپر ہم کے ذکر کیا۔ ان جانوروں کے نقدس کے لئے ان اسباب سے کوئی ارفع اور معقول سب کی روایت میں نہیں آیا ہے۔ جیسا کہ درج بالا اقتباس سے معلوم ہو گیا ہو گایہ تمام اسباب بت پرستی اور جاہیت کے اوہام اور اندھیروں کا بتیجہ شے ۔ جب فیطے اوہام اور تاریک خیال کے خال کے زاویے سے ہوتے تو پھروہم پرستی اور تاریک خیال کی نہ کوئی حدر بتی ہے اور نہ کوئی اسول اور معیار رہتا ہے۔ اس کے نتیج میں چند نہ بی رسومات بیدا ہو جاتی ہیں بھی ان رسومات میں کی آ جاتی ہو اور کسی اضافہ ہو جاتا ہے۔ یہ اصول جاہیت عربیہ کے اندر بھی رائج تھا اور کی صورت ہر دور اور ہرجگہ واقعہ ہو سکتی ہے۔ جب بھی توحید سے لوگ بٹیں گے وہ لکی ہی وہمیات کا شکار ہوں گے اس لئے کہ توحید ہی وہ نظریہ ہے جس میں نہ شرحہ ہو اور نہ تاریکی ہے۔ تمام جابلی نظاموں میں رسوم و تو تعات کیا ہری فکلیں تو محملت ہوتی ہیں لیکن خلاصہ سے ہوتا ہے گیا در بیان پر ہوتی ہے لئی زندگی کے معاملات میں اللہ کے سواکسی اور جگہ سے ہدایات آیں ۔

جاہیت کی مخصوص زمانے کا نام نہیں ہے بلکہ جاہیت آیک صورت حال کا نام ہے جو بار بار رنگ بدل کر سات کی رہتی ہے۔ مخلف شکوں میں آتی ہے۔ مخلف ادوار میں آتی ہے۔ اب صورت حال یا تو ایک ہوگی کہ آیک اللہ حاکم ہو گا اور اس کے مقابلے میں تمام مخلوق اس کی غلام اور مخلوم ہوگی۔ ہر تم کا اقتدار اللہ کے لئے ہوگا محور و فکر اللہ سے الآمیا ہوگا نیت اور عمل اللہ کے حوالے سے ہو گا۔ نقم و نسق اور ابتہا فی طور طریقے اللہ کی مرضی سے ہوں کے ۔ اقدار اور پیائے اللہ کی مرضی سے ہوں کے ۔ اقدار اور پیائے اللہ کی صورات ظلفے اور ہدایات اور پیائے اللہ ہی ساتھ ہوں کے افراد ہدایات اللہ ہی ساتھ ہوں کے افراد ہوایات کی اور خلوق کا غلام ہوگا اس جاہلیت ہوگی ، کسی بھی رنگ وحنگ میں اس میں بندہ بندے کا غلام ہوگا یا بندہ اللہ کے سوا اور مخلوق کا غلام ہوگا اس جاہلیت کے نہ حدود ہوں سے اور نہ ضابطے ہوں سے اس لئے کہ کوئی انسان کوئی ایسا ضابطہ بنا ہی نہیں سکتا جے اہئی ضابطہ اور اصول کہا جاسکے اس لئے کہ عقل انسانی پر بے شار چڑے ہیں اثرات وال دیتی ہیں۔ ہر دور میں جب انسان نے کوئی تصور اور کوئی نظم دینے کی کوشش کی ہوں ب شار عوائل سے متاثر ہوا ہے اور وہ مخلف اطراف سے پریشراور دباؤ کا مقابلہ نہیں کر سکا 'جب تک کہ وہ موزوں ترین ضابطے کے سامنے جمکا نہیں ہے۔ اطراف سے پریشراور دباؤ کا مقابلہ نہیں کر سکا 'جب تک کہ وہ موزوں ترین ضابطے کے سامنے جمکا نہیں ہے۔

ہم دیکھتے ہیں کہ قرائن کر یم کے اس بیان اور تو ہیے کو چودہ سوسال گزر گئے بین اور جب بھی عقل انسانی نے عقید وَ توحید سے روگر دانی کی وہ بیجیدہ راہوں میں گم ہو گیا اور بھول مجمعیول میں پھنس کر رہ گیا۔وہ مختلف 'متعد و اور متفرق ار باب كا معقد ہوتارہا۔ اس نے اپنی آزادی اپنی شرافت اور اپنی توت مقابلہ سے ہاتھ دھویا۔ صرف اس زیر بحث مسئلہ افترس حیوانات ہی کو آگر لیا جائے تو آج بھی مصرکے اندر دسیوں خرافات ملیں گے جن میں بعض حیوانات کو تقدس کے خیال سے چھوڑ دیا جاتا ہے اور بیہ بعض اولیاء اور مقدس لوگوں کے نام پر ، بعینم ای طرح جھوڑ دیئے جاتے ہیں جس طرح قدیم زمانوں میں الہوں کے نام پر حیوانات چھوڑے جاتے تھے۔

ان مراسم عبودیت اور جاہلیت کے مسئلے کا تعلق صرف ایک اصول کے ساتھ ہے اور سے اصول نقط آغاذ ہے۔ اس نقط سے دور استے نکلتے ہیں یا تو اسلام کا راستہ ہو گا اور یا جاہلیت کا نقط سے ہے کہ لوگوں کی زندگیوں میں حاکیت کس کی چلے گی؟ اسلامی شریعت کے مطابق حاکیت اللہ کی ہوگی یا غیر اللہ کی حاکیت ہوگی اور لوگ اپنے لئے احکام اور طریقے خود وضع کر رہے ہوں گے۔ یاوہ مراسم عبودیت اور اقدار و بیانے خود متعین کریں گے ۔ دو سرے الفاظ میں ہم یوں کہ سے وضع کر رہے ہوں گے۔ یاوہ مراسم عبودیت اور اقدار و بیانے خود متعین کریں گے ۔ دو سرے الفاظ میں ہم یوں کہ سے جو بھی اللہ کی حاکمیت کا جی کہ لوگوں پر الوہیت اللہ کی ہوگی یا اللہ کی مخلوق میں سے کسی اور کی ہوگ ۔ غیر اللہ میں سے جو بھی اللہ کی حاکمیت کا دعویدار بن جائے گابس وہ اللہ تصور ہو گا۔

میں وجہ ہے کہ آیت کا آغاز بی اس مضمون سے ہوتا ہے کہ اللہ تعالی نے ان مراسم کی اجازت نہیں دی ہے۔ آگر اللہ نے بحیرہ'سائیہ'وسیلہ اور حام جیسے مراسم کی منظوری نہیں دی ہے تو سوال سے ہے کہ پھر کس نے سے نام نماد جانور حرام کے ہیں۔

(وَّلٰكِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُواْ يَفْتُرُونَ عَلَى اللهِ الْكَذِبَ وَاَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ

(٥ : ٣ ، ١)) و گرید کافراللہ پر جھوٹی تمت لگاتے ہیں اور ان میں سے اکثر بے عقل ہیں۔ مشرکین عرب کا عقیدہ یہ تھا کہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین پر ہیں اور بہ دین حضرت ابراہیم پر اللہ کی طرف سے نازل ہوا تھا۔ یہ لوگ اللہ کی ذات کے مشر نہ سے 'بلکہ وہ ذات باری کے وجود کا اعتراف کرتے ہے ۔وہ اللہ کی قدرت کے بھی معترف سے اور اس بات کا بھی اعتراف کرتے سے کہ اللہ تی مصرف فی الامور ہے۔ نیکن ان اعتراضات کے باوجود وہ اپنے لئے تو انین فور بناتے سے اور اس کے بعد وہ یہ یقین کرتے سے کہ یہ تو انین اللہ کی جانب سے ہیں۔ یک وجہ ہے کہ وہ کافرین گئے اور اس کے بعد وہ یہ یقین کرتے سے کہ یہ تو انین اللہ کی جانب سے ہیں۔ یک وجہ ہے کہ وہ کافرین گئے اور اس کے بعد وہ یہ یقین کرتے ہے کہ یہ تو انین اللہ کی جانب سے ہیں۔ یک وجہ ہے کہ وہ کافرین گؤد بناتے ہوں اور اپنے لئے قانون خود میں بات ان تمام لوگوں پر صادق آئے گی ہو کسی بھی وقت جابلیت میں زندگی بسرکرتے ہوں اور اپنے لئے قانون خود میاتے ہوں۔ پھروہ یہ گمان کرتے ہوں کہ یہ اللہ کی شریعت ہے۔

اللہ کی شریعتِ تو بی ہے جو کتاب اللہ کے اندر موجود ہے۔جو اللہ نے آثار کی اور نبی نے بیان کی ۔وہ نہ مہم ہے اور نہ ریجیدہ ہے۔ اللہ کی شریعت اس بات کی متحمل نہیں ہے کہ اپنی جانب سے شریعت کے اوپر افتراء باندھے اور سے زعم کرے کہ وہ شریعت ہے یا کتاب اللہ ہے جیسا کہ جاہلیت کے پیرو کاروں کا وطیرہ ہوتا ہے کہ وہ خود آیک شریعت بناتے ہیں اور کھتے ہیں کہ سے اللہ کی جانب سے ہے۔

یں وجہ ہے کہ جولوگ ایسے وعوے کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کفر کے ساتھ متصف کرتا ہے اور کافر کئے کے بعد ایسے لوگوں کو اللہ بے الگر وہ عقلند ہوتے تو ہے بعد ایسے لوگوں کو اللہ بے مقل بھی کہتا ہے اس لئے کہ وہ عقلند ہوتے تو ہے مگمان نہ کرتے کہ ان کا بید افتراء چل سکے گا۔اس کے بعد سے بتایا جاتا ہے کہ ان کے قول و فعل میں بھی تصاد ہے۔

(وَإِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالُواْ إِلَى مَا آنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُوْلِ قَالُوْا حَسَّبُنَا مَا وَجَدْنَا

عَلَيْهِ أَبَا ءَ نَا أَولُو كَانَ أَبَا وُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ (٥ : ٤ . ١)) اور جب ال ہے كما جاتا ہے كہ آؤاس قانون كى طرف جو اللہ نے تازل كيا ہے اور آؤ تينبركى ظرف تو وہ جواب ديتے ہيں كہ ہمارے لئے تو بس وہى طريقہ كافى ہے جس پر ہم نے اپنے باپ داداكو پايا ہے كيا سے باپ داداى كى تقليد كے چلے جائيں كے خواہ وہ كچھ نہ جانتے ہوں اور مجے راستہ كى انسيں خرى نہ ہو؟"

اللہ تعالی نے ہو شریعت نازل کی ہے وہ واضح ہے۔وہ قرآن کریم اور سنت رسول کی شکل میں ریکار ڈ ہے۔ یک وہ معیار ہے اور سنت رسول کی شکل میں ریکار ڈ ہے۔ یک وہ معیار ہے اور یک وہ یونٹ ہے جس سے اسلام اور جاہلیت کے راہتے جدا ہوتے ہیں۔لیک ہے ایمان کا راستہ اور دو سرا ہے کفر کا راستہ ۔اس جماں میں یا تو صورت حال ہے ہوگی کہ لوگوں کو ماائزل اللہ کی طرف ڈعوت دی جائے گی اور وہ اس پر لیک کمیں سے اور اس صورت میں وہ مسلمان کملائیں سے یا وہ اس دعوت کا انکار کریں سے 'اس مورت میں وہ کافر ہوں ہے اور ان دو صور توں کے در میان کوئی تیمری صورت نہیں ہے۔

یہ لوگ ایسے تھے کہ جب انہیں اللہ اور رسول اللہ کی طرف دعوت دی جائے تو یہ کہتے ہیں ہمارے لئے وہی راستہ
کافی ہے جس پر ہم نے اپنے باپ داداکو پایا۔ یہ لوگ اس طرح بندوں کے وضع کر دہ توانین کی اطاعت کرنے گئے اور
انہوں نے ان توانین کو ترک کر دیا ہو بندوں کے رب نے وضع کئے تھے۔ انہوں نے آزادی کے اس نعرے کو ترک کر
دیا جس کا خلاصہ یہ تھا کہ انسانوں کی غلامی کو ترک کر دد اور عقل و ضمیرکی پیروی انتظار کرو چاہے یہ عقل و ضمیران کی
این ہویا آباؤ اجداد کی ہو۔

اس کے بعد قرآن مجید ان کے موقف پر تعجب اور آسف کا اظمار کرتا ہے۔

(اَولَوْ كَانَ اَبَآوُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ شَيئًا وَلَا يَهْتَدُوْنَ (٥:٤٠١) "الرچ ان كَ آباؤامدادكي چزكونة بجمع بون اورنه بي راه بدايت پر بون -"

اس استغمام کا مفہوم یہ نہیں ہے کہ آباؤ اجداد کے اتباع ہے اس لئے منع کیا گیلے ہے کہ وہ عظمند نہیں ہیں اور اگر عظمند ہوں تو پھر آباؤ اجداد کی اطاعت جائز ہے اور اس صورت میں اللہ اور رسول اللہ کے احکام کو ترک کرنا جائز ہے۔ یہ بات نہیں ہے بلکہ اس اظہار تعجب میں محض ان کی واقعی صورت حال کو بیان کر نا مطلوب ہے کہ اس سے قبل ان کے آباء کا اجداد نامعقول باتوں کو ملنے تھے۔اس لئے کہ ان کے آباء کھراہتے آباء کو مانے والے تھے اور ان آباء نے ہمی خور اپنے لئے قواعد وضوابط وضع کئے تھے اور شریعت اللی کے ہوتے ہوئے آگر کوئی مخص اپنے آباء اور اجداد کے رسم و رواج کا اجاع کر آ ہے تو وہ بیٹیا ہے عقل ہے اور راہ ہدایت پر نہیں ہے۔ چاہے وہ اپنے آپ اور اپنے قوانین کے بارے میں ہو چاہے کہ ۔ جبکہ اللہ بہت ہی علیم و خبیر ہے اور سچا ہے اور اللہ تعالی کا تھم ہرحال کی ہے کہ میہ لوگ کچھ بھی نہیں جانے اور سے اللہ کا کا میں ہو جاتے ہو ہوائل بھی ہے اور آب اور اس کے مائے اور اس کے اور آب اور اس کے اور اس کے اور اس کے مائے اور اس کے مائے اللہ کی ہے اور آب اور اس کے مائے اللہ کا تھم برحال کی ہے اور آب اور اس

---000---

الل كفرك اقوال و افعال كے بيان كے افغام كے بعد اب روئے من ان لوگوں كى طرف مر جاتا ہے جو ايمان لائے ہیں۔ يہاں الل كفر سے ان كى مكمل عليحدگى كر دى جاتى ہے اور ان كو مميزكر ديا جاتا ہے ۔ ان كو بنايا جاتا ہے كہ تمهار سے فرائض اور واجبات كيا جن اور سے كہ دو سرے لوگوں كے مقاطع جن ان كا موقف كيا ہے اور سے كہ وہ اللہ كے سرد جن اور ان كى زندگياں اس فانى دنيا كے سرد نہيں جن ان كا مقصد اس ونيا كے مفاوات كا حصول ہے۔

يَاكِنُهَا الَّذِينَ امَنُوا عَلَيْكُو اَنْفُسَكُو ۚ لَا يَضُرُّكُمُ

مَّنُ ضَلَّ إِذَا اهْتَكَ يُتُوُ * إِلَى اللهِ مَرُجِعُكُو جَبِيُعًا فَيُنَبِّئُكُو بِمَا كُنْتُوُ تَعْمَلُونَ ﴾

دولی لوگو جو ایمان لائے ہو' اپنی فکر کرو 'کسی دو سرے کی محرائی سے تہمار ایچھ نہیں مجر نا اگر تم خود راہ راست م ہو' اللہ کی طرف تم سب کو بلٹ کر جانا ہے' پھر وہ تہیں تنا دے محاکہ تم کیا سرے رہے ہو۔'' بید الل ایمان اور الن کے مخالف کیپ کے درمیان آیک کھل جدائی ہے اور ان کے اپنے درمیان باہم کفالت اور ضانت ہے اور آیک دو سرے کے ساتھ کھل ہدر دی اور بیر کہ وہ آیک امت اور آیک جماعت ہیں۔

(يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ أَمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَّنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ

(٥:٥) درا) دول سے علیحہ و ایمان لائے ہو اپنی فکر کرو کمی دو سرے کی محرات سے تنہار آپھے نہیں بگر آ ۔ تم ایک اکائی ہو اور تم دو سروں سے علیحہ و اور متاز ہو۔ تم باہم متضامن اور متکافل ہو اس لئے تم اپنے تحور کے کر دہے رہو۔ اپنے آپ کو پاک رکھو۔ اپنا تزکیہ کرو اپنی جماعت اور اپنی جمیت کی فکر کرو اگر تم راہ ہدایت پر ہے رہ توکسی کی محرات تہیں کوئی نقصان نہ دے سکے گی۔ اس لئے کہ تم ایک علیحہ و جمیت ہو اور دو سروں سے الگ ہو۔ تم ایک دو سرے کے دوسرے کے دوست ہدر دور باہم کفیل ہو۔ تم ایک دوسری کے ساتھ دلی رہو۔ تہاری دو سری امتوں کے ساتھ دوستی نہیں ہے اور نہ ان کے ساتھ دلی ربط ہے۔ یہ ایک آیت ہی واض کر دیتی ہے کہ اس است اور دوسری اسم کے باہم ربط و تعلق کے اصول کیا ہوں گے؟ اور

ود مری اقوام کے ساتھ تعلقات کی نوعیت کیا ہوگی ۔

امت مسلمہ اللہ کی پارٹی ہے اور امت کی علاوہ جو بھی امتیں ہیں وہ شیطان کی پارٹیاں ہیں۔ یک وجہ ہے کہ امت مسلمہ اور دو سری امتوں کے در میان دوستی اور باہم تضامن قائم نہیں ہوسکتا اس لئے کہ امت مسلمہ اور دو سری ام کے در میاں کوئی نظریاتی اشتراک نہیں ہے۔ نہ مقاصد کا اشتراک ہے اور نہ وسائل و مقاصد میں ان کے رب بیان یکانگت ہے۔ نہ ذمہ داریوں اور نہ ان کن جزاء میں اتحاد ہے۔

449

امت مسلمہ کا فرض ہے ہے کہ وہ باہم متعامن اور کفیل ہوں اور اس کے افراد ایک دورے کے ہمدر داور مخلص ہوں۔ وہ اللہ کی ہدارہ کے ہمدر داور مخلص ہوں۔ وہ اللہ کی ہدایت بر جلتے رہیں اس لئے کہ اللہ ای نے تو انہیں ایک علیحد ہ امت قرار دیا ہے۔ اگر وہ ایساکریں گے تو دنیا کی کوئی قوت انہیں نقصان نہ پہنچا سکے گی اگر چہ ان کے اردگر دتمام لوگ گمراہی کو اختیار کرلیں۔ لیکن ہے اصول اس وقت تک چاتار ہے گاجب تک امت ہدایت پر ہو اور قائم ہو۔

لین اس کامطلب یہ نہیں ہے کہ امت مسلمہ فریضہ دعوت دین سے ہاتھ کھینچ ہے۔ اس کا فرص ہے کہ وہ لوگوں کو دین اور ہدایت کی طرف بلانا ہی ہمارا دین ہے۔ یہ ہمارا نظام ہے۔ جب امت است اس کر ہ ارض پر کمیں ابنا نظام قائم کر لے تو پھراس کا فرض ہے کہ وہ تمام انسانوں کو اس دین کی طرف دعوت دے ۔ اور پھرانہیں ہدایت دسینے کی سعی کرے ۔ یہ فرض اس پر ہمرحال رہتا ہے کہ وہ انہیں عدل و انساف کی راہ پر چلائے ۔ عدل کی گرانی کرے اور انسانوں کو مزید گرانی کے راستے پر چلنے سے بچائے ۔ انہیں اس جاہلیت میں داخل ہونے کی اجازت نہ دے جس سے اللہ نے انہیں تکالا۔

یہ بات کہ امت اپنے نفس بن کی ذمہ دار ہے اور اگر وہ ہدایت پر ہوتو دو سروں کی گرابی ہے اس کو کوئی نفسان نہ ہوگا۔

ہوگا۔ اس کے معنی بے نہیں ہیں کہ اگر وہ امر بالمعروف اور نبی عن المنکر میں کو آبی کرے تو اس ہے کوئی محاسبہ نہ ہوگا۔

اس پر بیہ فرض ہے کہ پہلے امت کی صفوں کے اندر امر بالمعروف اور بنی عن المنکر کا فریضہ اداکرے اور اس کے بعد بورے کر ہ ارض پر بیہ فریضہ اداکرے ۔ یماں سب سے پہلا اور اہم معروف بیہ ہے کاللہ کے سامنے سرتنایم خم کیا جائے اور اللہ کی شریعت کو قانون تنلیم کیا جائے ۔ سب سے برا منکر جالجیت اور اللہ کے حق حاکیت بو دست درازی ہے ۔ اور اللہ کا حکم بھی طاغوت کا تھم ہمی طاغوت کا تھر ہے اور طاغوت کی تعومت ہوئی بن وہ ہے جس میں اللہ کے سواکس اور کی حکم انی ہو جبکہ امت مسلمہ پہلے خود اپنے اویر توام ہے اور پھر پوری انسانیت پر توام ہے ۔

اس آیت کا مغموم و مراد وہ نہیں ہے جس طرح بعض قدیم مفرین نے سمجھا ہے اور جس طرح بعض جدید لوگ سمجھتے ہیں بعنی سیر کہ ایک فرد امر بالمعروف اور نبی عن المنکر کامکلف نہیں ہے بشرطیکہ وہ خود ورست طرزعمل اختیار کئے ہوئے ہو۔ نہ اس کا مغموم سے ہے کہ امت مسلمہ بھی اس کر ہ ارض پر اللہ کی شریعت کے قیام کی مکلف نہیں ہے ، بشرطیکہ وہ بذات خودراہ راست پر ہواگر چہ اس کے اردگر دلوگ گمراہ ہوں۔

یہ آیت نہ ایک مومن کو اور نہ بوری امت کو دنیا میں یائے جانے والی برائی کے مقابلے سے بری الذمہ قرار دین ہے۔ ضلالت اور نافرمانی کا مقابلہ فرض ہے اور یہ بات بھی ظاہرے کہ سب سے بردی گرائی یہ ہے کہ کوئی اللہ کے حق حاکمیت پر دست درازی کرے اور اللہ کاحق قانون سازی غصب کرے ۔یہ ایک ایبا مبکر ہے جس سے نہ کسی فرد کو فائدہ ہوتا ہے اور ندامت کو اور جب تک میر مگر قائم رے کوئی امت فلاح نہیں پاسکتی -

اصحاب سنن نے بیر روایت کی ہے کہ حضرت ابو بر " نے لیک بار تقریر فرمانی اور کما : "دلوگو اہم بیہ آیت پڑھتے ہو

(يَأَيُّهَا الَّذِينَ امْنُوْ اعَلَيْكُمْ اَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَّنْ ضَلَّ اِذَا اهْتَدَيْتُمْ اللهِ

مَرْ جِعْکُمْ جَمِیعًا فَینَبِنَکُمْ بِمَا کُنتُمْ تَعْمَلُوْ نَ (٥:٥٠) اس آیت کا اطلاق تم لیی صورت حال پرکرتے ہو جو اس کی مراد نہیں ہے میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ لوگ جب برائی کو ریکھیں اور اے روکنے کی کوشش نہ کریں توممکن ہے کہ اللہ سب کو عذاب میں مبتلاکر دے۔"

خلیفہ اول حفرت ابوبکر صدیق " نے نہایت ہی وقت پر اس غلط فنمی کا ازالہ فرمایا۔ یہ غلط فنمی ان کے دور میں بعض لوگوں کے زہن میں بیدا ہوگئی تھی۔ آج ہم تو اس تھیجت کے بہت ہی مختاج ہیں کیونکہ آج منکر کو دور کرنے کے فرائفن بہت ہی مشکل ہو گئے ہیں اس لئے ہم جیسے ضعیف لوگ اس آیت کے اس مفہوم کی طرف بہت جلد مائل ہو سکتے ہیں۔ اس طرح وہ جماد کی مشقت اور مشکلات سے نجات پالیس کے اور ان کو جماد فی سپیل اللہ کی مشکلات کو ہر داشت نہ کر نامزے گا۔

ہرگزیہ مفہوم مراد نہیں ہوسکا 'اس لئے کہ یہ فریضہ صرف جد وجد اور جمادی کے ذرایعہ قائم ہوسکا ہے۔ یہ جد مسلسل کے ذرایعہ قائم ہوسکا ہے اس لئے اس وین کے لئے بچھ ایے لوگوں کی ضرورت ہے جو عوام کو اس دین کی طرف رعوت دیں۔ لوگوں کو انسانوں کی غلامی ہے ذکال کر اللہ کی غلامی ہیں داخل کریں اور دنیا ہیں اللہ کی حاکیت کو قائم کریں۔ اللہ کا حق حاکیت جن لوگوں نے چھین لیا ہے ' ان سے وہ حق چھین لیں ۔ لوگوں کی زندگیوں پر اللہ کی شریعت نافذ کریں اور انہیں شریعت پر استوار کریں۔ اس مقصد کے لئے جدوجہد لازمی ہے آگر گراہ افراد تک نیکی اور روشن پنچانے کی جدوجہد کی جدوجہد کی جائے۔ آگر کوئی توت لوگوں کو راہ ہدایت پر آنے سے روک رہی ہو تو اس کا مقابلہ توت سے کیا جائے۔ اس قوت کے قیام کی راہ میں رکاوٹ بن رہی ہو تو اس کا مقابلہ توت کے قیام کی راہ میں رکاوٹ بن رہی ہے۔

اسلام کی راہ میں آڑے آنے والی اس رکاوٹ کو دور کرنے کے بعد الل ایمان کی ذمہ داری فتم ہو جاتی ہے اور تب ہی محراہ اپنی سزاخو دہستتیں سے جب وہ اللہ کے سامنے حاضر ہوں مے -

(اَلَى اللَّهِ مَوْجِعُكُمْ جَمِيْعًا فَيُنَبِّدُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ (٥: ٥٠ ١)) دواكر تم فودراه راست پر ہوا؛ اللہ كى طرف تم سب كو لَيث كر جانا ہے ، كِروه تهيں جا دے گاكہ تم كياكرتے رہے ہو۔"

اب ان احکام شرعیہ میں سے آخری تھم بیان کیا جاتا ہے 'جو اس سورہ میں ذکر ہیں اور اس تھم کا تعلق اسلای معاشرے کے بعض اجتائی امور سے ہے۔ یہ تھم اس بارے میں ہے کہ اگر کوئی سفر میں و میت کر رہا ہوں تو اس پر دو منصف اور عادل تتم کے گواہ ٹھمرائے ' ایسے حالات میں کہ جب وہ اپنے معاشرے اور خاندان سے دور ہو۔ یہ گوائی اس لئے قائم کی جاتی ہے تاکہ حق حقدار تک پہنچ سکے۔

10

20

لَيَا يَهُمَا الَّذِينَ الْمَنْوُا شَهَادَةُ بَيْنِكُو إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُو الْمُؤْتُ حِيْنَ الْوَصِيَّةِ إِكْنِي ذَوَا عَدُلِ مِّنْكُثُمْ أَوْ الْخَرَٰنِ مِنْ غَيْرِكُوْ إِنْ أَنْتُوْ ضَرَبُتُهُ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتَكُمُ شُصِيْبَةُ الْمَوْتِ * تَحْبِسُوْنَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلْوَةِ فَيُقْسِمُنِ بِاللَّهِ إِنِ ادْتَبُثُو لَا نَشْتَرِى بِهِ ثَمَنًا وَ لَوْ كَانَ ذَا قُرُنِي لا وَ لَا نَكْتُمُ شَهَادَةً لا اللهِ إِنَّا إِذًا لَّيْنَ الْاِشِينَ ١٤ فَأَنْ عُنِرَ عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقّاً إِنُّمَّا فَاخْرَنِ يَقُوْمُنِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِيْنَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْاَوْلَانِ فَيُقْسِلُنِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَآ آحَةً مِنْ شَهَادَنِهِمَا وَمَا اعْتَكَيْنَآ أَوْ إِنَّا لِذًا تَمِنَ الطَّلِمِينَ هَذَٰ إِنَّ آدُنَى أَنُ يَّأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجُهِهَاۚ أَوۡ يَخَافُواۤ اَنۡ تُودَّ اَيُمَانُ بَعۡدَ اَيْمَانِهِمُ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُواْ وَ اللهُ لَا يَهُدِى الْقَوْمَ الْفُسِقِينَ ﴿

دوا او و بر ایمان لائے ہو' بب تم میں ہے کی موت کا وقت آجائے اور وہ و میت کر رہا ہوتو اس کے لئے شادت کا نصاب ہے ہے کہ تمہاری بماعت میں ہے وہ صاحب عدل آدی گواہ بنائے جائیں 'یا اگر تم سنری حالت میں ہو اور وہاں موت کی معیبت پیش آجائے تو غیراوگوں ہی میں ہے دو گواہ لے لیے جائیں ۔ پھر اگر کوئی شک پڑجائے تو نماز کے بعد دونوں گواہوں کو (مجد میں) روک لیا جائے اور وہ خدای ضم کھا کر کمیں کہ دوہم کی ذاتی فائدے کے موض شاوت بیجنے والے نہیں ہیں' اور خواہ کوئی ہمارارشتہ دار ہی کیوں نہ ہو (ہم اس کی رعابت کرنے والے نہیں) اور نہ خدا واسطے کی گواہی کو ہم چھپانے والے نہیں اگر ہم نے ایساکیا تو گمناہ گاروں میں شار ہوں ہے ۔ اس مین اگر پہ چل جائے کہ ان دونوں نے اپنے کا بروں میں شار ہوں ہے ۔ اس مین اگر پہ چل جائے کہ ان دونوں نے اپنے آپ کو "مناد میں جناکیا ہے ۔ تو پھران کی جگہ دو اور خض جو ان کی بہ نبیت شاوت دینے کے لئے اہل تر ہوں ان لوگوں میں ہے کو "مناد میں جن کی حق تلفی ہوئی ہو' اور وہ خداکی قتم کھا کر کمیں کہ دو ہماری شادت ان

کی شادت سے زیادہ برحق ہے اور ہم نے اپنی گوائی میں کوئی زیادتی نہیں کی ہے ' اگر ہم ایساکریں تو ظالموں ہیں سے ہوں سے ۔ "اس طریقے سے زیادہ توقع کی جاسکتی ہے کہ لوگ ٹھیک ٹھیک شادت دیں گے ' یا کم ان ہا ان ہا بات ہی کا خوف کریں گے کہ ان کی قسموں کے بعد دو سری قسموں سے کہیں ان کی تردید نہ ہو جائے ۔ اللہ سے آرو اور سنو ' اللہ نافرمانی کرنے والوں کو این رہنمائی سے محروم کر دیتا ہے ۔ "

ان تین آیات میں جو تھم دیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ جو شخص میہ محسوس کرے کہ اس کی موت قریب ہے اور وہ اپنے اہل و عیال کے نام وصیت لکھنا چاہے تو اس کا فرض ہے کہ وہ دو عادل گواہ اہل اسلام میں سے بلائے ۔ اگر وہ مقیم ہو اور ان کو وہ وصیت دے دے جو وہ اس کے ورثاء کے سامنے رکھیں گئے اور اگر یہ سفر میں ہواسے مسلمان گواہ نہ مل رہے ہوں تو پھر یہ بات جائز ہے کہ وہ غیر مسلم دو افراد کو شاہد مقرر کرے ۔

آگر اہل اسلام یا اہل میت ان دو افراد کی شادت بابت وصیت میں شک کریں کہ انہوں نے وصیت کے بارے میں جو شادت دی ہے وہ درست نہیں ہے 'اور وہ جس چیز پر مامور کئے گئے تھے وہ نھیک طور پر ادا نہیں کر رہے تو ان گواہوں کو نماز کی ادائیگی کے بعد یا ان کے ذرہب کے مطابق عبادت کرنے کے بعد سے طف دیا جائے گا کہ وہ سے شادت اپنی یا کسی اور کے کسی مفاد کے لئے نہیں دے رہے اگر چہ کوئی رشتہ دار ہو اور سے کہ انہوں نے کوئی امر مخفی نہیں رکھا ہے اور اگر وہ ایساکریں گے تو بھینا گنا ہگار ہوں گے ۔ای قتم کے طف کے بعد ان کی شادت ثابت اور نافذ تصور ہوگی ۔

اب اس طف کے بعد اگریے ثابت ہو جائے کہ انہوں نے گناہ کا ارتکاب کیا ہے اور جھوٹی شادت دی ہے اور المانت میں خیانت کی ہے تو وار ثان میں ہے دو افراد سے دیارہ ہی ہے کہ ان کی شادت پہلے دو گواہوں کی شادت سے زیادہ ہی ہے اور سے کہ وہ سے حلف اٹھاکر زیادتی نہیں کر رہے ہیں۔اس خبوت اور طف کے بعد پہلے دو گواہوں کی شادت نافذ ہوگی۔

اس کے بعد اللہ تعالی فرماتے ہیں کہ ان انظامات کے ذریعے کسی امر کی اچھی طرح چھان بین ہوسکے گی اور لوگ شما دت دے سیس کے اور نیز لوگوں کو بیہ خوف نہ رہے گا کہ ان کی شما دت کے خلاف اور شما دت قائم ہوگی -

(ذَٰلِكَ اَدْنَٰى اَنْ يَّاتُوْا بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهِهَاۤ اَوْيِحَاَفُوْا اَنْ تُرَدَّ اَيْمَانٌ بَعْدَ

اَیْمَانِهِمْ (١٠٨٠)) "اس طریقے سے زیادہ توقع کی جاسکتی ہے کہ لوگ ٹھیک ٹھیک شاوت دیں سے 'یاکم ان کم اس بات ہی کا خوف کریں سے کہ ان کی قسموں سے بعد دو سری قسموں سے کمیں ان کی تر دید نہ ہو جائے۔"

آخر میں تمام لوگوں کو دعوت دی جاتی ہے کہ وہ خدا تری کا روپہ اختیار کریں اور اس بات کا احساس کریں کہ اللہ دیکھے رہا ہے۔ اس سے ذریں اور اس کے احکام کی اطاعت کریں۔ اس لئے کہ اللہ ان لوگوں کو راہ راست نہیں وکھاتا جو اس کے نافرہان میں اور نہ ان کی راہنمائی بھلائی کی طرف کرتا ہے۔

(وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اسْمَعُوْ ا وَ اللَّهُ لَا يَهْدى الْقَوْمَ الْفُسِقِيْنَ (١٠٨٠) و الله ت ورو اور سنو الله نافراني كرنے والوں كو اپني رہنمائي سے محروم كر ويتا ہے۔ " ان تین آیون کی شان نزول کے بارے میں امام قرطبی فرماتے ہیں : (اس بارے میں کوئی اختلاف میرے عم کی حد تک نہیں ہے کہ یہ آیات تیم داری اور عدی این بداء کے بارے میں نازل ہوئیں ۔ بخاری اور دارتھیٰ نے حضرت این عباس سے ہے کہ ہتے داری اور عدی این بداء کمہ کو آتے جاتے تے ۔ ان کے ساتھ آیک نوجوان جو بن سم قبلے کا تھا سفر پر نکلا۔ وہ لیس سرزمین میں فوت ہوا جہاں کوئی مسلمان نہ تھا۔ اس نے ان دونوں کو وصیت کی اور انہوں نے اس کا ترکہ اس نوجوان کے وارثوں تک پنچایا۔ انہوں نے آیک چاندی کا جام روک لیا ہے سونے ہم مرین کیا گیا تھا۔ ان دونوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتم دی کہ نہ تو انہوں نے اے چھپایا ہے اور نہ ان کو اس کے بعد یہ جام کہ میں پایا گیا تو جن لوگوں سے ملا انہوں نے کہا کہ ہم نے تیم اور عدی سے خریدا ہے۔ اب سمی متونی نوجوان کے وارث آئے۔ انہوں نے یہ طف اٹھایا کہ بمی جام سمی کی ملکیت تھا۔ اور یہ کہ ہم کوئی زیادتی نہیں کر دے۔ اس کے بعد ہمیں نازل ہوئیں۔ (الفاظ دارتھیٰ کے ہیں)۔

یہ بات ظاہر ہے کہ سے آیات جس معاشرے کی اصلاح کے لئے تازل ہوئیں 'اس معاشرے کے حالات کی چھاپ ان تداہر کے اندر موجود ہے اور ان انظامات کی نوعیت بھی لیں ہو سکتی ہے۔ اس خاص انداز شادت اور خاص طریقہ جوت پر لاز آ اس وقت کے معاشرتی طالت اثرانداز ہوئے ہیں۔ خصوصاً نماز کے بعد طف دینا۔ کیونکہ نماز کے بعد انسان کا دینی شعور اور وجدان تازہ ہوتا ہے۔ انسان اس بات ہے بھی ڈرتا ہے کہ وہ بعد نماز مجمع عام میں طف لے رہا ہے اور اگر سے بات جھوٹی نکل جائے تو اسے بہت ہی بڑی شرمندگی کا سامنا کرتا پڑے گا۔ ہے سب باتی بہاتی بہاتی ہیں کہ ان انظامات کے اندر عربوں کے معاشرتی طالات کی جھلک موجود ہے اور اس وقت ایسے ہی اقدامات کی جھلک موجود ہے اور اس وقت ایسے ہی اقدامات کی جھلک موجود ہے اور اس وقت ایسے ہی اقدامات کی جھلک موجود ہے اور اس وقت ایسے ہی اقدامات کی جھلک موجود ہے اور اس وقت ایسے ہی

آج كل كے جديد معاشروں ميں اثبات كے جديد وسائل بھى موجود بين اور انتظامات جوت كى نئى شكليں بھى موجود بين اور انتظامات جوت كى نئى شكليں بھى موجود بين مثلاً سمايت وسئروں ميں بيد انتظامات قابل موجود بين مثلاً سمايت وسئروں ميں بيد انتظامات قابل عمل نہيں رہے؟

ہم بعض او قات کمی متعین معاشرے کو ذہن میں رکھ کر بات کرتے ہیں اور یہ فیصلہ کر لیتے ہیں کہ فلال فلال انظامات اب اس دور جدید میں قابل عمل نہیں رہے ہیں۔ اب ان کی ضرورت نہیں ہے اور سے ان معاشروں کے بقیہ آثار ہیں جن کا دورگزر گیا ہے کیونکہ دور جدید کے وسائل بہت ہی ترقی کرگئے ہیں۔

اکٹرلوگوں کو ایسا دھوکہ ہوتا ہے اور سے اس لئے ہوتا ہے کہ ہم اس بات کو بھول جاتے ہیں کہ سے دین تمام انسانیت کے لئے آیا ہے۔ ہردور کے لئے آیا ہے اور آج کے اس جدید دور ہیں بھی انسانیت کی ایک بڑی تعداد اور آبادی بالکل ابتدائی اور پسماندہ حالت میں ہے۔ وہ پسماندگی میں کانوں تک ڈولی ہوئی ہے۔ انسانیت کے اس بڑے جھے کو ایسے انظامات کی ضرورت ہے جن پر اس کی اس پسماندہ حالت کے اندر ہی عمل کیا جا سکے۔ دین اسلام کے اندر ایسے انظامات بھی موجود ہیں جو ایس پسماندہ سوسائٹیوں کے اندر بھی چل سے ہیں۔ اور جوں جوں سے سوسائٹیاں ترتی کرتی جاتی ہیں 'اسلام ان کی ترقی یافتہ ضروریات پوری کرتا جاتا ہے۔ اسلامی شریعت کے اندر امانت اور جوت کے لئے ضوالط

موجود بیں اور اسلامی شریعت بھران کو مزید ترتی کی راہ پر گامزان کرتی ہے۔ یہ اسلامی نظام حیات اور اسلامی شریعت کا لیک مجرانہ کمال ہے اور یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ یہ شریعت من جانب اللہ ہے اور است اللہ جل شانہ 'نے انسانیت کے لئے تازل فرمایا ہے۔

نیز ہم اس بات کے بیجے میں ہمی وحوکہ کھاتے ہیں کہ ہرترتی پذیر معاشرے کی ضروریات اسلامی نظام میں پوری ہوتی ہیں۔ اسلامی نظام حیات ہر معاشرے کے لئے اس کے حسب حالات انظامات کرتا ہے جس میں جامعیت ہمی ہوتی ہے اور لوگوں کے لئے ایر اور سمولت بھی ہوتی ہے۔ اس طرح بید دین ہر معاشرے کے حالات کے مطابق وسائل اور طریقے افتیار کرتا ہے۔ پیماندگی میں بھی اور ترقی یافتہ سحراء اور جنگل میں بھی اس لئے کہ بید دین تمام انسانوں کا دین ہے۔ یہ برعلاقے اور ہر ذمانے کا دین ہے اور یہ بات بھی اس دین کے معردات میں سے ایک معردہ ہے۔

اور ہماری سب سے یوی غلط فنی ہے ہے کہ ہم انسان ہے بھتے ہیں کہ ہم رب الناس کے مقابلے ہیں ہمی لوگوں کے مفادات کو زیادہ تھتے ہیں اور جب ہم عملی صورت طال سے دوچار ہوتے ہیں تو ہمیں خت شرمندگی ہوتی ہے۔ لیکن واقعات و حوادث سے دوچار ہونے سے پہلے ہی ہمارے لئے ہے بھمنا اچھا نہیں ہے۔ ہمیں چا ہے کہ ہم انسانوں کے خالق کا احترام کریں اور بارگاہ اللہ ہیں ایک بندے اور ایک غلام کی طرح بات کریں۔ کاش کہ ہم تھیمت حاصل کریں۔ کاش کہ ہم ایمی کا احتراف کریں۔

---0000---

درس نمبر مه ۵ ایک نظرمیں

یہ سبق آگرچہ نبتاً طویل ہے لیکن اس کا تعلق ہمی نظریاتی اصلاح کے مضمون کے ساتھ ہے۔ نساری کے عقائد ہیں جو انحوافات پیدا ہو گئے تھے ان کی اصلاح مقصود ہے۔یہ انحوافات اس قدر دور رس تھے کہ ان کی وجہ سے نساری اپنے بنیادی نظریات ہیں ساوی دین کے اصولوں سے منحرف ہو گئے تھے۔اور وہ اس عقید و توحید ہی سے نکل گئے تھے جس کی تعلیم حضرت عینی علیہ السلام نے اور ان سے پہلے آنے والے رسولوں نے دی تھی۔انہوں نے شرک کے وہ رنگ وحمئک افتیار کر لئے تھے جن کاکوئی تعلق دین اسلام سے نہ تھا۔

چنانچہ اس سبق کامقصد بھی ہی ہے کہ لوگوں کے دین میں اللہ کی الوہیت اور بندوں کی عبودیت کا سیح منہوم بھایا جائے۔ سے اصلاح اس طرح کی جاتی ہے کہ ایک عظیم جلے میں جس میں حضرت عیلی 'تمام رسول اور تمام انسان موجود ہیں ' اس میں خود حضرت عیلی اعلان کرتے ہیں کہ میں نے ہرگز ہے تعلیم نہ دی تھی کہ لوگ مجھے 'میری والدہ اور دو سرے لوگوں کو اللہ تعلیم کریں اور سے کہ عیسائیوں کے مزعومات میں ہے کسی بات کی تعلیم انہوں نے نہیں دی ہے۔

قرآن کریم اس منظری خوب تصویر کشی کرتا ہے 'اور یہ منظر' ان مناظر قیامت میں سے ایک ہے جے قرآن کریم زندہ و آبندہ انداز میں پیش کرتا ہے۔ یہ نمایت ہی موٹر' چلنا بحرتا منظر ہے ' دلوں کی گرائیوں تک از جانے والا 'جس کے اثرات کا عالم یہ ہے کہ انسان کا وجود کانپ اٹھتا ہے۔ انسان اس طرح محسوس کرتا ہے کہ گویا نظروں کے سامنے ہے 'سب پچھ دیکھا جارہا ہے ' سنا جارہا ہے اور اس کے اندر تاثرات کی کیفیت بالکل متحرک ہے۔ ذرا قرآن کے الفاظ میں خور سیجئے۔

(يَوْمَ يَحْمَعُ اللَّهَ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَآ أُحِبُّتُمْ قَالُوْ اللَّاعِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ

الْغَيوْ بِ (٥:٩٠٠)) دوجس روز الله سب رسولوں کو جمع کر کے پوچھے گا کہ تنہیں کیا جواب دیا گیا تو وہ ۔ عرض کرین سے کہ ہمیں بچھ علم نہیں 'آپ ہی تمام پوشیدہ حقیقوں کو جانتے ہیں۔''

الله تعالی ان تمام رسولوں کو جمع کرے گا جو مخلف زمانوں میں مبعوث ہوئے ہے۔ کیے بعد دیگرے آئے ہے 'یا ایک ہی وور میں ہے گر ان کا دائرہ کار علیحہ ہ قعا۔ برایک اپنے زدن میں کام کر رہا تعا۔ یا ہر خف کسی قوم کے لئے مبعوث ہوا تھا اور اپنی قوم ہی میں کام کر رہا تھا۔ ان سب کی دعوت ایک ہی تھی 'اگرچہ زمان ' مکان اور اقوام علیحہ ہ تھیں ۔ یماں تک کہ خاتم البنین صلی الله علیہ وسلم آگئے۔ انہوں نے تمام جمانوں کے لئے کمل آخری دعوت دے دی جو ہر مکان ' ہر زمان اور ہر قوم اور ملت کے لئے ہے ' ہررنگ ونسل کے لئے ہے۔

میر سب رسول ' جو مختلف اقوام و طل میں مبعوث ہوئے ' مختلف زمانوں میں آئے ' اب ان کا بھینے والا انہیں ایک ہی جگہ

جمع كرك ان تمام سے أيك بى سوال كر رہا ہے - يد مب لوگ دنيا ميں انسانيت كے نمائندے ہيں اور جرايك كو أيك زون كى رسالت دى گئى ہے - مخلف ادوار اور مقامات كے لئے - اب يد نمائندے مب كے مب رب البشريت كے سامنے ، حاضر ہيں اور أيك عظيم اجماع كاعظيم منظر ہے - اور يہ منظر زندگى كے ساتھ جرسو حركت كر مانظر آما ہے -

(یو م یہ جمع الله الر سل فیقو ل ما ذ آ اُجبتم (۱۰۹) دوجس روز الله سب رسولوں کو بخے ویکھ کا کہ تہیں کیا جواب دیا گیا۔" سوال یہ تھا ماذا اجبتم (تہیں کیا جواب دیا گیا) یہ رسول انسان اور بشر تھے۔

ان کا علم حضوری تھا۔ اور وہ پوشیدہ چیزوں کے بارے میں کچھ نہ جانے تھے۔ انسوں نے اپنی اقوام کو راہ ہدایت کی طرف بلایا۔ ان میں ہے جس نے وعوت کو قبول کیا 'کر لیا۔ جس نے منہ پھیرا 'پھیرلیا۔ آگرچہ رسول منکرین کے جواب کے بارے میں جانے تھے کہ انہوں نے انکار کیا ہے لیکن مانے والوں کی حقیقت سے باخبر نہ تھے کہ انہوں نے دل سے مانا ہے یا نہیں ۔ وہ تو صرف فا ہری بات پہ تھم لگا سے ہیں۔ رہی پوشیدہ بات تو اس کا علم انہیں نہیں ہے اور اب وہ جناب باری میں عاصر ہیں اور وہ سب جانے والوں سے زیادہ جانے والا ہے اور وہ اللہ ہے اس قدر وُرتے ہیں جس قدر کوئی کی سے وُر سکتا ہے۔ نیز یہ رسل باری تعالی کی معرفت میں بھی بہت ہی او نجام میں اور وہ اس بات سے دیا کرتے ہیں کہ باری تعالی کے حضور کھڑے ہو کر اپنے علم کا اظہار کریں جو علیم و خبیرہے۔

یہ ایک عظیم اجتاع میں آیک عظیم مسئولیت کا دن ہے۔ عالم بالا کے دربار میں 'سب لوگوں کے سامنے کھلے دربار میں اور یہ سامنے ہو اب میں ہو وہ یہ کہ دربار میں 'سب لوگوں کے سامنے کھلے دربار میں اور جو جائے اور ان لوگوں کے سامنے سے یہ آیک ایک ہواب ہو جو دنیا میں رسولوں کی تکا نہ بسر کے سامنے جو اب طلب کیا جائے اور ان لوگوں کے سامنے سے سوال و جواب ہو جو دنیا میں رسولوں کی تکا نہ بیا کہ الاطان نہ بات واضح ہو جائے کہ یہ رسول اذخود نہ سوال و جواب ہو جو دنیا میں رسولوں کی تکا نہ بسر کرتے تھے آکہ علی الاعلان نہ بات واضح ہو جائے کہ یہ رسول اذخود نہ سوال و جواب ہو جو دنیا میں رسولوں کی تکا نہ بسر کرتے تھے آکہ علی الاعلان نہ بات واضح ہو جائے کہ یہ رسول اذخود نہ بسر الوگوں کے سامنے دیا ہو جو دنیا میں رسولوں کی تکا نہ بسر کرتے تھے آکہ علی الاعلان نہ بات واضح ہو جائے کہ میں رسول اذخود نہ بسر کرتے تھے آکہ علی الاعلان نے بات واضح ہو جائے کہ دربار میں بیات واضح ہو جائے کہ میں دیا ہو جو دنیا ہیں رسول کی تکا نے بسر کرتے تھے آکہ علی الاعلان نے بات واضح ہو جائے کہ دربار میں بیات واضح ہو جو کے کہ میں کے سامنے کی دربار میں کی دربار میں بیات کی دربار میں کو بیات کی دربار میں کی دربار میں کو دربار میں کی دربار میں کی دربار میں کی دربار میں کی دربا

سوال و جواب ہو جو دنیا میں رسولوں کی تکذ بیب کرتے تھے ماکہ علی الاعلان ہیر بات واضح ہو جائے کہ ہے رسول اذخو د نہ آئے تھے۔ یہ دکھا ناہمی مطلوب تھا کہ یہ کام وہ ذمہ داری ہے کہ تے ملکہ ہید اللہ تعالی جانب سے اللہ کا دین لے کر آئے تھے۔ یہ دکھا ناہمی مطلوب تھا کہ یہ کام وہ ذمہ داری ہے کرتے رہے تھے محض شوق کے طور پر نہ کرتے تھے۔ اب دیکھئے وہ اپنی مسئولیت کے مطابق جواب دے رہے ہیں۔ اپنی وی کرتے رہے جیں۔ اپنی وی کی بابت جواب دے رہے تھے جنہوں نے ان کی تکذ یب کی تھی۔

رہے رسول تو وہ اعلان کر رہے ہیں کہ سچاعلم صرف اللہ کے پاس ہے۔اس لئے ان کے پاس جو تھوڑی معلومات ہیں ان کا اظہار وہ علام النیوب خدا کے سامنے نہیں کرنا چاہتے ہے عدم واتفیت کا اظہار وہ محض ادب اور حیاء کی وجہ سے کر رہے ہیں اور اس لئے کہ وہ جانتے ہیں کہ اللہ سب پچھ جانتا ہے۔

(قَالُوْ الَاعِلْمَ لَنَٰا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْ بِ (١٠٩٠) "تووه عرض كرين مح كه بميں پچھ علم نهيں "آپ بي تمام پوشيده حققة ب كوجائے ہيں۔"

---0000---

رہے تمام دو سرے رسول 'جن کو بعض لوگوں نے مانا اور بعض نے ان کی تکذیب کی 'ان کی جانب سے سوال کا اصوبی جو الب ہی آبال کی جانب سے سوال کا اصوبی جو الب ہی قبول کر لیا گیا۔ انہوں نے کہ دیا کہ صحیح علم تو اللہ کے پاس ہے جو علام النیوب ہے۔ انہوں نے اپنا اور اپنی قوم کا معاملہ اللہ کے سپرد کر دیا۔ اس منظر میں ان رسولوں سے مزید کوئی سوال نہیں بوچھا جاتا۔ مزید ضمنی سوال مرف حضرت عینی علیہ السلام سے ہوتا ہے۔ ان سے سے مزید سوال اس لئے کیا جاتا ہے کہ ان کے بارے میں 'ان کے صرف حضرت عینی علیہ السلام سے ہوتا ہے۔ ان سے سے مزید سوال اس لئے کیا جاتا ہے کہ ان کے بارے میں 'ان کے

بعد ان کی توم سخت فتے میں پڑگئ - ان کے بارے میں نضا کے اندر پیچیدگی پیدا ہوئی اور ان کی ذات کے بارے میں لوگ او ان کی توم ان کی قوم ان کی خوات کا شکار ہوگئے - ان کی ذات ' ان کی صفات ' ان کی ولادت اور ان کی پرورش کے بارے میں ان کی قوم نے بجیب و غریب تظریات گڑ لیے -

اب ان سے ان لوگوں کے سامنے پوچھا جاتا ہے ' جو انہیں الدیجھتے تھے۔ ان کی عبادت کرتے تھے اور ان کی ہوات اور ان کی ہوات اور ان کی والدہ کے اردگر دانہوں نے غلط افکار کے بالے قائم کئے تھے۔ ان کو مخاطب کر کے کما جاتا ہے کہ دیکھو تم پر اور تسماری والدہ پر میں نے کس قدر انعامات اور اکر امات کئے۔ یہ کہ تہیں بہت سے مجزات عطا کئے کہ لوگ تم پر ایمان لے آئیں۔ بعض لوگوں نے ان کی سخت تعذیب پر مجئے اور نے آئیں۔ بعض لوگوں نے ان کی سخت تعذیب کی۔ بعض لوگ ان آیات و مجزات کو دیکھ کر سخت فقتے میں پڑھئے اور انہیں اللہ بنا دیا۔ حالا تکہ یہ آیات و مجزات تو اللہ کے عطاکر دہ تھے اور جن باتوں کا ظہور ان کے ہاتھوں ہوا تھا وہ اللہ کی آئید و نصرت سے جوا تھا۔

---000---

درس نمبر ۸۵ تشریح آبات

11. ---- 6---- 1.9

كَوْمُ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَكُولُ مَا ذَآ أُجِبْتُو ْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا اللَّهِ اللَّهِ النَّكَ عَلَامُ الْغُيُوبِ ﴿ إِذْ قَالَ اللهُ يُعِيْسَى ابْنَ مَرْيَحَ اذْكُرْ نِعْسَتِي عَلَيْكَ وَ عَلَى وَالِدَتِكَ الْهُ أَبَّدُنُّكَ بِرُوْجِ الْقُدُسِ تَنْ تُكَلِّمُ التَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا ۚ وَإِذْ عَلَمْتُكَ الْكِتٰبَ وَ الْهِكُمَةَ وَالتَّوْرُلَةَ وَالْإِنْجِيْلَ ۚ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الْطِّلَيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّلِيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيْهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُنْدِئُ الْأَكْمَةُ وَ الْأَبْرَصَ بِإِذْنِ * وَإِذْ تُخْوِجُ الْمَوْقُ بِاذْنِ * وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَاءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْمَهُمْ بِالْبَيِّنْتِ نَقَالَ الَّذِينِيَ كَفَرُوا مِنْهُمُ إِنْ هَٰكَا إِلَّا سِحْرُ مُّبِينًا ١٤ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّنَ أَنْ امِنْوًا بِنَ وَبِرَسُوْ إِنَّ قَالُوا الْمَثَّا وَ الشُّهُلُ بِأَنَّنَا مُسُلِمُونَ ١

جس روز الله سب رسولوں کو جمع کر کے پوچھے گا کہ تہیں کیا جواب دیا گیا' تو وہ عرض کریں ہے کہ ہمیں علم نہیں' ہے ہی پوشیدہ حقیقتوں کو جانتے ہیں۔

ود پر تصور کرواس موقع کا جب الله فرمائے گا کہ دواے مریم کے بیٹے عینی 'یاد کر میری اس لامت کو جویس نے بھتے اور تیری ماں کو عطاکی تنی ۔ یس نے روح پاک سے تیری مددی 'قرگوارے بی بھی لوگوں سے بات کر تا تھا اور بردی عمر کو پہنے کہ بھی میں نے تھے کو کتاب اور حکمت اور تورات اور انجیل کی تعلیم دی ' تو میرے عظم سے مٹی کا پتلا پر ندے کی شکل کا بناتا اور اس میں پھونکا تھا اور وہ میرے عظم سے پرندہ بن جاتا تھا۔ تو مادر زاد اندھے اور کو ڑھی کو میرے عظم سے اچھا

کرتا تھا او مردوں کو میرے تھم سے نکاتا تھا۔ پھرجب تو بنی اسرائیل کے پاس صرح نشانیاں لے کر پہنچا اور جو لوگ ان میں سے منکر حق تھے انہوں نے کہا کہ بیہ نشانیاں جادوگری کے سوا اور پچھ نہیں ہیں تو میں نے بنی تجھے ان سے بچایا اور جب میں نے حواریوں کو اشارہ کیا کہ بچھ پر اور میرے رسول پر ایمان لاؤ تب انہوں نے کہا دوہم ایمان لائے اور گواہ رہو کہ ہم مسلم ہیں۔"

ب حضرت عيى اور ان كى والده يرجونے والى افعامات كى يا دوبانى ب- يدك روح القدس كے دريعه ان كى الداد ی عنی ۔ یہ کہ کموارے کے اندر انہیں لوگوں کے ساتھ بات کرنے کی قدرت دی گئ ادر اس طرح انہوں نے اپنی مال کو تمتوں سے بری الذمد قرار ریا - کیونکہ ان کی بے مثال ولادت کی وجہ سے لوگوں کے زہنوں میں بے شارشہات پیدا ہو مجے تے اور پر برے ہو کر بھی ان سے ہمكام ہوئے اور انہیں دعوت الى الله دى - دعوت اسلاى بيس بھى حضرت جرائيل • ان كى مائيركرتے رہے اور آپ كوكتاب و حكمت كى تعليم ديتے رہے -جب وہ اس جمان پر اترے تھے تو ان كے پاس كوئى علم نه تقا اور الله تعالى نے انہيں لكھنا كھايا انہيں معاطات كے اندر فيلے كرنے كى حكمت عطاكى - الله نے انہيں تورات كاعلم بهى عطاكيا ، جوبى اسرائيل كے پاس موجود تقى - انجيل كاعلم بھى ديا جو ان ير نازل مونى اور اس نے بھى تورات کی تقدیق کی۔اس کے بعد اللہ تعالی نے اکو ایسے خارق العادات معجزات دیے جن کا صدور اذان النی کے سوا مكن نه تعا- ريكية كه وه كيجر سے يرنده بناتے بي اور چرب اذن الى سے ہوتا ہے كه آپ اى كے منه بي پيو كلتے بي اور وہ زندہ ہو جاتا ہے۔ ہمیں ان مجزات کی ماہیت کا پد نہیں ہے 'اس لئے کہ ہم تو آج تک بد نہیں جان سکے کہ حیات کی حقیقت کیا ب؟ اور یہ حیات زندہ چیزون کے اندر کس طرح پھیل جاتی ہے۔ اب دیکھتے مادر زاد اندھا آیا ہے اور اللہ کے محم سے اے بینانی ملتی ہے جبکہ آج تک اطباء اس بات کو پانسیں سکے کہ مادر زاد اندھے کو بینانی کس طرح مل سمی - لیکن الله جس نے بینائی کا اصل نظام پیداکیا وہ اس بات پر قادر ہے کہ وہ کسی کو از سرنو بینائی دے دے - مرض کا علاج آپ بغیر کسی روانی کے کرتے تھے۔ رواتو ایک وسیلہ ہے جس کا اثر بھی اللہ کے اذان سے ہوتا ہے لیکن اللہ کے تھم نے وسیلہ بدل مجی سکت ہے 'اور الله بلاوسیلہ براہ راست بھی ایک حقیقت کو وجود میں لاسکتا ہے - الله اپنے تھم سے مردے کو زندہ كر سكتا ب وه زندگى بخشے والا ب-وه دوباره بهى زنده كرسكتا ب- محرالله تعالى مطرت سيني كو سه ياد دمانى كراتے بين کہ وہ ولائل و بینات اور خوارق و معجزات لے کربی اسرائیل کے پاس آئے اور انہوں نے پھر بھی آپ کو جمثلا یا اور انسوں نے یہ یروپیکنڈ اکیا کہ میہ معجزات واضح سحرہے۔اس لئے کہ وہ ان معجزات کے وقوع کا انکار توکر نہ سکتے تھے۔ ہراروں انسانوں نے ان معجزات کو دیکھا ہوا تھا۔ یہ لوگ محض عنا داور غرور کی وجہ سے ان معجزات کو تشلیم کرنے کے لئے تیار نہ تھے۔ پھر انہوں نے آپ کو قتل کرنا چاہا تو اللہ نے آپ کو بچایا۔ پھر اللہ تعالی انسیں یاد دلاتے ہیں کہ ایسے مشكل حالات ميں خواريوں نے جرأت كى اور وہ ايمان لائے اور شادت دى اور سيح مسلمان بن سے اور الله كو كواہ محمرايا کہ وہ سرتنلیم خم کرنے والے ہیں۔

(وَاذْ أَوْحَيْتُ اِلَى الْحَوَارِيِّنَ أَنْ أَمِنُوْ ابِيْ وَبِرَسُوْلِيْ قَالُوْ ا أَمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّنَا

مسلمون (٥: ١١١) (١١١٠) واور جب مين نے حواريوں كو اشاره كيا كم جھ پر اور ميرے رسول پر ايمان لاؤتب

انہوں نے کما دوہم ایمان لائے اور گواہ رہو کہ ہم مسلم ہیں۔ " یہ ہیں وہ انعامات جو اللہ تعالی نے حطرت عینی این مریم پر
کے اور مید ان کے لئے شواہد و بینات تھے نیکن ان کے متبعین کی اکٹریت کے لئے یہ گرائی اور صلالت کا باعث بن گئے۔
اور ان کی وجہ سے انہوں نے عظیم گراہیاں گر لیس اور دیکھیے کہ اللہ تعالیٰ حضرت عینی علیہ السلام سے عالم بالا کے اس
مظریس اس کی جواب طلبی کرتے ہیں 'اس منظریس انبیاء و رسل موجود ہیں اور تمام دنیا کے لوگ بھی حاضر ہیں۔ حضرت
عینی کی تمام قوم بھی موجود ہے۔ ان کے سامنے میہ حقائق چیش کئے جاتے ہیں آکہ ان کی قوم بھی سے اور ان کے لئے
شرمساری ذرااور سخت ہو جائے۔وہ تمام جمانوں کے سامنے شرمندہ ہوں۔

اب بات ای لائن پر آئے چلتی ہے حضرت عیلی علیہ انسلام اور ان کی والدہ کے اوپر کئے جانے والے احسانات کے ساتھ۔ وہ احسانات بھی منوائے جاتے ہیں جو آپ کی قوم پر کئے گئے۔ انہوں نے اپنی ساتھ۔ وہ احسانات بھی منوائے گئے۔ انہوں نے اپنی آئھوں سے سب کچھ دیکھا اور حواری ایمان لائے اور انہوں نے شاوت دی۔

إِذْ قَالَ الْحَوَادِيُّونَ لِيعِيْسَى ابْنَ مَرْيَحَ هَلَ يَسْتَطِيْعُ رَبُكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَآلِدَةً مِّنَ السَّمَآءُ قَالَ الْقُتُوا الله لِنُ كُنْتُو مُّوْمِنِيْنَ هُوَاكُوا نُويْكُ أَنَ تَاكُلُ مِنْهَا وَتَطْهَرِقَ قُلُونِهَا وَنَعْلَمُ إِنْ كُنْتُو مُّوَيِّنَى هُوَاكُوا نُويْكُ أَنَ تَاكُلُ مِنْهَا وَتَطْهَرِي قُلُونِهَا وَنَعْلَمُ الله وَيَعْلَمُ مِنْهُ مَنْ الله مَنْ مَنْهُ مَنَ الله مُورِيْنَ هُونَا الله وَيَهُمُ مَنْهُ مِن السَّمَآءِ تَكُونُ لَنَا عِيْمَا الله وَيَهُمُ مَنْهُ وَالله وَيُونَ لَنَا عِيْمَا الله وَيَهُمَا مَا يَكُونُ مَنْهُ وَالله وَيَهُمُ الله وَيَعْمَلُ الله وَيَهُمُ الله وَيُونَا وَالله وَيَالَ الله وَيَعْمَلُ الله وَيَعْمَلُ وَالله وَيُونَا وَالله وَيَعْمَلُ مَنْهُ وَالله وَالله وَيُمَا الله وَيَعْمَلُ الله وَيَعْمَلُ الله وَالله وَيَعْمَلُ الله وَالله وَلْهُ وَالله وَله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله

(حواریوں کے سلیط میں) یہ واقعہ بھی یا درب کہ جب حواریوں نے کما دولے عینی ابن مریم کیا آپ کارب ہم پر آسان سے کھانے کا ایک خوال المار سکتا ہے؟" تو حضرت عینی نے کما اللہ سے ڈرو اگر تم مومن ہو۔ انہوں نے کمادوہم بس میہ چاہتے ہیں کہ ہم اس خوان سے کھانا کھائیں اور تمارے ول مطمئن ہوں اور ہمیں معلوم ہو جائے کہ آپ نے جو کچھ ہم سے کما ہے وہ کچ ہے اور ہم اس پر محواہ ہوں۔" اس پر عینی این مریم نے دعاکی دخدایا! ہمارے رب ہم پر آسان سے ایک خوان تازل کر ' جو ہمارے لئے اور ہمارے انگوں پچپلوں کے لئے خوشی کاموقع قرار پائے اور جیری طرف سے ایک نشانی ہو ' ہم کو رزق دے اور تو بہترین رازق ہے ۔ "اللہ نے جواب دیا ''میں اس کو تم پر نازل کرنے والا ہوں گر اس کے بعد جو تم میں سے کفر کرے گا اسے میں ایک سزا دوں گا جو میں نے کسی کو نہ دی ہوگی ۔ "

اس مختل سے بمیں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام کی قوم کا مزاج کیا تھا اور ان میں سے مخلص لوگ کس مزاج کے تھے بینی آپ کے حواری - ان حواریوں اور ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے محابہ کرام کے درمیان بست یزا فرق تھا۔ ان حواریوں کے دلوں میں اللہ نے بطور الهام ایمان کا القاء کر دیا تھا۔ وہ ایمان لائے اور انہوں نے حضرت عینی علیہ السلام کو اپنے ایمان پر گواہ ٹھرایا - ان حقائق کے ساتھ ساتھ اب ویکھے کہ اس الهام اور مجز المت کے دیکھتے ہوئے وہ بھرایک سے حضرت عینی ویکھتے ہوئے وہ بھرایک سے مجزے کا مطالبہ کرتے ہیں تاکہ ان کے دل مطمئن ہو جائیں اور وہ جان لیں کہ حضرت عینی سے ہیں اور اب وہ عینی کے بعد اس دعوت کو پھیلائیں گے -

اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ہے ہے کہ اسلام لانے کے بعد وہ آپ سے کوئی آیک معجزہ بھی طلب نہیں کرتے۔ جونمی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی کرتے۔ جونمی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی اور اس تصدیق پر انہوں نے کسی برہان و دلیل کا مطالبہ نہیں کیا۔ انہوں نے حقاضیت رسول کی شادت صرف قرآن کو یوے کر دے دی۔

حفرت عینی علیہ اِلسلام اور حفرت محمد صلی الله علیہ وسلم کے حواریوں کے در میان یہ ایک عظیم فرق ہے۔وہ ایک سطح پر بیں اور یہ میں اور یہ بیں اور یہ بین کرنے یہ بین اور وہ بھی مسلمان بین جس طرح اللہ نے چاہا دونوں کی سطح میں بہت ہی فرق رکھا بہت بروافرق۔

''کھانے کے اس خوان کا ذکر قرآن میں ہوا ہے لیکن نصاری کے لٹریچر میں اس کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ نہ ان اناجیل میں اس کا ذکر ہے ہو حضرت عیلی علیہ السلام کے بعد لکھی سکیں اگر چہ بہت بعد میں کھی سکیں ۔ اس قدر طویل عرصے میں نہیں کہا جا سکتا کہ ان کے اندر واقعات کی صحیح رپور نگلگ کی سمی ہوگا ۔ نیز ان اناجیل کے مطابع سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض علاء نے ان روایات کو نقل کیا ہے اور ان میں انہوں نے حضرت عیلی کی سیرت کے واقعات نقل کے ہیں۔ اس کے بیر وایات اس کا نام انجیل رکھا تھا۔

البت ان اناجیل میں اس خوان کے تھے کو دو سرے انداز میں نقل کیا ہے ، دو ستی کی انجیل کے اصحاح 10 کے آخر میں آئا ہے۔ یبوٹ نے اپنے شاگر دوں کو بلایا اور کما مجھے سب کے بارے میں اندیشہ ہے کیونکہ ان کے لئے صرف تین دن ہیں جو سیرے ساتھ چلیں گے اور ان کے پاس خور آک بھی نہیں ہے۔ اور میں یہ بھی نہیں کر سکتا کہ انہیں روزے کی حالت میں واپس کروں کیونکہ راہتے میں ان کے لئے پریشائی ہوگی ۔ ان ہے اس کے تلانہ ہونے کما ہماری تعداد زیادہ ہو اور ہم کماں سے کھاتا پا سکتے ہیں۔ ان سے بیوٹ نے کما ہماری تعداد زیادہ ہو اور ہم کماں سے کھاتا پا سکتے ہیں۔ ان سے بیوٹ نے کما تمارے پاس کس قدر روٹیاں ہیں۔ انہوں نے کما: سات روٹیاں اور بچھ چھوٹی مجھوٹی مجھلیاں۔ آپ نے سب سے کما کہ وہ زمین پر سمازا لے کر بیٹھ جاکیں۔ آپ نے روٹی اور مجھلیاں لیں۔ شکر اداکیا اور انہیں توڑا۔ انہوں نے یہ روٹیاں شاگر دوں کو دیں اور انہوں نے سب کو کھلاکیں اور سب سیر ہوگئے اور جب روٹیاں اٹھاکیں تو سات تھال بحرے ہوئے اور کھانے والے جار ہزار شے جن میں عورتوں اور بچوں کا شار نہ اور جب روٹیاں اٹھاکیں تو سات تھال بحرے ہوئے اور کھانے والے جار ہزار شے جن میں عورتوں اور بچوں کا شار نہ

كيا كما تما الي عن روايات دو سرى اناجيل من بهي أنى بي-

بعض آبعین کا خیال ہے کہ سے ماکدہ نہیں اترا۔ مجاہد اور حسن اس طرف گئے ہیں 'کیونکہ جب حواریوں نے سے سا دومیں امار نے والا ہوں لیکن اس کے بعد جس نے کفران نعت کیا تو اسے میں ایک سزا دوں گاجیبی تمام جمان والوں میں سمی کو نہ دی مجی تنی ۔'' تو وہ ڈر گئے اور انہوں نے اپنامیہ مطالبہ واپس لے لیا تھا۔

علامہ این کیر فرماتے ہیں وطیت نے بذریعہ ابن سلیم مجاہد ہے ہیہ روایت کی ہے کہ یہ ایک مثال تھی جو اللہ نے یہاں بیان کی ورنہ کوئی طعام ا ترانہیں تھا۔" ابن جریر نے حارث ' قاسم ' حجاج ابن جریح کے ذریعہ مجاہد ہے ہیہ روایت کی ہے کہ یہ ایک وستر خوان تھا بھونے اور کھا تا ہو۔ انہوں نے اس مطالحے کو واپس لے لیا تھا جب انہیں بتایا گیا کہ ان پر عذاب آ جائے گا اگر اس کھانے کے آنے کے بعد انہوں نے تاهمری کی۔ انہوں نے ابو اللیث ' مجہ ابن جعفر ' شعبہ منصور ابن زادان کے واسطہ ہے حسن ہے ہے روایت کی ہے کہ ماکہ ہ تا ذل نہیں ہوا تھا۔ بشر ' بزید اور سعید کے واسطہ ہے تھا دہ کی ہو روایت کی ہے کہ ماکہ ہ تا ذل نہیں ہوا تھا۔ بشر ' بزید اور سعید کے واسطہ ہے تھا دہ کی سزا دی ہو اس کے بعد انہوں نے تفران نعمت کیا تو انہیں لیک سزا دی جائے جو عالین میں ہے کہ وزر کہا کہ جمیں ایسے ماکہ ہی ضرورت نہیں ہے۔ اس پر پھر ہے ماکہ ہ تا ذل نہ ہوا۔

لین سلف صالحین میں سے اکٹریت کی رائے ہے ہے کہ یہ کھانا نازل ہوا تھا۔ اس کئے کہ اللہ تعالیٰ نے الفاظ ہے استعمال کئے میں۔ (اِنَّی مُنَزِّلُهَا عَلَیْکُمْ (٥:٥١)) (میں اسے تم پر نازل کرنے والا ہوں) ہے اللہ کی طرف سے ایک متم کا وعدہ ہے۔ ہم سیجھتے ہیں کہ خود قرآن کریم کے الفاظ اس رائے کی تائید کرتے ہیں اور ہمارا خیال ہے کہ بی ورست ہے۔ اللہ تعالی حضرت عیمیٰ علیہ السلام کو جشر کے میدان میں اپنی قوم کے سامنے ایک عظیم جلسہ میں یاد ولاتے ہیں کہ میں نے تم یر ہے یہ انعامات کے۔

(َاذْقَالَ الْحَوَارِيُوْنَ يَعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ اَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَآئِدَةً

مِنَ السّماَ عِ (• ١ ٢ ١)) وو واقعہ بھی یا و رہ کہ جب حوار ہوں نے کما وول عینی این مریم اکیا آپ کا رب ہم پر آسان سے کھانے کا آیک خوان امار سکتا ہے۔ حواری حضرت عینی کے حلافہ وقتے افر بیب لوگ تھے اور آپ کے بارے میں زیادہ جانے تھے ۔ وہ جانے تھے کہ آپ انسان ہیں۔ جانے تھے کہ آپ این مریم ہیں اور آپ کے بارے میں ہو کچھ جانے تھے وی کئے تھے۔ وہ جانے تھے کہ حضرت عینی رب نہیں ہیں بلکہ وہ رب کے پرور دہ بندہ ہیں۔ ہیں ہو کچھ جانے تھے وی کئے تھے۔ وہ جانے تھے کہ حضرت عینی رب نہیں ہیں بلکہ وہ رب کے پرور دہ بندہ ہیں۔ ہی وہ جانے تھے کہ رب وہ ی ہے جو حضرت عینی کی سے ہی وہ جانے تھے کہ رب وہ ی ہے جو حضرت عینی کے ہاتھ پر ان مجزات کا صدور کر رہا ہے۔ وہ ان مجزات میں سے کوئی بات ازخو د صادر نہیں کر سکتے۔ اپنی ذاتی قدرت کے ساتھ۔ کی وجہ ہے کہ جب انہوں نے ان سے ہے مطالبہ کیا کہ آپ ان پر آسمان سے خوان آمار ہیں تو انہوں نے سے مطالبہ حضرت عینی سے نہ کیا۔ اس لئے کہ وہ بذات خود قدرت نہ رکھتے تھے بلکہ انہوں نے مطالبہ ان الفاظ میں کیا۔

(يَعِيْسَنَى أَبْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيْعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ

السّماَ عِ (٥ : ١ ١ ١) (ال عيل ابن مريم كيا آپ كا رب جم پر آسان سے خوان امار سكا ہے۔اب لفظ (هُلْ يَستَطِيعُ) ؟ مِن مخلف آلو بلات سائے آئی ہيں۔سوال سے تھا كہ ايمان اور كلمہ شاوت كے بعد وہ به سوال كيے كر كتے ہيں جَبكہ وہ اپنے اسلام پر خود حضرت عيلی عليہ السلام كو شاہد محمراتے ہيں۔يستعظیج كا مفهوم به ہمى بتایا حميا ہم بقد ؟ ليكن مقصد وہ نتيجہ ہے جو اس قدرت اور استطاعت كے نتیج ميں آسكا ہے بنی آسمان سے خوان بعض نے بيا ہمى كما ہے كہ وہ حضرت عيلی سے به طلب كر رہے ہے كہ آگر وہ طلب كر يس توكيا الله ان كے مطالب كو پورآكرے كا۔ ايك قرات (هَلْ تَستَطِيعُ رَبُكُ) يعنى كيا آپ كو به سوال كرنے كا افتيار ہے كہ آپ نزول ماكم و كاسوال كريں۔ بسرطال مفهوم جو بھى ہو حضرت عيلى نے جو اب ميں انہيں تنبيہ كى كہ وہ اپنے سوالات نہ كريں اور خدا سے زريں۔

(قَالَ اتَّقُوا الله الله الله كنتم مُومنينَ (٥: ٢١١) (لوعيل نے كما الله ، ورو أكرتم مومن مور) كين حواريوں نے دوبارہ مطالبه كيا-اور انبوك نے مطالبه كيا اور انبوك نے مطالبه كيا

(قَالُوْ ا نُرِيْدُ أَنْ تَاكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُوْ نَ عَلَيْهَا

منِ السُنْهِدِينَ (٥:٣١٠) انهوں نے كمادوم بس به جائتے ہيں كداس خوان سے كھانا كھائيں اور ہمارے وَلَ مَطْمَنَ هُوںَ اور ہميں معلوم ہوجائے كہ آپ نے جو كچھ ہم سے كما ہے وہ يج ہے اور ہم اس پر كواہ ہوں۔"

وہ بسرحال سے ماکدہ کھانا چاہتے تھے جس کی کوئی نذیر زمین پر نہ ہو اس لئے کہ ان کے دل مطمئن ہو جائیں اور وہ اپنی آکھوں کے سامنے سے مجزہ ہوتے ریکھیں اور انہیں یقین ہو جائے کہ حضرت عینی نے ان سے بچ کما۔ پھروہ خود اپنی باقی ماندہ قوم کے لئے گواہ ہو جائیں کہ سے عظیم مجزہ سرزہ ہوا۔ سے تمام امور اس بات کا تعین کرتے ہیں کہ جعربت عینی کے حواریوں کا مقام و معیار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حواریوں سے ذرائم تھا۔ آگر دونوں کر داروں کا باتھ موالی نے اسلم کے حواریوں سے ذرائم تھا۔ آگر دونوں کر داروں کا باتھ موالی تھ

اب حفرت عيسى عليه السلام اين رب ك سامن وست بدعا موت بين :

(قَالَ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبُّنَآ أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ السَّمَآ ءَ تُكُو ۚ نُ لَنَا غِيْدًا

الّاً وَّلْنَا وَ أَخْرِنَا وَ أَيَةً مِّنْكَ وَ ارْ زُقْنَا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرَّ زِقَيْنَ (٥: ٢٠٤١) "اس برعينى لئن مريم نے دعاکی "فدايا! ہمارے رب ، ہم پر آسان سے ليک فوان نازل کر جو 'ہمارے لئے اور ہمارے اگلوں پچھوں كے لئے فوثى كاموقع قرار يائے اور تيرى طرف سے ليک نثانی ہو ، ہم كورزق دے اور تو بهترين رازق ہے۔"

جیسا کہ سیاق کلام میں بار بار اس بات کو و ہرایا جاتا ہے۔ حضرت عیلی علیہ السلام کی ہے وعا نمایت ہی مودبانہ ہے۔ یوں نظر آتا ہے کہ ایک مخار بندہ اپنے رب اور اپنے آقا کے ساتھ نمایت ہی راز دار انہ انداز میں بات کرتا ہے۔ حضرت عیلی علیہ السلام ''اے اللہ''''لے ہمارے رب'' کے الفاظ کے ساتھ دعا شروع کرتے ہیں۔ اے اللہ میں سے عرض کرتا ہوں کہ ہمارے اوپر آسان ہے خوان نازل فرما۔ اور سے خوان ایسا ہوکہ ہمارے لئے خوشی اور انبساط کا سبب سبنے اور وہ ہمارے انگوں اور پچپلوں کے لئے سامان فرحت ہو۔ نیز سے آپ کے خصوصی رزق سے ہو۔ اور آپ رزق دینے والوں بیں سے حقیقی رازق ہیں۔ معنرت عیسیٰ جائنے ہیں کہ وہ بندے ہیں اور اللہ ہی رب العالمین ہے اور یہ اعتراف وہ ایک مملی مجلس اور دربار ہیں کرتے ہیں۔ یہ کملی مجلس دربار قیامت ہیں ہے اور معنرت کی قوم کے سامنے ہے۔

الله تعالی نے حضرت عینی ابن مریم کی دعاکو قبول کر لیا۔ لیکن اس قبولیت دعاکو سجیدگی کا عضر بھی دے دیا جو حضرت عینی ابن قبا۔ انہوں نے ایک معجزے کا مطالبہ کیا۔ الله نے اے قبولیت بخش لیکن میہ شرط عائد کر دی کہ آگر اس کے بعد کسی نے کفران نعمت کیا تو اے شدید عذاب کا سامناکر نا ہوگا۔ اس قدر شدید جس کی کوئی مثال نہ ہو' اور ایسا عذاب بھی کسی قوم پر نہ آیا ہو۔

(قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَّآ أُعَذِّبُهُ

اُحَدُّا مِنَ الْعلَميْنَ (٥: ١١٥) الله في جواب ديا ودهي اس كوتم ير نازل كرف والا بول مر اس ك يع من العلَميْنَ (١١٥ عن الله ع

حضرت عیسی علیہ السلام سے پہلے اللہ تعالیٰ کی میہ سنت رہی ہے کہ جن اقوام نے مجزات طلب کے بیں اور پھرانہوں نے سپائی کو تشلیم نہیں کیا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں ضرور ہلاک کیا ہے۔رہی آیت زیر بحث تو ہوسکتا ہے کہ اس سے مراد دنیا کاعذاب ہو اور اگریمال نہ ہو تو آخرت کاعذاب ہو۔

اب اس تنبیر اور تخویف کے بعد یمال سیاق کلام خاموش ہے کہ آیا ہے خوان اڑا یا نہیں اور روئے من اسپنے اصل موضوع کی طرف پھرجاتا ہے۔ بینی الوہیت اور ربوبیت کے اصل موضوع کی طرف کیونکہ اس سبق کا اصل موضوع کی طرف کیونکہ اس سبق کا اصل موضوع کی ہے۔ یہ عظیم دربار ابھی تک جاری ہے اور لوگ اس کا تماشاکر رہے ہیں۔ چا ہے کہ ہم ذرااس کی طرف لوئیں اور براہ راست سوال و جواب سے لطف اندوز ہوں۔ اب اللہ تعالی اس دربار میں حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ مریم کی الوہیت کے بارے میں سوال کرتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ کے وہ پیرد کار بھی موجود ہیں جنوں نے ان کو اور ان کی والدہ کو الدہ مجما تھا تاکہ وہ سیس اور ان کے سامنے حضرت ان کے لغوعقا کہ سے براء ت کا اظہار کریں۔ یہ جواب نمایت تی خوفاک فضا پیداکر آ ہے۔ ذرا اطاحظہ ہو:

وَ إِذْ قَالَ اللهُ يُعِينُمَى ابْنَ مَرْيَعَ ءَانْتَ تُخْفَ لِلتَّاسِ اتَّخِذُوْنِ وَ أُمِّى اِلْهَيْنِ مِنْ دُوْنِ اللهِ "قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُوْنُ إِلَّ آنُ اَتُّخِذُولَ مَا لَيْسَ إِلَى بِحَقِّ آِنَ كُنْتُ تُلْتُهُ فَقَدُ عَلِمْتَهُ "تَعُلَمُ مَا فِنْ نَفْسِى وَلَا اَعْكُو مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ اَنْتَ عَلَامُ الْغُنُوْبِ هَمَا قُلْتُ لَهُمُ الَّلَامَ اَلَّهُ وَلَامَآ اَمَرْتَنِيْ بِهَ آنِ اعْبُدُوا الله رَبِّيْ وَرَبَّكُمُ وَكُنْتُ عَلَيْهِمُ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِي يُعْمِمُ فَلَتَا تُوقَيْنَهِ كُنْتَ اَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمُ وَ اَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْء فِيهِمُ فَلَكُ هَانَ تُعَرِّبُهُمُ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكِ وَإِنْ تَعْفِرُ لَهُمْ فَإِنَّكِ اَنْتَ الْعَزِيْنُ شَهِيدُكُ هَانَ تُعَرِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكِ وَإِنْ تَعْفِرُ لَهُمْ فَإِنَّكِ اَنْتَ الْعَزِيْنُ اللهَ

' فرض جب (یہ احسانات یا دولاکر) الله فرمائے گاکہ ' این مریم 'کیا تو نے لوگوں ہے کما تھا کہ خدا کے سوا مجھے اور میری ماں کو بھی خداینا لو؟' قو وہ جواب میں عرض کرے گاکہ ' سیحان الله ' میرایہ کام نہ تھا کہ وہ بات کہنا جس کے کفنے کا مجھے حق نہ تھا' اگر میں نے الی بات کی ہوتی تو آپ کو ضرور علم ہوتا' آپ جائے ہیں جو بچھ میرے دل میں ہے اور میں خانا ہو بچھ آپ کے دل میں ہے ' آپ تو ساری پوشیدہ حقیقوں کے عالم ہیں میں نے ان سے اس کے سوا بچھ نہیں کما جس کا آپ نے تھم ویا تھا' ہے کہ الله کی بندگی کر و جو میرارب بھی ہے اور تمارارب بھی ہیں ای وقت تک ان کا گران تھاجب تک کہ میں ان کے در میان تھا جب آپ نے جھے واپس بلالیا تو آپ ان پر گران تھے اور آپ تو ساری بی چینے اور آگر معاف کر دیں تو وہ آپ کے بندے ہیں اور آگر معاف کر دیں تو آپ ناب اور دانا ہیں۔''

اللہ تعالیٰ تو خوب جانے تھے کہ حضرت عینی لوگوں کے سائے کن عقائد کی تبلیخ کرتے رہے ہیں۔لیکن اس خوفاک دن میں یہ عظیم جواب ملبی اور پھرا ہے مخص سے جو ذمہ دار بھی نہیں ہے 'اس لئے کی گئی کہ اس صالح بندے اور ان کی والدہ کو جولوگ اللہ تصور کرتے تھے 'ان کا یہ بوراموقف اچھی طرح واضح ہوجائے اور وہ خوب شرمندہ ہوں۔

ب اس قدر عقیم جمارت ہے کہ کوئی عام اور معقول انسان اس متم کا کوئی دعویٰ نہیں کر سکتا کہ وہ خو و اللہ ہے۔ جبکہ وہ جانا ہو کہ وہ بندہ ہے۔ ایک رسول اس متم کا دعویٰ کب کر سکتا ہے اور پھر اولوالعزم رسولوں ہیں سے ایک رسول۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جیسا رسول۔ حالا تکہ اللہ نے رسالت سے پہلے اور رسالت کے بعد اسے معجزات اور مقامات مقامات عطا کے تھے اور اعزاز بخشے تھے۔ ایسے رسول کب ایسا وعویٰ کر سکتے ہیں۔ ایک صالح اور راہ راست پر محامزن رسول۔

یں وجہ ہے کہ حضرت کی طرف سے نمایت ہی خشوع و خضوع کے ساتھ عاجزانہ جواب آیا ہے۔ نمایت ہی حمد و ثنا کے ساتھ واجزانہ جواب آیا ہے۔ نمایت ہی حمد و ثنا کے ساتھ (م، ۱۱۱) '' سیحان اللہ' میرا سے کام نہ تھا کے ساتھ (م، ۱۱۱) '' سیحان اللہ' میرا سے کام نہ تھا کہ وہ بات کہتا جس کے کہنے کا مجھے حق نہ تھا۔'' اس طرح حضرت جلدی سے جواب دے دیتے ہیں کہ ہیں نے مطلقا سے بات نہیں کی ۔

حضرت عیسیٰ اپنی براء ت پر اللہ کو گواہ ٹھمراتے ہیں اور اپنی عاجزی دکھاتے ہوئے اللہ کے خصائص الوہیت اور

بندے کے شایان عبو دیت کے افعال بناتے ہیں۔

(إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا اعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ

عگام العنیوب (٥: ١ ٦ ١)) "اگریس نے ایک بات کی ہوتی تو آپ کو ضرور علم ہوتا اُپ جائے ہیں جو پکھ میرے دل میں ہے اور میں نہیں جانتا جو پکھ آپ کے دل میں ہے اُپ تو ساری پوشیدہ حقیقوں کے عالم ہیں۔"

اس قدر شیح اور پاکی بیان کرنے کے بعد اب حضرت عینی علیہ السلام سے جرائت کرتے ہیں کہ وہ کوئی مثبت بات کریں اور بید کمیں کہ انہوں نے ہرگز انہیں ایک کوئی بات نہیں کی ہے۔ بلکہ انہوں نے تو یہ کما ہے کہ وہ اللہ کے بندے ہیں اور تم بھی سب صرف اللہ بی کی بندگی کرو۔

(مَا قُلْتُ لَهُم اللَّا مَآ اَمُو تَنِي بِهِ اَن اعْبِدُ و اللَّهُ رَبِي وَ رَبَّكُم (٥٠١٠) وميں الله وقت لَهُ عَلَم الله وقت تك كے لئے تقاجب مين الن كے بعل ہے ۔ اور تهارارب بعی ہا السلام به فرماتے میں كہ میں تو ان پر گران صرف اس وقت تك كے لئے تقاجب مين الن كے سامنے تقا۔ ليكن اپنى وفات كے بعد ميں گران نہ تقا۔ قرآن كى ظاہرى آيات سے به معلوم ہوتا ہے كہ اللہ نے حضرت عيلى كو وفات دى اور چراپي طرف اٹھا ليا جيكہ بعض آثار میں به آتا ہے كہ آب اللہ كے ہاں زندہ میں میرے خیال میں دونوں تم كے نصوص میں كوئى تعارض نہيں ہے ۔ به بھى درست ہے كہ زمين كى زندگى سے ان كا قطع تعلق ہو گيا ہو اور انہيں اٹھا ليا گيا ہو اور به بھى درست ہے كہ زمين كى زندگى سے ان كا قطع تعلق ہو گيا ہو اور انہيں اٹھا ليا گيا ہو اور به بھى درست ہے كہ انہيں زندہ حالت میں اٹھا ليا گيا ہو کہ شداء بھى تو اللہ كے ہاں زندہ مورت ميں گرچہ دنيا سے ان كى زندگى كٹ جاتى ہو آرچہ شداء كى زندگى كى نوعیت كا ہمیں تفصیلى علم نہيں ہے ۔ بى صورت حضرت عیلى علیہ المام كى ہے جو به كتے ہیں كہ ميرى وفات كے بعد مجھے علم نہ تقا كہ وہ كيا كرتے رہے ہيں؟

(وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ اَنْتَ الرَّقِيْبَ عَلَيْهِمْ

و اَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْئِ شَهِيدٌ (٥: ٧ ١) (ديس ان وقت تك ان كا گران تھا جب تك كه يم ان أَ كه درميان تھا۔ جب آپ نے تجھے واپس بلا ليا تو آپ ان پر گران تھے اور آپ تو سارى بى چيزوں پر گران بیں۔ " حضرت عینی علیہ السلام ان كا معاملہ اللہ كے سروكر دیتے ہیں 'كه آپ چاہیں تو سزا دیں اور اگر آپ ان كو بخش دیں تو بھی آپ قاور مطلق ہیں۔ بسرحال وہ ہیں تیرے ہی بندے اور آپ ہی جائے ہیں كہ ان كے لئے سزا مقرر ہے يا مغفرت۔

(إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْلَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

(٥ : ٨ ١ ١)) (اب اگر آپ انہیں سزا دیں تو وہ آپ کے بندے میں اور اگر معاف کر دیں تو آپ غالب اور

وانا بیں۔) ذرا الماحظہ تو بیجئے کہ اللہ کے سے صالح اور مقرب بندے بارگاہ الوہیت میں کس قدر خوفزدہ ہیں اور ان لوگوں کی جرائت کو دیکھئے جنہوں نے سے افتراء باندھا'جس سے معترت عینی ابن مریم صاف صاف براء سے کا اظهار کرتے ہیں اور ان لوگوں کی اس افتراء کی وجہ سے بہترہ اللہ کے سامنے اس طرح کڑ گڑاتے ہوئے کلام کرتا ہے۔

ان لوگوں کے موقف کو دیکھے اور اس عظیم دربار کو دیکھئے۔اس درباریں اپنے اس غلط موقف کی دجہ ہے اس قدر ذلیل و حقیر نظر آتے ہیں کہ اس پورے مکالے میں ان کے ساتھ کوئی بات نہیں کی جاتی اور نہ ان کی طرف کوئی التفات کیا جاتا ہے۔شاید اس مظریں شرمندگی اور ندامت کی وجہ ہے یہ لوگ بیند بیند ہوگئے ہوں گے۔جس طرح التفات کیا جاتا ہے۔شاید اس مظریں ای طرح چھوڑتے ہیں اور آیئے ذرااس دربار کے آخری مظرکو دیکھیں۔

قَالَ اللهُ لَمْنَا يَوْمُر بَنْفَعُ الصَّلِوِيْنَ صِلْقَهُمُ ۖ لَهُمُ حَنَّتُ تَجُوِيُ مِنْ تَخْتِهَا الْاَنْهُرُ خَلِينِينَ فِيْهَا آبَكَا ﴿ رَضِى اللهُ عَنْهُمُ وَ رَضُوا عَنْهُ ﴿ ذَٰ لِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ﴾

دوتب الله فرمائ گادور وه دن ہے جس میں سچوں کو ان کی سچائی نفع دین ہے' ان کے لئے ایسے باغ ہیں جن کے بیخ نہریں بعد رہی ہیں ہوں کے اللہ ان سے راضی ہو اور وہ اللہ سے ' یک بردی کامیالی ہے۔''

درید وہ دن ہے جس میں بچوں کو ان کی سپائی نفع دیتی ہے " یہ اللہ کی بات ہے اور جھوٹوں کی اس شرمندگی پر سے خوب تبصرہ ہے۔ انہوں نے یہ افتراء باندھا اوریہ افتراء بھی اولوالعزم رسولوں میں ایک معزز رسول پر باندھا اور مسئلہ الوہیت اور بندگی میں یہ افترائباندھا جس کی اساس پر سے بیری کائنات قائم ہے اور جس کی اساس پر دنیا میں سپائی قائم ہے اور جس کی اساس پر دنیا میں سپائی قائم ہے اور جس کی اساس پر دنیا میں سپائی قائم ہے اور جمام مخلو قات قائم ہے۔

وویہ وہ دن ہے جس میں بچوں کے لئے ان کی سچائی مفید ہوگی۔" اس عظیم منظراور شاق دربار کے سوال و جواب کے آخر میں میہ رب العالمین کافیصلہ ہے۔ تمام جمان کے لوگوں کی موجو دگی میں اس منظر کے مکالے کے میہ آخری الفاظ میں اور کس قدر فیصلہ کن الفاظ میں اور اس کے بعد پھر پچوں کے انجام کی ایک بھیکی بھی دکھائی دیت ہے۔

(لَهُمْ جَنَّتُ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهُرُ خَلِدِينَ فِيهَاۤ آبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواْ

عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْ زُ الْعَظِيْمُ (٥:٩١١) "ان كے لئے ایے باغ بیں جن کے نیچ سریں بہدری بیں' یہاں دہ بیشہ رہیں گے'اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے 'یمی بڑی کامیالی ہے۔"

ورجوں کے بعد بلند درجے 'جنتی 'پھران میں دائی زندگی اور پھراللہ کی رضامندی یقینا یہ بڑی کامیابی ہے۔'' ہم نے یہ منظر دیکھا اور یہ منظر قرآن کر یم نے اپنے مخصوص انداز اور اسلوب میں پیش کیا۔ اس منظر کا آخری مکالمہ بھی ہم نے سا۔ہم نے گویا اس مند کو سما اپنی آٹکھوں کے ساتھ اور سا اپنے کانوں کے ساتھ۔ قرآن کر یم ے انداز تصویر کشی کے مطابق بات کا طریقہ یہ نہیں افقیار کیا جاتا ہے کہ ایباہو گابلکہ عماناً منظر پیش کر دیا جاتا ہے۔انسان کو اس منظر موعودہ کا انظار نہیں کرتا ہے۔ قرآن کریم محض خلک عبارت بن پیش نہیں کرتا ہے صرف پڑھا جائے بلکہ وہ متحرک اور مجسم اور مثخص مناظر پیش کرتا ہے جس میں انسان چلتے پھرتے نظر آتے ہیں اور مکالمے ہوتے ہوئے اس طرح نظر آتے ہیں جس طرح اسکرین پر۔

جاری سوچ اور ہمارے تصور کے مطابق تو یہ آیک منظر ہو گا جو واقع ہو گا'البنتہ اللہ کے علم کے مطابق تو وہ ہو چکا۔ اس لئے کہ اللہ کا علم زمان و مکان کے حدو دوقیود سے آزاد ہے۔ زمان و مکان کا تصور تو انسان کے تحدود علم کے لئے ہے۔ ہماراعلم محدود اور فانی ہے۔

اس سبق کے آخریں اور اس عظیم افتراء کے بیان کے خاتے پر جس سے برا افتراء کسی رسول کے کسی پیرو کارنے نہیں باندھا۔ حضرت میج کے پیرو کاروں کی اس عظیم غلط فئی کے بیان کے آخریں 'جس میں انسوں نے اس افتراء سے الانتفاقی کا اظہار کیا اور ان افتراء پر دازی کرنے والوں کا معالمہ اللہ کے پرد کر دیا۔ اس کے بارے میں اس سوال و بواب اور اس سوال و جواب کے لئے قائم کے گئے اس عظیم دربار کے خاتے پر اب سے بنایا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس متم کے افتراؤں سے باک ہو مدو بے قید ہے۔

الله على كُلِّ مَّى السَّمَا فِي مَا فَيْهِ السَّمَا فِي السَّمَا فِي عَلَى كُلِّ مَّى اللهُ السَّمَا فِي السَّمَ فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَ فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَ فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَ فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَ فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَ فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَ فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَ فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَا فِي السَّمَ فِي السَّمَا فِي السَّمِ فِي السَّمَا فِي السَّمِ فَي السَّمِ فِي السَّمَ

ووزمین اور آسانوں اور تمام موجودات کی بادشائ اللہ ہی کے لئے ہے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔"

یہ ایک ابیا اختیا می تبرہ ہے جو اس عظیم مسلے کی بحث کے خاتمے کے لئے موزوں اور مناسب ہے۔ نیز اس عظیم مسلے کہ بحث کے خاتمے کے لئے موزوں اور مناسب ہے۔ نیز اس عظیم مسلے کہ بحث ہو تاثر ملت ہے اس کے ماتھ بھی ہم آجگ ہے۔ یہاں اللہ وحدہ اللہ ہے اور وہی قادر مطلق ہے۔ اس کے مائے تمام رسول مرتبایم خم کرتے ہیں اور سب رسول آخری فیصلہ اللہ کے میرد کرتے ہیں اس میں حضرت عینی این مریم بھی اپنا فیصلہ اللہ کے میرد کرتے ہیں۔ جس کے ہاتھ میں زمیں و آساں کی حکومت ہے۔

اور ہے آخری تیمرہ اس پوری سورت کے مضمون کی طرف اشارہ ہے۔ اس سورہ کا مرکزی موضوع ''الدین'' ہے اور دین اور دینداری کا اظہار اللہ کی شریعت کی اطاعت میں ہوتا ہے۔ صرف اللہ کے توانین و ضوابط اخذ کرنا اور صرف اس کے مطابق فیطے کرنا اس لئے کہ وہی بادشاہ ہے جس کے سواکوئی بادشاہ نہیں ہے۔ زمین و آسان کے در میان جس قدر چزیں بھی ہیں وہ اس کی مملوک ہیں اور یہ مالک اور بادشاہ یہ آر رئینس جاری فرماتا ہے (ومن لم یکٹ میم بھا اللہ فَا وَلَمَكَ هُمُ اللَّکَافِرُ و نَ) ''اور جو شخص اس قانون کے مطابق فیطے نہیں کرتا جو اللہ نے نازل کیا ہے تو وہ کا فرے ہے۔ اللہ کے اور یہ اللہ کا فرویہ کا مسلہ ہے۔ اللہ کے قانون کے مطابق فیطہ نہیں کرتا جو اللہ کے قانون کے مطابق فیطہ کے اللہ کے قانون کے مطابق فیصلہ کرنے کا مسلہ ہے۔ اللہ کے قانون کے مطابق فیصلہ کرنے کا مسلہ ہے۔ اللہ کے قانون کے مطابق فیصلہ کرنے کا مسلہ ہے۔ اللہ کے آبوں کے مطابق فیصلہ کرنے کا مسلہ ہے ۔ اللہ کہ قانون کے مطابق فیصلہ کرنے کا مسلہ ہے۔ اللہ کے آبوں کے مطابق فیصلہ کرنے کا مسلہ ہے۔ اللہ کے آبوں کے مطابق فیصلہ کرنے کا مسلہ ہے۔ اللہ کا کہ کے ایک کے بعد ہی محمل توحید وجو دہیں آتی ہے اور صرف اللہ اللہ و حاکم قراریا تا ہے۔

في ظلال القرآن

پاره ---- ک

سوره الانعام - ٢

آیت نمبرا --- تا --- اا

سوره انعام ایک نظرمیں

یہ سورہ کی سورتوں میں سے ہے اور یہ قرآن کا وہ حصہ ہے جو مکہ میں نازل ہوا۔ قرآن مجید کا جو حصد مکہ مکر مہ میں نازل ہوا'اس کا زمانہ نزول تیرہ سال ہے۔اس پورے عرصے میں وحی کا محور اور مرکزی مضمون ایک بن رہا اور کسی وقت اس میں تبدیلی نہ ہوئی البتہ اسلوب بیان میں تبدیلی برابر ہوتی رہی۔مضامین کو بار بار و برایا گیا لیکن ہر مرتبہ سے مضامین کو بار بار و برایا گیا لیکن ہر مرتبہ سے مضامین کو بار بار و برایا گیا لیکن ہر مرتبہ سے اسلوب سے بات کی گئی اور سامعین کو یوں محسوس ہوا کہ گویا ہے بات آج بن پہلی مرتبہ بیان بوربی ہے۔

سے وہ دور تھاجب قرآن کریم لیک نمایت ہی اہم اور اسامی مسئلے کو حل کر رہا تھا۔ اس سنتے پر اس ننے وین کی نیو انضے والی تھی اور اس کا اظهار اس کے اسامی نظریات میں ہونے والا تھا۔ یعنی دوحقیقت الوہیت حقیقت مبودیت اور ان کا پاہمی تعلق"۔اس تضیہ کا حل بھی خالص انسانی نقطہ نظرے مطلوب تھا۔یہ کوئی وقتی حل نہ تھابلکہ اس وقت کے عرب اور آج کے عرب یا اس وقت کے انسان اور آج کے انسان سب کے سب اس کی روے آیک ہی حقیقت اور حیثیت کے حال میں۔ چونکہ اس بحث کا محور اساس سوالات سے تھے کہ اس کائنات میں وجو وانسانی کی کیا حقیقت ہے۔ اس کائنات کی کیا صلیت ہے اور انسان اور کائنات اور انسان اور موجو دات کے در میان روابط کی کیا نوعیت ہے؟ اور پھر ان دونوں یعنی انسان اور موجو دات اور ان کے خالق کے درمیان کیاتعلق ہے؟ اس لئے نہ تو یہ مسائل وقتی نوعیت کے حال سے اور نہ ہی ان کامیہ حل وقتی نوعیت کا حامل ہو سکتا تھابلکہ سے خالص انسانی مسائل تھے اور یہ ان کا رائی حل تھا۔ نزول قرآن کے کی دور میں 'جن سوالات کو چھیڑا گیا ان کا تعلق انسان اور اس کے ارو کرو پھیلی ہوئی ہوری كائات سے تھا۔ يہ تفسيلات كه وه كون ہے؟كمال سے آيا ہے؟كيوں آيا ہے؟ آخر كار اے كمال جانا ہے؟كون ہے جو اے ایک ٹامعلوم عدم سے لایا؟ کون ہے جو اسے یہاں سے لے سے گا؟ پھراس کا انجام کیا ہو گا؟ اس دور میں قرآن نے انسان کو اس طرف متوجہ کیا کہ وہ اس کائنات کی حقیقت پر غور کرے جے وہ دیکھ رہا ہے اور محسوس کر رہا ہے۔اس کے سامنے ایک مستور غیب ہے۔ وہ کائنات کو دیکھ بھی رہا ہے لیکن وہ اس کی کوئی معقول تعبیر نہیں کر سکتا کہ اس پر اسرار كائنات كاخالق كون ب؟كون اس جرت الكيز لقم كو چلا رما ب؟ اس كايد بركون ب؟ اور اس ميس جوتغيرات رونما موت رہے ہیں ان کے پیچے کس طاقت کا ہاتھ کام کر رہا ہے؟ مکہ مکر سد میں قرآنی تعلیمات نے انسان کو بالتفیل ہایا کہ اس کا تعلق اپنے رب سے کیا ہے؟ اس کا تعلق اس مخلو قات ہے کیا ہے؟ اور سے کہ انسانوں کے باہمی تعلقات کا مدار کس سے ر کونا ہے؟ یہ سئلہ چو تک نمایت اہم 'اسای اور انسان کی بوری ماریخ اور حیات سے لے کر موت تک کی بوری زندگی سے تعلق رکھا تھا'اس لئے 'اس کی وضاحت اور بیان و تشریح میں قرآن کریم نے پورے تیرہ سال صرف کئے 'کیونکہ ب ایک ایا اہم قضیہ تھاجس کے حل ہونے کے بعد 'انانی زندگی میں کوئی ایباسئلہ ہی نمیں رہتا جو حل طلب ہو۔ اس تیرہ سالہ دور میں قرآن نے مجھی بھی ان بنیادی مسائل کو چھوڑ کر اسلامی نظام حیات کی تفصیلات بیان نہیں

کیں۔جب بیہ بالکل واضح ہو گیا کہ تحریک اسلامی کے کارکنوں کے دل و دماغ میں اسلامی نظام کے اساسی تصورات انچھی طرح جاگزیں ہو گئے ہیں' تو اس کے بعد تفصیل تعلیمات شروع ہوئیں اور اس سے قبل' اس پورے عرصے میں صرف اس متازگروہ یعنی صحابہ کرام کی تربیت ہوتی رہی جس نے آگے جاکر اقامت دین کا کام سنھالنا تھا۔

ا قامت دین کا طریق کار

ہمارے اس دور میں 'جو لوگ اسلامی نظام حیات کے قیام اور احیاء کے لئے جدوجمد کر رہے ہیں 'میں ان کی توجہ قرآن کر یم کے اس خاص اسلوب کی طرف مبذول کراؤں گا۔ انہیں غور کرنا چاہئے کہ قرآن کر یم نے پورے تیرہ سال سک کیوں صرف عقائد و نظریات اور دین کے صرف اساسی مسائل ہے بحث کی اور اس پورے عرص میں کبھی بھی اسلامی نظام حیات کی تفسیلات کو نہ چھیڑا گیا 'نہ ہی وہ احکام اور قوانین بیان کے گئے جنہیں آگے جاکر اسلامی معاشرے میں نافذ ہونا تھا۔ اس طریق کار کی نہ میں سے عکمت کار فرماتھی کہ اللہ نقائی 'حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خالفین کے درمیان سب ہے پہلے نظریاتی جنگ کافیملہ کرانا چاہتے تھے۔ چنانچہ آپ نے اپنی دعوت کا آغاز (لَا الله الله) کے درمیان سب ہے پہلے نظریاتی جنگ کافیملہ کرانا چاہتے تھے۔ جنانچہ آپ نے اپنی دعوت کا آغاز (لَا الله الله) کے درمیان سب سے پہلے نظریاتی جنگ کرنا شروع کر دی کہ وہ تمام اللوں 'ارباب اور دیوتاؤں کو چھو ڈکر صرف آیک ہی دب لوگوں کے سامنے سے دعوت پیش کرنا شروع کر دی کہ وہ تمام اللوں 'ارباب اور دیوتاؤں کو چھو ڈکر صرف آیک ہی عبادت کر س

عرب اس بات کو ایجی طرح جانے سے کہ ان کی زبان میں (الله) کے کیا معنی ہیں؟ اور (لَا الله) کے کیا معنی ہوتے ہیں۔ وہ ہی ہی ایجی طرح جانے سے کہ اللہ تو وہ ہوتا ہے جو انسان کی بھو ٹی زندگی پر بھی جاتم ہو اور تشریق زندگی بھی ای کے زیر تکیں ہو۔ اگر ہم اس کا اقرار کر لیتے ہیں تو اس کا اولین اثر ہیہ ہوگا کہ ہمارے ہاتھ سے امارتیں اور سیا دتیں سب چلی جائیں گی اور اس کے بعد قلب و ضیر 'ول و دماغ 'احساس و شعور 'عدالت و امارت ' تجارت و معیشت عرض روح و بدن سب پر صرف ایک خدا اور حاکم مطلق کی فرمان رو ائی ہوگی۔ چنانچہ کلہ طیبہ کو سنے ہی وہ آ رائے کہ سیا کلہ نہ صرف ہی کہ ان کے افتارات حاکیت کے ظاف اعلان جنگ ہے بیکہ وہ مستقبل قریب میں ان کی عا دات و اطوار اور رسم و رواج کو بھی کیر بدل کر رکھ دے گا۔ ہمرحال وہ عرب سے اور اللی لسان ہونے کی حیثیت سے ہیہ ایجی طرح محسوس کر رہے سے کہ رائا الله ان الله) ان کے لئے کیا کیا مشکلات پیدا کرنے والا ہے۔ انہوں نے اس کلمہ کو سنے ہی اس کا سخت ترین نوش لیا 'جس سے تاریخ کا ہرطالب علم خوب واقف ہے۔ یساں قدرتی طور پر سے سوال پیدا ہو جاتا ہو جاتا ہیں ہیں جب کہ کو ایس کی اس جنگ کا آغاز اس قدر ترجیدہ فظریاتی جنگ سے کیوں کیا گیا جب کہ بظا ہر سے بات ذہن میں نہیں آئی تھی کہ سے نظریات عربوں کو ایس کر سے ۔

قومی تحریک کاراسته

ب سوال اور بھی قابل توجہ ہو جاتا ہے 'جب ہم غور کریں کہ دعوت اسلامی کے آغاز کے وقت جزیرہ عرب کے

مخصوص سیای حالات کیا ہے ؟ جس وقت حضور نے دعوت اسلای کا آغاز کیا تو سرزمین عرب کے سب سے آباد اور شاراب علاقے ، عربوں کے بجائے دو سری اقوام کے تبنے میں ہے ۔ شال میں شام سے متصل علاقوں پر رومیوں کا قبضہ تھا اور ان کی جانب سے ان پر عرب تھران حکومت کر رہے تھے جنوب میں یمن پر ایرانیوں کی حکومت تھی اور عربوں کے پاس صرف ججاز تمامہ اور نبحہ کے علاقے ہے ۔ ان کے علاوہ ان کے پاس فقل صحرف جوز تمامہ اور نبحہ کے علاقے تھے ۔ ان کے علاوہ ان کے پاس فقل صحرف عربی چند متفرق سرسز پنیاں تھیں ۔ ان حالات کے چیش نظریہ کما جاسکتا ہے کہ خضرت عمر صلی اللہ علیہ وسلم جیسے متبول اور قابل اعتاد مختص کے لئے مناسب میہ تھا کہ وہ ان حالات میں عربی قومیت کا فعرہ پلند کرتے ، عرب کے منتشر قبائل کو آیک پلیٹ فارم پر بچھ کرتے ، ان کی خانہ جنگیاں فتم کرتے ، جنہوں نے انہیں فکڑے کوئی کرکے رکھ دیا تھا۔ اس طرح آپ کے لئے امہولت سے ممکن تھا کہ آپ شال کی جانب روی اور جنوب کی طرف سے ایرانی استعار کے خلاف صف آبراء ہوجاتے ، عرب کے خوتی رشتوں کے انہیل کرتے اور پورے جزیرۃ العرب کو آیک تو می وحدت میں جمح کر دیتے ۔ یہ کام حضور کے لئے اس وجہ سے بھی کہتے کر دیتے ۔ یہ کام حضور کے لئے اس وجہ سے بھی کے اس فتم کر کر یہ قائد رہیا تھا اور بیدرہ سال تک آپ کو خالے تھا۔ آپ کے پورے قبیلے نے جراسود کے جھڑے میں آپ کو فیصل بھی مقرر کر دیا تھا اور بیدرہ سال تک آپ کو خالف بھی مان چکے تھے۔

آگر آپ اپنی تخریک کا آغاز اس طرح ترکی تو تمام عرب نی الفور آپ کی دعوت پر لبیک که ویے 'اور اس طرح آپ کو پورے جیرہ سال تک خود غرض تحرانوں اور شیوخ و ا مراء کا جا نگا مقابلہ نہ کر ٹاپڑ آ اور جس وقت پور اجزیرة العرب آپ کے زیر تغییں ہو جا آلماور اقتذار اعلیٰ آپ کے باتھوں میں آجا آتو آپ اپنی بوری طاقت سے لوگوں کو وہ تعلیم دیتا شروع کر دیے 'جس کے ساتھ باری تعانی نے آپ کو ہدایت بشریت کے لیے بھیجا تھا' اور آپ بہر است لوگوں کو ہتا ہے کہ لوگو! انسانوں کی اطاعت اور بندگی کے بجا تھا' اور آپ بہر است لوگوں کو ہتا کے کہ لوگو! انسانوں کی اطاعت اور بندگی کے بجائے صرف اللہ تعالیٰ کی بندگی کرداور شرک سے باز آجاؤ۔

معاشي مساوات كاراسته

جس دور میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اس وقت معاشی لحاظ سے دنیا کی حالت نا گفتہ یہ تفی ۔ دولت کی مساوی تغییم اور عدل و انساف کا نام و نشان تک نہ تھا۔ دولت اور تجارت پر ایک جھوٹی می اقلیت نے بہنہ کر رکھا تھا اور سے اقلیت اپنا پورا کاروبار سودی نظام کے مطابق چلاری تھی 'اس لئے اس کی دولت میں بڑی تیزر فاری سے اضافہ ہورہا تھا۔ اس کے برعس ایک عظیم اکثریت تھی جوفقر و فاقہ اور غربت و افلاس کا شکار تھی ۔ جولوگ دولت و ثروت پر تبعنہ جمائے ہوئے وہ مناصب پر بھی براجمان تھے اور عام لوگوں کی حالت یہ تھی کہ نہ مالیہ اور نہ سرماہی۔

لکن آپ جائے ہیں کہ اللہ تعالی نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو انقلاب کے لئے یہ راہ افتیار کرنے کی بدایت نہیں کی آکیو کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تحریک اسلامی کے انقلافی کام کا طریق کار بید نہ تھا اور اللہ تعالیٰ کو اس بات کا خوب علم تھا کہ صحیح معافی نظام وہی ہوتا ہے جس کی کو نہیں صحیح نظریات سے پھو ہتی ہیں۔ صحیح نظریہ حیات صرف یمی ہے کہ ہر متم کی حاکمیت کو صرف اللہ کے لئے مخصوص کر دیا جائے۔ اس نظریے کے مطابق آیک معاشرہ وجو دہیں آئے اور اس کا ہررکن رضا کارانہ اور اطاعت گذارانہ طور پر اللہ جل شانہ کے ان احکام کی پایٹری کرے جو اس نے اجتماعی انسان ' معاشی کھالت اور دولت کی مضافہ تقتیم کے بارے ہیں دیے ہیں اور اس معاشرے ہیں کاروبار کرنے والے دونوں فریق یہ خیال کرتے ہوں کہ اس لین دین ہیں اہلائہ کے احکامات نافذ کر رہے ہیں اور پھر یہ کہ ان احکامات کی اطاعت کر کے وہ دنیا و آخرت کی سرخروئی حاصل کر رہے ہیں۔ یہ آیک اسی صورت ہے جس ہیں ہے کوئی بھی حرص و آز کا شکار نہ ہو گا'نہ کسی کے دل ہیں کسی کے دان احکامات کی اطاعت کر عماشرے ہیں ہو گا'نہ کسی کے دل ہیں کسی کے خالف نفرت و حقارت کے جذبات پیدا ہوں گے۔ ایے معاشرے ہیں ہرکام کے لئے تہ ہو گا'نہ کسی کے دل ہیں کسی کے خال اللہ اللہ کی پرنہ رکھی گئی ہو۔

اخلاقی اصلاح کاراسته

جب حضوراکرم تشریف لائے ' تو عرب سوسائی ' اظلاقی لحاظ سے قعر ندلت میں گری ہوئی تھی۔ چند بدویانہ فضائل اظلاق کو چھو ڈکر ووکسی ضابطے کے پابند نہ تھے ' دہیر بن ابی سلمی اخلاقی صورت حال کی عکاسی یوں کرتے ہیں۔ ومن لم یذوعن حوضہ بسملاحہ

يهدم ومن لا يظلم الناس يظلم

(اور جو اینے حوض کی حفاظت 'اپنے اسلحہ کے ذریعے نہیں کریں سے 'ان کے حوض کو مندم کر دیا جائے گا اور جو لوگوں پر ظلم نہیں کرے گا' مظلوم ہے گا)''جاہلیت کا بیہ متعارف قول قفا کہ ''اپنے بھائی کی مد د کرو' خواہ ظالم ہویا مظلوم ہو۔''

(بی کریم صلی الله علیه وسلم نے عربوں کی زندگی میں جو انقلاب برپاکیا وہ اخلاق و عادات اور قواعد و قوانین تک ہی محدود نہ تھابلکہ آپ کے عربوں کے ادب کی اصلاح بھی فردئی۔ اس جملے کا منہوم آپ نے یوں بدل دیا کہ مظلوم کی جمایت کرنا تو واضح ہے الیکن ظالم بھائی کی مدد یوں ہوسکتی کہ است ظلم سے بازرکھا جانے ۔ چنانچہ اس قول کو اس معنوی ترمیم کے ساتھ حضور نے ادا فرمایا اور دور جالمیت کا بہ قول ذخیرہ احادیث کا جزو بن میں)۔

مے مشعر اس معاشرے کی اخلاقی صورت حال کی صیح تعبیر تھا۔ شراب نوشی اور قبار بازی دونوں ان کی زندگی کا لازمہ تھیں اور یہ لوگ ان پر فخر کیا کرتے ہے۔ بطور مثال محصل اور یہ لوگ ان پر فخر کیا کرتے ہے۔ بطور مثال طرفہ بن العبد کے یہ اشعار ملاحظہ ہوں۔

فلولا ثلاث هن من عيشه الفتي

وجدك لم أحفل متي قام عو دى

(اگر تین چیزیں نہ ہوتیں جو ایک نوجوان کے لئے سامان عیش ہیں تو تیرے سرکی متم میں اپنی بوری زندگی ہیں کسی محفل میں شریک نہ ہوتا۔)

فمنهن سبقي العاذلات بشربه

كميت متي ما تعل بالماء تزبد

ان میں سے ایک سے ہے کہ میں شرمسار کنندہ عور توں سے بھی آگے بڑھ کر بلجی رنگ کی شراب کا جام اٹھا لیٹا ہوں' جس میں آگر پانی ڈالا جائے تو کف آ جائے۔

فمالذال تشرابي الحمور ولذتي

وبذلي وانفاقي طريفي وتالدي

میں ہمیشہ شراب نوشی اور لذت کوشی کا عادی ہوں اور مسلسل اپنی جدی دولت اور آن ہ جنع کر دہ دولت کو خرچ کر آ رہتا ہوں ۔

الا ان تحامتني العشيرة كلها

و افو دت افراد البعيد النمعبد

یماں تک کہ میراقبیلہ میری دشنی پر اتر آیا اور میں اس طرح اکیلا ہو گیا جس طرح خارش زوہ اونٹ علیحدہ کر دیا جاتا ہے۔

فق و فجور 'اپنی مختلف شکوں کے ساتھ اس معاشرے میں و باکی طرح پھیلا ہوا تھا۔ عرب کیابلکہ ہرقد یم وجد یہ جابل معاشرے کی بیہ انتیازی خصوصیت رہی ہے کہ اظافی لحاظ ہ وہ ایک فاجر اور فاسد معاشرہ ہوتا ہے۔ اس کا اندازہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنها کی اس حدیث ہے اچھی طرح ہوتا ہے جس میں آپ جابلیت کی عائلی زندگی کی تفصیلات بتاتی ہیں۔ بجابلیت میں تکاح چار قتم کا ہواکر آتھا۔

- (۱) ایک تووہ نکاح جو آج ہمارے اندر رائج ہے۔ایک آدمی کی بیٹی یا اس کی زیر دست کا پیغام دیتا تھا اس کا مسر دے کروہ اس سے نکاح کرلیتا تھا۔
- (۲) دو سرایه که سرد ابنی بیوی سے کتا تھا'جب وہ ایام ماہواری سے پاک ہو جاتی 'کہ تو فلاں کے پاس چلی جا اور اس سے ہم بستری کر۔ سرد عورت سے علیحدہ رہتا تھا اور اسے جھو آبھی نہ تھا یماں تک کہ اس سرد سے اس کا حمل ٹھسر جاتا۔ جب حمل واضح ہو جاتا تو پھریہ اس کے پاس جاتا جب جاہتا۔ یہ حرکت اس کئے کی جاتی تھی کہ نجیب النس اولاد حاصل کی جائے۔ اس نکاح کو دو نکاح استہناع'' کہتے تھے۔
- (۳) اس کے علاوہ ایک تیبرا نکاح بھی ہوتا تھا۔ دس آدمیوں سے کم آدمی جمع ہو جائے ہے اور وہ سب ایک ہی عورت کے پاس جاتے اور سب کے سب اس سے جماع کرتے۔ جب اس کاحمل ٹھر آ اور وہ بچہ جن دیتی تو چند دن گزرنے کے بعد وہ سب کو بلا لیتی۔ قانون کے مطابق ہر ایک کو حاضر ہوتا پڑتا۔ جب سب آ جاتے تو وہ انہیں کمتی وہ تم جانے ہی ہو میرے ساتھ جو تمسارا معالمہ تھا۔ اب چونکہ میں نے بچہ جن دیا ہے تو اے فلاں! بیہ تیرا بیٹا ہے۔ " تو یہ جے چاہتی اس کا نام لے لیتی اور بچہ اس کی نسل سے الحق ہو جاتا۔ کی شخص کو اختیار نہ ہوتا تھا کہ وہ انکار کر سکے۔
- (م) چوتھا نکاح اس طرح ہوتا کہ بے ثار لوگ جمع ہو جاتے وہ سب ایک ہی عورت کے پاس جاتے سے فاحشہ عورتیں ہواکرتی تھیں اور کسی کو ہم بستری ہے ٹروکتی تھیں ۔اپنے دروازوں پر خاص قتم کے جھنڈے نصب کر دیتی تھیں جو ان کی خاص علامت ہوتے ہے۔ جو جاہتا وہاں جاتا ۔جب ان میں ہے کوئی حالمہ ہو جاتی تو سب لوگ وہاں جمع ہوتے اور قیافہ دان کو بلایا جاتا ۔قیافہ دان سے کوئی حالمہ ہو اتھا لیتا اور اے اپنا بیٹا بیکارتا ۔''
 ا ۔ بخاری کتا ب النکاح

عربوں کی اس اخلاقی صورت حال کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ کما جاسکتا ہے کہ حضور نبی اگرم صلی اللہ علیہ وسلم اگر

اپنی دعوت کا آغاز اصلاح معاشرہ اور تزکیہ نئس کے پردگرام ہے کرتے تو زیادہ مناسب تھا۔ اس صورت میں لوگوں کی ایک بردی تعداد اسپولت آپ کی تحریک میں شامل ہو جاتی۔ ہر معاشرے میں ایسے لوگوں کی ایک بردی تعداد موجو دہوتی ہو ایسے اردگر دپھیلی ہوئی برائیوں کو نفرت کی نگاہ ہے دیکھتی ہے اور جو بھی ان کے خلاف آواز اٹھانا ہے اسے اپنی تائید میں 'ایسے نوگوں کی ایک کیر تعداد حضور کے ساتھ میں 'ایسے نوگوں کی ایک کیر تعداد حضور کے ساتھ ہو جاتی 'ان کی روحیں پاکیزہ ہو جاتیں اور وہ اس قابل ہو جاتے کر بہر لت سمجے عقیدہ اپنا کی اور یہ صورت حال بیش نہ آتی جو ابتداء ہی ہے (لا الله) کی نظریاتی جنگ چھیڑ دیے کی صورت میں بیش اور یہ مام عرب کلہ حق کے سامنے بینہ سر ہو گیا۔

لکین میں ہی کموں گاکہ اللہ تعالیٰ بی زیادہ جانے والا تھا کہ انتقابی عمل کا صحیح راستہ کون سا ہے۔ یہ بات اللہ تعالیٰ کے علم میں تھی کہ صحیح اخلاق اور تھوس کر دار کی تقمیر صرف عقیدہ اور نظریے بی کی اساس پر ہو عمق ہے۔ یہ نظریہ بی ہوتا ہے جو انسانوں کے لئے اخلاقی بیانے وضع کرتا ہے۔ عقیدہ بی انسان کو اس ذات سے متعارف کراتا ہے جو اخلاقی قدروں اور اخلاقی اصول کا ماخذ و مصدر ہوتی ہے اور اس کی طرف سے جزاو سزا کا تعین بھی ہوتا ہے جو ان اصولوں کی نافرمانی کی صورت میں دی جائے گی۔ اگر اس عقیدے کا تعین نہ ہو اور نظریات واضح نہ ہوں تو اس صورت میں جو اصلاحی کام بھی ہوگا ، جو اخلاق بھی تقمیر ہوں گے وہ خام ہوں گے۔ ان کا کوئی ضابطہ نہ ہو گا کوئی قوت نافذہ نہ ہوگی اور نہ بی خلاف ور زی کی صورت میں جزاو سزا کا کوئی متعول انتظام ہوگا۔

اس کے برعس نی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو طریق کار اختیار کیا وہ کس قدر کامیاب ثابت ہوا؟ اس کا اندازہ تحریک اسلامی کی تاریخ سے بخوبی ہوسکتا ہے۔ آپ نے تظریات کا اعلان فرمایا 'ان کے لئے ان تھک جد وجد کی 'لوگوں کے دل و دماغ میں اسلامی نظریات بیٹھ گئے۔ ان نظریات کے خطوط پر آیک ریاست تشکیل پاگئ اور اس کا اقتدار مضبوط ہو گیا۔ لوگوں نے اپنے رب کو پیچان لیا اور صرف ای کی بندگی کرنے گئے۔ انسان 'انسان کی بندگی سے آزاد ہو گیا اور ہر طرف (لا الله الله) کی حکرانی شروع ہوگئی۔ اس نظریے کے قائلین کی وہ پوری تربیت ہوگئ جو اللہ کو مطلوب تھی تو اس طریق کار کے عظیم الثان تائج سامنے آگئے۔ اس زمین کو رومیوں اور فارسیوں کے ناپاک نظاموں سے پاک کر دیا گیا اور بید کام اس لئے نہ کیا گیا تھا کہ وہاں رومیوں اور فارسیوں کی ملطنت قائم ہو جائے بلکہ صرف اس لئے کہ پورے کرہ ارض پر صرف اللہ تھا کہ وہاں رومیوں اور فارسیوں کی ملطنت قائم ہو جائے بلکہ صرف اس لئے کہ پورے کرہ ارض پر صرف اللہ تعالی کی عکرانی ہو اور اے ان تمام طاقتوں سے 'علی السواء پاک کر دیا جائے خواہ سے رومی ہوں یا عربی ہوں۔

اس طریق کار کے مطابق جو انقلاب رونما ہوا اس کے اثرات سے ہوئے کہ معاشرے کو ہرفتم کے ظلم وستم سے پاک کر دیا گیا۔ آیک خالص اسلامی نظام زندگی قائم ہواجس کی اساس عدل و انساف اور کلی مساوات پر تھی۔اس میں تمام انسانوں کے ساتھ کیسال سلوک ہونے لگا۔ اجماعی انساف کا جھنڈ ا صرف خدائے واحد و ہر تر کے نام کا بلند ہوا اور اس میں اس کے ساتھ کوئی وو سرانعرہ شریک نہ تھا۔اسلامی نظام کے علم پر صرف (لَا اللهُ اللّٰ اللّٰهُ) لکھا ہوا تھا۔

اوگوں کے اخلاق درست ہوگئے 'نفوس پاک ہوگئے 'ان کے دل اور روح آئینہ بن گئے۔وہ یوں پاک ہوئے کہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کر دہ حدود و تعزیرات کے نفاذ کی ضرورت ہی پیش نہ آئی ۔کیونکہ خور ہر فرد کے دل و دماغ میں پھے

چوکید ار بینے گئے تھے۔ بینی اللہ کی رحمت کی امیدواری' اس کی رضابوئی اور عذاب آخرت کا ذرب یہ تھے وہ محافظ جو ہروقت اس گروقت اس کے جرفرہ کے ساتھ لگئے رہتے تئے۔ اسلامی نظام کا اثر صرف عرب اور مسلم معاشرے تک ہی محدود نہ رہا بلکہ اس سے پوری انسانیت کو فائدہ پنچا۔ اس کی تنظیم اور اس کے اجتماعی نظم و نسق کو ترقی نصیب ہوئی اور اس نے وہ کمال صاصل کیا جواس نہ کیا تھا۔

ی انتہاب اس خوش اسلوبی سے محض اس لئے وقوع پذیر ہوا کہ جن لوگوں نے اسلامی نظام حیات کو ایک ریاست ' ایک نظام 'ایک قانون اور ایک حکومت کی شکل میں قائم کرنے سے قبل اسے خود اپنی زندگیوں میں نافذکر دیا تھا' سے دین ان کی زندگیوں میں رچ بس گیا تھا۔ یمی ان کاعقیدہ تھا' یمی ان کا اخلاق تھا' یمی ان کی عبادت اور عام طرزعمل تھا۔

پھر ان ہوگوں نے بید کام کی دنیاوی غرض کے لئے نہ کیا تھا بلکہ ان کے پیش نظر صرف فلاح اخروی اور جنت الماوی تھی۔ یہ عظام اسلامی کا تیام عمل میں آجائے الماوی تھی۔ یہ عظام اسلامی کا تیام عمل میں آجائے بلکہ ان تمام کو صفوں ان تمام نا قابل ہر داشت ابتلاؤں اور حق و باطل اور اسلام و جابلیت کی اس طویل کھکش کے صلے میں ان کی صرف ایک تمنا تھی ۔ یعنی رضائے النی اور فلاح اخروی اور ان سب حقائق کے بالتقابل انہوں نے یہ کام اس عنوان سے کیا جو آریخ ان کی کا معروف عنوان تھا یعنی (لَا الله وَالله الله) ۔ جیشہ اس نعرے کو خطرناک قرار دیا گیا فصوصاً ان لوگوں کی طرف جو مناصب حکومت ہر ہر اجمال ہوتے تھے۔

اقتداركب ملتائج؟

قرن اول کے ان اوگوں کو جب اللہ نے آزمایا۔ تو وہ اس میں پورے اترے۔ ان کے نفوس ہر متم کی نفسیاتی الانتوں ہے پاک ہوگئے اور جب اللہ نے وکھے لیا کہ وہ اس ونیائے دنی کے کسی دلیل و حقیر مقصد کے لئے نہیں اور ہے اس بھی کہ وہ ہے ہیں نہیں چاہتے کہ صرف انہی کے ہاتھوں اس وعوت کو کامیابی حاصل ہواور اسلامی نظام حیات کا قیام علی ہم آ جائے۔ نیز ان کے دل قومیت اور وطنیت اور نسل پرسی 'کنبہ پروری اور قبائل عصبیت جیسے فرو ترجذبات سے پاک ہوگئے ہو پاک ہوئے اور انہیں ان روابط ہے کسی متم کاکوئی تعلق نہ رہا۔ ان مین وہ تمام مطلوب خوبیاں اور کمالات پیدا ہوگئے ہو اللہ کو مطلوب سے تو پھر خود اللہ نے فیصلہ کر لیا کہ بید لوگ اب اس امانت کو سنجالئے کے قابل ہوگئے ہیں۔ یہ اس عقیدے اور نظریے حیات کے امین ہو گئے ہیں۔ یہ اس عقیدے اور نظریے حیات کے امین ہو چکا ہے۔ ان کے شعور وعمل کا جزد بن چکا ہے اور ان کے جان و مال پر حاکم عقیدہ ان کے دل و جاں میں جاگز ہیں ہو چکا ہے۔ ان کے شعور وعمل کا جزد بن چکا ہے اور ان کے جان و مال پر حاکم ہے۔ وہ اس قابل ہوگئے ہیں کہ اقتدار اعلیٰ ان کے ہرد کر دیا جائے 'جس کے ذریعے وہ اللہ کی شریعت کو اس دنیا میں جاگز ہیں ہو چکا ہے۔ ان کے شعور وعمل کا جزد بن چکا ہے اور ان کے جان و مال پر حاکم ہے۔ وہ اس قابل ہوگئے ہیں کہ اقتدار اعلیٰ ان کے ہرد کر دیا جائے 'جس کے ذریعے وہ اللہ کی شریعت کو اس دنیا میں جبائی سے بیا بین قبیلہ ہرگز نہ ہو۔ نے یہ امانت ان کے ہرد کی ہے اور ان کے بیش نظر اپنی ذات 'اپنا خاند ان اور اپنی قوم یا اپنا قبیلہ ہرگز نہ ہو۔

غرض املای نظام حیات کا قیام اور اس کی سربلندی صرف ای صورت بیس ہو سکتی ہے کہ ہم اس کے قیام کے لئے وہی طریق کار افتیار کریں جو حضور نبی اگرم سے اللہ تعالیٰ کی راہنمائی میں افتیار فرمایا لیعنی (لَا اللهُ اللهُ) کا علم بلند کرنا اور اس کلے کے ساتھ کسی اور کلے افعرے اور نظریے کو شریک نہ کرنا۔ اگر چہ بظا ہر یہ طریق کار نمایت مشکل اور

پر خطر تھا اکیکن چونکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہی حقیقت پیندانہ اور مناسب تھا اس لئے اس کو افتیار کیا گیا۔ اگر وعوت اسلامی کو ایک تومی تحریک اولحنی تحریک یا کسی اجتماعی تحریک یا اخلاقی اور اصلاح معاشرہ کی تحریک کی شکل میں اٹھایا جاتا تو اس کے نتیج میں بیا ہونے والا نظام حیات خالص خدائی نظام حیات نہ ہوتا اور اس تحریک کا علم وہ نہ ہوتا جو تحریک اسلامی کا تھا بیمنی (لَا اللّٰهُ اللّٰ اللّٰهُ)۔

يه طريق کار کيول ؟

بورے کی دور میں قرآن کریم نے اسلام کی نظریاتی اساس ' (لَا الله الله) کو دل و دماغ میں بٹھانے کی کوشش کی اور اس کے لئے وہ پر آخوب طریق کار اختیار کیا گیا جس کا ذکر اوپر ہوا اور کم ، فت بھی اے چھو ڈکر کوئی دو سرا طریق کار اختیار نہ کیا گیا بلکہ بیشہ ای پر اصرار کیا گیا ۔ نیز قرآن مجید نے دعوت کے آغاز میں اور کی دور میں صرف عقائد و نظریات تی پر زور دیا اور نظام اسلای کی فقی اور شری تفصیلات کو نہ چیئر اسید طریق کار محض انفاقی طور پر نہیں اختیار کیا گیا بلکہ اس میں گری حکمت کار فرما تھی ۔ دعوت اسلامی کے برکارکن کا بد فرض ہے کہ وہ گری سوچ بچار کر کے معلوم کرے کہ وہ حکمت کیا تھی ؟

مت ہے کہ اس نظام دیات کے مراج کا تقاضا تی ہی تھا۔ کیونکہ بور سے نظام کی تفکیل اور تمام ہر فقتی اور تشریعی ضوابط کی تھیرو تروین صرف ای لیک اساس پر ہوئی تھی بیٹن عقیدہ توحید اسلای نظام حیات کا اساس نظریہ ۔ یوں سمجھے کہ یہ دیس گویا ایک تناور درخت ہے جو دور تک پھیلا ہوا ہے جس کی شاخیں لمی اور تھی ہیں ۔ اس کے بے شار سایہ دار چتے ہیں اور وہ دور تک فضاء میں بلند ہوگیا ہوا ہے ، لیکن اس کے باوجود اس کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس تناوری اور طول و عرض اور بلندی و متخامت کے لحاظ سے زمین کے اندر دور تک اس کی جڑیں گری ہوں اور دور تک ہیں اور فول و عرض اور بلندی و متخامت کے لحاظ سے زمین کے اندر دور تک اس کی جڑیں گری ہوں اور دور تک پھیل ہوئی ہوں ۔ ہرچھوٹے اور برے امر کے بارے میں فیطے کرتا ہے ۔ یہ زندگ کے صرف دنیاوی دائر سے تک محدود میں سے بلکہ فلاح اثروی کا بھی ضامن ہے ۔ صرف دنیا کے بنی وگوش بن سے سرو کار نمیں رکھتا بلکہ پر دہ بائے غیب کے مند منیں ہے بلکہ فلاح اثروی کا بھی ضامن ہے ۔ صرف دنیا کے بنی وگوش بن سے سرو کار نمیں رکھتا بلکہ پر دہ بائے غیب کے اندر مستور آیک 'ور برے جمال'' سے بھی گری ور کھیل کہ تا ہو انسان کے صرف فلا بری اور مادی معاطلت بن سے بھی شمرار بطر رکھتا ہے ۔ ہی گرات انسان کے صرف فلا بری اور ور دیا ہے تیا تنان کے بہت اور وہ انسان کے صرف فلا بری اور وہ دیا ہے تیا تنان کے بی سے ہو ہوں کہ بی تو ہو ایک عظیم درخت ہے جس کی شاخیں حیات انسانی کے آیک وسیع تر خطے میں بھی کشت زار دل و دماغ میں نمیت تی گردی ہوں ۔

(اَصْلُهَا ثَابِتٌ فِیْ الْاَرْضِ وَفَرْعُهَا فی السَّماء) اسلامی نظام حیات کے مزاج اور اس کی تعمیری باریکیوں کا یہ ایک خاص طریق کار اختیار کرتا ہے۔ وہ اس بات کو حد درجہ ابھت دیت ایک خاص طریق کار اختیار کرتا ہے۔ وہ اس بات کو حد درجہ ابھت دیتا ہے کہ اس کی نشوه نمااور تعمیر جن عظا کہ و نظریات پر ہورتی ہے وہ دل و دماغ میں غایت درجہ مشکن ہو جائیں۔نش

انسانی اور انسانی فکروعمل کو پورے طور پر اپنے رنگ میں رنگ دیں' اس کی جڑوں اور تناور شاخوں کے در میان ایک خاص تناسب ہو اور جڑیں اس قدر مضبوط اور طاقتور ہوں کہ فضا میں پھیلی ہوئی بلند شاخوں اور بھاری تنوں کا بوجھ بسمجلت سار سمیں ۔

اس طریق کار کے مطابق جب کسی فرد اور گروہ کے دل و دماغ کی گرائیوں تک (لَا اِللهُ اِلَّا اللّهُ) اتر جاتا ہے تو اس کی زندگی میں اس نظام حیات کی بنیاو پڑجاتی ہے جے اس کلہ پر تغییر ہونا ہوتا ہے اور اس کی جھلک اس میں نظر آتی ہے۔ جوں جوں اس نظام کی تفصیلات سامنے آتی جاتی ہیں لوگ برضا و رغبت انہیں اپناتے جاتے ہیں کیونکہ ان کی بڑیں پہلے ہے ان کے دل میں ہوتی ہیں۔ یمی معاملہ صحابہ کرام ، کا تھا کہ کمی دور کی اس فکری تطبیر اور صالح عقا کہ کی وجہ سے ان کے زہن نہ صرف ہے کہ اسلامی احکام کے لئے آمادہ شے بلکہ طالب شے حالانکہ احکام کی تفصیلات آبھی تک پردہ اختا

وور اول میں ہمیں ہو مجزانہ تنلیم و انتیاد نظر آتا ہے وہ فقط ایمان رائے اور صالح نظریات کی تفکیل کا رہین منت ہے۔ اس ایمان کے بعد حالت یہ تھی کہ شری ادکامات آرہ ہیں انظم و نسق کے بارے میں ہدایات آرہی ہیں اور ان پر بے چون و چرا اور کامل تنلیم و رضا کے ساتھ عمل ہو رہا ہے۔ وہ موجودہ ادکامات کے متحفرہ و جاتے ہیں اور جو حکم آ جاتا ہے اس کی نقیل میں پل بھرکی دیر نہیں کرتے ۔ یمی وجوہات تھیں جس کی وجہ سے شراب نوشی ختم ہوئی 'سودی کاروبار کا مام و نشان تک نہ رہا۔ قاربازی کا وجود تاپید ہو گیا اور تمام جالی عادات اور اوضاع و اطوار یوں سے کہ گویا ہمی ہے ہی نہیں 'اور سب سے چران کن بات ہے ہے کہ بے تمام کام چند ادکام خداوندی تازل ہوتے ہی سرانجام پاگھ 'بس نبی صلی الله علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ادکامات سننے کی دیر تھی۔

اس کے برعس ان نظاموں کا حال دکھے لیجے جن کی تغیراس طریق کار کے برعس متعارف دنیاوی طریقوں کے مطابق ہوتی ہے۔ آج کل اگر کوئی حکومت ان مکرات کو بند کرنا چاہتی ہے تو وہ قانون سازی کے ساتھ متفقہ انظامیہ کے تمام محکمہ جات ' پولیس اور فوج اور نشرواشاعت کے تمام ذرائع کو پوری جدوجہد کے ساتھ کام میں لاتی ہے ' لیکن ہم رکھتے ہیں کہ پھر بھی اسے ناکامی کا سامناکرنا پڑتا ہے اور وہ چند ظا جری اور خلاف قانون چیزوں پر بی کنرول کر سکتی ہیں جب کہ معاشرے کی اندرونی حالت ہے ہوتی ہے کہ وہ منہات اور مشرات سے اٹا پڑا ہوتا ہے۔

(تحريم شراب كے سلسلے ميں ملاحظہ ہو ميرى تغيير في ظال القرآن جلد ٥ از من ٨٠ آص ٨٠ منتج ايدُيش - نيز ملاحظہ مو الاستاذ المودودى كى كماب دو سنتيمات ، بحوالہ مازا حسر العالم بانحطاط المسلمين - از ابو الحن على الندوى)

نظربيه اور تخريك ساتھ ساتھ

اس مضبوط طریق کارکوسجھ لینے ہے 'اس دین کے مزاج اور خصوصیات کا ایک اور پہلو بھی روش ہوکر سامنے آجا ہے۔

دہ سے کہ سے دین در حقیقت ایک بھترین عملی اور متحرک پروگرام ہے اور سے آیا تن اس لئے ہے کہ زندگ کے تمام

واقعات و حقائق پر حکران ہو۔ سے زندگ کے حقائق کا سامنا اس حیثیت ہے کرتا ہے کہ ان پر اسپنے اوا مرنافذکرے۔ انہیں

بر قرار رکھے 'یا بدل دے یا سرے سے منسوخ کر دے۔ یمی دجہ ہے کہ اس دین میں قانون سازی صرف انس امور کے

متعلق ہوتی ہے جو واقع ہو بھے ہوتے ہیں اور یہ بھی ایک ایسے معاشرے میں جس نے ابتدائی طور پر صرف اللہ تعالیٰ کی حاکمیت کا اترار کر لیا ہو۔

ید دین کوئی ایسا و دنظرید " نہیں ہے جو محض مفروضات ہے دلچیں رکھتا ہو 'بلکہ ید آیک ایسانصب العین اور پروگرام ہے جس کا معاملہ تمام تر واقعات حیات ہے ہے۔ اندااس بات کی اشد ضرورت ہے کہ پہلے ایک ایسا معاشرہ موجو دہو جو (لاَ الله وَ الله الله اللہ کا اقرار کرے ۔ یعنی کہ حاکمیت اللہ کے سوائمی کو حاصل نہیں ہے اور اس کے ساتھ اللہ کے سوائمام دو سرے لوگوں کی حاکمیت کا انکار کرے ۔ ایسے تمام طور طریقوں کو ترک کر دے جو اس قاعدے کے خلاف ہوں اور نہ بی انہیں جائز سمجھے۔

جب ایسے معاشرے کا قیام فعلاً ہو جائے تو اس وقت محض ایک خیالی معاشرے کے بجائے وہ ایک حقیقی اور زندہ معاشرہ ہو گاجے تنظیم اور قانون سازی کی ضرورت پڑے گی۔ ایسے حالات میں پھریے دین اس معاشرے کی اجماعی زندگ کی تنظیم شروع کر دیتا ہے اور قانون سازی کا کام شروع ہو جاتا ہے سے قانون سازی اس قوم کے لئے ہوتی ہے جو دل و جان سے نظم و قانون کی مطبع ہو چکی ہے اور جس نے تمام غیردینی نظاموں اور قوانین کو سرے سے ترک کر دیا ہے۔

اس صورت حال کے پیش نظر ضروری ہوجاتا ہے کہ ہولوگ ایسے نظریات و عقائد کے حال ہوں 'انہیں خود ایپنے آپ اور اپنے محال ہوں 'وہ اپنے کہ ہولوگ ایسے نظریات و عقائد کے حال ہوں 'انہیں خود اپنے آپ اور اپنے محاشرے پر خود مخاری حاصل ہو 'جو اس محاشرے بیں اس نظام کا احترام ہو۔ لوگوں کو معلوم ہو کہ بیے شریعت ایک حقیقت ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ معاشرے ہیں ایسے حالات بھی موجود ہوں جو نوری نظم دنس اور قانون سازی کے متقاضی ہوں۔

---000---

ا قامت دین کے لئے حکومت کی ضرورت

جب سلمان کے ہیں تھے تو انہیں اپنے امور ہیں خود مخاری حاصل نہ تھی ۔نہ معاشرے پر انہیں کوئی افتیار حاصل تھا اور نہ بی ان کی زندگی اس طرح ستفل اور آزاد تھی کہ وہ خود ای اسے اللہ کی شریعت کے مطابق چلا سے ہوں اس لئے زندگی کے اس دور میں صرف عقا کہ نازل ہوئے ۔عقا کہ کی مضبوطی اور پڑتگی کے بعد ایسے اخلاقی احکامات آئے ہو ان عقا کہ پر منی تھے 'لیکن جس وقت مدینہ طیبہ میں انہوں نے اپنی لیک ستقل حکومت تا تم کر لی جس میں وہ بالکل خور مخار تھے 'تو اس وقت اسلامی معاشر تی تو ایس فقام متعین ہوا جو اس کی تمام حقیق ضروریات کا متکفل تھا۔یہ ایسا نظام تھاجس کی پشت پر ایک حکومت اور ایک قوت نافذہ بھی تھی۔

الله تعالیٰ کی مرضی سے نہ تھی کہ وہ مکہ کمر مہ ہی ہیں قوانین آثار دیس باکہ وہ خزانہ قوانین ہیں تیار رکھے ہوں اور مدینہ طیبہ میں حکومت بنتے ہی نافذ کر دیئے جائیں ۔

یہ طریق کار اس دین کے مزاج کے ظاف ہے۔ یہ دین آیک نمایت ہی حقیقت پیندانہ اور واقعیت جویانہ دین ہے۔... وہ ازخو و مشکلات فرض کر کے ان کے لئے حل علاش کرنے کی کوشش نہیں کرتا۔ بلکہ وہ صرف ان امور کی طرف متوجہ ہوتا ہے جو حقائق ہوں۔ ایسے حقیق مسلم معاشرے کی طرف متوجہ ہوتا ہے جس نے اللہ کی شریعت کے سامنے

سرتسلیم خم کر دیا ہو اور اس کے سواتمام دنوں سے مند پھیرلیا ہو۔ اس کا سلوک بینے اس معاشرے کی وسعت 'اس کی نوعیت اور حالات و ضروریات نوعیت اور حالات و ضروریات کے مطابق ہوتا ہے آگہ قوانین 'معاشرے کی نوعیت وسعت اور حالات و ضروریات کے مطابق ہوں۔

لوگ اس وقت اسلام ہے یہ توقع رکھتے ہیں کہ وہ نظریات وضع کرے 'جوزہ نظام حیات کے طور طریقے اور شکیس منعین کرے اور زندگی کے لئے منصل قوانین وضع کرے 'جب کہ صورت حال ہے ہے کہ اس وقت کر ہ ارض پر کوئی ایسا معاشرہ موجود نہیں ہے جس نے عملاً اس بات کا اقرار کر لیا ہو کہ اس میں صرف خدا کی شریعت کی حکرانی ہوگی اور اس نے تمام غیراسلای شرائع و قوانین کو ترک کر دیا ہویا اس کے پاس اسلامی قوانین کے نفاذ کے لئے قوت نافذہ بھی ہو۔ جو لوگ اسلام ہے لئی تو تعات رکتہ ہیں انہوں نے در حقیقت اس دین کے مزاج بی کو نہیں پایا۔ بدشمتی ہے وہ نہیں جانے کہ یہ دین اللہ کے پندیدہ طریق کار کے مطابق کس طرح عملی شکل افعیار کیا کرتا ہے۔

اس طرز پر سوچنے والے لوگوں کا اصل منتاء در حقیقت یہ ہوتا ہے کہ وہ اس دین کے حزاج 'اس کے طربق کار اور اس کی تاریخ کو بدل دیں تاکہ وہ انسانی نظریات اور انسانی طربق ہائے حیات کے مطابق ہوجائے ۔ وہ یہ بھی چاہتے ہیں کہ یہ دین 'اپنے طربق کار اور اقدامات کو جھو ڈکر ان کی وقتی خواہشات اور نفسانی نقاضوں کو پر را کرے ۔ یہ لیک خواہشات ہیں ہو انسان کے وضع کر وہ چھوٹے برے نظامهائے حیات کے مقابلے بیں ان کی روحانی اور اندرونی تحست خور دگی کی آئینہ دار ہیں۔ یہ لوگ چاہتے ہیں کہ یہ دین اپنے آپ کو جدید نظریات اور مفروضات کی شکل بیں وحال کے اور ایسے سنعتبل کی طرف متوجہ ہو ہو ہور ای ایپ آپ کو جدید نظریات اور مفروضات کی شکل بین وحال کے اور ایسے سنعتبل کی طرف متوجہ ہو ہو ہور ان وماغ پر چھا جائے ۔ انسانی ضمیر پر اس کی حکومت ہو۔ اس فرمایا ہے ہو اس کا ماخ ہیں عقیدے کا لازی نقاضا یہ ہو کہ اس کا ماخ والا اللہ کے سواکس کے آھے نہ بچھے اور یک عقیدہ قانون و شرایت کا ماخہ ہیں ہو اور اس کے سواکوئی دو سرا ماخذ نہ ہو ۔ جب اس عقیدے کے حالمین موجود ہوں اور انہیں اپنے معاشرے پر اقتدار بھی حاصل ہو تو پھران کی واقعی ضروریات کے لئے قانون سازی کا کام شروع ہو اور اس کے مطابق ان کی واقعی زندگی کی عشیم و تفکیل کی جائے۔

ہ ہے وہ طریق کار مے اللہ نے اس رین کی اقامت کے لئے منتخب فرمایا ہے۔ آپ یقین کریں کہ وہن ہوتا ہے جو منظور خدا ہوتا ہے'رہں لوگوں کی نفسانی خواہشات سوجو ہوتی ہیں ہواکریں۔

دعوت اسلامی کے حاملین کو معلوم ہونا چاہئے کہ اس طریق کار کے مطابق جب بھی وہ نوگوں کو دین کی طرف بلائیں 'انہیں سب سے پہلے اسلامی نظریہ حیات سے روشاس کرائیں ۔

یہ بات صرف فیر مسلموں تک ہی محدود نہیں ہے بلکہ جو لوگ اپنے آپ کو مسلم کمانے ہیں اور مردم شاری کا ریکار ؤ بھی گواہ ہے کہ وہ (لاً الله الله الله الله علی کا خے سرے سے اقرار کریم گواہ ہے کہ وہ (لاً الله الله الله علی کا خے سرے سے اقرار کریں اس کے مغموم اور مراد کو بھیں ۔ حاکمیت کو خاصہ خد آبھیں اور اس میں الله تعالی کے ساتھ کی کو شریک نہ کریں اور سے بھی زندگی کے ایک محدود دائرے میں نہیں بلکہ بوری زندگی میں اس کے ساتھ ساتھ وہ ان لوگوں کی حاکمیت کا بھی صاف ماف انکار کر دیں جنوں نے اللہ تعالی کے اس حق حاکمیت کو اپنے لئے مخصوص کر لیا ہے۔ یہ اقرار دل کی

مرائیوں ۔ ' بورے شعور کے ساتھ ہو اور اس کا اظہار انسانی زندگی کے عملی طور طریقوں اور حقائق میں بھی ہور با ہو۔

پہلے فکری اصلاح اور پھر قانونی اصلاح

لوگوں کو اسلام کی طرف دعوت دینے کی اساس می نظریاتی اقرار ہونا چاہئے۔ یکی اقرار اول روز ہے دعوت اسلامی بنیاد رہا ہے۔ مکہ مرمہ میں بورے تیرہ سال تک قرآن مجید ای کی طرف بلاتارہا۔ جب (لَا الله الَّا الله) کا بیہ مندوم سامنے رکھتے ہوئے ایک ایجھی خاصی جمعیت دین اسلام میں داخل ہوگئ ' تو اس مروہ پر اسلامی معاشرے کا اطلاق ہونے لگا ، یعنی وہ معاشرہ جس میں اسلامی نظام حیات ' انسانوں کی اجتائی زندگی میں قائم ہوسکتا ہوکونکہ اپنے عقیدے اور اقرار کی روے اس معاشرے نے فیصلہ کر لیا ہوتا ہے کہ آئندہ اس کی بوری زندگی کا ارتقاء اس عقیدے کی بنیا دیر ہوگا اور ہے کہ وہ این بوری زندگی میں مرف الله تعالیٰ بی کو حکمران تنگیم کرے گا۔

جب اسلامی نظام حیات کی اساس مطحکم ہو جاتی ہے تو اس کے بعد اسلامی نظام کے تفصیلی منصوبے کا نفاذ شروع ہو جاتا ہے۔ معاشرے کی فعال طاقتیں خود بخود ایسے اسلامی قوانین کا اجراء شروع کر دیتی ہیں 'جن کا تعلق معاشرتی زندگی کی حقیقی ضروریات سے ہوتا ہے۔ نظریاتی اساس کی پختگی کے بعد جو تفصیلی قوانین وضع ہوتے ہیں وہ اسلامی نظام کے نظریاتی اصولوں کی روشنی میں ہوتے ہیں۔ غرض اسلامی نظام کے نفاذ اور قیام کا یکی صبح اور متوازن طریق کار ہے اور اس کے علاوہ کسی دو سرے طریق کار ہے اور اس کے علاوہ کسی دو سرے طریق کار کے ذریعے ان زریں ،عملی اور واقعیت پہند اصولوں کا نفاذ ممکن نہیں ہے۔

تخریک اسلای کے بعض مخلص لیکن جلد باز کارکنوں کا خیال ہے ہے کہ لوگوں کے سامنے نظام اسلای کے بنیادی تصورات ہی نہیں بلکہ تفصیلی تشریعات تک کو پیش کر دینا نہایت ضروری ہے۔اس سے ایک طرف تو لوگ دین اسلام میں رکچیں لیس مے اور دو سری جانب ہے فائدہ بھی ہو گا کہ دعوت دین کا کام بست آسان ہو جائے گا۔اس طرز پر سوچنے والے لوگوں نے دراصل اس دین کی حقیقت اور مزاج پر غور تی نہیں کیا اور نہ تی رب انعالمین کے مضبوط دومنہاج کار"کو سامنے رکھا ہے ' ہواس ذات علیم و حکیم کی تحکمت خاص پر بینی ہے۔ فلا ہرہے کہ وہی انسانی طبائع اور زندگی کی حقیق ضروریات کو صحیح معنوں میں جانتا ہے۔

یہ خیال دراصل جلد بازی کے باعث پیدا ہوتا ہے اور اس کی مثال اس طرح ہے جیسے کوئی ہے کہ سہولت کارکی خاطر حضور صلی اللہ علیہ دسلم اپنی دعوت کو ایک قوی نصب العین کے عنوان سے یا کسی اجتا ہی نصب العین کے رنگ میں یا کسی اخلاقی اصلاح کے نام سے شروع کرتے۔ اس صورت میں آپ کو وہ مشکلات پیش نہ آتیں جو آگیں۔ نیکن سے انداز گر درست نہیں ہے۔ سب سے پہلے ہمیں چا ہے کہ ہم اللہ کی طرف یکسو ہوجائیں 'اس کی کمل اطاعت کا اطلان کر دیں' اس کی شمل اطاعت کا اطلان کر دیں' اس کی شمل اطاعت کا اطلان کر دیں' اس کی شمل اطاعت کا اطلان کر دیں۔ بوہ کام ہے جو اس کی شریعت کو غیر مشروط طور پر صلیم کر لیس اور اس کے علاوہ تمام دو سرے شرائع کا انکار کر دیں۔ بید وہ کام ہے جو اس کی بعد سب سے پہلے ہونا ضروری ہے اور اس نظام اسلامی کی تفسیلات پیش کرنے سے پہلے سرانجام یا جانا چاہئے۔ اس کے بعد اسلامی نظام کی تفسیلات پیش کرنے دوالوں کے پیش نظریہ ہوکہ وہ غیراللہ کی غلاقی میان اور رغبت کی اساس خالص اطاعت التی ہواور شریعت پر عمل کرنے والوں کے پیش نظریہ ہوکہ وہ غیراللہ کی غلاقی میان کو وہ سے آزاد ہوکر صرف اللہ کی غلامی نظام حیات کو وہ سے آزاد ہوکر صرف اللہ کی غلامی نظام حیات کو وہ سے آزاد ہوکر صرف اللہ کی غلامی نظام حیات کو وہ سے آزاد ہوکر صرف اللہ کی غلامی عاص حیات کو وہ سے آزاد ہوکر صرف اللہ کی غلامی نظام حیات کو وہ سے آزاد ہوکر صرف اللہ کی غلامی نظام حیات کو وہ سے آزاد ہوکر صرف اللہ کی غلامی نظام حیات کو وہ سے آزاد ہوکر صرف اللہ کی غلامی نظام حیات کو وہ سے آزاد ہوکر صرف اللہ کی خواب

اس لئے تبول کر رہے ہیں کہ وہ اپنی تفسیلات کے لحاظ ہے دو سرے تمام نظام ہائے زندگی ہے بہتر ہے۔ اس میں شک نہیں کہ نظام اسلامی اپنی جگہ ایک بہترین اور افضل ترین نظام ہے کیونکہ وہ اللہ کے تجویز کر دہ قانون کی شل میں آیا ہے۔ قا ہرہے کہ کوئی انسانی قانون کہیں اٹنی قانون کا ہمسر نہیں ہو سکتا لکین سے چیز اصول وحوت میں سے نہیں ہے۔ وعوت دین کا اصل الاصول سے کہ اللہ کی شریعت ہیں ہی جو اس کے جوال کیا جائے اور غیراللہ کی شریعت کو رد کیا جائے فواہ وہ خوشما کیوں نہ ہو ۔ ... یہی ہے حقیقت اسلام ۔ اس کے سوالسلام کا کوئی اور مفہوم نہیں ہے جو شخص ابتدائی طور پر اسلام کی طرف مائل ہو گیا اس نے حویا معاطے کا فیصلہ کر دیا۔ اب اے اس نظام کی خوبصورتی اور افضلیت میں شار کیا جاسکتا ہے۔ ۔ ۔ یک ایک لئی حقیقت ہے جے ایمان کی بدیسات میں شار کیا جاسکتا ہے۔

(معنف یہاں تنلیم و رضا کے اعلیٰ مدار ن بیان کر رہا ہے جس کے بعد کسی کو شرایت محمدید کی نضیلت بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی ہے۔ ہوتی لیکن ظروف و احوال کی تبدیلی سے دعوت دین کے طریق کار بس تبدیلی ضرود کی ہوتی ہے۔

ایک وقت تھا کہ بوری انسانیت نظام اسلامی اور اسلامی تذ یب کو افعنل ترین تذ یب کی حیثیت ہے مائی تھی۔ سلمان دیا یں معذب ترین مخلوق ہے۔ لیکن اس وقت صورت حال ہیں ہے کہ نہ صرف غیر مسلم بلکہ اکثر سلمان بھی اسلام کی فضیلت کے قائل نہیں رہجئ کر وہ اے قائل عمل بھی نہیں بچھے۔ اس لئے ان حالات ہیں ہمیں نہ صرف ہے کہ اسلام کی افغیلت کو اجاگر کرتا ہے بلکہ دنیا پر بیہ نابت کرتا ہے "
کہ اسلام قائل عمل بھی ہے۔ یک وجہ ہے کہ شاہ ولی اللہ دبلوی ایک نے اس میدان میں کراں قدر تصنیف ویش کی۔ آپ سے پہلے امام فرانی نے بھی اس موضوع پر تھم افھایا۔ فود قرآن اور مدیث سے بیہ ثابت ہے کہ خداور سول نے اسلام کی انفظیت اور افادیت کو بطور ترخیب بیش فرمایا۔ ایک موقع پر حضور نے قرائ کے دؤراکو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ میں حسیس ایسے کھلے کی طرف دعوت دیتا ہوں کہ اگر تم اسے تسلیم کر لو تو عرب و بھم تہارے ذریخ تھیں ہو جائیں۔ (مترجم))

نظرياتي اصلاح كاانداز

اس موقع پر ہمارے سامنے قدرتی طور پر بیہ سوال افتقا ہے کہ قرآن مجید نے بورے تیرہ سالہ کی دور میں عقا کد کے مسئلہ کو کس طرح مل کیا؟ دراصل قرآن مجید نے عقا کد کو نہ تو محض نظریہ کے طور پر چیش کیا ہے اور نہ ہی مسائل دو انداز بھی افتیار نہ کیا 'جو دو علم دو انداز بھی افتیار نہ کیا 'جو دو علم التوحید'' کے عنوان سے کلامی کم آبوں میں موجود جیں۔

قرآن مجید نے براہ راست فطرت انبانی سے خطاب کیا جو اس کے وجود کے اندر درایت تھی۔ نیز اس نے استدلال کا ساوہ طریقہ افتیار کرتے ہوئے انہی فطری دلائل و شواہ سے استدلال کیا جنہیں ہرانسان اپ اردگر دیکی کا کات میں دیکھ رہا تھا۔ اسلام کا انسانیت پر بیے عظیم احسان ہے کہ اس نے فطرت انسانی کو جابات کی دینر تہوں کے نیچ سے نکالا اور اس کے دل و دماغ کو اوہام و اساطیر کے زنگ سے صاف کیا بھس نے است سوچنے بھنے اور تبولیت حق کی استعداد سے محروم کر دیا تھا۔ قرآن نے ان کے دل و دماغ کے دروازے تبولیت حق کے کے کول دیے اور انسان اس قابل ہو گے کہ صالح افکار و خیالات کو افذکر سکیں۔

یہ کام قرآن کریم نے عمومی انداز میں کیا 'کین اس کے لئے قرآن کریم کے حالمین کو ایک زبر دست نظریاتی جنگ مجھی لڑنا پڑی کا کا شکار تھی اور غیرصالح افکار کے بتہ بہ بتا پر دوں میں مستور تھی ۔ اسے۔

اس حالت سے نکالنے کے لئے 'اسلام کو زہر دست جد وجد کرنی پڑی ۔ جب ہم قرن اول کے اسلامی نظریاتی انتقاب اور زمانہ حال کے نظریات کا مقابلہ کرتے ہیں تو ان میں زمین و آسان کا فرق نظر آتا ہے۔ اسلام محض نظریہ ہی نہ تھابلہ لیک تخریک ہیں تھا اور اس تخریک کو 'اپنے رائے سے رکاوٹوں ' بند شوں اور مشکلات کو دور کرنے کے لئے ' خو زیز معرکوں سے دوجار ہونا پڑا۔ یہ نظریاتی انتقاب محض ذہنی اور جدلی معرکہ نہ تھاجس کی بنیاد سلتی پر ہواور جس کے نتیج میں کوئی علم الکلام مدون ہوجائے۔ (اگرچہ یہ چیزیں بھی اپنی جگہ لیک ایمیت رکھتی ہیں) بلکہ اس نظریاتی اقدام کا مقابلہ ایک زندہ معاشرے سے تھا' جو اپنے طور پر ہر تم کے ہتھیاروں سے سلح تھا' چنانچہ قرآن نے اس صورت حال سے خطنے اور اس معاشرے کو تو ڑنے کے لئے پوری انسانیت سے اپیل کی۔ اسلام کے نظریات کے لئے لاہوتی (Divinity) شکل بھی معاشرے کو تو ڑنے کے لئے پوری انسانیت سے اپیل کی۔ اسلام کے نظریات کے لئے لاہوتی (Divinity) شکل بھی مناسب نہ تھی کیونکہ اسلامی نظریہ حیات آگرچہ درحقیقت ایک عقیدہ تی ہے لیکن عقیدے کے ساتھ ماتھ وہ آیک کمل مناسب نہ تھی کیونکہ اسلامی نظریہ حیات آگرچہ درحقیقت ایک عقیدہ تی ہے لیکن عقیدے کے ساتھ وہ آیک کمل طرح آیک میں حیات بھی پیش کرتا ہے اور اسے عملاً نافذ کرنے کا بھی مطالبہ کرتا ہے' اس لئے وہ اپنے آپ کو لاہوتی ابحاث کی طرح آیک میں دور دائرے کے اندر میدود نہیں کرتا۔

اندرونی اور بیرونی کشکش

قرآن نے بماعت مسلمہ کے دل و دماغ میں پاک اور صالح عقائد و نظریات بٹھانے کے ساتھ ساتھ یہ کام بھی کیا کہ اس جماعت کو لے کر' اپنے اردگر د پہلی بوئی جاہیت کے ساتھ چوکھی لڑائی کا اعلان کر دیا یہ جنگ اس قدر ہمہ گیرو ہمہ پہلو ہوگئی کہ اس بیرونی بنگ کے ساتھ ساتھ بماعت مسلمہ کو اپنے ضمیر' اپنے اظاق اور اپنے معاشرے کے اندر جے ہوئے جائی اثرات کے ظاف بھی لڑنا پڑا۔ یہ سے وہ فاص طالت جن کی وجہ سے اسلای نظریہ حیات کی نشوونما' ایک خالص نظر نے (Theory) کی شکل میں یا علم کلام کے لاحاصل جدلیات کی شکل میں نہیں ہوئی بلکہ یہ نشوونما ایک جسم اور زندہ اجتماعیت کی شکل میں ہوئی' ایک تنظیم کی شکل میں 'جس کا عملی زندگی سے گرا تعلق تھا۔ یہ اجتماعیت اور یہ تنظیم کی شکل میں 'جس کا عملی زندگی سے گرا تعلق تھا۔ یہ اجتماعیت اور یہ تنظیم کی اجتماعی زندگی میں عملاً موجود تھی اور کام کر رہی تھی ۔ اس تصور حیات کے مطابق اس کی زندگی کی تقییر ہوتی رہی اور جالیت کے ساتھ عملی کر اوکی وجہ سے ' ایک منظم محارب توت کی حیثیت سے ' اس کی عملی تربیت بھی ہوتی رہی ۔ جماعت کے مقائد کی زندہ خارجی نشوونما ہی درحقیقت اس کی نظریاتی تعمیر و ترتی کی آئینہ دار تھی اور یہ عملی جدوجہد جماعت کے عقائد کی زندہ ترجمانی تھی۔

تحریک اسلامی کے ہروائی کا بیہ فرض ہے کہ وہ اس دین کے مزاج اور تخریک اسلامی ہیں اس کے پروگرام کو انہی خطوط پر سیحنے کی کوشش کر سے جن پر ہم نے سیحنے کی کوشش کی ہے آکہ انہیں بیہ معلوم ہو جائے کہ اس پروگرام کے مطابق تغییر افکار کا بیہ طویل کی دور 'عملی تغییر سے خالی نہ تھا بلکہ اس میں مسلسل تخریک اسلامی کی عملی تفکیل و تغییر بھی ہوتی رہی اور کارکنوں کی ایک ٹھوس جماعت وجو دمیں آگئی ۔ بیہ مرحلہ محض علمی اور نظریاتی درس دید رئیں کا نہ تھا بلکہ اس مرحلے میں تخریک اسلامی کی بنیادیں اٹھائی جا رہی تغییں ۔ بیہ بنیادین افکار و عقائد اور تخریک جماعت کے عملی وجو دیر مشتل تغییں اور سب کی تغییر ساتھ ساتھ ہو رہی تھی اسلام کی نشاق خانیہ کے لئے جماں اور جب بھی کام شروع کیا جائے اسے انی

خطوط پر کیا جانا چاہئے۔

(مصنف نے بڑی خوبی سے اسلام کی تحکیت کو واضح کیا ہے۔ اگر اسے خور سے پڑھا جائے اور حضوراکرم می سیرت طیبہ ساستے ہو تو وہ تمام اختلافات ازخود ختم ہو جائے ہیں جو احیائے اسلام کی مختلف تحاریک کے پروگراموں میں موجود ہیں۔ بعض لوگ اس وقت اس کو حش میں ہیں کہ مسلمانوں کے دل میں ایمان بھا دیا جائے۔ عملی خربیاں خود بخود ختم ہو جائیت کے ساتھ انجھنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ جائیت چونکہ حکومت و اقتدار سے دکئی واسطہ نہیں ہوتی ہے اس لئے وہ کہتے ہیں کہ اسلام کو حکومت و اقتدار سے کوئی واسطہ نہیں ہے اور سے کہ حضور نے کی دور ہیں محتاکہ کی تعلیم اس طرز پر ہوئی تھی کہ اصلاح نے کی دور ہیں محتاکہ کی تعیم اس طرز پر ہوئی تھی کہ اصلاح حکومت اور جائیت سے عملی فکر او اس کا لازی نتیجہ محلی فکر او اس کا لازی نتیجہ کا میں خفیہ کام کی خور دس مد تک ممکن تھا اندر وقی اور بیرونی جائیست سے تصادم کا سلسلہ اول روز سے می جاری تھا۔ اگر ایبا نہ تھا تو بیت ارتم ہیں خفیہ کام کی ضرورت کیا تھی ۔ خالفین کے ساتھ فکر او اور نام لے کر ان کے بتوں کی خدمت کی ضرورت کیا تھی ۔

غیر مترک اور جامد ایران کی تیلنظ در حقیقت جالیت کی آگھوں میں آگھیں ڈالنے سے گریز ہے۔ حضور موف سے تبلغ نہ کرتے کہ لوگو بتوں کی بوجا چھوڑ دو بلکہ وہ بتوں کی تدلیل بھی کرتے تے اور جالیت کو منانے کا اعلان بھی کرتے تے۔ بندا مرف سے دعوت اور مطالہ کانی نہیں ہے کہ اسلا کی قانون جاری بجی بلکہ اس کے ساتھ سے اعلان بھی مروری ہے کہ ہم فیراسلا می قوائین کو فتم کر کے دم لیں مے۔ (ستریم)
تقییر افکار کا طویل دور اس طریق کار کے مطابق ہونا جائے اور سے تقییر بندر تی مصلے کو ان عقائد کا زندہ ترجمان بھی سے تقییر محض عقائد کی فلسفیانہ مدرلیس تک ہی محدود نہ ہوبلکہ اس فکری تقییر کے مرطے کو ان عقائد کا زندہ ترجمان بھی ہونا چاہئے۔ حوالت سے ہو کہ عقیدہ زندہ شکل میں چانا پھر آئے 'اس کا کیف و سرور انسانوں کے دلوں میں جاگز ہی ہو اور وہ ایک اجتماع اور وہ ایک اجتماع اور وہ ایک اجتماع اور ہو آئی اندرونی طور پر بھی اور جارتی ذندگ بھی اور خارتی ذندگ کے عملی میدائن میں بھی اور خارتی ذندگ کے عملی میدائن میں بھی جالمیت سے بر سریکار ہو۔ وہ ایک زندہ عقیدے کا مظہر ہو اور محرکہ حق و باطل کے طوفائوں کے مثیل اس کی نشود نما ہو رہی ہو۔

میں اس کی نشود نما ہو رہی ہو۔

اسلامی نقط نظرے 'یے خیال حد درجہ غلط ہے کہ عقیدے کو تحض نظریے (Theory) یا محض علمی درس و تدریس یا محض ادب و نقافت کے طور پر پڑھا پڑھایا جائے ہے طریق فکر نمایت خطرناک ہے۔

قرآن مجید نے عقائد و نظریات کی تقبیر و تظیر میں تیرہ سال اس طرح نہیں گزار دیئے کہ اس نے پچھ عقائد بیان کر دیے اور لوگوں کو بیان عقائد کے بعد اپنے حال پر چھوڑ دیا گیا ہو۔ تاریخ اس کے خلاف شاہد ہے۔ اگر ایسا ہو آتو اللہ تعالیٰ پورے قرآن مجید بن کو لیک دفعہ نازل فرماکر چھوڑ دیتے اور مسلمان تیرہ سال تک اے پڑھے پڑھاتے رہے یہاں تک کہ وہ بورے نظریہ اسلامی سے واقف ہوجاتے۔

لین 'اللہ تعالیٰ کو پچھے اور ہی منظور تھا۔ تحریک اسلامی کے لئے ایک خاص اور منفرد طریق کار مطلوب تھا۔ عقیدہ 'تحریک اور ہماعت کی تھیر و تشکیل بیک وقت مطلوب تھی۔ یوں کہ عقیدہ ایک فعال و متحرک ہماعت کا او زھنا بچھونا بن جائے اور اس کی تغییر ہماعت اور تحریک کی شکل میں ہو۔ لیک فعال ہماعت اور ایک منظم تحریک اس عقیدے کا ظاہری قالب ہو۔ اس ذات علیم و خبیرکو خوب معلوم تھا کہ کسی نفس کی اصلاح اور کسی جماعت کی تشکیل دنوں اور ہفتوں کا کام نہیں ہے۔ تربیت اخلاق اور شظیم جماعت کے لئے جس قدر وقت در کار ہوتا ہے ' اتنا ہی وقت تظیمرافکار اور عقائد کی پھٹگی کے لئے یہ اس دین کی اہم خصوصیت ہے اور یک اس کا مزاج ہے۔ کی دور کی روشنی میں 'اس خصوصیت کو سمجھنا نمایت ضرور کی ہے۔ ہمارے لئے سخت مصر ہے کہ ہم زمانہ حاضرہ کے نظریات سے متاثر ہوکر یا اپنی مخصوص خواہشات کی خاطراس دین کو بدلنے کی کوشش کریں۔ اس دین نے اپنی انہی خصوصیات اور اس مزاج کی وجہ سے تاریخ انسانی میں 'امت مسلمہ جیسی عظیم امت کو جنم دیا تھا۔ آئندہ بھی احیاء امت کی کوئی کوشش اگر کامیاب ہو سکتی ہے تو وہ اس طریق کار کو انعتیار کرنے سے ہو سکتی ہے 'جس کے مطابق پہلی بار اللہ تعالی نے امت مسلمہ کو بریا کیا تھا۔

اس وقت ضرورت اس بات کی ہے کہ مختلف صنوں کی طرف سے اسلام کے ان زندہ 'متحرک اور واقعیت پہندانہ افکار و
نظریات کو 'محض ایک ثقافتی اور تدریکی نظریہ (Theory) بنانے کی جو کوششیں ہورتی ہیں انہیں بجھیں اور کامیاب نہ
ہونے دیں کیو ککہ اسلام دراصل ایک فعال اور زندہ معاشرے ہیں منعکس ہونا چاہتا ہے۔اس تصور کے مطابق اگر کام
کیا گیا تو وہ اپنی اس خصوصیت اور اس مزاج کو کھو دے گا اور ہم اسلامی نظریہ حیات کو لے کر دو سرے نظریات کا مقابلہ
نہ کر سکیں گے۔

تحریک احیاے اسلام میں اس بات کو بے حد اہمت حاصل ہے کہ اسلامی نظریہ حیات کا ظہور انسان کی عملی زندگی میں ہو۔

آیک حقیق تنظیم کی شکل میں 'آیک زندہ و فعال معاشرے کی صورت میں اور آیک ایس تحریک کے کر دار میں ہو ہرجانب سے جابلیت کے ساتھ نہرہ آزماہو۔ یہ تحریک مسلسل ' یہ کوشش کر رہی ہو کہ خود اس کے اندر ہے بھی جابلی افکار و خیالات اور اطوار و عادات فتم ہو جائیں کیونکہ تحریک میں جو لوگ آتے ہیں ہرحال وہ جابلیت کی صفوں میں ہے چھٹ کر آتے ہیں اور اسلامی نظریہ حیات کو افتیار کرنے ہے پہلے وہ جابلی افکار کے حال ہواکرتے ہیں۔ جب اسلامی نظریہ حیات ' انہیں جابلی اسلامی نظریہ حیات ' انہیں جابلی طبقات میں ہے ابنی طرف تھنج لیتا ہے تو وہ جابلی افکار ہے چشم زون میں باک و صاف نہیں ہو جاتے کیونکہ جابلیت انسان کے دل و رماغ ' اس کی دفیریت 'بلکہ اس کی عملی زندگ کے اسے وسیع تھے پر چھائی ہوئی ہوتی ہے جو محض دونظریہ '' کے حدود دائرہ اڑ تک محدود دائرہ اڑ انداز ہوتی ہے باہم اس کا دائرہ اڑ 'نظریہ محض (Theory) سے کمیں دسیع ترہوتا ہے۔

کائنات کے بارے میں اسلامی نقطہ نظر

الوہیت ' کا ننات کے وجود' زندگی اور انسان کے بارے میں اسلامی نظریہ ایک کال اور وسیع نظریہ ہے 'کیکن ایک نظریہ ہونے کے ساتھ ساتھ وہ والنیت پند اور مثبت فکر بھی ہے -

اسلامی نظریہ حیات اپنے مزاج کے اعتبارے اس بات سے اباکر تا ہے کہ وہ محض آیک تصور یا ذہنی فلفہ یا تدریک نظریہ ہوکیونکہ یہ اس کے طبی مزاج اور اس کی اصل غرض و غایت ہی کے خلاف ہے۔ اس کا مزاج ہی کہ ودیکھ اوگوں کی زند کیوں میں ایک زندہ تنظیم کی شکل میں اور ایک ٹھوس تحریک کی شکل میں ظا برہواور اس کا طریقہ کار ہے ہے کہ وہ بچھ لوگوں کی زندگیوں میں ۔ پھوٹ کر نظے اے ایک تعظیم طے اس کے چیجے لیک ٹھوس تحریک ہواور اس کی تحمیر نظریاتی طور پر اور عملی بہلو سے بیک وقت محمل ہو۔ یہاں نظریت اور عملیت میں دوئی اور فرق نہیں ہے بلکہ اصلی نظریت حیات ایک جاتے گئے تا کہ چیچے کوئی تحریک نے حیات ایک جاتا ہے جاتا ہے جاتا ہو کہ کوئی تحریک نے حیات ایک جاتا ہے جاتا ہے جاتا ہے کہ اس کے جیجے کوئی تحریک نے حیات ایک جاتا ہے جاتا ہے جاتا ہے اور ایک فعال تحریک ہوتا ہے۔ رہی اسلام کی ایکی نظریاتی تعبیر جس کے جیجے کوئی تحریک نے

ہو اور اس کے ساتھ ساتھ کسی فتم کی عملی حرکت نہ ہو' تو سے آیک نمایت ہی خطرناک تعبیر ہے۔ آیک فلط رجحان ہے اور اسلامی نظریہ حیات کی فطرت 'اس کی غرض و غایت اور آیک فرد کے تزکیہ نفس کے بلند ترمقصد کے سرا سرخلاف ہے۔ کسی وجہ ہے کہ اللہ تعالی نے قرآن کریم کو متفرق طور پر نازل فرمایا۔اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

(وَقُو ۚ آنًا فَرَقْنَا هُ لِتَقُر َ أَهُ عَلَى النَّاسِ) -----(عَلَى مُكْثُ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا) اور قرآن جے ہم نے متفق اور نکڑے کلاے بتایا آکہ آپ اے لوگوں تک وقفہ وقفہ کے بعد پُنْچائیں اور ہم نے اے بتدریج نازل کیا ہے۔" (امراء: ۱۰۹)

یعنی قرآن کریم کو مجملا" مجملا" اور و تفول کے بعد نازل کیا گیا اور مطلوب سے تھا کہ اسلامی نظریہ حیات کی ہٹا اور تقمیر آیک زندہ تنظیم کی شکل میں ہو محض «ونظریہ" (Theory) کی صورت میں نہیں ۔

نیز ہمیں اس بات کو بھی پین نظرر کھنا چاہنے کہ جس طرح سے دین اللہ تعالیٰ کی طرف سے بذریعہ رسول نازل کیا گیا اسی طرح اس کا طریق کار بھی اللہ تعالیٰ نے سنت رسول کے در لیعے مقرر فرما دیا۔ سے مسنون طریق کار بی اس دین کے مزاج کے ساتھ مطابقت رکھتا ہے اور اس دین اور اس کے فطری طریق کارکوعلیحد ہ نہیں کیا جاسکتا۔

اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہمارے پیش نظرر ہے کہ جس طرح اسلام نظریاتی اصلاح کے ذریعہ انسان کے کر داریش اصلاح اور تبدیلی چاہتا ہے، بینیم ای طرح وہ اس طریق کارکو بھی بدل دینا چاہتا ہے جس کے مطابق فکری اور نظریاتی اصلاح درکار ہے۔ مثلاً یہ کہ وہ تحض فکری تعمیر، فلسفیانہ طور پر نہیں چاہتا بلکہ وہ فکری اصلاح اور راہنمائی کے ساتھ ساتھ ایک تحریک بھی برپاکرنا چاہتا ہے، آکہ ایک است (Great Nation) کی تعمیر ہوجس کے طرز فکر میں اعتقادی تضورات اور ایک زندہ و فعال معاشرے کا وجو دساتھ ساتھ موجو دہوں۔ غرض اسلامی نظریہ حیات کی روے اس کے طرز فکر 'اور اس فکر کے مطابق اسامی تصورات اور این تصورات کے مطابق وجو دمیں آنے والے معاشرے کے در میان ایک کوئی حد فاصل نہیں ہے کہ جب ایک پر کام ہو رہا ہو تو دو سرے کو ہاتھ نہ لگایا جائے 'احیائے دین کے اسلامی طریق کار کے مطابق سب پر بیک وقت کام ہو گا۔

اس طریق کار کی اہمیت

احیائے دین کے اس طریق کار کوسمجھ لینے کے بعد ہمیں اس بات کو اپنے ذہن میں رکھنا چاہئے کہ سے طریق نمایت اہم اور نمایت بنیادی ہے۔ سے کئی خاص مرحلے ہمی خاص خاندان اور کمی خاص معاشرے کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اور نہ ہی سے طریق پہلی تحریک اسلامی کے ظروف و احوال کے ساتھ مخصوص تھا۔ سے ایساطریق کار ہے جس کو اختیار کیے بغیر احیائے دین کاکام کمی جگہ اور کمی زمانے میں بھی نہیں ہو سکتا۔

اسلام کے پیش نظر صرف میہ نہ تھا کہ لوگوں کے بچھ عقا کدمیں تبدیلی کر کے اور معاشرتی حالات میں پچھ اصلاحات کر کے بیٹھ جائے ۔ وہ لوگوں کے فکر ونظر میں ہمہ گیر تبدیلی جاہتا تھا اور پھی وہ مہم تھی جس کا بیڑا اس نے اٹھایا۔اس نے انہیں نظریہ بھی دیا اور واقعیت بھی دی اور اس کے لئے ایک خاص طریق کاربھی دیا اور چونکہ بیہ اللہ تعالیٰ کا مقرر کر دہ طریق کار ہے اس لئے وہ اپنے مزاج کے اعتباری سے انسانوں کے وضع کر دہ نا تص طریق ہائے کار سے سراسر مختلف ہے۔

اسلای تصور حیات اور اسلای نظام زندگی کا حصول اس وقت تک ناممکن ہے جب تک ہم اپنے اندر اسلا می طرز فکر

(Islamic Way of Thinking) پیدا نہ کرلیں ۔ اللہ تعالیٰ نے اس طرز فکر پر لوگوں کے افکار و تصورات کی تقمیر کی

اور ان کے تمام عقائد درست ہوگئے اور ان کی عملی زندگی کی تفکیل اور تغیر بھی میچے خطوط پر ہوئی ۔ جدید افکار سے متاثر ہو

کر جب ہم اسلامی نظر ہے حیات کو محض تعلیمی اور تدریکی نظر ہے بنا دیں گے تو وہ اپنا مخصوص مزاج کھو دے گا اور ہم اس

زبنی فلست کا شکار ہوں گے کہ گویا اسلامی طریق کار اور اللی نقطہ نظر انسانی نظریوں اور نظاموں سے فرو تر ہے یا ہے کہ وہ

ان سے نا تھ ہے اور ہم ہے تبدیلی کر کے اس کے نقص کو دور کرنا چاہتے ہیں تاکہ وہ انسانی طریق کار اور معیار کے

مطابق ہوجائے ہے لیے عظیم فلست ہوگی اور تباہ کن بھی۔

اسلای نظام حیات کی خصوصیت ہیں ہو کہ وہ تحریک اسلامی کے کارکنوں کو ایک خاص طرز قلر عطاکرے اور انہیں اور جابلی طرز قلر کے بندھنوں سے آزاد کر دے ' جو اس وقت ہر طرف چھائے ہوئے ہیں اور جن سے بماری تنظیمیں اور ہماری پوری نقافت متاثر ہے۔ اگر ہم اسلامی نظام حیات کو ای نقط نظر سے دیکھیں ' جو کسی دنیاوی جابلی نظام کے بارے میں رکھا جاتا ہے تو یہ اسلامی نظام حیات کے مزاج کے سراسر خلاف ہو گااس طرح اس دین کا وہ اصلی مقصد بی فوت ہو جائے گا جو مقصد وہ فلاح انسانیت کے سلط میں چیش نظرر کھتا ہے۔ اس نقط نظر کو افقار کرنے کے بعد ہمارے لئے ہیں جب حد مشکل ہو گاکہ ہم جابلی نظام حیات سے نجات پاکیس۔ جب کہ سے نظام اس وقت ہر طرف سے غلبہ پارہا ہے۔ اس طرح ہم ایک زریس موقع کھو دیں گے اور ہماری اجتماعی زندگی جابلی نظریات اور غیر اسلامی افکار کے نیچ دب جائے گا دور اس اور جاہ کن ہوں گے۔

نقطه نظر كاتوازن

 حیات پیش کر دینے سے بیہ طریق کار زیادہ مغیر ہے کیونکہ اس میں فعال اور متحرک لوگوں کے سامنے لائحہ عمل پیش ہوتا ہے اور غیر متحرک لوگوں سے واسطہ نہیں بڑتا ہلکہ لوگ زہنی تصورات اور نظریہ حیات کی جیتی جاگتی تصویر ہوتے ہیں۔

تحريك اسلامي اورعلمي تحقيقات

اگر میری بیر رائے اصل اسلای نظریہ حیات کے بارے میں درست ہے تو اے اسلای نظریہ حیات کے اسای تصورات کے بارے میں بھی تصورات کے بارے میں بھی درست ہونا چاہئے۔ نیز اسلامی نظام حیات کے مفصل قوانین پیش کرنے کے مسئلے میں بھی کی طریق کار ایعنی تدوین و نفاذ کا انتحادی درست ہونا چاہئے۔

اس وفت صورت حال سے ہے کہ ہمارے ار دگر و جاہیت کا گھٹاٹوپ اندھیرا ہے۔وہ تحریک اسلامی کے کارکنوں پر اثر انداز ہوری ہے۔ بول بول وہ احیائے رین کے لئے 'اسلامی نظام حیات کے مقررہ طریق کار کے مطابق قدم آگے برھاتے ہیں وہ ان سے بوے معصوم لہج میں سوال کرتی ہے کہ جس نظام حیات کی طرف تم لوگوں کو بلار ہے ہو اس کی تغییلات کیا ہیں۔اس کے نفاذ کے لئے تم نے کیا کیا علی تحقیقات کی ہیں' اس کی علمی اور نظری بنیا دیں کماں تک تیار ہو چک ہیں اور جدید تعلوط پر اسلامی فقہ کی تدوین کہاں تک ہوگئ ہے؟ ان معصومانہ سوالات کو سن کر سیر محسوس ہوتا ہے کہ گویا اسلامی نظام حیات کے نفاذ کی راہ میں 'اب صرف میں رکاوٹیس حائل ہیں کہ صرف فقہی احکامات کی تدوین اور بعض فقہی موضوعات پر تحقیق کی ضرورت بوری ہو جائے۔ رہی جالمیت تو وہ تو اللہ کی حاکمیت کے سامنے سرتنلیم خم کئے ہوئے ہ اور تمام لوگ اس کے لئے آمادہ ہو چے بیں کہ اسلامی توانین کو نافذ کیا جائے ۔مشکل صرف یہ در پیش ب کہ کوئی ایسا فتیه بهجمتند اور مقنن نهیں مل رہا جو جدید قانونی خطوط پر اسلامی شریعت کو مدون کر سکے ۔ بید دراصل ایک گمری سازش اور ایک کملا مزاح ہے جو شریعت اسلامیہ کے ساتھ کیا جارہا ہے اور ہرحساس ول کو اس کی طرف خاطر خواہ توجہ دیا جائے۔ جاہلیت کے پیروکار ایسے سوالات اشاکر' دراصل شریعت اسلامی کے نفاذ سے پہلوتھی کرنا چاہتے ہیں۔ان کا آیک مقصد تو سے کے مسلمانوں کو بدستور غیراسلامی اور انسانی توانین کے آلع رکھا جائے۔ دو سرامقصد سے کے تحریک اسلامی كو اقامت دين كے اسلامي طريق كارے بنا ديا جائے "تغير افكار اور احيائے تحريك كے ضروري مرحلے كو نظراندازكر ديا جائے اور اس سے پہلے ہی قانون کی حدوین شروع کر دی جائے ' حالانکہ اقامت دین کامیح طریق کاریہ ہے کہ سب سے سلے اسلامی عمریہ حیات تحریک اسلامی کی فعال شکل میں ظہور پذیر ہو اور اقامت دین کا جو مرحلہ ور پیش ہواس کی حقیقی ضرورت کے مطابق ہی تفصیلی قوانین کو سامنے لایا جائے اور تدوین قانون اس ونت ہوجب اس کی ضرورت در پیش ہو۔ تحریک اسلامی کے کارکنوں کا میہ فرض اولین ہے کہ وہ ای طریق کار کو پیش نظر رکھیں ۔سازشوں اور فوجی انقلابات ك طريق كار سے باز رہيں اور اس اسلامي طريق كار كے مقابلے ميں 'اپني طرف سے كوئى طريق كار املاء نه كر أمي - جو لوگ سرے سے خدا اور رسول بریقین می نہیں رکھتے ان کی باتوں پر توجہ نہ دیں ۔ بدلوگ دراصل ہمارے تحریک اسلامی ك كاركنوں كو كمراه كر كے جلد باز بنانا چاہتے ہيں -ان كے مقابلے ميں جميں ب حد سجيده مونا چاہتے -

اسلام پند عناصر میں مخلف طریقوں سے جو تنگ دلی پھیلائی جارت ہے اس کا مقابلہ بے حد ضروری ہے۔ ہمیں چا ہے کہ ہم اس سازش کو بھی ناکام بتائیں اور اس پست زہنیت کو نظرانداز کر دیں جو دوفقہ سلامی کے ارتقاء "کے نام ے ایک ایسے ملک میں پھیلائی جا رہی ہے جو سرے سے شریعت کی اطاعت اور نفاذ کا قائل ہی نہیں ہے۔ ہمیں چا ہے کہ ہم اس بے فائدہ مزاح کو نظرانداز کرتے ہوئے ہمچے اسلامی طریق کار کے مطابق اپنے حقیق نصب العین کی طرف متوجہ ہو جائیں ۔ ہمیں بیسجے لینا چاہئے کہ ہوامیں تخم ریزی کا فائدہ کچھ نہ ہو گا۔ اسلامی تحقیقات اور نقبی ارتقاء کا بیہ خوش آئند کھیل دراصل ایک گری سازش ہے اور ہمارافرض بیہ ہے کہ اس کے مقابلے میں احیائے دین کے صحیح اور فطری طریق کار بی یہ وائی معنوی قوت کا مصدر ہے۔ بی یہ یہ یہ اور وہی ہمارے کارکنوں کی معنوی قوت کا مصدر ہے۔

(اس وقت مصریں پاکتان کے ادار و نقافت اسلامیہ اور مرکزی ادارہ تحقیقات اسلامی کی طرز پر کی ادارے اسلام پر تحقیقات کر رہے ہیں۔ یہ تحقیقات اللی بی بین بین بین بین بین بین میں مشاق فن ریکتانوں بین اثری اکتفافات میں مصروف ہوتا ہے۔ سید قطب کا مقصد یہ ہے کہ ایسے لوگوں کو اسلام کے ادیاء سے کوئی سروکار ہے نہ وہ لوگ ہو ان اداروں میں کام کرتے ہیں اسلامی تعلیمات پر عمل بیرا ہوتے ہیں اور نہ ان کی حکومتوں کا یہ مقصد ہوتا ہے کہ ان تحقیقات کو نافذ کیا جائے بلکہ محض علمی اور فنی عیاشی کے طور پر بے کام کیا جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ اس کوئی تدبیراسلام کو مطلوب نہیں ہے۔

احیاے دین کا اسلامی طریق کار اور خود اسلامی نظام حیات آبس میں میں ہیں۔ ان کے در میان کوئی فرق اور جدائی نسی ہے۔ اس طریق کار کے سواکوئی دو سراطریق کار اسلامی نظام حیات کو جنم نمیں دے سکتا۔ کسی دو سرے طریق کار کے متیج میں کوئی انسانی اور جابلی نظام حیات ہی جنم لے سکتا ہے۔ اسلامی نظام حیات کا احیاء اس کے مطابق ہرگز نہیں ہو سکتا۔ غرض اس بوری بحث کا نجو ڑیہ ہے کہ احیائے دین کی ہرتخریک اور ہرکوشش میں 'احیائے دین کے اسلامی طریق کار کا احترام اس قدر ضروری ہے جس طرح اسلامی نظریہ حیات اور خود اسلامی نظام حیات کا احترام ضروری ہے۔

---0000---

یہ میری آخری بات ہے اور مجھے میدیقین ہے کہ اس طویل نوٹ کے ذریعے میں نے کی سور توں اور ان کے اندر

طے کر دہ منهاج کی پوری پوری وضاحت کر دی ہے۔اب ان تمام قائدین کو چاہیے کہ وہ اپنی تحریکوں کے لئے اسلامی منهاج کی نوعیت کو اچھی طرح سمجھ لیس جو اسلام کا کام کر تاچاہتے ہیں۔ پھراطمینان کر لیس اور امید رکھیں کہ وہ جس منهاج کو پاچکے ہیں وہ خیراور بھلائی ہے اور سے کہ وہ بائد تزین لوگ ہیں اور سے کہ قرآن کریم جو راہ دکھاتا ہے وہ اقوم اور مضبوط ہے۔ (اِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ يَهُدُی لِلَّتِی هِی اَقُومُ)

---000---

اب ہم پھے بات اس سورہ کے بارے میں کرتے ہیں۔ ظلال القرآن میں سے پہلی کی سورہ ہے جس پر ہمیں کلام کرنے کاموقعہ مل رہا ہے اور سے سورہ کی قرآن اور کی انداز کلام اور مضامین کی ایک کمل تصویر ہے 'جس کے خصائص' جس کے مزاج اور مضامین کے بارے میں ہم گزشتہ صفحات میں بیان کر آئے ہیں۔ اس سورہ میں قرآن کریم کے خصائص' اس کے منہاج کلام' اس کے موضوع اسای' اور طرز اواکے زاویے ت ایک مثالی بحث موجود ہے۔ اس عموی اسلوب کو اپناتے ہوئے سورہ کے اپنے مزاج کو بھی قائم رکھا گیا ہے۔ جس طرح قرآن کریم کی تمام سور توں کی سے خصوصیت ہے کہ ان میں قرآن کریم کے عموی اسلوب اور اخذ کے ساتھ ساتھ سورہ کا ایک خاص مزاج اور اسلوب بھی خصوصیت ہے کہ ان میں قرآن کریم کے عموی اسلوب اور اخذ کے ساتھ ساتھ سورہ کا ایک خاص مزاج اور اسلوب بھی خصوصیت ہے کہ ان میں قرآن کریم کی جرسورہ کی اپنی قائم رکھا گیا ہے۔ اور ہرسورہ کا مخصوص ماحول دو سری سورتوں میں نہیں پایا جاتا۔ چنانچہ قرآن کریم کی جرسورہ کی ایک بڑا قرضوص خدوخال ہوتے ہیں اور اس کا ایک بڑا موضوع ہوتا ہے جس کے گر و تمام مباحث گھومتے ہیں۔ پھراس موضوع کی مناسبت اور دو سرے اسب جو ادائے مطلب موضوع ہوتا ہے جس کے گر و تمام مباحث گھومتے ہیں۔ پھراس موضوع کی مناسبت اور دو سرے اسب جو ادائے مطلب کو نہاہتے ہیں۔ خصوص منظرکھی 'خصوص سائے اور مخصوص فضا ہر سورہ میں مینز و ممتاز نظر آتی ہے۔

ہرسورہ میں مخصوص اسلوب کے جلے بار بار تکر ار کے ساتھ آتے ہیں۔ موضوعات بعض او قات منے جلتے بھی ہوتے ہیں ' سورہ کی شخصیت ہوتے ہیں ' سورہ کی شخصیت کا تعین موضوع سے نہیں ہوتا بلکہ پچھ دو سرے خدوخال ہوتے ہیں جو اس سورہ کی شخصیت کے لئے سیٹ کا کام دیتے ہیں جو اس سورہ کے ساتھ خاص ہوتے ہیں اور دو سری سور توں میں نہیں ہوتے۔

ربی سورہ زیر بحث تو اس کا لیک بن مرکزی موضوع ہے اور بید موضوع جر لحمد ' جروفت' جرمظر میں نہایت بن خوبصورتی کے ساتھ جس کو دیکھ کر آٹھیں چندھیا جائیں ۔ انسان آگشت بدندان رہ جائے اور اس کی سانس رک جائے۔اس وقت جبکہ کوئی اس کے مناظر پر غور کرے ' اس کے زیرو بم کو دیکھے اور اس کے اثرات کو محسوس کرے۔

ہاں ہے ایک حقیقت بہت اہم ہے 'میں اپنے نفس کے اندر اس حقیقت کو پاتا ہوں 'جب بھی میں اس سورہ کے سیاق کلام کے ساتھ چلتا ہوں 'اس کے مناظر کی سیر کرتا ہوں اور اس کے اثرات کو محسوس کرتا ہوں۔ میں جھتا ہوں کہ جو شخص بھی ایک حساس دل رکھتا ہے 'وہ ضرور ان احساسات میں سے چھے نہ بچھے پائے گا جو میں محسوس کرتا ہوں۔ یہ حقیقت ہے کہ اس سورہ کی خوبصورتی انسان کو مبسوت کر دیتی ہے اور دل و دماغ مسحور ہوکر اس کے ساتھ چلتے ہیں۔

یہ سورہ مجموعی لحاظ سے اللہ کی حاکیت ہے۔ بحث کرتی ہے۔ اس بوری کائنات کے دائرے میں بھی اور انسانی زندگ کے دائرے میں بھی ۔ انسانی نفس اور ضمیر کے دائرے میں بھی اور اس دکھائی دینے والی کائنات کے نامعلوم رازوں کے دائرے میں بھی۔ یہ سورہ اس کائنات کی تخلیق 'اس کر ہ ارض دائرے میں بھی۔ یہ سورہ اس کائنات کی تخلیق 'اس کر ہ ارض

کے اوپر زندگی کی تخلیق ' پھر حیوانات کے اوپر انسان کی تخلیق کے باب میں تصور حاکیت اللہ کو پیش کرتی ہے۔ پھر تاریخی زاویے ہے سے سورہ گزرنے والوں کی باہمی کھاش اور پھر الن کی جگہ لینے والوں کی جائیشنی میں بھی حاکیت البلیہ کے یکھ رنگ رکھاتی ہے۔ غرض اس کا کانت کے اوپر نظر ڈالنے ہوئے مظا ہر فطرت پر اللہ کی حاکیت ' دنیا میں رونما ہونے والے بڑے برے واقعات میں اللہ کی حاکیت اس سورہ کا موضوع ہے۔ قدرت برائے واقعات میں اللہ کی حاکیت ' انسانی زندگی کے اوپر اللہ کی ظاہری اور باطنی کرفت میں اللہ کی حاکیت ' اس کر ہ ارض پر رونما ہونے والے واقعات و حوادث میں اللہ کی حاکیت اور سب سے آخر میں مشاہر قیامت اور لوگوں کے بارگاہ اہی میں کھڑے ہونے میں اللہ کی حاکیت اور سب سے آخر میں مشاہر قیامت اور لوگوں کے بارگاہ اہی میں کھڑے ہونے میں اللہ کی حاکیت اور سب سے آخر میں مشاہر قیامت اور لوگوں کے بارگاہ اہی میں کھڑے ہونے میں اللہ کی حاکیت ۔

وہ موضوع ہو اس سورہ ہیں آغازے انتا تک چانا ہے وہ نظریے کا موضوع ہے۔ اس موضوع کے تمام عناصر ترکیبی نظریاتی ہیں اور اس کے تمام پوشیدہ معانی بھی نظریاتی ہیں۔ یہ سورہ انسانی معاشروں کا ہاتھ پکرتی ہے اور انہیں لے کر اس پوری کا نات کی سرکراتی ہے۔ یہ انہیں اس کا نات کے نظریاتی سرچشوں اور ان کے ظاہری اور خفیہ اشارات کی سرکراتی ہے۔ بھاں یہ نفس عالم ظلمت اور عالم نور کی سرکراتی ہے۔ بھاں یہ نفس عالم ظلمت اور عالم نور کی سرکراتی ہے اس رسیل کی سرکرتی ہے اس نمین کے باعات میں سرکرتی ہے جس میں فتم فتم کی سرکرتی ہے اس بر اس ان پر بارشیں ہو رہ ہیں اور ان کے بیچے ہے شریل ہمتی ہیں۔ پھر سے سورہ نفس انسانی کو ایسے معرکہ کار زار میں لاکر کھراکر دیت ہے جس میں گذشتہ اقوام مرتی فتی تھر آتی ہیں اور ان کے آثار قدیمہ نظراتی ہیں۔ پھر بحر و بی سرکرائی جاتی ہیں۔ پھر بھر اس انسانی نفسیات کے راز آشکارا ہوتے ہیں۔ پھر بم دیکھتے ہیں کہ زندہ مردے ہے نکتی ہو اور مردہ زندے ہے نکتی ہے جاتی ہی جب جو زمی کے پیٹ کی تاریکیوں میں پوشیدہ کی تندہ مردے ہو تو ش کے کلے آتے ہیں۔ پھرائی سورہ کی اسکرین پر جن و انس کے غول آتے ہیں 'پھر نفسی اور آتے ہیں۔ زندہ لوگ اور مرے ہوئے لوگ بی نظر آتے ہیں۔ وزندہ لوگ اور مرے ہوئے لوگ بی فظر آتے ہیں۔ زندہ لوگ اور مردے و دئن کے کلے آتے ہیں۔ پھرائی اور آخرین آتے ہیں۔ زندہ لوگ اور مرے ہوئے لوگ بھی نظر آتے ہیں۔ زندہ لوگ اور مرے و دن کے وقت کا نظین التی بھی نظر آتے ہیں۔ زندہ لوگ اور مرے و دن کے وقت کا نفین التی بھی نظر آتے ہیں۔ زندہ لوگ اور مرے و دن کے وقت کا نفین التی بھی نظر آتے ہیں۔ زندہ لوگ اور مرے و دن کے وقت کا نفین التی بھی نظر آتے ہیں۔

یہ بے شار کائناتی مشاہر و مناظر انسانی حس اور انسانی نفس پر ہرجانب سے حملہ آور ہوتے ہیں۔انسان بالکل آیک نیا نج محسوس کرتا ہے۔نمایت ہی زندہ احساس نفس کے اندر پیدا ہوتا ہے اور سے مناظر اور سے معانی پر دہ خیال پر زندہ دو ڈتے نظر آتے ہیں۔ حالت سے ہو جاتی ہے کہ محرر اور دیکھے ہوئے مناظر اور احساسات بھی بالکل سے اور انو کھے نظر آتے ہیں ' بالکل جدید اور بالکل متحرک اور زندہ۔انسان محسوس کرتا ہے کہ سے احساس اور سے شعور بالکل پہلی مرتبہ حاصل ہوا ہے۔ گویا اس سے قبل کوئی انسانی ضمیر اور شعور ان احساسات سے مجھی دوچار نہ ہوا تھا۔

یہ سورہ اپ ان شاہدات و مواقف ' اپنے اشارات و اثرات اور اپنی تصاویر وشیڈز کے ساتھ اس طرح جاری و ساری ہے جس طرح کوئی دریا اپنی امواج کے ساتھ جاری و ساری رہتا ہے۔ ایک موج ساحل سے نہیں نکراتی کسہ رو سری اٹھتی ہے۔ امواج کے اس نشیب و فراز میں اس سورہ کا دریامسلس آھے پڑھتا ہی چلا جاتا ہے۔

یہ سورہ اپنی امواج کے اس مسلسل طلاطم کے ساتھ اور اپنی امواج کے باہم نکراؤ کے ساتھ اس قدر خوبصورت نظر آتی ہے کہ انسان مسحور ہو جاتا ہے۔اس خوبصورتی کے ساتھ ساتھ مضامین اور مفاہیم کو بھی نمایت ہی ہم آہنگی اور خوش اسلوبی کے ساتھ اواکیا گیا ہے اور اس قدر اڑا تکیز طریقے سے مضامین پیش کے گئے ہیں کہ انسان کے احساسات دنگ رہ جاتے ہیں۔ نمایت ہی انسان کے احساسات دنگ رہ جاتے ہیں۔ نمایت ہی ذندہ 'متحرک' ہم آہنگ اور مٹوثر صوتی اثرات والے الفاظ ہیں جو بقس انسانی پر ہرجست اور ہر سست سے اثرانداز ہوکر اے مسحور کر دیتے ہیں۔ زندگ سے بحر پور نقرے ' مٹوثر صوتی اثرات اور تصویری انداز تعبیر نفس انسانی کے ہر پہلو پراپنے اثرات جھوڑتا ہے۔

ہمیں یقین ہے کہ ہم اس سورہ میں وہ اثرات ہو دل و دماغ پر مرتب ہوتے ہیں 'ان کا اظهار ہم اپنے الفاظ میں نہیں کر کتے۔ بہتر تو یہ ہے کہ پڑھنے والا اسے خو د پڑھے اور خو د براہ راست اس کے اثرات اور کر شمے محسوس کرے۔ اس سورہ کے اوبی اور اشار آتی اوصاف ہم اپنے انسانی الفاظ اور فقروں میں بیان ہی نہیں کر کتے۔ البتہ ہم ان لوگوں کو اپنے ٹوٹے بھوٹے الفاظ کے ذریعے ایک راہ دکھلاتے ہیں جنہوں نے قرآن کو چھوڑ دیا ہے۔ ان کی زندگی اور قرآن کے در میان خلیج واقعہ ہوگئ ہے اور وہ قرآن کی فضا سے متضاد فضاؤں میں زندگی بسرکرتے ہیں۔

قرآن کی دنیامیں داخل ہونے کے لئے ' مخصین کے استعال کے لئے ہم ہو فیم قرآن کابل تغیر کر رہے ہیں 'اس کا فائدہ ان مخصین کو تب ہی ہوگا کہ وہ اس بیل کو عبور کر کے قرآن کی دنیامیں داخل ہو جائیں 'وہ اس جمان اور منطق کو چھوڈ کر ایک دو مرے علاقے میں داخل ہو جائیں 'اور اپنے عمل اور اپنی جدوجہد کے ذریعے وہ قرآن کی فضا میں داخل ہو جائیں 'اور اپنی جدوجہد کے ذریعے وہ قرآن کی فضا میں داخل ہو جائیں 'اور بیہ فضا وہ خود پیدا کریں ' صرف اس وقت ان کو قرآن کا ذائقہ محسوس ہوگا اور صرف اس وقت ہی وہ محسوس کریں مے کہ اللہ نے انہیں ایک عظیم فعت سے نوازا ہے۔

یہ سورہ اسلای نظریہ حیات ہے بحث کرتی ہے۔ اس کا موضوع اللہ کی الوہیت اور بندے کی بلاگ ہے۔ یہ سورہ اسلای نظریہ حیات ہے بحث کرتی ہے کہ اللہ کیا ہے؟ اس کا نات کی اصلیت کیا ہے؟ اس کی بہت پر کیا راز ہائے دروں ہیں؟ یہ انسان کون ہیں؟ انہیں کون وجو دہیں لایا ہے؟ انہیں کس نے پیدا کیا؟ انہیں رزق کون فراہم کرتا ہے؟ ان کی کفالت کون کرتا ہے؟ ان کی دلوں اور ان کے نقط نظریت تبدیلی کون لاتا ہے؟ ان کی دلوں اور ان کے نقط نظریت تبدیلی کون لاتا ہے؟ ان کی حدال کون لاتا ہے؟ ان کے دلوں اور ان کے نقط نظریت تبدیلی کون لاتا ہے؟ ان کی شب و روز کو کون بدلتا ہے؟ کون ان کو پیدا کرتا ہے اور کون ہے جو انہیں قیامت میں دوبارہ پیدا کرے گا؟ ان کی تخلیق کا مقصد کیا ہے؟ ان کی زندگی کو یماں محدود کیوں رکھا گیا ہے؟ ان کا انجام کیا ہو گا؟ یہ زندگی کیا ہے اور اس کی بو تلمونیاں کیا ہیں؟ اس کرہ ارض پر اسے کس نے پھیلایا؟ یہ پانی کیا ہے؟ یہ حیشیمے 'یہ پھیل اوپ یہ ہی اور اس کی بو تلمونیاں کیا ہیں؟ اس کرہ ارش پر اسے کس نے پھیلا یا؟ یہ پانی کیا ہے؟ یہ حیشیمے 'یہ پھیل اور یہ شاب فاقب ہیں؟ یہ اقوام ہا کہ جو کون ہے؟ اور ان کے پیچھے کون ہوتی ہیں اور جر تا چوں دوچار ہوتی ہیں؟ اور پھرنے لوگوں ہوتی ہیں؟ اور پھر ہوتی ہیں؟ اور پھر ہوتی ہی کیا یکر ہی

اس طرح یہ سورہ تلب انبانی کو لے کر ان تمام ابعاد و آفاق تک لے جاتی ہے اور ان تمام نظیب و فراز کی سرکراتی ہے 'لین پری سورہ میں قرآن کریم کا کی انداز پر قرار ہے جس کے اسلوب کے بارے میں ہم گزشتہ صفحات میں بیان کر آئے ہیں ۔ کی اسلوب کے ساتھ ساتھ پورے قرآن کا انداز کلام بھی اس سورہ میں اپنے اعلیٰ معیار پر ہے ۔ انداز بحث صرف نظریاتی نہیں ہے اور نہ ہی لاہوتی جدلیات پر مشتل ہے کہ قار کین کے افکار اور ان کے وہنوں کو مشغول کیے رکھے 'بلکہ سیدھے ساوے انداز میں 'یہ سورہ رب العالمین کا تعارف لوگوں سے کراتی ہے آگہ لوگ اپنے سی دب کی بنگی اور غلامی افتیار کریں ۔ ان کا ضمیراور ان کی روح اللہ کی غلام ہوجائے ۔ ان کی جدوجہد اور ان کی قمام مسائی اللہ بنگی اور غلامی افتیار کریں ۔ ان کا ضمیراور ان کی روح اللہ کی غلام ہوجائے ۔ ان کی جدوجہد اور ان کی قمام مسائی اللہ کی تابعداری میں ہوں 'ان کے رسوم اور رواج اللہ کی اطاعت میں ہوں اور ان کی زندگی کی پوری عملی صورت حال اللہ وحدہ کی حاکمیت نہیں ہے۔

ہیں۔اور سے دلائل ان مشاہدات 'موٹرات اور قدرتی مواقف کے ذریعے پیش کئے گئے ہیں جو اس کائنات میں موجود ہیں اور فکر و نظر کو مسحور کرنے والے ہیں۔ان مناظر فطرت کے اس مطالعے سے دل پر ہر طرف سے اشارات و موٹرات ہر دروازے اور ہر پہلو سے ہوتے ہیں۔

وہ سب سے بردامسکہ جس پر بیہ سورہ زور دے رہی ہے 'وہ زمیں و آسانوں کے اندر اللہ کی الوہیت اور حاکمیت کا مسکہ ہے۔ زمیں و آسان کے وسیح وائرے میں اور اس کا تات کے وسیح و عربین میدان میں تصور حاکمیت البیہ کا مسکہ بیہ سورہ ای مسئلے کو پیش کرتی ہے لیکن اظافی انداز اور بات کی مناسبت سے ہے کہ جاہیت کے پیرو کار بعض ذبیوں اور بعض کھانوں کے معاملے میں طال و حرام کے افتارات اللہ کے سوا دو سروں کو دیتے تنے ۔ اس طرح نذر بعض قربانیوں ' بعض کھانوں کے معاملے میں جالمیت کے پرستار اللہ کے سوا دو سرے اللوں کو افتارات دیتے تنے ۔ اس مناسبت کی وجہ سے اللہ تعالی نے اس بوری کا کتات کے اندر تظریہ حاکمیت البیہ یماں تفصیل کے ساتھ بیان کیا اور اس مناسبت کی طرف سورہ کی آخری آبات کے اندر اشارے کے گئے ہیں۔

(پھر آگر تم اللہ کی آیات پر ایمان رکھتے ہو ، توجس جانور پر اللہ کا نام لیا گیا ہو ، اس کا گوشت کھاؤ ۔ آخر کیا وجہ ب

کہ تم وہ چیز نہ کھاؤجس پر اللہ کا نام لیا گیا ہو ، حالانکہ جن چیزوں کا استعال حالت اضطرار کے سوا دو سری تمام حالتوں میں
اللہ نے حرام کر دیا ہے ان کی تفصیل وہ تمہیں بتا چکا ہے ۔ بکثرت لوگوں کا حال ہیہ ہے کہ علم کے بغیر محض اپنی خواہشات کی

بنا پر گمراہ کن باتیں کرتے ہیں ، ان حد ہے گزرنے والوں کو تمہار ارب خوب جانتا ہے ۔ تم کھلے گناہوں ہے بھی بچو اور
چھچ گناہوں ہے بھی ۔ جو لوگ گناہ کا اکتماب کرتے ہیں وہ اپنی اس کمائی کا بدلہ پاکر رہیں گے ۔ اور جس جانور کو اللہ کا

م لے کر ذریح نہ کیا گیا ہو ، اس کا گوشت نہ کھاؤ ، ایسا کر نا فتق ہے ۔ شیاطین اپنے ساتھیوں کے ولوں میں شکوک و
اعتراضات القاکرتے ہیں باکہ وہ تم ہے جھڑ اگریں ۔ لیکن اگر تم نے ان کی اطاعت قبول کر کی تو یقینا تم مشرک ہو گے ۔

(۱۲۱ کا انام: ۱۲)

(اور ان لوگوں نے اللہ کے لئے خود اس کی پیدا کی ہوئی کھیتیں اور مویشیوں میں ہے آیک حصہ مقرر کیا ہے اور کھتے ہیں یہ اللہ کے لئے ہے برعم خود اور یہ ہمارے محمرائے ہوئے شریکوں کے لئے ہے ۔ پھر جو حصہ ان کے محمرائے ہوئے شریکوں کے لئے ہے ۔ پھر جو حصہ ان کے محمرائے ہوئے شریکوں کے لئے ہے وہ ان کے شریکوں کے لئے ہے ہے ہیں بینچا گر جو اللہ کے لئے ہے کہ ان کے شریکوں نے اولاد کے قتل کو خوشما بنایا ہے باکہ ان کو بلاکت میں بیالاکریں اور ان پر ان کے دین کو مشتبہ بنا ویں ۔ اگر اللہ چاہتا تو یہ ایسا نہ کرتے ، للذا انہیں چھوڑ دو کہ یہ اپنی انٹرائی دازیوں میں گئے رہیں ۔ کہتے ہیں یہ جانور اور یہ کھیست محفوظ ہیں ۔ انہیں صرف وہی لوگ کھا گئے ہیں جنسیں ہم کھلانا چاہیں حالانکہ یہ پابندی ان کی خود سافتہ ہے ۔ پھر پھھ جانور ہیں جن پر سواری اور بار پر داری حرام کر دی گئی ہے اور کچھ جانور ہیں جن پر اللہ کا نام نہیں لیتے اور یہ سب پھھ انہوں نے اللہ پر افتراء کیا ہے ۔ عظر یب اللہ انہیں ان کی افتراء پر دازیوں کا بدلہ دے گا۔ اور کتے ہیں کہ جو پھھ ان جانوروں کے بیٹ میں ہے یہ ہمارے مردوں کے لئے مخصوص ہے پر دازیوں کا بدلہ دے گا۔ اور کتے ہیں کہ جو پھھ ان جانوروں کے بیٹ میں ہیں ہو گئے ہیں۔ یہ باتیں جو انہون نے گئر اور ہماری کورتوں پر حرام ، لیکن آگر وہ مردہ ہوں تو دونوں اس کھانے میں شریک ہو گئے ہیں۔ یہ باتیں جو انہون نے گئر کی ہوں نی دونوں اس کھانے میں شریک ہو گئے ہیں۔ یہ باتیں جو انہون نے گئر

نوگ جنہوں نے اپنی اولا دکو جہالت اور نادانی کی وجہ سے قتل کیا اور اللہ کے دیئے ہوئے رین کو اللہ پر افتراء پر دازی کر کے حرام ٹھمرالیا۔ یقینا وہ بھٹک گئے اور ہرگز وہ راہ راست پانے والوں میں سے نہ تھے۔ (۲:۲ تا ۱۴،۲)

امت سلمہ کی زندگی میں یہ ایک عملی بہلو تھا، جس کی مناسبت سے اس سورہ میں اس عظیم مسللہ کو لیا گیا۔ اس دور میں امت سلمہ کے ماحول پر بھی جالمیت چھائی ہوئی تھی جس میں قانون سازی اور حلال و حرام کے تعین کے معاطمے میں یہ شرکیہ عقائد موجود تھے۔ ان کی اصلاح کے حوالے سے یہاں اللہ کی الوہیت 'اللہ کی حاکمیت اور تمام انسانوں کی بندگی اور عبودیت کے سائل کو لیا گیا۔ چنانچہ جس طرح تمام کی قرآن میں اس مسئلے کو لیا گیا ہے 'ای طرح اس سورہ میں بھی اس مسئلے کو لیا گیا ہے 'ای طرح اس سورہ میں بھی اس مسئلے کو بری تفصیل سے لیا گیا ہے۔ مدنی آیات میں جمال بھی حلال و حرام اور حق قانون سازی کابیان آتا ہے وہاں جمی مسئلہ حاکمیت البیہ کو لیا جا ہے۔

ہدایات کا یہ کثیر مجموعہ اس بات کو بھی فا ہر کر ہا ہے کہ سے دین انسانی زندگی کے تمام مظا ہر سے اور زندگی کے تمام معاملات میں سے انسانوں کی حاکیت کو ختم کر ہا ہے ۔ یہ معاملات اہم ہوں یا فیراہم ' برے ہوں یا چھوٹے ' ان معاملات کو اس عظیم اصول کے دائرے کے اندر لا آ ہے لینی سے کہ اللہ کی الوہیت کا مغموم سے ہے کہ اللہ تعالیٰ اس بورے کر و ارض پر حاکم مطلق ہے اور وہ بلا شرکت فیرے اس کائنات کے اوپر متصرف ہے۔ سے اصول دین اسلام کے اندر بوری طرح کا ہراور مجسم ہے۔

اس سورہ میں مویشیوں 'پھلوں' نذر و نیاز اور اولا د کے بارے میں دورجالمیت کی رسومات اور شعائر کے ذکر کے بعد علق فتم کے تبعرے بھی کے گئے ہیں ' جن سے اس بات کا اظہار مطلوب ہے کہ بید رسومات اور شعائر نمایت ہی احتمانہ ' نمایت ہی متفاد ہیں۔ بعض میں بید کما گیا ہے کا انظہ ان مطلوب ہے کہ حلال و حرام کا تعین خود کرے بلکہ بید کام تو آیک عظیم نظریاتی کام ہے اور حلال و حرام کے تعین میں اللہ کے احکام کی اطاعت ہی درست راستہ اور میچ طرز عمل ہے۔ آگر کوئی مخص حلال و حرام کے تعین میں اللہ کے احکام کی اطاعت نہیں کرتا تو وہ دین سے خارج ہے ' سالفتہ آیات کے بعد ملاحظہ ہو ذرا طرز ادا اور پھر تبعرے:

ودوہ اللہ بن بے جس نے طرح طرح کے باغ اور ٹاکستان اور مخلستان پیدا کئے ۔ تھیتیاں ا گائیں جن ہے قتم تم کے ماکولات حاصل ہوتے ہیں' زینون اور انارکے درخت پیدائے جن کے پیل صورت میں مشابہ اور مزے میں مختلف ہوتے ہیں ۔ کھاؤ اس کی پیدادار جب کہ سے پہلیں اور اللہ کاحق اداکرو'جب ان کی فصل کاٹو' اور حدے نہ گزرو کہ اللہ حد ت گزرنے والوں کو بیند نہیں کر تا۔ مجرو ان ہے جس نے مویشیوں میں سے وہ جانور بھی پیدا کئے جن سے سواری و بار بر داری كاكام ليا جابا ب اور و و بهى دو كهان اور بچهان كے كام آتے ہيں - كهاؤان چيزوں ميں ت دو الله نے تهيس بخشي ميں اور شیطان کی پیروی نه کرو که وه تهمارا کھلا وسمن ہے۔ یہ آٹھ نرو مادہ ہیں' دو بھیڑ کی قشم ہے ' دو بکری کی قشم ہے 'اب محر ان ت بوچھو کہ اللہ ف ان کے نرحرام کے بیں یا مادہ ایا وہ یج جو بھیروں اور بکریوں کے پیٹ میں ہوں؟ ٹھیک نھیک علم کے ساتھ مجھے بتاؤ اگر تم سے ہواور ای طرح دواونٹ کی قتم سے میں اور دو گائے کی قتم سے ۔ ہوچھو'ان کے نر حرام كئ بين ياده اياده اياده عج جواونتي اور كائ كے بيت ميں موں -كياتم اس وفت حاضر سے جب اللہ في ان ك حرام ہونے کا تھم ریا تھا؟" پھراس مخص سے بردھ کر ظالم اور کون ہو گا جو اللہ کی طرف منسوب کر کے جھوٹی بات کے تاکہ علم کے بغیرلوگوں کی راہنمائی کرے بھینا اللہ ظالموں کو راہ راست نہیں دکھاتا۔ اے محمد "ان سے کمو کہ جو وحی سرے پاس آئی ہے اس میں تومیں کوئی ایس چیز نمیں پاتا جو کئی کھانے والے پر حرام ہو' الابد کہ وہ مردار ہو' یا بمایا ہوا خون ہو یاسور کا گوشت ہو اک وہ نایاک ہے ایافق ہوکہ اللہ کے سواکس اور کے نام پر ذیح کیا گیا ہو۔ پھرجو مخص مجبوری کی حالت میں بغیراس کے کہ وہ نافرمانی کا ارادہ رکھتا ہو اور بغیراس کے کہ وہ حد ضرورت سے تجاو ذکرے ' یقینا تهمارا رب در مرزرے کام لینے والا اور رحم فرانے والا ہے۔ اور جن لوگوں نے یمودیت افتیار کی ان یر ہم نے سب ناخن والے جانور حرام کر دیے تھے اور گائے اور بحری کی چربی بھی بجزاس کے جو ان کی بیتے یا آنوں سے لگی ہوئی ہو' یا بڈی ہے گی رہ جائے۔ یہ ہم نے ان کی سرکشی کی سزاانہیں دی تھی' اور یہ جو کچھ ہم کمہ رہے ہیں بالکل کچ کمہ رہے ہیں۔ اب اگر وہ تمہیں جھٹائی تو ان سے کمہ دو کہ تمہارے رب کا دامن رحت وسیع ہے اور مجرموں سے اس کے مذاب کو پھیرانہیں جاسکا۔یہ مشرک لوگ ضرور کمیں مے کہ وواکر اللہ جابتا تو نہ ہم شرک کرتے اور نہ ہمارے باپ واوا اور نہ ہم كى چيزكو حرام ممرات -" الى بى باتي بناكر ان سے پيلے كے لوگوں نے بھى حق كو جھلايا يهاں تك كم آخر كار بمار ي عذاب كامره انهوں نے چك ليا۔ ان سے كمو ،ووكيا تمارے ياس كوئى علم بے است مارے سامنے پيش كرسكو؟ تم تو محض مگان پرچل رہے ہواور نری قیاس آرائیاں کرتے ہو۔ " پھر کمو "دوهقیقت رس جست تو اللہ کے پاس ہے ' بے شک اللہ عابتا توتم سب كوبدايت وے ديتا-" ان سے كوووكد لاؤاسية وه كواه جواس بات كى شاوت ديس كه الله بن نے ان چے وں کو حرام کیا ہے۔" پھر آگر وہ شادت دے دیں تو تم ان کے ساتھ شادت نہ دینا اور ہرگز ان لوگوں کی خواہشات کے چیچے نہ چانا جنوں نے ہماری آیات کو جھٹلایا ہے اور جو آخرت کے منکر میں اور جو دو سروں کو اینے رب کا ہمسر بناتے میں اے محم ان سے کو کہ آؤمیں تہیں ساؤں تمارے رب نے تم بر کیا کیا پابندیاں عائدی میں؟

- (1) یہ کہ اس کے ساتھ کی کو شریک نہ کرو۔
 - (r) اور والدين كے ساتھ نيك سلوك كرو_
- (٣) اور اپنی اولاد کومفلس کے ذرے قبل نہ کرو 'ہم تہیں بھی رزق دیتے ہیں اور ان کو بھی دیں سے اور بے شری

کی باتوں کے تریب نہ جاؤ۔خواہ وہ کھلی 'یاچھی ہوں۔

- (م) اور کسی جان کو جے اللہ نے محرّم ٹھرایا ہے ہااک نہ کرو گر حق کے ساتھ یہ باتیں ہیں جس کی ہدایت حسیس اس نے کی ہے شاید کہ تم سمھ بوجھ سے کام لو۔
- (۵) اور سے کہ یتیم کے مال کے قریب نہ جاؤ گر ایسے طریقے ت جو بھترین ہو' یماں تک کہ وہ اپنے من رشد کو پہنچ جائے۔
 - (۱) اور تاپ تول میں بور اانسان کرو 'ہم ہر مخض پر ذمہ دار یوں کا آنا ہی بار رکھتے ہیں جننا اس کے امکان میں ہے۔
 - (٤) اور جب بات كو انساف كى كو خواه معالمه اين رشته دارى كاكون ته مو-
 - (٨) اور الله كے عمد كو يور أكرو ان باتوں كى مدايت الله نے تهيس كى ب شايد كه تم تفيحت قبول كرو-
- (۹) نیز اللہ کی ہدایت میہ ہے کہ یمی میراسیدهاراستہ ہے النذاای پر چلواور دو سرب راستوں پر نہ چلو کہ وہ اس کے رائے سے ہٹاکر تہیں پر آگند ہ کر دیں گے۔ یہ ہے وہ ہدایت جو تہمارے رب نے تہیں کی ہے شاید کہ تم کج روی ہے بچے۔"

یاں یہ بات نظر آتی ہے کہ مویشیوں ' جانوروں اور پھلوں اور پچوں کی نذر و نیاز کی جو رسوم جاہیت میں مروج تھیں ' ان کے جواز اور عدم جواز کے ایک بالکل جزوی سٹنے کو بھی عظیم نظریاتی اور فکری سائل کے ساتھ جو ڈ دیا گیا۔
اس جواز و عدم جواز کو ہدایت اور گرائی ' اسلامی نظام کے اجاع اور شیطانی نظام کے اجاع اور اللہ کی رحمت اور اللہ کی پڑ کے سائل کے ساتھ و ڈ دیا گیا جو زندگ کے اہم ترین سائل ہیں۔ یہ قرار دیا گیا کہ ان سائل ہے عقید و توحید اور اللہ کی اللہ کے ساتھ کی اور کو ہراہر کرنے کا اظہار ہوتا ہے۔ یہ قرار دیا گیا کہ جو لوگ غیراللہ کی نذر و نیاز دیتے ہیں وہ اللہ کے صراط متنقیم ہے ہٹ گئے ہیں۔ اس لئے ان سائل کی اہمیت کے پیش نظرونی تجیرات افتیار کی گئی ہیں جو ان بلند نظریاتی مسائل کے اظہار کے لئے افتیار کی گئی تھیں۔

یمی وجہ ہے کہ یہاں اشارات و دلائل کا وہی رنگ اختیار کیا گیا ہے جو قرآن کریم ان سائل عالیہ کے لئے اختیار کریا گیا ہے۔ مئلہ تخلیق اور مخلف زندہ چیزوں کی اقسام ' باغات اور آکتان ' نخلتان اور کھیت ' مخلف رنگ اور ذالیق ' زینون ' انار ' ایک ہے زاحائے اور مخالق و غیرہ ۔ وہ حقائق بھی لائے گئے جو عقیدہ توحید کے لیے لائے جات میں اور یہاں مشرکین کے لئے اللہ کے عذاب اور پکڑ کو بھی لایا گیا ہے۔

یہ تمام مشاہد و مناظراس سے پہلے بھی اس سورہ میں چیش کئے گئے 'جب موضوع عقید کا توحید تھا۔اس وقت نذر و نیاز کامسلہ زیر بحث نہ تھا۔اس سے اس بات کا اظہار ہوتا ہے کہ جہاں بات عقید کا توحید کی جو اور اللہ کی حاکیت کا مسلم زیر بحث ہو تو قرآن کا انداز ایبا ہی ہوتا ہے چاہے کوئی جزوی مسئلہ ہی کیوں نہ ہو۔

---000---

اس سے پہلے جب ہم نے اس سورہ کے موضوع اور مضمون کے بارے بیں مجموی بات کی 'اس سے ہمار استصدید ند تھا کہ سے زور دار انداز کلام اور سے اہم فیصلے تحض مسئلہ الوہیت اور حاکیت اللید کے موضوع کے ساتھ مخصوص ہیں بلکہ سے مسئلہ پوری سورہ کا مرکزی مضمون اور نحور تھا اور سے کہ اس دین کا مزاج سے ہے کہ اس کی چھوٹی سے چھوٹی اور بڑی ے بری بات سلم حاکیت البید اور اللہ کے حق قانون سازی کے ساتھ مربوط ہے-

اب ہم یہاں اس سورہ کے تعارف اور اس کی خصوصیات کی طرف بچھ اشارہ کریں گے جس طرح ظلال القرآن میں ہم نے تمام سورتوں کا تعارف کرایا ہے۔حضرت ابن عباس 'حضرت اساء بنت بزیر 'حضرت جابر 'حضرت انس ابن مالک اور معرت عبداللہ این مسعود کی روایات پیل سے بات آتی ہے کہ یہ کی سورہ ہے اور سے سورہ کم بیل ایک بی دفعہ کمل نازل ہوئی ہے۔ان روایات میں کوئی ایسی بات نہیں ہے کہ جن ہے اس سورہ کے زمانہ نزول پر روشنی پڑتی ہو کہ کی عهد میں بیکس زمانے میں نازل ہوئی۔رائج ترتیب کے مطابق سے سورہ الحجرکے بعد نازل ہوئی ہے۔ اس طرح ترتیب نزولی کے اعتبار سے اس کا نبرہ ، بنتا ہے۔لیکن جس طرح ہم نے سور ہ البقرہ کے آغاز میں کہا کہ اس قتم کی معلومات کے ذریعے ہم کوئی بات بھتی طور پر نہیں کہ سکتے کہ کون می سورہ س دور میں نازل ہوئی - اصل بات بہ ہے کہ منسن ن و مؤر خین نے صرف سے دیکھا ہے کہ سورہ کا ابتدائی حصہ کس دور میں نازل ہواہے ۔ ترتیب نزولی میں ان کی مراد بور ف سورہ نہیں ہوتی۔بعض او قات کسی سورہ کے بعض جھے اس کے ابتدائی جھے کے بعد میں نازل ہوت رہے ہیں۔ لنذاکسی سورہ کے زمانہ نزول کے تعین میں اصل دارومدار اس کے آغاز میں ندکور جے کے تعین سے ہوتا ہے۔رہی سورہ انعام تو سے سب کی سب کی بارگ نازل ہوئی ہے ' البتہ اس کی تاریخ نزول کے بارے میں اسپ کوئی متعین بات معلوم نہیں ہوسکی -البت بيكما جاسكتا ہے كه بير رسالت كے ابتدائي دنوں كے بعد نازل ہوئى ب - يانچوس يا تھے سال ميں اور بير بات بھى ہم صرف اس درجے کی بنایر کہ رہے ہیں جو اس کو ترتیب نزول کے مطابق شمار کرنے والوں نے دیا ہے۔مزید سے کہ اس سورہ میں بہت سے موضوعات کو لیا گیا ہے اور بات بردی تفصیل نے کی کئی ہے۔اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ مشرکین کے ساتھ بات چیت اور بحث و مباحثہ یر عرصہ گزر گیا تھا اور اب بزی تنصیل کے ساتھ مدلل گفتگو کی ضرورت تھی ۔جس طرح اس سورہ میں اصول ونظریات پر بات کی گئی ہے اس کے بعد ایک ہی فیصلہ کن 'اور مدلل مختلکو کی ضرورت تھی ۔ نیز رسول الله صلى الله عليه وسلم جو أيك طويل عرص = كام كررت تح اور كام كرت كرت تحك مح تح الهين بعي تسلى دینے کی ضرورت تھی۔

حضرت ابن عباس سے ایک روایت ب کے یہ سورہ کی ہے صرف دو آبات مدینہ میں نازل ہوئی ہیں یعنی آیت نبراہ (وَمَا قَدُرُ وَ اللّٰهُ) اور اسما (وَهُو الَّذِی ْ) آیت او مالک ابن سیف اور کعب ابن الاشرف میں دیوں کے بارے میں نازل ہوئی اور آیت اسما ثابت ابن قیس ابن شاس الانصاری کے حق میں نازل ہوئی۔ نازل ہوئی۔ ابن جریج اور الماور ، ی کتے میں یہ معاذ ابن جبل کے بارے میں نازل ہوئی۔

پہلی آیت میں تو رونوں اخالات میں کیونکہ اس میں اس کتاب کا ذکر ہے جو موئی پر نازل ہوئی تھی 'جو نور اور ہدایت تھی اور بہو ریوں کو جس غف نظاب نظر آتا ہے وہ ہے۔(تَجْعَلُونهُ قِرَ اطْیسَ تُبدُ وُلَهَا) نے تم پارہ پارہ کر کے رکھتے ہو 'کچھ رکھاتے ہو۔۔۔) ''اس لئے کہ اس کے بارے میں معزت این عباس اور مجاہد سے روایات ہیں کہ (مَا أَنْزَ لَ اللّٰهُ عَلَى بَشْرِ مَنْ شَنَى مِ) کا عقید وائل کہ کا تھا۔ پھر آیت زیر بحث میں ایک قراق تَجْعَلُون کی جگہ یَحْعَلُون کے لئے روشنی اور یہت جھ چھپاتے ہیں۔' یعنی تُبدُون کی جگہ ہدایت تھی 'جے وہ پارہ پارہ کر کے رکھتے ہیں 'کچھ دکھاتے ہیں اور بہت کچھ چھپاتے ہیں۔' یعنی تُبدُون کی جگہ ہدایت تھی 'جے وہ پارہ پارہ کر کے رکھتے ہیں 'کچھ دکھاتے ہیں اور بہت کچھ چھپاتے ہیں۔' یعنی تُبدُون کی جگہ

بُبدُ وْ نَ اور تُحْفُو ْ نَ كَ جَدَّ بُحْفُو ْ نَ كَ بَحَى لَيك قراءت ب-اس قرائت كے مطابق آیت كی بن جاتی بس سورہ میں اہل كتاب كو خطاب نہیں رہتا اور سیاق كلام ہم آئگ ہوكر مشركین كمد كے ساتھ مخصوص ہو جاتا ہے - ابن جریر نے اس روایت اور اس قراءت كو ترجيح دى ہے اور اس طرح سے آیت بھی كی بن جاتی ہے - ربی دو سرى آیت تو اس كاسیاق و سباق بھی اس كا تحمل نہیں ہو سكتا كہ آیت مدنی ہو اس لئے كہ اگر اس آیت كو مدنی كما جائے تو اس سے بہلے اور بعد كی عبارت لفظ اور معنا منتشر ہو جاتی ہے حالا كم قرآن ہیں میاق و سباق بالكل جزا ہوا ہے - اللہ نے باغات اور جانوروں كی بات كی ہو وسوارى اور فرش كے لئے كام آتے ہیں - آیت ہے -

(وَمِنَ الْأَنْعَامِ حُمُولَنَةً وَّفَرْشًا كُلُوْا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ

الشيطن الله ككم عد و مبين (٢:٦) (١٤٢٠) (المروى ب جس فے مويشيوں ميں ہ وہ جانور بھى پيدا كے جن سے سوارى و بار بردارى كاكام ليا جاتا ہے اور وہ بھى جو كھانے اور بچھانے كے كام آتے ہيں ۔ كھاؤ ان چيزوں ميں سے جو اللہ فے تہيں بخشى ہيں اور شيطان كى پيروى نہ كرو ۔) اس كے بعد مويشيوں كے بارے ميں بات كمل كى جاتى ہے اور اس سے قبل بچھوں كے بارے ميں بات كمل كى جاتى ہے اور اس سے قبل بچھوں كے تذكر ہے كے بعد اس كا آغاز ہوا تھا۔ بات سبكى سب آيك مى موضوع سے متعلق ہے ۔ سابقہ پيراگراف ميں ہم نے اس كے بارے ميں مفصل بات كى ہے جس كا تعلق صلت اور حرمت كے اختيارات كے بارے ميں مقا۔

اصل بات سے کہ جس وجہ سے اس آیت کو مدنی کما گیا ہے وہ سے الفاظ بن:

(کُلُو ا مِن تُمَرِه ا ذَ آ اَتُمرَ و اَتُو ا حَقَهُ يَوْمَ حَصَاده (١:١٦)) (کھا دُ ان کی بیداوار جب کہ یہ بھیلیں اور اللہ کا حق اوا کروجب ان کی فصل کاٹو۔) ان لوگوں نے حقہ سے زکات مراولی ہے اور زکات کا نصاب اور مقدار مدینہ میں منعین ہوئے تھے نصاوں میں بھی اور پھلوں میں بھی ۔ نیکن آیت میں یہ مغموم صرح کم نیس ہو کہ تھے نام کی بیداوال نقل ہیں کہ اس سے مراومد قات ہیں یاحق خدا۔ مراویہ ہے کہ اس سے مراومد قات ہیں یاحق خدا۔ مراویہ ہے کہ فصل کا شخے وقت اور باغ کو آثارت وقت ہو بھی آئے انہیں کچھ نہ کچھ دیتا چاہے۔

نیزید مغموم بھی مراد ہوسکتا ہے کہ رشتہ داروں کو بھی دو۔ زکات جب مقرر ہوئی توعشر اور نصف عشر زکات لازم کر دی گئی۔اس تفصیل کے بعد کوئی شک نہیں رہتا کہ ہیہ آیت کی ہے۔

تُنلِی نے کہا ہے کہ سورہ انعام سب کی سب کی ہے۔ صرف چھ آیات مدید میں نازل ہوئیں یعنی (وَ مَا قَدُرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِه (١: ١٩)) کے بعد تین آیات اور (قُلْ تَعَالُو اِ أَثْلُ مَا حَرَّ مَ رَبُّكُمْ عَلَیْكُمْ (١: ١٩)) کے بعد تین آیات اور (قُلْ تَعَالُو اِ أَثْلُ مَا حَرَّ مَ رَبُّكُمْ عَلَیْكُمْ (١: ١٩١)) کے بعد تین آیات کی ہونے کا بیان تو ہم نے کر دیا ہے۔ اس لئے کہ ان میں سے پہلی آیت کا جو مضمون ہے وہی دو سری اور تیبری کا بھی ہے۔

ری دو سری تین آبات تو ان کے بارے میں 'میری اطلاع کے مطابق کسی سحابی اور تابعی سے کوئی روایت سی ب کہ وہ مدنی میں ۔نہ ان کے موضوع میں ایک کوئی بات ہے کہ سے مدنی میں ۔ان میں بعض جایل تصورات سے بحث کی می ہے اور ذیجوں اور نذروں کے بارے میں جو بات چلی آتی ہے ان کے اندر بھی وہی بات ندکور ہے الندا درست یہ ہے کہ یہ آیات بھی کی ہیں۔

مصحف امیری میں ہے کہ آیات ، ۲ ' ۲۲ ' ۹۲ ' ۹۲ ' ۱۹۱ ' ۱۹۱ ' ۱۹۱ اور ۱۵۱ مدنی ہیں۔ آیات ، ۹۲ ' ۹۲ ' ۱۹۱ ' ۱۵۱ اور ۱۵۲ مری میں ہے کہ ال پر مدنی ہونے ۱۵۱ ' ۱۵۱ کے بارے میں توہم بات کر آئے ہیں۔ آیات ، ۲ ' ۲ ' ۱۱ میں کوئی ایک بات نہیں ہے کہ ال پر مدنی ہونے کا شبہ کیا جائے ماسوائے اس بات کے کہ ال میں اہل کتاب کا ذکر ہے لیکن سے مدنی ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اہل کتاب کا ذکر کی آیات میں بھی آیا ہے۔

الندا میری رائے اس طرف مائل ہے کہ جو مطلق روایات ہیں کہ یہ پوری سورہ یکبارگی کمہ میں نازل ہوئی وہی درست ہیں۔ حضرت این عباس ' اساء بنت بزید کی روایات میں اس کی صراحت ہے اور اساء بنت بزید کی روایت میں ایک خاص واقعے کا بھی ذکر ہے۔ سفیان ٹوری 'لیٹ 'شراین حشب کے ذریعے اساء بنت بزید سے روایت ہے ' فرماتی ہیں : وقسورہ انعام حضور پر یکبارگی نازل ہوئی۔ اس وقت میں نے آپ کی ناقہ کی زمام تھامی ہوئی تھی اور اس وقت ناقہ پر اس قدر بوجھ تھا کہ قریب تھا کہ اس کی بڑیاں ٹوٹ جائیں۔

طبرانی نے حضرت این عباس سے جو روایت نقل کی ہے وہ سے ہے۔عبدالعزیز ' عباج این منهال ' حماد این سلمہ ' علی این زید ' پوسف این مهران اور این عباس سے ۔انہوں نے کمادوانعام مکہ میں نازل ہوئی ' یکبارگ اس کے ار دگر دستر بزار فرشتے تھے اور وہ تنبیع بڑھ رہے تھے۔''

ید دونوں روایات ان تمام اقوال سے زیادہ مضبوط ہیں جن میں سد آیا ہے کہ بعض آیات مدنی ہیں۔مزید سد کہ موضوع و مضمون کے زاویے سے ہم نے جو تجزید کیا ہے وہ اس کے علاوہ ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ سورہ انعام میں بات کی روانی 'اس کا باہم انسال اور ربط الی خصوصیات ہیں جن سے یہ سورہ ایک انسان سرکی طرح نظر آتی ہے جس کا پانی نمایت ہی تر تیب اور روانی کے ساتھ آگے بردھتا ہے 'جس طرح ایک سیاب آگے ایک نشرکی طرح نظر آتی ہے جس کوئی کٹاؤ اور کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔اس سورہ کی بناوٹ (Construction) سے بھی یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ ایک ہی بار نازل ہوئی ہے۔

---000---

اس سورہ کے بنیادی موضوع اور اس کی شخصیت کے بارے میں اجمالی بات اس سے قبل ہم کر چکے ہیں لینی اس مقدمے کے آغاز میں لیکن اس بارے میں کچھ تفسیلات بھی ضروری ہیں۔

ابو پکر این مردویہ نے حضرت انس این مالک کی ہے روایت نقل کی ہے۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرایا : وجب سورہ انعام تازل ہوئی تو اس کے ساتھ فرشتوں کا جلوس تھا۔اس جلوس نے شرق و غرب کے درمیان پوری جگہ کو روک دیا۔ وہ تبیع کے ساتھ ممثلًا رہے تھے اور ان کی وجہ سے زمین کانپ رہی تھی۔ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھے جاتے تھے۔ سجان اللہ العظیم "سجان اللہ العظیم "

یہ جلوس اور سے فرشتوں کی شاخیں مارتی ہوئی فرج اس پوری سورہ پہ سامیہ تکن ہے۔ یہ پوری سورہ ایک جلوس ے بس سے مرعوب ہوکر نفس انسانی پر کیکی طاری ہو جاتی ہے۔ پر سکون صالت ایک زلزلے میں بدل جاتی ہے۔ اس

میں مختلف مواقف المختلف مناظر الختلف اشارات اور مختلف موثرات کا از دہام ہے۔ یوں نظر آتا ہے کہ سعانی و تصورات کا از دہام ہے۔ یوں نظر آتا ہے کہ سعانی و تصورات کا ایک شاخیں مارتا ہوا دریا ہے جو بردھتا ہی چلا جاتا ہے الر پر اہر اٹھتی ہے۔ ایک امر ساحل تک پہنیتی نہیں کہ دو سری نمو دار ہو جاتی ہے اور یہ تمام امرین مختم گھا ہوتی ہیں۔ اور مسلسل آھے ہی بردھتی ہیں۔

اس علاظم معانی میں سورہ کا اصل موضوع ساتھ ساتھ چاتا ہے۔اس لئے یہ ممکن بن نظر نہیں آیا کہ اس سورہ کو عظف حصوں اور مکڑوں میں تقلیم کیا جاسکے اور جر کلڑے کا الگ موضوع ہو' یا وہ موضوع کے کسی خاص حصے ہے بات کر رہا ہو۔ یہ ہے در بے موجوں کی شکل میں ہے اور جرموج کا تعلق اس سے پہلی موج کے ساتھ قائم ہے۔ جرموج دو سری کے لئے تکملہ ہے۔

یی وجہ ہے کہ ہم نے اس سورہ کے اس دیباہے ہیں موضوعات کا ذَر سی کیا۔ ہماری کوشش سے ہوگ کہ مختلف اسباق کے تغیین کے بجائے مختلف موجوں اور امروں کے بارے میں بات کرس اور سے ہتائیں کہ اس نی امری عرض و غایت کیا ہے۔

سورہ کا آغاز اس مضمون ہے ہوتا ہے کہ مشرکین جو اللہ کے ساتھ اللہ مخسراتے ہیں ان کا موقف نمایت ہی بودا ہے '
حالانکہ توحید کے دلائل ان کے سامتے ہیں ' ہرطرف ہے انہیں گھیرے ہوئے ہیں اور وہ اپنے نفوس میں اور آفاق میں
انہیں دیکھے سے ہیں۔ یہ سورہ ہمار استقبال ایک واضح حقیقت الوہیت کے ساتھ کرتی ہے اور چند جنکیوں کے ذریعے اس
اوری کا کتاہ کے اور ان الت دیتی ہے۔ صرف تین جنکیوں میں ہم اس بوری کا کتاہ کی عد تک اتر جاتے ہیں اور اس
کی وسعت کو اینے دائرے میں لے لیتے ہیں۔

(ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِي خَلَقَ السَّمُوٰتِ وَالْاَرْضَ وَحَعَلَ الظَّلُمْتِ وَالْنُور ثُمَّ الْذِينَ كَفَرُوا بِرَبِهِمْ يَعْدَلُوْنَ (١) هُوَ ٱلذِي خَلَقَكُمْ مَنْ طَيْنِ ثُمَّ قَضَى اَجَلًا وَاَجَلَّ اللَّهُ فِي السَّمُوتَ وَفِي الْاَرْضِ يَعْلَمُ مُسَمَّى عِنْدَهُ ثُمَّ اَنْتُمْ تَمْتَرُوْنَ (٢) وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمُوتَ وَفِي الْاَرْضِ يَعْلَمُ سَرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُوْنَ (٣))

دونقریف ہے اللہ کے لئے جس نے زمین و آسمان بنائے 'روشنیاں اور تاریکیاں پیرا ہیں۔ پھر بھی وہ لوگ جنہوں نے رعوت حق کو مانے ہے انکار کر دیا ہے دو سروں کو اپنے رب کے ہمسر ٹھمراتے ہیں۔ وہی ہے جس نے تم کو مٹی ہے پیرا کیا 'پھر تمہارے لئے زندگی کی ایک مدت مقرر کر دی 'اور ایک دو سری مدت اور بھی ہے جو اس کے ہاں طے شدہ ہے۔ گر تم لوگ ہو جو شک میں بڑے ہو۔ وہی ایک خدا آسمانوں میں بھی اور زمین میں بھی ' تسارے کھے اور چھے سب حال جانتا ہے۔ اور جو برائی یا بھلائی تم مات ہواس ہے خوب واقف ہے۔ "

یہ تین جھنگیاں ہیں۔آیک جھلی میں اس بوری کا کات کی تخلیق وکھائی جاتی ہے ' دو سری میں بوری انسانیت کی تخلیق وکھائی جاتی ہے اور تیسی میں ان دونوں وجو دول کو ذات باری گھیرے ہوئے ہے۔کیا اعجاز ہے ہے !کلام کی شوکت اور

زور کو تو دیکھئے اس قدر جامع اور مانع بات ہے!

اس کا کات کے ہوتے ہوئے جو وحدت خالق پردال ہے 'وجود انسانی کے ہوئے ہوئے جو کیک ذات مد ہر پر شاہد عادل ہے اور اس کر اور کات ساوی اور ان کے اندر اللہ کی جاری و ساری حاکیت کے ہوئے ہی کیا کوئی ذات باری میں شک کر سکتا ہے ؟ کیا کوئی ذات باری کا افکار کر سکتا ہے ؟ ان شواہد کے ہوئے ہوئے مشرکین کے شرک اور شک سکتا ہے تک کی کوئی سخوائش ازروئے عقل نہیں ہونا چاہئے ۔ اگر کوئی ایسا کرتا ہے تو اس کا ہے روسے نظام کا کات 'انسان کے نشس اور اس کی فظرت اور آیک صحت مند انسان کے دل اور اس کی عقل کی روشنی میں تجب آگیز ہے ۔ اس لیح میں اس سورہ کے دریا میں آیک دو سری انر نمود ار ہوتی ہے ۔ اس میں بھٹلانے والوں کا موقف پیش کیا جاتا ہے اور بیہ بتایا جاتا ہے کہ ہے لوگ ایسی نظایت اور نور انسان کے اور سے بتایا جاتا ہے کہ ہے لوگ ایسی نظایتوں اور ایسے دلائل کو جمٹلاتے ہیں جو اس پوری کا کات اور نور انسان کے انس کے اندر بھرے پڑے ہیں اور موجود ہیں ۔ ان مشکرین کے جمیب و غریب موقف کو چیش کر کے انسیں سخت شنید سمجھی کی جاتی ہیں ۔ ان کے سامنے ان مشکرین کے تجیب و غریب موقف کو چیش کر کے انسیں سخت شنید سمجھی کی جاتی ہیں ۔ ان کی سام بین کی کوئی ہو زیش نہیں ہو ۔ اس اس اس کی کوئی ہو زیش نہیں ہو ۔ اس اس اس کی وہ تھی ہوئے بھی 'اپٹی سرکھی پر قائم ہیں ۔ اس اس سر تف کو وہ ہیں کو دیکھتے ہوئے بھی 'اپٹی سرکھی پر قائم ہیں ۔ اس اس سر تفیل کو ایسی میں کھل 'ان کے دلوں کے دروازے بند ہیں ۔ ذر اقرآن کے الفاظ دیکھیں ۔

ودلوگوں کا عال ہے ہے کہ ان کے رب کی نشانیوں میں ہے کوئی نشانی ایس نہیں ہے جو ان کے سائے آئی ہو'اور انہوں نے اس ہے مند ند مو ڈلیا ہو۔ چنانی اب جو حق ان کے پاس آیا تو اے بھی انہوں نے بھٹلا دیا۔ اچھا'جس چیز کا وہ اب تک فیران اڑاتے رہ ہیں عظر یب اس کے متعلق کچھ چیز میں انہیں پنچیں گا۔ کیا انہوں نے دیکھا نہیں کہ ان سے بہلے کتی ایسی قوموں کو ہم ہلاک کر چکے ہیں جن کا اپنے ذمانے میں دور دورہ رہا ہے؟ ان کو ہم نے زمین میں وہ افتدار بخشا ہو تمہیں نہیں بخشا' ان پر ہم نے آسمان سے فوب بارشیں پر سائیں اور ان کے نینچ نہر میں بہا دیں (گر انہوں نے بخشا ہو تمہیں نہیں بخشا ان پر ہم نے آسمان سے فوب بارشیں بر سائیں اور ان کے نیچ نہر میں بہا دیں (گر انہوں نے کفران نعت کیا) تو آخر کار ہم نے ان کے گناہوں کی پا داش میں انہیں جاہ کر دیا اور ان کی جگہ دو سرے دور کی قوموں کو افعایا ۔ لے پیغیر 'آگر ہم تسارے اوپر کوئی کاغذ پر تکھی ہوئی کتاب بھی آبار دیتے اور لوگ اسے اپنے ہاتھوں سے چھو کر بھی وہوں کہ دیکھ تب بھی جنہوں نے حق کا افکار کیا وہ یک گئے کہ یہ تو صرح جادو ہے ۔ کتے ہیں کہ اس نبی پر کوئی فرشتہ کو ں نہیں انگرا گیا۔ آگر کمیں ہم نے فرشتہ آبار وہا ہونا تو اب تک بھی کافیصلہ ہو چکا ہونا' پھر انہیں کوئی مسلت نہ وی جاتی ۔ اور اگر ہم میں اب یہ بتلا ہیں۔ فرشتہ آبار نے جب بھی اسے انسانی شکل میں آبار تے اور اس طرح انہیں ای شبہ میں بتاکر دیتے جس میں اب یہ بتلا ہیں۔ فرشتہ آبار نے دالوں پر آخر کار دی مشیقت مسلط ہو کر رہی جس کاوہ فہ آق اڑا تے تھے ۔ ان سے کو' ذراز مین پر چل پھر کر دیکھو بھٹلا نے والوں کا کیا انجام ہوا ہے مسلط ہو کر رہی جس کاوہ فہ آق اڑا تے تھے ۔ ان سے کو' ذراز مین پر چل پھر کر دیکھو بھٹلا نے والوں کا کیا انجام ہوا ہو اس میں میں اس بی کی کو کو کہ کو ان ان کی تو ان سے کو' ذراز مین پر چل پھر کر دیکھو بھٹلا نے والوں کا کیا انجام ہوا ہے مسلط ہو کر دی میں ان نے دائوں کیا آبام ہوا ہو کہ میں بات کے دیا ہوں کیا کیا کہ دو ان سے کو' ذراز مین میں کو کھو بھٹلا نے والوں کیا کیا انجام ہوا ہو کہ کھو بھٹلا کر دی میں کو کھو انہوں کیا کہ کو کو کھو بھٹلا کو دو ان سے کو' ذراز مین میں کو کھو بھٹلا کو دو ان کیا کو کی کھو کھٹلا کو دو کو کو کو کھو بھٹلا کہ کو کو کو کو کھو کھٹلا کو کھو کھٹلا کو کھو کھٹلا کی کو کو کھو کھٹلا کو کیا کو کو کھو کی کھو کھٹلا کی کیا

ی نہیں ہے۔ یک وجہ ہے کہ صرف وہی ولی ہے اور اس کے سواکوئی اور ولی نہیں ہے۔ بندوں کو چاہئے کہ اپنے آپ کو صرف اس کے حوالے کر دیں سید وہی تو ہے جو آخرت میں نافرمانوں کو سزا دے گا۔ وہی ہے جو بندوں کی بھلائی اور مصیبت کا مالک ہے 'اور وہ ہرچیز پر قادر ہے۔ اپنے بندوں پر اسے کمل کنرول حاصل ہے۔ وہ محیم و خبیرہے۔

اس بوری تمید کے بعد اب یہ امرایی بلندیوں تک پہنچ جاتی ہے۔رسول اور اس کی قوم کے ورمیان جوت واثبات کے بعد کمل فیصلہ کر دیا جاتا ہے۔ قوم کو دُرایا جاتا ہے کہ وہ شرک سے دور رہیں اور سے کہ رسول ان کے شرک کے زمہ دار نمیں ہیں ۔ یہ اطلان نمایت ہی بلند آ بھی اور نمایت ہی فیصلہ کن انداز میں ہوتا ہے۔ زرا قرآن کے الفاظ دیمیں، ودان سے بوچھو' آسان اور زمین میں جو کچھ ہے وہ کس کا ہے؟ کموسب کچھ اللہ کا ہے' اس نے رحم وکرم کا شیوہ اسے اوپر لازم کر لیا ہے۔ قیامت کے روز وہ تم سب کو ضرور جع کرے گا' یہ بالکل لیک غیر مشتبہ حقیقت ہے۔ مگر جن لوگوں نے اپنے آپ کو خود تابی کے خطرے میں مبتلا کر لیا ہے وہ اسے نہیں مائے۔رات کے اندهرے اور دن کے اجالے میں جو کچھ ٹھمرا ہوا ہے 'سب اللہ کا ہے اور وہ سب کچھ سنتا اور جانتا ہے ۔کمو' اللہ کو چھو ڈکر کیا میں کسی اور کو اپنا سرپرست بنالوں؟ اس خدا کو چھو ڈکر جو زمین و آسانوں کا خالق ہے اور جو روزی دیتا ہے اور روزی لیتانہیں؟ کمو' مجھے توی تھے دیا گیا ہے کہ سب سے پہلے میں اس کے آگے سرتشلیم خم کروں اور «فتو بسرحال مشرکوں میں شامل ند ہو"کمو' اگر میں اپنے رب کی نافرمانی کروں تو ڈر ما ہوں کہ ایک بوے ون مجھے سزا بھکتنی پڑے گی۔اس ون جو سزا ہے ہے گیا اس پر اللہ نے برای رحم کیا اور یمی نمایاں کامیابی ہے۔ آگر اللہ تنہیں کسی قتم کا نقصان پنجائے تو اس کے سواکوئی نہیں جو منہيں اس نصان سے بچاسكے اور أكر وہ منہيں كى بھلائى سے بسرہ مندكرے تووہ برچز پر قادر ہے۔وہ اپنے بندوں پر کامل اختیار رکھتا ہے اور وہ واتا اور باخبر ہے ۔ ال سے بوچھوس کی گوائی بڑھ کر ہے؟ کمو میرے اور تممارے در میان الله گواہ ہے۔ یہ قرآن میری طرف بذریعہ وحی بھیجا گیا ہے تاکہ تنہیں اور جس جس کو یہ بہنچے 'سب کو متنبہ کر دوں ۔کیاتم لوگ واقعی سے شاوت دے سے جو کہ اللہ کے ساتھ دو سرنے خداہمی شریک ہیں؟ کمو میں تو اس کی شاوت ہرگز نہیں دے سکتا ۔ کمو خداتو وہی ہے اور میں اس شرک سے قطعی بیزار ہوں جس میں تم بتلا ہو۔"

اب ایک چوتی ار اضی ہے۔ اس میں اس نی کتاب کے بارے میں اٹل کتاب کے رویے کا ذکر ہے 'جے مشرکین نے جمٹلایا ہے۔ اس ارمیں سے بنایا گیا ہے کہ شرک ایک عظیم ظلم ہے اور سے تمام مظالم سے بدتر ہے۔ اس ارمی مشرکین کے ساخ قیامت میں ان کو پیش آنے والے واقعات کے منظر کو پیش کیا جاتا ہے۔ اس منظر میں اٹل شرک ان لوگوں سے دریافت کرتے ہیں جنہیں وہ شریک ٹھراتے تھے 'سے لوگ ان کے اس شرک کا صاف صاف انکار کرتے ہیں۔ اس لئے ان کی اس افتراء پر دازی کے تار و پو د بھر جاتے ہیں۔ اس امر میں اٹل شرک کے مالات کی تصویر کئی کی جاتی ہے۔ نظر آتا ہے کہ ان کی قبریت حق کی فطری قوتیں معطل ہیں۔ وہ ایمان کے مالات کی تصویر کئی کی جاتی ہے۔ نظر آتا ہے کہ ان کی قبریت حق کی فطری توتیں معطل ہیں۔ وہ ایمان کے کہ ان اشار اس سے استفادہ کرنے سے قاصر ہیں اس لئے وہ ایمان نہیں لاتے۔ وہ دلائل نہیں پاتے 'اس لئے کہ ان اشار اس سے دور ہو گئی ہے کہ قرآن محض پرانے قصوں پر مشتمل ہے۔ اس امر دور ہو گئی جات ہیں۔ ان کے حالات کی تصویر کئی ہوں کی جاتی ہے ' میں ان کو کما جاتا ہے کہ وہ دو مرد س کو جاتم ہیں ڈالتے ہیں۔ ان کے حالات کی تصویر کئی ہوں کی جاتی ہیں۔ ان کے حالات کی تصویر کئی ہوں کی جاتی ہیں۔ ان کے حالات کی تصویر کئی ہوں کی جاتی ہے ' میں اور اس طرح وہ ایج آپ کو جاکمت میں ڈالتے ہیں۔ ان کے حالات کی تصویر کئی ہوں کی جاتی ہیں۔ اس ادر اس طرح وہ اپنے آپ کو جاکمت میں ڈالتے ہیں۔ ان کے حالات کی تصویر کئی ہوں کی جاتی ہوں

اس وقت کے حالات کی جب وہ آگ پر کھڑے ہوں گے اس وقت ان کی سوچ کی کیفیت سے ہوگی کہ کائن ہمیں دوبارہ دنیا میں لوٹا دیا جاتا اور ہم اپنے رب کی آیات کو نہ جھٹلائیں اور اہل ایمان میں شامل ہو جائیں لیکن آگر وہ لوٹا بھی دیئے جائیں تو پھر معاداور آخرت کا انکار کر دیں۔تصویر کا ایک دو سرارخ جب وہ اپنے رب کے سامنے پیش ہوتے ہیں ان کے اس بو دو انکار کے بارے میں بازیرس ہوتی ہے ۔حالت سے ہوتی ہے کہ وہ اپنے گناہوں کو مشخص طور پر اپنے کاندھوں پر اٹھائے ہوئے ہوں گے ۔اس لر کے آخر میں ان کی صرت اور پشیانی کا ذکر ہے ۔اس ملا قات میں ان کو کوئی فائدہ نہیں ہوتا اور وہ اس نتیج پر پہنچ ہیں کہ حیات دنیا محض لہو و لعب تھی اور آخرت ہی زندگی جاوداں ہے ۔ قرآن کریم کے الفاظ د بھیں ہ

دوجن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ اس بات کو اس طرح غیر مشتبہ طور پر پہچائے ہیں جیسے ان کو اپنے بیٹوں کے بچانے میں کوئی اشباہ پین نہیں آیا۔ گر جنہوں نے اپنے آپ کو خود خسارے میں ڈال دیا ہے وہ اے نہیں ملتے - اور اس مخص سے بڑھ کر ظالم کون ہو گا جو اللہ پر جھوٹا بہتان لگائے ' یا اللہ کی نشانیوں کو جھٹلائے ؟ بھینا ایسے ظالم مجھی فلاح نہیں یا کتے ۔جس روز ہم ان کو اکٹھا کریں گے اور مشرکین سے بوچیس کے کہ اب وہ تممارے ٹھرائے ہوئے شریک کہاں ہیں جن کو تم خد آبھتے تھے تو و ہ اس کے سواکوئی فتنہ نہ اٹھا تکیں گے کہ اے ہمارے آتا! تیری فتم ہم ہرگز مشرک نہ تھے۔ دیکھو' اس ونت بیکس طرح اپنے اوپر آپ جھوٹ گھڑیں گے اور وہاں ان کے سارے بناؤنی معبود مم ہو جائیں ھے۔ان میں ت بعض لوگ ایسے ہیں جو کان نگاکر تساری بات سنتے ہیں گر حال ہد ہے کہ ہم نے ان کے دلوں پر پردے ذال رکھ ہیں جن کی وجہ سے وہ اس کو پچھ نہیں سجھتے اور ان کے کانوں میں گرانی ڈال دی ہے۔وہ خواہ کوئی نشانی دکھے لیں 'اس پر ایمان لا کر نہ دیں گے ۔ حدید ہے کہ جب وہ تمهارے پاس آگر تم سے جھڑتے ہیں تو ان میں سے جن لوگوں نے انکار کافیصلہ کر لیا ہے وہ کہتے ہیں کہ سے آبک واستان پارینہ کے سوایچھ نہیں۔وہ اس ا مرحق کو تبول کرنے ے لوگوں کو روکتے ہیں اور خور بھی اس سے دور بھا گتے ہیں حالانکہ دراصل وہ خود اپنی ہی جابی کا سامان کر رہے ہیں مر انہیں اس کا شعور نہیں ہے۔ کاش تم اس وقت ان کی حالت دیکھ سکتے کہ جب وہ دوزخ کے کنارے کھڑے کئے جائیں سے ۔اس وقت وہ کمیں سے کہ کاش کوئی صورت ایک ہو کہ ہم دنیا میں پھروایس بھیج جائیں اور اپنے رب کی نشانیوں کو نہ جھٹائیں اور ایمان لانے والوں میں شامل ہوں۔ در حقیقت سے بات وہ محض اس وجہ سے کہیں سے کہ جس حقیقت پر انہوں نے پر دہ ڈال رکھا تھاوہ اس وقت بے نقاب ہوکر ان کے سامنے آچکی ہوگی 'ورنہ آگر انہیں سابق زندگی کی طرف واپس بھیجا جائے تو پھروہ سب کھ کری گےجس سے انہیں منع کیا گیا ہے۔

وہ تو ہیں ہی جھوٹے۔ آج یہ لوگ کتے ہیں کہ زندگی جو پچھ بھی ہے بس کی دنیاکی زندگی ہے اور ہم مرنے کے بعد ہرگز دوبارہ نہ اٹھائے جائیں گے۔ کاش وہ منظر تم کیچہ سکو جب سے اپنے رب کے سامنے کھڑے کئے جائیں گے۔ اس وقت ان کا رب ان ہے بوجھے گا دو کیا ہے حقیقت نہیں ہے ؟" یہ کمیں گے د مہاں ہمارے ، با یہ حقیقت ہی ہے۔" وہ فرمائے گا د اچھا تو اپنے انکار کی پا داش میں عذاب کا مزہ چکھو۔" نقصان میں پڑھے وہ لوگ جنہوں نے اللہ سے اپنی ملا قات کی اطلاع کو جھوٹ قرار دیا۔ جب اچانک وہ گھڑی آ جائے گی تو یک لوگ کمیں گے د افسوس اپنی ہے اس معالمے میں کیسی تقصیر ہوئی۔" اور ان کا حال سے ہو گا کہ اپنی پیٹھوں پر اپنے گناہوں کا بوجھ لا دے ہوئے ہوں گے۔ دیکھو

کیہا بر ابوجھ ہے جو یہ اٹھارہے ہیں۔ دنیا کی زندگی تو ایک کھیل اور تماشا ہے ' حقیقت میں آخرت کا مقام ان لوگوں کے لئے بھتر ہے جو زیاں کاری سے بچنا جاہتے ہیں۔ پھر کیا تم لوگ عقل سے کام نہ لوگے ؟''

اب اس سورہ کے دریا میں پانچویں موج اٹھتی ہے۔ اس میں روئے بخن رسول اللہ کی طرف مڑ جاتا ہے۔ آپ کو بیاتی ہے تھی کہ لوگ آپ کو اور آپ پر نازل بونے وہ الے کام کی تھذ یب کرتے تھے۔ آپ کو تلقین کی جاتی ہے کہ آپ انبیائے سابھین کے اسوہ حسنہ کو اپنائیں جن کی بونے والے کام کی تھذ یب کرتے تھے۔ آپ کو تلقین کی جاتی ہے کہ آپ انبیائے سابھین کے اسوہ حسنہ کو اپنائیں جن کی تھذ یب کی گئی جن کو بھلایا گیا اور جن کو اذبت دی گئی۔ یہاں تک کہ اللہ کی نصرت آپنی ہی جایا جاتا ہے کہ سے اللہ کی سنت ہوئی ہیں تہدی ہی تھیں ہی تھی۔ آگر آپ ان کے بچو دو انگار پر صبر ہیں کرتے تو آپ خود اپنی طرف ہے کوئی مجزہ لے آئیں اور سے سوچیں کہ آگر اللہ کی مشیت ہوتی تو اللہ ان سب کو ہدایت پر جنح کر دیتا۔ اللہ وحدہ صاحب تھم و تھرف ہے اور اس کی مشیت کا نقاضا سے تھا کہ وہ لوگ دعوت حق کو قبول کریں جن کی فظری قوتیں قبولیت حق کے نااہل نہیں ہو چیس ۔ رہے وہ لوگ جو روحانی طور پر مرتبے ہیں اور ان کے اندر زندگی کی رمتی باتی نہیں ہو تو وہ اشارات ہدایت کی طرف متوجہ نہیں ہوتے اور سچائی کو قبول نہیں کرتے ۔ ایک دن اندر زندگی کی رمتی باتی نہیں ہو تھیں ہوں گے۔

ددا۔ محمد ہمیں معلوم ہے کہ جو باتیں ہے لوگ بتاتے ہیں ان سے تہیں رئے ہوتا ہے الیکن ہے لوگ تہیں نہیں بھلات بلکہ ہے فالم دراصل اللہ کی آیات کا انکار کر رہے ہیں۔ تم سے پہلے بھی بہت سے رسول بھلائے جانچے ہیں گر اس کند یب پر اور ان اذیتوں پر جو انہیں بہنچائی گئیں انہوں نے صبر کیا ایساں تک کہ انہیں ہماری مدد پہنچ گئی ۔ اللہ کی باتوں کو بدلنے کی طاقت کئی میں نہیں ہے اور وکھلے رسولوں کے ساتھ جو پکھ پیش آیا اس کی خبریں تھیں پہنچ چکی ہیں۔ باتوں کو بدلنے کی طاقت کئی میں نہیں ہوتی تو اگر تم میں پکھے ذور ہے تو زمین میں کوئی سرنگ و مونڈو یا آسان بہم اگر ان و ٹون کی بر کئی و مونڈو یا آسان میں سیر می لگاؤ اور ان کے پاس کوئی نشانی لانے کی کوشش کرو۔ اگر الله چاہتا تو سب کو ہدایت پر جمع کر سکتا تھا ہذا تا دان میں بورے و انہیں تو بس الله قبروں سے الحالے گا اور پھر وہ والیس لائے جائیں گ

یوں اس سورہ میں کلام کی روانی موج در موج کی صورت میں چلتی ہے اور اس انداز میں جس کے نمونے ہم نے قار کمین کے سامنے رکھے۔ ان نمونوں ہے اندازہ ہو گیا ہو گاکہ اس سورہ کا مزاج کیسا ہے نیز اس سے سورہ کے موضوع کے بارے میں بھی اچھی طرح روشنی حاصل ہوجاتی ہے۔ اس کی بعض لمریں ان سے بھی اونچی ہیں جن کو ہم نے ابطور نمونہ درج کیا۔ بعض مقامات میں ان کا بھاؤ اور کمراؤ زیادہ پر جوش اور شدید ہے۔ ہمارے گئے ممکن نہیں ہے کہ اس بوری سورت کا تنقیدی جائزہ اور تعارف ان مختر الفاظ میں کر سکیں۔ سرحال اس کا آیک دو سرا پہلو اگلے ہیراگر اف میں دیکھیں۔

---0 () ()---

اس ت پہلے ہم یہ بات کہ آئے ہیں کہ میہ سورہ اپنے مرکزی موضوع کو نمایت ہی منفرد انداز میں پیش کرتی ہے' اس لیے کہ میہ سورہ ہر لمحد میں' ہرموقف میں اور ہرمنظر میں آتھوں میں چکا چوند کرنے والاحسن لیے جوئے ہے۔ بب انسان اس کے مناظر' اس کے اثرات' اور اس کے اشارات کو بے دربے دیکھتا ہے تو نئس انسانی انہیں اپنا حصہ بنالیتا ہے 'اس کے تمام اثرات کو ملے باندھ لیتا ہے اور ہدایت کی روشنی حاصل کر لیتا ہے۔

اب ہم قارئین کے سامنے بعض ایس آیات رکھتے ہیں جن سے یہ حقائق براہ راست قرآنی اسلوب میں نظر آئیں اس لیے کہ تبعرے کے دریعے ہم جس قدر تعریف بھی رس وہ براہ راست قرآنی آیات کے مطالعے کے مقالجے میں کم ہی مفید ہوتی ہے۔ آیات کا براہ راست اثر کچھ اور ہن ہوتا ہے۔

مقام الوہیت کابیان اوگوں کو اپنے سیچ رب ہے متعارف کر انا اور لوگوں کو صرف اللہ تعالیٰ کی بندگی کے دائرے میں لانا اس سورہ کا مرکزی موضوع اور محور ہے۔ زرا مااحظہ کیجئے مختلف مواقع اور مواقف پر قرآان کریم اس موضوع کو کس طرح لیتا ہے۔

شادت اور فیصلد کن موقف کے وقت جمال مب موسن میں مقام الوہیت اچھی طرح پیٹھ جاتا ہے 'جمال مخالفین کے ساتھ تو قرآن کا اسلوب کے ساتھ تو قرآن کا اسلوب سے ساخ کے ساتھ تو قرآن کا اسلوب سے ہوتا ہے :

(قُلْ أَغَيْرَ اللهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمُوٰتِ وَ الْمَرْضِ وَ هُو يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ اِنِّي النِّي الْمُ اللهِ النَّخِوْنَ اللهُ الْمُشْرِكِينَ (١٤) قُلْ اِنِي النَّي أُمِرْتُ اللهُ المُشْرِكِينَ (١٤) قُلْ اِنِي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّيْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ (١٥) مَنْ يُصْرَفُ عَنْهُ يَوْ مَئِذَ فَقَدْ رَحِمَهُ وَ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ (١٦) وَ اِنْ يَمْسَسُكَ الله بِضُرِّ فَلَا كَا شِفَ لَهُ اللهُ اللهُ وَ اللهُ اللهُ بِضُرِّ فَلَا كَا شِفَ لَهُ اللهُ اللهُ وَ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

دوکمو' اللہ کو پھو ڈکر کیا میں کمی اور کو اپنا سرپرست بتالوں؟ اس خداکو چھو ڈکر جو زمین اور آسان کا خالق ہے' اور چو روزی دیتا ہے اور روزی لیتانیں ہے؟ کو' مجھے تو یمی تھم دیا گیا ہے کہ سب سے پہلے میں اس کے آگے سر تسلیم خم کر دوں۔ ''اور تم مشرکین میں شامل نہ ہو۔'' کمو' اگر میں اپنے رب کی نافرمانی کروں تو ڈرتا ہوں کہ ایک بوے دن مجھے سزا بھکتنی پڑے گی۔اس دن جو سزا سے بچاگیا اس پر اللہ نے بڑا ہی رحم کیا اور یمی نمایاں کامیابی ہے۔اگر اللہ تنہیں کمی قتم کا فقصان پنچائے تو اس کے سواکوئی نہیں جو تہیں اس فقصان سے بچاسکے اور اگر وہ تہیں کمی بھلائی سے بسرہ مند کرے تو وہ ہرچیز پر قادر ہے۔وہ اپنے بندوں پر کامل افتیارات رکھتا ہے اور دانا و باخبر ہے۔ ان سے بوچھو ہم کی گوائی سب
سے بردھ کر ہے؟ کمو میرے اور تمہارے در میان اللہ گواہ ہے اور یہ قرآن میری طرف بذریعہ وحی بھیجا گیا ہے باکہ تہیں
اور جس جس کو یہ پنچے سب کو متنبہ کر دوں۔ کیا واقعی تم لوگ یہ شما دت دے سکتے ہو کہ اللہ کے ساتھ دو سرے خدابھی
بیں؟ کمو 'میں تو اس کی شمادت ہرگز نہیں دے سکتا۔ کمو 'خداتو وی ایک ہے اور میں اس شرک سے قطعی بیزار ہوں جس
میں تم جتا ہو۔ "

جب الله كى حاكيت اور سلطنت تمام بندوں كو اپنى لپيٹ ميں لے ليتى ہے اور انسانی فطرت واشكاف ہو جاتى ہے ' اس پر سے جابليت كے زنگ اتر جاتے ہيں 'انسان اپنے رب واحد كى طرف متوجہ ہو جاتا ہے ' وہ جھوٹے فداؤں كا انكار كر ديتا ہے اور انسان جھلانے والوں كے خوفناك انجام كو ديكھتا ہے تو اس خوفناك صورت حالات ميں اسے ان الفاظ ميں متنبہ كيا جاتا ہے۔

(قُلْ أَرَئَيْتَكُمْ إِنْ أَتَكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهَ تَدْعُونَ انْ كُنْتُمْ صَلَّقَيْنَ (٤٠) بَلُ أَيَّاهُ تَلْعُوْنَ فَيَكْشَفُ مَا تَلْعُوْنَ الَيْهِ انْ شَآ ءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُوْنَ (٤١) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَآ الِّي أُمَمِ مِّنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنْهُمْ بِالْبَاْسَآءِ وَالضَّرَّآءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ (٢٢) فَلُولًا إِذْ جَآءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطِنُ مَا كَانُوْ ا يَعْمَلُوْ نَ (٣٤) فَلَمَّا نَسُوْ امَا ذُكَّرُ وْ ابه فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ ٱبْوَابَ كُلِّ شَنَّى بِحَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا اَحَذْنَهُمْ بَغْتَةً فَاذَا هُمْ مُبْلَسُونَ (٤٤) فَقُطعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذَيْنَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لَلَّهِ رَبِّ الْعَلَمَيْنَ (٥٤) قُلْ اَرَئَيْتُمْ إِنْ اَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبْكُمْ مَّنْ اللَّهُ غَيْرُ الله يَاتِيكُمْ بِهِ أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيْتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدَفُوْنَ (٤٦) قُلْ اَرَءَ يَتَكُمْ انْ ٱتْكُمْ عَذَابَ اللَّه بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلَكُ الَّا الْقَوْمُ الْظلمُوْنَ (٢١))

ودان سے کمو' ذراغور کر کے بناؤ' اگر بھی تم پر اللہ کی طرف سے کوئی بڑی مصیبت آ جاتی یا آخری گھڑی آ پہنچتی ہے تو کیا اس وقت تم اللہ کے سواکس اور کو پکارتے ہو؟ بولو اگر تم سچے ہو۔اس وقت تم اللہ بی کو پکارتے ہو۔ پھراگر وہ چاہتا ہے تو اس مصیبت کو تم پر سے ثال دیتا ہے۔ایسے موقعوں پر تم اسپے ٹھمرائے ہوئے شریکوں کو بھول جاتے ہو۔ تم سے پہلے بہت ی قوموں کی طرف ہم نے رسول بھیجے اور ان قوموں کو مصائب و آلام میں جتا کیا تاکہ وہ عاجزی کے ساتھ ہمارے سامنے جملے جائیں ۔ پس جب ہماری طرف سے ان پر تخی آئی توکیوں نہ انہوں نے عاجزی افتیار کی؟ گر ان کے ول تو اور سخت ہوگئے اور شیطان نے ان کو اطمینان دلایا کہ جو پھی تم کر رہے ہو خوب کر رہے ہو۔ پھر جب انہوں نے اس تھیمت کو 'جو انہیں کی گئی تھی 'بھلا دیا تو ہم نے ہر طرح کی خوشخالیوں کے دروازے ان کے لئے کھول دیے 'یاں تک کہ جب ان بخشوں میں جو انہیں عطاکی گئی تھیں وہ خوب گن ہوگئے تو اچابکہ ہم نے انہیں پکڑ لیا اور اب حال بیہ تھا کہ وہ ہر چیز سے مایوس تھے ۔ اس طرح ان لوگوں کی بڑ کاٹ کر رکھ دی گئی جنہوں نے ظلم کیا تھا۔ اور تعریف اللہ رب العالمین کے لئے ہے ۔ اس طرح ان لوگوں کی بڑ کاٹ کر رکھ دی گئی جنہوں نے ظلم کیا تھا۔ اور تعریف اللہ رب العالمین کے لئے ہے ۔ اے بھر "ان سے کمو بھی تم نے بیہ سوچا کہ اگر اللہ تماری بینائی اور ساعت تم سے چھین لے اور تمارے دلوں پر مرکر دے تو اللہ کے سوااور کون ساخدا ہے جو سے تو تیں تنہیں واپس دلاسکتا ہے ۔ دیکھو کس طرح ہم بار اپنی نشانیاں ان کے سامنے پیش کرتے ہیں اور پھر ہی کس طرح ان سے نظر چراتے ہیں۔ کمو پھر بھی تم نے سوچا کہ اگر اللہ کی طرف سے اچانک یا اعلانے تم پر عذاب آجائے تو کیا ظالم لوگوں کے سواکوئی اور ہلاک ہو گا؟''

جب مضمون ہیہ ہوتا ہے کہ اللہ تمام غیب اور تمام رازوں کا جانے والا ہے 'وہ یہ بھی جانتا ہے کہ کون کتی بار سائس لے گا اور کس کی کیا عمر ہوگی ۔وہ ، محرو بر کو گھیرے ہوئے ہے 'رات دن کا مکمبان ہے ' دنیا و آخرت کا حکران ہے اور زندگی اور موت ای کے افتیار اور قدرت میں ہے تو ان مضامین کو یوں اداکیا جاتا ہے۔

﴿ وَعَنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلُمهَا ۚ إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَّرَقَة الَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّة فِي ظُلُمْتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبِ وَّلَا يَابِسِ الَّا فِي كِتُب مُبِيْنِ (٩٥) وَهُوَ الَّذِيْ يَتَوَقَّكُمْ بِالَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَا رِئُمَّ يَبْعَثُكُمْ فَيْه ليُقْضَى اَجَلُ مُسَمَّى ثُم الَيْه مَرْجَعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ (٦٠) وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُم حَفَظَةً حَتِّى اذَا جَآءَ اَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتُهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرَّطُوْنَ (٦١) ثُمَّ رُدُوْا الَى الله مُولْلُهُمْ الْحَقّ ٱلَالَهُ الْحُكْم وَهُوَ اًسر ع الحاسبين (٢٦) وواي كي إس غيب كى تخيال بي جنيل اس ك سواكوتي نيس جانا- بحرو بريس جو بچھ ہے سب سے وہ واقف ہے 'ورخت سے مرنے والا کوئی یا ایبانیں ہے جس کا ات علم نہ ہو' زمیں کے تاریک یر دوں میں کوئی دانہ ایسانہیں ہے جس سے وہ باخبر نہ ہو'خٹک و ترسب سچھ ایک کملی کتاب میں لکھا ہوا ہے۔ وہی ہے جو رات کو تمہاری روحیں قبض کرتا ہے اور دن کو جو بچھ تم کرتے ہواہے جانتا ہے۔ پھردو سرے روز وہ تہیں ای کاروبار کے عالم میں واپس بھیج دیتا ہے آکہ زندگی کی مقرر مدت ہوری ہو' آخر کار ای کی طرف تمهاری واپسی ہے' پھروہ جنہیں بنا دے گاکہ تم کیارتے رہے ہو۔ اپنے بندول پروہ پوری قدرت رکھتا ہے اور تم پر گرانی کرنے والے مقرر کر کے

بھیجا ہے۔ یمال تک کہ جب تم میں ہے کسی کی موت کا وقت آجاتا ہے تو اس کے بھیج ہوئے فرشتے اس کی جان نکال لیتے ہیں اور اپنا فرض انجام دیتے ہیں اور در اکو آئ نہیں کرتے ' پھرسب کے سب اللہ 'اسپنے حقیق آقاکی طرف واپس جاتے ہیں ۔ خبر دار ہو جاؤکہ سارے افقیار ات اس کو حاصل ہیں اور وہ حساب لینے ہیں بہت تیز ہے "۔

جب سے مضمون آنا ہے کہ فطرت انسانی خودرب جلیل کی طرف سے ہادی اور رہبرہے 'بشرطیکہ انسان اپنی فطرت کے دروازے ہدایت اور انسان تبولیت ہدایت کے لئے تیار ہواس لیے کہ سے دروازے ہدایت کے لئے تیار ہواس لیے کہ سے کا مُنات اپنی زبان میں نمایت ہی موٹرانداز میں بات کرتی ہے ' توبہ سورہ یوں گویا ہوتی ہے۔

(وَ اِذْقَالَ اِبْرْ هِيْمُ لِمَا بِيْهِ أَزَرَ ٱتَتَّخِذُ ٱصْنَامًا اللَّهَةُ اِنِّيْ ٱرْكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلْلِ مُّبِيْنِ (٢٤) وَكَذَٰلِكَ نُرِى إِبْرُ هَيْمَ مَلَكُوْتَ السَّمَٰوْ تَ وَ الْارْضِ وَ لَيَكُوْ نَ منَ الْمُوْقَنِيْنَ (٥٧) فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ الَّيْلُ رَأْكُوْكَبًّا قَالَ هٰذَا رَبِّي فَلَمَّآ أَفَلَ قَالَ لَآ أُحبُّ الْأَفْلَيْنَ (٧٦)فَلَمَّا رَا الْقَمَرَبَا زِغَاقَالَ هٰذَا رَبِي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّيْ لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّآلَيْنَ (٧٧) فَلَمَّا رَا الشَّمْسَ بَا زِغَةً قَالَ هَٰذَا رَبّي هٰذَا ٱكْبَرُ فَلَمَّآ ٱفَلَتْ قَالَ يُقَوْمِ انَّىٰ بَرُّی بُرِّمَّمَّا تُشْرِكُوْنَ (٧٨) إنّیْ وَجَّهْتُ وَجْهی للَّذِيْ فَطَرَ السَّمُوٰتِ وَالْمَارْضَ حَنيْفًا وَّ مَآ ٱنَّا مِنَ الْمُشْرِكَيْنَ (٧٩) وَحَآجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ ٱتُحَا جُوْنِي فِي اللَّهِ وَقَدْهَدَانَ وَلَآ اَحَافُ مَا تُشْرِكُوْ نَ بِهِ الَّآ اَنْ يُشَآءَ رَبِّيْ شَيْئًا وَسَعَ رَبِّيْ كُلَّ شَنِّي عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ (٨٠) وَكَيْفَ ٱخَافُ مَآ اَشْرَكْتُمْ وَ لَا تَخَافُوْ نَ اَنَّكُمْ اَشْرَكْتُمْ بالله مَا لَمْ يُنَزَّلْ به عَلَيْكُمْ سُلطنًا فَايُ الْفَرِيْقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ انْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (٨١) ٱلَّذِيْنَ أَمَنُوْ ا وَلَمْ يَلْبَسُوْ ا ايْمَانَهُمْ بظُلْم أولئك لَهُم الْأَمْن و هم مهتدون (٨٢) "اورابرايم كاواقدياد كروجب اس نا النابي إب آزر کے کہا تھا: ''کیا تو بتوں کو خدا بناتا ہے؟ میں تو تھے اور تیری قوم کو کھلی گمرای میں یا آبوں۔'' ابراہیم کو ہم ای طرح زمین و آسان کا نظام سلطنت وکھاتے تھے اور اس لنے وکھاتے تھے کہ وہ یقین کرنے والوں میں سے ہو جائے ۔ جنانجہ جب رات اس پر طاری موئی تو اس نے ایک تارا دیکھا۔ کما یہ میرارب ے؟ گر جب وہ زوب گیا تو بولا زوب جانے والوں کا میں گرویدہ نیں ہوں۔ پھرجب چاند چکتا نظر آیا تو کہا یہ میرارب ہے 'گر جب وہ بھی ذوب گیا تو کہا آگر میرے
رب نے میری راہنمائی نہ کی ہوتی تو میں بھی گراہ لوگوں میں شال ہو گیا ہوتا۔ پھرجب سورج کو روش دیکھا تو کہا یہ ہی میرا رہ ہے پیرا رہ ہے ہیں ان سب ہے بیزار ہوں
میرا رہ ہے پیب سے براہے۔ گر جب وہ بھی ڈو باتج ابراہیم پکار اٹھا '''الے برادران قوم ایس ان سب سے بیزار ہوں
جنیس تم خدا کا شرک ٹھراتے ۔ بی نے تو یک ہو بہ آر اپنارٹ اس بھی کی طرف کر لیاجس نے زمین اور آسان کو پیدا کیا
ہو اور میں ہرگز شرک کرے وانوں میں سے نہیں ہوں۔ "اس کی قوم اس سے چھڑنے گی تو اس نے کما 'دکیا تم لوگ
اللہ کے معالمے میں مجھ سے جھٹرتے ہو؟ طالانکہ اس نے جھے راہ راست دکھا دی ہو اور میں تمہارے ٹھرائے ہوئے
شرکیوں سے نہیں ڈرتا۔ ہاں اگر میرارب بچھ چا ہے تو ضرور ہو سکتا ہے۔ میرے رب کا علم ہرچیز پر چھایا ہوا ہے 'پھرکیا تم
ہوش میں نہ اکا گے؟ اور آخر میں تمہارے ٹھرائے ہوئے شرکیوں سے کیے ڈروں چکہ تم اللہ کے ساتھ ان چیزوں کو
خدائی میں شرکی بناتے ہوئے نہیں ڈرتے جن کے لئے اس نے تم پر کوئی شد نازل نہیں گی؟ ہم دونوں فریقوں میں سے
خدائی میں شرکی بناتے ہوئے نہیں ڈرتے جن کے لئے اس نے تم پر کوئی شد نازل نہیں گی؟ ہم دونوں فریقوں میں سے
خور نیا دہ بے خوفی اور اطمینان گاشتی ہے؟ جاڈ آگر تم علم رکھے ہو۔ حقیقت میں تو اس انہی کے لئے ہے اور راہ
راست پر وہ بی جی جو ایمان لائے اور جنوں نے اپنان کو ظلم کے ساتھ آلودہ نہیں گیا۔ "

اب گروش کیل و نمار کامنفر آنا ہے۔اس میں زندہ اور متحرک مخلوق رواں دواں ہے 'رات کی تاریکی میں جیکتے ہوئے ستارے ' بحرکی ظلمات میں سمندری طوفانی لہریں 'اور نشکی پر پڑھتے ہوئے فصل ' میوہ جات اور زر کی کھیت ' لہلمات ہوئے زیر بحث آتے ہیں۔ان سب میں معرفت کر دگار کا سامان ہے۔کون ہے وہ ذات جس نے ان مناظر کو بغیر سابقہ مثال کے پید اکیا؟کیاکوئی عقل 'اگر وہ درست وسلیم ہو'ایسے مبدئ کے ساتھ شریک ٹھسراسکتی ہے؟ سورہ کے الفاظ ہیں:

(إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوٰى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيْتِ وَمُخْرِجُ الْمَيْتِ مِنَ الْمَيْتِ مِنَ الْمَيْتِ وَمُخْرِجُ الْمَيْتِ مِنَ الْمَعْقِ ذَلِكُمُ اللَّهُ فَاتَّى تُوفُكُونَ (٥٩) فَالِقُ الْاصِبَاحِ وَجَعَلَ الْمُلْ سَكَنًا وَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسَبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيْرُ الْعَزِيْزِ الْعَلِيْمِ (٩٦) وَهُو الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النَّحُوْمَ لِتَهْتَكُونَ ابِهَا فِي ظُلُمْتِ النَّبِرِ وَ الْبَحْرِ قَدْ فَصَّانُنَا الْمَيْتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٩٧) النَّحُومُ مَلِيَّا اللَّيْتِ لِقَوْمٍ مَعْلَمُونَ (٩٧) وَهُو اللَّذِي الْفَلْمُونَ اللَّيْتِ لِقَوْمٍ مُسَتَقَرِّ وَ مُسْتَوْدَ عَ قَدْ فَصَلْنَا الْمَايِتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٩٧) وَهُو اللَّذِي آنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاحْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِ شَمَى اللَّهُ وَمِنَ النَّحْيِلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانَ دَانِيَةٌ وَ يَعْدَرُجْنَا مِنْهُ حَضِرُ انْخُو جُ مِنْهُ حَبَّامُتُرَ اكِبًا وَمِنَ النَّحِيْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانَ دَانِيَةٌ وَ الرَّمَّانَ مُشْتَبِهَا وَعَيْرَ مُتَشَابِهِ انْظُرُ وْ اللَّيْ تُمَرِهُ الْذَيْ وَ الرَّمَّانَ مُشْتَبِهَا وَعَيْرَ مُتَشَابِهِ انْظُرُ وْ اللَّي ثَمَرِهُ الْذَيْ وَ الرَّمَّانَ مُشْتَبِها وَعَيْرَ مُتَشَابِهِ انْظُرُ وْ اللَّي ثَمَرِهُ الْذَيْ وَ الرَّمَّانَ مُشْتَبِها وَعَيْرَ مُتَشَابِهِ الْفَلُولُ وْ اللَّي ثَمَرِهُ الْذَلَالُ وَاللَّيْ اللَّهُ اللَّالِيَةِ الْمَالَاقُولُ اللَّهُ مُعَلِي مَنْ عَلَيْهُ وَا اللَّيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ الْوَلَالُونَ اللَّهُ الْمُؤْمِلُونَ اللْمَعْمَا وَلَوْلَالُونَ اللَّهُ الْمُعْلَالِ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ

ٱتْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَاٰيْتِ لِقَوْمٍ مِيُوْمِنُو ۚ نَ (٩٩) وَجَعَلُوْ اللَّهِ شُرَكَآءَ الجنِّ وَ خَلَقَهُمْ وَ خَرَقُوْ اللَّهُ بَنِيْنَ وَ بَنْتِ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَّهُ وَ تَعْلَى عَمَّا يَصِفُوْ نَ (١٠٠) بَدِيْعُ السَّمُوٰتِ وَ الْأَرْضِ أَنِّي يَكُوْ نُ لَهُ وَلَدٌ وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَ حَلَقَ كُلَّ شَسْيعِ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيئٍ عَلَيْمٍ (١٠١) ذَلكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَآ اللَّهُ اللَّهُ وَبُكُلِّ شَدِّي فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَمْءِوَّكُيلٌ (١٠٢) لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطيْفُ الْحَبِيرُ (٣٠١) وورانے اور عظی کو پھاڑنے والا اللہ ہے۔ وہی زندہ کو مردہ ے تکالا ہے اور وای مردہ کو زندہ سے خارج کرتا ہے۔ یہ سارے کام کرنے والاتو اللہ ہے ، پھرتم کد هر بہتے چلے جارے ہو؟ شب كو جاك كر كے وى صبح تكالما ہے۔اى نے رات كوسكون كا وقت بنايا ہے۔اى نے جاند اور سورج كے طلوع و غروب کا حباب مقرر کیا ہے۔ یہ مب ای زہر دست قدرت اور علم رکھنے والے کے ٹھمرائے ہوئے اندازے ہیں۔اور و ہن ہے جس نے تمهارے لئے تاروں کو صحرا اور سمندر کی تاریکیوں میں راستہ معلوم کرنے کا ذریعہ بنایا۔ دیکھو ہم نے نشانیاں کھول کر بیان کر دی ہیں' ان لوگوں کے لئے جو علم رکھتے ہیں اور وہی ہے جس نے ایک تنفس سے تم کو پیدا کیا۔ بجر برایک کے لئے ایک جائے قرار ہے اور ایک اس کے سونے جانے کی جگہ۔ یہ نشانیاں ہم نے واضح کر دی ہیں ان لوگوں کے لئے جو سمجھ رکھتے ہیں۔اور وئ ہے جس نے آسان سے پانی برسایا۔ پھراس کے ذریعے سے ہر نشم کی نبامات ا گائیں ۔ پھراس سے ہرے بھرے کھیت اور درخت بیدا کے اپھران سے تمہ بہتہ چڑھے ہوئے دانے نکالے اور تھجور کے شکوفوں سے پھولوں کے سمجھے پیدائے جو بوجھ کے مارے جھکے پڑتے میں اور انگور' زینون اور انار کے باغ لگائے جن کے پھل ایک دو سرے سے ملتے جلتے بھی ہیں اور پھر ہرایک کی خصوصیت جداجدابھی ہے۔ یہ درخت جب پھلتے ہیں تو ان میں پھل آنے اور پھران کے یکنے کی کیفیت زراغور کی نظر ہے دیجھو 'ان چیزوں میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو ایمان لاتے ہیں۔اس بر بھی لوگوں نے جنوں کو اللہ کا شریک ٹھرا دیا حالاتک وہ خالق ہے اور بے جانے بوشھے اس کے لئے بیٹے اور بیٹیاں تھنیف کر دیں ' حالائکہ وہ پاک اور بالاتر ہے ان باتوں سے جو یہ لوگ کہتے ہیں۔وہ تو آسان اور زمین کا موجد ہے 'اس کا کوئی بیٹا کیسے ہو سکتا ہے جبکہ اس کی کوئی شریک زندگی ہی نہیں ہے۔اس نے ہرچیز کو پیدا کیا ہے اور وہ ہرچیز کاعلم رکھتا ہے۔ یہ ہے اللہ تمارارب 'کوئی خدا' اس کے سوانسیں ہے ' ہرچیز کا خالق 'لنداتم ای کی بندگی كرواوروه جرچيز كاكفيل ب- نگابين إس كونهين بإسكنين اوروه نگابون كوپاليتا به وه نهايت باريك بين اور باخبر ب-" اب الله كى طرف نمايت بى خثوع كے ساتھ رجوع كامنظر آبا ہے۔ الله واحد كى طرف سے نماز اور روزه ' زندگى اور موت صرف ای کے لئے اور اس کے ساتھ کسی کو بھی شرک کرنے کا انکار اور ننی ۔ تمام امور ' دنیادی اور اخروی ' دنیا میں خلافت اور نظام خلافت اور آزمائش اور آخرت میں حساب و کتاب اور جزا و سزاسب ای کے لئے تابت کئے جاتے ہیں اور سے اس سورہ کا آخری مظرے۔

(قُلْ إِنَّنِي هَلَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقَيْمٍ دَيْنَاقِيمًا مِلْةَ ابْرِهِيْمَ حَنِيْفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ (١٦١) قُلْ إِنَّ صَلَاتِي و نُسْكِي وَ مَحْيَاى وَ مَمَاتِي لِلْهِ رَبِ الْعُلْمِيْنَ (١٦٢) لَا شَرِيْكَ لَهُ وَبِهَ لِكَ أُمِرْتُ و نَا أَوْلُ الْمُسْلِمِيْنَ (١٦٢) الْعُلْمِيْنَ (١٦٣) قُلْ اَعْنِي اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ ال

دول ہے جر اہم و مرے رب نے بالیتین بھے سیدھارات دکھایا ہے 'بالکل ٹھیک دین جس بیں کوئی ٹیڑھ نہیں 'ابراہیم کا طریقہ جے یک ہو ہو کر اس نے افتیار کیا تھا اور وہ مشرکوں میں سے نہ تھا۔ کو 'میری نماز' میرے تمام مراسم عبودیت 'میرا بینا اور مرنا 'سب پھی اندر ب العالمین کے لئے ہے جس کا کوئی شریک نہیں۔ اس کا جھے تھم دیا گیا ہے اور میں سب سے پہلے مراطاعت جھکانے والا ہوں۔ کمو 'کیا میں اللہ کے سواکوئی اور رب خلاش کروں حالانکہ وہ بی جریز کا رب ہے؟ ہر شخص جو کچھ کما بات اس کا زمہ دار وہ خود ہے 'کوئی بوجھ اٹھانے والا دو مرے کا بوجھ نہیں اٹھانا ' بھرتم سب کو اپنے رب کی طرف بیانیا ہے 'اس دفت وہ تمہارے افتلافات کی حقیقت تم پر کھول دے گا۔ وہ ب جس نے تم کو ذمین کا ظیفہ بنایا 'اور تم میں بیانیا ہے 'اس دفت وہ تمہارے افتلافات کی حقیقت تم پر کھول دے گا۔ وہ ب جس نے تم کو ذمین کا ظیفہ بنایا 'اور تم میں سے بعض کو بعض کو بعض کے بعض کو بعض کے مقابلے میں بلند درجے دیے 'ناکہ جو بچھ تم کو دیا ہے اس میں تمہاری آزمائش کرے ۔ ب شک تمہار ارب سزا دینے میں بھی بہت تیز ہے اور بہت درگزر کرنے والا اور رحم فرمانے والا بھی ہے۔"

یہ تھے نمونے جو ہم نے اوپر پیش کئے 'اس سورہ کے حسن بے ہماکو صرف یمی ظا ہر نہیں کرتے 'بلکہ اس سورہ کا ہر منظراور ہرموقف حسن اثر اور حسن اظہار کا بھترین نمونہ ہے ۔

---000---

اس سے پہلے ہم کمہ آئے ہیں کہ اس سورہ کاسیاق کلام ہر مرسلے اور ہرمنظر پر نمایت ہی دکھش پیرائے ہیں ہے' جبکہ ہر مرسلے اور ہرمنظر میں بات متوازن بھی ہے۔ کلام کے توازن اور دکھٹی پر بات کرنے کا ہم نے وعدہ کیا تھا۔یماں مناسب میں ہے کہ ہم چند ہی نمونے پیش کریں اور تنصیلی بات چیت کو ایک بار پھر تشریح اور تنمیر کے موقع کے لئے چھوڑ دیں۔اس سورہ میں کلام کی شوکت اور دکھٹی کے مرف تین رنگ ملاظہ کریں۔یہ رنگ بہت ہی نمایاں ہیں۔

واقعات اور مناظر کے بیان میں ایک اہم خصوصت سے ہے اور سے خصوصیت پوری سورہ میں بائی جاتی ہے کہ سامعین کو ایک زندہ اور متحرک منظراور موقف کے سامنے لاکر کھڑ اکر ویا جاتا ہے۔انسان کی نظروں کے سامنے ایک بھر پور منظر ہوما ہے اور وہ اس کو بیجنے کی کوشش کر ما ہے۔ یہ مناظر اور مقاصد ایسے الفاظ میں پیش سے جاتے ہیں کہ وہ تمام افراد اور واقعات کو بجسم طور پر پیش کر دیتے ہیں۔ گویا ان مناظر میں لوگ زندہ کھڑے ہیں ' سامع انہیں دکھے رہا ہے اور واقعات اس کی نظروں کے سامنے رونما ہو رہے ہیں۔ قیامت کے مناظر میں یوں نظر آتا ہے کہ گویا قیامت بریا ہے۔

(وَ لَوْ تَرْى اِذْ وُقِفُوْ اعَلَى النَّارِ فَقَالُوْ ا يَلَيْتَنَا نُرَدُّ وَ لَا نُكَذِّبَ بِأَيْتِ رَبِّنَا وَ

نَكُو ْنَ مِنَ الْمُو مِنْيِنَ (٢:٧٦) كاش تم اس وقت كى حالت دكيد كتے جب وہ دوزخ كے كنارے كمڑے كئے جائيں كے -اس وتَتَ وہ كہيں مے كہ كاش كوئى الى صورت ہوكہ دنیا ميں پھروليس جائيں اور اپنے رب كى نشانيوں -كونہ جھلائيں اور ايمان لانے والوں ميں شامل ہوں -

(وَ لَوْ تَرِى إِذْ وُقِفُوا عَلَى رَبِهِمْ قَالَ ٱليَّسَ هَٰذَا بِالْحَقِّ قَالُو ابَلَى وَ رَبِّنَا قَالَ فَ فَذَقُو اللَّعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٦:٦) كاش وه عرتم رَبِّه عرب يديدرب كما عند

کفرے کئے جائیں مے۔اس وت ان کارب ان سے بوقھے گادوکیا بیہ حقیقت نہیں ہے " بیہ کمیں مے دو ہاں اے ہمارے رب! بیہ حقیقت ہی ہے " وہ فرمائے گادواچھا تو اب اینے انکار کی یا داش میں عذاب کامزہ چکھو۔"

(وَ لَوْ تَرْى اذ الظُّلْمُوْنَ فَيْ غَمَرات الْمَوْت الْمَلْتَكَةُ بَاسطُوا أَيْدَيْهِمْ

ٱخْرِجُوْا ٱنْفُسَكُمْ ٱلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُوْنِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُوْنَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ

الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ الْيَهِ تَسْتَكْبِرُونَ (٩٣) وَلَقَدْ حِثْتُمُونَا فُرَادْى كَمَا خَلَقْنْكُمْ

اَوَّ لَ مَرَّةٍ وَ تَرَكْتُم مَّا حَوَّلْنَكُمْ وَرَآءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرْى مَعَكُمْ شُفَعَآءَ كُمُ

الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكُوا لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَّا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ

(٩ ٤) کاش تم ظالموں کو اس طالت میں دیکھ سکو جب کہ وہ سکرات موت میں ذیکیاں کھا رہے ہوتے ہیں اور فرشتے ہاتھ بردھا بردھا کر کہ رہے ہوتے ہیں کہ دولاؤ' نکالو اپنی جان' آج جمیں ان باتوں کی پا داش میں ذلت کا عذاب دیا جائے گا جو تم اللہ پر تحمت رکھ کر ناحی باکارتے ہے اور اس کی آیات کے مقابلے میں سرکھی دکھاتے ہے " (اور اللہ فرمائے گا) دولو اب تم ایسے ہی تن تنا ہمارے سامنے طافر ہو گئے جمیما ہم نے جمیس پہلی مرتبہ اکیلا پیدا کیا تھا۔ ہو بچھ ہم نے جمیس دیا میں دیا تھا ، وہ سب تم بیچے چھوڑ آئے ہو' اور اب ہم تمہارے ساتھ تمہارے ان سفار شیوں کو بھی نہیں دیکھتے جن کے متعلق تم بچھتے ہے کہ تمہارے کام بنانے میں ان کا بھی بچھ حصہ ہے۔ تمہارے آئی کے سب رابطے ثوث کئے اور وہ سب تم سے کم ہو گئے جن کا تم رکھتے ہے۔"

(وَيُومْ نَحْشَرُهُمْ جَمِيْعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ اَشْرَكُوا اَيْنَ شُرَكَا وَ اللهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُو ْنَ (٢٢) أَ يَنَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ اللَّا اَنْ قَالُوا وَ اللهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ (٣٢) أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى اَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٢٤)

''جس روز ہم ان سب کو اکٹھا کریں مے اور مشرکین سے پوچیں سے کہ اب وہ تمہارے تھرائے ہوئے شریک کہاں ہیں جن کو تم ا کمال ہیں جن کو تم اپنا خدا تھے تھے تو وہ اس کے سوا کوئی فتنہ نہ اٹھا سکیں سے کہ اے ہمارے آتا ''دمیری 'تم ہم ہرگز مشرک نہ تے ۔'' ، کیمو اس وقت ہیکس طرح اپنے اوپر آپ جھوٹ گھڑیں سے اور وہاں ان کے سارے بناؤٹی سعود گم جو جائیں گے ۔

اور جب یے موقعہ آیا ہے کہ مکذیین کو اللہ کی پکڑ سے ورایا جائے اور سیسمجھایا جائے کہ اللہ کی حاکیت کی گرفت سے کوئی پچ نمیں سکت و واللہ کی بکڑے مناظرے سامنے کھڑ آکر دیا جاتا ہے۔

ِ (قُلْ ﴿ رَءَ يَتَكُمْ إِنْ آتَكُمْ عَذَابُ اللهِ أَوْ آتَتْكُمُ السَّاعَةُ آغَيْرَ اللهِ تَدْعُوْنَ إِنْ كُن كُنْتُمْ صَلَقَيْنَ (، ٤) بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُوْنَ فَيَكُشِفُ مَا تَدْعُوْنَ اللهِ إِنْ شَآءَ وَتَنْسَوْنَ مَا

تُشْرِ كُونَ (٤١) (١٤) (ان ہے كوا زراغوركر كے بناؤا أكر كھى تم پر الله كى طرف سے معيبت آ جاتى ہے يا آخرى گون ن آ بنجى ہے ہو۔ اس وقت تم الله كے سواكس اوركو پكارتے ہو؟ بولو أكر تم سچے ہو۔ اس وقت تم الله تن كو پكارتے ہو؟ بولو أكر تم سچے ہو۔ اس وقت تم الله تن كو پكارتے ہو گھرائے ہوئے تن كو پكارتے ہو گھرائے ہوئے شركوں كو جول جاتے ہو۔

(قُلْ اَرَءَ يْتُمْ اِنْ اَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَكُمْ وَ ابْصَا رَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَّنْ اللهُ غَيْرُ اللهُ غَيْرُ اللهُ غَيْرُ اللهُ غَيْرُ اللهُ عَلَى اللهِ يَاتِيْكُمْ بِهِ انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْمَايْتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدُفُونَ (٦٤) قُلْ اَرَءَ يْتَكُمْ اِنْ اللهِ يَاتِيْكُمْ بِهِ اللهِ بَعْتَةُ اَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الطّلِمُونَ (٤٧))

"اے کر مان ہے کہ ہمجی تم نے یہ بھی سوچا کہ اگر اللہ تساری بینائیاں اور ساعت تم سے چین لے اور تسارے دلوں پر مرکر دے تو اللہ کے سوا اور کون خدا ہے جو یہ قوتیں تہیں واپس دلاسکتا ہے؟ دیکھو کس طرح ہم بار بار اپنی نشانیاں ان کے سامنے پیش کرتے ہیں اور پھریہ کس طرح ان سے نظر چراتے جاتے ہیں۔کو بھی تم نے سوچا کہ اگر اللہ کی طرف سے اچانک یا اعلانیہ تم پر عذاب آجائے تو ظالم لوگوں کے سواکوئی اور ہلاک ہوگا؟"

ہدایت کے بعد صلالت کی تمثیل پیش کرتے ہوئے اور ہدایت کے بعد حق سے رجوع اور روگر وانی کرنے کی حالت

کے مظرکو یوں پیش کیا کہ ایک جمم صورت حال نظروں کے سامنے ہوتی ہے 'آگرچہ الغاظ میں اس طرف نہ اشارہ ہوآ ہے اور نہ کوئی تھم ہوتا ہے کہ اس کی طرف توجہ کرو 'لیکن انسان منظر کو چرت بمری نظروں سے دیکھ رہا ہوتا ہے۔

(قُلْ أَنَدْعُوْ امِنْ دُوْنِ اللهِ مَالَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّعَلَى اَعْقَابِنَا بَعْدَ اِذْهَدُنَا اللهُ كَالَّذِيْ اسْتَهُوَ تُهُ الشَّيْطِيْنُ فِي الْارْضِ حَيْرَ انَ لَهُ أَصْحَبُ يَدْعُونَهُ الْي الْهُدَى اللهُ كَالَّذِيْ اسْتَهُو تُهُ السَّيْطِيْنُ فِي الْارْضِ حَيْرَ انَ لَهُ أَصْحَبُ يَدْعُونَهُ اللَّي الْهُدَى تُتنَاقُلْ انَّ هُدَى اللهِ هُوَ الْهُدَى وَأُمِرْ نَا لِنُسْلِمَ لِرَبِ الْعَلَمِيْنَ (٢:١٦)

اے محر ان سے پوچھو کیا ہم اللہ کو چھوڑ کر ان کو پکاریں جو نہ ہمیں نفع دے سکتے ہیں 'نہ نقصان؟ اور جب اللہ ہمیں سیدھارات دکھا چکا ہے تو کیا اب ہم الله پاؤں پھر جائیں؟ کیا ہم اپنا حال اس محف کا ساکر لیس جے شیطانوں نے صحرا میں بھٹکا دیا ہو اور وہ جراں و سرگر داں پھر رہا ہو' در آں حالیکہ اس کے ساتھی اسے پکار (ہے ہوں کہ اوحر آؤ' سیدھی راہ موجود ہے۔"

اب ہمارے سامنے پختہ پھلوں کامنظر آیا ہے 'اور جنت کی زندگی کانتشہ کھیٹیا جاتا ہے اور دست قدرت کے بیتیج میں متم متم کے پھل سامنے آتے ہیں اور قارئین کو اس منظرکے سامنے لاکر کھڑ اکر دیا جاتا ہے۔

وَ هُوَ الَّذِيْ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءٌ فَاخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِ شَنْ عَفَاخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبَّا مُتَرَاكِبًا وَ مِنَ النَّحْيلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَ انْ دَانِيَةٌ وَ جَنَّتِ مِنْ النَّحْيلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَ انْ دَانِيَةٌ وَ جَنَّتِ مِنْ النَّحْيلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَ انْ دَانِيَةٌ وَ جَنَّتِ مِنْ النَّحْيلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَ انْ دَانِيَةٌ وَ جَنَّتِ مِنْ النَّحْيلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَ انْ دَانِيَةٌ وَ جَنَّتِ مِنْ النَّا مِنْ النَّعْدِ اللَّهِ مُنْوَنَ وَ الرَّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَ عَيْرَ مُتَشَابِهِ أَنْظُرُ وَ اللِّي ثَمَرِهِ إِذَا آثُمْرَ وَ الرَّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَعَيْرَ مُتَشَابِهِ أَنْظُرُ وْ اللّهِ ثَمَرِهِ إِذَا آثُمْرَ وَ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللّهُ عِلَى الللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى اللّه

دواور وی ہے جس نے آسانوں سے پانی برسایا' پھراس کے ذریعے ہرتم کی نبات اگائی' پھراس سے ہرے ہمرے کھیت اور درخت بیدائے' بھران سے متہ بنتہ جڑھے ہوئے دانے نکانے ۔ اور پھر کمجور کے شکونوں سے پھلوں کے سیمرے کھیت اور درخت بیدائے ' بھران سے متعہد بنتہ ہوئے دانے نکانے ۔ اور پھر کمجور کے شکونوں سے پھلوں کے سیمی میں گئے میں اور بھر کے مارے بھلے ہیں اور انگور' زیتون اور انار کے باغ لگائے جن کے پھل آیک دو سرے سے بھتے ہیں تو ان بیں پھل آئے اور پھران سے بھتے ہیں تو ان بیں پھل آئے اور پھران کے بینے کی کیفیت زراغور کی نظر سے دیجھو' ان چیزوں میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو ایمان لاتے ہیں۔"

یہ ہیں اس سورہ کے مقامات اور مناظر جن میں کمل ہم آبنگی پائی جاتی ہے اور سے رنگ اس پوری سورہ میں برابر نظر آتا ہے۔ ان تمام رنگوں کے اندر ایک بات مشترک نظر آتی ہے اور وہ سے کہ ان مناظری تصویر کشی اس انداز میں کی گئ ہے کہ بحرمین اور جھلانے والوں کے خلاف ہر قتم کی شادت اور جبوت جرم خود بخود ذہن نشین ہو جاتا ہے اور ان مناظر یں ان مجرین کی تصویر خود بخود نظروں میں آ جاتی ہے۔ان مناظر کے نمونے ہم نے اس سے قبل ہمی ہیں ہیں کئے جولفظ (وَكُو تَرَى) سے شروع ہوتے ہیں۔ان مناظر میں اسلامی نظریہ حیات پر بھی دلائل دیے جاتے ہیں اور اسلامی شریعت پر بھی۔ اس سور ہ کے آغاز میں جب اسلامی مقائد اور نظریات سے بحث کی جاتی ہے تو ان جامع و مانع الفاظ میں کی جاتی ہے:

(قُلْ اَى شَمَى وَاكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللّهُ شَهِيْدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاُوْحِيَ اِلَىَّ هَٰذَا اللّهُ شَهِيْدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاُوْحِيَ اِلَىَّ هَٰذَا اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ

"اور سے بوچھو اس کی گوائی سب سے بردھ کر ہے؟ کو 'میرے اور تسمارے در میان اللہ گواہ ہے 'اور سے قرآن میری طرف بذریعہ وی بھیجا گیا ہے تاکہ تمہیں اور جس جس کو بید پہنچ سب کو متنبہ کر دوں 'کیا واقعی تم لوگ بید شادت دے سکتے ہوکہ اللہ کے ساتھ دو سرے خدا ہمی جی ؟ کو 'میں تو اس کی شادت برگز نہیں دے سکتا ۔ کو خدا تو وہی ایک ہے اور میں اس شرک سے قطعی بیزار ہوں جس میں تم جتلا ہو۔''

اور بات جب اس مضمون تک پنچی ہے جو طال وحرام کے تعین سے تعلق رکھتا ہے اور اس کانظریاتی پہلو زیر بحث آتا ہے توایک نیاسظر ہمارے سامنے آتا ہے ۔اس جزوی مسئلے پر بھی ایسائی شوت طلب کیا جاتا ہے جس طرح اسلامی نظریات کے خلاف دو سرے موضوعات پر۔مثلاً شرک و فیرہ پر شوت طلب کیا جاتا ہے اور قرآن کریم کا بید عمومی انداز ہے ۔

(قُلْ هَلُمُّ شُهَدَآءَكُمُ الَّذِيْنَ يَشْهَدُوْنَ اَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَٰذَافَانُ شَهِدُوْ اَفَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَبِعْ اَهْوَآءَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْ ابِالْيِتَنَا وَ الَّذِيْنَ لَا يُوْمِنُوْنَ بِالْاحِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ

یعدلُون کَ (۰ ۰ ۱) دوان سے کمو کہ لاؤ اپنے وہ گواہ جو اس بات کی شاوت دیں کہ اللہ بی نے ان چیزوں کو حرام کیا ہے۔ " پھراگر وہ شاوت دے دیں تو تم ان کے ساتھ شاوت نہ دینا اور جرگز ان کی خواہشات کے پیچھے نہ چلناجنہوں نے ہماری آیات کو جھلایا اور جو آخرت کے منکر میں اور جو دو سروں کو اپنے رب کا ہمسر بناتے ہیں۔

قرآن کریم میں کلام کی ہم آئی کا ایک تیرارنگ یوں نظر آنا ہے کہ کی موضوع پر مختلف مقامات پر ہو ہمی بات
ہوتی ہے اس کا رنگ وصنگ ایک جیسا ہوتا ہے۔ آگر سے اس کی عبارت مختلف ہوتو گویا ایک ہی حقیقت کو مختلف رگوں میں
فلا ہر کیا جاتا ہے۔ رنگ وصنگ جاہے جس قدر بھی مختلف ہوں حقیقت وہی رہتی ہے۔ مثلاً سورہ کے آغاز میں کما گیا کہ
جو لوگ شرک کرتے ہیں وہ رب کے ساتھ دو سمروں کو ہمسر بناتے ہیں۔ اس طرح اس سورہ میں سے کما گیا کہ حلال و حرام
جو لوگ از خود مقرر کریں وہ بھی دو سمروں کو اللہ کا ہمسر بناتے ہیں دونوں جگہ (یعدلُون نَ) کا لفظ لایا جاتا ہے۔

(ٱلْحَمْدُ لِلهِ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمُواتِ وَ الْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمْتِ وَ النَّوَرِثُمَّ الَّذِينَ

كَفَرُ و ا بِرَبِهِم يَعْدَلُو ْ فَ (١) ووتعريف الله كے لئے ہے جس نے زمین و آسان بنائے ' روشنیاں اور ماريكياں پيدائيں _پيربھي و ولوگ جَنوں نے دعوت حق كو مانے سے انكاركيا ہے دو سروں كواسے رب كابمسر ٹھمراتے ہيں -

(قُلْ هَلُمَّ شُهَدَآءَ كُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُوْنَ اَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَانَ شَهِدُوْ افَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَ لَا تَتَبِعُ اَهُوَآءَ الَّذِينَ يَشْهَدُوْ اَ بِالْيَتِنَا وَ الَّذِينَ لَا يُومِنُوْنَ بِالْاحِرَةِ وَهُمْ بِرَبَهِمْ مَعَهُمْ وَ لَا تَتَبِعُ اَهُوَآءَ اللَّذِينَ كَذَّبُو ا بِالْيَتِنَا وَ الَّذِينَ لَا يُومِنُونَ بِالْاحِرَةِ وَ هُمْ بِرَبَهِمْ يَعَدُلُونَ لَ (٥ • ١) "ان يرول كو حرام قرار ريا بَهُ بَهُونَ فَي اللهُ مَن اللهُ مِنْ اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مِن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مُن اللهُ مَن اللهُ مِن اللهُ مَن اللهُ مُن اللهُ مَن اللهُ مَا اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن الل

پہلی آیت میں اپنے رب کے ساتھ لوگوں کو ہمسر بنانے کا مطلب سے ہے کہ وہ ان کو اللہ کا شریک ٹھسرات میں اور رو سری آیت میں ہوں وہ اللہ کا شریک ٹھسراتے میں اس کئے کہ وہ حق قانون سازی میں دو سروں کو اللہ کا شریک اور ہمسر ٹھسراتے میں ان دونوں جگہ لفظ یعدِلُو نَ اپنے مضمون کو بھی اچھی طرح اداکریا ہے اور اس کے اندر حسن تعبیر بھی ہے۔

ای طرح قرآن کریم میں لفظ صراط ہے بورااسلام بھی مراد ہوتا ہے اور اس سے اسلام میں حق قانون سازی کا اظہار بھی کیا جاتا ہے۔

(فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَى اللّٰذِينَ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَانَّمَا يَصَعَدُ فِي السَّمَآءِ كَذَٰلِكَ يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَى اللّٰذِينَ لَا يُومِنُونَ وَ مَا اللّٰهِ الرِّجْسَ عَلَى اللّٰذِينَ لَلْهُ الرَّجْسَ عَلَى اللّٰذِينَ لَا يُومِنُونَ وَ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَى اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ الرَّجْسَ عَلَى اللّٰهُ الرَّجْسَ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ الرَّجْسَ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الرَّجْسَ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰلِمُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللللّٰهُ اللّٰهُ الللللّٰ اللللللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰ

(۲ ۲) دوبس نے اللہ ہدایت بخشے کا ارادہ کرتا ہے اس کا سینہ اسلام کے لئے کھول دیتا ہے۔ اور جے گمرائی میں والے کا ارادہ کرتا ہے اور ایسا بھینچا ہے کہ اسے یوں معلوم ہونے لگتا ہے کہ گویا اس کی روح آسان کی طرف پرواز کر رہی ہے 'اس طرح اللہ ناپاکی ان لوگوں پر مسلط کر دیتا ہے جو ایمان نہیں لاتے 'حالانک سے راستہ حیرے رب کا سیدھار استہ ہے اور اس کے نشانات ان لوگوں کے لئے واضح کر دیے گئے ہی جو نفیجت قبول کرتے ہیں۔''

اور جب سورہ کے آخریں مویشیوں اور تھیتوں اور طال و حرام کی بحث آتی ہے تو وہاں بھی لفظ صراط استعال کیا جاتا ہے۔ کیا جاتا ہے۔

(وَ إِنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيْمًا فَاتَّبِعُوهُ وَ لَا تَتَّعُوا السُّلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيْلِه

ذلکم و صلکم به لَعَلکم تتقُون (۱۰۲) دید که ی مراسدها راست بدانم ال پر چلواور دو سرے راستوں پرنہ چلو کہ وہ اس رائے سے ہٹاکر حمیں پراگندہ کر دیں مے۔ یہ ب وہ بدایت ہو تسارے رب نے حمیں دی بے شاید کہ تم کے روی سے بچو۔"

صرف آیک لفظ کے انتخاب ہے آیک جزوی مسلے کو ایمان اور نظریہ کے زمرے میں داخل کر دیا جاتا ہے ۔ دونوں معاطات میں اللہ کی بدایت پر عمل صراط معتقم پر چانا ہے اور دونوں میں انحاف سیدھی راہ سے انحاف ہے۔ دونوں معاطات میں مسئلہ کفر و ایمان کا مسئلہ قرار پاتا ہے ۔ یاکوئی فخص اسلام پرعمل پیرا ہوتا ہے یا رسم جاہیت کا پیرو کار ہوتا ہے معاطات میں مسئلہ کفر و ایمان کا مسئلہ قرار پاتا ہے ۔ یاکوئی فخص اسلام پرعمل پیرا ہوتا ہے یا رسم جاہیت کا پیرو کار ہوتا ہے معاطرح آغاز کارم میں ہم اس کلتے پر مفعمل بحث کر آئے ہیں۔

مناسب ہے کہ اس سورہ کی اجمالی تعریف اور تبعرہ یمال فتم ہوجائے اور اب اس کی آبات کو تفسیلاً لیاجائے۔
جس طرح اس سورہ میں لیک نبر کے بعد دو سمری اسرائھتی ہے اس طرح ہم بھی تفسیلات میں جائیں کے اور اس میں ہمارا
انداز کلام درس (سبق) کانہ ہوگاجس طرح دو سمری مدنی سورتوں میں ہم نے افتیار کیا' اس لئے کہ سے انداز اس سورہ
کے مزاج کے زیادہ مناسب ہے۔ واللہ هو المسوفق-

---0000---

درس نمبره ۵ ایک نظرمیں

سورہ کے آغازیں یہ وسیع امرانسان کے دل و دماغ کو تخلیق کائنات اور اس کے اندر تخلیق پر نور و خوض کی طرف متوجہ کرتی ہے۔ یہ دونوں حقائق بیک وقت آغاق اور انفس میں نقطہ استدلال ہیں لیکن قرآن کریم ادراک انسانی کو اس طرف میں جدلیاتی انداز میں متوجہ نہیں کرتا اور نہ ہی لاہوتی اور کلامی انداز بحث اختیار کیا جاتا ہے۔ یہ ایک ایسا خطاب ہے جو زندگ سے بھر پور ہے اور خفتہ فطرت انسانی کو جگاتا ہے۔ انسانی فطرت کے سامنے تخلیق کائنات اور اس پر مکمل کنٹرول اور ضابطے کے پابند نظام کو پیش کیا جاتا ہے۔ اس پیش کیا جاتا ہے۔ اس فیصلہ کن انداز کی میں بیشین کی قوت ہے جو کلام اللی سے حاصل ہوتی ہے۔ اس پر محض جدلیاتی انداز میں نہیں ۔ اس فیصلہ کن انداز کی میں بیشین کی قوت ہے جو کلام اللی سے حاصل ہوتی ہے۔ اس پر فطرت انسانی شاہد عادل ہوتی ہے۔

زمین و آسان کا وجو و 'ان کا ایک مخصوص نظام کے مطابق چلنا 'ان کے اندر زندگی کا پیدا ہوتا اور اس زندگی میں ہوانانی اشرف المخلوق ہوتا اور ان تمام امور کا ایک ضابطے کے مطابق جاری و ساری رہنا 'ایے حقائق ہیں جوانسانی فطرت کے سامنے اصل سچائی کو روش کرتے ہیں۔ فطرت انسانی کے اندر اللہ کی وحدانیت پر اس کایفین پیداکرتے ہیں اور و حدانیت اس سورہ کا اصل موضوع ہی ہے۔ نہ صرف اس بوری سورہ بلکہ بورے قرآن کا اصل موضوع ہی اللہ کی ممل و حدانیت ہے۔ پورا قرآن جوت توحید کے لئے کوشاں ہے۔ قرآن جید کے چیش نظر اصل مسئلہ سے تھا ہی نہیں کی ممل و حدانیت ہے۔ پورا قرآن جوت توحید کے لئے کوشاں ہے۔ قرآن جید کے چیش نظر اصل مسئلہ سے تھا ہی نہیں کہ اللہ موجو د ہے اس کی صحیح معرفت کیا ہے۔ اس کی چی صفات کیا ہیں؟ مسئلہ سے بھی نہیں رہا ہے کہ اللہ جو موجو د ہے اس کی صحیح معرفت کیا ہے۔ اس کی پی

مشرکین عرب جن کو بیہ سورہ مخاطب کرتی تھی ' وہ وجود باری کے مکر تو تنے بن نہیں ۔ وہ اللہ کے وجود کا اقرار کرتے تے اور ملتے تنے کہ اللہ خالق ہے ' رازق ہے ' مالک ہے ' زندہ کرنے والا اور مار نے والا ہے وغیرہ وغیرہ ۔ قرآن کریم بین ان کے جو افکار نقل کئے گئے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان صفات باری کے قائل تنے ۔ ان لوگوں کو اس اعتراف کے باوجو د مشرک قرار دیا گیا تھا اس لئے کہ وہ اللہ وحدہ کے اس اعتراف کے مطابق اللہ وحدہ کو حاکم مطلق نہ قرار ریے تھے اور ایٹ تمام امور میں ذات باری کو تھم تناہم نہ کرتے تنے ۔ اپنی زندگ کے تمام معاملات سے دو سرے شرکاء کے عمل دخل کو خارج نہ کرتے تنے اور وہ اس اصول کو تنام جو کہ دندگ کے معاملات میں سے کی بھی معاملے میں غیراللہ کو قانون سازی کاکوئی حق نہ ہوگا۔ تسلیم نہ کرتے تنے کہ زندگ کے معاملات میں سے کی بھی معاملے میں غیراللہ کو قانون سازی کاکوئی حق نہ ہوگا۔

یی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے ان لوگوں کو مشرک اور کافرکھا 'حالانکہ وہ وجود باری کا اقرار کرتے تھے اور ندکورہ بالا صفات باری کے بھی قائل تھے 'جن کا ثقاضا یہ تھا کہ ان کے تمام امور میں حاکیت کاحق صرف اللہ کو ہے اس لئے کہ جب خالق ' رازق اور مالک وہی ہے تو حاکم بھی اللہ ہی کو ہوتا چاہئے۔اس سورہ کے آغاز میں ای لئے ان کے سامنے سے حقیقت رکھی گئی کہ اللہ انسانوں کا بھی خالق و مدہر ہے اور اس کا نکات کا بھی خالق و مدہر ہے۔ اس کا نکات اور انسانوں کی مد بیر ہیں ہات بھی شامل ہے کہ وہ کا نکات اور انسانوں کے تمام امور سے واقف ہے۔ فلا بری اور باطنی چیزوں سے خبردار ہے ' انسانوں کے اعمال اور کر دار سے بھی واقف ہے۔ یہ تمام امور ایسے بیں کہ ان کے لازمی نقاضے کے طور پر تنلیم کیا جاتا چاہئے کہ حاکم اور شارع بھی صرف اللہ ہی ہے۔ یہ وہ نکتہ ہے جس کی وضاحت ہم نے اس سورہ کے اجمالی تبعرے بیں کر دی ہے۔

تخلیق اور روسکیگ حیات جس طرح مشرکین کے مقابلے میں عقید و توحید کے حق میں مضبوط دلائل و شواہد تھے اور ان کا تقاضا تھا کہ اللہ تک حالی مشبوط دلائل ہیں جس کی بنیاد انکار خدا پر رکھی گئی ہے ۔ بنیاد انکار خدا پر رکھی گئی ہے ۔

حقیقت یہ ہے کہ جالمیت جدیدہ کے لمحد میرد کار تو شاید اس بارے میں بھی شک میں جتلا میں کہ آیا وہ خود اپنی ذات کے وجود کے بھی قائل میں یانسیں میں ۔واقعہ سے کہ جاہلیت جدید کمنیسہ کے ردعمل کے طور پر ابھری ۔اس تخریک کو میو دیوں نے بائی جیک کر لیا اور اے اسے اس منصوبے کے لئے استعال کیا کہ دنیا میں اصول دین کی بنیاد بران کی تذیب کے سواکوئی دو سری تذیب استوار نہ ہو اور تمام انسانیت کو الحاد و زندقہ میں پینساکر بافت و باراج کر دیا جائے۔ کلائے ہود کے مشہور مکالمات میں یہ بات واضح طور موجود ہے ۔ یمی وجہ ہے کہ اس وقت بوری انسانیت ان یودیوں کے چکل میں گرفار ہے اور یہ محض اس لئے کہ اس وقت صرف یمودی ہی و دلوگ میں جو قوت کے حقیق سرچشے لینی عقید و توحید اور دین کو پختگی کے ساتھ پکڑے ہوئے میں اور دو سری اقوام کو انہوں نے بے دین بنا دیا ہے۔ یو دیوں کے مر و قریب کا ب حال چاہے جس قدر بھی وسیع جو وہ انسانی فطرت کو اس میں نہیں پھنسا سکتے۔اس لئے کہ ذات باری پر ایمان انسان کی فطرت کی آواز ہے۔ اس سلط میں آگر انسان کبھی کوئی پردی ٹھوکر کھاتا ہے تو وہ سے ہوتی ہے کہ وہ ذات باری کی صفات میں افراط و تفریط کرتا ہے۔ حرید سے کہ انسان اللہ کو تو مانتا ہے لیکن اللہ کے حق حاکمیت کو تشلیم کرنے میں وہ متامل رہا ہے۔ یمی وجہ ہے کہ قرآن ایسے لوگوں کو مشرک اور کافرکھتا ہے۔ بعض لوگ ایسے ضرور ہوتے ہیں جن کی فطرت نسا و و بگاڑ کا شکار ہوتی ہے اور وہ فطرت کی آواز کو نہیں سن سکتے اور ایسی بگاڑ کا شکار لوگ بسبولت میودیوں کے جال میں پین جاتے ہیں اور وجود باری کا انکار کر دیتے ہیں البتہ سے حقیقت ہے کہ اس کر و ارض کی عظیم آبادی میں ایسے بڑے ہوئے نفوس شاذ کا درجہ رکھتے ہیں اور ان کی تعداد ہردور میں کم ہی رہی ہے۔اس وقت بورے کر و ارض پر روس میں چند ملین محد ہوں مے اور چند ملین چین میں ہوں مے جن پر نمایت ہی قلیل تعداد میں یائے جانے والے حکران آگ اور خون کے بل بوتے پر حکومت کرتے ہیں 'اس کے باوجود کہ ان محد ممالک نے اربوں رویے خرچ کر کے اور تمام تعلیمی وسائل کو کام میں لاکر ان کے زبن میں الحاد کا عقیدہ بھانے کی سعی کی ہے جس کے لئے انہوں نے نشرواشاعت کے تمام جدید ذرائع بھی استعال کئے۔

ایک دو سرے میران میں یہودی بہت کامیاب ہیں 'وہ سے کہ انہوں نے دین کو محض وجدان اور چند رسوم سک محدود کر دیا ہے اور اسے عملی زندگ سے نکال دیا ہے۔ انہوں نے لوگوں کو اس وہم میں جٹلا کر دیا ہے کہ وہ اس کے بادجود مومنین میں شار ہو کتے ہیں کہ اللہ ان کا قانون سازنہ ہواور انہوں نے قانون سازی کاحق بچے اور ارباب کو دے

ر کھا ہو۔ اپنی اس کامیاب پالیس کی وجہ سے انہوں نے تمام انسانیت کو جاہ کر دیا ہے۔ لوگ کافر ہو گئے ہیں لیکن وہ سجھتے میں ہیں کہ وہ کیے مومن ہیں۔

یہوریوں کی دین دختی کا رخ سب سے زیادہ اسلام کی طرف ہے اس لئے کہ انہیں اپنی تاریخ کا پوری طرح علم ہے۔ وہ جائے ہیں کہ جب دین اسلام انسان کی پوری زندگی پر حکران تھا تو اس نے ان یہو دیوں پر بھی غلبہ پالیا تھا اور سیے کہ جب مسلمانوں نے اپنی عملی زندگی سے دین اسلام کو با ہر نکالا تو یہو دیوں کو مسلمانوں پر غلبہ نصیب ہو جمیا۔ مسلمان اس زعم میں جاتھ کہ وہ کچے مسلمان اور کچے مومن ہیں۔ دین کی موجودگی کے معاطم ہیں ہے ہے قکری اور خوش فنی جبکہ دین مردری ہے۔ ہاں ہے اور بات ہے کہ اللہ لوگوں کو اس ہے فکری اور ب حس سے اپنے تھم سے نکال دے۔

یں جھتا ہوں کہ صبینی یہودی اور میسائی صلبی 'دین اسلام کے حوالے سے مایوس نظر آتے ہیں۔ وہ اس وسیع اسلامی فظے کے بارے ہیں سخت مایوی کا شکار ہیں جو یورپ 'افریقہ اور ایشیا کے وسیع جے پر مشتل ہے۔ وہ اس بارے ہیں مایوس ہوگئے ہیں کہ وہ مسلمانوں کو طدینا سکیں گے یا ہے کہ جدید مادی نظریات سے مسلمانوں کو متاثر کیا جاسکے گا۔ اس طرح وہ اس امر ہے بھی مایوس ہو جھے ہیں کہ وہ بھی وا علین کے ذریعے مسلمانوں کو اسلام سے مخرف کر سکیں گے اس لئے وہ اٹل اسلام کے ظان نمایت ہی مگر وہ وسائل استعمال کر رہے ہیں اور گری سازش تیار کر رہے ہیں۔ انہوں نے ان ممالک ہیں ایری متعلیم نظریات کے اندر یوں رواواری کا مظا ہرہ کرتی ہیں۔ آگر چہ سے تنظیمیں پورے دین کا انکار نہیں کرتی لیکن اپنے اسلامی لباس میں سے تنظیمیں وہ متعلیمیں کرتی استاد دیتے ہیں۔ سے لوگ وہ کام بھی کر رہے ہیں جن کو سمانی اور یہودی استاد دیتے ہیں۔ سے لوگ وہ کام بھی کر رہے ہیں جن کو سرانجام دینے ہیں مدیوں تک یہودی اور عیسائی اور یہودی استاد دیتے ہیں۔ سے لوگ وہ کام بھی کر رہے ہیں جن کو سرانجام دینے ہیں مدیوں تک یہودی اور عیسائی ایکٹ تاکام رہے۔

یہ تظیمی اسلام کے جھنڈے باعد کرتی ہیں اور زبان سے یہ اعلان کرتی ہیں کہ ہم وین کا احرام کریں گے لیکن افخی حکومتوں ہیں یہ پوری طرح فیراسلامی قوائین جاری کے ہوئے ہیں۔ انہوں نے خداکی شریعت کو اپنی زندگیوں سے پوری طرح تکالا ہوا ہے۔ حرام کو بڑی وحفائی کے ساتھ حلال کیا جا رہا ہے۔ وہ اپنے باس تصورات اور اقدار کے میدان میں ایسے تصورات اور افلاق کو رواج دے رہی ہیں جن سے اسلامی افلاق اور اسلامی تصورات فرر اخلاق کو رواج دے رہی ہیں جن سے اسلامی افلاق اور اسلامی تصورات فرم اسلامی تصورات اور افلاق کو رواج دے تمام وسائل اس طرح کام کر رہے ہیں کہ جن کے نتیج میں تمام اسلامی تصورات اور اسلامی افلاق کی نتی ہوتی ہے۔ اور جن کی وجہ سے تمام دیٹی اقدار مث رہی ہیں۔ یہ لوگ وہ تمام قوائین اور قرار داور س اسلامی افلاق کی نتیج ہوتے ہیں۔ یہ لوگ وہ تمام قوائین اور قرار داور س خروری کو سیائی مجانس اور میوری پروٹوکول پاس کر دیں۔ مثل مسلمان عورت کو بازاروں اور سرکوں میں موردی کو معاشرے کے لئے فتد بناغا' اور بے تمانا کہ کرت پیداوار اور ترقی کے لئے عورت کا گھر سے با ہم آ جانا طریقوں سے جبکہ ہزاروں مرد گھروں میں بیکار اور بے روزگار بیٹھے ہوتے ہیں۔ یہ لوگ افلاقی بے راہ روی کو مخلف طریقوں سے عام کرتے ہیں اور لوگوں کو عملان ہیں اور اسلام کا احرام کرتی ہیں۔ عام لوگ بھی اس وہم میں جالا ہیں محد وہ سلمان ہیں اور اسلام کا احرام کرتی ہیں۔ عام لوگ بھی ہی اس وہم میں جالا ہیں کہ وہ کی مسلم معاشرے میں زندہ رہ رہ ہیں۔ وہ مسلمان ہیں اور اسلام کا احرام کرتی ہیں۔ عام لوگ بھی ہی اس وہم میں جن اور

روزے بھی رکھتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ حق حاکمیت یا تو صرف اللہ کے لئے ہو گایا ارباب متفرقون کے لئے ہو گا۔ بس کی نقط حکرانی ہے جس کے بارے ہیں صلبی سیسائیوں اور صبیر نی یہودیوں نے اہل اسلام کو کمل طور پر دھوکے ہیں ڈال دیا ہے اور ان کے تمام نشرواشاعت کے ذرائع اور تعلیم و تربیت کے وسائل پورے طور پر اس کام ہیں گئے ہوئے ہیں۔ مغرلی استعار کے ایجنٹ 'مششرقین اور مغربی علاء اور مقرین رات اور دن اس کام میں گئے ہوئے ہیں کہ حکومت بیں۔ مغربی استعار کے ایجنٹ 'مششرقین اور مغربی علاء اور مقرین رات اور دن اس کام میں گئے ہوئے ہیں کہ حکومت اور حکرانی کے ساتھ دین کاکوئی واسطہ اور تعلق نہیں ہے۔ اسلام میں داخل شار ہو سکتے ہیں۔ اگر چہ ان کی پوری زندگی ایسی اقدار پر استوار اور ایسے تصورات پر انفی ہوجن کا تعلق اسلام میں داخل شار ہو سکتے ہیں۔ اگر چہ ان کی کوئی مخوائش ہو۔

اس سازش کو مزید گری اور گراہ کن بنانے کے لئے یہ عالمی صبید نیت اور عالمی عملیبیت عالم اسلام میں مقرر کر دہ اپنے ایجنوں کے ساتھ معنوی معرکہ آرائی بھی شروع کر دیتی ہیں۔ بعض جگہ یہ معرکہ آرائی سرد جنگ کی صورت میں بوتی ہے جبکہ بعض او قات عملی جنگ ہوتی ہے اور مختلف شکوں میں لوگوں کو یہ تاثر دیا جاتا ہے کہ یہ لوگ ان مغربی ایجنوں کے سخت مخالف ہیں حالاتکہ یہ ایجنٹ در حقیقت خود انہوں نے مقرر کئے ہوئے ہوتے ہیں۔ یہ لوگ ان کو ہر قتم کی مالی اور بی فا ہری اور خفیہ تو توں کی وجہ سے ان کی حفاظت کر رہے ہوتے ہیں۔ ان کی مالی اور بی خاب ان کی حفاظت کر رہے ہوتے ہیں۔ ان کی خفیہ ایجنیاں رات دن ان گاشتوں کی خدمت اور حفاظت میں تھی ہوئی ہوتی ہیں۔

یہ ظاہری اور معنوی عداوت اس لئے پیدای جاتی ہے کہ یہ عہید نی اور صلیبی سازش نمایت ہی گری ہو اور کی کے وہ کام کے وہ ن میں یہ خیال تک نہ گزرے کہ عالم اسلام کے حکران مغرب کے گافتے ہیں اور یہ اہالیان مغرب کے لئے وہ کام کر رہے ہیں جو الل مغرب اپنے استعاری تین صدیوں تک نہ کر سکے تھے۔ یہ لوگ عالم اسلام کے اظال کو جاہ کر رہے ہیں۔ مسلمانوں کو ان جیں۔ مسلمانوں کو ان فقدار کو ختم کر رہے ہیں۔ مسلمانوں کے نصورات اور نظریات کو برباد کر رہے ہیں اور وہ مسلمانوں کو ان کی قوت کے اصل سرچھے سے محروم کر رہے ہیں۔ کہ کمیس وہ اپنی زندگیوں کو اسلامی شریعت کے اوپر استوار نہ کر لیس آگ کہ یہ لیجٹ مہید نیوں کے پاس کر دہ پروٹوکولز عالم اسلام میں نافذ کریں اور عالمی صلیمیوں کے پاس کر دہ فیصلوں کے مطابق صورت کریں اور کوئی آئے انہیں دیکھ نہ رہی ہو اور عالم اسلام کاکوئی بیدار مخض انہیں نوٹ نہ کر سکے۔

الکین ان تداییر کے باوجو دہمی اگر عالم اسلام میں کوئی فخص ایبا پایا جائے جو اس حمری سازش کے پہندے میں نہ آئے اور جعلی اسلام پر مطمئن ہوکر بے حس ہونے کے لئے تیار نہ ہو' ان دینی تظیموں کے پہندے میں نہ آئے جو دین اسلام کی تحریف کے لئے دجو دمیں لائی گئی ہیں جو کفر کو اسلام فابت کرتی ہیں۔ فتق 'فجور اور اخلاقی بے راہ روی کو ترقی پہندی سے تعبیر کرتی ہیں۔ اگر اس متم کا کوئی صاحب بھیرت ان مگاشتوں کو نظر آئے تو بیہ فور آ اس کے خلاف بناہ کن بیندی سے تعبیر کرتی ہیں۔ اگر اس متم کا کوئی صاحب بھیرت ان مگاشتوں کو نظر آئے تو بیہ فور آ اس کے خلاف بناہ کن جنگ شروع کر دیتے ہیں۔ ایسے لوگوں پر جھوٹی ہمتیں لگاتے ہیں اور ان کی کوشش ہوتی ہے کہ تمام ایسے بیدار لوگوں کو سفحہ بستی سے منا دیا جائے اور ان پر نا قابل پر داشت مظالم وُھائے جائیں 'لیکن مغربی عالمی خبر رساں اوارے اور خبر رساں ایجنہیاں اس طرح مربلب ہوتی ہیں کہ گویا بچھ ہوائی نہیں ہے۔ ان کاکر دار کوئے 'شیطان کاکر دار ہوتا ہے اور اس وقت انہیں بنیا دی حقوق بالکل یا رنہیں ہوتے۔

عالم اسلام کے سادہ لوح اور نیک مسلمان سے بھے ہیں کہ ان غیر مکی ایجتوں اور عالم اسلام کی بیدار لیڈر شب کے

در میان شاید کوئی محضی خازه ہے اور اس جنگ کا دین اسلام کے ساتھ کوئی تعلق سیں ہے۔ یہ بدستور اپنی سادہ لوقی علی روز وشب بسر کرتے چلے جاتے ہیں۔ یہ لوگ چھوٹے چھوٹے دینی معاملات میں تو بری دینی حمیت کا مظا ہرہ کرتے ہیں اور چھوٹے چھوٹے مسائل پر سینہ آن کر ساسنے آ جاتے ہیں اور چھوٹے چھوٹے مشکر است کے خلاف ضرود اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اور مطمئن ہو جاتے ہیں کرانہوں نے ان کر وہات اور مشکرات کے خلاف زبانی آواز اٹھا کر ہیں ورتی فریعتہ اوا کر دیا ہے ان کر وہات اور مشکرات کے خلاف زبانی آواز اٹھا کر ہی وین فریعتہ اوا کر دیاہے کین وہ دیکھ رہے ہیں کہ دین کی بنیا دوں کو اکھا ڈا جا رہا ہے 'اس کی اساسوں پر کلما ڈا چلا یا جا رہا ہے 'انٹ کی حق حاکیت اور آن تعان نون سازی کو غضب کیا جا رہا ہے اور اللہ کے مقابلے میں طاغوت کی شریعت نافذ ہے 'طالا تکہ انہیں سم موا علی ہوری زندگی پر حکمران سے اور لوگوں کی پوری زندگی پر حکمران سے اور لوگوں کی پوری زندگی پر حکمران سے لیکن وہ اسے آئیز کیے جا رہے ہیں۔

عالمی یمو دیت اور عالمی صلیبیت جب سے دیکھتی ہے کہ اس کی سے سازش نمایت کامیابی سے آگے بڑھ رہی ہے تو وہ خوش سے پھول نمیں ساتی حالانکہ وہ اعلانیہ الحاد کے ذریعہ دین اسلام کا مقابلہ کر کے عاجز آگئی تھی ' نیز معدیوں تک کوشش کرنے کے باوجود وہ مسلمانوں کو دین اسلام سے پھیر کر عیسائی نہ بناسکی تھی۔

(وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللهِ مَكْرُهُمْ وَانْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْحَبَالُ (٤٦) فَلَا تَحْسَبَنَّ اللهَ مُحْلِفَ وَعْدِه رُسُلَهُ اِنَّ اللهَ عَزِيْزٌ ذُو انْتِقَامٍ

(٤ ١ : ١ ٤ - ٢ ٤) (وانهوں نے اپنی ساری چالیں چل دیکھیں انظر ان کی ہرچال کا تو ڑاللہ کے پاس تھا) اگرچہ ان کی چال الی فضب کی تھی کہ بہاڑاس سے ٹل جائیں - لے نبی تم ہرگز گمان نہ کرو کہ اللہ بھی اپنے رسولوں سے کئے ہوئے وعدوں کے خلاف کرے گا۔اللہ زبروست ہے اور انتقام لینے والا ہے۔"

الحاد کے جنون نے علاج کے لئے تخلیق اور حیات کے ولائل نمایت مفید نسخہ ہے۔ یہ اس قدر قوی ولیل ہے کہ ملدین اس کے مقابلے میں محض شف شف اور بودی تاویلیں ہی کر سکتے ہیں۔

اس کائات کا اس کے مطابق اور نظام کے ساتھ وجود میں لانا افطرت کے بدی استدلال کے مطابق اور نفس انسانی کے عقلی تقاضے کے مطابق اس بات کو مستزم ہے کہ اس کلکوئی موجد اخالق اور مدبر ہواس لئے کہ وجود اور عدم کے در میان جو فاصلے اور کیپ ہیں ان کو محض انسانی اور اک عبور نہیں کر سکتا ۔ یہ کیپ صرف اس عقیدے اور نظریے کے در میان جو کہ اس کائنات کا ایک خالق اموجد اور اللہ ہو۔

جو لوگ عقید و الخار کے قائل ہیں وہ اس میپ کو محض مکابرہ کے ذریعہ بھرنا چاہتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ سے بات ضروری نہیں ہے کہ ہم وجو دسے تبل عدم کے قائل ہوں۔ان میں سے ایک بر مسان یمو دی فلسفی ہیں ' جو روحانیت کے فلسفی مشہور ہیں ' وہ مادیت کے مقابلے میں روحانیت کا دفاع کرتے ہیں اور اس پہلوے بعض مسلمان بھی ان سے متاثر نظر آتے ہیں۔ انہوں نے ان کے بعض اقوال سے اپنے دین کے حق میں استدلال ہمی کیا ہے۔ گویا یہ لوگ اللہ کے دین کو برزوں کے اقوال کے ذریعے علیت کرنا چاہتے ہیں۔ برگسان کے فلنے کا نجو ڑیے ہے کہ اس کا نئات سے پہلے عدم تھا ہی نہیں۔ اور یہ مفروضہ کہ یہ کا نئات عدم سے وجو دیس آئی محض انسانی عقل کا مفروضہ ہے اور انسانی عقل کی کمزوری سے ہے کہ وہ صرف ای نبج پر سوچ سکتی ہے۔

سوال سے ب کہ برگسان کس منطق سے سے البت کرتا ہے کہ وجود سے پہلے عدم نہ تھا۔

کیا عثل اس بات کو تنایم کرتی ہے کہ وجود سے پہلے عدم نہ تھا؟ نہیں 'وہ خود اس نتیج تک پنچا ہے کہ عقل تو صرف عدم کے بعد وجود کا تصور کر سکتی ہے۔ پھر کیا اس نے اللہ کی جانب سے کسی وجی کے بل بوتے پر بیہ نتیجہ اخذ کیا؟ نہیں وہ اس کا بھی بدعی نہیں رہا ہے۔ اگر چہ وہ اس کا قائل ہم کہ روحانی صونیوں کا وجدان بھیشہ اللہ العالمین کا قائل رہا ہے اور کوئی وجہ نہیں ہے کہ ہم اس مسلسل وجدان کی تصدیق نہ کریں۔ (ہاں سے بات زبمن میں رہے کہ جس اللہ کو برگسان کے مطابق صونی وجدان نے بھیشہ پایا ہے وہ زندگی ہے)۔ اب سوال سے ہے کہ وہ تیسرا ذرایعہ کیا ہے جس سے وہ ایٹ اس فلسفے کو ثابت کرتا ہے کہ ہے شروری نہیں ہے کہ اس کا کناتی وجود سے قبل کوئی عدم ہو کوئی عقلی نعتی دلیل اس کے ہاں نہیں ہے۔

حقیقت سے ہے کہ ہرزی شعور اس بات پر مجبور نظر آبا ہے کہ وہ اس کا نات کے لئے ایک خالق کا قائل ہو اور وہ مجبور اس لئے ہے کہ وہ اس کا نات کے وجود ہی نہیں ہے بلکہ مجبور اس لئے ہے کہ وہ اس کا نات کے وجود کی کوئی علت سمجھ سکے۔ ہمارے سامنے بحرد اور فقط وجود ہی نہیں ہے بلکہ ہمارے سامنے ایک کا نتاتی نظام ہے۔ یہ نظام ایسے ضابطوں کا پابند ہے جس کی ذرہ بر ابر خلاف ور زی نہیں ہورہی ہے۔ اس کا نات کی ہر چیز حساب و ہندسہ کے مطابق معیاری ہے اور ہماری چھوٹی عقلی صدیوں کے غور و خوض کے بعد بھی اس کا نات کے نمایت ہی قلیل ضابطوں کو سمجھ سکی ہیں۔

(انکار خداکا اصل سب ہے ہے اہل کمنیسر اللہ کے نام ہے عوام الناس کی گردنوں پر صدیوں ہے سوار تھے۔
سر ہویں اور اٹھارویں صدی میں کلیسا سے فرار کی راہ یوں افقیار کی گئی کہ لوگوں نے سرے سے خداکا انکار کر دیا۔ کینسر
سے فرار حاصل کرنے والوں میں جولوگ زیادہ بچھر ارتھے انہوں نے انکار خدا کے بجائے عقل کو وہ صفات دے دیں جواللہ
کی تھیں اور ان میں سے جولوگ مادہ پرست تھے۔ انہوں نے صرف مادہ کو صفات باری عطاکر دیں اس لئے کہ ان سب کے
لئے اس کے سواکوئی چار ہ کار ہی نہ تھا کہ سے لوگ اپنے وجود اور تمام موجودات کے اوپر کی قوت کے قائل ہوں 'جس کی
روشنی میں اس کائنات کو بامعنی بنایا جاسکے اور اس کے اندر جو واقعات اور تغیرات ہوتے ہیں ان کو مجھا جاسکے۔ یہ لوگ
محض انکار خدا چاہتے تھے اور اس سے بھی ان کامقصد صرف سے تھا کہ وہ انٹل کینسر سے کنٹرول سے نکل آئیں۔)

ای طرح اس کر ارض کے اور زندگی کا نمو دار ہوتا بھی ایک بہت تی بردار از ہے۔ زندگی اور مادے کے در میان بہت تی بردار از ہے۔ زندگی اور مادے کے در میان بہت تی بردا فرق ہے آگر چہ مادے کی اصلیت ہم روشنی کو قرار دیں۔ بسرحال کسی لیسی ذات کا تصور ضروری ہے جو اللہ ہو '
مدبر ہو 'خالق ہو 'جس نے اس کا نئات کی تخلیق اس انداز میں فرمائی جس کے اندر زندگی کے نشو ونما پانے کے لئے سازگار حالات پیدا ہوئے۔ ایسے اسباب فراہم کئے جس کے نتیج میں زندگی کو جاری رکھا جا سکتا ہے۔ پھراس کا نئات کے اور پائی جانے والی تمام زندہ مخلو قات کے سرخیل ''انسان کی زندگی تو اپنے مخصوص خدوخال رکھتی ہے۔ انسان کی

اصل ساخت مٹی ہے ہے اور مٹی اس زمین کا اصل مادہ ہے للذا اس مٹی ہے اوپر کوئی ارادہ ضرور ہونا چاہئے جس نے انسان کو حیات عطا فرمائی اور اسے خصائص انسانیت عطا کرتے ہوئے صاحب ارادہ اور صاحب اختیار مخلوق قرار دیا۔

اب ورا طورین کی سوچ پر نگاہ والیں ۔ آج تک انہوں نے دو زندگی "کی جو تغییر اور تشریح بھی کرنے کی سعی کی ہے '
اس میں وہ ناکام رہے ہیں ۔ لینی زندگی کی وہ تشریح جو انبانی عقل کے ذریعے کرنے کی کوشش کی گئی ۔ اس سلسلے میں جو
آخری بات میں نے پڑھی ہے وہ سرویو رائٹ کی تحریر ہے ' جو نام نماد امریکی فلسفی ہیں ۔ انہوں نے ایٹم کے اندر پائے
جانے والی حرکت اور اس کر کہ ارض پر پائے جانے والی زندگی کے در میاں مماثلت ثابت کرنے کی سعی کی ہے ۔ وہ ایٹم
کے اندر پائے جانے والی حرکت کو زندگی قرار دیتا ہے ۔ یہ ایک بھونڈی کوشش ہے جو یہ طحد فلسفی اس گیپ کو بھرنے کے
لئے کر رہے ہیں جو مردہ مادے اور محرک اور دو ڈتی ہوئی زندگی کے در میان موجو د ہے ۔ اور یہ تغییر یں اور تعبیر ۔ یں یہ فلسفی اس لئے کرتے ہیں کہ انہیں کا کتات کی حقیق تشریح کے لئے کی اللہ کا قائل ہونا نہ پڑے جو زندگی بھی دینے والا

کین سرویو رانٹ کی یہ بھونڈی کوشش نہ اس کے لئے مغیر ہے اور نہ ان طحدین کے لئے مغیر مطلب ہے ' جو خدا کے مکر ہیں۔ اس لئے کہ آگر زندگی کو ایک ایسی خصوصیت قرار دیا جائے جو مادے کے اندر موجود ہے اور اس مادے کے اندر موجود زندگی کی اور کسی صاحب عزم و ارادہ قوت کو تشلیم نہ کیا جائے قو پھرسوال یہ پیدا ہو گا کہ اس مادے کے اندر موجود زندگی کی خصوصیات مخلف زندہ چیزوں میں مخلف کیوں ہیں؟ بعض اشیاء کی زندگی نمایت تن پیچیدہ ہے اور مادہ ترتی یافت ہے۔ شاک ایٹم کے اندر جو حرکت ہا اس کے اندر فیم و ادر اک نام کی کوئی چیز نمیں ہے۔ یہ زندگی اور حرکت نبات کے اندر ایک عضوی کی حرکت کی صورت میں آتی ہے۔ اس کے بعد زندہ چیزوں کے اندر ان کی عضویاتی تھیل زیادہ پیچیدہ ہوتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ مادہ جس کے اندر حرکت یا زندگی ایک ہی معیار کی ہے ' اس کا ظہور بعض چیزوں کے اندر بمقابلہ بعض دو سری چیزوں کے کوں زیادہ معیاری اور کمل ہوتا ہے اور بعض میں غیر کمل ہوتا ہے۔ کیا اس تغیر کے پیچے کوئی قوت مدیرہ آپ ملنے ہیں یا نہیں؟ آخر مختلف چیزوں کے اندر سے مادی حرکت ہیا بقول شازندگی مختلف کیوں ہے؟

ہم تو اس کی تعبیریہ کرتے ہیں کہ ایک قوت مدہرہ ہے جو اپنے ارادے سے ایسا کرتی ہے اور وہ اللہ النلمین ہے 'اور بیہ تعبیر دل لگتی ہے 'لیکن اگر آپ مادے سے وراء کوئی قوت نہیں ملنے تو عقل انسانی کے لئے زندگی کے الن تغیرات اور بو قلمونیوں کو سجھناکس قدر مشکل ہے۔

ہم توبسبرات اس کائنات کو سمجھ لیتے ہیں جب ہم یہ فرض کرتے ہیں کہ اس کائنات کے اوپر ایک قوت مدبرہ حاکم ہے۔ لیکن اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ ایٹم زندہ ہے (چلو ہم فرض کر لیتے ہیں) اور اس زندہ ایٹم کے اوپر کوئی اور قوت مدبر نہیں ہے تو اس صورت میں عقل انسانی کے لئے زندگی کی ان ہو قلمو نیوں کو سمجھنامشکل ہے۔

حقیقت ہے ہے کہ زندگی کے ان متوع مظاہر کو صرف اس انداز میں حل کیا جاسکتا ہے جس میں انہیں اسلامی تصور حیات حل کر آئے ہاور اس حل اور تصور کے علاوہ جس قدر مادی تصورات بھی چیش کئے گئے ہیں وہ بری طرح ناکام رہے۔ تغییر ظلال الفرآن میں ہم نے چونکہ صرف قرآنی انداز نغییر اپنایا ہے اس لئے اس موضوع پر ہم اس ہے زیادہ کوئی بات کرنا مناسب نہیں بچھتے 'اس لئے الحاد کے خلاف ہم یکی دو دلائل دے کر اپنی بات کو ختم کرتے ہیں جو قرآن نے دیئے یعنی تخلیق اور حیات ۔ قرآن نے وجود باری کے جُوت کو اپنے ذمے نہیں لیا ہے۔ وجود باری کا اقرار نقاضائے فطرت ہے اور انحادی کو خرت ہے اور انحادی کو خطرت ہے اور انحادی کو فطرت بھی قبول ہی نہیں کرتی۔ قرآن جس مسئلے پر بہت زور دیتا ہے وہ بیہ ہے کہ اللہ کو وحدہ لاشریک تسلیم کیا جائے اور انسانوں کی زندگی میں اللہ کی سلطنت کو قائم کیا جائے۔ یک وہ مسئلہ ہے جس کی طرف قرآن کر یم نے اس پہلی موج میں اشارہ فرمایا ہے۔

---000---

درس نمبره ۵ تشریح آیات

٣ ___ الـ__ا

اس سورہ کے آغاز بیں اس حقیقت کی کچھ جھلکیاں دکھائی گئی ہیں جو اس میں زیر بحث ہے۔سورہ کا آغاز ہی طویل زیرو بم سے کیا گیا ہے۔ابتدائی آیات ہی میں اسلامی تظریہ حیات کی حقیقت اور سورہ کے موضوع کا کلیے بیان کر دیا گیا ہے۔ آغاز یوں ہوتا ہے۔



تعریف اللہ کے لئے ہے جس نے زمین اور آسان بنائے 'روشنی اور آریکیاں پیدا کیں۔ پھر بھی وہ لوگ جنوں نے دعوت حق کو ماننے سے انکار کر دیا ہے دو سروں کو اپنے رب کاہمسرٹھسرارہے ہیں۔"

یہ ابتدائی جھلکیاں 'انحدللہ سے شروع ہوتی ہیں 'اللہ کی تعریف کی جاتی ہے اور اس کی پائی کابیان ہوتا ہے اور یہ بنایا جاتا ہے کہ حمد و ثنا کا سخق اور سزاوار وہی ہے اور یہ اس لئے کہ اس کی الوہیت اور بادشان اس کی تخلیق اور مخلو قات سے واضح طور پر عیاں ہے۔ اس طرح تعریف کے سزاوار اللہ اور اس کی اہم خصوصیت یعنی تخلیق کا کات کو یہاں مربوط کیا جاتا ہے اور اس کا کانات کے وسیع ھے کی تخلیق کو زیر بحث لایا جاتا ہے۔ یعنی آسان و زمین کو نیز تخلیق کے اس وسیع ھے کے اہم مظریعنی ظلمت و نور کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے جو گر دش ارض و ساکے بیتیج میں سامنے آتا ہے۔ ایک جھلکی میں اس نظر آنے والی کا کنات کے وسیع ھے کو ہمارے فکر و نظر کے لئے بیش کر دیا جاتا ہے 'اطالانکہ اس کا کنات کے میں اس کی گر دش اجرام فلکی جو ظلمت و نور کا سبب ہیں ان کے درمیان وسیع سافنیں ہیں 'لیکن کا کنات کی ان و سعق میں ان کی گر دش کے بتائج کو یہاں لایا گیا ہے۔ یہ اس لئے کہ ان لوگوں کی حالت پر جرت کا اظہار کیا جائے جو اس عظیم کا کنات کے ان

کھنے صفحات کو دیکھ رہے ہیں جن کے اندر ایک عظیم تھمت و تدبیر صاف نظر آتی ہے۔لیکن عقل و خر د کے مالک ہونے کے باوجو دوہ ایمان نہیں لاتے 'اللہ کو وحدہ لاشریک نہیں سیجھتے اور اس کی حمد و ثنا نہیں کرتے بلکہ وہ اس کے ساتھ دو سرور، کو شریک ٹھسراتے ہیں اور اللہ کے مساوی درجہ دیتے ہیں۔

(ثُمَّ اللَّذِينَ كَفَرُ و ابر بَهِم يَعْلَمُونَ (١:١) پر بھی وہ اوگ جنوں نے وعوت حق کو مانے ہے الکار کر دیا ہے ' دَو سروں کو اپنے رب کا ہمسر کھرارہے ہیں۔ " تعجب ہے اس بات پر کہ اس کا مُنات میں عقید ہ تو حید پر عظیم دلائل موجود ہیں جو پکار پکار کا دعوت غور و فکر دے رہے ہیں لیمن ان تمام دلائل کے آثار نفس انسانی پر اثر نہیں کرتے۔ ایک فرکرنے والے نفس پر۔ انسان کا نقط نظر کس قدر حقیقت ہے دور ہے کہ وہ ان اجرام فلکی اور ان کے در میان پائے جانے والے مظاہر پر نہ صرف سے کہ غور میں کرتا ہیکہ وہ حقیقت سے بہت ہی دور ہوتا چلا جاتا ہے۔

ایک دو سری جملکی:

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُو مِّنَ طِيْنٍ ثُمَّ قَضَى آجَلًا ۚ وَ آجَلُ مُّسَمَّى عِنْدَا ﴾ فَحَدَّا الْمُسَمَّى عِنْدَا ﴾ ثُعَرَّا أَنْ ثُو تَمُتَرُونَ ﴿

وون ہے جس نے تم کو مٹی سے پیداکیا' تہمارے لئے زندگی کی ایک مدت مقرر کر دی' اور ایک دو سری مدت اور مجھی ہے جو اس کے ہاں طے شدہ ہے 'گرتم لوگ ہو کہ شک میں پڑے ہوئے ہو۔''

کائنات کے بعد اب اس کائنات کے اندر وجود انسانی کی جھکی دکھائی جاتی ہے۔ پہلے اس کائنات اور اس بیس پیدا ہونے والے برے مظا ہرروز وشب کو غور و فکر کے لئے پیش کیا گیا تھا۔ اس بے جان کائنات کے اندر آلیک جاندار اور شاندار مخلوق انسانی کو غور فکر کے لئے بیش کیا جاتا ہے کہ آیک بے جان اور آریک مٹی کے اندر انتقاب برپاکر کے اللہ نے اس سے آیک زندہ اور ترویازہ مخلوق کو پیدا کیا۔ وونوں جھکیوں کے اندر تناسب اور ہم آئیگی دیکھئے کہ ظلمت و نور اور مردہ و زندہ کے اندر کس قدر خوبصورت فنی تقابل ہے۔ ان دونوں جھکیوں کے اندر دد اور جھلکیاں بھی ہیں' آیک سے کہ ایک وقت ایسا آنے والا ہے کہ اس زندگی کا خاتمہ ہوجائے گا اور دو سرے سے کہ بیک وقت سے تمام مردہ اور ساکن لوگ بیک وقت جنش میں آ جائیں گور اور میدان حشر برپا ہو گاجس میں ہر حشر میں تحق ہوں گے۔ تمام مردہ اور ساکن لوگ بیک وقت جنش میں آ جائیں گور درمیدان حشر برپا ہو گاجس میں ہر حشر میں تحق ہوں گے۔ ان مردوں اور زندوں کے درمیان اپنی حشیقت کے اعتبار سے بہت بڑا فرق اور فاصلہ ہے۔ ان تمام مناظرو مظا ہرکا نقاضا تو سے تھا کہ آیک سلیم الفطرت انسان کا کاسہ دل ایمان سے لبریز ہو جاتا اور وہ اللہ کے سامنے آیک دن چیش ہونے کا پیشن کر لیتا کین اس سورہ کے تاطب اہل کفر کاسے دل ایمان سے لبریز ہو جاتا اور وہ اللہ کے سامنے آیک دن چیش ہونے کا پیشن کر لیتا کین اس سورہ کے تاطب اہل کفر اس کے یاوجود اس میں شک کرتے ہیں۔ (ثُمَّ آئیم تُحتُر و نُ (۲: ۲)) ووگر تم لوگ ہو کہ شک میں پڑے ہوئے ہوں۔ "سیری جھکی کی نوعیت سے ہے کہ وہ ان تمام سابقہ مظا ہر کو اسے اندر لئے ہوئے ہو ہے۔ اس میں سے دکھایا گیا ہے کہ سے اندر لئے ہوئے ہوں۔ ہوں۔ "سیری جھکی کی نوعیت سے ہے کہ وہ ان تمام سابقہ مظا ہر کو اسے اندر لئے ہوئے ہو۔ اس میں سے دکھایا گیا ہے کہ سے اندر کے ہوئے ہوں۔ "سیری جھکی کی نوعیت سے ہے کہ وہ ان تمام سابقہ مظا ہر کو اسے اندر لئے ہوئے ہوں۔ سے اس میں سے دکھایا گیا ہے کہ دو اس میں سے دکھوں کی اسے کو دو اس میانے مطابقہ مطابقہ مطابقہ مطابقہ مطابقہ مطابقہ ملے کیا گیا گیا گور کو مطابقہ کیا گیا گیا گور کو کی شکھایا گیا ہے کہ دو اس می کی دو اس میں میں کی دو اس میں کو کی کی کی دو کی کی کی دو کی کی کی کی دو کی کی کی کی ک

پوری کائنات 'ید بوری زندگی اور پر خصوصا بوراعالم انسانیت الله کے دائرہ حکومت میں داخل ہے۔

وَهُوَاللَّهُ فِي السَّلَمُوتِ وَ فِي الْاَرْضِ ْ يَعْلَمُ سِتَّاكُمُ وَ جَهُرَكُمُ وَ جَهُرَكُمُ وَ يَعْلِمُونَ فِي وَ يَعْلِمُونَ فِي السَّلَمُونَ فِي السَّلَمُونِ فَي السَّلَمُونِ فَي السَّلَمُونِ فَي السَّلَمُونِ فَي السَّلَمُونِ فَي السَّلَمُونَ فِي السَّلَمُونِ فَي السَّلَمُونَ فَي السَّلَمُونَ فِي السَّلَمُونَ فِي السَّلَمُ فَي السَّلَمُ اللَّهُ فَي السَّلَمُ اللَّهُ فَي السَّلَمُ فَي السَّلَّمُ اللَّهُ فَي السَّلَّمُ فَي السَّلَّمُ اللَّهُ اللَّهُ فَي السَّلَّمُ اللَّهُ اللَّهُ فَي السَّلَّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَي السَّلَّمُ اللَّهُ السَّلَّمُ اللَّهُ السَّلَّ اللَّهُ السَّلَّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ السَّلَّمُ اللَّهُ السّلِي السَّلَّمُ اللَّهُ السَّلَّمُ اللَّهُ اللَّهُ السَّلْمُ اللّلِمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

ودوئی ایک حاکم آسانوں میں بھی ہے اور زمیں میں بھی انتہارے کھلے اور چھپے سب حال جانتا ہے اور جو برائی یا محلائی تم کماتے ہواس سے خوب واقف ہے۔"

وہ زات جس نے آسانوں اور زمین کو بیداکیا 'وی آسانوں اور زمین کی حاکم مطلق ہے۔اس حق حاکیت میں وہ منفرد ہے۔ زمین و آسان دونوں پر اس کی حکومت کو تشلیم کیا جانا چاہئے۔اللہ کی شان حاکمیت ' زمین و آسان میں بور ک طرح جاری و ساری ہے۔ یوں کہ زمین و آسان میں اللہ کا جاری کر دہ ناموس کائنات ان پر یوری طرح حاوی ہے اور وہ اس سے سرتابی نہیں کر کئتے۔ای طرح اللہ کی خشا سے بے کہ انسانوں کی زندگی کے اندر بھی اللہ کا تھم' قانون اور شریعت جاری ہو' اس لئے کہ جس طرح اللہ نے زمین و آسان کی تخلیق فرمائی ہے۔ای طرح اللہ تعالیٰ نے انسان کو ہمی پیدا کیا ہے ۔ انسان اپنی ابتدائی تخلیق کے وقت اس زمین کی مٹی ہے پیدا کیا گیا۔اس کے اندر وہ خصائص رکھے گئے جن کی وجہ سے وہ انسان بنا اور اس زمین ہی ہے اس کے رزق کابھی بندوبست کیا گیا۔ یہ انسان این جسمانی تخلیق کے زاوید ہے ہمی ای قانون قدرت کا تابع ہے جے اللہ تعالی نے انسان کے لئے جاری کیا ہے ' چاہے وہ راضی مویانہ ہو۔اس کی ابتدائی تخلیق صرف اللہ کی مرضی ہے ہوتی ہے۔انسان کی زات کا اس میں کوئی دخل نہیں ہوتا' نہ اس کی ماں اور باب کی مشیت اور ارادے کا اس میں کوئی وخل ہوتا ہے۔وہ دونوں باہم ملتے ضرور ہیں لیکن وہ بیچے میں روح نہیں وال سکتے نہ جنین کو وجود بخش سکتے ہیں۔ بیہ بچہ ان تمام توانین قدرت کے مطابق مدت حمل بوری کر کے اس ناموس فطرت کے مطابق بطن مادر سے باہر آتا ہے جو اس کے لئے رب ذوالجلال نے تجویز کیا ہے۔وہ اس ہوامیں سانس لیتا ہے جے اللہ تعالی نے اپنے پیانوں کے مطابق بنایا ہے اور وہ ای قدر اور ای کیفیت کے مطابق سانس لیتا ہے جو اللہ کے قانون قدرت نے وضع فرمائے۔اس کا احساس رغج والم 'اس کا بھوک اور پیاس کا احساس 'اس کا کھانا اور پینا اور عام طور پر زندہ رہنا عین ناموس فطرت کے مطابق ہوتا ہے۔ اس میں اس کے ارادے کاکوئی عمل وخل نہیں ہوتا۔ اسے فطری وجود کے اعتبار سے انسان اور زمین و آسان کی فطرت اور ٹاموس کے اندر کوئی فرق نہیں ہے۔

اللہ وہ زات ہے کہ انسان کے بھیدوں سے بھی واقف ہے۔اور اس کی ظاہری باتوں سے بھی واقف ہے۔وہ جو اعلام اللہ وہ زات ہے کہ انسان کے بھیدوں سے بھی واقف ہے۔وہ جو اعلام بھی کرتا ہے چاہے وہ ظاہری ہوں یا خفیہ ہوں ان سب سے اللہ اچھی طرح باخیرہے اس لئے حق تو ہے کہ وہ اللہ کے اس ناموس اور قانون کا بھی اجاع کرے جو اللہ نے اس کی افتیاری زندگی کے لئے تھے بز کیا ہے۔ وہ اپنے نظریات و عقائد بھی اللہ سے اخذ کرے تاکہ اس کی وہ خقائد بھی اللہ سے اخذ کرے تاکہ اس کی وہ زندگی جو ناموس تکوین کے اندر جکڑی ہوئی ہے اور وہ زندگی جو افتیاری ہے دوتوں میں وہ اللہ کی شریعت کے تابع ہوئ

دونوں آیک دو مرے کے ساتھ ہم آبک ہو جائیں۔ ان دونوں زندگیوں کے اندرکوئی تفنا داور کھکش نہ ہو کوئی عملی تضادم نہ ہو اور تفاد اور کھکش نہ ہو کوئی عملی تضادم نہ ہو اور ندگی میں اللی ناموس ہو اور افتیاری اور قانونی اور شری زندگی طاغوتی اور غیراسلامی بنیا دوں پر استوار نہ ہو۔

000

درس نمبر۵۹ ایک نظرمیں

افتتاح سورہ کے بعد سے لیک دو سری الرہے۔پہلی الرکے اثرات نمایت ہی دور رس سے۔اس نے اس بوری کا خات کو حقیقت وجود باری سے بھر دیا تھا۔ صرف زمین و آسمان کی تخلیق اور نور و ظلمت کے ظہور سے اس بی اس حقیقت پر استدلال کیا گیا۔پھر سے ہتایا گیا کہ اس تاریک مادے سے اللہ نے انسان جیسی مخلوق کو پیدا کیا۔اس کی زندگی کے خاتے کے لئے ایک مقررہ وقت دیا اور ہتایا گیا کہ بعث بعد الموت کے لئے بھی ایک وقت مقرر ہے جس کا سوائے اللہ کے میں کو علم نہیں ہے۔ یہ بھی واضح کیا گیا کہ ذات باری لوگوں کے تمام افعال و اقوال کو جانتی ہے۔وہ چھے اور ظا ہر سے بھی واقف کے بورے اعمال سے باخر ہے۔

وجود باری جو اننس آور آفاق میں تاباں ہے' وہ منفرد اور واحد وجود ہے۔اس جیساکوئی دو سرا وجود نہیں ہے۔ اللہ کے سواکوئی اور خالق نہیں ہے۔وہ بحر پور' روشن اور نمایت ہی چھایا ہوا وجود حق ہے۔ان آبات و دلائل کی روشنی میں اس کی تھذیب نمایت ہی مکروہ فعل ہے جس کی کوئی سند نہیں ہے اور نہ سے مشرمعذور تصور ہو گا۔

اس لئے اس الریس مشرکین کے موقف کو اس وجود برخق کی روشنی ہیں چیش کیا گیا ہے کہ بیہ لوگ وعوت اسلامی کا انکار ایسے حالات ہیں کر رہے ہیں کہ ذات باری پر روشن دلائل ان کے انفس و آفاق ہیں واضح طور پر موجود ہیں 'اس لئے ان کا بیہ موقف نمایت ہی مکروہ اور ناپندیدہ ہے ۔ ان مشرین کا بیہ طرزعمل خود ان کے اپنے احساس وشعور کی رو سے بھی مکروہ ہے اس لئے کہ قرآن ان کے سامنے بیہ دلائل چیش کر رہا تھا۔ چنانچہ پہلے ہی معرکے ہیں قرآن کر یم انہیں کست دے دیتا ہے اور لوگوں کی فطرت کی گرائیوں کے اندر اس سچائی کو آبار دیتا ہے اگرچہ بظا ہروہ مکابرہ ہیں جتلا ہوتے ہیں۔

قرآن کریم اس عمد میں ان کے عناد اور غرور اور مکابرہ کی ایک تصویر کبھی تو نہایت ہی تمدید مقمیز کیجے میں اور تلخ نوائی کے ساتھ پیش کرتا ہے اور کبھی ان کو یوں دعوت دیتا ہے کہ ذرااس سے پہلے کے جھٹلانے والوں کے انجام کی تاریخ پر غور کرو۔ جس میں بے شار سامان عبرت وبصیرت ہے۔ بعض او قات ان جھٹلانے والوں کا انجام بھی سامنے رکھ دیتا ہے اور بے شار ہدایات و اشارات فراہم کر دیتا ہے۔

درس نمبر۵۹ تشریح آیات

11-----

وَ مَا تَأْتِيْهِمْ مِّنَ الْيَةٍ مِّنَ الْيَةِ مِّنَ الْيَةِ مِّنَ الْيَةِ مَنَ الْيَةِ مَنَ الْيَةِ مَنَ الْكَافُوا عَنْهَا مُعْوِظِيْنَ هُوَفَقَالًا كَانُوا بِالْحَقِّ لَمَنَا جَاءُهُمُ فَسَوْفَ كَالْتِيمُ الْبَالَّا مُعُوظِيْنَ هُوَ وَلَا يَا لَكُوْ اللّهُ الْمَاكُنَا مِنْ قَبْلِهِمُ مِّنْ قَرْكِ مَا كَوْ يَوُوا كَوْ الْهُلَكُنَا مِنْ قَبْلِهِمُ مِّنْ قَرْكِ مَا كَوْ يُولًا كَوْ الْهُلَكُنَا مِنْ قَبْلِهِمُ مِّنْ قَرْكِ مَنْ اللّهُ مَا لَوْ فَهُمُ مِنْ اللّهُ مَا يَوْ فَهُولِي مَا لَوْ فَلَكُنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا لَوْ فَلَكُنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا لَوْ فَلَاكُمْ وَ الرّسَلُمَ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا لَوْ فَلَا اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ مَا اللّهُ مِنْ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ مَا اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مِنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ مَا مُنْ اللّهُ مَنْ مَا اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ مَا مُنْ مَنْ اللّهُ مَنْ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ مَنْ مُنْ مُنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ مَنْ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ الللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ الللّهُ مُنْ الللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُ

دولوگوں کا طال ہے ہے کہ ان کے رب کی نشانیوں میں ہے کوئی نشانی ایک نہیں جو ان کے سامنے آئی ہو اور انہوں نے اس ہے مند ند موڑ لیا ہو۔ چنانچہ اب جو حق ان کے پاس آیا تو اے بھی انہوں نے جطلا دیا۔ اچھا'جس چیز کا وہ اب تک نداق اڑاتے رہے ہیں عنقر یب اس کے متعلق کچھ خبریں انہیں پینچیں گی۔ کیا انہوں نے دیکھا نہیں کہ ان ہے پہلے کتی ایک قوموں کو ہم بااک کر چکے ہیں جن کا اپنے اپنے زمانے ہیں دور دورہ رہا ہے؟ ان کو ہم نے زمین میں وہ اقتدار بخشا تھا جو تہیں نہیں بخشا ہے ان پر ہم نے آسمان سے خوب بارشیں برسائیں اور ان کے نیچ نہریں بہا دیں ' (گر جب بخشا تھا جو تہیں نہیں بخشا ہے ' ان پر ہم نے آسمان سے خوب بارشیں برسائیں اور ان کے نیچ نہریں بہا دیں ' (گر جب انہوں نے نفران نعمت کیا تو) آخر کار ہم نے ان کے گناہوں کی پا داش میں انہیں تا وکر دیا اور ان کی جگہ دو برے دور کی توموں کو اٹھایا۔

ان لوگوں نے عناد اور باطل پہ اصرار کرنے کے موقف کو اپنایا 'طالانکہ این دلائل اور نشانیوں کی کی نہ تھی جن کو دکھے کر وہ ایمان لاتے اور نہ ایسے دلائل اور نشانات کی کی تھی جن سے معلوم ہوتا کہ پینیبروں کی دعوت نہایت بن پی دعوت ہے 'نہ یہ بات تھی کہ اس دعوت اور دائل کی سچائی پہ دلائل کی کوئی کی تھی ۔ وجود باری پر دلائل و براہین ہیں موجود تھے۔ غرض ان چیزوں کی ان کے ہاں کوئی کی نہ تھی بلکہ جس چیز کی کی تھی وہ یہ تھی کہ وہ مان کر نہ ویتے تھے۔وہ باطل پہ مصرتھ ' تخریک سے عناد رکھتے تھے اور اس روگر دانی کی وجہ ان کے لئے اس دین اور تخریک میں غورو فکر کرنے کے مواقع جاتے رہے۔

(وَمَا تَاْتَيْهِمْ مِّنْ اَيَةً مِّنْ اَيْت رَبِّهِمْ الَّا كَانُو ا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ (7 : 3) " لوگوں كا حال يہ ہے كہ ان كے رَب كى نَثانيوں مِّں كے كوئى نَثانى لَكى نَيْنَ جو ان كے سائے آئى ہو اور انہوں نے اس سے منہ نہ موڑ ليا ہو۔ " جب صورت حالات يہ ہو جائے كہ لوگ جان بوجه كر حق سے روگر دانى افتيار كريں " جبكہ ان كے پاس آيات و دلائل موجود ہوں " حقائق ان بر روز روش كی طرح واثع ہو بچے ہوں تو پھر بعض او قات ڈراوا اور تهديد ان كى اس سے منہ مائے ميں كول دين ہے۔ ايك جي ہے آئے كھل جاتى ہے اور فطرت كے در بچ كھل جاتے ہيں 'بشرطيكہ غودر اور عاد كے يردے حائل نہ ہوں ۔

(فَقَدْ كَذَّبُو ا بِالْحَقِّ لَمَّا جَآءَ هُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيْهِمْ ٱنْبِئُو ا مَا كَانُو ا بِه يَسْتَهْزِ مُونَ

(7 : 0)) '' چنانچہ اب جو حق ان کے پاس آیا تو اے بھی انہوں نے جھٹلا دیا۔ اچھا' جس چیز کا وہ اب تک نداق اڑاتے رہے ہیں عنقر یب اس کے متعلق کچھ خبریں انہیں پنچیں گی۔''

زمین و آسانوں کے خالق کی طرف ہے جو ہدایت آئی وہ سچائی تھی۔ روشنی اور تاریکی پیدا کرنے والے کی طرف ہے سچائی تھی ،جس نے انسان کو کیچڑ سے پیدا کیا۔ جو آسانوں کا بھی حاکم ہے اور زمین کا بھی حاکم ہے ،جو ان کے کھلے اور پوشیدہ سب امور سے واقف ہے۔ وہ جو کچھ بھی کماتے ہیں ان سے واقف ہے۔ وہ سچائی ہے اور انموں نے سچائی کو جھٹلا یا ہے۔ اب وہ اس تکذیب پر اصرار کر رہے ہیں 'آیات النی سے روگر دانی کرتے ہیں ' دعوت اسلامی کے ساتھ ذاتی کرتے ہیں۔ لنداانیں چاہئے کہ وہ اب اس بات کے انجام اور آخری خبر کا انظار کریں۔

اب یہ ایک نمایت ہی اجمالی تهدید اور ڈراوا ہے جس کی نہ تنعیلات دی گئ ہیں اور نہ اس انجام بد کا کوئی وقت مقرر کیا گیا ہے۔ انہیں صرف یہ ناثر دیا گیا ہے کہ وہ ہرونت اس انجام کا انظار کریں۔ان پر عذاب اللی کسی بھی وقت آ سکتا ہے۔ان پر سچائی کھل جائے گی اور وہ اپنی آنکھوں سے عذاب کو دیکھے لیس سے۔

اس تهدید اور ڈراوے کے مقام پر انہیں یا دولایا جاتا ہے ' انہیں متوجہ کیا جاتا ہے کہ ذرافیجھے کی طرف مزکر دیکھیں اور ذرا نگاہ ڈالیس کہ انسانی تاریخ میں بھلانے والوں کا انجام کیا رہا ہے؟ ان میں سے بعض لوگوں کے انجام سے وہ واقف بھی تھے۔احقاف میں قوم عاد کا جو انجام ہوا اور جحر میں قوم ثمود کا جو انجام ہوا' اس کی داستانیں ان کے ہاں مشہور تھیں۔ جب عرب مرمیوں میں شال کی طرف جاتے اور سردیوں میں جنوب کی طرف سنرکرتے تو ان اقوام کے کھنڈ رات کو وہ اپنی آگھوں سے دیکھتے۔قوم لوط پر جماں جابی آئی وہ مقامات بھی انہیں معلوم تھے اور ان کے اردگر در ہے دالے لوگ ان مقامات سے واقف تھے لندا یہاں ان کی توجہ ان حقائق کی طرف مبذول کرائی جاتی ہے۔

(أَلَمْ يَرَ وْ ا كُمْ أَهْلَكُنَّا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْ نِ مُكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَالَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ

وَٱرْسَلْنَا السَّمَآءَ عَلَيْهِمْ مِّدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْٱنْهَرَ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهِمْ فَٱهْلَكُنْهُمْ

بذُنو بھیم و انشانا من بعدهم قرنا انحرین (٦:٦) دکیا انهوں نے دیکھا نہیں کہ ان سے پہلے کتی اللہ قوموں کو ہم بلاک کر تھے ہیں جن کا اپنے اپنے زمانے ہیں دور دورہ رہا ہے؟ ان کو ہم نے زمین میں وہ اقتدار بخشا تھا جو تہیں نہیں بخشا ہے 'ان پر ہم نے آسان سے خوب بارشیں برسائیں اور ان کے بنچ نہریں ہما دیں '(گر جب انہوں نے کفران نعت کیا تو) آخر کار ہم نے ان کے گناہوں کی یا دائل میں انہیں جاہ کر دیا اور ان کی جگہ دو سرے دور کی قوموں کو اٹھایا۔"

کیا یہ لوگ گزری ہوئی اقوام کے انجام بدسے عبرت نہیں لیتے؟ اللہ تعالیٰ نے ان اقوام کو اس کرہ ارض پر بہت ہی برا افتدار عطاکیا تھا۔ انہیں قوت اور سلطات کے اسباب فراہم کئے تھے۔ اور وہ اس قدر ترتی یافتہ اور قوی تھی کہ قرآن کے عاطبین اٹل قریش اور ان کے در میان کوئی مماثلت ہی نہ تھی۔ ان پر بے در بے بارشیں ہوتی تھیں' ان کی سرزین تروقازہ تھی اور ہر متم کی پیداوار کی فراوانی تھی۔ پھرکیا ہوا؟ انہوں نے اپنے رہ کی نافرمانی شروع کر دی۔ اللہ نے ان کے گنا ہوں پر انہیں پکڑا۔ ان کو جاہ کر کے ان کی جگہ دو سری اقوام کو مضہ شہود پر لایا گیا اور زمین کا اقتدار ان کے حوالے کر دیا گیا۔ اس زمین نے جانے والوں پر کوئی ماتم نہ کیا اس لئے کہ زمین کے وارث اب دو سرے لوگ تھے۔ ذرا دیکھئے کہ ان مکذ بیں اور روگر دانی کرنے والوں کی حیثیت ہی کیا رہی ہے۔ اللہ کے ہاں وہ کس قدر ہلکے ہیں۔ وہ ہلاک کر دیئے گئے ' نیست و نابود ہوگے اور اس زمین کو کوئی احساس ہی نہ ہوا۔ اور نہ سے زمین خالی رہ گئی 'اس ظرے گر دئی رہی کہ گویا ہے منے والی اقوام کھی اس طرح گر دئی کرتی رہی کہ گویا ہے منے والی اقوام کھی اس طرح گر دئی کرتی رہی کہ گویا ہے منے والی اقوام کھی اس طرح گر دئی کرتی رہی کہ گویا ہے منے والی اقوام کھی اس جرب کی زندہ ہی نہ تھے۔

جب الله كى كواس كرة ارض پرتمكن عطاكر ما ب تو صاحبان اقد ارسب سے پہلے اس حقیقت كو بھول جاتے ہیں كہ بيد اقد ار انہيں الله كى مرضى سے نفیب ہوا ہے اور بيد ان كے لئے ايك برئ آزمائش ہے ۔ آزمائش بيد كہ آيا وہ اس افتد اركو الله كى بندگى كرتے ہيں اور اس ميں وہ صرف الله كى بندگى كرتے ہيں اور صرف اى سے بدايات ليتے ہيں اس لئے كہ وہى تو اس اقد اركا اصل مالك ہے اور انسان تواس كا خليفہ ہے 'يا وہ اپنے آپ كو طاغوت كا منصب ديتے ہيں اور اپنے لئے الله كے افتيار ات عاصل كرتے ہيں اور وہ ان افتيار ات كو بطور خليف استعال ميں كرتے ہيں اور وہ ان افتيار ات كو بطور خليف استعال ميں كرتے بلكہ بطور مالك خود مخار استعال كرتے ہيں۔

یہ وہ حقیقت ہے جے انبان بھول جاتے ہیں 'الا یہ کہ کوئی اللہ کی جانب سے محفوظ کر ویا گیا ہو۔ جب انبان اس حقیقت کو بھول جائیں تو وہ اللہ کے عمد اور ان کے خلیفہ فی الارض ہونے کی شرائط سے صرف نظر کرنے لگتے ہیں اور سنت البیہ کے خلاف جاتے ہیں۔ پہلے پہل انہیں احساس نہیں ہوتا کہ اس انجراف کے نتائج کیا ہوں گے 'چنانچہ ان کے اندر آہد آہد فسادرونما ہونا شروع ہوجاتا ہے۔ انہیں اس کا شعور بالکل نہیں ہوتا 'یساں تک کہ وقت مقررہ تک وہ بہتے جس اور اللہ کا وعدہ آ جاتا ہے۔ ان کے انجام پھر مختلف ہوتے ہیں 'بعض او قات ان پر ایساعذاب آتا ہے کہ انہیں بہتے وہن سے اکھاڑ کر پھینک دیا جاتا ہے۔ یہ عذاب بھی آسان سے آتا ہے اور بھی نیچے دیس سے آتا ہے۔ دنیاک کی

اقوام کو اس عذاب کے ذریعے جاہ کیا گیا اور پیض او قات بہ عذاب قط سائی اور ختک سائی کی صورت میں آتا ہے 'چکل اور پیداوار ختم ہو جاتے ہیں اور لوگ بھوکے مرنے لگتے ہیں۔ کی اقوام عالم اس عذاب سے دو چار ہو یُں۔ بعض او قات وہ ایک دو سرے کے ساتھ لاتے ہیں اور ہرایک دو سرے کے لئے عذاب بن جاتا ہے ۔ بعض دو سروں کو بہتلائے عذاب سے منعن اقوام دو سروں کو بہتلائے عذاب سے منعن اقوام دو سروں کو بہتلائے عذاب سیس فیتے ۔ اس طرح ان کی قوت اور شوکت ختم ہو جاتی ہے ' اور اللہ ان پر پھر اپنے دو سرے بندوں کو مسلط کر دیتا ہے ہو یا تو اللہ کے فرمانبردار ہوتے ہیں اور یا نافرمان ہوتے ہیں ۔ وہ ان کی قوت کو تو ذکر انہیں اس اقتدار اعلیٰ سے محروم کر دیتے ہیں جس پر ان کو مشکن کیا گیا تھا۔ اس کے بعد اللہ بچھ نئے لوگوں کو تمکین فی الارض عطاکر تا ہے تاکہ اب ان کی آ زمائش کا دور شروع ہو ۔ یوں سنت البیہ کا دور چا ہے اور دنیا ہیں نیک بخت اقوام وہ ہوتی ہیں جو سنت البیہ کا ادر اک رکھتی ہیں ۔ بد بخت اقوام وہ ہوتی ہیں جو سنت البیہ کا ادر اک رکھتی ہیں ۔ بو سیسے ہوتی ہیں کہ یہ ایک آزمائش ہے ۔ وہ اللہ کے عمد کا پاس رکھتی ہیں ۔ بد بخت اقوام وہ ہوتی ہو اس حقیقت سے غافل ہوتی ہیں اور یہ گمان کرنے گئی ہیں کہ یہ اقتدار انہیں خود ان کے علم و کمال کی وجہ سے ملا ہے یا کسی حیلے اور سر ہیں میں ہی ہوتی ہیں کہ جو کے انہیں مل گیا ہے ۔

لوگوں کو یہ امر دھوے میں ذالتا ہے کہ وہ ایک باغی و سرکش ' ایک بدکار اور مضد اور ایک محد اور کافر کو دیکھتے ہیں کہ وہ اس کر ہ ارض پر مقتدر اعلیٰ ہے اور اس پر اللہ کی جانب ہے کوئی مواخذہ نہیں ہور ہا ہے ۔وہ مایوس ہو جاتے ہیں ' کین ایسے لوگ جلد بازی ہے کام لیتے ہیں ۔وہ راستہ کا ابتدائی حصہ دیکھتے ہیں ' در میائی حصہ بھی دیکھتے ہیں گئین ان کی نظر منزل مقصود پر نہیں ہوتی ۔راستے کی انتا منزل مقصود اس وقت نظر آتی ہے 'جب کوئی شخص اس تک پہنچ جاتا ہے۔ جب ایسے سرکشوں پر اللہ کا عذاب آتا ہے تو وہ نیست و تابود ہوجاتے ہیں اور ان کے بارے میں محص قصے اور کمائیاں تی رہ جاتی ہیں ' تب حقیقت نظر آتی ہے ۔ قرآن کر یم ایسے لوگ سے افرادی حالات میں اس قدر ست ہوتے ہیں کہ انہیں منزل ایسے غافل سرکشوں کو ہوئن آ جائے ' کیونکہ ایسے لوگ اپ افرادی حالات میں اس قدر ست ہوتے ہیں کہ انہیں منزل مقصود اور اپنا آخر کی انجام نظر نہیں آتا ۔یہ لوگ بی اس مخضر زندگی کو دیکھ سکتے ہیں اور اس بی آخری منزل تھے ہیں۔ مقصود اور اپنا آخر کی انجام نظر نہیں آتا ۔یہ لوگ بی اس مخضر زندگی کو دیکھ سکتے ہیں اور اس بی اربار د ہرائی گئی ہیں۔ قرآن کر یم کی یہ آیت (فَاَهَلَکُنہُم بِدُنُوبِهِم (۲: ۲)) اور اس جیسی دو سری آیات بار بار د ہرائی گئی ہیں۔ ایس آیات میں اللہ کی ایک تا قابل تبدیل سنت کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے اور ان میں اسلام کے نظریہ آرج کو بڑی

ان آیات میں یہ جایا گیا ہے کہ سنت البید یہ ہے کہ بدکار لوگوں کو آخرکار ان کی اس بدکاری کی وجہ ہے ہلاک اور برباد کر زیا جاتا ہے۔ ان پر یہ بابکت اور برباد کی اللہ کی جانب ہے آتی ہے اور سے سنت اس کائنات میں بھیشہ کے لئے جاری و ساری ہے۔ اگر چہ ایک فرد اپنی مخفر زندگی میں اے نہ سمجھ سکتے۔ یا ایک محدود اور منتعین نسل کی زندگی میں سے بلاکت نہ آئے۔ لیکن سے ایک انہی سنت البیہ ہے کہ جب کی قوم میں جرائم اور بدکاریاں بست زیادہ بوجاتی میں اور پوری زندگی کا نظام بدکاری اور جرائم پر قائم ہو' قو پھر اللہ کی جانب سے عذاب ضرور آتا ہے۔ اسلام کانظریہ آری ہے کہ اقوام کے عودج و زوال میں اصل اور موش عامل (Factor) سے ہوتا ہے کہ ان کے جسم میں جب بدکاری اور جرائم سرایت کر جاتی میں تو یہ جاتی اور جرائم میں جب بدکاری اور جرائم سرایت کر جاتی میں تو یہ جاتی اور جرائم میں جب بدکاری اور جرائم سرایت کر جاتی میں تو یہ جاتی اور بربادی کاشکار ہو جاتی ہیں۔ سے جاتی یا تو آفات سادیہ کے زریعے سے ہوتی ہے جسیا کہ قدیم

تاریخ میں سے واقعات رونما ہوئے یا نہایت ہی تدریجی جاہی کے ذریعے طبعی طور پر 'جس طرح کسی جسم پر عارضی طور پر زوال آیا ہے جب وہ بدکاری اور جرائم میں کانوں تک ڈوب جائے ۔

انسان کی جدید تاریخ میں ہمارے سامنے اس زوال کی کی مثالیں موجود ہیں جن میں اقوام پر اظلاقی ہے راہ روی '
بدکر داری اور فحاشی 'عیاشی اور اسراف اور لیو و لعب کی وجہ سے جان آئی۔ مثلاً یونان کی جان کے یک عوامل تھے۔ اس
کے بعد رومیوں کی جان اور زوال کے یکی اسباب تھے۔ یہ اقوام اپنے عروج کے باوجود اس طرح مٹ گئیں کہ اب ان
کے صرف قصے کمانیاں ہی رہ گئیں۔ جدید ترتی یافتہ اقوام کے اندر بھی اس عظیم جانی اور زوال کے اسباب نمو دار ہونا
شروع ہوگئے ہیں مثلاً فرانس اور برطانیہ کا زوال شروع ہو چکا ہے حالا تک مادی 'جنگی اور تحکیکی قوت کے اعتبار سے وہ عروج پر میں اور نمایت ہی ترتی یافتہ اور دولتند ہیں۔

تاریخی مادی تغییر تکھنے والوں اور اقوام کے عروج و زوال کی داستانیں تکھنے والوں کی نظر سے تاریخ کا سے اخلاقی پہلو عالب ہے ' اس لئے کہ مادی نقط نظر رکھنے والے کی نگاموں سے شروع ہی سے اخلاقی عناصر اوجھل رہتے ہیں۔ اصل الاصول یعنی سنت البیدان کی نظروں سے اوجھل ہوتی ہے۔جو لوگ تاریخ کی تغییر اور اس پر تبھرہ صرف مادی نقطہ نظر سے کرتے ہیں وہ اقوام کے عروج و زوال کے سلسلے میں نمایت ہی مصحکہ خیز باتیں کرتے ہیں۔ حالانکہ اقوام کے عروج و زوال کے سلسلے میں نمایت ہی مصحکہ خیز باتیں کرتے ہیں۔ حالانکہ اقوام کے عروج و زوال کے بعض واقعات کی معقول تغییر صرف اعتقادی اور اخلاقی زادیے ہی سے کی جاسکتی ہے۔

اسلام کا آریخی نقط نظر نمایت جامع 'حقیقت پندانه اور سیا ہے اور وہ اپنی اس جامعیت کی وجہ سے مادی عفر کو باکل نظراند از نہیں کر آ۔لیکن مادی نقط نظر رکھنے والے مورخین اسے صرف مادی ذاویے ہی سے دیکھتے ہیں۔جمال تک اسلامی نقط نظر کا تعلق ہے ' وہ زوال اقوام میں مادی زوال کو بھی اہمیت دیتا ہے۔ آم ہم اسلام دو سرے عوال کو بھی لیتا ہے جن کا انکار صرف معاندیں ہی کرتے ہیں۔ اسلام نے سب سے پہلے اللہ کی سنت اور اللہ کی نقد یہ کو اصل عالم قرار دیتا ہے۔ پھر انسان کے دافلی شعور ' جذبات اور تصورات اور نظریات کو اس کا سبب قرار دیتا ہے۔ اس کے بعد اسلام لوگوں کی عام اخلاقی اور عملی زندگ کو بھی نظراند از نہیں کرتے ہیں۔ (تنسیات کے لئے وکھی الاسلام ومشکلات المحضارة - التطور و النبات فی جات المربه حصائد المحضارة - التطور و النبات فی جیات المربه - حصائد المحضارة - التطور و النبات فی جیات المربه - حصائد المحضارة - التطور و النبات فی جیات المربه - حصائد المحضارة - التصویر الفی فی الفر آن)

اب آگی آیات میں ان لوگوں کے اس عنادی تصویر کئی کی جاتی ہے 'جس کی وجہ سے بین بیاری لاحق ہوتی ہے۔
اس تصویر کئی میں انسانوں کی ایک بجیب فتم پیش کی جاتی ہے۔انسانوں کی بیہ فتم صرف ماضی یا کسی ایک زمانے تک محدود
نہیں ہے 'اس فتم کے لوگ تاریخ میں بار بار د ہرائے جاتے ہیں۔ ہر زمانے میں ہر جگہ ایسے لوگ پائے جاتے ہیں۔ ہر
نسل اور ہر خاندان میں بیہ نمونے موجود ہوتے ہیں۔ بیہ ہٹ دھرم فتم کے لوگ ہوتے ہیں۔ بچائی ان کی آنکھوں کو
پیاڑتی ہے لیکن بیہ ات دیکھ نہیں پاتے۔ بیہ لوگ ایسے امور کابھی بڑی ڈھٹائی کے ساتھ انکار کرتے ہیں جن کا انکار نہیں
کیا جاسکتا۔ ایسے امور جو اس قدر واضح ہوتے ہیں کہ ان کے انکار کی وجہ سے مظر کو کم از کم شرم آتی ہے۔ قرآن کر یم اس
فتم کے نمونے کا بری وضاحت سے ذکر کرتا ہے۔ مختمر کلمات میں بجیب انداز میں جو انوکھا بھی ہے اور معجزانہ بھی ہے۔
جس طرح قرآن کر یم کا انداز تعبیر بالعوم انجاز کا عامل ہوتا ہے۔

وَ لَوۡ نَوۡلُنَا عَلَيۡكَ كِتٰبًا فِى قِوْطَاسٍ فَلَسُّوَهُ بِأَيۡدِيۡهِمُ لَقَالَ الَّـذِيۡنَ كَفَهُوۡا إِنْ لَمَٰذَاۤ إِلَّا سِحُرُّ شَٰبِيۡنُكُ۵

دوں پیغیبر "اگر ہم تمہارے اوپر کوئی کاغذ میں لکھی لکھائی کتاب بھی امّار دیتے اور لوگ اے اپنے ہاتھوں ہے چھو کر بھی دکھیے لیتے تب بھی جنہوں نے حق کا انکار کیا ہے وہ یمی کہتے کہ بیہ تو صر تح جادد ہے۔"

یہ لوگ آیات انی کا انکار اس لئے نہیں کرتے کہ ان آیات کی صداقت کی دلیل میں کوئی کزوری ہے یا اس کے ادراک میں کوئی پیچیدگ ہوہ ہ مشد دوری اور مکابرہ کی وجہ سے اور کھلے عناد کی وجہ سے انکار کرتے ہیں۔ انہوں نے دلیل و برہاں پر غور کرنے سے پہلے ہی اس حقیقت کے انکار کی شمان کی ہے۔ اگر نزول قرآن کی صورت ہے ہوتی کہ وہ آسمان سے پرچوں کی شکل میں اثریا اور وہ اپنے ہاتھوں سے اسے چھوتے اور آتھوں سے دیکھتے اور ہی نہ ہوتا کہ بذرایعہ وجی حضور " پر آیا اور آپ اسے ساتے تو اس صورت میں بھی وہ اس محسوس اور مشاہر حقیقت کے بارے میں یوں کتے: (اِنْ هذَا الله سے میں آئی ہے۔ یہ ان لوگوں کی ایک تصویر ہے کہ انسانی نظرت کو اس سے گھن آئی ہے۔ یہ ایک ایک تصویر ہے مرتب ایک ایک تصویر ہے مرتب کو اس سے گھن آئی ہے۔ یہ ایک ایک تصویر ہے اس انداز میں اس نصویر گئی کہ ایسے لوگوں کے ساتھ بحث و تحرار اور دلیل و استدلال کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی۔ اس انداز میں اس تصویر کشی کے دو فائدے ہیں بلکہ کئی فائدے ہیں (تصویر کشی کا ساتدلال کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی۔ اس انداز میں اس تصویر کئی کے دو فائدے ہیں بلکہ کئی فائدے ہیں (تصویر کشی کا سے انداز میں اس نصویر کشی کے دو فائدے ہیں بلکہ کئی فائدے ہیں (تصویر کشی کا سے انداز اس طرح ہے کہ قرآن کر یم عام طور پر دیکھے جانے والے نمونے کو سامنے لاتا ہے۔)

آیک تو میہ فائدہ ہے کہ قرآن کریم خود ان لوگوں کے سامنے ان کا میہ کریمہ اور ٹاپیندیدہ موقف پیش کر تا ہے اور بتاتا ہے کہ وہ دیکھیں تو سمی ان کی تصویر کس قدر بھدی ہے ۔ مثلاً کوئی کسی کریمہ المنظر شخص کے ہاتھ میں آئینہ بکڑا دے اور کمہ دے کہ دیکھومیہ ہوتم ۔ اور وہ شخص اپنی شکل دیکھ کر شرمندہ ہو جائے۔

اس کے ساتھ اس کا ایک فائدہ سے ہے کہ اس تصویر کئی کے ذریعہ اہل ایمان کے دلوں ہیں جوش بیدا ہو جاتا ہے'
اور وہ مشرکین کے مقاصد کو ناکام بنا دیتے ہیں وہ مشرین کے انکار کا مقابلہ کرتے ہیں اور خودان کے دل حق پر جم جاتے
ہیں۔ وہ اس فضا سے متاثر نہیں ہوتے جس میں ہر طرف سے انکار' استزاء' فتنہ اور ایڈا ہوتی ہے۔ اس سے سے بتانا بھی
مقصو د ہے کہ اللہ تعالی نمایت حلیم ہے اور وہ ان جھطلانے والوں اور تکذیب کرنے والوں کو جلدی نہیں پکڑتا' حالانکہ
وہ بہت قابل تفرت انڈری انکار کرتے ہیں اور کھلے عناو میں جتلا ہیں۔ یہ تمام امور جماعت مسلمہ اور مشرکین کے در میان
ہریا کھیش میں مسلمانوں کے لئے اسلحہ اور زادراہ ہیں۔

---000---

اس کے بعد قرآن مجید اہل شرک کی جانب ہے آنے والی بعض تجاویز کو ان کے سامنے پیش کرتا ہے۔ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ بید لوگ بغض و عناویس کس قدر عیار ہیں اور ان کی سوچ کس قدر پوچ ہے۔ تجویز بید لاتے ہیں کہ اگر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول برحق ہیں تو آپ کے ساتھ تبلیغ کے وقت ایک فرشتہ ہو جو ساتھ ساتھ آپ کی تصدیق

کر تا جائے۔ اس تجویز کے ذکر کے بعد اس پر تقید بھی کی جاتی ہے کہ اس میں کیا نقص ہے؟ ایک تو یہ کہ یہ لوگ اللَّم کی ماہیت سے بھی واقف نہیں ہیں۔ دو سرے یہ کہ فرشتوں کو بھیج کے سلسلے میں اللّٰہ کی جو سنت ہے اس سے بھی یہ لوگ واقف نہیں ہیں۔ پھریہ بنایا جاتا ہے کہ یہ اللّٰہ کی بہت بڑی مریانی ہے کہ وہ فرشتے نہیں بھیج رہا ہے اور ان کی تجویز کو تنگیم نہیں کرتا۔

وَ قَالُوا لَوْ لَا اُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكُ ۚ وَلَوْ اَنْزَلْنَا مَلَكًا لَّقَضِىَ الْرَامُوُ ثُكَّرَ لَا يُنْظَوُونَ۞ لَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا تَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَ لَلْبَسْنَا عَلَيْهِمُ ثَنَا يَلْهِمُونَ۞

دو کتے ہیں کہ اس نبی پر کوئی فرشتہ کیوں نہیں انارا گیا؟ اگر کہیں ہم نے فرشتہ انار دیا ہوتا تو اب تک بھی کافیصلہ ہو چکا ہوتا' پھرانیس کوئی صلت نہ دی جاتی۔اور اگر ہم فرشتے کو انارتے تب بھی اے انسانی شکل ہی میں انارتے اور اس طرح انہیں اسی شبہ میں بتلا کر دیے جس میں اب یہ جتلا ہیں۔''

یہ جو یز مشرکین کی طرف سے بھی اور ان مشرکین سے پہلے بھی کی اقوام نے یہ تجویز بیش کی ۔ ہرقوم نے اپنے رسول سے نزول نزشگان کا مطالبہ کیا دو سری جگہ قرآن کریم نے ایسے مطالبے پیش کئے ہیں اور یہاں اس تجویز کو دلائل کے ساتھ رد کر دیا جاتا ہے۔ اس تجویز کے بارے ہیں 'مناسب ہے کہ ہم تمام حقائق یہاں پیش کر دیس حتی الامکان۔
اس کے متعلق پہلی حقیقت یہ ہے کہ مشرکین عرب اللہ کا انکار نہ کرتے تے بلکہ وہ اس بارے ہیں ایک بین ولیل طلب کرتے تے جس سے معلوم ہو جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبی مرسل ہیں اور آپ ہو کتاب ان کے سامنے طلب کرتے تے وہ یہ تھی کہ ایک فرشند پر دھتے ہیں وہ اللہ کی طرف سے نازل کر دہ ہے۔ اس سلط میں وہ جو متعین دلیل طلب کرتے تے وہ یہ تھی کہ ایک فرشند حضور کے اوپر نازل ہو جو آپ کے ساتھ ساتھ پھرے اور آپ کی دعوت کی تقد این کرے ۔ ان کی بہ تجویز اسی تی تی مرسل جس طرح وہ اس سلط میں دو سری تجاویز قرآن کریم نے متعد دستامات پر ذکر فرمائی ہیں۔ مثلاً سورہ جس طرح وہ اس سلط میں دو سری تجاویز دیتے ہے۔ یہ تجاویز قرآن کریم نے متعد دستامات پر ذکر فرمائی ہیں۔ مثلاً سورہ بس در مری اور عاد کا اظہار ہو آ ہے۔ عناد کے علاوہ ان کی کے فنمی پر بھی خود ان کی تجویز دلیل بین ہے۔ اس لئے کہ یہ سے در مری اور عاد کا اظہار ہو آ ہے۔ عناد کے علاوہ ان کی کے فنمی پر بھی خود ان کی تجویز دلیل بین ہے۔ اس لئے کہ یہ لوگ نہ اس نظام کا نکات کو ایجی طرح تھے ہیں اور نہ حقیقی اقد ار کو تھیتے ہیں۔ سورہ اسرائیس آئا ہے۔

(وَقَالُوْ الَنِ نُوْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَلْنَا مِنَ الْالَوْضِ يَنْبُوْعًا (٩٠) اَوْ تَكُوْ نَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نُخِيْلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْاَنْهُرَ خِلْلَهَا تَفْجِيْرًا (٩١) اَوْ تُسْقِطَ السَّمَآءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا اَوْ تَاْتِيَ بِاللّهِ وَ الْمَلْئِكَةِ قَبِيْلًا (٩٢) اَوْ يَكُوْ نَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرُ فَ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَآءِ وَلَنْ نُوْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَبَا نَقْرَ وَهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ اللَّا بَشَرًا رَّسُولًا (٣٣) وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ يُوْمِنُوْ ا إِذْ جَاءَ مُّمُ اللَّهُ بَشَرًا رَّسُولًا (٤٤) قُلْ لُوْ كَانَ فِي الْلَارْ ضِ اللَّهُ بَشَرًا رَّسُولًا (٤٤) قُلْ لُوْ كَانَ فِي الْلَارْ ضِ مَلْتُكَةً يَّمْشُوْنَ مُطْمَئِنَيْنَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَآءِ مَلَكًا رَّسُولًا (٥٥)

(اور انہوں نے کما دوہم جیری بات نہ مائیں گے جب تک کہ تو ہمارے لئے زمین کو بھا ڈکر ایک چشمہ جاری نہ کر دے ۔ یا جیرے لئے مجوروں اور انگوروں کا ایک باغ پیدا ہواور تو اس میں سریں رواں کر دے ۔ یا تو آسانوں کو گلاے کوئے کر کے ہمارے اوپر گرا دے جیسا کہ جیرا دعوئی ہے یا خدا اور فرشتوں کو رو در رو ہمارے سامنے لے آئے ۔ یا جیرے لئے سونے کا ایک گھر بن جائے یا تو آسمان پر چڑھ جائے اور جیرے چڑھنے کا بھی ہم یقین نہ کریں گے جب تک کہ تو ہمارے اوپر ایک ایک تحریر نہ آبارلائے جے ہم پڑھیں ... اے نبی ان سے کمو دو یاک ہے میرا پروردگار اکیا میں ایک بیغام لانے والے انسان کے سوالور بھی کچھ ہوں؟'' لوگوں کے سامنے جب بھی ہدایت آئی تو اس پر ایمان لانے سے ان کوکس چیز نے نہیں رو کا گر ان کے ای قول نے کہ دو کیا اللہ نے بھر کو پنینیریناکر بھیج دیا۔ان سے کمو اگر زمین میں فرشتے ہی کوان کے لئے پنینیریناکر بھیج دیا۔ان سے کمو اگر زمین میں فرشتے ہی کوان کے لئے پنینیریناکر بھیج ۔)

یہ تجاویز اور مطالبے ایسے ہیں کہ ان سے ایک طرف ان کی ہٹ وحری کا اظهار ہوتا ہے اور دو سری جانب ان کی جانب ان کی جانب ان کی جانب کے مطاب کے اظاف سے بالا کو معلوم تھا کہ آپ سے اور ایش ہیں اور ان بن لوگوں نے ان کو ایمن کالقب دیا ہوا تھا۔ آپ کے ساتھ ان کے شدید تظریاتی اختلافات کے ہوئے ہوئے ہی یہ لوگ اپنی امانتیں حضور " کو ایمن کالقب دیا ہوا تھا۔ آپ نے ساتھ ان کے شدید تظریاتی اختلافات کے ہوئے ہوئے ہی ہو لوگ اپنی امانتیں حضور " کے پاس رکھتے ہے۔ جب آپ نے بہرت فرمائی تو آپ نے اپنی چھازاد بھائی حضرت علی "کو امانتوں کی ادائیگ کے لئے اپنی پی سے چھے بھوڑا تھا کہ وہ امان قریش کی وہ امانتیں اواکر دیں جو انجی تک آپ کی تحویل میں تھیں ۔ لیکن ان کو ان کے ساتھ اس قدر اختلاف تھا کہ وہ لوگ آپ " کے قتل کی تدابیر کر رہے تھے ۔ آپ کی امانت و دیانت جس طرح مسلم تھی اس طرح آپ کی سیا کہ مسلم تھی 'اس لئے کہ جب آپ نے سب سے پہلے کوہ صفا پر انہیں علی الاعلان دعوت دی ۔ اس طرح آپ کی جواجب اللہ کا تھی آگیا کہ آپ علی الاعلان دعوت کا آغاز کر دیں۔ اس موقعہ پر آپ نے ان سے سوال کیا کہ آگر میں آپ لوگوں کو کوئی اہم خبر دوں تو آپ لوگ تھدیت کر دیں گے؟ تو سب نے مل کر جواب دیا کہ آپ تو نمایت تی سیج آدی ہیں۔ اس مورہ میں یہ مضمون آنے والا ہے کہ اللہ تعالی دیا ہوں کو کوئی آپ کو نمی ہو منا ہو تھا ہے گہ اللہ تعالی دیا ہوں کہ کہ ان کی ہیں۔ اس سورہ میں یہ مضمون آنے والا ہے کہ اللہ تعالی دیا ہوں کہ ہو گائے ہیں۔

(قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُو نَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الْطلِمِينَ بأيت

الله يَحْدَدُ وْ نَ (٣٣)) ودهم جائے بن كه آپ كو ان لوگوں كى باتيں بہت پريشان كرتى بين ادراصل يه لوگ آپ كى تكذيب نهيں كرتے ليكن ميہ ظالم الله كى آيات كا انكار كرتے بيں - " ان لوگوں كامقصد سے تفاكہ وہ انكار كر ديں۔ يه انكار محض عناد اور كبركى وجہ سے تھا۔ جمال تك حضور "كى سچائى كا تعلق ہے تو اس ميں كمى كوشك نہ تھا۔

حقیقت ہے ہے کہ عربوں کے لئے خود قرآن کریم کے اندر ایک عقیم شادت موجود تھی۔ یہ شادت ان شادتوں سے زیادہ دقیع تھی جو وہ طلب کرتے تھے۔ قرآن بذات خود شاہر تھا۔ قرآن کا طرز تعیراوراس کے مفایین بھی اس بات پر شاہر تھے کہ وہ من جانب اللہ ہے۔ یہ لوگ ذات باری کے تو مکر نہ تھے اور قرآن کی اندرونی شادت کا انہیں بھی اصاب تھا۔ وہ جس قدر ادبی اور اسانی ذوق رکھتے تھے اس کے ذریعے وہ جانتے تھے کہ انسانوں کی ادبی اور اسانی دوق رکھتے ہیں وہ اس حقیقت کو ان لوگوں کے مقابلے میں زیادہ جانتے ہیں جو ادبی ذوق نہیں رکھتے۔ دیا میں بولوگ اسلوب زوق رکھتے ہیں وہ اس حقیقت کو ان لوگوں کے مقابلے میں زیادہ جانتے ہیں جو ادبی ذوق نہیں رکھتے۔ دیا میں بولوگ اسلوب اسانیب کلام کے اندر کچھ بھی ذوق رکھتے ہیں (چاہے سلم ہوں یا غیر سلم) وہ جانتے ہیں کہ قرآن کر یم کا اسلوب انسان کی قدرت سے بہت تی او نوی ہے۔ انسان اس مقام تک نہیں پہنچ سک ۔ ان اکار صرف ایسا محض تی اسلوب سکتا ہے جو معاند ہو' جو ایک حقیقت کو پار ہا ہو لیکن اے ایپ عناد کی وجہ سے دل میں چھپا رہا ہو۔ نیز اس بھترین اسلوب سکتا ہے جو معاند ہو' ہو ایک حقیقت کو پار ہا ہو لیکن اے ایپ عناد کی وجہ سے دل میں چھپا رہا ہو۔ نیز اس بھترین اسلوب شانی کے اندر قرآن کر یم نے جو تھور انسانی اسلوب انسانی اور اور اک انسانی پر اثر انداز ہوتا ہے اور اسے جو اشار است اور انسانی تھا نہ کو اندر وہ چوں کے مرب شعور اور ان کی اندر وہ جو تھوں کے مرب شعور اور ان کی اندر وہی حالت اور ان کے اقوال سے بھی سے بات اندیات کی اندرونی حالت اور ان کے اقوال سے بھی سے بات نفسیات کی اندرونی حالت اور ان کے اقوال سے بھی سے بات نفسیات کی اندرونی حالت اور ان کے اقوال سے بھی سے بات نفسیات کی اندرونی حالت اور ان کے اقوال سے بھی سے بات نفسیات کی اندرونی حالت اور ان کے اقوال سے بھی سے بات نفسیات کی خور سے کہ وہ اس بات میں کی خلیس میٹا نہ تھے کہ یہ قرآن کا گذری حالت ہے۔

یہ بھی اچھی طرح معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے حضور " سے جو مطالبے کئے تھے 'وہ اس لئے نہ تھے کہ وہ تشلیم کے لئے کسی دلیل و برہان کے طالب تھے بلکہ بید ان کی ہٹ دھری تھی۔ بید ایک ایسا انداز تھا جس کے ذریعے وہ بید جلانا چاہتے تھے کہ وہ ہٹ کے کچ ہیں اور بید مطالبے تو وہ محض عناد اور نہ مانے کی وجہ سے کر رہے تھے۔اللہ نے فرمایا:

(وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتُبَا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوْهُ بِآيْدِيْهِمْ لَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا إِنْ هٰذَآ

اگا سے حر مبین (۲:۷) (۱۰ تی تینیم "اگر ہم تمهارے اوپر کوئی کاغذیں لکھی لکھائی کتاب ہمی اثار دیے اور وہ اکے این استحر مبین کی کتاب ہمی اثار دیے اور وہ اکے این ایک سے ہموکر بھی دکھے لیے تب ہمی جنہوں نے حق کا انکار کیا ہے وہ یک کہتے کہ یہ تو صریح جادو ہے۔ "
وو سری حقیقت یہ ہے کہ عرب طاکلہ کو تو مائے تھے اور مطالبہ یہ کرتے تھے کہ حضور " پر ایک فرشتہ ٹازل ہو آور جب آپ تبلیغ کریں تو وہ ساتھ ساتھ آپ کی تقدیق و تائید کرے ۔ لیکن ان کے زہن میں یہ بات نہ تھی کہ طائکم کی حقیقت اور ماہیت کیا ہے؟ وہ اس مخلوق کے بارے میں اپنے عقیدے اور تصور میں نمایت ہی مخوط الحواس تھے۔ انہیں معلوم نہ تھا کہ طائکم کا اپنے رب کے ساتھ تعلق کیا ہوتا ہے۔ اس زمین اور اس کے باسیوں کے ساتھ ان کا تعلق کیا معلوم نہ تھا کہ طائکم کا اپنے رب کے ساتھ ان کا تعلق کیا ہوتا ہے۔ اس زمین اور اس کے باسیوں کے ساتھ ان کا تعلق کیا

ہوتا ہے؟ قرآن کریم نے عربوں کی فکری ڈولیدگی کی مثالیں بیان کی ہیں اور طائکرکے بارے میں ان کے بوہت پرستانہ خیالات تھے وہ بھی قرآن نے بیان کئے ہیں۔ قرآن کریم نے ان تمام فکری غلطیوں کی اصلاح کی ہے تاکہ بد لوگ پاک و صاف عقیدے کے حامل بن جائیں اور صحیح راہ پر گامزن ہوں۔ کائنات اور اس میں بسنے والی مخلوق کے بارے میں بھی قرآن نے صحیح فکر دی ہے۔ اس زاویے سے اسلام نے جس طرح عقل و شعور کو غذا فراہم کی اس طرح دل اور ضمیرکو مجمع سوچ دی اور اس درست فکر کی اساس پر لوگوں کے اعمال و اطوار کو بھی درست کیا۔

قرآن کریم نے عربوں کی توہم پرستیوں اور باطل نظریات کے کئی پہلاؤں پر بحث کی ہے کہ وہ کس قدر باطل نظریات کے کئی پہلاؤں پر بحث کی ہے کہ وہ کس قدر باطل نظریات کے حامل تھے۔ مثلاً میہ کہ وہ بچھتے تھے کہ فرشتے اللہ کی بٹیاں ہیں حالانکہ اللہ اس تصور سے پاک اور بر تر ہے۔ وہ میں بچھتے تھے کہ ان فرشتوں کو نا قابل استرداد سفارش کے اختیارات بھی حاصل ہیں۔ میچ بات سے ہے کہ عربوں کے اندر مروج بتوں ہی اکثران فرشتوں کے تصور پر بنائے گئے تھے اور ان کے اس تصور اور مطالبے سے کہ حضور می پر ایک مورد مدت فرشتہ اترے اس بات کی تصدیق ہوتی ہے۔

قرآن کریم نے سورہ جم میں ان کی اس کج فکری کی اصلاح اس طرح کی ہے۔

(اَفَرَءَ يْتُمُ اللَّتَ وَالْعُزِّى (١٩) وَمَنْوةَ الثَّالَثَةَ الْأُخْرَٰى (٢٠) ٱلكُمُ الذُّكَرُ وَلَهُ الْأُنْثَى (٢٠١) تِلْكَ اذًا قَسْمَةٌ ضَيْزًى (٢٢) انْ هِيَ اللَّ أَسْمَآ ء سَمَّيْتُمُوْهَآ ٱنْتُمْ وَٱبَآؤُكُمْ مَّآ ٱنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَٰنِ إِنْ يَتَبِعُوْنَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْٱنْفُسُ وَلَقَدْ جَآَّهُمْ مِّنْ رَّبِّهِمُ الْهُدٰى (٢٣) أَمْ لِلْانْسَانِ مَا تَمَنَّى (٢٤) فَللَّهِ الْاخرَةُ وَ الْأُولَى (٥٦)) وَكُمْ مِّنْ مُلَكَ فِي السَّمُواتِ لَاتُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا الَّا مِنْ بَعْد ٱنْ يَّاْذَنَ اللَّهُ لَمَنْ يَّشَآءُ وَيَرْضَى (٢٦) انَّ الَّذَيْنَ لَا يُوْمِنُوْنَ بِالْأَحِرَةِ لَيُسَمُّوْنَ الْمَلْئِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأَنْثَى (٢٧) وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمِ انْ يَتَّبِعُوْنَ الَّا الظَّنَّ وَانَّ الظَّنَّ لْأَيْغُني مِنْ الْحُقِّ شَيئًا (٢٨)) (٣٥: ١ تا ٢٨) "اب زرا بتاؤتم في اس لات اور عزىٰ أور تيرى ايك ديوى منات كي حقيقت يريجه غوركيا ہے؟ كيا بينے تمهارے لئے بين اور بنياں خداكے لئے؟ بيد تو كار ہوی وھاندلی کی تقتیم ہوئی ' دراصل سے کھے نہیں ہیں گربس چند نام جوتم نے اور تہارے باب دادانے رکھ لیے ہیں۔ اللہ نے ان کے لئے کوئی سند نازل نہیں کی ۔حقیقت ہے ہے کہ لوگ محض وہم و ممان کی پیرو ی کر رہے ہیں اور خواہشات ننس کے مرید بنے ہوئے ہیں۔ حالانک ان کے رب کی طرف ت ان کے پاس بدایت آچک ہے۔ کیا انسان جو کچھ جاہے اس کے لئے وہی حق ہے۔ دنیا و آخرت کا مالک تو اللہ ہی ہے۔ آسانوں میں کتنے ہی فرشتے موجود ہیں۔ان کی شفاعت مجمد بھی کام نہیں آسکتی جب تک کہ اللہ سمی مخص کے حق میں اس کی اجازت نہ دے دے جس کے لئے وہ کوئی عرضد اللہ سنتا چاہے اور اس کو پند کرے۔ گرجو لوگ آخرت کو نہیں مانے وہ فرشتوں کو دیویوں کے ناموں سے موسوم کرتے ہیں 'حالانکہ اس معالمے کا علم بھی انہیں حاصل نہیں ہے۔وہ محض گمان کی پیروی کر رہے ہیں اور گمان حق کی جگہ کیچھ بھی کام نہیں دے سکتا۔''

مزید سے کہ ان دو آیات میں قرآن کر یم نے فرشتوں کی ماہیت کے بارے میں ان کی دو سری کے فکری کی اصلاح بھی کر دی ہے۔اس سورہ کے علادہ دو سری سور توں کے اندر بھی ان کی فکری اصلاح کی گئی:

(وَقَالُوْ اللَّوْلَا أَنْزِلَ عَلَيْه مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِيَ الْآمْرُ ثُمَّ لَا

(و لَو جَعَلْنهُ مَلَكًا لَحَعَلْنهُ رَجُلًا و لَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَّا يَلْبِسُو نَ (٢: ٩)) دوار بم فرضے كو الارتے تب بھى اِ اِ انسانى شل بى ميں الارتے اوراس طرح انہيں اى شبہ ميں بتا كر ديے جس ميں اب وہ مِثلا ميں ۔ " ان كا مطالبہ سے تفاكہ اللہ تعالى اپنے رسول پر ایک فرشتہ نازل كريں اور سے فرشتہ حضور " كے دعوائے نبوت كى تقد اِن كرے كين سوال سے كہ فرشتے تو انسانوں ہے بالكل جدا تخلوق ميں ۔ ان كا اپنا ایک خاص مزاج اور ماہيت ہے جس كے بارے ميں ان كا خالق جميں معلومات فراہم جس كے بارے ميں صرف الله تعالى كو علم ہے ۔ يہ فرشتے (جس طرح ان كے بارے ميں ان كا خالق جميں معلومات فراہم كرتا ہے) اپنى موجودہ ایك كے ساتھ اس زمين پر نہيں چل كے كونكہ وہ اس كرة ارض كے باشندے نہيں ميں ۔ تاہم اگر وہ اس كرة ارض كے باشندے نہيں ميں ۔ تاہم اگر وہ اس كرة ارض كے باشندے نہيں ميں ۔ تاہم اگر وہ اس كرة ارض كے باشنوں كے عوالے ہے كوئى ذيو تى سرانجام ديں تو وہ انسانوں كی شكل افقيار كر كے يمان آتے ہيں وہ اس كرة ارض پر انسانوں كے حوالے ہے كوئى ذيو تى سرانجام ديں تو وہ انسانوں كی شكل افقيار كر كے يمان آتے ہيں

مثلاً تبلیغ رسالت اور مکذیب کو بلاک کرنے کی ڈیوٹی وغیرہ - یا مسلمانوں کی تسلی اور حوصلہ افزائی کی ڈیوٹی یا مسلمانوں کے دشمنوں کو قتل کرنے کی ڈیوٹی یا اس متم کی دو سری ڈیوٹیاں جن کی بابت انہیں اللہ ہدایت کر دے -وہ الن کے سرانجام دینے میں اللہ کی ہدایت کی ذرہ برابر نافرمانی نہیں کرتے -

اگر اللہ تعالیٰ رسول کی تقدیق کے لئے کوئی فرشتہ بھیج بھی دے تو وہ لوگوں کے سامنے ایک انسان کی شکل افتتیار کر کے ہی ظاہر ہو گا۔ وہ فرشتہ انسان کی شکل میں آئے گا تو وہ پھر بھی ای ظاہر ہو گا۔ وہ فرشتہ انسان کی شکل میں آئے گا تو وہ پھر بھی ای شہیے کا شکار ہوں گے اور انہیں وہی ترد دلاحق ہو گا۔وہ پہلے بھی اس ترد دکا شکار ہیں حالانکہ حضرت محمہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہو بات کرتے ہیں اس کا ظلاصہ سے ہے کہ ''میں محمہ ہوں 'تم مجھے خوب جانے ہو۔ جھے اللہ نے رسول بناکر بھیجا ہے تاکہ میں تہیں برے انجام سے خبر دار کروں اور ایجھے انجام کی خوشخبری دوں۔''لیکن اگر کوئی فرشتہ موں اور مجھے اللہ نے اور وہ ایک ایک ہیں دائی شکل میں آئے جے وہ نہیں جانے اور وہ یوں گویا ہو:''میں فرشتہ ہوں اور مجھے اللہ نے بھیجا ہے کہ میں رسول خدا حضرت محمد گی تھدیق کروں۔'' تو وہ دیکھیں گے کہ سے شخص تو ان ہی جیسا ایک آ دی ہے۔ کہ اس صورت میں بھی انہیں ویبا ہی شبہ لاحق ہو گا۔غرض اگر کوئی فرشتہ آ دی کی شکل میں آتا تو بھی وہ ای شبیے کا شکار ہوتے جس کا وہ پہلے سے شکار شے اور کوئی تھی بات نہ کر سکتے۔

اس طرح ان آیات میں اللہ تعالیٰ یہ بتاتے ہیں کہ یہ لوگ حقائق کا کتات کے بارے میں کس قدر جاتل ہیں اور سنت البیہ ہے کس قدر ناواقف ہیں جبکہ اپنی جگہ نمایت ہی معاند اور بغیرعلم و جواز کے ہٹ دحری میں جتا ہیں۔ بالکل بلا دلیل بیسری حقیقت جو یہ آیات انسانی سوچ کے اندر پیدا کرتی ہیں' وہ یہ ہے کہ اسلای تصور حیات اور اس کے اسای عناصر ترکیبی کیا ہیں؟ ان عناصر میں وہ تمام مظا ہرفطرت شامل ہیں جن کے بارے میں اسلام آیک مسلمان کو ہدایت دیتا ہے کہ وہ ان کا ادراک کرے اور اپنی زندگی کو ان مظا ہرفطرت کے ساتھ ہم آہنگ کر لے۔ نیز عالم غیب بھی ان اسای عناصر میں شامل ہے جس میں ملاکہ ہمی شامل ہیں۔ اسلام نے ایمان کے بنیادی عناصر میں اس بات کو شامل کیا ہے کہ تم فرضتوں پر بھی ایمان لاؤ گے۔ فرشتوں پر ایمان کے بغیادی تقدیر پر ایمان ' ملاکم پ

ظلال القرآن کی جلداول میں جب ہم نے سورہ بقرہ کی ابتدائی آیات کی تفریح کی تھی تو اس میں ہم نے اس موضوع پر بات کی تھی جس کا خلاصہ ہے کہ ایمان بالغیب کی وجہ سے انسانی زندگی میں ایک بہت بروا انقلاب رونما ہوجاتا ہے۔ انسان محض عالم محسوسات کے محدود دائرے سے نکل جاتا ہے اور وہ اس بات پر ایمان لاتا ہے کہ ایک عالم اور بھی ہے جو ہمیں معلوم نہیں ہے۔ ہم اگر چہ اس کا نصور نہیں کر سے لیکن وہ بلاشک اور لادیب آنے والا ہے۔ یہ تصور انسان کو حیوانات کے محسوس دائرے سے نکال کر انسانی ادراک کے دائرے میں داخل کر دیتا ہے اور جو لوگ انسان کے محسوسات سے اور جانے کا دروازہ بند کرتے ہیں وہ انسان کو مقام انسانیت سے گر اگر اسے بیجھے حیوانی دائرے میں لئے محسوسات سے اور اس کا نام ترتی پہندی رکھتے ہیں۔ اس سورہ میں جب ہم عالم غیب کے بارے میں بات کریں گے تو اس تکری میں جب ہم عالم غیب کے بارے میں بات کریں گے تو اس تکتے کی مزید وضاحت کریں گے۔ آیت عزدہ مغانے الغیب کے ذیل میں۔ ان شاء اللہ۔

عالم غیب کے بارے میں جو اسلای تصور ہے اس میں ہیہ بات موجود ہے کہ عالم غیب میں ایک مخلوق الی ہے جو نظر

نہیں آتی اور وہ فرشتے ہیں۔ قرآن کریم نے اس مخلوق کی بعض صفات کا تذکرہ کیا ہے ' جو ان کے بارے میں ایک مجمل تصور کے لئے کافی ہے اور انسان اپنے عدود کے اندر فرشتوں کے ساتھ جو پر آؤکرے گااس کی بنیادای بات پر ہونی چاہئے ۔ فرشتے اللہ کی مخلو قات میں سے ایک مخلوق ہیں ۔وہ ہروقت اللہ کی اطاعت اور بندگی پر کمربستہ ہیں۔مطلق مطبع ہیں۔ وہ اللہ کے قریب رہتے ہیں۔وہ اللہ کے کس طرح مقرب ہیں اس کی کیفیت کا ہمیں پوری طرح علم نہیں ہے۔

(وَمَنْ عَنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عَبَادَتِه وَ لَا يَسْتَحْسِرُوُنَ يُسَبِّحُوْنَ اللَّيْلَ وَ

النَّهَا رَ لَا يَفْتَرُ وْ نَ) (اور جوفرشة اس كے پاس میں وہ نہ اپنے آپ كو برا اسجھ كر اس كى بندگ سے سرآني كرتے میں اور نہ ملول ہوتے میں - شب و روز اس كی تنبیج كرتے رہتے میں دم نہیں لیتے) میہ فرشتے اللہ كے تخت كو بھی اٹھائے ہوئے ہیں اور قیامت كے دن بھی اسے اٹھائے ہوئے ہوں ھے ۔ اس كى كیفیت كا اور اک انسان كے لئے ممکن نہیں ہے ۔ اس لئے كہ اس فیمی حقیقت كے بارے میں حار ااور اک اس حد تک محد و دہے جس حد تک اللہ تعالیٰ نے انکشاف فرما یا ہے ۔

(ٱلَّذِيْنَ يَحْمِلُوْنَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُوْمِنُوْنَ

(وَتَرَى الْمَلْئِكَةَ حَآفِيْنَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِهِمْ وَقُضِى بَيْنَهُمْ بَيلُهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيْلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعُلَمِيْنَ (٣٩: ٧٥) "اورتم دَيَمُوكَ كَ فَرْتَ عَرْنَ كَ كُرُهُ فِالْحَقِّ وَقِيْلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعُلَمِيْنَ (٣٩: ٧٥) "اور تم دَيَمُوكَ كَ فَرْتَ عَرْنَ كَ كُره مَا اللهُ فَيل عَلَى عَرَد مِ مَول كَ اور لوگول كَ درميان فيك فيك حق ك ما تق فيط چكا ديا جائ كا دور يكار ديا جائ كاكه حمد به الله رب العالمين كے لئے ۔"

وہ اللہ کے خزانوں کے بھی گراں ہیں اور آگ اور جنم کے دارونے بھی وہی ہوں گے۔اہل جنت کو سلام اور دعاء کے ساتھ استقبال کریں گے ادر اہل جنم کو وہ سخت عذاب کی دھمکی دیتے ہوئے لیں گے۔''

(وَسَيْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا اللِّي جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّى اذَا جَآءُ وْهَا فُتحَتْ أَبُوَ ابْهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا آلَمْ يَاتِكُمْ رُسُلٌ مَّنْكُمْ يَثْلُوْنَ عَلَيْكُمْ أَيْتِ رَبَّكُمْ وَيُنْذَرُونَكُمْ لقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا قَالُوْ ا بَلِي وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلَمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكُفريْنَ (٧١) قيلَ ا دْخُلُوْ آ ٱبْوَابَ جَهَنَّمَ خُلديْنَ فَيْهَا فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِيْنَ (٧٢) وَسَيْقَ الَّذَيْنَ اتَّقَوْا رَبُّهُمْ الِّي الْحَنَّة زُمَرًا حَتَّى اذَا جَآءُ وْهَا وَفُتحَتْ ٱبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنْتُهَا سَلْمٌ عَلَيْكُمْ طَبْتُمْ فَا دْخُلُوْهَا خُلديْنَ (٧٣) (٩٩: ٧١ تأ٧٧) "اور وه لوگ جنوں نے کفر کیا تھا، جنم کی طَرف گروہ در گروہ مانکے جائیں ہے، یہاں تک کہ جب وہ وہاں پنچیں مے تو اس کے دروازے کھولے جائیں گے ادر اس کے کارندے ان ہے کہیں گے دوکیا تمہارے پاس تمہارے اپنے لوگوں میں سے ایے رسول نہیں آئے تھے جنوں نے تم کو تمہارے رب کی آیات سائی ہوں اور تمہیں اس بات سے ورایا ہو کہ ایک وقت تهيس بيه دن بھي ريكنا ہو گا۔" وہ جواب ديں كے دو ہاں آئے تھے "مگر عذاب كافيصله كافروں ير چيك مميا۔"كما جائے گا داخل ہو جاؤ جنم کے دروازوں میں ' یہاں اب تمہیں بیشہ رہنا ہے ' براہی برا ٹھکانا ہے سے مظہوں کے لئے اور جو لوگ اپنے رب کی نافرمانی سے پر بیز کرتے تھے انہیں گروہ در محروہ جنت کی طرف لے جایا جائے گا۔ یماں تک کہ جب وہ وہاں پہنچیں گے اور اس کے دروازے پہلے ہی کھولے جانچے ہوں گے تو اس کے منتظمین ان سے كميں مح ودسلام ہوتم ير 'بت اجھے رہے ' داخل ہو جاؤ اس ميں بيشہ كے لئے -" اور دوسرى جگه آما ہے:

(وَمَا جَعَلْنَا اَصْحَبَ النَّارِ الَّا مَلْتِكُةً) "اور ہم نے آگ كا مُران ہمی صرف اللَّم كو بتايا ہے۔" آیک اہم سوال سے ہے كہ سے فرشتے اہل زمیں كے ساتھ كیا بر آؤكرتے ہیں ۔ اس كا جواب سے ہے كہ اہل زمین كے ساتھ ان كا معالمہ مختلف شكوں میں ہوتا ہے۔ وہ خداكے تخم سے اہل زمیں كی حفاظت ہمی كرتے ہیں اور ان كے اعمال كا كمل ريكار وجمی تیاركرتے ہیں اور جب ان كا مقررہ وقت بورا ہوتا ہے تو وہ ان كی روح قبض كر ليتے ہیں۔

(وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِه وَيُرْسِلُ عَلَيْكُم حَفَظَةً حَتَى إِذَا جَآءَ أَحَلَكُمُ الْمُوْتُ تَوَقَّتُهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُوْنَ (٦:٦) "اورائِ بندوں پروہ پوری قدرت رکھتا ہے الْمَوْتُ تَوَقَّتُهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ (٢:٦) کہ جب تم میں ہے کی کی موت کا وقت آتا ہے تو اس کے اور تم پر گرانی کرنے والے مقرر کر کے بھیجا ہے یہاں تک کہ جب تم میں ہے کی کی موت کا وقت آتا ہے تو اس کے

بھیج ہوئے فرشتے اس کی جان تکال لیتے ہیں اور اپنا فرض انجام دینے میں در اکو آئی نہیں کرتے ۔"

(لَهُ مُعَقَّبَتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ (٣١:١١) " بهر هخص كے آگے يجھّے اس كے مقرر كے ہوئے گر ان كے بوئے بيں جو اللہ كے عَم ہے اس كى ديكھ بھال كر رہے ہيں۔"

(مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلِ الَّالَدَيْهِ رَقِيْبٌ عَتِيْدٌ (٥٠١) ووَيَ لفظ اس كى زبان سے سي كلاكا بي حَفَوْظ كر نے كے لئے ليگ حاضر باش تكران فرہو ۔ "

ان فرشتوں کے فرائض میں بیہ بات ہمی شامل ہے کہ بیہ رسولوں کے اوپر ومی لے کر آتے ہیں۔اللہ تعالیٰ نے ہمیں بیہ بنا ویا ہے کہ ان میں سے حصرت جرائیل میہ کام سرانجام دیتے ہیں۔

ُ (یُنزِّ لُ الْمَلْئِكَةَ بِالرُّوْ حِمِنْ اَمْرِه عَلَى مَنْ یَشَآ ءُ مِنْ عِبَادِه اَنْ اَنْدِرُوْ ا اَنَّهُ لَآ اللهَ الَّآ اَنَا فَاتَّقُوْ نَ (٢:١٦) (دواس روح كوائي جس بندے پر طابتا ہے اپنے عم ہے الأكم كے در ليے تازل فَها وِيَا ہے (اس ہدایت كے ساتھ كہ) لوگوں كو آگاہ كر دو ميرے سواكونی تمار امعود نيس ہے للذاتم مجھ اى سے ذرو۔"

(قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوَّ الحبْرِيْلَ فَانَّهُ نَزَّلَهُ عَلٰى قَلْبِكَ بِاذْنِ الله (٢:٧٩) (ان سے محکوم ہونا چاہئے کہ جبرائیل کے اللہ کے اذن سے یہ قرآن شمارے ملب پر نازل کیا ہے۔'' تلب پر نازل کیا ہے۔''

(وَالنَّحْمِ اِذَا هَوْى (١) مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوْى (٢) وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوْى (٣) اِنْ هُوَ الَّا وَحْى يُوحَى (٤) عَلَمَهُ شَدِيْدُ الْقُوْى (٥) ذُوْ مِرَّةَ فَاسْتُوْى (٣) اِنْ هُوَ بِالْلُقُقِ الْاَعْلَى (٧) ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى (٨) فَكَانَ قَابِ قَوْسَيْنِ اَوْ فَاسْتُوْى (٩) فَاوْحَى (١٠) مَا كَذَبَ الْفُوادُ مَا رَأى اَدْنَى (٩) فَاوْحَى الْي عَبْدِه مَآ اَوْحَى (١٠) مَا كَذَبَ الْفُوادُ مَا رَأى الْمُنتَهٰى (١١) اَفْتُمرُ وَنَهُ عَلَى مَا يَرْى (١٢) وَلَقَدْ رَأَهُ نَزْلَةً الْحَرْى (٣) عِنْدَ سَدْرَةِ الْمُنْتَهٰى (١٤) عَنْدَ سَدْرَةِ مَا يَغْشَى السَّدْرَةِ مَا يَغْشَى (١٦) اللَّهُ الْمُنْ وَلَهُ الْمُنْ وَلَهُ الْمُنْ وَلَ اللَّهُ الْمُنْ وَمَا طَغْى (١٢) لِقَدْ رَأَى مِنْ الْيَتِ رَبِّهِ الْكُبْرِي مَا زَاعَ الْبَصَرُ وَمَا طَغْى (١٢) لِقَدْ رَأَى مِنْ الْيت رَبِّهِ الْكُبْرِي مَا وَمَوْ اللَّهُ الْمُنْ الْمَا اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُوسُلُ وَمَا طَغْلَى (١٨) لَقَدْ رَاكُ مِنْ الْمِنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْمُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُولُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُ

خواہش نئس سے نہیں بولاً 'یہ تو ایک وجی ہے ' جو اس پر نازل کی جاتی ہے ' اسے زبر دست قوت والے نے تعلیم وک ہے ' جو برااصاحب حکمت ہے ۔ اور وہ سامنے آگئر اہوا جبکہ وہ بالائی افتی پر تھا ' پھر قریب آیا اور اوپر معلق ہو گیا۔ یہاں تک کہ دو کمانوں کے برابر یا اس سے بچھ کم فاصلہ رہ گیا۔ تب اس نے اللہ کے بندے کو وجی پہنچائی جو اس نے پہنچائی تھی۔ نظر نے جو بچھ دیکھا دل نے اس میں جھوٹ نہ طایا۔ اب کیا تم اس چیز پر اس سے جھڑ تے ہو جے وہ آگھوں سے رکھتا ہے ۔ اور ایک وفعہ پھراس نے سدرة المنتہی کے پاس اقرقے دیکھا 'جماں پاس بی جنت المادی ہے۔ اس وقت سدرہ پر چھا رہا تھا جو بچھ چھا رہا تھا۔ نگاہ نہ چندھیائی نہ حد سے متجاوز ہوئی اور اس نے ایج رب کی بری بری نشانیاں دیکھیں۔

اور جب سلمانوں کی طاغوت کے ساتھ نمایت ہی اہم اور بڑی جنگ ہوتی ہے تو اس معرکے میں وہ بطور مائید اور امداد خابت قدمی پیداکرنے کے لئے اترتے ہیں:

(إِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْ ا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْ ا تَتَنَزَّ لُ عَلَيْهِمُ الْمَلْئِكَةُ الَّا تَخَافُوْ ا وَلَا تَخَافُوْ ا وَلَا اللَّهُ ثُمَّ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْ ا تَتَنَزَّ لُ عَلَيْهِمُ الْمَلْئِكَةُ الَّا تَخَافُوْ ا وَلَا تَخَافُو ا وَلَا اللَّهُ ثُمَّ اللَّهُ عَدُونَ (٣٠) (٢١) (٣٠) (٢٠) (٢٠ من لوگوں نے كما كم الله بمارارب بج اور پهروه اس پر فابت قدم رہے يقينا ان پر فرشتے نازل ہوتے ہیں اور ان سے كھتے ہیں "فند وروئ نے فروئ ہوجاوَ اس جن كى بشارت سے جس كاتم سے وعدہ كيا گيا ہے۔"

٤ ٢ ٢ تا ٢ ٢ ٢ كا ٢ ٢ كا ٥ ٢ كا و دوج تم مومنوں سے كه رہے تھ دوكيا تممار لے يہ بات كافى نہيں ہے كه الله تين بزار فرشتے الاركر تممارى مددكر عن "ك اگر تم مبركر و اور خدا سے ذرتے ہوئے كام كر و توجس آن دشتن بزار فرشتے الاركر تممارى مددكر عن الله و تمن تممارى مدد كرت تمارى مد و تمن تممارى مد و تمن تممارى مد و تمن تمارى مد و كرت كا مي بات الله نے تمہیں اس لئے بتا دى ہے تاكہ تم خوش ہو جاؤ اور تممار سے دل مطمئن ہو جائيں ۔ فتح و نصرت جو بحرى ہو جائے الله كي طرف سے ہو برى توت والا اور دانا اور بينا ہے ۔ "

(إِذْ يُوْحِيْ رَبُّكَ إِلَى الْمَلْئِكَةِ آنِيْ مَعَكُمْ فَتَبَّتُوْ اللَّذِيْنَ أَمَنُوْ اسَأَلْقِيْ فِي قُلُوْبِ

الگذین کفر و الرعب فاضر بو افوق الاعناق و اضربو امنهم کل بنان (١ ٢ ٢ ١) (اور وه وقت جبکه تمارارب فرشتون کو اشاره کرم اتفاکه بین تمارے ساتھ بون تم الل ایمان کو طبت قدم رکھو بین ایکی کافروں کے دلوں بین رعب ذال دیتا ہوں 'پس تم ان کی گردنوں پر ضرب لگاؤ اور جو (جو (پر چوٹ لگاؤ ۔) سے فرشتے الل ایمان کے کاموں بین بھی معروف رہتے ہیں 'وہ اللہ کی تبیج کرتے ہیں اور ان لوگوں کے لئے بروقت منفرت کی دعاکرتے ہیں جو اہل ایمان ہیں اور وہ ان مومنین کے لئے اس قدر شخف کے ساتھ دعاکرتے ہیں کہ جس طرح ایک نمایت ہی محبت کرنے والا شخص اپنے محبوب کے لئے دعاکر تا ہے۔

(اللذين يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلُهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُومِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُ وَنَ لِللّذِينَ الْمَنُوا رَبّنَا وَسِعْتَ كُلُّ شَنْ عِرَّحْمَةً وَعَلْمًا فَاغْفِرْ لِللّذِينَ تَابُوا وَ الْبَعُو اسْبِيلُكَ وَقَهِمْ عَذَابَ الْحَحِيْمِ (٧) رَبّنَا وَادْخِلُهُمْ حَثَّتَ عَدُنِ اللّتِي وَعَدَّتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ الْبَآهِمِمْ وَازْ وَاجِهِمْ وَذُرِيّتِهِمْ النّكَ انْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَعَدَّتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ الْبَآهِمِمْ وَازْ وَاجِهِمْ وَدُرِيّتِهِمْ النّكَ انْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٨) وَقِهِمُ السّيّاتِ وَمَنْ تَقِ السّيّاتِ يَوْمَعُذْ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذٰلِكَ هُو الْفَوْزُ الْعَضْلِيمُ (٩) (٩) وَهُو مِنْ اللّهَ عَلَى اللّهَ اللهِ اللّهُ اللهُ الله

جب فرشتے روح قبض کرتے ہیں تو اس وقت الل ایمان کو جنت کی خوشخبری دیتے ہیں اور ان کا استقبال خوشخبری سے کرتے ہیں اور آخرت میں وہ ان کی سلام و آ داب سے عزت افزائی کریں گے۔

(الَّذِينَ تَتَوَفَّهُمُ الْمَلِيْكَةُ طَيِبِينَ يَقُولُونَ سَلَمٌ عَلَيْكُمُ ادْخُلُو الْجَنَة بِم كَنتم تَعْمَلُوْنَ (١٦:١٦) "ان مقوں كوجن كى روس يكيزگى كى حالت ميں جب الأكم تبنى كرت بيں تو كتے بين "ملام ہوتم ير جاؤجت ميں اپنے اعمال كے بدلے -" (جَنْتُ عَدْنِ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ اَبَآمِهِمْ وَازْوَاجِهِمْ وَذُرِيَّتِهِمْ وَ الْمَلْئِكَةُ يَدْخُلُوْنَ عَلَيْهِمْ مِّنْ كُلِّ بَابِ (٣٣) سَلَمٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى

الدار (۲٤) (۲۲) (۲۲) ۲۳ - ۲۶) ایسے باغ جو ان کی ابدی قیام گاہ ہوں گے ۔ وہ خود بھی ان میں داخل ہوں گے اور ان کے ساتھ وہاں داخل ہوں گے اور ان کے آبواجداد اور ان کی بیویاں اور ان کی اولاد میں سے جو صالح میں وہ بھی ان کے ساتھ وہاں جائیں گے۔ واکس کے اور کسیں گے تم پر سلامتی ہے، تم نے دنیا میں جس طرح صبر سے کام لیا اس کی بدولت آج تم اس کے ستی ہو۔ پس کیا تی خوب ہے سیہ آخرت کا گھر۔

ان کے فرائض میں میہ بات بھی واخل ہے کہ وہ اہل کفر کا استقبال آخرت میں تو بین آمیز رویے کے ساتھ کریں گے اور ونیامیں کفرو اسلام کے معرکے میں وہ کفار کے مقابلے میں لڑتے ہیں اور جب کفار کی روح قبض کرتے پی تو وہ تخق' اذیت اور تو ہیں آمیز انداز میں قبض کرتے ہیں۔

(وَ لَوْ تَرْى إِذِ الظّلِمُونَ فِي غَمَرْتِ الْمَوْنِ وَ الْمَلِيْكَةُ بَاسِطُوْ الْدِيهِمْ اللهِ غَيْرَ الْمُونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللهِ غَيْرَ الْحَوْقِ وَ الْمَلِيْكَةُ بَاسِطُوْ اللهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَ كُنتُمْ عَنْ الْبَيْهِ مَ تَحْزُونَ عَذَابَ اللهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَ كُنتُمْ عَنْ الْبَيْهِ تَسْتَكْبِرُونَ لَ ﴿ ٣٢٦ ﴾ (٩٣ مَ الله ول كواس طالت مِن وَكِيهِ سَوجَبَه وه سَرات موت مِن وَبَيْنَ كُما رَبِ بَوتِ مِن كَهُ (١٣ مَن اللهُ عَلَى اللهُ عَن اللهِ اللهِ عَن اللهُ عَن اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَن اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَن اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

(فَكَیْفَ اذَا تَوَفَّتُهُمُ الْمَلْكُةُ يَضُرِبُونَ وَجُوهُهُمْ وَادْبَارَهُمْ (۲۶:۷۲) وقت كياحال ہوگاجب فَرشة ان كى روميں تَبَعْل كريں كے اور ان كے منداور پیٹوں پر مارتے ہوئے انہيں لے جائيں گے ۔"
جب سے اللہ تعالی نے انسانوں كے باوا آدم كو بيداكيا اس وقت سے فرشتوں كا انسانوں كے ساتھ ايك خاص تعلق رہا ہے اور بي سلملہ طول حيات تك ونيا پي جارى رہا ہے اور قيامت تك جارى رہے گاجيسا كہ فدكورہ بالا قرآنى آيات كے اقتباسات سے اچھى طرح معلوم ہوا ہے۔ فرشتوں اور عالم بشريت كے باہم تعلق پر ہمى قرآن كريم كے متعد ومقامات ير بحث كا ئى ہورسورہ بقرہ بيں اس كى بورى تفصيل دى گئى ہے۔

(وَ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لَلْمَلْئِكَةِ إِنِّيْ جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيْفَةً قَالُوْ آ ٱتَجْعَلُ فِيْهَا مَنُ يُفْسِدُ فِيْهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ وَنَحْنَ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّيْ إعْلَمُ مَالَا تَعْلَمُوْنَ (٣٠) وَعَلَّمَ أَدَمَ الْمَاسَآ ءَكُلُهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلْئِكَةِ فَقَالَ أَنْبِتُونِي بَاسْمَآءِ هُولَآءِ إِنْ كُنْتُمْ صَدِقِيْنَ (٣١) قَالُوْ اسْبْحُنَكَ لَاعِلْمَ لَنَآ إِلَّا مَا عَلَمْتَنَا إِنَّكَ الْنَتَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ (٣٢) قَالَ يَادَمُ أَنْبِعُهُمْ بِاَسْمَآءِهِمْ فَلَمَّ آنْبَاهُمْ بِاَسْمَآءِهِمْ فَلَمَّ آنْبَاهُمْ بِاَسْمَآءِهِمْ فَلَمَّ آنْبَاهُمْ بِاَسْمَآءِهِمْ فَلَكُمْ النِّي الْمَاعِلَيْمُ السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ وَاعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُمُ وَاعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (٣٣) وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلْفِكَةِ اسْجُدُوا لِأَدْ مَ فَسَجَدُوْ آ اِلَّا الْمِيْسَ الْمَا عَلَيْمَ الْمُؤْمِنَ (٣٣) وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلْفِكَةِ اسْجُدُوا لِأَدْ مَ فَسَجَدُوْ آ اِلَّا الْمِيْسَ اللَّيْمَ الْمُؤْمِنَ (٣٣) وَاذْ قُلْنَا لِلْمَلْفِكَةِ اسْجُدُوا لِأَدْ مَ فَسَجَدُوْ آ اِلَّا الْمِيْسَ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللل

دو پھر زرااس وقت کا تصور کرو جب تہارے رب نے فرشتوں ہے کہا تھا کہ دو ہیں زمین میں ایک خلیفہ بنانے والا ہوں۔ " انہوں نے عرض کیا دو کیا آپ زمین میں کی ایسے کو مقرر کرنے والے ہیں جو اس کے نظام کو بگاڑ دے گا اور خو نریزیاں کرے گا؟ آپ کی حد و ثنا کے ساتھ تنبیج اور آپ کی تقدیم تو ہم کر ہی رہ ہیں۔ "فرمایا : دو میں جانا ہوں ہو کچھ تم نہیں جانے ۔ " اس کے بعد اللہ نے آدم کو ساری چیزوں کے نام سکھائے ۔ پھر انہیں فرشتوں کے سات پیش کیا اور فرمایا : دو آکر تمہارا خیال سیح ہے (کہ کسی خلیفہ کے تقرر سے نظام بڑو جائے گا) تو بناؤ ان چیزوں کے نام کیا ہیں؟ " انہوں نے عرض کیا دو نقص سے باک تو آپ ہی کی ذات ہے۔ ہم تو بس اتنا ہی علم رکھتے ہیں ' بفتا آپ نے ہم کو دیا ہے۔ حقیقت میں سب بچھ جانے والا اور بچھنے والا آپ کے سواکوئی نہیں ۔ "پھر اللہ نے آدم سے کہا : دو تم آئیس ان جیزوں کے نام بناؤں اور زمین کی وہ ساری حقیقتیں جانا ہوں جو تم سے ختی ہیں ' جو پچھ تم خالا برکرتے ہو' وہ بھی بچھے معلوم ہے اور جو گھر الجس نے انکار کیا۔ وہ این برائی کے گھند میں ہو تم سے ختی ہیں ' جو پچھے تم خالے ہرکرتے ہو' وہ بھی بچھے معلوم ہے اور جو گھر میا کہ آدم کے آگے جھک جاو' تو سب جسک سے گھر کھیں نے آئیار کیا۔ وہ این برائی کے گھند میں ہو گیا اور نافرمانوں میں شامل ہو گیا۔)

یہ ایک وسیع میدان ہے جس میں انسانی زندگی اور عالم بالای زندگی کا باہم انسال ہوتا ہے اور اس انسال کی وجہ سے انسانی سوچ میں ایک وسعت می پیدا ہو جاتی ہے اور انسان اس کائنات کے حقائق کا ادراک ایک وسیع زاویے ہے کر سکتا ہے۔ اس کانفیاتی شعور وسیع اور اس کے ذہن کی جولانی کا دائرہ کھل جاتا ہے اور فکر ونظر کی ہید وسعت ایک مسلمان کو ایک ہمہ گیراملا می تصور عطاکرتی ہے۔ قرآن کریم انسان کے سامنے اس وسیع اور مشہود کا نئات کو اس طرح پیش کرتا ہے کہ اس کا آخری انسال عالم غیب کے اس وسیع میدان سے ہوتا ہے۔

عالم غیب کالیک وسیع عالم اور ایک کھلا میدان ہے۔جولوگ انسان پر عالم غیب کے دروازے بند کرنا چاہتے ہیں وہ انسان کے ساتھ نمایت ہی ہیج عداوت کا ارتکاب کرتے ہیں۔وہ انسان کی دنیا کو اس کے نمایت ہی محدود تصور بلکہ عالم محسوسات کے اندر محدود کر دینا چاہتے ہیں اور اے عالم حیوانات میں داخل کرنا چاہتے ہیں حالانکہ اللہ نے انسان کو عزت اور شرافت اس طرح بخشی کہ اسے غور و فکر کی قوت عطائی۔اس غور و فکر کی قوت سے انسان ان چیزوں کا ادراک کر سکتا ہے جس سے جانور اور بہائم محروم ہیں۔انسان اپنی اس صلاحیت کی وجہ سے علم و معرفت کی فراوانی پاتا ہے ادر اس کا شعور نمایت ہی وسیع ہو جاتا ہے۔ وہ اپنی عقل اور اپنے دل کی وجہ سے عالم بالاکی وسعق تک پہنچ جاتا ہے۔وہ افخات پاکیزہ حاصل کرتا ہے اور اپنے وجو دکے ساتھ نورانی عالم بالاکی سرکرتا ہے۔

عرب اپنی اس جابلیت کے باوجودجس میں وہ غرق تھے اور جس میں ان کا تصور حیات نمایت ہی فلط اصولوں پر قائم تھا' دور جدید کی سائنی جابلیت کے مقابلے میں کمیں زیادہ ترقی یافتہ تھے۔ سے جدید جابلیت کے پیرو کار عالم غیب کے ساتھ ندات کرتے ہیں اور ایسے نعبی امور پر ایمان لانے کو غیر علمی اور غیر سائنی تصور بجھتے ہیں۔ وہ عالم غیب کو ترازہ کے ایک بلڑے میں ڈالتے ہیں اور عالم سائنس کو دو سرے پر جالک نمایت ہی غلط نقابل ہے۔ اس تصور کی تردید میں آیت (عنداہ مفاتح الغیب) کے ضمن میں کروں گا اس لئے کہ جابلیت جدیدہ کا سے وہ دعویٰ ہے جس کے اوپر سائنس کے اصولوں کے مطابق کوئی دلیل بیش کی جا سکتے ہے۔ یساں ہم صرف فرضتوں کے دو در کے بارے میں ایک مختصر بات کریں میں اس کے اوپر کوئی دلیل بیش کی جا سکتی ہے۔ یساں ہم صرف فرضتوں کے دو در کے بارے میں ایک مختصر بات کریں گے۔

سائنس دانوں ہے ہم صرف ہے بات پوچھے ہیں کہ وہ جو فرشتوں کا انکار کرتے ہیں اس پر ان کے پاس سائنسی اصولوں کے مطابق کیا دلیل ہے؟ وہ فرشتوں کے وجود کو تصور اور تقید بن کے دائرے سے کیوں نکالتے ہیں؟ ذراوہ کوئی سائنسی فارمولا بٹائیں جس کی روسے وہ ایساعقیدہ رکھنے پر مجبور ہوں کہ فرشتوں کا وجود نہیں ہے۔

ان کی سائنس کی حالت تو ہہ ہے کہ وہ دو سرے کرات ساوی کے اندر ایسی موجودات کے اقرار اور انکار سے ہمی عاجز ہے جو اس کر و ارض پر موجود ہیں۔ کجا کہ وہ کرات جن کی فضا اور جن کی کیمیاوی اور طبیعیاتی ترکیب اور مسافت زمین سے مختلف ہے اور جن کی فضائیں مختلف ہیں۔ سوال ہیہ ہے کہ وہ ان دو سرے جمانوں کا انکار کس اصول پر کرتے ہیں جبکہ ان کے پاس فرشتوں کے وجو دکی نئی پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

ہم ان ہے اپنے عقائد کے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں چاہتے اور نہ ہم اللہ کے کلام کے بارے میں ان ہے کوئی استدلال چاہتے ہیں۔ ہم ان ہے خود ان کے اس علم اور سائنس کے بارے میں محاکم چاہتے ہیں جس کو انہوں نے اللہ بنا لیا ہے۔ اس سوال کے جواب میں ان کے پاس مکاہرہ کے سوا کھ نہیں ہے۔ اب ان کی سے سائنس جو انہیں عالم غیب اور طائم کے انکار پر آمادہ کرتی ہے ' اس سوال سے لاجواب ہو جاتی ہے۔ انکار محض اس لئے کہ سے جہان بردہ غیب میں مستور ہیں۔

حقیقت توبہ ہے کہ جس سائنس کی وجہ ہے وہ عالم غیب اور فرشتوں کا انکار کرتے ہیں وہی بالجزم عالم غیب کو ثابت کرتی ہے۔بلکہ اس سائنس نے عالم غیب کو ایک طرح سے عالم شادت میں بدل دیا ہے اور کی ایسے اکتشاف کر دیے ہیں۔

اس موج کا اختیام اس انجام کے تذکرے ہے ہوتا جس سے انسانی تاریخ میں وہ تمام لوگ دوچار ہوئے جنہوں نے رسولوں کا نہ ان اڑایا۔ پھر جھٹلانے والوں کو دعوت دی گئی کہ ذرا وہ انسانی تاریخ میں ان مقتل گاہوں کا مطالعہ کریں جن میں ان کے اسلاف پر عذاب آئے۔ ذرااس کر ہ ارض پر چل پھر کر جھٹلانے والوں کے انجام کو دیکھیں۔ یہ واقعات زبان حال سے گویا ہیں کہ جھٹلانے والوں اور نداق کرنے والوں کا انجام کیا ہوا ہے؟

---000---

وَ لَقَانِ الْمُتُهْزِئَ بِرُسُلٍ شِنَ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِيْنَ سَخِوُوْا مِنْهُمُ مِنَا كَانُوْا بِهِ يَسْتَهْزِءُوْنَ هَٰقُلُ سِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ ثُمَّ انْظُوُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ هَ

دولے نبی میں تم سے پہلے بھی بہت سے رسولوں کا غداق اڑایا جا چکا ہے 'گر ان غداق اڑانے والوں پر آخر کار وہی حقیقت مسلط ہوکر رہی جس کا وہ غداق اڑاتے تھے۔ ان سے کمو' ذرا زمین میں چل پھر کر دیکھنو جھٹلانے والوں کا کیا انجام ہوا ہے۔'' سے آیک جھٹلی ہے ' جو ان لوگوں کی روگر وائی اور بہٹ دھری کے بعد اور ان کی جاہلانہ اور احتقافہ مطالبات کے بعد آتی ہے۔اور اس کے بعد کہ ان کے اس جیلنج اور ان کے ان مطالبات کو اللہ تعالیٰ نے نمایت مربانی اور نمایت ہی بردباری کر کے قبول نہ کیا ورنہ وہ ہلاک ہوجاتے ' تو اس موقعہ ہر اس جھٹلی سے دو مقاصد مطلوب ہیں۔

پہلا مقصد تو ہے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی جائے اور ان کے دل سے غبار غم چھٹ جائے کیو تکہ روگر دانی کرنے والوں اور نداق اڑانے والوں کے رویے کی وجہ سے اور مسلسل ہٹ دھری کی وجہ سے آپ بہت ہی پریشان ہو جاتے تھے۔اس طرح حضور م کا دل مطمئن ہو جاتا کہ جھٹلانے والوں اور نداق اڑانے والوں کا انجام آخر کار خراب ہی ہوتا ہے ۔حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے بھھایا جاتا ہے کہ تاریخ دعوت و تاریخ رسل میں ہے رویہ کوئی انو کھی بات نہیں ہے۔ آپ سے پہلے بھی رسولوں کے ساتھ کی رویہ افقیار کیا گیا۔ نداق اڑانے والوں کا یک انجام رہا ہے اور وہ جس چیز سے نداق کرتے تھے آخر کار ای چیز نے انہیں گھیر لیا اور جس کو دھمکی بھھتے تھے وہ عذاب ان پر آگر رہا اور جن کو باطل پر آخر کار ظبہ نصیب ہوا۔

دو سرامقصد سے تھا کہ ان جھٹلانے والوں اور مذاق کرنے والوں کے دنوں کو بھی دراجھنجو ڑا جائے اور انہیں اس طرف متوجہ کیا جائے کہ وہ ذرا اپنے اسلاف کی تاریخ پر نگاہ ڈالیں جنہوں نے نبیوں کو جھٹلا یا اور ان کا بذاق اڑا یا اور اس کی وجب سے اللہ کے عذاب نے انہیں گھیرا۔ سے لوگ قوت اور شوکت کے اعتبار سے تم سے زیادہ قوی اور پر شوکت تھے۔وہ زیادہ آسودہ حال اور ترقی یافتہ تھے۔ اس طرح انہیں اس طرف متوجہ کیا۔ شاید کہ وہ ہدایت قبول کرلیں جس طرح سورہ کے آغاز میں بھی انہیں واقعات تاریخ سے عبرت حاصل کرنے کا تھم دیا گیا تھا۔ قرآن کریم کے درج ذیل الفاظ قابل غور ہیں:

(قُلْ سِيْرُوْ ا فِي الْاَرْضِ ثُمَّ انْظُرُوْ ا كَيْفَ كَانَ عَاقِبْهُ الْمُكَذَّبِيْنَ (1:1) "ان ے كو ورازين مِن چل پر كر ديمو جنلانے والوں كاكيا انجام ہوا ہے؟" زين ميں سيروسيادت كے مقاصديد میں کہ پھرنے والے کو علم حاصل ہوا وہ حالات پر غور کرے اور ان سے عبرت حاصل کرے ۔ اور پھر تدبر کے بعد پھرنے والا بید معلوم کرے کہ سنن البیہ تواوٹ و واقعات میں کس طرح کار فرما ہوتی ہیں۔ سنن البیہ آثار قدیمہ سے بھی معلوم ہو سکتی ہیں جو نظر آتے ہیں اور ابھی تک کھڑے ہیں۔ ان تاریخی واقعات کے اندر بھی معلوم کی جاسکتی ہیں جو ہر خطے اور ہر قوم کی روایتی تاریخ کے اندر منضبط ہوتے ہیں۔ زمین کے اندر اس غرض کے لئے اور اس نہج پر سیاحت کر نا عربوں کے لئے ایک اندر اس خرض کے لئے اور اس نہج پر سیاحت کر نا عربوں کے لئے ایک انوکی بات تھی۔ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ عربوں جیسی بدوی اور سادہ قوم میں قرآن مجید فکر ونظر کاکس قدر عظیم انقلاب لارہا ہے۔ وہ ایک جائل اور ان پڑھ قوم کو فلفہ تاریخ پڑھارہا ہے۔

وہ زمین میں پھرتے تھے 'سیاحت کے عادی تھے۔ وہ زندگی گزارنے اور تجارت کے لئے تافلوں کی صورت میں پھرنے کے عادی تھے لیکن ان کے پیش نظر صرف وہ امور تھے جن کا تعلق صرف تجارت اور شکار وغیرہ سے تھا۔ ترمینی مقاصد کے لئے سیرو سیاحت بھی ان کا مقصو دنہیں رہی تھی ۔ یہ سفران کے لئے بالکل جدید تھا۔ یہ جدید نظام حیات انہیں بچ کی یہ نئی لائن دے رہا تھا اور بچوں کی طرح انہیں ہاتھ سے بکڑ کر جاہلیت کی گہرائیوں اور تاریکیوں سے نکال رہا تھا۔ انہیں ایک بلند اور کھلی شا ہراہ پر ڈال کر مقام سربلندی تک لے جا رہا تھا اور تاریخ شاہد ہے کہ قرآن پر عمل کر کے ہی وہ اس بلند مقام تک بہنچ۔

مطالعہ باریخ کا بیہ منهاج جو قرآن کریم عربوں کو سکھا رہا تھا' اپنے اول اور آخر سے بیہ انسانی باریخ کے مطالعے کا بالكل ايك نيامنهاج تفاجس كے مطابق اس دور ميں اسلامي نظام زندگ نے انسانی عقل كے سائے انساني تاریج كو پیش كيا-اس طرز مطالعہ سے صاف صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ جب پھھ اسباب الله کی مشیت کے مطابق جمع ہو جاتے ہیں تو ان کے نتائج لازماً ظهور يذير ہوتے بيں اور انسان كھلي أكھوں سے آریخ میں واقعات واحداث كوسنن البير كے مطابق فلا ہرہوما ديكھتا ہے۔ اسلامی نظام سے پہلے انسان اور ان کی روایات میں سے محض چند واقعات گنوائے گئے تھے اور پچھ مشاہدات اور لوگوں کے پچھ رسوم اور رواجات کو قلم بند کیا گیا تھا۔ کہیں بھی واقعات کے اسباب اور وجوہات کے بارے میں کوئی بحث اور تبمرہ نہیں ہوا تھا اور نہ ان کا تجزید کیا گیا تھا کہ بد اسباب اور بد ان کے نتائج نظے ۔ بد سے تاریخ کے مراحل اور انقلابات - سے اسلای نظام اور قرآن تھاجس نے انسان کو فلسفہ تاریخ دیا اور اسے سے سکھایا کہ تاریخی واقعات کے اندر اسباب و نتائج كا مطالعه كرو- قرآن نے فلفه تاریخ كاكوئى مرحله پیش شیس كیا اور ندكسى يرانی فكركو آ م يوهايا ب بلكه قران نے انسان کو تاریخی تجزید کا آیک منهاج دیا ہے اور صرف اس منهاج کے مطابق ہی انسانی تاریخ کا تجزید کیا جاسکتا ہے -بعض لوگ اس امریر تعب کرتے ہیں کہ اسلامی نظام نے اور رسالت محدیہ نے صرف ربع صدی کے ایک مختصر عرص میں عربوں کی زندگی میں ایک عظیم اور بے مثال شافتی اور اقتصادی انتقلاب برپاکر دیا۔ یہ عرصہ بظا ہراس قدر عظیم اور ہمہ میرانقلاب کے لئے نمایت ہی قلیل ہے۔ آگر وہ اقتصادی انقلاب کے اصل عوامل کا مطالعہ کریں تو وہ ہرگز سے تعجب نه کریں مے ۔ انہیں معلوم ہو جائے گا کہ وہ عوامل کیاتے جو حضرت محمہ صلی اللہ علیہ وسلم خدائے علیم و نبیری طرف سے لے كر آئے تھے _حقيقت سے كر سے اقتصادى انقلاب بھى اسلامى نظام زندگى كا دكھايا ہوا مجزه تھا اور اس كا راز اى نظام میں بہاں ہے جو کرگ دور جدید کے جدید اقتصادی نظریات اور کھوئے ہوئے اقتصادی اصولوں کے اندر جو چیز حلاش کر رے ہیں اور اس کے لئے تاریخ کی مادی تعبیر کرتے ہیں انہیں جا ہے کہ سے راز اسلامی نظام کے اندر تلاش کریں۔

آگر وہ اس کے اسباب اسلای نظام زندگی کے اندر تلاش نہیں کرتے تو رسالت محدید کے نتیج میں بیسماندہ اور بروی عربوں میں جو اقتصادی انقلاب بریا ہوا' اس کے نتیج میں لوگوں کو ایک نظرید اور نصور حیات ملا' ایک نظام حکومت ملا' فکر و نظر کا نیا انداز ملا' اخلاق ملا' اقدار ملیں' اجماعی اوضاع و اطوار ملے اور نمایت ہی مختصر عرصے نیعنی رابع صدی میں ملے ۔ ان کے وہ کیا اسباب اور عوامل بتا سکیں ہے؟ (ها تُوا اُبرْ هَا نَکُمْ اِنْکُنْتُمْ صَادِقِینَ)

اس جلکي پر ذرا دوباره غور سيجئے -

(قُلْ سیر و افی الْاً رض ثُمَّ انظر و اکیف کان عَاقبه المُکدّبین (۱۱:۱) دون سے کوکه ذرازیں میں چل پھر کر دیکھوکہ جھلانے والوں کا انجام کیا ہوا؟ " اور اس امر کے ابتدائی حصہ میں آنے والے ریمازک کو زرادوبارہ زہن میں تازہ کریں۔

(اَلَمْ يَرَوْ الْكَمْ اَهْلَكُنّا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْ نَ مَكُنّاهُمْ فِي الْاَرْضِ مَالَمْ نُمَكِنْ لُكُمْ
وَارْسَلْنَا السَّمَآءَ عَلَيْهِمْ مِّدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْاَنْهُرَ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَاَهْلَكُنْهُمْ
بذُنُو بِهِمْ وَ اَنْشَانَا منْ بَعْدَهِمْ قَرْنًا الْحَرِيْنَ (٢:٦) (الكانون في مِن تَحْتِهِمْ فَاهْلَكُنْهُمْ
بذُنُو بِهِمْ وَ اَنْشَانَا منْ بعدهم قَرْنًا الْحَرِيْنَ (٢:٦) (الكانون في مياسِ كه النا عيك تنى
بني قوموں كو بم بلاك كر عَلَيْ بين جَنَ كا الله الله زمان بين دور دوره رہا ہے؟ ان كو بم في زمين بين وه اقتدار بخشا تھا جو تمين نبين بخشا ہے ان پر ہم نے آسان سے خوب بارشين برسائين اور ان كے ينج نبرين بما دين ہے آخر كار بم
في ان كے منابوں كى يا داش بين انبين جاه كر ديا اور ان كى جگه دو سرے دوركى قوموں كو اتفايا ۔ "

یہ آیات اور ایس ہی آیات اس سورہ میں اور پورے قرآن میں پائی جاتی ہیں اور انسانیت کو فکر و نظر کا آیک جدید منهاج عطاکرتی ہیں۔ یہ زندہ رہنے والامنهاج ہے اور سے بے مثال اور لا ٹانی نظام زندگی ہے۔ (تفسیلات کے لئے دیکھیے میری کتاب حصائص التصور الاسلامی و تعوانہ کی دوفصل"اسلام کا فلفہ تاریخ).

درس نمبری ایک نظرمیں

سے اسر نمایت ہی اور اس کا کر اؤ بھی بہت خوفاک ہے۔ بھٹلانے ' روگر دانی کرنے ' نداق اڑانے اور دعوت اسلامی کے ساتھ استہزاء کرنے کی بحث کے بعد سفعل سے اسرافتی ہے۔ روگر دانی اور استہزاء کی گزشتہ بحث کے در میان لوگوں کے ساتھ استہزاء کر بحث کے بعد سفعل سے اس خوف پیدا کیا گیا تھا اور لوگوں کو اس طرف متوجہ کیا گیا تھا کہ وہ جھٹلانے والوں اور نداق اڑانے والوں کے اس تاریخی انجام پر بھی غور کریں' جس سے وہ دو چار ہوئے۔ مذیب کے متعلق اسر نبر ۲ سے پہلے اس سورت کی افتتاجی اسر جیس اس بوری کا نئات جس حقیقت النی اور اس کی شان مکذیب کے متعلق اسر نبر ۲ سے پہلے اس سورت کی افتتاجی اسر جس ان بوری کا نئات جس حقیقت النی اور اس کی شان اس بھی ذات باری کے افتدار اعلیٰ اور اس کے تفرفات کے پچھے اور پہلو دکھائے گئے ہیں۔ ایک نئے ذیر و بم اور پچھ نئے میں جب در میان مکذیبن اور میں بھی ذات باری کے افتدار اعلیٰ اور اس اسرکا مضمون ایک ہی ہے 'فرق صرف سے ہے ان دونوں کے در میان مکذیبن اور شاق اڑانے والوں کے لئے ایک سخت سنیہ آگئ ہے اور جس سے بی بتانا مقصود ہے کہ معرضین کا بیہ فعل نمایت بی منبع فعل ہے۔ جو لوگ دعوت سے منہ موڑتے ہیں وہ بہت ہی بری حرکت کر رہے ہیں۔

پہلی امر بیں شان الی کو زمین و آسان کی تخلیق میں دکھایا گیا 'کہ کس طرح یہاں ظلمت و نور کا نظام پیدا کیا گیا اور پھر اس کا نکات کے اندر کیچڑ ہے انسان کو کس طرح پیدا کیا گیا۔ پہلا مرحلہ اس کی عمر کا سطے کیا گیا اور دو سرا مرحلہ اس کی قیامت اور بعث کے لئے مقرر کیا گیا۔ بیا بھی بتایا گیا کہ خدا کی خدا کی خدا کی زمیں و آسانوں سب پر حاوی ہے۔ زمین پر اس مخلوق یعنی حضرت انسان کی تمام سرگرمیوں پر بھی حاوی ہے چاہے وہ خاہر بھوں یا پوشیدہ 'بلند آواز ہے بھوں یا خفیہ ' ان کے افعال کھلے بندوں بموں یا پوشید گی کہ قرآن کے چیش نظر کوئی لاہوتی یا نظریاتی بحث نہ تھی بلکہ اس لئے کہ ان حقائق کے نقاضے انسانی زندگی میں عماآ نمو دار ہموں۔ انسان کی بوری کی بوری کی بوری زندگی اللہ واحد کے سامنے سرگوں ہو اور انسان اللہ افعالین کے سواکسی اور کے آگے نہ بھلے اور توحید میں کوئی شک و شبہ نہ رہے۔ وہ بیہ سمجھے اور اقرار کرے کہ اللہ کی حاکیت اس پوری کا نکات اور انسان کی ظاہری و باطنی زندگی پر حاوی ہے اور یوں انسان کو چاہئے کہ وہ اپنی پوری زندگی کو حاکیت البیہ کے تابع کر دے۔ جس طرح کہ اس کی کئوبی زندگی بر حاوی ہے اور یوں انسان کو چاہئے کہ وہ اپنی پوری زندگی کو حاکیت البیہ کے تابع کر دے۔ جس طرح کہ اس کی کئوبی زندگی بر خاوی ہے البیہ کے تابع ہے۔

اس جدید بلند امر کامقصد بھی حقیقت الوہیت اور حاکمیت البید کا اظہار ہے وہ اس طرح کہ اس پوری کا نئات کا مالک اللہ بن ہے ۔ فعال بھی وہن ہے۔ رزق بھی وہن ویتا ہے اور کفالت بھی وہن کرتا ہے۔ وہ قادر اور قمار ہے 'وہ نافع اور ضار ہے 'لئنہ بن ہے مقاکد محض سلبی اور نظریاتی نہیں ہیں بلکہ ضروری ہے کان عقاکد کی روشنی ہیں اللہ وحدہ کو ولی تشلیم کیا جائے اور اس کی طرف رجوع کیا جائے۔ اس کی کمل بندگی کی جائے اور اس کا مطبع فرمان رہا جائے۔ اس کی کمل بندگی کی جائے اور اس کا مطبع فرمان رہا جائے۔ ان تمام امور کا

اظہار اس طرح ہوگا کہ اللہ ہی کو اپنا دوست اور حاکم تنلیم کیا جائے 'اس لئے کہ وہی تو ہے جو ہمارارب اور مطعم ہے جبکہ ہماری جانب سے اسے بچھ نہیں دیا جاتا۔ دو سرے سے کہ خو داس نے اس بات سے منع کیا ہے کہ اللہ کے سواسی اور کو ولی حاکم اور دوست بنایا جائے یا ان امور میں اس کے ساتھ کسی اور کو شریک کیا جائے۔

اس مقصد کے لئے اور اس شکل میں احقیقت الوہیت کے بیان کے ساتھ ساتھ ان مؤر ات اور فیکٹرز کو بھی بیان کر دیا گیا ہے جو دل کو پریشان کرتے ہیں۔ آغاز اس سے کیا جاتا ہے۔ اللہ تمام چیزوں کا مالک ہے 'پروای رب ہے لیکن اس طرح کہ وہ تمام لوگوں کو کھلاتا ہے اور اسے کوئی بھی نہیں کھلاتا اور نہ وہ مخاج ہے۔ پھر اللہ کے اس عذاب کا تذکرہ کیا جاتا ہے کہ اگر کسی سے وہ عذاب کل جائے تو گویا اس نے عظیم کامیابی حاصل کر لی۔ پھر ہے کہ اللہ تعالیٰ خیرو شریر قادر ہیں اور تمار ہیں اور قمار ہیں اور تجربہ کار ہیں۔ ان تمام امور کو ایک مؤثر انداز بیان کے ساتھ لایا جاتا ہے اور نمایت ہی بلند شان ہے کما جاتا ہے۔ کہ دو آکمہ دو کہ دو۔

حقیقت حاکمیت البیہ کے اس گرے اور موڑ بیان کا خاتمہ نهایت بی باند آئنگی کے ساتھ ہوتا ہے اور عقید ہ توحید اور روشرک اور ان کے در میان فرق و امتیاز کو نهایت ہی پر زور انداز میں بیان کر کے اس کی شادت دی جاتی ہے اور سے شادت بھی نهایت ہی شاہانہ انداز میں دی جاتی ہے۔کہا جاتا ہے۔

قُلْ اَی شُدی اِ کَبُر سَهَا دَ قَ بِ بِ بِنِي شَادت کیا ہے؟ قُلِ الله کو اللہ کو بین تو شرک پرشادت نہیں دیتا۔اس لئے کہ اللہ تو صرف ایک بی ذات ہے جو اللہ واحد ہے ۔ان فقروں اور تنبیر ہمیز سوال و جواب کی وجہ ہے ایک پر خطر اور خوفناک فضا بیر اہو جاتی ہے اور ماحول یکافت شجیرہ ہو جاتا ہے۔

---000---

درس نمبری تشریح آیات

19 --- Ü --- 14

"اس نے پوپھو اسپے اوپر لازم کر لیا ہے ' (ای لئے وہ نافرمانیوں اور اور سرکتیوں پر جہیں بلکہ ہی کا ہے ' اس نے رحم و کرم کا شیوہ اسپے اوپر لازم کر لیا ہے ' (ای لئے وہ نافرمانیوں اور اور سرکتیوں پر جہیں جلدی سے نہیں پکڑلیتا) ' قیامت کے روز وہ تم سب کو ضرور جع کرے گا' یہ بالکل ایک غیر مشتبہ حقیقت ہے 'گر جن لوگوں نے اپنے آپ کو خود بابی کے خور علی بیالکر لیا ہے ' وہ اے نہیں ملئے ۔رات کے اندھرے اور دن کے اجالے میں جو پچھ ٹھر ابوا ہے ' سب اللہ کا ہے اور وہ سب پچھ سنتا اور جانتا ہے۔''

یماں خطاب بیان اور نیعلے کے لئے ہے۔ یی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت کی جاتی ہے کہ آپ ان مشرکین سے خاطب ہوں جو ایچی طرح جانے ہیں اللہ ہی خالق ہے لیکن سے جانے ہوئے بھی خالق کا ہمسر ان لوگوں کو بیاتے ہیں جو بذات خود مخلوق ہیں۔ اور پھر برزعم خود اپنی زندگی کے تصرفات میں ان شرکاء کو بھی دخیل کرتے ہیں۔ سوال سے کہ تم ملنے ہو کہ اللہ خالق ہے تو سے بتاؤ کہ تخلیق کے بعد پھر مالک کون ہے؟ یعنی اس پوری کا کات اور زمین و آسمان کا خالق کون ہے؟ ایعنی اس پوری کا کات اور زمین و آسمان کا خالق کون ہے؟ (ما فی السّموت و اللّارشن) کا مالک کون ہے؟ اور پھراس سوال کا جواب خود تی دے دیا جاتا ہے اس لئے کہ وہ اس کا انکار نہ کرتے تھے۔ (قُلْ للّه) عربوں سے آگر بوچھا جاتا کہ (لَمَنْ مَّا فِی السّموت و اللّارشن) ؟ تو وہ جواب دیے (للہ) تو معلوم ہوا کہ جا بلیت کے اندھروں میں ہوتے ہوئے اور فکری اور نظری گرائی کا شکار ہوتے ہوئے اور فکری جا بلیت سے سرحال زیادہ بمشر تھے۔ دور جدید کی جا بلیت کو علمی جا بلیت کو ملمی جو بچھ ہے وہ اللہ کا ہے۔

اس نے اپی فطرت کو اندھاکر دیا ہے اور وہ اس بدی حقیقت کو بھی دیکے نہیں رہی ہے۔ عرب جابیت کے پیرو کار اگر چہ اس بدی حقیقت کا ادر اک کرتے تھے اور ان کا سے عقیدہ تھا کہ آسانوں اور زبین میں جو پچھ ہے وہ اللہ کا ہے لیکن وہ اس حقیقت اور اقرار پر پھر اس کے منطق بیتے مرتب نہ کرتے تھے۔ یوں وہ اللہ کو اس کی مملوکات کے اندر بھی حاکم مطلق اور مقدر اعلیٰ نہ بچھتے تھے۔ وہ ونیا میں اپنے تمام تصرفات اور تمام حرکات و سکنات کو اذان اللہ کے دائرے کے اندر محدود نہ کرتے تھے۔ یوں وہ اللہ کا جابیت کہا گیا۔ رہے وہ لوگ جو اپنے تمام امور کو اللہ تعالیٰ کے دائرہ حاکمیت سے کہ وہ مشرک قرار پاتے تھے اور انہیں اٹل جابلیت کہا گیا۔ رہے وہ لوگ جو اپنے تمام امور کو اللہ تعالیٰ کے دائرہ حاکمیت سے نکال دیں اور اپنی زندگی کے خود حاکم بن جائیں تو اب سے سوال ان سے کیا جا سکتا ہے کہ ہم انہیں کیا کمیں اور ان کی زندگی پر کیا فیصلہ دیں۔ ظا جرہے کہ ان لوگوں کو مشرکین کے سواکوئی اور لقب نہیں دیا جا سکتا اور نہ ان کی زندگی کو شرکیہ زندگی کے سوا پچھ اور کہا جا سکتا ہے۔ اس لئے کہ خود اللہ کے نیطے کے مطابق ان کی ہے زندگی فاسقانہ ' طالمانہ اور کافرانہ ہے۔ چاہے وہ جس قدر بھی اسلام کا دعو کی کر میں (ان کے برتھ سرٹیقیک جاب ان کا فہ ہب جو بھی بتائیں کیونکہ وہ تو بیدائش کے وقت خانہ بری ہوتی اسلام کا دعو کی کر میں (ان کے برتھ سرٹیقیک جاب ان کا فہ ہب جو بھی بتائیں کیونکہ وہ تو تب خانہ بری ہوتی ہی ۔)۔

اللہ کی رحمت کے مواقع نے تو ہماری زندگی بھری پڑی ہے۔ ہر لمحد اور ہر لخطد اس کی شفقت اور رحمت کی نئی شان ہے۔ ہم ہم نے اہلاء اور مشکلات کے زمانے کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ بعض او قات لوگوں کی فکر ونظر اس میں وحو کہ کھا جاتی ہے۔ ہماری یماں میہ کوشش نہیں ہے کہ ہم اللہ کی رحمت کے معاملات اور مظا ہر گنوائیں ' بعض مظا ہر آنے والے صفحات میں آپ ویکھیں گے۔ یماں ہمار امقصد صرف میہ ہے کہ اس آیت پر قدرے غور کریں۔اور ویکھیں (کَتَبُ عَلَى نَفْسه الرَّحْمَة) ہے وراصل کیا مراد ہے۔ای سورہ میں دو سری جگہ اس حقیقت کو ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے (کَتَبَ رَبُکُمْ عَلَی نَفْسه الرَّحْمَة) اس آیت میں ہو بات جازب نظر ہے وہ یک فضل و کرم ہے جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا۔یعنی ایک ذات عالی ہو خالق ہے ' مالک ہے اور قوت قا ہرہ کی مالک ہے وہ اپنی قوت قا ہرہ کے استعال کے بحائے فضل و کرم کا مظا ہرہ فرماری ہے اور پھر اس صورت میں کہ اس نے اس فعل کو اپنے اوپر لکھ لیا ہے ' فرض قرار دے لیا ہے۔ازخود اس نے اس عدر پر و مخط کر لئے ہیں۔ محض اسپتے ارادہ مطلقہ اور اپنی مشیت کی رو سے وہ ہم پر فضل کر رہا ہے۔یہ وہ عظیم حقیقت ہے کہ جب انسان اسے پیش نظر رکھے اس پر غور کرے اور اس کے ججیب انداز کا ملاحظہ کر رہا ہے۔یہ وہ عظیم حقیقت ہے کہ جب انسان اسے پیش نظر رکھے اس پر غور کرے اور اس کے ججیب انداز کا ملاحظہ کر رہا ہے۔یہ وہ عظیم حقیقت ہے کہ جب انسان اسے پیش نظر رکھے اس پر غور کرے اور اس کے ججیب انداز کا ملاحظہ کرے تو اس کا انسان کی شخصیت اس کی فکر اور اس کے ذوق نظر پر اچھا اثر مرتب ہونا ضروری ہے۔

پھر یہ امر بھی جاذب نظر ہے کہ اللہ تعالی خود اپنے بندوں کو اپنی اس شان رجی کی اطلاع بھی دیتا ہے کہ ہیں نے ہے
اصول اپنے اوپر لکھ لیا ہے ' اپنے لئے اسے فرض قرار دے لیا ہے کہ ہیں فضل وکرم ضرور کروں گا۔اب وہ بندے ہیں
کون جن کے بارے میں عالم بالا ہیں یہ فیصلہ ہوا ہے اور اس کا حکم ان تک تحریری شکل میں آ پنچا ہے کہ ان کے بارے
میں یہ فیصلہ ہو گیا ہے اور رسول اللہ کی زبانی ان تک اس کی اطلاع ہو رہی ہے۔یہ لوگ کون ہیں؟ یہ کوئی خاص لوگ
نہیں ہیں 'بلکہ یہ لوگ عام لوگ ہیں اور اللہ کا یہ فضل وکرم تمام لوگوں کے لئے ہے۔

اس اندازیں 'اس حقیقت پرغور کرنے ہے دل میں بجیب و غریب خیالات پیدا ہو جاتے ہیں۔انسان جران ہوجاتا ہے۔اس کے دل میں انس اور اس کے اندر اس قدر روحانی سرور پیدا ہوتا ہے جس کا اظهار الفاظ کے اندر ممکن نہیں ہے۔ یہ حقائق قلب و نظر پر جو اڑات چھوڑتے ہیں انسان اسے چکھ تو سکتا ہے 'اسے محسوس تو کر سکتا ہے لیکن انسانی اسلوب کلام میں ان کا اظہار ممکن نہیں ہے اور نہ پوری طرح اسے بیان کیا جاسکتا ہے۔

اس حقیقت سے بیہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اسلامی تصور حیات میں شان رحیی حقیقت البیہ کا اسای پہلو ہے۔ ای کی اساس پر بندے اور اللہ کا تعلق بندگی استوار ہوتا ہے اور بیہ تصور نمایت ہی خوبصورت 'پرکیف ہے اور محبت اور الن مورت سے سرشار ہے۔ اس اسای تصور کے ہوتے ہوئے ہر منصف مزائ فخص کو ان بدمزائ لوگوں کی زہنیت اور الن کی بہتان تراشیوں پر سخت تعجب ہوگا کہ وہ جو اسلام کے تصور اللہ کے خلاف لیکی باتیں کرتے ہیں ہو خلاف حقیقت ہیں ، بیہ الزامات وہ اس لئے عائد کرتے ہیں کہ اسلام عقیدہ انجیت کا قائل نہیں ہے۔ اسلام اس بات کو تسلیم نہیں کرنا کہ اللہ کے بندوں میں سے بھی کوئی اس کا بیٹا ہو سکتا ہے جب کہ کینسر نے انجیل میں انحاف کر کے بیہ عقیدہ گڑ ا۔ اسلامی تصور حیات اللہ کی شان کریں کے بارے میں بہت ہی اعلیٰ و ارفع ہے اور وہ کنیس کہ کینسر بیگا نے۔ تصورات سے بہت ہی بلند ہے۔ اللہ کا شان کریں کے بارے میں بہت ہی اعلیٰ و ارفع ہے اور وہ کنیس کہ کینسر بیگا نے۔ تصورات سے بہت ہی بلند ہے۔ اللہ اور بندے کے در میان ہوشفت اور محبت کا تعلق ہے وہ انسانی الفاظ سے ماور اء ہے۔ اللہ کی شان جلالت کے ساتھ ساتھ اسے محسوس تو کیا جاسکتا ہے لیکن بیان نہیں کیا جاسکتا۔

اللہ کی رحمت کافیضان اس کے تمام بندوں پر ہوتا ہے۔ یہ رحمت سب کو اپنے جوار میں لیتی ہے۔ یہ اس کی رحمت بی ہے جس کے ذریعے ذات انسان زندہ ہے۔ اس کے جسم اور جان کا رشتہ استوار ہے۔ انسانی وجو دمیں اور اس بوری کا نتات کے وجو دمیں اللہ کی رحمت اور اس کی شان کریمی ہروقت جاری و ساری ہے۔ جماں تک انسانی زندگی اور انسانی جسم کا تعلق ہے 'اس کے اندر اللہ کی رحمت کے مواقع کو تو ہم گن ہی نہیں سے ۔ البتہ ان میں سے چند متازیبلووں اور

مظا ہر کا ذکر ضروری ہے۔

سب سے پہلے انسان کی ذات میں اللہ کی شان رحیمی نظر آتی ہے۔انسان کو اللہ تعالیٰ اس طرح پیداکر تا ہے کہ خود انسان کو اس کاکوئی علم نہیں ہوتا۔خود انہیں اس بات کا علم نہیں ہوتا کہ کس طرح انہیں ہے دجود عطا ہوا۔ پھراس کے اندر ایسے خصائص رکھ دیۓ گئے جن کی وجہ سے انسان کو تمام موجودات پر فضیلت حاصل ہوگئ۔

پراس کی شان کریمی ان قوتوں کے اندر نظر آتی ہے جن کو آج تک انبان مخرکر سکا ہے۔ یہ کائنات اور اس کی توقی 'اور میہ ہے اللہ کارزق اپنے وسیع تر مغموم میں 'یوں بھیس کہ کائنات جس کے وسیع میدانوں میں ہرونت انسان جولانیاں دکھاتا ہے۔

پراس شان کری کا اظہار اس حقیقت ہے ہمی ہوتا ہے کہ اللہ نے انبان کو علم عطا فرمایا۔ پہلے اسے حصول علم کی استعداد عطاکی اور اس کی صلاحیتوں اور اس کا کتات کی قوتوں کے اندر ہم آئٹی پیدا کی۔ بید علم جس فی وجہ سے بعض بدفطرت اور بد مزاج انبان خود زات باری پر دست درازی شروع کر دیتے ہیں حالا تکہ بید وہی تو ہے جس نے ان بدمزاجوں کو بید علم عطا فرمایا اور بید علم اللہ کے ارزاق میں سے ایک رزق ہے۔

پراس شان رجیمی کا اظهار یوں بھی ہوتا ہے کہ اللہ نے انسان کو اس جہان میں اپنا ظیفہ بناکر اس کی مگہ دہشت اور تربیت کا انظام یوں کیا کہ اس کی ہدایت کیلے مسلسل رسول بھیجے ۔جب بھی انسان بھٹکا 'اللہ نے اے ہدایت سے نوازا اور بردی محبت اور صبر کے ساتھ اے دوبارہ راہ مشتقم پر زال دیا۔حالا تک بعض او قات انسان نے ان زرائے والوں اور تھیجت کرنے والے رسولوں کی آواز پر کان بھی نہ دھرا۔ اللہ کے لئے آس کا ہلاک کر دینا مشکل نے تھا لیکن اللہ کی صفت رحمت نے بھیشہ آس کو مملت دی اور بھٹ اللہ کے حلم نے انسان کو ڈھانپ لیا۔

پھراللہ کی اس شان کر می کا اظمار اس حقیقت ہے بھی ہوتا ہے کہ جب ایک بندہ اپنی جمالت کی وجہ سے گناہ کرتا ہے۔
اور پھراتو ہر کرتا ہے تو اللہ تعالی اس معاف کر دیتے ہیں اور بیر اس وجہ سے کہ اللہ نے اپر رحمت کرنا لازم کر لیا ہے۔
اور بیر بھی اس کی شان کر می کا ایک پہلو ہے کہ وہ برائی کی جگہ ایک تی برائی شار کرتا ہے۔ ایک بی برائی کی بزا دیتا
ہے لیکن ایک نیکی کے بدلے وہ وس نیکوں کا تواب اور اجر عطاکرتا ہے اور اس کے بعد بھی وہ جس کے اعمال نامے میں
جو چاہے اضافہ کر دے۔ پھر مزید سے کہ اللہ نیکی کے بدلے کو مح بھی کرتا جاتا ہے اور سے سب اس کا کرم ہے۔ پھر سے کہ کوئی
مخص محض اپنے اعمال کے بل بوتے پر جنت حاصل نہیں کر سکتا جب تک اس کا کرم شامل حال نہ ہو۔ یماں تک کہ خود
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بارے میں بھی ہی کہ کہا ہے کہ وہ بھی اللہ کے فضل سے جنت میں جائیں گے۔ آگر افتاد
کا فضل وکرم شامل حال نہ ہو تو انسان بہت ہی عاجز ہے۔

غرض اللہ كے رحم وكرم اور جودو سخا كے مواقع اور مظا ہركى تفصيلات دينے كے بجائے ہمارے لئے بمتر يكى ہے كہ ہم اپنے قسور فهم كا اعلان كر ديں اور سے كہ ديں كہ ہمارے لئے اس كى شان كر يك كو بورى طرح بجھنا ہى مشكل ہے اور ہمارے لئے يكى مناسب روسہ ہے ۔ اس لئے كہ اگر ہم ايسا نہ كريں اور سے اعلان نہ كر ديں كہ ہم فيل ہو گئے تو ہم اس ميدان ميں كامياب نہيں ہو كئے ۔ وہ لحہ جس ميں كى بندے پر اللہ كى رحمت كے دروازے كھل جاتے ہيں 'اے اللہ تك رسائی حاصل ہوتی ہے۔ وہ معرفت كردگار سے سرشار ہوتا ہے 'اسے سكون و اطمينان حاصل ہوتا ہے۔ اس كے ساسے

عاطفت میں پناہ لیتا ہے۔ اس کی بارگاہ میں پناہ لیتا ہے ' ایسا لیک مختر لحظہ بھی اس قدر وسعت اپنے اندر رکھتا ہے کہ کسی انسان کے لئے اس کا بیان کرنا اور اس کی وضاحت کرنا ممکن نہیں ہے ' یہ تو ممکن پہیں ہے کہ انسان اللہ کی شان کریمی کو پوری طرح بیان کر سکے۔

ذراغور سیجے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے جوامع اللم کے ذریعے 'خوبصورت تمثیلات کے ذریعے کس طرح اللہ کی شان کری کو ہماری فیم اور ہماری عقل کے قریب کرنے کی سعی کی ہے: شیخین نے اپنی سندوں کے ساتھ حضرت ابو ہررے ہ سے روایت فرمائی ہے:

"درسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا جب الله نے مخلو قات كافیصله كر دیا (امام مسلم نے كماجب الله نے مخلو قات كو يہا كر دیا) تو الله نے ايك اليم كتاب ميں جو ذات بارى كے پاس عرش پر ہے لكھا كه "د ميرى رحت ميرے غضب سے پہلے ہوگئى ۔" امام بخارى نے ایك دو سرى روایت میں به الفاظ دیئے ہیں "د ميرى رحت "ميرے غضب پر غالب آگئى ہے ۔"
میرائن نے ایک دو سرى روایت میں به الفاظ دیئے ہیں "د ميرى رحت "ميرے غضب پر غالب آگئى ہے ۔"
میرائند نے ایک دو سرى روایت میں به الفاظ دیئے ہیں "د ميرى رحت "ميرے غضب پر غالب آگئى ہے ۔"

تبغین نے ای سند سے حفرت ابو ہریرہ ف سے روایت کی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ رسول مخدانے فرمایا وواللہ فرمایا وواللہ نے رحمت کے سوھے کے ہیں جن میں سے 99 اللہ نے اپنے ہاں روک لئے ہیں اور زمین پر اللہ نے صرف ایک حصد الاوا ہے۔ اس ایک ھے کو استعال کر کے مخلو قات ایک دو سرے کے ساتھ رحیمانہ سلوک کرتی ہیں۔ " یماں تک کہ ایک جانور این کا میاداکہ اس کا یاؤں اس کے بچے پر پر جائے۔"

امام مسلم نے اپنی سند کے ذریعے حضرت سلمان فاری سے روایت فرمانی ہے۔ انہوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : داللہ کے پاس سور حمیں ہیں 'ان میں سے آیک رحمت کو استعال کر کے مخلوق خدا باہم شغیعانہ سلوک کرتی ہے اور 99 رحمیں اللہ نے قیامت کے لئے محفوظ کی ہوئی ہیں۔ "

ائنی ہے ایک دو سری روایت میں ہے وجس دن اللہ تعالی نے زمین و آسمان کو پیدا کیا تو اس نے سور حمیں پیدا کیں۔ اللہ کی جرحت زمین و آسمان سے بوی ہے۔ ان میں صرف ایک رحت کو اللہ تعالی نے زمین کے اوپر استعال کے لئے دیا۔ اس رحمت سے دالدہ اپنے بچے پر شفقت کرتی ہے اور وحش جانور اور پر ندے ایک دو سرے پر رحمت کرتے ہیں۔جب قیامت کا دن ہو گا تو اس کے باقی 99 بر کے ذریعے اللہ تعالی اس رحمت کو کھیل کر دے گا۔"

حضور اکرم سے جس تشلی انداز میں رحمت کی مقدار کو بیان کیا ہے ہے محض تقریب الی الافهام کے لئے ہے۔
انسان جب زندہ جانوروں میں ہے دیکھتا ہے کہ مائیں اپنے بچوں کے ساتھ کس قدر رحمت وشفقت ہے پیش آتی ہیں '
اوگ بچوں پر کس قدرشفقت کرتے ہیں 'ای طرح ہو ڑھوں 'صعفاء ' مریضوں 'اقرباء ' دوستوں اور اولا د پر ' نیز پر ندے
اور وحتی جانور ایک دو سرے کے ساتھ ' تو انسان ورطہ جرت میں غرق ہو جاتا ہے۔ بعض مناظر تو ایسے ہوتے ہیں کہ
انسان پر دہشت طاری ہو جاتی ہے اور اس کے بعد جب انسان سے تصور کرتا ہے کہ اللہ کی شان کر بی کے سو حصوں میں
سے سے صرف ایک حصہ ہے تو انسان مزید جران ہوتا ہے۔ یہ انداز تفنیم ایسا ہے کہ بات لوگوں کے ذہن کے قریب آ
جاتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیشہ اپنے ساتھیوں کو اس عظیم رحمت کے بارے میں آگاہ کرتے رہتے ہیں۔

حضرت عمر ابن خطاب " سے روایت ہے 'رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ جنگی قیدی عورتیں لائی مکیں -ان میں سے ایک عورت دوڑی پھرتی تھی 'اس کے پیتانوں سے دو دھ بھہ رہا تھا۔اسے کر فقار عور توں کے کیمپ میں جو بچہ مجمی ملتا وہ اسے بکڑتی' اسے پیٹ سے لگاتی اور دو دھ پلاتی۔ اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : ''کیا تم اس بات پر یفنون کرو گے کہ بید عورت اپنے بچے کواگ میں بھینک دے گی۔'' ہم نے کہا غداکی تئم اگر وہ ایسانہ کرنے کی قدرت رکھتی ہو (بیٹنی مجبور نہ ہو) تو وہ ہرگز ایسانہ کرے گی۔حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ''جان لو کہ اس عورت کو اپنے بچے سے جس قدر محبت ہے 'اللہ کو اپنے بندوں کے ساتھ اس سے زیادہ محبت ہے۔'' (بخاری ۔مسلم)

سمس طرح نہ ہوگی؟ بیہ عورت اپنے بچے کے ساتھ جور تم اور شفقت رکھتی ہے تو یہ اس رحت کی برکت ہے جو اللہ نے اپنی وسیع رحمت سے اہل زمین کو عطاکی ہے۔

حضور اکرم منے اپنے ساتھیوں کو اس متم کی جو تعلیم دی تھی 'یہ ای کا بیجہ تھا کہ آپ نے ایک قدم حزید آگے بوھ کر اپنے ساتھیوں کو یہ تھم دیا کہ وہ اس سلطے میں اللہ کے اظاف کو ابنائیں ۔ آپس میں بھی ایک دو سرے کے ساتھ رحمت اور مودت سے پیش آئیں ۔ اس جمان کے تمام زندہ جانوروں کے ساتھ رحم کریں ۔ ان کے دلوں کے اندر محبت اور شفقت کا ذوق پیدا ہو اور وہ اپنے تمام معاملات میں اس ذوق کو برتیں جس طرح اللہ تعالیٰ اپنے معاملات میں اس ذوق کو برتیں جس طرح اللہ تعالیٰ اپنے معاملات میں اپنی مخلو قات کے ساتھ رحمت برتا ہے ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کا یہ پہلو نمایت ہی زندہ اور آبندہ ہے ۔ پھھ نمون سلم کی تعلیمات کا یہ پہلو نمایت ہی زندہ اور آبندہ ہے ۔ پھونے طاحظہ فرمائیں ۔

حضرت عمرو ابن العاص " سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : "رحم کرنے والوں پر اللہ کار حم ہوگا۔ تم لوگ الل زمین پر رحم کرو تم پر وہ رحم کرے گاجو آسانوں میں ہے۔ " (ابوداؤد ' ترندی) ، اللہ کار حم ہوگا۔ تم لوگ الل ذمین پر رحم کرو تم پر وہ مرکز کے اللہ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : "اللہ اس شخص پر رحم نہیں فرماتے جو لوگوں پر رحم نہیں کرتا۔ " (بخاری ،مسلم اور ترندی)

ابو داؤ د اور ترمذی نے حضرت ابو جریرۃ ﴿ ہے ایک روایت میں یہ کما ہے حضور م نے فرمایا دور حمت صرف اس مخص سے چھین لی جاتی ہے جوشقی القلب ہو۔''

اور ای طرح حضرت ابو ہریرہ " سے روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ ''رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن این علی کو بوسہ دیا اور اس وقت آپ کے پاس اقرع ابن حابس بیٹھے ہوئے تھے۔ اقرع نے کما میرے تو دس بیٹے ہیں ہیں نے سمجھی ان میں سے ایک کو بھی بوسہ نہیں دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف دیکھا اور فرمایا :''جس نے شفقت نہ ہوگ۔'' (مسلم و بخاری)

حضور اکرم " نے اپنے ساتھیوں کو صرف میہ تعلیم نہ دی تھی کہ وہ فقط انسانوں کے ساتھ مشفقانہ سلوک رکھیں 'اس لئے کہ آپ کو علم تھا کہ اللہ کی رحمت بہت ہی وسیع ہے اور مسلمانوں کو یہ تھم دیا گیا ہے کہ وہ اپنے اندر خدائی اخلاق پیدا کریں ۔انسان اس وقت تک مکمل انسان نہیں بن سکتا جب تک وہ تمام مخلو قات کے ساتھ رحمت کا بر آؤنہ کرے ۔اس سلسلے میں آپ کی تعلیمات نمایت ہی مُورُ تھیں جیسا کہ ہم کہہ آئے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ طب روایت ہے 'فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :'' یوں ہوا کہ آیک خفس کسی سفرکے دوران کسی راہتے پر جارہا تھا کہ اسے شدید ہیاس لگ گئ ۔اسے آیک کنواں ملا۔وہ اس میں اترا اور پانی پیا اور باہر نکل آیا۔کیا دیکھتا ہے کہ آیک کتابیاس کی وجہ سے ہانپ رہا ہے اور پیاس کی شدت کی وجہ سے مٹی کھا رہا ہے۔ اس مخص نے کما'اس کا حال بھی پیاس نے ابیاکر دیاجس طرح میراکر دیا تھا۔ وہ کنویں میں اترا'ا ہے جوتے کو پانی ہا یا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے اس کا اجر دیا اللہ سے بھرااور اسے اپنے منہ میں پکڑا یماں تک کہ نکل آیا۔ اس نے کتے کو پانی پلایا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے اس کا اجر دیا اور اس کی مغفرت فرما دی۔ "اس پر محابہ کرام نے کما: رسول اللہ کیا ہمارے لئے بمائم میں بھی اجر ہے؟ تو آپ سے فرمایا ہم ترکیجے والی چیز کی ساتھ رحم پر اجر ہے۔ " (بخاری 'مسلم ' موطاء)

ارد ایک دو سری روایت میں ہے کہ ایک بدکار عورت نے ایک بار دیکھا کہ شدید گری میں ایک کتا ایک کویں کے ارد گرد چکر نگارہا ہے۔اس نے پیاس کی وجہ سے زبان نکالی ہوئی ہے۔اس نے اس کے لئے اپنے جوتے کو ڈول بتاکر اور دویٹے کو رسی بناکر پالی نکال کر پلایا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی مغفرت کر دی۔"

حضرت عبد الرحمٰن ابن عبد الله " نے اپنی باپ سے روایت کی ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں ہتے۔ ہم نے ایک (حُمر ہ) (پرندہ) کو دیکھا جس کے ساتھ اس کے دو بچے تھے۔ ہم نے اس کے بچ پکڑ لئے۔ (حُمر ہ) آئی اور وہ زمیں پربچی جارہی تھی (لیعنی پر ڈھیلے کر کے پھیلا کر زمین کے قریب ہو رہی شمی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ آپ نے فرمایا : ووس نے اسے اس کے بچوں کی وجہ سے تکلیف دی۔ اس کے بچوں کو لوٹاکر اسے دے دو۔ "حضور " نے دیکھا کہ ہم نے چیونٹیوں کے گھر کو جلا دیا تھا تو آپ " نے بچھا یہ کس نے جلا یا ہے؟ ہم نے کہا یہ تو آپ " نے بچھا یہ کس نے جلا یا ہے؟ ہم نے کہا یہ تو ہم نے جلایا ہے تو آپ " نے فرمایا کہ آگ کے ساتھ صرف آگ کا مالک سزا دے سکتا ہے۔ (ابوداؤد)

حضرت ابو ہریرہ " سے روایت ہے۔حضور " نے فرمایائس نبی کو چیونٹی نے کاٹا۔ آپ نے تھم دیا کہ ان کے گمر کو جلایا جائے اللہ تعالیٰ نے اس پر وحی بھیجی ''اگر آپ کو ایک چیونٹی نے کاٹ لیا تو کیا آپ اس کی پوری نوع کو جلا ڈالیس سے جو شیع کرتی ہے۔ (مسلم بخاری)

یوں حضور سے اپنے ساتھیوں کو قرآن کریم کی اس تعلیم کے مطابق تربیت دی کہ وہ اللہ کی رحمت کا مزہ اس طرح چکھیں کہ اے لوگوں کے ساتھ برتیں ۔ کیا ہے حقیقت نہیں ہے کہ مخلو قات ایک دو سرے کے ساتھ جو رحم اور شفقت کرتی ہے وہ اللہ کی بے بہا اور بے شار رحموں میں سے ایک رحمت ہے۔

اب میں یہ عرض کرنا جاہتا ہوں کہ ایک مسلمان کے تصور حیات کے اندر رحت کی حقیقت بیٹے جانے ہے اس کے احساسات' اس کی زندگی اور اس کے اخلاق پر گرے اثرات مرتب ہوتے ہیں اور انہیں کسی صورت میں بھی منایا نہیں جا سکتا۔ ذکور بالا تعلیم کے جو اثرات ایک مسلم کی زندگی پر پڑتے ہیں' یماں ہم ظلال القرآن کے مخضر اسلوب کے مطابق اس کی طرف بھی کچھ اشارہ کئے دیتے ہیں۔

اس حقیقت کے شعور کے نتیج میں ' دل مومن اطمینان کی دولت سے مالا مال ہو جاتا ہے اور وہ اپنے رب کی جانب
سے پور کی طرح مطمئن ہو جاتا ہے۔ خصوصاً ایسے حالات میں جب کہ وہ مشکلات اور شدید کیات سے گزر رہا ہو کیونکہ
مصائب و شدائد میں انسان کے قلب و نظر دھو کہ کھا سکتے ہیں۔ اس ' طرح مشکلات میں گھرا ہوا مومن ہر دفت رحمت
خداوندی کا امید دار ہوتے ہوئے یہ یقین رکھتا ہے کہ کمی بھی لمحہ حالات میں تبدیلی آ سکتی ہے اور ہرصورت جال کے بعد
نی صورت حال پیدا ہو سکتی ہے۔ اللہ اپنے بندوں کو مشکلات میں جناکر کے چھوڑ نہیں دیتا 'یا اے اپنی رحمت سے محروم

الانعام - ٣ 1.0

نہیں کر دیتا۔اس لئے کہ جو محض بھی رحمت خداوندی کا طلبگار ہو گا اے اللہ محروم ندکرے گا۔لوگ تو خو د اپنے آپ کو ر حت خداوندی سے محروم کرتے ہیں کہ وہ اللہ کی ناشکری کرتے ہیں 'رحت کے سامید میں آنے سے انکار کرتے ہیں اور اس سے دور بھامتے ہیں۔ پھراللہ کی رحت کی امیدواری پر پخت اطمینان کے نتیج میں انسان کے اندر مبرو ثبات پیدا ہوتا ہے' امید کی کرن روش ہوتی ہے' وہ اطمینان اور آرام محسوس کرتا ہے 'کیونکہ وہ بارگاہ رحمت و محبت میں ہوتا ہے' جس كاسايه گهنا موما ہے جب تك وہ خودائے آب كواس سے دور ندكر لے۔

جب ایک مسلم یہ شور پاتا ہے تو اس کے احساسات میں باری تعالیٰ کی نبست سے ایک حیا پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ مغفرت کی امیدواری اور رحمت باری کی خواہش کے باوجود کوئی فخص سے جرائت نہیں کر سکتا کہ اللہ کی نافرمانی کرے۔ بعض لوگوں کا بہ وہم درست نہیں ہے کہ جب اللہ تعالی کی رحت اور مغفرت کاکوئی امید وار ہوتا ہے تو وہ پھر نافرمانی کرتا ہے حالانکہ اس امید کے بنتیج میں اللہ غفور و رحیم کی نافرمانی کرنے سے شرم آتی ہے۔ جن لوگوں کے اندر رحمت خداوندی اور مغفرت خداوندی کے نتیج میں مزید معصیت کرنے کا داعیہ پیدا ہوتا ہے انہوں نے درحقیقت ایمان کی حقیق مضاس کو پایا بی نمیں ہے۔اس لئے نہ سے بات میری سمجھ میں آتی ہے اور نہ میں اے تنکیم کرتا ہوں جو بعض صوفی کتے ہیں کہ وہ گناہوں کا ارتکاب اس لئے کرتے ہیں تاکہ وہ اللہ کے صبر اور حلم کا مزہ چھیں یا اس کی مغفرت اور رحمت سے فائدہ اٹھائیں ۔ بیاسلیم الفطرت لوگوں کی سوچ نہیں ہے 'رحت البیہ کے لئے بیہ ایک منفی روعمل ہے۔

اس حقیقت کو اس اندازیس یا لینے کے بعد ایک مسلم کے زہن میں بہت ہی اقتصے اثرات مرتب ہوتے ہیں۔وہ جانتا ہے کہ اسے اپنے اندر خدائی اخلاق پیداکرنے ہیں۔ وہ سے بھی جانتا ہے کہ اس پر ہرطرف سے اللہ کی رحموں کی بارش ہو ری ہے اس کے باوجود کہ وہ پر از تعقیرات ہے اور اس سے گناہ سرزد ہوتے رہے ہیں -اس طرح وہ خود مجی رحم اور شفقت کے انداز سکھ لیتا ہے ' وہ معاف کرنا جانتا ہے۔ وہ گناہوں اور غلطیوں سے درگزر کرنا ہے اور سے بات ہمیں ان تعلیمات میں صاف صاف نظر آتی ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سحاب کرام کو دیں اور بیہ تعلیم آپ نے بزریعہ وو تخلی باخلاق الله " دی - الله کی رحت کے مقامات میں سے ایک مقام سے ب کہ الله نے اپنے اوپر سے لکھ دیا ہے کہ وہ تمام انسانوں کو ایک دن میدان حشر میں اٹھائے گا۔ یہ آیت اس کا بھی فیصلہ کرتی ہے:

(قُلْ لَمَنْ مَّا في السَّمُونَ وَ الْأَرْضِ قُلْ لَلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لَيَحْمَعَنَّكُمْ الى

يوم القيمة لَا ريب فيه (٦:٦)) ان سے بوچھو' آسانوں اور زمین میں جو کھے ہے'وہ ک کا ہے؟... كوسب كي الله بي كاب اس نے رحم وكرم كاشيوه النه اوپر لازم كرليا ب (اى لئے وہ نافرمانيوں اور مسركتيوں برخميس جلدی سے نہیں پکڑلیتا) قیامت کے روزوہ تم سب کو ضرور جمع کرے گائیہ بالکل ایک غیرمشنبہ حقیقت ہے۔

الله كى اس تحريرى رحمت كے وعوے ميں ساجى شامل ہے كہ وہ أيك دن انہيں دوبارہ جمع كرے كا اور بير أيك اثل حقیقت ہے۔اور اس جمع کے بعد اللہ کی عنایات کا دور ہو گا اور سے عنایات اللہ کی ان لوگوں پر ہونگی جو اس کی بندگی کریں مے۔ اس لئے کہ اللہ نے انہیں پیدای اس لئے کیا تھا کہ وہ اپنی بوری زندگی میں اللہ کی بندگی کی راہ ابنائیں - انہیں اس زمین پر منصب خلافت صرف ای مقصد کے لئے دیا گیا تھا۔ انسیں بے مقصد نہیں پیدا کیا گیا اور نہ وہ یونمی چھوڑ دیے

گے۔ ایک دن ایسا آنے والا ہے جس میں سے سب لوگ جمع ہوں گے۔ سے وہ آخری ٹھکانا ہے جس کی طرح سے لوگ اس طرح لوٹیں گے جس طرح ایک سواری اور قافلہ اپنی منزل مقصو دکی طرف مسلسل بڑھتا ہے۔ وہاں اللہ تعالی ان لوگوں کو جزاء دے گا جنہوں نے اللہ کی طرف جانے کی صحیح راہ افتیار کی اور زندگی کے اس طویل سفر میں تکلیفات اٹھائیں۔ ونیا میں انہوں نے جو اچھے اعمال کئے اور اب وہاں انہیں اس کا اجر لحے گانگہ ان کی مشتیں اور تکالیف ضائع نہ جائیں بلکہ یوم آخرت میں انہیں ان کا اجر اپرا دیا جائے گا۔ یوں اللہ کی رجموں کے مظاہر میں سے آیک مظہر کا اظہار ہو گا۔ قیامت میں اللہ کا جو نفش ہو گا کہ برائی کا بدلہ صرف برائی جیسا ہو گا جبکہ نیکی کے بدلے دس مجان اجر ہو گابکہ اللہ قیامت فیامت مضاعفہ ہو گا تو ہے بھی اللہ کا رحمت اور شفقت کے مظاہر میں سے آیک مظہر ہو گا۔

اللہ نے عربوں پر دین اسلام کے ذریعے جو فضل وکرم کیا اور انہیں اس دین کے ذریعے جو باعزت مقام دیا وہ ان پر اللہ کا احمان عظیم ہے ۔اس سے قبل عرب قیام قیامت کا انکار کرتے تھے ۔وہ بیئم اک اور کے تصورات رکھتے تھے جس طرح دور جدید کی مہذب جالمیت کے افکار ہیں 'یعنی سائنی جالمیت ۔ یمی وجہ ہے کہ قیام قیامت کا ذکر اس قدر آگیدی الفاظ میں کیا گیا اور اس تکذیب کے مقابلے میں اس قدر حروف آگید لائے گئے ۔

(لَيَحْمَعَنَّكُمْ اللي يَوْمِ الْقَيْمَةِ لَارَيْبَ فِيْهِ (٢:٦) ممين قيامت ك دن الهايا اور جَع كيا عائد على على الله على الله

قیامت کے دن خسارہ صرف ان لوگوں کو ہوگا ہو اس دنیا میں ایمان سے محروم رہیں گے۔ اہل ایمان کو کوئی خسارہ نہ ہوگا۔ جبکہ اہل کفر کو پورا پورا خسارہ ہوگا۔ اس لئے کہ انہوں نے اپنی ذات ہی کو ہار دیا تو وہ کمائیں سے کیا۔ انسان تو اپنی جان اور اپنے نفس کے لئے کمانا ہے۔ اگر اس کا نفس اور اس کی زبان ہی چلی جائے تو وہ کمائی کس کے لئے کرے گا۔ کس کے لئے کا۔ (الَّذِیْنَ حَسِرُ و النَّفْسَهَمْ فَهُمْ لَا یُومِنُونُ نُورَ اِن کا کمائے گا۔ (الَّذِیْنَ حَسِرُ و النَّفْسَهَمْ فَهُمْ لَا یُومِنُونُ نُورَ اِن کا کہ کا کے خطرے میں بتلا کر دیا ہے وہ اے نہیں مانے۔"

انہوں نے اپنی ذات ہی کو خسارے میں ہار دیا۔ ان کی ذات اور مخصیت ہی جلی گئی 'چونکہ ان کے پاس کوئی مخصیت ہی نہ رہی لنڈ اایمان کون لائے۔ اٹل کفر کی حالت کی بیہ نمایت ہی لطیف اور حقیقت پندانہ تعبیر ہے۔ اس تعبیر کے اندر آیک نمایت ہی گھری فطری پکار ہے کہ ایمان لاؤ۔ ایمان کی برکات میں سے آیک بڑی برکت ہے ہے کہ وہ تمہیں آیک ذات اور مخصیت عطار تا ہے۔ یہ لوگ جو ایمان سے قبل اپنی مخصیت کم کر بیٹھے تھے 'ان کی فطرت منے ہو چکی تھی ان کی وہ صلاحیتیں جو حق کو قبول کرتی ہیں 'فتم ہو گئی تھیں یا معطل ہو گئی تھیں 'یا ان پر پر دے پڑھے تھے اس لئے وہ قبولیت حق کی صلاحیت کھو کر اپنی مخصیت اور شاخت کم کر گئے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ ایمان نہ لائے تھے اس لئے کہ ان کے پاس ان کی ذات اور مخصیت ہی نہ رہی تھی۔ ۔ یہ ان کے عدم اطمینان اور کفر کی آیک نمایت ہی لطیف اور گری قبیر ہے۔ حالا تکہ دلائل ایمان موجو د تھے اور ایسے اشار ات موجو د تھے کہ جن کی وجہ سے انسان حق کو قبول کرتا ہے اس امر نے ان کے معالمے میں فیصلہ موجو د تھے اور ایسے اشار ات موجو د تھے کہ جن کی وجہ سے انسان حق کو قبول کرتا ہے اس امر نے ان کے معالمے میں فیصلہ موجو د تھے اور ایسے اشار ات موجو د تھے کہ جن کی وجہ سے انسان حق کو قبول کرتا ہے اس امر نے ان کے معالمے میں فیصلہ کن حیثیت اختیار کی۔ یوں گویا وہ اپنی شخصیت سے ہاتھ دھوکر آیک سفیم خمارے سے دو چار ہوئے۔

اب آگل آیت میں بتایا جاتا ہے کہ لیل و نمار میں جو لوگ اور جو مخلوق ہے تعنی زمان میں ' وہ بھی ای کی ملکیت ہے۔

جس طرح پہلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ جمال اور جس جگہ بھی جو متنف ہے 'وہ اللہ کا مملوک ہے۔ یوں سے ملکیت زمان و مکان دونوں پر مشتمل ہوگئ ۔ اللہ کاعلم تمام مخلو قات کو اپنے گھیرے میں لئے ہوئے ہے۔

(وَلَهُ مَا سَكَنَ فِی الَّیْلِ وَ النَّهَارِ وَهُو السَّمیْعُ الْعَلَیْمُ (٢:٦)) رات کے اندجرے اور دن کے اجائے میں جو کچھ ٹھرا ہوا ہے 'سب اللہ کا ہے اور وہ سب کچھ سنتا اور جانتا ہے۔"

(مَا سَكُنَ) كى زيادہ قريب الفہم تغييريہ ہے كہ يہ لفظ سكنيد ہے ' بيسا كہ زمخشرى نے كشاف بيں لكھا ہے يعنی وہ تمام اشياء جوليل و نمار بيں پناہ ليتی بيں يعنی تمام مخلوقات - بير سب مخلوق الله كى مكيت بيں ہے اس سے پہلی آيت بيں بھی يہ قرار ديا گيا۔ (قُلْ لَمَنْ مَّا فِي السَّمُوتِ وَ الْاَرْضِ قُلْ لِلّهِ (١: ١٢)) اس آيت بيں تمام مخلوقات كى حصر بلحاظ مكان تقى اب اس آيت بيں (ولَهُ مَا سَكُنَ فِي الْيُلِ وَ النَّهَارِ (١: ٣١) آيا ہے جس بيں حصر بلحاظ ذمان ہے۔ آن كريم كا يہ معروف انداز بيان ہے۔ ان آيات كى تفير بيں بيت بجھ لكھا گيا ہے۔ ميرے خيال ميں يہ تاويل سب سے بہتر ہے كہ ايك آيت بين حصر ذمانى اور دو سرى بين حصر مكانى ہے۔

اس کے بعد ایک تبرہ ہے آتا ہے کہ اللہ سمج و علیم ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ علم کے اعتبار سے بھی اللہ تمام مخلوقات کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔ اس آیت کے جواب میں مشرکیں جو بھی کہتے ہیں وہ اللہ کے علم میں ہے یعنی وہ اس بات کو تشلیم کرتے ہوئے بھی کہ اللہ وحدہ ہی مالک ہے 'اس کے باوجو دوہ بعض مویشیوں 'ان کے بچوں اور بعض پھلوں کو شرکاء کے لئے مخصوص کرتے ہے۔ اس سورہ کے آخر میں سے بحث آ رہی ہے۔ یماں اللہ تعالی انسانوں سے مطالبہ کرتے ہیں کہ وہ تمام مخلوقات پر ائلہ کاحق ملکیت تشلیم کریں تاکہ بعد میں انہیں سے مجمایا جائے کہ اللہ کی مخلوقات میں سے بعض چزیں تم شرکاء کے کھاتے میں کس کی اجازت سے والے ہو۔ جبکہ ای فقرے میں آنے والی ہے بات بھی اس سے طابت کرنا مطلوب ہے کہ جب مالک وہ ہے تو ولی اور حاکم بھی وہی ہے۔ اور وہ اس لئے حاکم ہے کہ وہی مالک ہے ہر اس چز کا جو زمان و مکان کے اندر ہے اور جو اللہ کے علم کے اندر ہے۔

---000---

اب جبکہ سے بات تنگیم ہوگئی کہ وہی خالق ہے اور وہی مالک ہے تو ان لوگوں پر سخت کیرو تنقید کی جاتی ہے ہو اللہ کے سواکس اور کی بندگی کرتے ہیں اور کی اور کو ولی اور حاکم اللہ کے سواکس اور کی بندگی کرتے ہیں اور کسی اور کو ولی اور حاکم یتاتے ہیں۔ چنانچہ فیصلہ کر دیا جاتا ہے کہ سے صورت حال اسلام سے متفاد ہے۔ سے صریح شرک ہے اور اسلام کے ساتھ اس کا کیجا جمع ہونا ممکن نہیں ہے۔ یہاں اللہ کی صفات میں سے اس مفہوم کی ادائیگی کے لئے فاطرانسوت والارض 'رازق ومطعم 'نافع و ضار اور تا ہرو قادر کے الفاظ لائے جاتے ہیں' جبکہ سے بھی بتایا جاتا ہے کہ وہ خوفاک سزا بھی دیتا ہے۔ اس سے نفنا پر ایک دم جلال باری تعالیٰ کے سائے پڑ جاتے ہیں اور سے انسان در جاتا ہے اور سے نسان در دار انداز میں کما جاتا ہے:

قُلُ آغَيْرُ اللهِ اَتَّخِنُ كُلِيًّا فَاطِرِ السَّلُوتِ وَ الْرَاضِ وَ هُوَ يُعْلَعِهُ وَلاَ يُطْعِهُ وَلَا يُسْلُمُ وَلَى اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُو

دو کو اللہ کو چھو ڈکر کیا ہیں کسی اور کو اپنا سرپرست بنا لوں؟ اس خدا کو چھو ڈکر جو زہین و آسان کا خالق ہے اور جو
روزی دیتا ہے۔روزی لیتا نہیں ہے؟ کمو مجھے تو یک بھم دیا گیا ہے کہ سب سے پہلے ہیں اس کے آگے سرتناہم خم کروں
اور (آکیدکی گئی ہے کہ کوئی شرک کرتا ہے توکرے) تو بسرحال مشرکوں ہیں شامل نہ ہو۔کمو 'آگر ہیں اپنے رب کی نافرمانی
کروں تو ڈرتا ہوں کہ آیک بوے (خوفناک) دن مجھے سزا بھتنتی پڑے گی۔اس دن جو سزا ہے بھی گیا اس پر اللہ نے برات
رم کیا اور کی نمایاں کامیابی ہے۔آگر اللہ تھیس کی قتم کا نقصان پہنچائے تو اس کے سواکوئی نہیں جو تھیس اس نقصان
سے بچا کے اور اگر دہ تبین کی بھائی ہے بسرہ مند کرے تو وہ ہر چیز پر قادر ہے۔وہ اپنے بندوں پر کامل افقیارات
رکھتا ہے اور دانا اور بافیرہے۔"

یہ مسئلہ کہ اللہ وحدہ ولی ہے افظ ولی کے تمام معنوں میں ہے۔ یعنی وہ وحدہ رب ہے۔ وہ وحدہ معبود ہے۔ تمام لوگ ای بندگی کرتے ہیں اور تمام اس کے اقتدار اعلیٰ کے تابع ہیں۔ وہ عبادت بھی اس کی کرتے ہیں اور عبادت کے مراسم بھی اس کی سرتے ہیں اور عبادت کے مراسم بھی اس کے سامنے اواکرتے ہیں۔ صرف اس کو ناصر اور مدد گار بچھتے ہیں' اس پر اعتاد کرتے ہیں' مصائب میں اس کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ یہ اسلام کا اساسی عقیدہ ہے۔ انسان آگر صرف اللہ کو اپنا ولی سجھے گا' ان تمام معمومات کے ساتھ تو پھروہ مسلمان ہو گا اور اگر اللہ کے ساتھ کسی اور کو بھی ولی بنائے گا تو پھروہ مشرک ہوگا۔ شرک اور اللہ وحدہ کی والایت ایک دل میں جمع نہیں ہو سکتے۔

اس آیت میں اس حقیقت کو نمایت ہی گرائی اور گرائی کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے۔ ذرا دوبارہ غور کریں۔ (قُلْ اَغَیْرَ اللّٰهِ اَتَّحِذُ وَلِیّا فَاطِرِ السَّمُواٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ هُو یُطْعِمُ وَلَا یُطْعَمُ قُلْ اِنِّی اُلْمُ شُو کَیْنَ (٦: ١٤)) وکمواللہ کو چھوڈ کر اُمِرْ تُ اَنْ اَکُوْنَ اَوَّ لَ مَنْ اَسْلَمَ وَلَا تَکُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِ کِینَ (٦: ١٤)) وکمواللہ کو چھوڈ کر کیا میں کسی اور کو اپنا سرپرست بنالوں؟ اس خداکو چھوڑ کر جو زمین و آسمان کا خالق ہے اور جو روزی دیتا ہے۔روزی لیتا نہیں ہے؟ کمو' مجھے تو یمی تھم دیا گیا ہے کہ سب سے پہلے میں اس کے آگے سرتنکیم خم کروں (اور ماکیدگ می ہے کہ کوئی شرک کرتا ہے توکرے) تو بہر حال مشرکوں میں شامل نہ ہو۔''

یہ لیک نمایت ہی گری افطری اور منطقی سوچ ہے۔کون ولی ہو گا اور ولایت کس کے لئے خالص ہوگی؟ اگر ہم ۔
زمین و آسانوں کے بنانے والے اور ان کو وجو دمیں لانے والے کو اپنا ولی نہ بنائیں گے تو پھرکس کو بنائیں گے ۔ زمین و
آسان میں رہنے والی تمام مخلو قات کو رزق وینے والا ولی نہ ہو گا تو اور کون ہو گا۔ جو تمام مخلو قات کو رزق دیتا ہے اور
خود کمی کا مختاج نہیں ہے۔

کو کیا میں اللہ کے سواکس اور کو ولی بنالوں 'جبکہ اللہ کی ذات ان صفات کی مالک ہے جن کا ذکر ہوا۔ سوال ہے ہے کہ وہ کیا دلیل اور منطق ہے 'جس کی وجہ سے کوئی انسان مجبور ہو کہ وہ اللہ کے سواکس اور کو ولی بنائے۔ انسان کسی کو ولی اور سرپرست اس لئے بناتا ہے کہ وہ اس کی مدد کرتا ہے۔ اللہ جب زمین و آسان کی دونوں پر صاحب افتدار ہے 'آگر ولایت اور سرپرست کا مقصد ہے ہے کہ سرپرست رزق اور طعام دے تو ذات باری تو تمام جمان والوں کی رازق اور مطعم ہے 'خواہ زمین میں ہوں یا آسانوں میں۔ اب اللہ کے سواکس اور کو ولی اور سرپرست بنانے کا فائدہ کیا ہوگا؟

پھر ہیں کہ دوکو' مجھے تو یک تھم دیا گیا ہے کہ مب سے پہلے میں اس کے آگے سرتنگیم خم کروں اور بھھے تاکید کی گئ ہے کہ تو بسرحال مشرکین میں شامل نہ ہو۔'' معلوم ہوا کہ سرتنگیم خم کرنے اور شرک سے باز رہنے کے لازی معن سے ہیں کہ اللہ کے سواکسی اور کو سرپرست نہ بنایا جائے۔ دو سرے زاویے سے بیتیجہ لکاتا ہے کہ اللہ کے سواکسی اور کو سرپرست بنانے کامقصد سے ہے کہ گویا ہم شرک کا ارتکاب کر رہے ہیں اور شرک ہرگز اسلام نہیں ہوسکتا۔

یہ ایک واضح اور منعین مسئلہ ہے۔ اس کے بارے میں کوئی دو رکئی اور نرمی نہیں ہو سکتی۔ اس معالمے میں ہم مرف دو موقف اختیار کر سکتے ہیں یا تو اللہ کو وحدہ لا شریک ہجیس سے ' صرف ای کی طرف متوجہ ہوں سے ' ای کی اطاعت کریں سے ' ای سے ارداوطلب کریں سے ' ای سے ارداوطلب کریں سے ' ای سے ارداوطلب کریں سے ' صرف ای سے ارداوطلب کریں سے ' صرف ای کو اپنا حاکم اور مقتدر اعلی اور قانون ساز ہجیس سے ۔ اپنی ذندگی کے پورے امور میں اس کی اطاعت کریں سے ' اس کے ساتھ کی کو بھی شریک نہ کریں سے مل میں ' اپنے قانون اور طرز عمل میں ای کو اپنا ولی اور سرپرست ہجیس سے اور کی کو اس کے ساتھ شریک نہ کریں سے تو ہمارات میں اسلام ہو گایا پھر ہم اس کے بندوں میں سے کسی کو ان معاملات میں اس کے ساتھ شریک کریں سے تو سے روبیہ مشرکانہ ہو گا اور شرک وہ بھاری اور وہ حقیقت ہے جو اسلام کے ساتھ ایک جم نہیں ہو سکتی ۔

الله تعالی نے حضور صلی الله علیہ وسلم کو تھم دیا کہ وہ مشرکین کے سامنے اپنی اس تاپندیدگی کا اظهار برطاکر دیں کے کیونکہ وہ آپ کو اس بات پر آمادہ کر رہے تھے کہ آپ ان کے ساتھ اس نظریاتی مسئلے میں نری اور مدا است کریں اور ان کے اللوں کو بھی اپنے اس جدید دین میں کوئی نہ کوئی حیثیت دے دیں۔اس کے بدلے میں وہ اس دین میں داخل ہو جائمیں گے۔ یوں کہ آپ ان کے اللوں کو الوہیت کے بعض خصائص عظاکر دیں آکہ مشرکین کی حیثیت اور مرتبہ اور ان کے مفادات اپنی جگد پر قائم رہیں۔ وہ سب سے پہلے اور سرفہرست سے جائے تھے کہ ان کے اللوں کو حرام کرنے اور طال کرنے کا حق دیا جائے اور اس کے عوض وہ حضور مکی مخالفت ترک کر دیں گے ' آپ کو رئیس کمہ بھی تشکیم کریں گے ' آپ کو رئیس کمہ بھی تشکیم کریں گے ' آپ کو رئیس کمہ بھی تشکیم کریں گے ' آپ کو مالی واجبات بھی اداکریں گے اور اپنی خوبصورت ترین لڑکیاں بھی آپ کے نگاح میں دے دیں گے۔

مثرکین مکہ ایک طرف تو آپ "کو اذیت دیتے تھے "مسلمانوں پر مظالم ڈھاتے تھے اور دو سری جانب نرمی اور مصالحت کا ہاتھ بوھاکر آپ کو بھسلماناہمی چاہتے تھے۔ان کی اس پالیسی کی دجہ ہی سے اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تھم دیا کہ آپ "ان کے سامنے ان ہاتوں سے اپنی شدید ترین نفرت کا اظہار کریں اور فیصلہ کن انداز میں اور دو توک الفاظ میں اعلان کر دیں کہ آپ اس نظریاتی معالمے میں کوئی نری نہیں کر سکتے۔

(قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ (١٥) مَن يُصْرَف عَنْهُ

يَوْمَئَذَ فَقَدْ رَحِمَهُ وَ ذَلْكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ (١٦) (١٦،١٥) ووكو اُرَين اين رب كى نافرانَى كُروں تو دُرْمَا مَوں كه ايك بوے خوفاك دن مجھے سزا بَعَتَتَى پڑے گا۔ اس دن جو سزا سے فَحَ كيا اس پر اللہ نے بواى رقم كيا اور يكى نماياں كاميابى ہے۔"

آپ کو تھم دیا جاتا ہے کہ اس معاملے کی اہمیت اور سنجیرگ کا اعلان کر دیں اور بیر کمہ دیں کہ اگر وہ سرمو انحراف بھی کریں تو خود ان پر عذاب اللی نازل ہوسکتا ہے۔خصوصاً اسلام اور توحید کے معاملے میں اس طرح خود الل شرک کے دلوں میں خوف اور رعب پیدا ہوگا۔

حضوراکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالی کے احکام کے بارے ہیں جس قدر حساس سے یہ اس کی ہمترین تصویر کشی ہے۔ نظر آما ہے کہ حضور عذاب اللی ہے بہت ہی ڈرتے سے ۔ اللہ کاعذاب اس قدر خوفناک ہوما ہے کہ اگر وہ کی سے ش جائے تو اس کا محض ثلناہی فوز عظیم تصور ہوما ہے۔ اس تصویری احساس کے علاوہ اس میں اہل شرک کے لئے دلوں کو ہلا دینے وال ایک تنبیہ بھی ہے۔ اس دور کے مشرکین کے لئے بھی اور بعد کے ادوار کے مشرکین کے لئے بھی ۔ اس سے معلوم ہوما ہے کہ قیامت کا عذاب کس قدر ہولناک ہو گا۔ یہ عذاب اپنے شکار کولیہولت تلاش کے لے اس گیر لے گا اور اس کو جھیٹ کر اپنے قیم لے گا۔ صرف قادر مطلق ہی اسے بچا سکتا ہے۔ چونکہ عذاب اللی کی باگیں اللہ کے ہاتھ میں ہوتی ہیں' اسے صرف وہی چیرسکتا ہے۔ انسان جب اس تصویر کشی پر غور کرتا ہے تو اس کی سانس رکنے گئی سے ۔ یہ آخری گھڑی کس قدر ہوش رہا ہے۔ (تفصیلات کے لئے دیکھے میری کتاب التصویر الفنی میں طریقت تر آن) '

سوال ہے ہے کہ گوئی شخص غیراللہ کو ولی اور سرپرست کیوں بنائے؟ اپنے آپ کو اس شرک میں مبتلا کیوں کرے اور
اس کے نتیجے میں اپنے آپ کو کیوں اس قدر ہولناک عذاب میں مبتلا کرے؟ کیا وہ اپنے آپ کو کوئی نفع پہنچانے کے لئے
ایسنا کرے ' یا کسی دنیاوی مصرت ہے اپنے آپ کو پچلنے کے لئے ایسا کرے ۔ یا اس لئے کرے کہ مشکلات میں لوگ امداد
کریں یا بدحالی میں کوئی نفع دیں۔ حالانکہ نفع و نقصان تو صرف اللہ کے ہاتھ میں ہیں۔ عالم اسباب میں وہ اللہ کی ذات ہی
ہے جو قدر توں والی ہے۔ تمام انسان اس کے قبضہ قدرت اور کنٹرول میں ہیں۔ عطاکرنے اور روکنے میں صرف اس کی
حکیمانہ یالیسی ہی کار فرما ہوتی ہے۔

(وَإِنْ يَّمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرِّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَّمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَىْ ءٍ قَدِيْرٌ (١٧) وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِه وَهُو َ الْحَكِيْمُ الْخَبِيْرُ

(۱۸) (۱۸:۷) ، ۱۸،۱۷) د آگر الله تهمین کمی فتم کا نقصان پنچائے تو اس کے سواکوئی نہیں جو تہمیں اس نقصان بچا سکے اور آگر وہ تہمیں کمی بھلائی سے بہرہ مند کرے تو وہ جرچز پر قادر ہے۔وہ اپنے بندوں پر کامل اختیار ات رکھتا ہے اور دانا اور باخبرہے۔"

وہ نفس ان بی کے ہر خیال اور اس کے سینے کے ہروسوسے کا پیچھاکر تا ہے۔وہ دلی خواہشات اور اندرونی اندیشوں سے بھی باخبر ہے۔ وہ طوک وشہمات کی تمام شکوں کو جانتا ہے اور ان تمام باتوں کو نظریاتی روشنی سے حل کرتا ہے۔ برہاں و دلیل سے انسانی تصور کو واضح کرتا ہے اور اپنی خدائی کی صیح معرفت عطاکر تا ہے۔ چونکہ یہ ایک اہم مسئلہ ہے اس کے قرآن کریم دو سرے مقامات کی طرح یہاں بھی اس کی وضاحت کر دیتا ہے۔

اب بیہ لر اپنے عروج پر ہے اور اس سے نمایت ہی گرے اثرات مرتب ہوتے ہیں۔ بات شادت ' ثبوت اور سرزنش تک آ پہنچتی ہے۔ اب جدائی اور براءت کا اعلان کر دیا جاتا ہے کہ بس ہم تمہارے ساتھ شرکیہ امور میں شریک نہیں ہو سکتے۔ نمایت ہی بلند آواز میں اور نمایت ہی رعب دار اور فیصلہ کن اعلان میں :

"اور سے بوچھو اس کی گواہی سب سے بڑھ کر ہے؟ کمو میرے اور تہارے در میان اللہ گواہ ہے اور سے اور تہارے در میان اللہ گواہ ہے اور سے قرآن میری طرف بذریعہ وحی بھیجا گیا ہے آگہ تہیں اور جس جس کو سے بہنچ اسب کو متنبہ کر دوں۔کیا واقعی تم لوگ سے شادت دے سکتا ہو کہ اللہ کے ساتھ دو سرے خدا بھی جی جمکو ایس تو اس کی شادت جرگز نہیں دے سکتا۔کمو خدا تو وہی آیک ہے اور میں اس شرک سے قطعی بیزار ہوں جس میں تم جتلا ہو۔"

بات کا جگہ جگہ رکنا' اور پھر موٹر آغاز اور ایک ہی آیت ہیں سے ذیرو ہم ایک عجیب انداز کلام ہے۔ ایک لفظ میں ایک موقف بیان ہو جاتا ہے ' ایک ایک لفظ ایک منظر کو چیش کرتا ہے جس سے شہمات و خلجا ثات اور ان کی نوعیت کا بھی پہتہ جاتا ہے۔

بذات خو د حضور اکر م صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کیا جاتا ہے اور احکام دیئے جاتے ہیں۔ پھر حضور " ان احکامات کے تحت ان مشرکین سے مخاطب ہوتے ہیں جنہوں نے اللہ کے سوا اور لوگوں کو اپنا سربرست بنا رکھا ہے۔ وہ اللہ کے مخصوص حقوق میں بعض حقوق غیراللہ کو دیتے ہیں اور ان سمربرستوں کو اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں۔ پھر بید لوگ حضور صلی اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں۔ پھر بید لوگ حضور صلی اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں۔ پھر بید لوگ حضور صلی اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں۔ پھر بید لوگ حضور صلی اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں۔ پھر بید لوگ حضور صلی اللہ میں بعض حقوق غیراللہ کو دیتے ہیں اور ان سمربرستوں کو اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں۔ پھر بید لوگ حضور صلی اللہ

علیہ وسلم کو یہ وعوت دیتے ہیں کہ آپ ان کو ان کی اس حالت پر بر قرار رکھیں تاکہ وہ اس کے بدلے حضور کے دین میں شریک ہو جائیں۔ ان کے خیال میں ایسامکن تھا۔وہ یہ بچھتے تھے کہ اسلام اور شرک ایک ہی دل میں جمع ہو سکتے ہیں۔ انہوں نے اس سلسلے میں ایک سوچ دل میں بٹھا لی تھی۔ آج کے دور جدید میں بھی لوگوں کے دلوں میں اس فتم کی سوچ بیٹھی ہوئی ہے۔ عام طور پر لوگ یہ بچھتے ہیں کہ وہ اللہ کے حوالے سے مسلمان بھی ہو سکتے ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ اپنی زندگی کے معاملات میں فیرائلہ سے ہدایات بھی لے سکتے ہیں۔وہ فیرائلہ کے مطبع فرمان بھی ہو سکتے ہیں اور فیرائلہ کو ولی اور سررست بھی بنا سکتے ہیں۔

حضوراب یمان مشرکین کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور اعلان کرتے ہیں کہ یمان آگر آپ " کے دین اور ان کے اویان کی راہیں جدا ہو جاتی ہیں۔ آپ کا اسلام اور ان کی جاہیت اویان کی راہیں جدا ہو جاتی ہیں۔ آپ کا اسلام اور ان کی جاہیت ایک جگہ زندہ نہیں رہ سکتے۔ اب آپ ان کے ساتھ فیصلہ کر دیتے ہیں : دواب میرے اور تممارے در میان اتحاد و اتعمال ممکن نہیں ہے۔ اتحاد صرف اس صورت ہیں ممکن ہے کہ تم لوگ اپنادین چورکر میرے دین ہیں شامل ہو جاؤ ورنہ ۔ کوئی وجہ نہیں ہے کہ بی اتحاد ہو سکے کیونکہ آغاز ہی سے دونوں کی راہیں جدا ہو چکی ہیں۔"

حنور مان کے ساتھ یوں ہمکلام ہوتے ہیں کہ ان کے ساتھ کون ی سند اور شادت ہے؟ ذرا لائیں میدان میں کوئی شادت اور کوئی ثبوت اپنے موقف پر۔

(قُلْ اَی شَنی اِکْبَرُ شَهَا دَةً (٦:٩١) ان سے بوچھو اس چیزی گوائی سب سے بوھ کر ہے۔" اس بوری کائنات میں سب سے بری شادت کیا ہے؟ وہ کون ی شادت ہے جے درجہ تقدیق حاصل ہے؟ مقدمے میں کون سا جوت فائنل ہے جس کے بعد کس جوت کی ضرورت نہ ہو؟

یہ نمایت بی عمومی سوال ہے۔ شمی رکے لفظ سے سوال کیا گیا ہے لیمن پوری کا ننات کی کوئی شے ثبوت میں لاؤ۔ جوسب سے بردی شادت ہو۔

حضور مح وجس طرح تھم دیا جاتا ہے کہ ان سے پوچھو 'ای طرح آپ کو تھم دیا جاتا ہے کہ ان کو جواب بھی دے دو۔
اس لئے کہ خود خالفین اس بات کے معترف تھے کہ دراصل جواب وہی ہے جو حضور عمو تھم دیا جاتا ہے کہ یہ جواب دے
دیں۔(قُلْ اللّٰهُ (١: ٩١)) ''کو اللہ'' ہاں! اللہ بے شک سب سے بڑا گواہ ہے۔وی تو ہے جو اس سچائی کو بیان کر ہا
ہے۔وی تو ہے جو سب سے بھلے فیط کرتا ہے اور اس کی گوائی کے بعد کوئی گوائی نہیں ہے۔اس کی بات کے بعد کی
بات کی کوئی مخوائش نہیں ہے۔جب اللہ بات کر دے تو تمام باتیں ختم ہو جاتی ہیں اور معاملے کا فیصلہ ہو جاتا ہے۔

جب اس حقیقت کا اعلان کر دیا گیا کہ اللہ کی شما دت سب سے ہر تر شماوت ہے تو اب اس بات کا اعلان کیا جاتا ہے کہ میرے اور تہمارے در میان بس اللہ گواہ ہے اور اللہ ہی اس مسلے کا فیصلہ کرے گا۔

(شَهِیْدٌ بَیْنِیْ وَبَیْنَکُمْ (۱۹:۱) و میرے اور تہارے درمیان وہ گواہ ہے۔ "مطلب سے ہوا (هُوَ شَهِیْدٌ) - میرے اور تہارے بعد وقف مناسب ہے۔ کیونکہ یہاں جُنْقر شہیدًا - میرے اور تہارے درمیان وہ گواہ ہے۔ اس مقام پر لفظ اللہ کے بعد وقف مناسب ہے۔ کیونکہ یہاں جُنْقر مختر فقروں میں بات ہوری ہے۔ ایک لفظ اللہ کے بعد وقف وصل کے مقابلے میں زیادہ مناسب ہے۔ اگر وصل ہو تو اللہ

(شَهِیْدٌ بَیْنِیْ وَبَیْنَکُمْ (٦: ١٩)) ہوگا۔

جب یہ اصول منعین ہو گیا کہ اس معاطم میں فیصلہ صرف اللہ کافیصلہ ہے تو یہ بتایا جاتا ہے کہ اللہ کی شادت قرآن کی شکل میں آئی ہے۔ اللہ نے یہ قرآن کریم محض اس لئے نازل کیا ہے کہ میں تنہیں اوران تمام دو سرے لوگوں کو دراؤں جن شک وہ پنچے۔ آپ کی زندگی میں یا آپ کی وفات کے بعد۔ الذا قرآن کریم ان لوگوں پر بھی جمت ہو گاجن شدور می موجودگی میں پنچایا آپ سے بعد جن تک پنچا۔اس لئے کہ انسانی سوچ کے اس اسای مسئلے میں قرآن میں فیصلہ کن شہاوت ہے اور ای سوچ پر دنیا اور آخرت کی نجات کا مدار ہے اس پر انسانی وجود قائم ہے۔

و اُوحی الی هذا الفر ان لا نذر کم به و من بلغ (۱۰ مر۱) و دور به و آن میری طرف بزرید و می بیجا گیا ہے تاکہ تمہیں اور جم جم کویہ پنچ اسب کو متنبہ کر دوں۔ اس بردہ فیض جم تک قرآن کی فیلمات پنچ جائیں اکسی لیک زبان میں جے وہ جھتا ہواور اس سے وہ دعوت قرآن افذ کر سکتا ہو تو اس پر ججت قائم ہو گئے۔ حضور مکا فریضہ انذار ادا ہو گیا اور اگر وہ نافرمانی کرے اور تلذ یب کرے تو اس کے لئے عذاب لازم ہو گیا۔ (ہاں جو محض عربی زبان نمیں جانتا اور اس کی زبان میں قرآن کی دعوت بھی موجود نمیں ہے تو اس پر جبت قائم نہ ہوگی اور اس بات کا منوافذہ الل اسلام سے ہو گاکیونکہ انہوں نے اس زبان میں قرآن کے منموم کو منتقل نہ کیا جے وہ بھتا ہو اس کی زبان میں قرآن کی دعوت میں موجود نمیں کے منموم کو منتقل نہ کیا جے وہ بھتا ہو اس کی زبان میں قرآن کی زبان میں قرآن کی دعوت تمام ہوگی)۔

جب یہ املان کر دیا گیا کہ اللہ کی شادت قرآن کریم کے اندر درج ہے تو اس شادت کا مضمون بھی بتا دیا گیا۔اور
یہ چیلنج کی صورت میں اور سخت تنبیر کے انداز میں بتا دیا گیا وہ لوگ بو شادت دیتے تھے اس پر ان کی سرزنش کی گئی
کہ کیا تم اللہ کے مقابلے میں خود اپنی شادت پیش کرتے ہو؟ بتا دیا گیا کہ ہم تساری اس شادت کو مسترد کرتے ہیں۔
آپ اس کے مخالف موقف کا اعلان فرما دیتے ہیں اور اعلان کر دیتے ہیں کہ اللہ کی ذات وحدہ لا شریک ہے۔ صرف اللہ
تی اللہ ہے اور اس معالمے میں ہمارے اور تسمارے در میان ممل جدائی ہے 'ہماری راہیں مختلف ہیں۔ نمایت ہی تاکید ک
اور فیصلہ کن الفاظ میں اپنی براءت کا اظہار کر دیا جاتا ہے۔

﴿ اَءِ نَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ أَخْرَى قُلْ لَّا أَشْهَدُقُلْ إِنَّمَا هُوَ اللَّهِ وَّاحِدٌ

و اننی بر سی مقد مسال کے اللہ کو ان (١٩:٦) (١٩:٦) (الله کے ساتھ و ان کی بیر شادت دے سکتے ہو کہ اللہ کے ساتھ دو سرے خدائی ہیں؟ کو ایس تو اس کی شادت ہرگز نہیں دے سکا ۔ کو اخدا تو وی ایک ہے اور میں اس شرک سے تطعی بیزار ہوں جس میں تم بتلا ہو۔ " قرآن کی بیہ آیات ان آیات کے بیہ مقطع اور ان کی بیہ ضریات انسانی دل کو اس قدر جمنجو رق بیں کہ الفاظ میں ان کے اثرات کو بیان کر تا ہی محال ہے اس لئے میں مناسب نہیں جھتا کہ اسٹ الفاظ کے زریعے ان کے اثرات اور ان کی خوبصور تی کو محدود کر دوں کیونکہ کوئی تبعرہ ان کے حسن کو بیان نہیں کر سکتا۔

---000---

آبات کے اس مجموعے یا اس امر میں جس مسلے کو لیا گیا ہے اس پر قدرے بحث ضروری ہے ۔ یہ مسللہ سریرسی '

توحید اور مشرکین کے ساتھ کمل جدائی کامئلہ ہے۔ یہ اسلامی نظریہ حیامت کا اساسی مئلہ ہے اور اس دین میں یہ آیک عظیم عظیم اور اہم حقیقت ہے۔ آج کے اسلامی گروہ اور اسلامی جماعت کو چاہئے کہ وہ اس مسئلے پر غور کرے 'اس سبق کو پیش نظرر کھتے ہوئے ذراطویل وقفہ کرے اور آئل و تدبر کرے۔

اس وقت تحرک اسلامی کا مقابلہ بورے کر ہ ارض پر چھائے ہوئے نظام جاہلیت کے ساتھ ہے۔ جس طرح نزول قران کے وقت برپا ہونے والی تحرک اسلامی کا مقابلہ اس وقت کی جاہلیت سے تھا۔ اس لئے آج کی تحرک اسلامی کو چاہئے کہ وہ اپنا موقف نزول قرآن کے وقت کی تحرک اسلامی کے موقف کی روشنی میں متعین کرے آکہ وہ اس روشنی کی مدد سے اپنی راہ کو ایچی طرح دکیے سکے ۔ چنانچہ تحرک اسلامی کی میہ ضرورت ہے کہ وہ ان آیات پر خوب ایچی طرح طویل خور و فکر کرے اور پہلی تحرک اسلامی کی میہ ضرورت ہے کہ وہ ان آیات پر خوب ایچی طرح طویل خور و فکر کرے اور پہلی تحرک اسلامی کے نفوش پا سے راہنمائی حاصل کرے ۔

زمانہ لوٹ کر ای مقام پر آئیا ہے جمال پہلی تحریک اسلامی کے وقت تھا۔ انسانیت ای مقام پر آئی ہے جس پر وہ خودل قرآن کے وقت تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندہ و موجود تھے۔ ان پر اسلام غازل ہوا تھا اور اس کی اساس اس بات کی شہادت پر تھی کہ اللہ ایک ہے 'اور اس کے سواکوئی اور اللہ نہیں ہے۔ یہ شادت کہ اللہ کے سواکوئی اور اللہ نہیں ہے۔ ای شادت کہ اللہ کے سواکوئی اللہ نہیں ہے 'ای طرح ہم نے اداکرنی ہے جس طرح اسے معفرت رہی این عامر نے اداکیا تھا' جب وہ مسلمانوں کے کمانڈر انچیف کے اپنی کئی این عامر نے اداکیا تھا' جب وہ مسلمانوں کے کمانڈر انچیف رستم کے بال گئے تھے اور جنوں نے معرت رہی سے پوچھا تھا دون کے کانڈر انچیف رستم کے بال گئے تھے اور جنوں نے معرت رہی ہے پوچھا تھا دون کو انسانوں کی غلای سے نکالنا چاہتا ہے انہیں اس غلامی سے نکال کر صرف اللہ کی بندگی میں داخل کر دے ۔ پھر انسانوں کی غلای سے نکالنا چاہتا ہے انہیں اس غلامی سے نکال کر صرف اللہ کی بندگی میں داخل کر دے ۔ پھر واضل کر دے ۔ پھر جانے ہوئے اور دو سرے ادبیان کے مظالم سے نکال کر اسلام کے نظام عدل میں داخل کر دے ۔ پھر حرب رہی گئات کا خالق ہے یا اس کا نکات کا خالق ہے اور نہ یہ لوگ کرئی کے ساتھی کسی کی پوجا یہ جائے ہے کہ وہ اللہ ہے اور ان کا خالق ہے یا اس کا نکات کا خالق ہے اور نہ یہ لوگ کرئی کے ساتھی کسی کی بوجا یہ جائے ہے جو دیت بجالاتے تھے ۔ بیل جو ان کو بتایا کہ وہ لوگوں کو انسانی نظاموں سے نکال کر اللہ کے نظام حاکیت میں داخل کر تا تھے۔ اس طرح وہ کرئی کی بندگی کرتے تھے جو اس طرح وہ کرئی کی بندگی مرف اللہ وصدہ کے لئے مخسوصہاور اس کے مقابلے میں اسلامی نظام زندگی صرف اللہ وصدہ کے لئے مخسوصہاور اس کے مقابلے میں اسلامی نظام زندگی مرف اللہ وصدہ کے لئے مخسوصہاور اس کے مقابلے میں اسلامی نظام زندگی مرف اللہ وصدہ کے لئے مخسوصہاور اس کے مقابلے میں اسلامی نظام زندگی م

آج كل زمانہ اس مقام پر لوث آيا ہے جس پر بھی اسلام نے لوگوں كے سائے (لَا الله) كى شمادت پیش كى تقى ۔ آج انسانیت لوث كر بندوں كى غلاى بيں داخل ہوگئ ہے ' وہ دو سرے ادبيان كے مظالم سر رہى ہے اور اس عظیم شمادت ہے اس نے روگر دائی افتيار كر لى ہے۔ اگرچہ انسانیت كى آبادى كا آيك حصد مجدوں سے اذانوں كے ذريع سے روز وشب (لَا الله الله الله) كى شادت نشركر رہا ہے ليكن اسے معلوم نبيں ہے كہ اس شمادت اور كلمہ شمادت كا عدلول اور منموم كيا ہے ؟ نہ بہ شمادت ديتے وقت بہ لوگ اس مفهوم كو ذبمن بيں لاتے ہيں۔ نہ ہے لوگ اس حاكيت كا انكار كرتے ہيں جو پكے لوگوں نے اپنے لئے مخصوص كر لى ہے حالا نكہ ان كا بہ موقف اعلان خدائى كے برابر ہے چاہے وہ اپنے اس موقف اعلان خدائى كے برابر ہے چاہے وہ اپنے اس موقف اعلان كريں يا نہ كريں۔ مثلاً دنيا بيس مروج مجالس قانون ساز كا جوال ہے يا بچے اقوام كا حال

ہے۔ اس معاملے میں افراد و مجالس کا تھم آیک ہی ہے۔ افراد اور اقوام کی حیثیت آیک ہی ہے۔ یہ افراد اور یہ مجالس اور یہ اقوام چونکہ اللہ نہیں ہیں اس لئے انہیں انسانوں کے لئے قانون سازی کاکوئی حق نہیں ہے الا یہ کہ انسانیت مردر ہوکر (لَا اللّٰہ الّٰا اللّٰہ) سے انکار کر دے اور وہ یہ افتیارات انڈ کے سوائسی اور کو دے دے تو اس صورت میں وہ عقیدہ تو حید کی منکر ہوگی اور صرف انڈ اس کا والی اور سربرست نہ ہوگا۔

اس وقت صورت حالات سے ہے کہ پوری انسانیت 'جس میں وہ لوگ بھی شامل ہیں جورات اور دن مساجد سے ازانوں کے ذریعے سے (لَآ اللّٰهُ) کا مفہوم نہ بچھتے ہوئے اس کا اعلان کرتے ہیں۔ یہ لوگ قیامت کے دن سب سے برے گناہگار اور زیارہ عذاب کے متحق ہوں گے 'اس کئے کہ انہوں نے مسلمان ہونے کے بعد لوث کر انسانوں کی بندگی افتتیار کر لی ہے۔ اس کے بعد کہ ان پر سے جائی اتری اور ان تک پہنچ گئی اور اس کے بعد کہ وہ دین اسلام میں داخل تھے 'اندااس دور میں تحریک اسلامی اس بات کی زیادہ محتاج ہے کہ وہ ان آیات پر اچھی طرح غور کرے :

(قُلْ اَغَيْرَ اللهِ اَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمُوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ هُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي اُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَسْلَمَ وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٢:٤١))

دو کو واللہ کو چھو و کر کیا ہیں کی اور کو اپنا سرپرست بنالوں؟ اس خداکو چھو و کر جو زہین اور آسمان کا خالق ہے اور جو رون کی دوں روزی دیتا ہے 'روزی لیتا نہیں ہے؟ کو جھے تو یکی تھم دیا گیا ہے کہ سب سے پہلے ہیں اس کے آگے سرتسلیم خم کر دوں (جھے کہا گیا) تو بسرحال مٹرکین بیں شامل نہ ہو۔ "ضرورت اس امری ہے کہ ترکیک اسلائی کو معلوم ہو جائے کہ اللہ کے سواکسی اور کو ولی اور سرپرست بنانا' چاہے اس کا جو مفہوم بھی لیا جائے ' اس کا مطلب ہوگا اس کے سامنے عاجزی کرنا اس کی اطاعت کرتا' اس سے نفرت طلب کرنا ۔ بیر سب امور اسلام کے سامنے متعاد بیں اس کے کہ یہ امور سے نکالا جائے ۔ ترکیک اسلائی کو اس کے سامنے متعاد بیں اور اسلام آیا ہی اس لئے ہے کہ لوگوں کو ان شرکیہ امور سے نکالا جائے ۔ ترکیک اسلائی کو بید معلوم ہوتا چاہے کہ والیت کا اظہار سب سے پہلے جس بات بیں ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ کوئی اپنے نظریہ یا اپنی زندگ کے بید اسلام کی طابت ہو ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ کوئی اپنے نظریہ یا اپنی زندگ کے ہے ۔ بلا استفاع ۔ اور تاکہ ترکیک اسلائی کو بیات اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ اس کے سامنے بو ہدف ہو وہ یہ ہم کہ اس نے عوام الناس کو لوگوں کی بندگی سے داخل کرتا ہے اور رہو کہ اسے اس خوام الناس کو لوگوں کی بندگی سے داخل کرتا ہے اور رہو کہ اسے اس خوام ہو بات ہے دس میں اللہ وجدہ کی بندگی ہیں داخل کرتا ہے اور رہو کہ اسے اس خوام ہو بات تازل ہو رہی تھیں۔ داخل کرتا ہے اور رہو کہ اسے اس خوام ہو بات تازل ہو رہی تھیں۔ داخل کرتا ہو اس سے حضور آکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور پہلی تحریک اسلامی کو سابقہ در پیش تھا جب سے جالیت تا ذال ہو رہی تھیں۔

نیز تحریک اسلامی کو اس شراب ایمانی کی بھی اشد ضرورت ہے جو سے آیات قلب مومن میں انڈیل رہی ہیں جبکہ دل مومن کسی جاہلیت کے سامنے صف آراہو:

(قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٥) مَن يُصْرَف عَنهُ

يُرْمِئِذُ فَقَدْ رَحِمَهُ وَ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِيْنُ (١٦) وَإِنْ يَّمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرِّ فَلَا كَا شِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِحَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَى ءٍ قَدِيْرٌ (١٧) وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِه وَهُوَ الْحَكِيْمُ الْحَبِيْرُ (١٨) (١:٥١ تا ١٨)

ودکو اگر میں اپنے رب کی نافرانی کروں تو ور آبوں کہ ایک برے دن جھے سر اہستی پڑے گی۔اس دن ہو سرائے فاس کے سواکوئی فی میں ہو اس پر اللہ نے برای رہم کیا اور بی نمایاں کامیابی ہے۔اگر اللہ تہیں کی ہم کا نفسان پہنچائے تو اس کے سواکوئی بنیں ہو تہیں اس نفسان ہی ہوائی ۔ بہرہ مند کرے تو وہ ہر چیز پر قادر ہے۔وہ اپنے بندوں پر کامل افقیار رکھتا ہے اور دانا و بانجر ہے۔ " ہو تحرک بھی جالجیت اور اس کی طاخوتی طاقتوں کا مقابلہ کر رہی ہو اور جو جالجیت کی ساز شوں اور کینہ پروریوں کے سانے صف آرا ہو جالجیت کے جرو قراور عنا دو سرکھی کا مقابلہ کر رہی ہو اور جو جالجیت کی ساز شوں اور کینہ پروریوں کے سانے صف آرا ہو اور اس کے پھیلائے ہوئے فیا داور فسق و فجور کا دفیہ جاہتی ہو اس کے لئے اس تمام شرکے مقابلہ کے لئے ان حقائق کا اور اس کے پھیلائے ہوئے دور اس تحرک کے اندر سے جذبات اور سے شعور موجو د ہونا چاہئے ۔ ورنہ اس بات کا خطرہ ہے کہ وہ غیراللہ کو اپنا سرپرست بنا لے اور سے نہ ہو کہ اس نافرانی کے نتیج میں وہ عذاب افروی کی سزاوار ہوجائے۔ تحریک اسلائی کو یہ یقین کر لینا چاہئے کہ نفع و نفسان صرف لئلہ کے باتھ میں ہو اور نہ اس کے تعم اور فیط کو کوئی رد کر سکتا ہے۔جس دل میں سے یقین کو یہ یقین کر گینا چاہئے کہ نفو کی فیصلہ نہیں ہے اور نہ اس کے تعم اور فیط کو کوئی رد کر سکتا ہے۔جس دل میں سے یقین کر اینا چاہئے اسلام کی مشابلہ کی تھی کہ اسلام کی نشاۃ ثانیہ جالمیت کی مقابلے میں ہو رہی ہو اس لئے کہ احیائے اسلام کی تحرک کو جالمیت بھی بھی ٹھنڈے پیغوں پر داشت نہیں کر سکتا جبکہ اسلام کی نشاۃ ثانیہ جالمیت نہی بھی ٹھنڈے پیغوں پر داشت نہیں کر سکتا جبکہ اسلام کی نشاۃ ثانیہ جالمیت نہی بھی ٹھنڈے پیغوں پر داشت نہیں کر سکتا جبکہ اسلام کی نشاۃ ثانیہ جالمیت نہیں کر سکتا جبکہ اسلام کی نشاۃ ثانیہ جالمیت نہیں کر سکتا جبکہ اسلام کی تو اس کے کہ احیائے اسلام کی تو جالمیت بھی بھی ٹھنڈے پیغوں پر داشت نہیں کر سکتا جبکہ اسلام کی خوالمیت بھی بھی ٹھنڈے پیغوں پر داشت نہیں کر سکتا جبکہ اسلام کی تو اس کے کہ اور نہ بیات میں جبال کی جالمیت ہوں ہو اس کے کہ اور یہ بیاتی دیں ہیں۔

یہ یقین کر لینے کے بعد کہ آج کرہ ارض پر تحریک اسلای کا نصب العین کس قدر اہم اور مشکل ہے 'اپنے نظریے اور عقیدے کے معجے ادراک کے بعد اور اس کے نقاضوں کو ایجھی طرح سمجھ لینے کے بعد کہ اللہ سمجانہ وحدہ لاشریک ہے اور اس توحید کے کئی پہلو ہیں اور ان تمام امور کے ساتھ ساتھ سے شعور کہ اس راہ میں کیا کیا مشکلات ہیں۔ آج کی تحریک اسلامی کو اللہ کی جانب سے شما دت اور جالمیت کے ساتھ کمل بائیکاٹ اور فیصلہ کن علیحدگی کی ضرورت ہے کیونکہ جالمیت لیمینہ اسلامی کو اللہ کی جانب سے شما دت اور جالمیت کے ساتھ کمل بائیکاٹ اور فیصلہ کن علیحدگی کی ضرورت ہے کیونکہ جالمیت لیمینہ اس شرک میں جتلا ہے جس میں قرون اولی کی جالمیت جتلا تھی۔ اس لئے تحریک اسلامی کو چاہئے کہ وہ ویا تن اعلان کردے جس اعلان کے کرنے کا حکم اللہ تعالی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا تھا۔ جس طرح رسول ' نے اس وقت کی جالمیت کے خلط افکار اس کے جالمیت کے خلط افکار اس کے منہ پر اس کے نظریات مار ویئے تھے آج ہمی تحریک کو چاہئے کہ وہ دور جدید کی جالمیت کے خلط افکار اس کے منہ پر دے مارے اور اللہ رب العالمین کے الن ادکام کو نافذ کر دے۔

(قُلْ أَىُّ شَنَى إِكْبَرُ شَهَا دَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيْدٌ بَيْنِي ْ وَبَيْنَكُمْ وَأُوْحِيَ اِلَىَّ هَٰذَا الْقُرْ اٰنُ لَا نَذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ اَءِ نَكُمْ لَتَشْهَدُوْنَ اَنْ مَعَ اللهِ آلِهَةً أُخْرِى قُلْ لَآ اَشْهَدُقُلْ إِنَّمَا ھُو اَلٰہ و اُحد و اُننی بَرِسْی مَمّانُسْر کُو نَ (۲۰۹) ''ان ہے پوچھو ہم کی گوائی سب سے بڑھ کر ہے؟ کو اللہ اللہ ہے۔ اور ہم قرآن میری طرف بذراید و ہی بھیجا گیا ہے با کہ تمیں اور جس جس کو یہ پنچ 'سب کو متغبہ کر دوں 'کیا واقعی ہم وگ یہ شادت دے سے ہو؟ کہ اللہ کے ساتھ دو سرے خدا ہمی ہیں؟ کو ہیں تو اس کی شادت ہرگز نہیں دے سکت کو خدا تو وہ ایک خدا ہے اور ہیں اس شرک سے قطعی بیزار ہوں جس میں تم بتلا ہو۔'' تحریک املائی کا یہ فرش ہے کہ وہ اس وقت کر ہ ارض پر چھائی ہوئی جائیے ہیں ہوں جس میں تم بتلا ہو۔'' تحریک املائی کا یہ فرش ہے کہ وہ اس وقت کر ہ ارض پر چھائی ہوئی جائیے دیل دل ہے مقابلے میں ہم موقف افقیار کرے ۔اے چاہئے کہ وہ اس کے مقابلے میں اپنے ہے نظریات کا اعلان بانگ دیل کرتے اور فیصلہ دل دہلانے دینے والی رعب دار آواز میں کرے۔ اس کے بعد نتائج اللہ پر چھوڑ دے جو ہرچیز پر قادر ہے۔ات اپنے بندوں کے معاملات پر پورا ہو اُنٹرول ہے۔ اللہ ک بندے 'جس میں سے جابر طاغوتی طاقیتی بھی شامل میں 'اللہ کے بند کے بندے کو تین اللہ کو کوئی نفع پہنچا سکتی ہیں۔اللہ تمام امور مقابل اللہ کا غلبہ نظر نہیں آئے۔

تحرک اسازی کو بھی طرح یقین کر لینا چاہئے کہ اسے حسب وعدہ التی جمکن فی الارض اس وقت تک حاصل ہیں ہو کتی بہت کہ وہ جابات کے ساتھ کمل طور پر قطع تعلق سکتا جب تک وہ جابات کے ساتھ کمل طور پر قطع تعلق شیں کر لیتی اس کے ساتھ کمل طور پر قطع تعلق شیں کر لیتی اس بی ساتھ کمل طور پر قطع تعلق شیں کر لیتی اجب تک وہ جابات کے مقابلے میں اس اسوب پر شاوت حق نہیں دے دبی جس طرح ان آیات میں اے کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔جب تک وہ جابات کو ای انداز میں جینی نہیں کرتی اور اس کے اطلاع کی اور اس سے اطلان براگ نہیں کر دبی ۔ جب تک وہ جابات کو ای انداز میں جینی نہیں کرتی اور اس کے اطلاع کی اور اس سے اطلان براگ نہیں کر دبی ۔ قرآن کریم آبار تی کے ایک مخصوص نہ تھا۔ قرآنی ہدایات مکان و زمان کے قبود سے آزاد ہیں ۔ قرآن تو ایک منهاج انقلاب ہے اور جب بھی کوئی تحریک اس منهاج کو ابنائے گی اے ای طرح کام کرنا پرے گاجس طرح پہلی تحریک اسلامی کو کرنا پڑا۔ آج نہیں ویسے ہی حالات در پیش ہیں جوابلی اسلام ستعارف ہو رہا تھا۔ در پیش سے ۔ زمان اس متعارف ہو رہا تھا۔ جس اس دین کی حقیقت پر پورا بھروسہ ہونا چاہئے۔ نہیں اللہ کی قدرت اور اس کے غلیج پر پورا بورا بھروسہ ہونا جائے۔ اللہ سب سے اچھا محافظ ہے اور وہ ادم الراحسسین ہے۔ جس میں ویا جائے۔ اللہ سب سے اچھا محافظ ہے اور وہ ادم الراحسسین ہے۔

درس نمبر۸۵ ایک نظرمیں

دویہ ایک نی ارہے۔روئے سخن ان لوگوں کی طرف ہے جو قرآن کریم کی تکذیب کرتے ہیں اور خصوصا قرآن کے نظریہ بعث بعد الموت کو جھٹلاتے ہیں۔ البت اس ارہیں نہ تو ان کی ہٹ دھری اور عناد کی تصویر کھی کی گئی ہے اور نہ یہ بتایا گیا ہے کہ ان کے وہ اسلاف جو قرآن اور بعث بعد الموت کے منکر تھے 'ان کا انجام کیا ہوا؟ بلکہ ان کے سامنے ہوم البعث کے بچھ مناظر اور جھلکیاں پیش کی جاتی ہیں اور ان کے اخروی انجام بدکی تصویر کھی کی جاتی ہے اور یہ انجام بد نمایت متحرک اور زندہ مناظر و مشاہد کی شکل میں پیش کیا جاتا ہے۔یہ لوگ میدان حشر میں اور نمایت ہی شرمسار کنندہ سوالات سے دوچار ہیں جس کا ان کے پاس کوئی جواب نہیں ہے 'سرعام رسواہورہے ہیں۔کوئی جواب بن نہیں پرتا۔

(أَيْنَ شُرَكَا وَ كُمُ اللَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ (٢:٦) (٢ ٢ ٢)) (الله بي تمارك وه شريك جنيس تم خدا كے ساتھ برابر تجھتے تھے؟ "بيہ سوال اس قدر شان جلالت كے ساتھ ہوتا ہے كہ ان پر جزع و فزع كا عالم طارى ہو جاتا ہے۔اب وہ نمایت ہی خاكسارى اور نمایت ہی بھولے پن سے فتمیں اٹھاتے ہیں اور اللہ كی ربوبیت كا اعتراف كرتے ہیں۔

(وَ اللّٰهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ (٢٣:٦)) الله ہمارے رب کی قتم ہم تو مشرک تھے ہی نہیں۔" لیکن جب وہ آگ کے کنارے کنچتے ہیں ' ہتھ کڑیاں گلی ہوئی 'صرت و ندامت میں ڈوبے ہوئے ڈرے اور سے ہوئے تو یوں گویا ہوتے ہیں۔

(یلَتیْنَا نُرَدُ وَلَا نُکَذّبُ بِایْت رَبِّنَا وَنَکُونَ مِنَ الْمُومْنَیْنَ (۲۷:۲) دور کاش ایم اینکون مَن الْمُومْنَیْنَ (۲۷:۲) دور کاش ایم اور مومنین میں شامل بَوجائیں۔" اب خود الله جل جلاله ان سے ایک سوال کرتے ہیں اور ان کی حالت سے کہ وہ شرم و ندامت کی وجہ سے پھلے جارہے ہیں اور خوف و ہراس کی وجہ سے ان کی جان نکلی جارہی ہے۔

﴿ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ (٦: ٣٠) و كيابي سِ إَلَى نبي ہے؟ " اب وہ نمايت بى خاكسارى اور شرمندگى كے ساتھ جواب ديتے ہيں (بَلَى وَربِنَا (٦: ٣٠)) و مارے ربكى قتم ' بال " اب يه اعتراف ان كے لئے مفيد نبيل ہے ۔ تمم ہوتا ہے۔

(فَلُو وَقُو الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكُفُرُ وْنَ (٢:٠٣)) پى چكوتم اس عذاب كواس كے كه تم انكار پر معرتے -" وہ اللے طالات میں اس صورت طالات سے ووجار ہوتے ہیں كه وہ اپنے آپ كو ہار چكے ہیں -سب كھ ہار چكے ہیں - اب انہوں نے اپنے كاند حوں پر اپنے تمام برے اعمال اٹھائے ہوئے ہیں اور آخرت كے بارے میں اپنے برے موقف کی وجہ ہے اور اس گھائے کے سودے پر سخت نالاں ہیں اور غم سے نڈھال ہو چکے ہیں۔

ایک منظر کے بعد دو سرامنظر اسکرین پر آتا ہے۔ ہر منظر ایسا ہے کہ دل دٹل جاتا ہے' پورا بدن ٹوٹ رہا ہے' پورا و چود رہزہ رہزہ ہوا چاہتا ہے۔ ول و دماغ کے در پیچے اب تو بالکل تھلے ہیں۔ اب وہ سچائی انہیں صاف صاف نظر آتی ہے جو حضور 'پیش فرما رہے تھے۔ لیکن ان مناظر کو بھی دیکھ کر تبویت حق کی توفیق صرف ان لوگوں کو ہوئی جن کے بارے میں مشیت اللی نے فیصلہ کیا کہ وہ حق کو قبول کریں گے'لیکن وہ لوگ جن کو قرآن کریم سے پہلے کتابیں دی گئی تھیں وہ تو اس سچائی کو اس طرح بچچان رہے تھے جس طرح وہ اپنے بچوں کو بچچانے تھے'لیکن اس کے باوجود اس سچائی کو قبول نہ سے کہا ہے۔ کرتے تھے۔

---000

درس نمبر۵۵ تشریح آیات

rr___ [---r.

الَّذِينَ النَّيْنَ النَّهُ اللَّهِ الْمُؤْمِنُونَ اللَّهِ الْمُؤْمِنُونَ اللَّهِ اللَّهُ اللللْمُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللْمُولُ الللِّهُ الللللِّهُ اللللْمُ الللِمُ الللِّلْمُ اللِمُ الل

(''جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ اس بات کو اس طرح فیر مشتبہ طور پر پھپائے ہیں جیسے ان و اپنے بیؤں کے پہپائے ہیں کوئی انتشاہ پیش نہیں آتا۔ گر انہوں نے اپنے آپ کو خود خسارے میں ڈال دیا ہے وہ ات نہیں مائے۔) قرآن کر یم ہیں اس بات کا ذکر بار بار آتا ہے کہ اہل کتاب' یہود و نصاریٰ 'قرآن کر یم کو بھینے۔ ای طرح پھپائے ہیں جس طرح وہ اپنی اولاد کو پھپائے ہیں۔ وہ اپنی طرح جائے ہیں کہ حضرے محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول برحق ہیں اور سے قرآن کر یم ان پر اللہ کی جانب سے نازل ہو رہا ہے۔ یہ حقیقت اہل کتاب کے ساتھ کلام کرتے ہوئے بھی بیان کی گئی ہے اور شرکین عرب کے مقاسلے کا مرتب کے مقاسلے کا مرتب ہوئے بھی بیان کی گئی ہے اور مقاسلے کا مرتب کے مقاسلے کا اللی کئی کہ مشرکین عرب مائے کہ اہل موقف افقایار کے ہوئے تھے اور اہل شرک ہر جگہ پر تے ۔ یہ حقیقت اس لئے لائی گئی کہ مشرکین عرب مائے اہلی گئی کہ مشرکین عرب مائے ہے کہ اہل کتاب ان کے مقاسلے ہیں دیادہ باخر ہیں۔ الذا ہے بات لائی گئی کہ مشرکین عرب مائے ہے کہ اہل کتاب ان کے مقاسلے ہیں دیادہ باخر ہیں۔ الذا ہے بات لائی گئی کہ مشرکین عرب مائے ہے کہ اہل کتاب ان کے مقاسلے ہیں دیادہ اہل علم ہیں اور دہ کتب ساویہ اور دمی کے عراج سے دیادہ باخر ہیں۔ الذا ہی وہ آئی کی در ایک ہی دی آئی کی در ایک ہو کے ہی طرح بغیر کسی استباہ کے بھائے ہیں اور دی کہ حضور "پر بھی ای رب کی وہی آئی دی جس کے بہائے ہیں اور دیا کہ حضور "پر بھی ای رب کی وہی آئی دی جس کے بہلے رسولوں پر وہی جسبی حمی۔

جس طرح ہم نے اس بات کو ترجے دی ہے کہ سے آیت کی ہے 'اور اس میں اس انداز ۔ الل کتاب اے ای طرح ہم معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں خطاب مثرکین مکہ ہے تھا کہ جس کتاب کا تم انکار کر رہے ہو الل کتاب اے ای طرح پچانے ہیں اور اگر الل کتاب کی لیک بری اکٹریت ایمان نمیں لائی تو اس نے در حقیقت ایپ نمی طرح اپنی اولاد کو پچانے ہیں اور اگر الل کتاب کی لیک بری اکٹریت ایمان نمیں لائی تو اس نے در حقیقت ایپ آپ کو لیک بہت تی بوے خمارے میں وال لیا ہے۔ اس معالمے میں علم کے باوجود وہ مثرکین کے ہم پلہ ہوگئے ہیں جنبوں نے اپنے آپ کو خمارے میں والے ہوئے ایمان کی دولت سے محروم کر لیا ہے۔ اس آیت ۔ تبل اور بعد کی بات بسرطال مثرکین مکہ کی بات ہے۔ اس لئے 'جس طرح ہم نے اس سورہ کے تعارف کے وقت بتایا 'ہم ترجے اس بات کو سرطال مثرکین مکہ کی بات ہے۔ اس لئے 'جس طرح ہم نے اس سورہ کے تعارف کے وقت بتایا 'ہم ترجے اس بات کو سرطان آئینہ می گئی ہیں۔ مضرین نے اس آیت کی تغیر میں ' (الگذین اُنٹینہ مُ الکٹنٹ بعوفُو نَه کما یعوفُو نَه کما یعوفُو نَه کما نے گئی آئینہ ہم الکٹنٹ بعوفُو نَه کما یعوفُو نَه اُنٹینہ ہم الکٹنٹ بعوفُو نَه کما یعوفُو نَه اُنٹین اُنٹیاءَ مُن (۱: ۲۰)) ''جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ اس بات کو اس طرح غیر مشتبہ طور پر بچائے۔

ہیں جیسے ان کو اپنے بیٹوں کے بچائے ہیں کوئی اشباہ نہیں آیا۔" کا حوالہ دیا ہے اور یہ کما ہے کہ وہ ملتے ہیں کہ یہ کلام مزل من اللہ اور سچا ہے بیا یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے سیج نبی ہیں اور ان پر بذریعہ وحی یہ قرآن نا زل ہورہا ہے۔ یہ تغییر بھی بہرحال اس آیت کے مدلول اور مفہوم ہیں داخل ہے لیکن تاریخی واقعات کی روشنی میں اور اہل کتاب کے رویے کو پیش نظر رکھتے ہوئے 'جو انہوں نے دین اسلام کے مقابلے ہیں اختیار کیا' ہم یہ کہتے ہیں کہ اس آیت کے مفوم کا ایک دو سرا رخ بھی ہے۔ اللہ کا منتایہ تھا کہ جماعت مسلمہ کے زبن میں یہ پہلو بھی آ جائے تاکہ وہ آئندہ کے اور یہ بان کتاب کے حوالے ہے این اینارویہ منعین کرلے اور یہ جان لے کہ ان کارویہ اسلام کی بابت کیا ہوگا۔

الل کاب اس بات کو ایھی طرح جائے تھے کہ یہ کتاب از جانب اللہ برحق ہے 'اس لئے کہ وہ اس کتاب کی قوت کا تیہ ہے وہ اس بات ہے بھی ایھی طرح باخیر ہے ۔ وہ اس بات ہے بھی ایھی طرح باخیر ہے کہ اس کتاب کے اندر پھیلا کو کس قدر دور سے کہ اس کتاب کے اندر پھیلا کو کس قدر دور قوت پیدا ہو قال ہے ۔ اس کتاب کے نتیج بیل کی قوم کے اندر جو اظافی قوت پیدا ہوتی ہے اس کے الزات کس قدر دور رس ہوتے ہیں ۔ یہ کتاب بھی نظام جات بیش کرتی ہے وہ کس قدر متحکم نظام ہے ۔ اٹل کتاب اس کتاب اور اس کے مائے والوں کے بارے ہیں بہت کچہ جانے تھے ۔ انہیں یقین قاکہ اس کتاب بیل ان کے لئے نہ کوئی گونی س اور اس کتاب اور اس کتاب اور اس کتاب میں ان کے لئے نہ کوئی گونی شن ہے ۔ وہ خوب جائے تھے کہ اس کتاب بیل کس قدر مظلم سے اور کن کس دو سرے دین کے لئے کوئی گونی شن ہے ۔ وہ خوب جائے تھے کہ اس کتاب بیل کس قدر مظلم کو سینے ہوگئی ہے اور جس کس مظلم کو سینے ہوگئی کہ اور جس کس مظلم کو سینے ہوگئی کہ ان کے اور ان کے اظاف اور ان کا اجہا گی نظم پہنچ گئے ہیں ۔ اب صورت یہ ہوگئی کہ سے دین پر حق ان کے مواخت نیس کر سکتا ۔ نہ ان کے در میان بقائے نظم پہنچ گئے ہیں ۔ اس لئے جو معر کہ در چیش ہو جاتی اور ان کی اور ہی جو جاتی ہو جاتی ہو جاتی اور کی بر میا اور ان کی اور ان کے اطفاق اور ان کی اور ہے جالیت ختم نہیں ہو جاتی اور ہی بر عقب اللہ کی بر میاں ہو جاتی اور ہوتی اقدار اعلیٰ پر دست در ازی کرنے والوں کو اس کر کا ارض کے اوپر سے جاگئے نہیں ہو جاتی اس کر کا ارض کے در میان مصالحت نہیں ہو حکتی اس کے کہ صرف ای اوپر سے جگئ نہیں دیا جاتی اس وقت تک در نوں گر دیوں کے در میان مصالحت نہیں ہو حکتی اس کے کہ صرف ای طریقے سے خداکی باد شاہت قائم ہو حکتی ہے ۔

الل كتاب اس بات كو اچھى طرح جانے ہے كہ اس دين بين بيہ حقيقت موجود به اور اس حقيقت كو وہ بين اس طرح بغير كى اشباء كے جانے ہے جس طرح وہ اپنے بچوں كو جانے ہے ۔ الل كتاب نسلا بعد نسل اس دين كا مطالعہ كرتے ہے ہي اور وہ جانے ہيں كہ اس دين كے اندر قوت اور شوكت كے سرچشے بناں ہيں اور يہ كہ يہ دين نس انسانی كے اندر كن كن راہوں پر اپنے اثرات چھوڑتا ہے۔ اى لئے وہ ہروجت ان تحقیقات میں گئے رہتے ہيں كہ وہ اس دين كى ان قوقوں كے اثرات كوكس طرح زائل كر ديں۔ كس طرح وہ اہل اسلام كے دلوں ہيں شكوك و شمات پيداكر سئے ہيں؟ كس طرح وہ دين اسلام كے نسوص ميں نفظي اور معنوى تحريف كر سے ہيں؟ كس طرح وہ اس دين كو باطل اور جالميت كے مقابلے ميں تحريف نفاذ اسلام اور تحريک قيام حكومت البہ كے مقام ہے گراكر ایک مجرد نقافتی اور علمی تحریک ہيں جالمیت کے مقابلے ميں تحریک نفاذ اسلام اور تحریک قیام حكومت البہ کے مقام ہے گراكر ایک مجرد نقافتی اور علمی تحریک ہيں بدل كر انہيں ہے جان كر سے ہیں۔ چنانچہ ان كی دندہ نصوص كو محض الباتی نظریاتی مباحث ہيں بدل كر انہيں ہے جان كر سے ہیں۔ چنانچہ ان كی بدل كو اس كی دندہ نصوص كو محض الباتی نظریاتی مباحث ہيں بدل كر انہيں ہے جان كر سے ہیں۔ چنانچہ ان كی بدل كو اس كی دندہ نصوص كو محض الباتی نظریاتی مباحث ہيں بدل كر انہيں ہے جان كر سے ہیں۔ چنانچہ ان كی

یں سعی رہی کہ اس دین کو محض لاہوتی افقہی اور فرقہ وارانہ اختلافات کا اکھاڑہ بناکر رکھ دیا جائے۔وہ دین اسلام کے مطالب اور مفہومات کو ایسے تصورات اور ایسی اشکال میں ڈھالتے ہیں جن کا اس دین سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ وہ اس دین کے لئے مملک ہیں۔لیکن ان ساز شوں کے باوجو دوہ اہل اسلام کو سے باور کراتے ہیں کہ تسمارا عقیدہ محفوظ ہے اور قابل احترام ہے۔اس طرح جو خلا وہ پیداکرتے ہیں اس کی جگہ وہ سے تصورات اسٹے طور طریقے اور نئ ترجیحات سامنے لاتے ہیں اور اس طرح وہ اسلامی سوچ کو جڑے اکھاڑکر پھینک دیتے ہیں۔

انل کتاب دین اسلام کا بہت ہی گرا مطالعہ کرتے ہیں اور نہایت ہی شجیدگی اور گرائی ہے اسلام کو سجھنے کی سمی کرتے ہیں۔ لیکن اس سے وہ کمی حقیقت کی حلاش میں نہیں ہیں۔ ہمارے بعض سادہ لوٹ لوگ یہ بجھتے ہیں کہ شاید اسیں حقیقت کی حلاش ہے یا وہ اس دین کے ساتھ کوئی افساف کرنا چاہجے ہیں جیسا کہ ہمارے بعض سادہ لوح لوگ ایسا سجھتے ہیں جب مستشرقین میں ہے کوئی اسلام کے بعض پہلوؤں کے بارے میں ایجھے ناثرات کا اظہار کرے ۔ لیکن حقیقت یہ نہیں ہے کہ یہ لوگ سچائی کی حلاش میں ہیں یا ہے کہ وہ دین اسلام پر کوئی منصفانہ تبرہ کرنا چاہتے ہیں بلکہ حقیقت ہے کہ یہ لوگ اپنی ان تحقیقات ہے اس امر کی حلاش میں رہتے ہیں کہ کس مقام ہے وہ دین اسلام پر تملہ آور ہوں ۔ یہ لوگ دین اسلام کے ان بختام سرچشوں کو بند کرنا چاہتے ہیں۔ وہ اس دین کی قوتوں کے فطرے انسانی فطرت کو سیرانی حاصل ہو سکتی ہے یا فطرے انسانی فطرت کو سیرانی حاصل ہو سکتی ہے یا دار معلوم کرتے ہیں ناکہ وہ ان قوتوں کا اپھی طرح دفاع کر سکیس ۔ یہ لوگ سے جاننا چاہتے کہ یہ دین اسپنے آپ کو انسانی نظیات کے اندر کس طرح نشو قرن کا انہی طرح دفاع کر سکیس ۔ یہ لوگ سے جانا چاہتے کہ یہ دین اسپنے آپ کو انسانی نفیات کے اندر کس طرح نشو قرن کی الل اسلام کو خافل پاکر پچھے اپنے تصورات اس کے اندر وہ می خلا باتی ہو اسے وہ دین کے ساتھ متضاد تصورات اس کے اندر واحل کر دیں ادر لوگوں کے نفوس کے اندر جو بھی خلا باتی ہو اسے دو دین کے ساتھ متضاد تصورات کے ذریعے بھردیں۔ دیں ادر لوگوں کے نفوس کے اندر جو بھی خلا باتی ہو اسے وہ دین کے ساتھ متضاد تصورات کے ذریعے بھردیں۔

چنانچہ ان مقاصد کے حصول کے لئے ہے لوگ دین اسلام کو ای طرح جانے اور پہچانے ہیں جس طرح وہ اپنے بچوں
کو جانے اور پہچانے ہیں۔ ہمیں ان حقائق کے بارے میں علم ہونا چاہئے۔ ہمارا یہ بھی فرض ہے کہ ہمیں اپنے دین کے
بارے میں بھی پورا پوراعلم ہونا چاہئے اور ہمیں بھی چاہئے کہ ہمیں اپنے دین کے بارے میں ای طرح بہچان ہو جس
طرح ہمیں اپنی اولاد کے بارے میں بہچان ہوتی ہے۔

گزشتہ چودہ سو سال کی اسلامی آریج کی عملی صورت حال اس بات کی تصدیق کرتی ہے جس کے بارے میں قرابان کریم نے پہلے سے بنا دیا تھا

(الگذین اُتینہ م الکتب یعرفونه کما یعرفون اُ اُبنا ء کھم (۲:۱) دور الگذین اُتینہ م الکتب یعرفونه کما یعرفون اُ اُبنا ء کھم (۲:۲) دور ہم نے کتاب دی ہے وہ اے اس طرح پیچائے ہیں جس طرح اپنے بیوں کو پیچائے ہیں۔ اضی قریب کے تاریخی دور میں یہ صورت حال بہت ہی ایچی طرح واضح ہوگئ ہے۔ آج اسلام کے بارے میں جو بحثیں ہو رہی ہیں وہ اس قدر وسیع ہیں کہ ہرہفتے کی تحریوں کو جع کر کے ایک کتاب شائع کی جاشتی ہے۔ یہ صورت تنام غیر ملی زبانوں کی ہے۔ ان مباحث ہیں کہ ہرہفتے کی تحریوں کو جع کر کے ایک کتاب شائع کی جاشتی ہے۔ یہ صورت تنام غیر ملی زبانوں کی ہے۔ ان مباحث سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل کتاب اس دین کی ہرچھوٹی ہوئی بات سے واقف ہیں۔ وہ اس کے مزاج اور اس کی تاریخ سے بوری طرح باخبر ہیں۔ انہیں اس دین کی توت کے سرچھے بھی معلوم ہیں اور اس کی قوت مدافعت سے بھی وہ پوری

طرح باخبر ہیں۔انہیں یہ بھی معلوم ہے کہ اس دین کے بگاڑنے کے طریقے کیا ہیں 'کیکن اہل کتاب کی اکثریت اپنی اس نیت کو چمپائے رکھتی ہے۔ وہ اپنے مقاصد کواس کئے خفیہ رکھتے ہیں کہ اگر دین اسلام پر براہ راست حملہ کیا جائے تو لوگ اس كى مدافعت كے لئے اٹھتے ہيں اور طرفدارى كرتے ہيں -وہ تحريكات جو اس دين يرسلح حملوں كے دفاع كے لئے بریا کی سکیں احظ استعاری قوتوں کے خلاف تو یہ تحریکات ایک دین فعم اور دین جذبے کے اوپر قائم تھیں - انہوں نے این وقت میں دین سمے دفاع کا فریضہ سرانجام دیا الیمن آج دین کے خلاف فکری جنگ شروع ہے۔اس فکری ونظریاتی جنگ کی مدافعت کے لئے بھی اسلامی تحریکات اٹھتی رہی ہیں اور الل سنآب کو اس کا اندیشہ بیشہ رہتا ہے۔اس لئے وہ نمایت بی مذموم طریقے افتیار کرتے ہیں اور وہ یوں کہ وہ پہلے دین اسلام کی سمی قدر تعریف کرتے ہیں اور اسلام کی مدافعت اور حمایت کے جذبات کو سلا دیتے ہیں ماکہ اسلام کی حمایت کا جذب بے حس کر دیا جائے ' اور پڑھنے والے کے ول من اطمینان پیدا موجائے اور اس طرح ایسے مصنفین پیا کے میں ز مرؤالنے جائیں اور پڑھنے والا ایک ایک گھونٹ بیتا رہے۔ اب ایسے لوگوں کی بات بچھ اس طرح کی ہوتی ہے۔ " بے شک اسلام ایک عظیم دین ہے لیکن اس کے معانی اور تصورات کو ترقی یافتہ شکل میں جدید تهذیب کے تقاضوں کے مطابق و صالنا ضروری ہے تاکہ وہ جدید دور کی ضروریات کو بوراکرے۔ دور جدید میں معاشروں کے اندر جو جدت اور ترقی کانٹل جاری ہے ' مناسب نہیں ہے کہ سے دین اس کی راہ میں رکاوٹ ہے بلکہ منامب میہ ہے کہ میہ دین جدید اخلاقی قدریں اپنا کے اور جدید نظامهائے حکومت اور اجماعی امور کو نہ چھیڑے ۔اس طرح کہ جو جاہے اسلامی عقائد کو اپنے دلوں میں بھائے رکھے لیکن انسان کی عملی زندگی میں جدید نظریات اور تند یب مغرب کے رنگ زھنگ اس کے دائرے سے باہرنکل آئیں۔ وہ اپنے اجمائی معاملات بھی ان لوگوں کے حوالے کر دے جو اس کر ہ ارض پر اللہ اور رب ہے ہوئے میں اور خود اپنا دین چلا رہے ہیں' اس طرح اسلام ایک ہمہ کیر دین قرار پائے گا"۔

اس انداز مختلو کے دوران سے معتفین اپی اقوام کو سے راز سجھاتے ہیں کہ دین اسلام کی قوت اور صلابت کا راز کیا ہے؟ بظا ہر سے تعریف کر رہے ہوتے ہیں لیکن باطن اپنی اقوام کو آثر دیتے ہیں کہ سے دین نمایت ہی خطرناک ہے۔ یوں تعریف کے لباس میں سے اپنی اقوام کو اس دین کی قوت کے راز سے آگاہ کرتے ہیں تاکہ ان انکشافات کے دریعے تخریبی قوتیں دین کے نازک مقامات پر حملہ آور ہوں اور ان کے وار اور بمباری ٹھیک ٹھیک نشانے پر سکلہ آور ان کو اس بارے میں اس قدر علم و معرفت حاصل ہوتی رہے جس طرح وہ این بچوں کے بارے میں جانے ہیں۔

قرآن کریم کے اسرار ورموزاس کے جانے والوں پر کھلتے ہی رہیں گے۔ یہ کتاب بیشہ جدید اور نی رہے گی۔ گزشتہ چودہ سو سال میں یہ بیشہ جدید رہی ہے۔ مسلمان اس کی روشنی میں معرکے گزشتے رہے ہیں اور اپنی آریخ پر اس کی روشنی میں غور کرتے رہے ہیں اور اپنے مامنی اور حال کا جائزہ اس کی روشنی میں لیتے رہے ہیں اور اپنے معاملات کو اللہ کے نور میں دیکھتے رہے ہیں جس کے ذریعے سچائی کے راہتے واضح ہوجاتے ہیں۔

وواور اس مخص سے بردھ كر ظالم كون مو كاجو الله يرجھوٹا برتان لكائے الله كى نشانيوں كو بھلات؟ يتينا ايسے ظالم بھي فلاح نمیں یا سکتے ۔جس روز ہم ان سب کو اکٹھا کریں گے اور مشرکوں ہے یوچیں گے کہ اب وہ تمارے تھرائے ہوئے شریک کہاں ہیں جن کو تم اپنا خدا بچھتے تھے تو وہ اس فتنے ہے نکل آئیں گے اور کمیں گے اے ہمارے آ قا' تیری قتم ہم ہرگز مٹرک ند تھے۔ دکھو'انسوں نے کس طرح اپنے اوپر جھوٹ گھڑ ااور وہاں ان کے سارے بناؤٹی معبود کم ہو گئے۔''

اَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمُ مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَهُ

بات کی مناسبت ہے اب مشرکین کے سامنے وہ حقیقت رکھی جاتی ہے جس میر وہ دنیا میں قائم تھے۔اس کی روشنی میں ان کے موقف اور عمل کو خدا تعالیٰ کے پیانوں سے نایا جاتا ہے۔سب سے پہلے ان سے بوچھا جاتا ہے کہ ذراوہ اپنے روید یر غور کریں کہ وہ اللہ یر افترایر دازی کرنے سے بھی نہیں چوکتے۔اس کے ساتھ ساتھ وہ یہ دعویٰ بھی کرتے ہیں کہ وہ اس دین پر ہیں جس کے ساتھ حضرت ابراہیم مبعوث ہوئے تھے۔اور ان کے مزعومات میں سے سے بھی تفا کہ وہ خو دجن چیزوں کو حلال اور حرام قرار دیے سے ان کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ سے اللہ کی جانب سے بے جیسا کہ اس سورہ کے آخر میں لفظ برعہم سے اس کا مذکرہ کیا گیا ہے۔ حالانکہ اللہ نے اس چیز کی حلت یا حرمت کا کوئی تھم نہیں دیا تھا۔ جس طرح اج ہارے زمانے میں بے شار لوگ وعوائے اسلام كرتے بي اور اپنے آپ كو مسلمان كہتے بي 'حالانك ان كاب وعوىٰ سراسر جھوٹا ہے اور اللہ پر افتراء ہے۔ وہ خود اپنی جانب سے قوانین اور فرامین جاری کرتے ہیں 'خود اپنی جانب سے زندگی کے اوضاع واطوار اور رسومات پیداکرتے ہیں اور اپنی جانب سے نئ نئی چیزیں جاری کرتے ہیں۔اس طرح وہ ان معاملات میں الله كے اقتدار اعلیٰ كوغصب كريلتے ہيں اور خو دمقتدر اعلیٰ بن بيضتے ہيں۔ پھر بھی ان كا دعویٰ سے بے كه وہ دين اسلام پر ہيں جو سراسر جھوٹ ہے۔ان میں سے تعلیم یافتہ لوگ جنہوں نے اپنا دین فروخت کر دیا ہے ادر اینے لئے جہنم کے بدترین درجے کو الاث كراليا ہے وہ ايسے لوگوں كويہ باور كراتے ہيں كه وہ پھر بھى مسلمان ہيں -ان آيات ميں ان كى جانب سے پيش كى جانے والى آيات كو جمثلانے ير بھى ان كے خلاف كيرى جاتى ہے -انهوں نے آيات البيكومستردكيا ان كامقابله اور انكاركيا انهوں نے بر الزام بھی لگایا کہ سے آیات از جانب اللہ نہیں ہیں اور جس جاہلیت پر وہ عمل پیرا ہیں وہ ازجانب اللہ ہیں - سد موقف بعند وبہائی ہے جس طرح آج کے دور میں اٹل جاہلیت جدید اس کے مدعی ہیں۔ان دونوں کا موقف بالکل کیسال ہے۔

(وَمَنْ أَظْلَمُ ممَّن افْتَرْى عَلَى اللَّه كَذَبًا أَوْ كَذَّبَ بِأَيْته (٦:١٦)) "اوراس فخض

ے ہوہ کر ظالم کون ہو گا جو اللہ پر جھوٹا بہتان لگائے 'یا اللہ کی نشانیوں کو بھٹلائے۔'' یہاں ظلم ہے مراد شرک ہے شرک کو ظلم اس لئے کہا گیا ہے کہ لفظ و وظلم اس لئے کہا گیا ہے کہ لفظ و وظلم اس لئے کہا گیا ہے کہ افتا ہے جس سے اس کے گھناؤ نے پن اور قباحت کا اظمار اپھی طرح ہو جائے ۔ قرآن کر یم میں پیشتر شرک کی تعبیر ظلم ہے کی جاتی ہے اور مقصد سے ہوتا ہے کہ لوگ اسے ایک نمایت ہی پر افعل سمجھ کر اس سے متنظر ہو جائیں اور حقیقت حال بھی ہی ہے کہ شرک سچائی کے ساتھ ظلم ہے ۔ نئس انسانی کے ساتھ ظلم ہے اور عوام الناس پر ظلم ہے ۔ اس لئے کہ کبریائی صرف اللہ کا حق ہے اور وہ اس بات کا ستی ہے کہ صرف ای کی عبارت کی جائے اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھرانیا جائے کیونکہ اس سے اللہ کی حق تلفی ہوگی ۔ نئس انسانی پر سے اس لئے عبارت کی جائے اور لوگوں پر ظلم ہے ہے کہ وہ معرفت حق سے محروم ہوں گا ظلم ہے کہ اس کی وجہ سے سے دائی ہلاکت بیں پر جائے گا۔ اور لوگوں پر ظلم ہے ہے کہ وہ معرفت حق سے محروم ہوں گا اور ان کی زندگی ایسے اصولوں کے تحت چلتی رہے گی جو ظالمانہ ہوں گے ' غرض شرک ہرپہلو سے ظلم عظیم ہے اور یک فلات نہیں یا گئے۔ ''

یماں اللہ تعالیٰ ایک قاعدہ کلیے بیان کر دیتے ہیں اور تھم آ جاتا ہے کہ مشرک یاظم اور ظالموں کا انجام کیا ہوگا۔ انسانوں کی کوتاہ نظر آئکھیں جو کچھ دکھ سکتی ہیں وہ قابل اعتبار حقیقت نہیں ہوتی۔انسان کی نظر نمایت ہی قربی فاصلے تک ہوتی ہے۔انسان صرف دنیوی فلاح اور نجات کو دکھ سکتا ہے۔یہ ہے وہ تدبیر جس کے دریعے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو انجام ہد تک پہنچاتے ہیں اور ظا ہرہے کہ اس سے زیادہ صادق القول اور کوئی نہیں ہوسکتا۔

اس موقعہ پر قرآن ان کی ناکامی اور عدم فلاح اور ان کے غلط موقف کی ایک تصویر کشی نمایت ہی زندہ 'متحرک اور وکش الفاظ میں فرماتے ہیں:

(وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ اَشْرَكُوا آيْنَ شُركَآوُكُمُ الَّذِينَ اَشُركُوا آيْنَ شُركَآوُكُمُ الَّذِينَ مَا كُنَّا مَا كَنَّا مَا كَنَا مَسُر كِينَ (٢٢) أَنْظُر كَيْفَ كَنَا بُولَ عَلَى انْفُسِهِم وَ ضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا عَنَى مَنْ رَبّ كَا لَهُ مَا كَانُوا عَلَى الْفُسِهِم وَ ضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا عَنْ مَنْ مَ كَالَةُ مَا كَانُوا عَلَى الْفُسِهِم وَ فَلَى اللّهُ مِنْ اللّهُ مَلْ كَاللّهُ مَلْ كَالُولُ عَلَى اللّهُ مَلْ مَا كَانُوا عَلَى اللّهُ مَا كَنَا مَا كَالُوا عَلَى اللّهُ مَلْ اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مَا مَا عَلَى اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مَلُ اللّهُ مَلَ عَلَى اللّهُ مَلْ مَلْ مَا عَلَى اللّهُ مَلُ عَلَى اللّهُ مَلُ اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مَلْ مَلْ اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مَلُ اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مَا مَلُولُ مَا عَلَى اللّهُ مَلْ اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مَلْ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَا عَلَى عَلَمُ عَلَى عَلَمُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلَا اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلَ اللّهُ مَلَ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلَ اللّهُ مَلَا اللّهُ مَلَ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ الللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ اللّهُ مَلْ الل

در حقیقت شرک تو ہے کہ کوئی اللہ کے سواکس اور کے بارے ہیں ہے اعتزاف کرے کہ ذات باری کے فیصائص میں سے بچھ خصائض اس میں بھی پائے جاتے ہیں۔ چاہ وہ نظریاتی امور ہوں جن میں کا اس کا کات کے تصرفات میں سے کوئی امرائلہ کے سواکس اور سے منسوب کیا جائے ' یا مراہم عبودیت ہوں کہ اللہ کے سواکس اور کے سامنے بجا لائے جائیں مثلاً عبادت اور نذر و نیاز و غیرہ یا زندگی کے نظام کو درست کرنے کے لئے اصول اور ضابطے اللہ کے سواکس اور سے سبح سامن میں میں مثلاً عبادت یوں ہوتا ہے کہ بعض لوگ ایک سے لیے جائیں ۔ یہ سب شرک کے الوان و اقسام ہیں ۔ اس شرک کا ارتکاب یوں ہوتا ہے کہ بعض لوگ ایک فتم کا شرک کرتے ہیں اور بعض دو سری متم کے شرک میں جتا ہوتے ہیں اور پھر مختلف قتم کے مشرکین کے شرکاء اور معبود بھی مختلف ہوتے ہیں۔

قرآن کریم نے ان تمام اقسام پر کلمہ شرک کا اطلاق کیا ہے اور شاید قیامت کے منظر کے اندان مشرکین اور شرکاء کے زندہ مناظر پیش کر کے اہل ایمان کو حقیقت سمجھانے کی سعی کی ہے۔ قرآن کریم نے لفظ شرک کو کسی ایک مغموم تک محدود نہیں رکھا ہے اور نہ ان میں سے کسی ایک مغموم سے متصف کسی خفص کو مشرک کما ہے اور نہ دنیا اور آخرت میں ان تمام اقسام کے مشرکین کے انجام اور سزا اور ان کے ساتھ تعلق میں کوئی فرق کیا ہے۔

عربوں کے اندر شرک کی بیہ تمام اقسام پائی جاتی تھیں۔ عربوں میں بیہ اعتقاد موجود تھا کہ اللہ کی تخلو قات میں بے ابحض اللہ کے ساتھ شریک ہیں۔ بیہ شرکت اس طرح ہے کہ اللہ کے ہاں جو بات وہ کتے ہیں وہ لاز اُمنظور ہوتی ہے۔ اوگوں کی قستوں کے فیصلوں اور واقعات کی رونمائی میں ان کا بھی دخل ہوتا ہے۔ مثلاً فرشتے شریک ہوتے ہیں یا ہوں کہ سے مخلو قات انسان کو اذبت ویئے پر قادر ہے۔ مثلاً جنات کے بارے میں سے عمومی عقیدہ ہوتا ہے کہ وہ فتصان دیتے ہیں یا کہنوں اور جادوگروں کے واسط سے جنات نقصان دیتے ہیں۔ یا دونوں طریقوں سے بیہ انسان کو اذبت دے سکتے ہیں۔ مثلاً آباد اجداد کی روحیں بھی فقصان پنچا سکتی ہیں۔ ان جنات 'کاہنوں اور اجداد کی ارواح کی طرف اشار اس کے طور پر بیا گوگ ان کی طرف اشار اس کے خور پر بیا گوگ ان کی طرف اشار اس کے خور پر بیا گوگ ان کی طرف منسوب بت بناتے ہے ۔ ان کاعقیدہ سے ہوتا تھا کہ ان بتوں کے اندر ان خدار سیدہ مخلو قات کی روح آ جاتی ہو گائی ہو تے ہے۔ بیاں ان کے لئے یہ کائن اس اسلوب اور انکل سے بعض چیزوں کو حرام کرتے تھے اور بعض کو طال کرتے تھے۔ اس طرح در حقیقت سے کائمن ہی تھے جو سے کام انکل سے بعض چیزوں کو حرام کرتے تھے اور بعض کو طال کرتے تھے۔ اس طرح در حقیقت سے کائمن ہی تھے جو سے کام

مزید برآن شرک کا ارتکاب وہ اس طرح بھی کرتے تھے کہ ان بتوں کے سامنے مراسم بندگی اداکرتے تھے۔ان
کے احتانوں پر قربانیاں کرتے اور ان کی نذریں مانے تھے۔ یہ قربانیاں اور نذریں اور عبادات بھی دراصل وہ ان
کابنوں کی کرتے تھے۔ بعض عرب ایر انیوں کے زیر اثر یہ بھی عقیدہ رکھتے تھے کہ کواکب کو بھی واقعات عالم میں اثر و دخل
عاصل ہے 'اور اس طرح گویا یہ ستارے بھی خدا کے شریک ہیں۔ چنانچہ عربوں کے اندر ستارہ پرسی داخل ہوگئی۔اس
سورہ میں دھزت ابر اہیم علیہ السلام کا جو قصہ لایا گیا ہے وہ بھی ای نقطہ نظر سے لایا گیا ہے اور اس سورہ کے موضوع سے
کی بات اس قصے کو مربوط کر دیتی ہے۔ (جیسا کہ آگے ہم بتائیں گے انشاء اللہ)۔

شرک کی تیسری صورت ہمی ان عربوں کے اندر رائج تھی۔ یہ لوگ کاہنوں کی مدد سے اپنے لئے وستوراور قانون خود بناتے تھے اور زندگ کے طور طریقے اور رسم و رواج اپنے لئے خود وضع کرتے تھے۔ اگرچہ اس کے اندر قانون سازی کی اجازت اللہ نے نہ دی تھی لیکن خود قانون بنا کروہ دعویٰ میہ کرتے تھے کہ سے اللہ کا قانون اور شریعت ہے جس طرح آج کے بعض سیای مفکر ایسا دعویٰ کرتے ہیں ۔

پس اس مظرمیں ایعنی قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تمام قتم کے شرکاء کے بارے میں لوگوں کو بلاکر میہ سوال کریں کے کہ لاؤ ان کو اب جن کو تم میرا شریک ٹھراتے تھے؟ آج تو ان کاکوئی پند نہیں ہے۔ آج تو وہ اپنے تبسین کی کوئی لداد نہیں کر کتے ۔نہ ان کو اس ہولناک صورت حال سے بچاکتے ہیں۔

(وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ آشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَآؤُكُمُ الَّذِينَ كُنتُمْ

یہ ہولناک بازپرس انہیں حواس باختہ کر رہی ہے۔ اب ان کی فطرت پر جو پر دے پڑگئے تھے وہ پر دے ہت جاتے ہیں۔ ان کی فطرت اور ان کی یا وراشت ہے وہ عارضی حالات تو ہو جاتے ہیں اس لئے کہ ان حالات کی بنیا و فطرت پر علی من خل ہیں ہیں ۔ یہ غیر فطری اور محض سراب کی طرح عارضی حالات تھے۔ ان کا شعور اب یہ بتانا ہے کہ وہ کس طرح شریک تحریک تھر سکتے ہیں۔ وہ کمیں گے کہ نہ تو شرکاء موجو د تھے اور نہ بی ہم نے کسی کو شریک بنایا۔ اب یہ منظر ان کے لئے ایک نے فیر سب سبخ گا۔ اس حقیق وربار میں اب خبیث اور ب اصل افکار ان کے زہن سے محوج وجاتے ہیں جس طرح بھٹی میں شارج ہوجاتے ہیں۔

(رُمُ لَمُ تَكُنُ فَتَنتُهُم اللّهَ اَنْ قَالُو ا وَ اللّهِ رَبّنَا مَا كُنّا مُشْرِ كِينَ (٢ : ٣٦)) دو ان كافت مدر على الله والله والل

ان کی اس حالت پر اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے تبھرہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے جب شرک کا ار تکاب کیا اور ان لوگوں کو اللہ کا شریک ٹھرایا تو انہوں نے اپنے نفوس کے ساتھ جھوٹ اور فریب کا ار تکاب کیا اس لئے کہ اللہ کے ساتھ کمی شریک کا تو دراصل کوئی وجو دہی نہ تھا۔نہ ان شرکاء کی کوئی حقیقت تھی۔ آج ان سے وہ افتراء عائب ہے۔انہوں نے حق کا اعتراف اس وقت کیا جب ان کا جھوٹا طلسم غائب ہو گیا۔ (انظر کیف کذکبو اعلی آنفسیم و صل عنه ما کانو ایفتر و آرد کی ان انفسیم و صل عنه ما کانو ایفتر و آرد ۲۶)

د دیمو انهوں نے س طرح این اوپر جموث گر انگین یمال ان کے تمام بناوکی معبود تاپید ہوگئے ۔ انہوں نے ایپ اوپر جموث بولا اور این آپ مجموث بولا اور این آپ اند کے ساتھ کی کو شریک فحمرایا تو انہوں نے ای وقت این اوپر جموث بولا اور این آپ کو فر یب یں وال دیا۔ اللہ پر انتزا باند مااور اب ان کے تمام معبود تاپید اور گشدہ و ہیں اور اب تو حشراور حساب کا دن ہے۔ میرے خیال میں اس آیت کی ہی اطمینان بخش تغیر ہے آپوئلہ منظر قیامت کا ہو اور وہ اللہ کے سات کھڑے ہیں اور ذات باری کی قشم المحاکم کے بین کہ وہ مشرک نہ تھے اس لئے کہ قیامت کے دن ان کا جموث ان کے خلاف ہو گا اس منموم میں۔ کیونکہ قیامت کے دن اوہ اللہ پر جموث نہ باندھ کیس گے اور نہ ارادۃ جموثی قتم المحاکمین گے۔ جن لوگوں نے اس آیت کی یہ تغیر کی ہے کہ وہ عمد آجھوٹ بولیں گے تو وہ اس لئے درست نہیں ہے کہ لا بکترن اللہ حدیثا وصاف ہوجائے گی اور اس سے شرک کی آلائشین دور ہو جائیں گی۔ ان کی فطرت سے شرک اور باطل افکار ای طرح مو ہو جائیں گی۔ ان کی فطرت سے شرک اور اس سے شرک کی آلائشین دور ہو جائیں گی۔ ان کی فطرت سے شرک اور باطل افکار ای طرح مو ہو جائیں گی دائ اللہ ان پر تعب فرمانا ہے کہ دیکھو انہوں نے دنیا میں ہو جائیں شرک سے جو جائیں گی دوہ اس دن ماضی کا احساس بھی نہ کر سیس گے۔ لیکن اللہ ان پر تعب فرمانا ہے کہ دیکھو انہوں نے دنیا میں این دندگی کس جھوٹ میں برکی اور آج آخرت میں ان کے پر دہ خیال میں اس جھوٹ کاکوئی اثر نہیں ہے۔ (و الله ایلی دندگی کس جھوٹ میں برکی اور آج آخرت میں ان کے پر دہ خیال میں اس جھوٹ کاکوئی اثر نہیں ہے۔ (و الله اعلم بالمر ۱ د ۔) بہرطال ہے بھی اخالات میں ہیں اخالات میں سے آیک اختال ہے۔

آگی آیات میں مشرکین کا ایک دو مراگروہ اسکرین پر آنا ہے اور اب ان کے کیس کا فیصلہ کر دیا جاتا ہے۔ یہ مناظر قیامت میں ہے ایک دو سرامنظر ہے۔ یہ لوگ قرآن کر یم کو سنتے میں لیکن انہوں نے اپنی توت مدر کہ کو معطل کر دیا ہے ' ان کی فطرت منے ہو چک ہے۔ یہ لوگ قریک اسلامی کے معاند میں اور اپنے آپ کو بہت ہی بردی شے بچھتے ہیں۔ یہ رسول اللہ علیہ وسلم ہے مجادلہ کر رہے ہیں۔ چنانچہ اس صورت میں وہ آٹھیں بند کرنے اور تفرت کرنے کی وجہ ہاس قرآن کر یم پر یہ ہمرہ کرتے ہیں '' یہ والیک داستان پارینہ کے سواپچہ نہیں ہے۔ " اور پھروہ دو سروں کو بھی اس حقیقت کو سنے اور قبول کرنے ہم معرف کے ہیں اور فود بھی اس سے دور بھاگتے ہیں۔ ان کے طالت کی یہ تصویر صفحہ کی ایک طرف ہے اور اس صفح کے دو سری جانب ان کی نمایت تی کروہ اور در دناک حالت کو منفش کیا گیا ہے۔ وہ آگ کے کنارے کو شن کی قرار میں اور انہیں اس خوفاک انجام کے دھانے پر کھڑ اکر دیا جاتا ہے۔ وہ نمایت تی ذات میں چیخ و پکار کرتے ہیں اور نمایت تی حریت آمیز انداز میں یہ شمارت آمیز انداز میں ان کو یہ روز یہ دیکھنا پڑا۔ چنانچہ نمایت تی حقارت آمیز انداز میں ان کی اس تمنا اور خواہش کو رد کیا جاتا ہے۔

وَ مِنْهُمُ مَّنُ يَّسْتَمِعُ إِلَيْكَ ۚ وَجَعَلْنَا عَلَى تُعَلِّوْمُ آلِكَا ۗ أَنُ يَّفْقَهُوهُ وَ فِنَ اذَانِهِمْ وَقُرًا ۚ وَإِنْ تَيَرَوْا كُلَّ الْهَ ۚ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا ۚ حَلَّى إِذَا جَآءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَهُوَا إِنْ هَٰذَا إِلَّا اَسَاطِيْدُ. الْرَوَّلِينَ ﴾ وَهُمُ يَنْهُونَ عَنْهُ وَ يَنْتَوْنَ عَنْهُ وَ اللَّا الْآلَا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿ وَلَوْ تَزَى إِذَّ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتَنَا نُورُ وَلاَ نُكَدِّبَ بِالْتِ رَبِّنَا وَ نَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِ يَنَ هُ بَلْ بَكَا لَهُمْ لمَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبُلُ ۚ وَلَوْ رُدُّوا لَكَادُوا لِمَا نَهُوا عَنْهُ ۗ وَ إِنَّهُمُ

لَكُذِيُونَ هُ

ووان میں ت بعض لوگ ایسے ہیں جو کان لگاكر تمهاري بات سنتے ہيں كر حال سے ب كه بم نے ان كے ولوں يرير دے ڈال رکھے ہیں جن کی وجہ ہے وہ اس کو پھھ نہیں سجھتے اور ان کے کانوں میں گرانی ذال دی ہے (کہ سب پچھ سننے پر بھی کچھ نمیں سنتے)۔ وہ خواہ کوئی نشانی رکھے لیں 'اس پر ایمان لاکر نہ دیں گے۔ صدید ب کہ جب وہ تمارے پاس آگر تم ت جھڑتے ہیں توان میں سے جن نوگوں نے انکار کا فیصلہ کر لیا ہے وہ (ساری باتیں سننے کے بعد) ہی کہتے ہیں کہ یہ ایک راستان پارینہ کے سوا کچھ نہیں۔وہ اس امرحق کو قبول کرنے ہے لوگوں کو روکتے ہیں اور خود بھی اس سے دور بھاگتے ہیں۔ (وہ سمجے ہیں کہ اس حرکت سے وہ تمهارا کچھ بگاڑ رہے ہیں) حالاتکہ دراصل وہ خود اپنی بن جان کا سامان کر رہے ہیں مگر انہیں اس کا شعور نہیں ہے۔ کاش تم اس وقت کی حالت وکھ سے جب وہ دوزخ کے کنارے کھڑے کئے جائیں گے۔اس وقت وہ کمیں کے کائل کوئی صورت لیک ہو کہ ہم دنیا میں چروایس بھیج جائیں اور اپنے رب کی نشانیوں کو نہ بھلائیں اور رایمان لانے والوں میں شامل ہوں۔ورحقیقت بیر بات وہ محض اس وجہ سے کمیں سے کہ جس حقیقت پر انہوں نے بردہ زال رکھا، تھا وہ اس وقت بے نقاب ہو کر ان کے سامنے آ چکی ہوگی 'ورنہ اگر انہیں سابق زندگی کی طرف واپس بھیجا جائے تو پر بھی وہ وہ ن سب بچھ کریں گے جس ہے انہیں منع کیا گیا ہے 'وہ تو ہیں ہن جھوٹے ۔''

ان کی تصویر کے بید دو رخ ہیں۔ایک رخ دنیا سے متعلق ہے جس میں عناد ابغض اور سرکشی کے رنگ بھرے ہوئے میں 'اور دو سرا رخ آخرت سے متعلق ہے اور اس میں حسرت اور نداست کے رنگ میں - قرآن کریم ان دونوں حالتوں کی تصویر کشی نمایت ہی موٹر اور اشار اتی انداز میں کرتا ہے۔ جامد فطرت بگھل جاتی ہے اور اس میں حرکت اور جوش پیدا ہو جاتا ہے' شاید کہ اس کے اور جمالت کی جو تمیں چوھی ہوئی میں وہ دور جو جائیں اور قطرت کے بند در سے وا ہو جائیں اور قبل اس کے کہ وقت فتم ہو' وہ راہ راست پر آ جائے۔

(وَمنْهُمْ مَّنْ يَّسْتَمِعُ الَّيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوْبِهِمْ اَكُنَّةُ اَنْ يَّفْقَهُوْهُ وَفَيْ أَذَانِهِمْ وَقُرًّا وَ أَنْ يَّرَوْ اكُلَّ أَيَة لَّا يُومْنُو ابِهَا (٦:٥١) "ان مِن سے بِعِن لوگ ایسے بی جو كان لگاكر تساری بات سنتے ہیں گر حال سے ہے کہ ہم نے ان کے دلوں پر پردے ڈال رکھے ہیں جن کی وجہ ہے وہ اس کو پچھ نہیں سبجھتے اور ان کے کانوں میں گرانی ڈال دی ہے (کہ سب پچھ سننے پر بھی پچھ نہیں سنتے)۔وہ خواہ کوئی نشانی دیکھے لیں 'اس پر ایمان لا کر نہ دیں گے۔''

انسانیت کے یہ ایسے نمونے ہیں کہ بظا ہر سنتے ہیں لیکن ان کے دلوں پر پر دے ہیں۔ اکنہ کے معنی ہیں غلاف۔ اور یہ غلاف قوت مدر کہ کو بند کر دیتے ہیں۔ الوقر کا مفہوم ہے بوجھ بعنی ان کے کان بھاری ہیں' اس لئے اس بھارے بن کی وجہ سے وہ سننے کا فریضہ اوا نہیں کر سکتے۔ اس متم کے لوگ انسانیت کا حصہ ہیں اور ہر دور میں اور ہر جگہ موجو در بہتے ہیں۔ ہرقوم اور ہر قبیلے میں ایسے لوگ ہوتے ہی ہیں۔ یہ فیک ٹھیک انسان ہوتے ہیں۔ بظا ہروہ بات سنتے ہیں لیکن سی ان سنی کر دیتے ہیں۔ ان کے کان گویا بسرے ہیں۔ اپنا فریضہ منصب فطری ادا نہیں کرتے ۔ ان کی قوت مدر کہ گویا غلاقوں میں لیٹی ہوئی ہے اور اس سک قرآنی مدلولات نہیں منتے۔

(حَتَّى اذَا جَآءُ وْكَ يُحَادِلُوْنَكَ يَقُوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوْا اِنْ هَٰذَا إِلَّا ٱسَاطِيرُ

الْنَاوَلِيْنَ (٢٠٥٠) و دوريه ب كه جب وه تسارك پاس آكرتم سے جھڑتے ہيں تو ان بين سے جن لوگوں نے الکار كا فيصله كر ليا ب وه (سارى باتيں سننے كے بعد) يمى كيتے ہيں كريائيك واستان پارينه كے سوا پھر نہيں -" ان كى آئاميں بھى وكھ رہى ہوتى ہيں ليكن ورحقيقت وه پھر بھى نہيں ديكھ رہى ہوتيں - جومنظروه ديكھتى ہيں اس كا ان كے دل و دماغ يركوئى الرنسيں ہوتا۔

سوال یہ ہے کہ ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے؟ اور کیا بات ہے جو انہیں سجھنے اور قبول کرنے سے روک رہی ہے؟ حالا نکہ وہ سننے والے کان 'بینا آئکھیں اور تیزعقل کے مالک ہیں 'تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں 'درگر ان کا حال ہیہ ہے کہ ہم نے ان کے دلوں پر پردے ڈال دیئے ہیں جن کی وجہ سے وہ یجھ نہیں سجھتے اور ان کے کانوں میں گرانی ہے۔وہ خواہ کوئی نشانی دیکھ لیس اس پر ایمان لاکر نہ دیں گے۔''

یوں ان کے بارے میں اللہ کے فیطے کو بیان کیا جاتا ہے کہ ان کا ادر آک اس حقیقت تک نہ پہنچ سکے گا اور نہ ہی اے سمجھ سکے گا ان کی قوت شنوائی کام چھوڑ دے گی۔ وہ ان کی قوت مدر کہ تک ان کی رہنمائی ہی نہ کرے گی کہ وہ اے سمجھ سکیں اور قبول کریں چاہے وہ اپنی آٹھوں ہے حقائق کو دکھ رہے ہوں اور دلائل ایمان ان کے سامنے ہوں۔ ہاں' ہمارا ایہ فرض ہے کہ ہم اس فیصلے میں سنت البیہ کو پڑھنے کی سعی کریں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

(وَ الَّذِينَ جَاهَدُو ا فِينَا لَنَهْدِينَهُمْ سُبُلَنَا) ووجو لوگ تمارے بارے میں سی کریں گے ہم اشیں ضرور اپنی راہوں کی طرف لے جائیں گے ۔"اور دو سری جگہ ہے۔

(وَنَفْسٍ وَّمَا سَوَّهَا (٧) فَالْهَمَهَا فُجُوْرَهَا وَتَقُوْهَا (٨) قَدْاً فْلُحَ مَنْ زَكُّهَا (٩) وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسِّهَا (١٠)(١٠) تا ١٠) "اور نس انىانى كى اور اس ذات کی قتم جس نے اسے ہموار کیا 'مچراس کی بدی اور اس کی پر ہیز گاری اس پر الهام کر دی ' یقینا فلاح پا گیا وہ جس نے نفس کا تزکیہ کیا اور نا مراد ہواوہ جس نے اس کو د با دیا۔ " (الفس)

اللہ کی سنت ہے کہ وہ جراس محض کو ہدایت دیتا ہے جو ہدائیت پانے کی جدوجہد کر رہا ہو اور جراس محض کو کامیابی ہے ہمکنار کرتا ہے جو اینے نفس کو پاک اور مطر کر لے ۔ فہ کورہ بالا لوگوں کا روبہ ہے رہا کہ انہوں نے تبول ہدایت کے لئے کوئی سمی نہ کیا کہ ارنہوں نے تبویت حق کی فطری قوتوں کو اس طرف متوجہ ہی نہ کیا کہ اللہ تعالی ان کو تبویت حق کی توثیق دے دیتا ۔ انہوں نے دراصل اپنی فطری قوتوں کو معطل کر دیا اور بیوں اللہ تعالی نے ابن کے اور سپائی کے درمیان مجاب ذال دیا ۔ ان کے بارے میں سنت البہ کے مطابق فیصلہ ہے ہوا کہ انہیں ان کے پہلے فعل اور ان کی نیت اور ارادے پر چھوڑ دیا جائے ۔ ہرکام اللہ کے سخم اور امرائی ہے ہوتا ہے اور اللہ کا امراور سم ہے کہ جو بھی جدوجہد کرے اسے راہنمائی فراہم کی جائے اور جو بھی تزکیہ نفس کرے کامیاب ہو ۔ اللہ کا امراور حکم ہے ہے کہ اعراض کرنے والوں کے دلوں پر پر دے ڈال دے اور وہ بچھ ہی تزکیہ نفس کرے کامیاب ہو ۔ اللہ کا عظم ہے ہے کہ اعراض کرنے اولوں کے دلوں پر پر دے ڈال دے اور وہ بچھ ہی تہ سکیں ۔ ان کے کان بسرے ہو جائیں اور وہ مین ہی نہ سکیں ۔ اپن کے کان بسرے ہو جائیں اور وہ میں اور بدایت نہ پاسکیں ۔ جو لوگ ہے بچھتے ہیں کہ ان کی گوائی 'ان کی جانب سے شرک کا ار تک ہواں اللہ کے ارادے کے نتیج میں ہیں اور ہے کہ ان کی گوائی 'ان کی جانب سے شرک کا رہے ہیں ۔ اللہ نقائی ان کے سامنے حقیقت پیش فرماتے ہیں ۔ ان کے سامنے حقیقت پیش فرماتے ہیں ۔ ان کے سامنے حقیقت پیش فرماتے ہیں ۔ ان کا سام طا ہرفرماتے ہیں ۔ ورااس آیت پر غور کر دین :

(وَقَالَ الّذِيْنَ اَشْرَكُو الَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا عَبَدُنَا مِنْ دُونِه مِنْ شَنْي بَعْنُ وَلَا الْبَلْغُ وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ دُونِه مِنْ شَنْي بِحَذَٰلِكَ فَعَلَ اللّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِم فَهَلْ عَلَى الرّسُلِ اللَّا الْبَلْغُ الْمَهْ وَاللّهُ وَاجْتَنْبُو الطّاعُوْتَ الْمُبِينُ (٥٣) وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّة رَّسُولًا اَنِ اعْبُدُو اللّهَ وَاجْتَنْبُو الطّاعُوْتَ الْمُبَيْنُ (٥٣) وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي حُلِّ أُمَّة رَّسُولًا اَنِ اعْبُدُو اللّهَ وَاجْتَنْبُو الطّاعُوْتَ تَكَ فَمَنْهُمْ مَنْ هَدَى اللّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتُ عَلَيْهِ الضّلَلَةُ فَسِيرُ وَا فِي الْاَرْضِ فَانْظُرُوا السّلَامُ وَمَنْهُمْ مَنْ عَلَيْهِ الصّلَلْةُ فَسِيرُ وَا فِي الْاَرْضِ فَانْظُرُوا اللّهَ عَلَيْهِ الضّلَلَةُ فَسِيرُ وَا فِي الْاَرْضِ فَانْظُرُوا اللّهَ عَلَيْهِ الضّلَلْةُ فَسِيرُ وَا فِي الْاَرْضِ فَانْظُرُ وَا مَعْفَى كَانَ عَاقِبَةً الْمُكَذَّبِيْنَ (٣٦) (٣٦) (٣١ - ٣٣)) (يو شَرَين كَتْ بِن وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَمَن عَلَيْهِ اللّهُ وَمَا مَن اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَمِن مِن بَلِ عَلَى مُواكَ بَى مَا اللّهُ وَمَن وَمِ وَاللّهُ وَمِن مِن بَلِي مُرَادَ فِي اللّهُ وَاللّهُ مَن عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ وَمَا مُولَى اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

جو لوگ قضا و قدر اور مبر اور افتیار کے مسائل میں اور بنزے کے ارادے اور اس کے عمل کے بارے میں فضول مباحث بنا دیتے ہیں وہ ان باتوں کے پیچے لگ جاتے ہیں جو ان کی عشل میں آتی ہیں۔ یہ لوگ فرضی و تقذیر کے انداز میں بحثیں کرتے چلے جاتے ہیں 'مگر قرآن کریم کے مثبت ' سادہ اور حقیقت پیندانہ طرز فکر کو چھوڑ دیتے ہیں۔ وہ سادہ حقیقت یہ فیصلہ کرتی ہے کہ جو پچھے بھی ہوتا ہے وہ تقدیر انہی کے مطابق ہوتا ہے اور یہ کہ انسان کا ایک طرف مائل ہوتا یا دو سری طرف مائل ہوتا اس کی اس فطرت میں واخل ہے 'جس مطابق ہے۔ پر اللہ نے اے پیداکیا ہے۔ یہ فطرت بھی تقدیر انہی کے مطابق ہے ' اور وہ ای طرح ہے جس طرح تقدیر انہی ہے۔ انسان کا کسی طرف مائل ہوتا اور اس پر ونیا اور آخرت کے نتائج کا مرتب ہوتا ہیں تقدیر انہی کے حدو د کے اندر ہے۔ مثام امور اللہ کی تقدیر انہی کے خدو د کے اندر ہے۔ ہمی تقدیر انہی کا پیدا کر دہ ہے۔ یہ ہما صل حقیقت اور اس سے آگے اگر کوئی بحث کرتا ہے تو ما سوائے اس کے کہ وہ حزیر چیجید گیوں میں جتلا ہو اور چھے حاصل نہ ہوگا۔

رید میں اس کے روائی کی صورت حال سے تھی کہ ان کے سامنے ہدایت کی علامات پیش کر دی گئی تھیں۔ سپائی کے دلائل واضح کر دیئے گئے تھے۔ قرآن کریم میں ان پر انٹس و آفاق میں بمحرب ہوئے دلائل جمح کر دیئے گئے تھے۔ آگر ان کے دل اس طرف متوجہ ہوئے تو صرف قرآنی دلائل بن اس بات کے لئے کافی و شافی ہے کہ وہ مشرکین کے قلوب کی پاروں کو زمز مہ خیز بنا دیتے اور ان کے خفیہ گوشائے اور اک کو جگاتے 'ان کو زندگی بخشے اور اس طرح ان کے دل ہوایت کو قبول کر کے لیمک کتے۔ لیکن انہوں نے اس مقصد کے حصول کے لئے کوئی زجمت گوارانہ کی جس سے وہ راد ہدایت پالیے بلکہ انہوں نے اپنی فطرت اور اس کے صیح رجانات کو معطل کر دیا۔ اس طرح ان کے اور اشارات بدایت کی درمیان پر دے حاکل ہوگئے۔ جب وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتے تو وہ کھلی آبھوں کے ساتھ نہ آتے۔ ان کے کان بھی سننے کے لئے تیار نہ ہوتے۔ ان کے دل سجھنے کے لئے تیار نہ ہوتے۔ ان کے دل سجھنے کے لئے تیار نہ ہوتے۔ ان کے دل سجھنے کے لئے تیار نہ ہوتے۔ ان کے دل سجھنے کے لئے تیار نہ ہوتے۔ ان کے دل سجھنے کے لئے تیار نہ ہوتے۔ ان کے دل سجھنے کے لئے تیار نہ ہوتے۔ ان کے دل سجھنے کے لئے تیار نہ ہوتے۔ ان کے دل سکھنے کے لئے تیار نہ ہوتے۔ ان کے دل سکھنے کے لئے تیار نہ ہوتے۔ ان کے دل سکھنے کے گئے تیار نہ ہوتے۔ ان کے دل سکھنے کے گئے تیار نہ ہوتے ہیں بلکہ وہ قرآن کا مطالعہ تی اس کئے کرتے کہ مجاولہ کریں اور اس کی تکذ یب اور اس کے درکے مواقع تلاش کریں۔

(حَتَّى إِذَا جَآءُ وْكَ يُحَادِلُوْنَكَ يَقُوْلُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا إِنْ هَٰذَا إِلَّا اَسَاطِيْرُ

الْما و کین (7: ٥٢) و مديم که جب وه تمارك پاس آگر تم سے جھڑتے ہيں تو ان بيس سے جن لوگوں نے انکار کا فيصلہ كر ليا ہے وه يكى كہتے ہيں كہ بد ايك واستان پاريند كے سوا بچھ نہيں ۔ "اساطير اسطوره كى جمع ہے ۔ اور اسطوره كا اطلاق ان كما نيوں بر ہوتا تھا با جن ميں خداؤں كے بارك ميں خارق عادت كما نيوں كا ذكر ہوتا تھا يا برے برت ليڈروں ' بمادروں اور بت برتى كے واقعات كا تذكره ہوباتھا عربوں ميں زياده تر اير انى بت برتى كے واقعات كا تذكره ہوباتھا عربوں ميں زياده تر اير انى بت برتى كے قصے مضهور تھے كيونكه وه عربوں كے قريب تھے۔

حقیقت بیہ بے کہ مشرکین اچھی طرح جانے تھے کہ قرآن کریم کا ان برانی داستانون کے ساتھ تعلق ہی نہیں ہے۔ یہ محض ان کی جانب سے علائل کررہ تھے

اور قرآن سے دور دراز کی باتیں تلاش کر کے ان کے ذریعے قرآن کو روکرتے تھے۔ قرآن کریم میں چونکہ رسولوں ادر ان کی اقوام کے واقعات وقصص فرکورتھ ' نیز اس میں ان اقوام کابھی ذکر تھا جن کو اللہ نے ہلاک فرمایا تھا تو محض فریب کاری اور نمایت ہی ہو دے اعتراض اور دور کی کو ڈی ڈھونڈ ڈھونڈ کر وہ لاتے تھے۔ چنانچہ ان نصوص بلکہ بورے قرآن کے بارے میں وہ یہ تبحرہ کرتے 'دکہ یہ ایک داستان یارینہ کے سوانچھ نہیں ہے۔''

لوگوں کو اس قرآن کریم ہے دور رکھنے کی سازش کو حزید گراکرنے کے لئے اور اسے نمایت ہی بختہ بنیادوں پر استوار کرنے کی غرض ہے اور عوام کے زہنوں ہیں ہے بھانے کی خاطر کہ قرآن کریم ایک داستان پارینہ ہے کہ کا ایک دانٹور نصر بن حارث اہل فارس کے رستم و استدیار کی داستانیں حفظ کرتا اور اس طرح اہل فارس کے دو سرے لیڈروں اور مباوروں کے قصے اور کمانیاں جع کرتا۔وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہی اپنی مجلس قائم کرتا جبکہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہی اپنی مجلس قائم کرتا جبکہ حضور اللہ علی سے سامنے قرآن مجید بڑھتے ۔وہ لوگوں سے کہتا آگر محمد تم پر پرانے لوگوں کے افسانے پڑھتا ہے تو میرے پاس اس کے مقابلے میں زیادہ ادبی مواد ہے ۔اس کے بعد وہ رستم و اسفندیار کے قصے شروع کر دیتا اور سے تدبیروہ اس لئے کرتا تھا کہ لوگ قرآن کو نہ سنیں ۔

یہ لوگ عوام الناس کو قرآن سننے سے بھی منع کرتے تھے 'اس لئے کہ اس وقت کی سوسائی کے وہ لوگ لیڈر تھے ۔ وہ لوگوں کو ایسے مواقع سے دور رکھتے تھے اس ڈرے کہ کمیں وہ قرآن کریم کی تلاوت س کر اس سے متاثر نہ ہوجائیں ۔

(وَهُمْ يَنْهُوْنَ عَنْهُ وَيَنْتُوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُوْنَ إِلَّا ٱنْفُسَهُمْ وَمَا

یشعرون (ور ایس کا سور نبی اس مرحت کو جول کرنے ہے لوگوں کو روکتے ہیں اور خود بھی اس ہے دور بھا گئے ہیں۔ (وہ بھے ہیں کہ اس حرکت ہے وہ جہارا کچھ بگاڑر ہے ہیں) حالاتکہ دراصل وہ خود اپنی تی جاتی کا سامان کر رہے ہیں کم انہیں اس کا شعور نہیں ہے۔" وہ اچھی طرح جائے تھے کہ قرآن کریم تھی پرانے لوگوں کے قسوں پر مشتل نہیں ہے اور اس کا پرانے قسوں کے ساتھ مقابلہ کوئی فاکدہ نہ دے گا۔ اگر لوگ قرآن کو سنتے رہے تو اس ہے متاثر ہونے والوں کی تعداد میں اضافہ ہو ناچلا جائے گا۔ قرایش کے برے برے دانشور تو خود اپنے بارے میں سے خوف رکھتے تھے کہ طاوح قرآن خود ان کو بھی متاثر کر سکتی ہے۔ اپنے متبین کے برے بارے میں تو آئیں شدید خوف لاحق تھا۔ اس لئے اس خود رار میں متر اور اور باطل سوسائی کے در میاں پر پاکھکش میں صرف سے امر کائی زور دادر 'چھلنے والی اور زیر دست تحرک اور ایل کمہ کی کر در اور باطل سوسائی کے در میاں پر پاکھکش میں صرف سے امر کائی انتقاعی ہو جو ایس کے ادبی شہ پارے چیش کرے۔ لئذا انتقاعی ہو جو بی اپنے آپ کو ایسے مواقع ہے دور رکھتے ہیں شریع کے طور پر وہ اپنے مبین کو قرآن سننے ہے منا کرتے تھے اور خود بھی اپنے آپ کو ایسے مواقع ہے دور رکھتے ہیں شریع 'ابوسٹیاں این حرب اور عمرو این بشام کا قصہ تو بہت تی مشہور ہے۔ یہ لوگ قرآن کر یم میں انہیں اپنی طرف تھی تھی اور اپنی بشام جزء اول اور ظلال القرآن پارہ عشمی کہ متابلہ کرتے تھے لین جام جزء اول اور ظلال القرآن پارہ عشمی کہ متابلہ کرتے تھے لیکن قرآن کر یم میں اور اپ کی اس جاذبیت کا سے متاثر سند ہو جائیں اور اس کئے بیلے تھی کہ وہ اپ آپ کو اور اپنے تعمین کو قرآن سننے سے بچاسکیں آگ وہ اس سے متاثر شد ہو جائیں اور اسے قبول نہ کر لیں اور یہ کام در حقیقت خود ان کے لئے باعث ہائکت تھا۔ اللہ توائی فراتے ہیں خود وہ اس سے متاثر شد ہو جائیں اور اسے قبول نہ کر لیں اور یہ کام در حقیقت خود ان کے لئے باعث ہائکت تھا۔ اللہ قوائی فراتے ہیں خود وہ اس سے متاثر شد ہو جائیں اور اسے قبول نہ کر لیں اور یہ کام در حقیقت خود ان کے لئے باعث ہائکت تھا۔ اللہ فراتے ہیں خود وہ کیا کہ میں اس کو اور اپنے تعمین کو قرآن کے لئے باعث ہائکت تھا۔ اللہ فرائی کو دو اس سے متاثر شدہ جو ان کو اور اسے تور کو دو اپ کے دو اس سے متاثر سے میائی کو دو اپ کو دو اس کے دور کو دو اپ کو دو اپ کو دو اپ کے دور دور کو دو اپ کو دو اپ کو دور کو دور کو دور

ور حقیقت خو دانی تابی کا سامان کرتے میں مگر انہیں اس کا شعور نہیں ہے۔"

جو خض اپنے آپ کو اور دو مروں کو راہ ہدایت 'راہ حق اور راہ نجات ہے روکے رکھتا ہے وہ ونیا و آخرت دونوں میں خود اپنے آپ کو اور اپنے متبعین کو اللہ کی راہ ہدایت میں ڈالٹا ہے۔وہ لوگ جو خود اپنے آپ کو اور اپنے متبعین کو اللہ کی راہ ہے روکتے ہیں ' دراصل وہ ساکین ہیں۔اگر چہ بظا ہروہ بڑے قمار و جبار اور بڑے بڑے طاغوت نظر آتے ہیں۔وہ تو دنیا د آخرت میں صرف اپنے اوپر اختیار رکھتے ہیں۔اگر چہ انہیں اور ان کے متبعین کو دنیا میں بعض او قات ایک مختصر عرصے کے لئے یہ نظر آتا ہے کہ وہ بہت ہی فائدے میں ہیں اور کامیاب ہیں 'لیکن دراصل وہ مفلس ہوتے ہیں۔اور ان کا آخری انجام کیا ہونے والا ہے تو چر ذراتصور کا دو مرارخ ملاحظہ فرائیں:

(وَ لَوْ تَرْى إِذْ وُقِفُو اعَلَى النَّارِ فَقَالُو اللَّيْنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبَ بِالنَّ رَبُّ عَ نَكُونَ

من المومنين (٢:٧٦) و كاش تم اس ونت كى حالت دكھ كتے جب وہ دوزخ كے كنارے كفرے كئے جائيں گے ۔اس وقت وہ کہیں گے کاش کوئی صورت ایس ہو کہ ہم دنیا میں پھروایس بھیج جائیں اور اینے رب کی نشانیوں کو نہ جھٹلائس اور ایمان لانے والوں میں شامل ہوں۔'' اس دنیا کے مختصر منظر کے بالمقابل دنیائے اخروی کا سیر منظر ہے۔ نمایت تی رسواکن ' شرمساری اور یاس و حسرت کامنظر۔ ونیامیں تو وہ سرکشی کرتے 'جھڑتے اور اسلام کے قریب آنے سے لوگوں کو روکتے اور لیے چوڑے وعدے کرتے لیکن یمال ان کے ارمان سے ہیں جبکہ وہ دوزخ کے کنارے کھڑے کے: جائیں گے ۔ یہ منظر دیکینے کے لائق ہو گا۔ یہ آگ بر گر فار کر کے پیش کئے جائیں گے ۔اب انہیں یہ طافت ہی نہ ہوگی کہ وہ اعراض اور سرکشی کر سکیں ۔اب نہ وہ جھڑ سکیں گے اور نہ مغالطہ آرانی کر سکیں گے ۔اس تابل دید منظر میں ان کی جانب ے اس تمناکا اظهار ہو گااور اگر آب اس وقت ہوتے تو وہ یوں گویا ہوں کے دواس وقت وہ کہیں مے کاش کوئی صورت ایسی ہو کہ ہم دنیا میں پھروائیں بھیجے جائیں اور اسینے رب کی نشانیوں کو نہ جھلائیں اور ایمان لانے والوں میں شامل ہوں۔'' اب تؤوه جائے ہیں کہ سے آیات البیتھیں -اب وہ تمناکرتے ہیں کہ وہ دنیای طرف لوٹا دیئے جائیں - اب تووہ ان آیات کی تکذیب نہیں کر سکتے اذراب تو وہ کیے مومن بن جائیں گے لیکن اب کیا ہوسکتا ہے جب چڑیاں چگ تئیں کھیت ۔ اب سے لوگ اپنی جبلت کو بھول گئے۔ وہ الی جبلت کے مالک میں جو مان کر نہیں دین اور ان کی سے بات کہ کاش وہ آگر لوٹا دیئے جائیں تو وہ تکذیب نہ کریں گے اور لازما ایمان لائیں گے۔ یہ تمناہمی جھوٹی تمنا ہے یہ وہ تمنا ہے جوان کی جلت وحقیقت کے ساتھ نگانہیں کھاتی ۔ اگر ان کی ہے تمنا پوری بھی کر دی جاتی تو بھی وہ ایسانہ کرتے ۔ اور پھران کی بات ہ یہ نہ ہوتی اور میہ لوگ میہ بات اس لئے کہیں گے کہ ان کے سامنے ان کے اعمال اور ان کا براانجام واضح ہو جائے گا جبکہ اس ہے قبل وہ اپنے متبعین ہے اپنے میہ اعمال اور ریہ براانجام چھیاتے تھے تاکہ ان کو اس فریب میں ڈالے رکھیں کہ میہ حق يرست بن اور آخرت بين وه كامياب مونے والے بين اور فلاح يانے والے بين -

(بَلْ بَدَالَهُمْ مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوْ الْعَادُوْ الِمَا نُهُوْا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ

لَكُذَبُونَ (٢٨٦) "ورحققت يه إت وه محض اس وجر يكس مح كرجس حققت يرانهول في يروه وال

ر کھا تھا وہ اس وقت بے نقاب ہوکر ان کے سامنے آپکی ہوگی 'ورنہ اگر انہیں سابق زندگی کی طرف واپس بھیجا جائے تو پھر وہی سب پچھ کریں گے جس سے انہیں منع کیا گیا ہے 'وہ تو ہیں ہی جھوٹے۔" یہاں اب ان کے بارے ہیں بات ختم ہوجاتی ہے اور وہ اس بری حالت میلیک جھوٹے انسان کے طور پر حقارت کے ساتھ پس منظر میں چلے جاتے ہیں۔

اب ایسے اوگوں کے بارے میں ان کے بچھ مزید رخ سامنے آتے ہیں اور ان کے اس افروی منظر کے مقابلے میں وو مزید منظر پیش کئے جاتے ہیں۔ ایک او ونیا کا منظر ہے جس میں وہ عزم بالجزم کے ساتھ اس بات کا اظماکرتے ہے کہ موت کے بعد کوئی زندگی نہیں ہے اور اللہ کی کو دوبارہ نہ اٹھائے گا اور کوئی حباب و کتاب نہیں ہے۔ اور دو سرا منظر آفرت ہے متعلق ہے۔ ایک جملکی جس میں وہ اپنے رب کے سامنے گھڑے دکھائے جاتے ہیں اور اللہ رب العالمین ان سے باز پرس فرماتے ہیں (اکٹیس هذا باللہ تی (۲: ۳۰)) کیا یہ قیامت حق نہ تھی اور حقیقت نہیں ہے؟ یہ ایک ایسا سوال ہے جس سے وہ ٹوٹ جاتے ہیں بلکہ پکھل جاتے ہیں اور ایک نمایت ہی بدحال اور ذلیل آ دی کی طرح جواب دیتے ہیں (بکی و ربّنا (۲: ۳۰)) مور جاتے ہیں اور ایک نمایت ہی بدحال اور ذلیل آ دی کی طرح جواب دیتے ہیں (بکی و ربّنا (۲: ۳۰)) وہ ہمارے رب تیری قتم ہے حالیات ہے۔ "اور اب وہ اپنے اعمال کی وجہ سے عذاب ایم سے دوجار ہوتے ہیں۔ ایک دو سری جاتے ہیں مائے آتی ہے۔ اچانک وہ گھڑی آ پنچتی ہے جس کے بارے ہیں وہ اللہ کے دوجار ہوتے ہیں۔ ایک مور ہوتے ہیں اور آخر ہیں یہ ہایا جاتی ہی وصرت میں ذوب جاتے ہیں۔ اپنے گانہ موں پر اپنے گناہوں کا بوجہ اٹھائے ہوئے ہیں اور آخر ہیں یہ ہایا جاتا ہے کہ اللہ کے ترازوہیں ونیاکی حقیقت کیا ہے اور آخرت کا مقام کیا ہے؟

وَ قَالُوۡۤ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحُنُّ بِمَبْعُوْثِينَ هُ

دو آج ہے لوگ کتے ہیں کہ زندگی جو پھے بھی ہے بس میں ہماری دنیا کی زندگی ہے اور ہم مرنے کے بعد ہرگز دوبارہ نہ اٹھائے جائیں گے۔کاش وہ منظر تم دیکھ سکو جب وہ اپنے رب کے سامنے کھڑے کئے جائیں گے۔اس وقت ان کا رب ان سے پوچھے گا دوکیا ہے حقیقت نہیں ہے؟" ہے کہیں گے دوہاں اے ہمارے رب ' سے حقیقت ہی ہے۔" وہ فرمائے گا دواچھا ' تو اب اپنے انکار حقیقت کی پاداش میں عذاب کا مزا چھو۔" نتصان میں پڑھے وہ لوگ جنہوں نے اللہ سے اپنی ملا قات کی اطلاع کو جھوٹ قرار دیا۔ جب اچانک وہ گھڑی آ جائے گی تو یک لوگ کمیں گے ''افسوس ! ہم سے اس معالمے میں کمیں تنقیم ہوئی ۔" اور ان کا حال ہے ہوگا کہ اپنی چیھوں پر اپنے گناہوں کا بوجھ لادے ہوئے ہوں گے ۔ دیکھو المیسا بر ابوجھ ہے جو یہ اٹھا رہ ہوئی ۔ ورنا کی زندگی تو ایک کھیل اور ایک تماشا ہے۔ حقیقت میں آخرت ہی کا مقام ان لوگوں کے لئے بمتر ہے جو زیاں کاری سے بچنا چاہتے ہیں 'پھر کیا تم لوگ عقل ہے کام نہ لوگ ؟ قیامت کی جزاو سزااور دار آخرت کا عقیدہ اسلامی عقائد و نظریات کی اساس ہے اور بھیشہ ہے عقیدہ صرف اسلام نے پیش کیا ہے اور عقیدہ تو حید کے بعد اسلامی نظام کا ڈھانچہ اس پر استوار ہو سے استوار ہے۔ دین اسلام کے عقائد و نظریات 'اخلاق و طرز عمل 'قانون و دستور صرف ای صورت میں قائم اور استوار ہو سے جس جب لوگوں کے اندر آخرت کی جوابر تن کا احساس پر ابو جائے۔

سے دین ہے اللہ نے ممل فرمایا ہے اور اس دین کے ذریعے اللہ تعالی نے الل ایمان پر اپنی نعتوں کو کمل کر دیا ہے اللہ ایمان فرر پی نعتوں کو کمل کر دیا ہے اللہ نے مسلمانوں کے نظام حیات کے طور پر پیند کر لیا ہے۔جیسا کہ قرآن خود سے کہنا ہے کہ سے دین درحقیقت زندگی کا ایک کمل نظام ہے اور اپنی ساخت میں وہ باہم مربوط اور باہم متعاق ہے۔اس کے اخلاقی اصولوں اور عقائد ونظریات کے درمیان ایک گرار بط و تعلق ہے۔اور پھرعقائد و اخلاقیات دونوں کا قانون 'دستوز اور انتظام ملک سے تعلق ہے۔سے تمام امور اللہ کے عقید و حاکیت اور آخرت کی جوابدی کی اساس پر قائم ہیں۔

اسلامی نظریہ حیات کے مطابق زندگی وہ مختر عرصہ نہیں ہے جو ایک فرد اس جمان میں بسرکرتا ہے اور نہ زندگی وہ مختفر عرصہ ہے جو ایک فرد اس جمان میں بسرکرتا ہے اور نہ زندگی وہ عرصہ معلوم ہے جو اس دتیا میں انسانیت کو دیا گیا ہے اور ہے ہم دکھے رہے ہیں۔اسلامی تصور حیات کے مطابق زندگی ایک طویل اور نہ ختم ہونے والا عرصہ ہے۔یہ آفاق کا نکات میں وسعت پذیر ہے اور تمام جمانوں میں گرائی تک چلا گیا ہے۔ ابنی حقیقت کے اعتبار سے متنوع آور ر نگا رنگ ہے اور یہ اس زندگی ہے بالکل مختلف ہے جے آخرت کے مشریا اس سے عافل لوگ زندگی بھے ہیں اس برکرتے ہیں اور یہ بھے ہیں کہ بس سے بالکل مختلف ہے جسے آخرت کے مشریا اس سے عافل لوگ زندگی بھے ہیں اس برکرتے ہیں اور یہ بھے ہیں کہ بس کی زندگی ہے اور اس جمان کے بعد کوئی اور جمان نہیں ہے۔اس طرح وہ آخرت پریفین نہیں رکھتے۔

اسلامی تصور حیات کے مطابق زندگی بہت ہی وسیع ہے۔اس میں سے زمانہ بھی شامل ہے جے ہم دیکھ رہے ہیں 'یعنی دنیا۔وہ اخروی زمانہ بھی اس میں شامل ہے جے اللہ کے سواکوئی اور نہیں جانتا۔اس طویل اخروی زندگی کے مقابلے میں سے زندگی اس قدر قصیرہے کہ سے ساعتہ من نمار ہی کمی جاسکتی ہے۔یعنی دن کا لیک حصہ۔

مكانیت كے اعتبار سے بيہ تصور اس قدر وسیع ہے كہ وہ اس جمان اور اس كرة ارض كے مقابلے ميں مزید كروں اور جمانوں كا قائل ہے جو آسانوں اور زمینوں سے زیادہ وسیع ہے ۔ جہنم بھی اس قدر وسیع ہے كہ اس كے بیٹ كو ان تمام انس و جن سے نہیں بھراجا سكتا جو آغاز انسانیت سے اس دنیا میں آباد ہیں اور سیر آبادی لا کھوں سالوں پر مشتل ہے۔

پھریے تصور نامعلوم جمانوں تک وسیع ہو جاتا ہے۔اس جمان سے آگے کی جمان میں جن کے بارے میں صرف ذات باری کو علم ہے اور ہم اس کے بارے میں وہی کچھ اور صرف اس قدر جانتے ہیں جس قدر اللہ تعالی نے ہمیں بتایا ہے۔اور ہے اخروی زندگی موت سے شروع ہوکر دار آخرت تک جا پہنچق ہے۔عالم موت اور عالم آخرت دونوں نیمی جمان ہیں اور ان میں انبانی وجور اس صورت میں آھے بر هتا ہے جس کی صحیح کیفیت صرف اللہ کے علم میں ہے۔

یہ زندگی بھی وسعت اختیار کرتی ہے 'یہ جمان جے ہم رکھے رہے ہیں اس سے آگے برطتی ہے اور آپخرت میں جنت و دوزخ میں بھی رواں دواں نظر آتی ہے۔ یہ اس زندگی کے مختلف رنگ ہیں اور اس دنیا کی زندگی میں اس کی صورتیں اور زائقے مختلف ہیں۔ آخرت میں بھی اس کے رنگ ڈھٹک ہیں لیکن دنیا کی یہ بوری زندگی اخروی زندگی کے مقابلے میں اس قدر بے قیت ہے جس طرح دنیا کے مقابلے میں مچھر کا ایک پر بے قیت ہے۔

اس نظریاتی اختلاف کی وجہ سے پھر اقدار حیات ' زندگی کے تفصیلی نظام اور عملی شکل میں اختلافات بیدا ہو جاتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی نظام زندگی کس قدر جامع اور تکمل نظام زندگی ہے۔اس سے بیہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس نظام کی تشکیل میں عقیدہ آخرت کا کس قدر دخل ہے۔نظریات وتصورات کے اعتبار سے 'اخلاق اور طرزعمل کے اعتبار سے اور نظام قانون اور نظام دستور کے اعتبار سے۔

وہ انسان جو اس طویل زمانے 'اس وسیع و عریض کا کتات اور اس کے اندر پائے جانے والی تمام مخلو قات کے ساتھ پس رہا ہے ' بیٹینا اس انسان سے مخلف ہے جو اس شک دنیا کے غاریس بند ہے اور وہ اس شک غار میں بھی دو سرے انسانوں کے ساتھ بر سریکار ہے ۔اس کا سے عقیدہ نہیں ہے کہ اگر اس دنیا میں وہ کس چیز سے محروم رہ گیا تو عالم آخرت میں وہ اس سے بہتر پائے گا اور اگر اس دنیا میں اسے کسی عمل کا اجرنہ ملا تو اسے آخرت میں بیٹینا بہتر اجر ملے گا اگر اس کے اندر سے بیٹین بیدا ہوجائے تو یہ خض اس دنیا کے لوگوں اور مفاوات کے بارے میں بہت ہی سخت روبیہ اختیار کرے گا۔

جس قدر انسان کی سوچ وسیع ہوتی ہے اور حقائق کا گرا ادر اک اسے حاصل ہوتا ہے' اسی قدر اس کی شخصیت بڑی ہوتی ہے۔ اس کی ترجیحات بلند ہوتی ہیں اس کے اخلاق اور اس کا طرز عمل ہوتی ہے۔ اس کی ترجیحات بلند ہوتی ہیں اس کے اخلاق اور اس کا طرز عمل اسی ہوتی ہیں ہمت ہی پاکیزہ بن جاتا ہے اور ایسے مخص کا طرز عمل ان لوگوں کے مقابلے میں بہت ہی بلند ہوتا ہے جو سور اخوں میں بند ہوتے ہیں۔ جب ایسے وسیع سوچ رکھنے والے کسی فرد کی سوچ میں عقیدہ گا تحرت اور افر دی جزاء و سزا کی سوچ داخل ہو جاتی ہے تو اس کی دنیا ہی بدل جاتی ہے۔ اس کی سوچ میں نفاست اور پاکیزگی آ جاتی ہے۔ اس کا دل بھلائی اور جزائے افروی کے رائے میں فرچ کے لئے تیار ہو جاتا ہے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ سے اللہ کا تھم ہے اور اس پر افروی جزاء مرتب ہو گی۔ یوں اس کا اظاق اور اس کا طرز عمل صالح ہو جاتا ہے اور وہ پختہ کر دار کا مالک بن جاتا ہے۔ یہ پختگی اس وقت تک رہتی ہو ہے۔ جب تک اس کے دل و دماغ پر سے عقیدہ چھایا رہتا ہے۔ ایسے لوگ ہروقت اصلاح اور بھلائی کے لئے کوشاں رہتے ہیں

کیونکہ وہ یقین رکھتے ہیں کہ اگر وہ خاموش رہے تو نہ صرف میہ کہ ان کی دنیا نساد کا شکار ہوگی بلکہ آخرت ہیں تھی وہ خسران کا شکار ہو جائیں گے۔

جو لوگ حیات افروی کے بارے میں افتراء باندھتے ہیں وہ سے کتے ہیں کہ لوگوں کو افروی زندگی کی طرف بانا اس جمال کے سلط میں ایک منفی رویہ ہے۔ اس کے نتیجے میں لوگ اس دنیا سے لاتعلق ہو جاتے ہیں اور پھر وہ اس دنیا کو خوبصورت بنانے اور اس کی اصلاح کے لئے جدوجہد نہیں کرتے ۔ نتیجہ سے ہوتا ہے کہ دنیا کے اقتدار پر مضدوں کا فبضہ ہو جاتا ہے کیونکہ ان نیک لوگوں کی نظریں صرف آخرت ہی پر گئی ہوئی ہوتی ہیں۔ جو لوگ اسلام پر سے افرام و هرتے ہیں وہ جمالت میں جتالا ہیں۔ یہ لوگ اسلام پر سے افرام و مرتے ہیں وہ جمالت میں جتالا ہیں۔ یہ لوگ اسلام کے نظریہ آخرت اور اہل کئیہ کے نظام رہا نیت اور ترک دنیا کے اندر فرق نہیں کرتے ۔ اسلامی تصور حیات کے مطابق آخرت کا تصور ہے کہ دنیا آخرت کے لئے کر مزرع ہے اور دنیا ہیں ہم اس کھیت میں ہو لوگ اللہ تھوں حیات کے مطابق آخرت کا تصور ہے کہ دنیا آخرت کے لئے ہے۔ یہ اس لئے فرض کیا گیا ہے کہ اس دنیا ہے شرو فساد کو بالکیے منادیا جاتے اور اس جمان میں جو لوگ اللہ کے حتی حاکیت اور اقتدار اعلیٰ پر دست ہے کہ اس دنیا ہے شرو فساد کو بالکیے منادیا جاتے اور اس جمان میں جو لوگ اللہ کے حتی حاکیت اور اقتدار اعلیٰ پر دست ہو درازی کرتے ہیں ان کا ہاتھ پڑا جائے۔ یہاں تمام ظافم قافم قوں کی حکومت کو فتم کرے کر کہ ادر ش پر عادلانہ نظام قائم کیا جائے جس میں تمام انسانوں کی جملائی اور فیز ہو اور سے تمام کام فلاح افروی کے لئے کیا جائے۔ یمی وجہ ہے کہ اللہ نظام جائے جس میں تمام انسانوں کی جملائی اور فیج ہوں اور سے تمام کام فلاح افروی کے لئے کیا جائے۔ یمی وجہ ہے کہ اللہ نظام انسانوں کی جملائی اور خیر ہو اور سے تمام کام فلاح افروی کے لئے کیا جائے۔ یمی وجہ ہے کہ اللہ نظام انسانوں کی جملائی اور فیا کی دروازے کھول دیے جیں اور باطل کے ساتھ اس مختاص دورہ دی کو کو تے ہیں دورہ دیا ہے۔

یہ کیسے ممکن ہے کہ ایک ایسانظریہ حیات جس کی سوچ ہیہ ہو' وہ انسانی زندگی معطل کر کے اسے متعفن بنا دے؟ یا سے زندگی فساد زدہ اور خلفشار میں مبتلا ہو' یا اس میں خلم اور سرکشی کا دور دورہ ہو اور کوئی نہ ہو کہ طالم کا ہاتھ روکے ۔ یا وہ زندگی کو پسماندہ اور غیر ترقی یافتہ حالت میں چھوڑ دیے جبکہ ایسے نظریے کے حامل لوگوں کی نظریں آخرت پر گئی ہوں اور وہ آخرت میں جزاء کے طالب ہوں۔

یہ درست ہے کہ تاریخ کے بعض ادوار میں لوگ منفی سوچ کے حال رہے ہیں۔وہ شرو فساد ،ظلم ، سرکشی کے دائی رہے ہیں۔پہماندگی اور جمالت ان کی زندگی پر چھائی رہی ہے اور بید لوگ اپنے ان حالات کے ساتھ ۔ آسر م کے بدئی ہمی رہے ہیں۔لیکن ان کے بید حالات اسلام کی وجہ ہے نہ ہے بلکہ اسلام کے بارے میں ان کی سوچ صحت مند نہ بھی۔ ان کا تصور اسلام بڑ اہوا تھا۔وہ جادہ مستقیم شخرف ہوگئے سے اور آخرت پر انہیں کوئی یقین نہ رہا تھا۔ان کا ایمان متز لزل تھا۔ان کے بید حالات اس لئے نہ ہے کہ وہ حقیقاً دین پر چل رہے ہے اور انہیں پورایقین تھا کہ انہوں نے خدا کے سامنے حاضر ہونا ہے۔ اگر ایسا ہونا تو وہ ہرگز ایسے حالات میں زندگی بسر نہیں کرتے جن میں انہوں نے بوری زندگی گز اردی کیونکہ جو قضص حقیقت دین کو یالیتا ہے وہ ان لوگوں کی طرح زندگی بسر نہیں کر سکتا۔ یعنی منفی سوچ کا حامل بیماندہ اور شرو فسا دپر راضی ۔

ایک سلمان اس دنیامیں زندگی بسرکرما ہے لیکن وہ اپنے آپ کو اس دنیا سے بہت ہی او نچاتصور کرما ہے۔وہ اپنے آپ کو اس دنیا سے بہت ہی او نچاتصور کرما ہے۔وہ اپنے آپ کو اس حقیر دنیا سے بہت ہی عظیم سجھتا ہے۔وہ اس دنیا کی پاکیزہ چیزوں کو کام میں لاما ہے بیا وہ جائز اور حلال چیزوں سے بھی دامن پاک رکھتا ہے محض اپنی اخروی فلاح کے لئے۔وہ دنیا کی قوتوں کی تسخیر اور دنیاوی زندگی کی ترقی اور نشود نما کے لئے بوری کوشش کرما ہے لیکن اس نقطہ نظر سے کہ بیہ جدوجمد اس پر اس کے منصب خلافت کی رو سے بطور

فریضہ عائد ہوتی ہے اور سے کہ اس کا فرض ہے کہ وہ اس جمان میں شرو فساد اور ظلم و سرکشی کے خلاف جماد کرے اور
اس جماد کی راہ میں جان ومال کی قربانی دے باکہ اسے فلاح اخروی حاصل ہو۔ اس کا دین اسے سے تعلیم دیتا ہے کہ دنیا
اترت کی کمتی ہے اور آخرت تک بینچنے کا واحد راستہ سے دنیا ہے۔ اس دنیا سے ہو کر ہر شخص کو آخرت تک پنچنا ہے۔
ایکن آخرت کے مقابلے میں دنیا نمایت ہی حقیر اور کم ہے۔ ہمرحال دنیا بھی ایک محدود تعمت ہے۔ اور اس محدود نعمت کو
انسان عبور کرکے لائحدود نعمتوں میں داخل ہوتا ہے۔

اسلامی نظام کا ہر جزء اخروی زندگی کے لئے لیک سیر حمی کا کام دیتا ہے۔ اسلامی نظام کی اس سوچ کی وجہ ہے انسان کے تصور میں وسعت ' چاکیزگ اور رواداری بیدا ہو جاتی ہے۔ اس سوچ کے نتیج میں رفعت ' چاکیزگ اور رواداری بیدا ہو تا ہے اور انسانی اس راہ کے لئے پر ہوش ہو جاتا ہے۔وہ مخاط اور متقی بن جاتا ہے اور انسانی جدوجمد اور زندگ میں خوشی ' پھٹکی اور اعماد پیدا : و ، ب

یں وجہ ہے کہ اسلامی زندگی صرف تصور آخرت پر استوار ہو سکتی ہے اور ای لئے قرآن کر یم نے اول ت آخر تک عجد جگہ خوف آخرت اور یفین قیامت پر زور دیا ہے اور حقیقت آخرت کے مضامین و مناظر کو پیش کیا ہے۔

عرب ایک تھمبیر جاہیت میں دو بے ہوئے تھے اور ای جاہیت کی وجہ ہے ان کی سوچ اور ان کے شعور کی تنگ حدود میں عالم آخرت کا تصور نہیں ساتا تھا اور وہ اس دنیا کے علاوہ کوئی اور بات نہ سوچ سے تھے ۔ وہ صرف ای دنیا کو دکھ سے تھے جو ان کی نظروں کے سامنے تھی ۔ وہ اپنی شخصیت اور اپنی فکر کو اس محدود دنیا کی حدود کے آگے نہ بردھا سے تھے اور نہ تی کا نکات کی مزید و سعتوں کے بارے میں کوئی تصور کر سکتے تھے ۔ ان کی سوچ اور ان کا شعور بائکل جو ان سطح تک تھا اور وہ بینم اس طرح سوچتے تھے جس طرح جدید جاہیت سوچتی ہے حالانکہ دور جدید کے لوگ اپ آپ کو علمی اور سائنسی اعتبار سے ترتی یافتہ کہتے ہیں۔ چتانچہ عربوں کی سوچ سے تھے۔

(و قَالُو آ ان هی الّا حَیاتُنَا اللّه نیا و مَا نَحْن بِمَبْعُو ثَیْن (۲۹: ۲) (آن ہی لوگ کئے اس کہ زندگی ہو کچھ تجی ہے بس کی ہماری دنیای زندگی ہے اور ہم مرخ کے بعد ہرگز دوبارہ نہ اٹھائے جائیں گے۔''

یہ بات اللہ تعالیٰ کے علم میں تھی کہ ندکورہ بالانظریہ حیات اور اعتادات کے نتیج میں ایک پاکیزہ 'شریفانہ اور بلند مرتبہ زندگی وجود میں نہیں لائی جا سحق سفور اور تصور کے ہے محدود دائرے انسان کو گراکر اے مٹی میں ملا دیتے ہیں اور اس کی سوچ کو جانوروں کی طرح محسوسات سک محدود کر دیتے ہیں۔ جب انسان اس محدود دنیا کے اندر بذہ ہوجاتا ہے اور انسان دنیا کی اس مال و متاع کا بندہ بن جاتی ہے اور دنیاوی و سائل کے بارے میں حرص اور آز بیداہو جاتی ہے اور انسان دنیا کی اس مال و متاع کا بندہ بن جاتی ہے۔ جس طرح شموت پرستیاں جب بے لگام ہو جائیں تو خرستیاں کرتی ہیں اور کے اور بغیر محمولاک کے اور بغیر کی حدود کے زیادہ تی ہوتی رہتی ہیں۔ پھراگر سے خواہشات اور شہوات بوری نہیں ہوتی تو انسان اسے آپ کو محمول نے وہ مورکر تا ہے کونکہ اسے کی اخروی اجرکی بھی امید نہیں ہوتی اگرچہ وہ نمایت تی گری موئی کیوں نہ ہوں اور وہ نمایت تی چھوٹی خواہشات کیوں نہ ہوں اور ان کی نوعیت محفل حوائی خواہشات کیوں نہ ہوں اور ان کی نوعیت محفل حوائی خواہشات کیا تی کی کوں نہ ہوں اور وہ نمایت تی چھوٹی خواہشات کیوں نہ ہوں اور ان کی نوعیت محفل حوائی خواہشات کیوں نہ ہوں اور ان کی نوعیت محفل حوائی خواہشات کی تی کیوں نہ ہوں

آج دنیای جو صورت حال ہے اور اس کے ردعمل میں آج لوگوں کا جو طرزعمل ہے صرف دنیا کے اس محدود دائرے کو پیش نظرر کھ کر تشکیل پاتا ہے 'جس میں لوگوں کے پیش نظر صرف زمان و مکان کا محدود دائرہ ہوتا ہے جس میں عدل و انسان اور ہمدردی اور رحم دلی کا کوئی تام و نشان نہیں ہے 'جس میں ہرانسان دو سرے انسان کے ساتھ ہر سر جنگ ہے 'جس میں ہرانسان دو سرے انسان کے ساتھ ہر سر جنگ ہے 'جس میں ہرطبقہ دو سرے طبقے ہے ہر سرپیکار ہے 'جس میں آیک نسل دو سری نسل کی بیچ کی میں مصروف ہے اور سب انسان جنگل کے جانوروں کی طرح اس دنیا کے جنگل میں آزاد پھر رہے ہیں۔وحشیوں کی طرح جس کے جی میں جو آتا ہے کرنے پر آمادہ ہے ۔ یہ مناظر آج کی مہذب دنیا میں رات اور دن ہم دیکھتے ہیں اور ہرجگہ نظر آتے ہیں۔ یہ سب کے سب دنیا کے اس محدود تھور کی وجہ سے ہیں۔

زات باری کو ان سب حالات کا علم تھا کہ وہ امت جے پوری انسانیت کی گرانی کا فریضہ سرد کیا جانا تھا 'اور جس کے فرائض میں سے بات بھی شال تھی کہ بوری انسانیت کو وہ مقام بلند تک پہنچا دے اور اے اس طرح ترتی دے کہ اس میں انسان کا انسانی بہلو اپنی حقیقی شکل میں نمو دار ہو جائے ۔ اپ سے فرائض اس وقت تک سرانجام نہیں دے سکتی جب تک وہ وہ نیا کے اس محدود دائرے ہے باہر نہیں آ جاتی ۔ جب تک اس کے تصورات اور اس کی اقداد می دو دفارے نکل کر آفرت کی وسعوں کی سیر نہیں کرتی ۔ سے کر آفاتی نہیں بن جاتے اور جب تک خود سے است دنیا کی تگ نائیوں سے نکل کر آفرت کی وسعوں کی سیر نہیں کرتی ۔ سے وہ سب ہے جس کی وجہ سے قرآن نے عقیدہ آفرت پر بہت ہی زور دیا ہے ۔ ایک تو اس لئے کہ ہے ایک حقیقت ہے جو آپ اور قرآن کر یم کا نزول اس لئے ہوا ہے کہ وہ حقائی بیان کرے ۔ دو سرے اس لئے کہ اس عقیدے کے سواکوئی انسان مکمل انسان ہی نہیں بن سکتا ۔ نہ تصورات و عقائد کے اعتبار ہے 'نہ اظاتی اور طرزعمل کے اعتبار ہے اور نظام قانون اور نظام دستور کے اعتبار ہے۔

ی وجہ ہے کہ اس لرمیں اس قدر شدید آثار چڑھاؤ ہے۔ اور اس میں ایک لیک خوفاک فضا پائی جاتی ہے جس

انسان کے رو تھے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ ان خوفاک مناظر کی بابت اللہ کو علم تھا کہ وہ انسان پر بہت ہی اثر انداز

ہوتے ہیں اور اس سے انسان کے دل و دماغ کے در ہے وا ہو جاتے ہیں۔ انسان کے اندر قبولیت حق کی جو فطر ک

استعداد و دیعت کی گئ ہے وہ جاگ آھتی ہے۔ اس کے اندر حرکت پیدا ہو جاتی ہے ' وہ زندہ انسان نظر آتا ہے اور ہر

وقت سچائی کو قبول کرنے کی صلاحیت ہے۔ لیکن اپنی حقیقت کے اعتبار سے یہ ایک عظیم سچائی کا اظہار ہے۔

(وَ لَوْ تَرْى إِذْ وُقِفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ ٱلَيْسَ هَٰذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلْي وَ رَبِّنَا قَالَ

فَذَقُواْ الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكُفُرُونَ (٢٠:٦) وكاش وہ منظرتم ركھ سكوجب يہ اپن رب كے مائے كؤر كے جائيں گے۔ اس وقت ان كارب ان سے بوقتے گاد كيا يہ حقیقت نہيں ہے؟" يہ كہيں مے وہاں اے ہمارے رب يہ حقیقت بى ہے۔" وہ فرمائے گاد اچھا او اب اپنے انكار حقیقت كى پاداش میں عذاب كا مزا چھو۔" یہ ہے ان لوگوں كا انجام جو كتے تھے :۔

"جو کچھ ہے بس ہماری دنیا کی زندگ ہے اور ہم مرنے کے بعد ہرگز دوبارہ نہ اٹھائے جائیں گے۔" یہ ایک نمایت ہی برا" تو بین آمیز اور شرمسار کندہ منظر ہے۔یہ لوگ بارگاہ اللی میں کھڑے ہیں ' وہ یماں پیش ہونے کی تکذیب کرتے تھے۔اب وہ اس موقف سے بل بھی نہیں سکتے۔ یوں کھڑے ہیں جس طرح باندھے ہوئے ہیں اور سامنے خوفناک انجام ہے۔ان سے بوچھا جاتا ہے۔ووکیا یہ حقیقت نہیں ہے؟"

یہ سوال ہی نمایت شرمسار کرنے والا ہے۔ سوال سنتے ہی مارے شرم کے انسان پینے ہے شرابور ہو جاتا ہے۔ اب وہ اس کے سوالور کیا کہ سکتے ہیں؟ ' دہاں ہمارے رب ہے حقیقت ہے۔'' اس حقیقت کو وہ ایسے وقت سلیم کرتے ہیں جب کا وہ بری تختی ہے افکار کرتے تھے۔ اب نمایت ہی شاہانہ انداز میں اور نمایت ہی مختر فیلے میں اور نمایت ہی خوفاک انداز میں ان کا انجام ہا دیا جاتا ہے۔ عالم بالا سے نمایت ہی سمری فیصلہ آجاتا ہے لیکن فائل آ ' اچھاتو اب اپنے افکار حقیقت کی پاوائن میں عذاب کا مزا چھو۔'' بیا انحام ان لوگوں کا بالکل مناسب انجام ہے جنوں نے اپنے اوپر اسلام کے وسیع تصور حیات کے دروازے بند کر لیے ہیں اور اس تصور کی وسعوں کو چھو ڈکر وہ محسوسات کے تک وائرے میں بند ہو تھے ہیں' جو گوشت و پوست کی دنیا ہے بند ہوکر انسانیت کے مقام بلند تک پنجنا نہیں چاہتے اور زمین اور مادے کے ساتھ چنے ہوئے ہیں۔ انہوں نے اپنی پوری زندگی کے نظام کو آیک گرے پڑے اور کو ان لوگوں کی طبیعت اور مزاج ہے۔ یہ لوگ اس قدر کرگئے ہیں کہ انہوں نے خود ہیں' جو توام قیامت کے مثل دیواں کو قیام قیامت کے مثل ہو ہوئے ہیں کہ انہوں نے خود ہیں' جنوں نے اس قدر گھنیا زندگی کو افتیار کر لیا ہے۔ یہ لوگ اس قدر کرگئے ہیں کہ انہوں نے مثل ہیں۔ اس فیلے پر جس منظر کا خاتمہ ہوتا ہے اس کہ حکیل ان خوفاک ریمار کس کے ساتھ ہوتی ہوئے خیالات کے حال ہیں۔ اس فیلے پر حس منظر کا خاتمہ ہوتا ہے اس کی حکیل ان خوفاک ریمار کس کے ساتھ ہوتی ہوئی ہوئے دو داب میں شان باری کے مائل ہیں۔ اس فیلیان شان ہیں۔ فرماتے ہیں :

(قَدْ حَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُو ابِلِقَاءِ اللهِ حَتَّى إِذَا جَآمَتُهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةُ قَالُو ايحَسْر تَنَا

عَلَى مَا فَرَّطْنَا فَيْهَا (٢:١٦) و نقصان ميں پڑ گئے وہ لوگ جنہوں نے اللہ ہے اپنی ملاقات کی اطلاع کو جھوٹ قرار دیا۔ جب اچانک وہ گھڑی آ جائے گی تو یمی لوگ کہیں کے دوافسوس ! ہم سے اس معالمے میں کیسی تفقیر ہوئی۔ یقینا یہ عظیم خیارہ ہوگا ، دنیا میں بھی انہوں نے گھٹیا اور منجلے درکے کی زندگی گزاری اور آخرت میں تو حال وہ ہو گاجس کا تذکرہ ہوا۔ اب اچانک وہ گھڑی آئیجی جس کی توقع ان خفلت شعاروں کو نہ تھی اور جو اے شار ہی میں نہ لاتے سے ۔ لیکن دوجب وہ گھڑی آ جائے گی تو یمی لوگ کہیں گے دوافسوس کہ اس معالمے میں ہم سے کیسی تنقیم ہوئی۔ "

اب ان لوگوں کا انگلا منظر طاحظہ فرمائیں۔ یہ لوگ یوں نظر آتے ہیں جس طرح بار برداری کے ایسے جانور جن پر چھاری یوجھ لدا ہو۔ (وَھُمْ یَحْملُوںَ اَوْزَارَھُمْ عَلَی ظُھُورِھِمْ (١: ١٣) ''اور ان کا حال یہ ہو گا کہ اپنی جیمھوں پر اپنے گناہوں کا بوجھ لادے ہوئے ہوں گے۔''بلکہ جانور تو ان کے مقابلے ہیں بہتر ہیں کیونکہ یہ بار برداری سے متعلق ہیں اور بوجھ اٹھاتے ہیں لیوبھ اٹھاتے ہوئے ہوں گے۔جانور اپنے بوجھ کو منزل تک پنچاکر آرام کرتے ہیں اور یہ جھ کو منزل تک پنچاکر آرام کرتے ہیں اور یہ لوگ گناہوں کا بوجھ اٹھائے ہوئے وارد جنم ہوں گے اور ان کو تو بحرم قرار دے کر وہاں بھیجا جائے گا۔

(أَلَاسَآءَ مَايَز رُوْنَ (٦:١٣)) ويجواكيا برابوجه بجوية الهارب ين-"اباس بيراكراف كا

آخری بند آتا ہے ' ضارے اور ہلاکت کے اس منظر میں اور خوف و ہراس کے ان حالات میں بات ختم ہوتی ہے۔اللہ کے ترازو میں ایک طرف دنیا کا وزن ہے اور دو سری جانب آخرت کی قدر وقیت رکھی جاتی ہے اور اقدار کو یوں تولا جاتا ہے:

(وَمَا الْحَيْوةُ الدُّنْيَآ الَّا لَعبٌ وَّلَهُو ۗ وَلَلدَّارُ الْاحرَةُ خَيْرٌ لَلَّذَيْنَ يَتَّقُونَ اَفَلَا

تَعْقَلُو ۚ نَ ﴿ ٣ : ٣ ٣ ﴾ ﴿ وَنِيا كَا زَند كَى تَوَائِكَ كَمِيلِ اور أَيكَ تَمَاشًا ہِ۔ حقيقت مِن آخرت بى كامقام ان لوگوں كے لئے بَهتر ہے جو زياں كارى سے بچنا چاہتے ہیں۔ پھركیا تم لوگ عقل سے كام نہ لوگ ؟ ﴾ اللہ كے بيانے كے مطابق حیات ونیا اور حیات اخروى كابيہ وزن ہے اور بیہ حقیق وزن ہے۔ اس چھوٹے سے كرے پر جس كانام زمين ہے۔ آيك محضے كى زندگى كى كیا حقیقت ہو سكتی ہے۔ بيہ لو ولعب ہى ہو سكتا ہے۔ خصوصاً جب اس كاموازنہ عالم آخرت كى طويل اور ابدى زندگى سے كیا جائے۔ ظاہر ہے كہ عالم آخرت كے مقابلے میں اسے لمو ولعب آئ كما جاسكتا ہے اس لئے كہ وہ ابدى اور دوائى زندگى ہے اور جنت بہت تى كشادہ ہے۔

سے تو ہے اس دنیا کی حقیقی قدر وقیت بمقابلہ آخرت لیکن اسلامی تصور حیات نے اس مخضر دنیا کو بھی مہمل نہیں چمو ڈا
اور نہ ہی اس کے ساتھ منفی رویہ افتیار رکیا ہے اور نہ ہی ترک دنیا کی تعلیم دی ہے ۔ تصوف اور زاہدانہ زندگ کے بعض
مناظر میں جو ترک دنیا اور رہبازیت نظر آتی ہے اس کا سرچشمہ اسلامی تصور حیات نہیں ہے ۔ یہ چیزیں اسلامی تصور حیات
میں کنیہ اور رہبانیت کے راستے داخل ہوئی ہیں یا اٹل فارس کے بعض اداروں سے در آئی ہیں یا بعض ہندوانہ اور یونانی
تصور ات کی وجہ سے آئی ہیں ۔ اس وقت جب دو سرے معاشروں کی ثقافتوں کو اسلامی معاشرے میں منتقل کیا گیا۔

اسلامی تصور حیات کے مطابق عملی زندگی کا تممل نمونہ صحابہ کرام تھے۔انہوں نے دنیا کے حوالے سے کوئی منی رویہ افغیار نہیں کیا اور نہ بی ترک دنیا کاراست افغیار کیا۔ انہوں نے اپنے نفوس کے اندر پائے جانے والے شیطائی نئس پر قابو پاپیا۔ انہوں نے کر ہ انہوں نے کر ہ ارض پر غالب نظام جاہیت کو مغلوب کیا۔ ان نظاموں بی حق حاکمیت خدا کے بجائے دو سرے سرداروں اور بادشاہوں کو حاصل تھا۔ صحابہ کرام بیزان انی کے مطابق اس دنیاوی زندگی کی اصل قدر وقیت بھی بجھتے تھے۔انہوں نے اپنی عملی زندگی بی آخرت کے لئے کام کیا اور اس دنیا کے حوالے ہے بھی مثبت رویہ کا افقیار کیا۔انہوں نے معاملات دنیا ہے کہ مثبت رویہ کا افقیار کیا۔انہوں نے معاملات حیات بیس سرگری ہے حصہ لیا اور جوش و خروش کے ساتھ معاملات دنیا ہے کہ اور دنیاوی دندگی کے ہرپہلو پر انہوں نے کام کیا۔ لیکن صحابہ کرام کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے دنیا کی حقیقت کی تعلیم نے بہت بی فائدہ دیا۔ اس لئے وہ دنیا بی سوار شے ' دنیا کا اور خود دنیا کے غلام بین کر انہوں نے دنیا کی سلطنت کی اوپر سوار نہ تھی۔ انہوں نے دنیا کو اپنا غلام بیا کر اے دلیل کیا اور خود دنیا کے غلام بین کر انہوں نے دنیا کی سلطنت کی خوب تعیر کی۔ اس کی خوب اور ایل وار اس دنیا کی خوب تعیر کی۔ اس کی خوب اصلاح کی لیکن انہوں نے میہ سب رضائے الئی کے لئے کیا اور اجر اخرو کی امید پر کیا۔ اس کا نتیجہ سے ہوا کہ وہ دنیا کے میدان بیں بھی المل دنیا اور دنیا پرستوں سے آگے بڑھ گئے اور آخرت کے میدان بیں تو وہ شے ہی ان سے آگے۔

آخرت بے شک پردہ غیب میں مستور ہے اس لئے جو مخص آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کی سوچ وسیع اور اس

کا اور اک بلند ہوتا ہے اور جولوگ عقل رکھتے ہیں ہو جانتے ہیں کہ یہ اچھا راستہ ہے۔ ''حقیقت میں آخرت ہی کا مقام ان لوگوں کے لئے بہتر ہے جو زیاں کاری سے بچنا چاہتے ہیں۔ پھر کیا تم عقل سے کام ند لوگے ؟''

جو لوگ آج کے دور میں آخرت کے مشرین اور اس لئے مشرین کہ وہ پردہ غیب میں مستور ہے 'وہ دراصل پرلے درج کے جائل میں حالانکہ وہ دعویٰ علم کا کرتے ہیں اور یہ لوگ جس علم کا دعویٰ کرتے ہیں وہ انسانی علم ہے اور انسانی علم ہے اور انسانی علم میں آج تک کوئی لیکی حقیقت سامنے نہیں آئی ہے کہ اسے آخری حقیقت کما جاسکے ۔اگر کوئی حقیقت سامنے آئی ہے تو وہ یہ ہے تو وہ یہ ہے کہ ہمیں غیب کاکوئی علم نہیں ہے اور غیب ہم سے مخفی ہے ۔

---000---

درس نمبر۹۵ ایک نظرمیں

اس سورہ کی پر تلاطم موجوں میں ہے اس موج میں روئے سخن حضور آکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب ہے۔اللہ تعالیٰ اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دلجونی فرماتے ہیں کہ آپ ماس رویے سے پریشان نہ ہوں جو آپ می جانب آپ م كى قوم نے اختيار كرركھا ہے۔ آپ مى قوم آپ مى صادق داين مائى ہے 'اس لئے يد لوگ آپ مى جھوٹا سيس مجھتے بلکہ وہ اصرار اس بات پر کرتے ہیں کہ وہ اللہ کی آبات کو نہ مانیں گے اور ایمان نہ لائیں گے ۔اس لئے نہیں کہ وہ حضور م كوجھوٹا بھے ہيں بلكہ اس لئے كہ بچھ دو سرى وجوہات ہے وہ اسلامى نظريد حيات كا انكار كرتے ہيں ۔ آپ كى تسلى كے لئے آپ کے سابق بھائیوں اور رسولوں کے قصے اور واقعات کی طرف بھی اشارہ کیا جاتا ہے کہ ان کو آپ سے زیادہ اذیت دی می کی لیکن انہوں نے مبرے کام لیا اور مشکلات کو آنگیز کیا۔ آخر کار اللہ تعالی نے انہیں فتح و کا مرانی عطا فرمائی اور بدسب بچھ سنت البیہ کے اصولوں کے مطابق ہواجس میں بھی کوئی تبدیلی نہ ہوگی ۔جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی اور اطمینان دلایا جاچکا تو پھر آپ کے سامنے اللہ تعالی دعوت اسلامی کے بارے میں ایک اہم حقیقت برائے غور رکھتے ہیں۔ وہ سے کہ وعوت اسلامی کا کام سنت البیہ کے مطابق اس جمال میں چاتا رہتا ہے اور دائی کاکر دار اس میں صرف سے ہوتا ہے کہ وہ وعوت کو مخاطبین تک پنجائے اور بات کرتا چلا جائے۔تمام امور کا اختیار اللہ کے ہاتھ میں ہے ' وہ اس جمان کو جس طرف چاہے موڑ دے۔ دائ کا کام بس صرف سے ہے کہ وہ احکام النی کے مطابق این جدوجمد جاری رکھے اور ایک قدم بھی اپنی راہ ہے ادھرادھرنہ ہواور خود اللہ کو تجاویز دینانہ شروع کر دے ۔اگر داعی بذات خود حضور اکرم م ہوں تو انہیں بھی اس کی اجازت نہیں ہے۔ نہ رائ کا یہ کام ہے کہ وہ مخالفین اور مکذبین کی تجاویز پر غور کرے نہ عوام الناس کے کام پر غور کرے کہ دعوت کا منهاج بیہ ہونا چاہئے اور نہ ہی وہ ان کی جانب سے دلائل و معجزات کا مطالبہ مانے ۔اس لئے کہ زندہ دل لوگ تو اس کی بات سیں گے اور قبول کریں گے اکین جن لوگوں کے دل مرتب ہیں وہ ہرگز اس کی بات قبول کرنے کے لئے تیار نہ ہوں گے ۔ سبہ اللہ کا کام ہے کہ وہ لوگوں کو ای طرح مردہ رہنے دیتا ہے یا انہیں زندگی بخشا ہے۔ تیاست اور حشر تک اللہ کی سے سنت جاری رہے گی۔

یہ لوگ اقوام سابقہ کی طرح آیات و معجزات طلب کرتے ہیں تو اللہ تعالی آگر چہ ہرفتم کے معجزات کے صدور پر قادر ہے ' لیکن وہ عکیم ہے 'اور وہ ان معجزات کا صدور اپنی حکمت کی بناء پر نہیں کرتا۔اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہا جاتا ہے کہ آگر آپ پر یہ صورت حال شاق گزر رہی ہے تو پھراگر آپ کے اندر کوئی طاقت ہے تو آپ خود کسی معجزے کا بندوبست کریں۔اللہ تو تمام مخلو قات کا خالق ہے۔وہ تمام مخلوق کے بھیروں کا جانے والا ہے 'ان کے مزاج اور صلاحیتوں کو خوب جانتا ہے۔وہ اپنی حکمت کے تحت جھٹلانے والوں کو اندھیروں میں چھو ڑتا ہے جس طرح گو سنگے اور بسرے ہوتے ہیں۔ جے چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے اور جے چاہتا ہے صلالت میں چھو ڑدیتا ہے۔یہ سب امور اس کی حکمت کے تحت چلتے ہیں۔

درس نمبروه تشریح آیات

μ q ----- Ü ----- μ μ

قَدُ نَعُكُو اِنَّهُ لِيَحُزُنُكَ ال**َّذِى يَقُولُونَ وَا**ثَهُمُ لَا **يُكَوِّبُونَكَ** وَالنَّهُمُ لَا **يُكَوِّبُونَكَ** وَ لَكِنَّ الظّلِيمِينَ بِاللّٰهِ يَجْحَدُونَ ﷺ

وداے نبی منہمیں معلوم ہے کہ جو باتیں ہے لوگ بناتے ہیں ان سے تہیں رنج ہوتا ہے' لیکن ہے لوگ تہیں نہیں جمیل میں ہ جھٹلاتے بلکہ سے ظالم دراصل اللہ کی آیات کا انکار کر رہے ہیں۔

مشرکین عرب عمو آ اور قریش کا وہ طبقہ خصوصا ہو دعوت اسلامی کے مقلبلے میں وٹا ہوا تھا اور جاہلیت میں گرفار تھا' وہ حضرت مجر صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت میں شک نہ کرتا تھا۔ یہ لوگ جانے تھے کہ آپ صادق اور الین ہیں۔ ان کے علم میں کوئی ایک جھوٹا سا واقعہ بھی نہ تھا جس میں آپ نے جھوٹ بولا ہوکیونکہ آپ رسالت سے قبل ان میں ایک طویل زمانہ رہ چھے تھے۔ ای طرح ہو طبقات آپ کی دعوت کے مقابلے میں وثے ہوئے تھے انہیں اس بات میں بھی شک نہ تھا کہ آپ بالکل سیچ رسول ہیں۔ وہ یہ بھی جانے تھے کہ قرآن انسانی کلام نہیں ہے اور یہ کہ انسان اس قتم کا کلام پیش نہیں کر سکتا۔ نیکن اس کے باوجود اپنے اس علم اور یقین کے اظہار سے انکار کر رہے تھے اور اس دین جدید میں داخل ہوے سے مسلسل انکار کرتے تھے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذ یب کرتے تھے بلکہ وہ اس کئے یہ انکار اس کے نہ کرتے تھے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذ یب کرتے تھے بلکہ وہ اس کے یہ انکار کر جے ہوئے تھے۔ اس طرح ان کے اپنا لیا تھا اور اپنے باطل شرکیہ انکار پر جے ہوئے تھے۔

اسلامی تاریخ اور ذخیرہ احادیث میں متعد دائی روایات موجود ہیں جن سے قرایش اور دو سرے عربوں کی اس پالیسی کا انچھی طرح اظہار ہوتا ہے۔وہ لوگ قرآن کے بارے میں اپنی حقیقی رائے کو چھپاتے تھے۔

این آخق نے ابن شہاب زہری ہے لیک روایت نقل کی ہے کہ ابوسفیان ابن حرب 'ابوجهل ابن ہشام اور بن زہرہ کے طیف اختس ابن شہاب زہری ہے لیک رات خفیہ طور پر نکلے ناکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن سیں ۔
آپ رات کو اپنے گھر میں نماز میں قرآن کی حلاوت فرمایا کرتے تھے ۔ ہرایک کسی خفیہ جگہ بیٹھ گیا اور حلاوت سنتا رہا۔ ان تین افراد میں ہے کوئی شخص دو سرے کے بارے میں نہ جانا تھا۔ یہ لوگ ساری رات قرآن کریم سنتے رہے جب صبح ہوئی تو بھر گئے ۔ راستے میں افقا قالیک دو سرے کو انہوں نے دیکھ لیا۔ انہوں نے ایک دو سرے کو ملامت کی اور ایک دو سرے کما

کہ دوبارہ کوئی سے حرکت نہ کرے کیونکہ اگر ہمیں عام نادان لوگوں نے دیکھ لیا تو ان کے دل میں تم اچھا گاڑ نہ چھوڑو مے ۔ اس قرار داد کے بعد یہ لوگ ملے گئے ۔ جب دو سری رات آئی تو ان میں سے ہرایک پھر آگر اپنی جگہ جھپ گیا۔ ساری رات سنتے رہے ۔ جب صبح ہوئی توب لوگ پھر بھم گئے ۔ انقا قارات میں بھران کی ملا قات ہوگئی ۔ انسوں نے پھر پہلی رات کی طرح ایک دو سرے کو سخت و ست کما اور چلے گئے ۔ جب تیسری رات ہوئی تو بیہ پھراپی اپنی جگہ آگر بیٹھ گئے اور ساری رات کلام الی سنتے رہے ۔جب صبح ہوئی تو پھرجانے لگے اور راستے میں انہوں نے پھرایک دو سرے کو دکھے لیا۔ انہوں نے کما ' ہم ایک دو سرے کو نہ چھوڑیں گے جب تک کہ ہم پختہ عمد نہ کرلیں کہ پھراس طرف نہ آئیں گے۔ چنانچہ انہوں نے پھرنہ آنے کا با قاعدہ معاہدہ کر لیا اور چلے گئے وو سرے دن صبح ہوتے ہی اخس این شریق نے اپنا عصالیا اور ابوسغیان این حرب سے ال کے گھر آگر طا-اس نے ابوسغیان سے کما : بتاؤابو منطلہ راسے کو تم نے محر سے جو کلام ان اس کے بارے میں تماری حقیق رائے کیا ہے؟ اس نے کما : " ابوٹلہ! خداکی قتم میں نے اس سے بعض ایس باتیں سنیں جنہیں میں اچھی طرح جانت ہوں اور ان کامطلب بھی اچھی طرح بجھتا ہوں اور بعض باتیں میں نے اٹری بھی سی ہیں کہ جن کے معنی و مراد کو میں نہیں مجما ہوں ۔" اخس نے کہا : دواس خداکی قتم جس کے نام پر میں نے حلف لبا۔ میرابھی میں حال ہے۔اب اض ان کے ہاں سے نکلا اور ابوجمل کے پاس آیا اس کے گھر گیا۔اور اسے کما ابوالکم اتم بتاؤ محد سے تم نے جو کلام سنا اس کے بارے میں تساری رائے کیا ہے؟ ابوجل نے کما : ''میں نے کیا سنا؟'' اور پھر کما :''جمارا اور عبد مناف کا بیشہ مقابلہ رہا۔ انہوں نے لوگوں کو کھانا کھلانا شروع کیا۔ ہم نے بھی لوگوں کو مقابلے میں خوب کھلایا' انہوں نے لوگوں کو سواریاں دیں تو ہم نے بھی سواریاں دینا شروع کر دیں ۔ انہوں نے عطیے دیئے تو ہم نے بھی عطایا کی بارش کر دی یمال تک کہ ہم گھو ڑوں کے اور بیٹے کر ہمی گھٹے ہے گھٹا ملاکر چلے اور ہم آیک دو سرے ہے اس طرح آگے بوھے جس طرح مقاملے کے رو گھوڑے ایک دو سرے سے آگے برجے ہیں۔اب وہ کتے ہیں کہ ہم میں ایک ہی پیدا ہو گیا ہے اور اس پر آسان ۔ وحی نازل ہوتی ہے۔ ہم ان کے مقاملے میں تبی کماں سے لائیں گے؟ خدا کی فتم ہم بھی بھی اس پر ایمان نہ لائمیں مے ۔ اور مجمی بھی اس کی تعمد این نہ کریں گے ۔ راوی کہتے ہیں کہ افنس اے جھو ڈکر اٹھ گیا۔

گا-" ين مغهوم ہے اس آيت كاور به لوگ تميس نيس جھٹلاتے بلكه به ظالم دراصل الله كى آيات كا اتكار كررہے ہيں -"
يمان به بات نوث كر كى جائے كه به سورہ كى ہے اور به آيت بھى بے شك كى ہے ليكن بدر كا واقعہ مدينہ بين پيش
آيا "ليكن جب به بات ثابت ہوگئى كه صحاب كرام كى آيت بين به كتے (ذلك قوله) اور اس كے بعد كى واقعہ كا ذكر
كرتے تو مطلب به نه ہوتا تھا كه اس واقعه كى بابت به آيت نازل ہوئى تھى بلكه مطلب به ہوتا تھا كه اس واقعه پر به آيت
صادق آتى ہے اور اس واقعه پر اس سے راہنمائى حاصل كى جا كتى ہے ۔ چاہ به آيت اس واقعه سے پہلے نازل ہوئى ہو
يا بعد بين نازل ہوئى ہو لاندا به روايت اس لحاظ سے غريب نه ہوگا ۔

این اسحاق نے بزید ابن زیادہ سے روایت کی ہے 'انہوں نے محد این کعب قرقی سے روایت کی ہے۔ محد نے کما کہ مجھے یہ بتایا گیا ہے عتبہ ابن ربیعہ سرداران قریش سے تھا'ایک دن قریش کی ایک محفل میں میٹا ہوا تھا۔حضور اکرم مجمی مور حرام میں اکیلے بیٹے ہوئے تھے۔ عتبے نے قرایش سے کما 'کیا یہ مناسب ہے کہ میں محد مے پاس جاکر ان کے سامنے کھے تجاویز پیش کروں؟ اور وہ جو مطالبے کرے ہم انہیں بوراکر دیں اور وہ ہم یر تقید بند کر دے 'شاید کہ وہ مان جائے۔ یہ اس دور کی بات ہے جب حضرت حمزہ مسلمان ہو گئے تھے اور آپ کے ساتھی روز بروز بوھ رے تھے ۔ مجلس نے بالا تفاق کما کہ تبویز بالکل درست ہے۔ ابو الولید اٹھو اور ان سے بات کروے عتب اٹھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم کے پاس آیا اور آپ م کے سامنے بیٹھ گیا۔اور بولا ، ﴿ رَجِيتِهِ إِنَّمْ جَانِيَّة مِوكَه بَم مِين تهمار ابلند مقام ہے ' افراد قبيلہ بھی كافی میں اور آپ کانسب بھی بلند مرتبت ہے لیکن تم نے اپنی قوم کو ایک عظیم مصببت میں ڈال دیا ہے۔ قوم کا اتحاد و انفاق ختم ہو گیا ہے 'تم نے قوم کے افکار وعقا کد کی تفحیک کی ۔ ان کے دین اور النوں کو بر ابھلا کما اور قوم کے آباؤ اجداد جو فوت ہو گئے ہیں ان کو تم کافراور جنمی قرار دیتے ہو۔ میں تمهارے سامنے کچھ تجاویز پیش کرتا ہوں تم انہیں ذراغور سے سنو-مکن ہے کہ سے تمہارے لئے قابل قبول ہوں۔" رسول الله صلى الله عليه وسلم نے ان سے كما : ووايوالوليد كمو ' ميں سنتا ہوں۔" اس مر متبہ نے کما بروسیتے اہم نے جو تحریک برپاکر رکھی ہے اگر اس سے تساری غرض سے ہو کہ تم مال و دولت جمع کر لوتو ہم تمهارے لئے اس قدر مال جع کر دیتے ہیں کہ ہم میں تم سب ہے زیادہ مالدارین جاؤ گے ۔اگر تم لیڈرشپ جا ہتے ہو تو ہم تہیں اپنا اتنا برالیڈر بنا دیے ہیں کہ تہارے بغیرہم کوئی فیصلہ نہ کریں گے ۔ اگر تم بادشاہت چاہے ہو تو ہم تہیں اپنا بادشاہ بنا لیتے ہیں اور اگر صورت حال یہ ہے کہ جو خیالات تم پر نازل ہوتے ہیں یہ کوئی لیسی نفسیاتی بھاری ہے میں تم مجبور ہواور تم ان خیالات کو بڑک نہیں کر سکتے تو ہم تمهارے لئے برے برے اطباء کا انظام کرتے ہیں اور اس قدر خرچ كرتے بيں كه تم مج اور تدرست ہوجاؤاس كے كم بھى اليا ہوتا ہے كه انسان كا تابع اس پر غالب آجاتا ہے اور اس كا علاج كرنا يرتاب- (يه تص تقريباس ك الفاظ) عتب ني بات كى اور فارغ موكيا-اور حضور اكرم صلى الله عليه وسلم اس کی باتوں کواچھی طرح سنتے رہے۔اس کے بعد آپ منے اس سے بوچھا ابوالولید تساری بات ختم ہوگئ ۔ " تو اس نے کما اہل -حضور سنے ان سے کمادد اب تم میری بات توجہ سے سنو او عتب نے کما فرمائے اس نے پڑھنا شروع کیا۔

حُم (١) تَنْزِيْلٌ مِّنَ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْمِ (٢) كِتْبٌ فُصِّلَتْ أَيْتُهُ قُرْ أَنَّا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ (٣) بَشْيْراً وَّنَذِيْرًا فَاعْرَضَ اكْثْرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ (٤)(٤:١ تا ٤) آپ نے سورہ ہم البجدہ کی ہے آیات 'آیت ہوہ تک طاوت کیں اور پھر ہجدہ فرمایا ۔ عتبہ ظاموش سے سنتارہا۔
اینے ہاتھ پیشے کے بیٹھے زبین پر رکھے اور الن پر فیک لگائی ۔ حضور " نے فرمایا : و ابدالولید ہم نے من لیا ' یہ ہم میرا بوالولید ہم ابدالولید ہم ابدالولید ہم ابدالولید ہم کیا ابدالولید ہم کیا ۔ وہرہ نیں گیا ۔ انہوں نے بوچھا ابدالولید ہم کیا لے جو پھرہ لے کر گیا تھا اب اس کا وہ چرہ نمیں ہے ۔ "لیکن جب وہ ان کے پاس بیٹا تو انہوں نے بوچھا ابدالولید ہم کیا لے کر آئے ہو؟ اس نے کہا کہ میرے پاس ہے اس کے اس بیٹا تو انہوں نے بوچھا ابدالولید ہم کیا لے کر آئے ہو؟ اس نے کہا کہ میرے پاس ہے بات ہے کہ میں نے لیک ابدا کلام سنا ہے کہ فدای قسم میں نے پہلے بھی ابدا کلام سنا ہے کہ فدای قسم میں نے پہلے بھی ابدا کہا م نہیں سا ۔ فدا کی قسم میں نے بہلے بھی ابدا کر آئے ہو؟ اس معالمے کو جھے پر چھوڑ دو ۔ میرا مشورہ ہے ہے کہ اس مخص سے تعرض نہ کرو اور اس کی راہ نہ روکو ' اسے اس کے طال پر چھوڑ دو ' فدا کی قسم میں نے اس کی جو بات سی ہے اس کے بارے میں آئیک دن تم کوئی عظیم خبر سنو گے ۔ اگر اس کو عربوں نے فتم کر دیا تو وہ تہارا ہے مسلہ حل کر دیں گے ۔ اور اگر یہ شخص عربوں پر غالب آگیا تو اس کی عومت تہاری حکومت ہوگی ۔ اس کی عومت تہاری عزب میں ان کی عوب سے آئی باتوں سے تم پر جادو کر یا ہے ۔ " اس پر ابو الولید خدا کی قسم اس نے اپنی باتوں سے تم پر جادو کر یا ہے ۔ " اس پر ابو الولید نے کہا در تم اس نے اپنی باتوں سے تم پر جادو کر یا ہے ۔ " اس پر ابو الولید نے کہا دے "کہا دی تھاری سے تم پر جادو کر یا ہے ۔ " اس پر ابو الولید نے کہا دی تھاری دیا ہو کہا دی تھاری سے تم اس نے اپنی باتوں سے تم پر جادو کر یا ہے ۔ " اس پر ابو الولید نے کہا دے "کہا دی تھاری دیا ہو تھاری سے تم پر جادو کر یا ہے ۔ " اس پر ابو الولید نے کہا دے گا تھا تھا تھاری تھاری ہو تھیں آئے "کرو ۔ "

علامہ بغوی نے اپنی تغیریں حضرت جابر کی روایت نقل فرمائی ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سورہ مم السجدہ پڑھتے پڑھتے اس آیت تک پنچ (فَانْ اَعْرَضُوْا فَقُلْ اَنْذَرْتَكُمْ صَعْفَةً مِنْلَ صَعْفَةِ عَادٍ وَّ تُمُوْدَ (۱۶:۲۱)) تو عتبہ نے حضور م کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا اور آپ مکو صلہ رحی کا واسطہ دیا کہ ایسا نہ کمیں 'اس کے بعد عتبہ اپنے فائد ان کے پاس چا گیا اور قریش کی طرف نہ آیا اور اس نے اپنے آپ کو بند کر لیا۔

اس کے بعد جب عتبہ سے اس بارے میں گفتگو کی جاتی تو وہ کہتا : دمیں نے حضور سکے مند پر ہاتھ رکھ دیا اور آپ س کو صلہ رحمی کا واسطہ دیا کہ وہ آگے نہ بردھیں اور کیاتہیں علم نہیں ہے جب مجرکوئی بات کہتا ہے تو وہ ہوکر رہتی ہے' اس لئے میں ڈرگیا تھا کہ کہیں تم یر بھی عذاب نازل نہ ہو جائے۔

این اسحاق نے بیہ روایت کی ہے کہ ولید این مغیرہ کے پاس قرایش کے پچھ ذکاء جھ ہوئے۔ ولید این مغیرہ ان میں ایک معر وانشور تھا۔ زمانہ جج کا تھا۔ اس نے ان زکاء سے کہا' الل قرایش موسم جج آ رہا ہے اور تمام عرب و فود کی شکل میں آئیں گے اور انہوں نے تسارے ساتھی کے بارے میں سن رکھا ہے' اند ااس کے بارے میں تم ایک رائے پر شنق ہو جاؤ اور اگر تم مختلف باتیں کرو گے تو اس طرح تم خود ایک دو سرے کی تکذیب کرو گے۔ خود تساری اپنی باتیں تساری تردید کر دیں گا۔ انہوں نے کہا' ابو سٹس! تم ہی پچھ کہو اور ہمارے لئے ایک پختہ بات منعین کر وہ آ کہ ہم سب وہی ایک بات کمیں۔ اس نے کہا مناسب تو بیہ ہے کہ پہلے تم خود تجاویز دو' میں سنتا ہوں۔ انہوں نے کہا ہوں ہے کہائی کمیں کے ۔ " اس نے کہا جو بات بالکل غلا ہے' اس لئے کہ وہ ہرگز کائن نہیں ہے۔ ہم نے کائمن بہت دیکھے ہیں' نہ وہ کائوں کی طرح گا آگئا آ ہے اور نہ تبح طا آ ہے۔ " پھر انہوں نے بیز دی کہ ہم اے مجنون کمیں گے' اس پر اس نے کہا :کہ وہ مجنون کمیں ہے۔ اس کے دل میں شکوک پیدا ہوتے ہیں۔ پھر انہوں نے تجویز کیا کہ نے کہانہ وہ جون کہا ہوں نے جویز کیا کہائوں کو ہم آچھی طرح جانے ہیں نہ اس کا گلا

اے شاعر کہنا چاہئے تو اس نے کہا : کہ آپ مشاعر بھی نہیں ہیں۔ ہم اشعار کو اچھی جانے ہیں ' رجز' ہز ج' تربیشہ ' مقبوضہ اور مبسوطہ اس کی اقسام ہیں اندا قرآن شعر کے زمرے ہیں نہیں آنا۔ تو پھر انہوں نے کہا کہ ہمیں انہیں ساحر کہنا چاہئے ۔ اس پر اس نے کہا : کہ حضور " ساحر بھی نہیں ہیں۔ ہم نے جادوگروں اور ان کے جادوگر اند کر تبوں کو دیکھا ہے۔ وہ نہ پھونک جھاڑ کا کام کر آ ہے اور نہ تعوید گذوں کا۔ اس پر انہوں نے کہا کہ ابوشس پھرتم ہی بتاؤ کہ ہم کیا کہیں ۔ انہوں نے کہا کہ ابوشس پھرتم ہی بتاؤ کہ ہم کیا کہیں ۔ انہوں نے کہا : فدائی قتم ' ان کی باتوں میں بڑی مفعاس ہے اس کا اصل پھل دار ہے اور اس کی شافیس بار آور ہیں اور ان باتوں ہیں ہے جس کا بھی تم اظمار کرو گے لوگ انہیں غلط بھیس گے۔ میرے خیال میں آگر اس کلام کے بیں اور ان باتوں ہیں ہے جس کا بھی ہے تو وہ صرف ہے ہے کہ تم تھر پر ساحر ہونے کا الزام عائد کرو کہ وہ الی جادو برک بارے میں کرتا ہے جن کی وجہ ہے باپ اور بیٹے کے در میان تفرقہ پیدا ہو جاتا ہے۔ بھائی اور بھائی کے در میان دشنی بیدا ہو جاتا ہے۔ بھائی اور بھائی کے در میان دشنی بیدا ہو جاتا ہے۔ بھائی اور بھائی کے در میان اختلاف پیدا ہو جاتا ہے اور ایک شخص اپنے خاندان سے کہ جاتا ہے۔ چنانچہ سے ہو جاتی ہے۔ میاں اور بیوں کے در میان اختلاف پیدا ہو جاتا ہے اور ایک شخص اپنے خاندان سے کہ جاتا ہی جاتا ہو جاتی ہے۔ میاں اور بیوں کے در میان اختلاف پیدا ہو جاتی ہیں۔ تم نے خاندان سے کہ جاتا ہے۔ چنانچہ سے لوگ ہو بات کے کہ بیا ہو میم جے میں تمام راستوں پر بیٹھ گئے ' ہو شخص بھی آتا ہے لوگ اسے ڈراتے اور خبردار کر تا اور حضور "کے کام ہے لوگوں کو باخبر کرتے۔

این جریے نے عبدالاعلیٰ تی این ثورہ معر، عبادہ این منصور کے واسطوں سے عکرمہ کی ہے روایت نقل کی ہے کہ ولید این مغیرہ بی صلی اند عایہ وسلم کے پاس آئے۔ آپ نے اسے قرآن کریم سایا۔ اس پر قرآن کریم کا بہت ہی اثر ہوا۔ اس واقعہ سے جب ابوجہل این جشام خبردار ہوا تو وہ ولید کے پاس آیا اور اسے کما کہ تسماری قوم ہے چاہتی ہے کہ وہ تسمار لئے دولت بین کرے تو ولید نے کما ہے کیوں؟ تو اس نے کما کہ آپ کے لئے بطور چندہ وہ جن کر رہے ہیں اس لئے کہ تم ثیر کے پاس گئے ورلت نقس پر چوٹ لگانا کہ آپ کے لئے بطور چندہ وہ جن کر رہے ہیں اس چاہتا تھا کیو کہ ہے تھی اور اس کی جانب سے عطیے کے خواہاں تھے۔ (سے خبیث اس کی عزت نفس پر چوٹ لگانا چاہتا تھا کیو کہ ہے تا کہ وہ الدار ہوں؟ تو اس پر ابوجہل نے کما' پھر آپ کے لئے مناسب ہے کہ تھر کے بارے بیں کہ میں ان میں سب سے زیادہ بالدار ہوں؟ تو اس پر ابوجہل نے کما' پھر آپ کے لئے مناسب ہے کہ تھر کے بارے بیں کوئی ایک بھی میرے مقاطع میں اصاف شعرے زیادہ واقف میں ہے اس کے بارے میں اصاف شعرے زیادہ واقف شمیں ہے انہ تھا کہ وہ جانتا ہے نہ تھا کہ کہ بارے میں بھے سے زیادہ جانتا ہے ۔ خدا کی قتم تھر کہ وہ بات ہے باس کی ظاہری شکل نمایت تی پائش شدہ ہے۔ اس کے سامت جو چر آتی ہے وہ اس کر سامت جو چر آتی ہے وہ اس کر سامت جو چر آتی ہے وہ اس کی سامت جو چر آتی ہے وہ اس کر سامت ہو چر آتی ہے وہ اس کر سامت جو چر آتی ہے وہ اس کر سامت جو چر آتی ہوں گر راضی نہ ہوں گر راضی نہ ہوں گر سامت ہو گر راضی نہ ہوں گر ہوں ہوں گر ہوں گر ہوں کر ہوں کر اس کر کوئی بات بر تر اور بائد رہتی ہو اور اس پر کوئی بات بائدی صامل نہیں کر سامت کر سامت ہوں گر راضی نہ ہوں گر راضی نہ ہوں گر راضی نہ ہوں گر ہوں ہو ہو گر گر راضی نہ ہوں گر ہوں ہو ہو گر گر سامت کی سامت ہوں گر راضی نہ ہوں گر ہوں ہوں ہو ہو گر گر راضی نہ ہوں گر ہوں ہو ہو گر گر راضی نہ ہوں گر ہوں ہو ہو گر ہوں گر گر راضی نہ ہوں گر ہوں گر ہوں گر ہوں ہو گر ہو گر گر راضی کر ہوں گر ہوں گر ہوں گر گر راضی کر ہوں گر ہوں گر ہو

اس نے کما دو پھر بھے سوچنے ویجئے۔ بہب اس نے ایھی طرح سوچاتو پھر اما : ''میہ ایک جادو ہے جو پر اثر ہے اور کسی اور زریعے سے آتا ہے۔ اس پر میہ آتیت نازل ہوئی۔ (ذَرْنِیْ و مَنْ خَلَقْتُ وَحِیْدُ اَ تا عَلَیْهَا تسعُمَةَ عَسْسُ) ایک دو سری روایت میں ہے کہ قرایش نے کما کہ آگر واید صالی بن گیا تو تمام قرایش صالی بن جائیں گے۔ ابوجمل نے کما جہ اس کے بعد وہ اس سے طا اور اس نے برے خور و فکر

کے بعد سے بات کی کہ ''میے جادو بھرا کلام ہے۔کیا تم دیکھتے نہیں ہو کہ اس کے بتیجے میں ایک شخص اور اس کی اولاد اور اس کے ملازمین کے در میان تفرقہ پیدا ہو جاتا ہے۔''

ان تمام باتوں ہے جو پچھ معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ حضور سمے کا تفین کا یہ عقید ہ نہ تھا کہ آپ ان تک جو پیغام پنجا رہے ہیں اس ہیں آپ سان سے کوئی جھوٹ بول رہے ہیں بلکہ وہ ان روایات کے مطابق بعض دو سری وجوہات و اسباب کی وجہ ہے آپ کی مخالفت پر کمربستہ ہو گئے تھے ۔ ان اسباب میں ہے سب سے براسب بید کہ وہ بچھتے تھے کہ اس دعوت و تحریک کے نتیج میں ان ہے ان کی موجود سیادت و قیادت چھن جائے گئ جس پر وہ غاصبانہ طور پر فائز تھے ۔ طالا تکہ سیادت و قیادت چھن جائے گئ جس پر وہ غاصبانہ طور پر فائز تھے ۔ طالا تکہ سیادت و قیادت اور حاکمیت کا مقام خاصہ خدا تھا اور یکی مفہوم ہے (لَا الله الله) کا جو دعوت اسلای کی اساس ہے ۔ بید لوگ بسرحال عربی زبان اور اس کے مفہومات ہے ایجھی طرح واقف سے اور وہ کلمہ شادت کے اس مفہوم کو تشایم کرنے کے لئے تیار نہ تھے ۔ اس لئے کہ کلمہ شادت تمام حاکمیوں اور قیادتوں کے خلاف ایک انقلائی دعوت مفہوم کو تشایم کرنے کے لئے تیار نہ تھے ۔ اس لئے کہ کلمہ شادت تمام حاکمیوں اور قیادتوں کے خلاف ایک انقلائی دعوت سے جس کامقصد بید تھا کہ انسانوں کی زندگی ہے غیراللہ کی بندگی کا قلع قبع کر دیا جائے ۔

(قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَانَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الْطَلِمِيْنَ بِالْيتِ اللهِ يَجْحَدُونْ (٣٣) وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا

و اُو ذُو ا (٣٤) (٣٤ - ٣٣) (٥٤ - ٣٤) دوائه بي منهمين معلوم ب كه جو باتين بيد لوگ بنات بين ان ت تهين رخي بوتا ب انيكن بيد لوگ تهيس نهين بقطلاتي بلكه بيد ظالم دراصل الله كي آيات كا انكار كر دب بين - تم ت پيلے بھي بهت ت رسول بھلائے جا تيكے بين انگر اس تكذ بيب پر اور ان اذبيوں پر انهوں نے صبر كيا-

یاں الفالمون ہے مراد المشرکون ہے اور قرآن کریم کے بیشتر مقامات میں الفالمون ہے مراد المشرکون ہی ہوتا ہے حضور آکرم کے طیب خاطرکے لئے بات آگے بوطتی ہے اور وہ حقیقی اسباب بیان کر دیے جاتے ہیں جن کی بناء پر جھنلانے والے حضور می دموت کو جھنلاتے ہیں اور اللہ کی آیات کی کلنہ یب کرتے ہیں۔ حالانکہ آیات البیہ کی صدافت اور سپائی بالکل بدیمی ہے۔ پھراس ہے آگے یہ بنایا جاتا ہے کہ آپ کے ہم منصب رسولوں کے ساتھ پوری انسانی آری میں مکذبین نے یکی رویہ افتیار کیا ہے 'جن کے بچھ حالات قرآن نے بھی بیان کیے ہیں کہ رسولوں نے کن کن مشکل حالات میں ابناکام جاری رکھا۔ انہوں نے مشکلات پر صبر کیا یماں تک کہ اللہ کی مدد آپیٹی سے اشارہ اس لئے کیا گیا کہ سنت البیہ کی بی شان ہے۔ سنت البیہ بھی نہیں بدلتی اور کس کی تجاویز اور کس کی خواہشات کے بدلے اللہ کی سنت نہیں بدلتی ۔ نیز کس کے جھنلانے کی وجہ ہے کسی کی تکالیف کی وجہ ہے اور کسی کی ذاتی مشکلات کی وجہ ہے سنت البیہ ہی بھی نہیں بدلتی ۔ نیز کسی کے جاتے۔

وَلَقَدُ كُذِّبَتُ رُسُلُ مِّنُ قَبُلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَ لَقَدُ كُذِّبُوا وَ لَقَدُ جَاءُكَ وَ الْمُدُوا حَلَّى اللهِ وَلَقَدُ جَاءُكَ وَ الْمُدَوِّقُ اللهِ وَلَقَدُ جَاءُكَ وَاوْدُوا حَلَّى اللهِ وَلَقَدُ جَاءُكَ

مِنُ تَبَرَاى الْمُرْسَلِينَ

ووقم سے پہلے بھی بہت سے رسول بھنلائے جا چکے ہیں اگر اس کھذیب پر اور ان اذبتوں پر جو انہیں بنچائی گئیں ا انہوں نے صبر کیا ایماں تک کہ انہیں ہماری مدد پہنچ گئی۔ اللہ کی باتوں کو بدلنے کی طاقت کسی میں نہیں ہے۔ اور پچھلے رسونوں کے ساتھ جو کچھ پیش آیا اس کی خبریں تنہیں پہنچ ہی چکی ہیں۔''

خدا پرسی کی دعوت ایک قدیم دعوت ہے۔ آری قدیم کی دور دراز وادیوں تک پھیلی ہوئی ہے۔ یہ راہ بالکل سیدھی ہے اور بالکل واضح ہے۔ اس کے خطوط بالکل سیدھے ہیں۔ اس پر چلنے والے باؤں ہمیشر ثابت قدم رہے ہیں۔ مختلف قتم کے جرائم پیشہ لوگوں نے اس راہ کو روکنے کی کوشش کی ہے۔ نیز گمراہوں اور ان کے شدید ترین پیرو کاروں نے اس وعوت کی راہ بیشہ روکی ہے۔ اس راہ میں کئی واعیوں کو سخت مشکلات سے دو چار ہونا پڑا۔ خون دینا پڑا اور جان دینی پڑی لیکن ثاقلہ داعیان حق نے ہمیشر ابناسفر بالکل سیدھی ست میں جاری رکھا۔ یہ تافلہ ایک لیحہ کے لئے بھی اس سیدھی راہ سے اوھر اوھر دھر نے ہمات میں راہ کو چھو ڈکر روگر وائی افتیار کی۔ لیکن انجام المند کے ہاتھ میں ہے اور آخر کار المند کی نصرت صرف نہ ہوا۔ نہ اس نے اس راہ کو چھو ڈکر روگر وائی افتیار کی۔ لیکن انجام المند کے ہاتھ میں ہے اور آخر کار المند کی نصرت صرف نہ ہوا۔ نہ اس نے اس راہ کو چھو ڈکر روگر وائی افتیار کی۔ لیکن انجام المند کے ہاتھ میں ہے اور آخر کار المند کی نصرت صرف اللہ کے اصولوں اور فیصلوں کے مطابق آتی ہے۔

ووتم سے پسے بھی بہت سے رسول جھٹلائے جانچے ہیں ، مگر اس تکذیب پر اور ان اذیتوں پر جو انہیں پنچائی کئیں ، انہوں نے صبر کیا ' بیاں تک کہ انہیں ہماری مد د پہنچ گئی ۔ اللہ کی باتوں کو بدلنے کی طاقت کمی میں نہیں ہے اور پچھلے رسولوں کے ساتھ جو کچھ چیش آیا اس کی خبریں تہیں پہنچ ہی چکی ہیں۔''

یہ وہ الفاظ میں جو اللہ کی جانب ہے اپنے رسول کو کے جارہ میں۔ یہ ایک یاد دہائی ہے اور ایک گونہ تسلی ہے۔ ہمدردی
اور تسلی کا ہاتھ آپ کے سریر پھیراجارہا ہے اور ان الفاظ کے اندر حضور اکرم سمکے بعد آنے والے داعیوں کے بھی نقوش راہ
داختے میں۔ ایک واضح راستہ انہیں دکھایا جاتا ہے 'ان کاکر دار بھی ان کے لئے متعین کر دیا جاتا ہے اور آگاہ کر دیا جاتا ہے کہ لا اللہ
اللہ اللہ کہنے ہے مشکلات کے میاڑٹوٹ کتے ہیں اور جو مشکلات پہلے لوگوں کو پیش آئیں وہ ہردائی حق کی راہ میں آتی ہیں۔

سے الفاظ راعیان حق کو بتاتے ہیں کہ رعوت حق کے لئے سنت البہ ایک ہی ہے اور دعوت حق مجمی ایک ہی ہے۔ اس میں تعدد ممکن نہیں ہے۔ یہ ایک روش بیشہ ایک ہی تعدد ممکن نہیں ہے۔ یہ ایک روش بیشہ ایک ہی تعدد ممکن نہیں ہے۔ مالمین کو بیشہ اذبت دی جاتی رہی ہے اور اس تکذیب اور ایذار سائی پر داعیوں کو صبر کر نا پڑتا ہے اور پھر مبر کے مرحلے کے بعد آخر کار راعیوں کو فتح و کا مرائی نصیب ہوتی ہے۔ لیکن نصرت اللہ کے طے کر دہ اصولوں کے مطابق اور اپنے وقت پر آتی ہے۔ یہ نصرت محض اس لئے قبل از وقت نہیں آ جاتی کہ بچھ پاک طینت اور ہے گناہ داعیوں کو جھطلایا جاتا ہے اور انہیں اذبت وی جاتی ہے۔ یا ہے کہ گراہ لوگ اور گرائی کے لیڈر ان پاک طینت لوگوں کو اذبت دینے پر قادر ہیں۔ نیز یہ امر بھی سنت الهیکی رفتار کو تیز نہیں کر سکتا کہ ایک مخلص ' ذاتی خواہشات ہے پاک و صاف 'نمایت ہی پاک طینت کارکن اور داگی اپنے دل کے اندر شدید خواہش رکھتا ہے کہ اس کی قوم راہ راست پر آ جائے اور وہ اس حقیقت پر بست ہی فکر مند اور دل گرفتہ ہے کہ اس کی قوم دائی رائی خاق این کا جاتی اور آخرت کے مدت ہی فکر مند اور دل گرفتہ ہے کہ اس کی قوم مظالت میں گری ہوئی ہے اور سے کہ اس کی قوم دنیا کی جاتی اور آخرت کے عذاب کی راہ پر چل پڑی ہے۔ یہ تمام امور سنت اللیہ کو قبل از دفت ظا ہر نہیں کر کئے۔ اللہ تعانی اپنی مخلو قات کی جلد بازی کی مذاب کی راہ پر چل پڑی ہے۔ یہ تمام امور سنت اللیہ کو قبل از دفت ظا ہر نہیں کر کئے۔ اللہ تعانی اپنی مخلو قات کی جلد بازی کی

وجہ سے اپنے کسی کام میں جلد بازی نہیں کرتا۔ اور اللہ کے کلمات میں کوئی تبدیلی ممکن نہیں ہے۔ چاہے ان کلمات کا تعلق عباد صالحین کی آخری ننظ سے ہو یا ان کے متعلق کسی طے شدہ تقدیر سے ہو۔

یہ ایک فیصلہ کن دو ٹوک اور سجیرہ فیصلہ ہے۔اس کامقصد حضور صلی اللہ علیہ دسلم کو تسلی اور اطمینان دلانا ہے اور مشکلات راہ پر آپ کے ساتھ ہمدر دی اور یک جتی کا اظہار ہے۔

اب یہ سجیدہ فیصلہ اپنے اٹرات کو اپنی آخری ممکن صدوں تک پہنچاتا ہے۔ان خدشات کی راہ بھی روک وی جاتی ہے جو مکن فعا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دل ہیں پیدا ہو جائیں۔ اس لئے کہ فطری طور پر ایک انسان 'یہ چاہتا ہے کہ اس کی توم سد هرجائے اور ایک رسول تو پوری بشریت کی ہدایت کا مشاق ہوتا ہے۔وہ خواہش مند ہوتا ہے اور انتظار میں ہوتا ہے کہ اس کی قوم اس کی دعوت پر لبیک کمتی ہے اور کب ہدایت پذیر ہو جاتی ہے؟ اس قتم کی خواہشات نزول قرآن کے وقت بعض مسلمانوں کے دل میں بھی جوش مارتی تھیں جن کی طرف اس سورہ کی دو سری آیات میں اشارات موجود ہیں۔ اس فتم کی خواہشات انسانوں کے دل میں بھی جوش مارتی تھیں جن کی طرف اس سورہ کی دو سری آیات ہیں اشارات موجود ہیں۔ اس فتم کی خواہشات انسانوں کے اندر نمایت ہی قدرتی اور فطری ہوتی ہیں لیکن اس دعوت اسلامی کے فیصلہ کن انداز 'اس کے حقیقی عزان ہی کیارے میں رسولوں کے کر دار اور پھر عوام الناس کے کر دار کو چیش نظرر کھتے ہوئے قرآن کر یم ذرا سخت لیج میں یوں مخاطب ہوتا ہے:۔

وَ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَتَنِى نَفَقًا فِي الْرَوْضِ اَوْ سُلَمًا فِي التَّمَاءِ فَتَاتِيكُهُمْ بِاليهِ ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللّهُ لَجَمَعَهُمْ عِلَيهِ ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْوَلْنِي اللّهُ لَكُوْنَى مِنَ اللّهِ عِلَيْنَ هَا إِنَّمَا يَتَتَبِعِيْبُ الَّذِيْنَ يَسْمَعُونَ ﴿ فَيَ اللّهُ لَكُونَى مِنَ اللّهِ عِلَيْنَ هُولَا يَكُونَى يَسْمَعُونَ ﴿ فَيَ اللّهِ مُنْ اللّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ وَالْمَوَثَى اللّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾

دو تاہم آگر ان لوگوں کی بے رخی تم سے پر داشت نہیں ہوتی تو آگر تم میں پکھ زور ہے تو زمین میں کوئی سرنگ و معوندو یا آسان میں سیر ھی لگاؤ اور ان کے پاس کوئی نشانی لانے کی کوشش کرو۔آگر اللہ چاہتا تو ان سب کو ہدایت پر جمع کر سکتا تھا 'لذا نادان مت بنو۔ دعوت حق پر لبیک وہی لوگ کہتے ہیں جو سننے والے ہیں۔ رہے مردے ' تو انہیں تو اللہ بس قبروں ہی سے اٹھا کے بھروہ (اس کی عدالت میں چیش ہونے کے لئے) والبس لائے جائیں گے ۔ ' نمایت ہی شاہانہ انداز کے در میان سے خوف کے چشے پھوٹ رہے ہیں۔ کوئی ان الفاظ کی ہولناکی اور اس معالمے کی تبد تک نہیں پہنچ سکتا جب تک وہ اس حقیقت کو اپنے زبن میں بازہ نہ رکھ کہ ہے الفاظ رب العالمین کی طرف سے ہیں اور ان کے ساتھ اللہ رب العالمین نے اپنے نبی کو مخاطب کیا ہے جن کی صفات میں صابر ہونا اور اولوالعزم رسولوں میں سے ہونا اہم صفات ہیں۔ جنہوں نے نمایت ہی صبر اور خلوص کے ساتھ اپنی قوم کی جانب سے بیننی والی ایڈاؤں کو ہر داشت کیا۔ آپ نے حضرت نوح علیہ السلام کی طرح ان کو بددعا نہ دی حالانکہ لیک زمانہ آپ ان کی تیمش زئیاں سے رہے۔اور نمایت ہی صبر اور حلم کا مظا ہرہ فرماتے رہے۔

اے تحد آیہ تو ہماری سنت ہے۔ اگر ان لوگوں کی ہے رخی اور ان کی جانب ہے مسلس کند یہ آپ ہر داشت نہیں کر سکتے اور آپ بر مال انہیں کوئی مجزہ ہی دکھانا چاہتے ہیں تو پھر اگر آپ کے اندر استطاعت ہے تو آپ زمین میں کوئی مرنگ وعوند لیس یا آسمان تک پہنچنے کے لئے کوئی سیڑھی لگالیں اور اس طرح ان لوگوں کے سائے کوئی جرزہ پیش کر دھی۔ ان کی ہدایت ، حقیقت یہ ہے کہ اس لئے موقوف نہیں ہے کہ تم ان کے سائے کوئی مجزہ پیش کر دو۔ صرف یہ کی شہیں رہ گئی کہ بس کوئی مجزہ صادر ہوادر دہ ہدایت کو تبول کر لیں۔ جسے وہ بالکل تیار بیٹے ہوں۔ اس طرح تو اللہ تعالیٰ اگر چاہتا تو انہیں ہدایت پر جمع کر دیتا۔ یا تو اللہ اس طرح کرتا کہ ابتداء ہی ہے انہیں اس طرح پیدا کرتا کہ وہ ہدایت کے سواکوئی اور راستہ تبول ہی نہ کرتے مثلاً طائکر اور یا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ان کے دلوں کو اپنی قدرت کے در سے راہ ہدایت کی طرف موڑ دیتا اور وہ ہدایت کی تولیت کے لئے آمادہ ہو جاتے اور یا اللہ تعالیٰ کوئی ایسا مجزہ صادر کر دے جس کی وجہ سے ان کی گر دئیں سی اور کسی وجہ سے یا بغیر کسی و سیلہ کے اللہ تعالیٰ انہیں ہدایت دے دے کیونکہ وہ قادر مطلق ہے۔

MAT

لین اللہ تعالیٰ نے اپنی اس حکمت کی وجہ ہے جو اس پوری کائنات ہیں جاری و ساری ہے اس مخلوق کرم حضرت انسان کو ایک خاص مقصد کے لئے پیداکیا۔ اس آسانی منصوبے کے مطابق اس مقصد کی خاطر اس بات کی ضرورت تھی کہ اس مخلوق کو پچھ متعین صلاحیتیں دی جاتیں اور یہ صلاحیتین ان صلاحیتوں ہے جدا ہوں جو فرشتوں کو دی گئی تھیں۔ ان خصوصیات بیس سے ایک خصوصیت یہ تھی کہ انسانوں کی صلاحیتوں کے در میان تفاوت رکھی جائے۔ یہ کہ لوگوں کے اندر میایت اور ایمان کی قبولیت کی مقد اربھی مختلف ہو اور لوگوں کے اندر قبولیت حق کے مادے کی مقد اربھی مختلف ہو اور لوگوں کے اندر قبولیت حق کے مادے کی مقد اربھی مختلف ہو سید کام اللہ کے دائرہ قدرت کے مطابق اللہ کے دائرہ قدرت کے مطابق اور اس کے قانون جزاء و سزا کے مین مطابق ہو۔

یمی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی تکوین جرکے ذریعے لوگوں کو راہ ہدایت پر جمع نہیں فرمایا۔اللہ نے انہیں تھم دیا کہ وہ ہدایت کی راہ لیس اور ماننے نہ ماننے کا افتیار انہیں دے دیا اور آخرت میں اس پر عادلانہ جزاء و سزا کا اجراء فرمایا۔اس حقیقت کو جاننا چاہئے اور اس سے غافل نہ ہونا چاہئے۔

(إِنَّمَا يَسْتَحِيْبُ الَّذِيْنَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ اللَّهِ يُرْجَعُونَ

(٦:٦) " وعوت حق پر لبیک وی لوگ کہتے ہیں جو سننے والے ہیں۔رہے مردے تو انہیں تو اللہ بس قبروں ہی سے اٹھائے گا اور پھروہ (اس کی عدالت میں پیش ہونے کے لئے) واپس لائے جائیں گے۔" جب کوئی رسول وعوت حق لے کر لوگوں کے پاس آیا ہے تو اس دعوت کے مقابلے میں لوگ دوگرو دین جاتے ہیں۔ایک فراق تو زندہ اور بیدار لوگوں کا ہوتا ہے 'جن کے اندر تبولیت حق کی استعداد ہوتی ہے 'یہ استعداد کام کر رہی ہوتی ہے اور ان لوگوں کے دل کے در سیجے کھلے ہوتے ہیں۔ ایے لوگ ہدایت تبول کر لیتے ہیں اس لئے کہ ہدایت اور سپائی کے اندر ذاتی قوت 'کھار اور فطرت کے ساتھ ہم آئیگی ہوتی ہے اور ایسے لوگ اسے پاتے ہی قبول کر لیتے ہیں۔ (اِنَّما یَستَعَدِیْبُ اللّٰدُیْنِ یَسْمَعُوں کَ (۲۰۲۳)) یعن جن نوگوں کی قوت شنوائی کام کر رہی ہوتی ہے وہ حق کو قبول کر لیتے ہیں۔ ایک دو سرا فریق وہ ہوتا ہے جو در اصل مردہ ہوتا ہے۔ اس کی فطرت معطل ہو جاتی ہے۔ وہ نہ سنتا ہے اور نہ قبول کرتا ہے۔ وہ نہ متاثر ہوتا ہے اور نہ ہوتی ہے۔ یہ بات نہیں ہوتی کہ اس سپائی کے حق میں کوئی دلیل نہیں ہوتی کو کلہ سپائی تو نود رائل ہوتی ہے ' آفاب آمد و لیل آفاب ' اور جب بصیرت رکھنے والی فطرت اس کی طرف متوجہ ہوتی ہے تو وہ اس کے اندر ہوگی ہوتی ہے۔ وہ اس کے اندر ہوگی ہوتی ہے۔ وہ اس کے اندر ہوگی ہوتی ہے۔ وہ اس کے اندر ہوگی ہوتی ہے اور ان کی استعداد ہولیت حق جاتی رہتی ہے لئذا ان کے اندر ہوگی ہوتی ہے۔ وہ سنتی آئی میں ہوتی۔ ان کی فطرت مرچی ہوتی ہے اور ان کی استعداد ہیدا نہیں ہوتی۔ ایے لوگوں کا کوئی علاج خو در سول وقت کے پاس بھی نہیں ہوتا۔ ان پر کوئی دلیل کارگر نہیں ہوتی۔ ان کا معاملہ اللہ کی مشیت کے ساتھ وابست ہو جاتا ہے۔ اگر اللہ چا ہے تو ایے لوگوں کو زندہ کر ویتا ہے اور اگر نہ چا ہے تو یہ لوگ زندہ کو رہ مول یا ہے۔ اگر اللہ چا ہے تو یہ لوگوں کو زندہ کو رہ میں گا۔ اور قیامت کے دن اللہ تعالی انہیں اٹھائے گا۔ اور آگر نہ چا ہے تو یہ لوگ زندہ ہوں یا مردہ قیامت تک مردہ رہیں گے۔ اور قیامت کے دن اللہ تعالیٰ انہیں اٹھائے گا۔

(و الموتى يبعثهم الله تم اليه ير جعون (٢:٦) مردوں كو تو الله قبروں بى سے اتفائ كا اور و المموتى يبعثهم الله تم اليه ير جعون (٢:٦)) مردوں كو تو الله قبروں بى سے اتفائ كا اور وہ اس كى عدالت ميں پيش ہوں گے۔ بيہ ہے كمانى قبوليت حق اور محروميت كى۔ اس سے ہدايت و صلالت كى حقيقت واضح ہو جاتى ہے۔ رسول كے فرائض متعين ہو جاتے ہيں اور تمام امور كا آخرى فيصله الله كے ميرد ہوتا ہے۔ وہ جو جا بتا ہے بر تا ہے۔

نی صلی اللہ علیہ وسلم پر اس حقیقت کو آشکار اگرنے کے بعد 'اب روئے بخن اہل کفار اور مشرکین کے اس غلط مطاب کو طرف پھرجاتا ہے جس میں وہ خوارق و مجزات کے مطالبہ کرتے تھے۔ یہ بنایا جاتا ہے کہ ان کا بیہ مطالبہ جمالت پر جی ہوار یہ لوگ اس معالجے میں سنت الجیہ ہے بالکل ہے خبر ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی سنت بیہ ہے کہ جب کوئی مجزہ صادر ہوتا ہو اس کے بعد نہ مانے والوں بلکہ مانے والوں کو بھی ایک عظیم بربادی ہے دوچار ہو تا پڑتا ہے۔ لفذا اللہ تعالیٰ جو ان لوگوں کے مطالبے کو تشلیم نیس کرتا تو اس لئے نہیں کرتا کہ وہ ان پر رحم کر کے انہیں اس عظیم بنائی ہے بچانا چاہتا ہے۔ اس موقعہ پر تمام زندہ تلو قات کے بارئے میں اللہ کی عکیمانہ تدامیر کو بھی بیان کر دیا جاتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عکیمانہ سنت تمام زندہ مخلو قات تک وسعت پذیر ہے۔ یہاں وہ حکمت بنائی جاتی ہے جو ہدایت و صلالت کے فیلوں کے بیجیے کام کرتی ہے اور جس میں اللہ تعالیٰ کی بے قید شیت کام کرتی ہے۔

وَقَالُوْا لَوْ لَا نُوِّلَ عَلَيْهِ أَيَةً مِنْ تَرَبِّهِ * قُلْ إِنَّ اللهَ قَادِرُ عَلَى أَنْ يُعْلَوُنَ فَي يُعْنَوِّلَ اليَّةً وَلَكِنَّ ٱلْنُوَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ هِوَ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لَا ظَهِرٍ يَّطِيْدُ بِجَنَاحَيُهِ إِلَّا أُمَّهُ آمُنَا لُكُو مَا فَتَطَنَا فِي الْكِتْبِ مِنْ شَيْءَ ثُكَّرِ إِلَّا رَبِّهِمْ يُحْشَهُ وَنَ هُو اللّذِينَ كَذَّبُوا بِالْتِنَا صُمَّمُ قَ بُحَمِّمُ فِي الْكِتْبِ مِنْ اللّهُ يُضَلِّلُهُ وَ مَنْ يَّشَا يَجْعَلُهُ عَلَى صِمَاطٍ مُسْتَقِيدٍ هُ الظّلْمُاتِ مَنْ يَتَنَا اللّهُ يُضَلِّلُهُ وَ مَنْ يَّشَا يَجْعَلُهُ عَلَى صِمَاطٍ مُسْتَقِيدٍ هُ الظّلْمُاتِ مَنْ يَتَنَا اللّهُ يُضَلِّلُهُ وَ مَنْ يَتَنَا يَجْعَلُهُ عَلَى صِمَاطٍ مُسْتَقِيدٍ هُ

''بی لوگ کتے ہیں کہ اس نبی پر اس کے رب کی طرف سے کوئی نشانی کیوں نہ آباری گئی؟ کمو' اللہ تعالی نشانی آبار نے کی

پوری قدرت رکھتا ہے 'گر ان میں سے آکٹر لوگ نادانی میں بنلا ہیں۔ زمین میں چلنے والے کسی جانور اور ہوا ہیں پروں سے

اڑنے والے کسی پر ندے کو دکیچہ لو' میہ سب تمہاری ہی طرح کی انواع ہیں 'ہم نے ان کی تقدیر کے نوشتے میں کوئی کسر نہیں
چھوڑی ہے 'چربیہ سب اپنے رب کی طرف سمینے جاتے ہیں گر جو لوگ ہماری نشانیوں کو بھلاتے ہیں وہ بسرے اور گوظے
ہیں 'آرکیکوں میں پڑے ہوئے ہیں۔ لللہ جن چاہتا ہے بھٹکا دیتا ہے اور جے چاہتا ہے سیدھے رہتے پر لگا دیتا ہے۔' حضرت
میں اند علیہ وسلم سے میہ لوگ ایسے خوارق عادت مجزات کے طابگار ہے' ہو آپ سے قبل آنے والے رسولوں کو دیئے
گئے تتے ۔ یہ لوگ قرآن کر بم جیسے زندہ مجزے پر اکتفاکرنے والے نہ تے' جو قیامت تک کے لئے باق ہے ' جو انسانی فنم و
ادراک کو انہل کرتا ہے اور میہ اعلان کرتا ہے کہ اب انسان فکری اعتبار سے بلوغ تک پہنچ گیا ہے۔ اس لئے انسان کو ایسے
فاشفیانہ اور بلند کلام کے ذریعے مخاطب کیا جاتا ہے اور سے کلام ایسا لازوال اور ابدی کلام ہے کہ کس نسل کے ساتھ اس کا
فاتر نہیں ہو جاتا 'بلکہ دائم و باقی ہے اور قیامت تک انسانی شعور اور ادراک سے خاطب ہے۔

یہ لوگ فارق عادت مجرے کے تو طلبگار تھے لیکن ایے مجرات کے صدور کے بعد سنت النی کے مطابق ہو عذاب آتا ہے اے سمجھ نہیں پا رہے تھے۔اس عذاب کی لپیٹ میں سب لوگ آجایا کرتے ہیں اور ایسے لوگوں کو دنیا میں بناک کر دیا جاتا ہے۔ نیزیہ لوگ اس حکمت کو بھی نہ پا رہے تھے جس کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے ایسے مجرے کا صدور نہ فرمایا۔ اس لئے کہ اللہ کے علم میں یہ بات تھی کہ آگر مجرہ صادر بھی ہوجائے تو بھی یہ لوگ مانے والے نہ تھے۔ حضور " سے قبل کی اقوام نے یہ حرکمت کی تھی اور وہ ہلاکت کی سختی ہوگئی تھیں جبکہ اللہ تعالیٰ کی حکمت کا تقاضایہ تھا کہ ان لوگوں کو صلت دی جائے اور ان لوگوں میں سے کی ایسے تھے جن کی قسمت میں ایمان لانا لکھا تھا۔آگر کوئی خفص ان میں سے ایمان نہ بھی لایا تو اللہ کے علم میں یہ بات تھی کہ اس کی پشت سے امت مومنہ پیدا ہونے والی ہے۔ لیکن یہ لوگ اس صلت پر خداکا شکر اوانیس کرتے کہ اللہ نے دو ان کے مطالبے کے عاد کا شکر اوانیس کرتے کہ اللہ نے دو ان کے مطالبے کے عواقب سے بے خبر تھے۔

قرآن کریم ان کے اس مطالبے کے تذکرے کے بعد یہ فیصلہ کرنا ہے کہ یہ لوگ بے علم ہیں اور بیہ لوگ ان نتائج سے خبر ہیں جو ان کے مطالبے کے پورے ہو جانے کے بعد ظہور پذیر ہونے والے تے ۔ تھم ہوتا ہے کہ اللہ کی قدرت میں ہے جرفتم کے معجزات کا صدور کیکن اس کی حکمت کا تقاضا یہ ہے کہ ان لوگوں کو مطالبے کے باوجود ان مشکلات اور بااکتوں سے دوچار نہ کیا جائے۔ یہ اس کی رحمت کا بھی نقاضا ہے کہ اس نے اپنے اوپر رحمت کرنا فرض کر لیا ہے۔

(وَقَالُوْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ مَنْ رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى اَنْ يُنَزِّلَ اَيَةً وَّلَكِنَّ

اَکتُر هُم لَا یَعْکُمُو نَ (۲:۷۶) "میدلوگ کتے ہیں کہ اس نبی پر اس کے رب کی طرف سے کوئی نشانی کیوں نہ اتاری گئی؟ کمو الله نشانی امارنے کی بوری قدرت رکھتا ہے "مگر ان میں سے اکثرلوگ ناداتی میں جاتا ہیں۔" اس انتباہ کے بعد اب سیاق کلام قرآن کرام کو ایک نمایت ہی لطیف رائے سے تفاطب کے دل میں امارنے کی راہ حلاش کرما ہے۔ انسان کی قوت مشاہدہ اور قوت تدبر کو جگایا جاتا ہے کہ ذراوہ اس کائنات پر خور و فکر کر کے اس کے اندریائے جانے والے والے المائل ایمان پر خور کر سے ۔ اگر وہ خور و فکر کرے والے معلوم ہوسکتا ہے۔

(وَمَا مِنْ دَآبَّةٍ فِيْ الْأَرْضِ وَلَا طُئِرٍ يُطِيْرُ بِجَنَا حَيْهِ اِلَّآاُمَمَّ اَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي

جو جانور زمین پر چلتے ہیں (وَمَا مِنْ دُ آبَّةٍ (٣٨:٦)) اس لفظ میں تمام جاندار حشرات الارض تک شامل ہیں۔
کیڑے کو ڑے بیاں تک کہ تمام جرافیم 'تمام پر ندے جو ہواہیں اڑتے ہیں اور تمام مخلوق جو اس کائنات پر زندہ ہے 'وہ
ایک امت ہے۔ اس میں ایک جیسے خصائص ہیں۔ وہ ایک طرح زندگی ہرکرتے ہیں اور ان کی زندگی کے امور بینم ای
طرح ہیں جس طرح بیاں امم انبانی کے ہیں۔ اللہ تعالی نے اپنی مخلوقات میں سے کوئی چیز بغیراتیم اور تدبیر کے نہیں
چھوڑی اور ندکوئی چیز اینے مخصوص علم کے دائرے سے باہر کھی ہے۔ آخرت میں سے تمام مخلو قات اینے رب کے سامنے
حاضر ہوں گی اور ان کے بارے میں بھی اللہ تعالی آخری فیصلے کرے گا'جو وہ چاہے گا۔

یہ آبت نمایت بن مخضر ہونے کے باوجود زندہ مخلو قات کے بارے میں ایک فیصلہ کن بات ہمارے سامنے رکھتی ہے اور ساتھ ساتھ سے ہیں بتاتی ہے کہ اللہ کی جانب ہے بوری مخلوق اس کے اور ساتھ ساتھ سے ہیں بتاتی ہے کہ اللہ کی جانب ہے بوری مخلوق اس کی فعال تدبیر کے تحت زندہ ہے 'وہ اس بوری مخلوق کے بارے میں خوب جانتا ہے اور ہرچیز اس کے دائرہ قدرت میں ہو رب ذوالجلال ہے۔

یماں ظلال القرآن میں ہمارا جو انداز ہے 'اس کے پیش نظر ہمارے لئے یہ ممکن نہیں ہے کہ ہم یماں کائنات کے اندریائے جانے والی زندگی کے مختلف پہلوؤں ہے بحث کر عیس ۔ (البتہ میری کتاب قصائص التصور الاسلامی میں ' حقیقت الوہیت احقیقت انسانی اور حقیقت مادہ کے عنوانات قابل طاحظہ ہیں) یہاں اس بحث کے دوران اس حقیقت کو اس طرف متوجہ کیا جائے کہ یہ تمام مخلو قات اور اس مخلوق کا یہ نظام حیات جس کے مطابق زندگی رداں دواں ہے اور پھراس کے بارے میں اللہ کی جانب سے کمل تد پیراور علم اور آخرت میں ان تمام مخلو قات کا اللہ کے سامنے اٹھنا یہ سب ایسے امور ہیں کہ ان میں کس مجزے سے زیادہ جرت انگیز دلائل اور اشارات ہیں۔ اگر کوئی مجزہ صادر ہو جائے تو اسے انسانوں کی ایک دفت میں موجود نسل ہی طاحظہ کرے گی لیکن ان مخلو قات کے اندر موجود آیات اللی پر آگر غور کیا جائے تو ہروقت زندہ مجزات نظر آئیں گے اور ہردور کے لوگ انہیں طاحظہ کر سکتے ہیں۔

اب اس لر کا خاتمہ اس حقیقت پر ہوتا ہے کہ ہدایت و ضلالت کی پشت پر سنت اٹنی کے مطابق مشیت اٹنی کام کر رہی ہے اور بیہ کہ اللہ کی مشیت اور سنت انسانی فطرت پر کس طرح الژانداز ہوتی ہیں اور راہنمانی کرتی ہیں -

(وَ الَّذَيْنَ كَذَّبُو ا بِالْيَنَا صُمٌّ وَّبُكُمٌّ فِي الظُّلُمٰتِ مَنْ يَشَا اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَنْ يَشَا

یجہ علمہ علی صر اط مستقیم (۲:۹۳) دو کر ہولوگ ہماری نشانیوں کو ہملاتے ہیں وہ ہرے اور گونگے ہیں المریکیوں میں پڑے ہوگئے ہیں۔ اللہ جے چاہتا ہے ' بعثکا دیتا ہے اور جے چاہتا ہے سیدھے رہتے پر لگا دیتا ہے ۔ " یہ ای حقیقت کا اعادہ ہے کہ کون لوگ ہیں جو سنتے ہیں اور کون ہیں جو مردہ ہیں اور سن ہی خمیں کتے ۔ لندادہ قبول حق ہے کورم ہیں گیاں بات کو ایک دو سرے تناظر میں پیش کیا جاتا ہے ۔ جو لوگ آیات اللی کا کتل ہے برکرتے اور ان دلائل و بینات پر نجی وہ غور نہیں کرتے ہواں کا نئات میں ہر طرف بمحری پڑی ہیں ۔ پھر قرآن کریم میں پائی جانے والی آیات و نشانیوں پر بھی وہ غور نہیں کرتے ہواں کا نئات میں ہر طرف بمحری پڑی ہیں۔ پھر قرآن کریم میں پائی جانے والی آبات و نشانیوں کے اور اور اور کوئی بات می نہیں کرتے ہواں کا کہ انہوں نے اپنی شخصیات میں بات کو نہیں کرتے ہواں کوئی ہوں۔ کہو دیکھے ہیں مطاحیت می خوق ہیں۔ کہو دیکھے ہی نہیں کرتے اور نہ ان کے حواس کوئی آبھی بات ان میں خوق ہیں۔ کہو دیکھے ہی نہیں کرتے اور نہ ان کے حواس کوئی آبھی بات ان میں طرح کہ ان کے قوت در کہ معطل ہے ۔ ان کے حواس کام ہی نہیں کرتے اور نہ ان کے حواس کوئی آبھی بات ان کہوں تک نفتل کرتے ہیں۔ ان کی بودی دلیل ہے ۔ ان کے حواس کام ہی نہیں کرتے اور نہ ان کی جو دار آئیز 'محرک اور جھنجو ڈنے والی ہیں گیکن ان پر ان آبات کا کچھ اثر ہی نہیں ہو رہا ہے ۔ وہ بات کو پاتے ہی نہیں رہی ہے کہ ہدایت تبول کرے اور آبکی زندگی ہمرکرنے کا اہل بن جائے ۔

اور ہے سب صورت طالات اللہ کی مثیت کے دائرے کے اندر رونما ہو رہی ہے۔ اس مثیت کا تقاضا ہی ہے تھا کہ حضرت انسان کے اندر ہدایت تبول کرنے اور گرائی اختیار کرنے کی دونوں صلاحیتیں موجود ہوں اور وہ دونوں راستوں میں سے کوئی آیک راہ افتیار کرنے میں آزاد ہو اور اس پر کوئی جبرتہ ہو اور نہ کوئی تضائے مبرم ہو۔ اس طرح اللہ جھے چاہتا ہے گراہ کر دیتا ہے۔ اور سے ہے اللہ کی مثیت کا مفہوم۔ اللہ کی مثیت اس مخص کی مدد گار ہوتی ہے ہواس کی راہ میں جدوجمد کرتا ہے اور جو مختص عناد کی راہ افتیار کرتا ہے خود گراہ ہوتا ہے۔ اس مخص کی مدد گار ہوتی ہے ہواس کی راہ میں جدوجمد کرتا ہے اور جو مختص عناد کی راہ افتیار کرتا ہے خود گراہ ہوتا ہے۔

الله كسى بندے پر ظلم نہيں كر مابلكه وہ خوداہ اوپر ظلم كرتے ہيں-

راہ ہدایت کی طرف انسان کار جمان اور میلان یا راہ ضلالت کی طرف انسان کار جمان اور میلان ' دونوں اس مخلوق کے اندر اللہ کی بیداکر دہ صلاحیت ہے بید اہوتے اور اس کی مشیت کے مطابق ہی کام کرتے ہیں۔ابتداء "توبید رجمان اللہ کا پیداکر دہ ہے اور اس ابتدائی تخلیق کر دہ مادے کے نتائج کے طور پر جو ہدایت دگمرائی آتی ہے بیے بھی دائرہ مشیت البیہ کے اندر ہوتی ہے۔ اور بید مشیت بے تعد ہے۔ سوال بیر ہے کہ پھر باز پرس اور سزاو جزاء کیوں ہے؟ تو وہ اس وجہ ہے کہ انسان کار جمان بسرحال آزادی کی افران ہوتا ہے۔ میلان میں وہ آزاد ہے۔اگر چہ اس کی بید صلاحیت اس کے اندر اللہ کی تخلیق کر دہ ہے اور اللہ کی مشیت کے ماتحت ہے۔ (دیکھئے دوخصائص تصور اسلامی" کا عنوان دوالتوازن")

اس الرکی آیات کی تخریج کے بعد اب زرار کے تاکہ ہم اس مطالع سے ان لوگوں کے لئے سرمہ بھیرت حاصل کر لیں جو کئی ہیں وہ لیں جو کئی ہیں اور مکان کی حدود سے باہر ہیں ۔ ان کا اطلاق تمام حالات اور تمام تحریکوں پر ہوتا ہے اور ان ہیں دعوت دین کے ایسے نفوش وضع کئے گئے ہیں جو ہردور کے لئے کار آمد ہیں ۔ یماں ہم اس تھتے کے پورے پہلوؤں کو زیر بحث نہیں لا کتے البتہ ہم یماں نشانات راہ معلوم کر سے ہیں ۔

حقیقت ہے ہے کہ رعوت اسلامی کی راہ نمایت ہی پر خطر ہے۔ اس میں جگہ جگہ کانے بچے ہوئے ہیں۔ ہر قدم پر آیک تاپیند یدہ صورت حال کا مقابلہ کرنا ہوتا ہے۔ اس کے باوجود سچائی کو فتح اور کا مرانی کی گارٹن دی گئ ہے۔ ہاں ہہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ فتح کا وقت پس پر دہ نقد پر ہوتا ہے اور صرف اللہ تعالیٰ کے علم میں ہوتا ہے۔ اس کی حکمت کے مطابق فلا ہر ہوتا ہے۔ اس کا علم صرف اللہ کو ہوتا ہے اور اس کے سواکوئی اور اس کے بارے میں بھر مجمی نہیں جاتا۔ یہاں تک کہ رسول خداصلی اللہ علیہ وہمی اس غیب کا علم نہیں دیا گیا۔ اس راہ میں جو مشکلات سائے آتی ہیں وہ رو اہم اساسی فیکٹرز کا نتیجہ ہوتی ہیں۔ پہلا فیکٹر ہیہ ہے کہ جب دعوت اسلامی کا آغاز ہوتا ہے تو پہلے لوگ اس سے روگر دانی افتدار کرتے ہیں۔ اس کے بعد دو سری مشقت سے ہوتی ہے کہ دائی کے دل میں اس بات کی شدید خواہش پیدا ہو جاتی ہے کہ لوگ دعوت اسلامی کو تبول کر کے راہ حق پر آ جائیں اور اس ذوتی و شوتی میں وہ بھی ڈوب جائیں جس ہو جاتی ہے کہ لوگ دعوت اسلامی کو جول کر کے راہ حق پر آ جائیں اور اس ذوتی و شوتی میں وہ بھی ڈوب جائیں جس ہو جاتی ہے دائی سرشار ہوتا ہے۔ اس کے لئے وہ پر جوش ہوتا ہے اور اپنی دعوت کے کلے کی سرطندی چاہتا ہے۔ سے دائی سرشار ہوتا ہے۔ اس کے لئے وہ پر جوش ہوتا ہے اور اپنی دعوت کے کلے کی سرطندی چاہتا ہے۔ سے دونوں فیکٹرز میں اس ذرح ہوتی ہے۔ یہ دونوں فیکٹرز میں کے لئے سوہان ردح بن جاتے ہیں۔

یماں 'اس لرمیں قرآن کر یم جو ہدایات دیتا ہے وہ اس مشقت کے دونوں پہلووُں کے سلسلے میں جیں۔ قرآن کر یم کمتا ہے کہ جو لوگ قرآن کی دعوت سے اعراض کرتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جھٹلاتے ہیں وہ حق الیقین رکھتے ہیں کہ صرف حضور "اور آپ کی دعوت مین سچائی ہیں۔ اور حضور "سیجے ہیں اور وہ یہ پیغام اللہ کی جانب سے لے کر آئے ہیں۔ لیکن اپنے اس علم کے باوجود وہ اس دعوت کو قبول نمیں کرتے ۔ وہ محض ذاتی خواہشات اور ہوائے نئس کی وجہ سے تکذ یب کرتے ہیں حالانکہ یہ دعوت ایک ہے کہ وہ بذات خود دلیل حق ہے۔

آ فآب آمد دلیل آ فآب کا صداق ہے اور انسان کے فطری تقاضوں کے مین مطابق ہے۔ بشرطیکہ فطرت زندہ ہو

اور سپائی کو جبول کرنے کا مارہ اسپے اندر رکھتی ہو۔ کیونکہ (اِنَّمَا بَسْتَجِیْبُ اللَّذِیْنَ بَسْمَعُوْنَ (٢: ٣٦)) بے شک دعوت حق تو وہ ہوگ جو تو ہوں ہوں ہوں ہوں ہیں۔ ہو سنتے ہیں۔ رہ وہ لوگ جو تکنز یب پر اصرار کرتے ہیں تو ان کے دل و دماغ مردہ ہیں۔ وہ خود بھی مردہ ہیں۔ گوظے 'بسرے اور اندھے ہیں اور تاریکیوں میں ڈوب ہوئے ہیں۔ رسول کے اندر سے طاقت نہیں ہے کہ وہ مردوں کو سنوائے اور نہ مردے سنتے ہیں۔ آگر چہ کوئی پکارتا ہے۔ ایک دائی کی ڈیوٹی سے نہیں ہے کہ وہ مردوں کو وزندہ کرے۔ کیونکہ سے تو اللہ کی شان ہے اور سے اللہ کا کام ہے۔ یہ تو ہم معالمے کا لیک پہلو اور اس کا دو سرا پہلو سے ہو کہ اللہ کی نظرت بسرحال حق کے ساتھ ہوتی ہے۔ البتہ سے بات اپنی جگہ دستور اللی ہے کہ وہ اللہ کی جانب سے مقرر شدہ وقت پر آتی ہے۔ جس طرح سنت البتہ تبل از وقت ظاہر نہیں ہوتی اور جس طرح اللہ کے کلمات بدلتے نہیں۔ اس طرح سے بات بھی اپنی جگہ پر ہے کہ وہ قبل از وقت نہیں اور تکی جلد بازی نہیں فرماتے۔ اس لئے کہ اذبت اور تکالیف تو داعیوں پر آتی ہی اور اللہ تعالیٰ بھی اس معالمے میں کوئی جلد بازی نہیں فرماتے۔ اس لئے کہ اذبت اور تکالیف تو داعیوں پر آتی ہی رہی ہیں آگر چہ دائی رسول ہی کیوں نہ ہوں۔ کیونکہ داعیوں سے سے توقع کی جاتی ہے کہ وہ بینہ جگلت اور شتابی اور شرابی اور دیل از وقت نصرت کا مطالبہ نہ کر ہیں۔

109

دین اسلام میں لیک واق اور رسول کا کروار کیا ہوتا ہے' ان قرآئی ہوایات میں اس کا تعین بھی کر ویا گیا ہے۔

ہمام ادوار کے لئے اور تمام معاملات کے لئے ۔ وہ کروار سے ہے کہ انہوں نے پیغام پنچانا ہے اور اپنی راہ پر آگے برصنا

ہمام ادوار کے لئے اور تمام معاملات کے لئے ۔ وہ کروار سے ہے کہ انہوں نے پیغام پنچانا ہے اور اپنی تو سے جس طرح

واقی اور رسول کی طاقت کے عدود ہے باہر ہے ای طرح ان کے فرائش میں بھی شامل نہیں ہے ۔ ہدایت و صلالت

سنت الجب کے مطابق کام کرتی ہیں اور سنت الجب میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی ۔ اگر رسول اپنے کی محبوب کے بارے میں

لاکھ چاہے کہ وہ ہدایت پر آجائے تو اگر سنت الجب اس کے حق میں نہیں ہے تو وہ راہ ہدایت نہیں پا سکا ۔ جبکہ رسول

کے دشنوں اور مبغوض لوگوں کو بھی ہدایت نصیب ہو سکتی ہے ۔ اس معالمے میں دائی اور رسول کی شخصیت اور ذات

کاکوئی اعتبار نہیں ہے ۔ رسول کے ساتھ سے حماب نہ ہو گا کہ اس کی دعوت کے نتیج میں کتے لوگ راہ راست پر آئے

ہیں۔ اس سے صرف سے پوچھا جائے گا کہ اس نے دعوت کا حق کس قدر اداکیا 'کس قدر مشکلات کو ہرداشت کیا اور

میں نہیں 'تو سے صاف یہ پوچھا جائے گا کہ اس فی دعوت کا حق کس قدر اداکیا 'کس قدر مشکلات کو ہرداشت کیا اور

میں نہیں 'تو سے معاملہ اللہ کے مرد ہے۔۔

(مَن يَّشَا اللَّهُ يَضْللُهُ وَمَن يَّشَا يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَ اط مُستَقَيْم (٦: ٩٣) إللهُ اللهُ عَلَى عَراه كر ويتا بَ اور في جَابِتا بها الله كَحَمَعَهُمْ عَلَى اللهُ لَا وَيَا بَ اللهُ لَحَمَعَهُمْ عَلَى اللهُ لَا وَيَا بَ اللهُ لَا اللهُ لَا اللهُ ال

چنانچہ رائی حق کاروبیہ یہ ہونا چاہئے کہ وہ جن لوگوں کو دعوت دیتا ہے 'ان کی جانب سے پیش کر دہ تجاویز پر کان نہ دھرے۔ خصوصاً جبکہ ان تجاویز کا تعلق اساس دین اور منہاج دعوت سے ہو۔ نہ کی دائی کے لئے مناسب ہے کہ وہ دین کے اصولوں کو لوگوں کی وقتی خواہشات و رغبات کے مطابق بنا سجا کے پیش کرے۔ مشرکین کا مطالبہ سے تھا کہ حضور میں بچھ خارق عادت مجزات پیش کریں جو ان کے زمانے کے تصورات اور مالوقات کے مطابق ہوں اور جنہیں وہ سمجھ کیں جس کے بارے میں قرآن کریم نے کئی مقامات پر ذکر کیا ہے۔اس سورہ میں بھی ان کا سے قول مذکور ہے۔

(لَوْلَاۤ اُنْزِ لَ عَلَيْهِ مَلَكُ (٥ ٢: ٧) وه كتے بيں كه اس پر فرشته كيوں نيس نازل بوآ؟ (وَقَالُوْ الوَلَا

نُزِّ لَ عَلَيْهِ أَيَةٌ مِّنْ رَبِّي) اور وه كتے بيں كه كيوں نيس نازل بوتى اس پر كوئى نشانى اس كے رب كى جانب ہے؟"

(وَ اَقْسَمُوْ ا بِاللَّهِ جَهْدَ اَیْمَانَهِمْ لَئِنْ جَآءَ تُهُمْ اَیَةٌ لَیُوْمِنُنَ بِهَا (٦: ٩ ، ١) اور وه پخته تسميس اٹھاتے بيں كه اگر ان كے پاس كوئى نشانى آئى تو وہ اس پر ضرور ايمان لائيس كے ۔" ايك دو سرى سوره ميں ان كاب مطالب نمايت بى تعجب خيز انداز ميں سامنے آتا ہے ۔ سوره اسراء ميں الله نے ان كے اس مطالبے اور تجويز كو ان الخفاظ ميں بيان كيا ہے۔ تعجب خيز انداز ميں سامنے آتا ہے ۔ سوره اسراء ميں الله نے ان كے اس مطالبے اور تجويز كو ان الخفاظ ميں بيان كيا ہے۔

(۹۳) (۹۳) کو جیا (۱۷) (۹۳) کا ۹۰ کا ۱۹ کا ۱۶ کو جیا زگر ایک جا جی جب تک که تو ہمارے لئے زمین کو جیا زگر ایک چشمہ جاری نہ کر دے ۔ یا جیرے لئے مجوروں اور انگوروں کا ایک باغ پیدا ہو اور تو اس میں نسریس رواں کر دے ۔ یا تو آسمان کے تکڑے کرکے ہمارے اور گرا دے جیسا کہ تیرا دعویٰ ہے یا خدا اور فرشتوں کو رو در رو ہمارے سامنے لے آئے ۔ یا تیرے لئے سونے کا آیک گھر بن جائے یا تو آسمان پر چڑھ جائے اور جیرے چڑھنے کا بھی ہم یعین نہ کریں گے جب تک تو ہمارے اور آیک ایک تحریر نہ آبار لائے جے ہم پڑھیں ۔" اور سورہ الفرقائ میں اسے یوں پیان کیا گیا ہے۔

کوئی فرشتہ بھیجا گیا جو اس کے ساتھ رہتا اور (نہ مانے والوں کو) دھمکا آیا اور نہیں تو اس کے لئے کوئی خزانہ ہی امّار دیا جا آیا اس کے پاس کوئی باغ ہی ہو آجس سے بیر روزی حاصل کر آ۔ " اس اسر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور امّل ایمان کو براہ راست اس بات کی ممانعت کی گئی ہے کہ وہ امّل کفر کے مطالبے سے متاثر ہو کر کہیں اس خواہش کا اظمار نہ کریں کہ کوئی مجزہ صادر ہو ہی جائے۔ چانچہ حضور سے ان الفاظ میں خطاب ہوا۔

(وَانْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ اعْرَاضُهُمْ فَانِ استَطَعْتَ اَنْ تَبْتَغِي نَفَقًا فِي الْاَرْضِ اَوْ سَلَمًا فِي السَّمَاءِ فَتَاْتِيَهُمْ بِالْيَةٍ وَلَوْ شَآءَ اللّهُ لَحَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَ مِنَ الْحَهِلِيْنَ (٣٥) إِنَّمَا يَسْتَحِيْبُ الَّذِيْنَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللّهُ ثُمَّ اللّهِ ثُمَّ اللّهُ ثُمَّ اللهُ يَعْدُونَ وَرَحِ وَنَ وَالْمَوْتَى عَبِرَواتَ نَيْ اللّهُ تُمْ اللهُ ثُمَّ اللهُ الل

بعض مسلمانوں کے دلوں میں بیہ رغبت پائی جاتی تھی کہ مشرکین صدور معجزات کے بارے میں جو مطالبے کرتے ہیں ان کا مطالبہ پوراکر دیا جائے ۔اس لئے کہ وہ پختہ فتسیں کھاتے تھے کہ اگر کوئی معجزہ صادر ہو گیا تو وہ ضرور ایمان لائمیں مے ۔ایسے لوگوں کو کہا گیا :۔

اس سے بلند ہے کہ وہ لوگوں کی خواہشات اور عوام کی تجاویز کے مطابق کوئی روش اختیار کرے - اب ہم قرآنی آیات کے ایک وسیع وائرے میں آجاتے ہیں۔ اب لیس بدایات سامنے آتی ہیں جو زمان و مکان کی قید سے وراء ہیں 'جن کا تعلق سمی ایک واقعہ سے نہیں ہے۔نہ سمی مخصوص تجویز سے ان کا تعلق ہے۔زمانہ تو بداتا رہتا ہے۔لوگوں کی خواہشات اور ان کے مطالبات بھی بدلتے رہتے ہیں اس لئے داعیان حق کو چاہئے کہ انہیں لوگوں کی خواہشات صراط متعقیم سے ادھر اوھر نہ کر دیں۔ یہ لوگوں کی خواہشات اور ان کے مطالبات ہی ہیں جن کا لحاظ کرتے ہوئے بعض واعیان حق اسلامی نظریہ حیات کو ایک ند ہب کے طور پر تتلیم کر کے اسے دو سرے ند ہب کی طرح ایک کاغذی ند ہب قرار دیتے ہیں اور اسے انفرادی زندگی کے معاملات تک محدود کر دیتے ہیں۔جس طرح اس کر وَ ارض پرمتعد د دو سرے نداہب موجود ہیں جو کسی وقت ایک محدودمقصد کے لئے وجود میں آجاتے ہیں۔جب ان نداہب پر پھھ وقت گزر جاتا ہے تو وہ بکواس خابت ہوتے ہیں اور ان کے تضادات کھل کر سامنے آ جاتے ہیں۔ پھرای جذب کے تحت بعض والی اسلام نظام کو ایک کاغذی منصوبے یا کیک مفصل کاغذی قانونی نظام کی صورت میں پیش کرتے ہیں اور اس منصوبے کے وریعے وہ دور جدید کی جاہیت کے واقع حالات کا مقابلہ کرتے ہی حالاتکہ اہل جاہیت کی جوعملی صورت حال ہے اس کا اسلام کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔اس لئے کہ دورجدید کے الل جالمیت تو ببانگ وہل سے کتے ہیں کہ اسلام ایک پرائیویٹ عقیدہ ہے اور اس کا زندگی کے واقعی اور عملی نظام کے ساتھ کوئی تعلق ہی شیں ہے ۔یہ داعی لوگوں کے لئے اس عملی جابلی صورت حال كو اسلامي رنگ مي مرتب كرتے بين -اس كے مطابق لوگ بدستور جابليت ير قائم رہتے بين اينے فيلے طاغوت كى عدالت ے کراتے ہیں۔نہ وہ شریعت کے مطابق نیلے کرتے ہیں اور نہ کراتے ہیں۔اس فتم کی تمام کوششیں نمایت ہی گھٹیا اور ولیل حرکات ہیں۔ ایک سے مسلمان کو جاہئے کہ وہ ان جدید فکری رنگوں میں رنگے ہوئے ان خیالات کو برے بھینک دیں 'اس لئے کہ مید خیالات ناپختہ میں اور کسی حال میں بھی اپنی جگہ پر قائم نہیں رہ سکتے ۔اگرچہ ان کو وعوت اسلامی کے جدید رنگ اور جدید بختیک کا نام دیا جائے۔

اور اس ہے بھی زیادہ ذلیل اور گھٹیا حرکت ان لوگوں کی ہے جو اسلام کو جدید لباس پہناتے ہیں اور اسلام پر ایک صفات اور اصطلاحات کا اطلاق کرتے ہیں جو قاریخی ادوار ہیں کی دور ہیں خود انسانوں نے ایجاد کیں ۔ مثلاً اشتراکیت اور جمہوریت و غیرہ ۔ ایسے لوگوں کی اس سعی نامیکور کامقصد ہے رہا ہے کہ وہ اسلام کی ترقی یافتہ تعبیر کر کے اس طرح اسلام کی خدمت کرتا چاہتے ہیں ۔ زرا غور بیجئے اشتراکیت ایک اجتماعی اور اشتراکی نظام ہے اور بیے خالعی انسانوں کا بنایا ہوا ہے ۔ اس کے اندر پکھے چزے میں درست بھی ہو عتی ہیں ۔ اس طرح جمہوریت بھی ایک نظام خود انسانوں کی سوچ اور اگر کے نتیج میں بنایا گیا ہے ۔ اس میں بعض چزی مرست بھی ہو سکتی ہیں ۔ ان کے مقابلے میں اسلام ایک ممل نظام حیات ہے اور بیہ نظریاتی افکار ایک اجتماعی سوشل نظام 'ایک علیدہ اقتصادی نظام اور ایک متنازعملی اور انتظامی ذھائے پر مشتل ہے اور بیہ نظام اللہٰ کا بنایا ہوا اختماعی سوشل نظام 'ایک علیدہ اقتصادی نظام اور ایک متنازعملی اور انتظامی ذھائے پر مشتل ہے اور بیہ نظام اللہٰ کا بنایا ہوا خصوصیات اور صفات خلاش کرتا ہے جو انسانوں کی بنائی ہوئی جی سے ۔ الذا جو خفی اسلامی نظام حیات کے لئے وہ خصوصیات اور صفات خلاش کرتا ہے جو انسانوں کی بنائی ہوئی ہیں اور ان کی سفارش کرتا ہے تو وہ خفی اسلام کے حوالے صوصیات اور صفات خلاش کرتا ہے جو انسانوں کی بنائی ہوئی ہیں اور ان کی سفارش کرتا ہے تو وہ خفی اسلام کے حوالے درست موقف کا حامل نہیں ہے ۔ یا اس پر ایسے اقوال منظم کرتا ہے جو انسانوں کے اعمال ہیں ۔

الل جاہلیت مشرک صرف اس لئے قرار پاتے تھے کہ وہ اللہ کی مخلو قات میں سے بعض لوگوں کو اللہ کے ہاں سفار شی بناتے تھے اور ان کو دوست بناتے تھے۔

﴿ وَ الَّذِيْنَ اتَّخَذُواْ مِنْ دُوْنِهِ اَوْلِيَآ ءَمَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوْنَآ اِلَّهِ لَلْهِ زُلْفَى

(٣ ٣ ٩) "وو ولوگ جنہوں نے اس کے سوا دو سرے سریرست بنا رکھے ہیں۔ (اور اپنے اس نعل کی توجیہ سے کرتے ہیں کہ وہ اللہ تک ہماری رسانی کر دیں" یکی تو شرک ہے '
سوال سے ہے کہ جو لوگ اللہ کے دربار میں پچھ لوگوں کی سفارش کے سرطے ہے بھی آگے بڑھ کر پچھ دو سرے لوگوں کے
بنائے ہوئے نظام حیات کے ذریعے تقرب حاصل کرتے ہیں ان کا سے فعل 'مشرکین عرب کے فعل سے کس قدر زیادہ
کر وہ ہے۔ مشرکین عرب دین بسرحال خدائ کا ملئے تھے البتہ پچھ اشخاص کو شریک بناتے تھے۔ یہ لوگ تو نظام حیات
غیراللہ کا اپناتے ہیں اور قرب اللہ کا چاہتے ہیں۔

خوب غور بیجئے اور سیجیے کہ اسلام اسلام ہے 'سوشلزم سوشلزم ہے اور جمہوریت جمہوریت ہے۔ اسلام کا صرف وی عنوان ہو گا جو اس کے لئے اللہ نے رکھا ہے اور تبجویز کیا ہے۔ یہ دو سرے نام اور عنوان لوگوں کے رکھے ہوئے ہیں۔ یہ تمام دو سرے نظام لوگوں نے اپنے تجربوں سے بنائے ہوئے ہیں' اگر کوئی شخص ان نظاموں کو اپناتا ہے تواسے چاہئے کہ وہ انہیں اپنے نام اور عنوان سے اپنائے ۔ کسی دائی دین کو سے بات زیب نہیں دین کہ وہ لوگوں کے اپنائے ہوئے کسی رنگ کو اپنائے اور دعویٰ سے کرے کہ وہ اللہ کے دین پر کوئی احسان کر رہا ہے۔

برحال ہم ایسے لوگوں سے آیک بات پوچھے ہیں 'آخر تمماری نظروں ہیں اللہ کا دین اس قدر بے وقعت کیوں ہوگیا ہے ' اور تم کیوں اللہ کی عظمت کو اپنے دل ہیں اس طرح نہیں بٹھاتے جس طرح اس کا حق ہے۔ تم لوگ آج کے دور میں اسلام کو کیوں اختر آکیت اور جمہوریت کے رنگ ہیں پیش کرتے ہو 'کیونکہ بیہ تو دورحاضر کے فتنے اور دور حاضر کے بدلتے ہوئے رنگ ہیں۔ تم دیکھے نہیں ہو کہ ماضی قریب ہی ہیں سرمایہ داری کس قدر محبوب نظام تھا۔ یہ اس لئے محبوب تھا کہ لوگ جاگیرداری سے بھی پہلے وکٹیٹرشپ آیک محبوب نظام تھا اور اس کے زریعے لوگ چھوٹی چھوٹی چھوٹی ریاستوں اور بھری ہوئی ظالم ریاستوں سے نجات چاہتے تے مثلاً جرمنی اور اٹلی کے ممالک اس دور سے بھی گزرے ہیں۔ کل نہ کورہ بالا نظاموں کے مقابلے ہیں دنیا ہیں کوئی نیا نظام بھی رائج ہو سکتا ہے جو اٹل دنیا کا کوئی تجربہ یا نیارنگ ہوگا اور جس ہیں آیک نی شکل ہیں انسان 'انسان کا غلام ہوگا تو تم پھرکل اسلام پر اس سے نظام اور رنگ کا لیبل چیاں کر و می ناکہ تم اسلام کو آیک ایسے رنگ ہیں پیش کر سکو جے لوگ چاہتے ہیں؟

آیات کے زیر بحث جصے یا امرین اور قرآن کریم کے دو سمرے مقامات پر سے ہدایات وی گئ ہیں کہ دائی دین کا روسے سے ہونا چاہئے کہ وہ اپنی دعوت اسلامی کے سلطے روسے سے ہونا چاہئے کہ وہ اپنی دعوت اسلامی کے سلطے میں ترمینی شجاویز دیتے ہیں ان کی باتوں اور شجویزوں پر سمرے سے کان بی نہ دھرے ۔ نیز دین اسلام کو اس کے اصل نام اور عنوان کے ساتھ معنون کرنے کی اصل نام اور عنوان کے ساتھ معنون کرنے کی سسی نہ کرے ۔ وہ لوگوں کو اسلامی منہاج اور اسلامی ذرائع بی کے ذریعے بیدار کرنے کی سعی کرے ۔ اللہ تمام جمانوں

ے بے نیاز ہے۔ آگر کوئی اس وعوت کو اس طرح تبول نہیں کرتاجس میں وہ صرف اللہ کی بندگی کرے اور اس کے سوا تمام غلامیوں سے نکل آئے تو دین اسلام کو کسی ایسے ہخص کی ضرورت نہیں ہے اور نہ اللہ تعالیٰ کو کسی سرکش اور کسی مطبع فرمان کی طرف کوئی احتیاج ہے۔

دین اسلام این بنیادی عناصراور اپنی خصوصیات کے اعتبار سے اپنی ایک خاص اصلیت (Orignality) رکھتا ہے۔
اللہ کا منتا ہے ہے کہ یہ خصائص اور یہ اساس اقدار غالب ہو جائیں۔ دنیا کے عملی نظام کے معاملے ہیں ہے دین اصلیت
(Orignality) کا مالک ہے اور وہ جس انداز ہیں انسان کو دعوت فکر دیتا ہے وہ بھی اور حبسن ہے۔ جس خدانے اس دین
کو اپنی خصوصیات اور اپنے عناصر ترکیبی کے ساتھ اتارا ہے ' وہی خدا تو ہے جو اس حضرت انسان کا خالق ہے اور وہ خوب
جانتا ہے کہ انسان کیا کیا سوچتار ہتا ہے اور اس کے دل میں خواہشات کی کیا کیا امریس اٹھتی ہیں؟

اس لرمیں قرآن کریم کے اس انداز خطاب کامھی ایک نمونہ موجود ہے جس کے ساتھ وہ فطرت انسانی کو خاطب کرتا ہے۔ اس کے اسلوب خطاب میں ہے یہ بھی ایک اسای نمونہ ہے۔ قرآن انسانی فطرت اور اس کائنات کے طبیعی عمل کے درمیان ایک رابطہ اور تعلق پیدا کرتا ہے۔ وہ کائناتی اثرات و اشارات کارخ فطرت انسانی کی طرف موڑتا ہے۔ اس اثناء میں قرآن انسان کی فطری ساخت کو اس پر آمادہ کرتا ہے کہ وہ ان فطری اشارات کو قبول کرے۔ قرآن جانتا ہے کہ جب اس کائنات کے تکویٹی اشارات انسانی فطرت کی گرائیوں تک پہنچ جائیں تو انسان فور البیک کہتا ہے۔

(اَنَّمَا يَستَحيْبُ اللَّذِينَ يَسمُعُوْ نَ (٦:٦) "به تَك ده لوگ تبول كرتے بي جونتے بيں-"ده نمونہ طرز اداكيا ہے جو اَس لرين بَم سے مخاطب ہے- ذرا الماظہ فرمائيں -

اَکٹُر اَهُم لَا یَعْلَمُوْنَ (٢:٧٦)) "بي لوگ کتے ہيں کہ اس کے رب کی طرف سے کوئی نشانی کيوں نہ آثاری عن الله کا اللہ نشانی آثار کی اوری قدرت رکھتا ہے انگر ان میں سے اکٹرلوگ نا دانی میں جتا ہیں۔"

اس آیت میں ان لوگوں کی بات نقل کی گئی ہے جو دین اسلام کو جھٹلاتے تھے 'حضور ''کا مقابلہ کرتے تھے ' اورایلے خارق عاوت معجزات کے طبگار تھے جنبی ان کی آباد کی بچھم سر دیکھے یہاں ان کا مطالبہ نقل کرنے کے بعد ان کے دلوں میں یہ بات بٹھائی جاتی ہے کہ اگر ان کا یہ مطالبہ مان لیا جائے تو اس کے نتائج کیا نگلیں گے ۔ یہ کہ وہ خدا کی شدید پکڑ میں آ جائیں گے ۔ اور بلاک و بر باد کر دیئے جائیں گے ۔ فلا ہر ہے کہ اللہ اس بات پر قدرت رکھتا ہے کہ وہ کوئی معجزہ نازل فربائے ۔ لیکن اللہ کی حکمت کا نقاضا یہ ہے کہ وہ ان لوگوں کے اس مطالبے کو مسترد کر دے ۔

سیاق کلام اب اس محدو د موضوع سے نکل کر کائنات کی وسعقوں میں داخل ہو جاتا ہے اور لوگوں کو متوجہ کیا جاتا ہے کہ تم اپنے ار دگر دکھیلی ہوئی اس کائنات پر ذرا نگاہ ڈالو' وہ آیات و مجزات خود کتاب کائنات کے اندر موجود ہیں جن کے مقابلے میں وہ خوارق کچھ خوارق نہیں جن کا وہ مطالبہ کرتے ہیں۔اور سے مجزات اور نشانات اس کائنات کے ول مين ابد الاباد تك قائم بين ماك صرف أيك موجوده نسل بي نهين سب تسليل الهين ويمعتى ربي -

في ظلال القرآن

(وَمَا مِنْ دَآبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طُئِرٍ يُطِيرُ بِحَنَا حَيْهِ اِلْآاُمَمُ اَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّ الْنَا فِي

الْکتب من شبی پیم المی ربیهم یعضشر و ن (۲: ۸ ۳) دورین بین چلنے والے کمی جانور اور ہوائیں پروں ہے اُڑنے والے کمی پرندے کو دکھے لوئیہ سب تماری بی طرح کے انواع ہیں 'ہم نے ان کی تقدیر کے نوشتے ہیں کوئی کر نہیں چھوڑی ہے ' چرہ سب اپنے رب کی طرف سیلے جارہ ہیں۔'' یہ بے شک ایک ہولئاک حقیقت ہے ۔ یہ وہ عظیم حقیقت ہے جہ اس وقت ان کی قوت مشاہدہ دیکھ سکتی تھی 'اس لئے کہ اس وقت تک وہ سائنس میں کوئی منظم می نہ رکھتے تھے ۔ وہ یہ کہ تمارے اردگر و موجود تمام مخلوقات کے اصناف و اجناس اپنی جگہ اتوام و امم ہیں۔ ہرایک کی اپنی خصوصیت ہے اور اپنا نظام ہے 'لیکن سے مشاہدہ اس قدر عظیم حقیقت ہے کہ جس قدر اس کا دائرہ و صبیح ہوتا جاتا ہے اس قدر اس کی عظمت کا یقین ہوتا جاتا ہے 'اس سے انسانی علم میں اضافہ ہوتا ہے ہاں انسانی علوم اس کا نتات کے علوم میں اضافہ تو کر سکتے ہیں لیکن ان کی وجہ سے اس کا نتات کی کسی بھی حقیقت میں اضافہ نہیں کیا جاسکتا۔ انسانی علوم کے متوازی اللہ کام کرتے ہیں اور ہر معالمے پر اللی علم و ارادہ اپنا تد چری عمل جاری رکھے ہوئے ہو متوازی انسانی علوم کے اور اس کا نتات میں جارا مشاہدہ جس قدر آگے جاتا ہے ' ہے حقیقت اور واضح ہوتی جوتی جاتی ہوتی ہاتی ہوتی ہوتی ہوتی ہیں جاتی کام کرتے ہیں اور ہر معالمے پر اللی علم و ارادہ اپنا تد چری عمل جاری رکھے ہوئے ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہاتی ہیں جارا مشاہدہ جس قدر آگے جاتا ہے ' ہے حقیقت اور واضح ہوتی جاتی ہوتی جاتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہاتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہاتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہی ج

سوال یہ ہے کہ اس کائنات کے اندر جو اٹنی قوتیں کار فرما ہیں اور جو نمایت ہی مجزانہ انداز میں کام کر رہی ہیں ان کے مقابلے میں ان لوگوں کے مطلوبہ معجزات کی حیثیت ہی کیا ہے؟ یہ کائناتی آیات و معجزات تو وہ حقائق ہیں کہ انسان کی بصارت اور بصیرت جس قدر آگے برحتی ہے وہ ان کے نئے نئے پہلو دیکھتے ہیں اور قیامت تک دیکھتے رہیں گے۔

اس انتخاب اور نمونے میں قرآنی منهاج کلام سے ہے کہ قرآن کریم فطرت انسانی اور اس کائنات کے درمیان آیک ربط اور جوڑپیداکر دیتا ہے۔وہ فطرت کے دریچے کائنات کے رازوں کے لئے واکر دیتا ہے اور اس طرح قرآن کریم اس عظیم کائنات کے رازوں کے ذریعے انسان کی شخصیت اور اس کی سوچ پر گمرے اثرات جھوڑتا ہے۔

قرآن کریم انسان کی فطرت کے سامنے محض جدلیاتی لاہوتی مباحث پیش نہیں کرتا ہے۔ یہ امور اسلامی اور قرآنی منهاج کے علم الکلام اور توحیدی مباحث پیش کرتا ہے۔ یہ امور اسلامی اور قرآنی منهاج کے خلاف ہیں۔ قرآن لوگوں کے سامنے عالم موجودات اور عالم غیب کے واقعی مشاہد و حقائق پیش کرتا ہے۔ عشل انسانی کو آزاد چھوڑ دیتا ہے کہ وہ غور و فکر کرے 'ان سے نتائج افذ کرے اور قدرت کی کار فرمائیوں کے ساتھ ہمقدم ہو کر چلے اور حقائق کو قبول کرے لیکن قرآن کریم انسان پر ہے ایک خاص ضابطے اور اسلوب کے ساتھ پیش کرتا ہے اور است ای طرح نہیں چھوڑ دیتا کہ وہ عالم شادت کی بھول مجلیوں میں مم ہوکر صراط منتقیم کھو دے۔ اب سب سے آخر میں ان لوگوں کا انجام بتلایا جاتا ہے جو اس عظیم مجزے کے منکر ہیں :۔

(وَ ٱلَّذِيْنَ كَذَّبُو ْ إِلَيْتِنَا صُمٌّ وَّبُكُمٌّ فِي الظُّلُمْتِ مَنْ يَّشَا اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَنْ يَشَا

5 g g

یوں اس معافے میں املای تصور حیات کے تمام پہلو جڑجاتے ہیں اور اسلامی منهاج دعوت کی وضاحت بھی ہوجاتی ہے۔ ایک دائ کے موقف کو متعین کر دیا جاتا ہے 'جو اپنے نظریات و عقائد کے مطابق جدوجد کرتا رہتا ہے۔ ہردور اور ہر حال میں وہ لوگوں کے سامنے دعوت پیش کرتا رہتا ہے۔ امید ہے کہ اس قدر کلمات کے ساتھ ہم اپنا مدعا واضح کر چکے ہیں اور اس کے ساتھ ہم اپنا مدعا واضح کر چکے ہیں اور اس کے ساتھ وہ مزید بحث بھی قابل ملاحظہ ہے جو ہم نے دعوت اسلامی کے منهاج کے سلسلے میں اس سورہ کے مقدے میں کی ہے۔

---0000---

درس نمبر ۱۰ ایک نظرمیں

یاں ہے سیاق کلام کارخ اب اس موضوع کی طرف پھرجاتا ہے کہ جب اللہ کاعذاب آتا ہے تو اس کا مشرکین کی فطرت پر کیار دعمل ہوتا ہے بلکہ مشرکین کے سامنے ان کے فطری ردعمل کا نمونہ پیش کر دیا جاتا ہے کہ جس ہے وہ عذاب اللی کے وقت دو چار ہوتے ہیں۔ جب انسان اور ان مشرکین کی فطرت کے اوپر سے عدبہ ہے ہوئے مادی پر دے ہٹ جاتے ہیں اور جب وہ فوفاک حالات سے جمنجو ڑے جاتے ہیں تو فطرت کے اوپر جمی ہوئی گر دو غبار جھٹ جاتی ہے۔ ایسے حالات میں یہ مشرکین اپنے جھوٹے خداؤں کی تمام کمانیاں بھول جاتے ہیں۔ وہ رب واحد کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں جس کی معرفت ان کی فطرت کی گرائیوں میں پہلے سے موجود ہوتی ہے۔اب وہ صرف اللہ کے سامنے نجات اور فلاح کے لئے دست بدعا ہوتے ہیں۔

اس کے بعد سیاق کلام ان کا ہاتھ پڑ کر آیک دو سرے منظر کے سامنے لے جاتا ہے اور اس منظر عیں انہیں بنایا جاتا ہے کہ ان کے اسلاف پر کیا کیا عذاب نازل ہوئے اور کس کس میدان میں وہ مارے گئے ۔ سنت البید نے تاریخ میں کیا کر دار اداکیا اور قضائے النی کس طرح ان کے ساتھ عمل کرتی رہی ۔ ان کی بصارت اور بصیرت کو روشن کرنے کے لئے انہیں وہ واقعات بنائے گئے کہ اللہ نے انہیں کماں کماں مسلت دی جس کے اندر وہ رسولوں کو جھٹلاتے رہے ۔ اور نبخت کس طرح آیک ابتلاء کے بعد ان پر دو سری انٹلاء آتی رہی ۔ انہیں مصائب و مشکلات سے دو چار کیا گیا ۔ پھر تھت و دولت کے ذریعے انہیں آزمائش میں ڈالا گیا اور انہیں مسلت کے بعد مسلت دی جاتی رہی آکہ وہ غفلت کی نیند سے بیدار ہو جائیں یہاں تک کہ انہوں نے فرصت کے تمام مواقع ضائع کر دیئے ۔ مشکلات اور مصائب نے ان کے اندر جو احساس جائیں یہاں تک کہ انہوں نے فرصت کے تمام مواقع ضائع کر دیئے ۔ مشکلات اور مصائب نے ان کے اندر جو احساس بیدار دیا تھا' دولت و نعت نے انہیں اس احساس سے محروم کر دیا ۔ اللہ کی سنت کے مطابق ان پر پھرعذاب النی آیا اور اس نے ان کے ماٹھ جو سلوک کیا وہ یہ تھا :۔

(فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْ اوَ الْحَمْدُ لِلَهِ رَبِّ الْعَلَمِيْنَ (7: ٥٤) "اس طرح ان لوكون كي جركات كرركه وي في عَج جنون في ظلم كيا تفا اور تعريف به الله رب العالين كے لئے -"

یہ منظر جو دلوں کو دہلانے والا ہے ' ابھی نظروں سے اوچھل نہیں ہوتا کہ سامنے سے دو سرامنظر نمو دار ہو جاتا ہے۔
اس نے منظر میں یہ لوگ اللہ کے عذاب میں بتلا نظر آتے ہیں۔ اللہ کے عذاب نے ان کی قوت ساعت اور ان کی قوت
بصارت کو ختم کر دیا ہے۔ ان کے دلوں پر مریں لگ چکی ہیں اور اب اللہ کے سوا' اس سنظر میں 'کوئی دو سری قوت
انہیں نظر نہیں آتی جو ان کی کھوئی ہوئی بصارت ' ساعت اور قوت مدر کہ انہیں دوبارہ دے سکے ۔ ان نمایاں اور خوفناک
مناظر کی موجودگی ہیں بتایا جاتا ہے کہ کسی رسول کے فرائض کیا ہیں؟ یہ کہ وہ بشیرو نذیر ہوتا ہے اور اس کے سوانہ کوئی

اس کی ڈیونی ہے اور نہ افقیار۔ رسول کے پان سے طافت نہیں ہوتی کہ وہ اپنی جانب سے کوئی مجزہ ٹیش کر۔۔ نہ رسولوں کو سے افقیار ہوتا ہے کہ لوگوں سے تجاویز لیں اور ان کے مطابق کام کریں۔ وہ تو مبلغ ہوتے ہیں اور بشرہ نڈیر ہوتے ہیں۔ اب صورت طافات سے ہو جاتی ہے کہ بعض لوگ ان پر ایمان لاکر عمل صالح شروع کر دیتے ہیں۔ وہ خوف سے اور پریٹائی سے نجات پا جاتے ہیں اور بعض لوگ ان کی تکذ سے کرتے ہیں' اس لئے انہیں عذاب سے دوجار ہونا پڑتا ہے اور یہ عذاب ان پر اس روگر دائی اور بحذ سے گا ہے۔ اس لئے ہو جاہے ایمان لائے اور جو جاہے ایمان لائے اور ہو جاہے کا کروہے اور یہ انتظار کرے 'اس کا انجام ہے ہو گا'جس کا اس امریش ذکر ہوا ہے۔

ATA

---000---

درس نمبر. ۲ تشریح آیات . ۴ ---- تا---- ۴۹

قُلُ أَرَءَيْنَكُمُ إِنَ اَتَّكُو عَنَابُ اللهِ أَوْ اَنَتَكُو السَّاعَةُ اَغَيْرَ اللهِ تَلَّعُوْنَ اللهِ مَن إِنْ كُنْتُو طَدِيَهِنَ ﴿ بَلُ إِيّاهُ تَلْمُونَ فَيَكُشِفُ مَا تَكَ عُوْنَ اللهِ مِ إِنْ شَائَمُ وَتَنْسَوْنَ مَا ثُشُورُكُونَ ﴿

دوان ہے کو از اغور کر کے بناؤ اگر کبھی تم پر اللہ کی طرف ہے کوئی بری مصیبت آ جاتی ہے یا آخری گھڑی آ پہنی ہے اور کو بات ہو؟ بولو اگر تم ہے ہو۔اس وقت تم اللہ ای کو بارتے ہو الکر اور کو بالرتے ہو؟ بولو اگر تم ہے ہو۔اس وقت تم اللہ ای کو بارتے ہو الکر اور ہا بات ہوئے ہو۔ اللہ تعالی ہے تو اس مصیبت کو تم پر سے ٹال دیتا ہے۔ایسے موقعوں پر تم اپ ٹھمرائے ہوئے شریکوں کو بھول جاتے ہو۔ " اللہ تعالی فطرت انسانی کے خطاب کے لئے ہو وسائل استعال فرائے ہیں ہے اس کا آیک نمونہ ہے۔ یہ نمونے اس سے پہلے کی امروں میں بھی بیان کے جا بھی ہی اور اس کے بعد جو فقرات آرہے ہیں ان میں بھی اس کے نمونے آئیں گے۔اس بوری سورہ میں انسانی فطرت کو مخاطب کیا گیا ہے۔

اس سے قبل ہے بات کی گئی تھی کہ زندہ گلو قات کے جمان تمماری نظروں کے سامنے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی مربرانہ تدرت نے ان کے اندر کس قدر تنظیم پیداکر رکھی ہے۔ پھر ذرا دیجھو کہ اللہ کا علم کس قدر وسیح اور شائل ہے۔ اس زیر بحث مجموعہ آبات جس اللہ کے عذاب اور آفات فائمانی کا ذکر ہے۔ جب سے قائمانی آفات و بلیات انسانی فطرت پر آتی ہیں تو ان کے مقابلے میں انسان کا روعمل کیا ہوتا ہے۔ خصوصا اس وقت جب سے آفات آبکہ ہولتاک صورت میں ہوتی ہیں جس سے انسان کا دل دبل جات ہولتاک صورت میں ہوتی ہیں جس سے انسان کا دل دبل جاتا ہے۔ ایسے حالات میں انسان کے دل و دماغ سے شرک کے کرد و غبار کی تہیں چسٹ جاتی ہیں اور انسانی فطرت صاف ہوکر سامنے آجاتی ہو اور عقید و توجید ہو انسانی فطرت کی محمرائیوں میں موجود رہتا ہے وہ سامنے آبا ہے اور انسانی فطرت صرف رب واحد کو بکار تی ہے۔

(قُلْ آرَءَ يُتَكُمْ انْ أَتَكُمْ عَذَابُ اللهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنتُم

صدفین (۲: ۶) در ان ہے کو اور افور کر کے بناؤاگر کھی تم پر اللہ کی طرف ہے کوئی بری مصبت اَ جاتی ہے یا اَتُری گفری اَ بَہُجِی ہے تو کیا اس وقت تم اللہ کے سواکس اور کو لکارتے ہو؟ بولو اگر تم ہے ہو۔ " یہاں ایک خوفاک صورت حال کا تصور پیش کیا جاتا ہے اور دنیا ہیں جابی و بریادی کے بعض مناظر تظروں کے سامنے لائے جاتے ہیں یا سے تصور کہ اچاک تیا ہو جائے جب انسانی فطرت کے سامنے سے مناظر اُسے ہو فافری احساس چکیاں لینے لگتا ہے۔ ان مناظری ہولئائی کا تصور زہن میں خوبی کے سامنے آ جاتا ہے اور اللہ خوب جاتا ہے ہو فائن فطرت ہے کہ اس اسلوب کے سامنے فطرت ان مناظر کا ایسی طرح اور ایک کرلیت ہے اور اللہ خوب جاتا ہے ہو فائن فطرت ہوئی ہے۔ اس کی تمام قوتیں ان مناظری وجہ ہے کرکت میں آ جاتی ہیں اس لئے کہ ان ہولئاک مناظر میں جو حقیقت ہوتی ہے وہ فطرت انسانی کے اندر موجود ہوتی ہے وہ فطرت انسانی کے اندر موجود ہوتی ہے وہ فطرت اس سلوب میں فطرت کو تو ایسی طرح علم ہے کہ سے حقیقت فطرت کے اندر موجود ہوتی ہے اور انسانی کے باری تعالی اس اسلوب میں فطرت سے خاطب ہوتے ہیں اور فطرت اس تصور کو تبول کرلیتی ہے 'کانپ اُشتی ہے اور خود ان اور خور ان کی زبان سے بوجے ہیں باکہ معلوم ہو کہ بید جواب ان کی فطرت کا حقیق بواب ظاہر ہے۔ (اُخیر الله تَدْعُونُ) کیا تم اللہ کے سوا دو سروں کو پکارتے ہو' اگر تم سے ہوتو جواب ان کی فطرت کا حقیق اظہار ہے۔ (اُخیر الله تَدْعُونُ) کیا تم اللہ کے سوا دو سروں کو پکارتے ہو' اگر تم سے ہوتو جواب ان کی فطرت کا حقیق اظہار ہے۔ (اُخیر الله تَدْعُونُ) کیا تم اللہ کے سوا دو سروں کو پکارتے ہو' اگر تم سے ہوتو جواب ان کی فطرت کا حقیق

یہ ہے انسان کی حقیقی فطری روش ۔ اللہ تعالی مشرکین کے سامنے انسان کے اس فطری روعمل کو برائے خور ویش فرماتے ہیں لیکن ایسے حالات ہیں اللہ تعالیٰ کی شان بے نیازی کیا روش افقیار فرماتی ہے؟ بید کہ اگر اللہ جا ہے کہ ان پر سے ان مجھکلات کو دور فرما دے تو اس کی مشیت ہے قید ہے۔ اس کے ارادے کو روکرنے والاکوئی نہیں ہے۔ اگر جا ہے تو ان کی دعاؤں کو قبول کر لے 'تکالیف پوری طرح دور ہو جائیں یا جزوی طور پر دور ہو جائیں۔ اور اگر اس کی مشیت کا تقاضا ب ہو کہ ان کی بار کور دکر دے قوکر دیتا ہے۔ یہ فیصلہ اس کی تقدیر اس کے علم اور اس کی عکمت پر موقوف ہے۔

آگرچہ شرک انبانی فطرت کے خلاف ہے لیکن بعض او قات انبان شرکیہ تصورات اختیار کر لیتا ہے۔ یہ وہ اس وقت افتیار کرتا ہے جب وہ راہ فطرت سے افراف اختیار کرلیتا ہے اور یہ افراف مختلف عوائل کی وجہ سے واقع ہوتا ہے اور یہ عوائل انبان کے اندر جو صاف ستھری فطرت موجود ہے اسے دبا دیتے ہیں اور ان عوائل کے بینچ رب واحد کی حقیق معرفت انبان کی نظروں ہے اوجمل ہوجاتی ہے۔ اس کے کہ انبان بھی بھی وجود باری کا منکر نہیں رہا ہے اور نہ یہ اس کا فطری موقف رہا ہے کہ وہ وجود باری کا منکر نہیں رہا ہے اور نہ یہ اس کا فطری موقف رہا ہے کہ وہ وجود باری سے انکار کر دے۔

جیما کہ ہم بار ہا دیکھ بچکے ہیں کہ جو لوگ بظا ہراس بات کا اظمار کرتے ہیں کہ وہ طحد ہیں اور وہ وجود خالق کے متکر میں 'ورحقیقت وہ خدا کے متکر نہیں ہوتے ہم یہ یقین نہیں کر سکتے کہ جن لوگوں کو دست قدرت نے بنایا ہے اور جن کے وجود کے ہر ذر سے دور ہر خلے میں دست قدرت کی چھاپ موجود ہے ' پچرابیا کیے ۔ ہوسکتا ہے کہ وہ اپنے خالق کو بالکل بھول جائیں اور حقیق کحد ہو جائیں ۔ان کے وجود کا تو ہر ذرہ ذات باری پر گواہ ہے۔

انسانیت پراس خوفاک عذاب کے نزول کی آیک طویل داستان ہے کنیہ اور فطرت کے درمیان آیک طویل عرصے کے کشکش جاری رہی کئید انسان کی فطری عوائل اور دوائی کا قلع قبع کر دے ۔ اہل کنیہ انسان کی فطری خواہشات اور میلانات کی قانونی حیثیت کا انکار کرتے تھے ۔ جبکہ در حقیقت وہ نسایت ہی کروہ زندگی بسر کرتے تھے جو عیاشیوں سے پر تھی ۔ اس طرح فطرت کے ساتھ مخاصمت اور کشکش یورپ میں صدیوں تک برپا رہیں ۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اہل یورپ نے ہی محمول کہ خدا پر سی کا مطلب فطرت کا انکار ہے ۔ یوں وہ کفر اور الحاد کے صحرامی کم گشتہ راہ ہوگے اور کشا یورپ نے بیسی محروم کی گشتہ راہ ہوگے اور کنیے کی ربانی زندگی ہے بھی کر وہ تر زندگی اور سراب کے پیچے بھا گے رہے ۔ (دیکھتے میری کتاب المستقبل لهذا اللدین کی فصل غیرفطری افتراق)

اس صورت حال سے یہو دیوں نے خوب فائدہ اٹھایا اور نصاری کو اپنے صحیح دین سے برگشتہ کر دیا آگہ ان کی تکیل ان کے ہاتھ آ جائے اور وہ خوب اچھی طرح سے ان کے اندر فسق و فجور اور اخلاقی بے راہ روی پھیلا سکیں اور ان کو اپنے مقاصد کے لئے اس طرح استعال کریں جس طرح گدھے کو استعال کیا جاتا ہے 'جس کا اظہار انہوں نے تلمو د اور یہودی زعما کے پروٹوکولز میں بوی صراحت سے کیا ہے۔ یہودی ہد کام اس وقت تک نہ کر سکتے جب تک انہوں نے یورپ کی اس غیرفطری تاریخ کنیہ پر تقید کر کے لوگوں کو گمراہ نہ کر دیا اور لوگوں کو کنیہ سے متعرکر کے طحد نہ بنا دیا۔

اس مرح اور ان تھک مکارانہ جدوجد کا آخری اظہار عالمی کمیونزم کی صورت ہیں ہوا۔ یہ بات یا درہے کہ عالمی کمیونزم لوگوں کو طحد اور گمراہ کرنے کی ایک عظیم یمودی سازش تھی۔ یہ لوگ گزشتہ نصف صدی ہے بھی زیادہ عرصے ہے تمام حکومتی ذرائع ابلاغ کے ذریعے لوگوں کو لحد بنانے ہیں معروف رہے لیکن دو سری اقوام کے دلوں کی گمرائی کے اندر اب بھی عقیدہ خدا پرسی موجود ہے۔ شائن جیسے وحثی انسان کو بھی بالا خرکنیہ کے ساتھ مصالحت کرنی پڑی اور دو سری عالم گیرجنگ کے دور ان اس نے کنیہ کے مشائح کو رہا کر دیا۔ دو سری عالم گیرجنگ نے اس پر اس قدر بوجھ ذالا کہ اس کی گر دن بھی تصور خدا کے سامنے آخر جھک ہی گئی اس لئے کہ لوگوں کی فطرت کے اندر تصور خدا موجود تھا۔ آگر چہ شائن اور اس کے سلم گیرجنگ اندر تصور خدا موجود تھا۔ آگر چہ شائن اور اس کے سلمی بھر ساتھی طحد تھے جن کے ہاتھوں میں زمام حکومت تھی۔

یمودیوں نے اپنے صلیبی فرکاروں سے فاکہ ہ اٹھاتے ہوئے ان اقوام کے اندر بھی کفر و الحاد کا مصنو کی سیاب لانے کی بے حد سعی کی۔اگر چہ مسلم اقوام کے دل و دماغ میں عقیدہ خدا پرسی نمایت بی کمز ور ہو گیا تھا لیکن انہوں نے ترکی کے نام نماد لیڈر آتا ترک کے ذریعے عالم اسلام کے اندر کفر و الحاد کی جو تحکیک شروع کی تھی وہ تحکیک خود ترکی کے اندر بری طرح ناکام ہو گئی طاقت اور بر تری کے فرصتہ درے ان نام نماد لیڈر کی عظمت اور بر تری کے فرصتہ درے ان کے دروازے کھول دیئے ۔ ترکی کی تحکیک الحاد پر انہوں نے بہ شار کتابیں بھی تکھیں اور ان میں اس کے الحادی تجربے کو بے حد سراہا گیا۔ یکی وجہ ہے کہ اب وہ عالم اسلام میں ترکی کے تجربے کے بعد جو دو سرے تجربے کر رہے ہیں ان کو وہ الحاد و زند قد کا عوان نہیں دیتے بلکہ یہاں وہ اسلام کے نام سے الحاد پھیلاتے ہیں تاکہ ان کی تحکیک کا نکر او انسان کے فطری میلانات سے نہ ہو 'جس طرح آتا ترک کے تجرباتی کے انسان کے فطری ربحان کے ساتھ میں ترکی کے تجرباتی کے انسان کے فطری ربحان کے ساتھ میں ترکی کے تجرباتی کے انسان کے فطری اور ان کے ساتھ میں اور یہودی اور ان کے خرکار ربحان کے ساتھ میں برے ابتمام سے کرتے ہیں۔اور دوری پھیلاتے ہیں۔اس طرح خام انسانی عقول کو جاہ و برباد کرتے ہیں اور یہودی اور ان کے خرکار صلیعی سے کام عالم اسلام میں برے ابتمام سے کرتے ہیں۔

کین ان تمام تجرات کے بعد جو حقیقت کھل کر سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ انسانی فطرت اپنے رب کو ایجی طرح جانتی ہے۔ وہ رب کو وحدہ لا شریک بھی تشلیم کرتی ہے۔ اگر کسی وقت انسانی فطرت پر فسق و فجور کی گر د پڑ جائے اور وہ اس آلودگی کے بیچے دب جائے تو جو ش کوئی اچانک خطرہ در پیش ہو اور انسان جعنجو زاجائے تو یہ گر دو غبار چسٹ جاتا ہے اور اصل انسانی فطرت واضح طور پر سامنے آجاتی ہے اور انسان اپنے رب کو یوں پکار آئے جس طرح اس وقت انسان نے پکارا تھا جب اے اللہ فطرت واضح کرنے والا انسان بن جاتا ہے۔ پکارا تھا جب اے اللہ نے نیدا کیا تھا۔ اچانک وہ مطبع فرمان موس اور خشوع و خضوع کرنے والا انسان بن جاتا ہے۔ یہو دیوں اور ان کے فرکاروں کی اس عالمی سازش کا تار و پو دفطرت کی ایک کڑکے وار چیخ تی سے پاش پاش ہو جاتا ہے اور فطرت دو بارہ باری تعالی کے آسانے پر آگرتی ہے۔ جس خطے میں یہ فطری آواز بلند ہو وہاں سے یہ سازش تا بو دہو جاتی ہے اور یہو دی اور ان کے فرکار جس قدر جد وجد بھی کریں 'زمین پر یہ آواز حق بلند ہو تی رہے گا۔

---000----

ظَلَمُوْا وَ الْعَمَٰدُ لِلهِ رَبِّ الْعُلَمِينَ ١

ودتم سے پہلے بہت ی قوموں کی طرف ہم نے رسول بھیج اور ان قوموں کو مصائب و آلام میں جاتا کیا تاکہ وہ عاجزی کے ساتھ ہارے سامنے ہوک جائیں۔ پس جب ہاری طرف سے ان پر بخی آئی توکیوں نہ انہوں نے عاجزی اعتیار کی؟ گر ان کے دل تو اور خت ہوگئے اور شیطان نے ان کو اطمینان دلایا کہ جو پچھ تم کر رہے ہو خوب کر رہے ہو۔ پھر جب انہوں نے اس نصیحت کو جو انہیں کی گئی تھی 'بھلا دیا تو ہم نے ہرطرح کی خوشحالیوں کے دروازے ان کے لئے کھول دیے 'یساں تک کہ جب وہ ان بخشوں میں جو انہیں عطاکی گئی تھیں خوب گئ ہوگئے تو اچانک ہم نے انہیں پکڑ لیا اور اب حال میہ تھا کہ وہ ہر فیر سے مالیس تھے۔ اس طرح ان لوگوں کی جڑ کاٹ کر رکھ دی گئی جنہوں نے ظلم کیا تھا اور تعریف ہے اللہ رب العالمین کے لئے (کہ اس نے ان کی جڑ کاٹ دی)۔

یہ اس مذاب النی کی ایک جملی ہے اور انسان کی تاریخ کی واقعی صورت حال کی طرف اشارہ ہے لیکن اس میں کسی واقعہ کے بجائے یہ بتایا گیا ہے کہ لوگ عذاب النی کی زد میں کس طرح آتے ہیں۔ اور ان کا انجام کیا ہوتا ہے۔ عذاب سے پہلے اللہ تعالیٰ کس طرح انہیں مملت کے بعد مملت دیتا چلا جاتا ہے اور کس طرح ان کو تنبیہ کے بعد تنبیر کی جاتی رہتی ہے۔ لیکن وہ بھلاتے ہی چلے جاتے ہیں اور بعض او قات شدید سے شدید عذاب بھی انہیں خواب غفلت سے نہیں جگا سکتا۔ اور جب ان پر انعامات و آکر امات کی بارش کر دی جاتی ہے تو وہ شکر اوا نہیں کرتے یا ذوال نمت اور فتوں سے نہیں ؤرتے۔ بب ان کی فطرت اس قدر گرو جاتی ہے کہ اب وہ لااجاج ہو جاتے ہیں۔ ان کی ذندگی میں اس قدر گرو جاتی ہے کہ اب وہ لااجاج ہو جاتے ہیں۔ ان کی ذندگی میں اس قدر گرو جاتی ہے کہ اب وہ لااعلیٰ ہو جاتی ہے اور ان پر اللہ کا ایساعذاب آتا ہے کہ پھران میں کاکوئی شخص زندہ نہیں رہتا۔

اندر تاریخ کے اصل عوامل اور اسباب کا احاطہ بی نہیں کیا جاسکا۔ ان تاریخی عوامل میں سے بعض تو نفس انسانی کی محرائیوں میں پوشیدہ ہیں اور بعض ایسے اسباب ہیں جو پر دہ غیب میں مستور ہیں اور ان میں سے نمایت بی قلیل حصہ انسان پر طا ہر ہوا ہے۔ پھر جو بعض انسانوں پر ظا ہر بھی ہوئے ہیں انسانوں نے ان کے جمع و تدوین میں غلطی کی ۔ فیک طور پر واقعات جمع کر بھی لئے گئے تو ان کے جمعے میں غلطیاں کی گئیں اور ان میں سے سچے اور جموئے واقعات و اسباب کو ایک دو سرے سے جدا نہ کیا جا سکا۔ صرف چند واقعات کا درست تجوبہ ہو سکا۔ لنداکسی انسان کی جانب سے بد وعومیٰ کر تاکہ اس نے بور ی انسانی تاریخ کے واقعات و اسباب کا احاطہ کر لیا ہے اور بد کہ وہ ان واقعات کی سائٹیفک تفییر کر سکتا ہے اور بد کہ وہ تاریخ کے مستقبل کے رخ کو بھی صبیح طرح متعین کر سکتا ہے اور رہ گئی اخذ کر سکتا ہے تو یہ بہت تی ہوا جھوٹ ہے جو کوئی بول سکتا ہے ۔ ایک نمایت تی توجب انگیز بات سے ہے کہ بعض لوگ ایسے جھوٹ کا دعویٰ کرتے نہیں شرماتے ۔ اگر ایسے لوگ یہ کہتے ہوں جو اس کے جھوٹ کو ایسے افراد مل رہے کہ مستقبل میں یہ واقعات کیا ہم ہونے کی توقع ہے تو ان کی بات معقول ہوتی گئین اگر کسی جھوٹے فیص کو ایسے افراد مل رہے ہوں جو اس کے جھوٹ کی تقد بیت کے جموث کی تقد بیت کے جو قت تیار ہوں تو اسے جھوٹ سے باز رہنے کی ضرورت تی کیارہ جاتی ہے۔

الله تعالی بسرحال سچائی بیان کرتا ہے اور صادق القول ہے۔ الله جانتا ہے کہ دنیا میں کیا واقعات ہوگزرے ہیں۔ اور اپنی مربانی اور فضل کی وجہ سے وہ بندوں کے سامنے ان حقائق کو بیان کرتا ہے۔ کلام اللی الله کی نقدیم 'اس کے فیصلوں اور اس کا کنات میں اس کی سنت پر مشمل ہوتا ہے تاکہ لوگ احتیاط کریں اور واقعات سے عبرت حاصل کریں۔ وہ اس حقیقت کو سمجھ سکیں کہ ان واقعات کے بیجھے کیا اسباب و عوامل کار فرما تھے اور ظاہری اسباب کیا نظر آتے تھے تاکہ وہ ان تاریخی واقعات کو سمجھ سکیں اور ان کی تشریح تجزیہ اور شخیل کر سکیں۔ پھر آئندہ تاریخ پر پڑنے والے اثرات اور نگلنے والے نتائج کو سمجھ سکیں اور ان کا استدلال سنت البیکی روشنی میں ہوجس کے اصول یماں الله نے اپنی کتاب میں بیان کے ہیں۔

آیات زیر بحث میں ایسے واقعات کی صورت گری کی گئی ہے جو مختلف اقوام میں بار بار چیش آتے رہے ہیں۔ ان اقوام میں بار بار چیش آتے رہے ہیں۔ ان اقوام کے پاس اللہ کی طرف بہتے گئے رسول آئے 'لین انہوں نے رسولوں کو جھٹلایا تو اللہ تعالٰی کی جانب سے انہیں مشکلات اور تکافیف کے زریعے ابتلاء میں ڈالا گیا۔ یہ مشکلات مالی بھی تھیں اور جانی بھی۔ ان کو مشکل حالات اور مشکل مسائل میں جلاکر دیا گیا لیکن یہ مشکلات ابھی عذاب اللی کی حد تک نہ کپنی تھیں 'جن کا ذکر اس سے قبل کی آیات میں آگیا ہے۔ یعنی یہ مشکلات جابی اور بربادی کی حد تک نہ تھیں۔

قرآن كريم نے ان اقوام كے بعض نمونے پيش كے بيں اور ان مشكلات اور مصائب كا ذكر بھى كيا ہے جو الن پر ذالے گئے ۔ان ميں سے فرعون اور اس كے ساتھيوں كا قصد بت ہى منہور ہے۔

(وَلَقَدْ اَحَدْنَا اللَّهِ وَعُوْنَ بِالسِّنِيْنَ وَنَقْصِ مِّنَ الثَّمَرَٰتِ لَعَلَّهُمْ يَذَكُّرُونَ (١٣٠) فَإِذَا جَآءَ تُهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُوْ النَّا هَذِه وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّمَةٌ يَّطَيَّرُو ابِمُوسَىٰ وَمَنْ مَّعَهُ اللَّهِ عَنْدَ اللهِ وَلَكِنَّ اكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ (١٣١) وَقَالُوْ ا مَهْمَا وَمَنْ مَّعَهُ اللهِ عَلْمُونَ (١٣١) وَقَالُوْ ا مَهْمَا

تَأْتِنَا بِه مِنْ أَيَةٍ لِتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُوْمِنِيْنَ (٢٣٢) فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ الطُّوْفَانَ وَالْحَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَا دِعَ وَالدَّمَ الْيَتِ مُّفَصَّلْتٍ فَاسْتَكْبَرُوْ ا وَكَانُوْ ا قَوْمًا

می جور مین (۱۳۳) (۱۳۰) (۱۳۰) (۱۳۰) (۱۳۰) از م نے فرعون کے لوگوں کو کئی سال تک قیط اور بیداوار کی جی جی جی بین جالا رکھا کہ شاید ان کو ہوش آجائے۔ بھر ان کا حال سے تھا کہ جب اچھا زمانہ آیا تو کہتے کہ ہم اس کے ستحق ہیں اور جب برا زمانہ آیا تو کہتے کہ ہم اس کے ستحق ہیں اور جب برا زمانہ آیا تو مویٰ اور اس کے ساتھیوں کو اپنے لئے قال بد ٹھمراتے ، حالانکہ در حقیقت ان کی قال بد تو اللہ کے پاس تھی ، مگر ان میں سے آکٹر بے علم تھے۔ انہون نے مویٰ سے کہا : "و تو ہمیں محور کرنے کے لئے خواہ کوئی نشانی لے آئے ہم تو چیری بات مانے والے نہیں ہیں۔" آٹر کار ہم نے ان بر طوقان بھیجا ، ٹذی دل چھو ڈے ، سر سریاں پھیلا کیں امین کا نے اور خون بر سایا۔ یہ سب نشانیاں الگ الگ کر کے دکھائیں گر وہ سرکتی کئے چلے گئے کہ یہ ہے ایک نمونہ ان واقعات کا ،جس کی طرف یہ آیت اشارہ کر رہی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اس قوم کو مشکلات و مصاب ہے محض اس لئے دو چار کیا کہ وہ ذرا ہوش میں آ جائیں 'وہ ذرا اپنے ضمیریں جھاتکیں اور اپنے حالات پر غور و فکر کریں 'محض اس لئے کہ ان شدا کد کی وجہ ہے شاید وہ اللہ کے سامنے عاجزی کرنے لگیں اور اپنے آپ کو اللہ کے سامنے ذکیل و جھنے والے بنا دیں۔ وہ اپنے کیرو غرور کو چھو ڈکر سنجیدہ رویہ اختیار کریں اور اظام سے دعا کریں کہ اللہ ان پر سے بیہ مشکلات دور کر دے ۔ ان کے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے 'نکین ان کے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے 'نکین ان کے لئے جو مناسب تھاوہ انہوں نے نہ کیا۔ انہوں نے اللہ کی پناہ میں داخل ہونے سے انکار کر دیا اور اپنے عناد اور سرکشی کو جاری رکھا اور ان مشکلات کی وجہ سے بھی ان کی سوچ اسس طرف نہ لوٹی۔ ان کی چیٹم بھیرت وانہ ہوئی اور ان کے دل نرم نہ ہوئے ۔ شیطان ان کے جیجے خوب لگا ہوا تھا۔ وہ ان کے نئے ان کی ضلالت اور سرکشی کو مزین کر رہا تھا۔ دہ ان کے دل نرم نہ ہوئے ۔ شیطان ان کے جیجے خوب لگا ہوا تھا۔ دہ ان کے بڑے ان کی ضلالت اور سرکشی کو مزین کر رہا تھا۔ دہ ان کے دل قور خت ہوگئے اور شیطان نے ان کو اطمینان دلا دیا کہ جو بچھ تم کر رہے ہو خوب کر رہے ہو۔ "

وہ دل جو شدائد اور مصاب کے باوجو درجوع الی اللہ افتیار نہیں کرتا وہ دل اس طرح فتک ہوگیا ہے جس طرح پھر
فتک ہوتا ہے اور اس کے اندر رس کا ایک قطرہ بھی نہیں ہوتا جے شدائد اور مصاب نچو ڈسکیں ۔ یہ دل مرگیا ہے اور اس
پر جس قدر دباؤ آئے اے احساس نہ ہوگا۔ اس دل کے اندر ہے قبرلیت حق کا تمام مواد خارج ہو چکا ہے ۔ وہ پوری
طرح مرچکا ہے اس لئے اس کو احساس دلانے کے لئے جاہے جس قدر چکیاں بھریں اے کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ حالانکہ
زندہ دل ایسے جھکوں کے نتیج میں بیدار ہوجاتے ہیں اور اللہ کی جانب ہے اس قتم کے مصائب آتے ہی حق کو قبول کر لیتے
ہیں ۔ وہ جاگ اٹھتے ہیں اور ان کے دریچ کھل جاتے ہیں اور پوں ان کو رجوع الی اللہ نصیب ہو جاتا ہے ۔ وہ اس رحمت
اور رافت اور جو دو کرم کے سخق ہوجاتے ہیں جی اللہ نے اوپر فرض کر لیا ہے ۔ جو محض مرچکا ہو یہ مشکلات اس کے لئے
عامیہ اور سزا ہوتے ہیں اور ان ہے اے کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ الثا اس شخص کے تمام عذرات ختم ہو جاتے ہیں اور تمام
دلائل بیکار جاتے ہیں ۔ وہ انجام بد اور شقاوت کا سخق قرار پاتا ہے للذا اللہ کا عذاب اس کے لئے طے ہو جاتا ہے۔

یہ امم سابقہ جن کی خریں اللہ تعالیٰ رسول اللہ پر نازل کرتے ہیں اور آپ کے واسطے سے ہمیں پنچاتے ہیں 'انہوں نے ان مصائب و شد اکد سے کوئی عبرت نہ بکڑی ۔انہوں نے رجوع الی اللہ افتیار نہ کیا اور نہ اللہ کے سامنے بدست بدعا ہوئے۔ شیطان نے ان کے لئے روگر دانی اور عناد کو مزین کر دیا ہے وہ اے چھوڑنے کے لئے تیار نہیں ہوتے۔ ایک اقوام کو اللہ تعالیٰ مہلت دیتے ہیں اور انہیں آزاد چھوڑ دیتے ہیں اور وہ حدوں سے گزر جاتے ہیں۔

(فَلَمَّا نَسُوْا مَا ذُكِرُ وْابِه فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبُوابَ كُلِّ شَنَى مِحْتَى إِذَا فَرِحُوْا بِمَا الْحَدْنَهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مَبْلِسُوْنَ (٤٤) فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوْا وَالْحَمْدُ لَلَّهِ رَبِّ الْعُلَمِينَ (٥٤) (٤٤٤) فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لَلَّهِ رَبِّ الْعُلَمِينَ (٥٤٥) (٤٤٤ ع - ٥٤) (المحت كو بوانيس وَ الله رَبِّ الْعُلَمِينَ (٥٤ عَلَى وَ اللهَ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ مَ مِعْ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ وَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهِ اللهُ اللهُ وَاللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ

نعیب ہو اور وہ اس کا شکر اداکرے تو یہ اس کے لئے خیرے اور آگر وہ بدحال ہو اور صبر کرے تو بھی اس کے لئے خیر ے ۔" (روایت مسلم) ہے۔" (روایت مسلم) رہیں وہ اقوام جنہوں نے اپنے رسولوں کی تحذیب کی اور جن کی کمانیاں اللہ نے یہاں بیان کیس تو انہوں نے اس بدایت کو بھلا دیا جو انہیں دی گئی تھی ۔ اللہ تعالیٰ کو اس بات کا علم تھا کہ اب وہ ہلاکت سے دو چار ہونے ہی والے

بھی آزماتا ہے۔جب کسی مومن پر بدحالی آ جائے اور وہ آزمائش میں جتلا ہو جائے تو وہ صبر کرتا ہے اور آکر مومن پر

خوشحالی آجائے تو وہ اللہ کا شکر اداکر آ ہے اس لئے وہ ہرحالت میں اچھا رہتا ہے۔حدیث شریف میں آتا ہے : دمومن

بھی عجیب ہے کہ اس کے تمام حالات خیر ہی خیر ہوتے ہیں اور سے خصوصیت صرف مومن کو حاصل ہے۔ اگر اسے خوشحالی

انعامات کے دروازے کھول دیے اور ہر چیز کی فراوانی کر دی اور ان کے لئے میدان کھلا چھوڑ دیا آگ وہ سرکشی میں خوب آگ بردھ جائیں ۔ یماں قرآن کا انداز تعبیر بھی نمایت ہی خوبصورت ہے۔

مِن تو الله تعالى نے ان میں سے بعض كو شدائد و مصائب ميں ذالا تو بھى انہيں موش ند آيا۔ اور ان ميں سے بعض ير

(فَتَحَنّا عَلَيْهِمْ أَبُو اَبَ كُلِّ شَنَى (٦: ٤٤) (بم نے برطرح کی خوشالیوں کے دروازے ان کے لئے کھول دیے) اس کے اندر برتم کی بھلائیاں' ہرقتم کی ضروریات' سازوسامان اور عزت و شان کی بڑی فراوانی کے لئے کھول دیے) اس کے اندر برتم کی بھلائیاں' ہرقتم کی ضروریات' سازوسامان اور عزت و شان کی بڑی فراوانی کے ساتھ شامل ہیں۔ یعنی برچیز سیلاب کی طرح بستات میں' بغیر کاوٹ اور پابندی کے ان کے لئے عام کر دی سے نعت انہیں بہولت ارزاں ملتی رہی بغیر کسی محنت و مشقت کے ۔ فی الحقیقت سے ایک نمایت ہی مگور منظر ہے ۔ قرآن کریم کے فئی انداز تجیر کا سے ایک نادر نمونہ ہے ۔ (دیکھئے میری کتاب التصور الذی میں باب طریقۃ القرآن)

(حَتَّى إِذَا فَرِحُو ابِمَآ أُوتُوا (٦:٤٤-٥٥)) (بِمال تك كه جب وه ان بخشون مين جو

انس عطای می تھیں خوب مگن ہوگئے) ہر قتم کی بھلائیوں اور سازوسامان کی بہتات ہیں وہ غرق ہوگئے اور عیش و عشرت میں مگن ہوگئے۔ انہوں نے ایسے حالات ہیں نہ خدا کو یا دکیا اور نہ اس کا شکر اداکیا اور ان کے دلوں سے منعم حقیق کا تصور محو ہوگیا اور خشیت اللی سے انکے دل خانی ہوگئے۔ وہ عیش کوشی اور کام و دبن کی لذت کوشی میں کمل طور پر گھر گئے اور اپنے آپ کو کمل طور پر ان چیزوں کے حوالے کر دیا۔ ان کی زندگی میں اعلیٰ اقدام کی کوئی اہمیت نہ رہی اور سے لمو ولعب اور عیش طرب میں غرق لوگوں کی عام عادت ہوتی ہے کہ ان میں سے اعلیٰ قدر میں غائب ہوجاتی ہیں۔ اس کے بعد ان کی سوسائی سے نظم اور آپھی عادات قائب ہوجاتی ہیں اور وہ اخلاقی اعتبار سے کمل طور پر تباہ ہوجاتے ہیں۔ یوں ان کے بید حالات اس پر شخ ہوتے ہیں کہ ان کی پوری زندگی جاہ ہوجاتی ہے اور اب بیہ تباہی بالکل قدرتی ہوتی ہے۔ یہ میں سنت البیہ ہے۔

(اَحَدُنهم بَعْتَةً فَا ذَاهُم مُبلسون (٢: ٤٤) (الواجائك بم نے الله بكر لا اور اب حال يہ تعا كدوه برخيرے مايوس تھ) اَب يہ بكر بالكل ناگهانی تق - يہ لوگ مدہوشي كى حالت ميں تھے اور عيش وعشرت ميں مست تھے اور جب اچانك الله كى بكر ميں آتے ہيں تو جيرت زده ہوجاتے ہيں - اب يجھ سوجتنا بى نہيں كه كدهرجائيں - ايے بى حالات ميں سب كے سب تباه كر ديئے جاتے ہيں -

(فَقُطِعَ دَ ابرُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْ ا (٦:٥٤) (اس طرح ان لوگوں کی جڑکاٹ کر رکھ دی گئ جنوں نے ظلم کیا تھا) کسی قوم کا دابر اس مخض کو کما جاتا ہے جو سب سے پیچھے آتا ہے یعنی ان کا آخری آدمی۔جب آخری آدمی بی کمٹ گیا تو اس سے پہلے کے بدرجہ اولی کٹ گئے۔

(الَّذَيْنَ ظَلَمُو ا (٦: ٥٤)) سے يمال وہ لوگ مرادي جنهوں نے شرك كيا اس لئے كه قرآن كريم پيشترمقامات ير مشركين كو ظالمين سے تعبيركرتا ہے اور شرك يرظلم كے لفظ كا اطلاق كرتا ہے۔

(وَ الْحَمْدُ لِللهِ رَبِ الْعُلَمِينَ) (اور تعريف بالله رب العالمين كے لئے) بيہ تبعرہ باس بات پر كه الله نے مشركين كى جڑ كاف دى اور يوں الله ملت دية دية الجاك پكر ليا۔ سوال بيہ بكه الله كى حمد تو الله كے انعام و أكرام پر موتى ہے؟ باں الله كى زمين كا تو ظالموں سے باك مونا بھى ايك عوف قعت بے - نيز الله كى حمد اس كى رحمت پر موتى ہے تو زمين كو باك كر دينا بھى سب سے بوى رحمت ہے -

اللہ نے نوح علیہ السلام 'ہو دعلیہ السلام 'صالح علیہ السلام اور لوط علیہ السلام کی اقوام کو پکڑا۔ فرعون اور اہل ہو تان اور اہل روماکو پکڑا اور اس سنت کے مطابق اس نے دو سری اقوام کو بھی عروج کے بعد پکڑا۔ پہلے ان کی تمذیب و تمدن کو خوب ترقی دی اور پھرانہیں جاہ و ہر بادکر دیا۔ یہ بسرحال اللہ کی تقدیروں کے راز ہیں لیکن سنت اللیہ عروج و زوال کی اس داستان میں کما ہرے اور اللہ ای کی داستاں یہاں اس اصولی انداز میں قبت فرماتے ہیں۔

ان اتوام کی اپنی اپنی تہذیبیں تھیں اور اپنے وقت میں ان کو برا عروج حاصل تھا۔ ان کو بری فراد انی اور دو اسندی حاصل تھی۔ بعض پہلوؤں سے وہ آج کے ترقی یافتہ دور سے بھی زیادہ خوشحال تھے۔ انہیں شان و شوکت اور سازو

سامان اور فراوانی حاصل تھی اور وہ اس و حوکے میں تھے کہ وہ یوں ہی رہیں گے ۔یہ اقوام ان دو سری اقوام کو بھی وحوکہ دے رہی تھیں جو خوشحالی اور ترقی کے بارے میں سنت البیہ سے واقف نہ تھیں ۔

یہ اقوام اس بات کو نہ سمجھ سکیں کہ اس کا کات میں سنت البیہ کام کرتی ہے۔ وہ یہ بات بھی نہ سمجھ سکیں کہ انہیں و عیل دی جارتی ہے ' اس سنت کی پالیسی کے عین مطابق۔ جو لوگ سنت البیہ کے آسان میں گروش کر رہے ہے اللہ کی نعتوں کی بارش نے ان کی آنکھیں چندھیا دی تھیں ۔ شوکت و قوت نے ان کے اندر بہت ہی زیادہ اعتا و پیدا کر دیا تھا اور ان خوشحال اقوام کو جو مسلت اور و عیل دی گئی تھی اس کی وجہ ہے وہ وھوکے میں پڑھئے تھے۔ یہ لوگ نہ اللہ کی عبادت کرتے تھے اور نہ انہیں اللہ کی معرفت حاصل تھی۔ یہ لوگ اللہ کی حاکیت کے خلاف باغی ہوگئے تھے بلکہ انہوں نے حق حاکیت کا دعویٰ خود کیا تھا حالانکہ حاکیت الوہیت کی خصوصیات میں سے ایک اہم خصوصیت ہے۔ یہ لوگ زمین میں فساد کی دورک کیا تھا حالانکہ حاکیت الوہیت کی خصوصیات میں سے ایک اہم خصوصیت ہے۔ یہ لوگ زمین میں فساد میں امریکہ میں تھا تو میں نے اپنی آنکھوں سے جو کچھ دیکھا وہ اس آیت کا مصدات تھا۔

میں نے دیکھا کہ یہ قوم اس خوشحالی پربے حد مغرور بھی ہے اور ان کے شعور میں ہیں بات پوری طرح بیٹی ہوئی نظر

آتی تھی کہ سولتوں کی ہیے بہتات صرف سفید رنگ کے لوگوں کے لئے مخصوص ہے۔ رنگ دار لوگوں کے ساتھ ان کا طرز

عمل نمایت متکبرانہ اور وحثیانہ ہوتا ہے۔ امریکی پورے کر ہ ارض کے لوگوں کو اس قدر کم وقعت سیجھتے ہیں جس کے

مقابلے میں یہودیوں کا نازی ازم بھی بچھ وقعت نہیں رکھتا حالانکہ یہودی اس کے بارے میں بہت مشہور ہیں اور قومی

اور نملی افتار ان کا طر اُ اتنیاز ہے۔ سفید رنگ امریکیوں کا رویہ رنگ دار امریکیوں کی نبیت یہودیوں سے بھی زیادہ برا

اور زیادہ سخت ہے۔ یہ تختی خصوصاً اور زیادہ ہوجاتی ہے جب رنگ دار لوگ مسلمان ہوں۔

ا مریکہ میں 'میں میہ سب کچھ دیکھتا رہا اور میہ توقع کر تا رہا کہ سنت البیہ ایک دن ضرور اپنا کام کرے گی ۔ مجھے نظر آ رہا ہے کہ سنت البیہ امریکی سوساکٹ کی طرف دھیمی رفتار سے بڑھ رہی ہے۔

(حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَهُمْ بَعْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ (٤٤) فَقُطِعَ دَابِرُ

الْقَوْمِ الَّذَيْنَ ظَلَمُواْ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَلَمِينَ (٥٤) (٤٦:٤٥-٥٥) ويمان تك كه جب وه ان بَخشوں مِن جو انہيں عطائ تمين تقيس خوب مَن ہو گئے تواجات بم نے انہيں بجر ليا اور اب حال به تھا كه وه بر چيز ہے مايوس تھے۔ اس طرح ان لوگوں كى جركائ كر ركھ دى گئى جنهوں نے ظلم كيا تھا اور تعريف ہے الله رب العالمين كے لئے۔ وحضرت محمد صلى الله عليه وسلم كى بعثت كے بعد الله تعالیٰ نے اقوام عالم پر به رحم فرمايا كه اب ان كوممنح

نہ كيا جائے گا اور نہ انہيں بخ و بن سے اكھا ڈكر پھينك ديا جائے گا۔ليكن اللہ كے عذابوں كى كى اتسام اب بھى آتى رہتى بيں خصوصاً ان اتوام پر جنہيں خوشحالى اور فراوائى دى گئى ہے۔ان پر انواع و اقسام كے عذاب آئے دان آئے رہتے ہيں ' اس كے باوجود كه ان كے باں ضروريات زندگى كى پيداوار حد سے زيادہ ہو چك ہے اور انہيں رزق اور سموليات كى بہتات سے نوازا گيا ہے۔

نفیاتی عذاب 'روحانی بے چینی 'جنسی بے راہ روی اور اظاتی بگاڑ جیسے عذابوں نے انہیں جاہ کر دیا ہے اور ان کی اس خوشحالی اور مادی پید اوار اور سازو و سامان میں بھی ان کے لئے کوئی وربید اطمینان نہیں ہے اور قریب ہے کہ ان کی پوری وزیدگی بد بختی 'قلق و پریشانی میں ووب جائے۔ (دیکھتے میری کتاب اسلام اور مشکلات تہذیب کا باب خبط و اضطراب) اس خوشحالی کے باوجود ان لوگوں کی اظاتی حائت ہیے ہے کہ برے برے سامی راز چند کلوں میں چھ دسیے جاتے ہیں اور پوری قوم کے خلاف جرم خیانت کا ارتکاب کیا جاتا ہے اور حاصل کیا ہوتا ہے چند کموں کی عیافی 'جنسی النواز میں اختیار کی علاق کی بیان وہ کی کہ برت اور چند کی اور ہید لیکی علامات ہیں کہ ستعتبل قریب میں ایکی اقوام کے لئے شدید خطرے کی نشان وہ کرتی ہیں۔ اقوام مغرب کی جائی جاتی کے یہ بالکل ایتدائی آثار ہیں۔ حضور اگرم " نے بالکل بچ فرمایا :''جب تم دیکھو کہ جب اللہ کی اس کی بعد کو اس کی بدکر داری کے باوجود سب بچھ دے جو وہ چاہتا ہو' تو سجھ لو کہ ہیا ہے واشیں عظاکی تکئیں خوب مگن ہو گے تو حضور " نے یہ آبیت طلوت فرمائی :' دیماں تک کہ جب وہ ان بخشوں میں 'جو انہیں عظاکی تکئیں خوب مگن ہو گے تو اجابی می خوب مگن ہو گے تو اجابی می خوب مگن ہو گے تو اجنہ می خوب مگن ہو گے تو اجنہوں نے ظام کیا اور تعریف ہے ' اللہ رب حال یہ تھا کہ وہ ہرچیز ہے مابوس ہوگئے ' اس طرح ان لوگوں کی جز کاٹ کر رکھ دی گئی جنبوں نے ظلم کیا اور تعریف ہے ' اللہ رب العائمین کے لئے ۔'' (این جریر ' این الی جانم)

لکین ہے بات بھی نوٹ کرنے کے قابل ہے کہ اہل باطل کو ہلاک کرنے کا اصول اور سنت البیدی اسکیم ہیں صرف ہے
ہیں ہوتا کہ اہل باطل کو نیست و تابود کر دیا جائے بلکہ ہے امر بھی اس کا حصہ ہوتا ہے کہ اہل حق کو قائم اور غالب کر دیا
جائے اور ہے اہل حق آیک امت کی شکل ہیں نمو دار ہوں۔ اصل اصول ہے ہے کہ اللہ تعالیٰ سچائی کے در لیے اور اہل حق
کے ذریعے باطل پر وارکر تا ہے اور باطل کا سر پھو ڈکر رکھ دیتا ہے۔ باطل تابود ہو جاتا ہے اند اہل حق کو دھیے ہوکر بیٹھ
نہ جانا چاہے اور ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر صرف سنت البید کا انظار نہیں کرنا چاہئے کیونکہ سنت البید ہمی اسلائی جدوجہد کے نتیج
میں رو بعمل ہوتی ہے۔ آگر اہل حق بے عمل ہوکر بیٹھ جائیں تو وہ اہل حق نہ رہیں گے اور وہ غلبہ اور باطل کا سر پھو ڈنے
کے قابل ہی نہ رہیں گے۔ خصوصاً جبکہ وہ ست اور بے عمل ہوکر بیٹھ جائیں۔ حق تو ایس امت کی شکل میں نمو دار ہوتا ہے
جنوں نے اہلہ کی حاکمیت کے مقام کے لئے جدوجہد کر رہی ہوتی ہے اور ان لوگوں کے مقابلے میں دفاع کر رہی ہوتی ہے جنہوں نے اہلہ خصائص الوہیت میں دفاع کر رہی ہوتی ہے جنہوں نے اللہ خصائص الوہیت میں سے آیک خاصہ
ہے جنہوں نے اللہ کے مقابلے میں اپنی حاکمیت قائم کی ہوئی ہوتی ہے جبکہ حاکمیت البیہ خصائص الوہیت میں سے آیک خاصہ
ہے جنہوں نے اللہ کے مقابلے میں اپنی حاکمیت قائم کی ہوئی ہوتی ہے جبکہ حاکمیت البیہ خصائص اور بنیا دی سچائی۔

(وَلَوْلَا دَفْعُ الله النَّاسَ بَعْضُهُمْ بَبَعْضِ لَفَسَدَت الْأَرْضُ) (الراتلد بعض لوگوں كو بعض دو سروں كے ذريعے نہ روكتا تو زيس ميں فساد بريا موجاتا)۔

---0000---

اب سیاق کلام مشرکین کو عذاب النی کے سامنے لاکر کھڑ اگر دیتا ہے اور عذاب کی ہے مجوزہ شکل ان کی ذات اور ان کے نفوس کے ساتھ متعلق ہے۔ اس کا تعلق ان کی قوت باصرہ 'قوت سامعہ اور قوت ادراک کے ساتھ ہے۔ تجویز ہے کہ اگر اللہ ان قوتوں کو سلب کرے آؤکون ہے جو جمیس ہے قوتیں لوٹا کر دے دے 'کوئی نہیں ہے۔ اب سوچنے کے بعد وہ بھی یفین کر لیتے ہیں کہ کوئی نہ ہوگا جو انہیں 'قوت ساعت 'قوت باصرہ اور قوت ادراک دے سکے اگر اللہ ان قوتوں کو چین لے۔

قُلْ آرَءَ يُنتُو إِنْ آخَذَ اللهُ سَمْعَكُمُ وَ آبُصَارَكُمُ وَ خَتَمَ عَلَى قُلُو كِمُو مَنَ اللهُ غَيْرُ اللهِ يَالْتِيكُمُ بِهِ * أَنْظُرُ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآلِيتِ ثُمَّةً هُمُ يَصُدِفُونَ ۞

وولے نبی می ان ہے کو بہمی تم نے یہ بھی سوچا کہ اگر اللہ تہاری بینائی اور ساعت تم سے چین لے اور تہارے دلوں پر مرکر دے تو اللہ کے سوا اور کون ساخدا ہے جو یہ توتی تہیں واپس دلا سکتا ہے؟ دیکھو بمس طرح ہم بار بار اپنی نشانیاں ان کے سامنے چیش کرتے ہیں اور پھریہ س طرح ان سے نظرچرا جاتے ہیں۔"

یہ ایک ایے منظری تصویر کئی ہے جس میں وہ خودایت عقائد کے مطابق اللہ کے اس مجوزہ عذاب سے بیخے کی کوئی سبیل نہیں پاتے جبکہ ضمنا ہے بات بھی آجاتی ہے کہ یہ لوگ اللہ کے سواجن دو سرے لوگوں کو اللہ کا شریک ٹھراتے ہیں وہ بھی نمایت ہی عاجز ہیں۔ البتہ اس منظر میں میہ دکھایا گیا ہے کہ اس مجوزہ عذاب کی تجویز نے ان لوگوں کو خوب جمنجو ڈا ہو اس لئے کہ اللہ تعالی فطرت انسانی کا خالق ہے۔ اسے خوب علم ہے کہ اس فطرت کے اندرادراک حقیقت کی حقیق توت بھی موجود ہے اور فطرت انسانی کو اس بات کا ادراک ہے اور علی وجہ البصیرت ہے کہ سے کہ مرف اللہ کر سکتا ہے اور کوئی نہیں۔ وہ توت باصرہ وقت سامعہ اور قوت مدر کہ کو سلب بھی کر سکتا ہے اور لوٹا بھی سکتا۔

اور اس کے سواکوئی اور میہ کام نہیں کر سکتا۔

دل کو دہلا دینے والے اور اعضائے جسم پر کیکی طاری کر دسینے والے اس منظر کے ذریعے اور عقیدہ شرک اور اللہ کے شرکاء کی زبوں حالی کامنظر پیش کرنے کے بعد اب سیاق کلام بیں اس تعجب کا اظہار کیا جاتا ہے کہ جن لوگوں کے سامنے سے مناظر اور سے ولائل رکھے جارہے ہیں وہ پھر بھی پیار اونٹ کی طرح ایک طرف جھکتے ہیں اور سیدھی راہ پر بھی ٹیڑھے چلتے ہیں۔

(اُنظُر کیف نُصرِ ف الْایت ثُم هم یصدفون (٢:٦) و میموس طرح بم بار بار اپی نظر کی او کیموس طرح بم بار بار اپی نشانیاں ان کے سامنے پیش کرتے ہیں اور پھریک طرح ان کے نظر چراجاتے ہیں۔ " یہ تعجب ان کی جانب سے جادہ کی ہے کہ طرف چلنے کے منظر پر کیا جا رہا ہے۔ (یَصْدُفُونُ وَ (٢: ٢٤)) کا مندم عربوں میں مشہور ہے۔ فعل

صدف كاصدور يمار اونث سے موبا ہے جس كى وجہ سے ان لوگوں كے بارے على ايك قتم كا بسيانہ اور قابل نفرت تصور ديا جاتا ہے جو ان كے لئے ايك لطيف توبين ہے۔

---000---

آپھی اس متوقع مجوزہ تصوراتی مظرکے اثرات زائل نہ ہوئے تھے کہ ان کے سامنے اب ایک ،و سرا بنتوقع مظر پیش کر دیا جاتا ہے۔وہ خود مجھی یفین رکھتے ہیں کہ اس مجوزہ منظر کو عملی شکل دینا اللہ کے لئے کوئی مشکل کام جمیں ہے۔اس منظر میں انہیں سے دکھایا جاتا ہے کہ اگر اللہ کا عذاب اچانک آگیا تو تم سوچو کہ اس کی ذر میں ظالموں کے سوا اور کون آئے گا؟ مشرکین ہی تو سب سے پہلے جاہ ہوں گے۔ایک جملکی دکھائی جاتی ہے کہ جب اچانک عذاب آتا ہے تو ظالم اور مشرک تابود کر دیئے جاتے ہیں 'چاہے سے عذاب اچانک آئے یا اطلاع کے بعد کھے بندوں آئے۔

قُلُ آرَءَ بُنِتَكُو إِنَ ٱللهِ عَنَابُ اللهِ بَغْتَاةً أَوْ جَهْرَاةً هَلُ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّلِمُونَ۞

دو کو جمعی تم نے سوچا کہ آگر اللہ کی طرف ہے اچانک یا علائیہ تم پر عذاب آجائے تو کیا ظالم لوگوں کے سواکوئی اور
ہلاک ہو گاج انظالوں کو عذاب اللی ہرصورت میں بکڑتا ہے۔ یہ اچانک بھی آتا ہے جبکہ وہ عظات میں ہوتے ہیں اور انہیں
کوئی توقع نہیں ہوتی اور بھی ان پر یہ عذاب اعلائیہ آتا ہے اور وہ اس کے لئے پوری طرح تیار بھی ہوتے ہیں انکین ظالم اقوام
پر جاتی آگر رہتی ہے۔ (یہ بات یا در ہے کہ قرآن کریم کی تعبیرات کے مطابق ظالمین سے مراو مشرکین ہیں) جب یہ عذاب
آتا ہے چاہے اچانک آئے یا اعلائیہ تو پھراس کے مقابلے میں وہ کوئی بچاؤ نہیں کرسے اس لئے کہ عذاب اللی کے مقابلے میں
وہ اس قدرضعیف ہیں کہ وہ اس کا مقابلہ نہیں کرسے ۔نہ ان کے بنائے ہوئے شریک اس عذاب کو روک سے ہیں اس لئے
کہ جن لوگوں کو یہ لوگ شریک بناتے ہیں وہ تو اللہ کے ضعیف بندے ہیں۔

یہ ایک متوقع صورت حالات ہے ' جو قرآن کریم ان کے سامنے اس موٹر اندازیس چیش کریا ہے آکہ یہ لوگ اس صورت حال سے در جائیں اوران اوران صورت حالات کے وقوع کے اسباب فراہم کرنے سے باز رہیں۔ یہ متوقع صورت حال سے در جائیں اوران کے سامنے اس لئے چیش فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں سے بات تھی کہ خود انسانی فطرت کے اندر تقویٰ موجود ہے اور ایک صورت حالات کے تصوری سے انسان کانپ اٹھتا ہے۔

---000---

اب جب یہ امر ماحل کے قریب پہنچ جاتی ہے اور اس کے اندر ایک دو سرے کے بعد اٹھنے والے مناظر دکھائے جا کچتے ہیں اور موثر ہدایات دی جا کچتے ہیں اور ان ہدایات کے تاثرات سامعین اور تاظرین کے قلوب کی تہہ تک اتر جاتے ہیں تو اب حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور وو سرے رسولوں کے فرائض نبوت کا تعین کر دیا جاتا ہے۔یہ تعین اس لئے کیا جاتا ہے کہ رسولوں سے ان کی اقوام کے لوگ خارق عادت مجزات کا مطالبہ کرتے تھے۔ تنایا جاتا ہے کہ رسول تو صرف مبلغ

ہوتے ہیں ' فوشخری دیتے ہیں اور انجام بدسے ذراتے ہیں۔اس فریضہ کی ادائیگی کے بعد اب لوگ خود مختار ہوتے ہیں کہ وہ جو راہ چاہیں افتتیار کریں۔ان کے اس افتیار تمیزی کے اوپر پھرسزاو جزاء مرتب ہوگی۔

وَ مَا نُوسِلُ الْمُرْسَلِيْنَ اللَّا مُبَشِّرِيْنَ وَ مُنْدِرِيْنَ ۚ قَمَنَ امْنَ وَ اَصْلَحَ فَلَاخُونُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَخْذَنُونَ ﴿ وَالَّادِيْنَ كَذَبُوُ إِبِالِيْنَا يَمَشَّهُمُ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾

دوہم جورسول بیجتے ہیں ای لئے تو بیجتے ہیں کہ وہ نیک کر دار لوگوں کے لئے خوشخری دینے والے اور بدکر داروں کے لئے ذرائے والے ہوں۔ پھر جو لوگ ان کی بات مان لیں اور اپنے طرزعمل کی اصلاح کر لیں ان کے لئے کسی خوف اور رہنے کا موقع نہیں ہے۔ اور جو ہماری آیات کو جھٹلائیں وہ اپنی نافرمانیوں کی پاداش میں سزاجگت کر رہیں گے۔"

دین اسلام کامقصد سے تھا کہ لوگوں کو زہنی اور عقلی بلوغ تک پہنچائے اور انہیں اس قابل بنائے کہ وہ اس عظیم قوت کو کام میں لاکر فائدہ اٹھائیں جو اللہ نے صرف انسان کو وی ہے اور اسے پوری طرح اس سچائی کے سجھنے میں استعال کریں جو اس کائنات کے صفحات میں موجود ہے۔خود زندگی کے طور طریقوں کے اندر موجود ہے اور انسان کی تخلیق کے رازوں میں بوشیدہ ہے۔یہ راز قرآن مجیدنے سب سے پہلے انسانوں پر کھولے اور انسان کی قوت مدر کہ کو ان کی طرف متوجہ کیا۔

یں وجہ ہے کہ لوگوں کو حی خارق عارت مجزات سے نکال کر عقلی میدان میں داخل کیا گیا۔ حس مجزات کے نتیج میں انسان یقین کرنے پر جبور تو ہو جاتا ہے لیکن اصل حقیقت اس کی سمجھ میں نمیں آتی۔ انسان کی گر دن ظاہری خارق عادت واقعہ کے سامنے جنگ جاتی ہے۔ اس کے مقابلے میں دین اسلام نے عقل انسانی کواس طرف متوجہ کیا کہ وہ اس کائنات میں اند تعالیٰ کی کاریگریوں کا مطالعہ کرے اور انہیں سمجھنے کی سمی کرے۔ اس لئے کہ اس کائنات کی راز بذات خود مجزات ہیں۔ یہ اور ان کے صدور پر ہے کائنات کی راز تائم ہے اور اس کے عناصر ترکیمی 'انمی قدرتی ہو قلونیوں پر مشتل ہیں۔ اسلام نے انسان کو یہ قوت عدر کہ اور سے ملکہ بذرید کتاب انبی عطاکیا۔ اپنے انداز بیاں اور طرز تعیر کے اعتبارے یہ کتاب مجز ہے 'اس کا اسلوب بھی مجزے اور اس کی باخت اور مقرک انداز بیاں اس حقیقت کا اظمار کرتا ہے کہ اس کی ساخت ہے مثال ہے اور قرآن کے نول کی بحث سے مثال ہے اور قرآن کے نول کے بعد آج تک اس کی کوئی مثال نہیں لائی جاسکی۔

انسان کو عقلی بلوغ کے مقام تک پنچانے کے لئے طویل تربیت اور مسلسل بدایت کی ضرورت نظی باکہ انسان کی قوت مدرکہ کے اندر سے مطلوب عظیم انقلاب روبہ عمل لایا جا بیکے 'اور انسانیت ترقی کے مقام بلند تک پنج سکے اور انسان خودا پی قوت مدرکہ کے ساتھ اس کا کتات اور موجودات کے اس مسلسل سفر کو سمجھ سکے ۔ لیکن قرآنی بدلیات کی روشن میں 'قرآنی ضابطوں کے اندر رہتے ہوئے اور نبی صلی الله علیہ وسلم کی سنت کی روشنی میں مانسان سفر کا کتات کو مثبت 'وافقیت اور اور اور اور اور ای سمجھ سکے اور اس کا میدادراک ان فلسنوں کے تصور اور اور اور ای سمجھ سکے اور اس کی میں اور اس کا میدادراک ان فلسنوں کے تصور اور اور اور ای سمجھ سکے اور اس کی میں سمجھ سکے اور اس کی سمجھ سکت کی دو شعور اور اور اور اور اس کی سمجھ سکے اور اس کی سمجھ سکت کی دو شعور سمجھ سکتان سمجھ سکتان کی سمجھ سکتان سے اس کا سمجھ سکتان کی سمجھ سکتان کی سمجھ سکتان کی سمجھ سکتان کی سمجھ سکتان کے سمجھ سکتان کی سمجھ سکتان کے سمجھ سکتان کی سکتان کی سم

ہو جو اس وقت رائج تھے۔ مثلاً بونانی اور میمی لاہوتی قلیفے یا محض حسی اور مادی تصور کائنات جو اس دور میں ہندی مصری ' مجوسی اور بودھ فلسنوں کی شکل میں رائج تنے اور انسانوں کو رنگ و بوکے اس محدود دائرے سے بھی نکال دے جو نزول قرآن کے وقت عربوں میں عام تنے۔

سے ہدایت و تربیت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرائض جی ہے تھی اور جس طرح ان دو آیات کے اندر اس کی وضاحت کی گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اصل کر داریہ تھا۔ اس کی حرید تشریح آگی امرین بھی آپ دیکھیں گے۔ خلاصہ یہ کہ رسول انسان ہوتا ہا اور اے اللہ نقائی دنیا والوں کی طرف اس لئے بیعیجے ہیں کہ وہ انہیں القصے انجام کی فوضخری دے اور برے انجام سے ورائے ۔ ان امور پر اس کا فریضہ رسالت ختم ہو جاتا ہے۔ اب آگے لوگوں کا فریضہ شروع ہو جاتا ہے ۔ اب آگے لوگوں کا فریضہ شروع ہو جاتا ہے کہ وہ رسول کی دعوت کو قبول کریں۔ لوگوں کی جانب سے قبولیت اللہ کی مشیعت کے دائرے کے اندر ہوتی ہے اور اس دعوت کے مقابلے میں ہو مخص ہو روبیہ بھی افقیار کرے گا اس پر جزا ملے گی یا سزا ہوگی۔ اندا ہو ایمان سے آگ لور ایسے نیک کام کرے جن سے اس کے ایمان کا اظمار ہو تو اس کا انجام اطمینان بخش ہو گا اور وہ کس خوف سے دو چار نہ ہو گا نہ اسے نیک کام اس نے کے ہوں گے ہوں گا اور ہو تیکی کے کام اس نے کے ہوں گا ان پر اسے تو اس کے ایمان کا انجام ہو تو اس کا تیا ہو اور جن کے اشار اس کا کتابت کے اور موجود ہوتے ہیں تو وہ لوگ عذا ہے ۔ وہ چار ہوں گے۔ اور بیا عذاب اور جن ان کی اس کا خاب کا کتابت کے اندر موجود ہوتے ہیں تو وہ لوگ عذا ہے دو چار ہوں گے۔ اور بیا عذاب اور سزا ان کو ان کی اس کو جہ سے دی جاتے گی اور اس کی تعبیر ہوں گی مماکانوا بغینون (اس وجہ سے کہ انہوں نے نش افتیار کیا تھا جس سے مراد کفر دی جاتے گی اور اس کی تعبیر ہوں گی مماکانوا بغینون (اس وجہ سے کہ انہوں نے نش افتیار کیا تھا جس سے مراد کفر ہوتے کے انظ کا اطابی ہوتا ہے۔

یہ ایک نمایت ہی واضح اور سیدھا سادانصور ہے جس کے اندر کوئی پیچیدگی نہیں ہے۔ رسول کے مقام اور اس کے فرائض کیا ہیں؟ یہ فرائض کے بارے ہیں یہ ایک واضح نشاندہ ہے کہ دین ہیں رسول کا کیا مقام وحیثیت ہے اور اس کے فرائض کیا ہیں؟ یہ ایک ایبانصور ہے کہ جس کے مطابق مقام الوہیت مرف اللہ کے لئے مخصوص ہے 'اپنے تمام خصائص کے ساتھ اور تمام کہوں کو اللہ کی تقدیر اور فیصلوں پر موقوف کر دیا جاتا ہے۔ اللہ کی تقدیر اور مشیت کے دائرے کے اندر انسان کو سوچ اور فیصلو کی گزادی ہمی دی گئی ہے ہاس وجہ سے انسان مسئول ہو جاتا ہے اور جزاء و سزاکے نتائج اس کے اعمال پر مرتب ہوتے ہیں۔ اس واضح نصور سے ان پیچیدہ نصورات کی ممل نفی ہو جاتی ہے ہو بعض لوگوں ہیں رسولوں کی ہخصیت اور طبیعت کے بارے ہیں فلط فلسنوں کے نتیج میں رائج ہیں یا دور جالمیت میں رائج ہتے جو یہ توقع کرتے تھے کہ اگر رسول برحق ہو مجرے کیوں نہیں فلا فلسنوں کے مطبع فرمان کیوں نہیں ہوتے؟ یوں اسلام نے انسان کو عقلی بلوغ کے دور میں داخل مجرے کیوں نہیں ہوتے؟ یوں اسلام نے انسان کو عقلی بلوغ کے دور میں داخل کیا اور نمایت تی سادہ انداز ہیں ' بغیراس کے مطبع فرمان کیوں نہیں ہوتے؟ یوں اسلام نے انسان کو عقلی بلوغ کے دور میں داخل کیا اور نمایت تی سادہ انداز ہیں ' بغیراس کے کہ وہ پیچیدہ زبنی اور فلسفیانہ تصورات میں ہم ہو' یا لاہوتی جدلیات و مباحث میں پراکر اپنی قوت مدر کہ کو ضائع کرے جس طرح قرون مظلہ ہیں ہوتا رہا ہے۔

درس نمبرا ۱ ایک نظرمیں

اس الريس حقيقت رسالت كے بيان كا باتى حصه ديا كميا ہے۔مشركين عرب كوبيد سمجھايا جار باہے كه رسالت كى حقیقت کیا ہوتی ہے اور رسول کا مزاج کیا ہوتا ہے اور سے حقیقت ان کو مجھانے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ سے لوگ رسول اکرم سے خارق عادت مجزات کا مطالبہ کرتے تھے۔ سابقہ اسریس ان کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ یہاں رسالت کے بارے میں ان کے جو جاہلانہ تصورات تھے ان کی حرید درستی کی جارہی ہے۔ خصوصاً یہ وضاحت کر دی جاتی ہے کہ رسول بشر ہوتے ہیں اور تمام رسول بشر ہی گزرے ہیں اس لئے کہ عربوں اور ان کے اردگر دیسلی ہوئی جابلیوں کے اندر حقیقت رسالت کے بارے میں بت کچھ فلط فہمیاں یائی جاتی تھیں ۔ان تصورات کی وجہ سے بیالوگ حقیقت رسالت احقیقت وی اور حقیقت نبوت اور ذات رسل کے بارے میں جادہ کی سے بہت دور نکل سے تھے اور تمام لوگ خرافات اور تھے کہانیوں کی دنیامیں داخل ہو کر گمراہ ہو چکے تھے ۔انہوں نے نبوت اور رسالت کو سحراور جا دوگری ہے ملا دیا تھا۔وحی کو وہ جنون سے بھی تعبیر کرتے تھے۔ان کاعقیدہ سے ہوتا تھا کہ رسول غیب کی خبریں دیا کرتا ہے۔رسول وہ ہوتا ہے جس کے ہاتھ سے خوارق اور معجزات صادر ہوتے ہیں اور اے وہ کام کرنے جاہیں جو جنات کے عامل اور جادوگر کیا کرتے ہیں۔ جب اسلامی تظریہ حیات آیا تو اس نے باطل عقائدیر بمباری کرے باطل کا سرپھو ڈکر رکھ دیا اور ایمان کو اس کی سادگی ، واقعیت 'سچائی اور اس کی وضاحت لوٹاکر دے دی۔ یوں ایک نبی کی تھویر سامنے آئی اور نبوت کا واضح تصور ونیانے یایا اور تمام خرافات اور قصے کمانیوں اور وہمی دیومالائی تصورات سے انسان نے نجات یائی جو اس وقت دنیا پر بوری طرح میمائے ہوئے تھے۔مشرکین کے ہاں رائج تصورات وہ تھے جو ان کے قرب و جوار میں یمو دیوں اور عیمائیوں کے اندر بالعوم بائے جاتے تھے۔ ان دونوں ملتوں کے اندر بھی بہت ی شاخیس اور فرقے تھے۔ لیکن تمام فرقوں کے اندر حقیقت نبوت کو یگا ژنا قدر مشترک تھی۔

اس الرمیں حقیقت رسالت اور حقیقت رسول " کو باطل اوبام و خرافات سے پاک و صاف کر کے پیش کرنے کے بعد اب اسلامی نظریہ حیات کو بھی نمایت ہی سادہ اندازیں پیش کر دیا جاتا ہے۔اسے بغیر کی مبالغہ اور بغیر کسی بناوٹ کے اپنے سادہ اور حقیقی خدو خال کے ساتھ پیش کیا گیا ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو اس نظریہ کے پیش کرنے والے بیں وہ بھی تو انسان بیں۔ان کے پاس دنیا کے خزانے نہیں ہیں۔وہ غیب کا علم نہیں رکھتے ' نہ ان کا سے دعویٰ ہے کہ وہ فرشتے ہیں۔وہ غیب کا علم نہیں رکھتے ' نہ ان کا سے دعویٰ ہے کہ وہ فرشتے ہیں۔وہ تو صرف اپ رب کی طرف سے ہدایات اخذ کرتے ہیں اور صرف ای کے تھم کا منج بیں۔ ان کے پاس ساراعلم بذرید وحی رب کی طرف سے ہدایات اخذ کرتے ہیں اور صرف ای کے تھم کا منج ہیں۔ ان کے پاس ساراعلم بذرید وحی رب کی طرف سے ان کے پاس آ جاتا ہے۔جولوگ آپ کی دعوت پر لبیک کہتے ہیں وہ لوگوں کے نزدیک نمایت تی مکر م ہیں۔اس لئے رسول کا بھی فرض ہے کہ وہ انہیں اسپنے ساتھ جو ڈے رکھے اور ان کا فیر مقدم کرے۔انہیں سے خوشخری دے کہ اللہ نے اپنے اور سے فرض کر لیا ہے کہ وہ ان کے ساتھ نمایت تی

5 - 5 - 1

55 N

رحیمنہ سلوک کرے گا۔ نیز رسول کا میں بھی فرض ہے کہ وہ ان لوگوں کو ڈرائے جن کے دلوں کے اندر خوف خدا موجود کے اور جو آخرت کی جوابد بن کے قائل ہیں آکہ وہ خدا خولی کے اعلیٰ مقام بھک پہنچ جائیں۔ بس بی ہے رسول کا فریضہ اور اس کی حقیقت دو لفظوں کے اندر مول اس کی حقیقت بھی بیان کر دی گئی اور اس کی حقیقت بھی بیان کر دی گئی اور رسول کے فرائفی منصی کے حدود کا بھی تقین کر دیا گیا۔ فکر کی اس درسی اور انجام بدک خاند بن کے ساتھ بی مجربین کی راہ بھی منعین ہوجاتی ہے اور موشین اور مجربین کی رابین ایک دو سرے سے جدا ہوجاتی ہیں۔ حق و باطل ایک دو سرے سے جدا ہوجاتی ہیں۔ حق و باطل ایک دو سرے سے جدا ہوجاتی جو افات کار دہوجاتا ہے۔ نمایت بی واضح طور پر موشین اور غیرموشین کے درمیاں کیر تھنچ جاتی ہے کہا طور پر۔ خرافات کار دہوجاتا ہے۔ نمایت بی واضح طور پر موشین اور غیرموشین کے درمیاں کیر تھنچ جاتی ہے کہا طور پر۔

ان حقائق کی وضاحت کے ساتھ ساتھ مقام الوہیت کے بعض پہلو بھی لوگوں کے سامنے رکھ دیے جاتے ہیں۔
رسول خدا اور خدا کے درمیان تعلق کی نوعیت بھی تھا دی جاتی ہے۔ نیز رسول اور اس کے متبعین اور اس کے مخالفین
کے ساتھ اس کے تعلق کی حدود اور نوعیت کا بھی تعین کر دیا جاتا ہے۔ سے بھی تنا دیا جاتا ہے کہ سبعین کا رنگ وُھنگ کیا
ہوتا ہے اور گراہوں کے طور طریعے کیا ہوتے ہیں۔ بچو لوگ ہدایت پانے والے ہیں وہ آتھوں والے ہوتے ہیں اور بھ
گراہ ہیں وہ اندھے ہوتے ہیں۔ اللہ نے اپ اور اپ مومن بندوں کے لئے رحمت فرض کر دی ہے اور اگر ان میں سے
گراہ ہیں وہ اندھے ہوتے ہیں۔ اللہ نے اپ اور معاف فرماتے ہیں 'اگرچہ انہوں نے معاصی کا ارتکاب کیا ہو' بشرطیکہ سے ارتکاب
انہوں نے جمالت کی وجہ سے کیا ہو اور توہ کے بعد وہ اصلاح کی راہ اپنائیں۔ نیز اللہ بحرموں کی روش کو ابھی طرح واضح
کرنا چاہتے ہیں۔ الذابع بھی ایمان لا آ ہے وہ علی وجہ البھیرت ایمان لاسے اور بھر گراہ ہوتا ہے وہ بھی علی وجہ البھیرت
گراہ ہو۔ ہر شخص جو موقف بھی افتیار کرے سوچ کر کرے۔ کسی غلط فئی اور کسی گمان و تحین کی بنیا و شہو۔

---000---

5 70 20 199

درس نمبرا ۴ تشریح آیات ۵۰---- ما ----۵

قُلُ اللَّ اَتُولُ لَكُوْ عِنْدِى خَزَائِنُ اللهِ وَلَا اَعْلَمُ اللَّهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا اَتُولُ اللَّهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا اَتُولُ لَكُوْ إِنَّ مَلَكُ ۚ إِنَّ التَّبِعُ اللَّا مَا يُوخَى إِلَىٰ قُلُ هَلُ يَسْتَوِى الْوَعْلَى وَالْبَصِيرُ ۚ أَفَلًا تَتَفَكُّونَ ۚ فَيْ اللَّهَ مِنْ اللَّهِ مِنْ الْبَصِيرُ وَ أَفَلًا تَتَفَكُّونَ فَيْ اللَّهِ مِنْ الْبَصِيرُ وَ أَفَلًا تَتَفَكُّونَ فَيْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ مُؤْمِنُ اللَّهُ مِنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُلَّا اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُلّمُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ ال

ووا نبی موان ہے کمو میں تم ہے ہے ہیں کہنا کہ میرے پاس اللہ کے فزانے ہیں۔ ند میں غیب کا علم رکھنا ہوں اور ندید کہنا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں۔ میں تو صرف اس وحی کی پیروی کر تا ہوں جو بچھ پر نازل کی جاتی ہے۔ " پھران ہے پوچھو دوکیا اندھا اور آنکھوں والا دونوں برابر ہو کتے ہیں؟ کیاتم غور نہیں کرتے؟"

لال مکہ بیں ہے معاندین اور خانفین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے یہ مطالبہ کرتے تھے کہ آپ " ان کے سامنے کوئی خارق عادت مجرہ ہیں کر دیں تو وہ آپ کی دعوت کو تبول کرلیں گے۔ لیکن جیسا کہ اس ہے تبل بتایا جا چکا ہے کہ الل کہ کو آپ کی صداقت بیں زرہ برابر شک نہ تھا۔ یہ محض بہانہ سازی تھی۔ بھی وہ اس مطالبے کا مخصوص طور پر ذکر کرتے تھے اور وہ یہ کہ آپ صفا اور مروہ کی بہاڑیوں کو سکہ سے اور وہ یہ کہ آپ صفا اور مروہ کی بہاڑیوں کو سونے بیں تبدیل کر دیں۔ بھی وہ یہ مطالبہ کرتے تھے کہ ان بہاڑیوں کو سکہ سے عائب کر دیا جائے 'ان کی جگہ سرمیز و شاداب زمین بن جائے اور اس بیں فصل اور پھل آگ آئے۔ بھی وہ یہ مطالبہ کرتے کہ آپ انہیں بچھ نیبی امور کی اطلاع کر دیں۔ بھی وہ یہ مطالبہ کرتے کہ ان کے سامنے فرشتہ آ جائے۔ بھی وہ یہ مطالبہ کرتے کہ ان کے سامنے فرشتہ آ جائے۔ بھی وہ یہ مطالبہ کرتے کہ ان کے سامنے فرشتہ آ جائے۔ بھی وہ یہ بوئے دیکھ بھی لیس ۔ یہ اور اس فتم کے دو سرے مطالبت دراصل وہ اس لئے کرتے تھے کہ ان کے بڑھ لیں اور نازل ہو تھے۔ کہ ان کے بیٹھ وہ بعد وہ مان کر نہ دیتے تھے۔

ید مطالبات ان کے وہن پی ان تصورات کی وجہ سے پیدا ہوتے تھے 'جو عربوں کے اروگر دیھیلی ہوئی جالمیوں نے ' حقیقت رسالت اور شخصیت رسول کے ساتھ غلط طور پروابستہ کر رکھے تھے۔ان تمام وہمی تصورات کو الل کتاب نے اپنے ہاں تصور نبوت میں جگہ دے رکھی تھی ' اور انہوں نے ان ہدایات کو ترک کر دیا تھا جو اٹل کتاب کے پاس ان کے رسول

- 2 () 5 () 5-

دنیا میں رائج مختف جاہیوں میں بہت ہے لوگوں نے اپنے آپ کو خود ہی بناکر پیش کیا تھا اور بعض سادہ لوح اقوام نے ان کو ہی تتاہم بھی کر لیا تھا۔ان لوگوں پر جادوگروں 'کاہنوں' لٹل نجوم اور جنات والوں کے دعوے شامل تے جنہوں نے نبوت کا دعویٰ کیا 'مزید ہے کہ انہوں نے لوگوں کو بتایا کہ روحیں ان کے قبضے میں اور جنات کے ماتھ ان کے رابطے میں اور ہے کہ وہ تعویذوں اور گنڈوں کے ذریعے نظام قدرت کو تبدیل کر سے میں یا ہے کہ وہ عبادات اور دعاؤں کے ذریعہ کارسازی کرتے ہیں یا دو سرے خفیہ ذرائع سے مقصد ہر آری کر سے ہیں ۔ یہ تمام غداہ جس امر بر شنق ہیں وہ ہے کہ ہے لوگ مبتعین کو وہم میں میتلاکرتے ہیں اور راہ حق سے انہیں گانے ہیں۔ یہ اس وہم پرسی اور داہ حق سے انہیں گانے ہیں۔ یہ اس وہم پرسی اور داہ حق سے انہیں گانے ہیں۔ یہ اور داہ حق سے انہیں گانے ہیں۔ یہ اس وہم پرسی اور داہ حق سے انہیں۔

جادو اگروں کی نبوت کا تعلق بیشہ ارواح خیشہ کے ساتھ ہوا کر آ تھا۔ یہ جادوگر ان خبیث روحوں کے ساتھ تعلقات استوار کرتے تاکہ نامعلوم امور کو معلوم کرسکیں یا ہے کہ وہ واقعات و حالات پر اثرانداز ہوسکیں۔ کاہنوں کی نیوت کی شکل مید ہوتی کہ اس کا تعلق بعض خداؤں ہے ہوتا۔ یہ خدا کائن کے ماتحت نہیں ہوتے نہ اس کے قبضے میں ہوتے ہیں لیکن وہ اس کی درخواست اور عباوت کو قبول کرتے ہیں اور کابن کو جو مسائل در پیش ہوتے ہیں انہیں وہ سوتے میں یا حالت بیداری میں حل کر دیتے ہیں اور اے بعض اشارات یا خوابوں کے ذرایعہ ہدایات دیتے ہیں۔ لیکن کابن کی تمام درخواشیں اور رعائیں تبول نمیں ہوتیں۔ یہ دونوں متم کی نبوتیں جذب و جنون کی نبوت سے بالکل مخلف ہوتی ہیں۔اس کے کہ ساح اور کاہن دونوں جو طلب کرتے ہیں وہ اسے خور بچھتے ہیں۔وہ بالارادہ دعاکرتے ہیں جو بھی کرتے ہیں یا وہ جوعزم و ارادہ کرتے ہیں وہ سوچ سمجھ كركرتے ہيں ليكن جذب و جنون كانبى جذب وجنون كے باتھوں ب بس جوما ہے۔اس كى زبان سے ممم متم كى باتیں نکلی ہیں ۔وہ بالارادہ یہ باتیں نہیں کرنا۔ بعض او قات شاید وہ بھتا بھی نہیں کہ وہ کیا کہتا ہے ۔اکثر اقوام میں یوں ہوتا ہے کہ جذب وجنون میں سرشار نبی کے ساتھ ایک مغربوتا ہے جو اس مجذوب کے کلام کو مجھنے کا وعویٰ کرتا ہے۔ یونانی زبان میں ایسے تبی کو مانتی (Manti) اور اس کے شارح کو پرانٹ (Prophet) کما جاتا ہے ۔ نفوی مفہوم سے ہے دو وہ جو دو سرے کی جانب سے بطور نائب بات کرتا ہے۔" ای لفظ کو لیل پورپ نے نبوت کے مخلف معنوں میں اپنے ہاں رائج کیا۔ کائن اور عجدوب بھی بھی ایک دو سرے کے ساتھ متنق نبیں ہوئے۔ ہاں ایک صورت الی ہے کہ کائن اور مجدوب باہم متنق ہو جاتے ہیں۔ یہ اس وقت ہوتا ہے کہ جب مجدوب کاشارح کلام 'کابن ہواور اس کی ڈیوٹی میہ ہو کہ وہ مجذوب کے اشارات و مضامین کی تشریح کرے گا۔ اکثر او قات ان کے ورمیان اختلاف ہو جاتا ہے اور ان کے درمیان تنازعات بریا ہو جاتے ہیں كيونك ان وونوس كي معاشرتي ذمه داريال جداموتي جي اوران كي تربيت مختلف حالات مين موئي موتي ب- مجذوب ايك انتظالي مزاج رکھتا ہے اور وہ عادات اور سوشل مراسم کا پابند نہیں ہوتا جبکہ کابن سوشل مراسم کا پابند اور محافظ ہوتا ہے کیونک اکثر او قات بد کمانت اے ورقے میں ملتی ہے۔اس کے آباؤ اجداد بھی کابن ہوتے میں۔ کمانت ایسے معاشرے میں جلتی ہے جو سمی علاقے میں قریب وبعیم مصع یا بیکل سے متاثر ہو جبکہ جذب سمی معاشرے اور رسم کا پابند نہیں ہو آگیونکہ صاحب جذب بعض او قات بوری دنیا ہے کٹ جاتا ہے اور اس کی موجودہ صورت حالات اے استے ار دگر دسوسائٹ سے کاف دیتی ہے۔" ومبن اسرائیل کے قبائل میں انبیاء کی بوی کثرت رہی ہے اور بنی اسرائیل کی طویل تاریخ میں ان کی الل اس طرح ب

جس طرح جدید دور میں اٹل ذکر کے سلطے ہیں یا صوفیاء کے طریقے ہیں۔ کیونکہ بعض زمانوں میں ان کی تعداد سینکڑوں میں رہی ہے اور انہوں نے اپنے متبین میں ریاضت اور تربیت کے وہی طریقے جاری کئے جو آج بھی صوفیاء کے ہاں جاری ہیں ' منہ: جسمانی ریاضت کے ذریعے سے جذب حاصل کرنا یا سماع اور طرب ونشاط کے آلات کے ذریعے جذب حاصل کرنا۔'' (اسلام کے حمائق اور اس کے دشنوں کی مراہیاں مصنفہ استاد عماد صفہ (۲۲۲)

یہ بات یا درے کہ ہم نے عقائدی کاب ہے محض غلط تصورات کا حوالہ دیاہے۔ البتہ انہوں ۔ تصور خدا اور تصور رسالت میں ہوارتقائی بہت کی ہے بلکہ ادبیان سادی کے اندر بھی ارتقاء ثابت کیا ہے اور اے اسلام میں تصور خدا اور رسالت کی پہنچایا ہے اس مسان سے ہمیں اندی سی ہے۔ دراصل تمام ادبیان ساوی میں خدا کا وہی تصور تھا جو اسلام نے پیش کیا ہے۔ بال علل انبیا نے سابقین اگر کمراہ ہو کر جالمیت میں رائن ، و گئیں تو اس کی ذمہ داری ادبیان پر نہیں ہے کیونکہ بعد کے ادوار میں طنوں نے انبیاء کی می تعلیمت کے اندر تحریفات کر دیں اور اسلام ہے تو جو ادبیان کے بارے میں عاری اس بات کی تاکید کرتا ہے۔ اہل مغرب نے اہل علم جو ادبیان کے بارے میں عدم ماری اس بات کی تاکید کرتا ہے۔ اہل مغرب نے اہل علم جو ادبیان کے بارے میں عدم سے کرتا ہیں۔ (مید قطب)

دوسموئيل اول كى كتاب مين ہے كہ:

دوساؤل نے داؤر کو گرفتار کرنے کے لئے پھھ ایکی بھیج ... سو انہوں نے نبیوں کی جماعت کو نبوت کرتے دیکھا اور ساؤل ان کے درمیان بطور رئیس کھڑا تھا۔ پھر اللہ کی روح ساؤل کے ابلید ں پر اتری اور انہوں نے بھی نبوت کی ۔پھراس نے اور وں کو بھیجا تو انہوں نے بھی سوئیل کے آھے نبوت کی اور وں کو بھیجا تو انہوں نے نبوت کی ... بس اس نے اپنے کپڑے آبار دیے۔ اور اس نے بھی سموئیل کے آھے نبوت کی اور وہ دن بھر اور رات بحر نگارہا۔

ای طرح کتاب سوئیل میں بیر بھی آیا ہے کہ: تو نبیوں کے ایک گروہ سے ملے گا جو نیلے سے اترتے ہوں گے ۔ان کے آگے رباب 'وف ' بانسری اور عود بجتے ہوں گے ۔اور وہ نبوت کرتے ہوں گے ۔لیں ان پر رب کی روح اترے گی اور ان کے ساتھ نبوت کرے گیا ور ان کی کی طرف نتقل ہوگی ۔

گزشتہ بیان سے ثابت ہوا کہ نبوت ایک فن تھا۔ جس کا تعلق مادراء کے ساتھ تھا۔ بیٹے اسے آباؤ اجداد سے سیکھتے تھے۔ جس طرح کہ کتاب سلاطین دوم میں آیا ہے: جب کہ نبیوں کے بیٹوں نے کما اے العیمے یہ وہ جگہ ہے جماں پر ہم تیرے آگے مقیم میں ۔ یہ جگہ ہم پر تنگ ہے سواب ہم کو اردن جانا جا ہے۔

بعض مواضع میں ان کی خدمات لگر کے سروہ ہوتی تھیں۔ جیسے کہ ایام کے سفر اول میں ہے: واور اور لگروں کے سرواروں نے بی اساف وغیرہ کے بی کملانے والوں کو عود 'رباب اور سار عجوں سے سرفراز کیا''۔ یہ تھا قدیم جاہیوں کا حال اور ان میں وہ جاہییں بھی شامل میں ہو آسانی رسالتوں پر ایمان لانے والی امتوں میں فکری افراف کی وجہ سے رائج ہوگئی تھیں اور اس فکری افراف کی وجہ سے ان کے ہاں حقیقت نبوت اور مراج بی کے بارے میں غلط افکار نے راہ پالی تھی۔ ان غلط افکار کی وجہ سے ان کے ہاں حقیقت نبوت اور مراج بی کے بارے میں غلط افکار نے راہ پالی تھی۔ ان غلط افکار کی وجہ سے عوام الناس ہر مدعی نبوت سے یہ توقع رکھتے تھے کہ اس سے مطلوبہ واقعات صادر ہوں۔ بھی تو وہ یہ توقع کہ وہ سر اور کہانت کے وہ بی کائنات کے طبیعی کرتے تھے کہ وہ سر اور کہانت کے وہ بی کائنات کے طبیعی تو وہ یہ مطالبات کرتے تھے کہ وہ بیران غلط افکار کی در سی نے لئے قرآن کریم نے حقیقت رسالت اور طبیعت رسول کے بارے میں بار بار وضاحت کی ہے۔ اور ان وضاحتوں میں سے ایک یہ ہے:

(قُلْ لَا آقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَ آئِنُ اللّهِ وَلَا آعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَاۤ اَقُوْلُ لَكُمْ اِنِّيْ مَلَكُ انْ آتَبِعُ إِلَّا مَا يُوْحَى اِلَى قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ اَفَلَا تَتَفَكَّرُوْنَ

(٢٠٠٥)) اے نبی "ان ہے کو ادھیں تم ہے یہ نہیں کتا کہ میرے پاس اللہ کے فرانے ہیں۔ نہیں غیب کا علم رکھتا ہوں اور نہ یہ کتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں۔ ہیں تو صرف اس وتی کی پیروی کرتا ہوں ہو مجھ پر نازل کی جاتی ہے۔ " پھران ہے پوچھو دوکیا اندھا اور آکھوں والا دونوں برابر ہو سے ہیں ؟ کیا تم غور نہیں کرتے ؟ و حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے رب کی طرف ہے عظم دیا جاتا ہے کہ وہ اپنے آپ کو صرف بطور انسان پیش کریں اور اپنے ساتھ جالمیت کے اوہام اور دیومالائی تھے وابستہ نہ کریں جو اہالیان جالمیت نے نبوت کی حقیقت اور نبی کی ذات میں داخل کر دیا تھے۔ نیز حضور " ان کے سامنے اسلامی نظریہ حیات کو بغیر کسی لاگ ولیٹ کے پیش کریں ، جس میں کوئی زیادتی نہ ہو اور نہ ادعا ہو۔ بس یہ ایک عقیدہ ہے جسے رسول لے کر آیا ہے اور اس سے فاکدہ وہی شخص اٹھا سکتا ہے جے اللہ واریت ہو اللہ مرف اللہ ہے۔

رسول کی حقیقت اس نظریہ حیات کے مطابق صرف سے ہے کہ وہ اللہ کی جانب سے آمدہ وحی کی پیروی کر ہاہ۔
اللہ اے ان باتوں کی تعلیم دیتا ہے جنہیں وہ پہلے نہ جانتا تھا۔ رسول اللہ کے خزانوں کا مخست رنہیں بن جاتا کہ وہ ان خزانوں کے دروازے ان لوگوں پر کھول دیے جو اس کے مبنییں ہیں۔ نہ اس کے پاس غیب کی تنجیاں آجاتی ہیں کہ وہ اسپے پیروکاروں کو آنے والے واقعات بتاتا جائے۔ نہ وہ فرشتہ ہوتا ہے کہ اس کی پاس فرشتے آیا کریں اور ساتھ رہیں۔ وہ بشراور رسول ہوتا ہے۔ یہ ہے اسلامی نظریہ حیات پاک و صاف اور بالکل واضح اور سیدھاسادا۔

یہ عقیدہ فطرت کی آواز ہے۔ یہ زندگی کا بنیادی عضر ہے اور اللہ اور آخرت کے رائے کے لئے چراغ راہ ہے۔
اسے اس کی اصل شکل کے سواکسی اور سجاوٹ کی ضرورت نہیں ہے۔ آگر کوئی شخص صرف اس عقیدے کو چاہتا ہے تو
وہی اس کا سخق ہے اور یہ عقیدہ اس کے لئے سب ہے اونچی قدر ہوگی۔ آگر کوئی شخص اس عقیدے کو بطور سامان ' دنیا
اپنائے تو وہ اس کی حقیقت کا اور آک نہ کر سکے گا۔ نہ اس کی قدر وقیت کو سمجھ سکے گا ' لنذا یہ عقیدہ ہمی ایسے شخص کو
کچھ نہ دے سکے گا۔ ایسا شخص مختاج ہی رہے گا۔

ان وجوہات کی بنا پر حضور اکر م صلی اللہ علیہ وسلم کو تھم دیا جاتا ہے کہ آپ اے اس انداز میں پیش کریں کہ اس میں کوئی بناوٹ اور تضنع نہ ہو کیونکہ اے کسی بناؤ سکھار کی ضرورت نہیں ہے تاکہ معلوم ہو کہ جو لوگ اس نظریہ کے سایہ عاطفت میں آتے ہیں وہ کسی غرض اور دولت کے لئے نہیں آتے اور ماسوائے تقویٰ کے کسی نظیات کے طلبگار نہیں ہیں۔ وہ محض اللہ کی راہنمائی حاصل کرنے کے لئے آتے ہیں جو اللہ کا براکرم اور سب ہے بری دولت ہے۔ ذرا دوبارہ غور بھے :

(قُلْ لَا آقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِي حَزَ آئِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُوْلُ لَكُمْ الِّي مَلَكً

اسلای نظام حیات نے اس سوال کا نمایت ہی واضح اور دو ٹوک جواب دیا ہے۔ عقل جو خود اللہ تعالیٰ نے انسان کو ری ہے ' دی ہے ' بذات خود دین اتنی ہے۔ اس کے اندر بیہ قوت تو ہے کہ وہ وحی النی کو اخذ کر سکے 'اور اس کے مفہومات کو سمجھ سکے ۔ بیہ اس کا فریضہ بھی ہے اور بیہ اس کا دائرہ افقیار بھی ہے کہ وہ نور ہدایت کو اپنائے اور اپنے آپ کو اس مضبوط ضابطے کا پابٹد کر لے جس کے اندر کسی جانب ہے کوئی جھول یا غلطی نہیں ہے۔

کین اگر عمل انسانی اپنے آپ کو ضابطہ وحی النی ہے آزاد کرلے تو وہ بیشہ مگرای اور انحراف کا شکار ہو جاتی ہے۔ اس کا مطالعہ غلط ہوتا ہے اس کے اندازے بہت ہی غلط ہو جاتے ہیں اور اس کی تمام تدابیر ناکارہ رہ جاتی ہیں۔

عقل انبانی اس حادثے ہے وہ چار اس لئے ہوتی ہے کہ اپنی سافت کی وجہ سے عقل انبانی اس کا کات کے اجزاء کا اور اک ٹوکر سکتی ہے لیکن اس کے لئے ہے مکن نہیں ہے کہ وہ کا کات کو بجیٹیت کل واحد یا جموی طور پر مطالعہ کرسکے ۔ افزادی اور جزئی اور اگ کی وجہ سے عقل باربار تجہہ کی ہے ہا در شے کہ وہ پوری کا کات کو مجمو تی حیثیت سے دیکھ سکے اور دو سری بگرتی ہے ۔ لیک نقویر بنتی ہے اور اس مجموعی اور کلی مطالعے کے نتیج میں احکام صادر کر سکے ۔ اس کلی اور اک کے نتیج میں کوئی نظام تھکیل دے سکے اور اس مجموعی اور کلی مطالعے کے نتیج میں احکام صادر کر سکے ۔ اس کلی اور اک کے نتیج میں کوئی نظام تھکیل دے سکے اور اس مجموعی اور کلی مطالعے کے نتیج میں احکام صادر کر سکے ۔ اس کلی اور اک کے نتیج میں کوئی نظام تھکیل دے سکے اس کرتی ہے تو اے بار بار تجرب کرنے پڑتے میں اور بار بار احکام تبدیل کرنے پڑتے میں ۔ بار بار نظام بدلنا پڑتا ہے ' آیک اقدام کرنا پڑتا ہے جس کا کوئی النار دعمل سامنے آتا ہے ۔ بھی تو عقل نمایت بائیں طرف جھ کر دور چل جاتی ہو اور اس محزز انبانی وصل خوب کہ بعد وہ میان نہ کا کہ کی مطبح فرمان ہو جاتی ہو باتی ہے بوں وہ اس عزز زانبانی وصل کو تی کی مطبح فرمان ہو جاتی تو بوری انبانیت اس جاتی ہے جاتی ہو اور سم ورواج کے لئے ہم مادی میدان کا اختیاب کر لیے ' نیز صفحی اور سے باتی کی مطبح فرمان ہو جاتی تو سے کہ میدان ہو جس میں عقل مستعلا "کام کر کتی ہے ۔ آگر اس سے سے اگر بان ان کو مادی نقصان سے وہ میدان ہے جس میں عقل مستعلا "کام کر کتی ہے ۔ آگر اس سے سے اگر بان کی اور روحانی نقصان سے وہ دو چار نہ ہو گا۔

لیکن اس کی کیا وجوہات ہیں کہ انسان عقل کی وجہ سے ان مشکلات سے دوجار ہوجاتا ہے؟ اس کی عقل کی فطری ساخت کے علاوہ اس کی بچھ اور وجوہات بھی ہیں۔اس کے اندر پچھ فطری میلانات 'خواہشات اور جذبات بھی ہیں اور اندان کے ان فطری میلانات 'جذبات اور خواہشات کے لئے کسی ضابطے کی بھی ضرورت ہے آکہ وہ ان ضابطوں کے اندر رہے ہوئے سلسلہ زندگی کو جاری رکھ سکے ۔ اے ترقی دے سکے اور اپنے فطری فرائف کو اداکر سکے اور فطری ضابطوں کے محفوظ حدودے آگے نہ بڑھ جائے 'جس کی وجہت اس کی پوری زندگی جابی اور بربادی کا شکار ہو جائے ۔ یہ ضابطہ بندی کون کرے گا؟ کیا صرف عقل انسانی کے لئے یہ ممکن ہے کہ وہ بذات خود کوئی اصول سطے کر دے ؟ عقل چوبیں پاتو بندی کو وجذبات اور مملانات اور جسانی خواہشات کے زیر اثر کام کرتی ہے جن کا دائرہ بہت ہی وسیع ہے 'لا اس کے لئے کسی اور مصدر کی طرف سے ضابطہ بندی ضروری ہے ۔ یہ مصدر اس ضابطہ بندی کے بعد اس کا محافظ بھی ہو سکتا ہے اور عقل انسانی ہروقت اس کی طرف ربوع کر سکے گی ۔ انسانی زندگ کے ہر بھم پر ' ہر تجرب کی ضابطہ بندی اس مصدر و مند کی سے جس ہوگی اور انسان کی حرکت اور جدوجد کا قبلہ درست رہے گا۔

جو لوگ عقل انسانی کو وجی النی کی طرح فیصلہ کن اور حقیقی سمجھتے ہیں اور دلیل سے دیتے ہیں کہ جس طرح وجی النی خدا کی جانب سے ہوتی ہے 'اسی طرح عقل انسانی بھی خدا ہی کی دین ہے اور انسان کو خدا ہی نے عقل عطاکی ہے لنذا سے ممکن ہی نہیں ہے کہ وجی النی اور عقل انسانی کے اندر کوئی تصنا دہو۔ سے وہ لوگ ہیں جو عقل انسانی کو وہ درجہ دیتے ہیں جو اسے انسانی فلاسفروں نے دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے عقل انسانی کے بارے میں کوئی ایس بات نہیں کی ہے۔

جولوگ یہ کتے ہیں کہ صرف کمی ایک انسان کی عقل انسان کو وجی اللی ہے بے نیاز کر دیتی ہے اگر وہ بہت ہی بڑا انسان ہو۔ وہ اس معاطے میں ایک بات کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمائی ۔ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے خلاف وجی اور رسالت کو مجت قرار دیا ہے۔ محض انسانی عقل پر نظام مسئولیت نہیں موقوف کیا۔ نہ صرف اس بات کا انسان کو مکلّف بنایا ہے کہ وہ اپنی فطری قوتوں کے بل بوتے ہی پر راہ بدایت حاصل کرے اور معرفت کر دگار حاصل کرے ۔ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ صرف عقل کے لئے مزل مقصور تک پنجنا مشکل ہے۔ صرف فطرت پر ہی اعتا و نہیں کیا جاسکتا ۔ کیونکہ فطرت کے اندر انجاف ممکن ہے جب وجی راہنما نہ بے کیونکہ یکی قابل اعتاد راہنما ہے اور صاحب بصیرت لیڈر۔ (دیکھے فطرت کے اندر انجاف ممکن ہے جب وجی راہنما نہ جے کیونکہ یکی قابل اعتاد راہنما ہے اور صاحب بصیرت لیڈر۔ (دیکھے فالل القرآن پار وُحشم آیت ۔۔۔۔ کی تنسیر)

جو لوگ بیدیشن رکتے ہیں کہ عقل انسان کو دین ہے مستنی کر دی ہے یا ہے کہ سائنس جو عقل کی پیداوار ہے 'انسان کو اللہ کی جانب سے راہنمائی کی ضرورت سے بے نیاز کر دی ہے ' یہ لوگ ایسی بات کرتے ہیں جو نہ حقیق ہے اور نہ امر واقعہ اس طرح ہے۔ اس لئے کہ عملی صورت حال بتاتی ہے کہ جن لوگوں کی زندگی کسی فلسفیانہ تصور پر استوار ہے یا سائنسی نظریات پر استوار ہے وہ نمایت ہی تکلیف وہ زندگی گزار رہے ہیں اور اس میں انسان سخت ترین مصائب کا شکار ہے۔ اگر چہ ان کی زندگی پر ہرطرف سے سولیات کی بارش ہو'ان کی پیداوار اور آمدن بہت زیاوہ ہو اور اس میں وسائل زندگی اور اسباب عیش و طرب حد سے زیاوہ ہوں۔ (دیکھے' اسلام اور مشکلات تند بیب کا یاب خیط اور اضطراب) اس کے برعس سے بات بھی کوئی حیثیت نہیں رکھتی کہ حیات دنیا محض جمالت اور انقاق پر بینی ہے۔ جو لوگ اسلام ایک تعیر اس انداز سے کرتے ہیں کہ یہ خود بخو دودود میں آگئی ہے وہ مطلب پرست اور خود غرض ہیں۔ اسلام ایک ایسا نظام زندگی ہے جس میں عقم انسانی کو ایسی صفائتیں دی گئی ہیں جن کی وجہ سے انسان اپنی ذاتی سائٹ میں وہ ذاتی خواہشات اور ایک کروریوں سے بھی بی جاتے والی کروریوں سے بھی بی جاتے والی خواہشات اور ایک جن میں وہ ذاتی خواہشات اور ایک جاتے والی کروریوں سے بھی بی جاتے ہی میں وہ ذاتی خواہشات اور ایک جن میں وہ ذاتی خواہشات اور ایک جن میں وہ ذاتی خواہشات اور ایک جن میں وہ داتی جن میں وہ جن میں وہ داتی خواہشات اور کی جاتے والی کروریوں سے بھی بی جن کی جاتے ہیں ہیں وہ داتی خواہشات میں

میلانات کی وجہ سے بتلا ہوتا ہے۔ اس کے بعد اسلام عقل کے لئے اصول و ضوابط وضع کرتا ہے جن کی وجہ سے وہ سائنس اور تجریات اور علم و معرفت کے میدان میں محفوظ طریقے سے کام کرتی ہے۔ ان قواعد کے نتیج میں عقل کی سرگر میاں عملی زندگی میں ہمی خوب بھیلتی ہیں۔ بیہ سب امور اسلامی شریعت کے مطابق طے پاتے ہیں اور عملی زندگی میں عقل پر کوئی پابندی بھی نہیں ہوتی تاکہ وہ برے راستوں پر پڑکر سیدھے راتے سے منحرف نہ ہو جائے۔

جب عقل کو وجی النی کی راہنمائی حاصل ہوتی ہے تو وہ صاحب بصارت ہو جاتی ہے۔ اگر وہ وجی النی کی راہنمائی ت آزاد ہوکر چلے تو وہ اندھی ہو جاتی ہے۔ یمان میہ ذکر کہ حضور صرف وجی سے ہدایت اخذ کرتے ہیں اور اس کے بعد میہ کاناکہ اندھے اور آنکھوں والے برابر نہیں ہوتے اور سوالیہ انداز میں میہ کمنا اور اس کے بعد بات پر زور دینا کہ غور و فکر سے کام لو 'معنی خیز ہے۔

(إِنْ اَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوْحٰى إِلَىَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ ۖ اَفَلَا تَتَفَكَّرُوْنَ

(٦ : ٠ °)) (میں تو صرف وحی کی پیروی کر آبوں جو مجھ پر نازل ہوتی ہے ' پھر ان ہے بوچھو کیا اندھا اور آبھوں والا دونوں برابر ہو سے ہیں؟ کیا تم غور نہیں کرتے؟) یماں آگے بیجھے ایسے اشارات کا ذکر اور سے انداز ' قرآن کر بم کا مخصوص انداز تعبیر ہے۔ اسلام میں غور و فکر مطلوب ہے اور قرآن کر بم اس پر بار بار زور دیتا ہے لیکن اسلامی غور و فکر کو وحی کے ضوابط کے اندر منضبط کر دیا ہے۔ وحی عقل کے لئے بطور بصارت کام کرتی ہے۔ اگر وحی نہ ہو تو عقل چوہیں یا اندھی بھی ہوجاتی ہے اور اس طرح وہ اندھروں میں لڑکھڑ آتی پھرتی ہے۔ بغیردلیل و بغیرہدایت کے اور بغیر کسی کتاب منیر کے۔

اب سوال یہ ہے کہ اگر عقل کو ضابطہ بی کے اندر منضط کر دیا جائے تو کیا اس کا دائرہ محدود ہو جاتا ہے؟ نہیں وحی اسے ایک وسیع جولانگاہ فراہم کرتی ہے۔ عقل کے میدان کار میں یہ بوری کائنات بھی آتی ہے اور اس سے آگے عالم غیب بھی اس کی فکری جولانگاہ میں آجاتا ہے جبکہ عالم غیب کا میدان عالم شادت سے بہت وسیع ہے۔ نفس انسانی کی ممرائی انسانی نائری اور زندگی کے واقعات یہ سب انسانی غور و فکر کا موضوع ہیں۔

اصل حقیقت سے ہے کہ وحی النی کمی موڑ پر بھی عقل انسانی کی راہ میں رکاوٹ نہیں بنتی ۔ آگر کمی جگہ وہ رکاوٹ بنتی ہے ہو اس مقام پر جب عقل بے راہ روی اختیار کرتی ہے۔ فلط منهاج سے سوچتی ہے اور خواہشات اور اغراض کے بیجھے بھاگتی ہے۔ ورنہ وحی النی نؤ عقل سے کام لینے کی ہدایت کرتی ہے اور اس کی مرگرمیوں کے لئے میدان کا تعین کرتی ہے ، اس لئے کہ عقل وہ عظیم قوت ہے جو خود اللہ نے انسان کو عطاکی ہے۔ لیکن سے قوت انسان کو اس لئے دی گئی ہے کہ انسان اس کے ذریعے وہ تخریب کاری کر کے انسان اس کے ذریعے وہ تخریب کاری کر کے انسان اس کے ذریعے وہ تخریب کاری کر کے گراہ اور سرکش بن جائے۔

وَانْذِرْ بِهِ الَّذِيْنَ يَخَافُونَ اَنْ يُخْشَهُ وَا إِلَى رَبِّهِمُ لَيْسَ لَهُمْ وَانْدِهُ وَانْدِهُ وَانْدِهُ وَالْمَانِيْنَ يَخَافُونَ اللَّهُ وَيَتَّقُونَ هُوَ لَا تَطْرُدِ الَّذِيْنَ مِينَ دُونِهِ وَإِنَّ وَلَا شَفِيْعُ لَا تَعَالُهُمْ يَتَّقُونَ هُوَ لَا تَطْرُدِ الَّذِيْنَ

یہ اسلامی نظریہ حیات کی برتری اور عزت کی علامت ہے کہ اس میں اس دنیا کے عارضی کروفرکو کوئی وقعت نہیں دی گئی ۔اس میں پیش نظراعلیٰ اقدار ہوتی ہیں اور دنیا کی جھوٹی جھوٹی باتوں کا کوئی لحاظ نہیں رکھا جاتا۔

الله تعالیٰ نے رسول الله صلی الله علیہ وسلم کو تھم دیا کہ آپ اس دعوت کو صاف اور ستھرے انداز میں بغیر کسی بناوث کے اصل شکل میں چیش فرما دیں اور اس دعوت کے عوض میں لوگوں کو کہی دنیاوی غرض کا لالجے نہ دیں۔ یہ تھم بھی دیا عمیا کہ آپ صرف ان لوگوں ہی کو پیش نظر رکھیں جو اس دعوت ہے کوئی دنیاوی فائدہ نہیں اٹھانا چاہتے ہیں ذآپ اس سے نفع لیمنا چاہتے ہیں۔ اور اپنے اردگر دان لوگوں کو جمع کریں جو اس دعوت کو قبول کرتے ہیں اور مخلص ہیں۔ جو لوگ دل و جان سے اللہ کی طرف متوجہ ہیں اور صرف رضائے اللی کے لئے کام کرنے والے ہیں۔ آپ کو تھم دیا گیا کہ آپ جابلی معاشرے کے رسوم و رواجات اور وہائی اقدار کو دعوت اسلامی کے نظام میں کوئی وزن نہ دیں اور دنیاوی اعتبارات اور علامات میں سے کمی علامت کو اہمیت دیں۔

(وَ ٱنْذِرْ بِهِ الَّذِيْنَ يَحَافُونَ ٱنْ يُحْشَرُوا اللَّي رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِّنْ دُونِه وَلِيٌّ وَّلَا

شفیع گعگھہ پتقون (۲: ۱)) اور ار نے ہی اس اس طل میں بیش کے ذریعے ان لوگوں کو نصحت کو بھر اس کا خوف رکھتے ہیں کہ اپنے رب کے سامنے بھی اس حال میں بیش کئے جائیں گے کہ اس کے سوا وہاں کوئی (الیا ذی افقدار) نہ ہو گا جو ان کا حالی و مد دگار ہو' یا ان کی سفارش کرے' شاید کہ (اس نصحت ہے متنبہ ہوکر) وہ خدا تری کی روش افقیار کر لیں ۔ ایعنی وعوت اسلامی ان لوگوں کے سامنے سب سے پہلے بیش کی جائے جو لوگ سے یعین رکھتے ہیں کہ لیک دن انسیں اللہ کے سامنے جیش ہوتا ہے۔ وہاں ان کی حالت سے ہوگی کہ نہ کوئی ولی ہو گا جو مدد کر سے اور نہ کوئی سفارش کہ وار نہیں اللہ کے سامن شن سفارش کی سفارش کی سفارش کی سفارش کی اجازت بھی مل جائے تو بھی وہ ان لوگوں کے حق میں اللہ کی اجازت کے بغیر کوئی بھی سفارش نہیں کر سکا۔ اگر کسی کو سفارش کی اجازت بھی مل جائے تو بھی وہ ان لوگوں کے حق میں اللہ کی جناب میں سفارش نہیں کر سکا۔ اگر کسی کو سفارش کی اجازت بھی مل جائے تو بھی وہ ان نوگوں کے حق میں اللہ کی جناب میں سفارش نہیں کر سکا۔ اگر کسی کو سفارش کی اجازت بھی ہو گا۔ اس لئے کہ ان خدارسیدہ اور خدا ہو گا در ہوا ہو گا کو لاکوں ہو گا ہو دو اس کے اس کے کہ ان خدارسیدہ اور خدا ہے دور خوالی دور کوئی ہوں کے اور کوئی ہو کہ کہ ان خدارسیدہ اور خدا ہے دور خوالی دور کوئی میں اس دنیاوں کی اس دنیاوں نوگوں ہو گا ہی دور کوئی اس دنیاوں نوگوں ہو کا میں دنیا ہوں۔ انہا ہوں۔ انہا اور اور ایک ایساییاں ہوتا ہے جو واضح ہوتا ہو گا ہی اس امور کے بیان اور اندار کی دجہ ہو مائی ہو گا ہی دار سرد وہ اللہ پائل کرنے ہو در میں گا اور ان امور میں جانان ہو رہ کے در سے دور کا بیان ہو جائے۔ ان ہو دور اللہ پائل کرنے ہو در میں گا اور ان امور میں جانان ہوں گے در ان امور میں جانان ہوں گے در ان امور میں جانان اور اندار کی دجہ ہو در میں ہو گا کہ کی در جان کو در ان امور میں کے در سے در در کی بیان ہو جائیں کو در ہو گا کی بید ہو گا جہا کہ در در کے در در ان امور میں جانان ہوں گے در ان امور میں ہو کی در سے دور میں ہو گیں ہوں گے در در ان امور میں جانان ہوں گا در ان امور میں ہوگا کہ در کے در در ان امور میں بیان ہو گا کے۔

(وَلَا تَطْرُدُ الْلَذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدُوهَ وَ الْعَشْمِي يُرِيدُونَ وَ حَهَهُ (٢:٢٥)

دور نه بچيكو ، جن لوگوں نے اپنے آپ كو الله كے لئے خالص كر ديا ہے انہيں اپنے آپ ہو ور نه بچيكو ۔ اپنے لوگ جو ور نه بچيكو ۔ اپنے آپ ہے دور نه بچيكو ۔ اپنے لوگ جو صحح و شام الله كى عبادت كرتے بيں اور اپ يكارتے بيں اور يہ كام وہ محض رضائے اللى كے لئے كرتے بيں - يہ ظوص اور محبت كا مقام ہے اور ادب اور احرّام كی فضا ہے - يہ وہ لوگ بيں جو نمايت خضوع اور خشوع كے ساتھ الله كا ذكر تے بيں اور عبادت بي مشغول بيں ۔ رضائے اللى كا حصول صرف اس وقت ہوتا ہے جب انسان نمايت بي ظوص كرتے بيں اور خشوع كے ساتھ الله كا ذكر ساتھ رب كی طرف متوجہ ہو' بورى طرح الله كا متا ہم اور دربار اللى ميں نمايت ادب اور خشوع كے ساتھ كمر الهم الله وقت ہوتا ہے جب اور اور خشوع كے ساتھ كمر الله وقت ہوتا ہے جب انسان نمايت ادب اور خشوع كے ساتھ كمر الهم الله وقت ہوتا ہے بین لله واللہ الله والے ۔

سوال ہے ہے کہ حضور "کو ہے تھم کیوں دیا گیا؟ اصل بات کیا ہے۔ واقعہ یوں ہوا کہ اشراف عرب میں ہے بعض لوگ وعوت اسلای کو اس لئے قبول نہ کرتے ہے کہ حضور اکرم " کے اردگر وفقراء اور کزور لوگ بختے ہے مثلاً صہیب 'بلال اعمار 'خباب 'سلمان اور ابن مسعود و غیرہ اور ان لوگوں نے ایسے جے پہنے ہوئے ہوتے ہے جن ہے بدبو آتی تھی 'کیونکہ غربت کی وجہ سے وہ بار بار دعو نہیں سکتے تھے۔ ان لوگوں کی معاشرتی حیثیت یہ تھی کہ وہ قریش کے بڑے لوگوں کی مجاس میں بیٹھنے کے ایل نہ سمجھے جاتے تھے۔ ان وجوہات کی بنا پر قریش کے ان اکابرین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہے ہے مطالبہ کیا کہ وہ ان لوگوں کو اپنی جلس سے دور کر دیں۔ حضور اگرم " نے اس بات کا انکار کر دیا۔ اس پر ان لوگوں نے یہ مطالبہ کیا کہ حضور " ان کے لئے علیمہ ہم بان او تراوع ہیں ان فقراء میں کیا کہ حضور " ان کے لئے علیمہ ہم بینا دیں اور صاحب حیثیت لوگوں کے لئے ایک مجلس بنا ویں جس میں ان فقراء میں صحور گراء میں صحور کی ہے تھے۔ اس دو سری تجویز کے بارے میں حضور " نے غور کر نا شروع حاصل شخ جن کی وجہ سے وہ عوام پر اپنارعب بھاتے ہے۔ اس دو سری تجویز کے بارے میں حضور " نے غور کر نا شروع کر دیا محتال اس کے کہ شاید اس طرح ان کے دل میں دعوت اسلامی اثر جائے۔ اس پر تھم صادر ہوا۔

(وَلَا تَطُود اللّٰهُ يَن يَدْعُونَ رَبُّهُمْ بِالْغَدُوةِ وَ الْعَشِيّ يُرِيدُونَ وَجَهَهُ (٢:٢٥)

دور جولوگ البخ رب كورات دن پكارت رجع بين آوراس كي خوشنودي كي طلب ين سك بهو يين انبين البخ سه دور نه بجيئو - " امام مسلم نے سعد ابن الي و قاص سے روايت نقل كى ب ' وہ فرماتے بين بم چھ افراد حضور " كے پاس بين بي بھے ہوئے ہيں بم چھ افراد حضور " كے پاس بين بي بھے ہوئے ہيں ۔ مثركين نے حضور اكرم صلى الله عليه وسلم سے فرمائش كى ' ذرا آپ ان لوگوں كو البخ بال سے بنا دين بي بي بي لوگ به تكلف ہوكر ہمارے خلاف حوصل نه پاليس - وہ كيتے بين ان چھ بين ' ليك بين تھا ' ابن مسعود تھے ' ليك خص بذيل كا تھا 'بلال تھے اور دو افراد اور ہے جن كے نام يا دخيم ۔ قريش كى بات كا اثر رسول " الله كے دل ير بواجو الله خوص نه يا بان بور سوچنا شروع كيا - اس يربيہ آيت نا ذل ہوئی -

(وَلَا تَطُرُ دِ اللَّذِينَ يَدْعُو لَ رَبَّهُمْ بِالْغَلُو وَ وَ الْعَشِيِّ يُرِيدُو لَ وَجَهَهُ (٢:٢٥)

دور نه بهيكو - " يه كبراء ان بهاروں كے بارے ميں بهت بجه كت تقے - ادھر حضور صلى الله عليه وسلم كى جانب سے ان پر به حد عنايات تھيں اور آپ كى مجلس ميں ان كا خصوصى مقام تھا - كبراء ان پر الزام لگاتے اور انہيں برا بھلا كتے اور ان كى غربت اور ضعف پر تفقيد كرتے - ان لوگوں كو ان كا حضور "كى مجلس ميں بيشينا گوارا نه تھا اس لئے يه كبراء اسلام سے نفرت اور ضعف پر تفقيد كرتے - ان لوگوں كو ان كا حضور "كى مجلس ميں بيشينا گوارا نه تھا اس لئے يه كبراء اسلام سے نفرت كرتے تھے اور اسلام تبول كرتا نه چاہتے تھے - چنانچہ الله تعالى نے اس امر كے بارے ميں ايك فيصله كن تھم دے ويا - ان كى اس تجويز كو بنيا دى طور پر ردكر ديا عميا اور اے كالعدم قرار دے ديا ميا .

(مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَنَى رُوَّمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِّنْ شَنَى رِفَتَطُرُ دَهُمْ فَتَكُوْ نَ مِنَ الظَّلِمِيْنَ (٢:٢٥) "ان ك حاب مِن حكى چزكا بارتم پر نيس به اور تمارے حاب

میں ہے کی چز کا بار ان پر نہیں۔ اس پر بھی آگر تم انہیں دور بھینکو گے تو ظالموں میں شار ہوگے ۔ '' وہ خود اپنا بوجھ اٹھا میں ہے اند نے تکھا گے اور حساب دو گے ۔ ہید کہ وہ غریب ہیں تو ان کی قسمت میں ہے اند نے تکھا ہے۔ اس میں تسار اکوئی دخل نہیں ہے۔ ای طرح اے تیفیر خود تساری امارت یا فقر کے بارے میں ان ہے بھی نہ پوچھا جائے گا۔ ایمان اور کفر کے معالمے میں امارت اور غربت کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ آگر آپ کس کو اپنی مجنس میں جگہ دیں یا تکال دیں 'ان کی امارت اور غربت کا لحظ رکھتے ہوئے تو یہ فعل اللہ کے ترازو میں کوئی وزن اور قیمت نہ رکھے گا۔ اس طرح آپ ظالموں میں ہے ہوں گا ور بیہ مکن ہی نہیں ہے کہ کوئی رسول ظالموں میں ہے ہوں گا ور بیہ مکن ہی نہیں ہے کہ کوئی رسول ظالموں میں ہے ہو جائے۔

وہ لوگ جو دل کے توگر سے اورجیب کے لحاظ سے غریب ہے۔ وہ مجلس رسول کے مستقل ممبررہ ہے۔ جو لوگ دنیاوی لحاظ سے کمز ورسے گر ایمانی اور نظریاتی اعتبار سے طاتور سے وہ ای مقام پر بر قرار رہے جو ان کے ایمان نے ان کے مقرر کر دیا تھا۔ اس مقام کے وہ اس لئے ستحق ہو گئے سے کہ وہ صرف اللہ کو پکارتے سے اور صرف اللہ کی رضامندی کے طالب سے بوں اسلامی اقدار نے اس طرح روایات کی شکل افقیار کی جس طرح اللہ تعالی پہند فرماتے سے المل کمرو غرور تحریک اسلامی سے متنظر ہوگئے۔ ان کا ناڑ سے تھا کہ میہ کسے مکن ہوسکتا ہے کہ ہم میں سے ایسے لوگ اللہ کے فضل و کرم کے مالک بن جائیں ۔ یہ نو نے اگر کہ کی برپا کی بوئی تحریک اور آپ جو پیفام لے کر آئے ہیں اس کے فضل و کرم کے مالک بن جائیں ۔ یہ نوگ میں سے اللہ واللہ میں ان سے پہلے اس کی جانب میں کوئی بھلائی ہوتی تو اس کے قبول کرنے میں سے لوگ ہم سے آگے نہ ہوتے۔ اللہ ہمیں ان سے پہلے اس کی جانب راہنمائی فرمانا۔ یہ کوئی معقول بات نظر شمیں آتی کہ اہل عرب میں سے اللہ تعالیٰ ان ضعفاء اور نا داروں کو اپنے فضل و کرم کے لئے ختی فرمائیں جبکہ ہم صاحب جاہ و مرجہ ہیں۔

نب اور مال پر غرور کرنے والے ان لوگوں کو اللہ نے دراصل فتے بیں ذال دیا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ ان لوگوں نے دین اسلام کو سمجھا ہی نہ تھا۔ نیز بیہ دین انسانیت کو جس نئی دنیا بیں لے جانا چاہتا تھا اسے بھی بیہ لوگ نہ سمجھ سکے تھے جس کے آفاق نمایت ہی وسیع تھے۔ یہ دین انسانوں کو اس جدید دنیا بیس نمایت ہی بلندیوں تک لے جانا چاہتا تھا۔ اس جدید اسلامی دنیا کا علم اس وقت نہ عربوں کو تھا اور نہ دو سرے لوگوں کو تھا۔ آج جو لوگ جمہوریت اور دو سرے ناموں سے ایک سراب کے بیجھے بھاگ رہے ہیں وہ بھی اسلامی نظام کی دنیا سے بے خبر ہیں۔

(و کذلك فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْض لَيَقُولُو الصَّوْلَ عَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنَا (٣:٣٥) " دراصل ہم نے اس طرح ان لوگوں میں سے بعض كو بعض كے درقيع سے آزمائش میں والا ہے تاكہ وہ انہیں وكھ كر كہيں و كيا ہے ہوں وہ لوگ جن پر ہمارے در ميان الله كافضل وكرم ہوا ہے؟ اس سوال كا جواب قرآن كريم يوں ديتا ہے لين طبقه كبراء كے استفمام انكارى كو يوں ردكيا جاتا ہے۔

(اَلَيْسَ اللَّهُ بِاَعْلَمَ بِالشَّكُويِنَ (٣:٦٥)) ہاں ایکا خداانے شکر گزار بندوں کو ان سے زیادہ نہیں جاتا ہے۔اس تردید میں بہت یکھ ہدایات اور اشارات دیے گئے۔پہلی ہدایت سے دی گئی کہ اللہ تعالیٰ اپنافضل وکرم ان لوگوں پرکر آئے جن کے بارے میں اللہ کے علم میں سے بات ہوتی ہے کہ وہ شکر نعت بجالائیں گے۔ آگرچہ کوئی بندہ اللہ کے انعام کاحق ادانہیں کر سکتا لیکن بندہ شکر نعت کے میدان میں جو حقیری کوشش بھی کرے اللہ اے تبول کرتا ہے اور اس حقیرے شکر پر اے وہ انعام دیتا ہے جس کاکوئی نتم البدل نہیں ہے۔

اس آیت میں یہ بنایا گیا کہ نعمت ایمان کا تعلق ان حقیر اقدار ہے نہیں ہے جو اس دنیا پر چھائے ہوئے جاہلی ظاموں میں اہمیت رکھتی ہیں۔ ایمان کی دولت اللہ ان لوگوں کو نصیب کرتا ہے جن کے بارے میں اللہ کو علم ہے کہ وہ شکر بجا لائیں مے 'آگرچہ وہ غلام 'ضعیف اور نا دار ہوں کیونکہ اللہ کے ترازو میں دنیا کی دولت اور مال کا کوئی وزن نہیں ہے۔ انہیں صرف جابلیت ہی اہمیت دبی ہے حالائکہ اللہ کے نزدیک ان میں کوئی وزن نہیں ہوتا ہے۔

اس جواب میں یہ فیصلہ بھی کر دیا جاتا ہے کہ دراصل سے اعتراض وہ لوگ کرتے ہیں جو چیزوں کی حقیقت سے واقف نمیں ہوتے ۔ اللہ دولت ایمان کو جب تقتیم فرماتے ہیں تو وہ خوب جانے ہیں کہ اس کا سختی کون ہے ۔ اس سلسلے ہیں اگر کوئی اعتراض کرے گا تو ایک تو وہ جائل ہو گا اور اس کے ساتھ ساتھ نمایت گٹاخ بھی ہو گا۔

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت دی جاتی ہے کہ آپ آغاز دعوت ان لوگوں سے کریں جن پر اللہ نے فضل فرمایا اسب سے پہلے انہیں نعمت ایمان سے نوازا ان کو سابقون الاولون کی نشیلت دی گئی اور جن سے ہے کبراء اور اشراف نفرت کرتے ہیں۔ تھم دیا جاتا ہے کہ آپ سب سے پہلے انہیں سلام کریں اور اس کے بعد انہیں خوشخبری دیں کہ اللہ تعالی نے اپ اور اس کے بعد انہیں خوشخبری دیں کہ اللہ تعالی نے اپ اور ان کے لئے رحمت فرض کرلی ہے اور اگر ان ہیں سے کسی سے دور جابلیت میں کوئی غلطی صاور ہوئی ہے تو وہ معاف ہے بشر طبکہ وہ تو ہرکے اور اصلاح کرلے۔

(وَإِذَا جَآءَ كَ الَّذِينَ يُومِنُونَ بِالْتِنَا فَقُلْ سَلْمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ٱنَّهُ مَنَ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءً ابِحَهَالَة ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِه وَاصْلَحَ فَانَّهُ غَفُورٌ الرَّحْمَةَ ٱنَّهُ مَنَ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءً ابِحَهَالَة ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِه وَاصْلَحَ فَانَّهُ غَفُورٌ

و جیسم (٦: ٤)) (جب تمهارے پاس وہ لوگ آئیں جو ہماری آیات پرائیان لاتے ہیں تو ان ہے کہ وجوعم کا جیسم الم تی ہے۔ تمہارے رب نے رحم وکرم کا شیوہ اپنے اوپر لازم کر لیا ہے۔ (ہد اس کا رحم وکرم ہن ہے کہ) اگر تم شی سامتی ہے۔ کوئی ناوانی کے ساتھ کی برائی کا ار تکاب کر بیغا ہو پھر اس کے بعد توب کرے اور اصلاح کر لے تو وہ اے معاف کر ویتا ہے اور نرمی ہوگی اور جزاء میں نمایت ہی فیاض کو رفراوانی ہوگی۔ اس قدر عظیم رحمت اور بیتی رحمت کہ اللہ تعالیٰ نے بہت ہی نرمی ہوگی اور جزاء میں نمایت ہی فیاض اور فراوانی ہوگی۔ اس قدر عظیم رحمت اور بیتی رحمت کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اوپر اس قبل کو فرض کر لیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عظم دیا جاتا ہے کہ آپ ' بعد سلام ایسے مومنین آیات النی کو فرشخبری بھی وے دیں کہ ان کے ساتھ عفو و درگزر کا سلوک ہو گا ابٹر طیکہ وہ تو ہو افتیار کریں اور صالحات روش اپنائیں۔ اس لئے بھی وہ کہ کوئی اور تکاب ذنوب پر جما ہوا ہو ور نہ جو شخص روش اپنائیں۔ اس نفل میں ہروہ گناہ اس نوس میں ہروہ گناہ شائل ہو گا جو کس سے معاور ہو اور جب وہ تو ہر کرے اور نیک ہو جائے تو گناہ معانی ہو جائے گا۔ اس رائے کی تائید ان کیا تو فوص سے جسی ہوتی ہے جن میں یہ تھر تکی گئی ہے کہ توب اور اس کے بعد اصلاح حال سے تمام گناہ معاف ہو جائے ہیں کہ وکل سے جس میں ہو جائے ہیں ہو تا جس سے بھی ہوتی ہے جن میں یہ تھر تا ہو اپنے اور فرض کر لیا ہے۔

اس بحث کو ختم کرنے ہے پہلے منامب ہے کہ بعض اہم احادیث کا یہاں تذکرہ کر دیا جائے 'جو ان واقعات و حالات کے بارے بی بی جن میں یہ آیات نازل ہوئیں۔ ان آثار و احادیث اور اس آیت کو اگر ملاکر پڑھا جائے تو معلوم ہو گاکہ دین اسلام اس وقت انسانیت کے اندر کس قدر عظیم انقلاب لا رہا تھا۔ اس وقت معاشرتی اعتبار ہے اسلام نے انسانیت کو جس مقام بلند تک پہنچا دیا تھا 'انسانیت آج کے اس ترقی یافتہ دور میں بھی وہاں تک نہیں پہنچ سکی ہے۔

طبری نے صناہ 'ابوزید 'اشونے 'کردوس اور حضرت ابن مسعود کے سلسلہ روایت سے نقل کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ قرایش کے کچھ کبراء حضور کے پاس سے گزرے 'اس وقت آپ " کے پاس صبیب ' ممار ' بلال ' خباب اور ان جیسے لوگ بیٹھے ہوئے تھے۔ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ ہم تمام مسلمانوں میں زیر دست لوگ تھے۔ ان کبراء نے کما :''اک مجم ' 'کیا تم میں سے اللہ نے صرف ان لوگوں پر احسان کیا ہے؟ کیا ہم میں سے اللہ نے صرف ان لوگوں پر احسان کیا ہے؟ کیا ہم ان لوگوں کے ذیرِ اطاعت آجائیں؟ آپ ان لوگوں کو اپنے پاس سے بھگا دیں' اگر آپ نے ایساکیا تو ممکن ہے کہ ہم شمارے مطبع ہوجائیں' اس واقعہ پر سے آیات نازل ہوئیں

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدُوةِ وَ الْعَشِيِّ يُرِيْدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ
حِسَابِهِمْ مِنْ شَكَيْرُومَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِّنْ شَكَيْ فِتَطُرُ دَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظّلِمِيْنَ
حِسَابِهِمْ مِنْ شَكَيْرُومَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِّنْ شَكَيْ فِتَطُرُ دَهُمْ فَتَكُونَ مَنَ الظّلِمِيْنَ
(٢٥) وَكَذَلِكَ فَتَنَا بَعْضَهُمْ ---(٥٥) (٢:٦٥ -٥٥) عَد -

طبری نے حسین ابن عمرد ابن محمد عنقزی' انہوں نے اپنے والد' انہوں نے بعض دو سرے لوگوں اور انہوں نے سدی اور ابوسعید از دی سے نقل کیا ہے۔ یہ از دقبیلہ کے قاری تھے۔ انہوں نے خباب سے اس آیت

(وَلَا تَطْرُدِ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاوَةِ وَ الْعَشِيِّ يُرِيْدُوْنَ وَجُهُهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَنْي وِمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَنَى فِيَتَطْرُ دَهُمْ فَتَكُوْنَ مِنَ الظّلِمِيْنَ

(٢ : ٦)) کے بارے میں کما کہ اقرع این حابس سمیں اور عیسے این حنن فزاری آئے ۔ انہوں نے دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بلال 'صبیب' عمار' خباب اور دو سرے ضعیف اور کمزور اہل ایمان کی مجلس میں بیٹے ہوئے سے ۔ ان لوگوں نے جب ان ضعفاء کو دیکھا تو انہیں حقیر مجھا ۔ یہ دونوں حضور سمے پاس آئے اور انہوں نے کما' ہم چاہتے ہیں کہ ہم آپ کے ہمراہ ایک جگہ بیٹیں جس کی وجہ سے عربوں کے اندر ہماری عزت ہو 'کیونکہ آپ کے پاس عربوں کے وفود آئے جاتے ہیں نیکن ہم اس بات کو بہند نہیں کرتے کہ ہمیں عرب آپ کے پاس ان دو سرے درجے کے لوگوں کے ساتھ بیٹے ہوئے پائیں ۔ جب ہم آپ لوگوں کے بائی تو پائیں ۔ جب ہم جلے بیٹی ہوئے پائیں ۔ جب ہم آپ لوگوں کے پاس آئیں تو آپ ذراان لوگوں کو اپنے پاس سے اٹھا دیا کر ہیں ۔ جب ہم چلے جائیں تو پھر آپ آزاد ہیں ان کے پاس جیٹھیں یا نہ ہیٹیس ۔ آپ نے فرمایا ''درست'' اس پر ان لوگون نے بیہ مطالبہ کیا کہ جائیں سلیلے میں آپ آیک پروٹوکول پر دسخط فرما دیں ۔ راوی کہتا ہے آپ نے کاغذ منگوایا اور حضرت علی ''کو بلایا کہ انہیں ہی

بات لکے دیں۔راوی کتا ہے ہم ایک طرف بیٹے ہوئے تھے کہ جبرئیل علیہ السلام آئے اور سے آیت نازل ہوئی۔

(وَلَا تَطُورُ دِ الَّذَيْنَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدُو َ وَ الْعَشِيّ (٢:٦٥) "اور جولوگ اين رب كورات دن يكارت رَجِ بَين اور اس كى خوشنو دى كى طلب بين كه بوئ بين انسين اين سے دور نه بجيئو"-ان كے حماب بين كى چيز كا بارتم پر نمين ہے ۔ اور تمارے حماب بين سے كى چيز كا بار ان پر نمين -اس پر بھى اگر انہيں دور مجيئو مے تو ظالموں ميں شار ہوگے) اس كے بعد آپ " نے پڑھا -

(وَكَذَٰلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا اَهُولَآءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِّن بَيْنِنَا ٱلَّيْسَ اللَّهُ

باَعْلَمُ بِالشَّكْرِيْنَ (7:7 °)) (دراصل ہم نے اس طرح ان لوگوں میں سے بعض کو بعض کے ذریعے سے ہم زمائش میں ڈال دیا ہے ماکہ وہ انہیں دکچے کر کہیں :کیا ہے ہیں وہ لوگ جن پر ہمارے در میان اللہ کا فضل و کرم ہوہے؟ ہاں کیا اللہ اپنے شکر گزار بندوں کو ان سے زیادہ نہیں جانتا) اور اس کے بعد پڑھا

(وَإِذَا جَآءَ كَ الَّذِيْنَ يُوْمِنُوْنَ بِالْتِنَا فَقُلْ سَلْمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ (٦:٤٥)) ك

(جب تمهارے پاس وہ لوگ آئیں جو ہماری آیات پر ایمان لاتے ہیں تو ان سے کمو: تم پر سلامتی ہے۔ تمبارے رب نے رحم و کرم کا شیوہ اپنے اوپر لازم کر دیا ہے) اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے کاغذ پھینک دیا۔ اور ہمیں بلایا اور آپ سے آیت پڑھ رہے تھے۔ (سَلَمٌ عَلَیْکُمْ حَکَنَبَ رَبُّکُمْ عَلَی نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ (١: ٤٥))

اس كے بعد ہم آپ كے پاس بيفاكرتے اور جب آپ جانا چاہتے تو خوداٹھ كر چلے جاتے اور ہم اپى جگه پر ہوتے -اس كے بعد سور ، كف كى سے آيت نازل ہوئى -

(وَ اصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِيْنَ يَدْعُونَ رَبُّهُمْ بِالْعَدُواةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيْدُونَ وَجْهَهُ وَلَا

(این کیرنے ائی تغییریں اس مدیث پر یہ تبمرہ کیا ہے کہ "میہ مدیث غریب ہے۔ یہ آیت کی ہے 'اور اقرع ابن حابس اور عینه بجرت کے بست بعد میں مسلمان ہوئے ہیں۔ ''کیکن اس تنقید کاکوئی جواز نہیں ہے۔ان کی اس روایت کا تعلق ان کے اسلام کے پہلے کے واقعہ سے ہے۔ انہوں نے ہے تو نہیں کہا کہ اس واقعے کے وقت وہ مسلمان ہو مجھے تھے۔ الذا ان کے اسلام اور اس روایت کے در میان کوئی تعارض نہیں ہے۔ کیونکہ جب حضور منے ان کی بات تشلیم نہ کی تو انہوں نے اس وقت اسلام سے اعراض کر دیا۔ (سید قطب))

اس کے بعد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کو دیکھتے ان کو سلام کرنے میں پہل فرماتے اور فرماتے وفر اکا شکر ہے کہ میری امت میں ایسے لوگ بھی ہیں کہ جن کے بارے میں اللہ نے مجھے تھم ویا ہے کہ میں انہیں پہلے سلام کروں۔''

مسیح مسلم میں عائذ ابن عمری روایت ہے کہ ابوسفیان آیا اور مجلس میں سلمان 'صبیب ' بلال اور دو سرے لوگ بیٹے ہے ۔ ان لوگوں نے کما : ''خداکی قتم اللہ کی تلواروں نے خدا کے دشمنوں میں ہے جس مقام کک پہنچنا چاہئے تھا نہ پہنچ سکیں ۔'' اس پر حضرت ابو بکر نے فرمایا : تم لوگ ہیر ریمار کس شخ قریش اور ان کے سردار کے بارے میں پاس کر رہ ہو ؟ ابو بکر " حضور " کے پاس آئے اور انہوں نے اس واقعہ کی اطلاع آپ " کو دی تو حضور " نے فرمایا : ''تم نے ان کو ناراض کر دیا ہے تو' تو نے رب کو ناراض کر دیا ہے ۔'' ابو بکر " فوراً ان ناراض تو نہیں کر دیا ہے ۔'' ابو بکر " فوراً ان کے پاس آئے اور ان ہے بچھا '' بھائیو آگیا تم میری بات ہے ناراض تو نہیں ہوگئے ہو؟ تو انہوں نے کما : ''نہیں تو' بھائی جہیں اللہ معاف کر دے ۔

---000---

ذرا محمرو 'یہ غور کا مقام ہے اور اس پر ذرا طویل وقفہ کرو۔ ان آیات پر غور کرو 'بلکہ تمام انسانیت کا بیر حق ہے کہ وہ اس مقام پررکے اور دیر تک غور کرے۔ ان آیات میں انسان کے خالی خولی حقوق اور چیکدار اصولوں اور اقدار ہی کا مذکرہ نہیں کیا گیا۔ ان آیات میں جو بات کی گئی ہے وہ انسانی حقق ہے بھی بہت بلند اور اہم ہے۔ یہاں ایک عظیم حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو محملاً لوگوں کی زندگیوں میں موجود ہے اور بیر وہ عظیم انتقاب ہے جو اسلامی نظام حیات نے پوری انسانیت کی زندگی میں عملاً برپاکیا۔ زرا آسمان انسانیت کے افق پر نگاہ ڈالو' وہ ہے بلند اور باریک کیر جس سے بھی بین اور کانندوں پر نہیں عملاً وہاں تک پہنی تھی آج زراغور کرو کہ وہی انسانیت اس ریکار ڈ جس سے کہ بھی بین اور کانندوں پر نہیں عملاً وہاں تک پہنی تھی آج زراغور کرو کہ وہی انسانیت اس ریکار ڈ کر جات اس نیکار ڈ کیا ایست کم نہیں ہوئی ہے کیونکہ ناریخ کے ایک دور میں انسانیت میں مقام سے کہ پنجی ہے۔ انسانیت جس انسانیت بی سانسیت کو چاہئے کہ اس مقام بلند تک دوبارہ وینجے کی سعی کرے اس لئے کہ اسلامی انقلاب نے اس جوئی کو اس سے انس انسانیت کی جات کو اس مقام بلند تک دوبارہ وینجے کی سعی کرے اس لئے کہ اسلامی انقلاب نے اس جوئی کو ایس انسانیت کی جات کہ اس مقام بلند تک دوبارہ وینجے کی سعی کرے اس لئے کہ اسلامی انقلاب نے اس جوئی کو ایس انسانیت کی جات کی بینچ بینچ بینچ بینچ ہا ہا کہ کہ بینچ جات ہیں ہی کی سے انسان وہاں تک پہنچ سے جس دارہ اس می دیں اسلام موجود ہے۔ صرف عزم 'بیقین اور اعتادی ضرورت ہے۔

ان آیات کی اہمیت ہیہ ہے کہ ان میں انسانیت کے اس عظیم سفر کے نفوش پاکو دائماً مرتم کر دیا گیا ہے۔ان آیات میں اس تاریخی عمل کو ریکار ذکر دیا گیاجس کے ذریعے اسلام نے عربوں کو جاہلیت کی گراوٹوں اور گھند گیوں سے اشاکر اس مقام بلند تک پہنچا دیا تھا اور پھران کے ہاتھ میں بوری انسانیت کی قیادت دے دی تھی۔انہوں نے اطراف عالم میں بوری اندانیت کو ہاتھ ہے پڑا اور افن اندانیت میں اس ریکار ؤکیر تک اٹھا دیا ہے کوئی اور نظام آج تک عبور نہیں کر سکا۔

اندانیت عوماً اور عرب خصوصاً جس قعر ندلت میں گرے ہوئے تھے 'ان آیات میں اس کا تصور سروار قرایش کے ان الفاظ کے اندر بالکل واضح ہے۔ کتے ہیں : (و محمر 'تم نے اپی قوم میں ہے صرف ان لوگوں کو چن لیا ہے؟ کیا ہے ہیں وہ لوگ جن پر اللہ تعالی نے 'ہم سب کو چھو ڈکر 'احسان کیا ہے؟ اور کیا اب ہم ان لوگوں کے مطبع فرمان ہو جائیں؟ ہارا مصورہ تو ہے ہے کہ آپ ان لوگوں کو اپنی مجلس سے مجلگا دیں۔ آگر آپ نے انہیں اپنی مجلس سے رخصت کر دیا تو اسمید کر اور کیا ہے کہ ہم آپ کی اطاعت کر لیں گے۔ '' اقراع ابن حاب اور عیبنہ لین صن فزاری نے جوالفاظ کے ان میں بھی صاف نظر آبا ہے کہ اس وقت دنیا کس تعرفہ لت میں گری ہوئی تھی۔ ہے لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سابھین اور لین کے بارے میں اس حفارت آمیز انداز میں کلام کرتے ہیں کہ بلال 'صبیب' عمار اور خباب جیے لوگ دو سرے اولین کے بارے میں اس حفارت آمیز انداز میں کلام کرتے ہیں کہ بلال 'صبیب' عمار اور خباب جیے لوگ دو سرے صففاء اور غلاموں کے ساتھ الیک ہی جوئے دیکھیں کیونکہ حضور "کے پاس تو ہرودت عالم عرب سے وقود صففاء اور غلاموں کے ساتھ ایک ہی جوگوں کے ساتھ ان کا پیشنا ان کے لئے باس تو ہرودت عالم عرب ہے وقود آتے رہتے ہیں۔ ان کا پیشنا ان کے لئے باعث نگ ہے۔

اس جگہ جاہلیت کاسیاہ چرہ بے نقاب ہو جاتا ہے اور اس کی حقیر رسمیں اور کمزور اقدار کھل کر سامنے آجاتی ہیں۔
قوم 'نسب اور مال و دولت کی بنیاد پر قائم ہونے والی عصبیت واضح ہو کر سامنے آجاتی ہے۔ان فقراء میں سے بعض لوگ
سرے سے عرب ہی نہ تھے۔ بعض دو سرے ایسے تھے کہ ان کا تعلق وقت کے نام نماد شرفاء میں سے نہ تھا اور بعض
ایسے تھے جو مالدار نہ تھے۔ یہ وہ اقدار ہیں جن کو دنیا کی جرجاہلیت نشوونما دیت ہے۔ دور جدید کی جاہلیت بھی آج تک
اس فتم کے تصور قومیت 'تصورنسل اور مالی لحاظ ہے اٹھنے والے طبقاتی تصور سے بلند نہیں ہو سکیں۔

یہ بیں جاہیت کی گر اوٹیں اور پہتیاں اور یہ ہے اسلام کی سمپلندی اور علوشان - اسلام کی نظریں ان قوی ' نسلی اور طبقاتی نعروں کا کوئی وزن نہیں ہے اور نہ ان پست اور سطی تصورات کا کوئی اعتبار ہے - اسلام وہ نظام ہے جو آسان ہے تازل ہوا' یہ کوئی ایسا نظام نہیں ہے جو زمین ہے اگا ہو - اس لئے کہ زمین کے اندر تو پستیاں موجود ہیں اور یہ پستیاں لیک شور زدہ ہیں کہ ان کے اندر ایسے خیالات کے پو دے اگ بی نہیں سئے کوئکہ اسلامی بودا نہایت بی یالیزہ درخت ہوتا ہے ۔ اسلام کی اطاعت سب ہے پہلے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے ہیں جو اللہ کے نبی اور رسول ہیں اور جن پر آسانوں ہے وجی آتی ہے ۔ وہ قریش کی آیک سرکر وہ شاخ بنی ہاشم کے فرد ہیں ۔ پھر اسلام کی اطاعت حضرت ابو کر سانوں ہے دوساور اکرم م کے ساتھی ہیں - یہ حضرات سب سے پہلے ان غلاموں کے بارے میں اان ذیر دستوں کے بارے میں اان ذیر دستوں کا بارے میں ان ذیر دستوں کا بارے میں ان زیر دستوں کا جہا ہے ہوں اللہ کی جہوں نے اللہ کے سوا تمام غلاموں کا جو ایک بی جہوں نے اللہ کے سوا تمام غلاموں کا بارے میں ان ان انہ کی جہوں کا اللہ کی جہوں کا ان کی وجہ ہے کہ ان کے بارے میں فہورہ بالا انقلائی ہوایات آئیں ۔

جس طرح قرایش کے ان سرداروں کی باتوں میں جالمیت کی پہتیاں عیاں ہیں اور اقرع اور عبینہ کی ذہنیت میں سے سر اور اقرع اور عبینہ کی ذہنیت میں سے سر اور میں اس طرح کلام النی کے اس جسے میں بھی علوشان عیاں ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان الفاظ میں ہدایات دی جاتی ہیں۔ ذرا دوبارہ غور سیجئے۔

(وَلَا تَطْرُدِ الَّذِيْنَ يَدْعُونَ رَبُّهُمْ بِالْغَدُوةِ وَ الْعَشِيِّ يُرِيْدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ منْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِّنْ شَيْ فَتَطْرُ دَهُمْ فَتَكُوْنَ مِنَ الظّلميْنَ (٢٥) (وَكَذَٰلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضِ لِيَقُولُوا اَهْوُلَآءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَّنْ بَيْنَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ بَاعْلَمَ بِالسُّكُرِيْنَ (٣٥) وَاذَا جَآءَ كَ الَّذِينَ لِيُوْمِنُوْنَ بِالْتِنَا فَقُلْ سَلْمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسه الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَن عَملَ مِنكُمْ سُوءً ابِحَهَالَةِ ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِه و أصلَح فَأَنَّهُ عَفُور رَّحيم (٥٤) (٢:٦٥ تا ٥٥) "اور جولوگ ايخ رب كورات ون يكارت رجے میں اور اس کی خوشنودی کی طلب میں لگے ہوئے میں انہیں اپنے سے دور نہ پھیکو - ان کے حماب میں سے کسی کا بارتم پر نہیں ہے اور تسارے حساب میں ہے کسی چیز کا بار ان پر نہیں ہے۔اس پر بھی آگر تم انہیں دور پھینکو کے تو ظالموں میں شار ہو گے ۔ دراصل ہم نے اس طرح ان لوگوں میں سے بعض کو بعض کے ذریعے ہے آزمائش میں والا ہے آکہ وہ انہیں دیکھ کر کہیں وہ کیا ہے ہیں وہ لوگ جن پر ہمارے در میان اللہ کا فضل و کرم ہوا ہے۔ " ہاں اکیا خدا اپنے شکر گزار بندوں کو ان سے زیادہ نہیں جانتا ہے؟ جب تممارے پاس وہ لوگ آئیں جو ہماری آیات پر ایمان لاتے ہیں تو ان سے کمودوم پر سلامتی ہے۔ تہمارے رب نے رحم وکرم کاشیوہ اسے اوپر لازم کر لیا ہے (بداس کارحم وکرم بی ہے كه) أكرتم ميں سے كوئى نادانى كے ساتھ كى برائى كا ارتكاب كر بيٹا ہو پھراس كے بعد توب كرے اور اصلاح كرے تو وہ معاف کر دیتا ہے اور نرمی سے کام لیتا ہے "-اسلام کی سے سربلندی اس رویے سے عیاں ہوتی ہے جو حضور صلی الله علیہ وسلم نے ان غلاموں کے ساتھ افتیار کیا جن کے بارے میں اللہ نے نبی کو تھم دیا کہ آپ ان کو سلام کرنے میں پہل كرين اور جب وه مجلس ميں بيٹھے ہوئے ہوں تو اس وقت تك انظار كرين جب تك وه خوداٹھ نہيں جاتے حالاتك حضور محر ابن عبداللہ ابن ہاشم تھے ' اس کے سوا آپ پنجبر خداتھ اور خیسہ مالخلاتی تھے اور ان لوگوں کے سرخیل تھے جن کی وجہ ہے انسانیت اور زندگی کو شرف نصیب ہوا۔

ان خلاموں کی زہنیت ہے بھی اسلامی نظریہ حیات کی سمباندی عیاں ہے۔ وہ اللہ کے ہاں اپنے مرجے کا احساس رکھتے ہیں۔ وہ اللہ کی راہ ہیں چلنے والی تلواروں کے کام اور فرائض کے بارے میں بھی احساس رکھتے ہیں کہ یہ اللہ کا تلواریں ہیں۔ ابوسفیان قرایش کا شخ اور سردارہے اور وہ اسلامی صفوں میں اس لئے پیچھے رہ گیا کہ وہ فخ کہ کے بعد عام معافی کے نتیجے میں ایمان لایا۔ یہ خلام اس لئے بہلی صفوں میں چلے گئے کہ انہوں نے مشکل دور میں دعوت اسلامی پر لبیک معافی کے نہ انہوں نے مشکل دور میں وعوت اسلامی پر لبیک کہا اور شدید انتلا میں ذالے گئے۔ جب حضرت ابو بکر شنے انہیں ابوسفیان کے معالمے ہیں ڈائٹا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حقت متنبہ کیا اور کہا کہ تم نے ان لوگوں کو غصہ تو نہیں دلایا۔ اگر تم نے انہیں ناراض کیا ہے تو گویا تم نے اللہ کو ناراض کر دیا ہے۔ آج کے دور ہیں ہماراکوئی تبعرہ یہاں جگ نہیں پنچ سکتا۔ ہم تو صرف سادہ الفاظ میں اس واقعہ کو ناراض کر دیا ہے۔ آج کے دور ہیں ہماراکوئی تبعرہ یہاں جاتے اور پوچھتے ہیں دوجھائے اُتم ناراض تو نہیں ہوگئے نقل کر سکتے ہیں۔ حضرت ابو بکر شورا " انہ کر ان کے باس واپس جاتے اور پوچھتے ہیں دوجھائے اُتم ناراض تو نہیں ہوگئے کیا میں جاتے اور پوچھتے ہیں دوجھائے اُتم ناراض تو نہیں ہوگئے کیا کہ کو خاص کے اور پر جھتے ہیں دوجھائے اُتم ناراض تو نہیں ہوگئے کہ اس کا کہ خاص کو خاص کے اور پر جھتے ہیں دوجھائے اُتم ناراض تو نہیں ہوگئے کیں واپس جاتے اور پوچھتے ہیں دوجھائے اُتم ناراض تو نہیں ہوگئے کیں واپس جاتے اور پر جھتے ہیں دوجھائے اُتم کی خاص کے ان کیا کہ کو ناراض کو نہیں ہوگئے کیا کہ کیا کہ کو ناراض کی بال کے بات والے کیا کہ کو ناراض کے بات کیا کہ کیا کہ کو ناراض کی ناراض کو ناراض کو ناراض کی ناراض کو ناراض کو ناراض کو ناراض کی ناراض کی ناراض کو ناراض کے ناراض کی ناراض کی ناراض کی ناراض کی ناراض کو ناراض کے ناراض کو ناراض کو ناراض کو ناراض کی ناراض کی ناراض کی ناراض کو ناراض کو ناراض کی ناراض کی ناراض کی ناراض کو ناراض کو ناراض کو ناراض کو ناراض کی ناراض کو ناراض کو ناراض

ہو۔ " وہ جواب دیتے ہیں دونہیں بھائی 'اللہ تمہاری مغفرت کرے ۔ "

سے کس قدر جیران کن واقعہ ہے جو انسانی تاریخ میں رونما ہوا؟ ہے کس قدر عظیم انقلاب تھا جو انسانی زندگی میں رونما ہوا؟ جس کے اندر اقدار بدل گئیں 'طور طریقے بدل گئے ۔ لوگوں کا شعور بدل گیا اور ان کے خیالات بدل گئے اور سے تمام تغیرات آیا ۔ فاتا ۔ واقع ہوئے جبکہ علاقے میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی ۔ لوگ بدل نہیں گئے تھے اور اقتصادی نظام جوں کا توں تھا۔ نظریات کے سواتمام حالات زندگی جوں کے توں تھے۔ بس آسان سے ایک بیغام آیا' وہ ایک بشر پر آیا' سے صرف اللہ کی حاکیت کا پیغام تھا۔ انسانی فطرت مدب تد ہوئے تھے اس کوئی تھی 'لوگ جالمیت کی پہتیوں میں ذوب ہوئی تھی 'لوگ جالمیت کی پہتیوں میں ذوب ہوئی تھی 'لوگ جالمیت کی پہتیوں میں دوب ہوئے تھے۔ اس پیغام لانے والے نے انہیں پکارا' اس پکارکی وجہ سے ان کی قوتوں نے جوش مار الور اس جوش میں وہ بہتیوں سے انھے کہ بلند ترین چوٹیوں پر چڑھ گئے۔ سے بر تری انہیں صرف اسلام کی برکت سے نصیب ہوئی۔

پھر تاریخ نے دیکھا کہ یہ لوگ ان بلندیوں سے پہتیوں میں جا جاکر گرنے گئے۔ اور آخر کار دوبارہ پہتیوں تک پہنچ گئے۔ آج نام نماد تنذیب کے مراکز وافقائن ' نیویارک ' شکاگو اور جوہانبرگ وغیرہ میں سے گندی عصبیتی دوبارہ عروج پر ہیں۔ رنگ اور نسل کی اساس پر آج پھرلوگوں نے عصبیتوں کا بازار گرم کر رکھا ہے۔ کمیں و منیت کا نتنہ ہے 'کمیں تومیت کا چرچاہے 'کمیں طبقاتی جنگ بریا ہے اور ان جابلیت ای گندگی جابایت عربیہ سے پچھ کم بدبو دار نہیں ہے۔

لکن اسلامی نظام حیات آج بھی سرفراز ہے۔ اس کے عروج کا خط آج بھی افق انسانیت پر ریکارؤ ہے۔ آج بھی انسانیت کے لئے یہ نظام رحمت ہے اور امیدکی کرن ہے کہ شاید دوبارہ انسانیت اس مقام تک اس کی قیادت میں پہنچ جائے اور اس گندے اور بدیو دار تبخیر سے نکل آئے۔ اس کی آئٹسیں اور نظریں اوپر کو آٹھیں۔ وہ دوبارہ اس ریکارؤ خط تک چہننچ کی سعی کرنے۔ شاید وہ دوبارہ سے میٹھی آواز س سکے اور دائی اسلام کی حدی خوانی سے وجد میں آ جائے اور اسلامی نفوش راہ پر چل کر دوبارہ اس بلند ترین ٹارگٹ تک جا پہنچ۔

اس تغیر میں ہم نے ہو انداز افتیار کیا ہے اس کی وجہ ہے ان اہمالی اشارات ہے آگے ہم نہیں جاسکتے ۔ ہس قدر وقعہ ہم نے کر لیا اب اس سے زیادہ نہیں رک سکتے باکہ ہم تمام انسانیت کو دعوت دے سکیں کہ وہ ان آبات پر غور کرے اور دیکھے کہ پوری انسانی آباتی کے اندر میہ واقعہ کس قدر روش اور چکدار ہے۔ اس کے اندر انسانیت نے نمایت ہی پیتیوں سے اسلامی نفوش راہ پر چلتے ہوئے باندی حاصل کی اور وہ بلند یوں میں بہت دور تک جانگی ۔ س طرح آخ کی مادی اور ب وین تمذ بیب کی قیادت میں وہ دویارہ گری اور اب اس کی حالت سے ہے کہ انسانیت آبک ایساجم ہے جس میں کوئی روحانیت نہیں ہے۔ انسان ہیں گر وہ نظر سے حیات سے محروم ہیں۔ یہ بھی معلوم کرلیں اسلام میں کس قدر معلاجیت ہے کہ وہ دویارہ قائدانہ مقام مارٹ کے ایسے موڑ پر جبکہ تمام جرب 'تمام مکاتب فکر' تمام طرز ہائے حیات 'تمام نظام ہائے زندگ 'تمام تصورات حیات اور تمام افکار 'جوانسانوں کے خود ساختہ تھے اور جن میں انسانی زندگ کو اس سربلندی تک مرب تک اسلامی نظام نے مرب سک اسلامی نظام نے اسلام کے زیر سایہ نظام نے اسلام کے دیر سامیہ نظام نے اسلام کی دیر سامیہ نظام نے اسلام کے دیر سامیہ نظام نے اسلام کے دیر سامیہ نظام نے اسلام کی دیر سامیہ نظام نے انسانوں کو وہ اطمینان نہ دلا سکے جو اسلام نظام نے عربوں میں رو نماکیا' بغیراس کے کہ لاکھوں انسانوں کو ذرخ کیا جائے' بغیراس عطاکیا۔ خصوصاً وہ افتال بو افتال بو افتال بو افتال بو افتال بو افتال بیکہ بواسلام نظام نے عربوں میں رو نماکیا' بغیراس کے کہ لاکھوں انسانوں کو ذرخ کیا جائے' بغیراس کے کہ لاکھوں انسانوں کو ذرخ کیا جائے' بغیراس

کے کہ کروڑوں پر تند دکیا جائے ' بغیراس کے کہ لوگوں کو بغیر مقدمہ چلائے کیمپوں میں بند رکھا جائے ' بغیر تند د ' بغیر بے چینی ' بغیر ایز ارسانی ' بغیر بھوک اور بغیر اور بغیران انقلابات کے جن کی زدمیں انسانیت آتی رہتی ہے اور جس میں بچھ لوگ دو سروں کو جسمانی یا روحانی طور پر غلام بتالیتے ہیں۔اللہ کی غلامی کے سوا اور غلامیاں رائخ ہو جاتی ہیں۔
میں سمجھتا ہوں یماں ای قدر کلام کافی ہے اور سے آیات بذات خود ہو گھرے اثرات نئس انسانی پر چھوڑتی ہیں وہ کسی تشریح کے محتاج نہیں ہیں۔ (مزید تشریح کے لئے یار ہُ . ۳ میں سورہ عبس کی تشریح ملاحظہ فرمائیں)

9. "

وَعُ فَصِّلُ الْالْمِتِ وَلِتَسُتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجُومِينَ الْمُجُومِينَ اللَّهِ اللَّهُ ا

"اور اس طرح ہم اپنی نشانیاں کھول کھول کر پیش کرتے ہیں ناکہ مجرموں کی راہ بالکل نمایاں ہوجائے۔"
یہ اس لمر کا خاتمہ ہے۔ اس میں حقیقت رسالت اور عزاج رسول کی بڑی خوبی ہے وضاحت کی گئی ہے اور اسلامی انظریہ حیات کو بھی کمی بغیرلاگ و لپیٹ کے بتایا گیا ہے۔ ان اقدار حیات کو بھی واضح کیا گیا ہے جن کے فیلے کے لئے اسلام اس جمان میں آیا اور ان کو بھی جد آر دیا گیا جن کی بیج کئی کے لئے اسلام اشا۔

(و کَذَٰلِكَ نُفَصَلُ الْآیت (٦: ٥ ٥) (اس طرح ہم اپنی نشانیاں کھول کو بیان کرتے ہیں)

کیوں اس لئے کہ (لِنَسْتَبِیْنَ سَبِیلُ الْمُحْرِمِیْن (١: ٥ ٥)) (آکہ مجرموں کی راہ بالکل نمایاں ہوجائے) بینی اس

انداز اس منہاج اور اس طرز کلام کے ساتھ ہم بیان مدعا کرتے ہیں۔ بری تفسیلات کے ساتھ جن کے بعد سچائی کی

بچان میں کسی شک کی گنجائش نہیں رہتی۔ بات میں کوئی اجمال یا بچیدگی نہیں رہتی اور اس فصاحت کے بعد سچائی کو شلیم

کرنے کے لئے کسی مجرک کی ضرورت نہیں رہتی۔ سچائی واضح ہو جاتی ہے اور تر آئی انداز کلام سے

مطابق۔ اس بوری سورہ کے اندربیان ہونے والے شواہد و ولائل کے سطابق حقائق و واقعات کی روشتی میں سے امور

تفصیل آیات کے مفوم میں شامل ہیں۔

مقصد بجرموں کی راہوں کو جد اکر نامے - بتایا جاتا ہے کہ اسلامی نظریہ حیات اور اس کی اساس پر تحریک برپاکر نے کے قرآن کا منماج کیا ہے؟ (لِنَسْتَبِینَ) قرآن کا منماج و اندازیہ نہیں ہے کہ وہ فقط موسین و صافحین کی راہوں کی نشاندہی کر دے 'بلکہ قرآن کا منماج تحریک ہیے ہے کہ قرآن کریم گراہوں اور بجرموں کے طور طریقوں کی وضاحت بھی کرتا ہے ۔ بجرموں کی راہوں کی وضاحت بندرلیم تقید باطل ہے حد ضروری ہے اور اس لئے ضروری ہے کہ اہل حق کے راستے کی وضاحت ہو ۔ بحرموں کی راہوں کی وضاحت بھی کرتا وضاحت ہو ۔ بحرموں کی راہوں کی وضاحت بذرلیم تقید باطل ہے حد ضروری ہے اور اس لئے ضروری ہے کہ اہل کا طریقہ کاریماں سے جداہو جاتا ہے ۔ اسلام کا منماج عمل اللہ نے متعین کیا گیا ہے کہ اس منماج کے مطابق نفوس انسانی کا اسلام کا منماج عمل اللہ نے متعین کیا گیا ہے کہ اس منماج کے مطابق نفوس انسانی کا علاج کیا جائے ۔ اللہ کو اس بات کا خوب علم تھا کہ حیائی و بھلائی پر پختہ بھین اس وقت حاصل ہوتا ہے کہ جب بھلائی کے مقابلے میں شراور سچائی کے مقابلے میں جموث پر بھی نظرر کی جائے اور یہ معلوم کیا جائے کہ بیہ باطل خالص جموث اور شرحمن ہے جس کے مقابلے میں حق خالص سچائی اور خیرمحض ہے ۔ نیز حق و صدافت کی تمایت پر انسان اس وقت آ ماوہ ہوتا ہے جب وہ یہ یقین کر لے کہ اس سچائی کا مقابلہ جو توت کر رہی ہے وہ باطل ہے ۔ پھر یہ بھی حقیقت ہے کہ توت ہوتا ہے جب وہ یہ یقین کر لے کہ اس سچائی کا مقابلہ جو توت کر رہی ہے وہ باطل ہے ۔ پھر یہ بھی حقیقت ہے کہ توت

باطلہ بحرموں کی راہوں کی مسافرہ اور بحرمین وہ قوت ہیں جن کے بارے میں ایک دو سری جگہ قرآن کریم ہے تصریح کرتا ہے کہ برنی کاکوئی دشمن ہوتا ہے۔ (و کُذُلِكَ حَعَلْنَا لَكُلِّ نَبِي عَدُو امِنَ الْمُحْرِمِیْنَ) (ای طرح ہم نے برنی کے لئے مجرموں میں سے ایک و شمن پیداکیا) کے ایک تاکہ نبی اور مومنین کے دلوں میں سے بات اچھی طرح بیٹے جائے کہ ان کا دشمن مجرم ہے اور ان کا یہ عقیدہ پختہ یقین 'اعماد اور شرح صدر پر بنی ہو۔

کفر' شراور مجرمانہ حرکات کی وضاحت' ایمان' معلائی اور اصلاح کے لئے نہایت ضروری ہوتی ہے۔ اس لئے کہ مجرمین کے راستوں کی وضاحت آیات البید کے مقاصد میں سے لیک اہم مقصد ہے' مجرمین کے موقف اور ان کے طرز عمل کے بارے میں کوئی بھی شعبہ یا معمولی التباس خود مومنین کے موقف' ان کے طرز عمل اور ان کی راہ میں شہمات پیداکر دیتا ہے' اس لئے کہ دونوں تصویر کے دو رخ ہیں' کتاب کے صفحات متقائل ہیں اور دو جداجدار استے ہیں۔ دونوں کے الگ الگ رنگ ہیں جن کے در میان امتیاز ضروری ہے۔

یں وجہ ہے کہ تحک اسانی کے لئے سب سے پہلے ہے ضروری ہے کہ اس کے کارکنوں کے فکر و نظر موسنین اور چرمین کا راستہ متاز ہو۔ ہر تحرک کو چاہئے کہ وہ سب سے پہلے اپنے راستے کو متعارف کرائے اور اس کے بالمقائل مجرمین کے جو راستے ہیں ان پر تنقید کرکے ان کی کمز وریاں واضح کرے اور دونوں کے در میان جو فرق و امتیاز ہے اسے کھول کر بیان کرے ۔ یہ فرق و امتیاز عالم واقعہ ہیں بھی ہو 'حقیق ہو 'حض نظریاتی نہ ہو' اس لئے کہ داعیوں اور ان کے کارکنوں کو معلوم ہونا چاہئے کہ جس ماحول میں وہ کام کر رہے ہیں ان ہیں مومنین کون ہیں اور مجرمین کون ہیں؟ نیز ان کو معلوم ہونا چاہئے کہ ان مجرمین کام کیا ہے' ان کا منهاج کار کیا ہے اور ان کی علامات کیا کیا ہیں۔ آگہ ان کے زہن میں دونوں راستوں اور منهاج کے اندر کوئی شبہ و التباس نہ ہو۔ نہ عنوان ایک ہو اور نہ صفات اور خدو خال ایک ہوں۔ مومنین اور مجرمین ان کے تصور میں ایک دو سرے سے آچھی طرح ممتاز ہوں۔

جس وقت جزیرۃ العرب میں سب سے پہلے اسلام اور شرک کی ٹر بھیٹر ہوئی 'اہل ایمان اور بحر مین کے درمیان سے فرق و انتیاز بالکل واضح تھا۔ دونوں کے راستہ انجھی طرح متاز اور جدا تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ مومنین کا راستہ تھا اور یک آپ کے ساتھیوں کا راستہ تھا اور یک آپ کے ساتھ تھا جو تحریک اسلامی میں آپ کے ساتھ شامل نہ ہوئے تھے اور ایمان نہ لائے تھے۔ اس حدیثری اور اس وضاحت کے ساتھ قرآن کریم نازل ہور ہا تھا اور آیات البہ تفسیلات دے رہی تھیں۔ جس کے نمونے اس سورہ میں آپ نے دیکھے۔ یہ آخری نمونہ توسیل المجرمین کی طرح نشاندی کر رہا ہے۔

جب اسلام نے شرک 'بت پرئی 'الحاد اور ان ادیان کا سامناکیا جو اپنی اصل کے اعتبار سے ادیان ساوی تھے کیکن ان کے اندر بعد میں آنے والے انسانوں نے اپنی خواہشات کے مطابق تحریفات کر دی تھیں ' تو اسلام نے ان ادیان و نظریات کے مقابلے میں موسنین کو ایک واضح موقف اور ایک صاف وسیدھاراستہ دیا۔ جس طرح ان کافروں اور مشرکوں کی راہ واضح اور متعین تھی ' اور ان کے اندر کوئی جمیس اور شک نہ تھا۔

لین آج عالم اسلام میں چلنے والی تحریکات اور ال کے مخالفین کے درمیان رائے کی صفائی اور اس کا تعین نہیں ہے۔ اور یک بست بوی مشکل ہے۔ یہ اسلامی تحریکات ایسے لوگوں کے درمیان چل رہی جی جو نسلی اعتبار سے مسلمان ہیں

اور ایسے علاقوں میں چل رہی ہیں جو کی وقت وارالاسلام میں شامل ہے ۔ کی وقت ان علاقوں پر دین اسلام کی حکرانی تھی اور شریعت ان علاقوں کا بنیا دی قانون تھی ۔ پھر ان علاقوں نے اور ان اقوام نے حقیقی اعتبار ہے اسلام کو چھو ڈ ویا مرف نام کے مسلمان رہ گئے اور انہوں نے اسلام کے بنیا دی عناصر کو عملاً اور اعتقاداً ترک کر دیا ۔ اگر چہ وہ اس زم میں جتلا رہ کہ انہوں نے عقیدے کے اعتبار ہے اسلام کو اپنایا ہوا ہے ۔ حالا نکہ اسلام کا مغموم ہے کہ کوئی اس بات کی شماوت دے کہ اللہ کے سواکوئی اللہ اور حاکم نہیں ہے ۔ اس شماوت کے اندر بیر مغموم شامل ہیں کہ اللہ وصدہ لاشریک ہے ، وہ اس کا نمات کا قائق اور اس میں متعرف ہے ۔ انسان صرف ای کی عبادت کریں گ اورائی کے احکام کے مطابق پوری زندگی میں افذ کریں اور اپنی پوری ندگی میں اللہ کے احکام کے سامنے سرتیا ہم فم کریں ۔ یو شخص اس مغموم کے ساتھ اللہ کی وحدانیت کا اقرار نہیں کرتا تو ندگی میں اللہ کے احکام کے سامنے سرتیا ہم فم کریں ۔ یو شخص اس مغموم کے ساتھ اللہ کی وحدانیت کا اقرار نہیں کرتا تو اس نے نہ کلمہ شاوت پر بھی کلمہ شاوت اسپ اس میں داخل ہوا ۔ چا ہے اس کا نام اور اس کا لقب اور اس کی نسل اور نسب جو بھی مو ۔ جس سرزین پر بھی کلمہ شاوت اسپ اس میں داخل کے ساتھ جاری نہ ہو تو اس سرزین کو ہم دار الاسلام نہیں کہ سکتے اور نہ وہ سرزین ن مرزین ن اسلام ہے ۔

اس کر ہ ارض پر لوگوں کی بردی بردی قویس آباد ہیں جن کے نام مسلمانوں کے ناموں جیسے ہیں اور بید لوگ ہیں ہمی مسلمانوں کی نسلوں سے ۔ ان لوگوں کے علاقے ہمی کسی وقت دارالاسلام تھے لیکن ان ہیں سے آج کوئی قوم ہمی لا اللہ الا اللہ کی شادت اس مفہوم کے مطابق نظام کومت چلاتے ہیں۔ اللہ کی شادت اس مفہوم کے مطابق نظام کومت چلاتے ہیں۔ بید ایک نمایت ہی تکلیف دہ صورت حال ہے 'جس کا مقابلہ آج ان ملکوں ہیں اسلامی تحریکات کر رہی ہیں۔ ایسے لوگوں سے ان کارابطہ ہے جن کا اوپر ذکر ہوا۔ ان تحریکات کو بید مشکل در پیش ہے کہ نام نماد مسلمانوں کے اندر لا اللہ الا اللہ اللہ کا مفہوم نہیں سمجھا جاتا۔ اور نہ لوگ لفظ اسلام کو اس کے صبح معنوں ہیں شبھتے ہیں۔ یہ لوگ نہ تو جاہلیت کے مفہوم سے آگاہ ہیں اور نہ ہی شرک کی حقیقت ہے۔

اس کے علاوہ اسلامی تحریکات کو سے مشکل بھی در پیش ہے کہ خود صالح مسلمانوں کے سامنے سیجے راستہ متعین نہیں ہے۔ ان کا راستہ بحرموں اور مشرکوں کے راستے سے جدانہیں ہے۔ دونوں کے نشانات و عنوانات ایک ہیں۔ دونوں کے نام اور اوصاف ایک جیسے ہیں اور دونوں ایک ناپید اکنار صحرامیں گم گشتہ راہ ہیں۔

اسلامی تحریکات 'اس کروری کو ایچی طرح جانتی ہیں 'لیکن وہ اس عظیم کو ٹائی کے بارے ہیں خاموش ہیں۔ یہ خاموش ہیں۔ یہ خاموش محص وسعت قبی 'ب راہ روی 'منافقت اور حق و باطل کے در میان ملاوٹ کی وجہ سے افلتیار کی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ اس پوائٹ پر جو شخص بچی اور فیصلہ کن بات کر تا ہے وہی الٹا بحرم بن جاتا ہے۔ اس کی پکر دھکر شروع ہو جاتی ہے اور اس پر یہ الزام عائد کیا جاتا ہے کہ یہ شخص مسلمانوں کی تخفیر کر تا ہے۔ اس طرح ان لوگوں کے نزدیک مسلمان وہ نہیں ۔ جو اقوال خدا اور اقوال رسول کے مطابق مسلمان ہو بھی مسلمان وہ ہوتا ہے جو ان کی اپنی اصطلاحات اور ان کے رسم و رواج کے مطابق مسلمان ہو۔ یہ وہ وہ تا ہے ہو ان کی اپنی اصطلاحات اور ان کے رسم و رواج کے مطابق مسلمان ہو۔ یہ وہ ہوتا ہے جو ان کی اپنی اصطلاحات اور ان کے رسم و رواج کے مطابق مسلمان ہو۔ یہ وہ وہ جاتے کی راہ ہیں مائل ہے۔ لیکن تمام اٹل دعوت کے لئے لازم ہے کہ وہ اس مشکل مسئلے کو حل کرکے آگے برھیں 'وہ جمال بھی ہوں اور جس دور ہیں بھی ہوں۔

مناسب سیہ ہے کہ دعوت الی اللہ کی تحریک کا آغاز یوں کیا جائے کہ ابتداء ہی ہے مومنین اور مجرمین کی راہیں بالکل

علیحہ ہ اور متعین ہو جائیں ۔ اہل وعوت بہ کام کا آغاز کریں تو حق اور صدافت کا اظہار بغیر کی ہدا ہنت کے دو ٹوک الفاظ میں کریں۔ وہ بغیر کی خوف اور لاگ لپیٹ کے بات کریں۔ ان کی بات میں کوئی پیچیدگ نہ ہو اور وہ کسی طامت کرنے والے کی طامت سے نہ ڈریں۔ ان کے دل میں کوئی خوف اور ڈرنہ ہو۔ نہ وہ اپنے دل میں اس بات کا خوف پیدا ہونے دیں کہ ان کے خلاف کوئی خالفانہ آواز اٹھے گی اور بید کما جائے گادہ ویکھو یہ لوگ تو مسلمانوں کی تحفیر کرتے ہیں۔ اسلام کا موقف بیر نہیں ہے جو ان بے راہ رو لوگوں نے افقیار کر رکھا ہے۔ اسلام کا راستہ واضح ہے 'جس طرح کفر کی راہ بانکل واضح ہے۔ اسلام بی ہے کہ کلمہ طیبہ کا اقرار درج بالا مفہوم کے ساتھ کیا جائے۔ جو خص اس مفہوم کے ساتھ کیا جائے۔ جو خص اس مفہوم کے ساتھ کیا جائے۔ جو خص اس مفہوم کے بارے ساتھ کلمہ طیبہ کا اقرار نہیں کرتا اور جو خص اپنی زندگی میں کلمہ طیبہ کو اس مفہوم کے اندر قائم نہیں کرتا تو اس کے بارے میں اللہ اور رسول اللہ کا تھم ہے ہے کہ وہ خالم 'فاسق اور کافرہے اور مجرم ہے۔

ذرا پھر پڑھے (و کُذُلْكَ نُفَصَلُ الْاَیْت و لَتَستَبیْنَ سَبیْلُ الْمُحْرِمیْنَ (۱: ٥٥) (اور اس طرح ہم نثانیاں کھول کھول کر پیش کرتے ہیں تاکہ بحرموں کی راہ بالکل نمایاں ہو جائے) یا در کھیے دعوت الی اللہ کا کام کرنے والوں کے لئے بیہ ضروری ہے کہ وہ سب سے پہلے اس گھائی کو سرکریں۔ اپنی راہ سے اس رکاوٹ کو ہٹائیں۔ وہ اپنی نظریات کے اندر خلوص اور للہیت پیداکریں تاکہ وہ اپنی نوری قوقوں کے ساتھ اللہ کی راہ ہیں اٹھ کھڑے ہوں۔ کوئی شریات کے کہ الن شریات کی راہ بیں مائل نہ ہو' اس لئے کہ الن شریات کہ ان وقت تک کھل کر کام نہ کر سکیں گی جب تک انہیں بیر یقین نہ ہو کہ وہ سے مسلمان ہیں اور ہے کہ بولوگ ان کی راہ روکے کھڑے ہواوران کو اور تمام دو سرے لوگوں کو اللہ کی راہ سے روکے ہوئے ہیں وہ بحریثین ہیں۔ یہ بات بھی تخویک اسلامی کے عالمین کے پیش نظر رہے کہ اقامت وین کے مسئلے کو جب تک تقرو ایمان کا مسئلہ نہ تصور کیا جائے گا اس وقت تک کوئی بھی اس راہ کی مشکلات کو خدہ پیشائی کے ساتھ قبول کرنے کے لئے تیار نہ ہو گا۔ جب تک آیک مسلمان ہیں اور اس کی قوم کی ملت جدا ہے یہ ہیں نہ کرلے کہ اس کی راہ اور اس کی قوم کی راہ بالکل جدا ہے' یہ کہ اس کی ملت اور اس کی قوم کی ملت جدا ہور ہے۔ اس کا حین اور ان کی قوم کی ملت جدا ہور ہیں کا دین وران کی قوم کی دین جدا ہے۔ ورائجر و ہرائے۔

(و كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْمَايٰتِ وَكَتَستَبِيْنَ سَبِيْلُ الْمُحْرِمِيْنَ (٦:٥٥) (اور اس طرح بم نثانياں كول كر پَيْن كرتے بِين مآكه بجرموں كي راه بالكل نمايان ہوجائے) صدقَ الله العظيم ـ

درس نمبر۱۴ ایک نظرمیں

حقیقت رسول " اور حقیقت رسالت کے بیان کے بعد اب روئے مخن دوبارہ حقیقت الوہیت کی طرف پھر گیا ہے۔ ان حقائق پر سابقہ اسر میں بحث کی تھی۔ ان تمام اسروں کا باہم گرا ربط ہے۔ حقیقت رسول اور حقیقت رسالت کے بعد سے بھی واضح کیا گیا کہ رسول کا راستہ موسین کاراستہ ہے اور اس کے مقابلے میں تمام راستے مجرمین کے راستے ہیں۔ اس اسر میں شان کبریائی کا اظہار کی رنگوں اور کی میدانوں میں ہوتا ہے۔ ان کی تفعیلات تو ہم تشریح آیات کے مضمن میں دیں گے البتہ یہاں ہم ان کی طرف اجمالی اشارات کریں گے۔

حقیقت الوہیت کا چراغ قلب رسول میں روش ہے۔رسول کا دل اعماد اور یقین کی شراب طہور سے بھر بور ہوتا ہے۔اگر بوری دنیا بھی اس حقیقت کو جھٹا دے تو رسول ٹابت قدم رہتا ہے اس کے پائے یقین میں کوئی لغزش نہیں آئی۔اس کے رسول اللہ اعلان کر دیتے ہیں کہ وہ اپنے رب کے ہوگئے ہیں اور وہ اس معاطم میں ان لوگوں سے کمل علیحدہ راہ اپنا لیتے ہیں جو اس بارے میں متزلزل ہوتے ہیں اور یہ جدائی رسول کے پہنتہ یقین اور عزم کی وجہ سے ہے۔

(قُلْ إِنِّي نُهِيْتُ أَنْ اَعْبُدَ الَّذِيْنَ تَدْعُونَ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ قُلْ لَّ آتَبِعُ اَهُوَ آءَ كُمْ قَدْ ضَلَلْتُ اِذًا وَمَآ اَنَا مِنَ الْمُهْتَدِيْنَ (٥٦) قُلْ إِنِّي عَلَى بَيْنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عَنْدَى مَا تَسْتَعْجُلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكُمُ اللَّا لِلَّهِ يَقُصُّ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفُصِلَيْنَ عَنْدى مَا تَسْتَعْجُلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكُمُ اللَّا لِلَّهِ يَقُصُّ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفُصِلَيْنَ

(۷۷) (۲: ۲۰ - ۷۰) (اے نبی " ان ہے کو " اللہ کے سواجن دو مروں کو پکارتے ہوان کی بروی نبیں کروں گا اگر میں نے ایسا کیاتو کی بروی نبیں کروں گا اگر میں نے ایسا کیاتو کی بروی نبیں کروں گا اگر میں نے ایسا کیاتو مراہ ہو گیا 'راہ راست پانے والوں میں ہے نہ رہا۔ '' کہو: ' میں اپ رب کی طرف ہے ایک دلیل روشن پر قائم ہوں اور تم نے اسے جمطلا دیا ہے۔ اب میرے افتتیار میں وہ چیز ہے نبیں جس کے لئے تم جلدی مچا رہے ہو ' نیسلے کا سازا افتتیار اللہ کو ہے ' وہی امر حق بیان کرتا ہے اور وہی بھین فیصلہ کرنے والا ہے)۔ شان کریائی کا اظہار اس حلم اور برداشت ہے بھی ہوتاجس کا برتاؤ اللہ تعالی ان مکذبین کے ساتھ فرماتے ہیں۔ وہ تو مطالبہ کرتے ہیں کہ ان پر خارق عاوت مجرے کا وقوع ہوجائے لیکن اللہ تعالی ان کے اس مطالب کے جواب میں نمایت ہی بر دباری کاعمل افتیار فرماتے ہیں اور یہ اس کے کہ اگر کسی فارق عادت مجرے کا ظہور ہوجائے اور پھروہ کنذ یہ کریں تو سنت البیہ کے مطابق پھر ان بر زول عذاب لازم ہو جائے گا اور ہر فتم کا عذاب نازل کرنا اللہ ۔ لئے کوئی مشکل کام نہیں پر زول عذاب لازم ہو جائے گا اور ہر فتم کا عذاب نازل کرنا اللہ ۔ لئے کوئی مشکل کام نہیں پر زول عذاب لازم ہو جائے گا اور ہر فتم کا عذاب نازل کرنا اللہ ۔ لئے کوئی مشکل کام نہیں پر زول عذاب لازم ہو جائے گا اور ہر فتم کا عذاب نازل کرنا اللہ ۔ لئے کوئی مشکل کام نہیں

ے۔ اگر نزول عذاب کوخود حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے افتیار میں دے دیا جاتا تو ان لوگوں نے جو رویہ افتیار کیا اس سختے پیش نظریہ خطرہ تھا کہ حضور "ان پر بیر عذاب نازل ہی کر دیتے کیونکہ انہوں نے بار بار ناحق جھٹلا کر آپ کو دل تھک کر دیا تھا اور آپ کی قوت پر داشت ہے یہ صورت حال یا ہرہوگئ تھی۔ لنذا ایسے حالات میں بھی ان کو مسلت دے دینا اس بات کابین ثبوت ہے کہ اللہ تعالی نمایت ہی حلیم و حکیم ہے اور اس سے شان کبریائی کاظہور بھی ہوتا ہے۔

رْقُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّلِمِيْنَ

(٦: ٨٥)) (كو: ١٩ كركو و الكركمين وه چيز ميرے افتيار مين بو ق جس كى تم جلدى مجارے بو تو ميرے اور تمارے در ميان مجمى كافيصلہ بو چكا بو تا - عر الله ذيا وه بعز جانتا ہے كہ ظالموں كے ساتھ كيا معالمہ كيا جانا چاہئے؟ ") شان كبريائى كا ظهور اس حقيقت ہے بھى بو تا ہے كہ وہ عالم الغيب ہے اور اس كا كانت كے اندر بو واقعہ بھى بو تا ہے اس كا علم اسے اطاعے بين لئے ہوئے ہے اور سے علم اللہ كے سواكى اور كو نہيں ہے - اس غيب كامير نقش اور سے صورت صرف اللہ كے ساتھ مخصوص ہے -

(وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمهَ إِلَّا هُو وَ يَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةً إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمْتِ الْلَاشِ وَلَا رَطْبِ وَلَا يَابِسِ اللَّا فِي كُتُب مُبِيْنٍ وَرَقَةً إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمْتِ الْلَاشِي وَلَا رَطْبِ وَلَا يَابِسِ اللَّا فِي كُتُب مُبِيْنٍ وَرَقَةً إِلَا يَعْبِي كَنْ اللَّهِ عَلِي كَنْ اللَّهِ عَلَى كَتْب مُبِينٍ اللَّهِ عَلَى كَتَب مُبِينٍ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكَ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكِ عَلَى اللَّهُ عَلَ

و وَهُوَ الَّذِي يَتُوَفَّكُمْ بِالْيلِ وَيَعْلَمُ مَا حَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعُثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَى اَجَلَّ مُسَمَّى ثُم الَّيهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِعُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٠) وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عَبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُم حَفَظَةً حَتَّى إذَا جَآءَ اَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَقَّنُهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يَعْرَفُونَ (٢١) ثُمَّ رُدُوا إِلَى اللَّهِ مُولَهُمْ الْحَقِّ الْاللَهُ الْحُكْمِ وَهُو اَسْرَعُ الْحَسِبِينَ يُفَرِّطُونَ (٢١) ثُمَّ رُدُوا إِلَى اللَّهِ مُولَهُمْ الْحَقِ اللَّهُ الْحُكْمِ وَهُو اَسْرَعُ الْحَسِبِينَ لَعْمَلُونَ (٢٦) (٢٢) (٢٠ عَلَى اللهِ مُولَهُمْ الْحَقِ اللهَ اللهِ مُولِهُمْ الْحَقِ اللهَ اللهِ مُولِهُمْ الْحَقِ اللهَ اللهِ مُولِهُمْ الْحَقِ اللهُ اللهِ مُولِهُمْ الْحَقِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

ہو۔ آخر کار ای کی طرف تساری واپس ہے 'پھروہ تسیں بتا دے گاکہ تم کیا کرتے رہے ہو؟ اپنے بندوں پر وہ پوری
قدرت رکھتا ہے اور تم پر گر انی کرنے والے مقرر کر کے بھیجتا ہے یساں تک کہ جب تم میں سے کسی کی موت کا وقت
آ جاتا ہے تواس کے بھیج ہوئے فرشتے اس کی جان نکال لیتے ہیں اور اپنا فرض انجام دینے میں ذراکو آئی نہیں کرتے '
پھرسب کے سب اللہ 'اپنے حقیق آ قاکی طرف واپس لائے جاتے ہیں 'خبردار ہو جاؤ فیصلہ کے سارے افتارات ای
کو حاصل ہیں اور وہ صاب لینے میں بہت تیز ہے۔)

یہ شان کبریائی خود ان لوگوں کے اس فطری ردعمل کے دفت بھی فا ہر ہوتی ہے جب یہ جھٹلانے والے کمی خطرے سے
دوچار ہوتے ہیں۔ اس دفت یہ لوگ دو سرے شرکاء کو چھوڑ کر صرف اللہ کو پکارتے ہیں کہ وہ اس خطرے کو ٹال
دے لیکن اس کے باوجو د پھر شرک کرنے لگتے ہیں اور اس بات کو بھول جاتے ہیں کہ اس خطرے کو ٹالنے کے لئے وہ
جس خداکو پکارتے تھے وہ اس بات پر بھی قادر ہے کہ انہیں کی دو سرے ایسے عذاب سے دوچار کر دے جس کے بعد
ان میں سے کوئی زندہ نہ نیچ۔

درس نمبر۲۴ تشریح آیات ۵۱ ---- تا ----۵۱

قُلُ إِنِّى نُهِيتُ أَنَ أَعُبُكَ الَّذِينَ تَكَ عُونَ مِنَ دُونِ اللهِ قُلُ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ

(لے نبی " ان ہے کہو کہ '' میں گوگ اللہ کے سواجن دو سروں کو پکارتے ہو ان کی بندگی کرنے ہے جھے منع کیا گیا ہے ۔'' کمو دومیں تہماری خواہشات کی پیروی نہیں کروں گا' اگر میں نے ایساکیا تو گراہ ہو گیا' راہ راست پانے والوں میں ہے نہ رہا۔ دوکمو' میں اپنے رب کی طرف سے ایک دلیل روشن پر قائم ہوں اور تم نے اسے جھٹلا دیا ہے۔اب میرے افتیار میں وہ چیز ہے نہیں جس کے لئے تم جلدی مجارہ ہو' نیصلہ کا سارا افتیار اللہ کو ہے' وہی امر حق بیان کر تا ہے اور وہی بھڑین فیصلہ کرنے والا ہے۔'' کمو' دو آگر کہیں وہ چیز میرے افتیار میں ہوتی جس کی تم جلدی مجارہ ہو تو میرے اور تہمارے در میان بھی کا فیصلہ ہو چکا ہوتا۔ اور اللہ زیارہ بمترجاتا ہے کہ ظالموں کے ساتھ کیا معالمہ کیا جانا چاہئے)۔

ید الربدایات اور اشارات سے بھری پڑی ہے۔ اس میں قلب انسانی پر اثرانداز ہونے والے مختلف عوال کے زریعے حقیقت الوہیت کو نظروں کے سامنے لایا گیا ہے۔ ان مور ثرات اور ضربات میں سے اہم اور سکرا مور اس میں لفظ قل کا تکرار ہے 'کہ دو' کہ دو' اس میں خطاب رسول اللہ ' کو کیا گیا ہے کہ آپ اپنے رب کی طرف سے آنے والے ہر پیغام کو پنچا دیں۔ یہ وہ پیغام ہے جو کمی اور گروہ کے پاس نیس ہے 'کوئی اور اس پیغام کا حال نیس ہے

اور نہ ریہ پیغام کسی اور پر القا ہوتا ہے۔

قُلْ إِنِّي نُهِيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ قُلْ لَاۤ أَتَّبِعُ اَهُوَ آءَ كُمْ قَدْ

ضكلْتُ اذًا و مَا آنا من الْمُهتدين (٦٥) (٦:٥٥ –٥٦٥) دو اله ني من ان ہوكدد من ان الله كوكدد من الله كوك الله كو سواجن دو سروں كو پكارتے ہوان كى بندگى كرنے سے جھے منع كيا كيا ہے۔ "كودويس تهارى خواہشات كى پيروى نيس كروں كا اگريس نے ايساكيا تو گمراہ ہو گيا ، راہ راست پانے والوں يس سے نہ رہا۔ "حضور "كو تكم ديا جا آ ہے كہ آپ اعلان فرما دين كه آپ كو ان لوگوں كى بندگى كرنے اور ان كى پيروى كرنے سے خدا نے منع كر ديا ہے جن كى بندگى اور پيروى تم مشركين كرتے ہو۔ يس تهمارے معبودوں كوكس صورت بي ايپ رب كائمسر نيس بناسكا۔ اس لئے بندگى اور پيروى تم مشركين كرتے ہو۔ يس تهمارے معبودوں كوكس صورت بي ايپ رب كائمسر نيس بناسكا۔ اس لئے كہ مجھے اس بات سے روك ديا كيا كہ بي لوگوں كى خواہشات كى پيروى كروں اور جو لوگ الله كے سوا دو سروں كى بندگى كرتے ہيں اور انہيں الله كائمسر بناتے ہيں۔ وہ كى غربے بي اور انہيں الله كائمسر بناتے ہيں۔ وہ كى غربے يا ديل كى وجہ سے اليا نيس كر رہے ۔ اور نہ اس وجہ سے كر رہے ہيں كہ ان كے نزديك بيركو كي تن بات ہے۔ نيز بيد خواہشات مسلط ہوتى ہيں وہ لازا گمرانى كا شكار ہو جاؤں گا اور ہدايت يافته نہ رہوں گا كيونكہ جن لوگوں پر ان كى خواہشات مسلط ہوتى ہيں وہ لازا گمرانى كا شكار ہو جاؤں گا اور ہدايت يافته نہ رہوں گا كيونكہ جن لوگوں پر ان كى خواہشات مسلط ہوتى ہيں وہ لازا تمرانى كا شكار ہوتے ہيں۔

الله تعالی حضرت بی صلی الله علیه وسلم کوید تھم دیج بی کرآپ مشرکین کے ساتھ اس اندازیس بمکلام ہوں۔ان کے ساتھ اس اندازیس وو ٹوک بات کریں۔اس سورہ میں اس سے پہلے بھی حضور کو تھم دیا جا چکا ہے۔

(اَئِنْكُمْ لَتَشْهَدُوْنَ اَنَّ مَعَ اللهِ آلِهَةً أُخْرَى قُلْ لَآ اَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ اِللهِ وَاحِدٌ

و اننی بر بی مساتشر کو ن (۱۹:۱) دوکیا واقعی تم لوگ به شادت دے سکتے ہو کہ اللہ کے ساتھ دو سرا فدا بھی ہے؟ کو ایش کو اللہ کے شارت دو سرا فدا بھی ہے؟ کو ایس کی شادت ہرگز نہیں دے سکتا۔ فدا تو وہی ایک ہے اور میں اس شرک سے قطعی بیزار ہوں جس میں تم جتا ہو۔ " مشرکین مکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ پیکش کرتے رہے ہے کہ آپ ان کے دین کو مان لیں اور وہ آپ کے دائی کے سامنے بجدہ برز ہوں اور وہ آپ کے اللہ واحد کے سامنے بجدہ برز ہوں اور وہ آپ کے اللہ واحد کے سامنے بعدہ برز ہوں اور وہ آپ کے اللہ واحد کے سامنے بعدہ برز ہو جائیں گے۔ ان کا خیال بیہ تھا کہ شاید اس قتم کی مصالحت و مسالمت کا امکان ہے اور یہ کہ ایک ہی دل میں شرک اور توحید جمع ہو سکتے ہیں۔ ان کا خیال بیہ تھا کہ فیرائلہ کی بندگی اور بیروی کے ساتھ ساتھ اللہ کی بندگی اور پیروی کے ساتھ دو سرے شرکوں کو شلیم پیروی بھی مکن ہے حالا نکہ بیہ اجتماع ممکن ہی نہیں ہے کیونکہ اللہ کو کیا پڑی ہے کہ وہ اپنے ساتھ دو سرے شرکوں کو شلیم کرے ۔ وہ تو یہ مطالبہ کر آ ہے کہ اس کے بندے صرف اور صرف اس کی بندگی کریں۔ اللہ کو وہ بندگی سرے سے تبول بی نہیں ہے جس میں شرک کاکوئی شائبہ تک موجو دہ ہو کیا ہو وہ تھو ڑا ہویا زیادہ۔

آیت کامقصد تو بیہ ہے کہ حضور "ان سے یوں مخاطب ہوں کہ آپ "کو ان کی بندگی سے منع کر دیا گیا ہے جن کی بیہ لوگ بندگی کرتے ہیں یا جنمیں وہ اللہ کہتے ہیں۔لیکن یہاں انداز تعبیر یوں ہے کہ ایسے لوگوں کے لئے "الذین" کا لفظ

استعمال کیا گیا ہے جو قابل غور ہے اس کئے کہ الذین کا لفظ ذو العقول کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ آگر مراد صرف بتوں سے
ہوتی یا دو سرے بے جان معبود مراد ہوتے تو یماں لفظ (ما) استعمال ہوتا (الذین) استعمال نہ ہوتا۔ لفذا یماں بتوں
اور دو سرے حجر و شجرت کوئی اور مخلوق مراد ہے جن کے لئے لفظ الذین استعمال ہوا ہے۔ ان معبود دول کے لئے الذین
کی ضمیراستعمال بتاتا ہے کہ معبود دوالعقول تھے۔ اس تعبیر کی تائید دو باتوں سے ہوتی ہے ایک تو واقعی تاریخی حقائق سے اور
دو سری اسلامی اصطلاحات ہے۔

تاریخی واقعہ بیہ ہے کہ مشرک مرف پھر کے بنوں اور درخنوں کی پوجا نہ کرتے تھے بلکہ ان کے ساتھ وہ جنوں ' فرشتوں اور انسانوں کو بھی پوچتے تھے۔انسانوں کی پوجا اس طرح کرتے تھے کہ وہ انسانوں کو قانون سازی اور افراد کے لئے راہنمائی کا حق دیتے تھے یہ انسان ان کے لئے رسم و رواخ توانین اور ضابطے بناتے تھے جن کے مطابق ان کے ہاں اجتماعی عمل ہوتا اور تنازعات کے نیصلے ہوتے۔ان انسانوں کی رائے اور دو سرے انسانوں کے رواج کے مطابق ۔

اب ہم اسلامی اصطلاحات کی طرف آتے ہیں۔ اسلام اے شرک تصور کرتا ہے۔ اسلام کا تصور ہے کہ انسانوں کے امور زندگی ہیں یکھ دو سرے انسانوں کو حاکم بنانا اس طرح ہے جس طرح انسیں کوئی اپنا اللہ بنا لے اور انسیں اللہ کا شرک اور ہمسریتا دے۔ اسلام اس حرکت ہے اس طرح منع کرتا ہے جس طرح اسلام بنوں اور پھروں کی بوجا ہے منع بحرتا ہے۔ یہ دونوں کام اسلام کے عرف میں برابر اور مساوی درجے کے مشرات ہیں۔ یہ صریح شرک ہے اور اللہ کے ساتھ دو سردں کو ہمسر بنانا ہے۔ اب پہلی چوٹ کے ساتھ متعملاً دو سری چوٹ گئی ہے۔ یہ دو سری ضرب پہلی ضرب کی مشرب کی صرب کی ساتھ متعملاً دو سری چوٹ گئی ہے۔ یہ دو سری ضرب پہلی ضرب کی مشرب کی ساتھ متعملاً دو سری چوٹ گئی ہے۔ یہ دو سری صرب پہلی ضرب کی مشرب کی ساتھ کے اور اس سے متعمل ہے۔

(قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجُلُونَ بِهِ إِنِ الْحُكُمُ إِلَّا

لله يَقُصُّ الْحَقَّ وَهُو جَيْرُ الْفُصليْنَ (٧:٦) (٥٠٤٠) وكو وهي الني ربى طرف سے ايك وليل روحَن پر قائم موں اور تم في است بعثلا ويا ہے آب ميرے افتيار ميں وہ چيز ہے نہيں جس كے لئے تم جلدى مجارہ مو فيصلہ كامار اافتيار اللہ كو ہے اون امرحق بيان كرتا ہے اور وہى بهترين فيصلہ كرنے والا ہے۔"

یہ ضرب اللہ کی جانب ہے ہے۔ اللہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تھم دیتے ہیں کہ آپ کفار اور جھٹلانے والوں کے سامنے واضح الفاظ میں اس بات کا اعلان کر ویں کہ آپ کے دل میں اپنے پیغام کے بارے میں پختے یعین ہے اور آپ کو اس سلطے میں کھٹل کیسوئی حاصل ہے۔ آپ کے شعور میں اس پیغام کی سچائی پر بین دلائل موجود ہیں اور آپ کی ذات میں اس امر کا محراوجد انی احساس موجود ہے کہ آپ جو پیغام دے رہے ہیں وہ حق ہے۔ یہ آیک ایسا شعور ہے ' جو تمام نبیوں نے اس احساس و شعور اور وجد انی راہنمائی کا اظہار ایسے تی الفاظ میں کیا ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا:

(قَالَ يُقَوْمِ اَرَقَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْنَةً مِنْ رَبِّي وَ النِي رَحْمِةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِيَتُ عَلَيْكُمْ اَنْلُزِمُكُمُوْهَا وَ اَنْتُمْ لَهَا كُرهُوْنَ (١ ٢٨:١) "نوح في الاسرورة سى كد أكر ميں اپنے رب كى طرف سے أيك كھلى شادت بر قائم تھا 'اور پھراس نے جھے كو اپنى خاص رحت سے بھى نواز ديا مگر وہ تم كو نظرند آئى تو آخر ہمارے پاس كيا زريعہ ہے كہ تم ماننا ند چاہو اور ہم زبر دستى اس كو تسارے سرپر چپكا ديں۔ "اور حضرت صالح عليه السلام نے كما :

(قَالَ يَقُوْمِ ٱرْتَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَالَّذِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَن يُنْصُرُنِي

من الله ان عَصَيته فَمَا تَزِيدُ وننى غَيْر تَحْسيْر (١١ ٣ ١) ومالح نها ال برادران قوم "تم فَ كِي اس بات بر بهى غوركياكه أكر من أبة رب كى طرف ك أيك صاف شادت ركا تفا اور إمراس في محص افي رحت سے بهى نواز ديا تو اس كے بعد الله كى يكڑ نے بھے كون بچائے گا اگر ميں اس كى نافرانى كروں؟ تم ميرے كس كام آسكة بو؟ سوائے اس كے كہ مجھے اور فسارہ ميں وال دو۔" اور معرت ابراہيم عليه السلام نے فرمايا:

(وَحَاجَّهُ قُومُهُ قَالَ أَتُحَاجُونِنَى فَى الله وَقَدْ هَدُنْ (٦: ٨٠) "اس كى قوم اس سے جھڑنے لا اس نے جھے راہ راست وکھا دی ہے۔" اور حضرت بعقوب علیہ السلام نے کما:

(فَلَمَّآ اَنْ جَآءَ الْبَشِيْرُ اَلْقَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيْرًا قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ اِنِّي أَعْلَمُ

من الله مَالَا تَعْلَمُون لَ (٢:١٢) (١:١٦) و عفرى لانے والا آيا تو اس نے يوسف كا تميص يعقوب كے مند پر وَال ويا اور يكايك اس كى بينائى عودكر آئى - تب اس نے كما : وميں تم سے كمتا نہ تھا؟ ميں الله كى طرف سے وہ كچھ جاتا ہوں جو تم نہيں جانے - "

یہ ہے حقیقت خدائی 'جو اللہ والوں کے دل میں روشن چراغ کی طرح نمایاں ہوتی ہے۔ لیکن صرف ان لوگوں کے دلوں میں یہ چراغ روشن ہوتا ہے جن کے دلوں میں اللہ روشن کرنا چاہے۔ ایسے لوگ اللہ کو اپنے دل میں موجو دپاتے ہیں اور ان کی مخصیت کی محمرائیوں میں یہ حقیقت بیٹھ جاتی ہے اور ان کے دلوں کو یقین سے بحر دیتی ہے۔ یک وہ حقیقت ہے جس کے بارے میں اللہ اپنے کی کو حکم دیتا ہے کہ وہ مشرکین کے سامنے اس کا اعلان بہانگ وہل کر دیں۔ مشرکین مراصل دعوت الی اللہ کی محمد سے جی اور وہ حلے بہانے بناکر سے مطالبہ کرتے ہیں کہ آپ اس حقیقت کو تشلیم دراصل دعوت الی اللہ کی محمد اس حالات ہے جی اور وہ حلے بہانے بناکر سے مطالبہ کرتے ہیں کہ آپ اس حقیقت کو تشلیم کرانے کے لئے معجزات پیش کریں حالاتکہ سے حقیقت توقلب رسول میں روشن چراغ کی طرح موجو د ہے۔

(قُلْ انّی عَلَی بینَة مِنْ رَبّی و کَذَبتم به ((۲:۱۰)) (کو میں اینے رب کی طرف سے ایک دلیل روش پر قائم ہوں اور تم کے اسے جھٹلا دیا ہے) وہ بیشہ یہ مطالبہ کرتے رہتے تھے کہ یا تو ان پر کوئی خارق عادت مجزہ نازل ہوجائے یا کہ وہ اس بات کو تشلیم کر لیں ۔اللہ تعالیٰ کی جانب سے تھم دیا جاتا معاکہ اس موال کے جواب بی ان کے سامنے رسول اور رسالت کی حقیقت کا اعلان کریں اور رسول اور رسالت اور اللہ اور اس کی الوہیت و حاکیت کے درمیان کھل قرق بیان کریں۔ نیزیہ بھی اعلان کر دیں کہ جس عذاب اور اور اور اور اور اللہ اور اس کی الوہیت و حاکیت کے درمیان کھل قرق بیان کریں۔ نیزیہ بھی اعلان کر دیں کہ جس عذاب اور

معجزے کی آمدیں کے لئے وہ عجلت کا اطعار کر رہے ہیں اس کے صدور میں ان کو بالکل اختیارات نہیں ہیں۔ یہ کام تو صرف اللہ کے دست قدرت میں ہے۔وہ تو اللہ نہیں وہ تو فقل پیغام بر ہیں۔

(مَا عِنْدَىٰ مَا تَسْتَعْجِلُوْ نَ بِهِ إِنِ الْحُكْمُ إِنَّا لِلَّهِ يَقُصُّ الْحَقَّ وَهُوَ حَيْرُ الْفُصِلِينَ

(٢:٧٥) و ميرے افتيار من وہ چيز نيں ہے جس كى تم جلاك مجارت ہو فيلے كا سارا افتيار الله كو ہے ۔ وہى حق بيان كرتا ہے اور وہى بهترين فيصله كرنے والا ہے ۔ "كسى مجز على آنا اور اس كے بعد نه مائن كى صورت ميں ان پر عذاب كا زول أيك ابيا معامله ہے جس كا تعلق الله كے فيلے اور علم ہے ہور اس معالم ميں جج اور فيصله كرنے والا صرف الله ہى ۔ الله مى حق بيان كرنے والا ہے اور اطلاع دينے والا ہے ۔ الله مى جوكى بينيمراور اس كى امت وعوت كے درميان فيلے كا افتيار ركھتا ہے ۔ كسى انسان كو اس بار ، ميں كوئى افتيار اور حق مداخات نيس ويا كيا ہے ۔

اس طرح رسول الله اعلان كر ديت بين كه ايباكوئى فيعله كرنے كا انہيں كوئى اختياز نہيں ہے اور نہ وہ نضا و قدر كے ان امور بيں مداخلت كر يكت بيں۔ يہ اللہ كے نظام الوہيت كے ساتھ مخصوص ہے اور خصائص الوہيت ين ہے ہبكہ وہ خود آیک بشر بیں۔ ہاں اختياز يہ ہے كہ ان كی طرف وحى آتى ہے۔ ان كا فرض يہ ہے كہ وہ اسے لوگوں تك بہنچا ديں اور انہيں انجام بدسے ڈرائيں۔ ان كا يہ منصب نہيں ہے كہ فيط كريں اور آن كے مطابق لوگوں كو سزا ديں۔ جس طرف الله تعالى حق بيان كرتا ہے اور ہميں اس كی اطلاع ديتا ہے اس طرح فيصلوں كا اختيار ہمى اللہ كو وہ انداز ہے جس كے سواكيک بشراور ذات بارى كے درميان فرق و انتياز كى كوئى اور سيل نہيں ہے۔

اس کے بعد حضرت کو عظم دیا جاتا ہے کہ آپ ان کے قلب و نظر سے اپیل کریں اور ان کی توجہ ان توی دلائل و
اشارات کی طرف مبذول کر ائیں جو اس بات کو عابت کرتے ہیں کہ یہ پیغام اللہ کی جانب سے ہاور اس کافیصلہ بھی مشیت
اللی پر موقوف ہے۔ آگر مجزات کا صدور اور عذاب اللی کا نزول آپ کے بقنہ قدرت میں ہو آتو نقاضائے انسانیت کے نتیج
میں آپ فور آئی یہ چیلنج قبول کر لیتے اور اس معالمے میں بھی ہت محسوس نہ کرتے کیونکہ وہ تو اس امر کا بار بار باصرار مطالبہ
کرتے ہے۔ لیکن حقیقت سے ہے کہ یہ معالمہ اللہ کہ اختیار میں تھا اور اللہ وہ ذات ہے جو اپنے بندوں کے مقالبے میں نمایت
بی حلیم ہے۔ ای لئے اللہ تعالیٰ کوئی فارق عاوت مجزہ نہیں صادر فرماتے کیونکہ اس کے بعد ان پر عذاب آتا ہے۔ وہ تو
کمذ یب پر سلے ہوئے ہے اور یہ وہ بات ہے جو آری میں اس سے قبل اقوام و مثل کو پیش آتی رہی ہے۔

(قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِى مَا تُسْتَعْجِلُوْنَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ اَعْلَمُ

بالظلمين (٦:٨٥) و دكو اگر وه چيز ميرك افتيار مين بوتى جس كى تم بلدى مجارب بوتو ميرك اور تسارك ورميان بمعى كافيمله بو چكا بوتا ـ اور الله زياده بمترجات بكه ظالموس كه ساته كيا معامله كيا جانا چائية ـ " جمال تك انسان كاتعلق ب "مبر علم " بردبارى اور مسلت دين مين اس كى صلاحيت محدود ب - به انسان " انسان كه خلاف بغاوت اور سركشي افتيار كرتا به تو انسان كى قوت برداشت ختم بوجاتى به يونك انسان دو سرك زيردست انسان كى

جانب سے سرکشی کو برداشت ہی نہیں کر تالیکن اللہ علیم 'بردبار اور قوی ہے 'وہ عظمت والا ہے۔

زرا کلام النی پر غور کرو - بار ہا ایسا ہوتا ہے انسان بعض دو سرے انسانوں سے ایسے امور دیکھتا ہے کہ اس کا پیانہ مبر
لبریز ہو جاتا ہے اور اس کی قوت بر داشت جو اب دے جاتی ہے - اس کے مقابلے میں دیکھو کہ انسان اللہ کی تافرمانی کرتا چلا جاتا ہے لیکن دہ پھر بھی اللہ کی زمین پر رہتے ہیں 'وہ اللہ کھا تا و بینا فراہم کرتا ہے 'ان پر بارش برساتا ہے 'ان کے لئے ہر طرف سے فراد انی کے دروازے کھول دیتا ہے اور اس کے لئے اس کے سواکوئی اور چارہ ہی نہیں رہتا کہ وہ حضرت ابو بکر صدیق "
کی بات کو دہرائے - ایک بار وہ معرکہ جنگ میں تھے - معرکہ اس قدر گرم تھا کہ ہاتھ کو ہاتھ بھائی نہ دیتا تھا اور کھار نے فیصلہ کن حملہ کیا ہوا تھا ۔ ہر طرف سے بزن کا عالم تھا - آپ نے فرمایا : ''اے اللہ آپ کس قدر طیم اور بر دبار ہیں اللہ ان کہ کس قدر طیم و ہر دبار ہیں – خوض سے اللہ کا صلم اور بر دباری ہی ہے کہ نافرمانوں کو مسلت دیتے جا رہی ہے ۔

(وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِالطَّلْمِيْنَ (٦: ٨٥)) وواورالله بهترجانتا ہے كه ظالموں كے ساتھ كيا معالمه كيا جانا چائے -" وه جانتے ہوئے مسلت ديتا ہے ۔وه محكمت كے ساتھ انہيں وصل ديتا ہے ۔وه عليم بھى ہے اور قدرت بھى ركھتا ہے كه ان " كے مطالبے كوبھى بوراكر دے اور انہيں سخت عذاب سے بھى دوچاركر دے -"

---000---

بات بیہ ہو رہی تھی کہ اللہ ظالموں کے بارے میں خوب جانتے ہیں اور بید کہ حقیقت الوہیت اور شان کبریائی کیا ہے ' اس مناسبت سے یماں شان کبریائی کے ایک وسیع تر میدان کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے اور بیہ وسیع تر میدان عالم غیب ہے۔ ہاں اللہ کے منام خفیہ باتوں پر محیط ہے۔ یماں اللہ کے علم کی وسنت کی مجیب اور منفرونصوریکشی کی جاتا ہے کہ اللہ کا علم تمام خفیہ باتوں پر محیط ہے۔ یماں اللہ کے علم کی وسنت کی مجیب اور منفرونصوریکشی کی جاتی ہے اور اس میدان میں اللہ کے علم کی وسعتوں کی طرف دور تک راہوار خیال کو گامزن کیا جاتا ہے۔

وَعِنْدَهُ مَفَاتِهُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَاۤ إِلَّا هُوَ ۗ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْهَوِّ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْهَوِّ وَيَعْلَمُ مَا أَنْ الْهَوِّ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ قَرَقَةٍ إِلَا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلْمَتِ الْهَرِّ وَالْهَا مَا يَابِسٍ إِلَا فِي كُنْبٍ شَمِيْنِهِ هِي وَلَا يَابِسٍ إِلَا فِي كُنْبٍ شَمِيْنِهِ هِي وَلَا يَابِسٍ إِلَا فِي كُنْبٍ شَمِيْنِهِ هِي

ودای کے پاس غیب کی تنجیاں ہیں جنہیں اس سے سواکوئی نہیں جانتا۔ بحرد بریس ہو پچھ ہے مسب سے وہ واقف ہے۔ در خت سے گرنے والاکوئی پند ایسانہیں جس کا اسے علم نہ ہو۔ زمین کے ماریک پر دوں میں کوئی دانہ ایسا نہیں جس سے وہ باخبر نہ ہد۔ خنگ و ترسب پچھ ایک کھلی کتاب میں لکھا ہوا ہے۔

الله ك كامل اور محيط علم كى سي نمايت خوبصورت تصوير ب-سيد علم اس قدر محيط ب كد زمان و مكان كا أيك وره بهى

اس سے باہر نہیں ہے۔ زمین و آسان کی ہرچیز اس کے علم میں ہے۔ بر و بحرے تمام موجودات اس کے علم کے دائرے کے اندر ہیں۔ فشک و تر اندر ہیں۔ فشک و تر اندر ہیں۔ فشک و تر اور زمین کی گرائیوں میں بائے جانے والے تمام ذرات بھی اس کے دائر ہ علم کے اندر ہیں۔ فشک و تر اور زندہ و مردہ ہرچیز اس کے علم میں ہے۔

ہمارے اس بیان اور آیت زیر بحث کے اسلوب بیان میں بھی زمین و آسان کا فرق ہے۔ قرآن کا انداز نمایت ہی منفرد' شامل و کامل 'محمرا جمیق اور نمایت ہی منوثر اور معنی آفریں ہے۔

ہمارا راہوار خیال اس مختر آیت کے پیچے سرپ بھاگتا ہے۔ ہمارا خیال عالم معلومات اور عالم جمولات میں گھوڑے ووڑاتا ہے۔ انسان عالم غیب و عالم شادت پر غور و فکر کرتا ہے تو اس کا وجد ان اور مشاہدہ کانپ اٹھتا ہے کہ ہروا دی ہماؤہ ہرف اسے مشاہدات و مظاہر کی نئی نئیس نظر آتی ہیں۔ انسان کی جدوجہ بری تیزی سے اپنی تلاش نامعلوم کے لئے جاری ہے۔ وہ عضی اور مشتقل کے تمام پر دے بناتا چاہتا ہے۔ وہ ماضی اور مشتقل کے تمام پر دے بناتا چاہتا ہے۔ وہ ماضی اور مشتقل کے بروستا ہے اسے نظر آتا ہے جاری نو مکان کے آفاق اور گرائیوں ہیں وہ دور تنگ جھائمنا چاہتا ہے لیکن وہ جس ست سے آگے برحتا ہے اسے نظر آتا ہے کہ غیب کی چلیاں تو اللہ ہی کے باتھ میں ہیں۔ آیک حد پر جاکر اس کو علم و اکتفافات کے دروازے متعلق نظر آتے ہیں اور آگر ہے۔ یہ مقبل اللہ کے پاس ہیں۔ غرض انسان کا وجد ان کا نکات کی تاریک وادیوں اور سندر کی گرائیوں میں دو ڈتا ہے۔ یہ جگیں اللہ کے علم کے زاویے سے عیاں ہیں۔ پھر بھاراشعور دنیا کے ہر خزاں میں گرنے والے چوں کی طرف جاتا ہے ور اس جگیں اللہ کے علم ان پنوں تک وسعے ہے۔ اس کا نات ہیں اگئے والے بے شار بو دوں سے نگلے والے جھوٹے جوٹے ور کا نکات میں سے علم ان پنوں تک وسعے ہے۔ اس کا نات ہیں اگئے والے بے شار بو دوں سے نگلے والے جھوٹے جھوٹے جوٹے وال کا ایک والیک آیک والے بال میں سے باہر نہیں ور کا نکات کا وہ کیکی نظر میں ہے وال کا ایک والے بے شار بو دوں سے نگلے والے جھوٹے ہوں کی در اندکی نظروں میں ہے وار یض کا نات کا ہر خلک و تر اللہ کی نظروں میں ہے اور کوئی بھی چڑ علم الئی سے باہر نہیں ہے۔

غرض بی تصور سرکو چکرا دیتا ہے اور اس سے عقل مہموت ہو جاتی ہے۔ یہ تصور اور شعور ہمیں تاریخ اور زمانوں کی طوالتوں میں لے جاتا ہے۔ یہ آفاق کا نتات کی دور یوں کا تصور دلاتا ہے۔ عالم معلوم اور مشاہد اور عالم غیب اور جمول کا تصور انسان کرتا ہے تو اس میں ہر طرف وسعت ہی وسعت نظر آتی ہے۔ راہوار خیال تھک کر چورچور ہو جاتا ہے لیکن قرآن کر ہم کے چند کلمات ان وسعوں اور دور یوں کو اپنی لپیٹ میں لے لیتے ہیں۔ یہ ہے قرآن کا اعجاز 'اعجاز عبارت اور اعجاز خیال۔ جس پہلو سے بھی ہم اس مخضر آیت پر نگاہ ذالیس یہ معجز ہے اور یہ اعجاز ہمیں واضح طور پر اس طرف لے جاتا ہے کہ اس عظیم کلام کامصدر اور منح کیا ہے؟

قرآن کریم جو اسلامی تصور حیات کا مصدر اور سرچشمہ ہے اور جس سے اسلامی ذہنیت پیدا ہوتی ہے 'وہ اس بلت کی وضاحت کر تاہے کہ اس کا نئات کے دوجمان ہیں 'ایک عالم غیب ہے اور دو سراعالم مشابدہ یا عالم شادت ۔ للذاانسان جس جمان میں برہتا ہے اس کے تمام حقائق غیبی نہیں ہیں اور نہ اس کا واسط عالم مجمولات سے ہے بلکہ یماں عالم شمادت بھی ہے ۔

اس کائنات کے اندر بعض نا قابل تغیر تو آئین اور سنن ہیں اور انسان کو اللہ تعالی نے یہ صلاحیت دی ہے کہ وہ سنن کا کنات میں سے صروری کا علم حاصل کر سکتا ہے۔ اپنی اس صلاحیت اور ضرورت کے مطابق اسے یہ صلاحیت اس لئے دی گئی ہے کہ وہ یماں خلافت ارمنی کے منصب سے وابستہ فرائض اداکر سکے اور اپنی زندگی کو سنن کا کنات کے ساتھ ہم

آبک کر سکے۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اس قدر صلاحیت دی ہے جس قدر اسے منصب خلافت کے نقلضے بورے کرنے کے لئے در کار ہے۔ آگہ انسان کا کناتی قوتوں کو مسخر کر کے اس زمین کو آباد کر سکے 'یساں زندگی کو ترتی دے سکے اور انسانی زندگی کی بہتری کے لئے اللہ نے اس کا کنات کے اندر جو ذخائر ودیعت کئے ہیں انہیں کام میں لاسکے۔

کین ان توانین قدرت کے ساتھ ساتھ مشیت النی ہمی بطور ایک حقیقت کے موجود ہے۔ اگر چہ یہ تمام توانین قدرت مشیت از دی کا بیجہ بیں لیکن یہ توانین قدرت مشیت البیہ کے بجائے تقدیر النی کے مطابق کام کرتے ہیں۔ یہ تمام توانین قدرت البیہ کے تحت چلتے ہیں۔ یہ کوئی فود مخاریا کنٹرول ت با ہر مشیزی نہیں ہے۔ اللہ کی قدرت اور اس کی تقدیر ان توانین پر پر مل طرح محیط ہے۔ اس کا نات کی ہر حرکت اس کے دائرہ قدرت میں ہے۔ اگر چہ بظا ہر یہ کا نات ایک ناموس کے مطابق رواں دواں ہے لیکن یہ ناموس کے مطابق رواں دواں ہے لیکن یہ ناموس اللہ کا پیدا کردہ ہے۔ اللہ کا نظام قضا و قدر ان توانین قدرت کو نافذ کرتا ہے۔ نظام قضا و قدر ان توانین قدرت کو نافذ کرتا ہے۔ نظام قضا و قدر ان توانین قدرت کو نافذ کرتا ہے۔ نظام قضا و قدر ان توانین کہ اندر کی ہی سے اس کے بارے میں علم صرف اللہ کو ہوتا ہے۔ لوگوں نے جو سائنی اصول وضع کر رکھے ہیں وہ بھی نظن اور اختا کی ہوتے ہیں اور آج تک اندان نے اس کا نامات کے جو راز معلوم کے ہیں ان کے اندر بھی ہے اعتراف موجود ہے۔ اس کے اندر ہم لخظ لاکھوں ذرات مرکر داں ہیں۔ یہ سب تصرفات انسانی نقط خوراس کے وجو دکے اندر رواجمل دہتے ہیں۔ پھراس عظیم کا نامت کے اندر یو مؤر اے غیب ہیں۔ اگر چہ بیہ تمام حرکات اور مُوٹر اے فود اس کے وجو دکے اندر رواجمل دہتے ہیں۔ پھراس عظیم کا نات کے اندر یو مؤرث اے کام کر رہے ہیں وہ تو لاتعد دولا تحصی ہیں۔ انسان ان میں ہے کھی بھی نہیں جانا۔

عالم غیب انسان کے ماضی پر بھی محیط ہے اور اس کائنات کے ماضی پر بھی محیط ہے۔انسان اور اس کے اردگر دیھیلی ہوئی اس کائنات اور اس کی موجودہ حالت پر بھی محیط ہے۔ نیز ان کے مستقبل پر بھی عالم غیب محیط ہے۔ بیہ سب امور سنن البیہ کے مطابق روبعل ہیں جن میں سے نمایت ہی قلبل مقدار کاعلم ابھی تک انسان کو ہو سکا ہے۔انسان ان سے فاکدہ اٹھا رہا ہے اور انہیں معظم اور مربوط طریقے سے فریضہ خلافت کی ادائیگی میں استعال کر رہا ہے۔

انسان اس کائنات میں اپنی خواہش کے مطابق نہیں آبا۔ نہ ات سے علم ہوتا ہے کہ اب وہ اس جہان میں وار وہو گا۔ جب وراس جہان میں اپنی خواہش کے مطابق نہیں آبا۔ نہ ات سے علم ہوتا ہے کہ کب جب وراس جہان سے رخصت ہوتا ہے تب بھی اس کی خواہش شامل نہیں ہوتی اور نہ اے علم ہوتا ہے کہ کب است جاتا ہے۔ یک صورت حال ہرزندہ مخلوق کی ہے۔ انسان جس قدر علم بھی حاصل کر لے اور اس کی معرفت اور آگائی کا وائر وَ منتا ہی وسیع ترکیوں نہ ہوجائے وہ اس صورت حالات میں کوئی تبدیلی نہیں لاسکتا۔

اسلامی زہنیت اور اسلامی فکر اپنی ماہیت کے اعتبار سے دو فیمی علمی " نوعیت رکھتی ہے۔ اس لئے کہ خیب آور عدم علم سائنسی اعتبار سے بھی حقیقی علم ہے۔ جو لوگ غیب کا انکار کرتے ہیں وہ جانل ہیں حالانکہ وہ وعویٰ کرتے ہیں کہ وہ بہت کچھ جانے والے ہیں۔

اسلای قرکی اساس ہے ہے کہ ایک مسلمان ایسے غیبی حقائق کے وجود کا اقرار کرتا ہے جس کا حقیقی علم صرف اللہ کو ہے۔
اس علم کی تجیاں اللہ کے ہاتھ ہیں ہیں۔ پھر اسلامی فکر ہے بھی یقین رکھتی ہے کہ سے کا نکات سنن الجبیہ کے مطابق چل رہی ہے۔
اور ان سنن الجلیے ہیں ہے بعض ایسے ہیں جن کا علم فریضہ خلافت فی الارض کے لئے ضروری ہے۔ ان اصولوں کے ساتھ مضبوط اساسوں پر ہم آہنگی افتیار کرنا بھی ضروری ہے۔ چنانچہ اسلامی ذائیت اور اسلامی فکر کی وجہ سے انسان نہ علم و معرفت سے محروم ہوتا ہے۔ اس عالم شادت سے آگے ایک عالم غیب ہے اور سے محروم ہوتا ہے۔ اس عالم شادت سے آگے ایک عالم غیب ہے اور

اس عالم معيدات كاعلم صرف الله كوب اور الى بندول بن س أكر الله جاب توكى قدر علم كسي كرعطاكر دس-

ایمان پالغیب وہ وشوار گزار کھائی ہے جس کو انسان نے ضرور عبور کرتا ہے۔جب تک وہ اس مقام پر فائز نہیں ہوتاوہ حیوانی مقام سے بلند ہوکر انسانی مقام تک پہنچ ہی نہیں سکتا۔ کیونکہ حیوان صرف ان امور کا اور اک کرسکتا ہے جو اس کے حواس کے وائرے میں آتے ہیں۔اس حقیقت کا ادراک صرف انسان ہی کر سکتا ہے کہ مید کا منات صرف ای قدر محدود نیں ہے جو اس کے حوال میں آتی ہے یہ بہت ہی وسیع ہے بلکہ اس سے بھی وسیع تر ہے جو بذریعہ آلات اس کے ترقی دادہ حواس خسہ کے دائرہ ادراک میں آربی ہے۔ سے اسلامی تصور اس کائنات کے تصور سے کمیں وسیع ترتصور ہے بلکہ اس كائتات كے بارے ميں انساني سوچ كے اندر بير ايك دور رس تيريلي ہے۔ بيد انساني مخصيت كے بارے ميں بھى انساني سوچ میں ایک دور رس تبدیلی ہے۔انسانی مخصیت کے اندر جو قوتیں کارفرہا ہیں ان کے بارے میں بھی سے ایک انقلالی سوچ ہے۔ اس سوچ کے تحت ایک انسان کے اندراس کائنات کے بارے میں اور اس کے پیچیے کام کرنے والی قوتوں کے بارے میں ایک نیا احساس پیدا ہوما ہے۔اس تصور کے اثرات اس کر ہ ارض پر انسان کی عملی زندگی پر بھی پڑتے ہیں اس لئے کہ وہ انسان جو صرف این ماحول کا این حواس کے ساتھ ایک محدود مشاہدہ کرتا ہے اس انسان کے ساوی نہیں ہوسکتا جو اپنی بصیرت اور اپنے نظریات کی وجہ سے اس کائنات کے بارے میں وسیج ترسوج رکھتا ہے۔ یہ عظمند انسان فطرت کائنات کی آواز کو اپنی مخصیت کے نماں خانے سے سنتا ہے اور اپنے دل کی گرائیوں سے اشارات پاتا ہے۔وہ یہ شعور رکھتا ہے کہ اس کا دائرہ کار زمان و مکان کی قیدے زیادہ وسیج ہے۔اور اس کی شخصیت اس سے کمیں وسیع ہے جو وہ بجھتا ہے یا اپنی عمرکے ایک مخضر عرصے میں وہ سمجھ سکتا ہے۔وہ اس بات کا شعور رکھتا ہے کہ اس ظاہری اور پوشیدہ کا نکات کے بس بشت ایک عظیم حقیقت ہے اور سے حقیقت اس کائنات سے بوی اور اس کی خالق ہے۔ اس عظیم حقیقت کے وجود ہی سے تمام کائنات کا وجود متعاد ہے۔ یہ ہے حقیقت باری تعالی جے آتھیں نہیں پاسٹیں اور جوانسان کی عقل کے احاطے میں نہیں آسکتی۔ ایمان بالغیب وہ یونٹ ہے جمال سے انسان اور حیوان کے رائے جدا ہوتے ہیں اور انسان عالم حیوانیت سے بلند ہوتا

ایمان پالنیب وہ یونٹ ہے جہاں ہے انسان اور حیوان کے رائے جدا ہوتے ہیں اور انسان عالم حیوانیت ہے باند ہوآ ہے۔ لیکن ہرزمانے کی طرح ہمارے دور کے مادہ پرست بھی ہے چاہے ہیں کہ انسان کو انسانیت کے مقام بلند ہے گر آگر عالم حیوانیت کی طرف لوٹاکر لے آئیں جہاں وہی چیز حقیقت بھی جاتی ہے جو حواس کے دائرے میں آتی ہے۔ یہ مادیت پنداس بات کو ترتی پندی کیتے ہیں حالانکہ ہے دراصل رجعت پندی اور ناکای ہے جس سے اللہ نے مسلمانوں کو ابھی تک بچایا ہے۔ لازا ان کی امتیازی صفت ہی ہے قرار دی گئی کہ یومنون بالغیب (جو غیب پر ایمان لاتے ہیں) اور سے اللہ کی بہت بری نعت ہے جس بر ہم اللہ کا مشکر اداکرتے ہیں۔ یہ نکتہ گرنے والوں اور مند موڑنے والوں کے لئے ہلاکت اور جاتی کا مقام ہے۔

جو لوگ غیب اور سائنس کا باہم نقابل کر کے بحث کرتے ہیں وہ تاریخی واقعات کی فیصلہ کن تعبیر کرتے ہیں۔ ان کے نزویک محویا مستقبل ان کے سامنے بقینی صورت میں موجود ہے حالانکہ جدید ترین سائنسی انکشافات سے ہیں کہ مستقبل کا وارومدار محض اختالات پر ہے۔ مستقبل کے بارے میں انسان کوئی حتی بات نہیں کمہ سکتا۔

مارس کی سے عادت تھی کہ وہ تاریخی اسباب کی روشنی میں مستقبل کے لئے قطعی نصلے کرتا تھا۔لیکن آج کا انسان بجشم سر دیکھے سکتا ہے کہ مارکس کی ان تمام پیٹین گوئیوں کاحشر کیا ہوا؟

ماركس نے يہ نتيجہ اخذ كيا تھا كه سب سے پہلے انگلتان ميں كيونزم نافذ ہو گاكيونكه انگلتان صنفي اعتبار سے چونی بر پہنچ

چکا ہے۔ وہاں ایک طرف سرمانیہ دار عروج پر ہے اور دو سری جانب مز دور فقر و فاقے کے اعتبار سے اپنی آخری منزل تک پہنچ چکا ہے۔ لیکن بعد کے ادوار میں ہم نے دیکھا کہ نمایت ہی پسماندہ اقوام کے اندر کمیونزم کامیاب ہوا' مثلاً روس ادر چین میں۔ادر صنعتی اعتبار سے ترقی یافتہ ممالک میں ہے کسی ایک میں بھی کمیونسٹ انتظاب برپا نہ ہوا۔

لینن اور اسٹالن نے میپنیس کوئی کی تھی کہ سوشلت دنیا اور سرمایہ وار دنیا کے در میان کسی وقت ہمی عالمگیر جنگ ہوگ' لیکن ان دونوں کے خلیفہ خروشیف باہم سلامتی اور دیانت کے جمنڈے اٹھائے ہوئے ہیں..... میراخیال ہے کہ ان لوگوں کی پیشن گرتیوں پر مزید بحث کر کے اپنا وقت ضائع نہیں کرنا چاہئے کیونکہ ان لوگوں کی بید یقینی میٹین کم بال اس لائق نہیں کہ ان پر کوئی شجید و بحث کی جائے۔

یقی حقیقت آکر کوئی ہے تو یک نیمی حقیقت ہاوراس کے سواتمام بایس محض احمالات ہیں۔آگر کوئی حتی بات ہے تو وہ ہے جس کافیصلہ اللہ کی تفاو قدر نے کر دیا ہے اور سعتیل کے بارے ہیں اللہ نے کیا فیصلہ کیا ہے 'اس کا کی کو علم نہیں ہے سوائے اللہ کے اہل تقدیر اللی کے اہل حقیقت ہونے کے باوجو واس کائنات کے بارے ہیں پچھ سنن البلہ الی بھی ہیں جو ائل ہیں اور جو تقدیر البلہ کا حصہ ہیں۔ان میں سے بعض سنن البلہ تک انسان کی رسائی بھی ممکن ہے اوران تک رسائی حاصل کر کے انسان اپنے منصب خلافت البلہ کے باوجو داللہ حاصل کر کے انسان اپنے منصب خلافت البلہ کے فرائض کو بہت ہی اچھی طرح اداکر سکتا ہے۔ لیکن ان وسائل کے باوجو داللہ کا فیصلہ اور اس کی تقدیر سریم ہے اور تقدیر النی نامعلوم ہے۔یہ اس کاٹ کی اصل حقیقت ہے اور (ان ھذا الْفُر آن کی فیصلہ اور اس کی تقدیر سریم ہے اور تقدیر النی نامعلوم ہے۔یہ اس بات کی طرف دائنائی کرتا ہے جو نمایت تی سیدھی ہے۔

اب روئ سخن غیب کے علوم کی تنجیوں ہے اس کا کتات کے ایک خاص پہلوکی طرف مز جاتا ہے۔ یعنی ذات انسانی کی طرف جو اس کا کتات می طرف جو اس کا کتات می کا ایک حصہ ہے اور اللہ کی قدرت کے کر شموں میں ہے اہم کر شمہ ہے جس سے اللہ کے علم محیط کابست ہی اچھی طرح اظہار ہوتا ہے۔

وَ هُوَ اللَّذِي يَتَوَقَّى كُورُ بِالنَّيْلِ وَ يَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمُ بِالنَّهَادِ ثَوَّ يَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمُ بِالنَّهَادِ ثَوَّ يَبْعَنَكُو فِيهُ لِيُقَطْنَى آجَلُ مُّسَمَّى ثُمَّ الْيَهِ مَرْجِعُكُو ثُمَّ يُبَاعِنَكُمُ مَا جَرَحْتُكُو بَالنَّهَالَةِ مَرْجِعُكُو ثُمَّ يُبَاعُكُمُ مَا يَبْعَنَكُو بَالنَّهُ اللَّهِ مَرْجِعُكُو ثُمَّ يُبَاعُكُمُ مَا يَبْعَنَكُو بَعْمَلُونَ فَي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّ

''ون ہے جو رات کو شماری روحیں قبض کرتا ہے اور دن کو جو کچھ تم کرتے ہو اسے جانتا ہے' پھر دو سرے روز وہ تہیں ای کاروبار کے عالم میں واپس بھیج دیتا ہے تاکہ زندگ کی مقررہ مدت پوری ہو۔ آخر کار اس کی طرف تمہاری واپسی ہے' پھروہ تمیں بتا دے گاکہ تم کیاکرتے رہے ہو۔''

یے چند مزید الفاظ میں 'اس سے پہلے چند کلمات میں عالم غیب کے طویل و عریض آفاق کے خطوط تھینچ دیئے گئے تھے

اور سابق آیت کے محدود فلمات نے یہ واضح کر دیا تھا کہ باری تعالی کا علم کس قدر کائل اور شائل ہے۔ اب ان ذیر بحث چند کلمات اور محدود فقروں سے یہ بات واضح کر دی گئی ہے کہ انسان کی بوری زندگی کمل طور پر اللہ کے قبضہ قدرت میں ہے۔ تمام امور اللہ کے علم 'اللہ کی تقدیر اور اللہ کی تدبیر کے مطابق طے پار ہے ہیں۔ انسان کا جاگنا اور سونا 'اس کا مرتا اور پیدا ہونا 'اس کا دوبارہ افسنا اور حساب و کتاب مب کے مب امرائی کے مطابق طے ہور ہے ہیں اور آئندہ بھی اس کے مطابق نی مطابق نی سے موں سے ۔ یہ حقیقت قرآن کے مخصوص طرز ادا اور نمایت ہی ایجاز اور نمایت ہی مور پرائے میں بیان کی جاتی ہوں گے ۔ یہ حقیقت قرآن کے مخصوص طرز ادا اور نمایت ہی ایجاز اور نمایت ہی مور پرائے میں بیان کی جاتی ہوں گے ۔ یہ حقیقت قرآن کے مخصوص انداز میں ہے کہ پور استظر اسکرین پر چانا پھرآنظر آتا ہے اور انسانی شعور مار جذبات کو ساتھ لئے ہوئے ہے 'نمایت ہی تعجب خیز طرز تعبیر ہیں۔

(و هُو الَّذِي يَتُو الْحَدِي بِالْمِيلِ (٢٠٠٦) وبى جه جورات كو تهارى رو هي بن كرنا جه جب طرح النان نيندكى آغوش مي دوب جانا به تو كويا وه مرجانا به حالت نوم بهى دراصل موت كى ايك تتم ہے - جس طرح حالت موت ميں انسان كے حواس معطل ہو جاتے ہيں اور انسان غافل ہونا ہے - حواس معطل ہو جاتے ہيں اور انسان غافل ہونا ہے - حواس مردہ ہو جاتے ہيں 'عثل رك جاتى ہے اور انسان كا فهم و اور اك بهى ختم جانا ہے - سه ايك راز ہے جو ابھى تك انسانى فهم سے باہر ہے كہ انسانى قوتيں حالت خواب ميں كس طرح رك جاتى ہيں - اگر چه ہم حالت خواب كي آثار كو جائے ہيں ليكن اس كى حقیقت تك انسان نہيں پہنچ سكا كہ سے حالت كس طرح طارى ہو جاتى ہے - سهى ايك حالت على ايك حالت كس طرح طارى ہو جاتى ہے - سهى ايك حالت بهى أيك حالت كي دور كر دي ہوئے ہيں - ليكن جب انسان اس حالت على بنچتا ہے تو اس كى تمام تو تيں اس سے سلب ہو جاتى ہيں - يہاں تك كہ فهم و اور اك كى قوت سے ہمى انسان محروم ہو جاتا ہے اور اللہ كے قبضہ قدرت ميں جا پہنچتا ہے تو اس كى تمام تو تيں اس سے سلب ہو جاتى ہيں - يہاں تك كہ فهم و اور اك كى قوت سے ہمى انسان محروم ہو جاتا ہے اور اللہ كے قبضہ قدرت ميں جا اس بي انسان جو اس بي جاتے تو صرف اور صرف اداوہ الذى اسے حالت بيرارى ميں الا تا ہو حالت بيرارى ميں الا اس عالت بيرارى ميں الا ات حالت بيرارى ميں الا اللہ علی اللہ اس مالت بيرارى ميں اللہ جاتے تو صرف اور صرف اداوہ الذى اس سے حالت بيرارى ميں الا اللہ عالت بيرارى ميں الا اللہ عالت بيرارى ميں الا اللہ عالت بيرارى ميں الا اللہ اور واتواں ہے - درا افور كي تو كور مي تو واتواں ہے - درا افور كي تو كور كي تور كر در و ناتواں ہے -

(وَيَعْلَمُ مَا حَرَحْتُمْ بِالنَّهَا رِ (٦٠:٦) وواور دن کو جو پکھ تم کرتے ہو'اے جاتا ہے۔" انسانوں کے اعتماء حالت بیداری میں پورا دن جو حرکات کرتے ہیں جو پکڑتے ہیں اور جو چھوڑتے ہیں 'جو ایتھے کام کرتے ہیں اور جو برے کام کرتے ہیں اور جو برے کام کرتے ہیں اور جو برے کام کرتے ہیں 'سب کے سب اللہ کے علم میں ہیں۔ تمام کے تمام انسانوں کی حرکات و سکنات اللہ کی عگر انی میں موتی ہیں اور ان کی حرکات و سکنات میں سے کوئی چیز اللہ کے علم سے با ہر نہیں جاتی۔

(تُم یَبعَثُکُم فیه لیقضی اَحَل مُسمی (۲۰:۱) دم روزوه تهیں ای کاروبارک عالم میں دائیں بھی دیتا ہے تاکہ زندگی کی مقرر مدت پوری ہو۔ ایعنی جب تم رات سوتے میں گزارتے ہوتووه اس محمراؤ عالم میں واپس بھی دیتا ہے تاکہ زندگی کی مقرر مدت پوری ہو۔ ایعنی جب تم رات سوتے میں گزارتے ہوتووه اس محمراؤ اور انقطاع کی حالت سے تہیں جگاتا ہے تاکہ تم حقیق موت تک اپنی مقرره مدت حیات پوری کر سکو۔ تو گویا سے سب انسان ان تمام حالات میں اللہ کی قدرت اور تقدیر میں وافل ہوتے ہیں۔ وہ تقدیر اللی سے با ہرنکل نہیں سکتے۔ نہ سے انسان ماکر رکتی ہے۔

(ثُمَّ الَّيْهِ مَرْجِعُكُمْ (٦:٠٦)) آخر كاراى كى طرف تهمارى واپسى ٢-٣٠ طرح اليك ريو رُچ نے عَلَيْ كَمُ اللهِ مَلَ اللهِ مَلَ اللهِ مَلَّ اللهِ مَلَّ اللهِ مَلْ اللهِ مَلْ اللهِ مَلْ اللهِ عَلَيْهِ كَلَ مُلْ اللهِ مَلْ اللهِ اللهِ مَلْ اللهِ اللهِ مَلْ اللهِ اللهِ مَلْ اللهِ اللهِ اللهِ مَلْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اله

(نُمَّ يُنَبِّكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ (٦٠:٦) پروہ تہيں بنا دے گاكہ تم كياكرتے رہے ہو؟" اس وقت ان كاوہ أعمال نامہ پیش ہو گاجس كے اندر ان كا ہر نعل درج ہو گا۔اور اس پر اس قدر حقیق انصاف ہو گاجس میں ظلم كاشائبہ تک نہ ہو گا۔

غرض میہ آیت چند کلمات پر مشتل ہے لیکن ان کلمات کے اندر ایک طویل ریل لیٹی ہوئی ہے۔اس کے اندر مخلف تصاویر اور مناظر پناں ہیں۔ مخلف نصلے 'مخلف اشارات اور ہدایات قبت ہیں۔ مخلف شید اور رنگ ہیں 'کون ہے ہو اس قدر مخلف کلمات میں میر رنگ بھر سکتا ہے۔اگر میہ آیات معجز نہیں ہیں تو پھرکون ساکلام معجز ہو سکتا ہے۔لیکن تعجب ہے کہ تکذ یب کرنے والے اور کفر کا رویہ اپنانے والے ان سے غافل ہیں اور مادی معجزات اور خوارق کے طلبگار ہیں اور اللہ کے عذاب ایم کو دعوت دے رہے ہیں۔

وَهُو الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِم وَ يُرْسِلُ عَلَيْكُو حَفَظَةً *حَتَّى إِذَا جَآءً آحَدَكُو الْمَوْتُ تَوَقَّتُهُ رُسُلُنَا وَهُمُ لَا يُفَرِّطُونَ هُ ثُقَّ اِذَا جَآءً آحَدَكُو الْمَوْتُ تَوَقَّتُهُ رُسُلُنَا وَهُمُ لَا يُفَرِّطُونَ هُ ثُقَّ رُسُلُنَا وَهُمُ لَا يُفَرِّطُونَ هُ ثُقَّ رُسُلُنَا وَهُمُ اللّهُ مُولِمُهُ الْمُحَتِّ اللّهِ اللّهِ مَوْلِمُهُ الْمُحَتِّ اللّهِ اللّهِ مَوْلِمُهُ الْمُحَتِّ اللّهِ اللّهِ اللّهِ مَوْلِمُهُ اللّهُ اللّهُ

دولیے بندوں پر وہ بوری قدرت رکھتا ہے اور تم پر گرانی کرنے والے مقرر کر کے بھیجتا ہے ' یماں تک کہ جب تم میں سے کسی کی موت کا وقت آ جاتا ہے تو اس کے بھیج ہوئے فرشتے اس کی جان تکال لیتے میں اور اپنا فرض انجام دینے میں درا کو تاہی نہیں کرتے ۔ پھرسب کے سب اللہ ' اپنے حقیقی آ قاکی طرف والیس لائے جاتے میں ۔ خبردار ہوجاؤ 'فیصلہ کے سارے افقتیارات ای کو حاصل میں اور وہ حساب لینے میں بہت تیز ہے۔''

(وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْ قَ عَبَادِه (٦:٦) اپنے بندوں پر وہ پوری قدرت رکھتا ہے۔ کینی وہ ماحب توت بادشاہ ہے اس کا ایس رعایا ہیں جو اس کے کمل کنٹرول میں ہیں۔ اس بادشاہ کی حقیق توت اور لوگوں کی توت کے درمیان کوئی نسبت نہیں ہے۔ اس کے بالقائل نہ صرف سے کہ ان کی کوئی قوت نہیں ہے بلکہ ان کے لئے کوئی معاون و مددگار بھی نہیں ہے سب پوری طرح اس کے غلام ہیں اور پوری طرح اس کے تالع اور زیر قبضہ

یہ ہے انسان کی جانب سے ایک قاہر اور تکمل طور پر حاوی غداکی تکمل غلامی اور یمی وہ حقیقی تصور ہے جو لوگوں کی

عملی زندگی میں حقیقی تبدیلی پیدائر آئے ہے جا ہے اللہ لوگوں کو کمل آزادی اور افتیارات عطائر دے 'ان کو وافر مقدار میں علم و معرفت دے دے اور ان کو وافر مقدار میں قوت دے دے ناکہ وہ اس کر و ارض پر فریضہ خلافت ارضی کے تقاضے بورے کر سمیں ۔ لیکن ان باتوں کے باوجو دانسانی زندگی کے تمام سانس اللہ کے ہاں مقرر میں اور انسان کی تمام حرکات و سکنات اللہ کے اس قانون قدرت کے مطابق میں جو اس نے خودانسانوں کے وجو دمیں جاری اور ساری کر دھیے میں اور انسانی خودانسانوں نود ایس فنس انسانی اور حرکات انسانی کے انسانی کو دانسانی کو دیا ہے اور میں نفس انسانی اور حرکات انسانی کے اندر متعین اور مقرر ہیں۔

(و یو سل عکیگم حفظہ (۲: ۱) اور تم پر گرانی کرنے والے مقرد کر کے بھیجا ہے۔ " یماں آیت میں ان گر آنوں کی نوعیت کو متعین نہیں کیا گیا۔ دو سرے مقامات پر ہایا گیا ہے کہ بید گرانی کرنے والے فرشتے ہیں ہو انسانوں کے ساتھ گلے ہوئے ہیں اور وہ تمام اعمال ریکارؤکر رہے ہیں جو انسانوں سے صادر ہوتے ہیں۔ یماں صرف اس امر پر روشنی ڈالنا مقصود ہے کہ ہرانسان براہ راست اللہ کی گرانی میں ہے اور انسانی سوچ میں بید شعور ڈالنا ہے کہ نئس انسانی کو ایک لخط کے لئے بھی آزاد نہیں چھوڑا جاتا اور نہ ہی وہ کی وقت تما ہوتا ہے۔ ہروقت اس کے ساتھ ایسے افراد موجود ہوتے ہیں جو اس کی تمام حرکات و سکنات کو ریکار ڈکرتے رہتے ہیں اور اس قدر کمل اور جائی ریکار ڈیار کرتے ہیں کہ ان کی نظروں سے کوئی بات ہی کر نہیں رہتی سے ایک ایسانصور اور ایس سوچ ہے جس کے نتیجے میں کمل انسانی شخصیت بیدار ہو جاتی ہے اور وہ ہربات کو محسوس کرتی ہے۔

(حتی اذا جا آ اکد کم المدوت کوفت کوفته کرسلنا و هم کا یفر طون (۱۱۲)

در میان تک که جب تم مین ہے کی کی موت کا وقت آ جا آ ہے تو اس کے بیسے ہوئے فرشتے اس کی جان نکال لیتے ہیں اور اپنا فرض انجام دینے میں زراکو آئی سنیں کرتے۔ "یہ ای ربانی گر انی کا رنگ ہے' کین مخلف شیڈ زمیں ' یعنی ہر انسان کے لئے اس دنیا میں سانس لینے کی تعداد مقرر ہے۔ اس کے ان سانسوں کے رک جانے کا بھی ایک وقت مقرر ہے لیمن اس کو وہ جانا نہیں ہے۔ انسانی زادیے ہے اجل مقرر ہے جو اس کے لئے غیب ہے اور اس کا علم اسے کسی ذریعے ہے بھی نہیں ہو کئی ۔ انسانی زادیے ہے اجل مقرر ہے جو اس کے لئے غیب ہے اور اس کا علم اسے کسی ذریعے ہے بھی نہیں ہو کئی۔ گئی اللہ کے علم میں وہ پہلے ہے تحری طور پر عبت ہے اور ایک سینڈ آگے پیچے نہیں ہو کئی۔ ہر خوص زندگ کے سانس پورے کر رہا ہے۔ اس دنیا ہے اس کے جانے کا وقت دور نہیں ہے بلکہ بالکل قریب ہے' اس کے اندر کوئی تغیر ممکن نہیں ہے۔ نہ اس میں بھول چوک ممکن ہے۔ اللہ کے نمائندے تیار کھڑے ہوئے ہیں' انسان ہے فرشتہ ہوتے ہیں اور ان کا نظام نمایت ہی محفوظ ہوتا ہے۔ ہر خوص کی موت کا وقت تحری طور پر عبت ہے لیکن انسان سے سوچ اور یہ عقیدہ ہی ایک مانس کو جینو ڑنے کے لئے کائی اور شافی ہے۔ اس عقیدے کا حائل انسان سے میں۔ ہر وقت وہ یہ یقین کے ساتھ جانا ہے کہ اسکل انسان سے میں س کی روح تبنی ہو کیتے ہے اور اسکے علی سانس میں اس کی روح تبنی کے ساتھ جانا ہے کہ اسکل ہی س کی روح تبنی ہو کتی ہے۔ اور کئی ہے اور اسکے علی سانس میں اس کی روح تبنی ہو کتی ہے۔

(اَلَا لَهُ الْحَكْمِ وَهُو اَسْرَعُ الْحَسِبِينَ (٢:٦)) خردار ہو جاؤ فیلہ کے سارے افتیارات ای کو حاصل میں اور وہ حماب لینے میں بہت تیز ہے۔ مرف وہی فیلہ کرتا ہے وہ خود ہی حماب لیتا ہے۔ وہ فیلہ کرتا ہے۔ جلدی فیلہ کرنے کے اثرات بھی لیتا ہے۔ وہ فیلہ کرنے میں در نہیں کرتا۔ اور نہ جزا و سزائیں تاخیر کرتا ہے۔ جلدی فیلہ کرنے کے اثرات بھی انسانی زندگی پر نمایت ہی محرے ہوتے ہیں۔ انسان سوچتا ہے کہ اللہ کے ہاں نہ حماب میں در گئی ہے اور نہ فیلہ کرنے میں۔

ایک مسلمان کی میہ سوچ کہ اللہ اس کا خالق ہے اور آیک دن اسے مرناہے اور اللہ کے سامنے اپنی بوری زندگی کا حساب وکتاب پیش کرنا ہے اسے آیک لمحہ کے لئے عافل نہیں ہونے دین ۔اس سوچ کے مطابق اس کے عقائد کا قدرتی عقیمہ ہوئے ہے کہ وہ صرف اللہ وحدہ کو حقیق حاکم بھیے لگتا ہے اور اس کا یہ منطقی عقیدہ ہو جاتا ہے کہ اس کرہ ارض پر ہندوں کے تمام امور اللہ کے تھم کے مطابق طے ہونے چاہئیں ۔

آخرت کا حماب و کتاب اور آخرت میں سزاو جزاء کے نیطے بسرطال اس دنیا میں کیے گئے اعمال پر مرتب ہوتے ہیں اور لوگ اس دنیا میں اس وفت تک میچ طرزعمل اختیار نہیں کرسکتے جب تک ان کے لئے کس شریعت کی شکل میں مربوط ضابط عمل موجود نہ ہوجس میں ان کے لئے طال و حرام کی حدیثدی کر دی گئی ہواور جس کے اوپر ان کا اخروی حماب و کتاب ہو۔ اس طرح اس تصور حیات کے مطابق سے بات سطے ہو جاتی ہے کہ اس دنیا میں بھی حاکم اللہ ہے اور آخرت میں بھی ماکم اللہ ہے۔

آگر مے یہ کر دیا جائے کہ دنیا میں اللہ کی شریعت کے سواکوئی اور قانون رائج ہوگا تو پھر آخرت میں ان سے مواخذہ اور حماب و کتاب کس ضابطہ عمل پر ہوگا؟ کیا ان کے اعمال کا موازنہ قیامت کے روز ان توانین کے مطابق ہوگا جو دنیا میں پچھ انسانوں نے یاسب انسانوں نے مل کر بنائے اور نافذ کیے تھے اور جن کے مطابق وہ اپنے تنازعات حل کرتے تھے یا قیامت میں لوگون کا حماب و کتاب اللہ کی نازل کروہ شریعت کے مطابق ہوگا جو دنیا میں عملاً نافذ نہ تھی اور نہ ہے لوگ اپنے نیطے اس شریعت کے مطابق ہوگا جو دنیا میں عملاً نافذ نہ تھی اور نہ ہے لوگ اپنے نیطے اس شریعت کے مطابق کراتے تھے؟ ہے صورت حال ہرگر ممکن نہیں ہے۔

۔ اوگوں کو چاہئے کہ وہ اچھی طرح سمجھ لیں اور اس بات کا یقین کرلیں کہ اللہ ان سے صاب و کتاب خود اپنی شریعت کے مطابق نے ذھالا 'جس کے مطابق نے کا۔اگر انہوں نے اپنی پوری زندگی کو اور اپنے تمام معاملات کو اللہ کی شریعت کے مطابق نے ذھالا 'جس طرح وہ اپنے مراسم عبودیت شریعت کے مطابق بجا لاتے ہیں تو انہیں معلوم ہونا چاہئے کہ ان سے حساب لیتے وقت سب

ے پہلے اس بات کا حماب لیا جائے گا کہ انہوں نے ایساکیوں نہیں کیا اور سے کہ کیوں انہوں نے اللہ کے سوائی دو سرے اللوں کو حاکم اور شارع مقرر کیا اور شایم کیا۔ صرف اللہ وحدہ لا شریک ہی کو حاکم اور رب قرار کیوں نہ دیا؟ حقیقت ہے ہے کہ ان سے پہلا حماب ہے لیا جائے گا کہ انہوں نے اللہ کے حق حاکیت کا افاد کیوں کیا یا انہوں نے اللہ کی شریعت کے ساتھ دو سروں کی بندگی کر کے شرک کا ارتکاب کیوں کیا؟ ماتھ ساتھ دو سرے شرائع کا اجاع کر کے اور اللہ کی بندگی کے ساتھ دو سروں کی بندگی کر کے شرک کا ارتکاب کیوں کیا؟ انہوں نے اپنی اجتماعی زندگی میں اپنے اقتصادی اور سیاسی نظام میں ' اپنے معاملات اور سوشل روابط میں اللہ کے سوا دو سروں کی پیروی کر کے شرک کا ارتکاب کیوں کیا جو ایک نا قابل معافی جرم ہے۔ اللہ تعالیٰ کا قانون سے ہے کہ وہ شرک کو معاف نہیں کرتا اور شرک کے سواسب کوتا ہیوں سے درگزر کرتا ہے 'اگر چاہے۔

---000----

اب الله تعالی انہیں عدالت فطرت میں پیش فرماتے ہیں اکیونکہ خود فطرت انسانی کو حقیقت اللیہ کا شعور ہوتا ہے۔
فطرت انسانی کا میہ خاصہ ہے کہ وہ مشکل لمحات میں بارگاہ اللیہ بیں پناہ لیتی ہے۔ قرآن ایسے بعض شدید لمحات کی تصویر کشی
مجمی کرتا ہے جماں انسان ہولناک اور کر بناک صورت حالات ہے دوچار ہوتا ہے۔ پھر قرآن کریم میہ بھی بنا دیتا ہے کہ
جونمی وہ حالت دور ہوتی ہے انسان اپنی فطری راہ ہے ہٹ جاتا ہے۔ یہ سب تصویر کشی بڑی سرعت سے ہوتی ہے اور سے
منظر اسکرین پر آگر چلا جاتا ہے۔ لیکن میہ منظر نمایت ہی دولوک افیصلہ کن امور اور جیران کن ہوتا ہے۔

یہ ہولناک اور کر بناک صورت حال بیشہ قیامت کے لئے مؤخر نہیں کر دی جاتی ہمبی کبھار اس دنیا ہیں ہمی انسان ایسے حالات سے دوچار ہوتا ہے۔ مثلاً بحری سفریس انسان کو جو مشکلات پیش آتی ہیں تو ان میں مشرکین ہمی بیشہ اللہ جل شاند کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور صرف اللہ تعالی ہی پھرلوگوں کو نجات دیتے ہیں۔ لیکن جب وہ اس مشکل اور خوفناک صورت حالات سے بخریت نکل آتے ہیں اور نارمل زندگی ہیں داخل ہوتے ہیں تو پھر شرک کا ارتکاب کرنے لگتے ہیں۔

قُلُ مَنُ يُنَجِّينُكُو مِنْ ظُلُمتِ الْبَرِّوَ الْبَحْرِ تَلَمُّوْنَكُ تَضَوُّعًا وَّ خُفْيَةً ۚ لَمِنُ انْجُمنًا مِنَ لَهٰ يَهُ لَنَكُوْنَنَ مِنَ الشَّكِرِيْنَ هُوْلَا اللهُ يُنَجِّينُكُو مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كُوبٍ ثُكَّ اَنْتُو تُشْمِاكُونَ هُ

وول نبی من ان سے بوچھو اور سندری تاریکیوں میں کون تمیس خطرات سے بچانا ہے؟ کون ہے جس سے تم (مصیبت کے وقت) گڑ گڑا گڑا گڑا کر اور چیکے چیکے دعائیں مانگتے ہو؟ کس سے کہتے ہو کہ آگر اس بلا سے اس نے ہم کو بچا لیا تو ہم ضرور شکر گزار ہوں گے؟ کمو' اللہ تمہیں اس سے اور ہر تکلیف سے نجات دیتا ہے پھر تم دو سروں کو اس کا شرک ٹھمراتے ہو۔'' خطرات کا تصور اور ہولناک لحات کی یا دبعض او قات خود سرانسانوں کو بھی راہ راست بر لے آتی ہے۔اس سے بھر ول بھی موم ہو جاتے ہیں۔اس سے انسان کو بیہ شعور دیا جاتا ہے کہ انسان بہت ہی ضعیف ہے اور اسے ہرونت اللہ کی مدد کی ضرورت ہوتی ہے 'جس کے نتیج میں اس کی مشکلات دور ہو جاتی ہیں اور اسے نعمت اللیہ بشکل نجات دستیاب ہوتی ہے۔

(قُلْ مَنْ يُنَجِّيْكُمْ مَّنْ ظُلُمْتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُوْنَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَئِنْ اَنْحَنَامِنْ

(قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْب ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ (٦ : ٤ ٦)) كوالله حميس اس سے اور برتكيف سے نجات ديتا ہے پھرتم دو سروں كواس كاشريك تحمرات موس اس كے اندرى انہيں سے بھى بتا ديا جاتا ہے كہ وہ پھر بھى شرك جيسے مشركا ارتكاب كرتے بين اور تعجب فيز انداز بين اللے پھرتے بين-

---000----

یماں انسانوں کو یہ صورت حال یا د دلائی جاتی ہے کہ اس نجات کے بعد بھی دوبارہ وہ ایسے بی مشکل حالات میں بتلا ہو کتے ہیں۔ یہ بات نہیں ہے کہ یہ مشکلات صرف ایک بار بی آنے والی تھیں۔ یہ باری ان پر سے گزرگی اور اب کویا وہ اللہ کے تبضہ قدرت سے نکل گئے ہیں۔ اگر وہ ایسا بچھتے ہیں تو یہ ان کی بھول ہے۔ اس سلسلے میں ذیل کی آیت ملاحظہ ہو: قُلُ هُو الْقَادِدُ عَلَی آنَ بَیْبَعَتُ عَلَیْکُمْ عَلَیْکُمْ عَنَا بَا مِیْنَ فَوْ قِلْمُدْ

دوکهو' وہ اس پر قادر ہے کہ تم پر کوئی عذاب اوپر سے ٹازل کر دے ' یا تسمارے قدموں کے بیچے سے بریا کر دے ' یا تمہیں گروہوں میں تقتیم کر کے ایک گروہ کو دو سرے گروہ کی طاقت کا مزہ چکھوا دے ۔'' دیکھو' ہم کس طرح بار بار مختلف طریقوں سے اپنی نشانیاں ان کے سامنے پیش کر رہے ہیں شاید کہ بیہ حقیقت کوسمجھ لیں''۔

اگرکوئی معیبت سرک اوپر آگر پڑتی ہے یا پاؤں کے بیچے ہے کوئی معیبت پھوفتی ہے تو اس کاتصور وائیں بائیں سے آنے والی معیبتوں سے زیادہ خوفناک ہوتا ہے اس لئے کہ انسان کی قوت واہمہ سیجھتی ہے کہ وہ دائیں بائیں سے آنے والی معیبت کا مقابلہ کر سکتا ہے لیکن جو عذاب سرک اوپر سے نازل ہویا جو عذاب پاؤں کے بیچے سے اتل پڑے وہ انسان کو وطانپ لیتا ہے 'اے متزلزل کر دیتا ہے 'اور انسان کی محدود توت پر غالب آجاتا ہے۔ اس کے مقابلے میں ٹھرنا اور اس کا مقابلہ کرنامشکل ہوتا ہے۔ انداز بیان ایسا ہے جو انسان کے شعور و احساس میں اس قوی فیکٹر کو اجاگر کرتا ہے اور انسان سے بیتن کر لیتا ہے کہ اللہ کاعذاب جب چاہے اور جس طرح چاہے انسان کو اینے گھیرے میں لے سکتا ہے۔ اللہ کسی بھی وقت بندوں کو پکڑنے کی قدرت رکھتا ہے۔

اس آیت میں عذاب کی ان قسموں کی طرف اشارہ کرنے کے بعد 'عذاب کی ان اقسام کی طرف بھی اشارہ کر دیا جاتا ہے جو نمایت ہی دھیمی رفتار سے اور طویل زمانے کے بعد انسان پر آتی ہیں۔ان اقسام کاعمل لمحہ بحریا مختصر عرصے میں پورانہیں ہو جاتا ہے اقسام انسان کی ساتھی بن جاتی ہیں' انسان کی آبادی اور اس کی پوری زندگی میں رہے ہیں جاتی ہیں اور رات دن انسان کی رفیق سفر رہتی ہیں۔

(اَ و يَلْبِسَكُمْ شَيَعًا و يُذَيْقَ بَعْضَكُمْ بَاْسَ بَعْض (٢:٥٦) و ياتهي كروبول مِن تقيم كر ايك كروه كورو مرك كروه كي طاقت كا عزه چهوا دے - الله كورائي اور طويل المدت عذاب كي سے ايك اور شكل ہے ۔ بي عذاب انسانوں پر خود الله الله ات كا عزه و خود الله كونت چيتے ہيں 'وه يوں كه الله الله كروبوں اور پارٹيوں ميں تقيم كر ديتا ہے ' يه كروه اور الزاب ايك دو مرے كے ساتھ دست و كريباں ہوجاتے ہيں 'وه ايك تتم كى پارٹياں ہوتى ہيں ' عوام ان فرتوں كے اندر فرق و التياز بھى نہيں كر سے ۔ ان فرتوں كے درميان جدل وجدال قائم رہتا ہے ۔ ايك طويل دشمنی قائم ہوجاتى ہے اور ان ميں سے ايك فرقہ دو مرے كے لئے بلائے جان ہوتا ہے ۔

انسانیت نے اپنی آریخ کے مختلف و تفوں میں اس قتم کے عذاب کو محسوس کیا ہے۔جب بھی انسان نے اپنی اجھا گی زندگی سے اسلامی نظام حیات کو بدر کیا ہے' انسان اس عذاب میں جتلا کر دیا گیا ہے۔ جب بھی اسلام کو ترک کرکے انسانوں نے اپنی خواہشات اور میلانات کی پیروی شروع کی ہے اور اپنی کو تابیوں آکمز وریوں اور جمالتوں کو اپنا اصول بنایا ہے وہ اس قتم کے عذاب سے دوچار ہوئے ہیں۔جب بھی لوگ راہ کم کر دیتے ہیں اور اپنے لئے خود نظام زندگی بنانے

لگتے ہیں 'اپ لئے رسم ورواج اور اجماعی تو آئین خور بنانے لگتے ہیں اور حسن و جھ کے پیانے خود تجویز کرنے لگتے ہیں تو اس کے نتیج میں انسانوں میں ہے بعض لوگ بعض دو سرب انسانوں کے غلام بن جاتے ہیں۔ بعض لوگ بیہ چاہتے ہیں کہ دو سرب لوگ ان کے تجویز کر دُوہ نظام زندگی کی اطاعت کریں۔ اور ایوں وہ دو سروں کے غلام بن جائیں اور اس کے مقابلے میں بعض دو سرے لوگ اس نظام کے خلاف اٹھ کھڑے ہوتے ہیں۔ بوں فریق اول ان مخالفین پر حتی المقدور مظالم ذھانے لگتا ہے۔ اب دو فریق میوان میں ہوتے ہیں۔ ان دونوں کی خواہشات 'میلانات اور مقاصد و مفادات کے در سرے لوگوں کے ساتھ دشمنی کرائے ہیں ۔ بعض لوگ بعض دو سرے کی طاقت کا عزہ چھتے ہیں۔ بعض لوگ بعض دو سرے لوگوں کے ساتھ دشمنی کرائے ہیں 'ایک دو سرے پر خصہ ہوتے ہیں اور ان سب تصادات کی وجہ صرف سے ہوتی ہوتی ہیں اور ان سب تصادات کی وجہ صرف سے ہوتی ہوتے ہیں اور ان سب تصادات کی وجہ صرف سے ہوتی ہوتے ہیں اور ان سب کے لئے تجویز کیا ہے جس کے مطابق تمام لوگ رب ذوالجلال کے بندے ہوتے ہیں۔ اس رب کے سامنے کوئی بھی جھتے ہیں کراتا نہ وہ اس کیادت اور جھکنے میں این کرائا نہ وہ اس کیادت اور جھکنے میں این کرائی کئی محسوس کرائی نے دہ اس دو اور جھکنے میں این کرائی کئی محسوس کرائی نے کوئی بھی جھتے ہیں۔ اس رب کے سامنے کوئی بھی جھتے سے نہیں کراتا نہ وہ اس کراؤ سے جون سے اور جھکنے میں این کرائی کئی محسوس کرائی کرائی ہو کیا ہوں کرتا ہو ہو سے کہ اس کوئی بھی جھتے ہیں کراتا نہ وہ اس

اس کرہ ارض پر سب سے برافتنہ ہے ہوتا ہے کہ پچھ لوگ ہے مطالبہ لے کر اٹھیں کہ دو سرے لوگ انہیں اللہ بچھتے ہوئے ان کی بندگی کریں اور ان کے حق حاکیت کو تشلیم کریں ۔ یہ وہ فتنہ ہے جس کی وجہ سے انسان گر وہوں ہیں بٹ کر باہم دست و گریباں ہوجاتے ہیں اس لئے کہ بظا ہر تو وہ لیک ہی توم اور لیک است نظر آتے ہیں لیکن ورحقیقت لیک دو سرے کے ظلام اور بندے ہوتے ہیں۔ ان ہیں سے بعض لوگوں کی ہاتھ ہیں اقتدار ہوتا ہے اور وہ اس اقتدار کے ساتھ چھٹے ہوئے ہوتے ہیں' اس لئے کہ اس اقتدار ہیں وہ اللہ کی شریعت کے پابند نہیں ہوتے ۔ بعض دو سرے جن کے ہاتھ ہیں اقتدار نہیں ہوتا ہے ۔ یہ صاحبان اقتدار اوران سے اقتدار کے لئے نظرت اور بغض ہوتا ہے ۔ یہ صاحبان اقتدار اوران سے اقتدار کے جو سے پہنے کی فکر کرنے والے متربسیں رگھات میں بیٹھنے والے) لیک دو سرے کی طاقت اور دعنی کا عزہ بچھتے ہیں ۔ یہ سب لوگ پارٹیوں ہیں بٹے ہوئے ہوتے ہیں ۔ وہ ایک دو سرے سے نہ علیدہ ہوتے اور نہ بی ان کے در میان کوئی فاصلہ ہوتا ہو ہوتے اور نہ بی ان کے در میان کوئی فاصلہ ہوتا ہو ہوتے اور نہ بی ایک دو سرے سے جدا ہوتے ہیں۔۔۔۔۔ آج اس کرہ ارض پر تمام انسانیت اللہ کے اس عذاب ہو ہوتے ہوں ہوتے اور یہ اللہ کا وہ عذاب ہے جو نمایت بی و همی رفتار سے اپنا کام کرتا ہے۔

اس وقت اس کر و ارض پر اسلامی تحریک کا جو موقف ہے وہ قابل النفات ہے۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ اس اسلامی تحریک کے موقف کو دنیا پر چھائی ہوئی جالیت ہے بالکل علیحد ہ اور ممتاز کر دیا جائے۔ سوال سے ہے کہ جالیت ہے کیا؟ ہرصورت حال ، ہر حکومت اور ہر معاشرہ جس پر اسلامی شریعت کی حکرانی ند ہو ' وہ جالیت ہے۔ ہر دہ صورت حال جس میں اللہ وحدہ کی حاکیت کو صلیم نہ کیا جاتا ہو جالیت ہے۔ اس جالیت اور اسلامی تحریک کے موقف کے در میان کمل جدائی ضروری ہے۔ تحریک اسلامی کو ہر قوم اور ہر معاشرے کے اندر جو جالیت میں رہتی ہو اور جابلی قوانین اور اقدار نافذ کرنا چاہتی ہو خود اپنا آیک مستقل اور جدا وجود اور تشخص قائم کرنا چاہتے اور اسے جدائظر آنا چاہئے۔

اسلامی تحریک عذاب النی کی اس و حمکی کی زو سے صرف اس صورت میں نجات یا سکتی ہے کہ وہ شعوری 'نظریاتی' اور اپنے نظام زندگی کے اعتبار سے اٹل جالمیت سے مکمل طور پر علیحدہ ہو جائے ۔ آیت کے بید الفاظ ''یاتہیں گروہوں میں تقییم کر کے ایک گروہ کو دو سرے گروہ کی طاقت کا مزہ چکھوا دے اس بات کا نقاضا کرتے ہیں۔'' اور بید کمل جدائی اور علیحدہ تشخص اس وقت تک قائم رہے جب تک اللہ ہمیں دارالاسلام قائم کرنے کی توفیق نہیں دے دیا۔اسلام قائم کرنے کی توفیق نہیں دے دیا۔اسلام تخریک کے اندر بیہ شعور زندہ رہنا چاہئے کہ وہی حقیق است مسلمہ ہے اور اس کے اردگر دجو معاشرہ عملاً موجو دہ وہ ابھی تک اسلامی است کا حصہ نہیں بنا ہے۔ بیہ لوگ حالمین جالمیت جیں۔اس نظریے اور اس منهاج پر تحریک اسلامی کو دو سرے لوگوں سے جدا ہوتا چاہئے۔اس کے بعد اسے بارگاہ النی جی دست بدعا ہوتا چاہئے کہ اے اللہ ہمارے اور ہماری اس قوم اور اس معاشرے کے اندر حق کے اور فیصلہ کر دے تو ہمترین فیصلہ کرنے والا ہے۔

آگر تحریک اسلامی ہے امتیاز اور جدائی اختیار نہیں کرتی تو ندکورہ بالا دعید اور دھمکی کی مستوجب ہوگ ۔وہ کس مخصوص معاشرے ہیں ایک گروہ اور فرقہ بن جائے گی' اور ہے فرقہ بھی دو سرے فرقوں کے ساتھ خلط طط ہو گا۔اس کا کوئی علیحدہ تشخص نہ ہو گا اور نہ اپنے ماحول کے اندر ان کی کوئی امتیازی شان ہوگی۔اس پر بھی وہ عذاب نازل ہو گاجو دو سرے لوگوں پر ہو گا اور بہ ایک دائم اور طویل عذاب ہو گا۔اور ہے امید تک نہ رہے گی کہ اے کوئی فتح اور نصرت نصیب ہوگ جس کا اللہ نے وعدہ کیا ہوا ہے۔

اپنے معاشرے سے کمل جدائی اور انتیازی وجہ سے بعض اوقات بہت بری قربانیاں بھی دین پردتی ہیں اور مصائب کے بہاڑ بھی ٹوننے ہیں۔ نیکن بید مصائب اور نقصانات ان مصائب اور نقصانات سے کہیں کم ہوتے ہیں جو اس صورت میں کسی اسلامی تحریک پر آتے جب وہ جابل معاشرے میں خلط خط ہو اور اس کا موقف واضح اور ممتاز نہ ہو اور وہ جابل معاشرے میں مدغم اور پوستہ رہے اور آخر کار ہرکہ ورکان نمک رفت نمک شد ہوجائے۔

اس تکے کو بھے کے لئے ضروری ہے کہ ہم انبیاء ورسل کی تاریخ کا مطالعہ کریں۔رسولوں کی تاریخ سے بات نظر آئی ہے کہ جب تک رسولوں کے متبعین نے اس وقت کے موجود جابل معاشرے سے اپنے آپ کو کمل طور پر علیحدہ نہیں کرلیا اس وقت تک انہیں وہ فتح اور نفرت عاصل نہیں ہوئی جس کا اللہ نے تمام رسولوں کے ساتھ وعدہ کیا ہوا ہوآ ہے کہ للل ایمان اور رسول آخر کار غالب ہوں مے ۔کس امت کو بھی غلیہ اور کامیابی اس وقت تک نصیب نہیں ہوئی جب تک وہ اس وقت کے جابل معاشرے سے کٹ کر علیحدہ نہیں ہوئی ۔اور انہوں نے دو سرے لوگوں سے اپنا نظریہ اور جب تک وہ اس وقت کے جابل معاشرے سے کٹ کر علیحدہ نہیں ہوگئی۔اور انہوں نے دو سرے لوگوں سے اپنا نظریہ اور بھا زندگی علیحدہ اور متاز نہیں کر لیا۔اس علیحدگی اور ابتیاز سے مراد یہ نہیں ہے کہ اسلامی تحریک لوگوں سے معاشرتی بایکاٹ کر دے بلکہ مراد یہ ہے کہ وہ اپنے نظریہ حیات اور اپنے دین اور نظام کے اعتبار سے متاز ہو۔ یہ وہ یون ہے جس سے اسلامی تحریکوں اور دو سرے لوگوں کی راہ جدا ہو جاتی ہے۔

میہ بات یا در کھنی چاہئے کہ وعوت اسلامی کا منهاج وہی ہو گاجس کے مطابق رسولوں نے دعوت دی۔اس راہ میں وہی مقامات ہیں جو رسولوں کو پیش آئے۔

(اُنظر کیف نصر ف اللاس لَعلَهُم يَفْقَهُونَ (٦:٥٦)) ريمو ممس طرح بار بار متلف طريقوں سے اپني نشانياں ان كے سامنے پيش كر رہے ہيں شايد كہ بيد حقيقت كو سجھ ليس -"

درس نمبر ۱۳ ایک نظرمیں

سابق الرمیں اہل حق و باطل کے درمیاں کمل جدائی کے مضمون پر خاتمہ ہوا تھا۔ اس الرمیں اس کی مزید تفصیل دی گئی ہے۔ بید حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم ہی تھی جس نے اس کتاب کو جھٹلا یا جو آپ پر نازل ہوئی تھی اور وہ کتاب بر حق تھی۔ اس کُلّے پر حضور '' اور آپ کی قوم کی راہیں جدا ہوگئیں اور آپ '' نے ان سے علیحدہ ہوکر اپنی راہ لی۔ آپ '' کو اللہ نے تھی دیا کہ ان سے علیحدہ ہو جائیں اور اعلانیہ کہ دیں کہ ہیں تسارا حوالہ دار نہیں ہوں اور سے کہ اب میں تمہیں تساری تقدیر کے حوالے کر تا ہوں اور تم برے انجام تک بینچنے دالے ہو' وہ عنقر یب آنے والا ہے۔

---000

a Secretaria de la Composición dela composición de la composición dela composición de la composición d

درس نمبر ۲۳ تشریح آیات

۷.--- ت ---- ۲۱

وَكَنَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَثُّ ثُلُ لَّسُتُ عَلَيْكُوْ بِوَكِيْلٍ ﴿ لِكُلِّ نَبَاإٍ مُّسُنَقَرُ ۚ وَسَوْفَ تَعُلَمُونَ ۖ هُوَ الْحَثُّ عَلَيْكُوْ

وواور تمهاری قوم نے اس کا انکار کر دیا ہے حالانک وہ حقیقت ہے۔ان سے کمہ دو کہ میں تم پر حوالہ دار نہیں بنایا ، سیا ہول ہر خبر کے ظہور میں آنے کا ایک وقت مقرر ہے ،عظر یب تم کو خود انجام معلوم ہوجائے گا''۔

یماں روئے بخی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے۔ اس خطاب کے ذریعے ہی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد آنے والے اہل ایمان کے کاسہ ول کو ایمان و یقین سے ہمر دیا جاتا ہے۔ اگر چہ ایک وائی کی بوری قوم اور بورا معاشرہ حق کو جھلا دے تب ہمی اے یقین ہوتا ہے کہ حق غالب رہے گا اس لئے کہ سچائی کے بارے ہیں فیصلہ کر نا اہل جالمیت کا کام نہیں ہے 'یہ اللہ کا کام ہے کہ وہ حق اور باطل کا فیصلہ کرے۔ اللہ بی ہے جو یہ اعلان کر سکتا ہے کہ فلاں چیز حق ہے اور فلاں چیز حق ہے اور فلاں چیز جاللے۔ والوں کے کسی فیصلے کی کوئی حقیقت اور حیثیت نہیں ہے۔

اس کے بعد حضرت نبی آگرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تھم ویا جاتا ہے کہ وہ اپنی قوم سے وامن جھاڑ دیں اور اعلان کر دیں کہ وہ ان سے بری الذمہ بیں اور بید کہ اب ان کی اور ان کی قوم کی رابیں جدا ہوگئی بیں اور بید بھی اعلان کر دیں کہ وہ ان کے معاملے بیں کسی چیز کے مخار و حوالہ دار نہیں بیں اور نہ ان کی نگہانی کے ذمہ دار بیں ۔ ان کا فریضہ اس وقت ختم ہو جاتا ہے جب وہ پیغام پہنچا دین اور مجھا دیں کیونکہ ذمہ داری اور تکہانی رسولوں کی ڈیوٹی بیں شامل نہیں ہے۔ جب کوئی رسول پیغام پہنچا دے اور مجھا دے تو اس کا فریضہ ختم ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد رسول اتوام کو چھوڑ دیتے ہیں کہ وہ ایپ فطری انجام تک پہنچ جائیں کیونکہ ہریات اپنے مقررہ وقت پر ظا جرہو جاتی ہے اور جب یات سامنے آ جاتی ہے تو سب اے جان لیتے ہیں۔

(لَکُلِّ نَبَا مُستَقَرُّ وَ سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ (٦٤:٦)) ہر فیرے ظور میں آنے کا لیک وقت مقرر ہے ' عنقر یب تم کو خور انجام معلوم ہو جائے گا''۔ یہاں سے نہیں بتایا گیا کہ وہ کیا بات ہے جو ظاہر ہونے والی ہے۔ ایسے مقامات پر بات کو مجمل رکھنا زیادہ خوفناک ہوتا ہے۔ مارے ڈرکے دل کانپ اٹھتے ہیں۔
آیات میں حق پر ثابت قدمی کی تلقین ہے۔ یقین دلایا گیا ہے کہ باطل کا ظاہری غلغلہ جس قدر بھی ہواس کا انجام
سرحال براہو گا اور ایک مقررہ وقت پر اللہ کی جانب سے اہل باطل کو پکڑا جاتا ہے اور سے کہ ہریات کے ظہور کا وقت مقرر
ہرا مرحاضر صورت حال کا آیک انجام سامنے آنے والا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ داعیان حق کو اپنی قوم کی جانب ہے جس کھذیب اور سردمری کا سامناکر ناپڑتا ہے 'ان پراپنے خاند ان کی جانب ہے جس کھذیب اور سردمری کا سامناکر ناپڑتا ہے 'ان پراپنے خاند ان کی جانب ہے جو مظالم ہوتے ہیں 'جس طرح وہ اپنے اہل وعیال ہیں برگانے بن جاتے ہیں 'انہیں جن اعصاب میکن حالات ہیں فی الواقعہ وہ ایک ہی تملی کے محاج ہوتے ہیں 'اس طرح ان کا کاسہ دل اطمینان اور یقین سے بحرجاتا ہے اور یہ اطمینان اور سکینت قرآن ہی ان کے دلوں ہیں پیداکر سکتا ہے۔

جب پیغیر صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تک یہ پیغام پنچا ویا اور ان کی جانب سے ناروا کنز یب و انکار کا بواب ان کے ساتھ قطع تعلق کے ذریعے دے دیا گیا تو اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تھم دیا جاتا ہے کہ آپ ان کی ہمشینی افتیار نہ کریں' یہاں تک کہ تبلیغی مقاصد کے لئے بھی ان کے پاس نہ جائیں اگر حالات ایسے ہوں کہ وہ اسلام پر تنقید اور نکتہ چیاں کر ہے ہوں اور عزت و احرّام اور سجیدگی ہے اسلامی موضوعات پر بحث نہ کر رہے ہوں۔اسلام جس سجیدہ عزت و و قار اور عب و داب کا نقاضا کرتا ہے وہ اس کا لحاظ نہ کر رہے ہوں بلکہ الثا دین کے ساتھ نہ ال کر رہے ہوں اور بنی مزاح کے ساتھ ریمارکس پاس کر رہے ہوں اور بنی مزاح کے ساتھ ریمارکس پاس کر رہے ہوں چاہے اپنی زبان سے وہ ایساکر رہے ہوں یاعمل کے ساتھ۔ایسے حالات میں تھم دیا جاتا ہے کہ ان کے ساتھ ہم نشینی کرنے والا ان باتوں کا تائید کنندہ تصور ہو گایا کم ان تصور ہو گاگہ ایسے مخص کے اندر کوئی دینی غیرت نہیں ہے۔اگر شیطان کی مسلمان کو بسلاوے میں فال دے اور وہ ایسی مسلمان کو بسلاوے میں فال دے اور وہ ایسی مسلمان کو بسلاوے میں فال دے اور وہ ایسی مسلمان کو بسلاوے میں فال دے اور وہ ایسی مسلمان کو بسلاوے میں فال دے اور وہ ایسی مسلمان کو بسلاوے میں فال دے اور وہ ایسی مسلمان میں بیٹھ جائے تو یا وہ آتے ہی اس کا فرض ہے کہ وہ وہاں سے اٹھ کھڑ امور۔

وَاِذَا رَآيُتَ الَّـٰذِيْنَ يَخُوْضُونَ فِنَ الْاِتِنَا فَأَعْرِضَ عَنْهُمُ حَتَّى يَخُوْضُوا فِي حَدِيْتٍ غَيْرِةٌ وَ إِمَّا يُنْسِينَكَ الشَّيُظُنُ فَلَا تَقَعُنُ بَعُنَى الذِّكُولِي مَعَ الْقَوْمِ الظِّلِمِينَ الْعَلِمِينَ الْعَلِمِينَ

ووار اے نبی منجب تم دیکھو کہ لوگ ہماری آیات پر تکت مینیاں کر رہے ہیں تو ان کے پاس سے ہٹ جاؤ' یماں سے کہ دہ اس مختلو کو چھو ڈکر دو سری باتوں ہیں لگ جائیں ۔اور آگر بھی شیطان تنہیں بسلاوے ہیں وال دے تو جس وقت تنہیں اس غلطی کا احساس ہو جائے اس کے بعد پھراہے ظالم لوگوں کے پاس نہ بیٹھو''۔

یہ تھم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تھا۔یہ بھی ممکن ہے کہ آپ کے بعد آنے والے مسلمان بھی اس میں شامل ہوں۔ شامل ہوں۔یہ تھم کی دور کے لئے تھا۔اس وقت آپ کا کام صرف دعوت و تبلیغ تک محدود تھا اور اللہ کی تھمت کا تقاضا یہ تھا کہ آپ جمادو قال سے بازر ہیں۔آپ کو یہ ہدایت تھی کہ آپ مشرکین کے ساتھ تصادم سے بازر ہیں۔چنانچہ اس دور میں آپ کو بیہ تھم دیا گیا کہ آپ جب دیکھیں کہ مشرکین کی کمی مجلس میں دین اسلام کے خلاف بدتمیزی ہو رہی ہے آو آپ ایسی مجالس میں بیٹنے سے اجتناب فرمائیں اور اگر بھی ایسا ہو کہ شیطان آپ کو بسلاوے میں ڈال دے اور آپ کسی ایسی مجلس میں پینچ جائیں اور وہاں اسلام کے بارے میں گٹا خانہ باتیں ہو رہی ہوں تو آپ یاد آتے ہی وہاں سے اٹھ کھڑے ہوں۔ بعض روایات میں آتا ہے کہ اہل اسلام سب کو یکی تھم تھا۔ یہاں ظالمون سے مراد مشرکون ہے جیسا کہ اس سے پہلے ہم کمہ تھے ہیں۔ قرآن کریم کا میہ عام انداز گفتگو ہے۔

لیکن جب مدینہ میں اسلامی حکومت کائم ہوگئی تو اس وقت مشرکین کے مقابلے میں حضور می بوزیش مختلف تھی۔ اب بوزیش بیا تھی کہ حضور مان کے مقابلے میں اس وقت تک جماد و قبال جاری رکھے ہوئے تھے جب تک تمام فتنوں کا استیصال نہیں کر دیا جاتا اور کسی کو بیہ جراُت ہی نہیں رہتی کہ وہ آیات البیہ کے خلاف کوئی ہرزہ سرائی کرے ۔

اس کے بعد سیاق کلام مومنین اور مشرکین کے در میان کمل فرق و انتیاز کی بات کو پھر دہراتا ہے جس طرح اس سے تعل رسول میں اللہ اور مشرکین کے در میان جدائی کا فیصلہ ہوا تھا۔ یساں فیصلہ کر دیا جاتا ہے کہ دونوں کے انجام اور ذمہ داریوں میں بھی فرق ہے۔

وَ مَا عَلَى الَّذِيْنَ يَتَقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ وَ لَكِنْ ذِكْرَى لَعَلَّهُمُّهُ يَتَقُونَ۞

دوان کے حساب میں ہے کی چیز کی ذمہ داری پر بین گار لوگوں پر نہیں ہے 'البتہ نصیحت کرتا ان کا فرض ہے شاید کہ وہ غلط روی ہے نیچ جائیں ''۔ اسلامی نظام میں منفین اور مشرکین کے در میان کوئی مشترکہ ذمہ داری نہیں ہے کیونکہ سفین اور مشرکین دو علیحہ و علیحہ و استیں ہیں۔ اگر چہ رنگ و نسل اور قوم و حکومت میں وہ ایک ہوں۔ کیونکہ اسلامی پیانے کے مطابق رنگ 'نسل اور قوم کی کوئی ابہت نہیں ہے۔ الل تقوی ایک امت ہیں اور ظالم اور مشرک بالکل آیک دو سری امت ہیں۔ ظالموں کے حساب و کتاب میں ہے کہی چیز کی ذمہ داری الل تقوی پر نہیں ہے۔ ہاں ان کی ذمہ داری اس حد بیں۔ ظالموں کی اصلاح کے لئے سمی کرتے رہیں تاکہ وہ بھی ان کی طرح اٹل تقوی بن جائیں اور ان کی امت کی طرح اٹل تقوی بن جائیں اور ان کی امت کی حدمیان کا دھے بن جائیں۔ و آگر اٹل تقوی اور اٹل ظلم کے در میان نظریاتی اتحاد نہیں ہو جاتا تو پھر ان کے در میان کی اور بات کی احت پر اشتراک نہیں ہو سکتا۔

یہ ہے دین اسلام اور سے ہے اللہ کا کلام ۔ آگر کوئی اس کے سواکوئی اور بات کرتا ہے یاکوئی اور طرز عمل اختیار کرتا ہے تو سے نعل اس کا اپنا ہو گالیکن اے سے معلوم ہونا چاہئے کہ وہ اپنے اس طرز عمل کے سب دین اسلام سے خارج بھی ہو سکتا ہے ۔ ذرا مزید مطالعہ سیجئے ' قرآن کریم پچھ مزید ہدایات دیتا ہے ' اہل حق و اہل باطل کے در میان محمل جدائی کی کچھ مزید حدود و قیود بیان کی جاتی ہیں ۔

وَ ذَرِ الَّذِينَ الَّتَكَذُوا دِيْنَهُمْ لَعِبًا وَّ لَهُوًا وَّ عَرَّتُهُمُ الْحَيُوةُ

ددچھو ڑو ان لوگوں کو جنہوں نے اپنے وین کو کھیل اور تماشا بنا رکھاہے اور جنہیں دنیا کی زندگی فریب ہیں جتا کے ہوئ سے ہوئے ہے۔ ہاں گریہ قرآن سناکر نصیحت اور تبنیہ کرتے رہو کہ کہیں کوئی فخص اپنے کئے ہوئے کر توتوں کے و بال میں گرفتار نہ ہو جائے ' اور اگر گر فتار بھی اس حال ہیں ہو کہ اللہ سے بچانے والاکوئی حامی وید دگار اور کوئی سفارشی اس کے لئے نہ ہو ' اور اگر وہ ہر ممکن چیز فدید میں وے کر چھوٹنا چاہے تو وہ بھی اس سے قبول نہ کی جائے ۔ کیوٹکہ ایسے لوگ تو نو وہ بھی اس سے قبول نہ کی جائے ۔ کیوٹکہ ایسے لوگ تو نو وہ بھی اس سے قبول نہ کی جائے ۔ کیوٹکہ ایسے لوگ تو نو وہ بھی اس کے نتیج میں کجڑے جائیں گے ' ان کو تو اپنے انکار حق کے معاوضہ میں کھولتا ہوا پانی پینے کو اور در دناک عذاب بھگنتے کو سلے گا' ۔ اس میں ہم ورج ذیل حقائق کے سامنے کھڑے ہیں :

ایک ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے تھم دیا جاتا ہے کہ آپ ان لوگوں سے قطع تعلق کر لیس جو آپ کے دین اور السائی نظام کے ساتھ شخصانہ ان کرتے ہیں اور آپ کے بعد اٹل ایجان کے لئے بھی یمی ہوایت آتی ہے اور ہے قطع تعلق اور جدائی بات چیت ہیں بھی ہوتی ہے اور عمل ہیں ہمی ۔جو لوگ دین اسلام کو اپنی زندگی کا ضابطہ بناکر 'اپنے لئے باُفذ تظریات قرار دے کر اس کا سیح تظریات قرار دے کر اس کا سیح مقام نہیں ویت اور اسے لئے نظام افلاق اور اپنے لئے نظام تانون قرار دے کر اس کا سیح مقام نہیں ویت اور اسے پرو قل نہیں بناتے وہ بھی دراسل اس دین کے ساتھ نہ ان کرتے ہیں ۔ جو لوگ اس دین کے موضوعات پر بحث کرتے ہیں' اسلامی شریت پر کلام کرتے ہیں اور اس دین کی طرف تائل تھیک اوصاف کی نسبت موضوعات پر بحث کرتے ہیں' اسلامی شریت پر کلام کرتے ہیں اور اس دین کی طرف تائل تھیک اوصاف کی نسبت کرتے ہیں عالانکہ ایمان بالغیب اصول عقائم ہیں ہے اور جو لوگ زکوٰۃ کے ساتھ حراح کرتے ہیں طالانکہ وہ دین کی بنیا دوں ہیں ہے ۔ اور جو لوگ شرم و حیاء اور عفت و پاکیزگ کے ساتھ حراح کرتے ہیں طالانکہ وہ دین کی بنیا دوں ہیں ہو ۔ اور جو لوگ شرم و حیاء اور عفت و پاکیزگ کے ساتھ حراح کرتے ہیں طالانکہ وہ دین کی بنیا دوں ہیں ہو ۔ اور جو لوگ شرم و حیاء اور عفت و پاکیزگ کے ساتھ حراح کرتے ہیں طالانکہ وہ دین گی بنیا دوں ہیں ہو ۔ اور جو لوگ شرم و حیاء اور عفت و پاکیزگ کے ساتھ مراح کرتے ہیں طالانکہ وہ دین کی بنیا دوں ہی ہو رہ انظاق میں ہو قرار دیتے ہیں اور جو لوگ عورت کی ہماندگی اور اس کا ہوں میں ترام دیتے ہیں اور سب ہے آخر میں اور تمام باقوں سے پہلے وہ انسانوں کی پوری زندگ میں اللہ کی حاکیت کے قائل نہیں ہیں اور اس بات استمال کر سے ہیں۔ یہ اور اس بات سین کو گ اندکی شرمیت ہو تا اپنے اختیارات استمال کر سے ہیں۔ یہ سے میں اور اس بات کو تر میں اور تمام باقوں سے کہ کی ہوں ایک ماکھیت کو قائل نہیں جیں اور اس بات کو تک ایک اندکی شرمیت ہو گا ہے اختیارات استمال کر سے ہیں۔ یہ سب سب سب کو تو کہ کو اور کا اپنے اختیار ان شعبوں ہیں اور تمام باقوں سے کو تک اپنے اختیار اس بات کی تو تائل تھی کہ کورٹ کی کورٹ کے تو کی کے تو کی کے تو کی کر سے تو کی کورٹ کے ہیں۔ یہ ہو کا اپنے انہیں کی کورٹ کی ہوئی کی کورٹ کی ہوئی کی کورٹ کی ہو کے ایک کی کورٹ کی ہیں۔ یہ سب سب سب کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی

لوگ اس آیت کے منہوم میں واخل ہیں اور اللہ کے دین کے ساتھ شنھاندان کرنے والے سمجھ جائیں گے۔اس لئے ہر سلمان کو تھم ہے کہ وہ ماسوات بلینی مقاصد کے ان لوگوں ہے دور رہے اس لئے کہ سے لوگ ظالم اور مشرک ہیں اور ان کافروں میں ہے ہیں ہو اپنے تفریہ اعمال میں گرفتار ہونے والے ہیں اور قیامت میں ان کی تواضع کھولتے ہوں پالی سے کی جائے گی اور وہ در دناک عذاب میں رہیں گے اس لئے کہ سے لوگ غذکورہ کفرید روش میں جتلا تھے۔

رو سری حقیقت سے سائٹ آئی ہے کہ آگر چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تھم دیا گیاہے کہ آپ ایسے لوگوں کو آیک طرف چھوڑ دیں اور یمی تھم آپ کے بعد آنے والے اعل ایمان کے لئے بھی باتی ہے۔ لیمن حضور کو اس مقاطعہ کے ساتھ ہوایت بھی دی گئی کہ وہ لوگ جنوں نے اس دین کے ساتھ ہنی مذات کو اپنا شیوہ بنا رکھا ہے اور انہیں دنیا کی اس عارضی زندگ نے فریب میں وال ویا ہے انہیں نظرانداز کرتے ہوئے بھی 'انہیں یا د دہانی کرائے جائیں۔ انہیں زراتے رہیں کہ وہ بو بھی ہرائیاں سمیٹ رہے ہیں ان کا دبال ان کی جان پر ہوگا اور آیک وقت آنے والا ہے جس میں وہ اللہ سے ملیں گے اور اللہ کے سوا ان کا کوئی مد دگار نہ ہوگا جو بھی تعاون کر سے ۔ نہ کوئی ان کا سفارشی ہوگا 'نہ ان ہے ان کی خوبصور تی اور معنوی گرائی من کا وہ اپنی جان کو ان باتوں ہے چھڑ اسکیں جن کا انہوں نے دنیا میں ارتکاب کیا۔ یہ مفہوم قرآن کریم نے جن الفاظ میں ادا کیا ہے 'ان کی خوبصور تی اور معنوی گرائی غور ہے۔ زرا دو بارہ خلاوت بھی ۔

(وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُوْنِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيْعٌ

و ان تعدل سکل عدل گر سکل عدل گا یو خکد منها (۲۰۰۷) بال مربه قرآن ساکر هیمت اور سنید کرتے رہو کہ آن ساکر هیمت اور سنید کرتے رہو کہ آندے بچانے والا کوئی طامی و مدرگار اور کوئی سفارشی اس کے لئے نہ ہواور اگر وہ ہر ممکن چیز فدید میں دے کر چھوٹنا چاہے تو وہ بھی اس سے قبول نہ کی جائے اندادی حیثیت میں ماخوذ ہوگا : دمہ داری افزادی ہوگی اور این اغمال کی بنیاد پر ہوگی اور اینے اعمال کی بنیاد پر ہوگی اور ایسے طالت میں ہوگی کہ جمال اللہ کے سواکوئی و لی اور سفارش کرنے والا نہ ہوگا اور اگر کوئی ممکن حد تک زیادہ معاوضہ و آوان دینا چاہے تو بھی قبول نہ ہوگا اور یوں وہ کی صورت میں بھی کر دن نہ چھڑا سکے گا۔

رہے وہ لوگ جنوں نے اپنے دین کو نداق کا نشانہ بنایا اور دنیا کی چند روزہ حیات سے دھو کہ کھا گئے تو سے وہ لوگ میں جنوں نے اپنی بوری زندگی کو گروی رکھ دیا اپنی بداعمالیوں کے ہاتھ 'اور اس وجہ سے ان پر وہ عذاب ثابت ہو گیا جس کا تذکرہ اس آیت میں ہوا اور ان کا انجام سے قرار پایا :

اُ ولَقِكَ الَّذِينَ أَبْسِلُو بِمَا كَسَبُو اللَّهُمْ شَرَ ابٌ مِنْ حَمِيْمٍ وَعَذَابٌ الْيَهُ بِمَا كَانُو ا يَكُفُرُ وْ نَ (٢ : ١٠)) يُوكد اي لوگ تو خود اي كمائى كے نتيج مِن بَرْك جائيں كے ان كو تو اپ انكار حق كے معادضے مِن كو لنا بوا يانى چنے كو اور در دناك عذاب بَشَكْ كو لے كا"۔ گويا وہ اپ افعال بدكى وجہ سے بَرْك كے اور سے ان کے لئے مناسب سزائقی 'کیسی جزاء؟ ایباگر م پائی جو ان کے طق اور پیٹ کو بھون ڈانے گا۔ ان کے کفریہ اعمال کی وجہ
ت یہ ان کے لئے ایک در دناک عذاب ہو گا اور یہ عذاب اس بات کی دلیل ہو گا کہ وہ دین کے ساتھ نداق کرتے رہے۔
تیسری بات اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے کہ ان لوگوں نے اللہ کے دین کو کھیل تماشا بنا رکھا ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا اللہ
کا سچا دین فی الحقیقت ان کا دین ہے۔ (دینہم) ہے سرادوہ لوگ ہیں جو دین میں داخل ہوگئے ہیں اور داخل ہونے
کے بعد انہوں نے اپنے دین کو کھیل تماشا بنا رکھا ہے۔ مدید طیبہ میں اس متم کے لوگ موجو دہتے اور عرف عام میں انہیں
منافقین کما جاتا تھا۔ مدید طیبہ میں تو بات ایک ہی تقی ۔

سوال سے ہے کہ آیا اس آیت کا اطابق ان لوگوں پر بھی ہو گا مثلاً مشرکین ہو دین اسلام بیں وافل نہیں ہوئے۔ ہاں ان پر بھی ہو گا اس لئے کہ حقیق دین 'دین اسلام ہی ہے۔ سے پوری بشریت کا دین ہے چاہے کوئی اس پر ایمان لائے یا نہ لائے۔ اس لئے کہ ہو شخص اس دین کا انکار کر ہا ہے اسے چھوڑ دیتا ہے تو وہ در حقیقت خود اپنے دین کو چھو ڑہا ہے۔ اس لئے کہ یکی تو دین ہے جو اللہ کے نزدیک دین ہے اور خاتم النبین حضرت محمد سلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد اللہ کی جانب سے صرف یکی دین مقبول ہے۔

يى مغموم ب جس كے مطابق اللہ تعالى نے اس آبت ميں وين كى نبست ان كى طرف كى ہے كہ بيد ان كا دين ہے۔

(وَ ذَرِ اللّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهُوا وَغَرَّتُهُمُ الْحَيْوةُ الدُّنيَا (٧: ٧))

" وحجو رُو ان لوگوں کو جنہوں نے اپنے دین کو کھیل اور تماشا بنا رکھا ہے اور جنہیں دنیا کی زندگی فریب میں جٹا کے جوئے ہے " - جیبا کہ ہم نے وضاحت کی اس آیت میں اس منہوم کی طرف اشارہ ہے کہ دین اسلام تمام انسانوں کا دین ہے - المذاجو محض دین اسلام کو کھیل اور تماشا بناتا ہے گویا وہ خود اپنے دین کے ساتھ نداق کرتا ہے - اگرچہ ایسا کرنے والا مخص مشرک ہو۔

چارم ہے کہ ظالموں اور مشرکوں کی ہم نشنی کس قدرجائز ہے؟ اورجو لوگ دین اسلام کو کھیل تماشا بناتے ہیں ان کے ساتھ مجالست کی حدود کیا ہیں؟ بیہ مجالست صرف وعظ و تھیجت کی خاطر جائز ہے اور اس کے سوا ایسے لوگوں کے ساتھ کمی قتم کا تعلق جائز نہیں ہے۔ یعنی ایسے حالات میں جب وہ آیات النی کے ساتھ ندال کر رہے ہیں اور کئت چینی اور ندال مختلف انداز میں ہوسکتا ہے۔

امام قرطبتی نے اپنی تغییر جامع الاحکام میں اس سلط میں لکھا ہے کہ ''اس آیت میں بھراحت اس نظریے کی تردید آجاتی ہے جس میں کما گیا ہے کہ راہنمایان دین اور ان کے متبعین بطور تقیہ فاستین کے ساتھ ہم نشینی افتیار کر سکتے ہیں اور ان کی غلط آراکی تقیدیق بطور تقیہ کر سکتے ہیں۔

میں مجھتا ہوں کہ فاستین اور منسدین کی مجانس میں وعظ و تذکیر کی خاطر بھی ان مدود وقیود کے ساتھ ہم بیٹے سکتے ہیں جن کا تذکرہ اس آیت میں ہو چکا ہے۔ رہی ہیہ بات کہ فساق و فجار کی مجانس میں بیٹھنا اور ان کی بری اور مفسد انہ باتوں پر سکوت افتیار کرنا اور بطور نقیہ ایسا کرنا کی صورت میں بھی جائز نہیں ہے کیونکہ ہیہ تو کھلے طور پر باطل کا اقرار ہے اور حق کے خلاف شادت ہے اور لوگوں کو دھوکے میں ڈالنا ہے۔ نیز اس طرز عمل میں دین کی بھی تو ہین ہے اور جو لوگ دین کاکام کرتے ہیں ان کی بھی توہین ہے۔ لنذا ایسے حالات میں بیٹھنا منع ہو گا اور ائی مجالس کو چھو ڈنا فرض ہو گا۔

امام قرطتی نے بعض دو سرے اقوال بھی نقل کے ہیں : (این خونے مقد او کہتے ہیں کہ جو گھن آیات النی کے بارے میں سمتا خانہ کلام کرے اس کی مجلس ہے فور آواک آؤٹ کرنا چاہئے خواہ سے مخص مومن ہو یا کافر۔ یک وجہ ہے کہ ہمارے ائمہ نے دشن کی سرزمین ہیں جانے ہے منع کیا ہے۔ ای طرح گرجوں اور مندروں میں جانے ہے ہی منع کیا گیا ہے اور کھار اور بومیرں کے ساتھ ہم نشینی کی بھی ممافعت کی گئی ہے۔ نیز سے بات بھی منع ہے کہ کوئی ان ہے مجت و دوستی کرے ان کی باتی سنے اور ان کے ساتھ مناظرے کرے ۔ روایات ہیں آیا ہے کہ بعض بدعتی لوگوں نے ابو عمران کو ماتھ مناظرے کرے ۔ روایات ہیں آیا ہے کہ بعض بدعتی لوگوں نے ابو عمران کون ہے کہا کہ میری بات سنو تو انہوں نے ان سے منہ پھیرلیا اور کہا ہیں تساری آدھی بات سننے کے لئے بھی تیار نہیں ہوں''۔ ای قشم کی بات ایوب ختیائی ہے بھی منقول ہے اور فضل این عباس نے کہا ہے :جو مختص کی صاحب بدعت کے ساتھ دوستی رکھے گا' اس کے انجال جاہ ہو جائیں گے اور یوں اس کے دل ہے اسلام خارج ہو جائے گا۔ جس مختص کے ساتھ دوستی رکھے گا' اس کے انجال جاہ ہو جائیں گے اور یوس اس کے دل ہے اسلام خارج ہو جائے گا۔ جس مختص کو رشتہ دیا تو اس نے قطع رتم کیا اور جو شخص بدعتی لوگوں کے ساتھ بیشے گاوہ وانشندی ہے محروم کر دیا جائے گا۔ آگر اللہ کو معلوم ہوا کہ فلاں بندہ بدعتی کو بری نظروں سے دیکھتا ہے تو بھے امید ہے کہ ایسے شخص کے اربوعید اللہ علیہ وسلم نے قربایا : دوجس شخص نے بدعتی کی عزت افرائی کی اس نے اسلام کو مند م کر نے کے کام میں معاونت کی''۔

یہ باتیں تو اس مخص کے بارے ہیں ہیں جو بدعتی ہو' البتہ دین اسلام کا پیروکار ہو' رہا وہ مخص جو اپنے لئے اللہ کی خصوصیات ہیں سے ایک صفت کا دعویٰ کر تا ہو' مثلاً صفت حاکیت تو وہ بدعتی ہے ہی بڑا جرم ہے اور جو مخص ایے مخص کو اس صفت کے ساتھ متصف کرتے ہیں وہ اس سے ہی برے بحرم ہیں۔ یہ جرم محض ار تکاب بدعت جیسا جرم نہیں ہے بلکہ کفر اور شرک جیسا بڑا جرم ہے ۔ کی مخص کو صفت حاکیت سے متصف کر ناسلف صالحین کے دور ہیں نہ تھا۔ اس لئے انہوں نے اس نکتے پر بحث نہیں کی ۔ تاریخ اسلام ہیں کسی وقت بھی کسی نے اپنے آپ کو اللہ کے بالقابل حاکم نہیں لئے انہوں نے اس نکتے پر بحث نہیں کی ۔ تاریخ اسلام ہیں کسی وقت بھی کسی نے اپنے آپ کو اللہ کے بالقابل حاکم نہیں سمجھا اور نہ حاکیت خودیا حاکیت عوام کا دعویٰ کیا ہے اور ساتھ ہی وہ مسلمان ہونے کا بھی مدگی ہو۔ شرق اوسط پر فرانسیں حملے سے پہلے عالم اسلام میں اللہ کی حاکیت کا نظام قائم تھا ۔ فرانسیں حملے کے بعد ہی لوگ اللہ کی حاکیت کے دائرے سے خارج ہوے ہیں۔ ہاں بعض لوگ ایسے تھے جو اس سے بنچ رہے ۔ لنذا اتو ال سلف میں سے ایسے اتو ال کم ملتے ہیں جن خارج ہو کہ میں مسلمان شرق کا انظام تیں اس لئے کہ سے جدید صورت حال ایس ہے کہ اس میں مسلمان شرق کی حدود کو دور پیچیے چھوڑ گئے ہیں۔

درس نمبر ۱۴ ایک نظرمیں

یہ ارحقیقت الوہیت اور خصوصیات ذات کمریائی کے بیان میں لیک نمایت ہی موذوں زمزمہ ہے۔ اس میں ایسے فخص کے بارے میں بڑی شدت کے ساتھ مجھایا گیا ہے جو راہ ہدایت پانے کے بعد دوبارہ شرک کے اندھیروں میں داخل ہو جائے اور آگے بردھنے کے بعد رجعت ہم ہم افتیار کرلے یا دین اسلام کو ترک کر کے مرتد ہوجائے۔ ایسے شخص کا نقشہ یوں کھینچا گیا ہے جیسے وہ ایک صحرامیں کھڑا ہے اور اسے اپنی منزل مقصو دکی طرف جانے کا کوئی راستہ نظر نہیں۔ آبال اس فیلے اور قرار داد پر کہ ہدایت وہ ب جو اللہ کی راہنمائی پر جنی ہو'اس لمرکا میٹھا نغمہ اپنے طویل تر نم کے ساتھ اس بات پر ختم ہو جاتا ہے کہ تخلیق اور نظام حکومت (امر) کے بارے صرف اللہ وحدہ کو تمام افتیارات حاصل ہیں۔ اس افتیار کئی کا اظہار اس وقت ہو گاجب ننج صور کے دن مومن و کافرسب کو ابنی ابنی قبرے اٹھایا جائے گا سب کے سب اللہ کے سامنے کھڑے ہوں گی تو اس وقت جس کا عقیدہ نہیں تھا وہ بھی یقین سے جان لے گا کہ اب تو تمام افتیارات اللہ وحدہ کے ہاتھ میں ہیں اور اب تمام معاملات اس کی طرف لوٹ آئے ہیں۔

---0000---

8 0 0 0 0 0 1

درس نمبر ۱۳ تشریح آیات ۱۷--- تا--- ۲۶

دورے بی من ان سے بوچھو کیا ہم اللہ کو چھوڑ کر ان کو پکاریں جو نہ ہمیں نفع دے سے ہیں نہ نقصان؟ اور جب کہ اللہ ہمیں سیدھا راستہ رکھا چکا ہے تو کیا اب ہم اللے پاؤں پھرجائیں؟ کیا ہم اپنا حال اس شخص کا ساکر لیں جے شیطانوں نے صحرامیں بھٹکا دیا ہو اور وہ جران و سرگر داں پھررہا ہو در آن حالیکہ کہ اس کے ساتھی اسے پکار رہ ہوں کہ اوھر آئیہ سیدھی راہ موجود ہے؟ کمو ''دحقیقت میں میچے راہنمائی تو صرف اللہ تن کی رہنمائی ہے اور اس کی طرف سے ہمیں سے تھم طل ہے کہ مالک کائنات کے آگے سراطاعت خم کر دو' نماز قائم کرواوراس کی نافرمانی سے بچو۔''

اس سورہ میں بار بار مصراب قل سے ضریات لگائی جارتی ہیں۔ یہ نمایت ہی بر تاثیر طرز خطاب ہے جس سے یہ تاثر دیا جانا مطلوب ہے کہ حلال و حرام کے حدود و قیود کے تعین کا افتیار صرف اللہ کو حاصل ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو محض مبلغ اور انجام بدست زرانے والے ہیں۔ اس انداز کلام سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ معاملہ نمایت ہی اہم ' بردا اور خوفناک ہے۔ یہ تصورات جو رسول خداصلی اللہ علیہ وسلم پیش فرمارہ ہیں یہ ان کی ڈیوئی ہے اور انہیں خدا کی جانب سے امرے کہ دہ انہا کریں۔

(قُلْ ٱنَدْعُو امنْ دُون اللّه مَالَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا (٢:١٧)) الم بِي مُ الله عَالَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا (٢:١٧)) الم بِي

ہم اللہ کو چھو ڈکر ان کو پکاریں جو نہ ہمیں نفع دے کتے ہیں نہ نقسان؟" لوگ انتہ کے سوا اوروں کو پکارتے تھے اور ان

امراد طلب کرتے تھے۔ ان کی اس حرکت کو برآ بھتے ہوئ اللہ تعالی فراتے ہیں کہ اے نبی " ان سے صاف صاف

کر دو کہ تم نے جو ان لوگوں کی اطاعت افتیار کر رکھی ہے وہ تہمارے نفع و نقصان کے مالک ہی نہیں۔ تم ان لوگوں کو

کیوں پکارتے ہو؟ غیرانلہ سے مرادیاں 'بت ' آستانے بھی ہیں ' درخت و پھر بھی ہیں ' روحانی مخلوق اور فرشتے بھی ہیں اور

انسان و شیاطین بھی ہیں۔ بیہ سب کے سب اس لحاظ سے برابر ہیں کہ ان کے قبضے میں کسی کا نفع و نقصان نہیں ہے۔ وہ

اس پوزیش سے بہت دور ہیں کہ کسی کو نفع و نقصان پہنچا سکیں۔ اس دنیا میں تمام حرکات و سکنات اور سب کا نفع و

نقصان اللہ کی تقدیر کے مطابق فلا ہر ہوتا ہے۔ اللہ کا ازن نہ ہو تو کوئی و اقعہ نہیں ہو سکنا اور جو پچھ و اقعہ ہو جاتا ہے وہ اللہ

کی تقدیر اور رضا کے مطابق ہوتا ہے ' اللہ کی مثیت کے مطابق ہوتا ہے۔

غیراللہ کو پکارنا' غیراللہ کی بندگی کرنا اور غیراللہ ہے استعانت طلب کرنا قابل نفرت کام ہے۔ غیراللہ کے سامنے عاجزی کرنا اور اللہ کے سوا دو سروں کے لئے تمام ایسے نظریات اور اعمال کھوٹے ہیں۔ یہ بھی ہوسکتا ہے کہ بیر تردید و نکیر ان باتوں کو دکھے کر ہو جس پر مشرکین عمل پیرا تھے یا بیر تردید ان کی اس تجویز کی تردید کرتے ہوئے آئی ہو جس میں وہ لوگ تجویز کرتے تھے کہ ہم حضور " ہمارے اللوں کی عبادت میں اوگ تجویز کرتے تھے کہ ہم حضور " کے خدا کی عبادت شروع کر دیں گے بشرطیکہ حضور " ہمارے اللوں کی عبادت میں شرکیک ہوں۔ ہمرحال بید ازخود تردید ہویا ان کی کسی تجویز کا رد ہو دونوں صورتوں میں مسلمانوں کو تھم دیا گیا ہے کہ وہ مشرکین کے ساتھ کمل نظریاتی قطع تعلق کر لیں۔ مشرکین کے نظریات اور عمل دونوں عقل انسانی کی رو ہے نمایت کمزور اور بودے ہیں بشرطیکہ روشن فکری کے ماحول میں عقل کو دعوت فکر دی جائے اور رسم و رواج اور موروثی روایات کی تہوں کے بیچے عقل دل ہوئی نہ ہوجیسا کہ حضور " کے دور میں لوگوں کا شعور ماحول میں دباہوا تھا۔

ان مشرکانہ معقدات اور اعمال کو یماں ان ہدایات کی روشن میں پیش کیا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو دیں تاکہ اسلای ہدایات کے بالمقاتل ان کا کھوٹ اور ان کا قاتل نفرت ہونا اچھی طرح واضح ہو جائے 'کیونکہ اللہ نے سے ہدایت دی ہے کہ صرف اللہ وصدہ کی عبارت کی جائے صرف اسے ہی اللہ اور حاکم تشلیم کیا جائے اور بلا شرکت غیرے اس کے تجویز کر وہ نظام زندگی کو قبول کیا جائے ۔ زرا انداز کلام ملاحظہ ہو۔ ''ان سے بوچھو کیا ہم اللہ کو چھو ڈکر ان کو بھاریں جو نہ ہمیں نفع دے سے جی نہ نقصان ۔'' اگر ہم ایساکریں تو یہ صحیح معنوں میں ارتداد ہو گا' النے پاؤں پھرنا ہو گا'

(وَنُورَدُّ عَلَى اَعْقَابِنَا بَعْدَ اذْ هَدُنَا اللهُ (٦:١٧)) "اور جب كه الله بميں سيدها راسته وكها چاہے توكياب ہم اللے پاؤں بَعرجائيں؟"اس كے بعد ايك اور متحرك اور مشخص منظر اسكرين پر آما ہے۔

(كَالَّذِيْ اسْتَهُوَتُهُ الشَّيْطِيْنُ فِي الْارْضِ حَيْرَانَ لَهُ اَصْحُبٌ يَّدْعُوْنَهُ اِلَى الْهُدَى

ائتناً (٢:١٦)) كيا بم ابنا حال اس فخص كا ساكر ليس جه شيطانوں فے صحرا بيس بحثكا ديا بو اور وہ جران و سركر دان پر رہا ہو در آن حاليك اس كے ساتھى اسے پكار رہے ہوں كد ادھر آ' يہ سيدھى راہ موجود ہے؟ " ضاالت و گراہی اور جرانی و پریٹانی کا یہ ایک متحرک اور جیتا جاگا منظر ہے جو شخص عقید ہ تو حید کے بعد شرک اختیار کرتا ہے۔ جس کا مغیررب واحد اور ارباب منفرقہ کے در میان گومگو کی کیفت ہیں جتا ہوتا ہے 'وہ عموماً ایسی ہی کیفیت ہے دوچار ہوتا ہے۔ وہ زہنی کھکٹ میں جتلا ہوتا ہے اور فیصلہ نہیں کر پاتا کہ کون کی راہ اختیار کرے ۔ غرض ہے لیک ایسی بد بخت مخلوق خدا کا منظر ہے ''د جے شیطان نے صحر اہیں بھٹکا دیا ہو ۔ لفظا استہوتر اپنے مغموم کی تصویر کئی خود ہی کر دیتا ہے۔ آگر وہ ایک راہ لیتا تو کوئی بات نہ تھی ۔ کسی آیک راہ پر پڑ جاتا چاہے وہ گراہی کی راہ ہوتی' لیکن یماں وہ جس صورت حال ہے دو چار ہو وہ ہے کہ دو سری جانب ہے اس کے بچھ ساتھی ہدایت یافتہ ہیں اور وہ اسے راہ راست کی طرف بلاتے ہیں اور بار بار پر پار اربار پر پشان کھڑ ا ہے۔ پیارتے ہیں کہ آؤ بھائی ادھراؤ ۔ وہ اس شیطانی ہے راہ روی اور دوستوں کی پکار کے در میاں جران و پریشان کھڑ ا ہے۔ فیصلہ نہیں کر سکتا کہ کدھرجائے اور دونوں پکار نے والوں ہیں ہے کس کی راہ کا انتخاب کرے ۔ وہ اس نفسیا تی سکتائی ہیں جنل ہے اور قرآن کے الفاظ کے در میان سے اس شخص کی ذہنی اذبت واضح طور پر نظر آتی ہے۔

میں جب بھی اس آیت کی طاوت کر آتو سوچار ہتا کہ اس زہنی کھینچا آئی بھٹکش اور تذبذب کی وجہ سے انسان کس عذاب میں بتلا ہو آ ہو گا۔ ایسے افراد کا ایک زہنی نقشہ سامنے آ جا آ ہے لیکن سے صرف زہنی نصور ہی ہو آ ہے جبہ عملی زندگی میں 'ہمارے سامنے بعض لوگوں کے حقیقی حالات بھی آئے ہیں جن بید منظر پوری طرح چیاں ہو آ ہے اور وہ لوگ اس عذاب میں بتلا نظر آتے ہیں۔ سے وہ لوگ ہیں جنہوں نے اسلامی نظر ہے حیات کو تو پالیا تھا اور اس میں اپنی زہنی و عملی بساط کے مطابق معرفت بھی حاصل کی گر اس کے بعد وہ اللے پاؤں پھرے اور کھوٹے اور جھوٹے اللوں کی پرستش اور اطاعت کرنے گئے۔ یہ اطاعت انہوں نے خوف اور لا کچکی وجہ سے کی۔ میں نے دیکھا کہ وہ ایسی ہی کر بناک زہنی میں جتا ہیں۔ ایسے لوگوں کے عملی حالات کو دیکھ کر معلوم ہوا کہ اس آیت کا حقیقی مغموم کیا ہے اور قرآن کر یم کا میں انداز بیاں کس قدر جامع اور مروثر ہے۔

ایھی بے خوفناک منظر آتھوں کے سامنے تھا اور اس برے انجام کو دیکھ کر دل مومن کانپ ہی رہا تھا کہ صراط متنقیم وکھا دیا جاتا ہے اور فیصلہ کن تھم دیا جاتا ہے۔

قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَأُمِرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعُلَمِيْنَ (٧١) وَ أَنْ أَقِيْمُوا

الصلّوة و اتّقُوه و (٢: ٢ ٧ - ٧ ٧) و دكو احقیقت میں میج رہنمائی تو صرف اللہ بن کی رہنمائی ہے اور اس کی طرف ہے ہمیں یہ تھم ملا ہے کہ مالک کائنات کے آھے سراطاعت خم کر دو افران کی نافرمائی ہے بچو۔ " نمایت بی مناسب نفیاتی حالات میں یہ فیصلہ کن بات ہے۔ اس لئے کہ جب انسان سے مشاہدہ کرتا ہے کہ اس کے سامنے جرانی اور کتاش کی ایک تصویر چل رہی ہے اسے کوئی سکون و قرار حاصل نہیں ہے اور وہ سخت ترین اذبت کا شکار ہے تو ایسے حالات کو دیکھ کر کوئی بھی قاری اس بات کے لئے آمادہ ہوتا ہے کہ وہ فیصلہ کن اور مطمئن کر دینے والی بات کو قبول ایسے کو قبول کرے اور راحت و سکون کی خلاش کرے ۔ یہ فیصلہ کن بات کیا ہے؟ یہ ہے سچائی ۔ دور راجنمائی تو صرف اللہ کی راجنمائی میں بات کیا ہے؟ یہ ہے سچائی ۔ دور راجنمائی تو صرف اللہ کی راجنمائی بی حقیقی راجنمائی بی حقیقی راجنمائی بی حقیقی راجنمائی جی سے بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ بات فیصلہ کن ہے اور یہ بیتین بات

انسان نے جب بھی اللہ کی ہدایت ہے منہ موڑا وہ آوار و صحرا ہوا۔ نیز اگر انسان اللہ کی راہنمائی کا کچھ حصہ تبدیل کر کے اس کی جگہ اپنی نصورات نافذ کرے ' اپنی فار مولے آزمائے ' اپنی جانب سے تو امین وضع کرے ' اپنی طور طریقے اپنائے ' خود ساختہ پیانے رائج کرے اور بیہ سب کام علم اللی ' ہدایت البیہ اور اللہ کی روشن کتاب کی راہنمائی کے دائرے سے با ہرنکل کرکے تو وہ بھی بھی راہ راست نہ یائے گا اور بے کنار صحرائی میں پھر آ رہے گا۔

اس میں شک نمیں کہ حضرت انسان کو اللہ تعالی نے بعض ایسی تو تیں عطاک ہیں جن کے ذریعے وہ اس کا ناست کے بعض نوامیس فطرت تک رسائی حاصل کر چکا ہے 'کا نات کی بعض قوتوں کو اس نے مخرکر لیا ہے 'اس کر ہ ارض کا نظام چلانے کے لئے وہ ان قوتوں سے استفادہ کر رہا ہے اور اس دنیا کی زندگی کو ترقی دے رہا ہے لیکن اس کو اللہ نے اس قدر وسیع علم اور قوت نمیں دی ہے کہ وہ اس کا نات کی تمام قوتوں اور تمام حقیقوں کی تمد تک پہنچ سے 'نہ سے حضرت انسان اس عالم غیب کی وسعوں کے اندر وافل ہوسکتا ہے جو اسے ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہے ۔ خود انسان کی عقل ' انسان کی سوچ' اس کے جم کے مختلف اعضاء کا کام کرنا اور ان کے اسباب اور ان اعضاء کا اس طرح مربوط طریقے یہ کیام کرنا 'یہ سب امور ایسے ہیں جو انسان کے لئے ابھی تک عالم غیب کے جصے ہیں۔

یں وجہ ہے کہ خود اپنی ذات کے بارے میں بھی انسان خدائی ہدایت اور راہنمائی کا مختاج ہے۔ انسان کی زندگ' اس کے نظریات' اس کی تخلیق و نشوونما' زندگی کی اقدار اور پیانے' زندگی کا نظام اور طور طریقے' زندگی کے ضوابط اور قوامین ایسے امور میں جن میں انسان کو اللہ کی راہنمائی درکار ہے آکہ ان چیزوں کو اس کی زندگی میں نافذ کیا جا سکے اور اس کی عملی زندگی پر ان خدائی ہدایات کا نفاذ ہو۔

یہ انسان جب اللہ کی ہدایت کی طرف لوٹ آبا ہے اور ہدایت کو تبول کر لیتا ہے تو وہ سیح معنوں میں ہدایت یافتہ انسان قرار پاہا ہے کیونک اللہ کی ہدایت ہے جب بھی وہ اللہ کی ہدایت سے دور ہوتا ہے یا اللہ کی راہنمائی میں سے بعض اجزاء سے افراف کرتا ہے یا اس میں سے بعض اجزاء کو تبدیل کر کے اس کے اندر خو د ساختہ اجزاء بیوست کر دیتا ہے تو وہ مملا است ہے کیونکہ کوئی تیمرا اور در میانی دیتا ہے تو وہ مملا است ہے کیونکہ کوئی تیمرا اور در میانی راہنمائی پر مئی نہ ہو تو وہ صلا است ہے کیونکہ کوئی تیمرا اور در میانی راستہ بموجور نہیں ہے۔ (فیما ذَا بَعْدُ الْحقِ اللّٰ الصَّلَال) ''و حیائی کے بعد گرائی کے سوا اور ہے کیا؟'' انسان نے اپنی طویل ہاریخ میں اس گرائی کا طرح خوب چھا ہے اس کی وج سے اس نے ہے حد مصائب جھیلے ہیں اور آج تک انسانیت ان مصائب میں جٹلا ہے ۔ انسانی ہاریخ نے اپنا ہے حتی فیصلہ دے ویا ہے کہ اس کا بی انجام ہو گا جب بھی وہ اللہ کی راہنمائی ہے انجاف کرے گا جب بھی یہ اور اس کا انکار شیں کیا جاسات نیز اللہ کا تھم بھی یہ بی اور اس کا انکار شیں کیا جاسات نے تو اللہ کا تھم بھی کی ہے اور اس کا انکار شیں کیا جاسات ہے تھائی کا کیا جاتا ہے کہ اس کا مطالعہ کر نا مطالعہ کر نا ہے جات ہیں انہیں کمیں دور جانے کی ضرورت نہیں ہے ۔ وہ اسٹ ارد کر دیجیلے ہوئے معاشروں کا مطالعہ کر میں اس کی جی سکتا ہے ۔ وہ الن مصائب کو ہاتھ سے چھو سکتا ہے ۔ یہ مصوس ہیں اور اس بوری دنیا کے عظمتہ سب کیے چٹم بینا سے دیچو سکتا ہے ۔ وہ الن مصائب کو ہاتھ سے چھو سکتا ہے ۔ یہ مصوس ہیں اور اس بوری دنیا کے عظمتہ لوگ ان کی بابت چخ ویکار کر رہے ہیں۔

چنانچہ سیاق کام میں مرر تھم دیا جاتا ہے کہ اللہ کے سامنے سرتنایم خم کر دو صرف اللہ کے سامنے - ای سے درو

اور ای کی بندگی اور عبادت کرو۔وا مرنا اور اس کی طرف سے ہمیں تھم ملا ہے کہ مالک کائنات کے آھے سر اطاعت خم کر دو ادر نماز قائم کرو اور اس کی نافرمانی ہے بچو۔''

یعنی اے مجر اعلان کر دو کہ راہنمائی اور ہدایت تو صرف اللہ کی راہنمائی اور ہدایت ہے اور یکی وجہ ہے کہ اللہ نے محم دیا ہے کہ اللہ نے کہ عالین ای کے آگے جھکتے ہیں۔ یہ بوری کائنات اس کے آگے جھکتے ہیں۔ یہ بوری کائنات اس کے آگے بایند عظم نے گائنات اس کے آگے بایند عظم نے ایس کوئی جواز نہیں ہے کہ اس بوری کائنات کے اندر انسان جیسی عظمند مخلوق اللہ رب العالمین کے آگے نہ جھکے اور اللہ کی ملکیت اور ربوبیت کا انکار کر دے اور آسان و زمین اور بوری کائنات سے مختلف روش اختیار کرے۔

یماں پورے جہان اور اس کی ربوبیت کا ذکر ہے محل نہیں ہے۔ یہ وہ حقیقت ہے جے تشنیم کے بغیربات بنتی ہی نہیں۔ اس کا اعتراف کر ناہی پڑے گاہ کہ پوری دنیا میں مشہود اور غائب دونوں شامل ہیں اور وہ توانین قدرت جن کے مطابق ہے رداں دواں ہے ان ہے یہ کائنات شہ بحرانحراف بھی نہیں کر سکتی۔ اس لئے کہ اللہ رب العالمین ہے۔ جہاں سک اندار وہ بھی ان نوامیس فطرت کا پابند ہے۔ انسان کی جسمانی زندگی ان ضوابط کے اندر جکڑی ہوئی ہوئی ہوئی ہے اور وہ ان ضوابط کا مطبع ہے۔ ان کے دائرے سے خارج نہیں ہو سکتا۔ لندا انسان کا فرض ہے کہ وہ اپنی اس محد و دافقیاری زندگی کے اندر بھی اللہ کے ضوابط کی پابندی کرے اور بید اس کے لئے سخت آزمائش ہے۔ اس آزمائش ہے۔ اس کے اندر بھی اللہ کے ضوابط کی پابندی کرے اور بید اس کے لئے سخت آزمائش ہے۔ اس کے اندر مطبع نوامیس اٹنی ہے تو اس کی زندگی فوٹن اسلوبی سے گزرے طرح پابندی کرے جس طرح وہ اپنی طبیعی زندگی کے اندر مطبع نوامیس اٹنی ہے تو اس کی زندگی فوٹن اسلوبی ہے گزرے گی اور اس کی طبیعی زندگی باہم متناسق ہوں گے۔ اس کا جسم اس کی روح کا سابھی ہو گا اور اس کی وہ گا اور اس کی وہ گا اور اس کی طبیعی زندگی باہم متناسق ہوں گے۔ اس کا جسم اس کی روح کا سابھی ہو گا اور اس کی ونیا ہوگی۔ سے شورے کی سابھی جو گی ہوگی۔ تفصیلات کے لئے دیکھئے (امیر جماعت اسلامی پاکستان کی کتاب رسالہ دینیات)۔

یہ کہنا کہ جھے اور نمام مسلمانوں کو تھم دیا گیا ہے کہ وہ مالک حقیق کے سامنے سرتشلیم خم کر دیں 'اس لئے انہوں نے سرتشلیم خم کر دینے کی روش اختیار کی ہے 'ایک نمایت ہی مٹوڑ اور مفرح انداز گفتگو ہے اور ہاقیاست جولوگ بھی راہ تشلیم و رضا کو اختیار کریں گے وہ اپنے آپ کو ہراہ راست ا مراہی کالفیل کنندہ بھیس گے ۔

اب وہ مامورات آتے ہیں جو اعلان تشلیم و رضا کے بعد کالائحہ عمل ہیں -

(و اَنْ اَقَيْمُو الصَّلُوةَ وَ اَتَّقُوهُ (٢:٦) یہ کہ نماز قائم کرو اور اس کی نافرانی سے ؤرو۔ "
اصل فریضہ یہ ہے کہ اللہ کی ربوبیت کو تشلیم کیا جائے۔ اس کی حاکمیت کو تشلیم کیا جائے اور اس کی رضا کے مطابق اپنے اپ کو درست کیا جائے۔ اس کے بعد پھر عبادات کا درجہ آنا ہے اور نفسیاتی اصلاح کا کام شروع ہوتا ہے آگہ تشلیم و رضا کی اساس پر عملی زندگی کا نفشہ فائع ہو سکے اور عملی زندگی اور تفصیلی نظام زندگی اس وقت تک استحکام حاصل نہیں کرسکتا جب تک اس کی تغیر مشخکم بنیا دوں پر نہ ہو۔

اس لرکی آخری منرب اسلامی نظرمیہ حیات کے اسامی حقائق کو اینے اندر لئے ہوئے ہے۔ یہ حقائق اسلامی نظرمیہ حیات کے اصلی اور بنیادی عوامل ہیں۔ مثلاً حشر و نشر اتخلیق کائنات ' حاکمیت البیہ' علم غیب اور علم شادت اور میہ کہ

الله عکیم و خبیرے۔

وَهُوَالَّذِي َ السَّلُوتِ ثُخْشَرُونَ ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّلُوتِ وَ الْاَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ وَيَوْمَرَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ۚ قَوْلُهُ الْحَقُ ۚ وَ لَهُ الْمُلْكُ ۚ ﴿ - الْأَنْفَ يَوْمَرَ يُنْفَخُرُ فِي الصَّوْرِ ۚ لَحَلِمُ الْغَيْمِ وَ الثَّنَهَا ذَةِ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۗ هُوَ

دوای کی طرف تم سینے جاؤ گے۔ وہ ہے جس نے آسان و زمین کو برحق پیدا کیا ہے۔ اور جس دن وہ کھے گا کہ حشر ہو جائے ای دن وہ ہو جائے گا۔اس کا ارشاد مین حق ہے۔اور جس روز صور پھو نکا جائے گا اس روز بادشاہی ای کی ہوگی'وہ غیب اور شادت ہر چیز کا عالم ہے اور دانا اور باخبرہے۔"

(وَهُوَ الَّذِیْ الَّیهِ تُحْشَرُ و نَ (٢:٦)) ای کی طرف تم سینے جاؤے ۔ "ای لئے اس بات کی ضرورت ہے کہ تم صرف اُس کے سانے سرحلیم خم کروکیو کہ تم کو آخر کار ای کی طرف جانا ہے ۔ انداانسانوں کے لئے ہمتر یہ ہم کہ وہ یوم الحشر کے لئے بچھ چیزیں ساتھ لے کر جائیں جس کی وجہ ہے ان کی نجات ہو 'کیا وہ اس کے سائنے نہیں جھکتے جس کے سائے حشر کے دن عالمین سرگوں ہوں گے ۔ مناسب ہے کہ اس دن کے آنے سے پہلے تی وہ جھیں ۔ حشر کا نصور وے کر یہاں انسان کو اس بات پر آمادہ کیا جاتا ہے کہ آج تی سے اس کے سائے سرگوں ہونا شروع کر دو جبکہ حشر کے روز کوئی نے کر نہیں نکل سکے گا۔

(و هُو اللّذي خَلَق السّمون و و اللّارض بالْحَقِيّ (٢: ٣ ٧)) دوبی ہے جس نے آسان و زمین کو برحق پیداکیا ہے۔ " یہ ایک دو سری حقیقت ہے جو اصلاح احوال کا ایک دو سرابھترین مُورْ ہے۔ وہ اللہ جس کے سامنے سرتگوں ہونے کا یماں تھم دیا جا رہا ہے ' وہ وہ ہ جس نے زمین و آسان کو برحق پیداکیا ہے۔ وہ ذات وہی ہے جو پیداکر تا ہے ' جو مالک ہے ' جو حاکم ہے اور جو تمام امور میں متصرف ہے اور اس نے زمین و آسان کو پیدا بھی حق پر کیا ہے۔ تخلیقات کا نتات میں سچائی ایک بنیادی عضر ہے اور بی ایک حقیقت ہے۔ اس فقرے میں ایک جانب تو اس کا نتات میں ایک ایک بنیادی عضر ہے اور بی ایک حقیقت ہے۔ اس فقرے میں ایک جانب تو اس کا نتات کے بارے میں افلاطون کے مثالی نظر ہے کی تردید کر دی جس میں کما گیا تھا کہ بید کا نتات ایک وہم ہے اور اس کا کوئی وجود نہیں ہے۔ دو سری جانب اس میں بید قرار دیا گیا کہ سچائی اسپنا ندر اصلیت رکھتی ہے اور وہ اس کا نتات کا بنیادی عضر ہے۔ جو لوگ سچائی کا سارا لیتے ہیں فطرت کا نتات کے اندر موجود سچائی ہمی ای طرف لوفتی ہے۔ اس طرح اس عضر ہے۔ جو لوگ سچائی کا سارا لیتے ہیں فطرت کا نتات کے اندر موجود سچائی ہمی ای طرف لوفتی ہے۔ اس طرح اس

کائنات کی طبیعی سپائی اور اسلامی نظریہ حیات کی سپائی باہم ال کر ایک خوفناک اور عظیم قوت بن جاتی ہیں۔ پھراس عظیم
قوت کے سامنے باطل اپنے پائے چوہیں پر کھڑائی نہیں ہو سکتا' اس لئے کہ باطل کی جڑیں اس کا نئات کے اندر نہیں
ہوتیں۔ اس کی مثال تو ایک خبیث درخت جیسی ہوتی ہے جسے زمین کے اوپر سے باسانی اکھاڑلیا جاتا ہے اور وہ زمین پر ٹھسر
نہیں سکتا یا اس کی مثال اس جھاگ کی طرح ہوتی جس کے اندر جسمانی حقیقت نہیں ہوتی اور وہ جلد ہی خود بخود بیٹھ جاتی
ہے۔اس لئے باطل پر اس کائنات کی بنیاد نہیں رکھی گئی۔ یہ ایک عظیم اور موثر نظریاتی حقیقت ہے۔

وہ مومن جس کے شعور میں ہے بات ہو کہ وہ حق کا حافل ہے وہ شخصی اور ذاتی طور پر اس سچائی کے ساتھ مراوط ہو جاتا ہے جو اس کائنات کے اندر موجود ہے۔ (آیک دو سری آیت میں ہے کہ ان اللہ مو الحق یعنی اللہ سچائی ہے) ہے دو نوں سچائیاں پھرذات باری تعالیٰ سے اتصال حاصل کر لیتی ہیں جو بذات خود عظیم سچائی ہے۔ جب آیک مرد مومن اپنے اندر یہ شعور پیدا کر لیتا ہے کہ وہ واصل بالحق ہے تو اس کے سامنے پھرباطل کی کوئی حقیقت ہی نہیں رہتی۔ آگر چہ سے باطل طاقت بظا ہربست عظیم و ختیم نظر آتی ہو ، جابر و تا ہر ہو اور اسے اذبت رسانی کی بڑی قوت ہی کیوں نہ حاصل ہو۔ ایسا مرد مومن ہے بھتا ہے کہ سے صورت حال نمایت ہی عارضی اور حقیر ہے۔ اس کی جڑس اس کائنات کے اندر نہیں ہیں اور نہ اس شبات و قرار حاصل ہو گا۔ جلد ہی ہے عارضی حالت ختم ہوگی اور صورت حال اس طرح بدل جائے گی کہ گویا وہ یماں عقی ہی نہیں ۔ اور جب آیک منکر اور غیرمومن اس حقیقت پر غور کرتا ہے تو بعض او قات وہ راہ راست پر آجاتا ہے اور اللہ کے سامنے سرگوں ہو جاتا ہے۔

(ویو م یکو ل کُن فیکو ن (۲:۷۶)) اورجس دن وہ کے گاکہ حشر ہوجائے ای دن وہ ہوجائے گا۔" وہ قا در مطلق بادشاہ ہے 'اور اس کی مشیت ہے قید ہے۔از سرنوتخلیق 'اپنی تخلیق میں تغیرو تبدل کرنے میں اسے پچھ دیر نہیں لگتی۔اللہ کی اس قدرت کا یماں ذکر کرنے کے دو مقاصد ہیں۔ایک طرف تو اس سے اسلامی نظریہ حیات کو قلب مومن میں جاگزیں کیا جارہا ہے۔ دو سری جانب ان لوگوں کے لئے جنہیں دعوت دی جارہی ہے یہ اسرایک مُورُ ذرایعہ ہے کہ وہ دعوت کو تبول کریں اور اللہ رب العالمین کے سامنے سرنگون ہو جائیں کیونکہ کن فیکون کئے والا وہی قا در مطلق ہے۔

(قُولُهُ الْحَقُولُ الْحَقُولِ ٢: ٣٢) اب كاار شاد مين حق ہے۔ "اس كا دہ قول بھى حق ہے جس كے ذريع اس في بورى كائنات كى تخليق كى اور كن فيكون كما۔ اس كا وہ فرمان بھى برحق ہے جس كے ذريع اس في بندوں كو تحم ديا كہ وہ صرف اس كى اطاعت كريں اور صرف اس كے سامنے سرگوں ہوں۔ اس كے وہ احكام بھى برحق ہيں جن كے ذريع اس في اطاعت كريں اور صرف اس كے سامنے سرگوں ہوں۔ اس كے وہ احكام بھى برحق ہيں جن كے ذريع اس في اطاعت كريں اور مستقبل كى بارے دريا ہوں ہوں ہوں ہوں مستقبل كى بارے مستعبل كى بارے مسلاعات دى گئى ہيں بعن خلق 'نشاق اور حشر و نشركى بابت اور سزاو جزاء سے متعلق۔

(وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يَنفَخُ فِي الْصِورِ (٣:٦)) اور جس روز صور پھونكا جائے گا اس روز اور جس روز صور پھونكا جائے گا اس روز بادشان اى كى ہوگا -" اور جب صور میں پھونكا جائے گا (صور ڈھول كى طرح اندر سے خالى سينگ كو كتے ہيں) ہے وہ دن ہو گاجس میں لوگ اپنی قبروں سے اٹھ كر پھيليں گے 'يہ كو كر ہو گا؟ انسان كے علم میں سے كيفيت نہيں آسكتی - سے ان فيبى

امور میں ہے ہے جس کا علم اللہ کے ہاں محفوظ ہے ۔ صور کی ماہیت اور حقیقت کیا ہوگ اسے بھی نیبی امور میں ہے ۔ کس طرح تمام مردے اٹھ کھڑے ہونئی اس کا تصور بھی ہم نہیں کر کئے ۔ روایات میں آتا ہے کہ صور آیک نور انی بگل ہے جس میں فرشتہ پھونے گا۔ تمام اہل بجور اسے سئیں گے اور وہ جمال بھی ہوں گے اٹھنے کی تیاری کریں گے اور یہ در مری آواز ہوگی ۔ را پہلا صور تو اس کے نتیج میں تمام لوگ مرکر گر جائیں گے لیعن زمین و آسان کی تمام مخلوق جان دے دیگی ۔ الله اشاء اللہ سمور و اس کے جو آسان و زمین میں ہیں سوائے ان کے جنیس اللہ زندہ رکھنا چاہے ۔ پھر آیک دو سراصور پھو تکا جائے گا اور یکایک سب اٹھ کر دیکھنے لگیں گے ۔ "الله اشاء ان کے جنیس اللہ زندہ رکھنا چاہے ۔ پھر آیک دو ایسے ہیں کہ انسان جس صورت حال کے عام طور پر عادی ہیں ان میں ایساہونا ممکن نہیں ہے 'آئار یماں دیئے گئے وہ ایسے ہیں کہ انسان جس صورت حال کے عام طور پر عادی ہیں ان میں ایساہونا ممکن نہیں ہے 'آئیک عام انسان ایسے حالات کا تصور نہیں کر سکتا اس لئے کہ سے اللہ کے ان نجی حقائق میں ہے آئیک عام انسان ایسے حالات کا تصور نہیں کر سکتا اس لئے کہ سے اللہ کے ان نجی حقائق میں ہو آئی ہیں ہوگا۔ اس لئے ہم اس کے بارے میں اس ہے آگے نہیں یو حق جس قدر اس آیت میں دے دیا گیا ہے ۔ نہ آگے جانے میں کوئی فائدہ ہے۔ آگر اس کی کیفیات پر کوئی کلام کرے گا تو وہ اندھروں میں ٹاکس ٹوئیاں مارنے کے مترادف ہو گامچن عن و تخین ہوگا۔ اس کی کیفیات پر کوئی کلام کرے گا تو وہ اندھروں میں ٹاکس ٹوئیاں مارنے کے مترادف ہو گامچن عن و تخین ہوگا۔

ہاں جس دن صور میں پھونکا جائے گا اس دن اصل حقیقت مشرین پر بھی فلا ہر ہوگی اور اندھے بھی اسے دیکھے لیس کے کہ اس دن صرف اللہ کی بادشاہی ہوگی اور صرف اللہ ہی بادشاہ ہو گا۔ صرف اللہ ہی نیصلے کرے گا۔ لہذا اس دنیا میں جو لوگ سرکش ہیں انہیں چاہئے کہ وہ ابھی ہے اپنا طرز عمل درست کرلیں۔ قبل اس کے کہ وہ جبار و قمار کے سامنے کھڑے ہو کر اطاعت کریں بینی نفخ صور کے دن۔

(علم الْغَيْب وَ السَّهَا دَة (٢٣:٦) ووه غيب اور شادت بريز كا عالم ب- " يعني ان باتوں كى كيفيات كا علم الله بين بحضة وه ان باتوں كو اس طرح جانا ب جس طرح بم عالم شادت كو جائے بيں اور كيفيات كا علم اللہ به جنيں بم نہيں بحضة وه ان باتوں كو اس طرح جانا ب جس طرح بم عالم شادت كو جائے بيں اور بندوں كى بوشيده جيزوں سے كوئى چيز بھى اس پر مخفى نہيں ہے - نہ كوئى چيز اس سے چھوٹ سكتى ہے - الندالوگوں كو چاہئے كدوہ الله كى اطاعت كريں اور اس سے وريس - اپنى جگہ حقيقت اور جزوعقيده بونے كے ساتھ ساتھ بيد دهمكى مخالفين اور جھلانے والوں كے لئے مفير ہے -

(و کھو الْحکیم الْحکیم الْحکیم الْحکیم الْحکیم الله کا اور وہ دانا اور باخبرہ۔ وہ اپنی عکمت کے مطابق اس بوری کا کنات کو چلانا ہے۔ وہ ونیا و آخرت دونوں میں اپنے بندوں کے معاملات کو نمایت خبرداری اور حکمت سے چلانا ہے۔ لاذا لوگوں کو چاہئے کہ وہ اللہ کی ہدایت اور اس کی شریعت کی پیروی کریں اور اللہ کے علم و حکمت سے استفادہ کریں۔ اس کی ہدایت و رحمت کے سائے میں لوٹ آئیں۔ جبرانی و پریٹانی سے نکل کر اس کے سابیہ عاطفت اور حکمت و دانائی میں داخل ہو جائیں جمال انہیں صراط متقم لے گا اور علم و بھیرت لے گی۔ اس لند تعالی اس حقیقت کو لوگوں کی علی و بھیرت کے لئے موثر بناتے ہیں۔

درس نمبره ۱ ایک نظرمیں

یہ درس 'طوالت کے باوجو د' ایک گلزا ہے۔ اس کا موضوع بھی ایک ہے جس کے تمام پیراگر اف باہم پیوستہ ہیں۔

یہ اس سورہ کے مرکزی مضمون سے متعلق ہے۔ سورہ کا مرکزی مضمون ہیہ ہے کہ اسلامی نظریہ حیات کی نقیر مقام
الوہیت کی صحح تعریف اور توضیح کے رنگ میں کی جائے۔ اس کے مقاسطے میں بندے کی حقیقت اور اس کے آ داب زندگ کی وضاحت اور عبد و معبود کے درمیان تعلق کی صحیح نوعیت کابیان ۔ لیکن اس سبق میں ان حقائق اور موضوعات پر بات
کی وضاحت اور عبد و معبود کے درمیان تعلق کی صحیح نوعیت کابیان ۔ لیکن اس سبق میں ان حقائق اور موضوعات پر بات کرنے کا ایک نیا انداز اختیار کیا گیا ہے جو اس سے قبل اس سورہ میں اختیار کے جانے والے انداز سے بالکل جدا ہے۔

یماں اس موضوع اور مضمون کو قصے کے انداز میں لیا گیا ہے۔لیکن اس قصے میں وہ تمام اثر آفریں باتیں آگئ ہیں جو اس سے تبل اس سورہ میں آنے والی تمام لروں میں ندکور ہیں جیسا کہ ہم نے اس سورہ پر تبعرہ کرتے وقت بیان کیا تھا۔ مثلاً ایک سے ہے کہ مختلف لروں کے در میانی وقفے میں قیامت کے دن اللہ کے سامنے بیٹی کے مناظر بار بار و ہرائے سے ہیں اور نمایت مرتب انداز میں۔

اس سبق میں اس مسلس قافلہ دعوت اسلامی کی طرف بھی اشارہ کیا گیا ہے جو حضرت نوح علیہ السلام ہے کے کر حضرت مجھ صلی اللہ علیہ وسلم تک طویل انسانی آاری کی شاہ راہ پر پھیلا ہوا ہے۔ اس قافلے کی طرف اشارہ کرنے ہے پہلے مقام کبریائی کی توضیح کر دی گئی ہے اور یہ توضیح ایک مومن کائل حضرت ابر اہیم علیہ السلام کے فطری آثرات کی شکل میں ک علی ہے ۔ بتا غایہ مقصود ہے کہ فطرت سلیمہ اس طرح کی ہوتی ہے اور یہ فطرت سلیمہ جب سچائی کی متلاشی ہوتی ہے تو اس کا انداز اس طرح کا ہوتا ہے ۔ اللہ کی کبریائی کا میج تصور تو خو د فطرت سلیمہ کے اندر موجود ہوتا ہے 'ر ہے خارجی مظا برتو ان میں قو قدم قدم پر جاہلیت کو تصادم کے بعد ہی میج تصور انت عطا کے جا سکتے ہیں۔ یہ تصور ات حق تعالیٰ کے بارے میں فطرت انسانی کے ایپ تصور کے مین مطابق ہوتے ہیں۔ ان تصور ات کی بنیا دان داخلی شواہد پر ہوتی ہے جو فطرت انسانی کے اندر ہوتے ہیں اور جو محدوس شواہد ہے زیادہ تو کی ہوتے ہیں۔ حضرت ابر اہیم علیہ السلام جب اپنے داخلی قطری شواہد کی دجہ سے حق تعالیٰ کی معرفت عاصل کر لیتے ہیں اور انہیں ان داخلی فطری شواہد کی دجہ سے اطمینان صاصل ہو جاتا ہے تو گل کی دجہ سے حق تعالیٰ کی معرفت عاصل کر لیتے ہیں اور انہیں ان داخلی فطری شواہد کی دجہ سے اطمینان صاصل ہو جاتا ہے تو گل کی دوجہ سے السلام جب اسیاد داخلی دار داخلی دار داخلی دار داخلی دار داخلی دار داخلی دار داخلی دی در کے اطمینان صاصل ہو جاتا ہے تو گل کی دوجہ سے اسیاد داخلی دار داخلی دی دار داخلی دی در داخلی دار داخلی دار داخلی دار داخلی دار داخلی دار داخلی دی در داخلی دار داخلی دار داخلی دار داخلی دار داخلی دار داخلی دار داخلی دی در داخلی دار داخلی دار داخلی در داخلی دار داخلی در داخلی دار داخلی دار داخلی دار داخلی دار داخلی دار د

وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ اَتُحَاجُو ْنِي فِي اللهِ وَقَدْهَدَنِ وَلَآ اَخَافُ مَا تُشْرِكُوْ نَ بِهِ اللهِ وَقَدْهَدُنِ وَلَآ اَخَافُ مَا تُشْرِكُوْ نَ بِهِ اللّهِ وَقَدْهَدُن وَلَا اَنْ يُشَاءَ وَبِي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ (٨٠) وَكَيْفَ اَخَافُ مَا اَنْ يُخَافُونَ اَنْكُمْ اَشْرَكْتُمْ بِاللّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطُنَا الْخَافُ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطُنَا

فَايُّ الْفَرِيْقَيْنِ اَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨١) (٦: ٨١ ١٨))

دواس کی قوم اس ہے جھڑنے گی تو اس نے قوم ہے کہا : کیا تم لوگ اللہ کے معالمے میں مجھے سے جھڑنے ہو؟ حالانکہ اس نے بھے راہ راست وکھادی ہے۔ اور میں تمہارے ٹھرائے ہوئے شریکوں سے نہیں ڈر ہا' ہاں اگر میرارب پکھ جاہے تو وہ ضرور ہوسکتا ہے۔ میرے رب کا علم بریز پر چھایا ہوا ہے۔ پھر کیا تم ہوش میں نہ آؤگے۔ اور آخر میں تمہارے ٹھرائے ہوئے شریکوں سے کیوں نہاتے ہوئے نہیں ڈرتے جن کے ہوئے شریکوں سے کوئی شد نازل نہیں کی؟ ہم دونوں فریقوں میں سے کون ذیادہ بے خوفی اور اطمینان کا تحق ہے؟ ہتاؤ اگر تم علم رکھتے ہو۔ " اب سیاق کلام قافلہ ایمان کے ساتھ ساتھ آگ بوصتا ہے۔ اس قافلے کی قیادت اللہ کے رسولوں کے ہم علم رکھتے ہو۔ " اب سیاق کلام قافلہ ایمان کے ساتھ ساتھ آگ بوصتا ہے۔ اس قافلے کی قیادت اللہ کے رسولوں کے ہاتھ میں ہے۔ شاہراہ پر مشرکین کا شرک اور مگذیبیں کی تکذیب بے وزن نظر آتے ہیں۔ اور اس قافلے نے ان چیزوں کو ٹھوکر میں مارکر اس شاہراہ سے آیک طرف بھینک ویا ہے۔ سے قافلہ رواں دواں ہے۔ اس کی ابتدائی گڑی سے جڑی ہوئی ہے۔ یوں آیک متحدہ است تفکیل پاتی رواں دواں ہے۔ اس کی ابتدائی گڑی سے جڑی ہوئی ہے۔ یوں آیک متحدہ است تفکیل پاتی کی تفکیل میں زمان دمکان کا کوئی کاظ نہیں ہے۔ اس است سلمہ کا آخری صحد ای ہدایت کی پیردی کر رہا ہے جس کی پیردی اس کے ابتدائی صحدہ است تفکیل باتی اس است سلمہ کا آخری صحد ای ہدایت کی پیردی کر رہا ہے جس کی پیردی اس کے ابتدائی صحدہ است تفکیل باتی اس است سلمہ کا آخری صحد ای ہدایت کی دین اسلام ہے اور اس ری اور جس الشہ کو سب نے کی رکھا ہے۔ سے ایک جیران کن منظر ہے۔ اللہ تعالی قافلہ رس کی دین اسلام ہے اور اس ری اور جس اللہ کو سب نے کی رکھا ہے۔ سے آگ جیران کن منظر ہے۔ اللہ تعالی قافلہ رس کی ایمان کا کوئی اعتبار نہیں دور اس کے بعد فرماتے ہیں اس سے سے کور اس کے بیدائی کور سے نے کی رکھا ہے۔

تا ۹۰) ''سے اللہ کی ہدایت ہے جس کے ساتھ وہ اپنے بندوں میں سے جس کی چاہتاہے راہنمائی کرتا ہے 'کین اگر کہیں ان لوگوں نے شرک کیا ہوتا تو ان کاسب کا کیا کرایا غارت ہو جاتا۔ وہ لوگ تھے جن کو ہم نے کتاب اور تحکمت اور نبوت عطاکی تھی۔ اب اگر سے لوگ اس کو مانے سے انگار کرتے ہیں تو (پرواہ نہیں) ہم نے پچھ اور لوگوں کو سے نعت سونپ دی ہے جو اس سے مکر نہیں ہیں۔ اے نبی وہی لوگ اللہ کی طرف سے ہدایت یافتہ تھے۔ انبی کے راستہ پر تم چلو اور کہد دو میں اس (تبلیخ و ہدایت کے) کام پر تم سے کسی اجر کا طالب نہیں ہوں سے تو ایک عام نصیحت ہے تمام دنیا والوں کے لئے۔'' اس موقف کو چش کرنے کے بعد ان لوگوں پر سخت تقید کی جاتی ہے جو سے زعم لئے ہوئے تھے کہ اللہ والوں کے لئے۔'' اس موقف کو چش کرنے کے بعد ان لوگوں پر سخت تقید کی جاتی ہے جو سے زعم لئے ہوئے تھے کہ اللہ

تعالی نے کوئی رسول نہیں بجب اور نہ اللہ نے کسی انسان پر کوئی کتاب اتاری ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس متم کے لوگ در حقیقت کو تاہ بین ہیں اور انہوں نے ذات باری کی صحیح معرفت حاصل نہیں کی۔ ان کے اس نظریے کا ظامہ بیہ ہے کہ اللہ نے لوگوں کو پیدا کر کے بوں ہیں چھوڑ دیا' ان کی نگام ان کے نئس اور ان کی عقل کے ہاتھ ہیں دے دی' ان کی خواہشات اور ان کی نا تمیں فہم اور ان کا سرکش نئس انہیں جو چاہے تھم دے۔ اللہ کی شان کمریائی اور اس کی الوہیت و ربوییت سے یہ نظریہ فرو ترہے۔ اس کا علم' اس کی حملت اور اس کی عدالت اور چھرسب سے بڑھ کر اس کی شان رجی ایس بڑر نہیں کر عتی۔ اس کے علم' اس کی رحمت اور اس کے عدل کا نقاضا تو بیہ تھا کہ وہ اپنے بندوں میں سے بعض برگزیدہ ستیوں کو رسول بنا کر بیجیے اور ان میں سے بعض رسولوں پر کتاب نازل کرے ناکہ بیہ سب لوگ عوام الناس کا بہتے تھا کہ رائن کی طرف لے جائیں اور ان کی فطرت سلیہ پر جو جہ بیت پر دے پڑ جائیں انہیں اناریں۔ ان کے مون فلار کے جو در بچے بند ہو بچے ہیں انہیں اور سرتو کھولیں اور وہ ان کی دعوت پر لیک کس ساس سلط میں بیال حضرت اس مویل سبق کا خاتمہ ان لوگوں کو دھم کی دینے پر ہوتا ہے جو اللہ پر افتراء باند سے ہیں اور جو بے غلط وعوئی کرتے ہیں کہ ان پر وہی نازل ہوئی ہے حالائد ایسانہ میں ہوا۔ وہ یہ دعوئی کرتے ہیں کہ جس شم کا کلام اللہ نازل کرتا ہے ویسا ہیں۔ اس سلط میں نازل کر تا ہے ویسان نوب نے ہیں جو ہر تینجبر کے مقا بلے میں غلط مدعیان نوب نے بیش کی ہیں۔ اس منظری ایک کریناک منظر چیش کیا واریوش نے نبوت کا دعوئی کیا۔ آخر میں مشرکین کا ایک کریناک منظر چیش کیا جاتا ہے۔ ہیں انہیں در چیش کیا کہ منظری ایک کریناک منظر چیش کیا جاتا ہے۔ ہیں انہیں منظری ایک بھنگ ہے جو آخر میں انہیں در چیش ہوگا۔

''کاش تم ظالموں کو اس حالت میں دیکھ سکو جبکہ وہ سکرات الموت میں ذبکیاں کھا رہے ہوتے ہیں اور فرشتے ہاتھ بڑھا بڑھاکر کمہ رہے ہوتے ہیں کہ''لاؤ' نکالوائی جان' آج تہیں ان باتوں کی پا داش میں ذلت کاعذاب دیا جائے گا۔ جو تم الڈرتِہمت رکھ کر ناحق پکارتے تے اور اس کی آیات کے مقابلے میں سرکشی دکھاتے تھے۔'' کو اب تم ویسے ہی تن تنا ہمارے سامنے حاضر ہو گئے جیسا ہم نے تہیں پہلی مرتبہ اکیلا پیداکیا تھا' جو پکھ ہم نے تہیں دنیا میں دیا تھا وہ سب بچھ تم چھے چھوڑ آئے ہو' اور اب ہم تہمارے ساتھ تہمارے ان سفار شیوں کو بھی نہیں دیکھتے جن کے متعلق تم بھتے تھے کہ تہمارے کام بنانے میں ان کابھی بچھ حصہ ہے۔ تہمارے آئی کے تمام رابطے ٹوٹ گئے اور وہ سب تم ہے کم ہو گئے جن کام بنانے میں ان کابھی بچھ حصہ ہے۔ تہمارے آئیں کے تمام رابطے ٹوٹ گئے اور وہ سب تم ہے کم ہو گئے جن کا تم زعم رکھتے تھے ۔'' یہ نمایت تن اعساب شکن منظر ہے۔انسان دیکھتے تن خوفزدہ ہو جاتا ہے۔اس منظر میں ان لوگوں کی حالت زار صاف صاف نظر آتی ہے جس میں وہ جران و پریشان نظر آتے ہیں اور ان کی پھیمانی اور ان کی گوشالی ہوتی ہوئی نظر آتی ہے۔ یہ ہے جزاء ان کی سرکھی 'روگر دانی اور تکذ بیب و افتزاء کی۔

---000

a a 69

درس نمبره ۴ تشریح آیات

٣ --- ت--- ٢

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِ يُمُولِو بِنِهِ ازَمَ اَتَتَخِذُ اَصْنَامًا الِهَهُ ۚ الِّنَ اَرْبِكَ وَقَوْمَكَ فِي صَلَا تُمُومِي وَكَذَلِكَ نُوكَى إِبْرَاهِ يُمَ مَلَكُوْتَ السَّمَا وَتِ وَالْكُونِ وَ لَيَكُونَ مِنَ الْمُوقِونِ يَنَ هُوَى إِبْرَاهِ يُمَ مَلَكُونَ السَّمَا وَتِ وَلَى الْمُوقِونِ يَنَ هُونَا اللَّهُ وَوَلِينَ هُونَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللِمُوالِقُواللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّ

''ابراہیم علی کا واقعہ یاد کرو جب کہ اس نے اپنے باپ آزر ہے کما تھا' کیا تو بتوں کو خدابناتا ہے؟ ہیں تو تھے اور اس کئے جیری قوم کو کھلی گراہی میں پاتا ہوں۔'' ابراہیم خلیلے کو ہم ای طرح زمین اور آسانوں کا نظام سلطنت دکھاتے تھے اور اس کئے دکھاتے تھے کہ وہ یقین کرنے والوں میں ہے ہوجائے۔ چنانچہ جب رات اس پر طاری ہوئی تو اس نے لیک تارا دیکھا'کما' میہ میرارب ہے گرجب وہ دو دوب گیا تو بولا دوب جائے والوں کا تو میں گرویدہ نہیں ہوں۔ پھرجب چاند چکتا نظر آیا تو کما' ہے ہے میرارب ہے گرجب وہ ہمی دوب گیا تو کما اگر میرے رب نے میری رہنمائی نہ کی ہوتی تو میں بھی گراہ لوگوں میں شامل ہو گیا ہوتا ہوتا ہے میرارب نے میری رہنمائی نہ کی ہوتی تو میں بھی گراہ لوگوں میں شامل ہو گیا ہوتا ہو ایس ہورج کو روشن دیکھا تو کما ہیہ ہے میرا رب نے سب ہے بردا ہے۔گرجب وہ بھی دوباتو ابراہیم خلیلے پار کہا سے میزار ہوں جنہیں تم خدا کا شریک ٹھراتے ہو۔ میں نے تو کیمو ہوکر اپنا رخ اس سے تھی دوباکر لیا سب سے بیزار ہوں جنہیں تم خدا کا شریک ٹھراتے ہو۔ میں نے تو کیمو ہوکر اپنا رخ اس سے تھی کی طرف کر لیاجس نے زمین اور آسانوں کو پیدا کیا اور میں ہرگز شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں۔''

ان آیات میں قرآن کریم نے جس منظری تصویر کئی گئے ہو۔ وہ لیک جمیب منظر ہے۔ یہ فطرت انسانی کا منظا ہرہ ہے۔ فطرت انسانی دیکھتے تی قبار انسانی دیکھتے تی قبار انسانی دیکھتے تی قبار انسانی دورہ ہوں ہے۔ ان غلط تصورات کو دیکھتے تی فطرت واس نے مغیر ہیں موجود ہے لیکن انسان دوس جھا ڈنی ہے اور طائل اللہ حق کی راہ ہیں نگل کھڑی ہوتی ہے۔ یہ حقیق سچائی خوداس کے مغیر ہیں موجود ہے لیکن انسان کو اس کا اور اک نہیں ہے اور فظرت اس پر قبنہ نہیں ہے۔ لیکن بیہ فطرت تعلق حق میں ہراس چیز ہے ربط قائم کرتی ہو بھنا ہراللہ ہو سکتی ہو الیکن جب ملاحظہ عمیق کرتی ہے تو وہ کھوٹے خداؤں کو رد کر دیتی ہے کیونکہ فظرت کے اندر حقیقی اللہ کی جو زات وصفات و دیعت میں وہ چیز اس کے ساتھ ملی نہیں کرتی ۔ جب طائل کرتے کرتے یہ فطرت اللہ کی ذات تک جا پہنچی ہے تو وہ حقیقت اسے واضح نظر آر بی ہوتی ہے جس سے اسے بے مدخوشی ہوتی ہے۔ اس کے اندر جوش و خروش پیدا ہو جاتا ہے ہو ہو خود اس کے اندر بوش و خروش پیدا ہو جاتا ہے ہو ہو اس منزل تک بدلائل پنچ جاتی ہو وہ دوراس کے اندر پنماں ہوتی ہے۔ یہ وہ فطری منظر ہو قلب ابراہیم علیہ السلام کو دکھایا جاتا ہے۔ وہ جس تجرب سے گزرے اسے ان مختمر آیات میں بیان کر دیا جاتا ہے۔ حق و باطل کے بارے میں فطری سوچ کی ہے جب کمانی ہے جے یہاں اس اسلوب میں لایا گیا ہے۔ یہ ایک نظریہ حیات کا معاملہ ہے جس کا اظمار آیک مومن بیانگ دیل کرتا ہے اور اس معالمے میں وہ کوئی رکھ رکھاؤ نہیں کرتا۔ اس راہ میں وہ باپ نور اپنی قوم کے معالمے میں افتیار کے ساتھ کوئی نری نہیں کرتا جیسا کہ ایسانی روبیہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ اور اپنی قوم کے معالمے میں افتیار کیا۔ انہوں نے نا قابل تغیر اور بائل غیر کے دار موقف افتیار کیا اور اپنی قوم کے معالمے میں افتیار کیا۔ انہوں نے نا قابل تغیر اور کے ایک وادر کیا وہ اسے میں انسان کیا۔

(وَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيْمُ لِمَا بِيْهِ أَزَرَ ٱتَّتَّخِذُ ٱصْنَامًا الْهَةُ إِنِّيْ ٱرَكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلْلِ

مبین (۲: ۲ ک ۷) یہ وہ نظری پکار ہے جو حضرت ابراہیم کی زبانی طا ہر ہوتی ہے۔ آگر چہ اپنی ضم و فراست کے ذریعے حفرت ابراہیم خطرت ابراہیم علیج کو اللہ حقیق تک رسائی حاصل نہ ہوئی تھی لیکن آپ کی فطرت سلیمہ ابتدائی ہے اس بات کا انکار کر ربی تھی کہ اس کی قوم جن بتوں کی پوجا کرتی ہے وہ حقیق اللہ ہو سے ہیں۔ حضرت ابراہیم کی قوم عراق کے کلمانی تھے۔ وہ بتوں ' ستاروں اور سیاروں کے پیاری تھے لیکن حضرت ابراہیم کی فطرت سے جانق تھی کہ وہ رب ' معبو واوروہ ذات باری جس کی طرف لوگ فو شحالی اور بدحالی ہیں متوجہ ہوتے ہیں اور جس نے تمام لوگوں اور تمام زندہ مخلوق کو پیدا کیا ہے۔ وہ ذات سے بت نہیں ہیں۔ بتوں کی ظاہری حالت بی بتاری تھی کہ نہ وہ خالق ہیں ' نہ رازق ہیں ' نہ سنتے ہیں اور نہ جواب و ہے ہیں لندا ہیہ حقیقی اللہ نہیں ہو سے ۔ اس لئے ان کی فطرت تلاش حق کی راہ پر نکل پڑی اور فیصلہ وے ویا کہ ہے اللہ جن کی تم پوجا کرتے ہو نہ ہو اللہ حقیق ہیں اور نہ بی وہ اس قابل ہیں کہ انہیں اللہ حقیقی جی رسائی کا واسطہ اور ذرایعہ بنایا جائے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی فطرت اس صورت حال کو واضح طور پر گمرائی کی صورت حال پاتی ہے اور انہیں صحیح فیلے تک پہنچنے میں کوئی دیر نہیں لگتی ۔ یہ ہاس فطرت کا نمونہ کائل جس پر اللہ نے اپنی تمام مخلوق کو پیداکیا ہے ۔ پھر یہ وہ روعمل ہے فطرت سلیمہ کا جب اس کا مقابلہ کسی واضح گمرائی کے ساتھ ہوتا ہے ۔ وہ فوراً اس کا انکار کر دیتی ہے اور اے اس ساتھ ہوتا ہے۔ وہ فوراً اس کا انکار کر دیتی ہے اور اے اس اے اس باطل بین کے سعالمے میں پھر فطرت سلیمہ اعلان حق کرنے میں ذرہ بھر دیر نہیں کرتی انصوصاً جب معالمہ عقیدے اور نظریات کا ہو۔

دوکیا تو بتوں کو خدابناتا ہے؟ میں تجھے اور تیری قوم کو تھلی گمراہی میں پاتا ہوں۔'' سے بات حضرت ابراہیم علی اپنے

باپ کے سائے کرتے ہیں ' حالانکہ حفرت ابراہیم اپنے مزاج کے انتبار نے نمایت ہی نرم مزاج ' بر دبار اور طیم الطبع سے اور پھروہ تے بھی ایک بیٹے کی پوزیش میں لیکن نظریہ حیات کی قدر و قبت باپ بیٹے کے تعلق اور صبر اور بر داشت کی صفات کے مقابلے میں زیادہ قبتی ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام وہ نشان راہ تھے جس کے بارے میں ان کی اولاد کو سے بدایت کی گئی تھی کہ وہ اس کی پیروی کریں اور بیہ قصہ بھی بطور مثال اور نمونہ پیش کیا جارہا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی فطرت کی صفائی اور اپنے خلوص سیت کی بنا پر اس بات کے متحق ہوئے کہ اللہ تعالیٰ ان پر اپنی باوشاہت کے کچھ مخصوص راز منکشف فرمائیں اور ان کو وہ دلائل عطاکریں جو زمین و آسان کے اندر المدکی بادشاہت کے دلائل بیں ۔

(وَ كَذَٰلِكَ نُرِي ابْرَ هِيْمَ مَلَكُو ْتَ السَّمَو اتْ وَ الْارْضِ وَلِيَكُو ْ نَ مِنَ الْمُوْقِنِيْنَ

(٦: ٥٧)) ابراہم اللہ کو ہم ای طرح زمین اور آسانوں کا نظام سلطنت وکھاتے ہے اور اس لئے وکھاتے ہے کہ وہ یقین کرنے والوں میں سے ہو جائے۔"اس فطرت علیہ کے ساتھ 'اس کھلی ہمیرت کے ساتھ اور طلب حق کی راہ میں اس خلوص کی وجہ سے اور اس قوت اور صراحت کے ساتھ باطل کے انکار کی وجہ سے اللہ نے حضرت ابراہم علیہ اسلام کو زمین و آسان کی بادشاہت کے کچھ راز بتائے 'جن میں زمین اور آسانوں میں مملکت البیہ کے کچھ اصول ہے ۔اس کا نئات کے کچھ خفیہ راز جن پر بیہ نظام استوار ہے ' گھر اللہ نے انہیں وہ دلائل و شواہد دیئے ہو اس کا نئات میں موزود سے دوران کی فطرت اور ان کے دل کے اندر بھی ان بن جیسے دلائل و شواہد موجود سے جو راہ ہدایت و کھا رہے ہے گئے مائیں اور معرفت حق کے درجے تک پہنچ جائیں اور انہیں بوری طرح یقین آ جائے۔

یہ ہے فطرت کا گراطریق کار۔اس کے مطابق جو فراست دی جاتی ہے وہ بھی بھی زنگ آلود نہیں ہو سکتی اور انسان کے اندر ایک بھیرت پیدا ہو جاتی ہے جو اپنی آٹھوں ت اس کا نئات میں قدرت کے جُائبات کو دیکھتی ہے۔انسان کے اندر ایسا تدبر بیدا ہوتا ہے جو ان مشاہدات مجیبہ کا تمتیم کرتا ہے اور آخر کار راز کا نئات تک جا پنچتا ہے۔جب اس کے ساتھ انسان اللہ کی راہ میں جدوجہد کرتا ہے تو اس کے عوض اللہ تعالیٰ اس انسان کی راہنمائی کرتا ہے۔

یوں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کائنات کی سیر شردع کی اور اس راہ ہے، انہیں اللہ کے ساتھ وصل نصیب ہوا۔ پہلے تو وہ اپنی فطرت سلیمہ کے ذریعے حق تعالیٰ کو پکار رہے تھے لیکن اب تو آپ کی قوت مدر کہ اور آپ کے علم میں زات باری موجود تھی ۔ پہلے تو حقیقت الوہیت کا شعور ان کے ضمیراور ان کی فطرت سلیمہ میں تھا گر اب سے حقیقت ان کے ضم وادراک میں آپکی تھی ۔

حضرت ابراہیم کی فطرت صادقہ اور فطرت سلیمہ کا بیہ سفر نمایت ہی دلچسپ ہے۔ اس کا مطالعہ جاری رہنا چاہئے۔ یہ ایک عظیم سفر تھا اگر چہ چیٹم ظاہر بین کو بیہ سفر ایک معمولی سفر نظر آتا ہے۔ یہ سفر در حقیقت فطری ایمان سے آگے بڑھ کر ایمان مدرک اور ایمان مفوم کے اوپر ہی شرقی فرائض اور واجبات ایمان مدرک اور ایمان مفوم کے اوپر ہی شرقی فرائض اور واجبات کا دارومدار ہوتا ہے اور بھرانسان پر شریعت کا اتباع فرض ہوجاتا ہے۔ یہ ایمان اور اتباع شریعت کو مقام ہے ہے صرف

لوگوں کے عقلی سفر پر ہی نہیں چھوڑ دیا گیا بلکہ اللہ نے اس کے بیان اور تشریح کے لئے نبوت کو جاری کیا اور سلسلہ رسل کو جاری فرمایا آگہ لوگ ایمان و شریعت کو صرف اپنی عقل ہی سے معلوم نہ کریں بلکہ رسول اس کی تبلیغ اور تبیین کریں۔ لوگوں پر عقلی ایمان کے بجائے شرعی ایمان اور شرعی دلائل جبت قرار پائیں ۔ آخرت میں بھی جزا و سزا کا مدار ان احکام شرعی پر ہوگا جو رسولوں کی زبانی نازل نہیں ہوئے اور سے سلسلہ اس لئے جاری کیا کہ اللہ تعالی کو معلوم تھا کہ انسان صرف اپنی عقل سے ایمان و شریعت کی تفصیلات طے نہیں کرسکتا۔

رہے ابراہیم علیہ السلام تو وہ ابراہیم علیہ السلام تھے۔ وہ ایک عام انسان نہ تھے۔ وہ اللہ کے دوست تھے اور سلمانوں کے ابوالا باء تھے۔

(فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ الَّيْلُ رَا كُو كَبًّا قَالَ هٰذَا رَبِّي فَلَمَّآ أَفَلَ قَالَ لَآ أُحبُ الْأَفلينَ

(٢ : ٢ ٧)) " پنانچ جب رات اس پر طاری ہوئی تو اس نے آیک آرا دیکھا 'کما یہ میرارب ہے گر جب وہ دوب کیا تو بولا دوب جانے والوں کا تو میں گر ویرہ نہیں ہوں۔ " یہ حضرت ابراہیم علیہ اسلام کے نئس کی تصویر کئی ہے۔ ان پر معبودان خاندانی کے سلطے میں شک یکھ فیصلہ کن انکار پوری طرح حادی ہو چکا ہے۔ ان کے والد اور ان کی توم جن معبودان باطل اور بتوں کی پوجا کر رہے تھے ان کے ذہن نے اس سے اباکر دیا ہے۔ اور وہ صحیح نظریہ حیات اور صحیح عقید کے متلاثی ہیں اور یہ ان کے لئے عظیم سکلہ بن گیا ہے۔ اس مسئلے کی تصویر کئی ان الفاظ سے الیجی طمرت ہوتی عقید ۔ کے متلاثی ہیں اور یہ ان کے لئے عظیم سکلہ بن گیا ہے۔ اس مسئلے کی تصویر کئی ان الفاظ سے الیجی طمرت ہوتی مورث خوت ابراہیم ہی کو گھیر لیا ہے اور یہ رات ان کو دو سرے لوگوں سے علیحہ ہ کر رہی ہے ' تاکہ وہ رات کی تاریج میں سکون کے ساتھ اپنے دل میں اس مسئلے پر رات ان کو دو سرے لوگوں سے علیحہ ہ کر رہی ہے ' تاکہ وہ رات کی تاریج میں سکون کے ساتھ اپنے دل میں اس مسئلے پر موجی تو اس نے ایک تاریج ہی ہوئی تو اس برحق کی جو تصویر ہے اس کے میاتھ تو ہے بت مطابقت نہیں رکھت تو انہوں نے شاید یہ امید رکھی کہ وہ اللہ برحق بتوں کے علاوہ دو سرے ساروں کی صورت میں مل جائے۔ اور ساروں کی صورت میں مل جائے۔

صورت حال سے نہ تھی کہ حضرت ابر اہیم علیہ السلام اپنے باپ اور اپنی توم کو کمیں پہلی مرتبہ ستاروں اور سیاروں کی بہلی مرتبہ ستاروں اور سیاروں کو پہلی مرتبہ بوجا کرتے ہوئے دیکھ رہے تھے۔ نہ صورت حال سے تھی کہ حضرت اور ایم علیہ السلام ان ستاروں سیاروں کو پہلی مرتبہ دکھھ رہے تھے لیکن آج کی رات سے ستارے حضرت ابر اہیم کو جو بات تنا رہے تھے وہ بات انہوں نے اس سے پہلے نہ کی تھی۔ آج وہ حضرت ابر اہیم کو وہ حقیقت تنا رہے تھے 'جو آپ کی فطرت کے عین مطابق تھی 'جس کے لئے آپ پریشان و سعوسی تھے اور اس کے بارے میں ان بر خیالات و تصورات کا ہجوم رہتا تھا۔

(فَالَ هٰذَا رَ بِنِی (٢:٦)) میر میرارب ہے۔" اپنے نور اور اپی چیک اور اپنے مقام بلند کی وجہ سے شایہ بتوں کے مقابلے میں اس کارب ہونازیا وہ ممکن ہے۔لیکن نہیں نہیں میہ امکان بھی بعید ہے 'ایسانہیں ہوسکتا۔ (فَلَمَّ اَفَلَ قَالَ لَآ اُحبُ الْافلين (٦:٦) جب ووب مياتو بولا مين ووب جانے والوں كا مرويدہ نمين ہوں۔ "بيہ سارہ ياسيارہ تولوگوں كَى نظروں سے اوجھل ہو جاتا ہے؟ مخلو قات سے دور ہو جاتا ہے ' غائب ہو جاتا ہے۔ آگر خدا ووب ميا اور نظروں سے اوجھل ہو مياتو بھركون ہے جو اس عالم كى تدبيركر تا ہے۔ رب ہو اور غائب ہو ' نہيں 'بيہ ستارہ رب نہيں ہوسكتا۔ رب تو اوجھل نہيں ہوسكتا۔

900

یہ ہے فطری اور بدی استدلال۔ یہ منطق اور جدلیاتی فلسفیانہ استدلال نہیں ہے۔ یہ وجد انی استدلال ہے جو براہ راست سامنے آتا ہے اور بڑی سولت سے یقین پیداکر دیتا ہے۔ پوری انسانیت اور بوری انسانی فکر اسے تبول کر لیتی ہے۔اور اے گرایفین حاصل ہو جاتا ہے

(لَآ اُحبُّ الْافلينَ (٢:٦) (من دوب جانے والوں کو پند نہيں کر ما) انسانی نظرت اور الله العالمین کے در میاں حقیقی تعلق محبت کا تعلق ہے اور محبت کا بیر ربط قلبی ربط ہے۔ ای لئے نظرت ابر اہمیم دوب جانے والوں کے ساتھ محبت نہیں رکھتی ۔ لہذا انہیں اللہ تتلیم نہیں کرتی۔اور فطرت کا نقاضا بیہ ہے کہ جواللہ ہے وہ ہروفت حاضرو محبوب ہوگا۔

فَلَمَّا رَا الْقَمَرَ بَا زِغًا قَالَ هٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونُنَّ مِنَ

الْقَوْمِ الضَّالِيْنَ (٢:٧٧) پھرجب جاند چکنا نظر آیا تو کما ہے ہے میرارب۔ گرجب وہ بھی دوب گیا تو کما اگر۔ میرے رب نے میری رہنمائی نہ کی ہوتی تو میں بھی گمراہ لوگوں میں شامل ہو گیا ہوتا" سابقہ تجربہ بھی سامنے آتا ہے۔ نظر یوں آتا ہے کہ گویا حضرت اہراہیم نے اس سے قبل جاند کو دیکھا تک نہ تھا۔ گویا آپ کو پتہ تک نہ تھا کہ آپ کا خاندان اور آپ کی قوم جاند کی پرسٹش کرتی ہے۔ اور رہے کہ آج کی رات بالکل ایک نئی رات تھی (خوروفکر کی رات)۔

(قَالَ هٰذَا رَبِّیْ (۲:۷۷)) انهوں نے کہا ہے میرارب ہے۔" یہ پوری کائنات پر اپنا نور نجماور کر رہا ہے' آسانوں میں اکیلا نظر آتا ہے اور اس کی روشنی بھی پہندیدہ ہے لیکن دیکھو سے بھی غائب ہو رہا ہے لیکن رب کائنات جس سے فطرت ابراہیمی خوب واقف تھی' وہ تو غائب نہیں ہوتا' وہ تو حضرت ابراہیم کے دل میں جاگزیں تھا۔

اس مقام پر آگر حفرت ابراہیم یہ محسوس کرتے ہیں کہ اس حل طلب مسئلے کو وہ ذاتی غوروفکر ہی ہے حل شیں کرسے اور انہیں اس رب ذوالجلال کی جانب ہے معاونت کی ضرورت ہے جے ان کی فطرت پا رہ ہے اور جو ان کے ضمیری بینا ہے۔ وہ رب جے وہ محبوب رکھتے ہیں لیکن وہ آپ کے اور اک اور آپ کی فئم میں نہیں اتر رہا۔ آپ بیہ اطلان کرتے ہیں کہ اس مقام پر آگر ان کا رب انہیں ہدایت نہ کرے گاتو وہ محجے راہ نہ پا سکیں گے۔ اب اس رب کی جانب ہے دست گیری کی ضرورت ہے۔

(فَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِيْ رَبِّيْ لَاَكُونَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّآلِيْنَ (٢:٧٧)) كما 'أكر ميرے رب نے ميري راہنمائی نہ کی ہوتی تو بَش بھی گراہ لوگوں میں شامل ہوجاتا۔" (فَلَمَّا رَا الشَّمْسَ بَا زِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا اَكْبَرُ فَلَمَّا اَفَلَتْ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي بَرِئَيٌ وَحَهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمُوتِ وَ الْأَرْضَ حَنِيفًا وَ مَمَّا تُشْرِكُونَ (٧٨) إِنِّي وَجَهْتُ وَجَهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمُوتِ وَ الْأَرْضَ حَنِيفًا وَ مَمَّا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ (٩٩)(٢٠ ٨٠ - ٧٩)) پر جب سورج كوروش ويكها توكها بي ج ميرا رب سي سبَ برا جو من الناسب سے بيزار بول رب سي سبَ برا الله عن النا من النا م

یہ تیرا تجربہ ہے اور یہ تجربہ اس کا نئات کے سب سے بڑے کرے کے ساتھ ہوا' ہے دیکھا جاسکتا ہے۔ جس کی ضو
پاشیاں عیاں ہیں اور جس کی گری محسوس ہوتی ہے۔ یہ سورج تو روز طلوع و غروب ہوآ رہتا ہے لیکن وہ آج حضرت
ابراہیم کی نظروں میں بالکل ایک نئی چیز ہے۔ (وہ نئے زادیے سے اے دکھے رہے ہیں) آج تو ابراہیم ان تمام چیزوں کو
اس زادیے سے جانج رہے ہیں کہ آیا ان میں سے کوئی چیز اس قابل ہے کہ اسے اللہ تنلیم کیا جائے اس پر دل مطمئن
ہوجائے اور اس پریٹانی اور چیرت انگیز مسئلے کے عل کی طویل جدوجمد میں سے امرفیصلہ کن ہو۔

(قَالَ هَذَا رَبِی هَذَا اَکْبُر (۲:۸) کمایہ میرارب ہے! یہ سب ہیں تراہ ہے۔ کیکن تعجب ہے کہ یہ بھی غائب ہو رہا ہے ۔ اس مقام پر دونوں حقائق آپس میں جڑتے ہیں۔ اس اتصال و انتہاس سے لیک چنگاری تکلتی ہے۔ یہاں فطرت صادقہ اور ذات کبریا کے در میان اتصال ہو جاتا ہے ۔ قلب سلیم روشن سے معمور ہو جاتا ہے اور پھر یہ روشن پوری کا نئات کو منور کر دہتی ہے۔ اس کے ذریعے انسان کی عقل و فکر بھی روشن ہو جاتی ہے ۔ حضرت ابرائیم کو مطلوب اللی مل جاتا ہے جس طرح ان کی فطرت اور ان کے شعور ہیں وہ موجود تھا۔ اس کا تصور ان کے قیم و ادراک میں مطلوب اللی مل جاتا ہے جس طرح ان کی فطرت اور ان کے شعور میں وہ موجود تھا۔ اس کا تصور ان کے قیم و ادراک میں بھی آ جاتا ہے اور فطرت کے شعور احساس اور عقلی ادراک کے در میان اتحاد و توافق ہو جاتا ہے۔

حضرت ابراہیم کو اپنارب و الله مل جاتا ہے الیکن ہے اللہ کسی چکد ار ستارے کی شکل میں بھی نہیں ۔ کسی طلوع ہونے والے والے جاتا ہے الیکن ہے اللہ کسی چکد ار ستارے کی شکل میں نہیں جسے آنکھ دکھے سکے انکسی والے چاند کی شکل میں نہیں جسے آنکھ دکھے سکے انکسی صورت میں بھی نہیں جسے انسان چھو سکے 'بلکہ ہے اللہ ان کے شعور اور فطرت میں ہے 'ان کی عقل اور فہم میں ہے ' اس کی عقل اور فہم میں ہے ' اس کی عقل اور فہم میں ہے اس پوری کائنات میں ہرجگہ موجود ہے۔وہ ان تمام مخلو قات کا خالق ہے جسے آنکھ دیکھ سکتی ہے ' جسے محسوس کیا جاسکا ہے یاجس کا انسانی عقل اور آک کر سکتی ہے۔

اب وہ محسوس کرتے ہیں کہ ان کی اور ان کی قوم کے در میان اب کمل جدائی کا وقت آگیا ہے۔وقت آگیا ہے۔وقت آگیا ہے۔وقت آگیا ہے۔ وقت آگیا ہے۔ وقت آگیا ہے۔ وقت آگیا ہے۔ کہ آپ ان تمام معبودات باطلہ سے ابنی اعلانیہ براء سے کا اظہاز کر دیں اور دو ٹوک انداز میں بغیر کی لاگ لیبیٹ کے ان کے نقط نظر اور ان کے منہاج حیات اور مشرکانہ عقائد و خیالات کو بکسرر دکر دیں۔ یہ بات نوٹ کرنے کے قابل ہے کہ یہ لوگ ذات کبریائی کے بالکل مکر نہ تھے لیکن صورت حال الی تھی کہ وہ لوگ حقیقی اللہ کے ساتھ ان جھوٹے خداوں کو شرکے کرتے تھے کہ وہ اللہ ان محرف اس طرح متوجہ ہوئے تھے کہ وہ اللہ ان جھوٹے خداوں کو شرکے کرتے تھے کہ وہ اللہ

کے ماتھ کی کو شریک نہ کرتے تھے۔

دوتو ابراہیم بکار اٹھا" اے برادران قوم 'میں ان مب سے بیزار ہوں جنہیں تم خدا کا شریک ٹھراتے ہو۔ میں نے تو کیسو بوکر اپنا رخ اس جستی کی طرف کر لیا ہے 'جس نے زمین و آسان کو پیدا کیا ہے اور میں جرگز شرک کرنے والوں میں جوں۔'' میں سے نہیں ہوں۔''

اب گویا ان کارخ آسانوں اور زمینوں کے پیداکر نے والے کی طرف مڑ گیا اور اس قدر یکسوئی کے ساتھ مڑا کہ اس میں شرک کا شائبہ تک نہ رہا۔ انہوں نے فیصلہ کن بات کر دی افقیان محکم کا اظہار کر دیا اور آخری طور پر اپنارخ شعین کر لیا۔ اب نہ قوکوئی تر در ہے 'نہ ایھی ۔ مقل و ادر اک اس طرح روش ہوگئے جس طرح ان کا شعور اور ضمیر دوش ہے۔

لیک بار پھر ہم آتھوں کو خیرہ کر دسینے والا خوش کن منظر دیکھ رہے ہیں۔ یہ ایک نظریہ حیات کا منظر ہے جو نفس انسانی کے اندر نمو دار ہوگیا ہو' جو پوری طرح واضح اور نمایاں ہوگیا ہو اور اس سے ہر متم کا خبار جسٹ گیا ہو۔ یہ منظر ہمارے سامنے آتا ہے اور اس کی حالت سے ہے کہ ایک انسان کی شخصیت پر وہ چھایا ہوا ہے اور اس کی حالت سے ہے کہ ایک انسان کی شخصیت پر وہ چھایا ہوا ہے اور اس نے اس خصیت کے ہر پہلوکو ڈھانپ لیا ہے۔ اس شخصیت کے کاسہ دل کو شراب اطمینان سے بحر دیا ہے۔ اب است اس نے اس نے میں رہ پر پورا اعتاد ہے جن اس نے عقلی طور پر پالیا ہے اور وہ اس کے ارد گر دکے وجو د پر چھایا ہوا ہے۔ یہ ایک ایسامنظر ہے جو سیاق کام کے آنے والے جملوں کے اندر اچھی طرح نمایاں ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام اب اپنے ضمیرا اپنی عقل اور اپنے اردگر دہمیلے ہوئے وجود کے اندر اپنے رب کو دیکھ رہے ہیں۔ ان کی مشکل عل ہوگ ہے اور ان کا دل مطمئن ہے۔ اب وہ محسوس کر رہے ہیں کہ دست قدرت اس راہ میں ان کی راہنمائی کر رہا ہے اب تو ان کی قوم سائے آتی ہے اور بیہ قوم ان نتائج کو چیلنج کر رہ ہے جن شک وہ جا پہنچ ہیں اور انہیں ان کایقین عاصل ہو گیا ہے۔ ان کے دل میں عقیدہ تو حید بیٹھ گیا ہے۔ یہ قوم اب حضرت ابراہیم کو اپنے خداؤں سے ذراتی ہے کہ یہ اللہ انہیں نقصان پہنچائیں کے اور آپ ان کو نمایت بی اعتماد ایک رائخ العقیدہ مسلم کی طرح جواب میں اور یہ جواب دہ فلا ہری اور بالحنی دونوں طرح اپنے رب پر اپنے عقیدے کو چیش نظر رکھتے ہوئے دیتے ہیں۔

 "اس کے جھے راہ راست دکھا دی ہے اور جس تمارے توم ہے کہا : "کیا تم لوگ اللہ کے معاطفی مجھ ہے جھڑتے ہو؟ حالانکہ اس نے جھے راہ راست دکھا دی ہے اور جس تمارے ٹھرائے ہوئے شریکوں سے نہیں ڈرتا ' ہاں اگر میرارب کچھ چاہ تو وہ ضرور ہو سکتا ہے۔ میرے رب کاعلم برچیز پر چھایا ہوا ہے ' پھرکیا تم ہوش جس نہ اوگے؟ اور آخر جس تمارے ٹھرائے ہوئے شریکوں سے کیسے ڈروں ' جب کہ تم اللہ کے ساتھ ان چیزوں کو خدائی میں شریک بناتے ہوئے نہیں، ڈرتے جن کے لئے اس نے تم پرکوئی سند نازل نہیں کی ہے؟ ہم دونوں فریقوں جس سے کون ذیادہ بے خونی واطمینان کا تحق ہے؟ بناؤ اگر میم علم رکھتے ہو۔ "

جب انسان کی قطرت راہ سلامتی ہے ہے جاتی ہے تو وہ گراہ ہو کر غلط راستوں پر پڑجاتی ہے۔وہ ان راستوں پر بہت دور نکل جاتی ہے۔ اب زاویہ کشادہ ہوتا چلا جاتا ہے اور اس کے بازو آیک دوسہ ہو دور ہوتے جاتے ہیں۔ جس نقط ہو سے مید قطرت راہ ستنقیم ہے ہے جاتی ہے وہ دور رہ جاتا ہے۔ خود انسان اس رابسست سے اتنا دور نکل جاتا ہے کہ اس کے لئے لوٹنامشکل ہو جاتا ہے۔ حضرت ابراہیم کی اس قوم کو دیکھو 'یہ بتوں 'ستاروں اور سیاروں کی پرستش کر رہے ہیں لیکن وہ اس تبدیلی اور تغیر کو محسوس کرنے اور سجھنے کی کوشش نہیں کرتے ہو حضرت ابراہیم کی ذندگی میں نمو دار ہوئی۔ آگر وہ معمولی مخور و فکر بھی کرتے تو وہ اے محسوس کرنے اور سجھنے کی کوشش نہیں کرتے ہو حضرت ابراہیم کی ذندگی میں نمو دار ہوئی۔ آگر وہ معمولی خور و فکر بھی کرتے تو وہ اے محسوس کرنے لگتے۔ اس کے بجائے انہوں نے الٹا حضرت ابراہیم سے مجادلہ شروع کر دیا اور احتجاج شروع کر دیا 'طور پر گراہ تھے۔

لیکن حضرت ابراہیم کے مومن تھ 'اپنے دل و دماغ میں اور پوری کائنات میں اللہ کو یا رہے ہیں اور وہ پورے قلبی اطمینان کے ساتھ ان کو جواب دیتے ہیں۔

(وَحَاجَهُ قَوْمَهُ قَالَ اَتُحَاجُو نِي فَى الله وَقَدْهَدُن (٢:٨٠) تم جھے اللہ كارے ميں جھڑے قومه قال اَتُحَاجُو نِي فى الله وَقَدْهَدُن (٢:٨٠) تم جھے اللہ كارے ميں جھڑے ہوئيں نے توصوس كيا ہے كہ وہ ہاتھ كرئے جھے راہ راست پر لا رہا ہے ، ميرى چھم بھيرت كول رہا ہے ، وہ اپنى طرف جھے بلا رہا ہے ۔ جھے اپنى معرفت نعيب كركے اپنا مقرب بنا رہا ہے ۔ جب اس نے ميرے ہاتھ بكر كر جھے ہدايت وى تو وہ موجود ہے ، يہ ميرے لئے نفياتى اور وجدانى دليل ہے ۔ ميں اپنے منيري اے پاتا ہوں ، ميں اپنے فم كے مطابق اس كے بارے ميں سوچتا ہوں اور ميں اپنے ارد كر دبھيلى ہوئى كائنات ميں اسے دكھتا ہوں ۔ ايك بات جو ميرى نفيات اور ميرے ضميروشور ميں موجود ہے كيا اس كے بارے ميں تم جھے سے الجھے ہو؟ ميں نے كب تم سے دليل طلب كى ہے؟ اس نے خود جھے اپنى طرف راہنمائى دى ہے اور كى ميرى دليل ہے ۔

(وكا انحاف ما تشوكون به (١٠: ٨) اور ميں تمارك تھرائے ہوك شركوں ہے نہيں ورمائ اور ميں تمارك تھرائے ہوك شركوں ہے نہيں ورمائ وہ فخص جمل نے اللہ كو پاليابو وہ شركوں ہے كيے ورسكا ہے ۔وہ كس سے ورك اوركيوں ورك اللہ كا سواتمام قوتيں تيج بيں اور اللہ كى بادشاہت كے سواتمام بادشاہتيں اس قابل ہى نہيں كہ ان سے خوف كھايا جائے ۔ مطرت ابراہيم علط اپنے پختہ ايمان اور اللہ كے مطبع فرمان ہونے كے باوجودكى بات كو ماسوائ مشيت النى دولوك انداز ميں نہ كتے ہے ۔وہ جر معالم ميں الا ماشاء اللہ كے مطبع فرمان جربات كو اللہ كے علم كى طرف لوٹاتے تھے۔

(الله ان يَشَاءَ رَبِي شَيْنًا وَسِعَ رَبِي كُلَّ شَنيءِ عِلْمًا (١٠: ٨٠) حفرت ابراہم عليه الله الله كَان فرات بين كُلَّ شَنيءِ عِلْمًا (١٠: ٨٠) حفرت ابراہم عليه الله كا كوئى تكليف نهيں بينج سكتى جب كه الله نه جا اور الله عليم به اور الله كا علم جرجز كو كلير موت بوت ب

(وَ كَيْفَ اَخَافُ مَا اَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ اَنْكُمْ اَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِه

عَلَيْكُم سلطنا فَا فَ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقَ بِالْآمْنِ انْ كُنتُم تَعْلَمُونَ (٢: ١ ٨) (اور آخر می شمارے محمراۓ ہوۓ شرکوں ہے کیے وُروں جب کہ تم اللہ کے ساتھ ان چیزوں کو خدائی میں شریک بناتے ہوۓ شیں وُرتے جن کے لئے اس نے تم پر کوئی سند نازل نہیں کی ہے؟ ہم وونوں فریقوں میں ہے کون زیادہ بے خوفی واطبینان کا محتق ہے؟ ہا وار کو کھنے کا اور اک کر لیا ہے۔ اگر کوئی وُرت ہی ہو۔ 'بیاس محتی کا احتدال ہے جس نے اس دنیا کے حقائق کا اور اک کر لیا ہے۔ اگر کوئی وُرت ہی ہو۔ 'بیاس محتی کا احتدال ہے جس نے اپنا ہاتھ اللہ کے ہاتھ میں دے دیا ہے اور ایچ وہ موموں ہے جس نے اپنا ہاتھ اللہ کے ہاتھ میں دے دیا ہے اور ایچ رائے پر چل رہا ہے۔ کہروہ موجودہ عاجز والا چار اللوں ہے کیوں وُرت' چاہوہ وہ کی بھی متم کے ہوں؟ اس لئے کہ اللہ تبار و جبار حکرانوں کی شکل میں سامتے آتے ہیں جن کی گرفت بظا ہربست ہی حق ہوتی ہے۔ لیکن اللہ کی قدرت کے سامتے ان کی بچھ حیث نہیں ہوتی۔ وہاں سے بھی عاجز ہوتے ہیں اس لئے حضرت ابراہیم جیے موصد ایسے محت اور جھوٹے فداؤں ہے کی طرح وُرت خریا ہے اور ہا اس قدر ضیف ہیں کہ ان کے اندر کوئی توت نہیں ہے۔ اور سے اس قدر ضیف ہیں کہ ان کے اندر کوئی توت نہیں ہے۔ یہ اللہ کان صفیف ہوں کو اللہ مانے والا با ان ضعیف خداؤں کو شرک بنا لیا ہے اور ہی اس قدر ضعیف ہیں کہ ان کے اندر کوئی توت نہیں ہے۔ والا یا ان ضعیف بوں کو اللہ مانے والا بی می کہ ان کے باس تھ کی کوئی افتذار اور قوت حاصل نہیں ہے۔ انس سے کہ ان کے باس قدم و ادر اک کی کوئی بصیرت نہیں ہے۔ والا یا اس صوال کے بواب میں دی آتی ہے اور اس تھنے کافیصلہ یوں ہوتا ہے۔

اَلَّذِيْنَ الْمَنُوا وَ لَوُ يَلْمِسُوَا إِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اُولِيٍّكَ لَهُمُ الْلَمْنُ وَ هُمُ مُّهُتَكُونَ ﴿

9 ۱۲ع

10

دوهقیقت میں تو امن اننی کے لئے ہے اور راہ راست پر وہی ہیں جو ایمان لائے اور جنبوں نے اپنے ایمان کو ظلم کے ساتھ آلو دہ نہیں کیا۔"

وہ لوگ جو ایمان لاے اور انہوں نے اپنے آپ کو اللہ کے لئے خالص کر لیا اور اس ایمان بیں انہوں نے کمی متم کے شرک کو نہ طایا۔ نہ غیراللہ کی اطاعت کی اور نہ اسلام کے سواکوئی اور رخ اختیار کیا تو ایسے ہی لوگ مطمئن اور مامون رہیں مے اور صرف ایسے ہی لوگ راہ ہدایت یا سکتے ہیں۔

کی وہ محبت تھی جس کے ذریعہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سے توثیق دی گئی کہ انہوں نے اپنے ساتھ مجادلہ کرنے والوں کے تمام ولائل کو رد کر ریا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کے سامتے سے اکمشاف کیا کہ ان کے تمام ولائل ہودے ہیں 'السوں کے بارے ہیں ان کے تمام تصورات غلط ہیں اور ان کا سے وہم بھی قرض ہے کہ ان کے اللہ حضرت ابراہیم کو کوئی گزند پہنچا کتے ہیں۔ سے بات اپنی جگہ مسلم تھی کہ وہ لوگ اللہ تعالی کے وجود کے منکر نہ تھے اور نہ اس بات کے منکر تھے کہ اللہ تعالی اس کائنات ہیں توت اور حکومت اور اقد از کا مالک ہے ۔ غلطی صرف سے تھی کہ وہ لوگ اپنے ان السوں کو اللہ کا ساتھ شرک کرتے تھے۔ جب حضرت ابراہیم علیجانے نے ان کے سامنے سے بات رکھی کہ جو مخص صرف اللہ وصدہ پر یقین رکھتا ہے وہ اللہ کے سواکس سے نہیں زرتا۔ لللہ کے سوالوروں سے تو اس شخص کو ڈرتا چاہئے جو اللہ کے ساتھ کسی اور کو شریک کرتا ہے۔ جب حضرت ابراہیم نے ان کے سامنے سے حقیقت رکھی جو اللہ تعالی نے ان کے دل میں ڈال دی تھی تو ان کے تمام دلائل خاک میں مل گئے 'حضرت ابراہیم کی بات بلند ہوئی اور اپنے عقا کہ ونظریات کے اعتبار سے حضرت ابراہیم اپنی توم کے مطابل خاک میں مل گئے 'حضرت ابراہیم کی بات بلند ہوئی اور اپنے عقا کہ ونظریات کے اعتبار سے حضرت ابراہیم اپنی توم کے مظابلہ میں ہر ترو سربلند ہوگے۔ یوں اللہ تعالی اپنی توم کے مقابلہ میں ہر ترو سربلند ہوگے۔ یوں اللہ تعالی اپنی توم کے مقابلہ میں ہر ترو سربلند ہوگے۔ یوں اللہ تعالی اپنی ہوئی اور اپنے عقا کہ ونظریات کے اعتبار سے حضرت ابراہیم اپنی توم کے اللہ کی محتوں کے نقاضوں کے مطابق۔

وَ تِلْكَ حُجَّمُنَا التَّبُهُمَا إِبْرُهِيْمَ عَلَى قَوْمِهُ نَوْفَعُ دَرَجْتٍ مَّنَ نَشَاءُ ۗ إِنَّ رَبِّكَ حَكِيْهُ عَلِيْهُ هِ

'' یہ تھی ہماری وہ ججت جو ہم نے ابراہیم کو اس کی قوم کے مقابلہ میں عطائی ۔ ہم جے چاہتے ہیں بلند مرتبے عطاکرتے ہیں ۔ حق یہ ہے کہ تسمار ارب نمایت دانا اور علیم ہے۔''

تبل اس کے کہ ہم آیات زیر بحث کو چھوڑ کر آگے پرھیں 'میں مناسب بھتا ہوں کہ صحابہ کرام کی زندگی کھے خوشگوار واقعات ناظرین کے ساسنے رکھوں۔ ان پر قرآن کریم باران رحمت کی طرح اثر کر رہا تھا اور ان کے نفوس اس سے خوب سیراب ہو رہے تھے۔ وہ اس قرآن کے ساتھ زندہ تھے اور قرآن کے لئے زندہ تھے۔ وہ اپنی زندگی کو قرآن کریم کے اشاروں 'اس کے مفومات و مدلولات کے ساتھ برلتے اور ہم آہگ کرتے چلے جاتے تھے۔ اس کے نقاضوں کو پورے کرتے چلے جاتے تھے اور وہ نمایت ہی سجیدگی 'نمایت ہی فعم و فراست اور نمایت ہی مختی کے ساتھ ات لیتے تھے۔ قرآن کریم کی خوبصورتی 'اثر آفرین 'عملیت اور سجیدگی کو دکھے کر انسان جران رہ جاتا ہے۔ یہ امر جران کن ہے کہ قرآن نے کروہ صحابہ کی خوبصورتی 'اثر آفرین 'عملیت اور خیدگی کہ صرف ۲۵ سال کے اندراندر یہ مجزہ رونما ہواجس کی کوئی مثال تاریخ میں نہیں۔ یہ اس لئے ہوا کہ گروہ صحابہ نمایت ہی مجرالعقول لوگ تھے۔ لین جریر نے 'اپنی سند کے ساتھ حضرت عبدالله میں نہیں۔ یہ اس لئے ہوا کہ گروہ صحابہ نمایت ہی مجرالعقول لوگ تھے۔ لین جریر نے 'اپنی سند کے ساتھ حضرت عبدالله این ادریس سے روایت کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب سے آیت اتری

(اَلَّذَیْنَ آمَنُو ا وَلَمْ یَلْبَسُو ا اَیْمَانَهُم بظُلْمٍ) وہ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں نے ایخ ایمان کوظلم کے ساتھ نہ طایا۔ " توبہ بات محابہ کرام پر بہت ہی گر ان گزری ۔ انہوں نے کما کرم میں سے کون ہے جس نے اپ نش

ر ظلم نہ كيا ہو - كيتے بيں رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمايا : وواس طرح نہيں جس طرح تم لوگ ممان كرتے ہو اب تو اس طرح ہے جس طرح معزت لقبان نے اپنے بیٹے سے كما تھا

(لَا تُشْرِكُ بِاللَّهِ إِنَّ الشَّرِ كَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ) بِنِي الله كسمائة كى كوشرك نه مُصراؤ ب شك شرك ظلم عظيم بي الله عليم علي بي الله على عند أن الشير كا ماته الوالا شعرى عبدى اور اس كه باب سه نقل كيا به كه زيد اين مومان في سلمان سه يوجها : الله عبد الله كا كتاب من سه ايك آيت في ميرا برا حال بنا ديا به -

(الَّذَيْنَ آمَنُو اوَكُمْ يَكْبَسُو الَيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) وہ لوگ جو ايمان لائے اور انہوں نے اپنے ايمان كے ساتھ ظلم كوند طايا۔ " تو سلمان نے كماكہ يہ تو اللہ كے ساتھ شرك ہے اور اس كا ذكر اللہ نے كيا ہے۔ زيد نے كما كہ آپ ہے يہ من كر مجھے اس قدر خوشى ہوئى كہ كل رائت ميرى جس قدر دولت تھى اگر اى قدر مجھے اور بھى مل جائے تو اتى خوشى نہ ہوتى۔

ان تین روایات ہے معلوم ہوتا ہے کہ یہ صاب کا معززگروہ قرآن کریم کے بارے میں کس قدر حماس تھا اوران کی زندگی پر قرآن کس قدر عمانا افرانداز ہوتا تھا اور کس طرح وہ قرآن کریم کو لیتے تھے؟" اس طرح کہ یہ ایسے ادکام بیں جن کافی الغور تافذ کر تا مروری ہے۔ اور یہ لیک ہدایات اور ایسے نصلے بیں جن کی اطاعت ضروری ہے۔ کیونکہ یہ آخری ادکام وافیطے بیں اور جب وہ یہ محسوس کرتے تھے کہ ان کی وسعت و طاقت اور مطلوب ادکام کے درمیان فرق ہے اور ان ادکام وافیطے بیں اور جب وہ یہ محسوس کرتے تھے کہ ان کی وسعت و طاقت اور مطلوب ادکام کے درمیان فرق ہے اور ان دکام وافی ان ادکام کی رعایت اور زمی فرما کے لئے ان ادکام کا نفاذ ممکن نہ رہے گاتو وہ بے چین ہوجاتے تھے اور اللہ اور رسول ان ادکام بیں رعایت اور زمی فرما و سے تھے۔ یہ وہ مناظر بیں جو آگھوں کو خیرہ کر دیتے ہیں۔ یہ بیں ان لوگوں کے حالات جو اس دین کے حاملین تھے۔ وہ ایسا پر دہ تقدیر انبی تھے اور وہ دستہ تھے جو مشیت انبی کے نفاذ کے لئے نتیب کیا گیا تھا اور یہ مشیت سب سے پہلے انہوں نے اپنی زندگی ہیں نافذکی تھی۔

---000---

اب سیاق کلام میں اس عظیم قافلہ ایمان کا ذکر آبا ہے جس کے قائدین انبیاء و رسل ہے۔حصرت نوح سے خاتم النبیین تک ان سب پر اللہ کی رحمیں تازل ہوں۔ یہ طویل قافلہ ایک دو سرے کے ساتھ مربوط ہے۔ خصوصاً حضرت ابراہیم علیہ السلام سے لے کر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک ان حضرات کے تذکرے میں تاریخی شلسل کا خیال نہیں رکھا محیا۔ جیسا کہ دو سرے مقامات پر نظر آبا ہے کیونکہ یہاں مقصد یہ نہیں ہے کہ ان کی تاریخی ترتیب کو بیان کیا جائے بلکہ مقصد سے ہے کہ تمام انبیاء کا مشن ایک ہی تھا یعنی عقید ہوتھید :

وَ وَهَبْنَا لَهُ السَّلِيُّ وَ يَعْقُونِ * كُلًّا هَدَيْنَا ۚ وَنُوْحًا

هَدَیْنَا مِنْ قَبُلُ وَمِنْ ذُرِّتَیْتِهِ دَاؤُدَ وَ سُلَیْلُنَ وَ اَیُّوْبُ وَیُوْسُفَ وَمُوْلِمِی وَهُمُوْنَ *وَکَنَالِكَ نَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ ﴿ وَزَّکِرِتَا وَ یَحْیُلُ وَ 14

عِيْلَى وَ إِلْيَاسٌ كُلُّ مِّنَ الصَّلِحِيْنَ فَيْوَ إِسْلِعِيْلَ وَ الْبَيْمَةِ وَيُؤْثُنَ وَ لُوْطًا ﴿ وَكُلًّا فَضَلْنَا عَلَى الْعُلَمِينَ فَهُوَ مِنَ الْبَآيِهِ مُ وَ ذُرِياتِهِمُ وَ إِخْوَانِهِمْ وَاجْتَكِيْنُهُمْ وَهَكَيْنَهُمْ وَلَا صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمِ فَذَٰ لِكَ هُدَى الله يَهْدِي بِهِ مَنْ يَتَنَاءُ مِنْ عِبَادِهِ * وَلَوْ آشُرَكُوا لَحَيِظُ عَنْهُمُ مَّا كَانُوْا يَعْمَلُونَ هِ أُولِيْكَ الَّذِيْنَ الَّذِيْنَ الْكَتْبُ وَ الْحُكُمَ وَالنُّبُوَّةَ ۚ فَإِلَى يَّكُفُرُ بِهَا لَمُؤُلِّذِ فَقَدُ وَكُلْمَا فِهَا قَوْمًا لَّلِيْمُوا بِهَا بِكِفِرِيْنَ اللَّهِ الَّذِيْنَ هَدَى اللَّهُ فَبِهُدُ لَهُمُ اتَّتَابِهُ * قُلُ لَّا ٱسْتَلَكُوْ عَلَيْهِ ٱجْرًا * إِنَّ هُو اللَّا 80 دِكُولِي لِلْعَلْمِينَ أَهُ

پھر ہم نے ابراہیم عالیے کو اسحاق علیے اور یعقوب عالیے جیسی اولاء دی اور برایک کو راہ راست وکھائی (وی راہ راست جو) اس سے پہلے نوح علظ کو دکھائی تھی۔ اور اس کی نسل سے ہم نے داؤ د علظ 'سلیمان علظ 'ایوب علظ ' يوسف علي 'مويٰ علي 'اور ہارون عليہ كو (ہدايت بخشي)-اي طرح ہم نيوكاروں كوان كى نيكى كابدلہ ديتے ہيں-(اي کی اولاء ت) زکر یا علی مجی علی اسی علی اور الیاس علی کو (راه یاب کیا) برایک ان میں سے صالح تھا۔ (ای ك خاندان سے) اساميل غالظ البيع علي اور يونس علي اور لوط عليك كو (راسته دكھايا) - ان ميس سے جرايك كو ہم في تمام دنیا دانوں پر نضلیت عطاکی ۔ نیز ان کے آباؤ اجداد اور ان کی اولاد اور ان کے بھائی بندوں میں ہے ہتوں کو ہم نے نوازا۔ انہیں اپنی خدمت کے لئے جن لیا اور سیدھے رائے کی طرف ان کی راہنمائی کی ۔ یہ اللہ کی بدایت ہے جس کے ساتھ و دایئے بندوں میں ہے جس کی جاہتا ہے رہنمانی کرتا ہے۔ لیکن آگر کہیں ان لوگوں نے شرک کیا ہو آ تو ان کاسب کیا کرایا غارت ہو جاتا۔ یہ وہ لوگ تھے جن کو ہم نے کتاب اور تھم اور نبوت عطاکی تھی۔ اب آگر میہ لوگ اس کو ہائے ہے انکار کرتے ہیں تو (یر داہ نسیں) ہم نے بچھ اور لوگوں کو یہ نعت سونب دی ہے جو اس سے منکر نہیں ہیں۔اے نبی م وی لوگ اللہ کی طرف سے ہدایت یافتہ سے انسی کے راستہ یرتم چلواور کمہ دو کہ میں (اس تبلیغ و ہدایت کے) کام برتم ے کسی اجر کا طالب نہیں ہوں' یہ تو ایک عام نصیحت نے تمام دنیا والوں کے لئے۔

ان آیات بی یا رسولوں اور نیوں کا ذکر ہے لین حضرت نوح نطاع اور حضرت ابراہیم نطاع کے علاوہ اور دو سروں کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

(ومن ابآئهم و ذريتهم و احو انهم (٢:٦)) اور ان ك آباء ان كي اولاد اور ان ك بھائیوں میں ت ۔ " اور اس قافلہ ایمان پر جو تبصرے کئے گئے ہیں۔ (وككذلك نَحورى المحسينين (٦: ٤ ٨)) "اورجم نيك كام كرف والول كواى طرح جزاء دية يس-

(و كُلًا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَلَمِينَ (٢:٦)) اور ان سب كوبم نے تمام جمان والوں پر فضيلت دى -" اور

(و اجتبینهم و هَدَینهم اللی صر اط مستقیم (۲:۷) اور بم نے انہیں منتب کیا اور انہیں منتب کیا اور انہیں میں اسلامی راہ کی طرف ہدایت کی۔ ان تمام تبروں سے معلوم ہوتا ہے کہ سے قافلہ رسل کس قدر قابل قدر اور کس قدر منتب کو اس منتب لوگوں پر مشتل تھا اور ہے کہ بیاضی راہ کی طرف ہدایت یافتہ تھا۔ اس گروہ کو اس انداز میں پیش کرنا اور اس کو اس منتب لوگوں پر مشتل تھا اور ہے کہ بیاضی جارہ کی طرف ہدایت یافتہ تھا۔ اس گروہ کو اس انداز میں پیش کرنا اور اس کو اس منتب کے لئے تمید کے طور پر تھا۔ بات بیا تھی :

(ذَلَكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَآءُ مِنْ عَبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوْ الْحَبِطَ عَنْهُمْ مَّا

کائو ایکھملو ن (۱۸۸۸) یہ اللہ کی ہدایت ہے جس کے ساتھ وہ اپنے بندوں میں سے جس کی جاہتا ہے رہنمائی کرتا ہے۔ کین اگر کمیں ان لوگوں نے شرک کیا ہوتا تو ان کاسب کیا کرایا غارت ہو جاتا۔ "یہ فیصلہ ہے اس امرکا کہ اس کرہ ارض پر ہدایت کے سر چشے کون سے جی ؟ تو انسانوں کی ہدایت کے لئے اللہ تعالیٰ کی وہ تعلیمات ہیں جو رسولوں کے ذریعے بھیجی گئیں اور ان ہدایات البیمیں سے جو ہدایات بقینی طور پر ثابت اور محفوظ ہیں وہ ای منع اور سرچشمہ قرآن میں ہیں جس کے بارے میں اللہ کا فیصلہ ہے کہ یک اس کی ہدایت ہے۔ اور سے کہ یہ ہدایت اپنے مخار بندوں کے ذریعہ اللہ تعالیٰ می بھیجنا ہے۔ آگر یہ مخار بندے بھی اس راہ کو چھو ڈویس اور ہدایت کے اس سرچشے کو ترک کر دیں جس نے وہ ہدایات لیے ہیں اور نظریات و اعمال اور عقیدہ و عبادت میں اللہ کے ساتھ دو سروں کو شریک کر دیں تو ان کا انجام بھی یہ ہوگا کہ ان کے تمام اعمال اکارت جائیں سے 'ضائع ہو جائیں گے اور وہ اس طرح ہلاک ہو جائیں سے جس طرح کوئی جس میں جس کے اور وہ اس طرح ہلاک ہو جائیں سے جس طرح کوئی معنی ہی ہیں۔

(أُولِئِكَ الَّذِيْنَ اٰتَيْنَهُمُ الْكِتْبَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوَّةَ فَانْ يُكْفُرْبِهَا هُولُآءِ فَقَدْ وَكُلْنَا

بھا قو ما گیسو ابھا بکفرین (۲: ۹۸) در یہ وہ لوگ سے جن کو ہم نے کتاب اور تھم اور نبوت عطای تھی۔ اب اگر بدلوگ اس کو مائے سے انکار کرتے ہیں تو (پر دانہیں) ہم نے بچھ اور لوگوں کو یہ نعت سونپ دی ہے جو اس سے مشر نہیں ہیں۔ یہ دو سرا نتیجہ ہے۔ بہل ستیج ہیں سے فیصلہ کیا گیا کہ مصدر ہدایت اللہ ہے۔ اللہ کی ہدایت وہ ہے جو رسولوں کے ذریعے سے انسانوں تک کپنی ہو۔ دو سری ہیں یہ کما گیا کہ جن رسولوں کا ذکر کیا گیا اور جن کی طرف مجمل اشارہ کیا گیا کی وہ لوگ ہیں جن کو اللہ نے کتاب محمت محمومت اور نبوت عطای۔ اس آیت وہ می استعال ہوتا ہے اور تھم بسی مفکرت سلطنت اور اقتدار بھی استعال ہوتا ہے اور اس آیت میں دونوں معنی مراد ہو سکتے ہیں۔ ان رسولوں ہیں سے بعض پر تو کتاب نازل کی گئی مثلاً تورات حضرت موسیٰ پر ، زبور حضرت داور دیر ، انجیل حضرت عیبیٰ پر اور بعض کو اقتدار دیا گیا۔ مثلاً داؤ د اور سلیمان علیہ السنام کو ادر

ہرایک کو اس معنی میں اقتدار اعلیٰ دیا گیا کہ اس کے پاس جو مدایت ہے وہ اللہ کی جانب سے ہے اور جو دین وہ لے کر آئے ہیں لوگوں پر ای کی حکرانی ہوگی ۔ اللہ نے جو رسول بھی بھیجے ہیں وہ اس لئے بھیجے ہیں کہ ان کی اطاعت کی جائے اور اللہ نے جو کتاب بھی بھیجی ہے وہ اس لئے بھیجی ہے کہ لوگوں کے درمیان اس کتاب کے مطابق فصلے کئے جائیں جیسا کہ روسری آیات میں آیا ہے کہ تمام نبیوں کو تھم اور نبوت دیا گیا۔اللہ نے اپنا دین ان بی کے حوالے کیا آگہ وہ لوگوں تک ات پنچائیں ۔ خود اس دین پر قائم رہیں 'ایمان لائیں اور اس کی حفاظت کریں ۔ آگر مشرکین عرب اللہ کی کتاب 'اس کی حكومت اور نبوت كا انكاركر دين تو الله كا دين ان كا محتاج نبيس - الله ك نبي اور ان ك سائقي اس دين ك لئ كافي ہیں۔ بید دین ایک پر انی حقیقت ہے اور اس درخت کی جڑیں دور تک تاریخ کے اندر پھیلی ہوئی ہیں۔رسولوں کی کڑیاں ایک دو سرے کے ساتھ جڑی ہوئی ہیں ایک کے بعد دو سرا آیا ہے اور وای دعوت لے کر آیا ہے۔جس کی قسمت میں الله نے برایت یافتہ ہونا لکھ دیا تھا اس نے ان سے برایت لی کیونکہ سے اللہ ای جانتا تھا کہ کون برایت کاستحق ہے۔ یہ وہ تبعرہ ہے جس کے ذریعے مومنوں کے دلوں کو یقین و اطمینان کے ساتھ بھر دیا جاتا ہے ' ہر دور کا گروہ مومن النا مدایات ے اطمینان حاصل کر سکتا ہے۔ جانب تعداد میں وہ کم ہویا زیادہ ہو اکیونکہ تحریک اسلامی کے ساتھی جائے کم ہوں اسلام نہیں ہوتے۔ بوری ماریخ اسلامی ان کی پشت پر ہے۔ یہ ایک ایسا بودا ہے جس کی جزیں زمین کے اندر دور تک تلی مولی میں اور اس کی شاخیں فضامی وور تک بلند میں ۔ یہ تحریک ایک عظیم تاریخی تحریک اسلامی کی ایک کڑی ہے جس کا آخری سرا اللہ تک پہنچا ہوا ہے۔ ایک منفر د مومن 'اس کر ہ ارض پر جہاں بھی ہو'جس قوم میں بھی ہو' وہ نمایت ہی طاقتور ہے ا ایک عظیم الثان حقیقت ہے۔ وہ اس عظیم در ات کی ایک شاخ ہے جس کی جڑیں دور تک بیں اور انسانی فطرت کی زمین کے اندر مرائی تک جل می بیں ۔انمانیت کے اندر دور تک پھیلی ہوئی ہیں 'انمانی تاریخ کے اندر مرائی تک می ہوئی میں اور وہ واحد مومن فرد ہمی قافلہ اہل ایمان کا ایک حصہ ہے اور اس کی تاریخ زمانوں تک پیلی ہوئی ہے۔

(أُولَئِكَ الَّذِيْنَ هَدَى اللَّهُ فَبِهُدْهُمُ اقْتَدِهْ قُلْ لَآ ٱسْتُلُكُمْ عَلَيْهِ ٱحْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا

ذكر فى للْعُلَميْنَ (٦: ٩٠) الله نبى "وى لوگ الله كى طرف سے بدائت يافتہ سے النى كے راسته برتم جكو اور كه و كه ميں (اس تبليغ و بدايت كے) كام برتم سے كى اجركا طالب نہيں ہوں سے تو ايك عام تصحت بے تمام ونيا والوں كے لئے۔"

یہ ایک تمبری قرار داد ہے۔ یہ قافلہ رسل جو اٹل ایمان کی جماعت کے قائد میں یک وہ لوگ ہیں جن کو اللہ نے راہ ہدایت دکھائی۔ ان کے پاس اللہ کی جانب ہے جو ہدایات گئی رہیں وہ نبی آخر الزمان کے لئے بھی مشعل راہ ہیں۔ ان افراد کے لئے بھی مشعل راہ ہیں جو آپ " پر ایمان لائے ہیں۔ اندا حضور " انہی ہدایات پر چلیں ہے اور ابنی زندگی کے تمام امور میں فیلے انہی ہدایات سے لیس ہے۔ انہی ہدایات کی طرف پوری انسانیت کو دعوت ویس سے اور آپ امت دعوت کے سامنے یوں گویا ہوں گے۔

(قُلْ لَآ اَسْنَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا (٦:٩٠) ومين اس كام يرتم ت كى اجركا مطالبه نين كرتا"-

هُو الله ذكرى للعكسين (٩٠:٦) وويد تو تمام جمان والول كے لئے صرف ایک تفیحت ٢٠٠٠ يد تفیحت تمام لوگوں كے لئے بے يہ كمى ایک نسل ياكى ایک قوم كے ساتھ مخصوص نہيں ہے اور نہ قريب و بعيد كے ساتھ مخصوص ہے۔ يہ تو بورى انسانيت كے لئے ایک ياد وہانى ہے اس لئے وہ اس پر كسى اجر كا تقاضا نہيں كر رہے۔رسول كا اجر تو اسد يرہے۔

بہ اب آگے یہ مضمون آتا ہے کہ جو لوگ سرے سے نبوت اور رسالت کے منکر ہیں ان کا موقف درست نہیں ہے۔
ان کی غلطی یہ ہے کہ وہ مقام الوہیت کا میچ اندازہ نہیں کر سکے ۔ نہ اللہ کی حکمت 'اس کی رحمت اور اس کے انساف کے
بارے میں ان کا نصور درست ہے۔ لندا یہ بات جان لو کہ یہ آخری نبوت بھی سابقہ نبوتوں اور رسالتوں کے طریق پر
ہے اور یہ کتاب بھی تمام کتب سابقہ کی تصدیق و تائید کر رہی ہے۔ تمام انبیائے سابق کی تعلیمات بھی ای کتاب کے
ساتھ مناسبت رکھتی ہیں۔

وَمَا قَكَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدُرِكَمَ إِذْ قَالُوا مَاۤ أَنْزَلَ اللهُ عَلَى

بَشَرِيِّنَ شَى اللهِ مُؤْلُ مَن آنْزَلَ الْكِتْبَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوْسَى نُوَلًا وَهُلَّى
لِلتَّاسِ تَجْعَلُوْنَهُ قَرَاطِيْسَ بُنْكُوْنَهَا وَتُخْفُوْنَ كَشِيْرًا ۚ وَعُلِّمْتُو مِمَا لَمُ لِللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللللللللللللللللللللللّ

دوان لوگوں نے اللہ کابہت غلط اندازہ نگایا جب کما کہ اللہ نے کسی بشر پر پچھ نازل نہیں کیا ہے۔ ان سے پوچھو' پھر
وہ کتاب ہے۔ مویٰ لایا تھا' جو تمام انسانوں کے لئے روشیٰ اور ہدایت تھی' جے تم پارہ پارہ کر کے رکھتے ہو' پچھ دکھاتے ہو
اور بہت پچھ چھپا جاتے ہو' اور جس کے ذریعے ہے تم کو وہ علم دیا گیا جو نہ تمہیں حاصل تھا اور نہ تمہارے باپ واداکو'
آخر اس کا نازل کرنے والاکون تھا؟ بس اتنا کہ دو کہ اللہ' پھرانیں اپنی دلیل بازیوں سے کھیلنے کے لئے چھو ڈ
دو۔ (ای کتاب کی طرح) یہ ایک کتاب ہے جے ہم نے نازل کیا ہے۔ بری خیرو برکت والی ہے۔ اس چیز کی تصدیق کرتی
ہے جواس سے پہلے آئی تھی۔ اور اس لئے نازل کی گئ ہے کہ اس کے ذریعہ سے تم بستیوں کے اس مرکز (لیمنی کہ) اور
اس کے اطراف میں رہنے والوں کو متنبہ کرو۔ جو لوگ آخرت کو ملنے ہیں وہ اس کتاب پر ایمان لاتے ہیں اور ان کا
حال یہ ہے کہ اپنی نمازوں کی یابندی کرتے ہیں۔"

مٹرکین اپنی کے بحق اور منادی وجہ ہے ہے کہ اللہ نے تو انسانوں میں ہے کی فرد کو رسول بناکر بھیجا تی انسیں ہے۔ نہ اللہ تعالیٰ نے کوئی کتاب بھیجی ہے جو اللہ کی وجی پر بٹی ہو حالانکہ مٹرکین کے پڑوس تی میں یہودی الل کتاب رہتے تھے اور ان مشرکین نے کبھی اس امر کا انکار نہ کیا تھا کہ وہ اٹل کتاب ہیں۔ نہ انہوں نے اس بات کا انکار کیا تھا کہ تورات اللہ کی جانب ہے حضرت موئی علیہ السلام پر اتری۔ یہ بات وہ عناد اور محض کث جمتی کی خاطر کرتے تھے۔مقصد صرف یہ تھا کہ اس مجانے وہ حضرت محر صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا انکار کر سکیں۔ اس لئے قرآن مجید یہاں ان پر تنقید کرتا ہے کہ تم جو یہ کتے ہو کہ اللہ نے کوئی کتاب کسی انسان پر نہیں اگاری تو پھر معزت موئی کے موئی کیا ہے کہ تم جو یہ کتے تھے۔

(وَمَا قَدَرُ وَ اللّٰهُ حَقَّ قَدْرِهِ اذْقَالُوْ امَّا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَى بَشَرِ مِّنْ شَدَى ﴿ ١٠٩))

ان لوگوں نے الله کابہت غلط اندازہ نگایا جب کما کہ اللہ نے کی بشر پر پچھ نازل نہیں گیا ہے۔ " یہ نظریہ مشرکین کمہ رور جاہیت میں رکھتے تھے۔ ہر دور میں اس فتم کے لوگ بیشہ رہے ہیں۔ آج دور جدید میں بھی بعض لوگوں کا یک نظریہ ہے۔ یہ لوگ سیجھتے ہیں کہ تمام ادیان سادی انسانوں کے بنائے ہوئے ہیں اور ان ادیان نے بھی درجہ بدرجہ رقی جس طرح انسان نے بتدر ت کو گئی ۔ یہ لوگ اس معالمے میں ان ادیان کے درمیان ہو خود لوگوں نے بنائے شان قدیم و جدیدیت پر سیاں اور ان ادیان کے درمیان فرق نہیں کرتے جو اللہ کے فرمتادہ رسول ہے کر آئے اور جو اب سیک اپنے فقی اصولوں پر قائم ہیں۔ تمام رسول ہے درہے انمی ادیان پر قائم رہے۔ آگرچہ بعض لوگوں نے ان ادیان کو تبول کیا اور بعض نے انکار کیا۔ بعد کے زمانوں میں ان کے اصول و فردع کے درمیان توقوں کے اندر ہوگئی اور لوگ اس تحریف کی وجہ سے دوبارہ جاہلیت کی طرف لوٹ گئے۔ اس کے بعد اللہ نے ان قوموں کے اندر رسول بیجنے کی ضرورت محسوس کی۔ آئر کار دین اسلام آیا۔ ان لوگوں کا نظریہ فقط یہ ہے کہ جس طرح انسان نے رسیل ساتھ ساتھ ترتی کی۔

یہ بات قدیم لوگوں نے کی یا جدید لوگوں نے 'ان لوگوں نے فی الحقیقت اللہ کی ذات کا سیح اندازہ نہیں لگایا اور ہیرہ الوگ ہیں جنہوں نے اللہ کے فضل 'اس کی رحمت اور اس کے عدل کو سیح طرح نہیں پہچانا۔ ان لوگوں کے نظریے کا فلامہ ہیر ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی انسان کو رسول بناکر نہیں جیجنا۔ اگر اللہ کوئی رسول بھیجنا چاہتا تو کسی فرشتے کو بھیج دیتا جس طرح بعض عرب ہیر کتے ہے۔ یہ لوگ کھتے ہیں کہ اس عظیم کا نتات کے عظیم خالق کو کیا ضرورت پڑی ہے کہ اپنی مخلوقات کی اس قدر قکر مخلوقات کی اس قدر قکر مخلوقات کی اس قدر قکر کرے جس کی نام کر ہ ارض ہے 'کے اوپر اپنے والی اس حقیر مخلوق کی اس قدر قکر کرے جس طرح اٹل اویان کہتے ہیں کہ اس نے رسول بھیج 'رسولوں پر کتابیں بھیجیں تاکہ ان کے ذریعے ان حقیر اٹل ارض کو سیح رائے پر لایا جائے یا جس طرح بعض قدیم اور جدید فلاسفریہ کتے آگے ہیں کہ نہ کوئی اللہ ہے 'نہ کوئی وحق ہے اور نہ رسول ہیں۔ یہ لوگوں کو دھو کہ دیتے ہیں جس طرح آج کے جدید طرح آج کے جدید طرح آج کے جدید طرح آج کے حدید طرح آج کے جدید طرح اور مادہ پرست لوگ کھتے ہیں۔

یہ تمام لوگ دراصل اللہ کی ذات کے بارے میں اندازہ لگانے میں غلطی کرتے میں۔ایک عظیم و کریم ذات 'ایک

رحيم اور عادل پرور وگار اور ايك عليم و عليم خالق كس طرح انسان كو بلابدايت اور بلاحكمت و بصيرت جهو را سكنا ب حالاتك الله نے اس انسان كو يداكيا - وه اس كى خفيہ اور ظاہر برجبلت سے واقف ہے -اس كى توتوں اور صلاحيتوں سے باخبر ہے۔وہ اس کی مزوریوں اور کو تاہیوں سے بھی واقف ہے 'وہ اس کی ضروریات اور اقدار کے بارے ہیں بھی خوب جا ہے ۔ پھر یہ س طرح ممکن ہے کہ اللہ اس کے لئے بچھ اصول اور پیانے وضع ند کرے جس کے مطابق اس کے ا عمال و افعال کو جانیا جائے اور اس کی اچھائیوں اور برائیوں کی نشاندہی کی جائے۔ اہلد کو بیہ بھی علم تھا کہ اس انسان کو جو عقل دی گئی ہے وہ محدود القوت ہے اور اس پر کی فیکٹر اٹر انداز ہوجاتے ہیں - خواہشات ننس اور زاتی میلانات کے وہ آلیع ہوتی ہے۔'وہ لالچ اور مفادات ہے بھی متاثر ہوتی ہے۔اس کے علاوہ عقل کے ذمہ از جانب اللہ بیہ فریضہ بھی عائد ہے کہ وہ اس کائنات کی قوتوں کو مسخر کر کے کام میں لائے لیکن اس کے ذمہ بیہ فریضہ عائد نہیں کیا گیا کہ وہ اس کا نات کے بارے میں کوئی مطلق تصور پیش کرے۔نہ اس پر میہ فریضہ عائد کیا گیا ہے کہ وہ اس زندگی کے لئے کوئی مطلم نظام اور اصول تجویز کرے اس کے کہ زندگی کا نظام تجویز کرنا اس کا کام نہیں ہے ' یہ نظام اس کے لئے مجانب اللہ آئے گا۔اللہ نے زندگی کا نظام تجویز کرنے کا کام صرف عقل انسانی پر نہیں چھوڑا ہے اور نہ سے امراللہ تعالیٰ نے انسان کی اس فطری قوت کے حوالے کیا ہے جس کی رو سے اس پر سے بات لازم ہے کہ وہ اللہ کی ذات کے سلسلے میں اجمالی معرفت حاصل کرے ۔ مصیبت کے وقت وہ اس رب بی کو یکار ہا ہے اس لئے کہ انسان کی اس فطرت سلیمہ پر بھی بعض فیکٹر دباؤ وال كرائ الله فسادين مبتلاكرديتي بي - يوفيكردافلي بهي اور خارجي بهي موسكت بي - نيز انسان كوبدي كي طرف انسانون اور جنوں کے تمام شیاطین ہروقت مائل کرتے رہتے ہیں اور وہ اس سلسلے میں انسان کو متار کرنے کے لئے تمام توجیهات اور تمام ذرائع افتیار کرتے ہیں۔ یمی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نظام زندگی کے بارے میں انسان کو صرف وحی اور رسالت كے حوالے كرتے ہیں۔اس كو تھم ديتے ہیں كہ وہ اس كى ان برايات كى بيروى كرے جو اس نے كتابوں ميں آثارى ميں ماکه اس کی فطرت درست اور صاف ره سکے ۔ان کی عقل اور سوچ میچ ست میں کام کر سکے ۔اور ان بروہ عوامل ند اندر ہے اڑ انداز ہو سکیں اور نہ یا ہرہے جو انسان کو گراہ کرتے ہیں - ہی پالیسی اللہ کی شان اور اس کے نصل و کرم اور اس ك رحت اور عدالت اور اس كى محمت اور علم كے شايان شان ہے - الله كے لئے يہ بات كيے مناسب ہوسكتى ہے كه وه انسان کو پیداکر کے یونی چھوڑ دے۔ قیامت کے دن ان سے حساب و کتاب تولے لیکن ان کی ہدایات کے لئے کوئی رسول نه بهج حالاتك الله كا اعلان ب:

(و مَا كُنّا مُعَدَّبِينَ حَتَى نَبْعَثَ رَسُولًا) اور بم كمى قوم كواس وقت تك عذاب دين والے نيس بحب تك ان كے لئے رسول نہ بجيس - "اس لئے الله كا الوہيت كا بحج اندازہ لگانے اور اس كى قدر و قبت كا اقرار كرنے كے لئے لازم ہے كہ يہ اعتراف كيا جائے كہ اس نے اپنے بندوں كے لئے رسول بھيج بيں - ان رسولوں كامقصد يہ رہا ہے كہ وہ لوگوں كى فطرت كو تمام آلودگيوں ہے پاك كر كے "اور ان كى عقل و ادراك كو تمام موثرات سے نكال كر فالص اور آزادانہ غورو فكر كرنے كے آزاد كر ديں - الله نے ان رسولوں كو دعوت كامنماج اور طريقہ كار بحى سكھايا اور ان بيں ہے ديں جو آج تك موجود بيں جيساكہ داؤد اور موئ عليه السلام - ني آخر الزمان كو

قرآن كريم دياكيا بو آج تك تمام تحريفات ـ ياك بـ

چونک ساکنان جزیر ہ عرب کے ہاں حفرت موئ کی رسالت معروف و مضور تھی اور عرب اہل کتاب کو بھی جائے شخے تو اللہ تعالی نے رسول کو تھم دیا کہ وہ ان کے سامنے اٹل کتاب اور کتاب موئی کو بطور مثال پیش کریں کہ اس کا تو مجھی تم نے انکار نہیں کیا۔

941

(قُلْ مَنْ ٱنْزَلَ الْكِتْبَ الَّذِي جَآءَ بِهِ مُوسَى نُوْرًا وَّهُدَّى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ رَاطِيْسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُوْنَ كَثِيْرًا وَعُلِمْتُمْ مَّالَمْ تَعْلَمُوْا ٱنْتُمْ وَلَآ

اب مضمون و منہوم ہے ہوگا: ''لے کی ''ان ہے کہ وہ کتاب ہو مویٰ علیہ السلام لے کر آئے تھے جس جی نی ردشنی انسان کو دی گئی تاکہ لوگ راہ ہدایت پائیں جبکہ یمود نے اسے پارہ پارہ کیا' جس جی سے بعض حسوں کو وہ چھپاتے تے اور بعض کو فلا ہرکرتے تے اور کتاب اللی کے ساتھ ہے نمال وہ اپنے ذاتی مقاصد کے لئے کرتے تھے۔'' ذرا غور توکرہ کہ اللہ تمہیں وہ حقائق بتا رہا ہے جن کے بارے میں تم نہ جائے تھے' اس لئے تم پر بیہ فرض ہے کہ اللہ کے اس نقل وکرم کا شکر اداکرہ اور سرے سے تم اس بات کے مئر نہ بن جاؤکہ اللہ تعالیٰ نے نہ وجی بھیجی ہے اور نہ کوئی کتاب نازل کی ہے۔

یہ سوال کرنے کے بعد اللہ تعالی نے انہیں موقعہ ہی نہ دیا کہ وہ جواب دیں۔اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تھم دیا کہ آپ خود ہی جواب دے دیں اور فیصلہ کن اور دو ٹوک بات کر دیں آکہ کوئی تنازعہ ہی نہ رہے اور نہ ہی مزید قبل و قال کرنے کی ضرورت رہے۔

(قُلِ اللّٰه قُم ذَر هُم اللّٰه عُم ذَر هُم الله عُم فَر وَ اللّٰه عُم اللّٰه عُم الله عَم الله على ا

(وَهَٰذَا كِتُبُّ اَنْزَلْنَهُ مُبْرَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ اُمَّ الْقُرَٰى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِيْنَ يُوْمِنُوْنَ بِالْاحِرَةِ يُوْمِنُوْنَ بِه وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُوْنَ

(٢:٦) " (اس كتاب كى طرح) يه ايك كتاب ہے جے ہم نے نازل كيا ہے - بوى فيرو بركت والى ہے - اس چيز كى تقد يق كر قى ہے والى ہے اور اس لئے نازل كى گئى ہے كہ اس كے ذريع سے تم بستيوں كے اس مركز (ليمنى كمه) اور اس كے اطراف ميں رہنے والوں كو متنبه كرو جو لوگ آخرت كو ملنے ہيں وہ اس كتاب پر بھى ايمان لاتے ہيں اور ان كا حال ميہ ہے كہ اپنى نمازوں كى پابندى كرتے ہيں ۔

سنن اللیہ میں سے بیہ بھی ایک سنت ہے کہ اللہ رسول بھیجا کرتا ہے۔ یہ جدید کتاب جس کے زول کے بارے میں بیہ لوگ شک کرتے ہیں یہ ایک کتاب مبارک ہے اور خدا کی قتم فی الواقعہ یہ ایک مبارک کتاب ہے ۔ ہم معنی کے اعتبار سے مبارک ہے اور حقیقت کے اعتبار سے مبارک ہے۔ اس میں اللہ نے اس وقت برکت ذالی جب اسے تازل کیا۔ اس اعتبار سے بھی مبارک ہے کہ جس محل اور رسول پر اسے اتارا گیا وہ بھی مبارک ہے۔ یعنی قلب مجم صلی اللہ علیہ وسلم جو کر یم اور عظیم ہیں۔ یہ اپنے جم اور مضامین کے اعتبار سے بھی مبارک ہے۔ یہ انسانوں کی لکھی ہوئی طویل کتابوں کے مقابلے میں چند صفات ہیں۔ لیکن منہوم 'ہوایات' تعلیمات اور الرات کے اعتبار سے وہ اس قدر عظیم ہے کہ انسانوں کی لکھی ہوئی دسیوں کتابیں ان کی تشریح نہیں کر سکتیں آگر چہ وہ جم اور صفحات کے اعتبار سے قرآن کر یم سے کئی محناہ ذیا وہ کیوں نہ ہوں۔ وہ لوگ جو اسالیب کلام 'خود اپنے کلام یا دو سروں کے کلام پر تبصرے اور غور و گر سے کئی محن قرآن اظہار معائی کرتے ہیں اور الفاظ کے ذریعے معانی کی طرز ہائے تعبیر پر تقیدی نگاہ رکھتے ہیں وہ جانے ہیں کہ متن قرآن اظہار معائی کرتے ہیں اور الفاظ کے ذریعے معانی کی طرز ہائے تعبیر پر تقیدی نگاہ رکھتے ہیں وہ جانے ہیں کہ متن قرآن اظہار معائی کے اعتبار سے نمایت ہی مبارک کلام ہے اور یہ بات ناممن ہے کہ کوئی انسان اس طرز پر بات کر سکے ۔ کوئی صفحی طویل ترین عبارات کے اندر بھی وہ معانی ادا نہیں کر سکتا جو قرآن نے خضر ترین جملوں میں اداکئے ہیں۔ ان میں معانی کا دریا ہے 'اشارات اور معانی کا سیاب ہے 'اور پھر نمایت ہی اراز آخریں بھی۔ ایک پوری آیت تو اس قدر معانی اداکر تی ہے 'اشارات اور معانی کا سیاب ہے 'اور پھر نمایت ہی اراز ہیں گئی۔ ایک بیری آیت تو اس قدر معانی اداکر تی ہے 'اشارات اور معانی کا سیاب ہے 'اور نمایت ہی اراز ہیں ہیں۔ ایک بیری آئید ہی اس قدر معانی اداکر تیں ہیں۔ ان ہیں ہیں۔ ایک بوری آیت تو اس قدر معانی اداکر تی ہے 'اور کر نمایت ہی اراز آئی کی ایک کی ایک کی کر دو ایک کی سیاب

اور اس قدر حقائق اس کے اندر سمو دیے گئے ہوتے ہیں کہ اسے تقریر و تحریر کے بھڑین نمونے اور آیک منفرد کلاے کے طور پر پیش کیا جاسکتا ہے ،جس کی نظیر بلغ سے بلغ انسانی کلام میں نہیں ملتی ۔ پھریہ کتاب اپ اثرات کے اعتبار سے بھی بہت ہی مبارک ہے ۔ یہ انسانی فطرت اور انسانی فخصیت کو جامعیت کے ساتھ خطاب کرتی ہے اور یہ خطاب نمایت ہی لطیف پیرائے میں اور براہ راست ہوتا ہے ۔ یہ خطاب نمایت ہی لطیف انداز میں فطرت کے اندر انز جاتا ہے ۔ یوں یہ کلام فطرت انسانی کو اس کے برپہلو اور برداستے سے متاثر کرتا ہے اور اس پر یوں اثر انداز ہوتا ہے کہ کوئی اور کلام اس براس طرح اثر انداز نہیں ہوسکتا ۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کلام میں اللہ کی جانب سے ایک قوت و دایت کر دی گئ ہے اور اس کے سوا دو سرے لوگوں کے کلام کے اندر اس شم کی کوئی قوت نہیں ہوتی ۔

کتاب اللہ کی برکات کے بارے میں یماں مزید کمنا ہمارے لئے ممکن نہیں اور اگر ہم اس موضوع پر کلام جاری بھی رکھیں تو اس کا حق اداکر ناکسی انسان کے لئے ممکن ہی نہیں ہے۔بس اللہ کی بیہ بات کافی و شافی ہے کہ بیہ کلام مبارک ہواور فصل الخطاب برمشتل ہے۔

(مصد قرق اللذي بين يكريه (٢:٦) يه سابقة كتبى تعديق كرنے والى جه الله على ا

جو لوگ اسلام کی تعریف کرتے ہوئے یہ کتے ہیں کہ یہ پہلا دین ہے جس نے کمل تو حید کا نظریہ پیٹ کیا اور یہ کہ رسالت اور رسولوں کے بارے ہیں اس دین نے سب سے پہلے کمل تصور پیٹ کیا۔ آخرت اور حساب و کتاب کے بارے ہیں سب سے پہلے کمل نظریہ پیٹ کیا۔ ایسے لوگوں کا مقصد تو یہ ہوتا ہے کہ وہ اسلام کی تعریف کریں۔ ایسے لوگوں نے دراصل قرآن کریم کا مطالعہ کیا ہوتا تو وہ لوگ بہولت معلوم کر لیتے کہ قرآن کریم کا مطالعہ کیا ہوتا تو وہ لوگ بہولت معلوم کر لیتے کہ قرآن کریم کا مطالعہ کیا ہوتا تو وہ لوگ بہولت کا شائبہ تک نہ تھا 'اور یہ کہ تمام رسولوں نے کمل اور خالص توحید کا نظریہ اور عقیدہ پیٹ کیا جس کے اندر شرک کا شائبہ تک نہ تھا 'اور یہ کہ تمام رسولوں نے رسالت کی حقیقت بیان کی اور سب نے یمی کما کہ وہ کس کے نفع و نقصان کی شائبہ تک نہ تھا 'اور است کو آخرت کی جواب دہ کا احساس دلایا اور کما کہ تم کو وہاں حساب و کتاب سے سابقہ پیٹ ہو گا۔ تمام رسولوں نے ایک بھر بی وہ اس کی جواب دی کا احساس دلایا اور کما کہ تم کو وہاں حساب و کتاب سے سابقہ پیٹ ہو گا۔ تمام رسولوں نے ایک بھر بین تصورات کا چربہ ہیں اور یور پین تصورات کا چربہ ہیں اور یہ کے اس نے ان تمام سابقہ کتب کی تھدیق کی۔ اسلام کے بارے ہیں یہ تعریفی جیلے جن کا ذکر ہوا یور پین تصورات کا چربہ ہیں اور یور پین تصورات کا چربہ ہیں اور یور پین تصورات کا چربہ ہیں اور وہ ترتی کے ختلف مراحل سے گزرے ہیں۔ جوں جوں توموں نے ترتی سے یہ تم تمام آسانی ندا بہ ترتی پر ہیں اور وہ ترتی کے ختلف مراحل سے گزرے ہیں۔ جوں جوں توموں نے ترتی سے کہ تمام آسانی ندا بہ ترتی پر ہیں اور وہ ترتی کے ختلف مراحل سے گزرے ہیں۔ جوں جوں توموں نے ترتی

کی 'ان نداہب کے تصورات میں بھی ترقی ہوتی رہی۔اصل حقیقت یہ ہے کہ اسلام کے کسی اصول کو مندم کر کے اسلام کی تعریف و توصیف نہیں کی جا سکتی لندا تمام لکھنے والوں اور تمام پڑھنے والوں کو جاہئے کہ وہ ایک باتیں نہ تکھیں اور نہ لکی باتیں پڑھیں۔اور بیہ آخری کماب کیوں ٹازل کی گئی؟ آکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہل مکہ اور اس کے اردگر و جولوگ بہتے ہیں ان کو ڈرائیں۔

(لتُنْذُرَ أُمَّ الْقُرِی وَمَنْ حَولَهَا (٦.٦) آلکه تم ام القری اور اس کے اروگرد نے والوں کو دُراؤ۔ آگھ کرمہ کو ام القری اس لئے کہا گیا ہے کہ اس میں وہ گھر ہے جے سب سے پہلے اللہ وحدہ کی عبادت کے لئے تھیر کیا گیا اور اسے امن اور لوگوں کے آنے جانے کی جگہ قرار دیا گیا۔ فقط انسانوں کے لئے تی نہیں بلکہ ہرزندہ چیز کے لئے اس قرار دیا گیا اور مکہ کرمہ بی سے تمام روئے زمین کے باشندوں کے لئے دعوت المی ۔اس سے قبل کمام انجیاء کی دعوت کبھی دعوت عامہ نہیں رہی اور بید ام القری اس لئے بھی ہے کہ یہاں تمام اہل ایمان جج کے لئے آتے جی تاکہ یہاں سے دعوت اسلامی کو لے کر دنیا میں پھیل جائیں۔

اس آیت ہے وہ مراد نہیں ہو مغربی متشرقین نے نکائی ہے کہ وعوت اسلای صرف اہل کہ اور اس کے اردگر د بنے والے لوگوں کے لئے ہے۔ مشترقین اس آیت کا بیہ مغوم اس طرح نکالتے ہیں کہ اے دو سرے قرآن جمید ے کاٹ کر پڑھتے ہیں اور بیہ اخذ کرتے ہیں کہ پہلے پہل حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کامقصد صرف بیہ تھا کہ اہل کہ اور چند دو سرے شہوں کے لوگوں تک اپنی دعوت کو محدودر کھیں گر بعد ہیں آپ نے اپنی دعوت کو پورے جزیرۃ العرب تک وسعت دے دی طالا تکہ پہلے آپ کے خیال ہیں بیہ بات نہ تھی کہ آپ وسیع علاقے تک دعوت کو پھیلائیں۔ اس کے بعد آپ نے بہ ارادہ کیا کہ اے اور آھے بڑھایا جائے۔ آپ کے ذہن ہی بیہ خیال بعض اتفاقات کی وجہ سے بیدا ہوا بعنی مدینہ کی طرف جرت کرنے اور وہاں حکومت قائم ہو جانے کی وجہ سے 'لین ان لوگوں نے اسلام اور نبی اگر م صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ عظیم افتراء باندھا ہے اس لئے کہ دعوت کے ایندائی دنوں تی ہی اللہ نے حضور موکو کہ دیا تھا

(وَمَا أَرْسَلْنُكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَلَمِينَ (١٠٧:٢١) اور بم نے تو تیجے بورے جان والوں کے لئے رحمت بناکر بھیجا ہے۔"

(وَمَا أَرْسَلْنَكَ الَّا كَآفَةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَّنَذِيرًا (٢٨:٣٤)) اور ہم نے آپ کو تمام انبانوں کے لئے بشیرو نذیر بناکر بھیجا ہے۔" کید اس دور کی بات ہے ہے، وَمُوت اسلامی مَد بیں شعب ابو طالب میں محصور تقی اور اسے خت مشکلات کا سامنا تھا۔

(وَ الَّذِيْنَ يُو مِنُو ْنَ بِالْمَاحِرَةَ يُو مِنُو ْنَ بِه وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافظُو ْنَ (٢:٦)) اور وہ لوگ جو آخرت پر ایمان لاتے میں وہ اس کتاب پر بھی ایمان لاتے میں اور وہ اپنی نمازوں کی حفاظت کرتے میں۔"وہ لوگ جو اس حقیقت پر ایمان لاتے میں کہ ایک دن ہم نے اپنی زندگی کا حماب و کتاب دیتا ہے 'وہ اس بات پر بھی ایمان لاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ لازمارسول بھیجا ہے اور وہ رسولوں کی طرف ومی کرما ہے۔ ایسے لوگ قرآن مجید کی تھید ہیں کرنے میں کوئی دفت محسوس نہیں کرتے بلکہ یہ ایمان انہیں اس تقدیق پر آمادہ کرما ہے اور پھروہ اپنے اس ایمان بالا فرت اور ایمان بالکاب کی وجہ سے اپنی نمازوں کی حفاظت کرتے ہیں آکہ ان کا تعلق ذات باری سے قائم و دائم ہے اور وہ نماز کی شکل میں اطاعت باری تعالیٰ کا اظہار کر سمیں ۔ یہ انسانی نفسیات کی کیفیت ہے کہ جب کسی کے ول میں خوف آخرت پیدا ہو جائے اور اس کو قیام قیامت کا یقین ہو جائے تو ایسے نفوس اللہ کی جانب سے کتاب ہدایت کے فرول کو خود بخود مان لیتے ہیں اور اس کے بعد وہ نماز کی صورت میں اللہ کے ساتھ اپنا تعلق قائم کر لیتے ہیں۔ قرآن کر یم کر اندر جا بجا جن انسانی نفسیات و کیفیات کو تلم بند کیا گیا ہے 'ان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ رب العالمین کا سچا کلام ہے۔

اب آگے اس اراور سبق کا آخری حسہ ہے۔ یہ حصہ ایک خوفناک اور متحرک منظر پیش کرتا ہے۔ یہ منظر الفاظ کی تصویر کے ذریعے نظروں کے سامنے اسکرین پر ہے۔ اس منظر کے کر دار وہ لوگ ہیں جو مشرک ہیں اور طالم ہیں اور جن کا وطیرہ یہ ہے کہ اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں۔ یہ جعلی مدعیان نبوت ہیں جن کا دعویٰ یہ ہے کہ ان کی طرف و تی آئی ہے۔ حالانکہ ان کی طرف کوئی و تی نہیں آئی ۔ یا وہ لوگ جو یہ وعویٰ کرتے ہیں کہ وہ بھی قرآن مجید جیسا کام پیش کر سکتے ہیں۔ یہ لوگ حالت نزع میں ہیں اور ان کاظلم اس قدر عظیم ہے کہ اس کے بارے میں انسان سوچ بھی نہیں سکتا۔ موت کے وقت فرشتے ہاتھوں میں ذرائع عذاب نے کر ان کی جان نکا نے کے لئے حاضر ہوں گے۔ اس وقت ان کے چروں پر جوائیاں آڈر بی ہوں گی اور یہ لوگ اس دنیا کی ہر چیز کو چیھے چھو ڈتے ہوئے جان دیں گے اور رخصت ہوں گے۔

وَمَنْ أَظْلَمُ مِثَنِ افْتَوَى عَلَى اللهِ كَوْ كَا اللهُ أَوْ قَالَ اللهُ أُورِى عَلَى اللهِ كَوْ كَا اللهُ أُورِى إِلَى وَهُلَ مَا آنْزَلَ اللهُ أُورِى إِلَى وَهُلَ مَا آنْزَلَ اللهُ وَكَوْ تَوْنَى إِذِ الطَّلِمُونَ فِى خَمَرَتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَلِكَةُ بَالسِطْوَ الْمَالِيكِةُ بَالسِطُوَ الْمَالِيكِةُ بَالسِطُوا الْمَالِيهِ مَا مُنْتُورِ وَلَوْنَى إِلَا اللهُ وَلَا مَا كُوْتُونَ عَلَى الْمُونِ بِمَا كُونَةُ تَقُولُونَ عَلَى اللّهِ عَيْرَ الْمُونِ بِمَا كُونَةُ تَقُولُونَ عَلَى اللّهِ عَيْرَ الْمُونِ بِمَا كُونَةُ مَا اللّهِ مَنَابَ اللهُ وَنِ بِمَا كُونَةُ تَقُولُونَ عَلَى اللّهِ عَيْرَ الْمُونِ وَمُنَاكُورُ وَنَ عَذَابَ اللّهِ عَيْرَ الْمُونِ وَمُنَاكُورُ وَنَ عَذَابَ اللّهِ عَيْرَ الْمُونِ وَمُنَاكُورُ وَنَ عَذَابَ اللّهِ مَنْ اللّهِ عَيْرَ الْمُونِ وَمُنَاكُورُ وَنَ عَذَابُورُ وَنَ عَنَابَ اللّهِ عَيْرَ الْمُونِ وَمُنَاكُورُ وَنَ عَذَابُورُ اللّهِ اللّهِ مَنْ اللّهِ عَيْرَ الْمُونِ وَمُنَاكُونُ وَلَا عَلَيْهُ وَمَا فَوْلِي مَعَلَمُ اللّهِ عَيْرَ الْمُونِ وَمُنَاكُورُ اللّهِ عَيْرَ الْمُونِ وَمُنَاكُورُ وَاللّهِ مَنْ اللّهِ مَنْ اللّهِ عَنْمُ اللّهِ عَيْرَ الْمُونُ وَكُونُ اللّهُ وَلَا مَنْ وَلَا مَا وَاللّهِ مَنْ اللّهِ مَاللّهُ وَاللّهُ وَمِنْ اللّهِ عَنْهُ اللّهُ اللّهُ وَمُعَلّمُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَلَا مُؤْلِلُونُ وَلَا مَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا مُؤْلِلُونُ وَلَا اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللللللللللللللللللللللللللللللللل

اور اس مخص سے برا طالم اور کون ہو گا جو اللہ پر جھوٹا بہتان گھڑے 'کے کہ جھے پر وحی آئی ہے در آن حالیہ اس پر کوئی وحی نازل نہ کی گئی ہو'یا جو اللہ کی نازل کر وہ چیز کے مقابلے میں کے کہ میں بھی الیں چیز نازل کر کے دکھا ووں گا؟ کاش تم ظالموں کو اس حالت میں دیکھ سکو جب کہ وہ سکرات موت میں دُبکیاں کھا رہے ہوتے ہیں اور فرشتے ہاتھ بردھا بردھا کر کہ رہے ہوتے ہیں کہ دولاؤ' نکالو اپنی جان' آج تمہیں ان باتوں کی پا دائن میں ذلت کا عذاب دیا جائے گا ہوتم اللہ پر تسمت رکھ کر ناحق بکا کرتے تھے اور اس کی آیات کے مقابلے میں سرکھی دکھاتے تھے۔'' (اور اللہ فرمائے گا) دولو اب تم ایسے بی تی تن تنا ہمارے سامنے حاضر ہوگئے جیسا ہم نے تمہیں پہلی مرتبہ اکیلا پیداکیا تھا' جو پھے ہم نے تمہیں دیا ہیں دیا تھا وہ سب تم چیچے چھوڑ آئے ہو' اور اب ہم تمہارے ساتھ تمہارے ان سفار شیوں کو بھی نہیں دیکھتے جن کے متعلق دیا تھا وہ سب تم چیچے چھوڑ آئے ہو' اور اب ہم تمہارے ساتھ تمہارے ان سفار شیوں کو بھی نہیں دیکھتے جن کے متعلق میں جھے جن کہ تمہارے کام بنانے میں ان کابھی پچھے حصہ ہے' تمہارے آئیں کے سب رابطے ٹوٹ گئے اور وہ سب تم سے میں کوئے جن کام زعم رکھتے تھے۔''

حضرت قادہ اور حضرت ابن عباس سے سے روایت ہے کہ سے آیت میلد کذاب اور اس کی ہوی سجاح بنت حارث کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور اسودعنی کے بارے میں بھی۔ یک لوگ سے جنہوں نے حضور صلی انلہ علیہ وسلم کی زندگی میں نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ انہوں نے سے دعویٰ بھی کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی نازل کی ہے۔ رہی سے بات کی زندگی میں نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ انہوں نے سے دعویٰ بھی کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی نازل کی ہے۔ " تو حصرت ابن کہ (سکانز ل مشل مَا اَنْز لَ الله (۲: ۳۴)) یا جس نے کہا کہ ودمیری طرف بھی وحی آئی ہے۔ " تو حصرت ابن عباس کی آیک روایت میں ہے کہ اس سے مراد عبداللہ لین سعد ابن ابی مرح بیں۔ یہ ایمان لائے تھے اور بیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتب وحی شے ۔ جب سورہ المومنون کی سے آیت نازل ہوئی

(لَقَدَ حَلَقْنَا الْانْسَانَ مِنْ سُلْلَة مِّنْ طِيْنِ (٣ ٢:٢ ٢)) توني صلى الله عليه وسلم نے اے بلایا اور اے تصوانا شروع کیا اور جب سے آیات یمال گنگ پنجیس ۔

(مُم أَنْ سَا لَهُ حَلْقًا أَحَر (٣ ٢:٢ ١) توعبدالله كوتخليل كى ان تفسيلات برتجب موا- تواس في كما

(فَتَبُرَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْحُلْقَيْنَ (٣٦:٤١) تورسول الله صلى الله عليه وسلم نے كماكه اى طرح آيت نازل بوگئ جس ايت نازل بوگئ جي بازل بوگئ جس ايت نازل بوگئ جي بي اور آگر جھوٹے بول تو جم ايک اگر مجه جي بو تو چر جھ پر بھی ويے بى وى نازل بوگئ جس طرح ان پر نازل بوگئ اور آگر جھوٹے بول تو جس طرح انہوں نے كما ويسا بى بي نے بھى كما اى طرح وہ اسلام كو چھو ذكر مرتد ہوگيا اور مشركين سے دوبارہ مل گيا۔ يہ ہے معدال اس آيت كا

(سَأُنْز لُ مِثْلَ مَآ أَنْزَ لَ اللهُ (٣:٦) (روايت كلبي عن اين عباس)-

یماں سیاق کام میں 'ان مشرک ظالموں کے جس انجام کا ذکر ہوا ہے وہ نمایت خوفاک بکر بناک اور ہراساں کندہ ہ ہے۔ نظر آتا ہے کہ بید ظالم سکرات الموت کی حالت میں ہیں اور اس حالت کے لئے لفظ غمرات کا استعمال بناتا ہے کہ ان کی حالت نمایت در دناک ہوگی۔ فرختے ان کی جان لینے کے لئے ہاتھ بردھارہے ہوں گے اور فرشتوں کی بیا گردت بھی سزا

وی کے طور پر ہوگ ۔ یہ فرشتے ان کی روح نکال لیس سے اور پرعذاب الی ان کے لئے حاضر ہو گا۔

(و كُوْ تَرْى إِذِ الظّلِمُوْ نَ فِي غَمَر اللهَ الْمُوْ بَهِ الْمَوْ تَ وَالْمَلْكِكَةُ بَاسِطُوْ ا آيْدِيهِم آخرِجُوْ ا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُحْزَوْنَ عَذَابَ الْهُوْ نِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُوْنَ عَلَى اللّهِ غَيْرَ الْحَقِّ و كُنتُمْ عَنْ الْيَتَهُ تَسْتَكْبُرُ وْ نَ (٣ ٩) كَاشْ تَمْ طَالُوں كو اس طالت مِن وكِه سَوجب كه وه سَرات الموت مِن ويمياں كما رہ ہوتے مِن اور فَرْجَة فِي تَعْ بِرَهَا بِرَهَا رَكِهُ رَبِ مُوتِ مِن كُولُونُ وَكَالُو إِنِي جَانَ اللهِ عَن اللهِ بِي اللهِ مِن مَركَى واللهِ اللهِ عَلى اللهِ عَن سَرَحَى واللهِ اللهِ عَلى اللهِ عَن سَرَحَى واللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَن سَرَحَى واللهِ اللهِ عَن اللهِ عَن سَرَحَى وَاللهِ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ سَرَحَى واللهِ اللهِ عَنْ اللهِ عَن سَرَحَى واللهِ اللهِ عَنْ اللهِ عَن اللهِ عَن اللهِ اللهِ عَنْ سَرَحَى واللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

ان کے انتکبار اور سرکھی کی وجہ ہے انہیں عذاب عظیم میں مبتلا ہونا ہو گا۔ یہ تو بین آمیز سزاانہیں اس لئے ری جا رہی ہے کہ انہوں نے اللہ پر افتراء باندھا۔ان تمام امور کے تذکرے ہے اس منظر پر ایک خوفاک فضا طاری ہو جاتی ہے اور اس کو دکچھ کر انسان مارے خوف کے وہشت زوہ ہو جاتا ہے اور اس کاکلیجہ منہ کو آتا ہے۔

آخر میں بیہ توجع اور جھڑک اس وقت ہوتی ہے جب وہ اللہ کے سامنے کھڑے ہوتے ہیں۔ یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اللہ پر جھوٹ باندھا اور اللہ تعالیٰ کا خطاب ان ہے ایسے حالات میں یوں ہوتا ہے۔

(وَ لَقَدْ جَنْتُمُونَا فُرَ ادْى كَمَا خَلَقْنْكُمْ أَوَّلَ مَرَّة (٦: ٤ ٩)) (اور الله فرائ كا) "ولو اب تم دیے بی تن تَنا ہمارے سامنے حاضر ہوگئے ہو جیسا ہم نے تہیں پہلی مرتبہ اکیلا پیداکیا تھا۔" اب تسارے پاس فظ تساری ذات ہے۔ تم بالکل اکلے ہو 'تم اپنے رب کے سامنے گروہ کی شکل میں نہ ہو مے بلکہ فردا فردا جس طرح تم ماں کے پیدے نے اکیے اس جمان میں آئے تھے 'نگاجم اور بے یار ویددگار۔

اب تم سے تمهارے تمام یار وید دگار دور ہو بچے ہیں۔ ہرسمارا اور وسیلہ تم سے دور ہو چکا ہے۔ اب حمیس ان چیزوں پر بھی افقیارات حاصل نہیں ہیں جنہیں اللہ نے تمهاری ملکیت میں دیا تھا۔

(و تَرَكَتُم مَّا حَوَّلُنگُم و رَ آءَ ظُهُو رِكُم (٦:٦)) بو بَهُ ہم نے حمیں دنیا میں دیا تھا وہ سب تم پیچے چھوڑ آئے ہو۔'' وہ مال و زینت جس کے تم دنیا میں مالک تھ 'وہ تم سے پیچے رہ گیا ہے۔اولا داور مرتبہ تم سے پیچے رہ گیا ہے۔قوت اور افتیارات سب کے سب ختم ہو گئے۔ یہ سب چیزیں دنیا میں رہ تمکیں اور اب تممارے ہاتھ میں بچھ نمیں ہے اور نہ کسی دنیاوی امریر اب تمہیں کوئی افتیار حاصل ہے۔

(وَ مَا نَوْى مَعَكُمْ شُفَعَآءَ كُمُ الَّذِيْنَ زَعَمَتُمْ الَّهُمْ فَيْكُمْ شُركُو ا (٢ : ٩ ٢)) اور اب ہم تمارے ساتھ تمارے ان سفار شیوں کو بھی نہیں رکھتے جن کے متعلق تم سجھتے تھے کہ تمارے کام بنانے میں ان کا بھی بچھ حصہ ہے۔" یہ لوگ جن کے بارے میں تم بچھتے تھے کہ یہ لوگ مشکلات میں تمہاری سفارش کریں گے اور تم انہیں اپنی زندگی اور اپنے مال میں شریک ٹھراتے تھے اور یہ بچھتے تھے کہ اللہ کے ہاں یہ تمہارے سفارشی موں گے ۔ دو سری جگہ میں آتا ہے۔

(مَا نَعْبَدُهُمْ اللَّالِيَقَرِّبُونَا اللَّى اللَّهِ زُلْفَى) ہم تو ان كى بندگى مرف اس لئے كرتے ہيں كہ يہ ہميں الله كر يہ ہميں ہوں يا وات كے حكران ہوں يا پھر ہوں يا جرو شجركے بت ہوں 'جنات ہوں يا مؤكر ہوں' ستارے ہوں يا سيارے ہوں يا اولياء فقراء ہوں بتاؤ وہ كماں ہيں؟ بتوں كى نبست يا ستاروں كى نبست وہ اپنے جھوٹے خداؤں كى طرف كرتے تھے اور اپنے مال اور اپنى زندگى ہيں يہ لوگ انہيں شريك بناتے سے الله مياں سوال كريں كے 'بتاؤ وہ كماں محكے؟

(لَقَدُ تَقَطَّعَ بَينَكُم (١٤ : ٩)) تمهارے آپس كے سب رابطے ٹوٹ گئے اور وہ سب تم ہے گم ہو گئے ۔ اب وہ جن كاتم زعم ركھتے ہتے ۔ "تمام رابطے ٹوٹ گئے "تمام تعلقات ختم ہو گئے اور تمام اسباب اور وسلے ختم ہو گئے ۔ اب وہ تمهارے تمام مزعومہ خدا اور اللہ غائب ہو گئے ہیں 'جس طرح شركاء غائب ہیں ای طرح تمهارے مزعومہ عقا كہ بھی كا فور ہو گئے ہیں ۔ تم و كھے رہے ہو كہ ميرے ہاں اب ان كانہ كوئی الڑ ہے 'نہ كوئی سفارش ہے اور نہ الڑ ورسوخ ہے ۔ خوش ہے ايک ابيا منظر ہے جو انسان كو جمنجو ڈكر ركھ ديتا ہے ۔ يہ منظر نمايت ہی جسم شكل ميں اور متحرك طور پر سائے نمايت ہی مسلم شكل ميں اور متحرك طور پر سائے نمايت ہی مسلم شكل ميں اور متحرك طور پر سائے نمايت ہی معرفت ہے ہم جاتا ہے ۔ يہ سائے نمايت ہی خوفاک اور دہشتاک ہیں ۔ ہے شک ميہ قرآن ہی كا اندازيان ہے اور قرآن ہی كا حصہ ہے ۔

---000---

درس نمبر۲۹ایک نظرمیں

مناسب ہے کہ یمال وہ تبعرہ ہمارے پیش نظر رہے جو ہم نے اس سورہ پر کیا تھا' اور سے بات بھی ہمارے سامنے رہے کہ اس سورہ کے مضامین دریا کی امروں کی طرح ٹھاتھیں مارتے ہوئے آرہے ہیں اور امرکے پیچھے امریجلی آرہی ہے۔ اس کا انداز بیان اس حد تک خوبصورت اور اس قدر نصیح و بلیغ ہے کہ حسن تعبیر کے بارے میں انسان جس حد تک سوچ سکتا ہے۔اثر آفریں کلام کی جو آخری حد ہوسکتی ہے سے سورہ اس سے بھی آگے بڑھ رہی ہے۔ہم نے کما تھا:

وویہ سورہ اپنے اساسی موضوع کو ایک منفرہ طریقے پر لے رہی ہے۔ ہر لمح ، ہرموقف اور ہرمنظر جی اس کا انداز بیان خیرہ کن ہے۔جب انسان اس پر غور کر آئے اور اس کے مناظر کی سیر کر آئے تو احساس اس کے مناظر کا گر فار ہو جاتا ہے اور ایک لمحہ کے لئے سانس رک ساجا آئے خصوصاً جب انسان اس کے مناظر پر غور کرے۔اس کے زیرو بم کو سیجھنے کی کوشش کرے اور اس کے اثرات کو محسوس کرے۔"

در سرہ اپنے مشاہد و مواقف ' اپنے اشارات و اثرات اور اپنی نقار یر وشیڈ زکے ساتھ اس طرح جاری و ساری ہے جس طرح کوئی امراء ہوریا اپنی امواج اور امروں کے ساتھ جاری و ساری رہتا ہے۔ ایک امر سامل سے نہیں کار آتی کہ دو سری اٹھ رہی ہوتی ہے۔ امواج کے اس علا طم میں اس سورہ کا دریا اپنی رفزار سے آگے پر ستا رہتا ہے۔ "

"دی سورہ اپنی امواج کے اس طاطم کے ساتھ اور اپنی اروں کے باہم کراؤکی روشی ہیں اس قدر خوبصورت نظر آئی ہے کہ انسان محور ہو جاتا ہے۔اس خوبصورتی کے ساتھ ساتھ مضابین اور منبومات کو نمایت ہی ہم آ ہتکی اور خوش اسلوبی کے ساتھ اداکیا گیا ہے اور اس قدر اڑ انگیز طریقے سے مضابین پیش کے گئے ہیں کہ انسان کے احساسات دنگ رہ جاتے ہیں۔ نمایت ہی زندہ متحرک ہم آ ہتک اور موثر صوتی اثرات کے ذریعے الفاظ انس انسانی پر ہرجست اور ہرسمت سے اثرانداز ہوکر اسے محورکر دیتے ہیں۔" وغیرہ وغیرہ ۔

یہ تمام خصوصیات جن کا اوپر اس سورہ کے بارے میں ذکر ہوا' اس سبق میں پوری طرح عیاں اور نمایاں ہیں۔
قاری یوں محسوس کرتا ہے کہ سے مناظر اسکرین پر کیے بعد دیگرے چل رہے ہیں۔چک دمک کے ساتھ سامنے اُ رہے
ہیں۔ جس طرح الفاظ کا سیل رواں سامنے آتا ہے' ای طرح معانی کا بھی ایک سیلاب ہے جو اٹھ تا چلا اَ رہا ہے اور
دونوں کے درمیان ہم آ ہٹکی ہے۔ جس طرح سے مناظر سب پچھ دکھا رہے ہیں' ای طرح لفظی تعبیر بھی پورے منہوم د
مرادکو واضح کرتی چلی جاتی ہے اور دونوں اپنے ہدن کی طرف بڑھتے چلے جاتے ہیں۔

ان مناظرو مثابدین سے ہرمنظر کسی نامعلوم فزانہ سے نمایت ہی چمک دمک اور نمایت ہی دل کشی ساتو ہے کر سامنے آیا ہے۔ سامنے آیا ہے اور دل و دماغ اور قلب و نظر کو روش کر کے غائب ہو جاتا ہے۔

مجرالفاظ وعبارات اس طرح میں جس طرح ایک قدرتی چشمہ سے پانی پھوٹا ہے۔ عبارت یوں چلتی ہے جس طرح کہ

سویاسی منظریر رنگ کنٹری ہوری ہواور الفاظ اور ان سے مراد مناظر دونوں نمایت آبانی کے ساتھ ہم قدم ہوکر چلتے ہیں۔

یہ مناظر اور یہ تصورات اور یہ الفاظ و نعرے یوں چلتے ہیں جس طرح امریں اور موجیں کے بعد دیگرے ایک توازن کے ساتھ چلتی ہیں۔ انسان کی نظریں ان کا تعاقب کرتی ہیں اور یوں کہ جس طرح چندھیا جائیں 'خیالات و تصورات کی ایک امریکی میں ساحل کے ساتھ کر اگر ختم نمیں ہوتی کہ تصورات کی اور بہت کی امرین اٹھتی ہیں۔ اس سبتی یا اس امریس وہ تمام خواص نمایاں ہیں جن کا ہم نے سورہ کے آغاز میں ذکر کیا ہے۔

خوبصور آلی اس امری نمایاں خصوصیت ہے 'اس قدر خوبصور آئی کہ انسان جیران رہ جاتا ہے۔اس سبق میں جو مناظر بیں وہ بالکل صاف بیں اور خوبصور آئی کے اعتبار سے ختنب ہیں۔الفاظ 'عبارتیں اپنے منعموم و مدلول کے اعتبار سے اور اپنے لفظی حسن کے اعتبار سے اور اسپنے تصورات اور حقائق کے اعتبار سے نمایت ہی اعلیٰ معیار کی اور حسین و جمیل ہیں۔ غرض منعموم اور حقائق موتیوں کی طرح چیکتے نظر آتے ہیں۔

اس سبق کی خوبصورتی اور ترو مازہ حسن کا اظهار اس بات ہے بھی ہوتا ہے کہ خود اللہ جل شاند نے ایک مظرکے حسن و خولی کی طرف متوجہ کیا ہے۔ باغات کے اندر پھلوں کی تازگی اور حسن کے سلسلے میں دعوت نظارہ دی گئی ہے۔ فرمایا گیا ہے

(اُنظُر و اللی شَمَرِه اذَ آ اَشْمَر و یَنعه (٩:٦) یا درفت جب مِطّے بیں تو ان میں پھل آنے اور پھران کے کیئے گ اور پھران کے کیئے کی کیفیت ذراغور کی نظرے دیکھو۔ کی پراہ راست وعوت نظارہ ہے کہ اس قدر تی جمال کو دیکھو 'اس پرغور کرو اور لطف اندوز ہوتے رہو۔

اب ایک ایا مقام آبا ہے کہ یہ خوبصورتی اپنی انتہا کو پہنچ جاتی ہے۔ انجہان تمایت ہی تجب میں پر جاتا ہے اور اس کے دل و دماغ روش ہو جاتے ہیں۔ اب یہ بمار اس کا نکات کے دائرے کے نکل کر ماوراء کی صدود میں داخل ہو جاتی ہے۔ اور اب یہ بمار ' ترویازگی اور خوبصورت بیان بدلیج السماوات والدمن ذات کمریا کی طرف لوث جاتا ہے۔ ذات کمریا کے بارے میں یماں جو بات کی جاتی ہے تائی جاتی ہے اس میں معیار فصاحت و بلاغت بدستور ہے۔ ذرا تران می کے الفاظ میں برھے

(لَا تُدُرِكُهُ الْمَابِصَارُ وَهُوَ يُدُرِكُ الْمَابِصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْحَبِيرُ (١٠٣:٦)) تكابِن اس كونين بإسكن اوروه تكابون كو باليتائي - وه نمايت بن باريك بين اور باجر ب-"

اب میں ایک دو مرے پہلو کو لیتا ہوں۔ اس سبق بین ہم اس کائنات کی کھلی کتاب کو پڑھتے ہیں۔ اس کتاب کو عافل اوگ ہر کھنے دو مرے پہلو کو لیتا ہوں۔ اس سبق بین ہم اس کائنات کے گا تبات اور مجزات کو گری نظرے نہیں دیکھتے۔ ہو صاف اندھے ہیں انہیں تو کچھ نظری نہیں آتا۔ وہ کھٹے رکھیں کہ اس میں کیا کیا انجوب ہیں لیکن قرآن کر یم کی ہے آیات ہمیں ایک ایک ایک ایک ایک ایک ہوئے ہم اس والیس نہ تھے اور اب ہمیں ایک ایک ایک ایک ایک ہے ہم اس والیس نہ تھے اور اب اس میں اتر رہے ہیں۔ یہ آیات ہمیں اس کتاب کے عیب و غریب نشانات کے سامنے کھڑ آئر ای ہیں۔ اور ہمار۔ اس میں اتر رہے ہیں۔ یہ آیات ہمیں اس کتاب کے عیب و غریب نشانات کے سامنے کھڑ آئر ای ہیں۔ اور ہمار۔ سبتی طرف ابھارتی ہیں جن پر سے دنیا کے عافل انسان یونی گزر جاتے ہیں۔

اب ہم ایک ایسے خارق العارت الجوبے کے سامنے میں جو رات کے جر لخلد میں رونما ہو آر بتا ہے ' ہے کہ اس والا

میں مردہ چیزوں ت زندہ اشیاء رات اور وان نمو دار ہورہی ہیں۔ ہماری سجھ میں بید بات نہیں آرہی ہے کہ مردہ ذمیں سے بر وسکی گئی کس طرح نمو دار ہورہی ہیں۔ ہماری سجھ میں بید بات نہیں آرہی ہے کہ مردہ ذمیل سے بید روسکی کس طرح نمو دار ہورہ ہے؟ ہم اس کر اُ ارض پر زندگی کے مختلف نمونے پاتے ہیں اور ہمارے پاس اس کے سواکوئی اور تعبیر نہیں ہے کہ اللہ کے تھم اور فیطے کے مطابق سب بچھ ہورہا ہے۔ انسان نہ تو یہ عمل کر سکتا ہے کہ کس مردہ چیز سے زندہ چیز کو نکالے اور نہ ہی وہ اس کی حقیقت کو سجھ سکتا ہے۔

اب ہم زمین و آسان کے نظام کی کروش بلکہ کروشوں کے سامنے ہیں۔ یہ کروشیں بھی مجیب ہیں۔ زمین کی گروش جو رات ون ہوری ہے 'نمایت ہی تعجب خیز ہے اور ہر لحد اور ہر سینڈ میں اس کی تحیل ہو رہی ہے۔ اب ہم خود تخلیق انسان کے سامنے ہیں۔ایک ہی نئس ہے انسان پیدا ہوتا ہے اور اپنی نسل کشی کے نظام ہے پڑھتا جاتا ہے۔

اب بم نباتات کی اگائی کے نظام کے سامنے ہیں۔ نباتات کو زندگی مل رہی ہے۔ بارشیں ہو رہی ہیں انجیل پھول اگ رہے ہیں اکیا بن خوبصورت ہیں اور کیا بن خوش فرائقہ ہیں۔ ان میں قتم قتم کے حیوانات ہیں اور مجیب و غریب مناظر ہیں اگر ہم زندہ احساس اور روشن آنکھوں ہے انہیں دیکھیں تو ہرایک میں سامان عبرت ہے۔

اب ہم اس بوری کا نات کے سائے ہیں۔ اب یہ ہمیں اس طرح نظر آ رہی ہے گویا ہم اس کہلی بار دیکھ رہے ہیں۔ یہ اس ہوری کا نات کے سائے ہیں۔ اب یہ ہمیں اس طرح نظر آ رہی ہے گویا ہم اس کو اس کی ہیں۔ یہ اوال ہے 'اس کی رگ رندہ کا نات ہے۔ وہ ہم سے پیار کرتے ہیں۔ یہ روال ووال ہے 'اس کی رگ رگ میں حرکت اور دوڑ ہے۔ یہ ہمارے احساس و شعور کا وامن پکڑتی ہے اور اپنے خالق کی بات کرنا چاہتی ہے۔ وہ اپنی انفرادی اور انوکھی حیثیت میں اللہ کی قدرت اور اس کی ذات کے لئے دلیل و بربان ہے۔

قرآن کریم ہے دموت دیا ہے کہ چونکہ تخلیق اس کی ہے ارزق اس کا ہے اکفالت اس کی ہے توسلطنت اور بندگی بھی اس کی ہے اور ہمارا فرش ہے کہ ہم خدائی اور خدائی کے حقوق میں اس کے ساتھ کسی کو شریک ندکریں۔ای کے لیے مراسم مودیت جالائیں اوری حاکم دو اور زندگ کے تمام اموریس وہی متصرف ہوالور اس کے سوا چوبھی ان حقوق وخصائص کا

کے سائنہ ماہزی اور خشوع کرے اور اس کی اطاعت کرے؟ اس کا نکات کی کھلی کتاب کو برائے مطالعہ ویش کر کے

مد عي مواس كا الكاركيا جائه-اس سبق ميس آيا ہے-

(ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَاۤ اِلٰهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَنَّى ۚ فَاعْبُدُوْهُ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَنَّى ۚ

و کیل (٢: ٢)) بیر سب کام تمارے رب کے ہیں۔ اس کے سواکوئی حاکم نیس ہے۔ وہ ہرچیز کا خالق ہے ' پس اس کی بندگی کرواور وہ ہرچیز کا تاکسان ہے۔ " بیہ ہے قرآن کریم کا منهاج استدلال کہ چونکہ اللہ ہرچیز کا خالق ہے اور ہرچیز کا تاکسان ہے اور ہرچیز کا تاکسان ہے اس کے بندگی اس کی جائے وہی اس کا سخق ہے۔

اس سبق کے آخریں اکاب کائنات کو کھولنے اور اس کے اندر سے خوارق و مجزات وکھانے کے بعد بیا بنایا جاتا ہے کہ اس کائنات کے ہوتے ہوئے بھی جو لوگ حرید مجزات اور خوارق عادت امور کے طالب ہیں وہ نمایت ہی کم عقل ہیں۔ بنایا جاتا ہے کہ جو لوگ اب بھی منکر ہیں وہ ولائل و مجزات کی کی کی وجہ سے منکر نہیں ہیں بلکہ ان کی چشم میں بینائی نہیں ہے ورنہ اس کائنات ہیں تو ہر طرف وجو دیاری اور خصائص الوہیت پر دلائل و مجزات کے انبار گئے ہوئے ہیں اور دعوت نظارہ دیتے ہیں۔

---000---

درس ۲۶ تشریح آیات

11. --- - -- 90

إِنَّى اللهَ فَالِقُ الْمَحَٰتِ وَالنَّوْلِي " يُخْوِجُ الْحَنَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ النَّوْلِي " يُخْوِجُ الْحَنَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ مُخُوجُ الْمَالِيَّةِ مِنَ الْحَقِّ " ذَٰ لِكُو اللهُ فَأَنَّى تُؤُفَّكُونَ ۖ هُوَ اللهُ فَأَنَّى تُؤُفِّكُونَ ۗ

دورانے اور عضلی کو بھاڑنے والا اللہ ہے۔ وہی زندہ کو مردہ سے نکالنا ہے اور وہی مردہ کو زندہ سے خارج کرنے والا سے۔ سارے کام کرنے والا تو اللہ ہے ' بھرتم کد حریکے چلے جارہے ہو؟''

یہ وہ مجزہ ہے جس کے راز تک کوئی نمیں پینچ سکا یہ تو پری بات ہوگی کہ کوئی ہے مجزہ کر دکھائے۔ کیا مجزہ؟ لینی زندہ اور برھنے والے درخت سے مردہ بج نکالی ہے اور ایک کی تخلیق اور اس کی نشو نما اور اس کی حرکت ' برونت آیک زندہ اور برھنے والے درخت سے مردہ بج نکالی ہے اور آیک سے جان تعمل آیک برھنے والے درخت سے نکلی ہے ۔ پھراس نج اور اس محمل کے اندر پوشیدہ زندگی آیک بودے اور آیک درخت کی شکل افتیار کرتی ہے ۔ یہ ایک خفیہ راز ہے جس کی حقیقت کا علم صرف اللہ کی ذات کریم کو ہے۔ اس زندگی کا اصل مصدر اور منبع کیا ہے 'اس بات کا علم صرف اللہ تعالی کو ہے۔ انسان نے ہو بھی علی ترقی کے 'جس قدر زندگی کے کا اصل مصدر اور منبع کیا ہے 'اس بات کا علم صرف اللہ تعالی کو ہے۔ انسان نے ہو بھی علی ترقی کے 'جس قدر زندگی کے فا ہری امور کا مطالعہ کیا ہے اور جس قدر خصائص بھی متعین کے ہیں اس کی انتا پر آیک راز ہے جو عائب ہے۔ اس سلطے میں جس طرح پہلے انسان کا علم بھی محدود ہے۔ انسان صرف مظا ہر اور خواص حیات سے واقف ہے لیکن اسے زندگی کے اصل منبع اور اس کی اصل ماہیت کا علم نمیں ہے۔ صورت حال سے ہو ہو کہ زندگی بھاری آگھوں کے سامنے رواں دواں دواں ہے اور اس کی اصل ماہیت کا علم نمیں ہے۔ صورت حال سے ہو رہے کہ زندگی بھاری آگھوں کے سامنے رواں دواں دواں ہے اور اس کے اور اس کی اصل ماہیت کا علم نمیں ہے۔ صورت حال سے کہ زندگی بھاری آگھوں کے سامنے رواں دواں دواں دواں ہے اور اس کی اصل منبع اور اس کی اصل منبع اور اس کی اصل میں اسے کہ زندگی بھاری آگھوں کے سامنے رواں دواں دواں دواں ہے اور سے بھرہ وہ ہر لختا داتھہ ہو تار ہتا ہے۔

الله وہ زات ہے جس نے روزاول سے آیک مردہ حالت سے انسان کو زندگی بخشی ۔ یہ کائنات تو تھی کر انسان نہ تھا۔

یہ زمین تھی گر اس پر زندگی نہ تھی۔ پھریہ زندگی اذن النی سے نمودار ہوئی۔ یہ کیے نمودار ہوئی؟ اس کاہمیں علم نمیں ہے اور اس وقت سے لے کر آج تک یہ زندگی مردے ہے نمودار ہو رہی ہے اور مردہ ذراب زندگی کے ذریعے زندگی پاتے ہیں۔ یہ جان مواد زندہ عضوی شکل افتیار کرتا ہے 'اور پھریہ زندہ خلیہ انسان کے جسم میں اور تمام جانداروں کے جسم میں داخل ہوتا ہے۔ یہ زندہ خلیہ میں داخل ہوتا ہے۔ یہ زندہ ورات اب مرید تغیر پذیری کے ذریعے زندہ فیلے بن جاتے ہیں اور اس کے بعد یہ زندہ مختم فیلے بھر مرجاتے ہیں۔ کوئکہ زندہ قیلے ہروقت مردہ ظیوں کی شکل افتیار کرتے رہتے ہیں یماں تک کہ یہ زندہ مختم یا جانور آیک دن مردہ ذرات کی شکل میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ یہ ہم معموم اس جملے کار

(یکٹو جُ الْحَی مِنَ الْمَیت وَ مُحْرِ جُ الْمَیت مِنَ الْحَی (7: 9)) وہ زندہ کو مردے اللہ خی (7: 9 م)) وہ زندہ کو مردے عارج کرنے والا ہے ۔" اللہ کے سواکوئی ہمی ہے کام نہیں کر سکتا اور سے عارج کرنے والا ہے ۔" اللہ کے سواکوئی اور حیات پیدا کر سکے اور نہ کوئی ہے قدرت رکھتا ہے کہ وہ مردہ زروں کو نہ ماناز حیات کے وقت اللہ کی ہے ہو ان دندہ ذروں کو پھر مردہ ذروں کی شکل دیتا ہے اور سے سرکل ذروں کو پھر مردہ ذروں کی شکل دیتا ہے اور سے سرکل ایک ایسا سرکل ہے ہو ان جو آیا نے لگاتے ایسا سرکل ہے کہ کوئی نہیں جانا کہ اس کا آغاز کب ہوا اور کب سے سرکل ختم ہو گا۔ سائنس وان جو آیا نے لگاتے رہے ہیں وہ محض اظالات ہیں۔

اس کرہ ارض پر ظہور حیات کے خصائص کے بارے ہیں آج تک سائنس دانوں نے جو نظریات بیان کے ہیں ان میں سے کوئی نظریہ بھی تشفی بخش نہیں ہے۔ صرف یہ نظریہ تشفی بخش ہے کہ اس دنیا پر تخلیق کا تناسہ ذات باری کا کارنامہ ہے اور یورپ ہیں جب قرون وسطی ہیں عوام کنیسہ سے بھاگ کھڑے ہوئے جس طرح بد کے ہوئے گدھے ہوں یا جس طرح شیر کے ذرے جانور بھاگ کھڑے ہوتے ہیں۔ نہ بب سے فرار افتیار کرنے والوں نے جب اس کر ہ ارض پر مخلیق حیات کے راز کے عقدے کو صل کرنا چاہا 'کھرجب انہوں نے فود اس کا تنات کی تخلیق کے رازوں سے پر دہ افتیانا چاہا 'اور یہ کام انہوں نے فذاکے نظر یے کو اپناتے ہوئے کیا تو ان کی تمام سائی ناکام رہیں اور بیبوی صدی میں اس موضوع پر جو کچھ بھی تکھا گیا وہ ایک ندات کے سوانچھ نہ تھا اور سے تمام تحریر یں عناد اور انکار نہ بب پر بنی تھیں اور کوئی مخلصانہ مسائی نہ تھیں۔

ان سائنس دانوں میں سے بعض صیح الفر لوگوں نے اپنے بجز اور ناتوانی کا اعتراف کیا ہے۔ ایسے لوگوں کی باتوں سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس موضوع پر انسان کا علم کس قدر محدود ہے۔ امارے ہاں بعض ایسے لوگ اب بھی موجود ہیں جو سترہویں یا انیسویں مدی کے مغرلی افکار کو نقل کرتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ سائنس دان ہیں اور مرف مشاہدے کے قائل 'جبکہ اہل نہ بب عالم غیب کو مانے والے ہوتے ہیں۔ ایسے لوگوں کو سجھانے کے لیے ہیں یہاں بعض ہوے سائنس دانوں کے اقوال نقل کر نا مناسب جھتا ہوں مثلاً بعض امرکی علماء یہال سے ہیں۔ استاد ہیں۔ مقالے ہیں جس کا عنوان ہے دور یہ دنیا یا انقاقاً وجود ہیں آئی یا منصوبے کے تحت ''۔ یہ مقالہ اللہ ہتجلی فی عصر الکلم مقالے ہیں جس کا عنوان ہے درائی عبد الحمید مرفان سے نقل کیا گیا ہے۔

وداکر سے زندگی کمی سابقہ منعین منعوب اورائیم کے تحت وجود میں نہیں لائی گئی تو پھر سے اتفاقاً وجود میں آگئ ہو گی۔ وہ ددانقاق، کیا ہے؟ معلوم ہونا چاہئے آگہ ہم اس پر غور کریں اور ویکسیں کہ اس دانقاق، کے ذریعے زندگی کاظمور کم طرح ہوتا ہے۔"

"القاق اور احمال (بخت و القاق) كے جو نظريات اس وقت پائے جاتے ہيں پہلے كى طرح نہيں ہيں۔ دور جديد ميں اب ان كے لئے رياضى كے پچھ ٹھوس اصول اور قواعد مرتب ہو بچھ ہيں اور اگر كسى موضوع پر يقينى فيصلہ نہ كيا جاسكنا ہو تو ان اصولوں كے مطابق بحث و القاق كے اصولوں كو كام ميں لايا جاتا ہو اور ان اصولوں كے مطابق جو نتائج سامنے آتے ہيں وہ اقرب الى العمواب ہوتے ہيں اگر چہ ان نتائج كے غلط ہوتے كے امكان كو بھى مسترد نہيں كيا جاسكتا۔ يہ حقيقت

ہے کہ ریاضی کے زادیہ سے نظریہ بخت و انقاق نے کافی ترقی کر لی ہے۔ان قواعد اور اصولوں کے مطابق انسان کے لئے مکن ہو گیا ہے کہ وہ بعض و افعات کے بارے ہیں بات کر سکے ' جن کے بارے ہیں کما جاتا ہے کہ یہ و افعات انقا قا ہو گئے ہیں اور جن کے ظمور کے اسباب و عوائل دو سرے ذرائع سے معلوم نہیں ہو سے ۔ (مثلاً تاش کے کھیل ہیں پھول کا پھینکنا) ان تحقیقات کی وجہ سے انسان اس بات پر قادر ہو گیا ہے کہ وہ سے بتا سکے کہ کیا چیز انقا قا وجو دہیں آ جاتی ہے اور کیا امرے جو انقا قا وجو دہیں آ سکا ۔

(اسلامی تصور دیات کے مطابق اس دنیا میں بخت واقباق شیں ہے۔ ہر پیز کی تخلیق تقدیم النی کے مطابق ہوتی ہے۔ انا خلفنا کل شسم ببقد ر

(ہم نے ہر چیز کو اندازے کے مطابق تخلیق کیا) اللہ نے تخلیق کا نکات کے لئے اٹل توانین وضع کے ہیں۔ ہو واقعات ہوت ہیں ان ہیں ہربار سنت اللیہ کے مطابق تقدیر النی تھرف کرتی ہے۔ ای طرح یہ توانین قدرت ہی بھی بھی اللہ دیے جاتے ہیں اور ایک خارق عادت مجزہ صادر ہو جاتا ہے۔ یہ بھی ایک خاص حکمت اللیہ کے مطابق ہوتا ہے۔ یہ بھی ایک خاص حکمت اللیہ کے مطابق ہوتا ہے۔ یہ بھی ایک خاص حکمت اللیہ کے مطابق ہوت ہیں۔ ہم نے جو سائنس وانوں کے کہ یہ کو لئلا ہم دونوں اللہ کی تقدیر کے مطابق ہوت ہیں۔ ہم نے جو سائنس وانوں کے حوالے دیئے ہیں تو ضروری نہیں ہے کہ ہم کو لئلا عبارت سے پوری طرح شنق بھی ہوں۔) اور یہ بھی بتایا جاسکتا ہے کہ کون سا واقعہ کس قدر عرصے کے بعد الفاقا نمو دار ہوسکتا ہے۔ اس تمید کے بعد اب ہمیں دیکھتا ہے کہ آیا اس کر اون سا واقعہ کس قدر عرصے کے بعد الفاقا نمو دار ہوسکتا ہے۔ اس تمید کے بعد اب ہمیں دیکھتا ہے ہے کہ آیا اس کر اوض پر زندگی کا ظہور ابطور انقاتی ہوسکتا ہے۔"

تنام زندہ ظیوں میں پروٹین بنیادی عناصر ترکیبی ہیں۔ بیہ پروٹین پانچ عناصر سے مرکب ہوتے ہیں۔ کاربن' ہائیڈرو جن'نائٹرو جن'آئیجن اور گندھک۔آیک پروٹین میں چالیس ہزار ایٹم ہوتے ہیں۔ کیمیاوی عناصر کی تعداد ۲۹ ہے اور بیاسب غیر منظم اور نامعلوم مقداروں میں بکھرے ہوئے ہیں۔

ا عمل انتائی میں قلفان اصطلاحات میں سے لیک ہے۔ لیک مسلمان اللہ پر صرف اس کے اسائے حمثی می کا اطلاق کر سکتا ہے اس نے اللہ پر اس نفظ کا اطلاق مناسب نہیں ہے۔)

ان پانچ عناصر کے آپس میں کنے کے احمال کے تعین کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس مادے کی مقدار اور زمانے کا تعین ہو اور وہ مادہ سلس ان عناصر پر مشتل مخلوطہ میں رہے اور پھراس قدر طویل عرصے تک وہ مادہ یونی رہے آگہ اس عرصے میں «دانفاقاً» واقعہ ہو جائے اور یوں ایک عدد پروٹین حاصل ہو جائے۔ " غرض یہ تعین ضروری ہے کہ کتنا مادد کتنے عرصے کے لئے ضروری ہے۔ "

" سڑھرر لینز کے ایک ریامنی وان نے پچھ حماب لگایا ہے (چارلز یو جین ہے) اس نے اس کاحماب لگاکر کما ہے کہ اختال کے طور پر ایک پرونین کی تفکیل پر ایک نسبت: وس کی قیمت ، ١٦ مرتبہ لگائی جائے (١٠:١) ہے اس قدر بری و تم بنی ہے کہ زبان ہے اس کا اواکر ناہجی مشکل ہے نہ الفاظ کے دریعے اے بیان کیا جاسکتا ہے اور ابطور اتفاق اس محل کی تخییل کے لئے بین ایک پروئین کی تفکیل کے لئے اس قدر ماوے کی ضرورت ہے جس کے ساتھ اس بوری کا کتات کو کی طین بار بحرا جاسکتا ہو اور اگر صرف روئ زمین پر اتفاقا ایک پروئین کو بید آکر ناہو تو اس کے لئے کئی بلین سالوں کی ضرورت ہوگی اور لیعنی والی آک سے زمان نہ کور ماہر میلیسیات نے تجویز کیا ہے۔
مزورت ہوگی اور لیعنی والی " ۲۳۳ بار سال (۲۹۳۳) ۔ یو زمان نہ کور ماہر میلیسیات نے تجویز کیا ہے۔
مزرورت بوگی اور لیعنی والی ساموں ہے تفلیل یاتے ہیں تو سوال ہے ہے کہ ان جزیات کے درات کی باہم آلیف

کس طرح ہوتی ہے؟ جس طرح ان کی تفکیل طبعی ہوتی ہے آگر اس کے سواکسی اور طریق ہے ان کی تالیف ہوتو وہ زندگ کے اہل ہی نہیں رہتے اور بعض او قات ایسے پروٹین زہر بن جاتے ہیں۔ ایک برطانوی سکالرج ۔ ب سیتمر (J.B.Seather) نے حساب لگایا ہے کہ ان سلسوں میں پروٹمنی ایٹم کس تعداد میں ہوتے ہیں ان کے زدیک ان کی تعداد (۱۰۴۸) ہوتی ہے۔ اس لئے عقلا ہے بات محال ہے کہ اتماض امینہ کا سے پوراسلسلہ محض اتفاقی طور پر تالیف یا جائے اور دنیا میں آیک پروٹمین بن جائے۔"

"الدركونى الن تمام باتوں كے ساتھ ساتھ سے بات بيش نظر رہے كه پروٹين ايك كيمياوى ماده ہے جس كے اندركونى الك كيمياوى ماده ہے جس كے اندركونى الك تمياوى ماده ہے جس كے اندركونى اللہ بوجاتا بو الدركونى اللہ بوجاتا بو الدركونى اللہ بوجاتا بو اللہ بجيب راز ہے اور جس كى حقيقت كائميںكوئى علم نہيں ہے اور اس بات كو صرف "مقل لا انتائى" ٢- جاتا ہے اور سے صرف اللہ ہے جس كى حكمت بالغى وجہ ہے ممكن ہوتا ہے كہ سے پروٹمنى جزء مقرحيات بنتا ہے - سے حيات كى منزل ہے جے اللہ كى منزل ہے جاتا ہے اللہ كى منزل ہے جاتا ہے اللہ كى منزل ہے جے اللہ كى منزل ہے جاتا ہے اللہ كى منزل ہے جاتا ہے اللہ كى منزل ہے جے اللہ كے بایا ۔ اس كو آیک بہترین شكل دى ہے اور اس كو راز حیات بخشا ہے ۔ "

نبات کی موروثی صفات کے ایک ما ہرمسٹر ایر تھی ولیم 'استاد طبیعیات جامعہ ایوی مجلین مقالے بعنوان در صرف مادیت کانی نہیں ہے " میں لکھتے ہیں:

سأئنس اس بات پر قادر نہیں ہے کہ نمایت ہی چھوٹے ایٹم لاقعد او صورت میں کس طرح وجو دمیں آجاتے ہیں ' جن سے دنیا کے تمام مادے مرکب ہوتے ہیں اور اس طرح سائنس کوئی قابل اعمّا و توجیر نہیں کر سکتی کہ ان چھوٹے چھوٹے ہنوں سے زی حیات جاندار کس طرح الفاقا بن جاتے ہیں اور یہ نظریہ کہ تمام جاندار اپنی موجودہ ترقی یافتہ صورت میں بسب حدوث طفرات عشور کیہ اور جہائن کے تجمات کی وجہ سے پہلے پنچے ایک ایسانظریہ ہے جو کسی لی ولیل و منطق کی اساس پر قائم نہیں ہے جس پر اطمینان ہوتا ہو 'یہ بات محض تسلیم کر لینے کی وجہ سے ہی ممکن ہے۔''

(سيم مي سائنس دانون كاخيد ب ك عناصرى مقدار معلوم سيس بدان عناصر كي مقدار بمي مقرر ب-

باہر یو نیورٹی کے پروفیسر طبیعیات ذاکٹر البرث میکو مب ونسر اپنے ایک مقالے کا عنوان سے دیتے ہیں ووسائنس نے میرے ایمان باللہ کو مضبوط کر دیا''۔وہ لکھتے ہیں:

دومیں نے حیاتیات کے مطالعہ میں اپنے آپ کو معروف رکھا۔ حیاتیات وہ علم ہے جس کا موضوع زندگ ہے جس کامیدان مطالعہ بہت ہی وسیع ہے اور اللہ کی تمام مخلو قات میں سے زیادہ دکھش چیز اس دنیا کی زندہ مخلوق ہے۔"

" دو زرا بورے کو دیکھئے اسے نمایت ہی چھوٹا بو دا ہے۔ سے رائے کے ایک کنارے پر اگا ہوا ہے۔ کیا آپ بے شار انسانی مصنوعات و آلات میں سے کسی چیز کو اس کے مقابلے میں پیش کر سے میں۔ سے ایک زندہ آلہ ہے اور مسلسل رات ون چلا رہتا ہے۔ اس کے اندر ہزاروں کیمیاوی عمل اور ردعمل واقعہ ہوتے رہتے میں اطبی تغیرات ہوتے میں اور پروٹو پلازم کے تحت ہوتے ہیں۔ سے وہ مادہ ہے جو تمام زندہ کا کنات کی ترکیب میں داخل ہوتا ہے۔"

وصوال سے ب کہ سے زندہ اور پیچیدہ آلہ کماں سے آگیا؟ است اللہ نے صرف اس کو اس شخل میں نیس بنایا بکسہ اللہ نے بوری زندگی کو بھی تخلیق کیا ہے اور است اپنے تحفظ کی قوت بھی دی ہے۔وہ اس زندگی کو تسلسل بھی بخشا ہے اور است اس کے اندر وہ تمام خواص رکھے ہیں اور تمام خصوصی صفات اس کے اندر وہ تمام خواص رکھے ہیں اور تمام خصوصی صفات اس کے اندر وہ بیس ہیں جن کی وجہ سے بم ایک

پورے اور دو سرے پورے کے در میان فرق کرتے ہیں۔ زندہ اشیاء میں اس عظیم کترت کا مطالعہ بھی ایک عظیم اور رئیب موضوع ہے اور اس سے قدرت کی طاقت کی بوقلہ نیوں کا اظہار ہوتا ہے۔وہ فلیہ جس کے ذریعے نسل کشی ہوتی ہے اور ایک نیا بوداوجو دمیں آتا ہے اس قدر چھوٹا ہوتا ہے کہ مرف ما ٹیکر و سکوپ سے نظر آتا ہے۔ تجب کی بات سے ہے کہ اس بودے کے خواص ، ہررگ ، ہرریٹ ، ہر شاخ اور ہر تا ، ہر جڑ اور ہر چھوٹا ریٹ ایسے انجینزوں کی ذیر گرانی سرانجام پاتا ہے کہ سے تمام نعوش اس چھوٹے سے فلیہ کے اندر موجود ہوتے ہیں اور اس کے اندر موجود درجے ہیں۔ سے انجینزکون ہوتے ہیں؟ یہ کر وموسوم ہوتے ہیں۔ "

میں سمجھتا ہوں کہ اس قدر حوالے کافی ہیں اب پھرہم دوبارہ اس حسن اداکی طرف لوٹے ہیں جو قرآن کریم کی عبارت میں موجود ہے۔

(ذَلِكُمُ اللهُ رَبِكُمُ (٢: ٢)) يه سارے كام كرنے والا تو الله تسارارب ہے۔ ، جواس مجزة حيات كا موجد ہے اور اس مجزے كا ظهور سلسل سے ہو رہا ہے ليكن راز حيات كى كوبھى معلوم نيس ہے۔ يہ ب الله تسارارب اور واى اس بات كاستى ہے كہ تم لوگ اس كے طلق بكوش بنو-اس كے ساتھ خثوع و خشوع كرو اور اس كے احكام كا انباع كرو-

(فَانَّنَی تُوفُکُو نَ (٦:٥٩) پرتم کد حر سے چلے جارے ہو؟" تم اس سچائی سے مرف نظر کر کے دوسری راہوں پر چل رہے ہو دوسری راہوں پر چل رہے ہو حالانکہ سے راہ حق ہے 'عقلی طور پر واضح ہے ' دل کلتی بات ہے اور چیثم بھیرت کے لئے تشف ہے۔

یہ مجرہ بین مردے سے زندہ کو نکالنا کر آن نے اس کا ذکر بار بارکیا ہے اور اس حقیقت کو بھی قرآن نے باربار و برایا ہے کہ اللہ نے اس کا نات کو سب سے پہلے پیداکیا ہے۔ ان حقائق کا ذکر اس ضمن میں کیا عمیا جمال مقام الوہیت کی حقیقت کا ذکر آیا ہے اور جمال ان آثار کا ذکر کیا گیا ہے جو جلاتے ہیں کہ خالق کا نات وحدہ لا شریک ہے۔ یہ اس لئے کہ لوگوں کو معلوم ہو کہ خالق کا نات ایک ہے اور ای وحدہ لا شریک کی بندگی کی مفرورت ہے۔ عقیدہ و نظریہ میں بھی وحدہ لا شریک کی بندگی کی مفرورت ہے۔ عقیدہ و نظریہ میں بھی وحدہ لا شریک کی بندگی کی مفرورت ہے۔ مقیدہ و نظریہ میں بھی اس سے سامنے بچا لائے جائیں اور ربوبیت بھی ای وحدہ لاشریک کی شلیم کی جائے۔ مراسم عبودیت بھی اس کے سامنے بچا لائے جائیں اور زندگی کے قوانین اور ضوابلہ بھی ای کے احکام سے اخذ کے جائیں۔ صرف ای کے نافذ کروہ قانونی نظام لیعن شریعت کی پابندی کی جائے۔

(اس مسنف نے اس متالے میں برٹرینڈرسل کے اس نظرید کی تروید کی ہے کہ زندگی انقاق کے طور پر وجود میں آتی ہے اور انقا تا چلی جاتی ہے۔)

آر آن کریم میں ان باتوں کا ذکر محض لاہوتی فلسفیانہ انداز میں نہیں کیا جاتا۔ یہ دین توبست ہی معقول اور عجیدہ دین ہے اور لوگوں کا وقت لاہوتی مباحث اور فلسفیانہ موشکافیوں میں ضائع نہیں کرتا۔ دین اسلام کامقصد صرف ہے ہے کہ
لوگوں کے تصور حیات کو درست کیا جائے اور انہیں میچ افکار اور میچ عقا کد دیئے جائیں باکہ ان کی پطا ہری اور باطنی زندگی
درست ہو سکے ۔لوگوں کی زندگی کی اصلاح صرف اس صورت میں ممکن ہے کہ وہ صرف الله وحدہ کی بندگی کی طرف لوث جائیں اور اپنے جیسے انسانوں کی غلامی کا طوق اپنے گلے ہے انار کھینکیں۔ جب تک کہ وہ اپنی پوری زندگی میں اللہ کا اطاعت اختیار نہ کر لیس اور روز مرہ کی زندگی میں اللہ وحدہ کی شریعت کو نہ اپنالیں۔ حیات کے بارے میں ان کا عقیدہ اور نظریہ درست نہیں ہوسکتا۔ ان کی زندگی میں ایسے لوگوں کا اقتدار نہ ہو جو زبر دستی ان پر مسلط ہو گئے ہوں 'جو بالفاظ دیگر حق الوہیت کے دعویدار ہیں اور لوگوں کی زندگیوں پر اللہ کے حق طاکیت کے بجائے وہ خو داپنا حق استعال کرتے ہیں۔ یوں وہ اس ونیا کے جھوٹے خداد ک میں شامل ہو گئے ہیں انہوں نے لوگوں کی حیات و نیوی میں بگاڑ پیدا کر دیا ہے اور سے فساد میں اس لئے ہے کہ لوگ اللہ کے سواکس اور کی اطاعت کرنے گئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ان باتوں پر تعیقب سے آتی ہے۔

(ذٰلکُمُ اللَّهُ فَانَّی تُو فُکُو نَ (٦: ٥ ٩)) یہ سارے کام تو الله تسارے رب کے ہیں پھرتم کد حریکے جا رہے ہو؟ " شماری زندگی میں ربو تہیت یعنی تمل اطاعت کا سخق تو وہی ہے۔رب کا منہوم ہے سرلی ' جس کی طرف انسان متوجہ ہو 'جو سردار اور حاکم ہو' اپنے ان منہومات کے ساتھ اللہ کے سواکوئی اور رب نہیں ہے۔

(لفظ رب كى توضيح ك لئة ديمي امير جماعت اسلاى بإكتان كى كتاب المصطلحات الماربعدفي القرآن)

فَالِقُ الْإِصْبَارِجَ ۚ وَجَعَلَ النَّيْلَ سَكَنَّا وَّ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ حُسُبَانًا ۗ ذلِكَ تَمْتُدِيْرُ الْعَزِيْزِ الْعَلِيْرِ ۞

دور وہ شب کو چاک کر کے وہی صبح نکالنا ہے۔ اس نے رات کو سکون کا وقت بنایا ہے۔ اس نے چاند اور سورج کے طلوع و غروب کا حساب مقرر کیا ہے۔ یہ سب اس زبر دست قدرت اور علم رکھنے والے کے ٹھرائے ہوئے اندازے ہیں۔ اس دانے اور عنصلی کو بچاڑنے والا اللہ ہے۔ پر دہ شب کو چاک کر کے وہی صبح کو نکالنا ہے اوہ سے جس نے سکون کے لئے رات بنائی ہے اور وہی ہے جس نے چاند ستاروں کی محر دش کے لئے کیک رات بنائی ہے اور وہی ہے جس نے چاند ستاروں کی محر دش کے لئے مجمل ہے اور اس نظام کو اس قدر موثر اور کشرول میں رکھا ہے جس سے اس کے کمل قبضے کا جوت مانا ہے اور جس سے اس کے کمل قبضے کا جوت مانا ہے اور جس سے اس کے وسیع اور محیط علم کا جوت مانا ہے۔

رات کی تاریکیوں سے سپید و مج نکالنا آیک ایسا ہی عمل ہے جس طرح عضلی اور دانے کو پھاڑکر اس سے ہودا اور درخت نکالا جاتا ہے۔ آیک حرکت میں مج کی روشن نمودار ہوتی ہے۔ اور دو سری حرکت میں بودے کی سوئی بر آمد ہوتی ہے۔ ان دونوں مثالوں میں وجہ تشہیہ ہیے ہے کہ دونوں میں حرکت ' زندگی خوبصورتی اور جمال ہے جبکہ دونوں حقیقیں اپنے مزاج کے اعتبار سے آیک جیسی بھی ہیں۔

سیمفلی اور دانے کو پھاڈکر اس سے بودوں کا اخراج جبکہ پہلے ہیہ جامد تھے اور رات کی تاریکیوں سے اور سکون سے صبح کی روشنی نکالنا ہے بھی وجہ ممالکت ہے۔ سیمفلی اور رات دونوں کے اندر سکون موجود ہے۔اس کا کنات میں صبح و شام اور وقت وسکون کا موجودہ نظام زندگی اور ہرچیز کے اگنے اور برھنے سے خاص تعلق رکھتا ہے۔

زمین کا این محور کے مرد محومنا' اور سورج کے سامنے ایک فاصلے اور متعین فاصلے پر رہنا' چاند کا موجودہ جم اور

موجودہ فاصلے پر رہنا اور سورج کا موجودہ تجم ' موجودہ فاصلہ اور موجودہ درجہ حرارت 'میہ وہ اندازے اور تقدیرات ہیں جن کی وجہ ہے اس کر ہُ ارض پر زندگی ممکن ہو سکی ہے اور انبی اندازوں اور تدلیر تکوینی کی وجہ ہے انسانی اور نباتاتی زندگی ممکن ہو سکتی ہے۔انہی کی وجہ ہے عضل اور دانے کو بھاڑکر نباتات اگ سکے ہیں۔

یہ ایک کائنات ہے جے وقیق حمالی اور ریامنی اصولوں پر استوار کیا گیا ہے۔ اس کے اندر ہر متم کے ذی حیات کی زندگی کابھی پہلے ہے حماب موجو و ہے۔ اس زندگی کامقام اور اس کی نوعیت ایک ایک کائنات ہے جس کے اندر بخت و انقاق کی کوئی صححائش نہیں ہے۔ نیزیماں اس نظریے کی بھی کوئی صححائش نہیں ہے کہ یماں وجود بخت و انقاق ہے ہے لیکن اس بخت و انقاق کے لئے حماب و کتاب اور ضابطہ مقرر ہے۔

جو لوگ یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ زندگی اس کائنات میں جاری ہے لیکن اس کائنات کو زندگی کے ساتھ کوئی ہم آہنگی نہیں ہے بلکہ کائنات زندگی کی مخالف اور دشمن ہے۔ یہ چھوٹا سا سیارہ لیمن کر اوض جس کے اوپر یہ زندگی موجود ہے ایما رہا ہے کہ وہ اس زندگی کا مخالف ہے۔ ایسے لوگوں میں بعض تو یہ کہتے ہیں کہ اگر اس کائنات کا کوئی اللہ ہوتا تو وہ اس جھوٹے سے کر اوض اور اس پر موجود زندگی کے جھیلوں میں نہ پڑتا اور اس فتم کے دو سرے خرافات ہے لوگ کہتے ہیں۔ مہمی اے فلفہ کہتے ہیں اور بیہ خرافات ایسے ہیں کہ ان کی طرف کہتے ہیں۔ ور سے خرافات ایسے ہیں کہ ان کی طرف کسی سنچیدہ نگاہ کی ضرورت ہی نہیں ہے۔

یہ لوگ اپنی ان خواہشات کی پیروی کر رہے ہیں جو ان کے نفوس پر حاوی ہیں اور ان سائنی نتائج کو بھی تتلیم نہیں کرتے جن کا استخراج خور انہوں نے کیا ہے۔ ان لوگوں کی حالت سے ہے کہ انہوں نے اپنے دین میں جو نیسلے کر لئے وہ ان کے خلاف کسی واضح ترین حقیقت کا سامنا کرنے کے لئے بھی تیار نہیں ہیں۔ وہ اپنے فیصلوں کو سینے سے لگا کر ہماگ رہے ہیں۔ وہ لوگ ذات باری سے بھاگ رہے ہیں حالانکہ اللہ تعالی اپنی وحدانیت کے دلائل ان کے سامنے منکشف کرتے چلے جاتے ہیں اور اس کی قدرت کے نظارے ہر طرف عام ہیں اور دعوت نظارہ دے رہے ہیں او وہ اور اس کی قدرت کے نظارے ہر طرف عام ہیں اور دعوت نظارہ دے رہے ہیں او وہ ایس وہ کہ کھڑی ہوتی ہے۔ بول وہ بیل کی حقیقت کرئی نظر آتی ہے۔ بول وہ بیل کی دیسی انسی ذات باری کی حقیقت کرئی نظر آتی ہے۔

یہ علی اور عقل دونوں لحاظ سے بیٹیم ہیں 'علی لحاظ سے تھی دائن ہیں اور نمایت ہیں بدبخت ہیں۔ یہ لوگ کمینسر اور اس کے اللہ سے بہت پہلے بھائے تھے 'اس لئے کہ کینسہ نے انہیں اپنا غلام بنا لیا تھا۔ وہ اس طرح بھائے تھے جس طرح کی شرکی آمد پر گدھے بدکتے ہیں اور وہ آج تک بھاگ ہی رہے ہیں۔ اس صدی کے اوائل تک وہ بھاگتے رہے اور آج تک مریب بھاگ رہے ہیں گائی رہے ہیں گئی رہے ہیں گئی ہے کہ اپنا غلط مریب بھاگ رہے ہیں گئیں چھچ پلٹ کر نہیں دیکھتے کہ آیا کلیسا اب بھی ان کا چھاکر رہا ہے یا نہیں۔ یا خود کلیسا نے اپنا غلط موقف ترک کر دیا ہے یا ابھی تک ای موقف پر قائم ہے۔ ان لوگوں کا سانس ابھی تک پھولا ہوا ہے لیکن بھاگ رہے ہیں۔

میہ بد بخت خت حال لوگ ہیں اور ان کی بدقتمی ہے ہے کہ انہوں نے سائنس کے میدان میں جو روانیس کی ہیں ان کے نتائج ان کا بیچھاکر رہے ہیں۔ سوال ہے ہے کہ سے لوگ کہاں تک بھاگتے رہیں گے۔ فرانک ایلن جس کی تحریروں سے اس سے قبل ہم اقتباسات دیکھ آئے ہیں دنیا میں زندگی کی نمود کے بارے میں کہتے ہیں :

دد زندگی کے لئے زمین کی ساز گاری نے ' یہاں زندگی کو مختلف شکوں میں ترقی دی ہے۔ زندگی کی ان ہو تلمونیوں کی

توجہ ہے ہم محض ''انقاق'' نہیں کر سکتے اور نہ لااوریت ہے اس کی کوئی تعبیر کر سکتے ہیں اس لئے کہ بیے زمین ایک کرہ ہے جو ہوا میں معلق ہے ۔ بیہ ابن ابر دگر دیکر لگاری ہے ۔ اس کے نتیج ہیں رات اور دن پیدا ہوتے ہیں اور فضاؤں میں بیہ زمین سال میں ایک بار سورج کے اردگر دہجی گھومتی ہے۔ اس کے نتیج میں مختلف موسم آگے بیجھے آتے ہیں اور اس کی وجہ ہیں سال میں ایک بارسورج کے اردگر دہجی گھومتی ہے۔ اس کے نتیج میں مختلف مسم کے نبات اگ آتے ہیں۔ اگر بیے زمین سے ہمارے اس کر کہ اردگر دالیک گیس او زون کا پر دہ ہے جس میں ایک متم کی گیسیں یائی جاتی ہیں جو زندگی کے لئے اہم ہیں۔ ان گیسوں کا بیہ خول بہت باندی تک گیا ہوا ہے۔''

''دی گیس اس قدر کثیف ہے کہ آسانوں سے ہزاروں شاب ہو زئین کی طرف آتے ہیں وہ اس سے کر اکر ٹوٹ جاتے ہیں اور بہتمیں میل ایک سینڈ کے حساب سے ٹوٹے ہیں۔ ان گیسوں کا خول اس کر ہ ارض کے درجہ حرارت کو بھی کنٹرول کرتا ہے اور اس زندگی کے لئے مناسب عدود میں رکھتا ہے۔ان گیسوں کی وجہ سے آئی بخارات فضاؤں میں دور تک پیلے جاتے ہیں جس کی دجہ سے وہ بارش میں بدل کر زمین کو موت کے بعد دوبارہ زندہ کر دیتے ہیں۔ بارش کی وجہ سے ہمیں میٹھا پانی لمتا ہے' اور اگر بارشیں نہ ہوتیں تو ہے زئین ایک چینل میدان ہوتی اور اس میں کوئی اگنے والی چیز یا دو سری حیوانی زندگی کاکوئی نام و نشان نہ ہوتا۔ اس سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ فضا اور سطح زمین کے گر و دو سرے خول نظام طبیعی کے اندرایک توازن بیداکرتے ہیں۔''

غرض اب ایسے علمی اور سائنی ولائل کا انبار لگ گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کر ہ ارض پر آثار حیات اور اقسام حیات کی کوئی تعبیر ول لگی تعبیر نہیں کمی جاستی ۔اس زندگی کے آغاز 'نشود نما اور اس کے قیام دوام کے لئے جو عوائل کار فرما ہیں وہ اس بات پر ولالت کرتے ہیں کہ سے کائنات لیک منصوبے کے تحت وجود میں آتی ہے ۔ان ولائل میں سے بعض وہ ہیں جن کا ذکر علم فبیمیا س کے ذکورہ بالا ما ہرین نے کیا ہے ۔ان کے علاوہ بھی بے شار آثار و ولائل ہیں جن کا علم صرف اللہ تھا تی کو ہے ۔اور سے اللہ ہی کی ذات ہے۔

(اَلَّذِی اَعْطَی کُلَّ شَی خَلَفَهُ ثُمَّ هَدَی) جس نے زندگی دی اور پھر ہدایت دی اور جس نے تمام مخلو قات کو پیدِ اکیالیکن اندازے اور منصوبے کے ساتھ۔"

وَ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُوُ النَّجُوْمَ لِتَهْتَكُوا بِهَا فِي ظُلْمُتِ الْبَرِّوَ الْبَحْرِ قَدُ فَصَّلْنَا الْالِتِ لِقَوْمِ يَتَعْلَمُونَ ۗ

اور وہ ہے جس نے تہارے لئے تاروں کو صحرا اور سمندر کی تاریکیوں میں راستہ معلوم کرنے کا ذریعہ بنایا۔ دیکھو ہم نے نثانیاں کھول کربیان کر دی ہیں ان لوگوں کے لئے جو علم رکھتے ہیں۔"

یہ نظام فلکی کے منظر کا تختہ ہے اجس کے اندر سورج ' چاند اور ستارے سرگر دال ہیں اور سے بوری کا نکات کے منظر کا حصہ ہے جو نمایت ہی وسیج انمایت ہی جران کن ہے اور جس کی تمام حرکات و سکنات انسانی زندگی اور اس کے مفادات اور

ضروریات کے ساتھ وابستہ ہیں۔

(لتھتدُو ابھا فی ظلمت البر و البحر (۲:۷)) تاکہ تم ان کے ذریع صحرااور سندروں کی تاریخ و بھا وی شکر راستہ معلوم کرتا آیا ہے اور آج بھی وہی نظام ہے ۔اصول وہی ہیں آگر چہ دور جدید کے اکتفافات کی وجہ سے وسائل بدل گئے ہیں۔ سندری سفر کے جدید آلات تیار ہو گئے ہیں لیکن اصل الاصول ہی ہے ان سفروں ہیں قطب شانی اور ستاروں سے ہدایت کی جات ہو گئے ہیں گئی اور حقیق اندھیراہمی شامل ہے اور فکری اور تصوراتی اندھیراہمی ۔ لندانص قرآن جس طرح آج ہی باعقد اور باحدات ہے ۔ آج کی بحری زندگی ہمی ای اصول کے مطابق ہے ۔ آج بھی قرآن انسانوں سے اس طرح آج بھی باعقد اور باحدات ہے ۔ آج بھی قرآن انسانوں سے اس طرح تخاطب ہے جس طرح آج سے پہلے تھا حالانکہ آج کے دور ہیں انسانی انس اور ہوت میں اللہ نے انسان کو وسیع علم سے نوازا ہے لیکن آج بھی ہماری بحری سفری زندگی ای آب کی مصداق ہے ۔

قرآن آج ہمی فطری اندازیں انبانوں کو خطاب کرتا ہے اور تکوپی حقائق ان کے سامنے رکھتا ہے۔ محف نظریاتی بنیا دوں پر خطاب نہیں کرتا بلکہ ''دواقعی'' صورت انبان کے سامنے پیش کرتا ہے۔ یہ وہ خصوصیت ہے جو آج تک قائم ہے۔ اس صورت بیں خطاب کے بنتیج بیں صانع کا نکات کی کار فرمائی واضح طور پر نظر آتی ہے۔ اللہ کی تقدیر اس کی تدییر اور اس کی شان رحیی عقل ونظر ہے بالکل روش نظر آتی ہے۔ انبان بصیرت حاصل کرتا ہے' اس کے ادراک کو جلا ملتی ہے اور وہ کا نکات پر تدیر بھی کرتا ہے۔ اس سے تھیجت بھی حاصل کرتا ہے اور اپنے علم' اپنی معرفت اور ترتی کو اس کا نکات میں کار فرما حقیقت کرئی کے ادراک کے لئے استعمال کرتا ہے۔ یک وجہ ہے کہ بیہ حقیقت انبان کے سامنے رکھنے کے بعد کہ اللہ بحرد برکے اندھروں میں ان کی راہنمائی کا انتظام کرتا ہے یہ تعقیب آتی ہے۔

(قَدْ فَصَلْنَا الْاَيْتَ لَقُوْمٍ يَعْلَمُونَ (٢:١٩) ريكو بم نے نشانان كول كر بيان كر دى بين ان لوگوں كے لئے بوعلم ركھتے ہيں۔ "اس لئے كہ صحراكى پينائيوں اور سندركى تاريكوں ميں ساروں سے ہدايت تب اى لى جاستى ہے جب انبان كو ساروں كے ہداروں "ان كے دوروں اور مختف او قات ميں ان كے مواقع كے بارے ميں علم حاصل ہو اور معنوى اندھروں ميں ہدايت وہ لوگ لے سكتے ہيں جنہيں علم ہوكہ يه كائنات صانع عكيم كى ينائى ہوئى ہے۔ جيسا كہ ہم نے كما يماں ہدايت سے مراد دونوں منم كى ہدايات ہيں "حى اور بحرى سفركى ہدايات بحى اور معنوى اور گرائى قلب و نظركى ہدايات بحى ۔ وہ لوگ جو ساروں كو حى ربرى كے لئے استعال كرتے ہيں اور اس ربرى سے اپ خالق تك و يخوى يہ داروں سے جھوئى اور حقير كي بدايت و يصيرت افذ نهيں كرتے وہ كويا علم سے محروم ہيں كيونكہ انہوں نے ان چيزوں سے جھوئى اور حقير ہدايت تولى ليكن ہدايت كرئ افذ نہ كى ۔ يہ وہ لوگ ہيں جو اس كائنات كا تعلق رب كائنات سے كائنا چاہتے ہيں اور اس كائنات كا اللہ العظيم ۔

وَ هُوَ الَّذِي َ اَنْشَا كُورِ شِنْ ثَفْسٍ وَّاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرُّو مُسْتَوْدَءُ ۗ قَدْ فَصَّلُنَا الْالِتِ لِقَوْمٍ يَّفِفُهُونَ ۗ "اور وای ہے جس نے ایک جان سے تم کو پیداکیا۔ پھر ہرایک کے لئے ایک جائے قرار ہے اور ایک اس کے سونے جانے کی جگہ۔ یہ نشانیاں ہم نے واضح کر دی ہیں ان لوگوں کے لئے جوسمجھ بوجھ رکھتے ہیں۔"

اب سے چکی براہ راست ہے 'اور بیر نج نفس انسانی اور ذات انسانی کو دیا جاتا ہے۔ اپٹی حقیقت کے اعتبار سے انسان آیک میں نفس سے پیدا کئے گئے ہیں کیونکہ مرد اور عورت اپنی حقیقت کے اعتبار سے آیک ہی ہیں۔ النذا پوری بشریت آیک حقیقت واحدہ ہے۔ مرد و عورت کے درمیان زندگی کا آغاز تناسل کے ظلہ سے شردع ہوتا ہے۔ مثلاً ظلیہ جب صلب پدر میں ہوتا ہے تو وہ جائے فرار میں ہوتا ہے۔ جب وہی ظیہ رحم ما در میں نجاتا ہے تو وہ اس کے لئے ہردگی کی جگہ ہے اس کے بعد زندگی ہو حتی ہو جاتی ہے اور مجلل جاتی ہو جاتی ہو

(نقس واحدہ سے مرادیس نے نفس انسانیت لیا ہے اس لئے کہ جھے اس بارے میں قابل اعتاد حدیث نہیں لمی کہ حواکو آدم سے پیدا کیا گیا۔)

(قَدْ فَصَّلْنَا الْاَيْتِ لَقُوم يَّفْقَهُو لَ (٩٨٠٦) يه نشانيان بم نے واشح كر دى بين ان لوگوں كے لئے بوطلم ركھتے بين - " يمان فقيہ وه مخض ہوگا بواس نس انسانى كى تخليق كے بارے بين الله كى كاريگرى كا اوراك ركھتا ہواور پھراس بات بين ممارت ركھتا ہوكہ أيك انسان آھے جاكركن كن كلچروں اور نمونوں بين تعتيم ہوجاتا ہے اور يوں انسان آيك نفس كو بذريعه نسل آئے بردھاتا چلاجاتا ہے - اس عمل سے بے شار مرد اور عورتين پيدا ہوتے رہتے بين اور انسانى آبادى برھتى رہتى ہے - بيد تمام كام الله كى اس محمت كے نتيج بين يورا ہوتا ہے اس نے نظام زوجيت كے زريعے فرض قرار ديا - جس كے ذريعے آبادى بردھتى ہے " بچوں كى نشوونما وائرہ انسانيت كے اندر ہوتى ہے اور وہ آك ذريعے فرض قرار ديا - جس كے ذريعے آبادى بردھتى ہے " بچوں كى نشوونما وائرہ انسانيت كے اندر ہوتى ہے اور وہ آك در دياتے من وظيفه انسانيت اداكر نے كے لئے تيار ہوجاتے ہیں ۔

ہم یماں ظلال الفرآن میں اس موضوع کی بوری تغییات نہیں دے سکتے جس سے انسانیت کے دونوں اصاف کے درمیان تمام تعلقات کو زیر بحث لا سکیں ۔اس کے لئے تو علیحہ ہ ایک کتاب کی ضرورت ہے۔

(ريمية كتاب فصائص النصور الاسلامي من بحث حنيقة الحياة)

لیکن یمان اس قدر تذکرے کی بسرحال ضرورت ہے کہ نطفے سے مرد اور عورت کس طرح پیدا ہو جاتے ہیں اور کس طرح ایک غیبانی قوت اور بقدرت النی مرد اور عور توں کی تعداد کو بر ابر رکھتی ہے تاکہ آئندہ نسل کشی کے لئے اور سلسلہ توالد و تکاثر کو جاری رکھنے کے لئے مناسب انتظام ہو۔اس سے تبل ہم نے آیت۔

(واَعنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمهَ آلَا هُو (٩:٦٥) كى تغيرين كما تفاكه مردك ماده منويه واَعنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمهَ آلَا هُو (٩:٦٥) كى تغيرين كما تفاكه مردك ماده منوية كاندر جوكروموسوم بوت بين اوربَب ان كاالثفاء عورت كه انذك كه ما تقد بوتا به تواس وقت صرف تقديم الني به جو تذكر كروموسوم كو مؤنث كروموسوم بر ترجح وين به ياس كه برعس فيصله كرتى به اورب ترجح ازجانب تقديم الني غيب الني به اس معالم من محى انسان كوكونى اختيار نبين به -

یہ تقدیر فیصلہ کرتی ہے اور کسی کو لڑکا عظام ہوتا ہے اور کسی کو لڑک ۔ یہ تقدیر تمام روئے زبین پر مردوں اور عور توں

کی تعداد کے اندر مطلوب توازن کو ہر قرار رکھتی ہے کہ کس قدر مرد درکار بیں اور کس قدر عورتیں ۔ چنانچہ آج تک

پوری انسانیت کی سطح پر اس توازن کے اندر کوئی فرق نہیں پڑا اور اس توازن کے ذریعے سلسلہ توالد و تکاثر آج تک

جاری و ساری ہے ۔ یہ درست ہے کہ اگر مرد کم ہوں تو بھی توالد و تکاثر کاسلہ جاری روسکتا تھالیکن اللہ تعالیٰ کی تقدیم

اور اسکیم کا مطلب فقط یہ تھا کہ انسانوں کے درمیان نہ صرف نسل کشی کا انتظام کر دیا جائے بلکہ ساتھ یہ بھی مطلوب تھا

کہ حیوانی سطح ہے اوپر جاکر انسان کی ازدواجی زندگی بین توازن اور استحکام پیدا ہو کیونکہ اس استحکام کے بغیر مقاصد

انسانیت کی جیمیل ممکن نہ ہوتی ۔ ان بیں سب ہے اہم مقصد یہ تھا کہ ماں باپ کی پرورش کے بغیر بچوں کی تربیت اسلا می

قطوط پر ممکن نہ تھی یعن ایک خاندان کی خوشگوار فضا کے اندر ناکہ سے بچے آئندہ زندگی بین اپنا انسانی کر دار اداکر سکیں ۔

مرف سے نہ ہو کہ بچے ایک حیوان کی طرح مادی زندگی کے لحاظ سے بلوغ تک پہنچ جائیں ۔ انسانی کر دار اداکر سکیں ۔

کر سے جی جب سے ایک پر سکون خاندانی زندگی میں ماں اور باپ دونوں کی پرورش بین ایک طویل عرصے تک رہیں کیونکہ اس انسانی بور جو تک رہیں کو تک رہیں کے اسانی بی جب سے ایک پر سکون خاندانی زندگی میں ماں اور باپ دونوں کی پرورش بیں ایک طویل عرصے تک رہیں کیونکہ اس اندنی بی جو تا جو انسانی بی مقالے اور می جو تا ہو ۔

مرد اور عور توں کی تعداد کے درمیان سے توازن اس بات پر کانی وشانی دلیل ہے کہ اس کائنات میں خالق کائنات کی شدیر ' حکمت اور اس کی نقد بر کس طرح ہروفت کار فرماہے کیکن سے دلیل اور نشانی صرف ان لوگوں کیئے ہے جو فقیہ ہیں (نقوم یففھون)۔ رہے وہ لوگ جو اندھے ہیں اور حقیقت ان کی نظروں سے اوجھل ہے تو ان کی نامیائی کا کوئی علاج نہیں ہے۔ ان کے سرخیل وہ لوگ ہیں جو اپنے آپ کو سائنس وان کہتے ہیں اور کسی نمیری حقیقت کو تشکیم کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں بلکہ وہ عالم انفیب تشکیم کرنے والوں کے ساتھ مذاق کرتے ہیں تو ایسے لوگ ان آیات البیہ کو اس طرح پڑھ کر گزرجاتے ہیں جس طرح اندھے گزرجاتے ہیں۔ ان لوگوں کی نظروں سے حقیقت اوجھل رہتی ہے اور ان کی حالت سے ہوتی ہے۔

(وَ إِنْ يَّرَ وْ ا كُلَّ أَيْهٍ لَا يُومِنُونَ بِهَا) وه جونثاني بهي ركيس 'اس برايمان نيس لات -

اب آگلی آیت میں اس زندگی کا منظر سامنے لایا جاتا ہے جو اس کر ہ ارض پر ہر طرف نظر آتی ہے اور آئی میں ہرروز اسے دیکھتی ہیں۔ اسے دیکھتی ہیں۔ حواس کے دائرے کے اندر سے اور اس کو دیکھ کر دل و دماغ اس کے بارے میں سوچے بھی ہیں۔ مارے ادراک کو اس میں اللہ کی تخلیق اور کاریگر کی صاف صاف نظر بھی آتی ہے۔ کلام النی است اس طرح پیش کرتا ہے جس طرح سے چیزیں نظر آتی ہیں اور ان کے مختلف رنگ اور مختلف مناظر پیش کر کے ذرانظروں کو ان کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے 'مختلف شکلیں اور مختلف تشمیں سامنے لائی جاتی ہیں' انسانی وجد ان کو جایا جاتا ہے کہ زندگ کی نشو و نماکو دیکھے اور سے سیجھنے کی کوشش کرے کہ قدرت نے کیسی کیسی چیزیں بیدائی ہیں۔ قلب انسانی کو اس طرف متوجہ کیا جاتا ہے کہ اس نظام کی خوبصورتی کو بھی زرا دیکھے اور لطف اندوز ہو۔

وَ هُوَ الَّذِي ٓ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَأَءِ مَأَءً ۚ فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءُ فَأَخْرَجْنَا

مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُّنَوَاكِبًا ۚ وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا فِنْوَاكَ مِنْ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا فِنْوَاكَ مَانِيهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُّنَوَاكِ وَ الرَّبَّانَ مُنْ النَّخْلُ وَ الرَّبَا وَ الرَّبَاكُ وَ الرَّبَاكُ مُنْسَبَهًا وَ غَيْرَمُتَكَالِهِ مُنْفَالِهِ مُنْفَالِهِ مُنْفَالِهِ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْلِهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللللْهُ اللللْهُ الللْهُ الللْهُ اللللْهُ اللللْهُ اللَّهُ اللللْهُ اللللْهُ اللللللْهُ اللللْهُ الللِّهُ الللْهُ اللللْهُ الللللْهُ الللِهُ اللللللْهُ اللللْهُ اللللْهُ اللللْهُ الللْهُ

''اور وہی ہے جس نے آسمان سے پانی ہر سایا' پھراس کے ذریعے سے ہر قسم کی نبات اگائی' پھراس سے ہرے ہرے کھیت اور درخت بیدا کئے' پھران سے جہت چڑھے ہوئے دانے نکالے اور کھجور کے شکوفوں سے پھلوں کے پہلے کے کھیت اور درخت بیدا کئے جو بوجھ کے مارے جھکے پڑتے ہیں' اور انگور' زیتون اور انار کے باغ اگائے جن کے پھل ایک دو سرے سے کھنے جلتے بھی ہیں اور پھر ایک کی خصوصیات جداجد ابھی ہیں۔ یہ درخت جب بھلتے ہیں تو ان میں پھل آنے اور پھران کے لئے جو ایمان لاتے ہیں۔''
پہنے کی کیفیت ذراغور کی نظر سے دیکھو' ان چیزوں میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو ایمان لاتے ہیں۔''
تران کریم میں جب بھی حیاتیات اور نبات کا ذکر ہوتا ہے اس دوران یانی کا ذکر ضرور کیا جاتا ہے۔

(فَاَخُرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نَخْرِ جُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَ مِنَ النَّخِيلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانَ دَانِيَةٌ وَّ جَنْتَ مِّنْ اَعْنَابٍ وَّ الزَّيْتُوْنَ وَ الرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَّغَيْرَ مُتَشَابِه (٩:٦) م اس ته برے برگیت اور درخت پیدائے 'مجران ت نتہ نہ چڑھے ہوئے دانے نکالے اور مجور کے شکونوں ت پھلوں کے گیجے کے گیے پیدائے ہو ہو جہ کے مارے بھکے پڑتے ہیں 'اور انگور' زینون اور انار کے باغ اگائے جن کے پھل ایک دو سرے سے بلتے بلتے بھی ہیں اور پھر ہرایک کی خصوصیات جداجدا بھی ہیں۔ " ہر پو داجب اگا ہے تو وہ سیز ہوتا ہے اور خعز کا لفظ اخفر سے زیادہ لطیف ہے اور زیادہ پندیدہ ہے۔ یہ ہرا پو دانہ ہہ نہ چڑھے ہوئے دانے دیتا ہے۔ مثلاً خوشے وغیرہ ۔ اور کھور کے درخت کے اوپر چھوٹی بھرٹی ٹینی ہیں۔ (قنو - جمع قنوان) یعنی وہ شاخ جس پر کھوریں گئی ہیں۔ (قنو - جمع قنوان) یعنی وہ شاخ جس پر کھوریں گئی ہیں۔ پھر (قنوان کے درخت کے درخت کے اوپر چھوٹی بھی ہوئی بھی ایک نمایت ہی دل پند اور لطیف ترکیب ہے۔ یہ پورامنظریوں نظر آتا ہے کہ گویا ہرے بھرے کھیوں اور باغ کی تھی چھاؤں کے درمیان انسان سیرکر رہا ہوجس ہیں انگوروں کے باغ اور زیتون کے باغات ہیں۔ یہ نبات اپنی مختلف اقسام اور خاندانوں کے اعتبار سے ایک دو سرے کے ساتھ طنے جلتے بھی ہیں اور علیحدہ خصوصیات کے بھی مالک ہے۔

(اُنظُرُو اللّٰي تَمَرِه اذَآ أَثْمَرَ وَيَنْعه (٩:٦) بيد ورفت جب پَطْت بِي توان مِي پُعل آنے اور پُعران کے کیئے اُن قرائ مِي پُعل آنے اور پُعران کے کیئے کی کیفیت ذراغورکی نظرے دیکھو"۔

تیز احماس اور پیدار دل کے ساتھ ان کی طرف دیکھو 'یہ کس قدر ترو بازہ ہیں اور جس وقت ہے بہتے ہیں توک قدر خوبصورت نظر آتے ہیں۔ دیکھو اور ان خوبصورت مناظر کو دیکھ کر لطف حاصل کرو۔ یماں سے نہیں کما گیا کہ تم ان کے پہلوں کو کھاؤ جب وہ پھل دے دیں بلکہ یہ کما کہ تم غور کی نظرے دیکھو کہ کس طرح پھل لگتا ہے اور کس خوبصورتی کے ساتھ بگتا ہے اس لئے کہ یماں خوبصورتی کے اظہار کا اور دعوت نظارہ کا مقام ہے۔ پھر ان مناظر کا گہری نظرے مطالعہ کرکے اللہ کی نشانیوں پر غور کرنے کا مقام ہے۔ نیز اللہ کی کاریگری اور اس کی صنعت کاریوں پر فکرو تدیر کا مقام ہے۔

(ان فی ذلک م کایت لقو م یو منو ن (۲ : ۹ ۹) ان چیزوں میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لیے ہو ایمان لائے ہیں۔ ایمان ای وہ نگرت ہے جس سے دل کھل جاتا ہے اور جس کے دریعے بصیرت روشن ہوتی ہے اور فطرت میں کسی حقیقت کو تبولیت اور تشلیم کرنے کی جو صلاحیت ہوتی ہے وہ اجاکر ہو جاتی ہے۔ ذات انسانی کا ربط اس کا نکات کے ساتھ پیدا ہو جاتا ہے اور انسان کا وجدان اس پوری کا نکات کے خالق الله پر ایمان لانے کی دعوت دیتا ہے ورنہ بعض دل ایسے ہوتے ہیں جو بند ہوتے ہیں اور بعض لوگوں کی بصیرت تاریک ہو جاتی ہے۔ ان کی فطرت کا رخ الئے پاؤں کی طرف ہوتا ہے۔ وہ اللہ کی ان کار تی کر یوں اور صنعت کاریوں کو دیکھتے ہیں۔ ان تمام آیات و دلائل کو دیکھتے ہیں۔ لیکن انہیں کوئی احساس نہیں ہوتا اور نہ وہ سچائی کو قبول کرتے ہیں۔

(إِنَّهَا يَسْتَجِيْبُ الَّذِينَ يَسْمَعُوْ نَ) قبول تؤوه لوگ كرتے بيں جوسنتے بيں - اور ان آيات و نشانات كو صرف وَه لوگ پاتے بيں جو صاحب ايمان ہوں۔

---000---

جب بات یماں تک پیچی ہے تو انسان کے قلب و نظر کے سامنے اس پوری کا ننات کی کتاب کو پیش کر دیا جاتا ہے جو اللہ کے وجود کے دلائل 'اس کی وحدانیت 'اس کی قدرت اور اس کی تدبیر کے مخلف مظا جرسے بھری پڑی ہے اور انسانی وجدان کو اس کائنات کے پر تو نے اچھی طرح وہانپ لیا۔انسانی ضمیر نے انسانی زندگی کو بدل کر رکھ دیا اور انسانی ضمیر اللہ کی حکیمانہ صنعت و ظلاقی کا اعتراف کرنے لگا۔ جب بات اس مقام پر پہنچ گئی تواب مشرکین کے افعال شرکیہ کو پیش کیا جاتا ہے۔ ایسے حالات میں کہ شرک انسان کو غیر مانوس اور انوکھا لگتا ہے اور معرفت کر دگار کی اس فضامیں اور اعتراف مبدئ ظائن کے ان تصورات میں جب مشرکین کے افکار و ہمیہ کو پیش کیا جاتا ہے تو وہ بائکل پوچ اور بے بنیاد نظر آتے میں اور ایک سلیم الفطرت انسان کا مزاج ان سے ایاکر تا ہے۔انسانی فنم و اور اک اور انسانی عش اے مسترد کر دین ہے اور فرزان شرکیہ تصورات پر تنتید کی جاتی ہے اور اس افکار اور تنبیر کے لئے فضا بالکل تیار ہے۔

وواس پر بھی لوگوں نے جنوں کو اللہ کا شریک ٹھرالیا ' حالائکہ وہ ان کا خالق ہے ' اور بے جانے ہوجے اس کے لئے بیٹے اور بیٹیاں تصنیف کر دیں ' حالانکہ وہ پاک اور بالا تر ہے ان باتوں سے جو بیہ لوگ کہتے ہیں۔ وہ تو آسانوں اور زمین کا موجد ہے۔ اس کاکوئی بیٹا کہتے ہو سکتا ہے۔ جب کہ کوئی اس کی شریک زندگی ہی نہیں ہے۔ اس نے ہرچیز کو پیدا کیا ہے اور وہ ہرچیز کا علم رکھتا ہے۔ "

عرب کے بعض مشرکین بنوں کی عبادت کرتے تھے اکین ان کو علم نہیں تھا کہ جن ہیں کیا۔ ابت یہ انہیں ایک وہمی می بخلوق بھے تھے اور یہ بتوں کے بیٹھے کوئی مخلوق علی۔ انسان جب ایک باشت کے برابر بھی عقید و توحید یہ بت جائے تو وہ اس قدر بنا چلا جاتا ہے کہ راہ حق سے کوسوں دور ہو جاتا ہے لیکن آخر کار انسان دیکھتا ہے کہ نقط آغاز کا انجاف آگرچہ تھوڑا سا اور نا قابل لحاظ تھا لیکن آمے جاکر دونوں راہوں کے در میان بہت بردی خلیج واقع ہو جاتی ہے۔ یہ مشرکین مکہ آغاز میں حضرت اساعیل علیہ السلام کے دین پر تھے اور حضرت اساعیل کا دین وہی دین توحید تھا ہے اس عشرکین مکہ آغاز میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے چش کیا تھا۔ لیکن یہ لوگ اس عقید و توحید سے انکار کر بیشے ۔ آگرچہ یہ انجاف علاقے میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے چش کیا تھا۔ لیکن یہ لوگ اس عقید و توحید سے انکار کر بیشے ۔ آگرچہ یہ انجاف آغاز کار میں بہت ہی معمولی ہو گالیکن وہ بت پرستی کے فعل ہنچ پر سنخ ہوا اور وہ یساں تک آپنے کہ جنوں کو اللہ کا شرک ٹھرانے کے حالانکہ جن اللہ کی مخلوق ہیں۔

(وَ حَعَلُو اللّه شُركَا ءَ الحنّ وَ حَلَقَهُم (١٠٠٠) اس بِهِ لوگوں نے جنوں كو الله كا الله كا الله كا الله كا شرك محسرا ويا عالاتك وه ان كا خالق ہے ۔ " ونيا من جس قدر بت برست ندا ب الله كا اور جن كى نوعيت مخلف

ما بہتین میں مختلف رہی ہے ان سب میں ایک شریر مخلوق کا تصور رہا ہے اور اس شریر مخلوق کا تصور ایسا ہی رہا ہے جس طرح شیطان کا تصور ہے۔ تمام بت پرست بیشہ اس شریر مخلوق سے ڈرتے رہے ہیں۔ جاہے سے شریر مخلوق ارواح شریرہ ہوں یا اشخاص شریرہ ۔ ان بت پرست ندا بب میں ہے رواج رہا ہے کہ وہ اس شریر مخلوق کے شرت بہتے کے لئے بچھ قرائیاں دیں۔ ہوتے ہوتے ہوتے ہے شرکیہ ندا بب ان کی بوجا کرنے گئے۔

عرب بت پرسی میں ہمی ایسے ہی تصورات پائے جاتے تھے مثلاً وہ جنوں کی بوجا کرتے تھے۔ ان کو اللہ کا شریک میراتے تھے حالانکہ اللہ کی ذات ان چیزوں سے پاک ہے۔ قرآن کریم یہاں ان کے ان عقا کہ کی کمزوری ان کو بہانا ہے اور بالکل ایک لفظ میں بات کو ختم کر دیتا ہے۔ (حلقهم)۔ اللہ نے تو ان کو خود بیدا کیا۔ یہ ہے تو صرف ایک لفظ لیکن ان کے عقا کہ کو نہ اق بنا دینے کے لئے یہ ایک لفظ ہی کافی ہے۔ جب پیدا کرنے والا اللہ ہی ہے اور اس نے ان کی حقوق کیے حاصل ہو جائیں گے۔

ان لوگوں نے صرف اس وعوے پر ہی اکتفا نہ کیا کیونکہ بت پر ستانہ اوہام جب شروع ہوتے ہیں تو پھر کی صد پر جا کر نہیں رکتے اور یہ انحراف آگے ہی بڑھتا جاتا ہے۔ چتانچہ وہ اس سے بھی آگے بڑھے اور یہ عقیدہ افتیار کر لیا کہ اللہ کے بیٹے اور بیٹیاں بھی ہیں۔

(و خَرَقُو الله بَنينَ و بَنت بغير علم (١٠٠١) اور ب جانے بوجھ اس كے لئے بينے اور پيلياں تصنيف كر ديں۔ " فرقوا كا مفهوم ئے كہ انہوں ئے جعلى طور پر بيہ عقيدہ تصنيف كر ليا۔ فرقوا كے بينے ہوتے ہيں اپني جانب ہے جھوٹ گئر نا۔ فرق كے اصل معنى بھاڑنے كے ہيں مثلًا كوئى جھوٹی خبر لے كر آتا ہے - يبوديوں كے نزديك عفرت عزير ابن الله تھے۔ نصار ئی حضرت مجوث الله كا بيلياں تھيں - وہ فرشتوں كو مادہ تصور كرتے تھے ليكن وہ كوئى معقول بات نہ كرتے تھے كہ وہ كيوں مؤنث ہيں -كيونكہ جھوئے دعوے جيشہ بغيرعلم كے ہواكرتے ہيں لنذاان لوگوں كے دعوے ہيں ۔

(سُسُحُنَهُ وَ تَعْلَى عَمَّا يَصِفُو ْنَ (٢٠٠١) حالانكه وه پاک اور بالا ترب ان باتوں سے جوبیہ لوگ كتے ہیں۔" اس كے بعد اب اللہ تعالی ان كے ان افتراؤں كے جواب میں اصل حقیقت سامنے لاتے ہیں۔ان كے غلط تصورات كى تردید فرماتے ہیں اور سے بتاتے ہیں كہ ان میں كیاكیا جھول ہے۔

(بَدِيْعُ السَّمُوٰتِ وَالْأَرْضِ أَنِّي يَكُوْنُ لَهُ وَلَدٌ وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَ حَلَقَ كُلَّ

شیعی و کھو بکل شکی وعلیم (۱۰۱،۱) وہ تو آسانوں اور زمین کا موجد ہے۔اس کا کوئی بیٹا کیے ہو سکتا ہے جبکہ کوئی اس کی شریک زندگی ہی نہیں ہے۔اس نے ہرچیز کو پیدا کیا ہے اور وہ ہرچیز کا علم رکھتا ہے"۔اللہ تو وہ ہے جو اس پوری کائنات کو عدم مطلق سے وجو دہیں لایا لنذا اے کیا ضرورت ہے کہ وہ کسی کو اپنا خلف تجویز کرے ۔ خلف اور پیماندگان تو اس ذات کے لئے ہوتے میں جو فانی ہو۔ اور یا جو کمزور ہو اور اے امداد کی ضرورت ہو' یا جنہیں دکھے کر وہ خوش ہو سکے۔

یماں قرآن کریم ان کی تر دید میں صرف حقیقت تخلیق کو پیش کرتا ہے باکہ شرک کا کوئی سامیہ تک باتی نہ رہے۔ یوں کہ کمی صورت میں بھی مخلوق خالق کے ساتھ شریک شیس بن عمق - کیونکہ خالق اور مخلوق کی حقیقات ہی جدا ہوتی ہے اور دو سری دلیل اللہ سے دیتے ہیں کہ اللہ ہی حقائق کا علم رکھتا ہے اور ان کے پاس کوئی علم نہیں ہے۔

(خَلَقَ كُلَّ شَبِيءٍ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْعٍ عَلِيْمٍ (١٠١٦)) يَعِيٰ طَلَّ بِهِي اس كا إدر علم بهي وي ركمتا ہے۔

---000---

جس طرح اس بے تبل قرآن کریم نے مٹرکین مکہ کی تروید کرتے ہوئے یہ کہا کہ ''اللہ نے ہرچزی تخلیق کی ہے۔''
اور اس سے ان کے ان تصورات کی تردید کر دی گئ اور بتا دیا گیا کہ اللہ کے بیٹے بیٹیاں کیے ہوسکتی ہیں جبکہ اللہ کی کوئی شریک
زندگی بی نہیں ہے یا اللہ کاکوئی شریک خود اس کی مخلوق ہے کیے بن سکتا ہے 'تو یہاں دوبارہ اللہ کی صفت تخلیق کو لایا جاتا ہے

اکر یہ بات طبت کی جاسکے کہ چونکہ وہ خالق ہے 'اس لئے وہی معبود ہو گااور ہمیں چاہئے کہ ہم صرف اس کی بندگی کریں
اور اپنی زندگی میں پورادین صرف اس کا نافذ کریں اس لئے کہ خالق وہ سے ۔اس کے سواکوئی اللہ اور حاکم نہیں ہو سکتا
اور نہ ان کااس کے سواکوئی رب ہوسکتا ہے

ذَٰ لِكُوُ اللهُ رَئِكُهُ ۚ لَا إِلَّهَ إِلَّا هُوَ ۚ خَالِقُ كُلِّ شَى ۚ فَأَعْبُكُونُهُ ۚ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَى ۚ وَكِيْلُ ﴾

دویہ ہے اللہ تمہارارب کوئی خدااس کے سوانیں ہے ' ہرچیز کاخالق 'لندائم اس کی بندگی کرواوروہ ہرچیز کانفیل ہے۔''
جب یہ بات صلیم ہو جائے کہ اللہ تعالی وحدہ ہی خالق ہے تو اس کا لازی جیجہ یہ ہو گا کہ وہی بادشاہ اور مالک
ہے۔اور جب اللہ ہی خالق اور مالک ہے تو لازماً وہی رازق ہے اس لئے کہ جب وہ خالق ہے اور مالک ہے تو رزق ای
کی ذمہ واری ہے اور یہ رزق وہ اپنی مملکت ہے ویتا ہے جس میں اس کے ساتھ کوئی شریک نہیں۔اللہ کی مملکت میں جو
کی خصے ہے یا جس چیز ہے بھی انسان فائدہ اٹھاتے ہیں وہ تمام چیز اس اللہ کی مملوکہ ہیں اور جب تخلیق 'ملکت اور رزق

اللہ كا ب تو يہ بات حا البت ہو جاتی ہے كہ رب بھى وال ہے۔ الذا يہ ہرانسان كافرض ہو گا كہ وہ خصائفى ربوبيت ميں اللہ تعالى كے ساتھ كى كو شريك نہ كرے۔ ربوبيت كى اہم خصوصيات سے ہيں ' مخار و منتظم ہونا ' ہدايت دينا ' بادشاہ ہونا اور اللی بوزيشن ميں ہونا كہ اس كى اطاعت كى جائے اور وہ ليك اليا نظام اور دين دے جس پر لوگ اجمائ طور پر عمل كريں۔ (ديكھنے المصطلحات الادبعہ فى الفراك مولانا مودودى امير جماعت اسلامي پاكستان ' مباحث الوہيت ' ربوبيت اور عبادت) لنذا ہر قتم كى عبادت و بندگى اور اطاعت اس كى ہوگى جن ميں سے اہم خضوع اور سرتسليم خم كرنا ہے۔ اور عبادت اور عبادت و بندگى اور اطاعت اس كى ہوگى جن ميں سے اہم خضوع اور سرتسليم خم كرنا ہے۔ عرب لوگ اپنے دور جابليت ميں اس بات كے منكر نہ سے كہ اللہ اس كائنات كا خالق ہے۔ وہ لوگوں كا خالق اور

عرب لوگ اپنے دور جابلیت میں اس بات کے مکر نہ تھے کہ اللہ اس کا خالق ہے۔ وہ لوگوں کا خالق اور رازق ہے اور تمام لوگوں کو اللہ کی ملکیت سے تمام ضروریات زندگی فراہم ہو رہی ہیں۔ اس کی ملکیت میں کوئی اس کے ساتھ شریک نہیں ہے۔ عربوں کے علاوہ تمام دو سری جا بلینیں ہمی ان حقائق کا انگار نہ کرتی تھیں (باہوائے بونانی فلاسفہ کی ایک قلیل تعداد کے) اور اس زنانے میں ہمارے دور جدید کے مادی نداہب نہ تھے جن کی تشیرد تشریح بونانی دور کے مقابلے میں زیادہ وسیع طور پر ہو رہی ہے۔ للذا اسلام کے آغاز کے دور میں اللہ کے ساتھ جن اللوں کو شریک کیا جاتا تھا ان کی عبادت اس لئے ٹی جاتی تھی کہ ہے اللہ حقیق کے قرب کا سبب اور ذریعہ ہیں۔ یہ ایک انجاف تھا اور دو سرا انجاف ہے اور ذریعہ ہیں۔ یہ ایک انجاف تھا اور دو سرا انجاف ہے تھا کہ لوگوں کی زندگیوں پر اسلامی نظام حیات کی عکرانی نہ تھی۔ اور نہ اس دور میں تحک اسلامی کو ایسے لوگوں سے سابقہ تھا جو ہمارے دور میں بائے جاتے ہیں جو سرے سے وجود باری کے مشر ہیں اور سے انکار وہ بغیر علم ' بغیر علم ' بغیر علم ' بغیر اور بغیر کی روش کتاب کے کر رہے ہیں۔

حقیقت سے ہے کہ آج بھی جو لوگ وجود باری کے منکر بین یا انکار خدا پر اصرار کرتے بین وہ بہت ہی تھو ڈے بین اور ایسے لوگ بمیشہ لیک حقیر اقلیت ہی میں رہیں گے ۔حقیقی گمراہی سے تھی جس طرح آج ہے کہ لوگ اللہ کے سواکسی اور سے نظام زندگی اخذ کرتے تھے اور یمی وہ روایاتی شرک تھاجس پر جاہلیت عربیے قائم تھی اور تمام دو سری جاہلیتیں۔ قائم رہی ہیں۔

اب جو حقیر اقلیت انکار خدا پر مصر ہے کیا اس کے پاس کوئی علی دلیل ہے؟ کیا اس کا انکار سائنس پر جنی ہے؟ آگر چہ
اس کا دعویٰ تو ہے لیکن سائنس ان کے اس عقیدے کی تقدیق نہیں کرتی ہے؟ نہ کوئی سائنی دلیل ہے اور نہ اس کا نکات
کی طبیعات میں اس بات پر کوئی دلیل ہے ۔ یہ دراصل دہ انحاف اور بخاوت ہے جو لوگوں نے اہل کلیسا اور ان کے خداؤں
کے خلاف اختیار کی ۔ کلیسا کے خدا اس بات پر مصر سے کہ لوگ کلیسا کے پاس غلام ہوں حالانکہ اصول دین میں سے کوئی
اصل ایسا نہ تھا کہ لوگوں کو غلام رکھا جائے ۔ پھر ان غربی پیشواؤں کی شخصیت کی فطری نشوونما بھی غلط تقی ۔ وہ انسان کے
انسانی و خالف کو معطل کر رہے سے مثلاً وہ لوگ جنہیں بینسم دے دیا جاتا تھا۔ (ویکھئے کتاب الحقائص التصور الاسلامی اب الوہیت اور بندگی)۔

یہ حقیقت ہے کہ قرآن مجید میں تخلیق کا نئات اور تقدیر نظام کا نئات کا ذکر اس لئے نہیں کیا جاتا کہ ان امور سے اللہ تعالیٰ کی ذات کے وجود پر دلائل قائم کے جائیں' اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے وجود کے منکرین کا موقف اس قدر بودا تھا کہ قرآن کر یم جیسی بجیدہ کتاب میں اس بربحث مناسب می نہ تھی۔ خلق اور تقدیر کے حقائق تو قرآن مجید میں اس لئے لائے گئے جی کہ لوگ راہ راست پر آ جائیں' وہ اپنے عقائد و اعمال میں اللہ کی الوہیت' اس کی حاکیت اور اس کی کمل بندگی کو نافذ کر میں اور اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کر میں۔ یہ صورت حال حقیقت حیات کی ہے۔

ئین سائنی اعتبارے تخلیق اور ونیا کو ایک نمایت ہی حکیمانہ اندانے کے مطابق پیدا کرتا' اور اس کائنات کے اندر زندگی کی مختلف شکوں کو پیدا کرتا' ایسے حقائق ہیں جو ان لوگوں کے دلائل کے قلع قبع کرنے کے لئے نمایت ہی کافی و شافی میں۔ جو لوگ وات باری کے وجود باری کے خلاف میں۔ جو لوگ وات باری کے وجود باری کے خلاف کوئی توی دیس سے کہ وہ ہٹ دھری کریں اور اپنے آپ کو شرمندہ کریں۔

جوریان باکسلے نے دو کتابیں کھی ہیں ''دانسان اکیلا کھڑ اہے'' اور ''دانسان جدید دنیا ہیں''۔ ہے شخص ایسے ہی لوگوں ہیں سے ہے ،واس سلسلے میں نمایت ہی درید و دین سے کام لیتے ہیں اور ہٹ دھری کرتے ہیں۔ یہ شخص لیسی باتیں کرما ہے جو صرف اس نے دل کی خواہشات ہیں اور ان باتوں پر کوئی علمی اور سائنسی دلیل اس کے پاس نہیں ہے۔ یہ اپنی کتاب ''دانسان جدید دنیا ہیں'' میں دین کے موضوع پر یہ کلام کرتا ہے :

ووہمیں سائنس کی ترقی ' منطق کی ترقی اور علم النفس کی ترقی نے اس مقام تک پینچا دیا ہے کہ ایسے حالات میں اب اس کا نتاجہ کے کسی خدا کو فرض کرنے کا فائدہ نہیں ہے۔ طبیعی علوم نے زماری عقل سے خدا کو نکال دیا ہے۔ چنانچہ اب وہ اس کا نتاجہ کا حاکم اور مدیر نہیں رہا ہے۔ اب سے خدا اگر ہے تو وہ پہلا سبب (cause) ہے اور ایک مجمل یا تا تامل فهم بنیا و ہے ''۔ ول زیورانٹ اپنی کتاب ''ممنانج فلاسفہ'' میں لکھتے ہیں :

'' فلسفہ بھی خداکی ذات ہے بحث کرنا ہے لیکن فلسفے کاخدالاہوتی خدانیں ہے جے وہ لوگ عالم طبیعی سے خارج وجود سیجھتے ہیں بلکہ فلاسفہ کا اللہ '' قانون عالم' اس کا بیکل' اس کی زندگی اور اس کی مشیت ہے''۔ہمارے قارئین ایس باتیں بر داشت نہیں کر سکتے لیکن بسرطال یہ باتیں کئ گئی ہیں۔

ہم اپنے مسائل کافیصلہ نہ قرآن ہے کرتے ہیں اور نہ بن اپنی عقل سے ان کے ان فلط اقوال پر کوئی فیصلہ کرتے ہیں کے کوئکہ ہماری عقل بھی قرآنی ہدایت سے فیض یاب ہے۔ہم ان لوگوں کافیصلہ انہی جیسے سائنس دانوں کی عدالت میں پیش کر دیتے ہیں جنموں نے اس مسئلے پر ذراسجیدگ ہے غور کیا ہے۔

جان کلیفلائڈ کو تران 'مشہور ریاضی دان اور ما ہر طبیعیات ہیں۔انہوں نے جامعہ کورٹل سے ڈاکٹریٹ کی ڈگری لی اور آیک اور آیک دو سری یونیورٹی میں طبیعیات کے ہیڈ آف ڈیپارٹمنٹ ہیں۔ یہ مخص اپنے آیک مقالے میں جو دوحتی متبجہ"کے عنوان سے کتاب والمئند سائنس کے دور میں روز روشن کی طرح ہیں "میں شائع ہوا' آیسے ہیں :

درکیاکوئی سمجھ دار آ دی سے تصور کر سکتا ہے کہ مادہ جو عقل اور خمت سے عاری ہے 'وہ خرد اپنے آپ کو پیداکر سکتا ہے اور سے بھی محض انقاق ہے ۔ کون عقل ہے جو ابیاعقیدہ رکھ سکتا ہے یا کوئی سے سوچ سکتا ہے کہ اس بے جان ، ب مقل مارے نے سے پورا نظام اور سے تو نین طبیعی ایجاد کے اور پھر سے تو نین اس نے اپنے اوپر لاگو کر لیے ۔ میں سمجھتا ہوں کہ ہر معقول انسان اس سوال کا جواب نئی میں دے گایلکہ حقیقت سے ہے کہ جب مادہ توت میں بدلتا ہے یا قوت ماد۔ میں بدلتی ہے تو سے عمل ہمی متعین قوانین کے تحت ہوتا ہے ۔ وہ مادہ جو سے نتائج پیداکر تا ہے وہ بھی ان قوانین طبیعی کا پابند ہے جن کا وہ مادہ یا بند ہے جو اس سے پہلے تھا''۔

دو کیمیائی تجربے بناتے ہیں کہ مادے میں سے بعض چیزیں زوال اور فناکی طرف جارتی ہیں۔ ان میں سے بعض فناکی طرف بری تیزی سے بردھ رہی ہیں۔ اس کے بادجودیہ

بات مسلمہ ہے کہ مادہ ابدی نہیں ہے اور جب وہ ابدی نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ وہ ازلی بھی نہیں ہے۔ کیونکہ آیک دن ایسا تھا جس میں مادے کی ابتدا ہوئی ۔ کیمیائی شواہد اور دو سرے سائنسی تھائی سے بتاتے ہیں کہ مادے کا آغاز اس طرح نہیں ہوا ہے کہ وہ آہستہ آہستہ پیدا ہوا ہو یا وہ تدریج کے ساتھ آگے بڑھا ہو بلکہ دلائل سے بتاتے ہیں کہ مادہ اچانک نمو دار ہوا ہے۔ آج سائنس نے وہ وقت بھی متعین کر دیا ہے جس میں مادہ وجو دمیں آیا۔ ان تھائی ہے معلوم ہو گیا کہ سے جمان تلوق ہے اور جب سے سے پیدا ہوا ہے وہ متعین توانین قدرت کا پابند ہے۔ لندا اس بات کا کوئی امکان نیم ہے اور نہ مخبائش ہے کہ بیال معاملات افغاقات سے طے ہوتے ہیں۔"

دوجب سے ماری دنیا اس بات کی اہل نہیں ہے کہ وہ اپنے آپ کو خود پیدا کر سکے اوہ توانین اور ضابطے متعین کر سکے جس کے تحت دنیا کو چلنا ہے تو ہے بات متعین ہوگئ اور ثابت ہوگئ کہ سے مادی مخلو قات کسی غیرمادی ذات کی پیدا کر دہ ہے۔

ہم کے تحت دنیا کو چلنا ہے تو ہے بات متعین ہوگئ اور ثابت ہوگئ کہ سے مادی مخلو واللہ ہونا چاہئے ۔ عقل عالم مادی میں کوئی کام بغیراس کے اس وقت تک نہیں کر سکتی جب تک اس کے ساتھ ارادہ نہ ہو۔ شلاً طب اور نفسیاتی علاج کا نظام اس بات کو ثابت کرتا ہے اور جو ذات صاحب ارادہ ہوگی وہ لاز آلیا ذاتی وجود رکھتی ہوگی لندا خود ہماری عقل جو حتی اور لازی بنتے کو ثابت کرتا ہے اور جو ذات صاحب ارادہ ہوگی وہ لاز آلیا ذاتی وجود رکھتی ہوگی لندا خود ہماری عقل جو حتی اور لازی دیجود رکھتی ہوگی لندا خود ہماری عقل جو حتی اور لازی دیجود ہو۔ س کی گاتی ہو دی قدرت رکھتا ہوا ہو گاتی خالت سے بلکہ وہ خالتی علیم و حکیم بھی ہے اور ہرچیز پر قادر بھی ۔

وہ اس عالم کی تخلیق کی بھی قدرت رکھتا ہوا ہو اس کا انتظام اور تدبیر بھی کرتا ہے اور سے بھی ضروری ہے کہ وہ خالتی دائم الیوجود ہو۔ اس کی آبات و علامات ہرجگہ پائی جاتی ہوں لنذاکوئی معقول مخص اس عالم کے سکلہ کو اس وقت تک حل نہیں الوجود ہو۔ اس کی آبات و میں مارح ہم نے اس مقالے کے آغاز میں کہا؟۔

اس مقالے کے آغاز میں کہا؟۔

لار ؛ کلین کے زمانے کے بعد سائنی عادم نے جس قدر ترقی کی ہے 'اس کے بعد ہمارے لئے سے دلیل بے مثال انداز میں مؤکد ہوگئی ہے۔اس سے پہلے اس متم کاکوئی آکیدی استدلال نہ تھا کہ جس قدر بھی ہم ممرے غور و فکر سے کام لیس تو بہت جلد سائنس ہمیں مجور کر دے گی کہ ہم خدار ایمان لائیں۔

ایک دو سرے ماہر علوم جذید اور بیالوجی کی ہر فرانک ایلن ایک مقالے میں جس کا عنوان سے ب و وقتیلی کا منات انفاق ہے یا بالارادہ ہے " اور سے مقالہ بھی ند کورہ بالا تتاب میں ہے ۔ لکھتے ہیں:

' و آئٹر او قات سے کما جاتا ہے کہ سے مادی کا نات کسی بھی خالتی کی محتاج نہیں ہے۔ لیکن آگر ہم تشکیم کریں کہ سے جمان موجود ہے تو سوال سے ہوگا کہ ہے کس طرح موجود ہوا۔ اس سوال کے صرف چار جواب ہو سکتے ہیں۔ آیک سے کہ محض وہم اور خیال ہے ' تو سے احمال اس لئے غلط ہو گا کہ ہم نے اس کا وجود تشکیم کر کے محفظو شروع کی ہے۔ وہ سرا احمال سے ہے کہ سے کا نات ازخود وجود میں آئی ہے اور عدم سے وجود میں آئی ہے اور پھر تیسرا احمال سے ہے کہ سے ازلی ہو اور اس کا کوئی آغاز نہ ہواور چو تھا ہے کہ کہ ان کا کوئی خالتی ہو۔

جماں تک پہلے احمال کا تعلق ہے تو اے تنلیم کرنے میں اور کوئی مشکل نمیں ہے ماسوائے اس کے کہ ہمارا شعور و احساس اس احمال کو کہ شائیہ نمیں ہے۔ ماضی احساس اس احمال کو کم تنلیم نمیں کرے گا کہ بیا خالم محس وہم ہے اور اس میں حقیقت کا کوئی شائیہ نمیں ہے۔ ماضی قریب میں بیر رائے سرچمس جینز نے اختیار کی۔انہوں نے عمیمیات میں اس رائے کا اظمار کیا۔وہ کہتے ہیں کہ اس جمان

كاكولى عملى وجود نہيں ہے بلكہ ہمارے زہن كے اندريہ محض ايك تصوير ہے۔اس رائے كے نتیج ميں ہم كمہ سكتے ہيں كمہ ہم محض اوہام کی دنیا میں رہتے ہیں۔ شلاب ریل گاڑی جس میں ہم سوار ہو کر جاتے ہیں اور جے ہم چھوت ہیں بد محض وہم ہے۔ان گاڑیوں میں جولوگ بیٹے ہوتے میں وہ بھی محض اوہام میں اور سے ریلیں جن صحراؤں اور دریاؤں کو عبور كرتى چلى جارى بين ان كالمجى كوئى وجود نهيں ہے۔وہ جن پلوں كے اوپر سے گزرتى بين وہ بھى محض وہم بين - ميں مجستا مول کہ اس رائے اور تظریے سے بوھ کر اور کوئی وہمی بات نہ ہوگی۔

999

رہی دو سری رائے کہ بیہ جمان اور سے بچ ری مادی دنیا خو دبخو د وجود پس آگئی تو سے بات اور احمال سابقہ احمال سے بھی زیارہ بودا ہے ' زیادہ احقانہ ہے اور اس کے بارے میں بھی بحث وجدال کرنایا اس پر سوچنا تک حمافت ہے۔

تیسری رائے بیہ کہ سے جمان ازلی ایدی ہے اور اس کا کوئی آغاز نہیں ہے۔ تو پیر رائے چوتھی رائے کے ساتھ ازلیت میں مشترک ہے کیونکہ وہاں الدازل ہے یہاں مادہ ازلی ہے ۔اب سوال سے ہے کہ ہم صفت ازلیت کو کسی مردہ جمان کی طرف راجع كرتے بي يا بم صفت ازايت كركسى زندہ حى وقيوم اور خالق كى طرف منوب كرتے بيں ميس سجھتا ہوں كه ان دونوں اخالات کو مان لینے میں اس قدرشہمات و مشکلات نہیں ہیں جس قدر پہلے دو اخالات کو تبول کرنے میں ہیں۔ لیکن ڈائناک حرارت کے توانین سے بتاتے ہیں کہ اس جمان کی ضرورت سدر یجاً ختم ہو رہی ہے اور آخر جا کر اس نے ختم ہونا ہے اور ایک ون ایسا آئے گاکہ دنیا کا درجہ حرارت نمایت کم ہوجائے گامثلاً مطلق صفرتک _اس ون قوت فتم ہو جائے گی ' زندگی محال ہو جائے گی۔ ایسا آیک دن ضرور آئے گا جب تمام اجسام کا درجہ حرارت صفر مطلق تک پہنچ جائے گا ۔ ب حالت طویل زمانے کے بعد ہوگی ۔ جلنے والا سورج ' بھڑ کتے ہوئے ستارے اور ب زمین اپنی زندگی کے مخلف انواع کے ساتھ سے بتاری ہے کہ اس کا آغاز ایک وقت سے ہوا' اور اس متعین وقت میں سے وجو دمیں آئی۔ ابذا اس بات کو تنکیم کرنا ضروری ہے کہ اس جمان کا ایک خالق ہے جو ازلی اور ابدی ہے 'اس کا کوئی آغاز نہیں ہے اور نہ خاتمہ ہے اوہ ہر چیز کو جاتا ہے اوہ نمایت ہی قوی اور اس کی قوت کی کوئی انتا نہیں ہے۔ لنداحقیقی بات کی ہے کہ اس ك وست قدرت في اس جمان كو بنايا ب"-

حقیقت سے بے کہ اللہ بی ہر چیز کا خالق ہے اور اس کے سواکوئی اور اللہ نہیں ہے۔ یماں قرآن کر یم تخلیق کی اساس يربيه اصول قائم كرما ہے كه چونك وه خالق بے لندايد امرواجب ہے كه صرف اى كى بندگى كى جائے اور صرف وہی رب ہے 'اپنے تمام مفاہیم اور معانی کے ساتھ لینی حاکم بھی وہی ہے۔ مربی اور تربیت کنندہ بھی وہی ہے ' ہادی و ر بر بھی وہی ہے اور قیوم بھی وہی ہے۔

(ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْئٍ فَاعْبُدُوْهُ ۖ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَنَّى إ

و كيل (٢:٦)) يه إلله تهارارب كوئي فدااس كے سوائيس ب، برچيز كا فالق الندائم اى كى بندگى كرو أوروه مرچيز كاكفيل ب"-الله قيوم اور محران ب مرف انسانون يري نيس بلكه تمام كائنات كاقوم اور نتظم اعلى ہے اس لئے کہ وہ سب کا خالق ہے۔اس اصول تخلیق کے یمال ذکر کا مقصد ہی ہیے ہور اس بات کا انکار مشرکین مکہ دور جالمیت میں بھی نہ کرتے تھے کہ اللہ خالق ہے 'کیکن وہ لوگ خالق کائنات کی تخلیق کا حق نہ اواکرتے تھے _ یعنی اللہ

کی حاکیت کو تعلیم کرنا اور اس کے سامنے سر تعلیم خم کرنا اور اس کے تجویز کردہ نظام حیات کو اپنی بوری زندگی میں
ابنانا۔ یہ صاحب نمایت یقین ہے یہ باقیں کرتے ہیں لیکن خود انسانی علم بھی اسے تعلیم نہیں کرنا۔ پھر حرارت کے
وائناک قوانین بھی حتی نہیں۔ البتہ تشریح کا نئات کے دو سرے نظریات میں ہے یہ بھی لیک نظریہ ہے۔ یہ بھی ہو سکتا
ہے کہ اس میں تربیم ہو جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ نظریہ سرے سے اڑ جائے۔ ہماری عادت یہ نہیں ہے کہ
ہم سائنس کے اصولوں ہے اسلام کی صحت پر استدلال کریں۔ نہ ہم سائنس کو اسلام کا تعمد بین کندہ بھے ہیں۔ ہم
ان لوگوں کے لئے یہ سائنسی شواہد پیش کرتے ہیں جو صرف سائنس کو اللہ بھے ہیں۔ گویا یہ اقوال ان خداؤں کے ہیں
جن یر جولیان ہاکسلے بقین رکھتے ہیں۔

---0000---

اس کے بعد اللہ کی صفات کی یہاں لیک تجیر پیش کی جاتی ہے۔ یہ لیک الی تجیر ہو موضوع کے ہر پہلو پر روشنی والتی ہے اور بیں نہیں بجتنا کہ کوئی انسانی زبان اللہ کی لیک توصیف کر سکتی ہے ' اللہ انہمیں چاہنے کہ ہم قرآن کو اس طرح بلا تخریح دیکھیں کہ وہ نمایت صاف و شفاف انداز میں ذات باری کے بارے میں روشنی ذالے اور اس مصد کی تصویر کشی کر ۔ جس کے اندر ایک نمایت ہی عظیم اور ہولناک حقیقت پوشیدہ ہے تاکہ صفات باری کے معالمے میں انسان کو بوری تشفی ہواور اس کا ضمیروشن ہو۔

لَا تُنْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدُرِكُ الْاَبْصَارَ ۚ وَهُوَ الْخَبِيرُكُ

دنگاہیں اس کو نمیں پا سمیں اور وہ نگاہوں کو پالیتا ہے 'وہ نمایت باریک ہیں اور باخرہے "۔وہ لوگ جو اپنی سادہ لوحی کی وجہ سے مطالبہ کرتے تھے کہ وہ اللہ کو دکھ لیں 'وہ ایسے ہی ہیں جس طرح بعض دو سرے لوگ اپنی ہی فطرت کی وجہ سے وجو رباری پر مادی دلیل پیش کرتے ہیں۔ یہ دونوں فتم کے لوگ در حقیقت سیھتے ہی نہیں کہ وہ کہتے کیا ہیں۔

حقیقت ہے کہ انسانی نظر انسان کے حواس اور انسان کا زہنی اور آک ہے سب توتیں اسے صرف اس لئے دی می ہیں کہ وہ اس کا نئات ہے ساتھ تعلق کی نبیت ہے اپنے معاملات طے کرسکے اور اس کر ہُ ارض پر منصب خلافت کی ذمہ داریاں اوا کرسکے اور اس کلوق کا نئات کے صفیات ہیں وجو دباری پر دلالت کرنے والے آثار کی خلاش کرسکے ۔ ربی ذات باری کی حقیقت تو وہ اس طاقت ہی ہے محروم ہیں جس کے ذریعے وہ اس کا ادر آک کرسکیں ۔ اس لئے کہ آیک حادث اور فائی وجو کے اندر وہ قدرت ہی نئیں ہے کہ وہ ازلی اور ابدی ذات کا ادر آک کرسکی ۔ پھر یہ بات بھی ذہن ہیں رہے کہ اس کر ما ارض پر انسان کی جو ذمہ داریاں ہیں ان کی ادایک کے لئے اس کے لئے رویت باری کی ضرورت ہی نہیں ہے ۔ جماں تک یہاں انسانی فرائض کا تعلق ہے ان کی ادایک کے لئے انسان کو مناسب طاقت دی گئی ہے ۔

انسان کے لئے یہ تو ممکن ہے کہ وہ سابقہ لوگوں کی سادگی کو سمجھ لے محر وہ آخری وور میں آنے والوں کی فیج فطرت کو سمجھ نے میں اپنے بولوں اور نیوٹرون کی بلت فطرت کو سمجھ نے میں اپنی اور نیوٹرون کی بلت کرتے ہیں۔ پروٹون اور نیوٹرون کی بلت کرتے ہیں لیکن ان میں ہے کئی نے ٹرون اور کوئی پروٹون نہ دیکھا اس کرتے ہیں لیکن ان میں ہے کئی نے اپنی زندگی کے اندر کوئی ایٹم کوئی برق کوئی نیوٹرون اور کوئی پروٹون نہ دیکھا اس کے کہ زندگی کی دور ہیں آئی وجود میں نہیں آئی ۔ ان سائنس دانوں کے زدیک میے اسور سرحال

مسلم میں اور وہ ان کے وجود کو فرض کرتے ہیں۔ اس لئے کہ انسوں نے ان چیزوں کے بچھ آ ٹار متعین کر لئے ہیں۔ بب وہ آ ٹار پائے جاتے ہیں تو ان لوگوں کو یقین ہو جاتا ہے کہ وہ موجود ہیں اور کائنات بھی موجود ہے حالانکہ سے صرف احتمال ہے کہ جس طرح انسوں نے فرض کیا ہے کائنات ای طرح ہو۔ آبم جب ان سے سے کما جاتا ہے کہ اللہ موجود ہے ہیں ہے ہیں لئے کہ اس کے آ ٹار موجود ہیں اور سے آٹار اس بات کو ٹابت کرتے ہیں کہ اللہ موجود ہے تو پھر سے لوگ وجود باری کے بارے میں جدل و جدال اور مناقشہ شروع کر دیتے ہیں بغیر علم ' بغیر ہدایت ' بغیرادراک اور بغیر کی کتاب منیر کے اس کے برعکس اللہ کے وجود کے لئے وہ ایک دلیل طلب کرتے ہیں کہ آٹکھیں اللہ کو دکھے سے ساس کر آ

---000----

ولائل محویی جو اس کائنات کی تھلی کتاب کے صفحات میں بھرے ہوئے میں اور انسانی نفوس کے اندر بھی موجود میں ان کے بیان کے بعد اور مید کہنے کے بعد کر۔

(لَا تُدُرِكُهُ الْمَابُصَارُ وَهُو يُدْرِكُ الْمَابُصَارَ وَهُوَ اللَّطِيْفُ الْحَبِيرُ (١٠٣:٦)) نکابِس اس کو نمیں پائٹیں اور وہ نگاہوں کو پالیتا ہے 'وہ نمایت باریک بیں اور باَخبرہے۔'' اب اس خوبصورت انداز میں صفات اللی کے بیان کے بعد بات یوں آگے بوحق ہے۔

قَلُ جَآءًكُوْ بَصَآبِرُ مِنْ رَّبِّكُوْ ۚ فَمَنْ اَبْصَرَ فَلِنَفْسِهُ ۚ وَمَنْ عَمِى فَعَلَيْهَا ۚ وَمَا اَنَا عَلَيْكُوْ بِحَفِيْظِ۩

اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تھم ویا جاتا ہے کہ آپ اپنی براُت کا اعلان ہوں کر دیں کہ میں تم پر تکسبان اور پاسبان مقرر نہیں کیا گیا ہوں۔ (مَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيْظِ (١٠٤) (دمین تممارے لئے پاسبان مقرر نہیں ہوا ہوں، ۔ یمان عبارت میں ایک عجیب نتاس ہے۔ اللہ کی صفّت بیان کرتے ہوئے کما گیا تھا۔

(لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيْفُ الْخَبِيْرُ (٣:٦))

نگابیں اس کو نہیں پاسکتی اور وہ نگاہوں کو پالیتا ہے' وہ نمایت باریک بیں اور باخر ہے۔" اور وو سری آیت میں کما گیا ہے:

(قَدْ جَآءَ كُمْ بَصَآئِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ ٱبْصَرَ فَلْنَفْسِه وَمَنْ عَمِيَ

فَعَلَيْهَا (٢:٤:٦) ٥ و يكمو تهمارے باس 'تهمارے رب كى طرف سے بصيرت كى روشنياں آگئى بين 'اب جو بينائى سے كام لے گا اپنائى بيملاكرے گا اور جو اندھا ہے گا خود نقصان اٹھائے گا"۔ آیک جگہ ابصار اور مقابل ميں بصائر ہے۔ آیک جگہ بھيرے أور مقابلے ميں عمى ہے ' يہ عربی اسلوب ميں الفاظ كا بهترين انتخاب ہے۔

---000---

اس کے بعد روئے مخن حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مڑ جاتا ہے اور بنایا جاتا ہے کہ قرآن کریم کے اندر جو اسلوب کلام افغتیار کیا گیا ہے وہ ایسا نہیں ہے جو کسی امی فخص کی طرف ہے بنایا جاسکتا ہو اور جس سے مالکان بصیرت خود بخو دیے نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ یہ یقینا کلام النی ہے ۔ لیکن مشرکین انکار اس لئے نہ کرتے ہے کہ ان کے سامنے تشفی بخش ولائل نہ ہے 'بلکہ وہ بسانہ سازی کرتے ہے ۔ یہی وج ہے کہ وہ کہتے ہے کہ حضرت محر صلی اللہ علیہ وسلم بے عظیم علمی کام اور فصیح و بلیخ کلام بعض اہل کتاب ہے ان کے اور فصیح و بلیغ کلام بعض اہل کتاب سے سکھ کر بتا رہ بین حالانکہ وہ جانے ہے کہ اس وقت جو اہل کتاب ہے ان کے اور فصیح و بلیغ کلام بعض اہل کتاب ہے سان اللہ علیہ وسلم کو ہدایت کر وی جاتی ہے کہ آپ مشرکین سے اعراض کریں اور اللہ کی ہدایات پرعمل کرتے ہے جائیں۔

وَكَنَاكُ نُصَرِّفُ اللَّالِيَّ وَلِيَقُوْلُواْ دَرَسُتَ وَلِنَكِيِّنَا لِقَوْمِ لَوَّا لِمُوَّا وَكَنَاكُ وَلَا لِلَّهُ اللَّهُ اللَ

"اس طرح ہم اپنی آیات کو بار بار مخلف طریقوں سے بیان کرتے ہیں اور اس لئے کرتے ہیں کہ یہ نوگ کیس "مم کی سے پڑھ آئے ہو" اور جو لوگ علم رکھتے ہیں ان پر ہم حقیقت کو روشن کر دیں۔ اے نبی "اس و حی کی بیروی کے جاؤ 'جو تم پر تمارے رب کی طرف سے نازل ہوئی ہے کیونکہ اس ایک رب کے سواکوئی اور خدا نہیں ہے۔ اور ان مشرکین کے بیچھے نہ پڑو۔ اگر اللہ کی مشیت ہوتی تو (وہ خود الیا بندویست کر سکتا تھا کہ) یہ لوگ شرک نہ کرتے۔ تم کو ہم نے ان پر پاسبان مقرر نہیں کیا ہے اور نہ تم ان پر حوالہ دار ہو"۔

الله ابن آیات اس اندازیں بیان کرتے ہیں کہ عربوں کے اندر نہ یہ اسلوب تھااور نہ وہ اس پر قادر تھے کیونکہ یہ ان کے

معاشرے سے ماخوز نہ تھا۔ یہ بیغام اور یہ کلام بوری انسانیت کے پاس بھی اس وقت نہ تھا'اس لئے اس کلام کے دو نتائج بر آمد ہوئے۔

جو لوگ بدایت چاہے تن نہ تھے 'جن کو اس پیام اور علم ہے رکیبی ہی نہ تھی وہ حقیقت تک پینچنے کی سعی ہی نہ کرتے تھے۔ حضرت محمر صلی اللہ علیہ وسلم جس بلند مقام سے ان سے جملام ہوتے تھے اسے وہ اس انکار اور عدم ولچیس کا جوازینا كر پيش كرتے تھے اس لئے كه معنزت محمد صلى الله عليه وسلم كووہ خوب جائے تھے "بيات ان كے بھى سامنے تقى كه محمد جو ادنچا کلام پیش کرتے تھے وہ ان کا زاتی نہ تھا۔ وہ جو کھے کمہ رہے تھے اس کے بارے میں مجھتے تھے کہ یہ بہانہ بناوثی ہے كيونك وه حضور مسے خوب واقف تھے -رسالت سے قبل بھي اور بعد ميں نہي -اي لئے انہوں نے بير كما كه ل محر تونے بير كلام لل كتاب سے سيكھا ہے۔ حالاتك خود الل كتاب كے بال ندية بيغام تھا اور ند ايا اسلوب كلام تھا۔ الل كتب كى كتابين تو وہ بڑھتے تھے اور ان کے یاس موجود تھیں اور اب بھی وہ کتابیں ہمارے یاس موجود ہیں۔ان کتابوں کے پیغام اور کلام میں اور قرآن کے پیغام و کلام میں کوسوں اور میلوں فاصلے ہیں۔ان کے ہاں جو کلام ہے وہ تو تاریخ انبیاء کی بے ترتیب آریخی روایات میں -سابقه بادشاہوں کی تاریخ اور تھے کہانیاں میں اوران کو نامعلوم افراد نے تصنیف کیا ہے۔ یہ تو عمد قدیم كى بات ہے۔ رہی عمد جديدكى كتب يعنى اناجيل تو ان مين حضرت مسيح عليه السلام كے شاكر دوں كى روايات كے سوا كچھ نسين ہے۔ پھر سے بھی آپ کے جانے کے کئی سال بعد جمع کی گئی کتابیں ہیں۔ بعد میں میسائیوں کی مختلف کانفرنسوں نے ان میں کئی تبديليا كيس اور سالها سال تك بيه تبديليا س بوتى ريس - يهان تك كه اخلاقي تعليمات اور روحاني بدايات بهي اس تحريف اور تعدیل سے نہ کے سیس سیہ چزیں تھیں اس وقت نیل کتاب کے پاس ۔ان کا قرآن کریم کے ساتھ نقابل مطالعہ ہمی کیا گیا ہے لیکن جالمیت کے دور میں مشرکین کے باس اس کے سواادر کوئی بمانہ تھاکہاں؟ تعجب کی بات سے ہے کہ ہمارے دور کے مششر قین اور نام نهاد مسلمان بھی ایس باتیں کرتے ہیں۔ وہ اے علمی تحقیقات کا نام دیتے ہیں اور ان بے بنیاد تحقیقات تک مرف نام نماد ما مرين علوم شرقيه ألى ينتي مين

رے وہ لوگ جو حقیق علم رکھتے ہیں تو اس انداز میں کلام عالی سنتے ہی وہ تسلیم کر لیتے ہیں کہ بیہ حق ہے اور ان کے بارے میں الله فرماتے ہیں-

(و كُنْبِيَنَهُ لَقُوهُ م يَعْلَمُونُ لَ (٢:٥٠١)) اور جو لوگ علم ركھتے بيں ان پر بم حقیقت كھول دیں"۔ اس كے بعد يہ عَلَم آنا بُ كُه وہ جو چثم بينار كھتے بيں اور جانتے بيں اور وہ جو اندھے بيں اور كورے بيں ان كے درميان ممل جدائى ہونا چائے۔

الله كى جانب سے حضرت نى كريم صلى الله عليه وسلم كو تھم ديا جاتا ہے كہ اب جبكہ الله نے اپنى آيات كو آيك اعلىٰ السلوب ميں كھول كربيان كر ديا ہے اور لوگ اس كے نتیج ميں دوگر دجوں ميں بث گئے ميں تو آپ كو تھم ديا جاتا ہے كہ آپ آنے والی دحى كى بيروى كريں اور مشركين كو آيك طرف چھوڑ ديں۔ آپ اب ان سے بمكلام بى نہ ہوں اور وہ جو گھنيا مختلو كرتے ميں اس كى طرف توجہ تى نہ كريں۔ وہ جو كے بحثى كرتے ميں 'آپ كى تكذ يب كرتے ميں اور آپ كے ساتھ بغض ركھتے ميں 'اس كى كوئى پرواہ نہ كريں۔ آپ كے اب راہ صرف آيك ہے كہ آپ الله كے راستے پر جل ساتھ بغض ركھتے ميں 'اس كى كوئى پرواہ نہ كريں۔ آپ كے الله راہ صرف آيك ہے كہ آپ الله كے راستے پر جل پرئيں۔ اپنی زندگى كو اس كے مطابق درست كريں۔ آپ مشركين

ے زمہ دار نیں میں اور جب آپ اپنے رب کی وحی کی اطاعت کریں گے توبندوں کی زمہ داری آپ پر نہ ہوگ -(اتَّبِعْ مَاۤ اُوْحِی الَیْكَ مِنْ رَّبِّكَ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوْ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِ كَیْنَ

(۱: ۱: ۱: ۱: ۱: ۱: ۱) اے بی "اس وحی کی پیروی کے جاؤا جو تم پر تممارے رب کی طرف سے نازل ہوئی ہے کوئکہ اس لیک رب کے سواکوئی اور خدا نہیں ہے۔ اور ان مشرکین کے پیچے نہ پڑو"۔ اگر اللہ کی مضیت بد ہوتی کہ ان پر ہدایت لازم کر دے تو اللہ نے لازم کر دی ہوتی۔ اگر اللہ بد چاہتا کہ ان کو آغاز بن سے فرشتوں کی طرح ہدایت پر بیداکر تا تو وہ ایساکر دیتا 'لیکن اللہ نے انسان کو اس طرح پیداکیا اور اس کے اندر ہدایت و صلالت دونوں کی طاقت و دایت کر دی اور اس آزاد چھوڑ دیا کہ وہ ہدایت افتقار کرے اس کی سزاد جزاات دی اور اس آزاد چھوڑ دیا کہ وہ ہدایت افتقار کرتا ہے یا صلالت ۔ پھرجو راستہ بھی وہ افتقار کرے اس کی سزاد جزاات دی جائے اور بید تمام کام اللہ کی مشیت کے دائرے کے اندر ہوجس سے کوئی بات بھی با ہر نہیں ہو سکتی۔ البتہ اللہ کی انسان کو ہدایت یا گرائی پر مجبور نہیں کرتا اور بید کام اللہ نے اپنی اس حکمت کی وجہ سے کیا ہے جس کا علم صرف اس ہا تک انسان اس کا نکات میں اپنا مقررہ کر دار اواکر سکے 'اپنی صلاحیتوں اور اپنے تصرفات کے مطابق۔

(وَلُو ْ شَآءَ اللَّهُ مَاۤ اَشْرَكُو ا (١٠٧:٦) آگر الله کی شیت ہوتی تو (وہ خور ایہا بندوبت کرسکٹا تھاکہ) یہ لوگ شرک نہ کرتے "۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اعمال کے بارے میں مسئول نہیں میں۔اللہ تعالیٰ نے آپ کولوگوں کے اعمال کا مختار اور پاسبان مقرر نہیں کیا۔ یہ کام تو اللہ کا ہے۔

ید ہدایت حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے کرام اور ان کے بعد ان تمام لوگوں کے لئے حدو دکار متعین کر دیتی ہے جو آپ کے بعد آئیں گے۔ ہردور میں اور ہرقوم میں اور ہرمعاشرے میں ۔

کی دائی کے لئے یہ منائب نہیں ہے کہ وہ اپنی دعوت 'اپنے دل 'اور اپنی سرگرمیوں کو صرف مخوفین اور معائدیں کے لئے وقف کر دے حالانکہ ان کے دل اور دماغ قبول دعوت اور دلائل قبول دعوت اور شواہد حقیقت کے لئے کھلے ہی مہیں۔ وافی کو چاہے کہ وہ دن کھلا رکھے اور اپنی امیدیں اور اپنی سرگر میاں ان لوگوں تک محد و در کھے جو قبول دعوت کے لئے آماوہ ہوں۔ یہ لوگ اس بات کے سخق بی کہ ان کی سرت کی تغیر اصول دین کی روشنی میں کی جائے۔ یعنی اسلا می نظریہ حیات کی روشنی میں۔ اس بات کی خرورت ہے کہ ان کے دلوں میں اس کا نئات اور اس ونیاوی زندگی کے بارے میں اسلا می نظریہ حیات کی روشنی میں آب گرافھوں بتھایا جائے۔ یہز ایسے ہی لوگ اس بات کے سخق بیں کہ ان کے اطلاق اور ان کے طرز عمل کو صحیح طرح استوار کیا جائے اور پھر ایسے افراد کی آبک ایس سوسائی تشکیل دی جائے جس کی بنیاد اس عقیدے اور نظریہ حیات پر ہو۔ یہ کام اس قدر بھاری ہے کہ اس کے لئے زبر دست جدوجمد کی ضرورت ہے اور یہ کا میں مف آرا ہیں تو وہ اس بات کے سخق بیں کہ دعوت مسلسل جدوجمد کی شور دیا جائے۔ جب سچائی قوت پکر تی ہے اور غالب ہو جاتی ہے تو پھر ائند کی سنت ہے کہ سچائی مرجو درجوتی ہے اور بوال من جاتا ہے۔ ضرورت اس اسر کی ہے کہ سچائی موجود رہے۔ جب سچائی تمل شکل شکل میں موجود دو تی ہے اور باطل من جاتا ہے۔ ضرورت اس اسر کی ہے کہ سچائی موجود رہے۔ جب سچائی تمل شکل میں موجود دو تی ہے تو اس کے مقابلے میں باطل نرم پر جاتا ہے اور اس کے دن گئے جاتے ہیں۔

رسول اكرم صلى الله عيد وسلم كويد تحلم دين كي بعد كم آپ مشركين ست اعراض كرين احضور كواور الل اسلام كو

تھم دیا گیا کہ یہ اعراض اور صرف نظر نمایت ہی شائشہ اندازیں اور پروقار طریقے سے ہرمشانا ہے کہ وہ مشرکین کے الهوں کو برا بھلا نہ کمیں کیونکہ اس کے جواب میں وہ لوگ اللہ کی شان میں گتا فی کرسکتے ہیں اس لئے کہ انہیں اللہ جل شانہ کی جلالت قدر کاکوئی علم نہیں ہے۔ چنانچہ مسلمان تو ان کے اللوں کو براکہیں مے جو حقیر ہیں اور اس کے مقابلے میں وہ لوگ ان کے جلیل القدر اللہ کو بر ابھلاکہیں مے۔

وَ لَا تَسُنُّوا الَّذِيْنَ يَدُعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ فَيَسُنُوا اللهَ عَدُوا اللهِ فَيَسُنُوا اللهَ عَدُوا اللهِ فَيَسُنُوا اللهَ عَدُوا بِعَنْدِ عِلْمِ كُنْ إِلَى اللهِ فَيَنَا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمُ مُ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمُ مَنْ فَي إِلَى اللهِ مَا كَانُوا يَصُلُونَ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَا كَانُوا يَصُلُونَ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مَنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ اللهُ مُنْ اللهُ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ اللهُ مُنْ اللهُمُ مُنْ اللهُ

"داور (اے مسلمانو!) یہ اوگ اللہ کے سواجن کو پکارتے ہیں انہیں گالیاں ند دو کہیں ایسا ند ہو کہ بیہ شرک ہے آگے بوط کر جمالت کی بنا پر اللہ کو گوشنما بنا دیا ہے ' پھر بھر جمالت کی بنا پر اللہ کو گوشنما بنا دیا ہے ' پھر انہیں اینے رب بی کی طرف لیٹ کر آنا ہے' اس وقت وہ انہیں بنا دے گاکہ وہ کیاکرتے رہے ہیں''۔

الله تعالی نے لوگوں کو اس طرح پیداکیا ہے کہ ان جس سے جو فض بھی کوئی عمل کرتا ہے وہ اسے اچھا سمجھ کر کرتا ہے اور وہ اینے طرزعمل کی مدافعت کرتا ہے۔ اگر وہ اینے اعمال پر عمل پیرا ہے تو بھی وہ انہیں اچھا بھتا ہے۔ اگر وہ برے اعمال پر عمل پیرا ہے تو بھی وہ انہیں اچھا بھتا ہے اور ان کی مدافعت کرتا ہے۔ اگر وہ صحیح راہ پر ہو تو بھی اسے اچھا بھتا ہے اور اگر وہ طالات کی راہ پر گامزان ہو تو بھی وہ اسے اچھا بھتا ہے۔ یہ انسان کی فطرت اور اس کا مزاح ۔ مشرکین مکہ اللہ کے ساتھ کی دو سروں کو شرک ٹھراتے تھے حالانک وہ اس بات کو تتلیم کرتے تھے کہ صرف اللہ بی طالق اور رازق ہے۔ اگر ان کے شھراتے ہوئے کہ المعالات کی برابھلا کہا تو وہ اسے بتوں کے دفاع میں نکل آئیں گے اور اللہ رب العزت کو برابھلا کہیں گے۔ البندام سلمانوں کو ہدایت ہوئی کہ وہ انہیں ان کے طال بی پر چھوڑ دیں۔

(أُنَّمُ الْي رَبِهِم مَّرْ جِعُهُم فَينَبِئُهُم بِمَا كَانُو ا يَعْملُو نَ (١٠٨:٦) و فيرانيس الني رب يل رأنم اللي ربيه م مَّرْ جِعُهُم فينبِئُهُم بِمَا كَانُو ا يَعْملُو نَ (١٠٨:٦)) و فيرانيس الني دين ير بي طرف بلك كرا آنا به وادر الله وانس بوكه وه جس دين يرب وه برحق به اس كاقلب مطمئن به اور وه الله امور الحينان قلب عاصل بوادر الله بي يقين بوكه وه جس دين يرب وه برحق به اس كاقلب مطمئن به اور وه الله امور كي يحيي نيس يرا جس مي كوئي فائده نه بوئيونكه بنول كو كاليال دينه سان كه ايمان ويقين مي كوئي اضافه بونهيل سكل مرف بيه بوسك به كانهون على وادول مي عناد برده جائه الله ايمان كواس به فائده مشظ به كيا تعلق بوسك به حال بالله ايمان كواس به فائده مشظ به كيا تعلق بوسك به حال بالله ايمان كواس به ناكو وه پيند تعلق بوسك به حال به خطره بوسك به كه جواب مين الل ايمان مخانس كانه باتين سنين جن كو وه پيند نهيل كرتے يعني رب ذوالجنال كي شان مين محتاخي -

اب اس سبق کا خاتمہ ہورہا ہے 'اس پورے سبق میں اللہ تعالی نے ایسے دلائل و شواہد پیش کے بیر ہو رات و دن کے برائے میں چثم بینا کے لئے وافر مقد ار میں موجود ہیں سبق کا خاتمہ اس بات پر ہوتا ہے کہ سے مخالفین اللہ کی متسیس کھا کر کہتے ہیں کہ آگر ہمارے سامنے ہی رسولان سابقہ کی طرح کوئی خارق العادۃ مادی مجزہ آجائے تو وہ ضرور ایمان لائمیں کے اور ان کے اس حلفیہ بیان کو س کر بعض مخلصین اہل ایمان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تجویز پیش کی کہ آپ ' اللہ ہے کسی ایسے مجزے کے صدور کے لئے دست بدعا ہوں۔ اس تجویز کے سلسلے میں اللہ تعالی دو ٹوک جواب یوں دیتے ہیں کہ دیکھو تمہیں ان کمذیبن اور ان کی تکذیب کی حقیقت ہی کاعلم نہیں ہے۔

وَ اَفْسَمُوا بِاللهِ جَهْلَ اَيْمَا بِهِمْ لَمِنْ جَآءُ تَهُمُ اللهُ لَيْهُ اللهُ لَيْوُمِ مُنْ اللهِ وَ مَا يُشْعِرُكُو ۖ اَنَّهَا اللهِ وَ مَا يُشْعِرُكُو ۗ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ ا

''س لوگ کڑی کڑی تشیں کھا کھاکر کتے ہیں کہ اگر کوئی نشانی (لینی مجزہ) ہمارے سامنے آجائے تو ہم اس پر ایمان کے آئیں گے۔ اے بی ''ان سے کمو کہ ''نشانیاں تو اللہ کے افقیار میں ہیں۔'' اور تمیس کیے سمجھایا جائے کہ اگر نشانیاں آ مجھی جائیں تو یہ ایمان لانے والے نہیں۔ہم ای طرح ان کے دلوں اور نگاہوں کو پھیررہ میں جس طرح یہ پہلی مرتبہ اس (تآب) پر ایمان نہیں لائے تھے۔ہم انہیں ان کی سرکشی ہی میں بھٹنے کے لئے چھوڑے دیتے ہیں۔''

وہ دل ہواس کا نتاہ میں بھرے ہوئے شواہد و دلائل کو تشلیم نہیں کرتا، فصوصاً اس شیخے وہیان کے بعد ہواس کتاب فے با مثال پیرائے میں پیش کیا اور اس کا نتاہ اور فود انسان کے نفس کے اغر ر موجود آیاہ الجہ اسے اپنی طرف متوجہ نہیں کر سکتیں اور وہ ایپ رب کی طرف دوڑ کر نہیں آباتو ایسا دل یقینا لاعلاج دل ہے۔ ان لوگوں نے ابتداء میں ہے ایمان کا الکار کر دیا ہے تو ہو مسلمان حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے در خواستیں کرتے ہیں کہ آپ اللہ تعالیٰ ہے ایسے مجولت کے صدور کی دعا کر یہ تو ان ان کے پاس کیا گارئی ہے کہ وہ صدور مجوزہ کے بعد دوبارہ الکار نہ کریں گے۔ اللہ ہی ان کے دلوں کا حال جاتا ہے اور خوب جاتا ہے۔ اللہ ہی شیت سے کہ یہ لوگ یوننی اپنی سرکشی میں غرق رہیں کہونکہ اللہ جاتا ہے کہ ان کی محمد یہ بیان کی حکم ہیں ہوگئی این سرکشی میں غرق رہیں کہونکہ اللہ جاتا ہے۔ اور اللہ کو یہ بھی علم ہے کہ صدور مجرہ کے بعد بھی سے لوگ ایمان لانے والے نہیں ہیں۔ آگر فرخے بھی ان کو گروں ہے بات چیت شروع کر دیں تب بھی نہیں مائیں میں۔ اگر مردے اٹھ کر قبوں سے بات چیت شروع کر دیں تب بھی نہیں مائیں کہور ایمان نہ کر دیے دائے اور سے تمام مخلوق ان کو دعوت ایمان نہ کر دیں تب بھی نہیں مائیں میں جور ایمان نہ کر دیت ہیں ہو ہے۔ آگر تمام کلوق کو اٹھا کر ان کے سامنے دلائیں تہ لائیں شہیں چاہے۔ یہ وہ نفیا تی حقیقت ہے جے اکثر دائی جول جاتے ہیں۔ یہ بہا ہوں کہ کہور وہ ایمان نہ کر دی بھول جاتے ہیں۔ یہ بہا تنہ نہیں جاتے ہوں اور ان کا ضرف منا ہو چک ہوں ان ان کا ضرف آنا ہی کہور ایمان کی کی طرف منا جو بھی ہوں اور اس کے حصول کے لئے سے کر سے منگرام کا در میں ان کو وی کے دور ان کا ضرف ان کی طرف منا جو بھی ہوں اور اس کے حصول کے لئے سے کر سے منگرام کا در میں دی کی طرف منا جوں ان اور اس کے حصول کے لئے سے کر سے منگرام کا در میں دی اس کی طرف منا جوں ان اور اس کے حصول کے لئے سے کہ ہوایت ان کوگوں کی جوں ان ان کی طرف منا جوں ان اور اس کے حصول کے لئے سے کر کی میں ان کر میا ہوں ان کی طرف منا جوں ان کی طرف منا در ان کا ضربوال کے لئے سے کر کیا ہے۔ حقیقت سے سے کہ ہوایت ان کوگوں کے دی میں آتی ہے جو اس کی طرف منا در ان کا میر وال کے حصول کے لئے سے کر میں ہو کیا ہے۔ دیاتے دن

في ظلال القرآن

پاره ----- ۸

سورة الانعام ----- الآتا ١٩٥

سورة الاعراف ----- اتا ٨٧

یاره نمبرم ایک نظرمیں

اس پارے کے دوجے ہیں۔ پہلے جے ہیں سورہ الانعام کا باتی حصہ ہے 'جس کا پہلاحصہ ساتو یں پارے ہیں تھا۔ دو سراحصہ سورہ اعراف پر مشتل ہے۔ سورہ انعام کا تعارف ہم نے ساتو یں پارے ہیں کرا دیا تھا۔ ہم چاہتے ہیں کہ اس تعارف کا ایک حصہ تاریمن کی یا د تاڑہ کرنے کے لئے یہاں بھی ذکر کریں۔ رہی سورہ اعراف تو اس کے آغاز میں اس کا محمل تعارف دے دیا جائے گا' انشاء اللہ تعالیٰ!

سورہ انعام کا بیہ حصہ بھی ای پیرن (Pattern) پر آھے بردھتا ہے جس کی وضاحت ہم نے سورہ انعام کے آغاز بیں کر دی تھی ' یعنی ساتویں پارے میں ۔ یہاں چند فقروں میں مخضر اشارات کافی ہوں مے ۔اس سورہ کے تعارف میں ساتویں پارے میں یہ فقرے اس قابل ہیں کہ انہیں ذہن میں آزہ کیا جائے ۔

وو بے سورہ مجموعی کاظ سے حقیقت الوہیت سے بحث کرتی ہے۔اس پوری کائنات کے دائرے ہیں ہمی اورانسانی زندگی کے دائرے ہیں ہمی۔ انسانی نئس اور مغیرکے دائرے ہیں ہمی ادراس دکھائی دینے والی کائنات کے نامعلوم رازوں کے دائرے ہیں ہمی۔ بہ سورہ اس کائنات کی تخلیق اس رازوں کے دائرے ہیں ہمی۔ بہ سورہ اس کائنات کی تخلیق اس کے اوپر زندگی کی تخلیق اور پھر حیوانات کے اوپر انسانی تخلیق کے دائرے کے اندر ہمی تصور حاکمیت الجب کو پیش کرتی ہو اور گزرنے والوں کی باہمی کھائی اور ان کی جگہ لینے والوں کی جائیت الجب کے بھر رنگ دکھاتی ہے۔ غرض اس کائنات پر نظر ذالتے ہوئے مشاہد فطرت ہیں اللہ کی حاکمیت والے برے بوے واقعات ہیں اللہ کی حاکمیت وزیا کی خوشحالی اور بدحالی ہیں اللہ کی حاکمیت اس سورہ کا موضوع ہے۔ قدرت الجب کے مختلف مظاہرہ مشاہد ہیں اللہ کی حاکمیت وزیا جی خودت ہیں اللہ کی حاکمیت دنیا ہیں رونما ہونے والے واقعات اور حاکمیت وارنٹ ہیں اور سب سے آخر ہیں قیامت کے مناظر اور خصوصاً اس منظر ہیں اللہ کی حاکمیت جس ہی سب لوگ موقع حوادث ہیں اور سب سے آخر ہیں قیامت کے مناظر اور خصوصاً اس منظر ہیں اللہ کی حاکمیت جس ہی سب لوگ بارگاہ النی ہیں کھڑے ہونگے ۔''

"اس طرح بیہ سورہ تلب انسانی کو لے کر مختلف ابعاد و آفاق تک لے جاتی ہے اور ان کے نتیب و فراز کی سیر کر اتی ہے الیان پوری سورہ میں قرآن کر یم کا کی انداز پر قرار ہے جس کے اسلوب کے بارے میں ہم گزشتہ صفحات میں بیان کر آئے ہیں۔ کی اسلوب کے ساتھ ساتھ پورے قرآن کا انداز کلام بھی اس سورہ میں اپنے اعلیٰ معیار پر ہے۔ انداز صرف نظریاتی نہیں ہے ' نہ ہی لاہوتی جدلیات پر مشتل ہے کہ قار کین افکار اور ان کے زہنوں کو مشغول رکھنے کے لئے کوئی بحث مطلوب ہو۔ بلکہ سیدھے ساوے انداز میں بیہ سورہ رب العالمین کا تعارف لوگوں سے کر اتی ہے ' آکہ لوگ اپنے پے مطلوب ہو۔ بلکہ سیدھے ساوے انداز میں بیہ سورہ رب العالمین کا تعارف لوگوں سے کر اتی ہے ' آکہ لوگ اپنے بیت رب کی بندگی اور غلامی کریں۔ ان کا منمیراور ان کی روح اللہ کی غلام ہو جائے ' ان کی جدوجہد اور ان کی تمام مسائی اللہ کی تابعداری میں ہوں ' اور ان کی زندگی کی پوری صورت حال اللہ وحدہ کی تابعداری میں ہوں ' اور ان کی زندگی کی پوری صورت حال اللہ وحدہ کی تابعداری میں ہوں ' اور ان کی زندگی کی پوری صورت حال اللہ وحدہ کی تابعداری میں ہوں ' اور ان کی زندگی کی پوری صورت حال اللہ وحدہ کی تابعداری میں ہوں ' اور ان کی زندگی کی پوری صورت حال اللہ وحدہ کی تابعداری میں ہوں ' ان کی دروح وروزی اللہ کے ربٹ میں ہوں ' اور ان کی زندگی کی پوری صورت حال اللہ وحدہ کی تابعداری میں ہوں ' ان کی دروح وروزی اللہ کے ربٹ کی تابعداری میں ہوں ' ان کی دروح وروزی اللہ کی دروح اللہ کو سورت حال اللہ کی تابعداری میں ہوں ' ان کی دروح وروزی اللہ کی دروح اللہ کی دروح وروزی اللہ کی دروزی اللہ کی دروزی دروزی

حاکیت کے تحت ہو،جس کے سوازین و آسان میں کی اور کی حاکیت نہیں ہے۔"

وو يوں نظر آنا ہے کہ بيہ سورہ اول ہے آخر تک آيک منعين نصب العين کی طرف بڑھ رہی ہے۔ يہ اللہ ہی خالق ہے ' وہی مالک ہے ' وہی مالک ہے ' وہی الا ہے ' اور وہی بادشاہ اور تمار ہے۔ وہی پوشیدہ چیزوں اور غیب کا جانے والا ہے۔ وہ جس طرح رات و دن کو گر دش دے رہا ہے ' ای طرح وہ دلوں اور داغوں کا بھی بھیرنے والا ہے اس لئے اس کو منام لوگوں کی زندگیوں پر حاکم ہونا چاہئے۔ لوگوں کی زندگیوں پی امرو نئی کا افتیار سرف ای کو ہونا چاہئے۔ کوئی تھم اور گانون اس کے تھم اور قانون کے سوانہ ہوگا۔ طال و حرام کے تعین کا افتیار بھی صرف ای کو ہے ' اس لئے کہ بید تمام امور اللہ کی الوہیت کے عتاصر ترکیبی ہیں ' لند الوگوں کی زندگیوں ہیں ان کے بارے ہیں تھرف صرف اللہ کہ ساتھ کہ ساتھ کوئی مالت ہو گئی راز ق ہے ' نہ زندہ کرنے والا ہے اور نہ ارنے والا ہے ' نہ نوٹی دینے والا ہے ۔ اس کے سوانہ کوئی خالق ہے ' نہ دکوئی راز ق ہے ' نہ زندہ کرنے والا ہے اور نہ مار نے والا ہے ' نہ نوٹی دینے والا ہے ۔ اس کے سواکوئی بھی کی کے لئے یا اپنے لئے ۔ اور نہ نفسان دینے والا ہے ' نہ کوئی داتی ہو اور نہ کوئی مائع ہے۔ غرض نہ اللہ کے سواکوئی بھی کی کے لئے یا اپنے لئے نفع و نقصان کا مالک ہو سکتا ہے ' نہ دئیا ہیں اور نہ آخرت ہیں۔ اس سورہ ہیں اول سے آخر تک اس مقصد کے لئے ولائل و شواہ ہیش کئے گئے ہیں اور دید دلائل ان مشاہدات ' موشرات اور قدرتی مواقف کے ذریع فراہم ہوتے ہیں جو طرف سے اشارات و موثرات ہر دوازے اور جرپہلو سے متوجہ ہوتے ہیں اور اثر انداز ہوتے ہیں۔ طرف سے اشارات و موثرات ہر دوازے اور جرپہلو سے متوجہ ہوتے ہیں اور اثر انداز ہوتے ہیں۔

وہ سب سے بواسئلہ جس پر سے سورہ زور دے رہی ہے 'وہ زمین و آسانوں کے اندر اللہ کی الوہیت اور حاکمیت کا مسئلہ ہے ' زمین و آسان کے وسیع وائرے میں اور کائنات کے وسیع وعریض میدان میں تصور حاکمیت اللہ کا مسئلہ ۔ بیہ سورہ اسی مسئلے کو پیش کرتی ہے لیکن اطلاقی انداز اور بات کی مناسبت سے ہے کہ جابلیت کے پیرو کار بعض ذبیحوں اور بعض کھانوں کے معالمے میں بعض کھانوں کے معالمے میں بعض معالم میں بعض تھارات اللہ کے سوا دو سروں کو دیتے تنے ۔ اسی طرح نذر کے معالمے میں بعض قریانیوں 'بعض پھلوں اور بعض بچوں کے ملئے میں جابلیت کے پرستار اللہ کے سوا دو سرے اللوں کو افقارات دیتے تنے ۔ اس مناسبت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس بوری کائنات کے اندر نظریہ حاکمیت اللیہ یماں تفصیل کے ساتھ بیان کیا اور اس مناسبت کی طرف سورہ کی آخری آیات کے اندر اشارے کئے ہیں ۔

(پر اللہ کا نام کی اللہ کی آیات پر ایمان رکھتے ہو' توجس جانور پر اللہ کا نام لیا گیا ہو' اس کا گوشت کھاؤ' آخر کیا وجہ ہے کہ وہ چیز نہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام لیا گیا ہو' حالانکہ جن چیزوں کا استعال حالت اضطرار کے سوا دو سری تمام حالتوں میں اللہ نے حرام کر دیا ہے' ان کی تفصیل وہ تہیں بتا چکا ہے۔ بکڑت لوگوں کا حال سے ہے کہ علم کے بغیر محض اپنی خواہشات کی بناء پر محراہ کن باتیں کرتے ہیں' ان حد سے گزرنے والوں کو تسارا رب خوب جانتا ہے۔ تم کھلے ماہوں سے بھی بچی اس کائی کا بدلہ پاکر بر ہیں گاہوں سے بھی بچ اور چھینے گناہوں سے بھی۔ جو لوگ گناہ کا اکساب کرتے ہیں وہ اپنی اس کمائی کا بدلہ پاکر بر ہیں کے اور جس جانور کو اللہ کا نام لے کر ذرئ نہ کیا گیا ہو' اس کا گوشت نہ کھاؤ' ایسا کرنا فتی ہے۔ شیاطین اپنے ساتھیوں کے دلوں ہیں شکوک و اعتراضات القابر تے ہیں ناکہ وہ تم سے جھڑا کریں لیکن اگر تم نے ان کی اطاعت تیول کر لی تو یقینا تم مشرک ہوگے۔ (۱۱ ۱۱۸ تا ۱۲)

(اور ان لوگوں نے اللہ کے لئے خود اس کی پید اکی ہوئی کمیتوں اور مویشیوں میں سے ایک حصد مقرر کیا ہے 'اور

کتے ہیں یہ اللہ کے لئے بڑعم خود اور یہ ہمارے فصرائے ہوئے شریکوں کے لئے ہے۔ پھر ہو حصہ ان کے فصرائے ہوئے شریکوں کے لئے ہے وہ ان شریکوں کو پہنچ جاتا ہے۔ کیے برے فیط کرتے ہیں یہ نوگ ہوں کہ لئے ہوں ان شریکوں کو پہنچ جاتا ہے۔ کیے برے فیط کرتے ہیں یہ نوگ ۔ اور اس طرح بہت سے مشرکوں کے لئے ان کے شریکوں نے اپنی اولاد کے آل کو خوشما بنایا ہے تاکہ ان کو ہلاکت ہیں جاتلا کریں اور ان پر ان کے دین کو مشتبہ بنا دیں۔ آگر اللہ چاہتا تو یہ ایبا نہ کرتے اللہ اانہیں چھوڑ دو کہ اپنی افتراء پر دازیوں ہیں گئے رہیں۔ کہتے ہیں یہ جانور اور یہ کھیت محفوظ ہیں انہیں هرف وہ اوگ کھائے ہیں جنہیں ہم کھلانا چاہیں حالا تکہ یہ پابندی ان کی خود ساخت ہے 'پھر پھر جانور ہیں جن پر سواری اور بار پر داری حرام کر دی گئی ہے اور پھر جانور ہیں جن پر اللہ کا نام نہیں لیتے اور یہ سب پھر انہوں نے اللہ پر افتراء کیا ہے۔ عشر یب اللہ انہیں ان کی افتراء پر دازیوں کہ بدلہ دے گا۔ اور کہتے ہیں کہ جو بھر ان جانوروں کے پیٹ ہیں ہے یہ ہمارے مردوں کے لئے مخصوص ہے اور تماری عور توں پر حرام 'لکن آگر وہ مردہ ہوں تو وہ دونوں اس کھائے ہیں شریک ہو سے ہیں ۔ یہ باتیں ہو انہوں نے میں شریک ہو سے ہیں۔ یہ ہارے ہیں ان کا بدلہ اللہ انہ انہیں دے کر رہے گا۔ یقینا وہ حکیم ہے اور سب باتوں کی اے خبر ہے۔ یقینا خمارے ہیں پڑ گئے وہ لوگ جنوں نے اپنی اولاد کو جمالت اور تا دانی کی وجہ سے قبل کیا اور اللہ کے دیے ہوئے رزق کو اللہ پر افتراء برائے وہ اول ہی ہے دیے دوئے رزق کو اللہ پر افتراء کیا۔ اور میں سے نہ تھے۔ دوئے رزق کو اللہ پر افتراء کیا در اول کی دید ہوئے دوئوں ہیں ہو نہ دیے دوئوں کی سے نہ تھرے۔ دوئی کی دوئوں ہیں کہ دوئے دوئی کو اللہ پر افتراء کیا کہ دوئی کیا در اولوں ہیں ہو نہ دوئی دوئی کو انٹہ پر افتراء کیا کہ دوئی دوئی کیا در اولوں ہیں ہو نہ ہوئی گئے دوئوں اولوں ہیں ہوئی دیتے دوئی دوئی کو انٹہ پر افتراء کیا کہ دوئی دوئی کیا دوئی کیا دوئی دوئی کیا کہ دوئی کیا کہ دوئی کیا دوئی کیا دوئی کیا کہ دوئی کیا کو دوئی کیا کہ دوئی کیا کہ دوئی کیا کہ دوئی کیا کہ دوئیں کیا کہ دوئی کیا کہ دوئ

دوامت مسلمہ کی زندگی میں یہ ایک عملی پہلو تھا ،جس کی مناسبت ہے اس سورہ میں اس عظیم سنلہ کو لیا گیا۔ اس دور جس است مسلمہ کے ماحول پر بھی جاہلیت چھائی ہوئی تھی۔ قانون سازی اور طال و حرام کے تعین کے معالمے میں بحو شرکیہ عقائد موجود نے ان کی اصلاح کے حوالے ہے یہاں اللہ کی الوجیت اللہ کی حاکیت اور تمام انسانوں کی بندگی اور عبودیت کے مسائل کو لیا گیا۔ چنانچہ جس طرح تمام کی قرآن میں اس مسئلے کو لیا گیا ہے اس طرح اس سورہ میں بھی اس مسئلے کو بردی تفصیل ہے لیا گیا ہے اور مدنی آیات میں جمال بھی طال و حرام اور حق قانون سازی کابیان آتا ہے وہاں بھی مسئلے کو بردی تفصیل ہے لیا گیا ہے اور مدنی آیات میں جمال بھی طال و حرام اور حق قانون سازی کابیان آتا ہے وہاں بھی مسئلے کو بردی تفصیل ہے لیا گیا ہے۔ "

دواس سیاق کلام میں جن مور بدایات اور فیصلوں اور قرار دادوں کا سیلاب امنڈ آ چلا کر ہا ہے اور جن جانوروں '
نذروں اور ذیحوں کے بارے میں مشرکین کی جو تردید کی جا رہی ہے 'ای حوالے سے یماں اللہ کے مسئلہ الوہیت اور اللہ
کے حق قانون سازی کو بھی بیان کیا جارہا ہے ۔ بتایا جاتا ہے کہ طلل و حرام کی اس قانون سازی کا تعلق اسلا می عقا کہ اور اسلامی نظریات کے ساتھ ہے 'اور وہ نظریہ 'حاکیت البنہ اور انسانوں کی بندگی اور غلا می کا ہے ۔ یہ مسئلہ کوئی معمولی مسئلہ نہیں ہے 'یہ اسلام اور کفر اور اسلام اور جالمیت کا مسئلہ ہے ۔ ہدایات کے اس سیلاب میں سے ہم یماں اس سورہ کے تعارف میں صرف چند نمونے چیش کریں گے لیکن ان کی کمل تغییات اس وقت آئیں گی جب ہم سورہ کی آبیات بھا تغییل بحث کریں گے ۔ اپ اثرات کے اعتبار سے یہ سیلاب نفس انسانی کے اندر اس دین کے مزاج کی حقیقی ماہیت بھا دیا ہو ہے ۔ وہ یہ کہ انسانی زندگ کا چھوٹا مسئلہ ہو یا بردا' اللہ کے حق حاکیت کے تحت حل ہونا چاہئے اور اللہ کی حاکیت اسلامی شریعت کی صورت میں ریکارؤ شدہ ہے ۔ آگر اس طرح نہ ہوگا تو چھریہ تصور ہوگا کہ ایسے لوگ یا معاشرہ دین سے ضارح ہے 'یا ایک جزوی مسئلے یا اس معمولی مسئلے کی حد تک انبان دین سے نکل گیا ہے۔

وواور سے کثرت بدایات اس بات کو بھی ظا ہر کرتی ہے کہ دین انسانی زندگی کے تمام مظا ہرے اور زندگی کے تمام

معاملات سے انسانوں کی حاکمیت کو ختم کرتا ہے۔ یہ معاملات اہم ہوں یا غیراہم ' بڑے ہوں یا چھوٹے ان کو اس عظیم اصول کے دائرے کے اندر لاتا ہے۔ یعنی ہے کہ اللہ کی الوہیت کا مفہوم ہے ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پورے کر ہ ارض پر حاکم مطلق ہے ' بلا شرکت غیرے اس کا نات کے اوپر متعرف ہے اور بیہ اصول دین اسلام کے اندر پوری طرح ظا ہراور جسم ہے۔''
---0 0

درج بالا افتلاسات میں جس صورت حالات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے وہ است سلم کی زندگی میں موجود تھی اور
است کے اردگر د جابلیت بھی موجود تھی جس کی اصلاح بیہ سورہ ندکورہ بالا انداز میں کر رہی تھی ۔ اس بیارے میں سورہ
انعام کے جس صے کی بابت ہم بات کریں گے بیہ حصہ ای صورت حالات سے متعلق ہے جبکہ سورہ انعام کا جو حصہ گزشتہ
بارے میں گزر گیا ہے اس کا موضوع بھی مسئلہ الوہیت 'حاکمیت اور انسانوں کی بندگی تھا'لین بیہ مسئلہ وہاں عموی طور پر
لیا گیا تھا۔ اب سیاق کلام یساں مخصوص جابل رسوم کی شکل میں ای مسئلہ الوہیت اور عبودیت کو لے رہا ہے اور دونوں
کے درمیان ربیا واضح ہے 'ایک جگہ اصول عام ہے اور دو سری جگہ اس کی مثال ہے۔

اس پارے میں اب متعد د اور بے شار مثانوں کو لے کر بعض جابل رسوم کو لیا گیا ہے 'کہ اہل جاہلیت نے بعض کمانوں کو حرام قرار دیا تھا اور بعض کو جائز قرار دے دیا تھا۔ جن کا تعلق نذر و نیاز 'بعض پھلوں اور بعض بچوں سے تھا۔ اس حوالے سے نمایت ہی مور اور متعد د فیصلے کئے گئے ۔ ان فیصلوں کا ربط بعض حقائق اور اصواوں کے ساتھ ہے جو اس دین کی اساس جیں ۔ ان قواعد اور اصواوں کے برے برے اختلافات اور نتائج کو بھی چیش کیا گیا ہے 'ان تمام باتوں سے واضح ہوتا ہے کہ انسان کی زندگی جاہاے سے کمل طور پر خالی واضح ہوتا ہے کہ وین اسلام اس بات کو نمایت ہی دیا وہ ایمیت دیتا ہے کہ انسان کی زندگی جاہاے سے کمل طور پر خالی ہو 'اور بوری کی بوری اسلام میں داخل ہو لیون اللہ کی حاکیت کے نیچ آ جائے ۔

اس پارے کا آغاز ابلور تمیداس بات سے کیا جاتا ہے کہ انڈ کی مثبت تمام بندوں کو گھرے ہوئے ہے 'جنوں کو بھی اور انسانوں کو بھی اور تمام جمانوں کے واقعات انڈ کی تقدیر اور مثبت کے مطابق رونما ہوتے ہیں۔ انسانوں اور جنوں میں سے جو لوگ شیطان ہیں 'رسولوں کے وشمن ہیں۔ انسیں انڈ تعالیٰ مسلت دیتا ہے ' وصل دیتا ہے ' ناکہ وہ جن برائیوں کا ارتکاب کر تا چاہتے ہیں آکر لیس۔ آگر انڈ چاہتا تو انہیں مجبور کر کے ہدایت دے دیتا اور انہیں گرائی ہے روک دیتا ' یا انہیں اس جات دے دیتا اور راہ حق پر انہیں شرح صدر حاصل ہو جاتی یا انہیں اس بات سے روک دیتا کہ وہ رسولوں کو اذبت دیں موشین کو شک کریں اور ان کے ہاتھ ہی رسولوں اور موشین تک نہ بہتی سکتے ۔ اس لئے کہ وہ جن برائیوں کا ارتکاب کرتے ہیں اور رسولوں کو اذبت دیتے ہیں تو یہ انڈ کی مثبت کے دائرے با برنگل کر نہیں کرتے ' انڈ کی مثبت اور سلطنت کے اندر رہ کر وہ یہ کام کرتے ہیں۔ بیا انڈ کی مثبت ہیں ہی جس نے ان کو یہ سب بچھ کرنے کا اختیار دیا ہے کہ وہ چاہیں تو مثالت کی راہ لیس ۔ وہ تو ہرحال انڈ کے بضہ قدرت میں ہیں : ' وہ اور ہم نے تو ای طور پر القائر کے رہے ہیں اور شیطان جنوں کو ہری کا دشمن بنایا ہے جو لیک دو سرے پر خوش آئند باتیں دھوکے اور فر یہ بے طور پر القائر کے رہے ہیں' اگر شمارے رہ کی مشبت ہے ہولیک دو سرے پر خوش آئند باتیں دھوکے اور فر یہ بے حال پر چھوڑ دو کہ اپنی افتراء پر داذیاں کرتے رہیں اور جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ' ان کے دل اس دھوک کی حال پر چھوڑ دو کہ اپنی افتراء پر داذیاں کرتے رہیں اور اور اس سے راضی ہو جائیں اور ان پر ایموں کا اکتباب کریں کا اکتباب وہ کرنا چاہتے ہیں۔ "

جب سے بات ثابت ہوگئی کہ انسانوں میں سے شیطان اور جنوں میں سے شیطان 'سنت اللی کے مطابق انہاء رسل کے وغمن ہوں سے اور یہ کہ یہ شیاطین اپنی تمام کار سانیوں کے باوجود اللہ کے قصد قدرت میں ہیں۔اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امرکو بہت ہی برامجھا کہ میں اللہ کے سواکس اور کو علم کیے بناسکتا ہوں۔ یعنی تمام معاملات میں مطلقاً یہ کسے ممکن ہے کہ میں اللہ کے سواکس اور کو تھم بناؤں جاہے معاملہ چھوٹا ہویا بڑا ہو' اس لئے کھانے پینے کی ان چیزوں میں اللہ کے سواکس اور کے فیلے کو مانے کے معنی سے ہیں کہ ہم تمام معاملات میں غیراللہ کو تھم بنار ہے ہیں۔ مطلب سے ہوا کہ اللہ ے سوایس کی اور کی ربوبیت کا اقرار کیے کر سکتا ہوں۔ اس کے بعد سے کما جاتا ہے کہ اس كتاب اور اس شرايت كى صورت ميں فيصله كن بات أكل ب اس كے الله كى بات كے بعد كسى كى بات كاكيا موقعہ ہے اور اللہ کے علم کے بعد کسی علم کی ضرورت ہی کیا ہے؟ حضور آکرم مکومتنب کر دیا گیا کہ آپ اللہ کے دین کے معاطع میں کسی انسان کی اطاعت نہ کریں۔ اس لئے کہ لوگ تو محض علن و تخیین سے کام چلاتے ہیں اور ان کے پاس کوئی بینی علم نہیں ہے۔ اگر کسی نے ان کی اطاعت کی تو وہ اسے مراہ کر دیں گے۔اس بات کا علم صرف اللہ کو ہے کہ اس كے بندوں ميں ت بدايت يافتہ كون ب اور مراه كون ب؟ يد بات بطور تميديد عم دينے كے لئے كى مى كى كد أكر تم مومن ہو تو ان جانوروں کو خوب کھاؤ جن پر اللہ کا تام لیا گیا ہو' اور ان جانوروں کو نہ کھاؤ جن پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو 'اور اس بات ے ذرایا گیا کہ تم طال وحرام کے تعین میں شیطان کے دوستوں کی بات ہرگز نہ مانو-اگر تم ایساکرو عے تو تم ہمی اسی کی طرح مشرکین میں سے ہو جاؤ کے ۔ آخر میں مجران احکامات کا خاتمہ اس وضاحت یہ ہوتا ہے کہ تفر کی حقیقت کیا ہے اور ایمان کی ماہیت کیا ہے۔ اور وہ اسباب کیا ہیں جو ان کفار کو برائیوں کے ارتکاب پر مجبور کرتے میں ۔ ذرا قرآن کے ان الفاظ یر غور کریں:

ود چرجب حال ہے ہے تو کیا میں اللہ کے سواکوئی اور فیصلہ کرنے والا تلاش کروں اطلانکہ اس نے بوری تفصیل کے ساتھ تمہاری طرف کتاب نازل کر دی ہے اور جن لوگوں کو ہم نے تم سے پہلے کتاب دی تھی وہ جائے تھے کہ ہے کتاب تمہارے رہ بی کی طرف سے جن کے ساتھ تازل ہوئی ہے لئذا تم شک کرنے والوں میں سے نہ ہو۔ تمہارے رہ کی بات سچائی اور انساف کے اعتبار سے کامل ہے اکوئی اس کے فرامین کو تبدیل کرنے والا نہیں ہے اور وہ مب یکھ سختا اور جانت ہے اور انساف کے اعتبار سے کامل ہے اکوئی اس کے فرامین کو تبدیل کرنے والا نہیں ہے اور وہ مب یکھ سختا اور جانت ہے اور انساف کے اعتبار سے کامل ہے کہ چو جو ذھین میں بہتے ہیں تو وہ تمہیں اللہ کے راہتے سے ہطکا دیں گے۔ وہ تو بس مگان پر چلخ اور قیاس آرائیاں کرتے ہیں۔ درحقیقت تمہار ارب ہمتر جانتا ہے کہ کون اس کے راہتے سے ہٹا ہوا ہے اور کون سیدھی راہ پر ہے۔ پھراگر تم لوگ اللہ کی آیات پر ایمان رکھتے ہو تو جس جانور پر اللہ کا نام لیا گیا ہو اطلائکہ جن چیزوں کا استعمال اس کیا ہو اس کا گوشت کھاؤ جس پر اللہ کا نام لیا گیا ہو اطلائکہ جن چیزوں کا استعمال حالت اضطرار کے سوا دو سری تمام حالتوں میں اللہ نے حرام کر دیا ہے ان کی تفصیل وہ تمہیں بتا چکا ہے۔ بگرت لوگوں کا حال سے ہے کہ علم کے بغیر محض اپنی خواہشات کی بناء پر گمراہ کن باتیں کرتے ہیں 'ان حد سے گزرنے والوں کو تمہار ارب خوس جانت ہے۔ تم کھلے گنا ہوں سے بھی بچو اور چیخ گنا ہوں سے بھی 'جو لوگ گناہ کا اکساب کرتے ہیں وہ اپنی کمائی کا برائے ہوں جانت ہے۔ تم کھلے گنا ہوں سے بھی بچو اور چیخ گنا ہوں سے بھی ایک اور جس جانوں کی اور جس جانوں کی وہ تم سے جھڑ اگر ہیں۔ لیکن اگر تم نے ان کی اطاعت اپنے ان کی اطاعت اپنی ایکن اگر تم نے ان کی اطاعت

جول کر لی تو یقیق تم مثرک ہو۔کیا وہ محص جو پہلے مردہ تھا چرہم نے ات زندگی بخٹی اور اس کو وہ روشی عطائی جس کے اجائے میں وہ لوگوں کے درمیان زندگی کی راہ طے کرتا ہے اس شخص کی طرح ہوسکتا ہے جو تاریکیوں میں پڑا ہوا ہوا ور کسی طرح اس سے نہ نکلتا ہو۔کافروں کے لئے تو ای طرح ان کے اعمال خوشنا بنا دیئے گئے ہیں اور اس طرح ہم نے ہرستی میں اس کے بڑے بڑے ہوں کو لگا دیا ہے کہ وہاں اپنے کر و فریب کا جال پھیلا ہیں۔ در اصل وہ اپنے فریب کے جال میں خود بھینے ہیں گرانمیں اس کا شعور نہیں ہے۔جب ان کے سامنے کوئی آیت آتی ہے تو وہ کہتے ہیں ہم نہ مانیں گے جب تک کہ وہ چیز خود ہم کو نہ دی جائے جو اللہ کے رسولوں کو دی گئی ہے۔اللہ زیادہ بمتر جانتا ہے کہ اپنی مانیں گئی ہے۔اللہ زیادہ بمتر جانتا ہے کہ اپنی میں اللہ کے ہاں پیغامبری کا کام کس سے لے اور کس طرح لے قریب ہے وہ وفت کہ سے بحرم اپنی مکاریوں کی پا داش میں اللہ کے ہاں زلت اور سخت عذاب سے دو چار ہوں گے۔"

اس کے بعد سے بتایا جاتا ہے کہ ہدایت پانے والوں کی ہدایت اور ضلالت کی راہ لینے والوں کی گمرائی وونوں کی تعیل تب بی ہو سکتی ہے کہ جب قدرت الهیہ کا منتا ہو۔ دونوں فتم کے لوگ اللہ کے قبنہ قدرت اوراس کے اقتدار اعلیٰ کے تحت بیں اور سے دونوں اللہ کی قدرت اور مشیت کے دائرے کے اندر رہتے ہیں۔ فرمایا جارہا ہے:

دوپس حقیقت میہ ہے کہ اللہ ہے ہدایت بختنے کا ارادہ کرتا ہے اس کاسینہ اسلام کے لئے کھول دیتا ہے اور ہے گمرائی میں ڈالنے کا ارادہ کرتا ہے اس کے سینے کو تنگ کر دیتا ہے اور ایسا بھینچا کہ اسے یوں معلوم ہونے لگتا ہے کہ گویا اس کی روح آسان کی طرف پرواز کر رہی ہے۔اس طرح اللہ ناپاکی ان لوگوں پر مسلط کر دیتا ہے جو ایمان نہیں لاتے۔''

آیات کا سے حصہ اس بات پر اختام پذیر ہوتا ہے کہ اس سے قبل ہو امرونی وارد ہوئ ہو اعقادات اور تصورات ہیان کے گئے سے سب کے سب صراط متقیم ہیں۔ اللہ کی مثیت اور قدرت کے تعین کے اصول اور ان اوا مرو نوری کے در میان ربط پیدا کر کے انہیں ایک میکئ قرار دیا جاتا ہے جے صراط متنقیم قرار دے کر تھم دیا جاتا ہے کہ اس راہ کو اپنائیں تاکہ اپنے رب کے ہاں امن و سلامتی کی منزل کو پالیس اور اللہ سرحال ان کا ولی اور ناصر ہے۔ و حالا تکہ سے راستہ تمارے رب کا سیدھا راستہ ہے اور اس کے نشانات ان لوگوں کے لئے واضح کر دیے گئے ہیں ہو نصیحت قبول کرتے ہیں۔ ان کے لئے ان کے رب کے پاس سلامتی کا گھر ہے اور وہ ان کا سربرست ہے اس صحیح طرز عمل کی وجہ سے جو انہوں نے اختیار کیا۔"

ذیوں کی بحث اور ان کے کھانے کے مسائل ختم ہونے سے پہلے یہاں قرآن کریم ان لوگوں کے انجام کا ذکر بھی کر دیتا ہے جو شیاطین ہیں اور جن و انس دونوں ہیں سے ہیں اور جو اس وقت اٹل ایمان کے سائل ان ذیجوں کے مسائل پر سخت الجھ رہے تھے ۔ جایا جاتا ہے کہ آخری انجام اللہ کے باتھ ہیں ہوتا ہے اور وہ قادر مطلق اور حاکم ہے ۔ یہ اللہ بن ہم جو جے چاہے اس زمین کی خلافت عطاکر تا ہے ۔ جس کے بارے ہیں چاہے اس اس جمان سے حرف غلاکی طرح منا دے ۔ اس بات پر سخت شنیم کی جاتی ہے کہ کوئی شخص خود سری افتتیار نہ کرے اس لئے کہ اس جو آزادی اور افتتیار دیائیا ہے وہ خود سری کے لئے نہیں دیا گیا ہے کہ وہ س راہ پر جاتا ہے اور مسلت دی گئی ہے کہ وہ س راہ پر جاتا ہے اور آخر کار جب مسلت ختم ہوگی تو اس سے مواخذہ ہو گا اور جو بچھ اس نے کمایا اس کی سزا بھگتے گا۔ '' اور جس روز انٹد ان سب لوگوں کو گھیر کر جو کرے گا' اس روز جنوں سے خطاب کر کے فرائے گا' اس کی و جن ! تم نے نوع

انبانی پر خوب ہاتھ صاف کیا۔ "انبانوں میں ہے جو ان کے رفیق تنے وہ عرض کریں گے پروردگار! ہم میں سے ہرایک نے دو سرے کو خوب استعال کیا ہے "اور اب ہم اس وقت پر آپنج ہیں جو تو نے ہمارے لئے مقرر کر دیا ہے ۔ الله فرائے گا ''انہ ہا آگ ہمارا انھانا ہے "اس میں تم بحشہ رہو گے۔" اس سے بحیس گے صرف وہ جنیس اللہ بچانا چاہے گا' ہے شک ہمارارب وانا اور علیم ہے ۔ دیکھو اس طرح ہم ظالموں کو ایک دو سرے کا ساتھی بنائیں گے ۔ اس کمائی کی وجہ ہے جو وہ کرتے تیے ۔۔۔۔۔ '''دل طرح ہم ظالموں کو ایک دو سرے کا ساتھی بنائیں گے ۔ اس کمائی کی وجہ ہے جو وہ کرتے تیے ۔۔۔۔ '''دل گروہ جن وانس آئی ہمارے ہاں خود گوائی سے جو تم کو میری آیات ساتے اور اس دن کے انجام ہے ذرائے تنے ۔ "وہ کس گے ''دہاں! ہم اپنے ظالف خود گوائی دیس ہے ۔ "وہ کس گے ''دو کا فرائے نے خالف گوائی دیس گے ۔ "وہ کس گر دو تو و خود اپنے ظالف گوائی دیس گے کہ وہ کافر تھے ۔ "مارار ب بنتیوں کو ظلم کے ساتھ باہ کرنے والا نہ تھا بلکہ ان کے باشندے حقیقت سے ناوائف سے ہر شخص کا درجہ اس کے علی کے فاظ ہے ۔ آگر وہ چاہے تو تم لوگوں کو لے جائے اور تمہاری جگہ دو سرے جن لوگوں کو بے جائے اور تمہاری جگہ دو سرے جن لوگوں کو بے جائے اور تمہاری جگہ دو سرے جن لوگوں کو بے جائے اور تمہاری جگہ دو سرے جن لوگوں کو بے جائے اور تمہاری جگہ دو سرے جن لوگوں کو جائے اور تمہاری جگہ دو سرے جن لوگوں کو جائے اور تمہاری جگہ دو سرے جن لوگوں کو جائے اور تمہاری جگہ دو سرے جن لوگوں کو جائے اور تمہاری جگہ مثل کر رہا ہوں 'عنتر یہ جمیس معلوم ہوجائے گا کہ انجام کار کس کے حق میں بھتر ہوتا ہے ۔ بسرحال سے میں بھی جگ مقال کر رہا ہوں 'عنتر یہ جمیس معلوم ہوجائے گا کہ انجام کار کس کے حق میں بھتر ہوتا ہے ۔ "کہ طالم بھی فلال نہیں یا گئے ۔"

اب زراغور یجی کہ کھانے یا نہ کھانے کا آیک جزئی مسلہ ہے کہ کون سے فسیعے کا کھانا جائز ہے اور کس کا ناجائز ہے؟ لیکن اس جابل رسم و رواج کے مقابلے میں قرآن اسلامی نظریہ حیات کا اساسی تصور پیش کرتا ہے۔ نمایت ہی مُوثر اشارات اور مخلف فتم کے مشاہدات سے اللہ کی مثیبت کے بعض حھائی پر روشنی ذالی جاتی ہے 'اللہ کے بعض محوی تصرفات کو پیش کیا جاتا ہے ' انسانی نفسیات کے بعض اصولوں سے پر وہ اٹھایا جاتا ہے ' انسانی زندگی کے بعض طا ہری اور بعض خفیہ میلانات کو ظا ہر کیا جاتا ہے ' انسانی زندگی کے بعض طا ہری اور بعض خفیہ میلانات کو ظا ہر کیا جاتا ہے ' زمین و آسان پر اللہ کی حاکمیت کے بارے میں بعض حقائی پیش کے جاتے ہیں ' ونیا و آخرت میں اور ان سب امور کو محض آیک جزوی مسئلہ حالت و حرمت کے طمن میں ۔ سوال سے ہے کہ اس مسئلے کو اس قدر ایمیت کیوں دی گئی؟ اس لئے کہ ہے اس دین کا اساسی مسئلہ ہے اور فیصلہ ہے کر تا ہے کہ اللہ اور رب کون ہے کہ ہے کہ اس جزوی مسئلے کے بیان کے ضمن میں اس قدر اسای نظریاتی مباحث کو یساں لایا محملے ہے۔ یہ بی وجہ ہے کہ اس جزوی مسئلے کے بیان کے ضمن میں اس قدر اسای نظریاتی مباحث کو یساں لایا محملے ہے۔

ی تمام امور مسئلہ نذر و نیاز کے بیان کے ضمن جی بیان ہوئے جی لینی پھلوں امویشیوں اور اولاد کے بارے بیں جاہیت میں مروج نذر و نیاز کے بارے میں وجہ ہے کہ عرب جاہیت ذات باری کی مشکر نہ تھی ۔ ای طرح دور جاہیت میں مروج نذر کے بارے میں اور کو اللہ بناتے تھے ۔ ان کی کج فکری ہے تھی کہ وہ اللہ کے ساتھ بچھ اور اللہ قرار دیتے تھے اور مقام و مرتبہ کے اعتبار ہے ان کے اللہ اللہ قرار دیتے تھے اور مقام و مرتبہ کے اعتبار ہے ان کے اللہ اللہ تعالیٰ کے مقابلے میں کم مرتبہ ہوتے تھے اور وہ کہتے ہے تھے کہ ان دو سری شخصیات کو ہم اللہ اس لئے قرار دیتے جی کہ ان کے ذریعے ہم اللہ کا قرب حاصل کرتے ہیں اور کی وہ شرک تھا جس کا وہ ارتکاب کرتے تھے اور ای وجہ ہے قرآن انہیں مشرکین کالقب دیتا ہے۔

نیز ان کے شرک میں ہے ایک شرک یہ تھا کہ اپنے کاہنوں اور اپنے مشارکنے کے ذریعے انہوں نے اپنے لئے بچھ توانین اور رسوم ان اور بچھ رسم و روائ گھڑ لئے تھے جو ان کے لئے شریعت کا درجہ رکھتے تھے ۔ اور ان کا زعم یہ تھا کہ یہ توانین اور رسوم ان کے لئے اللہ نے تجویز کئے ہیں اور اللہ نے انہیں تھم دیا ہے کہ وہ ان کی پابندی کریں ۔ وہ اس قدر شدید مشرک نہ تھے کہ وہ ان توانین اور رسوم کو اپنی طرف منسوب کرتے اور یہ وعوی کرتے کہ افتد ار اعلیٰ کاحق خود انہیں حاصل ہے اور انہیں حق ہو ہے ہو ہے ہیں کہ وہ حق ہے کہ اپنے لئے جو چاہیں قانون سازی کریں ۔ یہ خود سری تو دورحاضر کے مشرکین نے سیمی ہے جو یہ کتے ہیں کہ وہ اللہ کے سواازخود اینے لئے قانون سازی کر سے ہیں۔ یہ ان کاشرک تھا اور ای وجہ ہے وہ مشرکین کملائے۔

یہ قوانین اور رسومات ہو انہوں نے خود اپنے لئے گھڑ گئے تھے اور زعم ہے تھا کہ وہ خدای طرف سے ہیں ان میں ان کی قوانین نذر و نیاز بھی تھے ہو انہوں نے اپنے پھلوں اور مویشیوں کے بارے میں وضع کئے تھے۔ یہ قوانین انہوں نے خود بنائے تھے۔ بہرحال وہ ایسے تھے کہ ''جو ان کے شرکاء کے لئے ہو آ وہ اللہ کے حور بنائے نے کہ شرکاء کے لئے ہو آ وہ اپنی اللہ کے صے کے ساتھ مل سکتا اور جو اللہ کے لئے ہو آ وہ ان کے شرکاء کے حصص کے ساتھ مل سکتا اور جو اللہ کے لئے ہو آ وہ ان کے شرکاء کے حصص کے ساتھ مل سکتا۔'' مثلاً وہ اپنی اولاد میں سے بعض کی منت مانے اور اس طرح وہ اپنے بنائے ہوئے قوانین کے مطابق اپنی بیٹیوں کو قتل کرتے۔

ان توانین میں سے ایک قانون سے تھا کہ وہ بعض نصلوں 'پھلوں اور مویشیوں کو بند کر دیتے اور سے کتے کہ ان کا استعال صرف ان کے لئے جائز ہو گاجنہیں اللہ اجازت دے حالانکہ ان چیزوں کو حرام بھی وہ فود قرار دیتے اور جن لوگوں کے لئے ان کا استعال جائز تھا ان کا تعین بھی وہ فود کرتے ۔ بعض قوانین ایسے بھے کہ وہ بعض مویشیوں پر سواری حرام قرار دیتے مثلاً بحیرہ 'سائبہ 'وصلہ اور حام ۔ (دیکھتے سورہ مائدہ)

ایک قانون سی بھی تھا کہ وہ مویشیوں کے بعض حمل کو مردوں کے لئے خاص کر دیتے اور عور توں پر حرام کر دیتے الا سے کہ مویشیوں کا بچہ مردہ پیدا ہو تو اس صورت میں دونوں شریک ہوتے ۔ سے لوگ ایک چیز کو حرام قرار دیتے اور دو سری کو حلال قرار دیتے ۔ آیک قانون سے بھی تھا کہ وہ مردار کو حلال قرار دیتے اور سے کہتے کہ اسے خوداللہ نے ذرج کیا ہے۔

اسلام ان تمام باتوں پر ایک کھلا حملہ کرتا ہے۔ اس تقیدی حملے میں بنیادی نظریاتی فیصلے کئے جاتے ہیں۔ ان جزوی توانین اور مسائل کے بارے ہیں قرآن کریم نمایت ہی مؤثر حقائق اور شواہد پیش کرتا ہے۔ وہ شواہد و حقائق جو قرآن اس پوری مدت ہیں ایمان و شرک کے موضوع پر لاتا ہے۔ اس لئے کہ ان جزوی مسائل کا تعلق بھی شرک اور ایمان کے اصولی مسائل کے ساتھ ہے۔ یہ جزوی مسائل وہ ہیں جن پر ایمان اور شرک کے اصولوں کی تطبیق اور اطلاق ہوتا ہے۔

ال تقیدی جلے کا مطابع کر کے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ بید مسائل بزنی مسائل نہیں بلکہ ال دین کے اسای مسائل ہیں۔ ان کا تعلق نظریات کے ساتھ ہے۔ بید توانین اور بیدرسوم ان مشرکین کے لئے ان لوگوں نے مزین کر کے جویز کئے ہیں جن کو بید لوگ اللہ کا شریک ٹھراتے ہیں۔ بہ شرکاء ان مشرکین کی زندگی کو جاہ کرتے ہیں اور ان پر دین کو مشتبہ بتاتے ہیں۔ بید دبی تنایس اور زندگی کی جاہ کاریاں دونوں ایک دو سرے کے ساتھ مربوط ہیں یا تو لوگ شربیت کے پیروکار ہوں گے اور اس صورت میں ان کی زندگی جو سلامت ہوگی اور یا وہ اسلامی شربیت سے متضاد شربیت پر چلتے ہوں گے واس صورت میں وہ کوئی سیدھی راہ نہ پاسکیں کے اور ان کی زندگی خطرے میں ہوگی۔ اللہ تعالی فرماتے ہیں۔

(وَكَذَٰلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيْرٍ مِّنَ الْمُشْرِكَيْنَ قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ شُرَكَآوُ هُمْ لِيُرْدُوهُمْ

و کیلیسٹو اعکیہ م دینہ م دینہ م (۲:۷۶۲) (اور ای طرح بت ے مثر کین کے لئے ان کے شرکوں نے اپنی اولاد کے قتل کو خشما بنا دیا ہے ماکہ ان کو ہلاکت میں بتلاکریں اور ان پر ان کے دین کو مشتبہ بنا ویں۔"

اس تقیدی مہم کے دوران سے بات معلوم ہو جاتی ہے کہ شریعت خدادندی سے سرتابی کی بشت پر بیشہ شیطانی سازش ہو تی ہے۔ جب بھی کوئی توم شریعت کو چھو ڑتی ہے تو وہ جن لوگوں کی بھی اطاعت کرے گی وہ اللہ کے شرکاء ہوں گے ۔ اس مہم کا اہم عضر سے ہے کہ شیطان انسان کا کھلا دشمن ہے اور جب اس کی سے سازش کامیاب ہوتی ہے تو وہ ایسے مشرکین کی قیادت ہلاکت اور جاہ کن گھائے کی طرف کرتا ہے۔

(كُلُوْا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ الشَّيْطِنِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوًّ

م و و میں اور شیطان کی پیروی نہ کرو و و میں ہے جو اللہ نے تہیں بخشی ہیں اور شیطان کی پیروی نہ کرو و و مہارا کھلا مبین (۲:۲ کا) و کھاؤ ان چیزوں میں ہے جو اللہ نے تہیں بخشی ہیں اور شیطان کی پیروی نہ کرو و و مہارا کھلا مثمن ہے۔ اس مہم ہے معلوم ہوتا ہے کہ طال و حرام کا شریعت اسلامیہ کے سواکسی وو سرے ذریعے ہے انقین کر فالا شرک ہے اور یہ شرک جلی کے برابر ہے ۔ لیکن تمام زمانوں میں مشرکین نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ وہ شرک کرنے پر مجبور میں در نہ وہ اللہ کی توس فال ہے کہ وہ شرک کرنے پر مجبور میں ور نہ وہ اللہ کی توس فالم نے ہرائیان کو آیک حد تک مختار بنایا ہے اور ای افتیار کے نتیج میں اس کے لئے آزمائش لازی کی ہے اہذا اللہ تعالیٰ نے کسی کو بھی اس بات پر مجبور نہیں کیا کہ وہ شرک کرے بسرحال وہ آزمائش میں ہیں اور اللہ کے دائرہ قدرت کے اندر ان کی آزمائش ہور ہی ہے۔

(سَيَقُولُ الَّذِينَ اَشَرَكُو الَوْشَاءَ اللَّهُ مُآ اَشُرَكُنَا وَلَا اَبَآ وَنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَبَي عَلَمْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهِ الْحَجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ لَنَا اِنْ تَتَبِعُونَ اللَّهِ اللَّهُ فَلَوْ لَنَا اللَّلَ الطَّنَّ وَإِنْ اَنَتُمْ اللَّا تَخْرُصُونَ (١٤٨) قُلْ فَلَا اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

خفل ہو جاتا ہے کہ اس سورہ کے آغاز میں بھی اللہ کی حاکمیت کے مسئلے پر ان سے جوت اور شادت طلب کی گئ مقی۔ اس لئے کہ اللہ کی حاکمیت اور طال و حرام کے تعین کے اختیارات کا آپس میں چولی دامن کا تعلق ہے۔ اور سے کہ طال و حرام کے تعین کا اختیار اللہ کی حاکمیت کے مخصوص ترین خصائص میں سے ایک ہے۔ اور یکی حقیقی سوال ہے۔

(قُلْ هَلُمْ شُهَدَآءَ كُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُوْنَ اَنَّ الله حَرَّمَ هَذَا فَانَ شَهِدُوْا فَلَا تَشْهَدُ مَعُهُمْ وَلَا تَتَبَعْ اَهُوَآءَ اللَّذِينَ كَلَّبُوْا بِالْبَنَا وَ الَّذِينَ لَا يُومِنُوْنَ بِالْاَحِرَةِ وَهُمْ بِرَبِهِمْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَبَعْ اَهُوَآءَ اللَّذِينَ كَلَا يُومِنُونْ فَالاَحْرَةِ وَهُمْ بِرَبِهِمْ يَعْدُلُونْ فَ (٢ : ١٥٠) (ان عَهُو الوَالِي وَوَلوه جواس بات كي شادت دين كه الله تي خاك يخدُلُونْ فَ وَالله الله عَلَيْ الله عَلَيْ

اس کے بعد سے مم اس آخری نیلے پر ختم ہوتی ہے کہ قانون سازی اور مویشیوں اور ان کے بچوں اور پھلوں کے سلط میں انداز مختلوں سے سلط میں انداز محت کے سلط میں انداز محت کے مضامین کے وقت اختیار کیا گیا تھا اور کرمت کے مضامین کے وقت اختیار کیا گیا تھا۔

(وَ اَنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَ لَا تَتِّعُوا النُّسُلِ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِه

ذلکُمْ وَصَلَّکُمْ بِهِ لَعَلَّکُمْ تَتَقُوْ لَ (٣:٦) (١٥٣) "نيزاس کی ہدايت بيہ ہے کہ يک ميراسدها راستہ ہے لازاتم ای پر چلواور وو سرے راستوں پر نه چلو که وہ اس راستے سے ہٹاکر حمیس پر آگندہ کر دیں گے۔ بیہ ہے وہ ہدایت چورب نے حمیس کی ہے 'شاید کہ تم کج روی ہے بچو۔"

بت ان اقتباسات پر ختم نہیں ہو جاتی جن کی طرف ہم نے اشارہ کیا 'بلکہ اس سے آگے یہ بنایا جاتا ہے کہ اس سے پہلے حضرت مولیٰ علیہ السلام بھی اپنی قوم کے لئے آیک کتاب لے کر آئے تھے جس کے اندر تمام امور کی تفصیلات تھیں۔ وہ ہدایت اور رحمت تھی اور اس کتاب کا مقصد بھی یہ تھا کہ لوگ قیامت کی جوابد بی پر ایمان لے آئیں۔ اس کتاب کا مقصد بھی یہ ہے کہ مسلمان اس کی اطاعت کریں اور خدا تری کا رویہ افقیار کریں تاکہ ان پر اللہ کی رحمین نازل ہوں اور وہ یہ نہ کہ سکیں کہ اللہ نے یہودو نصاری کے لئے تو مفصل کتابیں بھیجیں گر ہمارے لئے کوئی کتاب نہ بھیجی جس میں ہمارے لئے تفصیل ہدایات ہوں اور انہیں معلوم ہو کہ شریعت کے ادکام کیا ہیں اور سے کہ انہیں جو باتیں شریعت کی ہنائی جاتی ہیں وہ شریعت نمیں ہو باتیں شریعت کی ہنائی جی جو باتی شریعت کی ہنائی جی وہ شریعت نمیں ہے اور حض افتراء ہے۔

اس سے بعد ان نوگوں کو تهدید آمیز تنبیر کی جاتی ہے جو حضرت نبی صلی الله علیہ وسلم پر ایمان نہیں لاتے اور اس

جابل نظام پر قائم رہتے ہیں جے وہ من جانب اللہ كہتے ہیں اور ان كابيد دعویٰ صریح افتراء ہے اور اس كے ساتھ ساتھ وہ ایسے خارق العادت مجزات كابھى مطالبہ كرتے ہیں جن كے نتیج میں وہ تصدیق اور اتباع پر مجبور ہو جائيں ۔ان لوگوں كو متنبہ كيا جاتا ہے كہ جس دن ایسے معجزات آگئے تو وہ دن ان كا آخرى دن ہو گا اور اس كے بعد وہ ہلاك اور نيست و نابوو كر ديئے جائيں گے۔

(أَنَّ الَّذِيْنَ فَرَّقُوْ اللَّهِ مُ لَكَانُوْ الشِّيعًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَنَّى إِنَّمَاۤ أَمْرُهُمْ لِلَّهِ

ا مرد مرد می مرد کرد می کانو ایف علو ن (۲: ۹ ۱ ۱) دوجن لوگوں نے اپ دین کو کلاے کلاے کر دیا اور گروہ تم میں میں کے ان سے تمہارا کچھ واسطہ نہیں ۔ ان کا معالمہ تو اللہ کے سرد ہے وہی ان کو بتائے گا کہ انہوں نے کیا کچھ کیا ہے ۔ اللہ کا فیصلہ بہت ہی واضح ہے ۔ لست منہم فی شی می دوان سے تمہارا کچھ واسطہ نہیں ہے ۔ اب بہ سورہ اپنی انتنا کو پہنچ جاتی ہے اور قانون سازی اور اللہ کی حاکمیت کو نمایت ہی مفصل اور واضح انداز میں بیان کر دیا جاتا ہے ' بظا ہر تو بھ موضوع ایک جزئی موضوع نظر آتا ہے ' لیکن یماں اس نظریاتی سئلے کو نمایت ہی اصولی انداز میں چیش کیا جاتا ہے اور پورے دین کا فیصلہ کر دیا جاتا ہے کہ ہے سائل دین اسلام کے مقاصد و نظریات ہیں ۔ ان کے بارے میں اہل اسلام کا محب و نظر صاف اور کیمو ہوتا چاہئے اور پھر اس نظریے ' اس عقیدے اور کیموئی کو آیک مفصل نظام حیات کی شکل میں خاہر ہونا چاہئے ۔ اور پھر اس نظریے ' اس عقیدے اور کیموئی کو آیک مفصل نظام حیات کی شکل میں خاہر ہونا چاہئے ۔

(قُلْ إِنَّنِيْ هَدَانِيْ رَبِّيْ الْي صِرَاطِ مُسْتَقِيْمٍ دِيْنَا قِيَمًا مِّلَّةَ اِبْرَاهِيْمَ حَنِيْفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ (١٦١) قُلْ إِنَّ صَلَاتِيْ وَنُسُكِيْ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِيْ لِلَّهِ رَبِّ الْعَلَمِيْنَ (١٦٢) لَا شَرِيْكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَالنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ (١٦٣) قُلْ اَغَيْمُ اللهِ اَبْغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُ كُلِّ شَنْيَ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ الَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَالْذِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ اللَّى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَحْتَلِفُونَ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ اللَّى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَحْتَلِفُونَ وَازِرَةٌ وَزْرَ أُخْرَى ثُمَّ اللَّى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَحْتَلِفُونَ وَازِرَةٌ وَزُرَ أُخْرَى ثُمَّ اللَّى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَحْتَلِفُونَ اللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَهُ وَلَيْكُمْ فَيْ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ فَلُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ فَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَاللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيْعُ الْعَقَابِ وَالنَّهُ لَلْعَلُولُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُ إِنَّا وَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ لَتُمْ فَيْ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالُولَالِ وَاللَّهُ عَلَالًا مُؤْمِنَ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

دورے جو "اہمو میرے رب نے بالیتین جھے سیدھا راستہ رکھایا ہے 'بالکل ٹھیک دین جس ہیں کوئی ٹیڑھ نہیں 'اہراہیم کا طریقہ جے کیو ہوکر اس نے افقیار کیا تھا اور وہ مشرکوں ہیں سے نہ تھا۔ کو 'میری نماز میرے تمام مراہم عبودیت 'میرا جینا' میرا مرائا ہے جو اللہ بین ہوں۔ کو 'کیا ہیں اللہ کے سواکوئی اور رب طائت جھکانے والا ہیں ہوں۔ کو 'کیا ہیں اللہ کے سواکوئی اور رب طائش کروں طالاتکہ وہ ہوجیز کا رب ہے ؟ ہر طرف پلٹنا ہے اس کا زمہ دار وہ فود ہے 'کوئی ہوجھ اٹھانے والا دو سرے کا ہوجھ نہیں اٹھانا 'پھرتم سب کو اپنی کا طیفہ بنایا اور طرف پلٹنا ہے 'اس وقت وہ تمہارے اشکافات کی حقیقت تم پر کھول دے گا۔ وہ ب جس نے تم کو زبین کا ظیفہ بنایا اور تم میں ہو بھی کو بھی کے مقابل کیر تم سب کو اپنی کا ظیفہ بنایا اور ہم میں ہو بھی کو بھی کے مقابلے میں زیادہ بلند درجہ دیے 'ناکہ جو پکھی تم کو دیا ہے اس میں تمہاری آزمائش کرے۔ ب وہ مسائل ہیں جو اسائل ہیں جو اسائل نظریہ حیات اور دین اسلام کے اسائل مسائل ہیں۔ دنیا و آخرت کے بارے میں ہوایات' زبائی اسلوب بیان اس مورہ کے اس رعب دار افقاعہ میں نمایت ہی پرشوکت اور فوفاک انداز میں جو کہ دیا ہے۔ " زبائی اسلوب بیان اس مورہ کے اس رعب دار افقاعہ میں نمایت ہی پرشوکت اور فوفاک انداز میں جو کے دیا انہیں ہی کہ اسائل ایس کے کہ اللہ کی حاکمیت اور سلامت اور اس کی تاثون سازی کے حق کے اعلیٰ ترین مسائل کو نمایت ہی سائل اور رہونیت بڑے مسائل ایس کے کہ اللہ کی حاکمیت اور سلامت اور رہونیت بڑے مسائل ہی کھام اللہ العائین ہے۔ ہو کام اللہ العائم نہ می کی تشریح خود قرآن مسائل ہیں کہ اللہ العائمین ہے۔ ہو کام اللہ العائمین ہے۔

---000---

درس ۱۷ تشریح آیات

الا --- تا --- ۱۱۱

یہ پارہ ہضم کی ابتدائی آبات ہیں۔ ان میں سے پہلا پر آگراف پارہ ہفتم کی آخری آبات سے متعلق ہے۔ پارہ ہفتم کی آخری آبات ہیں مشرکین عرب کی اس تجویز کا ذکر تھا کہ حضور "ان کے سامنے 'خودان کے تجویز کردہ مجزات ہیں کریں۔ اور وہ اپنی اس بات پر تشمیں کھاتے سے کہ آگر ان کے طلب کردہ مجزات پیش کر دیے جائیں تو وہ آپ کی تھدیق کریں گے اور آپ پر ایمان لائیں گے۔ ان لوگوں کی ان قعموں کی وجہ سے بعض المل اسلام بھی دل بی دل میں سے خواہش رکھتے ہے کہ آگر اللہ ان لوگوں کی اس خواہش کو بوراکر دے تو بہتر ہو' اور بید لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مطالبہ کرتے سے کہ آپ بھی اللہ تعالیٰ سے بی مطالبہ فرمائیں کہ اللہ ان لوگوں کی خواہشات کو بوراکر دے در بہتر ہو' اور بید لوگ رسول اللہ علیہ وسلم سے بھی مطالبہ کرتے سے کہ آپ بھی اللہ تعالیٰ سے بیہ مطالبہ فرمائیں کہ اللہ ان لوگوں کی خواہشات کو بوراکر دے ۔ پارہ ہفتم اور پارہ ہفتم کے ان حصوں کا بورامضمون یوں ہے۔

(وَ اَقْسَمُوْ ا بِاللّهِ حَهْدَ اَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَآءَ تُهُمْ اَيَةٌ لَيُومِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْأَيْتُ عِنْدَ اللّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ اَنَّهَا إِذَا جَآءَ تُ لَا يُومِنُوْنَ (١٠٩) وَنُقَلّبُ اَفْدَتَهُمْ وَاَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُومِنُوْ ا بِهِ اَوَّلَ مَرَّةً وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ (١١٠) وَلَوْ اَنْنَا نَزَلْنَا اللّهِمُ الْمَلْئِكَةَ وَكُلّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلّ شَيْءٍ قَبُلًا مَّا وَلَكُنْ اَكْثَرَهُمْ يَحْهَلُوْنَ (١١١) (١١٩:١٠ تا كَانُوْ الْيُومِنُوْ اللّهُ وَلَكِنَ آكَثَرَهُمْ يَحْهَلُوْنَ (١١١) (١١٩:١٠ تا

۱۱۱) در یہ لوگ کوی کوی قتمیں کھا کھاکر کتے ہیں کہ اگر کوئی نشانی (لینی مجزہ) ہمارے سائے آجائے توہم اس اللہ کے افتیار میں ہیں "اور تہیں کیے سمجنایا جائے کہ اگر نشانیاں کو اللہ کے افتیار میں ہیں "اور تہیں کیے سمجنایا جائے کہ اگر نشانیاں آبھی جائیں تو یہ ایمان لانے والے نہیں ہم اس طرح ان کے دلوں اور نگاموں کو پھیرر ہے ہیں جس طرح یہ پہلی مرتبہ اس کتاب پر ایمان نہیں لائے تے ہم انہیں ان کی سرکتی میں ہمنگنے کے لئے چھوڑے ویت ہیں ۔ اگر ہم فرشتہ ہمی ان پر ایمان نہیں لائے تے ہم انہیں ان کی سرکتی میں ہمنگنے کے لئے چھوڑے ویت ہیں ۔ اگر ہم فرشتہ ہمی ان پر نازل کر دیتے اور مردے ان سے باتیں کرتے اور دنیا بھر کی چیزوں کو ہم ان کی آنکھوں کے سائے انہ کر ویتے تب ہمی سے ایمان لائے والے نہ تنے الا یہ کہ مشیت اللی بی ہو (کہ یہ ایمان لائیں) گر اکٹر لوگ نا، ان کی بائی کرتے ہیں ۔ "

ان آیات کی تغییر ہم پار ہ ہفتم میں کر آئے ہیں۔ یہاں ہم وہ عمومی حقائق بیان کریں گے جو ان آیات میں دیئے گئے ہیں اور جن کے بارے میں وہاں بات نہ ہوئی تھی۔

ا۔ کہلی حقیقت سے ہے کہ ایمان وکفر اور ہدایت و صلالت کا دار و مدار صرف دلائل پر نہیں ہوتا کہ اگر کسی سچائی پر
دلائل نہ دیۓ گئے تھے تو لوگ اے تنلیم نہ کریں گے۔ بلکہ سچائی تو بذات خود ایک دلیل ہوتی ہے۔ سچائی کے
اندر بذات خود اس قدر قوت ہوتی ہے کہ وہ قلب انسانی پر چھا جاتی ہے ، ہرانسان کا دل اس پر مطمئن ہو جاتا ہے
اور اس کی طرف مائل ہو جاتا ہے لیکن کچے دو سرے داخلی اور خارجی اسباب ایسے ہوتے ہیں جو کسی انسان اور
قبولیت حق کے در میان رکاوٹ بن جاتے ہیں۔ ایسی بی رکاوٹوں کے بارے میں اللہ تعالی فرماتے ہیں:

وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا اذَا جَآءَ تُلَا يُومِنُونَ (١٠٩) وَنَقَلَّبُ أَفْدَتَهُمْ وَ أَبْصَارَهُمْ

کما کم یُو منو ابه او کم مر ق و نک رهم فی طغیانهم یعمهون (۱۱۰) دورتهیس کیے مجھایا جائے کہ اگر نشانیاں ایھی جائیں تو یہ ایمان لانے والے نہیں -ہم اسی طرح ان کے دلوں اور نگاہوں کو پھیرر ہے ہیں جس طرح یہ پہلی مرتبہ اس کتاب پر ایمان نہیں لائے تھے -ہم انہیں ان کی سرکھی ہیں بھکنے کے لئے چھو ڑے دیتے ہیں ۔"
موال یہ ہے کہ پہلی بار جب ان کے سامنے دعوت اسلامی چیش ہوئی تو انہوں نے کیوں نہ اے قبول کیا؟ اور اگر مجوزات آبھی جائیں تب بھی کیا گارٹی ہے کہ وہ دوبارہ انکار نہ کریں گے اور ان نامعلوم اسباب کی دجہ سے کیوں وہ دوبارہ انکار نہ کریں گے اور ان نامعلوم اسباب کی دجہ سے کیوں وہ دوبارہ انکار نہ کریں گے اور ان نامعلوم اسباب کی دجہ سے کیوں وہ دوبارہ انکار نہ کریں گے اور ان نامعلوم اسباب کی دجہ سے کیوں وہ دوبارہ انکار نہ کریں گے اور ان نامعلوم اسباب کی دجہ سے کیوں وہ دوبارہ انکار نہ کریں گے اور ان نامعلوم اسباب کی دجہ سے کیوں دو

ہے حقیقت ہے کہ ایمان کے دوائل دلوں کے اندر ہوتے ہیں' نیز سچائی کے اندر بھی وہ دوائل موجو د ہوتے ہیں۔ تبوایت حق کا تعلق خارجی عوائل سے ہرگز نہیں ہوتا لاندا ہمارا فرض سے ہے کہ ہم سب سے پہلے اس دل کاعلاج کریں اور دل کو ان بیاریوں سے بچائیں جو قبولیت حق کے راستے ہیں ہے بیٹ جاتی ہیں۔

۱- دو سری حقیقت سے کہ ہدایت و صلالت کا دار و مدار مثیت البیہ پر ہے ۔ اللہ کی مثیت کا تقاضا ہے ہوا کہ انسان کو اس قدر آزادی اور افتیار دیا جائے کہ وہ آزادی کے ساتھ کی بھی رائے کی طرف متوجہ ہو جائے اور انسان کو جو آزادی دی گئی ہے یہ اس کی مسئولیت اور اس کی آزمائش کا سبب ہے ۔ اب دیکھنا ہے ہے کہ اپنی اس آزادی کو کس طرح استعمال کرتا ہے؟ آگر اسے کوئی تبولیت حق کی طرف رغبت اور توجہ کے لئے استعمال کرتا ہے اور راہ ہدایت کیا سے کہ آگر ہے اس معلوم نہ ہو کہ ہدایت کماں ہے تو اس صورت میں مشیت النی کی کو مست گیری کرتی ہے اس کے ساتھ اللہ کی توفیق شامل ہو جاتی ہے اور وہ سیج رائے پر آ جاتا ہے اور ہو فحض اس آزادی کو ہدایت کے ساتھ نفرت کرنے اور راہ ہدایت کے درائع سے منہ موڑنے کے لئے استعمال کرتا ہے تو اللہ کی مشیت اسے راہ حق سے دور بھینک دیتی ہے اور وہ اندھروں میں بھٹنا پھرتا ہے ۔ لیکن دونوں صورتوں میں انسان اور اس کے حافات اللہ کے ارادے اور اندگی قدرت کے دائرے کے اندر ہوتے ہیں اور مال امرتمام کا تمام اللہ اور اس کے حافات اللہ کے ارادے اور درج ذیل آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

کی ذات کی طرف ہوتا ہے ۔ اس حقیقت کی طرف درج ذیل آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

کی ذات کی طرف ہوتا ہے ۔ اس حقیقت کی طرف درج ذیل آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

کی ذات کی طرف ہوتا ہے ۔ اس حقیقت کی طرف درج ذیل آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

کی ذات کی طرف ہوتا ہے ۔ اس حقیقت کی طرف درج ذیل آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

کی ذات کی طرف ہوتا ہے ۔ اس حقیقت کی طرف درج ذیل آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

**The first first کی طرف ہوتا ہے ۔ اس حقیقت کی طرف درج ذیل آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

**The first firs

وَنُقَلِّبُ اَفْئِدَ تَهُمْ وَ اَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُومِنُوْ ابِهِ اَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُم وَ عُلَيْانِهِمْ يَعْمَهُوْ نَ (۱۱۰) "اور ہم ای طرح ان کے دلوں اور نگاہوں کو پھررہ ہیں جس طرح یہ پہلی مرتبہ اس کتاب پر ایمان نہیں لائے تھے۔ہم انہیں ان کی مرکثی ہی ہیں بھکنے کے لئے چھوڑ دیتے ہیں۔"اور دو سری آیت ہیں ہے:

وَ لَوُ اَنَّنَا نَزَّلْنَا اِلَّيْهِمُ الْمَلَلِكَةَ وَكُلَّمَهُمُ الْمَوْنَى وَحَنَمُ نَا عَلَيْهِمُ كُلَّ

يَتَى ﴿ فَبُلًا مِنَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا اَنَ يَتَنَاءَ اللهُ وَلَاِنَ اَكَ ثَرَهُ مَ يَجْهَلُونَ هُ

" اگر ہم فرشتے ہمی ان پر نازل کر دیتے اور مردے ان سے باتیں کرتے اور دنیا بمرکی چیزوں کو ہم ان کی آتھوں کے سامنے جمع کر دیتے تب بھی ہے ایمان لانے والے نہ تنے 'الاب کہ مغینت اللی یہ ہو کہ (بید ایمان لائیں) مگر اکثر لوگ ناوائی کی باتیں کرتے ہیں۔ '' اور ای بیراگراف میں ایک سابقہ آیت بھی ای طرف اشارہ کرتی ہے :

(اِتَّبِعْ مَآ أُوْحِيَ اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوْ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكَيْنَ (اِتَّبِعْ مَاۤ أُوْحِيَ اللهُ مَآ اَللهُ مَآ اَشْرَكُوْ اوَ مَا جَعَلْنَكَ عَلَيْهِمْ حَفِيْظًا وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ

بو کیل (۱۰۷) دوائے ہی میں اس وی کی پیروی کے جاؤ جو تم پر تمہارے رب کی طرف سے نازل ہوئی ہے کیونکہ اس ایک رب کے سواکوئی اور خدانیں ہے۔ اور مشرکین کے پیچے نہ پڑد۔ آگر اللہ کی مثبت ہوتی تو (وہ الیا بندوبست کرسکتا تھاکہ) یہ لوگ شرک نہ کرتے۔ تم کو ہم نے ان پر پاسیاں مقرر نہیں کیا اور نہ تم ان پر حوالہ دار ہو۔"

(وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيِّ عَدُواْ شَيْطِيْنَ الْاِنْسِ وَالْحِنِّ يُوْحِى بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْض بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَآءَ رَبُكَ مَا فَعَلُوْهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُوْنَ

٧ : ٢ \ ١) ''اور ہم نے تو اى طرح ہميشہ شيطان انسانوں اور شيطان جنوں كو ہر نبى كا دشمن بنايا ہے جو آيك دو سرے پر خوش آئند باتيں دھوكے اور فريب كے طور پر القاركرتے رہے ہيں۔ آگر تمهارے رب كی مشيت ہے ہوتی كھ وہ ايبا نہ كريں تو وہ بھی نہ كرتے _پس تم انہيں ان كے حال پر چھوڑ دو كہ اپنی افتراً پر دازياں كرتے رہيں۔"

الذابات بوری کی بوری مثبت البیر موقوف ہے۔ یہ اللہ ای تو ہے جس نے یہ چاہا کہ یہ لوگ ہدایت نہ پائیں اس کے کہ ان کو جو قوت تمیزی دی گئ تھی ادر جو دائرہ افتیار دیا گیا تھا اس میں انہوں نے ان اسباب کو نہ اپنایا جو

اسباب ہدایت تھے۔ یہ اختیار اللہ نے ان لوگوں کو اس لئے دیا تھا کہ وہ ان کو آزمائے۔ ہاں جب وہ اسباب ہدایت اپنائیں اور سعی کریں تو ہدایت دینے والا وہی ہے اور جب وہ ضلالت کے اسباب اپنائیں تب بھی گراہ کرنے والا بھی اللہ ہے۔ اور اس اسلای تصور حیات میں کوئی تعارض اور تصاد نہیں ہے۔اللہ کی مثیت مطلقہ اور انسان کی محدود مقدار آزادی کے در میان کوئی تعارض نہیں ہے۔ (تفعیلات کے لئے دیکھتے 'خصائص التصور الاسلامی حصہ اول)

۳۔ تیری حقیقت ہے ہے کہ اللہ کی اطاعت کرنے والے اور گرائی کا راستہ اختیار کرنے والے دونوں اللہ کے بیف قدرت میں ہیں۔ دونوں اللہ کے سامنے مغلوب اور تکوم ہیں۔ ہید دونوں اللہ کی اتن قوت نہیں رکھتے کہ کوئی چیز اللہ کی تقدیر اور توفیق کے بغیرسامنے لا سکیں۔ تمام معاملات یماں سنن البید کے مطابق سطے پاتے ہیں اور انہی کے مطابق الله یماں معاملات کو چلاتے ہیں۔ مومنین کو جو محدود اختیار دیا گیا ہے وہ اسے ہمی اللہ کی مشیت اور تقدیر کے مطابق استعمال کرتے ہیں۔ وہ اہنے ادار اور اپنی عضویا تی استعمال کرتے ہیں۔ وہ اہنے ادارہ اختیار کے اندر جاری و ساری قانون قدرت 'اپنے عزاج 'اپنے ظیوں اور اپنی عضویا تی اور نشیا تی سافت اور اپنے دائرہ اختیار کے اندر ہم آئی پیداکرتے ہیں اور اس اختیاری ھے ہمی وہ پابندی اللہ کی ہدایت کی وجہ سے کرتے ہیں۔ یوں وہ خود اپنی ذات کے ساتھ ہمی ہم نشیقی اور مطابقت پیدا کر لیتے ہیں 'کیونکہ اس مورت میں انسان کی ذات کے اندر جاری و ساری ناموس ایک اختیار کی ذندگی کے اندر جاری ناموس ایک کو فی وہ سے کرتے ہیں۔ اور ان کی اختیار کی ذندگی کے اندر جاری ناموس ایک کرتے ہیں اور اس کی خورت میں ہوتا ہے اور خوبی زندگی اور اختیار کی زندگی ہیں تو ناموس البید کی اطاعت پر جبور ہوتے ہیں اور کی صورت ہیں ہمی اس سے نکل نہیں سے دوہ اس کا موس کے مطابق آبی جسانی ضروریات پوری کرتے ہیں۔ وہ ان کی اختیار کی زندگی ہیں تو ناموس البید کی اطاعت پر جبور ہوتے ہیں اور کی صورت ہیں ہمی اس سے نکل نہیں سے دہ اس کی کہی اس کے کہ دہ اللہ کے مطابقہ تعربی ہوتے ہیں اور اس سے کی ہمی وقت ہیں اور اس سے ہیں ہور اس سے کی ہمی وقت ہیں وار اس موسیح ہیں اور وہ اس تقدیر البید کے مطابق تی چل سے قدرت ہیں ہوتے ہیں اور اس سے کی ہمی وقت ہیں خارج نسیں ہوسیح اور وہ اس تقدیر البید کے مطابق تی چل سے مطابق تی ہیں۔ وہ اس سے کہ کی کو جہ سے وقت ہیں خارجہ اس خدار ہوتے ہیں اور وہ اس تقدیر البید کے مطابق تی چین سے دوہ اس سے کی ہمی وہ سے ہین سے دور وہ اس تقدیر البید کے مطابق تی چل سے مطابق تی چین ہور وہ اس تقدیر البید کے مطابق تی چین سے دور اس تھیں وہ اس سے کی ہور ہوتے ہیں۔ اس سے مطابق تی چین سے دور وہ اس تقدیر کی ہور ہوت ہیں۔

اس سورہ کا بقیہ حصہ اس تیمری حقیقت سے بحث کرتا ہے۔ متعد و مقامات میں اور بار بار بحرار کے ساتھ اس حقیقت کو اس میں بیان کیا گیا ہے۔ جیسا کہ اس سے قبل ہم اس نکتے کو بیان کر کے آئے ہیں اس سورہ میں اللہ کی حاکمیت اور اس کے اقدار اعلیٰ کی بحث ہوگی کہ اللہ کی حاکمیت کس طرح لوگوں کی زندگی اور ان کے شرع عمل میں کار فرما ہوگی۔ کس وجہ ہے کہ اس حصے میں انداز کلام یوں ہوگا کہ اقدار اعلیٰ صرف اللہ کے لئے ہوگا۔ یساں تک کہ جو لوگ اللہ کے نافرمان اور باغی ہیں وہ ہمی اللہ کے تبغنہ قدرت میں ہیں۔ ہی باغی ہمی اللہ کے دوستوں کو کوئی تکلیف نہیں دے سکتے 'اللا ماشاء اللہ 'اس لئے کہ وہ اس قدر عاجز ہیں کہ وہ خود اپنی ذاتوں پر قادر نہیں ہیں۔ وہ اہل ایمان پر قدرت کس طرح ماشاء اللہ 'اس لئے کہ وہ اس قدر عاجز ہیں کہ وہ خود اپنی ذاتوں پر قادر نہیں ہیں۔ وہ اہل ایمان پر قدرت کس طرح رکھیں گے۔ یہ صرف ذات باری کی مشیت ہے جو بیک وقت اہل ایمان اور اہل کفر پر تحکران ہے۔

ابوجعفر محد ابن جرير طبري ايني تغييريس لكصة بين:

" الله تعالی اپنے رسول حضرت محمد صلی الله علیہ وسلم کو کہتے ہیں: اے محمد ان لوگوں کی نجات اور فلاح سے آپ اپنے آپ کو مایوس کر دیں کیونکہ بدلوگ بنوں اور مور تیوں کو الله کے برابر شمراتے ہیں۔ بدلوگ کہتے ہیں کہ اگر ان کے پاس کوئی معجزہ یا نشانی آجائے تو وہ ایمان لائیں گے۔اگر ہم ملائکہ مجمی بھیج دیں اور بیدلوگ انہیں اپنی آتھوں سے

دیکے لیں اور مردے اٹھ کر ان کے ساتھ بات کرنا شروع کر دیں 'مثلاً اگر ہم ان کو مجزانہ طور پر زندہ کر دیں اور ابطور فروت آپ کی نبوت پر پیش کر دیں اور وہ مردے کہ دیں کہ آپ برحق ہیں اور سے کلام 'کلام اللی ہے اور ہم ان پر مثمام مخلوق کو اٹھاکر ان کے سامنے پیش کر دیں تو ہمی ہے نہ تو ایمان لائیں گے اور نہ آپ کی تقدیق کریں گے ۔ الا ماشاء اللہ جن کے بارے میں اللہ چاہے 'لیکن ان میں ہے اکثر لوگ حقیقت سے بے خبر ہیں ۔ یعنی وہ نہیں جانے کہ معاملات کس نبج پر جارہے ہیں ۔ وہ ہے تھے ہیں کہ ایمان و کفر ان کے دائر کہ اختیار میں ہے جو چاہے ایمان نے آئے اور جو چاہے کفر افتیار کرے حالا نکہ بات اس طرح نہیں ہے ۔ یہ تمام امور تو اللہ کے ہاتھ میں ہیں ۔ ان میں سے کوئی اس وقت تک ایمان نہیں لا سکتا جب تک اللہ کی ہدایت و توفیق شامل حال نہ ہو۔ اور کفر بھی فقط وہی افتیار کرے گا جے اللہ شرمندہ کر گھراہ کر دے ۔ "

یماں این جریر جس اصول کا ذکر کر رہے ہیں وہ صحیح ہے لیکن اس امر اور تکتے کی مزید وضاحت کی ضرورت ہے۔ اور یمی تو وہ مبنج ہے جس کی تشریح ہم نے گزشتہ صفحات میں کی اور سے نکتہ ہم نے ہدایت و صلالت کے بارے میں آنے والی تمام نصوص پر غور کرنے کے بعد سمجھا ہے۔اس لئے کہ ایمان و کفر دونوں حادث ہیں اور کوئی حادث اللہ کی مشیت کے بغیر حادث ہو ہی نہیں سکتا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

(إنا كل شمر خكافنه بقد ر) ہم نے ہر چزكو ايك مقدار كے ساتھ پيداكيا ہے - " ربى وہ سنت البي جس كى اساس پركوئى گراہ بن جاتا ہے اور كوئى راہ ہدايت پاتا ہے تو اس كابيان ان بى نصوص بيں ہوا ہے - انسان اپ مقدار افتيار كے مطابق آ زمائش ميں ہے - جب وہ راہ ہدايت كى طرف متوجہ ہوتا ہے تو اللہ اسے ہدايت ديتا ہے اور بيہ سہولت بھى اسے تقدير النى كے مطابق لمتى ہے اور جب كوئى شخص راہ راست كو تاپند كرنے كے اور غلط راہ كو افتيار كرے تو اللہ اسے گراہ كر ديتا ہے اور بيہ طابق بھى تقدير النى كے مطابق بي انسان اللہ كے قبضہ قدرت ميں اور اللہ كے اقتدار اعلى كے تحت ہوتا ہے - اس كى زندگى اللہ كى تقدير كے مطابق بى چل ربى ہوتى ہے يعنی سنت الليہ كے مطابق بى چل ربى ہوتى ہے يعنی سنت الليہ كے مطابق بى چل ربى ہوتى ہے يعنی سنت الليہ كے مطابق ہور اور اس كى مشيت ہے قيد ہے -

---0000---

اس کے بعد سیاق کلام میں دو آیات آتی ہیں اور ان آیات میں وہی منموم بیان ہوئے ہیں جن کے بارے میں اوپر ہم تغییر ا ہم تغییر بات کر آئے ہیں۔ دو سری جانب سے دو آیات اللہ کی حاکمیت 'اس کے انتذار اعلیٰ اور نظام شریعت کے بارے میں آنے والی تضریحات کے لئے تمیدی آیات ہیں کیونکہ اس سورہ کے بقیہ جصے میں کی مضامین ہیں۔وہ دو آیتیں سے ہیں:

وَكَذَٰ اِلنَّسِ وَ الْجِنِّ عَدُوَّا شَيْطِيْنَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ عَدُوَّا شَيْطِيْنَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ يُوْجِيِّ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ زُخُرُفَ الْقَوْلِ غُوْدُرًا * وَ لَوُ شَآءُ رَبُّكَ مَا يَوْجِيُ بَعْضُهُمْ وَ مَا يَفُتَرُونَ ﴿ لِتَصْغَى إِلَيْهِ اَفْرِدَهُمْ وَ مَا يَفُتَرُونَ ﴿ لِتَصْغَى إِلَيْهِ اَفْرِدَهُمْ وَ مَا يَفُتَرُونَ ﴿ لَا لِتَصْغَى إِلَيْهِ اَفْرِدَهُمْ وَ مَا يَفُتَرُونَ ﴿ لَا لِيَصْغَى إِلَيْهِ اَفْرِدَهُمْ وَ مَا يَفُتَرُونَ ﴿ لَا لِيَصْغَى إِلَيْهِ الْمَارِدُ فَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ ال

يُؤْمِنُونَ بِالْأَخِرَةِ وَ لِيَرْضُونُهُ وَلِيَقُتَرِفُوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُونَ ١٠

دواور ہم نے تو ای طرح بیشہ شیطان انسانوں اور شیطان جنوں کو ہر نبی کا دشمن بنایا ہے جو ایک دو سرے پر خوش اس بند باتیں ، ھوکے اور فریب کے طور پر القاکرتے رہے ہیں۔ اگر تہمارے رب کی مشیت سے ہوتی کہ وہ ایسا نہ کریں تو وہ سمجھی نہ کرتے ہیں تم انہیں ان کے حال پر جھوڑ دو کہ اپنی افترا پر دازیاں کرتے رہیں۔ (سے سب بچھ ہم انہیں ای لئے کرنے رہیں۔ (سے سب بچھ ہم انہیں ای لئے کرنے رہے ہیں کہ) جو لوگ آ ثرت پر ایمان نہیں رکھتے ان کے دل اس خوشنما دھوکے کی طرف مائل ہوں اور وہ اس ہے راضی ہو جائیں اور ان برائیوں کا اکتباب کریں جن کا اکتباب وہ کرنا چاہتے ہیں۔

یوں ہم نے انسان کے لئے مقد بر کر دیا ہے کہ جو مشرکین اپنے ایمان کو گیری باتوں پر موقوف کرتے ہیں جو خوار ق عادت بیں اور اپنے انفس اور اپنے آفاق و ماحول میں اس پھیلی ہوئی کائنات کے اندر دلائل ہدایت اور نشانات راہ پر غور نمیں کرتے تو اگر ان کے پاس ہزار مضمرات اور خوارق عادت واقعات آجائیں وہ ایمان نہ لائیں گے۔

ان لوگوں کی تقدیر کو ہم نے اس طرح بنا دیا ہے۔ ہم نے یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ ہرنبی کے بالقابل انسانوں اور جنوں میں ہے بچھ شیاطین اٹھ کھڑے ہوں گے اور ہم نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ ان میں ہے بعض 'بعض دو سروں پر خوش آئند باتیں القاکرتے ہیں۔ اور یہ عوام الناس کو دھوکہ اور فریب دیتے ہیں اور یوں وہ رسولوں کے ساتھ دشمنی کر کے لوگوں کو فریب دیتے ہیں حالانکہ در حقیقت وہ ہدایت کے ساتھ ہر سر پیکار ہوتے ہیں۔ یہ بھی ہماری سنت اور ہماری اسکیم ہے کہ ان شیطانوں کی باتوں کی طرف وہ لوگ ہوے شوق سے کان رکھتے ہیں جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے اور اپنی اس روش پر رامنی ہیں اور گناہ کماتے ہیں جس میں وہ مصروف ہیں یعنی رسولوں کی عداوت اور اس کر کا ارض پر فساد اور گرائی کو پھیلانا۔

یہ سب واقعات تقدیر اللی کے مطابق و توع پذیر ہوتے ہیں۔ اس کی مشیت کے مطابق واقع ہوتے ہیں اور آگر اللہ کی مشیت ہوتی تو یہ لوگ ایسارویہ افتتیار نہ کرتے اور واقعات کا رخ بالکل اللی ست ہوتا اور اللہ کی تقدیر بالکل دو سری ست پر چلتی۔ اس لئے کہ بید واقعات محض القاق کے طور پر واقع نہیں ہوتے اور نہ دنیا ہیں رونما ہونے والے واقعات خود حضرت انسان کی اپنی طاقت اور قوت سے رونما ہوتے ہیں۔

جب بہ بات طے ہوگئی کہ اس جمان میں حق و باطل کا جو معرکہ برپا ہے اور جس کے فریق ایک جانب سے رسول
اور ان کے ساتھ کی سچائی ہے اور دو سرا فریق انسانوں اور جنوں کے شیاطین ہیں جن کے ساتھ باطل ' فریب اور دعو کہ
ہے اور جب بہ بات بھی طے ہوگئی کہ بہ بوری کشکش 'حق و باطل کی کشکش 'اللہ کی مشیت اور اس کی تقدیر کی اسکیم کے
تحت جاری ہے تو ایک مسلمان کا فرض ہے کہ وہ اس محکمت اور تد چریر فور کرے جو اس کشکش کی تہ میں کار فرما ہے اور
اس سے قبل بند ہ مومن کو جا ہے کہ وہ ان واقعات کی نہ تک چنچنے کی سعی کرے۔

(وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطِينَ الْإِنْسِ وَالْحِنِّ يُوْحِي بَعْضُهُمْ اِلْي

بَعْضِ زُخْرُ فَ الْقَوْلِ غُرُورًا (٢:٦) "ادر بم نے توای طرح بیشہ شیطان انسانوں اور شیطان

جنوں کو ہرنی کا دشمن بنایا ب جو ایک دو سرے پر خوش آئند باتیں دھوکے اور فریب کے طور پر القاہرت رہے ہیں۔"
یعنی اپنے ارادے اور تقدیم کے مطابق ہم نے ایساکیا ہے۔ ہرنی کا ہم نے ایک دشمن پیدا کیا ہے۔ یہ دشمن انسانوں اور
جنوں میں سے وہ لوگ ہوتے رہے ہیں جو شیطان تھے۔ شیطنت کے معنی تافرمانی اور تھم عددلی کے ہیں۔ شیطنت کا مغموم
ہوتے ہیں اور جن بھی ۔ آگر کوئی مجمہ شربو تو آگر جن ہو
تو وہ جن شیطان ہے اور آگر انسان ہوتو وہ انسان شیطان ہے۔ بعض او قات اس صفت کے ساتھ آیک جیوان بھی متصف
ہوتا ہے جبکہ وہ نافرمان ' سرکش اور جملہ آور ہو' اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ سیاہ کیا شیطان ہوتا ہے۔"

ہ جنی اور انبی شیاطین جن کے بارے میں فیصلہ اللیہ ہے کہ وہ ہر نبی کے دشمن ہوں سے ' یہ ایک دو سرے کو چکنی چڑی باتوں سے دھوکہ دیتے ہیں اور یہ باتیں وہ ایک دو سرے پر القائرتے ہیں۔وحی کے مفہومات میں سے ایک مفہوم سے ہے کہ کسی ایک جان سے دو سری جان کی طرف ایک خفیہ اور داخلی اثر منتقل ہو۔ یا کوئی ایک شخص دو سرے کو دھوکہ دے اور لوگ ایک دو سرے کو دھوکہ دے اور لوگ ایک دو سرے کو سرکشی ' نافرمانی اور شرو معصیت کے لئے اجھاریں۔

ان شیاطن میں سے جو انسان ہیں ان کی سرگر میاں معروف و مشہور ہیں اور اس کر ہ ارض پر ہم ان کو رات و دن دیکھتے ہیں۔ ان کے نمونے اور ماڈل اور انبیاء کے مقابلے میں ان کی سرگر میاں معلوم و معروف ہیں۔ ہر دور کے انسانوں نے اب دیکھا ہے اور اب بھی دیکھ رہے ہیں۔

رہ وہ شیطان جن کا تعلق جنات ہے ہو وہ اللہ کے نیبی امور میں ہے لیک امر ہے۔ ان کے بارے میں ہم صرف ای قدر جانے ہیں جس قدر اللہ اور رسول نے ہمیں بتایا ہے۔ اس کے کمفاتے غیب صرف اللہ کے بارے میں اللہ ہی جانتا ہے۔ یہ بات کہ اس کر اور اس کی بر معروف و مشہور ذی روح اشیاء کے علاوہ ہمی کوئی گلوق ہو بارے میں اللہ نے بو اطلاع دی ہے۔ اور اس گلوق کے بارے میں اللہ نے بو اطلاع دی ہے اس کے حدود کے اندر ہم ایمان لاتے ہیں۔ رہ وہ لوگ جو سائنس کو ذھال بتاکر اللہ کی لیک کسی گلوق کا انکار کرتے ہیں تو ہمیں معلوم نہیں ہے کہ وہ کن دلائل پر اٹھار کرتے ہوئے ایسائرتے ہیں۔ اس لئے کہ انسانی علم نے بہی سے وعویٰ نہیں کیا کہ انسان نے تمام شم کی ذی روح اشیاء کو معلوم کر لیا ہے۔ خصوصاً اس چھوٹے ہے ستارے کر اوش وعویٰ نہیں کیا کہ انسان نے تمام شم کی ذی روح اشیاء کو معلوم کر لیا ہے۔ خصوصاً اس چھوٹے ہے ستارے کر اور اس مرف یہ فرض کیا جاسکتا ہے کہ اس کر اور ارض پر جس شم کی مخلوق ہو وہ بعض دو مرے ستاروں میں ممکن ہے یا نہیں ہو۔ اس سے اس بات کی نئی نہیں ہوتی کہ ذیدگی کی لیک مخلف شم اور ذیدہ اور ذی روح مخلوقات کی کوئی دو سری جنس و صنف ممکن نہیں ہوتی کہ ذیدگی کی لیک مخلف شم اور ذیدہ اور ذی روح مخلوقات کی کوئی دو سری جنس و صنف ممکن نہیں ہوتی کہ ذیدگی کی لیک مخلف شم اور ذیدہ اور ذی روح مخلوقات کی کوئی دو سری جنس و صنف ممکن نہیں ہوتی کہ ذیدگی کی ایک مختلف شم اور ذیدہ اور ذی روح محلی تارہ کی جائل ہی ہوگا جو اس جمان سے منس کی جائوں کا انکار کر آ ہو۔ بوسکتا ہے ہے شار لیک گلوقات ہوں۔

اس اصولی عقیدے کے بعد اب بیہ بات کہ اس مخلو قات کا مزاج کیا ہوتا ہے اور اس کی طبیعی زندگی کیسی ہوتی ہوتی ہوتی اس کے بارے میں ہمیں کوئی علم نہیں ہے۔ اس بارے میں ہم ای قدر جانے ہیں جس قدر مخبر صادق حضرت می مسلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں تایا ہے۔

ہم اس قدر جائے ہیں کہ یہ مخلوق تاری مخلوق ہے۔یہ مخلوق زمین کے اور اندر اور اس سے خارج میں

بھی زندہ رہ سکتی ہے۔ یہ تخلوق نمایت ہی سرلی الحرکت ہے۔ اس مخلوق ہیں ہے بعض لوگ صالح اور مومن ہیں ابعض شیاطین اور سرکش ہیں۔ وہ انسانوں کو دیکھ سکتے ہیں اور انسان ان کو نہیں دیکھ سکتے ۔ لینی ان کی اصلی شکل ہیں۔ اور کتی ہی خلوق ہے جے انسان نظر آیا ہے لیکن انسانوں کو وہ نظر نہیں آئی۔ بعض شیاطین ایسے ہیں جو انسانوں پر مسلط کر دیے گئے ہیں اور وہ انسانوں کو دھوکہ و فر بب دے کر گمراہ کرتے ہیں لیکن ان کو اللہ کے خاص بندوں پر کوئی قدرت حاصل نہیں ہوتی جو اللہ کو یا دکرنے والے اور پخت ایمان کے مالک ہوتے ہیں۔ شیطان ہر وقت مومن کے ساتھ لگا ہوا ہوتا ہے۔ نہیں مومن اللہ کو یا دکر آئے ہے تو وہ چھپ جاتا ہے اور بھاگ جاتا ہے اور جب وہ غافل ہوتا ہے تو پھروسوت ڈالٹا ہے۔ مومن اللہ کو یا دکر آئے ہو تا ہے اور ہی شیطان کا کمر کمز ور ہو جاتا ہے جنوں کا حشرو نشر بھی اس مومن جب یا دائی سے سرشار ہوتا ہے تو اس کے مقابلے ہیں شیطان کا کمر کمز ور ہو جاتا ہے۔ جنوں کا حشرو نشر بھی اس طرح ہو گا جس طرح ان کا حشرہ انسانوں کا حشرہ نشر ہو گا۔ اس طرح ہو گا جس طرح ان کا جب فرشتوں سے سامنا ہوتا ہے تو وہ بہت ہی ضعیف نظر آتے ہیں دو زخ کی سزا کے وہ بھی مستوجب ہوں گے۔ جنات کا جب فرشتوں سے سامنا ہوتا ہے تو وہ بہت ہی ضعیف نظر آتے ہیں اور انسانوں ہیں سے ابو زیش کو کھڑ اکیا ہے۔

الله کی ذات تو اس بات پر قادر تھی کہ اگر اس کی مشیت کا نقاضا ہو یا تو جن یہ طرز عمل افتیار نہ کرتے۔ وہ سرکشی نہ کرتے اور مجمعہ شر برگز نہ بنتے ۔ وہ انبیاء کے دشمن نہ ہوتے 'اٹل ایمان کو اذیت نہ دیتے اور عوام الناس کو الله کی راہ ب برگشتہ نہ کرتے ۔ الله تو اس بات پر قادر تھا کہ انبیں مجبور کر کے ہدایت کی راہ پر ڈال دیتا اور ان کو ہدایت دے دیتا بشرطیک وہ ہدایت کی طرف متوجہ ہوتے اور یوں وہ انبیاء کی دشنی 'حق کی مخالفت اور مومنین سے عداوت نہ کرتے ۔ لیکن الله نے ان کو لیک حد تک افتیار اور آزادی دے دی اور ان کو بید اذن دے دیا کہ وہ اللہ کے دوستوں پر دست در ازیاں کرتے ہمریں ۔ الله کی حیست اور اس کی اسکیم تقدیر کے مطابق تاکہ اس کے دوستوں کی آزمائش ہوسکے اور یہ آزمائش اس کے دشنوں کے ذریعے ایڈارسانی سے ہو۔جس طرح الله ایٹ دشنوں کو قوت 'افتیار اور آزادی کی ایک محدود مقدار عطاکر کے آزمائٹ ہے ۔ دشمن بھی اللہ کے دوستوں کو اس حد تک اذیت دے سے جن جس حد کو الله نے مقرر کیا ہے۔

(وَكُو شَآءَ رَبُكَ مَا فَعَلُوهُ (٢:٦) اور آكر الله جاہتا تو وہ ايباكر بن نہ سكتے۔" سوال ہے ہے كہ اس بدايت سے مارے بلئے كيا متائج نكتے ہى؟

ا۔ یہ کہ جو لوگ انبیاء کے مقابلے میں کھڑے ہو جاتے ہیں اور انبیاء کے متبسین کو اذیت دیتے ہیں وہ شیطان ہوتے ہیں۔ بیس سے بھی ہوتے ہیں اور جنات نے بھی۔ جنوں کے شیطان اور انسانوں کے شیطان دونوں کی سیطان اور انسانوں کے شیطان دونوں کے اور فریب لیک جیسی ہوتی ہے۔ وہ ایک دو سرے کو دھوکہ اور فریب دیتے ہیں اور دونوں کے کام کی نوعیت بھی لیک جیسی ہوتی ہے۔ وہ ایک دو سرے کو دھوکہ اور فریب دیتے ہیں اور گراہ کرتے ہیں جبکہ سب کی مشتر کہ خاصیت ہے ہے کہ وہ سرکش آگراہ اور اللہ کے دعمن ہوتے ہیں۔

٧- او سرى بات سه معلوم ہوتى ہے كہ سه شياطين جو انبياء كے دستن ہوتے ہيں اور انبياء كے سبين كو اذبيت ديتے ہيں ا سه اپنى كسى ذاتى قوت يا صفاحيت كى بنياد پر ايسانسيں كرتے سيہ توسب كے سب اللہ كے قبضہ قدرت ہيں ہيں اصل حقيقت سه ہے كہ ان كے ذريعے اللہ اسئے بندوں اور دوستوں كو آزماتا ہے اور سه آزمائش بھى گرى حكمت پر مبنى ہوتى ہے۔ آک لوگوں کو چھان چنک کر دیکھ لیا جائے 'ان کے دلوں کو صاف کیا جائے۔ ان کے مبر کا امتحان لیا جائے 'ان کی قوت بر داشت اور امات و دیانت کو آزمایا جائے۔ جب بھی وہ اس آزمائش میں کامیاب ہوگئے ہے آزمائش اور امتحان ختم ہو جاتی ہے اب دشمن دست درازی کرنے پر قدرت نہیں رکھتے۔ استحان ختم ہو جاتی ہے اب دشمن دست درازی کرنے پر قدرت نہیں رکھتے۔ اس لئے کہ اللہ کی اسلیم نقد بر ختم ہو جاتی ہے اور اب ان کے دشمن کمزور اور ناکام ہو جاتے ہیں۔ ان کی حالت سے ہو جاتی ہے کہ وہ اپنے کہ وہ اپنے کر تو تو ں کا بوجھ اٹھائے اللہ کی طرف لوث رہے ہوتے ہیں۔

(وَلُو شَآ ءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ) أَرُ الله عِلْمَاتُوه والياند كت-"

- ۳۔ یہ کہ یہ اللہ کی حکمت کا نقاضا تھا کہ وہ رُمباطین جن اور شیاطین انس کو یہ مملت عطاکرے کہ وہ شیطنت کرتے ،
 پریں اس لئے کہ اللہ نے ان شیطانوں کو بوسملت اور طاقت دی ہوئی ہے اس بی ان کو آزمائے ' ما کہ وہ آیک وقت تک اللہ کے دوستوں کو اذبت دیے رہیں۔ اس طرح اللہ اپنے دوستوں کو بھی آزمانا ہے ما کہ دیکھا جائے کہ وہ صرکرتے ہیں؟ کیا ان کے پاس جو سچائی ہے اس پر وہ ثابت قدم رہتے ہیں جبکہ باطل ان پر زور آور ہورہا ہے اور دست درازی کر رہا ہو۔ کیا وہ اپنے نفوس کو اللہ کے ہاں پوری طرح فروخت کرتے ہیں اور خوشی اور دکھ دونوں میں اللہ کے عمد پر پائنہ رہتے ہیں؟ ورنہ یہ تو اللہ کے دائر ہ قدرت میں تھا کہ وہ اس تمام کھیل کو شروع ہی نہ کرتا۔
- م۔ یہ کہ جن وانس کے تمام شیاطین کی مکاری کی کوئی بھی حقیقت نہیں ہے ' یہ تو بہت تی کمزور مخلو قات ہیں۔ان کے پاس ان کی کوئی زاتی قوت اور طاقت نہیں ہے۔وہ تو ان صدود وقیود کے اندر کام کر سکتے ہیں جو الکے لئے اللہ نے مقرر فرمائی ہیں۔ وہ مومن جو اس بات کو جانتا ہے اور یقین رکھتا ہے کہ قادر مطلق تو ، ہے ' وہ ی ہے جس نے ان لوگوں کو اجازت دے رکھی ہے ' تو اس کی نظروں میں یہ شیاطین ضعیف ہوتے ہیں۔اگرچہ بظا ہروہ قمار و جبار نظر آئیں۔ یہ وجہ ہے کہ حضور کو متوجہ کر دیا جاتا ہے۔ (طلادهم وما یفتو ون) چھوڑ دیجئے ان کو اور ان کی افترا گر رازی کو ہیں تا در مطلق ہوں اور ان کے جرائم کی سزاان کے لئے تیار ہے۔
- ۔ ان اہل ایمان اور شیاطین کے اہتلاء کے علاوہ ایک اور حکمت بھی ہے۔ یہ عداوت اور یہ مگراہی پھیلانا اور قول و فعل سے میہ وسیع فریب کاری 'اللہ نے اس کا اذن اس لئے بھی دے رکھا ہے:

(وَلِتَصْغَى الَّهِ اَفْدِدَةُ الَّذِيْنَ لَا يُوْمِنُوْنَ بِالْاحِرَةِ وَلِيَرْضُوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوْا مَاهُمْ

مُقْتَرِ فُو نَ (٢:٣:٦) دوريه سب يجه بم انهن اس كئر في دے رہ بين) كه جولوگ آخرت بر ايمان. نهيں ركھتے ان كے ول اس طرف مائل ہوں اور روہ اس سے رامنی ہو جائيں اور ان برائيوں كا اكتساب كريں جن كا اكتساب وه كرنا جاہتے بيں۔"

یعنی جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے وہ ان ہدایات پر کان نہیں دھریں کے اور ان شیطانوں کی وسوسہ اندازی پر توبہ دیں سے ۔اس لئے کہ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لاتے ان کی تمام صلاحیتیں دنیاوی کاموں میں صرف ہوتی ہیں۔ایے لوگ جب دیکھتے ہیں کہ دنیا میں ہر موڑ پر یہ شیاطین بیٹھے ہوئے ہیں اور نبی کے خالف ہیں 'نبیوں کے مبنسین کو رات اور دن اذبت دیتے ہیں اور یہ شیاطین ایک دو سرے کے مددگار ہیں 'ایک دو سرے کی باتوں کو مزین بنائیتے ہیں اور ایک دو سرے کی تولی اور فعلی بائید کرتے ہیں۔اس لئے یہ دنیا پرست لوگ شیاطین کے بائع ہو جائے ہیں اور ان کے اس باطل رعب و داب اور شان و شوکت سے مرحوب ہو جاتے ہیں حالانکہ ان کا سے اقتدار اور قوت نمایت ہی کرور ہوتی ہے۔ چنانچہ یوں وہ بھی برائی اور گناہ کماتے ہیں اور شر' معصیت اور فساد کے پھیلانے ہیں شریک ہو جائے ہیں۔ اس توجہ اور اصفاء کی وجہ سے یہ دنیا پرست شیطانی ہدایات لیتے رہتے ہیں۔

یہ ایک ایسا معاملہ ہے کہ اس کا یونمی چلنا منصوبہ تقذیر البیہ کے مطابق تھا۔ کیونکہ اس عمل کے ذریعے اپنے بندوں کی آزمائش کرکے الندان میں سے کھرے اور کھوٹے کو سامنے لانا چاہجے تتے۔ نیز اس اسکیم کے مطابق اللہ ہر شخص کو آزادی کے ساتھ ایک راہ پر چلانا چاہتے تھے تاکہ وہ قیامت کے دن اپنے عمل کے ساتھ بالکل مناسب جزا کا ستحق بن جائے۔

نیز سے مقصد بھی تھا کہ اس کھٹش حق و باطل کے ذریعے دنیا میں اصلاحی کام جاری رہ سکے ۔ حق باطل ت مینیدہ ہوکر ممتاز ہو جائے اور صبر کے صبقل کے ذریعے خیرصاف ستھری ہوکر سامنے آ جائے ۔ شیاطین قیاست کے دن اینے کے کا بچرا بچرا بچرا بچرا ہورا بوجھ اٹھائے ہوئے ہوں اور سے تمام اسکیم اللہ کی مشیت کے مطابق جاری و ساری رہے ۔ ای اسکیم کے مطابق معالمہ اللہ کے دوستوں کا بھی طے ہو اور ای کے مطابق معالمہ اللہ کے دشنوں کا بھی طے ہو اور ای کے مطابق معالمہ اللہ کے دشنوں کا بھی طے ہو ۔ یہ بے اللہ کی اسکیم مشیت اور اللہ جو چاہتا ہے 'وہ کر آ ہے۔

اب ذرااس مظریر غور کریں' اس میدان معرکہ میں ایک جانب جن وانس کے تمام شیطان اور ان کے دوست و مدوگار کھڑے ہیں اور اس کے تمام شیطان اور ان کے دوست و مدوگار کھڑے ہیں اور اس کشکش میں آیک تیسری اور فیصلہ کن قوت اللہ کی مثیت' اس کا غلبہ اور اس کا اقتدار اعلیٰ ہے۔اس منظر کے سے تین پہلو ہیں اور آمیں چا ہے کہ ہم ذرا توقف کر کے اس مرحمری نگاہ ڈالیں۔

ہ آیک ایسامعرکہ ہے کہ اس میں اس کا کات میں شرکی تمام توتی جمع ہورتی ہیں۔ جن شیطان اور انسان شیطان کے جاروں کا مشترکہ منصوب سے ہے کہ سے تمام انجیاء 'ان کی دعوت اور ان کے حامیوں کے وحمن ہیں۔ اور ان کا ہدف اور منصوبہ منتھیں ہے۔ وہ ہو سرے پر خوش آئند باتیں دھوک اور فر یب کے طور پر الفتارکر رہے ہیں۔ یہ ایک دو سرے کی مد د تمام وسائل کے ساتھ کرتے ہیں جن میں فر یب کاری اور دھوکہ بازی کے تمام وراقع شامل ہیں اور سے خود آپس میں ہمی ایک دو سرے کو گراہ کرتے ہیں اور جب ہمی جی اور سے فود آپس میں ہمی ایک دو سرے کو گراہ کرتے ہیں اور جب ہمی جی اور سے فود آپس میں ہمی ایک دو سرے کو گراہ کرتے ہیں اور جب ہمی جی اور سے فادن کرتے ہیں اور ایک دو سرے کو ہمی فر یب دیتے ہیں۔ وہ باہم تعاون کرتے ہیں اور ایک دو سرے کو محتی کو گی بات نہیں بتاتے۔ بلکہ وہ ایک دو سرے کے سامنے سے ان کی دشتی کو آیک بڑا جماد کہ کر پیش کرتے ہیں اور سے عزم کی کوئی بات نہیں بتاتے۔ بلکہ وہ ایک دو سرے کے سامنے سے ان کی کوئی بات نہیں بتاتے۔ بلکہ وہ ایک دو سرے کے سامنے سے ان کی کہ کی کوئی بات نہیں بتاتے۔ بلکہ وہ ایک دو سرے کے سامنے سے ان کی کوئی بات نہیں بتاتے۔ بلکہ وہ ایک دو سرے کے سامنے سے ان کی کوئی بات نہیں بتاتے۔ بلکہ وہ ایک دو سرے کے سامنے سے ان کی کوئی بات نہیں بتاتے۔ بلکہ وہ ایک دو سرے کے سامنے سے ان کی کوئی بات نہیں ہتا گیے۔ باتھ طویل عرصے تک لائیں گی

ان قوتوں کی مید مکاری عمل طور پر آزاد اور بے قید بھی نہیں ہے۔ اس کے اردگر د شیت البید کا ایک وسیع دائرہ

ہے۔ یہ شیاطین جو سرگرمیاں بھی دکھاتے ہیں وہ اللہ کی مثیت کے دائرے کے اندر رہتے ہوئے دکھاتے ہیں۔ یہ مثیت کا دائرہ اللہ کی تقتیم کا دائرہ ہے۔ بہیں ہے اللہ کے بندوں کی نظروں بیں شرکی قوتوں کا یہ اکٹے اور ان کی پشت پر عالمی تائید پر کا ہی کہ حیثیت بھی نہیں رکھتی۔ بید متید اور پا بزنجیر ہے۔ یہ اکٹے اور گئے جو ڈب قید اور آزاد نہیں ہے۔ اللہ جس طرح چاہتا ہے آئر تا ہے اور یوں نہیں کرتا کہ ہرکوئی ان کے اس جال بیں بغیر کی مدافعت اور مقادمت کے بھش جائے جس سطرح بیشہ تمام سرکش شیاطین چاہتے ہیں کہ انہیں ہے قید حاکیت حاصل ہو اور لوگ ان کی غیر مشروط اطاعت کریں اور ان کی مرضی اور خواہش کے اوپر عمل پیرا ہوں۔ ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ ان سرکشوں کی تمام سرگر میاں اللہ کی مشیت اور اس کی مقدیر اور ضوابط کے اندر محدود ہیں۔ ایس جب کہ یہ شیطانی توتیں اللہ کے دوستوں کو کوئی اذبت اور نفسان نہیں بہنچا شخیں۔ ہاں اس قدر اذبت یہ ضرور بہنچا دیتے ہیں جس قدر اللہ میاں اپنے دوستوں کی آزمائش کے طور پر اجازت دیں۔ آخر کار تمام معاملات اللہ کی طرف لوٹ جاتے ہیں۔

نیکن شرکی قوقوں کا ہے اکھ اور ان کا باہم تعاون اٹل حق کے لئے بھی ایک نکتہ تعکیر ہے۔ ان کو غور و فکر کر کے شرکی قوقوں کے اس منعوب کو بھینا چاہیے اور شرکے وسائل کو بھی زیرِنظر رکھنا چاہیے۔ ای طرح سے منظر کہ اللہ کی مشیت اور تقدیر ان لوگوں کی تمام سرگر میوں پر نظر رکھے ہوئے ہے یہ بھی اٹل حق کے لئے ایک بشارت ہے۔ اس مشیت اور تقدیر ان لوگوں کی تمام سرگر میوں پر نظر رکھے ہوئے ہے یہ بھی اٹل حق کو یقین اور اطبینان حاصل ہوتا ہے کہ آخر کار وہ کامیاب رہیں گے۔ اس لئے ان کی نظریں بھیشہ اللہ تعالیٰ کی قوت تا ہرہ پر مرکوز رہنی چاہئیں جو بھشہ نافذ اور کارگر رہتی ہے۔ اور آخر کار اللہ کا اقتدار اعلیٰ قائم ہوتا ہو اور حق کو غلبہ نعیب ہوتا ہے اس لئے اٹل حق کو چاہیے کہ وہ اپنے بھین اور عقیدے کو اللہ کی ذات کریا کے ساتھ وابستہ رکھیں خواہ شیطان چاہے یا نہ چاہے۔ اور وہ اپنی راہ پر اس طرح گامزان ہوں کہ ان کے اظاف و اٹمال میں سپائی رہی بسی ہو ان کے دل و دماغ حق سے سرشار ہوں۔ رہی شیطانوں کی دشنی اور ان کی مکاری تو اٹمل حق کو چاہیے کہ ان کو اٹلہ کی مشیت اور قدرت کے حوالے کر دیں جو ہرصورت میں کامیاب اور غالب رہتی ہے۔ اس لئے چورڈ ویں بو چاہیں افترائے بھریں۔ یہ اور دن گر شہارے رہی کامیاب اور غالب رہتی ہے۔ اس لئے چورڈ ویں جو چاہیں افترائے دانیاں کرتے بھریں۔ "

---0000---

درس ۹۸ ایک نظرمیں

اب یماں ہے وہ موضوع شروع ہوتا ہے جو اس پوری سورہ کا موضوع ہے اور اس موضوع کے بارے بین تمیدی باتیں اس سورہ بیں جگہ آئی رہی ہیں۔ ان بیں ہے آخری تمیدی بات وہ عظیم نظریاتی مسئلہ ہے جو سابقہ دو آیات میں بیان کیا گیا ہے۔ نیزوہ نظریاتی کھکش ہے جو حق و باطل کے در میان برپارہی ہے اور اس کھکش کے در میان شیاطین جن اور اس کھکش کے در میان بیاع اور اس کے متبین کے در میان دشتی رہی ہے اور اس بر آخر کار اللہ کی مشیت عالب رہی ہے اور پھر ہے بیان کہ ہدایت و صلالت سنت الب کے مطابق اور مشیت البید کے تحت ہوتی ہوتی ہے۔ بھی درس سابق کے آخر میں آنے والے تمام مباحث جن پر تفصیلی بحث کی گئی ہے بطور تمید آئے ہیں۔

اب روئے بخن اس اصل موضوع کی طرف آتا ہے جس کے لئے یہ تمام باتیں بطور تمیر تھیں ۔ یہ موضوع تھا مسلہ ما اھل به لغیو الله یعنی ان چیزوں کی حلت اور حرمت کا مسئلہ جن پر ذرئے کے وقت اللہ کے سواکسی اور کا نام لیا گیا ہو۔
اس مسئلہ کی ایمیت اسلام کے اس اولین اصول کی وجہ ہے ہے کہ اسلام بیں حق حاکیت صرف اللہ کو حاصل ہے 'اور اقتدار اعلیٰ کا ستحق صرف اللہ ہے ۔ کسی انسان کو اللہ کے حق حاکیت کو کسی صورت میں بھی استعال نمیں کر نا چا ہے ۔ اور اگر مسئلہ اصولی اور نظریاتی ہو تو اس بیں چھوٹی می بات بھی ایک نمایت ہی عظیم معالمے کی طرح اہم ہو جاتی ہے ۔ یہ بات اہم نمیں ہے کہ بید آبیہ خوات ہو جاتی ہے ۔ یہ بات ناجاز ہے یا جائز ہے یا جائز ہے یا تاجاز ہے یا جو گا۔ اصولوں ناجاز ہے یا جو اس بات کا اعتراف کرتا ہے کہ ایک معاشمہ میں دونوں باتوں کی ایمیت برابر ہے کیونکہ دونوں میں ایک شخص اس بات کا اعتراف کرتا ہے کہ حاکیت کس کو حاصل ہو یا س کا انکار ہے۔

اسلامی نظام حیات اور قرآن اس اصول پر ہرجگہ زور دیتا ہے اور چاہے معاملہ چھوٹا ہویا ہوا' ہرجگہ اس اصول کو چکرار اور ہتاکید مزید چیش کیا جاتا ہے' اس لئے کہ سے اصول نمایت ہی اہم نظریاتی اصول ہے۔ یہ اصول اسلام ہے اور یک دین ہے۔ اس اصول کے علاوہ جو مسائل بھی ہیں وہ اس اصول کی عملی تطبیق اور تشریح ہیں اور تنصیلی سَائح ہیں۔

سورہ کے زیر بحث جے میں یا سورہ کی تمام دو سری آیات میں ہم اس حقیقت کو پالیں گے کہ قرآن میں اس اصول کو بخرار و ہرایا گیا ہے اور میران اس اس اور رسم و رواج المیت کے قانون 'نظام اور رسم و رواج پر بحث ہوتی ہے تو بھی اس اصول کو و ہرایا جاتا ہے اور یہ کما جاتا ہے کہ یہ تو انین اور رسوم و رواج شرک ہیں اور اسلام سے سرکھی کے مشرادف ہیں۔ اور یہ تو انین و ضوابط اس نظریہ سے پیدا ہوئے کہ اللہ کے سواکوئی اور اللہ بھی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام ایسے قوانین اور ایسے رسوم و رواج پر سخت ترین تنقید کرتا ہے۔ اور یہ تنقید مختلف اسالیب اور مختلف طرز اوا میں کی گئی ہے۔ لیکن اس تنقید کا اصل محور یکی اسلام کا اصول اعظم ہے کہ اس کا کنات پر سفتدر اعلیٰ مرف اللہ ہے۔ یہی اصل اسلام اور اصل ایمان ہے۔

درس ۴۸ تشریح آیات

112 --- Ü --- 118

آغاز كلام اس سوال سے ہوتا ہے كہ لوگوں كے معاملات ميں حاكم اعلیٰ كون ہے؟ اور بير بات اس لئے لائی گئی ہے كہ آگے جاكر يہ بنايا جائے كہ ذبيوں ميں بھی حلال قرار دينے اور حرام قرار دينے كے اختيارات صرف اللہ جل شانہ كے باتھ ميں جن سونے كہ و و و و ات بارى ہر باتے ميں جن سے اور بير كام وہ خود وات بارى ہر افتراء ہر داذى كرتے ہوئے كرتے ہے ۔ چنانچہ اس بارے ميں ایک طویل تميدى بات اس طرح شروع كی جاتی ہے ۔

آفَغَيُرَ اللهِ آبُتَغِيُ حَكَمًا وَ هُوَ الّذِي آنَوُلَ إِلَيْكُو الْكِتْبَ مُفَقَلًا وَ هُوَ الّذِي آنَوُلَ إِلَيْكُو الْكِتْبَ مُفَقَلًا وَ الّذِينَ اتَدُنْهُمُ الْكِتْبَ يَعُلَمُونَ آنَهُ مُنَوَّلٌ مِّنَ تَرَبِّكَ مِلْتَكُ وَلِئَكُ مِنَالًا مُنَاتِكُ وَالْمَثِينَ مِنَ الْمُنْتَوِينَ فَي الْكَتْبَ كَلِمَتُ كَلِمْتُ وَيِّكَ صِدُمًا وَعَدُلًا لِأَمْبَدِلُ مُبَكِّلًا فَلَا تَلُونَ مِنَ الْمُنْتَوِينَ مِنَ الْمُنْتَوِينَ مِنَ الْمُنْتَوِينَ مَنَ الْمُنْتَوِينَ وَتَتَقَلَى كَلِمْتُ وَيِّلُونَ مِنْ فِي الْمُؤْتِلُ مَنَ يُولِمُونَ لِكُلِمْتِهِ وَ هُوَ اللهِ وَلَى هُو اللهِ إِنْ تَتَقِيمُ فَوْنَ اللهِ اللهِ وَلَى مَنْ تَتَفِيلُ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُو اللهُ هُو اللهِ فَتَوْلُ مَنْ تَتَفِيلًا عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُو اَعْلَمُ وَاللَّهُ مُونَ اللَّهُ وَلَى اللهِ وَلَى مُنْ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللّهُ وَلَى اللَّهُ وَلِكَالَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاعْلَمُ وَلَى اللَّهُ لَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَاعْلَمُ وَلَا اللَّهُ وَاعْلُمُ وَلَا مُؤْلِقُ وَاعْلُمُ اللَّهُ وَاعْلَمُ وَلَا اللَّهُ وَاعْلَمُ اللَّهُ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَاعْلُمُ اللَّهُ اللَّهُ وَاعْلَمُ وَاعْلِمُ اللَّهُ وَاعْلَمُ اللْعُلِمُ اللَّاعُولُولُولُولُولُولُولُولُ اللَّهُ وَاعْلَمُ اللَّهُ اللَّهُ الل

" پھرجب حال ہے ہے توکیا ہیں اللہ کے سواکوئی اور فیصلہ کرنے والا طاش کروں 'حالاتکہ اس نے پوری تفصیل کے ساتھ تماری طرف کتاب دی نقی وہ جانتے ہیں کے ساتھ تماری طرف کتاب دی نقی وہ جانتے ہیں کہ سے کتاب دی نقی وہ جانتے ہیں کہ سے کتاب تمارے رب بی کی طرف سے حق کے ساتھ نازل ہوئی ہے لنذا تم شک کرنے والوں ہیں شامل نہ ہو۔ تمارے رب کی بات سچائی اور انصاف کے اعتبار سے کامل ہے 'کوئی اس کے فرامین کو تبدیل کرنے والا نہیں ہے اور

وہ مب کچھ سنتا اور جانتا ہے۔

اور اے نبی "اگر تم ان لوگوں کی اکثریت کے کہنے پر جلو مے جو زمین میں بہتے ہیں تو وہ تہیں اللہ کے راستے سے بھٹکا دیں مے ۔ وہ تو محض مگان پر جلتے اور قیاس آرائیاں کرتے ہیں۔ در حقیقت تسار ارب زیادہ بہتر جانتا ہے کہ کون اس کے راستے سے ہٹا ہوا ہے اور کون سیدھی راہ پر ہے۔

یہ اہم تمیدی اموریساں اس لئے لائے گئے ہیں کہ اصل موضوع پر کلام کیا جاسکے ۔اس کے بعد اس تمید اور موضوع دونوں کو مسئلہ کفر و ایمان کے ساتھ مربوط کر دیا جاتا ہے۔

فَكُلُوا مِنَا ذُكِرَ اسْمُ اللهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُو بِالبَّهِ مُؤْمِنِيْنَ اللهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُو بِالبَّهِ مُؤْمِنِيْنَ اللهِ وَمَا لَكُو اللهِ عَلَيْهِ وَ قَدْ نَصَّلَ لَكُو مَّا حَوَّمَ وَمَا لَكُو اللهِ عَلَيْهِ وَ قَدْ نَصَّلَ لَكُو مَّا حَوَّمَ عَلَيْهِ وَ قَدْ نَصَّلَ لَكُو مَّا حَوَّمَ عَلَيْهُ إِلَّا مَا اضْطُورُتُمْ لِلَيْهِ "

ود پھر آگر تم لوگ اللہ کی آیات پر ایمان رکھتے ہو توجس جانور پر اللہ کا نام لیا گیا ہو اس کا گوشت کھاؤ۔ آخر کیا وجہ بے کہ تم وہ چیز نہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام لیا گیا ہو؟ حالاتکہ جن چیزوں کا استعال حالت اضطرار کے سوا رو سری تمام حالتوں میں اللہ نے حرام کر دیا ہے ان کی تفصیل وہ تمہیں ہا چکا ہے۔"

اس سے تبل کہ اس تہید کے بعد حلال و حرام کا آخری فیصلہ دے دیا جائے بعض دو سری ہدایات اور نتائج دیئے جاتے ہیں جو امرو ننی کے بیان او وعید اخروی اور ضروری تنبیر پر مشتل ہیں:

وَ إِنَّ كَيْنِدًا لَيُضِلُّونَ بِالْهُوَ آلِمِهِمُ بِغَيْرِ عِلْمِ الْآنِ رَبَّكَ هُوَ الْمِهِمُ بِغَيْرِ عِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ اعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينِينَ ﴿ وَ يَا طِنَهُ اللَّهِ مَا لِللَّهِ مَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴾ الْإِنْتُم سَيُجْدَوْنَ بِهَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴾ الْإِنْتُم سَيُجْدَوْنَ بِهَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴾

دوبکرت لوگوں کا حال ہے ہے کہ علم کے بغیر محض اپنی خواہشات کی بنا پر گمراہ کن باتیں کرتے ہیں 'ان حد سے گزرنے والوں کو تمہار ارب خوب جانتا ہے۔ تم کھلے گناہوں سے بھی بچو اور چھے گناہوں سے بھی 'جولوگ گناہ کا اکتساب کرتے ہیں وہ اپنی اس کمائی کا بدلہ پاکر رہیں گے۔'' اور اس کے بعد تحلیل و تحریم کے مسئلے کو لیا جاتا ہے اور اسے اسلام اور شرک کا مسئلہ قرار دیا جاتا ہے۔

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَوْ بُنُكِرِ انْسُمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلِنَّهُ لَفِسُتَّى ﴿

وَ إِنَّ الشَّيْطِينَ لَيُوْمُونَ إِلَّ آوَلِيَّا هِمْ لِيُجَادِ لُوَكُمُ وَإِنَ ٱطَعَنْتُوهُمْ إِنَّكُوْ الله النَّيْرِكُونَ ﴿ الله النَّيْرِكُونَ ﴿

"اورجس جانور کو اللہ کا نام لے کر ذرئے نہ کیا گیا ہو اس کا گوشت نہ کھاؤ 'ابیاکر نافسق ہے۔شیاطین اپنے ساتھیوں کے دنوں میں شکوک و اعتراضات القاکرتے ہیں باکہ وہ تم سے جھڑ آکر ہیں۔لین آگر تم نے ان کی اطاعت قبول کر لی تو بھینا تم مشرک ہو۔" اس کے بعد ایک بار پھر کفر و ایمان کی اصل حقیقت پر بات کی جاتی ہے اور دوبارہ تحرار کا مطلب سے ہے کہ اسلام میں طال و حرام قرار دینے کا تعلق کفر و اسلام سے ہے۔

سے بار باری ماکید ' سے بار بارے رہ اور بات کو و ہرانے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اسلام کی نظریس قانون سازی اور اقتد ار اعلیٰ انسان کی روز مرہ زندگی کے اندر کس قدر اہمیت رکھتے ہیں ۔

(اَفَغَيْرَ اللَّهِ ٱبْتَغِيْ حَكَمًا وَهُوَ الَّذِيْ آنْزَلَ الَّيْكُمُ الْكِتْبَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ

الْکتب یعلمون آنه منز ل من رہائ بالْحق فلا تکونن من الممترین (١١٤١))
د مرجب حال ہے ہے توکیا میں اللہ کے سواکوئی اور فیصلہ کرنے والا خلاش کروں عالاتکہ اس نے بوری تفصیل کے ساتھ مناری طرف کتاب فازل کر دی ہے؟ اور جن لوگوں کو ہم نے (تم سے پہلے) کتاب دی تھی وہ جانتے ہیں کہ ہے کتاب تمارے دب بی کی طرف سے حق کے ساتھ فازل ہوئی ہے الندائم شک کرنے والوں میں شامل نہ ہو۔"

ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی آیک سوال ہے اور سے استفہام انکاری ہے۔ یہ تنبیہ اس بات پر کی می ہے کہ کسی کے لئے ہے کوئی درست رویہ نہیں ہے کہ وہ اپنی زندگی کے معاملات میں ہے کسی معاطفے میں بھی اللہ کے سواکسی اور کو حاکم اور فیصلہ کندہ تنایم کرے ۔ چنانچہ اس طرح اس بات کا فیصلہ کر دیا جاتا ہے کہ اسلای نظام میں زندگی کے تمام معاملات میں فیصلہ صرف اللہ کے اختیار میں ہو گا اور سے آیک غیر متنازعہ بات ہے اور اس بات کی ممانعت کر دی جاتی ہے کہ اللہ کے سواکوئی ایسا شخص نہیں ہے جو انسانوں کی زندگیوں میں فیصلے کرنے کا مجاز ہو اور ای باتی مرضی کے مطابق وہ ایساکر تارہے۔

(اَفَعَیْر الله اَبْتَغی حَکَمًا) کیا میں اللہ کے سواکوئی اور فیصلہ کرنے والا تلاش کروں؟ اس کے بعد اس فاکوار احساس کی تفصیل آتی ہے ان حالات کی تفصیل بھی بیان کر دی جاتی ہے جن کی وجہ سے اللہ کے سوا دو سروں کا اقتدار اعلیٰ آیک قابل سرزنش فعل قرار پاتا ہے۔ اللہ نے ہرچنے کی تفصیلات دے دی ہیں اور بندوں کو اس بات کا مختاج نہیں چھوڑا کہ وہ این لئے خود راہ ہدایت تلاش کرتے پھریں ' یا اللہ کے سواکس دو سری جگہ سے اپی زندگی کے مسائل کے فیطے لیس ۔ اور مشکلات حیات کو عل کریں۔

(و گھو الّذی اُنْوَ لَ الْیَکُمُ الْکَتُبَ مُفَصَلًا) و طالانکہ اس نے پوری تفصیل کے ساتھ تماری طرف کتاب نازل کر وی ہے۔ " یہ کتاب اس لَے نازل کی گئے ہے کہ وہ لوگوں کے درمیان ان معاطلت کے نصلے کرے جن کے بارے میں ان کے درمیان افتکاف ہو اور پوں اللہ کی حاکیت اور اقتدار اعلیٰ کا ظهور ہو۔ پھر اللہ نے یہ کتاب نمایت ہی مفصل طور پر نازل کی ہے۔ اس میں وہ تمام اصول منفیط کر دیے گئے ہیں جن کے اوپر پورا نظام زندگی استوار ہو گئے۔ اس میں بعض فروی اور برنی سائل بھی بیان کر دیے گئے ہیں جن کے بارے میں اللہ کی مرض یہ تھی کہ وہ انسانی معاشرے کے لئے دائی احکام ہوں چاہے وہ معاشرہ جس قدر بھی ترقی یافتہ ہواور علی لحاظ ہے وہ بہت ہیں آگ یوں نہ بڑھ گیا ہو۔ یک وجہ ہو کہ اس کتاب کے ہوتے ہوئے پھر کی دو سرے پلیٹ فارم سے فیصلہ لینے کی سرے سے ضرورت ہی نہیں رہتی ۔ یہ وہ فیصلہ جو اللہ تعالی نے اپنی اس کتاب کے مقام کے بارے میں کیا ہے۔ اب اگر کوئی یہ کتا ہے : ''کہ دنیا ترقی کر چکی ہے اور اب اے اس کتاب کی طرف رجوع کی ضرورت نمیں ہے تو ہزار بار کہتا پھرے لیکن اس کتاب کی طرف رجوع کی ضرورت نمیں ہے تو ہزار بار کہتا پھرے لیکن اس کتاب کی طرف رجوع کی ضرورت نمیں ہے تو ہزار بار کہتا پھرے لیکن اس میں اس قول کے ساتھ ایک اور بات بھی صاف صاف کہ دینا چا ہے وہ سے کہ میں (نعو ذبائلہ) کافر ہوں 'اس دین اسلام کا منکر ہوں اور اللہ رب العالمین کے اقوال کی محمد یہ کی بارے وہ سے کہ میں (نعو ذبائلہ) کافر ہوں 'اس دین

یماں ان لوگوں کے اردگر دایک مخصوص صورت حالات بھی موجو دہے 'جس کے اندر زندگی کے حالات میں سے کسی حال میں بھی اللہ کے سواکسی اور مصدر ہے فیصلہ طلب کرنا نمایت ہی مکروہ عمل قرار پاتا ہے ' اور نمایت ہی مجیب سا گلتا ہے۔وہ بیہ کہ جن لوگوں کو اس ہے قبل آسانی کتابیں دی گئیں۔ وہ جانئے ہیں کہ بیہ قرآن بھی منزل من اللہ ہے ' اس لئے کہ وہ کتب ساوی کے بارے میں زیادہ معرفت رکھنے والے ہیں۔

(و اللذين اتينهم الكتب يعلَمُون الله منز له منز له منز له من ربك بالحقق (١١٣٠١) وواوجن لوكوں كو بم في (آم ہے پہلے) كاب دى تقى وہ جانے ہيں كہ يہ كتاب ہمارے رب بى كى طرف سے حق كے ساتھ نازل ہوئى ہے ۔ " يہ صورت طالات كمه كرمه اور جزيرة العرب ہيں موجود تقى اس لئے الله تعالى مثركين كو اس طرف متوجه فرماتے ہيں۔ چاہ الل كتاب اس حقیقت كو مان كر اعلان كر ديں جس طرح بعض لوگوں نے كيا ہمى جن كے دل الله في اسلام كے لئے كھول ديے تنے 'يا وہ اسے چھپا ديں اور اس كا اظهار نه كريں۔ اكثر الل كتاب نے يمى رويد افقيار كيا' ليكن دونوں صور توں ميں يہ حقیقت اپني جگه موجود تقى كه الل كتاب حقیقت سے باخبر تنے ۔ خود الله تعالى ان كے علم كے بارے ميں شادت ديتے ہيں اور الله كى شادت كي ہوتى ہے كونك واضح الفاظ ميں فرماتے ہيں كہ يہ لوگ بارے ميں شادت ديتے ہيں اور الله كى شادت كي ہوتى ہے كونك الله تعالى واضح الفاظ ميں فرماتے ہيں كہ يہ لوگ ريعكم منزل من الله ہو ۔ وار اس ميں صرف سچائى من حال من الله ہو اور اس ميں صرف سچائى من حال من الله ہو ۔ وار اس ميں صرف سچائى من الله ہو ۔ يہ سے الى منزل من الله ہے ۔

آج بھی اہل کتاب اس بات کو اچھی طرح جانتے ہیں کہ سے کتاب اللہ کی طرف سے حق کے ساتھ نازل ہوئی ہے۔ ر وہ اس حقیقت کو اچھی طرح بچھتے ہیں کہ اس دین کی قوت کا راز صرف سے ہے کہ اس کی پشت پرعظیم سچائی ہے اور قرآن کریم ای عظیم سچائی پر مشمل ہے۔ یک وجہ ہے کہ وہ اپنے اس علم کی وجہ سے اس دین کے خلاف اس بے جگری سے
مسلسل لڑرہے ہیں۔وہ اس کتاب ہے بھی لڑتے ہیں اور ان کی سے لڑائی اس دین کے آغاز سے آج تک جاری ہے۔ سے نمایت ہی شدید اور تکلیف دہ جگ ہے۔ یہ جنگ الل کتاب محض اس مقصد کے لئے اور ہے ہیں کہ سلمانوں کی زندگی کے دو سری کتابوں اور کچھ دو سرے وہنی تو آئین کی کے دو سرے ان کتابوں اور کچھ دو سرے وہنی تو آئین کی حکرانی ہیں آ جائے۔ وہ اللہ کے دین کا کوئی حقیق وجود نہ رہے۔ ان کی کوشش ہے وہ ان اسلامی ممالک میں جمال بھی اللہ کی حاکیت قائم تھی کچھ دو سری ہا کمیتیں اور اقتدار قائم کر دیں حالاتک بھی ان ممالک میں وہ نظام اور قانون نافذ تھا ہو اس کتاب میں تھا۔ صرف بی قانون نافذ تھا اور اس میں اس کے ساتھ کوئی دو سرے قوائین شریک عمل نہ ہے۔ نہ اللہ کی کتاب کے ساتھ کچھ دو سری کتابیں بھی رائج تھیں جن سے لوگ اصول قانون اور زندگی کی دو سری اقدار افذ کرتے ہوں اور ان کی دفعات اور آیات کو کتاب اللہ کی طرح بطور انتحار فی چی میلیں اور صہونی عزائم کام کر رہے ہوتے ہیں۔ اس متم کی تمام سرکر میاں آج بھی ان اہل کتاب ہی کی ریشہ دوانیوں سے ہوتی ہیں۔

یاں کما گیا کہ اللہ نے اس کتاب کو نمایت مفصل انداز میں نازل کیا ہے اور سے کہ اہل کتاب اس بات کو ایھی طرح جانے بھی ہیں کہ سے اللہ کی طرف ہے سپائی کے ساتھ نازل ہوئی ہے۔ اب روئے بخن حضرت محمہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پھر جاتا ہے اور آپ کے واسط سے تمام اہل ایمان کو سے حقیقت بتلائی جاتی ہے اور سے تسلی دی جاتی ہے کہ آپ اہل کتاب کے جدل وجدال اور کھن بیب اور روگر دانی سے دل شک نہ ہوں۔ وہ جو حق کو چھپار ہے ہیں جانے ہیں کہ حقیقت کیا ہے۔ یہ بات آپ کے لئے مر انبار نہ ہو۔

(فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمتَّرِيْنَ (٦:٤١)) الذاتم شكر فرانون مين شامل نه بو-"رسول الله ملى الله عليه وسلم في ترجع شك اورشبه نبين كيا- مديث مين آما به كه جب آپ پر سورة يونس كي بيه آيت نازل بوئي:

(فَإِنْ كُنْتَ فِيْ شَكِّ مِّمَّآ ٱنْزَلْنَآ اِلَيْكَ فَسْتَلِ الَّذِيْنَ يَقْرَءُ وْنَ الْكِتْبَ مِنْ قَبْلِكَ

لَقَدُ جَآءَ كَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِكَ فَلَا تَكُونَنَ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ (١٠ ٤ : ١٩) "اب أكر تج ال مراب المرتج ال المُمْتَرِيْنَ (١٠ : ١٤ ٩)) "اب الرتج المرتج المراب المرتج المرتب الم

لیکن ان بدایات اور اس متم کی دو سری مثالوں سے جو چیز معلوم ہوتی ہے وہ سے ہے کہ اس دور میں حضور صلی الله علیہ وسلم اور امت مسلمہ کو نمایت ہی گری ریشہ دوانیوں اور سازشوں کا سامناکر نا پڑ رہا تھا۔ خالفین سخت عناد اور الکار کا مظا ہرہ کر رہے سے اور اللہ کی رحمت کا بیا نقاضا تھا کہ آپ کو ایسی سخت بدایات دے کر آپ اور امت مسلمہ کو سخت موقف افقیار کرنے کی تلقین کی جائے۔

آگے مزید کما جاتا ہے کہ اللہ کی دو ٹوک بات اب نتم ہوگئ ہے ، کمل ہوگئ ہے ۔ اللہ کی اتھارٹی کے اوپر کوئی اور اتھارٹی نہیں ہے جو اس فیصلہ کن بات کو بدل دے کیونکہ یہ برحق ہے اور سے حق ان کی تمام سازشوں تک رسائی رکھتا ہے۔ (وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَّعَدْلًا لَامُبَدِّلَ لِكَلِمْتِهِ وَهُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ

(٦: ٥ ١ ١) دو تمهارے رب کی بات سچائی اور انساف کے اعتبار ہے کامل ہے 'کوئی اس کے فرامین کو تبدیل کرنے والا نہیں ہے اور وہ سننے والا جانے والا ہے۔' اللہ تعالی نے جو کمنا تھا اور جو فیصلے کرنے تھے وہ سچائی کے ساتھ کر دیے ' اور جو تانون سازی کرنی تھی وہ عادلانہ طور پر کر دی۔ اللہ کی بات کے بعد اب نہ کسی کی بات ہے ' نہ کوئی نظریہ و عقیدہ ہے ' نہ کوئی اصول و تانون ہے اور نہ کوئی قدر اور میزان ہے۔ اب نہ کوئی تانون اور شریعت کے بارے میں اس کے خلاف کوئی بات کہ سکتا ہے ' نہ کوئی رسم و رواج اس کے مقابلے میں رہ سکتے ہیں۔ نہ اللہ کی اتھار ٹی کے اوپر کوئی انتخار ٹی ہے کہ وہ اللہ کی بات کو بدلنے کی مجاز ہو۔

(و هو السميع العليم (١٠٥ ١١) وه سب کھ سنتا اور جاتا ہے۔ "ال كى بند بو کھ كتے ہيں وه سنتا ہے اور ان كے اقوال كے بن منظر كو بھى جانتا ہے اور ان كے مصالح و مفادات كو بھى ابھى طرح جانتا ہے۔

یہ فیصلہ کرنے كے بعد كہ سچائى وہ ن ہے جو كتاب اللہ ميں ہے اور جو اللہ نے نازل كى ہے ' یہ بھى فیصلہ كر دیا جاتا ہے كہ كتاب اللہ كى سوچ كے مقالم ميں انسان جو سوچ چيش كرتا ہے وہ محض ظن و تخيين كے پائے چو بيں پر قائم ہوتى ہے۔

جو لوگ انسانى سوچ كى مقالم ميں انسان جو سوچ چيش كرتا ہے وہ محض ظن و تخيين كے پائے چو بيں پر قائم ہوتى ہو گاكہ وہ جو لوگ انسانى سوچ كى بيروك كرتے ہيں اور ان كا انجام صرف يكى ہو گاكہ وہ سيد سے راستے ہے بحث جائم سے دو ہو كتاب موج كى بيروك كرتے ہيں اور ان كا انجام صرف يكى ہو گاكہ وہ سيد سے راستے ہے بحث جائم سے جب وہ كتاب اللہ صلى اللہ عليہ وسلم كو بھى سنبہ فرماتے ہيں اللہ عليہ وسلم كو بھى سنبہ فرماتے ہيں كہ وہ لوگوں كى ايك برى تعداداس كہ وہ لوگوں كى ايك برى تعداداس سوچ كى مائے والى ہو 'اس لئے كہ جالميت بسرحال جائميت ہوتى ہے ' چاہے اس كے مائے والے زيادہ ہوں ياكم 'بسرحال وہ گھراہ ہوتے ہيں۔

(وَ إِنْ تُطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُوْكَ عَنْ سَبِيْلِ اللَّهِ إِنْ يُتَّبِعُوْنَ إِلَّا الظَّنّ

و ان ہم اللّا یکٹور صُو ن (١ : ١ ١ ١) "اور اے بی "اگر تم ان لوگوں کی اکثریت کے کہنے پر چلوگے ہو زمین میں بہتے ہیں تو وہ تہیں اللہ کے راستہ سے بھٹکا دیں گے۔وہ تو تحض کمان پر چلتے اور قیاس آرائیاں کرتے ہیں۔ " زمین پر بہنے والے لوگوں کی اکثریت ' زول قرآن کے وقت الل جابیت پر مشتل تھی 'جس طرح آج ہمارے دور میں لوگوں کی اکثریت نے تاہی تانون کے مطابق اپنے نیصلے نہ کرتی تھی ' نہ انہوں کے اللہ کی کابوں میں موجو و شریعت کو لاء آف دی لینڈ قرار دیا تھا۔وہ اپنے تصورات و افکار ' اپنی طرز فکر اور طرز زندگی اللہ کی مرابیات اور راہنمائی سے افذ نہ کرتے تھے۔ یی وجہ ہے کہ ان کی اکثریت نزول قرآن کے وقت جابیت میں جمال تھی جس طرح آج لوگوں کی اکثریت جابیت میں جمال ہے۔وہ لوگ کوئی فکر 'کوئی رائے اور کوئی فیصلہ اس "حق" سے جمال تھی جس طرح آج لوگوں کی اکثریت جابیت میں جمال ہے۔وہ لوگ کوئی فکر 'کوئی رائے اور کوئی فیصلہ اس "حق" سے افذ نہ کرتے تھے اور نہ وہ اس سچائی پر جنی ہوتا تھا۔ نیز اس دور کے قائدین اپنے تمیح لوگوں کو ہدایت کی طرف نہیں بلکہ افذ نہ کرتے تھے اور نہ وہ اس سچائی پر جنی ہوتا تھا۔ نیز اس دور کے قائدین اپنے تمیح لوگوں کو ہدایت کی طرف نہیں بلکہ افذ نہ کرتے تھے اور نہ وہ اس سچائی پر جنی ہوتا تھا۔ نیز اس دور کے قائدین اپنے تمیح لوگوں کو ہدایت کی طرف نہیں بلکہ

ضلالت کی طرف لے جاتے تھے۔ جس طرح آج کی صورت حال ہے کہ لوگ بقینی علم کتاب و سنت کو چھو ڈکر ظن اور تخیین کے پیچھ بڑے ہوئے ہیں۔ طا ہر ہے کہ ظن و تخیین صرف گرائی پر بنتے ہوئکتا ہے۔ یکی وجہ ہے کہ حضور آکر م صلی اللہ علیہ وسلم کو متنبہ کر دیا گیا کہ آپ م نے آگر لوگوں کی اطاعت شروع کر دی تو وہ آپ کو گراہ کر دیں ہے۔ اللہ نے حضور مکو عمومی ہدایات آگر چہ شان نزول کے اعتبار سے دی ہیں تاہم یہ ہدایت ایک مخصوص مسئلے یعنی ذیجوں کے ضمن میں آئی جیسا کہ آھے تفسیلات آرہی ہیں۔

اس کے بعد بہ قرار داد آتی ہے کہ بندوں کے بارے میں ہدایت یافتہ ہونے یا گمراہ ہونے کا فیصلہ کرنے کا مجاز بھی اللہ ہی ہے "کیونکہ سے اللہ ہی ہے جو بندوں کی حقیقت سے باخبر ہے ۔ کسی کے راہ راست پر ہونے اور گمراہ ہونے کا فیصلہ مجھی وہی کر سکتا ہے۔

(اَنَّ رَبَكَ هُو اَعْلَمُ مَن يَضِلُ عَنْ سَبِيلُه وَهُو اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (١١٧:٦) "اور حقيقت تمهارارب زياده بهتر جانتا ہے کہ کون اس کے رائے ہے بنا ہوا ہے اور کون سيدهی راہ پر ہے۔" لوگوں کے تصورات و افکار ان کی اقدار اور پيانوں ان کے طرز عمل اور سرگر ميوں کے بارے ميں حن وقتح کافيصلہ کرنے کے لئے لاز آکوئی معيار ہوتا جا ہے جس کے مطابق به فيصلہ کیا جا سے کہ حق کیا ہے اور باطل کیا ہے۔ به معیار لوگوں کی خواہشات نفسانيہ اور ان کی بدلتی ہوئی اصطلاحات اور رسم و رواج کو نہيں ہوتا جا ہے اس لئے کہ به دونوں امور متغربیں۔ اس لئے ایک منع دونوں امور متغربیں۔ اس لئے ایک ایسے منع اور ماخذ کانتين ہوتا جا ہے جماں ہے لوگ اپ پیانوں اور خودلوگوں کے بارے میں فيصلے کر سکیں۔ لئے ایک ایسے منع اور ماخذ کانتین ہوتا جا ہے جماں ہے لوگ اپ پیانوں اور خودلوگوں کے بارے میں فیصلے کر سکیں۔ یہاں اللہ تعالیٰ بہ قرار دیتے ہیں کہ یہ فیصلہ اللہ نے کرتا ہے کہ یہاں اچھا کیا ہے اور براکیا ہے گؤر ہیر حق صرف اللہ ہی کو ہے۔ وہی فیصلہ کر سکن ہے اور وہی جانتا ہے کہ ہدایت کیا ہے اور مثلات کیا ہے 'مادی کون ہے اور وضال کون ہے ؟

و ہے۔ وہی علمہ رسمائے اور وہ جاتا ہے کہ ہدایت ہیا ہے اور سلات ہیا ہوئ ون ہے اور سان ون ہے ؟

ہم کمی سوسائی کو یہ افتیار نہیں دے کئے کہ وہ اپنے بدلتے ہوئے حالات اور اصطلاحات کے مطابق حسن و بتح کا فیصلہ کرے اس لئے کہ ہرسوسائی کے عناصر ترکیبی 'اس کی شکل و صورت اور اس کی مادی ضروریات بدلتی رہتی ہیں۔
اگر یہ حق سوسائی کو دے دیا جائے تو حسن و بتح کے پیانے بھی ستقل نہ رہیں گے ۔ پھر ایک زر کی معاشرے کی اظلاقی اقدار اور ہوں گی ۔ سرمایہ دارانہ پور ژدا معاشرے کی اقدار اور ہوں گی اور اشتراکی اور کیونسٹ معاشرے کی اقدار اور ہوں گی اور پھر ان معاشروں کی اقدار کے مطابق لوگوں کے حسن و بتح کے اصول مختف ہوں گے۔

اسلام اس بات کو اچھی طرح جانتا ہے' اس لئے ایس مستقل ذاتی اقدار وضع کرتا ہے جو اللہ کی طرف سے متقلاً

دی گئی جیں۔ معاشرے اور سوسائٹیاں جس قدر بدل جائیں' ترقی یافتہ ہوں یا پہماندہ۔ جو سوسائٹیاں ان اصولوں کو

ترک کر دیں اسلامی نظام ان کے لئے ایک مخصوص اصطلاح استعال کرتا ہے۔ اسلام انہیں جا بلی معاشرے کے نام سے

پکارتا ہے۔ یہ مشرک معاشرہ ہوتا ہے' اس لئے کہ یہ معاشرہ اللہ کے سوا دو سرے خداؤں کو لیے افقیار دیتا ہے کہ وہ ان

کے لئے حسن و فیج کے پیانے مقرر کریں۔ ان کو تصور حیات' اصول اظلاق اور نظام حیات دیں۔ اسلامی نظام صرف

ایک ہی تقیم روار کھتا ہے۔ اس کے نزدیک ایک معاشرہ یا تو اسلامی معاشرہ ہے یا جا بلی معاشرہ۔ کوئی تیسری فتم اس کے

نزدیک نمیں ہے۔آگے جابلی معاشرے کی اشکال اور صورتیں پھر مختف ہو سکتی ہیں۔

اس طویل تمید کے بعد اب اسلای نظام میں ذیحوں کے اصولی مسئلے کو لیا جاتا ہے۔ اس مسئلے کو ای اسای اصول کے مطابق لیا جاتا ہے کہ اسلام میں حسن و فتح اور حلال وحرام کے تعین کا اختیار صرف اللہ کو ہے۔ یک وجہ ہے کہ سابقہ آیات میں اس اصول پر تفصیلی گفتگو ہوئی :

(فَكُلُوْ ا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنتُمْ بِالْيَتِهِ مُوْمِنِيْنَ (١١٨) وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَاْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَّاحَرَّمَ عَلَيْكُمْ الَّا مَا اضْطُرِ رَتُمْ الَّهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ بِاَهُو آئِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمِ إِنَّ رَبُّكَ هُو اَعْلَم بِالْمُعْتَدِيْنَ (١١٩) وَ ذَرُوا ظَاهِرَ الْأَثْمِ وَبَاطِنَهُ انَّ الَّذِينَ يَكْسَبُونَ الْأَثْمَ سَيُحْزَوْنَ بِمَا كَانُوْ ا يَقْتَرَفُوْنَ (١٢٠) وَلَا تَأْكُلُوْ اممًا لَمْ يُذْكُر اسْمُ الله عَلَيْه وَ انَّهُ لَفسْقٌ وَ انَّ الشَّيْطيْنَ لَيُوْحُوْنَ الْنِي أَوْلَيْهِمْ لِيُجَادِلُوْكُمْ وَانْ أَطَعْتُمُوْهُمْ انَّكُمْ لَمُشْرِكُوْنَ (٢٦١) ﴿ يَمِرَارُ تَم لُوكُ الله كى آيات يرايمان ركعتے موتوجس جانورير الله كانام ليا كيا مواس كا كوشت كھاؤ۔ آخركيا وجہ ب كه تم وہ چيز نه كھاؤجس مر الله كا نام ليا كميا مو؟ حالاتك جن چرول كا استعال حالت اضطرار كے سوا دو سرى تمام حالتوں ميں الله نے حرام كر ديا ہے۔ان کی تفصیل وہ تہیں تا چکا ہے۔ بمٹرت لوگوں کا حال سے ہے کہ علم کے بغیر محض اپنی خواہشات کی بنا پر ممراہ کن باتیں کرتے ہیں' ان حد ہے گزرنے والوں کو تمہار ارب خوب جانتا ہے۔ تم کھلے گناہوں سے بھی بچو اور چھیے گناہوں ہے ہمی 'جولوگ کناہ کا اکتباب کرتے ہیں وہ اپنی اس کمائی کا بدلہ پاکر رہیں گے اور جس جانور کو اللہ کا نام لے کر ذرج نہ كياهما مواس كاكوشت نه كھاؤ الياكرنافس ہے۔شياطين اپنے ساتھوں كے دلوں ميں شكوك و اعتراضات القاركرتے ميں ما كدوه تم سے جھر أكريں _لين أكرتم في ان كى اطاعت قبول كركى تو يقينا تم مشرك مو-"

تھم یہ ہے کہ جس زبچہ پر اللہ کا نام لے لیا جائے اسے کھاؤ۔ اللہ کا تام لینا اس لئے ضروری قرار دیا گیا کہ لوگوں کے نظریے اور ان کے عقیدے کی ست کا تعین کر دیا جائے ' آگہ ان کا ایمان اور ان کی اطاعت ان احکام کے لئے مخصوص ہو جو اللہ کی طرف سے صادر ہوتے ہیں۔

(فَکُلُو ا ممَّا ذُکر اسمُ اللَّه عَلَیه ان کُنتم بایته مومنین (١١٨٠) " محراکر تم الله کی آیات پر ایمان رکھتے ہوتو جَس جانور پر اللّه کا نام لیا گیا ہواس کا گوشت کھاؤ۔" اور اس کے بعد الن سے بوجھا جانا ہے کہ آخر وہ کیا چیز ہے جو تمہارے لئے ایسے جانوروں کے گوشت کو کھانے سے روک ری ہے جبکہ الن پر الله کا نام لیا گیا ہے اور ان کو الله نے حال قرار دیا ہے۔ حالا نکہ الله نے اضطراری حالت میں استاءی مخبائش رکھتے ہوئے الن چیزوں کی تعیدات ور دی دی ہیں جو حرام ہیں۔ یوں الله تعالیٰ نے طت اور حرمت کے معاملے میں کسی کو بات کرنے کا کوئی اختیار

نہیں ریا ہے۔ اس لئے کوئی فخص بیر نہیں کر سکتا کہ وہ اپنی مرضی سے بعض چیزوں کو حلال بچھتے ہوئے کھائے اور بعض کو حرام بچھتے ہوئے ترک کر دے ۔

(وَمَالَكُمْ أَلَّا تَاكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَّاحَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا

اضطر و رئتم الّیه (١٩:٦) (١١٩) (الفر کیا وجہ ہے کہ تم وہ چیز نہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام لیا گیا ہو؟ حالانکہ جن چیزوں کا استعال حالت اضطرار کے سوا دو سری تمام حالتوں میں اللہ نے حرام کر دیا ہے۔ ان کی تفصیل وہ تمہیں بنا چکا ہے۔''

اس مسئلے کا وقتی تعلق اس وقت کے معاشرے میں پائے جانے والے ایک معاطے سے ہے۔ مشرکین مکہ بعض ایسے جانوروں کا گوشت کھاتے تھے جنہیں اللہ نے حرام قرار دے دیا تھا اور بعض ایسے جانور کے گوشت کو حرام قرار دیتے ہوئے نہ کھاتے ہیں جو عندالللہ حلال تھے اور وہ ہے بچھتے تھے کہ یہ اللہ کی شریعت ہے۔ چنانچہ یہاں قرآن مجید اس قصے کا فیصلہ کرتے ہوئے یہ قرار دیتا ہے کہ یہ لوگ اپنی خواہشات سے متاثر ہوکر اور بغیر علم کے قانون سازی کرتے ہیں اور یوں وہ اللہ تعالیٰ کے حق حاکمیت پر دست درازی کرتے ہیں۔ اس طرح وہ الن حدود کار میں داخل ہوتے ہیں جو اللہ کے کے مخصوص ہیں حالانکہ وہ اللہ کے بندے اور غلام ہیں۔

(وَإِنَّ كَثِيْرًا لَّيُضِلُّونَ بِأَهْوَآئِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمِ بِالْمُعْتَدِيْنَ

(۱۱۹:۲) و برگڑت لوگوں کا حال ہے ہے کہ علم کے بغیر محض اپنی خواہشات کی بنا پر گمراہ کن باتیں کرتے ہیں۔
ان حد سے گزرنے والوں کو تمہار ارب خوب جانتا ہے۔" اس لئے اللہ تعالیٰ تقم دیتا ہے کہ تم ہر قتم کے گناہوں کو ترک کر دو' چاہے ظاہری ہوں یا باطنی ۔ یہ بات بھی ان گناہوں ہی میں سے ہے کہ کوئی بغیر علم کے لوگوں کو گمراہ کرنے کا سبب بنے۔ اور یہ کام وہ محض اپنی خواہشات کی تسکین کے لئے کرے اور پھر اپنی اس سرگر می کو دینی اور شرقی رنگ بھی دے آگر چہ شریعت پر محض افترا ہو۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ انہیں اس مقم کی افتراء پر وازی کے انجام بدسے زراتا ہے۔

(وَذَرُوْا ظَاهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِيْنَ يَكْسِبُوْنَ الْاِثْمَ سَيُحْزَوْنَ بِمَا كَانُوْا

یقتر فُو نَ (۱۲۰:۱۶) دو تم کھلے گناہوں سے بھی بچو اور چھپے گناہوں سے بھی بچو 'جو لوگ گناہ کا ارتکاب کرتے ہیں وہ اپنی اس کمائی کا بدلہ پاکر رہیں گے۔"اس کے بعد بھم دیا جاتا ہے کہ جن جانوروں پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو'
ان کا گوشت کھانے سے باز رہو۔ بیہ لوگ بعض جانوروں کو ذائح کرتے وقت ان پر اللہ کے سوا اور اللوں کے نام بلیت سے۔ یا وہ انہیں قار بازی کے لئے ذائح کرتے سے اور پھر پانسوں کے ذریعے انہیں تقیم کرتے ہے۔ بعض مردار جانوروں کے فاریع انہیں تقیم کرتے ہے۔ بعض مردار جانوروں کے گوشت کے استعال کے معالمے میں وہ مسلمانوں سے جھڑتے ہے۔وہ کہتے ہے 'اگرچہ ایسے مردہ جانوروں پر اللہ کا نام نہیں لیا گیا لیکن اللہ نے خود انہیں ذائح کر دیا ہے۔ان کا استدلال بیہ تھاکہ مسلمان اسپے ہاتھ سے ذائع کے

ہوئے جانوروں کا گوشت تو کھاتے ہیں لیکن اللہ کے ذریح کئے ہوئے جانوروں کا گوشت وہ نہیں کھاتے۔ یہ وہ تصور اور استدلال ہے جس کی کمزوری بالکل واضح ہے اور یہ تصور تمام جابلیتوں کے اندر پایا جاتا رہا ہے۔ یہ تصور مشرکین کو ان کے وہ شیاطین دیتے تھے جو جنوں اور انسانوں ہیں ہے ان کے ساتھ گئے ہوئے تھے تاکہ وہ ان کے بودے تصورات اور دلائل کے ذریعے مسلمانوں کے ساتھ مجادلہ کریں۔ ان باتوں کی تنصیلات ان آیات ہیں دی گئ ہیں۔

(وَلَا تَاْكُلُو المِمَّالُمْ يُذْكُرِ اسْمُ اللهِ عَلَيْهِ وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ وَ إِنَّ الشَّيْطِيْنَ لَيُو حُو نَ اللهِ عَلَيْهِ وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ وَ إِنَّ الشَّيْطِيْنَ لَيُو حُو نَ اللهِ عَلَيْهِ وَ اللهِ عَلَيْهِ مَ اللهِ عَلَيْهِ وَ اللهِ عَلَيْهِ مَ اللهِ عَلَيْهِ وَ اللهِ عَلَيْ وَ اللهِ عَلَيْهِ وَ اللهِ عَلَيْهُ وَ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهُ وَ اللهِ عَلَيْهُ وَ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهِ عَلَيْهُ وَ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهِ عَلَيْهُ وَ اللهِ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهِ عَلَيْهُ وَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهُ عَلَيْهُ وَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

و ان اطَعْتُمُوهُمْ انْکُمْ لَمُسْرِ کُونَ (٦:١٦)) اگرتم نے ان کی اطاعت کی تو تم مشرکین میں سے ہوکے۔ یعنی جمال تم نے امرائنی اور شریعت الہیدکو ترک کر دیا اور دو سرول کے اوا مراور احکام کو ان پر ترجیح دے دی تو یہ مرجع شرک ہوگا۔ دو سری جگہ اللہ تعالی فرماتا ہے:

(اتّحذُو السّحبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ الرّبَابَا مِّنْ دُوْن اللّهِ) انهوں نے اپنے احبار اور رہبان کو الله کے سوار بیایا ہے۔ " اس آیت کی تغیر میں زندی نے ایک روایت نقل کی ہے۔ وہ حضرت عدی " این حاتم سے روایت کی ہے۔ وہ حضرت عدی " این حاتم سے روایت کی بندگی نبیں کی ہے۔ رسول " اللہ نے فرایا: " دمان " بلکل انہوں نے بوچھار سول " الله نے فرایا: " دمان " بلکل انہوں نے کی ہے۔ انہوں نے ان کے لئے حرام کو طال کر دیا اور طال کو حرام اور یہ لوگ ان کی اطاعت کرتے ہیں تو یہ ان لوگوں کی جانب سے احبار و رہبان کی عبادت ہے۔ ای طرح علامہ این کیرنے حضرت عدی " سے روایت کی ہے کہ اس آیت

(اتَّحِذُو السَّحِبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ الرَبَابَا مِنْ دُون اللَّهِ) كا منهم بيه به كه انهوں نے لوگوں سے تعجت و بدایت طلب كى اور اللہ كى كتاب كو پس پشت وال ریا - يكى وجَه ہے كہ اللہ تعالى نے بيه قرمايا تعا-

(وَمَا أُمرُو اللَّالِيَعْبِدُو اللَّهَا وَّاحِدًا) وان كوتهم به رياميا تقاكه وه صرف الله واحدى بندگ ريس من الله واحدى بندگ كريس من يركو طال قرار كريس من يركو طال قرار

دے دیا تو وہ حرام ہو جاتی ہے۔جو قانون بنایا وہ قابل اتباع ہوتاہے جو فیصلہ وہ کرتا ہے وہ نافذ ہوتا ہے۔

یہ بیں اتوال حفرت ابن کیراور سدی کے ۔ بید دونوں حضرات نمایت ہی دو ٹوک الفاظ میں فیصلہ کرتے ہیں اور بات کو بالکل کھول کر بیان کرتے ہیں اور بید اس لئے کہ اس معافے بین قرآن کی بات بھی نمایت ہی داشتے اور دو ٹوک ہے۔ پھر اس بات کو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود تشریح کر کے واضح کر دیا ہے کہ جو شخص بھی معاملات زندگ کے کسی بھی جزئیہ میں اللہ کی بائی ہوئی شریعت بر چاتا ہے وہ مشرک ہے آگر چہ ایسا شخص اپنی اصلیت کے اعتبار سے مسلم ہوکیونکہ اس فعل کی وجہ سے وہ اسلام سے خارج ہوکر مشرکوں کی صف میں ایسا شخص اپنی اصلیت کے اعتبار سے مسلم ہوکیونکہ اس فعل کی وجہ سے وہ اسلام سے خارج ہوکر مشرکوں کی صف میں کھڑا ہو جاتا ہے۔ آگر چہ زبان کے ساتھ وہ بار بار "اشھد" بڑھتا رہے جبکہ عملاً وہ غیراللہ کا مطبع فرمان اور شاگر دہو۔

آج جب ہم اس کر ہ ارض پر اس زاویے سے نظر ڈالتے ہیں اور پھراسے ہم ان آیات کی ان تصریحات کی روشنی میں دیکھتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اس پر شرک اور جاہلیت کا تعمل کنٹرول ہے۔ اللا ماشاء اللہ تو ہم اس کر ہ ارض کے مالکان اقتدار کے اس عمل پر اعتراض کرتے ہیں جنہوں نے خدائی خصوصیات کا دعویٰ کر دیا ہے کہ ان کا کوئی قانون اور کوئی تھی قابل قبول نہیں ہے۔اللہ کہ کوئی نمایت ہی مجبور ہو۔

آیت زیر بحث (و لگا تا کلو ا) میں ذیوں کے بارے میں جو ہدایات وی گئی ہیں ان میں سے فقی اعتبار سے طال و حرام کی تفییلات علامہ این کیڑنے اس طرح دی ہیں۔ فرماتے ہیں کہ اس مسلہ میں ائمہ فقہ کے تین اقوال ہیں۔ بعض فقماء کتے ہیں کہ ایس مسلہ میں ائمہ فقہ کے تین اقوال ہیں۔ بعض فقماء کتے ہیں کہ ایس ڈ بیجے کا گوشت کھاٹا حرام ہے چاہے ذبیعے پر اللہ کا نام عمد آنہ لیا گیا ہویا سہوا۔ حضرت لین عمر 'نافع 'عا مر شعبی اور محمد این سیرین سے بھی ایسے ہی مروی ہے 'امام مالک سے بھی ایک روایت ایسی ہی ہی ہے۔ حضرت لین طبل سے بھی ایک روایت ایسی ہی ہے اور متھ مین و متاخرین میں سے ایک گروہ نے اس کی تائید کی ہے۔ امام احد این طنبل سے بھی ایک روایت لیسی ہی ہو این گئی ہو متاخرین شافعیہ ہیں ہیں 'انہوں نے اپنی کتاب ار تعین میں بھی کی رائے اختیار کی ہے اور انہوں نے اپنی کتاب ار تعین میں بھی کی رائے اختیار کی ہے اور انہوں نے اپنے نہ ہب پر اس آیت سے استدلال کیا ہے۔ نیز اس گروہ نے شکار کے میں بھی کی رائے اختیار کی ہے اور انہوں نے اپنے نہ ہب پر اس آیت سے استدلال کیا ہے۔ نیز اس گروہ نے شکار کے میں بھی کی رائے اختیار کی ہے اور انہوں نے اپنے نہ ہب پر اس آیت سے استدلال کیا ہے۔ نیز اس گروہ نے شکار کے میں بھی کئی رائے اختیار کی ہے اور انہوں نے اپنے نہ ہب پر اس آیت سے استدلال کیا ہے۔ نیز اس گروہ نے شکار ک

بارے میں وار د دو سری آیت ہے بھی استدلال کیا ہے۔

(وَلَا تَاْكُلُو المِمَّا كُمْ يُذْكُرِ المسمُ اللَّه عَلَيْهِ) پن ان شكارے كھاؤ ہے وہ (كتے) بكؤ كر تمارے كے روك لين اور اس براللہ كانام لو " ان كا استدلالَ به بحق ہے كہ اس آیت میں اس كے لئے اندلفسق كا تاكيدى لفظ آيا ہے ۔ انه كى خميركا مرجع اكل ہے ۔ پعض مغرين نے غيراللہ كے نام پر ذرج كرنے كى طرف عاكد كيا ہے ۔ نيز يد رائ ركھنے والے حضرات ان احادیث ہے بھى استدلال كرتے ميں جو شكار اور ذبيحوں پر اللہ كا نام لينے كے بارے ميں وار دميں مثلاً عدى ابن حاتم اور ابو شغبرى احادیث ۔ وجب تم نے اپنے سدھائے ہوئے كے چھو ڑا اور اس پر تم نے اللہ كا نام ليا تو جب تك وہ كما تمارے كے روك ركھے تم كھاؤ ۔ "بد دونوں احادیث محجین نے روایت كى ہیں ۔ نیز رافع ابن خدت كى حدیث ہے ہى بہر وہ استدلال كرتا ہے ۔ وجب سے خون نكلا اور اس پر اللہ كا نام ليا عميا ہو تو اے كھاؤ ۔ " بد حدیث بھى معجمین نے روایت كى ہے ۔ اس مسئلے میں دو سراند ہب ہے كہ ذبيحوں پر اللہ كا نام ليا عميا ہو تو اے اور واجب نميں ہے ۔ اللہ كا نام این شرط اور واجب نميں ہے ۔ اللہ كا نام این شرط اور واجب نميں ہے ۔ اللہ كا نام دب ہے ۔ آگر كوئى عمر آيا نسيان كى وجہ ہے ذرج كے وقت اللہ كا نام احد ابن حمل ہے ہيں اور واجب نميں ہے ۔ امام شافى كا ذب ہو ۔ اور آپ كے تمام رفتاء بھى اس طرف كے ہیں ۔ امام احد ابن حمل ہے ہيں امام احد ابن حمل ہے ہيں خوق نميں بڑتا ۔ یہ امام احد ابن حمل ہے ہيں ۔ امام احد ابن حمل ہے ہيں ۔ امام احد ابن حمل ہے ہيں

ایک روایت ای مضمون کی ہے۔ امام مالک سے بھی ایک روایت اس کے مطابق ہے۔ آپ کے رفقاء میں سے اشہب انن عبد العزیر نے اس کی تقریح کی ہے اور انہوں نے حضرت ابن عباس ' ابو ہریرہ' عطاء ابن ابو رباح سے بھی لیک ہی روایات نقل کی ہیں ' وائلہ اعلم ۔ اب رہیں وہ آیات و احادیث تو ان کی تاویل امام شافعی نے یوں کی ہے کہ آیت

(وَلَا تَاْكُلُو ا مِمَّالَمْ يُذْكُرِ اسْمُ اللهِ عَلَيْهِ) ان ذيون كابر عين به جن پر بنون كانام ليا كيا مو-

(اَ وَفِسْقًا اُهِلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِه) مِن اس كى تقريح ہے۔اى طرح ابن جرج كتے بيں كہ آيت (ولَا تَا وَفِسْقًا اُهِلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِه) مِن اس كى تقريح ہے۔اى طرح ابن جرج كتے بين كہ آيت (ولَا تَاكُلُوا -----) مِن ممانعت ان ذيبوں ہے ہو قريش بنوں كے اوپر ذر كرتے تھے۔ نيز ان ذيبوں كے بارے مِن جو مجوى ذر كرتے تھے۔امام ثافعى نے جو مسلك افتياركيا ہے يہ قوى ترہے۔
ابن ابو عاتم نے اپنى سند كے ساتھ محرت ابن عباس " ہے يہ نقل كيا ہے كہ

(وَلَا تَاْكُلُو المِمَّا لَمْ يُدْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ) مردار كے بارے بين ہے۔ اس كى تائيد بين امام ابوداؤد نے اپنى مرسل احادیث بين ثور ابن بريدكى حديث نقل كى ہے۔ رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمايا : "دمسلم كا ذبيحہ طلال ہے 'اس پر الله كا نام ليا گيا ہو يا نہ ليا گيا ہو۔ اس لئے كہ اگر وہ نام لينا تو صرف الله تى كا لينا۔" اور اس مرسل روايت كى تائيد وارتفنى كى روايت سے ہوتى ہے كہ جب ليك مسلمان ذرج كرے اور اس ذرج كے وقت الله كا نام موتا بى نہ نے كہ اور الله كى نام ہوتا بى نے كہ اس كا گوشت كھايا جائے 'اس لئے كہ مسلمان كے اندر الله كے ناموں بين سے كوئى نام ہوتا بى ہوتا بى ہوتا بى ہوتا بى الله كے ناموں بين سے كوئى نام ہوتا بى ہوتا ہى ہوتا ہى ہوتا بى ہوتا بى ہوتا ہى ہوتا ہ

تیرا ند بب بہ ہے کہ اگر کوئی بھول کر اللہ کا نام نہ لے توکوئی حرج نہیں ہے اور اگر عد آ ایباکرے تو کھانا جائز نہ ہو گا۔امام مالک اور امام احمد ابن حنبل کا بہ مشہور ند بب ہے۔اور امام ابو حنیفہ اور ان کے ساتھی بھی ای طرف سے ہیں۔ اسحاق ابن راہو یہ بھی ای کے قائل ہیں۔حضرت علی ' ابن عباس ' سعید ابن سمید ہوں ' عطاء ' طاوس ' حسن بھری ' ابو مالک ' عبد الرحمٰن ابن ابولیل 'جعفر ابن مجمد اور ربیعہ ابن عبد الرحمٰن سے بھی ایبا ہی منقول ہے۔

این جریر کتے ہیں اہل علم نے اس آیت کے بارے میں اختلاف کیا ہے کہ اس آیت کا کوئی تھم منسوخ ہوا ہے یا نہیں ۔ بعض نے بید کما ہے کہ بید اپنے مفہوم میں محکم آیت ہے اور اس کا کوئی حصد منسوخ نہیں ہے۔ مجاہد ای کے قائل ہیں ۔ حسن بھری 'تکرمہ کا بید قول ہے کہ

(فَكُلُوْ امِمًّا ذُكِرَ اسْمُ اللهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِالْيِهِ مُوْمِنِيْنَ (١١٨))

دو سری جگه الله فرماتے ہیں-

(وَلَا تَاْكُلُوْا مِمَّا لَمْ يُذْكُرِ إِسْمُ اللهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ) ١١) طرح اس آيت نے کہلی کو منوخ کر دیا۔ پھراس سے اہل کتاب کا کھانا منٹی کیا گیا۔

(وَطَعَامُ الَّذَيْنَ اُوتُو اللَّكَتَابَ حِلَّ لَكُمْ وَطَعَامَكُمْ حِلَّ لَهُمْ) ابن ابوحاتم كت بي كه عباس ابن الوليد كر سائے كول كى بيروايت يومى كئ كه الله نے پہلے بيه آيت نازل فرمائی -

(وَلَا تَاْكُلُو المِمَّالَمْ يُذْكُرِ اسْمُ اللهِ عَلَيْهِ) اوراس كے بعد الله في است منوخ كر ديا - يوں اس في الل اسلام يررحم فرماياً اوريه آيت نازل بوئى -

(اَلْيَوْمَ اُحِلَّ لَكُمْ الطَّيَبَ وَطَعَامُ اللَّذِيْنَ اُوتُوْ الْكَتَابَ حِلَّ لَكُمْ) يوں اس دوسرى اَيْتَ نَهُ بَهُ كُومَ اُورَ اللَّ كَتَابَ كَا ذَيْتِهُ طَالَ قُرَارُ دَيا كَيا-اس كَ بَعَدُ ابْنَ جَرَيَ فَهَا : و كَمَ حقيقت بيہ به كي وَ مَن وَكُر دَيا اور اللَّ كتاب كا ذيجه طال قرار ديا كيا-اس كے بَعَدُ ابْنَ جَرَيَ فَهَا بَوْدَ اَنْ كَا حَرَا اَنْ كَابَ كَابَ كَ وَرَى بَيْنَ اللَّهُ كَا نَامَ نَهُ لَيَا كَيَا بَوْدَ اِنْ كَا حَرَا اَنْ كَابَ عَلَى اللَّهُ كَا نَامَ اللَّهُ كَا نَامَ اللَّهُ كَا نَامَ اللَّهُ كَا نَامَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ كَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ كَا اللَّهُ اللَّهُ كَا اللَّهُ اللَّهُ كَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ كَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ كَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ كَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ

---000---

آوَ مَنْ كَانَ مَيْتًا فَاَخِينَنَهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَّنْشِي بِهُ وَ الثَّاسِ كَمَنُ مَّتَلُهُ فِي الظَّلْمَتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا الْكَالِكَ مُحْوِمِيهُ فِي الثَّالِي كَمَنُ مَعْمُونِي الثَّالِي مَعْمُونِي اللَّهِ اللَّهِ مُحْوِمِيهُ لَيْنَ اللَّهِ مَعْمُومِيهُ وَمَا يَنْعُونُونَ اللَّهِ اللَّهِ مَعْمُومِيهُ وَمَا يَنْعُونُونَ اللَّهِ وَ مَا يَنْعُونُونَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَ اللَّهُ وَ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ اللَّهُ وَ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهِ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُ الللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُ اللَّهُ الْمُؤْمِنُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ اللَّهُ اللَّهُ

و کیا وہ فخص جو پہلے مردہ تھا پھر ہم نے اسے زندگی بخشی اور اس کو وہ روشنی عطاکی جس کے اجائے ہیں وہ لوگوں کے در میان زندگی کی راہ طے کر آئے ہاں شخص کی طرح ہو سکتا ہے جو آاریکیوں میں پڑا ہوا ہو اور کسی طرح ان سے نہ لکتا ہو؟ کافروں کے لئے تو اس طرح ان کے اعمال خوشنا بنا دیئے گئے ہیں 'اور اس طرح ہم نے ہربہتی میں اس کے برے بڑے ہمروں کو لگا دیا ہے کہ وہاں اپنے کمروفر یب کا جال پھیلائیں ۔ در اصل وہ اپنے فریب کے جال میں آپ سے جن ، گر انہیں اس کا شعور نہیں ہے۔

جب ان کے سامنے کوئی آیت آتی ہے تو وہ کہتے ہیں وہ ہم نہ مانیں گے جب تک کہ وہ چیز خور ہم کو نہ دی جائے جو الله کے رسولوں کو دی گئی ہے۔'' الله زیادہ بستر جانتا ہے کہ اپنی پیغامبری کا کام کس سے لے اور کس طرح لے۔قریب ہے وہ وقت جب سے مجرم اپنی مکاریوں کی یاداش میں اللہ کے ہاں ذات اور سخت عذاب سے دوچار ہوں گے۔

پس (میہ حقیقت ہے کہ) جے اللہ ہدایت بخشے کا ارادہ کرتا ہے اس کا بینہ اسلام کے لئے کھول دیتا ہے اور جے گراہی میں ڈالنے کا ارادہ کرتا ہے اس کے بینے کو تنگ کر دیتا ہے ادراییا بھینچتا ہے کہ (اسلام کا تصور کرتے ہی) اے یوں معلوم ہونے لگتا ہے کہ گویا اس کی روح آسمان کی طرف پرواز کر رہی ہے۔اس طرح اللہ (حق سے فرار اور نفرت کی) نایا کی ان لوگوں پر مسلط کر دیتا ہے جو ایمان نہیں لاتے۔"

ان آیات میں ہدایت و صلالت کی ماہیت کی تصویر کشی کی گئی ہے اور حقیقت ہدایت و صلالت پر حقیقت صلالت کی فہایت ہوئیت ہدایت ہوئیت و صلالت کی ماہیت کی اندر جو تشیہات اور جو مجاز استعمال کیا گیا ہے وہ اس لئے کیا گیا ہے کہ سید تصویر پر آٹیربن جائے ۔ تشیہات اور مجاز بھی نمایت ہی واقعیت پندانہ ہیں ۔

مدایت و صنالت کے حقائل اپی نوعیت کے اعتبار سے ایسے بین جن کو سمجھانے کے لئے اس قتم کی تصویر کشی اور مٹوثر انداز بیاں نمایت ہی ضروری ہے۔ آگر چہ بلاشبہ ہدایت و صنالت حقائل ہیں لیکن سے روحانی اور نظریاتی حقائل ہیں اورایسے حقائل میں جنہیں تجربات اور عمل کے ذریعے چکھا جاسکتا ہے۔ رہی کسی روحانی حقیقت کی تعبیریا حسن تعبیرتو اس سے لطف اندوز صرف وہی محض ہوسکتا ہے جس نے ان حقائل کو عماآ برتا ہو۔

یہ ایسے حقائق ہیں جو مردہ دلوں کو زندہ کرتے ہیں اور جو تاریک قلب و نظر کو روشن کرتے ہیں۔ یہ حقائق انسان کو ایک زندگی دیتے ہیں جس کے دریعے انسان ہرچیز کا مزہ لیتا ہے۔ ہرچیز کے بارے میں درست نقطہ نظر اپناتا ہے ' ہرچیز کی

صیح قدر و قبت منعین کرتا ہے۔ انسان کا احساس تمام محسوسات کے بارے میں یکسربدل جاتا ہے اور اس کے ول و دماغ میں اس قدر روشنی پیدا ہوجاتی ہے جس میں انسان ایک سے جمال کو دریافت کر لیتا ہے ،جس کے بارے میں پہلے اسے کچھ احساس بھی نہیں ہوتا۔

یہ ایک ایبا تجربہ ہے جو عام انسان کے حس و ادراک میں نہیں آسکنا۔ نہ انسان اسے الفاظ کا جامہ پہناسکتا ہے۔اس کا ادراک صرف وہ مخف کر سکتا ہے جس نے اس حقیقت کو پکھا ہو۔ قرآن کریم کا اسلوب بیان اس قدر زور دارہے کہ صرف وہی اسے ہمارے ادراک کے فزیب ترکر سکتا ہے۔کیونکہ یہ قرآن کا کمال ہے کہ وہ ہر حقیقت کے لئے حسب حال الفاظ لے کر آتا ہے جو مغموم کی حقیقت کے ساتھ ہم رنگ ہوتے ہیں۔

حقیقت رہے کہ کفر انسان کو ازلی اور ابدی حقیقت سے دور کر دیتا ہے۔ یہ ازلی اور ابدی حقیقت الی ہوتی ہے جس کے لئے فنا نہیں ہے۔ جو اوجھل نہیں ہوتی اور نہ گرائی تک اتر تی ہے۔ ابدی اور ازلی حقیقت سے تطع تعلق ہی درحقیقت موت ہے مکسی انسان کے لئے۔ ایسا انسان بھی بھی فعال نہیں ہوسکتا 'موٹر نہیں ہوسکتا اور اس کا کنات پر اسے کنٹرول نہیں ماصل ہوسکتا۔ چنانچہ ایسا مخص مردہ محض ہے۔ اس کی قوتیں اور صلاحیتیں مرجاتی ہیں اور وہ فطر تا مردہ انسان ہوتا ہے۔ یہ ہوست کی حقیقت۔

اس کے مقابلے میں ایمان نام ہے اس ابدی قوت کے ساتھ اتحاد واقسال کا۔ایمان اس قوت سے مدولیتا ہے اور میہ قوت اس کی دعاکو تبول کرتی ہے انداایمان حیات ہے اور کفر موت ہے۔

پر کفر کی حالت میں روح انسانی شرف اور علم سے محروم ہوتی ہے۔ وہ تاریکی میں گھر جاتی ہے۔ انسان کے اعتماء اور اس کے شعور پر تالے پڑ جاتے ہیں۔ انسان تاریکی میں کھو جاتا ہے اور گراہ ہوجاتا ہے۔ ایمان ہی ورحقیقت آلکھیں کھول دیتا ہے۔ وہ ادراک کا بھترین وسلہ ہے۔ اس سے استقامت نصیب ہوتی ہے۔ وہ ایک نور ہے ، نور کے ہر مغموم کے اعتمار ہے۔

کفر سے انسان سکر جاتا ہے ' اور بالاُ خر پھر بن جاتا ہے ' اس کی سوچ نگ ہو جاتی ہے اور اس کی وجہ سے انسان فطری رائے سے بے راہ ہو جاتا ہے۔ انداکفر ایک فتم کی نگی ہے جس میں ہر محض اطمینان سے محروم ہوجاتا ہے اور ہر وقت دل نگ رہتا ہے جبکہ ایمان سے شرح صدر' خوشی ' سوات حاصل ہوتی ہے اور اس کے خوشگوار سائے میں اطمینان نصیب ہوتا ہے۔

کافری حیثیت اس طرح ہوتی ہے جس طرح کوئی خودرو گھاس اور بودا ہوتا ہے۔جس کا اس کر اُ ارض پر کوئی مضبوط وجو دنہیں ہوتا اور نہ اس کی پختہ جڑیں ہوتی ہیں 'وہ ایک ایسا فرد ہوتا ہے جو اپنے خالق سے منتظع ہوتا ہے اور تنا تنا نظر آتا ہے۔ اس کا کنات سے بھی وہ مربوط نہیں ہوتا 'اس کا کنات کے ساتھ اس کا روحانی روا نہیں ہوتا۔ فقل مادی روا ہوتا ہے جو نمایت ہی محدود تعلق ہے اور ہے ای طرح ہے جس طرح کی بھی حیوان کا اس کا کنات کے ساتھ فطری روا ہوتا ہے۔ مصن محسوس روا اور دائرہ۔

' اس کے مقابلے میں لللہ فی اللہ جو تعلق ہوتا ہے وہ انسان فانی کو حقیقت ابدیہ اور حقیقت ازلیہ کے ساتھ مربوط کر دیتا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اسے اس کائنات فاہری کے ساتھ بھی موصول اور مربوط کر دیتا ہے۔ اس کے بعد ایک مومن کا گراتعلق اس قافلہ ایمان کے ساتھ اور ایک ایسی است کے ساتھ ہوتا ہے جس کی جڑیں انسانی تاریخ میں دور دور تک بھیلی ہوئی ہوتی ہیں۔ للذا مومن روابط کے ایک بڑے خزانے کا مالک ہوتا ہے۔ وہ تعلقات کا ایک عظیم اور وسیع سرمانیہ رکھتا ہے۔ وہ ایک نمایت ہی بھرپور اور وسیع مخصیت رکھتا ہے۔ اس کا وجود اور اس کی مخصیت اس کی عمرکے انتقام کے ساتھ ختم نہیں ہو جاتی۔

جب انبان ایمان لا تا ہے تو وہ اپنے دل میں ایک روشی پاتا ہے اور اس روشیٰ کے ذریعے پھراہ دین کے حقائق معلوم ہوتے ہیں اور اے اس دین کے منهاج عمل اور طرز تحریک کا بھی علم ہوجاتا ہے۔ اس کے قلب پر بجیب اکشافات ہوتے ہیں۔ جب ایک مومن اپنے دل میں بیہ نور پاتا ہے تو اے بجیب و غریب مناظر و مقامات نظر آتے ہیں۔ اے نظر آتا ہے کہ اس دین کے تمام اجزاء کے اندر ایک گراربط پایا جاتا ہے۔ اے حقائق واضح طور پر نظر آتے ہیں۔ اے نظر آتا ہے کہ اس دین کا منهاج عمل نمایت ہی گرااور نهایت ہی خوبصورت ہے۔ بید دین منفرق عقائد اور منفرق عبادات کا کوئی بے ربط مجموعہ نہیں ہے جس میں کچھ تو این بھی ہوں اور کچھ ہدایات بھی 'بلکہ بید دین ایک کمل منصوبہ ہے' اس کے تمام اجزاء ایک دو سرے کے ساتھ ہم آہنگ ہیں اور ایک دو سرے کے ساتھ ہم آہنگ ہیں اور ایک دو سرے کے ساتھ نہا اور ایک دو سرے کے ساتھ ہم آہنگ ہیں اور ایک دو سرے کے ساتھ نما ور اس کا نات کی فطرت کے ساتھ ہم این اور بی سفر ہیں اور بیہ سفر ہیں اور بیہ سفر نمایت ہی دوستانہ' باہم مجبت اور گہری الفت کے ساتھ جاری و ساری ہے' نمایت ہی

انسان اپنے دل میں سے نورپاتا ہے' اس کے ذریعے اس پر اپنی ذات کے حقائق' اپنی حیات کے حقائق ہر و نما ہونے والے حقائق' لوگوں کے احوال کے حقائق منتشف ہوتے ہیں۔ ان کی نظروں کے سامنے نمایت ہی روشن اور خیرہ کن مناظر آتے ہیں۔ وہ اس کائنات کے اندرجاری و ساری سنت البیہ اور اس کے ضوابط کو بھی پالیتا ہے' جو نمایت ہی محکم اور فطری اور خوشگوار انداز میں جاری ہیں۔ پھروہ سے بھی جان لیتا ہے کہ ان سنن وضوابط کے بیچے اللہ کی مشیت بھی جان لیتا ہے کہ ان سنن وضوابط کے ساتھ جاری مشیت بھی جان گئات میں سنن البیہ کو آزادی کے ساتھ جاری وساری کیا ہے اور کام کے مواقع فراہم کئے ہیں۔ ایسا محفق پھراس کائنات کے انسانوں کو دیکھتا ہے کہ سے لوگ سمن البیہ کے مطابق چلتے پھرتے ہیں گئین سنن البیہ کے حدود کے اندر۔

جب کسی انسان کے دل میں سے نور ایمانی پیدا ہوجاتا ہے تو وہ ہر معالمے ' ہرواقعہ اور ہر سکتے میں سچائی کی راہ واضح طور پر پا لیتا ہے۔ اب وہ اپنے اردگر د جاری سنن البیہ اور واقعات کو اپھی طرح دکھے سکتا ہے۔ خواہ وہ اس کے نفس سے متعلق ہوں ' اس کے خیالات سے متعلق ہوں یا اس کے اردگر د مختلف لوگوں کی طرف سے جاری منصوبوں سے متعلق ہوں۔ وہ اپنے ماحول کے ارادوں کو بھی معلوم کر لیتا ہے جا ہے ہید ارادے فلا ہر ہوں یا پوشیدہ۔ واقعات کی تعبیر و توضیح وہ اپنی عقل اور اپنے نفس کے اندر واضح طور پر پاتا ہے۔ وہ رونما ہونے والے تمام واقعات کی تعبیر اپھی طرح کر سکتا ہے گویا وہ ہر معالمے کا جواب کتاب اللہ سے افذکہ رہا ہے۔

جے یہ نور حاصل ہوتا ہے اس کے خیالات 'اس کا شعور اور اس کے خدو خال بھی روشن نظر آتے ہیں۔ وہ اپنے دل میں مرور 'اپنے حالات پر خوش اور اپنے انجام سے مطمئن ہوتا ہے۔ وہ تھم دیتے وقت نرم اور خوشگوار روب اپناتا ے۔ وہ واقعات و حالات کا سامنا بھی نمایت ہی سنجدگی ہے کرتا ہے اور ہر حال میں مطمئن 'پر امید اور پر بھین ہوتا ہے۔ سے ہے وہ حقیقت جس کی تصویر کھی قرآن کریم ان الفاظ میں کرتا ہے اور کتنی خوبصورتی ہے اور کس پیارے انداز میں -(اَ وَ مَنْ كَانَ مَیْتًا فَا حیینهُ وَ جَعَلْنَا لَهُ نُورًا یَّمْشِی بِه فِی النَّاسِ كَمَنْ مَّنْلُهُ فِی

النظلُمت لَيْسَ بِنحَارِ جِ مِنْهَا (٢:٢) (٥ يا وه فض جو پلے مردہ تھا 'پرہم نے اے زندگی بخشی اور اس کو وہ روشنی عَطاکی جَس کے اجالے میں وہ لوگوں کے در میان زندگی کی راہ سطے کر تا ہے اس شخص کی طرح ہو سکتا ہے جو تاریکیوں میں بڑا ہوا ہواور کسی طرح ان سے نہ نکاتا ہو؟

اس دین سے قبل مسلمان ایسے ہی تھے 'وہ مردہ تھے 'یہ اسلام ہی ہے جس نے ان کی روح کو وسعت دی اور انہیں زندگی بخشی ۔ ان کو ترقی جبتی ' حرکت اور حیات جاو دال عطاکی جبکہ اس سے پہلے ان کے دل بچھے بچھے تھے ۔ ان کی روح تاریک تھی 'لیکن جب ان کے دلوں کے اوپر ایمان کی بارش ہوئی تو وہ سرسبز اور اسلماتے ہوئے کھیت کی طرح ہو گئے ۔ ان کی روح سے نور کے بحضے پھوٹے گئے ' روشنی اور نور کی اریس اٹھنے لگیں ۔ وہ گراہوں کو راہ بتلانے گئے ۔ وہ جیران و پریٹان لوگوں کو راہ دکھاتے ' خوفزدہ انسانیت کواطمینان دلاتے ' غلاموں کو رہائی دلاتے ' وہ لوگوں کے لئے زندگی کے سفری سمت متعین کرنے گئے اور بیر اعلان کرنے گئے کہ انسان کو از سرنو زندگی عطا ہوگئی ہے ۔ اب وہ صرف بھٹد کا غلام ہے اور دنیاکی تمام غلامیوں سے اس نے رہائی پائی ہائی ۔

سوال ہے ہے کہ جس کی روح میں اللہ نے زندگی بحردی ہو کیا وہ شخص اس آدمی کی طرح ہوسکتا ہے جو اندھروں میں گھرا ہوا ہے اور ان سے اس کے نگلنے کی کوئی سبیل نہیں ہے۔ یقینا ان دونوں افراد کے حالات آیک دو سرے سے بہت ہی مختلف میں اور ان کے درمیان بہت برا فرق ہے۔ لنذاکون ہے جو اس ظلمت کدے میں دھرنا مارکر بیٹھ جائے جبکہ اس کے ار دگر دنور کافیضان ہورہا ہو؟

(سكذلك زين للكفرين ما كأنو ا يعملون (٢: ٢ ٢) (١٥ كافروں كے لئے تواى طرح ان كافروں كے لئے تواى طرح ان كا اعمال خوشما بنا ديے گئے ہيں۔ " يہ جھتے ان ان الار الله اقسام پيدا كى ہيں كہ ان ہيں ہے بعض لوگ نور معنت مثيت انى نے وديعت كى ہيں۔ پر اللہ نے انسانوں كے اندر الله اقسام پيدا كى ہيں كہ ان ہيں ہے بعض لوگ نور كو پندكرتے ہيں۔ جب كوئى ظلمت كو پندكر نے ہيں اور بعض لوگ ناست كو پندكر نے ہيں۔ جب كوئى ظلمت كو پندكر نے ہيں اور انسانوں ميں دور تك نكل جاتا ہے بيان تك كہ اس كے لئے واليس آنے كاكوئى راست بى منسيں رہتا۔ اس كے بعد جنوں اور انسانوں ميں ہے شياطين كاليك الشكر سامنے آتا ہے جو ايك دو سرے كے سامنے بر نما اور گراہ كن اچھا بناكر چيش كرتا ہے۔ اور پھروہ كافروں كے لئے ان كے اعمال كو مزيد خوشما بنا ديتے ہيں۔ جس دل ميں نور ايمان نہيں ہوتا وہ ان شياطين كى باتوں پر توجہ ہے كان و حرباہے۔ وہ ان كے وسوسوں كے جال ميں پينس جاتا ہے۔ اب وہ ہدايت و صلالت كى بھى كوئى تميز نہيں كر سكنا كيونكہ وہ اند هروں ہيں گھر اہوتا ہے۔ يوں اللہ كافروں كے لئے ان كے اعمال كو خوشما بنا ديتا ہے۔

اس اصول کے مطابق اللہ تعالیٰ نے ہرگاؤں میں یکھ و ڈیرے بجرم بنا دیے ہیں اور وہ ان بستیوں میں اپنی مکاریوں کے جال پھیلاتے ہیں۔ یوں اللہ کی جانب سے انسانوں کے ابتلاء کی سے اسیم تمل ہوتی ہے اور اللہ کی تقدیر اپنا کام کرتی ہے۔ اس کی تحکمت کے تقاضے پورے ہوتے ہیں اور ہر مخف اس دنیا میں وہی راستہ اختیار کرتا ہے جو اس کے لئے سازگار بنا دیا گیا ہوتا ہے اور آخرکار ہر مخض اپنے مقرر انجام تک جا پہنچتا ہے۔

(وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا فِيْ كُلِّ قَرْيَةٍ ٱكْبِرَ مُحْرِمِيْهَا لِيَمْكُرُوْا فِيْهَا وَمَا يَمْكُرُوْنَ إِلَّا

بانفسیہ و ما یشعر و ن (۲ : ۳) (۱ ۲ ۳ ۲) (اور ای طرح ہم نے بربستی میں اس کے بوے برموں کو لگا دیا ہے کہ وہاں اپنے مر و فریب کا جال پھیلائیں۔ وراصل وہ اپنے فریب کے جال میں آپ سینے ہیں اگر انہیں اس کا شعور نہیں ہے۔ یہ اللہ کی سنت ہے کہ وہ بربستی اشریا وارالخلافہ میں بڑے برٹ برمین میں کچھ لوگوں کو مقتر ر بادیت ہوتے ہیں اور یہ دین کے دشن اس لئے ہوتے ہیں کہ بندوں کے اور اقترار حاصل کر کے اسے اپنے مقاصد کے لئے استعال کرتے ہیں۔ دین ان سے اس اقترار کو چھین کر استعال کرتے ہیں۔ دین ان سے اس اقترار کو چھین کر اسے اپنے مقاصد کے لئے استعال کرتے ہیں۔ دین ان سے اس اقترار کو چھین کر اسے اپنے مقاصد کے لئے استعال کرتے ہیں۔ دین ان سے اس اور لوگوں کو اللہ کی غلامی میں دے دیتا ہے اور اللہ تی رب الناس اور ملک الناس قرار پاتا ہے۔

یہ سنت البیہ ہے کہ اللہ سچائی کے ساتھ رسولوں کو بھیج اور یہ سچائی تمام مدعیان ربوبیت سے ان کی ربوبیت چین الے اور تمام مدعیان حاکمیت سے ان کا حق اقتدار چین ہے ۔ چنانچہ سچائی کے باوجو دید اکابر مجرمین رسولوں اور سچائی کے رشن ہو جاتے ہیں اور بہتیوں اور دارالحکومتوں میں اپنی مکاری کے جال پھیلاتے ہیں ۔ تمام لوگ اپ اپ اپ دارالخلافوں سے ایک دو سرے کو ہدایات اور ربورٹیں دیتے ہیں جو فریب پر مبنی ہوتی ہیں اور یہ لوگ معرکہ حق و باطل میں شیاطین کے معاون بنتے ہیں ۔ باطل اور گرائی کو پھیلانے کی سمی کرتے رہتے ہیں اور اپنی اس طا ہری اور خفیہ سازش کی وجہ سے لوگ و حقیم سیجھتے ہیں ۔

یہ سنت جاریہ اور ہمہ گیر معرکہ ہے۔ اس کئے کہ دونوں قونوں کے در میان اصل اول ہی کی بنا پر نصنا و وجو دمیں آ گیا ہے۔ اصل اول یہ ہے کہ حاکمیت اور اقترار اعلی صرف اللہ جل شانہ کے ساتھ مخصوص ہے جبکہ کسی بھی بہتی کے مجرمین کی خواہش یہ ہوتی ہے کہ اس بہتی میں ان کی بات کی چلت ہو اس کے علاوہ اہل حق اور ان اکابر مجرمین کے در میان ذاتی تضا دہمی ہوتا ہے۔

ہرنی کو اس معرکے سے دوچار ہونا پڑتا ہے۔کوئی نبی اس سے پیج نہیں سکتا۔ نبی اور اہل ایمان کے لئے لازی ہے کہ وہ اس معرکے میں کو دیں اور آخر کار اس میں سے سرخروئی کے ساتھ تکلیں۔ اللہ اپنے دوستوں کو اطمینان ولاتے ہیں کہ ان بحرمین کا کر و فریب کتنا ہی عظیم کیوں نہ ہو اور ان کا حال طویل سے طویل ترکیوں نہ ہو؟ آخر کار ہی کمر خود ان پر آگر بڑے گا۔اس لئے کہ اہل ایمان صرف تنا اس معرکے میں نہیں کو دتے اللہ ان کے ساتھ ہوتا ہے اور وہ ان کے لئے کافی مددگار ہے۔ وہ کافی مددگار ہے جال میں سینے

ہیں مرانبیں اس کاشعور نہیں۔

(و مَا يَم حُرو و نَ الّنا بِالْفُسِهِم و مَا يَشْعُر و نَ (٢ ٣ ٢)) "لذا الله ايمان كو بورى طرح مطمئن رہنا چا ہے۔" اب قرآن كريم بية بتانا ہے كہ اللہ كے رسولوں اور اللہ كے دين كے دشنوں كے مزاج ميں كرو غور كا مادہ بحرا ہوتا ہے۔ اور يكى كبر اس بات كا سب بنتا ہے كہ وہ اسلام سے دور رہيں اور به اس لئے اس نظريہ سے دور بھائتے ہيں كہ اس ميں جس طرح به اكابر اللہ كے بندے ہوتے ہيں اس طرح تمام عوام بحى اللہ كے بندے ہوتے ہيں 'كوئى طبقاتی فرق باتی نہيں رہتا۔ چونكہ به لوگ اپنے اس طبقاتی فرق و امتياز كو قائم ركھنا چاہتے ہيں اس لئے اليے لوگوں كے لئے به ليك برائر واگھون ہے كہ به ايمان لے آئيں اور بي كے سامنے اطاعت كريں صالاتك وہ اس بات كے عادى ہيں كہ وہ فود مطاع بنيں اور الوہيت اور ربوبيت كے مقام پر فائز ہوں' قانون سازى كريں اور ان بات كے قوائين كو تتليم كيا جائے۔ وہ ادكام دیں اور لوگ ان كے ادكام كی اطاعت كريں۔ يك وہ ہے كہ وہ الي باتيں كے قوائين كو تتليم كيا جائے۔ وہ ادكام دیں اور لوگ ان كے ادكام كی اطاعت كريں۔ يك وہ ہے كہ وہ الي باتيں كرتے ہيں جو كرنے كی نہيں ہيں۔ نمايت ہى بے بنياد بات كرتے ہيں كہ ہم اس وقت تك ايمان نہ لائم گے جہيم ميں وہ تعليم نہ دى جائے ہو نبيوں كو دى گئى:

(وَاذَا جَآءَ تُهُمْ اللهِ (١٤:٦) اللهِ النَّ لُو مِنَ حَتَى نُوتَى مَا اُوتِى رُسُلُ الله (١٤:٦)

د جب ان كے سامنے كوئى آيت آتى ہے تو وہ كتے ہيں د مم نہ مائيں كے جب تك كه وہ چيز خود بم كو نه دى جائے جو الله كے رسولوں كو دى گئى ہے۔ "وليد ابن مغيرہ نے ايك باركما : د كہ اگر نبوت حق بات ہوتى تو ميں زيادہ سخق تھا كہ ميں ني ہوتا كيونكہ ميں عرف الله عن عرف الله عن مير ميں الله د فيدا كى تتم ہم اس ميں تم سے بوا ہو۔ مال ميں تم سے زيادہ ہوں۔ "اور ابوجل نے كما د فيدا كى تتم ہم اس تحك بر رامنى نه ہوں كے اور نه بى اس كى اطاعت كريں مي الله يكه ہم پر بھى اى طرح جرئيل وحى لے كر آئيں جس طرح اس برطاتے ہيں۔

یہ بات کسی سے پوشیدہ نہیں ہے کہ کبرنفس اور اس قتم کے لوگ جس طرح کے عادی ہوتے ہیں کہ یہ احکام صادر کرتے ہیں اور دو سرے لوگ اطاعت کرتے ہیں ایسے امور ہیں جن کی وجہ سے لوگوں کے لئے ضلالت کو مزین کر دیا جاتا ہے اور یوں یہ لوگ دین اور داعیان دین (رسل) کے مقابلے میں دشنی پر اتر آتے ہیں۔

چنانچہ اللہ ایسے لوگوں کے ان اقوال کی تردید فرماتے ہیں۔اول سے کہ کسی کو رسول مقرر کرنا سے اللہ کے علم محیط پر موقوف ہے کہ کون اس لائق ہے کیونکہ نبوت ایک نمایت ہی اہم کا کناتی منصب ہے۔ اور دو سری بات سے کہ یماں اللہ تعالیٰ ان کی تردید بختی اتحقیر اور دھمکی سے کرتے ہیں کہ تمہار اانجام بہت ہی برا ہونے والا ہے۔

(اَللَّهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيْبُ الَّذِيْنَ اَجْرَمُوْا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ

و عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُو ا يَمْكُر و نَ (٢:٤٦) (١٢٤) والله زياره بهتر جاتا ہے كه اپني پيغامرى كاكام كس سے لے اور كس طَرح لے - قريب ہے وہ وقت جب بيہ جرم اپني مكاريوں كى پاوائن ميں الله كے ہاں ذلت اور سخت عذاب سے وہ چار ہوں گے ۔ "رسالت ايك نمايت بى عظيم اور مہتم بالثان منصب ہے - بيه ايك كائناتى معالمہ ہے

جس میں ازلی اور ابدی ارادہ اللہ آیک بندے کے ساتھ جر جاتا ہے۔ عالم بالا اور انسان کی محدود ونیا کے در میان انسانی جاتا ہے۔ آسمان اور زمین آپس میں مل جاتے ہیں ' دنیا اور آخرت آیک ہو جاتے ہیں۔ اس میں حیاتی کے کلیات انسانی واقعات ' انسانی آریخ اور عملی دنیا پر منطبق ہوتے ہیں۔ اس میں آیک انسان اپنی ذات ے الگ ہو جاتا ہے اور خالص اور کامل اللہ کا ہو جاتا ہے۔ محض نیت اور عمل کا خلوص آئی نہیں بلکہ اس مخصوص انسان کا ظرف بھی اس عظیم کام کے لئے خالی ہو جاتا ہے۔ زات رسول ذات باری کے ساتھ مربوط ہو جاتی ہے۔ رسول اور خدا کے در میان براہ راست رابطہ ہو جاتا ہے۔ اور یہ انسان صرف اس صورت میں ممکن ہوتا ہے کہ رسول کی ذات اپنی ماہیت کے اعتبار سے اس رابطے کے لئے صالح اور قابل ہو جاتے۔ اس کے اندر ایسی صلاحیت پیدا کر دی جاتے کہ وہ اس پیغام کو وصول کر سے۔

اس لئے سے بات اللہ ہی جانا ہے اور فیصلہ کرتا ہے کہ امانت رسالت وہ کماں لاکر رکھ دے۔ اس مقصد کے لئے کس ذات کا انتخاب کرے کیونکہ اللہ علی اللہ ہی ہے کہ ان اربوں بین ہے کہ کا انتخاب فرما لیتا ہے۔

جو لوگ مقام رسالت تک پنچنا چاہتے ہیں یا وہ یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ ان کو دینی تعلیمات عطاکی جائیں جو رسولوں کو دی گئی ہیں اکیون یہ لوگ ایسا مزاج رکھتے ہیں جو مسلمان کے لئے مودوں بن نہیں ہوتا اس لئے کہ وہ خود اپنی ذات کو محور کا نزاج تھے ہیں جبکہ رسولوں کا مزاج بالکل دو سرا ہوتا ہے ۔ رسول کا مزاج تو یہ ہوتا ہے کہ وہ نہایت بی عاجزی ہے رسالت کو تبول کرتا ہے اور پھر اپنے آپ کو اس کے لئے وقف کر دیتا ہے ۔ وہ اپنی ذات کو اس پیغام میں نشوونما دیتا ہے اور پھر رسول کو یہ منصب ایسے حالات میں دیا جاتا ہے کہ وہ نہ اس کے بارے میں کوئی خبرر کھتا ہے اور نہ بی وہ اس کا امیدوار ہوتا ہے۔

(وَمَا كُنْتَ تَرْجُو اَنْ يُلْقَى الَيْكَ الْكَتْبَ اللَّ رَحْمَةٌ مِنْ رَّبِكَ) تم اس بات كى اميد نه ركع سے كه تهارے طرف كتاب كا القائد وكا ني تو تمارك ربكى ايك رحت تقى -" دو سرى بات يہ به كه يه اكابر جائل بيں اور اس منصب كى ايميت سے واقف بى نہيں بيں -وہ اس حقيقت كو سجھ بى نہيں پارے كه يہ منصب كى كوعظا كرنا صرف الله كے افتيار ميں ہے -

یں وجوہات ہیں جن کی بناگرِ قرآن ان کی بات کا دو ٹوک الفاظ میں جواب دیتا ہے۔

اس کے بعد اللہ تعالی ان بحرمین کو سے رهمکی دیتے ہیں کہ ان کا انجام تو بین آمیز ہو گا اور انہیں شدید عذاب سے دوچار ہونا ہو گا۔

(سَيُصِيْبُ الَّذِينَ ٱجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيْدٌ بِمَا كَانُوا

یم کور و ن (٢ : ٤ ٢ ١)) قریب ہے وہ وقت جب مجرم اپنی مکاریوں کی پاداش میں اللہ کے ہاں ولت اور سخت عذاب سے دوچار ہوں گے ۔ اللہ کے ہاں ان کو ولت اس لئے نصیب ہوگی کہ انہوں نے اپنے متبعین کے ہاں اپ آپ آپ کو سرباند کیا ہوا تھا اور وہ ہو جہ کبرو غرور قبول حق سے انکار کرتے تھے اور ان برائیوں کے ساتھ ساتھ مقام رسالت کی تمنا میں کرتے تھے ۔ اور چونکہ انہوں نے اسلامی تحریک کے مقاسلے میں سازش کا جال پھیلایا 'رسولوں کی وشنی اختیار کی اور مومنین کو اذیت دی 'اس لئے انہیں سخت عذاب دیا جائے گا۔

اب مدیمیان اس بات پر ختم ہوتا ہے کہ انسانوں کے دل و دماغ میں ایمان ہو توکیا صورت حال ہوتی ہے اور ہدایت سے انسان کے شب وروز کس طرح بدل جاتے ہیں۔

(فَمَن يُرِدْ اللهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْاسْلَامِ وَمَن يُّرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَعَّدُ فِي السَّمَآءِ كَذْلِكَ يَجْعَلُ اللهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِيْنَ لَا

م ، ر ، ر ، ر ، ر ، ر ، ر ، و ، بس (بید حقیقت ہے کہ) جے اللہ بدایت بخشے کا ارادہ کرتا ہے اس کا سینہ اسلام کے لئے کھول دیتا ہے اور ایسا بھینچتا ہے کہ (اسلام کا لئے کھول دیتا ہے اور ایسا بھینچتا ہے کہ (اسلام کا تصور کرتے ہی) اسے یوں معلوم ہونے لگتا ہے کہ گویا اس کی روح آسمان کی طرف پرواز کر رہی ہے۔اس طرح اللہ (حق سے فرار اور نفرت کی) تاپاکی ان لوگوں پر مسلط کر دیتا ہے جو ایمان نہیں لاتے ۔"

اللہ تعالیٰ نے اس جماں میں ہر فخص کو افتیار تمیزی اور آزادی دی ہے کہ وہ صلالت افتیار کرے یا ہدایت۔
اب جو هخص اللہ تعالیٰ کی اس سنت جاربہ کے مطابق جو اس نے اس کا نئات میں ہدایت کے سلسلے میں وضع فرمائی ہے
راہ ہدایت کے حصول میں دلچیں رکھتا ہے اور اسے آزمانے کے لئے اسے جو افتیار دیا گیا ہے اور وہ اس کو استعال کر
کے ہدایت کے لئے سمی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے بینہ کو اسلام کے لئے کھول دیتا ہے۔ اس کے دل کے در شیخ
کمل جاتے ہیں اور وہ بہولت اسلام کو تجول کرتا ہے اور اس میں دلچینی لیتا ہے ' اس پر مطمئن ہو جاتا ہے اور وہ
اسلام کے ساتھ کھل مل جاتا ہے۔

اس کے مقابلے میں اللہ تعالی نے جس کے لئے گراہی مقدر کر دی ہے 'اور یہ بھی اللہ تعالیٰ کی ای سنت جارہ ہے مطابق ای فخص کو مقدر کر دی جاتی ہے جہ اسلام اور ہدایت سے کوئی ولچی نہیں رہتی ۔اس کے دل کے در ہے بند ہو جاتے ہیں اور اس کا بینہ اسلام کے لئے تنگ ہو جاتا ہے ۔اس کی طالت سے ہو جاتی ہے کہ گویا اس کی روح آسان پر پرواز کرنے والی ہے ۔چنانچہ اس کا دل و دماغ اس کے لئے بند ہو جاتا ہے اور وہ راہ ہدایت کو اختیار کرنے میں نمایت ہی مشکل محسوس کرتا ہے ۔

(كَأَنَّمَا يَصَّعُّدُ في السَّمَآعِ) ك الفاظين ايك نفياتى صورت حال كانتشد حى اندازيان من كينجا كيا

ہے۔ ایسے طالات جس میں انسان کی سانس پھول جاتی ہے اور سینہ تنگی محسوس کرتا ہے 'جس طرح باندی پر چڑھتے وقت انسان محسوس کرتا ہے۔ مغموم کے ساتھ ساتھ قرآۃ طعم کے مطابق لفظ (یَصَعَدُ) کے اندر بذات خود ایک شم کی تختی اور مشکل پائی جاتی ہے اور بڑی محنت سے یہ لفظ اوا ہوا ہے۔ اس لفظ کی آواز ہی سے اس کے مغموم کی مشکلات کا اندازہ ہوتا ہے۔ یوں انسان کی نفسیاتی حالت ' اس کی حمی حالت اور انداز تعبیر سب کے سب یماں کیجا اور یک رنگ ہو جاتے ہیں۔ (تفسیلات دیکھتے میری کتاب التصویر الغنی میں بحث حمی شخل)۔

یه مظراس اختامیه پرختم ہوتا ہے:

(کذلک یکجعل الله الرّ بحس علی الدین کایو منو ن (٦: ٥ ٢ ١) دورای طرح الله تعالی ناپلی ان لوگوں پر مسلط کر دیتا ہے ' جو ایمان نہیں لائے ۔' ای طرح کا مطلب سے ہے کہ جس طرح الله تعالی نے اس ونیا میں اپنا نظام قضا و قدر جاری کیا ہے۔ اس کے مطابق اور الله کی جاری و ساری سنت کے مطابق جو شخص راہ بدایت تلاش کرتا ہے الله اس کا سینہ کھول دیتا ہے اور جو شخص بدایت کو پند نہیں کرتا 'الله اے گرائی کے راستے پر وال دیتا ہے۔ الله اس طرح ایمان نہ لانے والوں کو گندگی میں وال دیتا ہے۔ (الرّ بحس) کے مفہوم میں کندگی اور ناپلی بھی ہے اور کر اوث بھی ہے۔ یعنی جو شخص اس ناپلی اور گندگی کے دلدل میں بھن جاتا ہے وہ ای میں پڑار ہتا ہے اور رجس کے لفظ کے استعال سے بی اشارہ دیتا مطلوب ہے۔

اب ہم اس آیت پر دوبارہ غور کرتے ہیں:

(فَمَنْ يُرِدْ اللّٰهُ اَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْاسْلَامِ وَمَنْ لَيْرِدْاَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَانَّمَا يَصَّعَّدُ فِيْ السَّمَاءِ كَذَٰلِكَ يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَى

الَّذِينَ لَا يُومنُونَ (٦:٥٦) (وپس (يه حقيقت به كه) جه الله بدايت بخشف كااراده كرما به اس كاسينه الله م ك ليخ اسلام ك لئے كھول ديتا به اور جه مراى ميں والنے كا اراده كرما به اس كے سينے كو تنگ كر ديتا به اور ايسا بھينچا به كه (اسلام كانفوركرتے بى) اسے يوں معلوم بونے لگتا به كه كويا اس كى روح آسان كى طرف پروازكر ربى ب-اس طرح الله (حق سے فرار اور نفرت كى) ناپاكى ان لوگوں پر مسلط كر ديتا به جو ايمان نهيں لاتے -"

اس آیت میں جس عظیم حقیقت کو بیان کیا گیا ہے بینی مثیت البیہ اور اس کے ساتھ وہ تمام دو سری آیات و نصوص جن کا تعلق اللہ کی مثیت اور انسانی اعمال اور رجانات سے ہے 'اور جن میں انسانی اعمال پر جزا و سزاکو مرتب کیا گیا ہے یا جن میں انسان کی ہدایت اور طلالت کے احکام مرتب ہوئے جیں 'ان تمام آیات کو میچ طرح سجھنے کے لئے عقلی اور فلفیانہ منطق کے سوا آیک دو سری منطق اور قوت ادراک کی ضرورت ہے۔ بینہ منطق اور قوت ادراک 'ہماری فلا ہری عقل اور منطق ہے وراء ہے۔ اس سلسلے میں اسلامی افکار کی تاریخ میں جو بحثیں معزلہ اور اہل سنت کے در میان ہوئی ہیں اور اہل سنت کے در میان ہوئی ہیں اور اہل سنت اور مرجمے کے در میان اور اس سے قبل عیسائیوں کے فلفہ الاموت کے اندر جو بحث وجدال رہی ہوئی ہیں اور اس سلسلے میں جو منطق صغری و کبری منعین ہوئے ان سب سے وہ قوت مدر کہ ورائے۔

اس نازک بحث کو سجھنے کے لئے ہمیں انسان کی عقلی اور منطق ونیا سے ذرا آگے جانا ہو گا اور اس حقیقت کو بچھنے کے ہمیں عقلی اور فلسفیانہ دنیا سے ذرا با ہر آگر انسان کی عملی زندگی ہیں آنا ہو گا۔ قرآن کریم جس صورت حال کی تصویر کھی کر رہا ہے اس کا تعلق ادر فلسفیانہ مباحث سے نہیں کھی کر رہا ہے اس کا تعلق ادر فلسفیانہ مباحث سے نہیں ہے۔ انسان کے واقعی حالات اور اس کے عملی شب و روز جس طرح ہوتے ہیں اور اس کا نتات ہیں جس طرح عملی طور پر چلتے ہیں ان آیات ہیں ان کی تصویر کھی گئی ہے۔ جب ہم انسان کی عملی دنیا کو دیکھتے ہیں تو اس میں اللہ کی قدرت اور مشیت اور انسان کا ارادہ اور سعی وعمل ساتھ ساتھ چلتے نظر آتے ہیں اور ان کاعملی میدان اس طرح باہم طا ہوا ہے مشیت اور انسان کا ارادہ اور سعی وعمل ساتھ ساتھ چلتے نظر آتے ہیں اور ان کاعملی میدان اس طرح باہم طا ہوا ہے کہ محض فلسفیانہ منطق اس محتی کو سلجھا نہیں سکتی۔

آگر کوئی ہے کے کہ اللہ کا ارادہ اور تقدیر انسان کو ہدایت یا صنالت کی طرف دھکیل دیتی ہے تو ہے صورت بھی عملی نہیں ہے۔
نہیں ہے اور آگر ہے کہا جائے کہ بس انسان کا ارادہ اور عمل ہی اس کے انجام کو متعین کرتا ہے تو عملاً ابیا بھی نہیں ہے۔
حقیقت کاتعلق ان دونوں امور کے ساتھ ہے اور وہ اس قدر لطیف اور نظروں سے اوجسل ہے اور ای طرح بین بین ہے کہ ایک طرف اللہ کی مثیت مطاقہ ہے اور دو سری جانب انسان کا ارادہ اور رجمان ہے ' دونوں ساتھ ساتھ جلتے ہیں اور ان کے درمیان عملاً تعماد م بھی نہیں ہوتا۔

لین جبرو اکراہ اور قدرت وافقیار کے اس حسین امتزاج کی اصل نوعیت کو ہم محض استدلال یا عقلی سوچ کے ذریعے متعین نہیں کریاتے۔ نہ ہم اس کی واضح تعبیرانسانی الفاظ و عبارات میں کریئتے ہیں۔اس لئے کہ انسانی عبارات کسی حقیقت کی حقیق نوعیت سے عبارت ہوتی ہیں اورجب اصل حقیقت ہی منطقی استدلال اور عقلی فکر کی رہنج سے باہر ہو تو عبارات اوراسلوب اظہار کیا کر سکتا ہے۔

اس عظیم عملی حقیت کے میچ تصور کے لئے اس بات کی ضرورت ہے کہ انسان کو بیک وقت عقلی اور روحانی دنیا کا تجربہ ہو۔ عملاً یہ ہوتا ہے کہ جس محض کافطری میلان اسلام کی طرف ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے دل کو اسلام کے لئے کھول دیتا ہے۔ یہ بات قطعی طور پر اللہ کا فعل ہوتی ہے اس لئے کہ یہ شرح صدر آیک وقوعہ ہور کوئی وقوعہ اللہ کی تخلیق کے بغیرظمور پذیر نہیں ہوسکتا۔ اور جس کی فطرت صاالت کی طرف متوجہ ہوتی ہے تو وہ اپنے دل میں تنگی اور محمنن محسوس کرتا ہے اور اسلام و ہدایت کا تصور کرتے ہی وہ مشکل محسوس کرتا ہے۔ یہ بھی اللہ کا کام ہے کیونکہ یہ بھی آیک محسوس کرتا ہے۔ یہ بھی اللہ کا کام ہے کیونکہ یہ بھی ایک وقوعہ ہے اور اس کا ظہور بھی اللہ کی تخلیق اور عملاً اس کی مشیت کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ یہ دونوں اموراس ارادے کے وقوعہ ہی واللہ کی ذات انسانوں کے بارے میں فرماتی ہے۔ لیکن اللہ کے اس ارادے کو جبری ارادہ نہیں کہ سکتے۔ یہ ارادہ اللہ کی سنت جاریہ کے مطابق ہے۔ وہ سنت یہ ہے کہ اللہ نے حضرت انسان کو ایک مخصوص مقدار میں آزادی عطا کرے سنتے ہارے آزمائش میں ڈال دیا ہے اور اللہ کی یہ سنت اور یہ تقدیر انسان کی جانب ہے اس آزادی کے استعمال کے سنتے ہیں اپنا کام کرتی ہے۔ رہی ہوایت و صالات تو یہ انسان کے خود اپنے ربحان اور صلاحیت یہ جنی ہے۔

اگر ہم ایک عقلی مغریٰ کے مقابلے میں ایک عقلی کبریٰ لائیں اور ان مغریٰ اور کبریٰ کے تعنیوں کے ساتھ روحانی اور باطنی علم کو نہ ملائیں اور نہ ہی اس عظیم حقیقت کو اپنے باطنی علم کو نہ ملائیں اور نہ ہی اس عظیم حقیقت کو اپنے ادراک کے دائرے میں نہیں لا سکتے ۔ بوری اسلامی تاریخ میں اس مسئلے پر جو بحث و جدال رہا اس کا یمی نتیجہ نکلا ہے۔

ای طرح اسلام کے علاوہ دو سرے فلسنوں کا بتیجہ بھی ایسا ہی رہا ہے۔ لنذااس مسکے کو بیجھنے کے لئے ہمیں عملی اور روحانی زوق کو بھی استعال کرنا ہو گا۔ایسا ذوق جو اس حقیقت کو منطق صغریٰ و کبریٰ سے نکل کر براہ راست پاسکے۔

اب ہم دوبارہ سیاق قرآن کی طرف لوشے ہیں۔اس سبق کی ہے اسرسابق بیان پر بطور تبرہ وار د ہوئی۔ سابق بیان ر بجوں کی صلت اور حرمت کے بارے میں تھاکین ہے تمام امور دراصل ایک ہی چیکے کے مختلف صے ہیں۔انسان کے اندر دین شعور کی تغیر' انسان کے لئے تانون اور افتدار کی تبویز' انسان پر اللہ کی حاکیت کا تصور اور ان سب کو دائرہ ایمان کے اندر لاکر ایک ہی چیکے بنا دینا۔ یک وجہ ہے کہ یماں ایمان اور تفراور ہدایت و صلالت کے مضمون کو بھی جی میں بیان کر دیا گیا۔ اب آخر میں ایک دو سراتبرہ آتا ہے جس کے نتیج میں ہے تمام امور باہم مربوط ہو جاتے ہیں۔ان امور کا مجموعہ مراطمت میم کھاتا ہے۔اگر ان امور میں سے کوئی ایک بھی ترک کر دیا گیا تو گویا انسان نے مراطمت میم کو ترک کر دیا گیا تو گویا انسان نے مراطمت میم کو ترک کر دیا گیا تو گویا انسان نے مراطمت میم کو ترک کر دیا گیا تو گویا انسان کے دادر دارالسلام کی پنچتا ہے۔اور دارالسلام میں بینچتا ہے۔اور بینچتا ہے۔اور دارالسلام میں بینچتا ہے۔اور دارالسلام میں بینچتا ہے۔اور دارالسلام میں بینچتا ہے۔اور دارالسلام میں بینچتا ہے۔اور بین بینچتا ہے۔اور دارالسلام میں بینچتا ہے۔اور دارالسلام ہے۔

وَهٰذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسُتَقِيمًا ثَمَنُ فَصَّلْنَا الْآلِيتِ لِقَوْمِ تَتَ ثَكَّوُونَ ۗ اللهُ مُلَا اللهُ لِعَوْمِ تَتَ ثَكَّوُونَ اللهُ وَهُو وَلِيُّهُمُ بِمَا كَانُوُ الْ يَعْمَلُونَ اللهُ وَهُو وَلِيُّهُمُ بِمَا كَانُوُ الْ يَعْمَلُونَ اللهُ وَهُو وَلِيُّهُمُ بِمَا كَانُوُ الْ يَعْمَلُونَ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ الل

"حالانکہ یہ راست تہمارے رب کا سیدھا راستہ ہے اور اس کے نشانات ان لوگوں کے لئے واضح کر دیے گئے ہیں ہو نصیحت قبول کرتے ہیں۔ ان کے رب کے پاس ان کے لئے سلامتی کا گھر ہے اور وہ ان کا سرپرست ہے اس صحیح طرز عمل کی وجہ سے جو انہوں نے افتیار کیا۔" یہ ہے صحیح راستہ اور تیرے رب کا راستہ "تیرے رب" کا لفظ نمایت ہی اطمینان بخش اور تشنی بخش ہے۔ دل مومن کو اعتاد اور یقیق سے بھر دینے والا ہے اور ایک ایجھے انجام کے لئے خوشخری ہے۔ یعنی یہ ہم ایت و صلالت کے بارے میں سنت اللیہ اور یہ ہم اسلام کا قانون طال و حرام اور یہ دونوں دین اسلام کا حصہ ہیں اور سیات قرآن میں ای لئے انہیں کیجا اور ایک کلا اینایا گیا ہے۔

ہم نے تو ان آیات البید کو نمایت ہی واضح کر کے بیان کر دیا ہے۔ لیکن ان سے استفادہ وہی لوگ کر سکیں سمے جو ان کو جھلائیں سمے نہیں بلکہ یا در تھیں سمے ۔اس لئے کہ دل مومن تو یا دکرنے والا ہے ' بھولنے والا نہیں ہے - نیز دل مومن بھیشہ ہدایت کے لئے کھلار ہتا ہے ۔وہ زندہ ہوتا ہے اور بات سنتا ہے ' مردوں کی طرح نہیں ہوتا۔

بیسے ہیں۔ اور سے ہیں اور نصیحت پکڑتے ہیں ان کے لئے ان کے رب کے نزدیک دارالسلام ہے جہال وہ تسلی

اور تشفی ہے رہیں گے ۔ اس امن و طمانیت کی ضانت اللہ دیتا ہے جو کسی کے عمل کو ضائع نہیں کرتا۔ وہ ان کا ولی اور

مدرگار ہے اس لئے کہ وہ سمجے رائے پرعمل کرتے ہیں اور آزمائش دنیا ہیں ان کی کامیائی پر سے ان کے لئے انعام ہے۔

یماں آگر ہم ایک بار پھراپنے آپ کو ایک عظیم حقیقت کے سامنے کھڑا پاتے ہیں۔ اس حقیقت کا تعلق اس دین کے نظریاتی پہلو ہے ہے اور سے حقیقت اسلام کے ان نظریات اور اللہ کے حق حاکمیت پر مشمتل ہے جن کے اوپر اللہ کا سیدھا

راستہ استوار ہوما ہے۔ یہ اس دین کاحقیق مزاج ہے اور ای پر اے اللہ رب العالمین نے استوار کیا ہے۔

درس ۹۹ ایک نظرمیں

سے پورامضمون ورس سابق تی کے ساتھ ملجی ہے 'بلکہ ہے ای کا تسلس ہے۔ اور ہے ای طرح ہے جس طرح سندر میں امر کے بعد امراضی ہے۔ اس میں شیاطین جن اور شیاطین انس کے انجام کا بیان کیا گیا ہے اور ہے انجام اس ایٹھے انجام کے بالفتائل بیان ہوا ہے جو ان لوگوں کا ہو گا جو مراط ستقیم پر قائم ہوں گے۔ اس جگہ اس کا ذکر اس مناسبت سے ہوا ہے کہ یہاں اللہ کی حاکیت اور اس کے حق قانون سازی کا مضمون چل رہا تھا اور بہ سائل وہ ہیں جن کا تعلق دین اسلام کے بیادی اور ایمائی تصورات کے ساتھ ہے۔ مقصد ہے بتالا نا ہے کہ ہے سائل محض سیائی اور ونیاوی سائل نہیں جی بلکہ سے ایمانیات کے ساتھ متعلق ہیں اور ان پر افروی جزاو سرائی مرتب ہوتی ہے یہی دنیا ہیں تبلغ اور وعوت اور ڈراوے کے بعد انسان ہو بھی کمائے گا اس پر تمام لوگوں کا انجام ہو گا۔ اگر لوگوں کے کسب وعمل کو دخل نہ ہوتا تو اللہ تو اس بات پر انہا مور ناوی کا انجام ہو گا۔ اگر لوگوں کے کسب وعمل کو دخل نہ ہوتا تو اللہ تو اس بات پر انہا مور ناوی کا انجام ہو گا۔ اگر لوگوں کے کسب وعمل کو دخل نہ ہوتا تو اللہ تو اس بات پر انہا مور نظریاتی عقائم کے ساتھ فرانبردار اقوام کو لے آئے کیونکہ پوری دنیا کی آبادی اللہ کا کچھ شیں بگاڑ عتی ۔ یہ تمام امور نظریاتی عقائم کے ساتھ ور کہا گیا ہے۔ اس بحث ہے آئی ہی اور بعد ہیں بھی ۔ متات ہے اور جابلیت کے خلف اور ارسی بوری دنیاتی آبادی نظریات پر منی تھیں۔ اس طرح سے تمام مباحث لیک دو سرے کے ساتھ جم آبگ اور بیوست نظر آتے ہیں۔ اور ہو سیک اور بیوست نظر آتے ہیں۔ اور ہو سیک اور وہ سے کہ اصلای نظریت جیات کے مطابق طال و جوام کے نقین کا افتیار صفت سے ہوان تمام مسائل کا آئی۔ نظریاتی پہلو ہے اور وہ سے کہ اصلای نظریہ حیات کے مطابق طال و

درس نمبر۹۹ تشریح آیات

18 --- U --- 18A

اس سے پہلے سبق میں سے بات گرری ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کے دنوں کو اسلام کے لے کھول دیتا ہے ۔ ایسے لوگوں کے دل بیرارہوتے ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کو یا دکرتے رہتے ہیں ۔ سے لوگ دار السلام میں داخل ہوتے ہیں اور اپنے رہ کی ولایت اور کھالت میں رہتے ہیتے ہیں ۔ اب یساں ایسے لوگوں کا ذکر کیا جاتا ہے جو ان کے نقیض ہیں ۔ قیامت کے مناظر بیان کرتے ہوئے قرآن کریم کا یک انداز ہوتا ہے کہ وہ تصویر کے دونوں رخ انسان کے سامنے پیش کرتا ہے ۔ اب یساں انسانوں اور جنوں میں سے جو لوگ شیطانی کام کرتے ہیں ان کے شب و روز کا ذکر کیا جاتا ہے 'سے وہ لوگ ہیں جنوں نے دنیا میں ایک زندگی گزاری ہے کہ سے لیک دو سرے کو کھوٹی باتیں بتا ہے تاہے دو سرے کو دھوکہ دیتے رہے ہیں اور سے کام وہ اس لئے کرتے رہے ہیں کہ لوگ گراہ ہوں ۔ ان لوگوں کا روسے آبیٹہ ہے رہا ہے کہ سے لوگ میں مسلمانوں کے ساتھ ان معاملات میں بحث و مباحث کریں جن میں اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے طال و حرام کا تعین کیا ہے ۔ سالمانوں کے ساتھ ان معاملات میں بحث و مباحث کریں جن میں اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے طال و حرام کا تعین کیا ہے ۔ سے ان لوگوں کو قرآن کریم نے اس طرح پیش کیا ہے جس طرح لیک زندہ اور متحرک منظر میں کوئی چاتا پھر آنظر آبا ہے ۔ سے انداز میں آئی ہوئی آئیل ہے جس طرح لیک زندہ اور متحرک منظر میں کوئی چاتا پھر آنظر آبا ہے ۔ سے انداز میں آئیس آگیے جس طرح کر قرآن کریم ہر جگہ مناظر قیامت کے بیان کے وقت سے انداز عوباً اختیار کرتا ہے ۔ انداز میں آختیار کرتا ہے ۔ انداز عوباً اختیار کرتا ہے ۔

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُ مُو جَمِيْعًا ، يُمَعْشَمَ الْجِنِّ قَدِ السَّكَلُثُونَ مُنِّ الْإِنْسُ وَقَالَ الْمِنْ يَكُ الْمِنْ الْمُنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ ا

لِمَعْشَمَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ اَلَهُ يَأْتِكُمُ رُسُلُّ مِّنَكُمُ يَقُصُّوْنَ عَلَيْكُمُ الْبَيِّ وَ يُنْذِرُدُونَكُمُ لِقَاءً يَوْمِكُو هٰذَا * قَالُوا شَهِدُنَا عَلَى اَنْفُسِنَا وَغَرَّتُهُمُ الْعَيَوٰةُ الدُّنْيَا وَ شَهِدُوا عَلَى اَنْفُسِهِمُ اَنَّهُمُ كَانُوا كَافِوِيْنَ ﴿

دوجس روزاللہ سب لوگوں کو گھیر کر جمع کرے گا'اس روزوہ جنوں (لیعنی شیاطین جن) سے خطاب کر کے فرائے گاکہ دولے گروہ جن' تم نے تو نوع انسانی پر خوب ہاتھ صاف کیا۔" انسانوں بی سے جو ان کے رفیق تھے' وہ عرض کریں گے دوپروردگار! ہم بیں سے ہرایک نے دو سرے کو استعال کیا ہے' اور اب ہم اس وقت پر آپنچے ہیں جو تو نے ہمارے لئے مقرر کر دیا تھا۔" اللہ فرمائے گا'داچھا اب آگ تمارا ٹھکانا ہے' اس بیس تم بیشہ رہوگے۔" اس سے بچیں کے صرف وی جنیں اللہ بچانا چاہے گا' بے شک تمارا رب دانا اور علیم ہے۔ دیکھو' اس طرح ہم (آخرت بیس) فالموں کو ایک دو سرے کا ساتھ باکس گے۔ اس کمائی کی وجہ سے جو وہ (دنیا بیں ایک دو سرے کے ساتھ بل کر) کرتے سے ۔ (اس موقع پر اللہ ان سے بی بچی بوقے گاکہ) ''اے گروہ جن و انس ' کیا تمارے پاس خود تم بیس سے ایسے رسول نہیں آئے سے جو تم کو میری آبات ساتے اور اس دن کے انجام سے زرات ' ' وہ کس سے ''اہم اپنے خلاف خودگوائی دیں گے کہ وہ کار نزگی نے ان لوگوں کو دھوکے بیں ڈال دیا ہے' مگر اس وقت وہ خود اپنے خلاف خودگوائی دیں گے کہ وہ کافریتے۔

یہ منظر پراہ راست مستقبل کے واقعات سے شروع ہوتا ہے 'جب اللہ تعالیٰ سب کو گھیر کر میدان حشر ہیں جمع کرے گا 'لین سننے والے کے لئے یہ صورت بیدا ہو جاتی ہے کہ وہ اس منظر کو اپنی آنکھوں سے دکھے سکے اور وہ اس کی آنکھوں کے سامنے ہو اور یہ تخیل اور تصور صرف ایک لفظ (اور کے گا) کے حذف سے سامنے آتا ہے بعن وواور جس روز اللہ ان سب کو گھیر کر جمع کر لے گا (اور یہ کے گا) اے گر دہ جن "۔ صرف لفظ کے گا کے حذف سے مغموم ایک منظر کی شکل میں نظروں کے سامنے آگر کھڑ ا ہو جاتا ہے اور وہ منظر جو مستقبل میں وقوع پذیر ہونے والا تھا فی الواقع سامنے آ جاتا ہے اور یہ اندازیمان قرآن کریم کے ساتھ مخصوص ہے۔اب ذرااس منظر کی تضیلات ملاحظہ فرمائیں۔

(یمعشر المجن قد استکثر تم من المانس (٢:٨٦) دو تماری دو جن من عنو تو نوع انسانی پر خوب ہاتھ صاف کیا۔ یعنی تم نے انسانوں کی اکثریت کو اپنا آباع بنالیا۔ وہ تماری ہدایات و اشارات پر چلتے رہے اور تماری وسوسہ اندازیوں پر خوب یفین کرتے رہے۔ تمارے منعوبوں پر چلتے رہے۔ یہ صورت واقعہ کا ایسابیان ہے کہ جس سے مقصد صرف یہ نہیں ہے کہ صرف واقعہ بیان کر نامطلوب ہے اس لئے کہ جن اس بات کو خوب جانے تھے کہ انہوں نے انسانوں کی ایک بری اکثریت کو گمراہ کر دیا ہے بلکہ اس واقعی صورت حال کے بیان سے مقصد یہ ہے کہ یہ تمارا بہت ہو کہ وہ این این جرم کو دیجہ کر ایس بری کر انسانوں کی اتن بری اکثریت کو گمراہ کر دیا ہے۔ مقصد یہ ہے کہ وہ این اس جرم کو دیجہ کر کہ اس جرم کو دیجہ کر ایس کر خوب جان کر دیا ہے۔ مقصد سے کہ وہ ایس خوب جان کر دیا ہے۔ مقصد سے کہ وہ ایس خوب جس کر دیا ہے۔ مقصد سے کہ کہ وہ ایس خوب جان کر دیا ہے۔ مقصد سے کہ کہ دین ایس جو کر دیا ہے۔ مقصد سے کہ دو ایس خوب جان کر دیا ہے۔ مقصد سے کہ دی دو ایس کر دیا ہے۔ مقصد سے کہ دو ایس کر دیا ہے۔ مقصد سے کہ دی دو ایس کر دیا ہے۔ مقصد سے کہ دو دیا ہے۔ کر دیا ہے کہ دو دیا ہے کہ دو دیا ہے۔ کر دیا ہے۔ مقصد سے کہ دو دیا ہے کہ دو دو ایس کر دیا ہے۔ مقصد سے کہ دو دیا ہے۔ دو دیا ہے کر دیا ہ

پشیمان ہو جائیں۔ یمی وجہ ہے کہ یماں جنات کی جانب سے کوئی جواب نہیں دیا گیا۔البتہ وہ لوگ جواب دیتے ہیں جنہیں دعو کہ دیا گیا اور جو لبہولت ان شیاطین کے وسوسوں کاشکار ہو جاتے تھے۔ یہ لوگ یوں جواب دیتے ہیں۔

(وَقَالَ اَوْلِيْؤُهُمْ مِّنَ الْاِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَّبَلَغْنَاۤ اَجَلَنَا الَّذِي

اَجُلْتَ لَنَا (٢:٨:٦)) انسانوں میں ہے جو ان كے رفق تھے وہ عرض كريں كے دوپر ور د كار 'ہم میں ہے ہر ایک نے دو سرے كو خوب استعال كیا ہے 'اور اب ہم اس وقت پر آپنچے ہیں جو تونے ہمارے لئے مقرر كر دیا تھا۔"

اس جواب سے ان غافلوں کی خفلت اور ان کے بلکے پن کا اندازہ ہوتا ہے اور اس دنیا میں شیطان انسانوں کو جس راہ پر گمراہ کرتا ہے اس کا اندازہ بھی خوب ہو جاتا ہے۔ یعنی جب جنات ان لوگوں کو دھو کہ دے رہے تھے تو ہے دھو کہ کھانے والے بھی انہیں اپنے مقاصد کے لئے استعال کرتے تھے۔ یوں یہ جنات ان افکار و تصورات کو ان لوگوں کے لئے خوشنما بناتے تھے۔ اس طرح یہ لوگ ظا ہری اور باطنی بدکاریوں میں جتال ہو جاتے تھے۔ گویا شیطان عیاشیوں کے راستے سے انسان کو گمراہ کرتا ہے۔ اس طرح اس دھو کے اور گمراہ سازی کے ذریعے یہ شیاطین بھی خوب لطف اندوز ہوتے سے انسان کو گمراہ کرتا ہے۔ اس طرح اس دھوکے اور گمراہ سازی کے ذریعے یہ شیاطین بھی خوب لطف اندوز ہوتے سے ۔ یوں شیطان ان کو اپنی ہوس کا شکار بناتا اور ان سے کھیتا اور ان کو اس جان میں ابلیسی مقاصد کے لئے استعال کرتا۔ جبکہ سے دھو کہ کھانے والے یہ بچھتے کہ ہم نے شیطان کو گمراہ کر دیا ہے۔ اس طرح یہ خود بھی اس کھیل میں مشخول ہوتے ' دیجیں لیتے اور لطف اندوز ہوتے ۔ یہی وجہ ہے کہ وہ کتے تھے۔

(استنمتَع بعضناً ببعض) (ہم ایک دو سرے سے خوب لطف اندوز ہوتے۔) چنانچہ سرنے تک ہماری کی عیائی جاری کی عیائی جاری کی عیائی جاری دی آئی۔ اور اب وہ جان رہ ہیں کہ یہ سلت تو اللہ تعالی نے دی تھی اور سے جو عیاشیاں کرتے تھے 'اس وقت بھی دراصل وہ بوری طرح اللہ کے قضہ قدرت میں تھے۔ (اور اب ہم اس وقت پر آ پہنچ ہیں جو تو نے ہمارے لئے مقرر کیا ہے)۔اب اس مقام پر اللہ کی جانب سے فیصلہ کن جواب آتا ہے:

(قَالَ النَّارُ مَثْوٰكُمْ خَلِدِيْنَ فِيهَاۤ إِلَّا مَاشَآءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيْمٌ

عَلِيمٌ (٦:٨٦)) "الله فرمائ كا"اجها اب آگ تسارا شكانا به اس مين تم بيشه ربوك-" اس سي يم بيشه ربوك-" اس سي بيس م بيس مي صرف وي جنين الله بيجانا جاب كا بينك تسار ارب وانا اور عليم ب-"

لین تمارا اٹھکانا جنم ہے۔ یہاں تمارا آیام ہوگا اور یہ قیام واگی ہوگا' (الّا مَاشَآءَ اللّهُ (٦: ٢٨١)) اور یہ لفظ (الّا مَاشَآءَ اللّهُ (٦: ٢٨١)) یہاں اس کے استعال ہوا ہے کہ الله کی مشیت مطلق ہے ' بے قید ہے۔اسلای تصورات وعقائد میں الله کی مشیت کا بے قید ہونا لیک اسای اصول ہے۔ نہ اس پر کوئی جیک ہے اور نہ اس میں کوئی نقص ہے کیونکہ الله وانا اور علیم ہے اور وہ اپنی مشیت اور تقدیر کو پورے علم کے ساتھ چلاتا ہے۔اس کے علم کے ساتھ علاتا ہے۔اس کے علم کے ساتھ علاتا ہے۔اس کے علم کے ساتھ علمت ہمارے ہاتھ عکمت ہمارے ہاتھ میں دے دی جاتی ہوں آیک حکمت ہمارے ہاتھ میں دے دی جاتی ہے۔

(و كَذَلْكُ نُولَى بَعْضَ الظّلميْنَ بَعْضًا بِمَا كَانُوْ ا يَكْسبُوْ نَ "دَيْمُو اس طرح ہم (آ ترت مِن) فَالموں كو آيك دو سرے كا ساتھ بَنائيں گے اس كَانَى كى وجہ سے جو وہ (دنياس آيك دو سرے كے ساتھ مل كركرتے ہے) ۔ " يعنى به بات قابل عبرت ہے كہ جنوں اور انسانوں كے در ميان اس طرح دو تى قائم ہو جاتى ہے اور اس دو تى كابير انجام ہو تا ہے ۔ اس طرح اللہ انہيں آيك دو سرے كے لئے سازگار بنا دينا ہے ۔ خود ان كى ابنى كمائى وجہ سے وہ آيك دو سرے كے در ميان ان كى خواہشات آيك دو سرے كے اللہ من ان كا دو سرے كے دوست بن جاتے ہيں اس لئے كہ ان كے مزاج اور ان كى خواہشات آيك دو سرے كے ساتھ مل جاتى ہيں ۔ ان كے دوست بن جاتے ہيں اور پھران كا انجام بھى آيك جيرا ہوتا ہے ۔

یہ تعقیب اور اس میں بیان کر وہ حقیقت اس وقت کے موجودہ حالات کے مقابلے میں زیادہ دور رس نتائج کی حال ہے۔ اس میں جنی اور انبی شیطانوں کے درمیان پائے جانے والے رابطے اور دوستی کی اصل حقیقت سے پر دہ الفایا گیا ہے اس لئے کہ وہ لوگ جو ظالم ہیں اور کسی نہ کسی صورت میں شرک کرتے ہیں 'وہ سچائی اور ہدایت کے مقابلے میں اکھ کر لیتے ہیں اور ان لوگوں کا وطیرہ ہے کہ سے لوگ بیشہ نبی اور اس کے ساتھیوں کے مقابلے میں آگر کھڑے ہو جاتے ہیں۔ جس طرح ان لوگوں کی فطرت اور مزاج ایک ہے' آگر چہ شکلیں مختلف ہوں' اس طرح ان کے اغراض و جاتے ہیں۔ جس طرح ان کے اغراض و اہداف سے ہوتے ہیں یعنی اللہ کے مقابلے میں اپناحق حاکیت چائے ہیں مقاصد بھی لیک ہوتے ہیں اور ان کے اغراض و اہداف سے ہوتے ہیں یعنی اللہ کے مقابلے میں اپناحق حاکیت چائے ہیں اور خواہشات نفسانیہ اور عیاثی کے معالمے میں کوئی حد اور قید تبول نہیں کرتے 'ایعنی اللہ کے جانب سے صدود و قیود۔

یہ لوگ ہردور میں آیک گروہ اور آیک بلاک ہوتے ہیں اور آیک دو مرے کے مددگار ہوتے ہیں حالانکہ خود ان کے درمیان باہم مقاصد و مفادات کے اختلافات بھی ہوتے ہیں۔ چونکہ ان کا عزاج اور رجحان آیک ہوتا ہے' ان کے مقاصد آیک ہوتے ہیں اور اس کی وجہ سے ان کے درمیان باہم محبت ہوتی ہے اس لئے جس طرح گزشتہ منظر میں بتایا گیا ان کا انجام بھی آیک ہی ہوتا ہے۔

آج کے دور میں 'ایک طویل عرصے ہے ہم اس بات کا مشاہدہ کر رہے ہیں کہ انسانی شیطان مثلا صلیبی 'صبیدنی '
ہیت پرست اور اشترائی 'مختف مفادات اور مختف بلاکوں کے ممبر ہوتے ہوئے بھی باہم دوست ہیں اور باہم معاون و
مدوگار ہیں۔ ان کا بیہ اتحاد و انفاق اسلام اور اسلامی تحریکات کے دستوں کے خلاف ہے اور بیہ پوری دنیا پر موجو د ہے۔
عملاً بیہ ایک خوفاک گھ جو ڑے ہے ۔ یہ گھ جو ڈکرنے والے وہ لوگ ہیں جن کو صدیوں سک اسلام کے مقابلے میں
محرکہ آراء ہیں اور اپنی مکارانہ شیطانی چالوں کے ساتھ مصروف عمل ہیں۔ اس گھ جو ڈپر اللہ کا بیہ فرمان آج اچھی طرح
چیاں ہوتا ہے ۔ ''اور ہم ظالموں کو ای طرح ایک دو سرے کا دلی بناتے ہیں اس کمائی کی وجہ سے جو وہ ایک دو سرے کے ساتھ مال کرکرتے ہیں اس کمائی کی وجہ سے جو وہ ایک دو سرے کے ساتھ مال کرکرتے ہیں۔ 'اس گھ جو ڈپر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لئے آنے والی سے آیت صادق آتی ہے۔
ساتھ مال کرکرتے ہیں۔'' اس گھ جو ڈپر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لئے آنے والی سے آیت صادق آتی ہے۔

(وَلَوْ شَآءَ اللَّهُ مَا فَعَلُو هُ فَذَرهُ مُ مُ وَمَا يَفْتَرُ وْ نَ) ''آگر الله عابتا تو وہ اليانہ کرتے 'پس آپ ان کو چھوڑ دیجئے جو چاہیں افتراء باندھیں) لیکن اس تبلی کے تفاضے تب ہی پورے ہوں گے کہ دنیا ہیں حضور م کے نقش قدم پر چلنے والا ایک گروہ موجود ہو اور بیہ معلوم ہو کہ بیرگروہ حضور کے ساتھیوں کا قائم مقام ہے۔ دین پر دشمنوں کے حموں کی راہ میں کھڑا ہے۔اب زرا دوبارہ آیات قرآنید کی طرف آسیے۔

(يُمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ اللَّمْ يَاْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّوْنَ عَلَيْكُمْ الْبِيَّ وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا قَالُوْا شَهِدْنَا عَلَى اَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيُوةُ الدُّنْيَا

و شَهِدُو اعلَى اَنْفُسِهِم اَنَّهُم كَانُو الكَفرين (٣٠: ٣٠) "(اس موقع پر الله ان سے بي بھى بوجھ كاكر) "(اس موقع پر الله ان سے بي بھى بوجھ كاكر) "داك كروه جن و انس كيا تمارے پاس خودتم بي سے اپنے رسول نہيں آئے تھے جو تم كو ميرى آيات ساتے اور اس دن كے انجام سے وراتے "؟ وه كيس كے "دبال ، ہم اپنے خلاف خودگواى ديتے ہيں۔" آج دنياكى زندگى نے ان لوگوں كو دھوكے بيں وال ديا ہے ، گر اس وقت وہ خود اپنے خلاف گواى ديں كے كہ وہ كافر تھے۔"

یہ استفہام تقریری ہے۔ یہ اس لئے نہیں ہے کہ اللہ ان لوگوں سے معلومات حاصل کرنا چاہتے تھے کہ آیا رسول آئے تھے یا نہیں ۔ اللہ تو خوب جانے تھے کہ کیا ہو چکا ہے۔ان کی جانب سے اقرار اور استشاد درحقیقت ان کی سزا کے لئے وجہ جواز ہے۔ یہ بتانامتصود ہے کہ میہ سزاان کے لئے عادلانہ سزا ہے۔وہ اس کے ستحق ہیں۔

خطاب جس طرح جنوں ہے ہے ای طرح انسانوں ہے ہے۔ سوال ہے ہے کہ کیا جنوں کے پاس بھی خود ان کے ہم جن رسول بھیجے گئے تھے؟ جس طرح انسانوں کے پاس انسان آئے تھے۔ جن انسانوں سے پوشیدہ مخلوق ہے اور ان کے اصل حالات سے تو صرف اللہ خبرر کھتا ہے۔ ربی ہے آیت 'تو اس کی تغییر میں کما جاسکتا ہے کہ جنات بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہونے والے کلام کو سفتے تھے۔ پھر جاکر اپنی قوم کو ذراتے تھے اور خوشنجری بھی ساتے تھے۔ اس کی تفصیلات سورہ احقاف میں قر آئ نے دی ہیں :۔

"داور وہ واقعہ بھی قابل ذکر ہے جب ہم جنوں کے ایک گروہ کو تماری طرف لے آئے تھے آگہ وہ قرآن سیں ۔ جب وہ اس جگہ پنچ (جماں تم قرآن پڑھ رہے تھے) تو انہوں نے آپس میں کما خاموش ہوجاؤ' پھرجب وہ پڑھا جا چکا تو وہ خبردار کرنے والے بن کر اپنی توم کی طرف پلئے۔ انہوں نے جا کر کما : "اے ہماری قوم کے لوگو' ہم نے لیک کتاب سی ہے جو موئ کے بعد نازل کی گئ ہے' نقعہ بین کرنے والی ہے اپنے سے پہلے آئی ہوئی کتابوں کی' راہنمائی کرتی ہے حق اور راہ راست کی طرف اے ہماری قوم کے لوگو' الله کی طرف بلانے والی دعوت قبول کر لو' اور اس پر ایمان کے آؤ اور الله تمارے گنابوں ہے درگزر فرمائے گا اور تمہیں عذاب ایم سے بچالے گا۔" اور جو کوئی الله کے دائی کی بات نہ مانے وہ نہ زمین میں خود کوئی الله کے دائی کی بات نہ مانے وہ نہ زمین میں خود کوئی بل بوتار کھتا ہے کہ الله کو زج کر دے اور نہ اس کے کوئی ایسے حامی و سرپرست ہیں کہ الله کے اس کو بچائیں ۔ ایسے لوگ کھلی گرائی میں بڑے ہیں۔" (۲ م : ۲۵ تا ۲ س)

ہوسکتا ہے کہ بیہ سوال و جواب ان انسانوں اور جنوں ت ہو رہا ہو جو اس طرح کھڑے تھے۔ہمرحال اصل علم اللہ علی اس سے زیادہ اس مسئلے پر بحث کرنے کا پچھے فائدہ بھی نہیں ہے۔ بہرحال جن و انس میں سے جن لوگوں سے بیہ سوال کیا گیا تھا' وہ جانے تھے کہ بیہ محض استفسار کے لئے نہیں ہے بلکہ بیہ فرد قرار داد جرم ہے۔ان کے جرم کا ریکار ڈیٹار ہو رہا ہے اور بیہ سوال و جواب محض زجر و تو بج کے لئے ہیں۔

چنانچہ انہوں نے بورا بورااعتراف کر لیا اور اس بات کا اقرار کر لیاجس کے وہ متحق تھے۔

(قَالُو الشَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا (٢:٠٠١) انون نے كماہم خود التي اوپر كوائن ديت بين -"اب يهان اس منظر برايك معرسائ آيا بے أور كتا ہے-

(وَغَرَّتُهُمُ الْحَيْوةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوْا

کفورین (۲: ۳۰) در این دنیای زندگ نے انہیں دھوکے میں ڈال رکھاہے۔ گر اس وقت وہ خود اپنے خلاف کوائی دیں گے کہ وہ کافر تھے۔ " یہ تبعرہ دنیا میں ان کے حالات پر خوب منطبق ہوتا ہے۔ دراصل اس دنیاوی زندگی کی بو تلمونیوں نے انہیں دھوکہ دے رکھا ہے اور اس دھوکے کی وجہ سے وہ تفریمیں جتلا ہیں۔ اب وہ قیامت کے دن سب بچھ دیکھے لینے کی بعد مجبور ہیں کہ اپنے اوپر شادت دیں کیونکہ یمال انکار اور مکابرہ کرنے سے بچھ حاصل ہونے کی امید نہیں ہے۔ اس سے بوی مابوس کن صورت حالات اور کیا ہو سکتی ہے کہ انسان اپنے آپ کو ایسے حالات میں گھر اہوایا ہے کہ خوراینا دفاع بھی نہ کر سکتا ہو۔ نہ انکار کی آب ہو۔ اور نہ کوئی عذر و معذرت اس کے پاس ہو۔

اب ذرا الما خلہ ہو قرآن کریم کا انداز بیان۔ مشاہرہ قیامت کا جو تصویری نقشہ قرآن پیش کرما ہے اس کا کوئی جواب نہیں ہے۔ مستقبل میں وقوع پذیر ہونے والے واقعات کا نقشہ یوں تھینج دیا جاتا ہے کہ انسان منظر کو اسکرین پر دوڑتا محسوس کرتا ہے۔ مستقبل کے بجائے قرآن کریم ان مناظر کے لئے ماضی کا صیغہ استعال کرتا ہے ' محویا میہ مناظر وکھائے جا بچے ہیں۔

یہ قرآن ہم اس دنیا میں پڑھ رہے ہیں 'بلکہ آج پڑھ رہے ہیں ' ایھی قیامت تو واقعہ ہی نہیں ہوئی۔ ایھی تو ہم اس کر وَ ارض پر ہیں لیکن یوں نظر آ تا ہے کہ یہ منظر نظروں کے سامنے ہے بلکہ یہ منظر ہم دیکھ بچکے ہیں۔ لیک ویکھے ہوئے منظر کی حکایت ہو رہی ہے اور ہم اپنے حافظ ہے یا د تا زہ کر رہے ہیں۔ انسان سے بات بھول جاتا ہے کہ اس منظر کو تو ابھی آ تا ہے۔ لیکن بات یوں ہو رہی ہے کہ تاریخی واقعہ دہرایا جا رہا ہے۔

﴿ وَغَرَّتُهُمُ الْحَيْوَةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَفِرِيْنَ

(٢ : ٠ ؟ ١)) آج دنیاکی زندگی نے انہیں دھوکے میں ڈال رکھا ہے۔ گر اس وقت وہ خود اپنے خلاف گواہی دیں مے کمہ وہ کافریتے ۔ " یہ انداز تخیل کے عجائبات میں سے ہے۔

---000---

اب اس منظر کا خاتمہ ہوتا ہے اور روئے بخن حضور آکر م صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پھر جاتا ہے۔ آپ کو خطاب کر کے ائل ایمان کو سمجھایا جاتا ہے اور اٹل ایمان کے بعد قیامت تک آنے والے موشین کو بتایا جاتا ہے کہ جن وائس کے اس انجام میں تمہارے گئے یہ سبق ہے۔ یہ عظیم مخلوق جو جنم کی طرف جارہی ہے اور تم اس منظر میں دکھے رہے ہو کہ وہ خود انجام میں اترار جرم کر رہے ہیں کہ بے شک رسول آئے تھے 'انہوں نے اللہ کی بوری بوری ہدایات ہمیں سائی

تھیں۔ اس برے انجام سے ہمیں پہلے ہی خردار کر دیا گیا تھا۔ موسنین کو خردار کیا جاتا ہے کہ اللہ کسی پر ظلم نہیں کر تابلکہ وہ تو ان پر جحت تمام کرتا ہے 'ان کو بذریعہ رسل خواب غفلت سے جگانے کی کوشش کرتا ہے۔ خوشخبری بھی دیتا ہے اور انجام بدسے ڈر آنا بھی ہے۔

ذَٰ إِنَّ أَنْ لَتُرِيُّكُنَّ تَرَبُّكَ مُهُلِكَ الْقُرْى بِظُلْمٍ وَّ اَهُلُهَا غَفِلُونَ ١٠

یہ شاوت ان سے اس لئے لی جائے گی کہ بیہ ثابت ہو جائے کہ تمہار ارب بستیوں کو ظلم کے ساتھ تناہ کرنے والا نہ تھاجب کہ ان کے باشندے حقیقت سے ناواقف ہوں۔"

اللہ کی رحمت کا یہ نقاضا ہے کہ وہ لوگوں کو شرک اکفر اور نافرمانی پر اس وقت تک سزانہ دے جب تک ان تک رسولوں کے ذریعے اپنا پیغام پنچا نہ دے حالانکہ اللہ نے لوگوں کی فطرت کے اندر بیہ صلاحیت و دایعت کر دی تھی کہ وہ از خود اپنے رب کی طرف متوجہ ہوں اور اس کی تلاش کریں۔ یہ انظام اس لئے کیا گیا کہ انسانی فطرت بعض او قات میج راہ کو گم کر دیتی ہے۔ انسان کے فطری رجحانات کے علاوہ اللہ نے انسان کو عقلی قوت دے کر بھی لیک امتیاز پخشا لیکن اللہ نے اس عقلی قوت دے کر بھی لیک امتیاز پخشا لیکن اللہ نے اس عقلی قوت کے باوجو در سول بھیج اس لئے کہ عقلی قوت بھی نفسانی خواہشات کے بھیج میں بسااو قات دب جاتی ہے۔ نیز اس کا نکات کے مشاہد و مناظر کے اندر بے شار دلائل ایسے موجود تھے جو انسان کو وعوت فکر دیتے تھے لیکن انسان کی عقلی اور ادر اکی قوتیں بسااو قات معطل ہو جاتی ہیں۔

ان وجوہات کی بٹا پر اللہ نے انسانی فطرت ' انسانی عقل اور انسانی مشاہدے کو رسولوں کی دعوت کے ساتھ منسلک کر دیا آباکہ انسان کی ان توتوں کو فسا دہے بچایا جاسکے۔ یمی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تب ہی لوگوں کو عذاب دیتا ہے جب رسولوں کی دعوت کمی تک پہنچ جائے اور ان پر ججت تمام ہو جائے۔

اس حقیقت ہے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان کے ساتھ کس قدر رحیانہ اور کر بمانہ سلوک کرتا ہے۔اس سے
یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انسان صرف اپنی قوت ادراک اور عقلی قوتوں کے بل بوتے پر راہ ہدایت نہیں پاسکتا۔نہ وہ یقین
حاصل کر سکتا ہے اور نہ ہی عقل اور ادراک کے ذریعے اپنی شہوانی قوتوں کو ضابطے کا پابند کر سکتا ہے۔ یہ قوتیں تب ہی
کام کر سکتی ہیں جب ان کی پشت پر دین اور عقیدے کی قوت موجو دہو۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ جزاو سزا کے بارے میں ایک دو سرے اہم اصول کا ذکر فرماتا ہے اور یہ اصول اہل ایمان اور جن وشیاطین سب کے لئے ہے۔

وَ لِكُلِّ دَرَجْتُ مِّمَا عَلِمُواْ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ١٠٥٥ لِكُلِّ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ١١٥٥

دو ہر فخص کا درجہ اس کے عمل کے لحاظ ہے ہے اور تسار ارب لوگوں کے اعمال سے بے خبر نہیں ہے۔ "اہل ایمان کے بھی درج ہیں۔ ایک سے ایک بڑا ہے۔ اور سب لوگوں کے بھی درج ہیں۔ ایک سے ایک بڑا ہے۔ اور سب لوگوں کے اعمال ریکار اِ شدہ ہیں اور اللہ تعالیٰ ان سے بے خبر نہیں ہے۔ (وَ مَا رَبُّكَ بِغَافِلِ عَمَّا يَعْمَلُوْنَ (٢: ٢٣٢))

الله تعالی نے بندوں کے لیے رسول بھیج ایہ محض اس کاکرم ہے کہ اس نے ایباکیا اس لئے کہ وہ غنی بادشاہ ہے اسے ان کے ایمان کی کوئی اختیاج ہے۔ اسے ان کی جانب سے عبادت اور بندگی کی کوئی اختیاج ہے۔ آگر وہ نیک بنتے ہیں تو وہ دنیا اور آخرت میں اپنی بھلائی کے لئے نیک بنیں گے۔ ای طرح الله رحمت کا اظہار اس وقت بھی علی وجہ الاثم ہوتا ہے کہ الله اس دنیا میں نافرمانوں کو بھی مسلت دیتا ہے ورنہ وہ اس بات کی پوری بوری قدرت رکھتا ہے کہ وہ سب کو ہلاک کر دے اور ان کی جگہ کوئی دو سری قوم اور نسل لے آئے۔

وَ رَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ۚ إِنْ يَشَأَ يُنَاهِبُكُورُ وَ يَسْتَخْلِفُ مِنَّ

بَعْدِكُوْ مَّا يَشَآءُ كَمَا آنشَاكُوْ مِّن ذُرِّيَّةِ قَوْمِ الْخَرِيْنَ ﴿

د منهارا رب بے نیاز ہے اور مربانی اس کا شیوہ ہے۔ اگر وہ جاہے تو تم لوگوں کو لے جائے اور تمهاری جگہ دو سرے جن لوگوں کو جاہے لے آئے جس طرح اس نے تمہیں کچھ اور لوگوں کی نسل سے اٹھایا ہے۔"

لوگوں کو یہ بات نہ بھولنا چا ہے کہ وہ اس دنیا پی محض اللہ کی مربانی کی وجہ سے زندہ ہیں۔ان کا یہاں رہنا اللہ کی مشیت پر موقوف ہے۔ ان کے پاس ہو قوت اور حکمت ہے یہ انہیں اللہ کی عطاکی ہوئی ہے۔ یہ اصل قوت نہیں ہے بلکہ عطائی ہے۔ وہ خو دمخار نہیں ہیں اس لئے کہ کوئی شخص اپنی پیدائش اپنے وجود اور اس جمان میں اپنی بقامیں کوئی اختیار نہیں ہے۔وہ خو دمخان میں اپنی بقامیں کوئی اختیار نہیں رکھتا۔ انسان کو جو بھی قوت دی گئی ہے اس میں اس مجاکوئی اختیار نہیں ہے۔ان کو یماں سے بٹانا اور ان کی جگہ دو سری اقوام کو لانا اللہ کے لئے بہت ہی آسمان ہے۔کیا وہ دیکھتے نہیں کہ خود اللہ نے دو سری اقوام کی جگہ انہیں یماں وجو دیخشا اور اپنی قدرت کے زریعے ان دو سری اقوام کی جگہ یماں انہیں افتدار اور قوت دی۔

یے نمایت ہی شریز بہات ہیں اور نمایت ہی تحق کے ساتھ انسانوں کے دل و دماغ کو جمنجو ڑا جا رہا ہے۔ فصوصاً ان لوگوں کو ہو ظالم اور مشرک ہیں اور وہ جنات ہو کمر و فریب کا جال بچھاتے ہیں 'لوگوں پر دست درازیاں کرتے ہیں 'افتذار کا تخت بچھاتے ہیں۔ خود طال و حرام قرار دیتے ہیں اور اللہ کی شریعت پر دست درازی کرتے اور خود قانون بناتے ہیں۔ یہ سب لوگ اللہ کے بضہ قدرت میں ہیں جب تک وہ چاہے وہ رہیں گے اور جب چاہے ان کو اس ونیا سے رفصت کر کے ان کی جگہ دو سری اقوام کو لے آئے۔ ان جمیہات کے ذریعے اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو تسلی میں دیتا ہے کہ اگر چہ ان پر مظالم ہوتے ہیں 'ان کے ظاف سازشیں ہوتی ہیں اور انہیں اذبت وی جاتی ہے لیکن ان کے دشن اللہ پر غالب نہیں ہیں۔ یہ امتحان ہے اور اللہ کی بھی وقت ان کو اور ان کی مکاریوں کو صفحہ ستی سے مناسکا ہوتے ہیں 'اور اللہ کی بھی وقت ان کو اور ان کی مکاریوں کو صفحہ ستی سے مناسکا ہوتے ہیں جور یہ آخری ضرب ہے۔

إِنَّ مَا تُوْعَدُونَ لَاتِ لَا قَا مَنْ أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ هُ

تم سے جس چیز کا وعدہ کیا جا رہا ہے 'وہ یقینا آنے والی ہے اور تم خداکو عاجز کر دینے کی طاقت نہیں رکھتے۔" تم اللہ کے قبضہ قدرت میں ہو 'اور تم اس کی مطیت کے مرہون منت ہو۔ تم اللہ کی مطیت کے وائزے سے نہ با ہر نکل سکتے ہو اور نہ اللہ کے مقابلے میں سرکھی کر سکتے ہو۔ اس سے قبل مناظر قیامت جن کی ایک جھلک تم دکھے تھے ہو' تسارے انتظار میں ہیں۔ یہ مناظر عملاً تسارے سامنے آنے والے ہیں۔ تم ان سے چ کر نہیں نکل سکو گے کیونکہ اللہ کا نظام نمایت ہی قوی اور متین ہے۔

اب یہ تبرے اور نا بج ایک نمایت ہی سخت تدید پر ختم ہوتے ہیں جس کے گرے اثرات مرتب ہوتے ہیں۔

قُلُ لِقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمُ إِنِّنُ عَامِلٌ ۚ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَا

مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ﴿ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّلِمُونَ هَا

"لے نبی "'كمه دو كه لوگو' تم اپني جگه عمل كرتے رہواور ميں بھى اپنى جگه عمل كر رہا ہوں 'عنقر يب تنهيں معلوم ہوجائے گاكہ انجام كاركس كے حق ميں بهتر ہوتا ہے 'بسرحال بيہ حقيقت ہے كہ ظالم بھى فلاح نہيں پا سكتے -"

یہ نمایت ہی پختہ تردید ہے ، حق پر مشمل ہے اور اس کی پشت پر سچائی کی قوت ہے۔ یہ تمدید نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی ہے کہ وہ سچائی پر ہیں ' انہیں یفین ہے کہ ان کا خریق کا رہے ہیں ' انہیں یفین ہے کہ وہ سچائی پر ہیں ' انہیں یفین ہے کہ ان کا طریق کار اور نظام سچائی پر مشمل ہے اور انہیں پختہ یفین ہے کہ ان کے مخالفین گرائی پر ہیں اور ان کا انجام بر اہونے والا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ

(اُنَّهُ لَا يُفْلَحُ الطَّلْمُو ۚ لَ (٦: ٥ ٣ ١)) كه ظالم فلاح نبي پائية -" اس لئے كه به غيرمتبدل اصول ہے "كه مَشْركين ، و اَنَّلَه كے سواكى اوركو اس كاشرك عمراتے ہيں اور انہيں اپنا دوست بماتے ہيں وہ كامياب نہيں ہو كئے اس لئے كه الله كے سواكوئى اور نصرت كر سكتا ہے ۔ جو لوگ الله كى مدايات اس لئے كه الله كے سواكوئى اور كى كامد دگار نہيں ہو سكتا "نه اس كے سواكوئى اور نصرت كر سكتا ہے ۔ جو لوگ الله كى مدايات ہے منہ مو ڑتے ہيں "وہ نمايت اعلى درج كى مرائى ميں بهت دور تك چلے گئے ہيں اور وہ كھائے بن كھائے ميں ہيں۔

----0000---

اب اس سورہ کے دو سرے علقے میں کلام کرنے سے پہلے مناسب ہے کہ اس سبق پر قدرے غور کیا جائے۔ اس سبق سے پہلے ان زیجوں پر کلام تھا جن پرائٹہ کا نام نہ لیا گیا تھا اور اس سبق کے بعد پھلوں 'مویشیوں اور اولاد کے بارے میں نذر و نیاز کی بحث ہے۔ ان دو جزوی مسائل کے در میان سیس خالص نظریاتی اور عقا کہ کے مباحث پر مشتل ہے اور اس میں ایمان و کفر کے مسائل اور مناظر بیان کئے گئے۔ اس در میانی سبق میں انسانوں اور جنوں 'انبیاء اور ان کے گئے۔ اس در میانی سبق میں انسانوں اور جنوں 'انبیاء اور ان کے و شمنوں کے در میان چلے والی مشکل کا ذکر کیا گیا ہے اور وہ تمام برے برے نظریاتی مسائل چھیڑے گئے ہیں جو اس سورہ میں بالعوم بیان ہوئے ہیں۔

دیکھنا ہے ہے کہ قرآن کریم زندگی کے ان جزوی مسائل کو کس طرح شریعت کے مطابق اسلام کی نظریاتی اساس پر منطبق کرتا ہے اور اس بات کو اہمیت دیتا ہے کہ ہرمسکے کا نظریاتی پس منظر نظروں سے اوجل نہ ہونے پائے۔ وہ نظریاتی اساس ہے ہے کہ اس کا کنات کا رب اور حاکم صرف اللہ ہے اور دہی ہے جو حلال و حرام کی حدود کا تعین کرتا ہے۔سوال یہ ہے کہ قرآن کر یم جگہ جگہ اپنے نظریہ اسای کو کیوں بار بار دہراتا ہے۔ اس لئے کہ قرآن کر یم اصواتا اس بات کو اسلام کا اسای نظریہ قرار دیتا ہے۔ اسلام کا نظریہ اسای کلمہ شادت (لَا الله الَّا اللّه) پر قائم ہے۔ ای کلے کے ذریعے اسلام مسلمانوں کے دلوں ہے دلوں میں صرف الله کی الوہیت اور حاکمیت کا عقیدہ جاگڑیں کرتا ہے۔ پنانچہ اسلام تمام لوگوں ہے حق حاکمیت چھین کر صرف الله کی حاکمیت قائم کرتا ہے۔ قانون سازی ایک ایسا معاملہ ہے کہ کوئی چھوٹا قانون ہویا برا 'وونوں میں الله کا حق حاکمیت استعال ہوتا ہے۔ یی وہ حق ہے جے ایک مسلمان صرف الله کے گئی چھوٹا قانون ہویا برا 'وونوں میں الله کا حق حاکمیت استعال ہوتا ہے۔ یی وہ حق ہے ایک مسلمان صرف الله کے لئے مخصوص کر دیتا ہے اور تمام دو سرے لوگوں کے لیے اس حق کی نفی کر دیتا ہے۔ اسلام میں دین کا منہوم ہے کہ زندگ کے تمام معاملات میں 'چاہے وہ عقا کہ و نظریات ہے متعنق ہوں مثلاً الوہیت و حاکمیت یا عمل معاملات ہوں سب میں صرف الله کی اطاعت اور بندگی کی جائے اور قانون سازی کا حق صرف الله کو ہو۔ اس طرح تانون کا حق مون الله کی اطاعت اور قانون کا دین بیہ ہوتا ہے کہ وہ تمام اطاعتوں اور قیادت کی انکار کر کے صرف الله کی اطاعت اور قیادت کو قبول کر لے۔

یں وجہ ہے کہ قرآن کریم ان اعتقادی امور کو بار بار دہراتا اور ان کو بہت ہی اہمیت دیتا ہے اور تمام امور کو ان نظریات پر مرتب کرتا ہے جس طرح اس تمل سورہ جس صاف نظر آتا ہے جیبا کہ آغاز سورہ جس ہم نے کہا کہ بیہ سورہ پوری کی پوری کی ہے اور کی سورتوں میں امت مسلمہ کے سامنے قانون سازی کاکوئی مسئلہ در پیش نہ تھا۔ اس کے باوجود اس سورہ جس نظریاتی اور اعتقادی طور پر اس بات کی صاف صاف نشاندی کر دی گئی ہے کہ قانون سازی کا حق صرف اللہ کو ہے اور بی اسلام اور دین اسلام کا ایک عظیم اور اسای نظریاتی اصول ہے جس پر بید دین قائم ہے۔ (۱)

---0000---

 ⁽ديكه خصائص التصور الاسلامی كافصل الوبيت اور عبوديت)-

درس نمبر . برایک نظرمیں

ہے سبق جو قدرے طویل ہے اور اس ہے پہلے کاسبق اور اس پر آنے والے تبرے اسلام کے تطریہ حاکیت ہے متعلق بیں ۔ یہ ایک ایک سورہ میں ہیں جو کمہ میں نازل ہوئی 'جبکہ یہ بات معلوم ہے کہ کی سورتوں کا موضوع بالعوم نظریات اور عقائد ہے متعلق ہوتا ہے ۔ کی سورتوں میں قانون سازی کو نہیں چیٹر اگیا تھا 'قانون سازی کے بارے میں صرف وہ باتیں ان سورتوں میں ہوتی تھیں جن کا تعلق اصول قانون ہے تھا۔ کمہ مرمہ میں کوئی اسلامی عومت موجود نہ تھی ہے قانون سازی کی ضرورت پرتی اور الله تعالی شریعت کو محض واستان یا تاریخ کے طور پر ذکر کر نانہ چاہتا تھا۔ نہ اس وقت اسلامی شریعت بحث و تحقیق کا محض کوئی تدریکی موضوع تھا۔ اسلام تو آیک ایسا معاشرہ چاہتا تھا جو عماآ بورے کا بورا اسلام میں واضل ہو کے 'جس کے اندر لوگ اپنے آپ کو 'اپنی بوری زندگی کو اللہ کی بندگی اور شریعت کی قیادت میں اسلام میں واض ہو کہ اسلام میں قانون سازی اس وقت تک نہ ہو کئی تھی جب تک اسلامی حکومت قائم نہ ہو جا کا ور میان اللہ کے قانون کے مطابق فیصلے کر نانہ شروع کر دے ۔ صورت یہ نہ ہو کہ اور ایخ تانونی بر نافذ ہو رہا ہو 'اس لئے کہ اسلام کا خراج ہی ایسا ہے کہ وہ آیک عملی نظام ہے اور اسینے قانونی مین خوام کا خراج ہی ایسا ہے کہ وہ آیک عملی نظام ہے اور اسینے قانونی فیصلے کہ اور اور اور ان اور وہ نوگوں کے در میان اللہ کے کہ اسلام کا خراج ہی ایسا ہے کہ وہ آیک عملی نظام ہے اور اسینے قانونی کی طابق کر تا ہے ۔

سکین میں سیکتا ہوں کہ سیستی ایک کی سورہ میں ہونے کے باوجود قانون سازی کے مسئلے کے ساتھ متعلق ہے۔اس سے سیر بات معلوم ہوتی ہے کہ اسلام قانون سازی کو بہت ہی اہمیت دیتا ہے اور قانون سازی کو اس دین کے اساس مسائل میں سے تصور کرتا ہے۔

اس سے قبل کہ ہم اس سبق کی تنصیلات میں جائیں مناسب ہو گاکہ ظلال القرآن کی طرز پر ہم اس پورے سبق پر آیک اجمالی تگاہ دوڑائیں اور دیکھیں کہ اس سبق کی مراد کیا ہے اور اس میں کیا ہدایات دی گئی ہیں؟

اس كا آغاز اس بات سے ہوتا ہے كه مشركين كمه يعلوں مويشيوں اور اولا دك بارے ميں بكھ تصورات اور اوہام ركھتے منے ۔ ان كے بكھ مالى اور بكھ اجتماعی تصورات سے جو دور جاہليت ميں عقيده اور قانون كا درجه ركھتے سے - يہ تصورات اور اوہام درج ذيل امور يرمشمل سے -

اللہ نے انہیں فضاد اور مویشیوں کی صورت میں جو رزق عطاکیا تھا وہ انہوں نے دو حصوں میں تعتبم کر دیا تھا۔
 ایک حصہ اللہ کے لئے تھا' اور وہ ہے زعم رکھتے تھے کہ اللہ نے ہے حصہ اپنے لئے مخصوص کر لیا ہے۔ ایک دو سرا
 حصہ انہوں نے اپنے شرکاء کے ساتھ مخصوص کر دیا تھا۔ یہ شرکاء وہ اللہ تھے جن کو وہ پکارتے تھے اور ان کو وہ اللہ
 کے ساتھ اپنے نفس کے معاطات' اموال اور اولا دکے معاطات میں شریک کرتے تھے۔

(وَجَعْلُو اللهِ مِمَّا ذَرَامِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُو الهٰذَالِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهٰذَا

لشر كا عنا (٦:٦) ١٣٦) و انهوں نے اللہ كے لئے خود اس كى پيداكى ہوئى كھيتيوں اور مويشيوں ميں سے ايك رصه مقرر كيا ہے اور كتے ہيں بيدائلہ كے لئے ہے 'بزعم خود' اور بيد ہمارے ٹھرائے ہوئے شريكوں كے لئے ہے۔'' ٢- اس كے بعد وہ خود بزعم خود مقرر كر دہ حصہ خدا پر دست در ازى كرتے تھے' اس جصے سے پچھ وہ لے ليتے تھے اور است در ازى كرتے تھے۔ اس سے اسپنے شريكوں كے جصے كے ساتھ ملا ديتے تھے لئين وہ اپنے شركاء كے جصے كے ساتھ ميد سلوك نہ كرتے تھے۔

(فَمَا كَانَ لِشُرَكَآئِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ اِلْى

شركاً تبهم (٢: ٦ ٣ ١) " بجر جو حصه ان كے تھرائے ہوئے شريكوں كا ب وہ أو الله كو نبيں بنتجا مر جو الله كے لئے ب

۳ ان کے ان شرکاء نے ان کے لئے تمل اولا دکو خوشما بنا دیا تھا۔ یہ کام ان کے معاشرے میں پائے جانے والے کا ہنول
 کا تھا جو ان کے قوائین بناتے تھے جو ان کے لئے از خو دالی رسومات گھڑتے تھے کہ ان پر لوگ عمل کرنے پر مجبور ہوتے ۔ ان پر ایک طرف سے اجتماعی دباؤ ہوتا تھا اور دو سری جانب ہے وہ دینی رسومات کے زاویہ سے از خو دالیا کرنا چاہتے تھے مثلاً وہ فقر اور عارکی وجہ سے لڑکیوں کو قتل کرتے تھے اور بھن او قات وہ ابطور نذر ہمی اولا دکو قتل کرتے تھے اور بھن او قات وہ ابطور نذر ہمی اولا دکو قتل کرتے تھے جس طرح عبد المعلب نے نذر مائی تھی کہ اگر اس کے دس بیچے ہوئے اور جوان ہوئے تو وہ آیک کو الحوں کے نام پر قربان کرے گا۔
 کے نام پر قربان کرے گا۔

(وَكَذَٰلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيْرٍ مِّنَ الْمُشْرِكَيْنَ قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ شْرَكَآوُ هُمْ لِيُرْدُوهُمْ

وَلِيَلْبِسُو ا عَلَيْهِمْ دِيْنَهُمْ (٢:٧٢١)) "اوراى طرح بهت سے مشركوں كے لئے ان كے شركوں نے الى كے شركوں نے اي اور ان ير ان كے دين كو مشتبہ بنا دين -"

م۔ یہ لوگ بعض جانوروں اور بعض فصاول پر پابندی عائد کر دیتے تھے۔ وہ کتے تھے کہ ان کا کھانا محض اللہ کے ازن پر موقوف ہے اور بیہ ان کا زعم تھا۔ بعض سواری کے جانوروں کی پشت کا گوشت نہ کھاتے تھے۔ بعض پر وہ ذرج کے وقت اللہ کا نام لینا جائز نہ بچھتے تھے یا حج کے موسم میں اگر ان پر سوار ہوتے تو اللہ کا نام نہ لیتے اس لئے کہ وہ کتے تھے کہ یہ حج کی سواریاں ہیں اور ان کے اندر اللہ کا ذکر موجو دہے۔ وہ کتے یہ تھے کہ یہ اللہ کا تھم ہے۔

(وَقَالُوْ ا هَٰذَهِ اَنْعَامٌ وَ حَرْثٌ حِحْرٌ لَا يَطْعَمُهَاۤ اِلَّا مَنْ نَشَآءُ بِزَعْمِهِمْ وَاَنْعَامٌ حَرِّمَتُ طُورَاتُ اللهِ عَلَيْهَا افْتَرَآءٌ عَلَيْهِ (٦:٨٣٨)) وكت حُرِّمَتُ ظُهُو رُهَا وَ اَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُ وْ نَ اسْمَ اللهِ عَلَيْهَا افْتَرَآءٌ عَلَيْهِ (٦:٨٣٨)) وكت بين كريه جانور اوريه كهيت محفوظ بين انهين صرف وبن لوگ كها تلته بين جنيس بم كهلانا چابين حالاتك بيه پابندي ان ك

خود ساختہ ہے۔ پھر پچھ جانور ہیں جن پر سواری اور بار بر داری حرام کر دی گئی ہے ادر پچھ جانور ہیں جن پر اللہ کا نام نہیں لیتے ' اور میہ مب پچھ انہوں نے اللہ پر افتراء کیا ہے۔''

1.49

۵۔ وہ یہ کہتے تھے کہ بعض جانوروں کا جو حمل ہے وہ صرف مردوں کے لئے ہے اور عور توں پر وہ حرام ہے ۔ ہاں اگر
 وہ بچہ مردہ پیدا ہو تو مرد اور عورت دونوں مساویا نہ طور پر حقد ار ہوں گے اور اس معتکلہ خیز تانون کو بھی وہ منجانب اللہ سجھتے تھے ۔

(وَقَالُوْ امَا فِي بُطُوْنِ هَٰذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُوْ رِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْ وَاجِنَا وَإِنْ

یکن میتهٔ فَهُم فیه شرکا عُ سیکٹریهم و صفهم انّه حکیم عَلیم (۱۳۹۱) "اور کتے بی میتهٔ فَهُم فیه شرکا عُسیکٹریم می انّه حکیم عَلیم (۱۳۹۱) "اور کتے بی جو بھی جانوروں کے بیٹ بین ہے۔ لیکن اگر وہ مردہ ہوتو دونوں اس کے کھانے میں شریک ہو تکتے ہیں۔ یہ باتیں جو انہوں نے گھڑ کی ہیں ان کا بدلہ اللہ انہیں دے کر رہے گا۔ یقینا وہ عکیم ہے اور مب باتوں کی اے خبر ہے۔ "

عربی سوسائی کے اسلام سے پہلے جو رنگ ذھنگ تھے ندکور بالانصورات 'مزعومات اور رسم ورواج سے ان کا اندازہ بخوبی ہو جاتا ہے اور مکہ مکرمہ کے اندر اس سورہ کی اصلاحات کے ذریعے قرآن کریم ان کا قلع قمع کرنے کے دریے ہے۔ عربوں کے دل و دماغ کو ان غلط مزعومات سے پاک کر رہا ہے اور عرب کی جابلی سوسائی سے ان کو محوکر رہا ہے۔ قرآن کریم نمایت ہی و ھیمی رفتار سے اینے مخصوص منہاج اصلاح کے ذریعے غلط تصورات کے اس جنگل کو صاف کر رہا ہے۔

- سب ت پہلے اس نے لوگوں کو بیہ تایا کہ جو لوگ اپنی اولاد کو مختلف وجوہات کی بنا پر قتل کر رہے ہیں وہ بے وقوف ہیں۔ وہ علم و معرفت سے محروم ہیں اور اپنے آپ کو نعمت اولاد سے محروم کر رہے ہیں۔ پھر بیہ کام وہ یوں کرتے ہیں کہ اسے اللہ کی طرف منسوب کر کے اس کی ذات بے عیب پر افتزاء باندھنے کے جرم کا ارتکاب بھی کرتے ہیں۔ قرآن نے اعلان کیا کہ یہ مطلق گرائی ہے اور سے مزعومات سب کے سب غلط ہیں۔
- اس کے بعد قرآن نے انہیں ہے جمایا کہ ان کے بیہ تمام اموال جن میں وہ تصرف کرتے ہیں ہے دراصل اللہ کے پیدا کردہ ہیں۔ اللہ ہی وہ ذات ہے جس نے تمارے لئے طرح طرح کے باغ 'آکتان اور نخلتان پیدا گئے ۔ وہی ہے جس نے تممارے تمام جانور پیدا گئے اور وہی ہے جو سب کو رزق دیتا ہے۔ غرض وہی مالک ہے اور صرف وہی لوگوں کے لئے قانون بنانے کا حق رکھتا ہے 'ان تمام چیزوں میں جو اس نے اس دنیا میں بطور رزق پیداکیں۔ اس بیان کے دوران قرآن کریم ان مناظر کو کام میں لا آ ہے جو انسان پر اثر انداز ہوتے ہیں۔ پیملوں کے باغ اور اسلماتے کی ہوڑی اور فران کریم ان مناظر کو کام میں لا آ ہے جو انسان پر اثر انداز ہوتے ہیں۔ پیملوں کے باغ اور اسلماتے کھیت اور نخلتان اور ناکستان و غیرہ اور حوانات جو بہترین اور خوبصورت سواری کا کام کرتے ہیں اور ان کی فرسے فرش کا کام لیا جاتا ہے 'ان کا گوشت کھایا جاتا ہے 'ان کی کھالوں سے متعد د مفادات لئے جاتے ہیں بلکہ اون اور بال بھی کام میں لائے جاتے ہیں۔ اس مقام پر بھ تاثر بھی واضح طور پر دیا جاتا ہے کہ انسان اور شیطان کے در میان روز اول سے دشتی ہے لئد انہیں ہرگز اپنے دشنوں کے قدموں پر نہیں چلنا چا ہے اس لئے کہ وہ کھلا دشن ہے۔ اول سے دشتی ہے لئد انہیں ہرگز اپنے دشنوں کے تو دے تصورات کے بارے میں بنایا جاتا ہے کہ یہ تصورات اور اس کے بعد بعض حورات کے بارے میں ان کے بودے تصورات کے بارے میں بنایا جاتا ہے کہ یہ تصورات اور اس کے بعد بعض حورات کے بارے میں ان کے بودے تصورات کے بارے میں بنایا جاتا ہے کہ یہ تصورات اور اس کے بعد بعض حورات ہوں کے بارے میں ان کے بودے تصورات کے بارے میں بنایا جاتا ہے کہ یہ تصورات اور اس کے بعد بعض حورات ہوتات کے بارے میں ان کے بودے تصورات کے بارے میں بنایا جاتا ہے کہ یہ تصورات اور اس کے بعد بعض حورات کے بارے میں ان کے بودے تصورات کے بارے میں ان کے بودے تصورات کے بارے میں ان کے بودے تصور کیا کے بارے میں کیا کہ بی کو بی کور کیا کر بی کو بی کو بی کو بیا کو بی کو بی کو بی کو بی کو بی کو بیات کو بی کو بیات کی کو بی کو بی

عقائد ادنیٰ منطق ہے بھی خالی ہیں۔ ان تصورات کو ایسے انداز میں سامنے لایا گیا ہے کہ وہ بادی التظریمی حقیرا بورے اور بے وقعت نظر آتے ہیں۔ اس وضاحت کے بعد ان ہے بوچھا جاتا ہے کہ ان بے دلیل قوانین و رواجات پر وہ کیوں عمل پیرا ہیں؟ وہ کس دلیل ہے کتے ہیں کہ سے جانور اور سیکھیت محفوظ ہیں 'انہیں صرف وہی لوگ کھا سے ہی جنہیں ہم کھانا چاہیں 'طلانکہ سے پابندی ان کی خود ساخت ہے 'پھر پکھ جانور ہیں جن پر سواری اور باری حرام کر دن گئی ہے۔ بکھ جانور ہیں جن پر اللہ کا نام نہیں لیتے اور سے سب بچھ انہوں نے اللہ پر افتراء کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سے قوانین بنائے؟ یا ہے کوئی راز کی بات تھی جو اللہ نے اللہ کا نام نہیں لیت تعالیٰ نے سے قوانین بنائے؟ یا ہے کوئی راز کی بات تھی جو اللہ نے مراتے ہیں سے سب بچھ افتراء ہے اور بات عرف حرات ہیں سے سب بچھ افتراء ہے اور بات موجود کے بی سے مراتے ہیں سے سب بچھ افتراء ہے اور بات موجود کی سے مرف تسارے کئے تھا۔ فرماتے ہیں سے سب بچھ افتراء ہے اور بات افتراء اور گران کے نتیج ہیں اللہ ان سے موافذہ کرے گا۔

- اس مقام پر اللہ تعالی واضح فرمات میں کہ حرام کیا ہے اور حلال کیا ہے اور میہ کہ یمودیوں کے لئے کیا حرام کیا گیا
 مقا اور کیوں' اور مسلمانوں کے لئے کیا حرام ہے اور وہ کیا چیزیں ہیں جو اگرچہ یمودیوں کے لئے قبلا حرام تھیں گر
 اب حلال کر دی گئی ہیں -
- اس کے بعد ان کے اس استدلال کی تردید کی جاتی ہے کہ وہ جو کہتے ہیں کہ اگر اللہ نہ چاہتا تو وہ اس جاہلیت میں
 متلا نہ ہوتے اور یوں اپنے لئے خود حلال و حرام کے اصول طے کرکے شرک کا ارتکاب نہ کرتے۔

(وَلُو شَآءَ اللَّهُ مَا أَشُر كُنَا وَلَآ اَبَآ وُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَنْعٌ (١٤٨:٦) (الله الله عَلَى الله عَلَى الله مَا أَشُر كُنَا وَلَآ اَبَآ وُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَنْعٌ (١٤٨:٦)) (الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلْهُ الله عَلَى الله عَلْهُ الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى اللهُ عَلَى الله عَلَى اللهُ عَلَى

(كَذَٰلُكَ كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُو البَّاسَنَا (١٤٨:٦) "اى طرح ان سے يہا يولوگ تَحَ انسوں نے عمد بيكي يَسَان تِكَ كَر انسوں نے ہمارے عذاب كو چکھا۔"

ان آیات سے ثابت ہوا کہ شریعت کے بغیراز خود کمی چیز کو حرام سجھنا شرک باللہ کے مترادف ہے۔جن لوگوں نے بیشہ آیات اتنی کی محذ یب کی ہے وہ ایسائ کرتے آئے ہیں۔چنانچہ اللہ تعالیٰ ان سے پوچھتے ہیں کہ وہ اس متم کے فیصلے اور استدلال کس منطق کی رو سے کرتے ہیں۔

(قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوْهُ لَنَا – إِنْ تَتَّبِعُوْنَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ ٱنْتُمْ إِلَّا

تَخورصُونَ (٢:٨:٦) دان ہے كوكياتسارے پاس كوئى علم ہے جے ہمارے سامنے بيش كر سكو؟ تم تو محض گمان ير چل رہے ہواور نرى قياس آرائياں كر رہے ہو۔"

اس کے بعد ان کو رعوت دی جاتی ہے کہ وہ اپنے موقف پر کوئی علمی فبوت پیش کریں لیکن آگر وہ کوئی جھوٹے

ولائل ویں تو ان کو یکسرردکر ویں۔اس سورہ کے آغاز میں بھی اصل عقائد کے مضمون میں سیمی تھم دیا گیا تھا کہ ان لوگوں کے ساتھ رابطہ ہی ختم کر دیا جائے۔ دونوں مواقع پر مضمون کے الفاظ میں بہت کم تغیر پایا جاتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ شرک باللہ (ذات میں) اور شرک باللہ (حاکمیت میں) ایک ہی درجہ رکھتا ہے۔ جو شخص اللہ کے سوا قانون سازی کرتا ہے یاکی کو قانون ساز تسلیم کرتا ہے وہ بھی شرک کرتا ہے۔

(قُلْ هَلُمْ شُهَدَآءَ كُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُوْنَ اَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَانْ شَهِدُوْ اَفَلَا تَشْهَدُ مَعْهُمْ وَلَا تَتَبِعْ اَهْوَآءَ الَّذِينَ كَذَّبُوْ ا بِالْتِنَا وَ الَّذِيْنَ لَا يُوْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ

یعدلُونَ (٦:٠٠) (۱٥٠:٥) (ان سے کمولاؤ اپنے گواہ جو اس بات کی شادت دس کہ اللہ بن نے ان چیزوں کو حرام کیا ہے۔ پھراگر وہ شادت دیں تو ان کے ساتھ شادت نہ دینا اور ہرگز ان لوگوں کی شادت کے پیچے نہ چلنا جنہوں نے ہماری آبات کو بھٹلایا اور جو آخرت کے منگر ہیں اور جو دو ہروں کو اپنے رب کا ہمسر بناتے ہیں۔"

ان آیات اور سابقہ آیات کے مناظر' عبارات اور الفاظ تک آیک ہیں۔ جو لوگ قانون سازی از خود کرتے ہیں وہ ہوائے نفس کے تمیع ہیں اور سے وہ لوگ ہیں ہو آیات النی کو تعلقاتے ہیں اور سے وہ آخرت پر ایمان ویقین خیس رکھتے ۔ اگر وہ اللہ کی آیات کو سچا مائے اور آخرت پر ایمان لاتے اور اللہ کی ہدایت کو تسلیم کرتے تو وہ اپنے لئے اور لوگوں کے لئے خود قانون نہ بناتے اور اللہ کے ادکام کے سوائمی چیز کو حرام قرار نہ دیتے۔

یہ تمام امور اسلامی نظریہ حیات کے اساس اصول اور شریعت کے مبادی ہیں۔ان کو ایک ہی سلسلہ کلام ہیں جمع کیا گیا ہے اور بالکل ایک دو سرے کے ساتھ طاکر اور منظم کر کے بیان کیا گیا ہے۔ یہ سب احکام ایک ہی جملے 'ایک ہی گروپ ' اور ایک ہی اجتماعی شکل میں لائے گئے ہیں۔اس سے قرآن کریم کی اجتماعی سوچ اچھی طرح معلوم ہو جاتی ہے اور اسلام کا منہاج بھی واضح ہوتا ہے۔ چنانچہ اس سبق کے آخر میں کہا جاتا ہے۔

(وَ أَنَّ هٰذَا صِرَاطِيْ مُسْتَقِيْمًا فَاتَّبِعُوهُ وَ لَا تَتِّعُوا النُّسُلُ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ

سَبِیله ذٰلکُمْ وَصَیْکُمْ به لَعَلَّکُمْ تَتَقُوْنَ (٢:٦٥١) "اوریه که به میراسدها راسته به انداتم ای پر عَلوَاور وَوسرے راستوں پر نه چلو که وه اس رائے ہے ہٹاکر تہیں پراِگنده کر دیں گے۔ بیہ به وه بدایت ہو تمارے رب نے تمیں کی بے شاید کہ تم کج روی ہے بچو۔"

یہ آخری جملہ اس لئے کما گیا تا کہ اس بورے سبق ہے جو مقصو داصلی ہے وہ بالکل سامنے آ جائے اور بات کھل کر آیک ہی فقرے میں سمیٹ لی جائے اور اس طرح دو ٹوک بن جائے ۔ دین اسلام میں عقا کہ اور قانون دونوں کا تعلق توحید اور شرک ہے ۔ دین اسلام میں عقا کہ اور قانون دونوں کا تعلق توحید اور شرک ہوسکتا ہے کیونکہ شرک ہے ۔ بیکہ اسلام میں قانون سازی میں عقیدہ ہے اس لئے کہ قانون اسلام میں قانون سازی میں عقیدہ ہے اس لئے کہ قانون اسلام در اصل عقیدہ توحید کی تفصیل و تشریح ہوتا ہے ۔ بید حقیقت قرآن کریم کے متعد دنصوص سے بالکل واضح ہے ۔ اور اسلام کے اسلوب، بیان کے مطابق اسے جگہ جگہ بیان کیا گیا ہے۔

سے وہ حقیقی مقام ہے جس ہے دین کا مفوم طویل تاریخی عوائل کی وجہ ہے دور ہو گیا اور بیمل طویل زمانے میں کمل ہوا۔ اس مقصد کے حصول کے لئے خییث اور او ہجھے چھنڈ کے استعال کے گئے۔ آج حال ہے ہے کہ دین کے وشمن تو ہیں ہی دشمن ' فو د دین کے لئے خییث اور او ہجھے چھنڈ کے استعال کے گئے۔ آج حال ہے ہے کہ دین کہ وشمن ہوگئ۔ خو د حامیان دین بھی عقید و کام کرنے والوں اور اس کے پرچوش کارکوں کے ذہنوں ہے ہے مسلم حاکمیت البیہ میں اس خو د حامیان دین بھی عقید و حاکمیت البیہ میں اس خو د حامیان دین بھی مسلم حاکمیت البیہ میں اس طرح پرچوش ہیں۔ وہ لوگ عقید و حاکمیت البیہ میں اس طرح پرچوش ہیں۔ وہ لوگ عقید و حاکمیت البیہ کے افکار اور اللہ کی عمادات کے افکار کو دین کا افکار بھی جی حالا تکہ دین اسلام نے کی جگہ بھی عقیدے ' بندگی اور شریعت کو ایک دو سرے ہے جدانہیں کیا ہے۔ اسلام کنظریہ حیات کے تصور کے ماج یہ بی عالم کی برچوش حال کے برچوش حال کے ساتھ یہ کام کیا گیا ہے۔ اسلام کے برچوش حال کے ساتھ یہ کام کیا گیا ہے۔ یہاں تک کہ حاکمیت البیہ کے عقیدے نے موجو دو دشکل اختیار کر لی۔ اسلام کے برچوش حالی مورہ ہی اس کے حالی نہ رہے ' باوجود اس کے کہ یہ سورہ کی سورہ ہی اور بریان ہوئی ہے ' باوجود اس کے کہ یہ سورہ کی سورہ ہی اور ہی میں اور تمام تعید اس کے موجود کی بین اور یہ بھی اس حوال ہی نظریا تی اور اس کی نظریہ حیات ہے گین اس کے باوجود اس کے کہ اس میں اور تمام تعید کا تعلق چوکہ ایک اس حوال ہے گیا اس کی امور ہی مسلے کا تعلق چوکہ ایک اس جود اس حوال ہے تھا۔ بات کی اصول ہے تھا 'نظریاتی اور اس کی نظریاتی اور دیا گیا دروں مسلے کا تعلق چوکہ ایک اس جود دی گیا ہیں اس بر دور مسلے کی اس جود کی سے اس کی دور کی مسلے کا تعلق چوکہ ایک اس کی دور کی سے کہ اس کی دور کی مسلے کی اس جود کی گی ہیں اور دیا گیا گیا ہوں اس کی دور کی سے کہ کی دور کی مسلے کی تعلی ہی کا تعلق ہوگئے۔ ایک اصول سے تھا ' نظریاتی اور ور میا گیا۔ اس کی دور کی مسلے کی تعلی کی دور کی مسلے کیا تھا کیا گیا ہو

لوگ بتوں کی بوجاکرنے والے پر تو شرک کا فتویٰ لگاتے ہیں لیکن ان لوگوں پر شرک کا فتویٰ نہیں لگاتے ہو اپنے فیصلے طاغوتی عدالتوں سے کراتے ہیں۔ وہ بت پر سی سے تو اجتناب کرتے ہیں لیکن طاغوتی حکام کی اطاعت سے اجتناب نہیں کرتے ۔ یہ لوگ قرآن کر یم کی خلاوت توکرتے ہیں لیکن اس دین کے مزاج کو نہیں بچھتے ۔ انہیں چا ہے کہ قرآن کو اس طرح پر صیں جس طرح وہ نازل ہوا ہے۔ انہیں اس آیت پر غور کرنا چا ہے۔

(وَ انْ اَطَعْتُمُوهُمْ النَّكُمْ مُشْرِكُونَ) "الرقم نے ان كى اطاعت كى تو تم مثرك بن جاؤ كے -" اسلام كے يَد پرجوش حامى النِ آب كو اور دو سَرَت لوگوں كو صرف بعض جزوى امور كو زير بحث لاكر مطسئن كرنے كى

سمی کرتے ہیں کہ فلاں فلاں قانون 'اسلام کے خلاف ہے یا فلاں فلاں قانون کا فلاں جزء اسلام کے خلاف ہے۔ الن کا جوش بعض جزوی اصلاحات تک موقوف ہے یا وہ بعض بدعمیل سی اصلاح تک اپنے آپ محدود رکھتے ہیں اور الن کے طرزعمل سے معلوم ہوتا ہے کہ کو اسلام تو پورے کا پورا قائم ہے لیمن بعض جزوی امور میں نقص رہ گیا ہے بس صرف ان امور کی اصلاح ہی ہے اس کی پخیل ہو جائے گی۔

دین اسلام کے بارے میں غیرت رکھنے والے اور اس کے پرجوش حای درحقیقت اس دین کے لئے باعث اذیت ہیں گین سیھتے نہیں بلکہ اس متم کی جزوی اور غیراہم باتوں کو اہمیت دے کر بید لوگ دین کی پیٹے میں چھرا گھونیتے ہیں۔
است مسلمہ کے اندر اس وقت بونظریاتی توت اور بوش پایا جاتا ہے بید لوگ اے اس متم کی غیراہم باتوں پر صرف کرتے ہیں اور ضمنا وہ موجودہ دور کے جابلی اجتماعی نظام اور جابلی سوسائی کی تائید کرتے ہیں۔ وہ عملاً بید شادت دیتے ہیں کہ دین تائم ہے اور اگر کوئی کی ہے تو وہ صرف بید جزوی نقائص ہیں جنہیں وہ ختم کرنا چاہتے ہیں حالانکہ حقیقی صورت حال بید ہے کہ دین مکمل طور پر معطل ہے اور اس وقت موجودہ سوسائی پوری طرح جابلی سوسائی ہے۔ اس میں اللہ کی حاکیت جاری نہیں ہے ' ایک حاکیت جس میں اللہ کے ساتھ کوئی شریک نہ ہو۔

دین اسلام تب قائم ہو گاجب زمین پر اللہ کی حاکمیت جاری ہوگی۔جب تک اللہ کی حاکمیت قائم نہ ہوگی دین پوری طرح قائم نہیں ہو سکتا۔ آج اس کر ہ ارض پر مسئلہ ہی ہے کہ یمال ایسے طاغوتی نظام قائم ہیں جنوں نے دست درازی کر کے اللہ کی حاکمیت کو چمین لیا ہے۔ یہ افتیار خود انہوں نے اپنے ہاتھ میں لے کر لوگوں کے لئے طال و حرام متعین کرنا شروع کر دیا ہے اور وہ لوگوں کے مال اور اولاد کے بارے میں قوانین بناتے ہیں۔

زیر بحث آیات اور بیانات بین ای مشکل مسئلے کو نمایت ہی مؤثر انداز بین نمایت ہی تفصیل کے ساتھ لیا گیا ہے۔ تمام باتوں کو اللہ کی حاکمیت اور بندگی کے نظریات کے ساتھ مربوط کیا گیا ہے اور انہیں مسئلہ کفر و اسلام اور مسئلہ اسلام و جابلیت قرار دیا گیا ہے۔

درس نمبر. بے تشریح آیات

ا ۱۵۳ ---- ت ---- ۱۵۳

"انہوں نے اللہ کے لئے خود اس کی بیداکی ہوئی کھیروں اور مویشیوں ہیں ہے ایک حصہ مقرر کیا ہے اور کہتے ہیں سے اللہ کے بڑ خود اور ہی ہیداکی ہوئی سے اللہ کے لئے ہے۔ پھر جو حصہ ان کے ٹھرائے ہوئے شریکوں کے لئے ہے۔ پھر جو حصہ ان کے ٹھرائے ہوئے شریکوں کے لئے ہے وہ ان کے شریکوں کو پہنچ جاتا ہے۔ کیمے برے فیصلے کرتے میں یہ لوگ !"

نسلوں اور مویشیوں کے بارے میں جابلی موسائی کے رسم و رواج کے بیان کے بعد یماں بنایا جاتا ہے کہ ان فسلوں اور مویشیوں کی خالق الله کی ذات ہے اور وہی ہے جو زمین و آسان سے لوگوں کے لیے وسائل رزق فراہم کرتا ہے۔
لکن ان حقائق کو بیجنے اور تشلیم کرنے کے بعد ذراسو چیں کہ تم لوگ اللہ کے عطائر دور زق کے ساتھ کیا سلوک کرتے ہوا
سے کہ وہ اس کا ایک حصہ تو اللہ کے لئے قرار دیتے ہیں اور دو سراحصہ اپنے بتوں کے نام منسوب کرتے ہیں۔ (فلا ہر ہے کہ بتون کے مجاوری وہ لوگ ہیں جو بتوں کے حصے کو حاصل کرنے کے حقد ار ہوتے ہیں)۔ اب اللہ کے جصے کے ساتھ وہ سے تو ہیں آئیز سلوک کرتے ہیں جس کی تعمیلات آیت کے اندر دی گئی ہیں۔

حضرت ابن عباس " سے روایت ہے کہ جب وہ غلہ لے آتے تواسے ڈھر بنالیتے۔اس میں سے ایک حصہ اللہ کے لئے تکالتے اور ایک بنوں کے لئے۔اب جب تیز ہوا چلتی اور غلے کے دانے بنوں کے جصے سے اڑکر اللہ کے جصے میں شامل ہو جاتے تو سے اس صصے سے ان کو جداکر کے پھر بنوں کے جصے میں طا دیتے اور اگر اللہ کے حصے کی جانب سے ہوا آئے اور اللہ کے حصے سے ہوا آئے اور اللہ کے حصے سے ہوا آئے اور اللہ کے حصے سے دانے بنوں کے حصے میں مل جاتے تو وہ انہیں ای طرح چھوڑد سے۔ ای کے بارے میں سے آیت آئی ہے۔

(سكآء ما يك حكمون لا (٦:٦) يول كريت برك فيط كرت بن مجابد سروايت كه كه وايت كه وايت كه وايت كه وايت كه والكريت بن ما يك على الله كام كر دية اور أيك صلى كو اينه بتول كے لئے مخصوص كر دية -اب الله كے حصر سروا أكر كمي چيز كو اڑا كر بتوں والے حصر ميں ملا دے توبيد الله اى طرح جموز دية تھے اور اگر بتوں كے حصر سے كوئى چيز الله كر حصر ميں مل جائے توبيد الله كر دية تھے - اور كمتے -

(اَللَّهُ عَنْ هَذَ اعَنَى) الله كواس كى كوئى ضرورت نہيں ہے۔ "اور مويشيوں ميں سے انہوں نے سائبہ اور بحيرہ نام رکھے ہوئے تھے۔ حضرت قادہ سے روايت ہے۔ اہل طلات نے يہ فيصلہ كياكہ اپنے مويشيوں اور فصاوں كے ايك جھے كو الله كاحق قرار دے ديا اور ايك جھے كوبتوں كاحق قرار ديا۔ اب اگر اللہ كے جھے كى كوئى چزبتوں كے جھے ميں ظلط طط ہو جو آتی تو يہ اسے لوٹا ديتے۔ اور اگر بتوں كے جھے سے كوئى چز اللہ كے جھے ميں جا پڑتى تو يہ اسے لوٹا ديتے۔ اور اگر بھی خلک سائی ہوتى تو وہ اللہ كے جھے كوموتوف كر كے خود استعمال كرتے كين بتوں كے جھے كو ہر حال ميں قائم ركھتے۔ اس كے بارے ميں اللہ نے كما (ساً عَ مَا يَحْكُمُونَ رُ (٢: ٢٣١) ﴿ ربية برافيصلہ ہے جو يہ كرتے ہيں۔ ")

حضرت سدی کہتے ہیں کہ بیان یالوں کے مصے بناتے تھے اور فصلوں میں ہے ہمی اللہ کا حصد مقرر کرتے تھے۔ ای طرح بتوں کے لئے بھی حصد مقرر تھا۔ بتوں کے حصے کو بتوں پر صرف کرتے اور اللہ کے حصے کو صدفہ کر دیتے۔ اب وہ مولیٹی جو بتوں کا حصد ہوتے اگر اتفاقا مرجاتے اور اللہ کا حصہ زیادہ ہو جاتا تو وہ کہتے کہ ہمارے خداؤں کے لئے بھی تو اثر اجاب ورکار ہیں تو وہ اللہ کے حصے میں سے لے کر اللہ کے ساتھ ٹھرائے ہوئے شریکوں پر خرج کرتے۔ اور اگر اللہ کے حصے کی فصل خراب ہو جاتی اور بتوں والے جصے میں فصل زیادہ ہو جاتی تو کہتے کہ اگر اللہ جاہتا تو وہ اپنے جصے کو اچھا بناتا۔ یوں وہ بتوں کے حصے سے لکر اللہ کے حصے کو پورانہ کرتے۔ اللہ تعالی فرماتے ہیں ''اگر بیہ بچے ہوتے تو ہرگز ایسا نہ کرتے کو کھر ایسا نہیں کرتے۔ اور کی مطلب ہے۔ (ساتاء ما کرتے کو کہ یہ لوگ میرے حصے سے تو لیتے ہیں لیکن میرے حصے میں شامل نہیں کرتے۔ اور کی مطلب ہے۔ (ساتاء ما کیٹھ کھو ن کرا: ۲۳۱)) کا۔

این جریر (سآ ءَ مَا یَحْکُمُونْ (۱: ۲۳۱)) کی تغیر میں لکھتے ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کی جانب ہے ان لوگوں کے بارے میں اطلاع ہے کہ وہ برے نیطے کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ انہوں نے جو فیصلہ کیا وہ نمایت بن غلط فیصلہ تھا کہ انہوں نے میراحسہ ان لوگوں کو دے دیا جو انہوں نے بزعم خود میرست شریک فصرائے ہوئے ہیں اور مزید ہے کہ ان مزعومہ شریکوں کے جھے میں ہے وہ مجھے بچھ نہیں دیتے۔ یمی بات اس امر کے لئے کافی شوت ہے کہ یہ لوگ گراہ بھی ہیں اور جامل بھی ۔ انہوں نے سچائی کی راہ کو ایک طرف چھوڑ دیا کیونکہ وہ جب اپنے خالق اور رازق کے ساتھ انساف نہیں کرتے تو اور کس کے ساتھ کریں گے جبکہ اس نے ان پر لاتعداد اصانات بھی کر رکھے ہیں۔ وہ اللہ کو ان بنوں کے اللہ برابر کرتے ہیں جو نقصان نہیں دے جبکہ انہوں نے ان بتوں کو اللہ پر نصیات دے دی کہ ان کے جھے کو اللہ کر اقرار دیا۔

ہ بیتھی وہ بات جو انسانوں اور جنوں میں ہے شیطان لوگ اپنے دوستوں کو بچھائے تھے تاکہ وہ مویشیوں اور فسلوں کے بارے میں اہل ایمان کے ساتھ الجھتے رہیں۔ ظاہرہے کہ سے شیاطین انسانوں کو جو زاویے نظر دیتے ہیں' اس میں ال شیاطین کاکوئی نہ کوئی مفاد ضرور ہوتا ہے۔ انسانی شیطانوں کا مفاد سے ہے (سے کاہنوں ' مجاوروں اور رئیسوں میں سے ہوتے ہیں) کہ پہلے تو وہ ان انسانوں کے دل و دماغ پر چھا جاتے ہیں اور اس اثر کو قائم کر لینے کے بعد وہ ان کو اپنی مطلوبہ ست کی طرف حرکت دیتے ہیں۔ اپنے دیئے ہوئے زاویہ نظر کے عین مطابق جو باطل تصورات اور فاسد عقائد پر مشتل ہوتا ہے۔ یوں وہ ان عوام الناس کو گراہ کر کے خود اپنے مادی مفاد بھی حاصل کرتے ہیں مثلاً ہے ہر خود غلط عوام بنوں کے لئے وہ تجویز کرتے ہیں وہ عماآ انہی لوگوں کو بلتے ہیں جو ان کو یہ تصور دیتے ہیں۔ جنوں کے شیاطین کا مفاد ہی ہوتا ہے کہ وہ لوگوں کے دلوں میں وسوت زال کر ان کو گراہ کرتے ہیں اور ان کی قیادت کر کے ان کی ونیا بھی خراب ہے ہیں اور ان کی قیادت کر کے ان کی ونیا بھی خراب کرتے ہیں اور ان کی قیادت کر کے ان کی ونیا بھی خراب کرتے ہیں اور آخرت بھی۔

یہ تصورات جو عرب جاہلیت میں پائے جاتے ہے 'ان کی مثالیں دنیا میں پائی جانے والی دو سری جاہلیوں کے اندر بھی موجود ہیں۔ مثلاً یونانی 'فاری 'روی اور افریقہ والٹیا کی دو سری جاہلیوں میں۔ یہ تصورات تمام جاہلیوں میں مالی تصرفات کرتے ہیں اور یہ ہرجاہلیت میں موجود ہوتے ہیں۔ مثلاً دور جدید کی جاہلیت بھی ایسے مالی تصرفات کو روار کھتی ہے جس کی اجازت اللہ نے نہیں دی۔ چنانچہ اس شرک میں دور جدید کی جاہلیت بھی ازمنہ سابقہ کی جاہلیوں کے بالکل برابر ہے۔ دونوں ایک ہی اصول پر تائم ہیں۔ مثل جاہلیت کی تعریف ہے ہروہ تصرف جو عوام الناس کی زند کیون میں کیا جائے جبدہ اس کی اجازت اللہ نے نہ دی ہو۔ اب یہ اور بات ہے کہ قدیم زمانوں میں اس قتم کے تصرفات کی شکل و نوعیت اور ہوتی تھی اور بات ہے کہ قدیم زمانوں میں اس قتم کے تصرفات کی شکل و نوعیت اور ہوتی تھی اور بات ہے اور شکلیں مختلف۔

وَكَنَالِكَ زَسِّنَ لِكَثِيْرِ مِِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ قَتْلَ آَوْلَادِهِمْ شُوكَآَوُهُمُو لِيُرْدُوْهُمُو وَلِيَلْمِنُوْ عَلَيْهِمُ دِيْنَهُمُو * وَلَوْ شَاءُ اللّٰهُ مَا فَعَلْوُهُ فَذَرُهُمُ وَ مَا يَفْتَرُوْنَ هُ

''اور ای طرح بہت ہے مشرکوں کے لئے ان کے شریکوں نے اپنی اولاد کے قبل کو خوشنما بنا دیا ہے باکہ ان کو ہلاکت میں جتلا کر دیں اور ان پر ان کے دین کو مشتبہ بنا دیں۔ آگر اللہ چاہتا تو سے ایسا نہ کرتے ' لانڈ اانہیں چھوڑ دو کہ اپنی افتراء پر دازیوں میں گئے رہیں۔''

جس طرح ان لوگوں کے لئے ان کے شرکاء اور ان کے شیاطین نے اپنے مالوں اور فسلوں میں یہ تقرفات خوبھورت بنا دیئے ہیں 'ای طرح انہوں نے ان کے لئے قتل اولاد کو بھی مزین بنا دیا ہے ۔ یوں کہ وہ لوگ اپنی بیٹیوں کو حکد سی کے خوف سے زندہ درگور کر دیتے تھے 'یا اس لئے کہ وہ جنگی قیدی بن جائیں گی اور ان کے لئے موجب طار ہوں گی ۔ بعض او قات وہ اولاد کو بطور نذر بھی قتل کرتے تھے ۔ جس طرح حضرت عبدالمعلب سے روایت ہے کہ انہوں نے یہ نذر مانی تھی کہ اگر اللہ نے ان کو دس ایسے بیٹے بخشے ہو ان کے لئے دست و باذو ہوں تو وہ ان میں سے ایک کو تریان کریں گے۔

یہ تمام باتیں ان کے دل و دماغ میں ان کی جاہلی رسومات نے پختہ طور پر بٹھا دی تھیں ۔ بیہ رسومات جاہلیت وہ تھیں جولوگوں نے خود ہی اپنے لئے وضع کی تھیں ۔ اس آیت میں جن شرکاء کا ذکر ہے اس سے مراد شیاطین جن وانس ہیں۔ انسانوں میں سے جو شیاطین تھے وہ کائن' مجاور اور سردار تھے۔ جنوں میں سے وہ لوگ تھے جو بعض انسانوں کے دوست بن جاتے تھے اور وہ ان انسانوں کی مد دکرتے تھے۔ اس آیت میں ان شیاطین کا جو واضح ہدف بتایا گیا ہے وہ سے ہے۔

الیر دو هم و کی گیسسو اعکیهم دینهم (۱۳۲۲) کا که ان کو بلاکت می جلاکری اور ان پر ان کے دین کو جنگ اور مشتبہ بنا دیں۔ اس طرح که وہ اے واضح طور پر بجھ نہ سکیں۔ بلاک کرنے کا مصداق آیک تو یہ ہے کہ وہ اپنی اولاد کو قتل کرتے ہیں۔ وہ سرامسداق وہ اے واضح طور پر بجھ نہ سکیں۔ بلاک کرنے کا مصداق آیک تو یہ ہے کہ وہ اپنی اولاد کو قتل کرتے ہیں۔ وہ سرامسداق میں ہہ ہے کہ ان کی ایخاعی زندگی اسلام کے ظلف ہو جاتی ہے اور وہ اپنے معاشرے میں ان مویشوں فی طرح بن جاتے ہیں جن کو وہ شیاطین جس طرف چاہیں بانک کرلے جائیں 'یعنی اپنے مقاصد اور مفادات کے مطابق بیال تک کہ وہ لوگ ان جیوانوں کے اموال 'اولاد اور خود ان کی جان کے بارے میں قتل کرنے اور بلاک کرنے کے افقیارات کے بھی مالک ان چیوانوں کے لئے اس کے سوا اور کوئی چارہ نہیں ہوتا کہ وہ پوری اطاعت کریں۔ اس لئے کہ دین اور عقیدے کے ساتھ جو زائد تصورات وابستہ کردیے گئے اور جو در حقیقت دین سے نہیں ہیں 'وہ نمایت تن گرے ہو کہ وہ سے کے اور اب دیدار لوگوں پر ان کا بھاری دباؤ ہے۔ یہ تصورات چونکہ سوسائی کے اندر موجود رسم ورواج کی وجہ سے دین سے دیرا ہو گوری بی اس لئے یہ عرف بھی ان کی پشت پر ہوتا ہے اور ان رسومات کا دباؤ معاشرے پر اس قدر زیادہ دین سے وابستہ ہوئے ہیں اس لئے یہ عرف بھی ان کی پشت پر ہوتا ہے اور ان رسومات کا دباؤ معاشرے پر اس قدر زیادہ دین سے دیرے جو اور قرآن و سنت پر اس کی گونت مفہوط ہو۔

یہ دینی رنگ کے مہم اور پیچیدہ تصورات جن کو لوگ دین بھتے ہیں 'یہ اجتاجی رسومات جن سے یہ تصورات پروان کی جانے ہیں اور جو عوام الناس پر کمرتوڑ بوجھ بنے ہوئے ہیں 'یہ ان صورتوں تک محدود نہیں ہیں جو قدیم زمانوں کی جالیتوں کے اندر پائی جاتی تھیں ' دور جدید کی تازہ ترین جالیت میں بھی یہ تصورات واضح طور پر موجود ہیں۔ یہ رسم و رواج جو دور جدید میں بھی عوام الناس پر بارگراں بنے ہوتے ہیں اور ان کی وجہ سے عوام کی زئدگی اجیرن بنی ہوئی ہے' لوگوں کے لئے کوئی راہ نہیں رہی ہے کہ وہ ان کے چنگل سے نکل بھائیں۔ لوگوں کے لئے لابدی بن گئے ہیں اور اب لوگوں کے لئے کوئی راہ نہیں رہی ہے کہ وہ ان کے چنگل سے نکل بھائیں۔ لوگوں نے اپنے اوپر مخصوص لباس فرض کر لئے ہیں اور ابعض او قات ان پر اس قدر روچیہ خرچ کرتے ہیں جو ان کے پائل میں ' ان پر اس قدر روچیہ خرچ کرتے ہیں جو ان کے اضلاق ختم ہو جاتے ہیں گیاں وہ برحال میں ان کی بابندی کرتے ہیں۔ صبح کا لباس ' دو پر کا لباس ' شام کا لباس ' منی اسکرٹ ' فیڈی کو باس اور بناؤ سکھار۔ بعض لوگ سے کام کرتے ہیں لباس اور معکمہ فیڑ لباس ' متم قتم کا میک اپ اور بناؤ سکھار۔ بعض لوگ سے کام کرتے ہیں جو فوار اس کے بوے کو گوں سے سے حرکات اس لئے کراتے ہیں کہ اس کے نتیج میں جو نفع لح اسے وہ کراتے ہیں کہ اس کے نتیج میں جو نفع لح اسے وہ کراتے ہیں کہ اس کے نتیج میں جو نفع لح اسے وہ کراتے ہیں کہ اس کے نتیج میں جو نفع لح اسے وہ کراتے ہیں کہ اس کے نتیج میں جو نفع لح اسے وہ کراتے ہیں کہ اس کے نتیج میں جو نفع لح اسے وہ کراتے ہیں کہ اس کے نتیج میں جو نفع لح اسے وہ مزر سے لے لے کر کھائیں۔ اس تمام صورت حال اس لئے کراتے ہیں کہ اس کے نتیج میں جو نفع لح اسے وہ کراتے ہیں کہ اس کے نتیج میں جو نفع لح اسے وہ کراتے ہیں کہ اس کے نتیج میں جو نفع لح اسے وہ کراتے ہیں کہ اس کے نتیج میں جو نفع لح اسے وہ کراتے ہیں کہ اس کے نتیج میں جو نفع لمح اس کے نتیج میں جو نفع لمح اسے کے نتیج میں جو نفع لمح اس کے نتیج میں دی خوار

چلا رکھی ہے کہ اس طرح وہ لوگوں پر معاشی اور سیای حکرانی کریں۔ لیکن یہودی سے کام اسلحہ اور فوج کے ذریعے نہیں کرتے بلکہ ہے کام وہ افکار و خیالات 'تصورات و نظریات کے ہتھیاروں کے ذریعے کرتے ہیں اور سے حکومت وہ عرف عام کے دباؤے کے کرتے ہیں اور سے حکومت وہ عرف عام کے دباؤے کے کرتے ہیں اور سے بات اچھی طرح معلوم ہے کہ نظریات کا اثر اس وقت تک نہیں ہوتا جب تک سے نظریات نظام حکومت کا روپ نہ وھاریں اور اجتماعی شکل اختیار نہ کرلیں اور سوسائی کے ذھائے کے اندر نہ گھس جائیں ۔ چنانچہ سوسائی کے اندر ان جابلی نظریات اور تصورات کو سے یہودی بڑی اسکیم کے ساتھ پھیلاتے اور جاری کرتے ہیں۔

یہ کام معاشرے کے تمام شیاطین کرتے ہیں 'یہ شیاطین جنوں میں بھی ہیں اور انسانوں میں بھی ۔یہ تمام کام جاہیت ہیں جس کی اشکال اور صورتیں مختلف ہیں ۔لیکن اس کے اصول اور جڑیں اور بنیا دیں ایک ہی ہوتی ہیں ۔اگر ہم ہے جھیں کہ قرآن نے بعض ازمنہ قدیمہ کی جاہلیتوں ہی پر بحث و تنقید کی ہے اور جدید دور کی جاہلیتوں ہے اس کاکوئی تعلق نہیں نؤ ہم قرآن کریم کی شان کو گھٹار ہے ہوں گے ۔ حقیقت ہے ہے کہ قرآن کریم تمام قدیم وجدید جاہلیتوں پر بحث کرتا ہے ۔وہ ہردور میں انحراف کرنے والے معاشرے کا مقابلہ کرتا ہے اور اے واپس لاکر جادہ متنقیم پر ڈالتا ہے۔

باوجود اس کے کہ یہ آیک عظیم عمرانی بوجھ اور سازش ہے قرآن کریم سئلہ جاہلیت کے حل کو آسان کرنے کے لئے
اس حقیقت کا انکشاف کرتا ہے کہ یہ تمام شیاطین اور ان کے دوست اللہ کے ہاتھ میں ہیں اور وہ جو پچھ کر رہے ہیں ابنی
قوت اور قدرت ت نہیں کر رہے۔وہ یہ کام اس لئے کر رہے ہیں کہ اللہ نے ان کو صلت دے رکھی ہے 'اس دنیا کی
مخضر زندگی کے لئے۔ یماں یہ لوگ جو پچھ کر رہے ہیں اللہ کے دائرہ قدرت کے اندر اور اللہ کی مثیست کے ساتھ کر رہے
ہیں۔ اگر اللہ کی مثیست نہ بوتی تو وہ ہرگز ایسانہ کرتے۔ لنذاکوئی پرواہ نہیں ہے 'انہیں اپنی روش پر چلنے دیجئے۔

وَلَوْ شَآءَ اللَّهُ مَا فَعْلُو هُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ (٢:٧٦٦) ٱلرالله عِلمَا توبيه اليانه كرتے ' لنذاانهیں چوڑ دوكہ اپنی افتراء پر دازیوں میں گئے رہیں''۔

یہ بات یا در کھنے کے تابل ہے کہ یہ لوگ اس قدر بے باک ہوگئے تھے کہ وہ یہ بات تشکیم نہ کرتے تھے کہ وہ یہ بات اپن جانب اللہ وہ یہ وعویٰ کرتے تھے کہ یہ تمام تصورات اور تصرفات من جانب اللہ ہیں اور الن کے لئے یہ شریعت ہیں۔ اپنے زعم کے مطابق و دکتے تھے کہ یہ تصورات و تصرفات حضرت اساعیل عاور حضرت ابراہیم علی شریعت ہیں۔ کی شریعت ہیں۔

آج جابات جدیدہ کے دور میں ہمی شیاطین کا یک رویہ ہے۔ ان کی اکثریت میں اس قدر جرات تو نہیں ہے کہ وہ کیونسٹوں کی طرح سرے سے وجو و باری کا انکار ہی کر دیں لیکن وہ دین کے ساتھ وہی سلوک کرتے ہیں جو دور جابلیت قدیم کے لوگ کرتے تھے ۔ یہ لوگ کہ ہم تو دین اور ذہ ب کا سخت اخرام کرتے ہیں اور وہ جو تانون بتاتے ہیں اس کی اساس ہمی دین اسلام پر ہی ہے ۔ لیکن ان لوگوں کا طریقہ وار دات خالص مترین خدا اور کمیونسٹوں کے مقابلے میں زیادہ مکارانہ اور اذبت وہ ہے ۔ یہ لوگ مسلمانوں کے اس سوئے ہوئے جذبہ دین سے بہت ورتے ہیں جو ان کی رگ و روح میں جاری و ساری ہے ۔ اگر چہ وہ جذبہ اسلام کا حقیقی جذبہ نہ ہو ایمونکہ اسلام تو پورانظام حیات ہے ۔ وہ محض خفیہ جذبہ نہیں ہے اور نہ بھی ہوئی چنگاری ہے ۔ اس طرح یہ لوگ مسلمانوں کے غیض وغضب سے پہنا چاہتے وہ محض خفیہ جذبہ نہیں ہے اور نہ بھی ہوئی چنگاری ہے ۔ اس طرح یہ لوگ مسلمانوں کے غیض وغضب سے پہنا چاہتے

میں ۔ یہ نمایت ہی مکارانہ چال ہے اور اسلام کے خلاف آیک نمایت ہی تکلیف وہ صورت حالات ہے۔

اب ذرا دین کے ان نادان حامیوں کے حالات کو دیکھتے۔ یہ اسلای نظام حیات کے اسای مقاصد کو چھوڑ کر ادھر ادھری باتوں پر اپنی قوتیں کھپاتے ہیں۔ انہیں اس جابل صورت حالات کے اندر سے بات نظری نہیں آتی کہ اللہ کی حاکمیت پر دست در ازی کر کے شرک کا ار تکاب کیا جارہا ہے اور اپنے اس بے دائش جوش کی وجہ سے وہ موجودہ مشرکانہ نظام کو ایک اسلامی صورت حالات بناتے ہیں۔ اپنی اس روش کی وجہ سے یہ آثر دیتے ہیں کہ موجودہ حالات کویا اسلامی حالات ہیں اور ان حالات اور عالم اسلام کی صورت حال میں صرف چند جزئیات کا اختلاف ہے۔

اپ اس رویے کی وجہ ہے اسلام کے بیہ ناوان دوست ' ند بی طبقے اور بظا ہراسلام کے پر بوش حامی اس غیر اسلامی صورت حالات کو طول دے رہے جو سراسر غیراسلامی ہے اور اسلامی دنیا پر چھائی ہوئی ہے حالانکہ اس طرز عمل کی وجہ ہے ان لوگوں کے مقاصد پورے ہو رہے ہیں جو اسلام کے دشمن ہیں۔ بیہ خدمات وہ لوگ انجام دیتے ہیں جنہوں نے اسلام کا مخصوص فد ہمی لباس پین رکھا ہے حالا تکہ اسلامی نظام نے کوئی ایسامخصوص فد ہمی طبقہ نہیں رکھا کہ اسلام کے بارے میں وہی بات کر سکے۔ اسلام کا نہ کوئی کا بہن ہے اور نہ اس میں کسی یا دری کی گئوائش ہے کہ ان کے سواکوئی اور اسلام کی بات نی نہ کر سکے۔

وَ قَالُوْا هَانِهُ آنْعَامُ وَ حَوْثَ حِجُونَ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ لَا يَكُمُونُوا هَا وَ اَنْعَامُ اللهِ مَنْ اللهُ مِنْ عَلَيْهِ وَ اَنْعَامُ مُورِمَتُ ظُهُورُهَا وَ اَنْعَامُ لَا يَنْكُرُونَ السّمَ اللهِ عَلَيْهَا افْ تِزَاءً عَلَيْهِ شَيَجُونِيْمَ بِمَا كَانُوا يَفْ تَرُونَ هَا اَفْ تِزَاءً عَلَيْهِ شَيَجُونِيْمَ بِمَا كَانُوا يَفْ تَرُونَ هَا اَفْ تِرَاءً عَلَيْهِ شَيَجُونِيْمَ بِمَا كَانُوا يَفْ تَرُونَ هَا

دو کہتے ہیں یہ جانور اور یہ کھیت محفوظ ہیں 'انہیں صرف وہی لوگ کھا سکتے ہیں جنہیں ہم کھلانا چاہیں 'حالا تکہ یہ پابندی ان کی خود سافتہ ہے ۔ پھر پچھ جانور ہیں جن پر سواری اور بار بر داری حرام کر دی گئی ہے اور پچھ جانور ہیں جن پر سے اللہ کا نام نہیں لیتے اور یہ سب پچھ انہوں نے اللہ پر افتراء کیا ہے 'عقر یب اللہ انہیں ان افتراء پر دازیوں کا بدلہ دے گا''۔

ابن جر بر طبری کہتے ہیں ان جابلوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ اطلاع دیتے ہیں کہ یہ لوگ از خو دبعض چزوں کو حالل قرار دیتے تھے اور بعض کو حرام قرار دیتے تھے 'حالا نکہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو قانون سازی کے افقیارات نہیں دیتے تھے۔

ایت میں لفظ جمر کے معنی حرام کے ہیں۔ یہ لوگ جو اللہ کے حق قانون سازی اور حق حاکیت پر دست درازی کرتے تھے کہ یہ دائوں کو اور ایک فران سازی اور حق حاکیت پر دست درازی بیض فتم کے مویشیوں کو اپنے اللوں کے لئے ختص کر رکھا تھا جمیا کہ اس ت پہلے ہم کہ آئے ہیں۔ وہ کہتے تھے کہ یہ بھن اور مورثی ان کے لئے حرام ہیں اور ان کو ون شخص کھا سکتا ہے جس کو اللہ کی طرف سے اجازت ہو۔ یہ سب اقوال ان کا زعم تھا اور خوا ہر ہے کہ ان کے نہ ہیں میں اور ان کو ون شخص کھا سکتا ہے جس کو اللہ کی نشینوں اور بعض رئیسوں کو تقی ۔ پھر ان کا زعم تھا اور خوا ہر ہے کہ ان کے نہ ہر ہی بی جرام کر دیا تھا جن کا ذکر سورے ما کہ دوری میں ہو چکا ہے۔ ''داللہ انہوں نے مویشیوں میں سے بعض کو ای طرح اپنے اور بھی حرام کر دیا تھا جن کا ذکر سورے ما کہ دوری میں جو کا ہر انہوں کو تھی ہو جگا ہے۔ ''داللہ انہوں نے مویشیوں میں سے بعض کو ای طرح اپنے اور بھی حرام کر دیا تھا جن کا ذکر سورے ما کہ دوری میں جو جگا ہے۔ ''داللہ

نے کسی جانور کو بخیرہ' سائبہ' وصیلہ اور حام قرار نہیں دیا''۔ میہ انہوں نے ازخود قرار دیا کہ ان جانوروں پر سواری حرام ہے۔ اس طرح انہوں نے میہ قرار دیا کہ بعض جانوروں کے اوپر اللہ کا نام نہ لیا جائے گا بینی سواری کے وقت' دو دھ نکالنے کے وقت اور نہ ان کے ذکا کے وقت بلکہ ان پر الہوں کا نام لیا جائے گا جن کے نام دیچھ ہو بھے تھے۔

ابن جریر افتراء علی الله کی تغییر میں سے کہتے ہیں کہ ''ان لوگوں نے بعض چیزوں کو حرام قرار دے کر اور پھر سے کہ کرکہ سے الله کی نازل کر دہ شریعت ہے' الله پر افتراء باندھا ہے' الله پر جھوٹ بولا ہے کیونکہ انہوں نے ازخود بعض چیزوں کو حرام قرار دے کر اس کی نبیت الله کی طرف کر دی تھی۔ اس آیت میں الله نے اس بات کی تردید کر دی کہ اس نے ایسا نہیں گیا۔ یوں الله تعالیٰ نے انہیں جھوٹا قرار دیا۔ اور نبی صلی الله علیہ وسلم اور مومنین کو سے اطلاع کر دی کہ ہے لوگ جھوٹے ہیں''۔

یماں ہمیں معلوم ہو جاتا ہے کہ جالمیت کے وہ خدو خال کون سے ہیں ' جو اکٹر جالمیوں میں مشترک ہوتے ہیں۔ ان تزام جالمیوں میں مشترک ہوتے ہیں۔ ان تزام جالمیوں میں یہ بات مشترک ہوتی ہے کہ بعض لوگ دیدہ دلیری سے کام لے کر اس دنیا کو محض مادہ قرار دیتے ہیں اور بعض اگر چہ بے حیائی میں اس حد تک آگے نہیں جاتے اور خدا کا سرے سے انکار نہیں کرتے گر وہ کتے ہیں کہ دین تو صرف عقیدے کا نام ہے۔ یہ کوئی نظام زندگی یا اجتماعی وصافحہ ' یا سیاسی اور اقتصادی نظام نہیں ہے جو بوری زندگی کو اینے دائرہ اختیار میں لے سکتا ہو۔

جابلیت کی دو سری خصوصیت ہے ہوتی ہے کہ ہرجابلیت ایک مخصوص دنیاوی نظام قائم کرتی ہے جس میں حاکیت اور اقتدار اعلیٰ اللہ کے سواکسی اور کے لئے ہوتا ہے 'البتہ ہرجابلیت ہے دعویٰ کرتی ہے کہ وہ ند ہب کا احرام کرتی ہے اور وہ اپنے خدو خال دین ہی سے لیتی ہے ۔ حقیقت ہے ہے کہ کسی جابلیت کا سے انداز نمایت ہی خطرناک اور گھری عیاری اور چالائی پر ہنی ہوتا ہے ۔ عالمی عیدائیت اور عالمی صبر نیت نے اس علاقے بیں جو بھی دارالسلام تھا، اور جمال شریعت انبی قانون کی دیشیت رکھتی تھی، کی پایسی انباز کی ہے ۔ بیا لیسی انباز کی ہے ۔ بیا لیسی انباز کی ہے ۔ بیا لیسی انہوں نے ترکی بیسی عظیم لیڈر کے تجرب کی ناکای کے بعد انبائی ہے ۔ بیا در ہے کہ ترکی کا بدعظیم لیڈر نود انہوں نے مصنو می طور پر پیداکیا تھا، اس نے انبی کی ہدایت پر ترک سے خلافت اسلامیہ کو ختم کیا ۔ اس لئے کہ ترکی کا بدائی ہی ہدایت پر ترک سے خلافت اسلامیہ کو ختم کیا ۔ اس لئے کہ ترکی کا بدائی ہی ہدایت پر ترک سے خلافت اسلامیہ کو ختم کیا ۔ اس کے انبی کی ہدانہ گیا ۔ اس خلافت اسلامیہ کو ختم کیا ۔ اس کے انبی کی ہدایت پر ترک سے بی الیان ترک میں انبی کی اعتبار کر ہے جانچہ بنہ پالیسی وہاں کے اجتماعی نظام سے بالکل نامانوس رہی کو تک الیا ہو اس سے انبی مالی غلفیوں کو نیسی میں میں میں ہو گئے ہو دو وہ اب جو سازشیں کرتے ہیں وہ دین کے بردے ہیں وہ اس می تاخری کو نیسی دہرایا جاتا ہوں اسلام کی آگ سلگ رہی تھی ہو دو دو رہی تنظیمیں تائم کرتے ہیں وہ وہ کی حقیمیں میں انبی کا میں خروی سائل کو لے کر بیٹھ جاتی ان مقاصد کے لئے کام کرتی ہیں اور بیتی گر ہو ہی کہ ان جزوی خرابیوں کے علاوہ جو پکھ ہو وہ درست ہے ۔ ہی مجھتا ہوں اسلام کے خلاف شیاطین جن وانس نے تیاری ہے ۔

صلبی اور صبونی اس عرصے میں بوری طرح اپنے مقاصد کے لئے کام کرتے رہے۔ باوجود ندیجی اختلافات کے وہ

باہم وگر متحد و متنق رہے اور باہم تجربات اور ممارتوں کا جادلہ کرتے رہے ۔ بظا ہروہ اس ترکی تجربے کے بھی خلاف رہے اور سے ماٹر دیتے رہے کہ ترکوں کی تحریک بھی دراصل احیائے اسلام کی تحریک ہے اور سے کہ ترکی حکومت محض زبانی طور پر اپنے آپ کو لادینی حکومت ظا ہرکر رہی ہے ۔

متشرقین صلیبی اور صبیر نی استعار کو قکری غذامیا کرتے ہیں۔انہوں نے اس بات پر بری محنت کی ہے کہ ترکی تجربہ فی الواقعہ لحدانہ تجربہ نہ تھا اور بید محنت وہ اس لئے کرتے ہیں کہ ترکی تجربہ کے طدانہ خدوخال کی وجہ ہے اس کے اثرور سوخ اور فعالیت ہیں کی واقع ہوگئی تھی۔ متشرقین کی جانب ہے اسلامی تحریک کے خلاف بیہ جاہ کن تملہ تھا لیکن ترکی کی تحریک الحاد اب اس قابل نہ رہی تھی کہ وہ دوبارہ فعال ہو سکے۔ودر جدید ہیں مستشرقین کی جانب ہے اسلام کے ظلاف کارروائی خود اسلام کے عنوان ہے کی جارہ ہے۔ یہ لوگ اسلامی نظریات کے مفہوم بدل رہے ہیں۔اسلام کے لئے لوگوں کے بوش و خروش کو کم کر رہے ہیں اور اس کو جابئی رنگ دے رہے ہیں۔ دین کے نام ہے دینی نظریات کو بین کی سمی کرتے ہیں۔ اسلامی اظلاق اور انسان کی نمایت تن فطری عادات کو دین کے نام ہے بہ راہ روی پر ڈال بدلنے کی سمی کرتے ہیں۔ اسلامی اظلاق اور انسان کی نمایت تن فطری عادات کو دین کے نام ہے بہ راہ روی پر ڈال رہے ہیں۔ بھروہ جابلیت کے برنشان کو ایسا ثابت کر رہے ہیں کہ سے عین اسلام ہے اور اس کو ان ممالک ہیں روائ دے رہے ہیں جہاں اسلام کو ملیسیت اور صبیر نہت کے رہے ہیں بوسانے ہیں اور ان کی سے تحرک ان صلیبی اور صبیر نی جنگوں ہے ذیا دہ کامیاب ہے جو وہ اسلام کے ظاف دام تذویر ہیں پھنساتے ہیں اور ان کی سے تحرک ان صلیبی اور صبیر نی جنگوں سے ذیا دہ کامیاب ہے جو وہ اسلام کے خلاف دام تذویر ہیں پھنساتے ہیں اور ان کی سے تحرک ان صلیبی اور صبیر نی جنگوں سے ذیا دہ کامیاب ہے جو وہ اسلام کے خلاف گرشتہ تیرہ سوسال ہے لائر ہے ہیں 'لین حقیقت ہے ہے۔

(سَیکَجْزِیْهِمْ بِمَا کَانُو ایَفْتَرُونُ (٢:٨٦١)) "عَقرِیب الله انهی ان افتراء پردازیوں کا بدلہ دے گا"۔

وَ قَالُوا مَا فِنْ بُطُونِ هَٰذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِنُكُورِنَا وَ مُحَرِّمُ عَلَى اَزْوَاجِنَا ۚ وَ إِنْ تَكُنْ مِّيْـتَةً فَهُمْ فِيْهِ شُرَّكَا ۗ وْ سَيَجْزِيُهِمْ وَصْفَهُمُ ۚ إِنَّهُ حَكِيْمٌ عَلِيْمُ الْمَا اللهِ

ود اور کتے ہیں کہ جو کچھ ان جانوروں کے پیٹ میں ہے سے ہمارے مردوں کے لئے مخصوص ہے اور ہماری عور توں پر حرام 'لیکن اگر وہ مردہ ہو تو دونوں اس کے کھانے میں شریک ہو سکتے ہیں۔ سے باتیں جو انہوں نے گھڑ لی ہیں ان کا بدلسہ اللہ انہیں دے کر رہے گا۔ یقینا وہ حکیم ہے اور سب باتوں کی اسے خبرہے"۔

اس شرک اور بت پرسی سے جو او ہام پیرا ہوئے تھے 'ان کے اندر میہ لوگ اس قدر آگے بڑھ گئے تھے کہ انہوں نے طلال و حرام کے تغیین کا کام بھی اللہ کے بجائے انسانوں کے سپردکر دیا تھا اور دعویٰ میہ کرتے تھے کہ میہ انسان جو قانون سازی کر رہے ہیں وہی اللہ کی شرایت ہے۔ چنانچہ فرافات کی دنیا ہیں وہ اس مقام تک آپنچے کہ کہنے گئے کہ ان جانوروں

کے پیٹ میں جو پچھ ہے وہ مردوں کے لئے ہے یا شاید ہے بات وہ ند کورہ بالا بحیرہ ' سائبہ اور وصیلہ وغیرہ کے حق میں کہتے تھے کہ عورت کے بین میں جو بھی ان کے عورتیں کی ان کے عورتیں کی ان کے عورتیں کی ان کے عورتیں کی ان کے اس کا کھانا حرام ہے ۔ ہاں ایک صورت ہے کہ اگر ہے جانور مردہ حالت میں بیدا ہوتو عورتیں بھی ان کے اس خواز صرف بید تھا کہ انہوں نے قانون سازی کا کما مجن لوگوں کے ہرد کر دیا تھا ان کی خشاہ یہ ہوگی یا ان کا مفاد اس میں ہوگا۔ یہ خالص ہے معنی قانون سازی تھی ۔ یک کام جن لوگوں کے ہرد کر دیا تھا ان کی خشاہ یہ ہوگی یا ان کا مفاد اس میں ہوگا۔ یہ خالص ہے معنی قانون سازی تھی ۔ یک وجہ ہے کہ اس آبیت کے آخر میں قرآن کر یم ہے کہتا ہے کہ سے نمایت بن کمروہ قانون ہے ۔ جن لوگوں نے سے بنایا ہے انہوں نے اللہ پر افتراء پر دازی کی ہے 'خصوصا نے بات جو وہ کہتے ہیں کہ سے بھی من عنداللہ شراعیت ہے ۔

جب انسان کلام النی کو پڑھتے ہوئے آن گراہیوں پر نظر ذاتا ہے اور ان گراہیوں کے حالیت جن قساروں ' نقسانات اور مشکلات میں جلا ہوئے ہیں ان پر غور کرتا ہے تو وہ ہے دیکھ کر نمایت ہی تجب میں جانا ہو جاتا ہے کہ لوگ اسلا می شریعت اور اسلا می نظام سے انخراف کر کے کس قدر نقسانات اٹھار سے ہیں اور کن نا قائل ہر داشت زمہ دار ہوں ہیں گھر کے ہیں۔ ان کے عقائد ناط ہیں اور ان زمہ دار ہوں کو لے کر وہ کس قدر فضول اور مجمل نا قائل فتم امور میں جتنا ہوگئے ہیں۔ ان کے عقائد ناط ہیں اور ان پر فرائنس ایسے عائد کر دیئے ہیں کہ نا قائل ہر داشت ہیں۔ ان کی زندگی بیچیدہ اور افظراب انگیز ہے۔ زندگ کا کوئی اصول نمیں ہے۔ ہر طرف وہم و فرافات اور تقلید اور نقل ہے۔ ان سب حالات کے مقابلے میں اسلام کا عقیدہ توحید ہے جو بلکل صاف ستھرا اور واضح ہے۔ یہ عقیدہ انسانی ذہمی سے اوہام اور فرافات کو کھرج کر رکھ دیتا ہے اور انسانی عقل کو اندھی تقلید کی پیروی اور جگز بندیوں سے آزاد کر دیتا ہے۔ یہ عقیدہ انسانیت کو جابلیت اور اس کی رسومات سے رہائی دلاتا ہے۔ پھریہ عقیدہ بندوں کو بندوں کی غلامی سے آزاد کر آ ہے ' چا ہے یہ غلامی قانون سازی کے معالم میں ہو یا حسن و بھر کے پیانوں کے میدان میں ہو۔ اس جنگل سے نکال کر عقیدہ توحید میں انسان کو ایک واضح نظر ہے دیتا ہے۔ ایک واضح معنی دیتا ہے۔ اس کے تصورات واضح اور آسمان ہیں۔ ان تصورات کی بردشی میں انسان کو ہم گیر آزادی نسیب ہو جاتی ہو، انسان صرف اللہ کی بندگی اور غلامی کے اعلی و ارضح مقام تک پہنچ طبات ہے۔ اس کے تصورات واضح اور آسمان ہیں۔ ان قسم سے پہنچ کا ہو ہا ہو گئی ہو ارض مقام تک پہنچ

آہ! میہ ایک عظیم خسارہ ہے اور سے خسارہ ونیامیں بھی ہے اور آخرت میں بھی 'بلکہ آخرت کا خسارہ تو بہت ہی زیادہ ہے اور میہ اس کئے ہے کہ انسانیت نے اللہ کی سیدھی راہ ہے انحراف کر لیا ہے اور جابلیت کی گندگی میں ڈوب گئ ہے۔ اس نے انسانوں کی غلامی میں اپنے آپ کو دے دیا ہے۔

---000----

تَكُ خَسِرَ الَّذِنْيَنَ تَتَكُوَّا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ تَو حَرَّمُوا مَا

رَزَقَهُمُ اللهُ افْرَرَآءً عَلَى اللهِ * قَدُ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِيْنَ ﴿

'' یقینا خسارے میں پڑھئے وہ لوگ جنہوں نے اپنی اولا دکو جمالت و ٹا دانی کی بنا پر قتل کیا اور اللہ کے دیئے ہوئے رزق کو اللہ پر افتراء پر دازی کرکے حرام ٹھسرالیا۔ یقینا وہ بھٹک گئے اور ہرگز وہ راہ راست پانے والوں میں سے نہ تھے''۔

یہ ایک عام اور مطلق خسارہ ہے۔ دنیا اور آخرت دونوں کا خسارہ ہے۔ان کا اپناہمی خسارہ ہے اور آنے والی نسلوں کا محص مجھی خسارہ ہے۔ان کا فکری خسارہ ہے اور روحانی خسارہ ہے اور ان کی آزادی کا خسارہ ہے کہ اللہ نے تو انہیں انسانوں ک غلامی سے چھڑ ایا اور انہیں رب کی غلامی میں داخل کیا لیکن انہوں نے اپنے آپ کو اپنے جیسے بندوں کی غلامی میں دوبارہ داخل کر دیا۔اور ان انسانوں کو اپنا حاکم بنالیا۔ان تمام امور سے صرف نظر بھی کیا جائے تو انہوں نے صلالت افتتیار کر لی ہے اور ہدایت کی راہ کو ترک کر دیا ہے۔

(قَدْ ضَلُوْ ا وَمَا كَانُوْ ا مُهْتَدِيْنَ (٦:٠٤٠) "يتيناً وه بَسُك كَ اور بركز راه راست بإن والوں میں تے نہتے"۔

---000---

اس کے بعد قرآن کریم انہیں اس کائنات کی پہلی حقیقت کی طرف لاتا ہے جے انہوں نے بھلا ریا تھا اور آغاز کلام میں آیت

(و جَعَلُو الله ممّا ذرا من المحر ث و الْمَانْعَامِ (٢:٦ ٣١) مِن اشاره بهي كر ويا تقابه انهي اس حقيقت كي طَرفَ لايا جاتا ہے كه جن فعاوں اور مويشيوں كے متعلق وہ اليے نامعقول قواعد وضع كرتے ہيں ان كي مابيت كيا ہے اور ان كا اصل اور مصدر كيا ہے۔وہ ان كے بارے ميں جنوں اور انسانوں كے شياطين كي بدايات ليتے بي جبكہ ان كو ان جنوں اور شيطانوں نے پيدائيں كيا۔الله وہ ذات ہے جس نے ان فعاوں اور مويشيوں كو پيداكيا۔ان چيزوں كو تممارے سازوسامان كے طور پر پيداكيا كيا اور تم انهيں استعال كر رہے ہو۔ تمارا فرض تو بيہ ہے كہ تم شكر خداوندى بجالاؤ اور صرف الله كي عبادت كروا حالانكه الله كو تمارے شكر اور تمارى بندگى كى كوئى ضرورت نهيں ہے۔

حقیقت ہے ہے کہ بیہ حقائق و عقائد تو خو د انسانوں کی دنیا و آخرت کو سد ھارنے کے لئے بتلائے جاتے ہیں جو ان میں ہے کئی ایک چیز کے مالک و خالق نہمیں ہیں۔ بیہ تو اللہ کے پیداکر دہ فصل اور مولیثی ہیں لیکن انسان اللہ کی مخلوق کو تقلیم کر کے بچھ بنوں کو دے دیتے ہیں اور پچھ اللہ کے لئے مخصوص کرتے ہیں۔ پھر اللہ کے جصے کے ساتھ تو ہین آمیز سلوک کرتے ہیں اور یوں شیطانوں کو خوش کرتے ہیں۔

حالا نکہ اللہ ہی خالق ' مالک اور رازق و رب ہے ' اور ان مالوں میں کوئی تصرف اس کی اجازت کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ اس کا اذن اسلامی شرایت کی صورت میں موجو د ہے۔ اور میہ شریعت اللہ کی جانب سے رسول اللہ لائے ہیں۔اللہ کا اذن ان غاصبوں کے جاری کر دہ تو امین کو حاصل نہیں ہے۔ جنموں نے اللہ کے حق حاکیت کو غضب کر لیا ہے۔ وَهُوَ اللَّذِي اَنْشَأَ جَنْتٍ مَّعُودُوشَتٍ وَ التَّوْمُ اللَّهِ اللَّهُ الْكُلَّهُ وَ التَّوْمُثَانَ مَعُودُوشَتٍ وَ التَّوْمُ اللَّهُ الْكُلّهُ وَ التَّوْمُثَانَ مَعُودُوشَتِ وَ التَّوْمُ اللَّهُ الْكُلّهُ وَ التَّوْمُ اللّهُ وَ التَّوْمُ اللّهُ وَ التَّوْمُ اللّهُ وَ لَا تَشْمِعُ اللّهُ وَ لَا تَشْمِعُونُ اللّهُ وَ لَا تَشْمِعُونُ اللّهُ وَ لَا تَشْمِعُوا خُطُوتِ الشَّيْطُنِ اللّهُ وَلَا تَشْمِعُونُ اللّهُ وَلَا تَشْمِعُوا خُطُوتِ الشَّيْطُونِ اللّهُ وَلَا تَشْمِعُونُ اللّهُ وَلَا تَشْمِعُونُ اللّهُ وَلَا تَشْمِعُونُ اللّهُ وَلَا تَشْمِعُونُ اللّهُ وَلَا تَسْمُ اللّهُ وَلَا تَشْمِعُونُ اللّهُ وَلَا تَسْمُ اللّهُ وَلَا تَشْمِعُونُ اللّهُ وَلَا تَشْمُ اللّهُ وَلَا تَشْمُ اللّهُ وَلَا تَسْمُ اللّهُ وَلَا تَشْمُ اللّهُ وَلَا تَشْمُ اللّهُ وَلَا تُسْمُ اللّهُ وَلَا تُسْمُ اللّهُ اللّهُ وَلَا تُسْمُونُ اللّهُ الل

"وہ اللہ تی ہے جس نے طرح طرح کے باغ اور ٹاکتان اور نخلتان پیدا کے اکھیتیاں اگائیں جن سے نتم نتم کے ماکولات حاصل ہوتے ہیں ' زینون اور انار کے درفت پیدا کیے جن کے پیل صورت ہیں مثاب اور مزے میں مختلف ہوتے ہیں۔ کھاؤ ان کی پیداوار جب کہ یہ پیلیں ' اور اللہ کا حق اداکر و جب ان کی فصل کاٹو اور حد سے نہ گزرو کہ اللہ حد سے گزر نے والوں کو پیند نہیں کرتا۔ پھروتی ہے جس نے مویشیوں ہیں سے وہ جانور بھی پیدا کیے جن سے سواری و باربر داری کا کام لیا جاتا ہے اور وہ بھی جو کھانے اور بچھانے کے کام آتے ہیں۔ کھاؤ ان چیزوں میں سے جو اللہ نے تمہیں بیرا ور دہ بھی جو کھانے اور بچھانے کے کام آتے ہیں۔ کھاؤ ان چیزوں میں سے جو اللہ نے تمہیں بیرا ور شیطان کی پیروی نہ کرو کہ وہ تنہارا کھلا دشمن ہے "۔

اللہ وہ زات ہے جس نے ابتداء ان باغات کو پیداکیا۔ لنذا وہ ہے جو ایک مردہ سے زندہ چیز کو نکالنا ہے۔ ان باغوں میں سے بچھ توالیے ہیں جو ناکستان کی شکل کے ہیں اور انسان انہیں اگانا ہے۔ اور ان کے اردگر دباڑ نگانا ہے اور پچھ نخلستان کی شکل کے ہیں۔ جو خود ہی پیدا ہوتے ہیں اور ان کو انسان کی جانب سے کسی متم کی اعانت کی ضرورت نہیں ہے۔ پچھ اور نصلیں اس نے اگائیں۔ زیٹون اور انار اس نے پیدا کیے اور متم متم کے پھل ہیں جو ملتے جلتے بھی ہیں اور جداجدا بھی ہیں۔ پھر حیوانات بھی اس نے پیدا کیے جن میں سے بعض او نچے قد کے ہیں اور بچھ چھوٹے جم کے ہیں اور وہ تسمارے کھانے کے لئے اور لباس کے لئے ہیں اور جن کے بالوں سے تم فرش و قالین بناتے ہو۔

اور یہ اللہ بی ہے جس نے اس کر و ارض پر رنگا رنگ زندہ مخلو قات کو پھیلا یا اور اس مخلو قات کی رنگا رنگی جرت انگیز ہے۔ اور پھراس مخلوق کو ان فرائض کے لئے نہایت بی ساز گار ماحول دیا جو انسان کو اس کر و ارض پر اواکرتے بیں۔ ان کو ان ضروریات کے لئے بھی موافق بتایا جو انسان کی زندگی کے لئے لابدی ہیں۔ ان آیات و دلائل اور ان رنگا رنگ مخلوق اور ان زرگی اجناس میں رنگ مخلوق اور ان زرگی اجناس میں اللہ کے سواکسی اور کی حاکیت و افتیارات کو تسلیم کرتا ہے۔

قرآن کریم بار بار اس رزق کا ذکر کرما ہے جو انسان کے لئے اللہ نے اس کر اُ ارض پر بھیر دیا ہے۔ اس متنوع رزق کو اس بات پر دلیل کے طور پر پیش کرما ہے کہ اگر رازق وہ ہے تو حاکم بھی وہ ہے۔ انسانوں پر اس کی حکومت چلتی جائے ۔ اس لئے کہ جو خالق ہے 'رازق ہے 'رب ہے اور پوری زندگی میں کفیل ہے 'صرف وہ اس بات کا سخق ہے کہ لوگ زرعی اجناس اور مویشیوں اور پوری زندگی کے معاملات میں اس ابنا حاکم 'مختار اور قانون ساز بھیں ۔ اور اس میں اس کے ساتھ کوئی شریک نہ ہو۔

یماں اللہ تعالیٰ نے باغات اور پھلوں کے کی مناظری طرف اشارہ کیا ہے۔ مختلف قتم کے جانوروں کا ذکر کیا ہے اور بتلایا ہے کہ یہ تمہارے لئے اللہ تعالیٰ کے انعامات ہیں۔ اس سے پہلے ان مناظر سے اللہ کی الوہیت اور خدائی پر استدلال کیا گیا ہے۔ اور یماں اللہ تعالیٰ ان چیزوں کے ذکر سے اپنے حق محکرانی پر استدلال کرتا ہے۔ بتانا یہ مقصو د ہے کہ الوہیت اور حاکمیت دراصل ایک ہی حقیقت ہے۔ وہی حاکم ہے اور یہ اسلام کا بنیا دی عقیدہ ہے۔

(لَا اللهَ إِلَّا اللهُ لَا حَاكِمٌ إِلَّا اللهُ) اب نسلوں اور پیلوں کے ذکر کے بعد سے تھم ہے۔ ایک تانون کی طرف اثارہ ۔

(كُلُوْ ا مِنْ تُمَرِه إِذَا ٱتْمُرَ وَ اتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِه وَلَا تُسْرِفُوْ ا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ

المسروفين (٢ : ١ ك ١) (الحاد ان كى بيرادارجب كه بير تجلين اور الله كا حق اداكروجب ان كى فصل كا فوادر مد يه تروك الله عد ي تركز و كه الله عد ي كرر في دالوں كو بيند نهيں كر آ ، يهاں بيد كما كيا ہے كہ جب تم اس كى فصل كا فو تو الله كا حق دو اس فقر ي كى وجہ يہ بعض روايات ميں آما ہے كه بير آيت مدنى ہے ۔ ليكن ہم في اس سورہ يے مقدمه ميں ايجي طرح واضح كر ديا ہے كه بير آيت كى ہے ۔ اور اگر اس سورہ ہے اس آيت كو عليحدہ كر ديا جائے تو بات كمل نهيں ہوتى ۔ اس آيت كو عليحدہ كر ديا جائے تو بات كمل نهيں ہوتى ۔ اس آيت يہ جب كا كلام اور بعد كا كلام آيك دو سرے يہ اس وقت تك كث جاآ ہے جب تك بير آيت مدينہ ميں نازل نهيں ہوجاتى الله الله بات درست نهيں ہے ۔ پھر ضرورى نهيں ہے كہ الله كاحق جس كا اس سورہ ميں ذكر ہے دو زكوۃ ہى ہو۔ بعض روايات ميں بير بھى آما ہے كہ اس سے مراد مقدمہ ہے ۔ رسى ذكوۃ ، تو اپنى متعين شرح كے ساتھ تو وہ جرت كے بعد دو سرے سال ميں فرض ہوئى۔

(وَلَا تُسْرِفُو الله لَايُحِبُ الْمُسْرِفِينَ (١٤١٦)) "اور حدے نہ گزروب شک اللہ حدے کررنے والوں کوپند نہیں کرتا۔" یہ آیت کھانے پر بھی مناسب حدیدی ہے اور عطا پر بھی مناسب حدیدی عائد کرتی ہے۔ روایات میں آتا ہے کہ سلمان جب دینے گئے تو حدے گزر گئے۔اس پر یہ آیت تازل ہوئی "کہ حدے نہ گزرو ہے شک اللہ حدے گزرنے والوں کو پند نہیں کرتا۔" اسلام ہربات میں اعتدال کو پند کرتا ہے۔

(وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا كُلُو امِمًّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَبِعُو الخَطُونِ الشَّيْطُنِ انَّهُ لَكُمْ عَدُو مُبِينَ (٢:٦) ١٤٢) ويجروى عجس نے مویشوں میں سے وہ جانور بھی پیدا کے جن سے سواری و باربر داری کا کام لیا جاتا ہے۔اور وہ بھی جو کھانے اور بچھانے کے کام آتے ہیں۔کھاؤ ان چیزوں میں سے جو اللہ نے تنہیں بخشی ہیں اور شیطان کی پیروی نہ کرو کہ وہ تنہارا کھلا دشمن ہے۔''

مویشیوں کے ذکر میں یہ کما گیا۔ کیوں؟ اس لئے کہ انسان کو یہ یا د ولانا مطلوب ہے کہ سے تمام مخلوق اللہ کی پیداکر دہ ہے۔ شیطان کسی چیز کا خالق نہیں ہے۔ سوال ہے ہے کہ جب شیطان کا پچھ ہے تی نہیں تو پھر یہ کیا ہے کہ نعمیں اللہ کی اور پیردی شیطان کی؟ جبکہ معلوم ہے کہ شیطان ہے بھی کھلا دشمن ۔ کیا سوچتے نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی چیزیں استعمال کر کے شیطان کی پیروی کرتے ہو اور وہ تو کھلا دشمن ہے۔

اب قرآن کریم نمایت ہی محمرائی میں جاکر اوہام جاہیت کو تلاش کرنا ہے۔ نمایت ای خفیہ کوشوں پر روشنی ڈالی جاتی ہے اور ایک آئیک خفیہ کوشوں پر روشنی ڈالی جاتی ہے اور ایک آئیک خفیہ کوشے کو روشنی میں لایا جاتا ہے۔ ایسے ایسے کوشے واضح کرتا ہے جو بادی النظر میں بھی نامعقول ہیں اور ان کی کوئی توجیہ نمیں کی جا سمتی 'اور بعض او قات تو ان اوہام میں جتلا لوگوں کو بہت زیادہ شرمندگی اٹھانی پڑتی ہے۔ خصوصاً اس وقت جب ان کی میہ حرکات کھلے میدان میں آشکارا ہو جاتی ہیں اور جب وہ دیکھے لیتے ہیں کہ ان کے ان اوہام کی پشت پر نہ کوئی سند ہے 'نہ کوئی کتاب منیر ہے اور نہ کوئی عقلی دلیل ہے۔

ثَلَيْيَةً آزُوَاجٍ * مِنَ الضَّانِ اثْنَايُنِ وَمِنَ

الْمَعْذِ الْمُنكِنِ فُلُ اللَّكُكُرِيُنِ حَوَّمَ أَمِ الْأَنْفَيْنِ المَّا الشَّمَكَ عَلَيْكِ الْمُعْذِ الْمُنكِينِ أَمَّا الشَّمَكَ عَلَيْكِ الْمُعْذِ الْمُنكِينِ فَي اللَّهِ الْمُعْدِ الْمُنكِينِ فَي اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْكِ الْمُنكِينِ أَمْن اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْمُنكِينِ المَّالَّةُ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ الللْهُ اللَّهُ اللللْهُ اللَّهُ اللللْهُ اللللْهُ الللْهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْهُ الللْهُ الللْهُ الللْهُ الللْهُ ا

''سی آٹھ زومادہ میں' دو بھیٹر کی قتم ہے اور دو بکری کی قتم ہے۔اے نبی ''نان سے پوچھو کہ اللہ نے ان کے نر حرام کئے ہیں یا مادہ' یا وہ بچے جو بھیٹروں اور بکریوں کے پیٹ میں ہوں؟ ٹھیک ٹھیک علم کے ساتھ جھے بتاؤ اگر تم سچے ہو۔ اور اس طرح دو اونٹ کی قتم ہے ہیں اور دو گائے کی قتم ہے۔ پوچھو' ان کے نر اللہ نے حرام کئے ہیں یا مادہ' یا وہ بچ جو اونٹنی اور گائے کے پیٹ میں ہوں؟ کیا تم اس وقت حاضرتھے جب اللہ نے ان کے حرام ہونے کا تھم تھیں دیا تھا؟ پھر اس مخص سے بردھ کر ظالم اور کون ہو گاجو اللہ کی طرف منسوب کر کے جھوٹی بات کے تاکہ علم کے بغیرلوگوں کی غلط راہنمائی کرے ۔ یقیع اللہ ایسے ظالموں کو راہ راست نہیں دکھاتا۔

یہ مویٹی جن کے بارے میں تازعہ چل رہا ہے اور جن کے بارے میں آیت سابقہ میں یہ کما گیا کہ یہ صرف اللہ کی مخلوق ہے ان کے آٹھ سیٹ بیں یفظ ''ازواج'' اس وقت بولا جاتا ہے جب نر اور مادہ دونو ہوں' زوج کے سے جو ڑا' ایک جو ڑا بھیڑوں کا اور ایک بکریوں کا ۔ سوال ہے ہے کہ ان کو اللہ نے کن لوگوں پر حرام قرار دیا ہے؟ یا ان کے بیدہ میں جوجنعین بیں ان کے بارے میں حرمت کا تھم کماں ہے؟ اگر تم سچے جو تو بناؤ۔

(نَبِيَّوْنِيْ بِعلْمِ إِنْ كُنتُمْ صَلْفَيْنَ (١٤٣٦)) اس كے كه طلا و حرام كے فيلے محض عن و على استرے تونين بو تختین سے تونین بوتئے تائی بورے آس معالمے میں كوئی فتوی دیا جاسكتا ہے۔نداس بارے میں معلوم اور مسلم سند كے بغيركوئی قانون بنایا جاسكتا ہے۔

باقی جوڑے نر اونٹ اور مادہ اونٹ علی اور گائے ہیں۔ سوال سے بے کہ ان کے بارے میں طال وحرام کا تھم کماں ہے؟ یا ان کے جنین کے بارے میں تھم کمال ہے اور کس نے دیا ہے؟

اس آیت سے معلوم ہو جاتا ہے کہ قانون ساز صرف اللہ ہے۔وہ یہ سیجھتے تھے کہ وہ جو قانون بناتے ہیں وہ قانون اللہ ہے اللہ فررا ان کو متنب کرتے ہیں۔

(فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي

الْقَوْمَ الْظَلْمِيْنَ (٢ : ٤ ٤ ١) (و پراس شخص سے بردھ کر ظالم اور کون ہو گا ہو اللہ کی طرف منسوب کر کے جھوٹی بات کے باکہ علم کے بغیرلوگوں کی الا اہنمائی کرے۔ یقینا اللہ ایسے ظالموں کو راہ راست شیں دکھانا۔ "اس شخص سے بردا ظالم اور کوئی نہیں ہے ہو از نود قانون بناکر اسے اللہ کا قانون بنلا با ہے اور سید وعویٰ کرتا ہے کہ سے شریعت ہے۔ مقصد سید ہوتا ہے کہ عوام کا لانعام کو گمراہ کرے۔ ایسا شخص لوگوں کو محض ظن کی طرف بلاتا ہے جبکہ ایسے لوگوں کے لئے برایت کی راہ مسدود ہو چکی ہے۔ انہوں نے غلط راہ کو اپنالیا ہے اور اللہ کے ساتھ شرک کا ارتکاب کرے ظلم کا ارتکاب کرے ظلم کا ارتکاب کرے ظلم کا ارتکاب کرے ظلم کا ارتکاب کرے اللہ کے اور کیا ہے اور اللہ کے ساتھ شرک کا ارتکاب کرکے ظلم کا ارتکاب کرے اللہ کیا ہے اور کی ظالم کو اللہ راہ بدایت نہیں دیتا۔

اب جبکہ ان کے معقدات 'تصورات اور ان کی عملی رسومات کے بودے بین کو ظاہرکر دیا گیا اور سے ثابت کر دیا گیا کہ سے سب بچے بحض وہی ہے اور بے اصل ہے 'اور سے بھی بتا دیا گیا کہ ان کے تصورات اور عقائد کسی علم و دلیل پر بٹی نہیں ہیں اور سے کہ مویشیوں اور نصلوں کے بارے میں جو نصورات اور رسومات وہ رکھتے ہیں وہ یا تو انہوں نے ازخود مکر لئے ہیں اور یا ان کے شیاطین نے ان پر القاء کئے ہیں حالانک سے مولٹی اور سے نصل اور پھول پھل ان کے پیداکر وہ نہیں ہیں۔ سے تو اللہ کی تخلیق کے کمالات ہیں' لٹذا حاکمیت اور عبارت سب کی سب اللہ کے لئے مخصوص ہونی چا ہے۔اس لئے کہ مخلوق اس کی ہے' رزق اس کا ہے اور لوگوں کو ہر قتم کے مال اس نے دیئے ہیں۔

اب اس تمید کے بعد اللہ تعالیٰ بتلاتے ہیں کہ وہ کیا چزیں ہیں جو اللہ نے حرام کی ہیں۔ اور وہ چزیں اللہ نے چائی اور دلیل کی اساس پر حرام کی ہیں 'محض وہم و گمان کی بنا پر نہیں ۔ کیونکہ اللہ وہی ذات ہے جس کو حاکیت کا حق حاصل ہے 'جے قانون سازی کا حق ہے۔ یہ اللہ ہی کامنصب اور مقام ہے کہ وہ جس چز کو طائل کرے وہ طائل ہے اور جس کو حرام کرے تو وہ حرام ہے۔ اس کام ہیں کوئی انسان نہ شریک ہے اور نہ کوئی اس میں کسی فتم کی مداخلت کر سکتا ہے۔ اللہ کی حاکیت اور اس کی قانون سازی پر کوئی نظر فانی کرنے والا نہیں ہے۔ موقعہ کی مناسبت سے اللہ تعالیٰ نے یہاں وہ چزیں بھی گنوا دیں جو یہو دیوں پر حرام تھیں اور مسلمانوں کے لئے طائل کر دی گئیں 'اس لئے کہ وہ یہو دیوں پر طور مزاح کم گئی تھیں کیونکہ وہ قتم وہ سرک میں جتلا ہو گئے تھے اور اللہ کی شریعت سے دور ہو گئے تھے۔

قُلُ لَا آجِدُ فِي مَا أَوْجِي إِلَى مُحَرِّمًا عَلَى

طَاعِم تَعْلَمُهُ أَوْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ ا

دولے نبی من ان سے کمو کہ جو وحی میرے پاس آئی ہے اس میں تو میں کوئی چیز الی نہیں پانا جو کسی کھانے والے پر حرام ہو' اللامیہ کہ وہ مردار ہو' یا بمایا ہوا خون ہو' یا سور کا گوشت ہو کہ وہ ناپاک ہے' یا فسق ہو کہ اللہ کے سواکس اور کے نام پر ذرائج کیا گیا ہو۔ پھر جو محض مجوری کی حالت میں (کوئی چیز ان میں سے کھالے) بغیراس کے کہ وہ نافرمانی کا ارادہ رکھتا ہو اور بغیراس کے کہ وہ حد ضرورت سے تجاوز کرے' تو یقیناً تسارا رب درگزر سے کام لینے والا اور رحم فرمانے والا ہے۔اور جن لوگوں نے یمودیت افتیار کی ان پر ہم نے سب ناخن والے جانور حرام کر دیئے تھے 'اور گائے اور بکری کی چربی بھی بجراس کے جو ان کی چیٹے یا ان کی آنوں سے گئی ہوئی ہویا بڈی سے گئی رہ جائے ہے ہم نے ان کی سرکھی کی سزاانہیں دی تھی۔اور یہ جو کچھ ہم کمہ رہے ہیں بالکل بچ کمہ رہے ہیں۔"

وواین جریر طبری لکھتے ہیں وواللہ اسینے نبی سے مخاطب ہو کر فرماتے ہیں اے محد! ان لوگوں سے میہ کمہ دیں جنہوں نے اللہ کی پیدا کر وہ فسلوں اور مویشیوں میں ایک حصد اللہ کے لے مخصوص کر دیا ہے اور ایک حصد اینے ان معبودوں کے لئے مخصوص کر دیا ہے جو خود انہوں نے اللہ کے شریک قرار دیے ہیں ۔ جو یہ کہتے ہیں کہ بیہ مولی اور بیا فصل اور لوگوں کے لئے ممنوع ہے اور اے صرف وہی لوگ استعال کر سکتے ہیں جن کے بارے میں ہم چاہیں سے قانون وہ برعم خود بناتے میں جو بعض جانوروں پر بار برواری کو حرام کرتے میں اور بعض جانور ایسے میں جن پر ذیح کے وقت اللہ کا نام لینا جائز نہیں سمجھتے ۔ وہ بعض جانوروں کے پید میں جینن کو اپنی عور توں اور یو یوں کے لئے حرام قرار دیتے ہیں اور مردوں کے لئے حلال قرار دیتے ہیں۔ وہ اللہ کے پیداکر دہ بعض دو سرے ار زاق کو حرام قرار دیتے ہی اور اس پر مستزاد سے کہ وہ سے دعویٰ بھی کرتے ہیں کہ سے توانین وضوابط اللہ کے بنائے ہوئے ہیں ۔ ان کے سے کام شرک کے زمرے میں آتے میں۔ان سے بوچھو! کہ آیا اللہ کی جانب سے کوئی رسول آیا تھاجس نے ان جزوں کو حرام قرار دیا تو بتاؤ وہ کون سا رسول تھایا اللہ نے جب ان چیزوں کو حرام قرار دیا تو تم خود اس مجلس میں موجود تے - تم نے خود اللہ سے سا ہے کہ سے چزیں حرام ہیں۔اگر تم ایبا وعویٰ کرو تو بادی النظر میں یہ جھوٹا ہو گا اور تم عقلاً ایبا دعویٰ کر ہی نہیں سکتے۔اگر تم ایبا دعویٰ کرو تو تمام جمان تمهاری محد یب کر دے گا۔ رہامیہ میرا معاملہ اتو میرے اوپر جو کتاب قرآن نازل ہو رہی ہے اس میں کمی مخص پر کوئی ایسی چیز حرام نہیں ہے جس کو تم حرام قرار دیتے ہواور برعم خود دو تم" حرام قرار دیتے ہو۔ میرے اور الله في جو چزين حرام كي بين وه ميد بين كم كوئي جانور مردار موسيا بوا بغيرذي كے مرسيا موا يا بمايا موا خون موا فزر كالكوشت حرام ہے اس لئے كه بير ناپاك ہے ' يا وہ كوشت جو فسق كا ہو ' مثلاً وہ ذبيحہ جو مشركين بتوں بر ذرج كرتے ہيں ' اسے بنوں اور آستانوں پر اور ان پر بنوں کا نام لیا گیا ہو' یہ ذیج اسلام میں فسق تصور ہوتا ہے' اے اللہ ف حرام قرار دیا ہے اور ایساکرنے کو ممنوع قرار دیا ہے۔ یہ مردار تصور ہوتا ہے اور اس کا کھانا حرام ہے۔"

یہ اللہ کی جانب سے اعلان ہے ان مٹرکین کے لئے جو حضور اکر م صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور آپ کے ساتھیوں
کے ساتھ مردار کی حلت و حرمت کے مسئلے میں مجادلہ کرتے تھے کہ وہ جن چیزوں میں مجادلہ کرتے ہیں ان میں سے بعض
اشیاء تو حرام ہیں جنہیں اللہ نے حرام قرار دیا ہے اور بعض اشیاء حلال ہیں جنہیں اللہ نے حلال قرار دیا ہے - ان حلال
چیزوں کی حرمت کی نسبت جو وہ اللہ کی طرف کرتے ہیں اس میں وہ مجھوٹے ہیں - ابن جریر آیت (فَمَنِ اصْطَلُهُ

......) کی تغییر بیل کہتے ہیں : داس کا مغموم ہے کہ اللہ نے مردار 'خون 'کم خزیر یا بتوں کے نام پر ذیح ہونے والے جانوروں کو حرام قرار دیالیکن اگر کوئی اس کے کھانے پر مجبور ہو جائے 'ابطور تھم عدولی نہ کھا رہا ہو اور سے نہ ہو کہ حالت اضطرار میں نہ ہو اور ای طرح وہ جان ہو جھ کر حدود سے تجاوز نہ کر رہا ہو اور حد ضرورت کے اندر کھا رہا ہو مشل صرف اس قدر کھانے ہیں کوئی محما رہا ہو تو اس قدر کھانے ہیں کوئی حرج نہیں ہے 'اس سے زیادہ نہ کھا رہا ہو تو اس قدر کھانے ہیں کوئی حرج نہیں ہے 'ب بے شک اللہ غفور و رجیم ہے اور وہ اس کی پر دہ یوشی کرنے والا ہے۔اس پر اس کو کوئی سزانہ ہوگی اور

عناہ بخش دیا جائے گا' بیہ ہے منہوم غفور کا۔اور رحیم اس لئے ہے کہ اس نے لوگوں پر رحم کر کے بوقت مجبوری جواز کا تحکم دیا۔ورنہ اگر وہ چاہتا تو وہ ان چیزوں کے استعال کو ہرحال میں حرام کر دیتا۔"

ری وہ مقدار جو ان چیزوں سے کھائی جا سکتی ہے تو اس بارے میں نقهاء کے در میان اختلافات ہیں۔ایک رائے سے
ہے کہ وہ صرف ای قدر کھائے گاجس سے جان نیج جائے ' دو سری رائے سے ہے کہ بقدر کفایت اور سیر ہوجائے تک کھاسکتا
ہے۔ایک رائے سے ہے کہ ایک بار کھانے کے علاوہ دو سرے او قات مجبوری کے لئے ذخیرہ بھی کر سکتا ہے۔اگر اسے سے ڈر
ہوکہ آئ۔ ہبمی رزق طال نہ لمے گا'میں ان اختلافات کی تفسیلات میں نہیں جاتا۔اس موضوع پر اسی قدر کافی ہے۔

رہے ہیو ہی تو ان پر وہ تمام جانور حرام کر دیئے گئے تھے جن کے ناخن تھے۔ یعنی وہ تمام حیوانات جن کے پاؤں پھاڑے ہوئے نہیں ہیں مثلاً اونٹ'شتر مرغ' مرغانی اور کٹے۔ان پر گائے اور بکریوں کی چربی بھی حرام کر دی گئی تھی' مرف پیٹے کی چربی جائز تھی یا وہ چربی جو آنتوں کے ساتھ کلی ہوئی تھی یا جو ہڈیوں سے ملی ہوئی تھی۔ یہ چزے سان پر بطور سزاح ام کی گئیں اور یہ سزاان کو اس بغاوت کے نتیج میں دی گئی جو وہ اللہ کے احکام اور قوانین سے کرتے تھے۔

(وَعَلَى الَّذِيْنَ هَادُوْا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُوْمَهُمَا الْامَا حَمَلَتْ ظُهُوْرُهُمَا اَوِ الْحَوَايَا ٓ اَوْمَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَٰلِكَ جَزَيْنَهُمْ

بَبَغْيهِم وَ اَنّا لَصَلَقُو نَ (٢: ٦ ٤ ١) ووار جن لوگوں نے يوديت افتيار كى ان پر ہم نے سب ناخن والے جانور حرام كر ديے تھ اور گائے اور بكرى كر چہلى بھى بجواس كے جوان كى چھے يا ان كى آئتوں ہے كى ہوئى ہويا بھى ہے ہوں كى چھے يا ان كى آئتوں ہے كى ہوئى ہويا بھى ہے ہوں ہے ہوں كہ جھے ہم كمہ رہ جي بالكل بچ كمہ رہ جي سے كى رہ جائے ہے ہم نے ان كى سركشى كى سزاانيں دى تقى اور يہ جو كھے ہم كمہ رہ جي بالكل بچ كمہ رہ جي سے ان كر يم نے صراحت كے ساتھ وہ سب نا ديا جس كى وجہ ہے ان پر يہ چزيں حرام كر دى كئى تھيں اور يہ حرمت يہوديوں كے ساتھ مخصوص تنى اور يك حقيق سب تھا۔ وہ سب نہ تماجو وہ كتے ہيں كہ اسرائيل يعنى معرت يعقوب نے خودا ہے اوپ يہ يودوں كو اپنا اوپ اوپ اوپ اوپ اوپ اوپ ان پر ان پر ان پر ان پر ان كے بعد جب انہوں حرام كے ہوئے ہيں۔ حقیقت ہے ہے كہ بہ اشیاء معزت یعقوب كے لئے مباح اور طال تھيں يعنى ان كے بعد جب انہوں نے سركشى اختیار كى تو ان پر اللہ نے ان چزوں كو حرام كر ديا اور يوں انہيں سزادى۔

وَإِنْ كَنَّ بُولُكَ فَقُلُ رَّبُّكُمُ ذُو رَحْمَةٍ وَّلْسِعَةٍ ۚ وَلَا يُرَدُّ بَالْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿

دواب آگر وہ تہیں جھٹائی تو ان سے کمہ دو کہ تہارے رب کا دامن رحمت وسیع ہے اور بجرموں سے اس کے عذاب کو پھیرانہیں جاسکا۔''

اس كا دامن رحت بت وسيع ب اور بير رحت مارے لئے بھى وسيع ب اور اس سے پہلے كے موسين ك

لئے بھی وسیع تھی اور مومنین کے علاوہ تمام مخلو قات کے لئے بھی اس میں وسعت ہے کیونکہ وہ تو محسن ہے۔ دوست کے لئے بھی رحیم ہے۔ آگر بھرم عذاب کے ستحق ہوں تو بھی وہ نفاذ عذاب میں جلدی نمیں کرتا اور بیاس کی شان کر کی ہے اور اس وہیل کے عرصہ میں کی لوگ توبہ کر لیتے ہیں اور اللہ کی طرف رجوع کرتے ہیں لیکن اس کا عذاب نمایت ہی سخت ہے۔ صرف اس کا حلم ہی اے اہل ایمان سے رد کر سکتا ہے۔ اللہ کے نظام فضا و قدر میں جو وقت متعین ہے اس وقت تک ہی وہ موفر ہوسکتا ہے۔

اس آیت میں آگرچہ مٹم امید کو بھی روشن رکھا گیا ہے اور انسان کو مایوس نہیں کیا گیا لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس میں شہیر بھی موجود ہے کہ وہ حد سے نہ گزرے اور اللہ وہ ذات ہے جس نے لوگوں کے دل و دماغ کو پیدا کیا ہے اور وہ جانتا ہے کہ ان کے لئے یہ دونوں باتیں ضروری ہیں تاکہ وہ ڈر جائیں 'اپٹے رویے پر غور کریں اور دعوت اسلامی کو تیول کرلیں۔

---0000---

جب بات يمان ك پنيخ ب اور الل صلالت كے لئے كوئى مفرنيں رہتا۔ جب ان كے باس كوئى استدال نيں رہتا اور تمام بھاگنے كے رائے بند ہو جاتے ہیں تو قرآن كريم ان كے فرار كے آخرى رائے كو بھى بند كر ديتا ہے۔ ان كے عمراہانہ تصورات ' شركيہ عقائد اور ب معنی اعمال كے لئے آیک راہ موجود نقی۔ وہ كتے تھے كہ وہ اپناكوئى اختيار نيس ركھتے ' وہ تو مجبور ہیں۔ اگر اللہ جاہتا تو وہ نہ ایسے تصورات ركھتے ' نہ غلط عقائد ان كے ہوتے اور نہ وہ بدا مماليوں ہيں جتلا موت ۔ اگر اللہ جاہتا تو وہ نہ ایس وک دیتا۔ وہ تو قادر مطلق ہے اور اس كی قدرت پر كوئى قيد نہيں ہے۔

ووید مشرک لوگ (تمهاری ان باتوں کے جواب میں) ضرور کمیں گے کہ آگر اللہ عابتا تو نہ ہم شرک کرتے اور نہ ہمارک کرتے اور نہ ہمارک کرتے اور نہ ہمارک کرتے اور نہ ہم کمی چیز کو حرام ٹھراتے۔"ایی ہی باتیں بنا بناکر ان سے پہلے کے لوگوں نے بھی حق کو جھٹلایا تھا یہاں تک کہ آخر کار ہمارے عذاب کا مزاانہوں نے چھے لیا۔ان سے کمو دوکیا تمهارے پاس کوئی علم ہے ہے ہمارے سامنے پیش کر سکو؟ تم تو محض گمان پر چل رہے ہو اور نری قیاس آرائیاں کرتے ہو۔" پھر کمو (تمهاری اس جمت کے سامنے پیش کر سکو؟ تم تو محض گمان پر چل رہے ہو اور نری قیاس آرائیاں کرتے ہو۔" پھر کمو (تمهاری اس جمت کے

مقابلے میں) حقیقت رس جست تو اللہ کے پاس ہے 'ب شک آگر اللہ جاہتاتو تم سب کو ہدایت دے دیا۔

افکار اسلامی کی تاریخ میں مسئلہ جمرہ قدر پر طویل مباحث رہے ہیں۔ الل سنت اور معتزلہ اور مرجیۃ اس میں باہم دست وگریباں رہے ہیں۔ یونانی فلفہ اور یونانی منطق جب عالم اسلام میں آئی تو اس نے بھی ان مباحث کو متاثر کیا۔ پھر عیسائیوں کے فلفہ لاہوت نے بھی اثرات زائے۔اور اس کو اس قدر پیچیدہ بنا دیا کہ سے اسلام کے واضح اور حقیقت پندانہ تصور کے لئے تا تابل قیم بن گیا۔اگر اس مسئلے پر قرآن کے سجیدہ 'حقیقت پندانہ اور ڈائرکٹ انداز میں غور کیا جاتا تو سے جدل وجدال نہ ہوتا اور میہ بحث وہ رخ افتیار نہ کرتی جو اس نے افتیار کیا۔

جب ہم مثرکین کے قول کو پڑھتے ہیں اور اس کو قرآن کریم نے جس سادہ اور واضح انداز میں ردکیا اے دیکھتے ہیں تو بیبت ہی سادہ اور قابل فیم نظر آتا ہے۔

(سَيَقُوْلُ الَّذَيْنَ اَشْرَكُوْ الَوْ شَآءَ اللَّهُ مُآ اَشْرَكْنَا وَلَا اُبَآوُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ

شیر جر(۲ : ۸ : ۱) بے مثرک لوگ (تمماری ان باتوں کے جواب ٹیں) ضرور کمیں سے کہ آگر اللہ چاہتا تو نہ ہم شرک کرتے اور نہ ہمارے باپ دادا' اور نہ ہم کمی چیز کو حرام ٹھمراتے۔

ان کامقصد سے تھا کہ انہوں نے ہو شرک کیا' ان کے آبانے ہو شرک کیا یا انہوں نے ازخود جن چیزوں کو حرام قرار دیا اللہ نے انہوں نے ازخود جن چیزوں کو حرام قرار دیا اللہ نے انہیں حرام قرار دو شریعت ہے اور بلاولیل سے دعویٰ کرنا کہ سے اللہ کی جانب سے مقرر کردہ شریعت ہے اور بلاولیل سے دعویٰ کرنا کہ سے سب امور اللہ کی مشیت کے مطابق چل رہے جیں۔ آگر اللہ نہ چاہتا تو ہم شرک نہ کرتے۔ اور نہ ان چیزوں کو حرام قرار دیتے۔ بیسب بیکار باتیں ہیں۔

اب دیکھے کہ قرآن کریم ان کے اس فلنے کی تردید کس طرح کرتا ہے۔ قرآن کریم صرف سے کہتا ہے کہ سے لوگ بسیر ای طرح جھوٹ بولا۔اور اس سے پہلے جن لوگوں نے جسیر ای طرح جھوٹ بولا۔اور اس سے پہلے جن لوگوں نے جھوٹ بولا انہوں نے تو اپنے جھوٹ کا مزہ چکھ لیا ہے اور اب سے شئے مکذیین آگئے ہیں اور اللہ کا عذاب ان کے انظار اور استقبال میں ہے۔

(كَذَلْكَ كَذَّبَ الَّذَيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُواْ اَبْاسَنَا (١٤٨:٦) الى ى باتيل بنا بناكر ان سے پہلے لوگوں نے ہمی حق كو جمٹلايا تھا يہاں ك كه اخركار بمارے عذاب كا مزا انہوں نے چكھ ليا۔ "بيد وہ تنبير ہے ہو سوچنے والے كو جمنبو اگر ركھ ديتی ہے۔ عافل سے غافل انسان ہمی ہوش میں آجاتا ہے اور انجام كو سوچنے پر مجبور ہو جاتا ہے۔

اب آیک دو سری تنییر ہے جس کے ذریعے ان کی قکری اصلاح مطلوب ہے۔ یہ کہ اللہ نے کچھ احکامات و اوا سر دیے ہیں اور بعض چیزوں سے منع کیا ہے اور انہیں حرام قرار دیا ہے۔ ان چیزوں کے بارے ہیں وہ بھینی اور نا تائل شک علم حاصل کر سے ہیں۔ رہی اللہ کی مشیت اور اس کا نظام تو وہ آیک پوشیدہ نظام ہے اور اس کی اصل حقیقت تک پنچنا انسان کی قوت مدر کہ کے لئے کوئی آسان کام نہیں ہے۔ وہ کس طرح جان سکتے ہیں کہ اللہ کی مشیت

كيا ہے۔اور جب انسان اللہ كے نظام قضا و قدر كا ادراك بى نہيں كر سكتا تو وہ كسى كے نعل كوكس طرح نظام قضا و قدر كى طرف منبوب كرسكا ہے۔

(قُلْ هَلْ عَنْدَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُحْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُوْنَ الَّا الظَّنَّ وَانْ ٱنْتُمْ الَّا تَخْرَصُونَ (١٤٨:٦) ان ہے كو دوكيا تهارے إس كوئى علم بے جے عارے سانے پي كر سكو؟ تم تر

محض مگان پر چل رہے ہو اور زی قیاس آرائیاں کرتے ہو۔" اللہ نے جو احکام دیے یا اس کی جانب سے جو منہات ہیں وہ معلوم میں اور ان کے بارے میں قطعی علم جمارے پاس قرآن میں موجود ہے۔ سوال سے ہے کہ سے لوگ ان تطعی معلومات کو چھوڑ کر محض ظن و تخمین کے سراب کے پیچھے کیوں دو ڑتے ہیں اور اس وادی میں کیوں قدم رکھتے

ہں جس کے نشیب و فراز سے وہ واقف نہیں ہیں۔

میں مجھتا ہوں مسئلہ جرو قدر میں مید ایک فیصلہ کن بات ہے۔ اللہ تعالی لوگوں کو اس بات کا مكلف نہیں بنا آ كه وہ اللہ کے نظام قضا و قدر کا علم حاصل کریں اور اس کے مطابق این زندگیوں کو وهالیس - اللہ کی جانب سے لوگوں پر صرف یہ فریضہ عائد کیا گیا ہے کہ وہ اللہ کے اوا مراور منہات کا علم حاصل کریں اور این زندگیوں کو اس کے مطابق زهالیں ۔ جب وہ اس سلطے میں سعی شروع کریں مے تو اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ اللہ انہیں راہ بدایت بر ڈال دیں مے اور ان کے دل اسلام کے لئے کھل جائیں مے ۔ مسئلہ قضا و قدر میں سے ایک حقیقت بندانہ اور عملی سوچ ہے اور انسان کے مسائل کے حل کے لئے کافی ہے اس اس مجھی ہے واضح بھی ہے اور اس میں کوئی بحث و مباحثہ اور جدل و جدال نہیں ہے۔نہ تحکم اور سینہ زوری ہے۔

اگر اللہ جاہتا تو آغاز ہی ہے انسان کو اس طرح بید اکر تاکہ وہ بدایت کی راہ کے سوائسی دو سری راہ پر چل ہی نہ سكتا يا الله انهي مجوركر ديتاكه وه بدايت الفتياركرين يا الله ان ك ولون من ازخود بدايت وال دينا اور ان يربدايت کے لئے جری ذرائع اختیار کرنے کی ضرورت ہی نہ بردتی لیکن اللہ جل شانہ یہ نہیں جائے تھے۔اللہ کی مثیت یہ تھی کہ آدم کو قدرت و افتیار دے کر اے آزمائے اور بیر افتیار اس قدر ہو کہ وہ ہدایت و مثلات میں سے جس راہ کو جا ہے افتیار کرے ۔ انسان جب کس راہ کا آزادانہ ارادہ کرے تو اللہ مجراس کی مدد کرے ' ہدایت کی طرف یا صلالت کی طرف العنی جو صلالت کی طرف اشارہ کرے اس کے لئے وہ راہ مجی آسان ہو۔ یمی وہ طریقہ ہے جس کے مطابق اس کی سنت جاری رہتی ہے۔

(قُلْ فَلله الْحُجَّةُ الْبَالغَةُ فَلُو شَآءَ لَهَد كُمْ أَجْمَعينَ (١٤٩:٦) كم مركو (تمارى اس جمت كے مقابلے ميں) حقيقت رس جمت تو اللہ كے پاس ب 'ب فك أكر الله جابتا تو تم سب كو بدايت دے ديا۔" اب بدمشكل سئلہ واضح ہو جاتا ہے اور قرآن اے اس انداز میں پیش كرتا ہے كه برانسان اے مبهونت سمجھ سكتا ہے۔ رہی وہ علی کشتیاں جو اس مسلے پر ہوتی رہیں اور وہ طویل جدل و جدال جو ہماری تاریخ کا حصہ ہے تو وہ اسلامی احساس اور اسلامی منهاج کے ساتھ لگانمیں کھاتا۔ نہ صرف سے کہ اسلامی سوچ اے تبول نمیں کرتی بلکہ یونانی فلیفے اور عیمائیوں کے ہاں لاہوتی مباحث بھی آج تک کمی نتیج تک نہیں پہنچ پائے۔اس لئے کہ یہ مباحث جس انداز سے چلے

وہ اس مئلے کے مزاج کے خلاف تھا۔

ہر حقیقت کی جو نوعیت ہوتی ہے اس کے مطابق ہی اے لیا جاتا ہے اور اس پر بحث کے لئے اس کے حسب حال اسلوب اپنایا جاتا ہے۔ جماں تک مادی حقائق کا تعلق ہے ان کو بذریعہ تجربہ معلوم کیا جاسکتا ہے اور ریاضی حقائق کو ذہنی معروضات کے ذریعے معلوم کیا جاتا ہے لیکن جو حقائق مادی دنیا سے وراً ہیں ان کا اپنا منهاج بحث ہوتا ہے۔ جیسا کہ ہم فار کہا کہ یہ حقائق عملی نوعیت رکھتے ہیں اور انہیں عملی انداز میں اور حقیقت پندانہ منهاج بحث کے ساتھ لیٹا چاہتے۔ ان کو محض دین مفروضوں کے انداز میں لیٹا چاہیے۔ حس طرح ان کو پہلے بھی لیا گیا اور آج بھی لیا جارہا ہے۔

حقیقت بہ ہے کہ دین اسلام اس دنیا میں اس لئے آیا تھا کہ یماں ایک عملی صورت حالات پیدا کر دے۔وہ احکام اور منہیات پر اسلام اس دنیا میں اس لئے آیا تھا کہ یماں ایک عملی صورت حالات پیدا کر دیر بحث احکام اور منہیات واضح ہیں۔ ان کے بارے میں نامعلوم مشیت اللیہ کو زیر بحث لانے کا مقصد سے ہوگا کہ ہم کسی بے کنار صحرامی بلا دلیل پڑ جائیں اور اپنی قوتوں کو لاحاصل جدل و جدال اور بادیہ پیائی میں صرف کر دیں۔

---000---

اب الله تعالی حفرت نبی کریم صلی الله علیه وسلم کو ہدایت کرتے جیں کہ آپ اس قانون سازی میں الله کو بطور عمواہ چیش فرمائیں۔ اس طرح جس طرح اس سے پہلے حضور کو ہدایت ہوئی تھی کہ آپ اللہ کے اقتدار اعلیٰ اور حاکیت کے مسئلے میں بھی اللہ کی ذات کو بطور شما دت چیش فرمائیں۔ اس سورہ کے آغاز میں سے فرمایا گیا تھا۔

قُلُ هَـٰ لَوْ شُهَدَآءَكُو الَّذِينَ يَشُهَدُونَ آنَ اللهَ حَرَّمَ هُـٰ اللهَ حَرَّمَ اللهَ عَرَّمَ اللهَ عَلَمَ اللهُ عَلَمَ اللهُ الله

دوان سے کمودولاؤ اپنے وہ گواہ جو اس بات کی شادت دیں کہ اللہ بی نے ان چیزوں کو حرام کیا ہے۔ " مجراگر وہ شادت دے دیں تو تم ان کے ساتھ شادت نہ دینا اور جرگز ان لوگوں کی خواہشات کے پیچھے نہ چلنا جنہوں نے ہماری آیات کو جملایا ہے ' اور جو آخرت کے منکر ہیں اور جو دو سروں کو اپنے رب کا ہمسر بناتے ہیں۔ "

یہ ایک عظیم مقابلہ ہے 'اور ہے بھی فیصلہ کن اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دین اسلام کامزاج کیا ہے؟ دین اسلام میں اللہ کی ذات میں کسی اور کو شرک ٹھرانا شرک ہے۔ ای طرح اللہ کے حق حاکمیت اور قانون سازی میں کسی اور کو عمانا شرک ہے ۔ الل ہے کہ کوئی ایسا قانون بنائے جس کی قرآن و سنت نے اجازت وی ہو۔ قانون سازی میں آگر کوئی زبانی طور پر ہے اعلان کر دے کہ ہے قانون از جانب اللہ ہے تو اس کا دعوی مسترد ہوگا اللہ یہ درحقیقت وہ منجانب اللہ ہو۔ یہاں اللہ تعالی اس قتم کے لوگوں کو جو خود قانون بناتے ہیں یاکوئی قانون بناکر اے اللہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اللہ جھوٹا قرار دیتا ہے اور یہ اعلان بھی کر دیا جاتا ہے کہ ایسے لوگوں کے دل میں نہ خوف خورت ہو اللہ کے ساتھ دو سروں کو ہمسر بنانے کی خرات نہ ہوتے تو اللہ کے ساتھ دو سروں کو ہمسر بنانے کی جرات ہی نہ کرتے ۔ نہ کسی کو اللہ کا شرک ٹھراتے۔ ایسی ہی تعمیر اس سورہ کے آغاز میں بھی آئی تھی ۔

(ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمُوٰتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمْتِ وَالْنُوَرِثُمَّ الَّذِيْنَ

گفر و ابر بھیم یعدلون (١:٦) (التریف ہے اللہ کے لئے جس نے زمین و آسان بنائے 'روشنیاں اور تاریکیں بید اکیس نے زمین و آسان بنائے 'روشنیاں اور تاریکیں بید اکیس بیر کیس نے مربعی وہ لوگ جنوں نے وعوت حق کو مانے سے انکار کر دیا دو سروں کو اپنے رب کا ہمسر تھمرار ہے ہیں۔ " یہ ہے تھم ان لوگوں کے بارے میں جو اللہ سے اس کا حق حاکمیت چھینے ہیں اور اسے ان لوگوں کے سپرد کرتے ہیں جو خود ان ہی کی طرح انسان ہیں۔ یساں ان لوگوں کے اس دعوی کو بھی مسترد کر دیا جاتا ہے کہ ایسی کوئی قانون سازی ہو عتی ہو سکتی ہے۔ سازی اسلامی قانون سازی ہو عتی ہو سکتی ہے۔

الله في النه في الله على الله و الله الله في الله في

ایے لوگوں کے بارے میں اللہ نے بھی یہ قرار دیا ہے کہ یہ لوگ آخرت پریفین نہیں رکھتے اس لئے کہ جو مخفی آخرت پریفین نہیں رکھتے اس لئے کہ جو مخفی آخرت پریفین و ایمان رکھتا ہے کہ وہ ایک دن قیامت کے روز اپنے رب کو ملنے والا ہے تو ایما مخف ہرگز اللہ کے حق حاکمیت پر دست در ازی نہیں کرے گا اور نہ وہ اپنے لئے کی ایسے حق کا مطالبہ کرے گا۔اللہ انسانوں کا حاکم مطلق ہے اس کا نظام تضا و قدر بھی انسان پر جاری ہے اور اس طرح اس کی شریعت بھی ان پر جاری ہونا جا ہیے۔

ان لوگوں کے بارے میں اللہ کی تیمری قرار دادیہ ہے کہ یہ لوگ دو سروں کو اپنے رب کا ہمسر بناتے ہیں۔ یعنی وہ اس طرح شرک ہیں۔ اگر سیہ اٹل توحید میں سے ہوتے تو وہ دو سروں کو اللہ کا ہمسر نہ بناتے نہ اس کے حق حاکمیت میں اور نہ اس کے حق الوہیت میں کیونکہ وہ ان میں منفرد ہے۔اور اگر کوئی وو سرا ان حقوق کو استعمال کر رہا ہو تو اس کی مخالفت کرتے اور ہرگز اس پر راضی نہ ہوتے۔

جیسا کہ معلوم ہوتا ہے ' بیہ بات ان تمام احکام کی علت ہے کہ جو لوگ قرآن و سنت کے بالقائل قانون سازی کرتے ہیں ان کے اس فعل کی وجہ سے اللہ نے ان پر بیہ احکام صادر کے کہ وہ مشرک ہیں 'اللہ کی آیات کو جھٹلانے والے ہیں اور بید کہ دراصل وہ آخرت کی جوابدی پر یقین نہیں رکھتے کہ آیک دن انہوں نے اللہ کے سامنے ہیں ہوتا ہے ۔ بیہ ہوتا ہے ۔ بیہ ہوتا ہے دیا اور اس کے نتیج ہیں بیہ ہے تھم ۔ رہا ہید کہ ایسے لوگوں کے بارے میں اللہ کا بیہ تھم کیوں ہے تو بہ تو نص قطعی ہو اور اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی اور اس کے مطابق تو ایسے لوگ مشرک ہی سمجھے جائیں گے ۔ تو اب بیہ ہر مسلمان کے سوچنے کی بات ہے کہ وہ اس سلسط میں کیا طرزعمل اختیار کرتا ہے ۔

اس شادت اور گوائی کے بعد اور ان کی جانب سے قرار دادہ محرمات کو ردکر دینے کے بعد اب وہ فہرست دی جاتی ہے کہ فی الواقعہ اللہ نے کن چیزوں کو حرام قرار دیا ہے۔ یہاں محرمات کے ذکر کے ساتھ ساتھ بعض مثبت احکام کی یا د رہانی ہمی کی گئ ہے جس کے خالف طرز عمل کوحرام قرار دیا گیا ہے۔ ان محرمات کا آغاز ار تکاب شرک سے ہوتا ہے کیونکہ سے اسلام کا اصول اولیں ہے ادر سب سے پہلے اس کو زئن نظین کرانا ضروری ہے۔ شرک سے مراد عام ہے۔ شرک فی الاعتقاد اور شرک فی الحکم۔ یہاں شرک سے دونوں فتم کے شرک مراد ہیں۔ اس بنیادی اصول کے بعد تمام اوامراور نوابی ای پر مرتب ہوتے ہیں یعنی اسلام قبول کر لے اور پھر سرتشلیم فتم کر دے۔

قُلْ تَعَالَوْا اَتُلُ مَا حَرَّمَ رَجُّكُمْ عَلَيْكُو ٱلَّا تُشْرِكُوا بِهِ

شَيْئًا وَ بِالْوَالِدَيْنِ الْحَسَانًا وَ لَا تَقْتُلُوا الْوَلَادَكُو شِنَ الْمُلَاقِ "نَحُنُ وَرُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهْرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهْرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهْرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْدُبُوا اللّهُ اللّه بِاللّهَ وَلَا تَقْدُوا اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّه بِاللّهَ وَطْلَمُو بِهِ لَكُوْ وَطْلَمُو بِهِ لَكُونَ هُوَ لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَذِيثِمِ إِلّا بِالنّحَقِّ فَي اَحْسَنُ لَكُلّكُو تَعْقِلُونَ هُو لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَذِيثِمِ إِلّا بِاللّهِ فِي النّبِي فِي اَحْسَنُ لَكُونَ هُو لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَذِيثِمِ إِلّا بِاللّهِ فِي النّبِي فَي اَحْسَنُ الْمُورِي اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللللللللللللّهُ اللللللللّهُ الللللللللللللللللللللللّ

حَثّى يَبُلُغُ اَشُكَّهُ * وَ اَوْفُوا الْكَيْلُ وَ الْمِيْزَانَ بِالْقِسْطِ * لَا نُكَلِفُ نَفْسًا اللهِ اللهِ اللهُ وَسْعَهَا * وَ إِذَا قُلْتُو فَاعْدِالُوا وَ لَوْ كَانَ ذَا قُرُبَى * وَ بِعَهْدِ اللهِ اللهُ وَمُنْعَهَا * وَ إِذَا قُلْتُو فَاعْدِالُوا وَ لَوْ كَانَ ذَا قُرُبَى * وَ بِعَهْدِ اللهِ الدُّو اللهُ ال

وول نی مان سے کہو کہ آؤ میں تہیں ساؤں نمارے رب نے تم پر کیا پابندیاں عائد کی ہیں : یہ کہ اس کے مائھ کی کو شریک نہ کرو اور والدین کے ساتھ نیک سلوک کرو اور اپنی اولاد کو مفلی کے ڈر سے قل نہ کرو ، ہم تہیں بھی رزق دیتے ہیں اور ان کو بھی دیں گے ، اور بے شری کی باتوں کے قریب بھی نہ جاؤ ، خواہ وہ کھلی ہوں یا چھی ، اور کمی جان کو جے اللہ نے محترم ٹھرایا ہے بلاک نہ کرو گرحق کے ساتھ ۔ یہ باتیں ہیں جن کی ہدایت اس نے تہیں کی ہے شاید کہ تم سمجھ بوجھ سے کام لو۔ اور مال بیتم کے قریب نہ جاؤگر ایسے طریقہ سے جو بہترین ہو ، یہاں تک کہ وہ اپنے سن رشد کو پینچ جائے ۔ اور ناپ تول ہیں بور اانصاف کرو ، ہم ہر شخص پر ذمہ داری کا اتبانی بار رکھتے ہیں بعثنا اس کے امکان میں ہے۔ اور جب بات کہو انصاف کی کہ و خواہ معاملہ اپنے رشتہ دار ہی کا کیوں نہ ہو اور اللہ کے عمد کو بور اگرو۔ ان باتوں کی ہدایت سے ہے کہ یک میراسیدھا راست ہے لائدا تم کی ہدایت سے ہے کہ یک میراسیدھا راست ہے لائدا تم کی ہدایت سے ہو کہ دو اس کے راستے سے بناکر تہیں پر اگندہ کر دیں گے ۔ یہ ہوہ ہدایت بو وہ ہدایت بو بی جو اور دو سرے راستوں پر نہ چلوک وہ اس کے راستے سے بناکر تہیں پر اگندہ کر دیں گے ۔ یہ ہوہ ہدایت بو وہ ہدایت بو اس کے راستے سے بناکر تہیں پر اگندہ کر دیں گے ۔ یہ ہوہ ہدایت بو وہ ہدایت بو میں کی ہے شاید کہ تم بی کہ دوں سے بھر۔

اللہ تعالیٰ نے آبات کے اس جے میں جو وصیتیں فرمائی ہیں اور جو توانین بتلائے ہیں مثلاً مویشیوں اور بیداوار کے متعلق اور اوہام جاہلیت اور رسوم جاہلیت کی تردید وغیرہ تو ان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ توانین و ہدایات اس دین کی اسای باتوں پر مشتل ہیں۔ ان کی وجہ سے انسان کے ضمیرکو توحید کی روشی اور زندگی ملتی ہے اور صدیوں پر مشتل آریخ مین انسانی خاندان کو تقویت ملتی ہے۔ باہم تکافل اور باہم نصرت کی وجہ سے ابتما کی روابط مضبوط ہوتے ہیں اور ایک ایسا معاشرہ وجو دمیں آتا ہے جس میں حقوق کی ضانت ہوتی ہے اور فرائض اوا کئے جاتے ہیں۔ یہ سب کام اللہ کی ہدایات کے مطابق جلتے ہیں۔ یہ سب کام اللہ کی ہدایات کے مطابق جلتے ہیں۔ یہ سب کام اللہ کی ہدایات ہوتے ہے۔

اور جب میہ ہدایات فتم ہوتی ہیں تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یمی اللہ کا جاری کر دہ صراط متنقیم ہے اور اس کے علاوہ جس قدر بھی راہتے میں وہ ٹیڑھے راہتے ہیں لینی راہ توحید سے ہوئے۔

غرض ان تین آیات میں جو باتیں بیان کی گئی ہیں وہ نمایت ہی اہم امور سے متعلق ہیں۔ یہ امور اس مسللے کے بعد

ذکر ہوئے جو بظا ہر جالمیت کا جزوی مسئلہ معلوم ہوتا ہے لیکن میہ مسئلہ اس دین کا نمایت ن امنای مسئلہ ہے کیونکہ سے الن اہم وصیتوں کے ساتھ مربوط ہے۔

(قُلْ تَعَالُوْ ا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ (٦:١٥١) له ني "ان سے كوك اؤ يم تميس افان تمارك رب نے تم ركيا بابندياں عاكد كى بين -"

آؤ میں تہیں بناؤں کہ اللہ نے کیا حرام کیا ہے؟ تم خود جن بعض چیزوں کو حرام قرار دیے وہ دراصل حرام نہیں ہیں۔ اس نے تم پر بعض چیزیں حرام قرار دی ہیں اس لئے کہ اے ایساکرنے کا حق حاصل ہے کہ وہ تمہار ارب ہے۔ رب کا مغموم ہے 'قیم ' مربی ' ہادی اور حاکم ۔ اثدا حلال و حرام مقرر کرتا اس کا کام ہے۔ یہ اس کا مقام اور منصب ہے کہ وہ ایساکرے ۔ اگر اللہ کے سواکوئی اور حلال و حرام مقرر کرے گا تو وہی رب کملائے گا۔ فی الحقیقت رب ہوتا ہی وہ ہے جو حلال و حرام مقرر کرے گا تو وہی رب کملائے گا۔ فی الحقیقت رب ہوتا ہی وہ ہے جو حلال و حرام مقرر کرے۔

(اگا تشر کو ابه شیئا (۱:۱۰) ہے کہ اس کے ساتھ کی کو شریک نہ کرو۔ یہ وہ بیادی اصول ہے جس پر اسلای تصور حیات کی بوری عارت اٹھائی گئی ہے۔ تمام واجبات و فرائض ای کی جانب لوشخ ہیں اور ای سے حقوق و واجبات متعین ہوتے ہیں۔ یہ وہ اصول ہے کہ اس کے تشلیم کرنے کے بعد بی کی پر دو سرے احکام اور سنہیات فرض ہوتے ہیں۔ فرائنس و تکالیف اور اسلامی نظام کی تعییات اور اسلامی دستور و تو انین کی پیروک تب عاکم ہوتی ہے جب کوئی انسان یا معاشرہ عقیدہ تو حید کو قبول کر کے اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ اللہ و صدہ اس کا رب ہے اور وہی اللہ اور حاکم ہی انسان یا معاشرہ عقیدہ تو حید کو قبول کر کے اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ اللہ و صدہ اس کا رب ہے اور وہی اللہ اور حاکم بی اور ہی کا نواب ہے اور وہی اللہ اور حاکم بی اس کے اقتدار اعلیٰ اور اس کی ربوبیت میں وہ کسی کو شریک نہیں بی تھیا۔ وہ اعتراف کر لیتا ہے کہ اللہ وہ سے عقیدہ بھی اپنا ہے۔ مام اسباب اور نظام تضاد و قدر اس کی مرضی سے چاتا ہے۔ وہ سے عقیدہ بھی ایتراف کر اور عقیدہ بھی اور اللہ کی بیار ہیں۔ غرض انسانی دل و دماغ کے لئے ہے عقیدہ ایک کمل تطبیر ہیں ہے اور انسانی قر اور عقیت کو وہم و گمان کی پیار ہوں سے کمل طور پر صاف کر دیا جاتا ہے۔ اس کے ذریع تھی کہ جاتے ہی اور انسانی قر اور عقیت کو وہم و گمان کی پیار ہوں سے کمل طور پر صاف کر دیا جاتا ہے۔ اس کے ذریع تا کہ معاشرے کو جاہیت کی آلو دیر سے اس کے ذریع تا کہ کی معاشرے کو جاہیت کی آلو دیر سے درائی کی اور بندگ سے درائی کی اور بندگ سے درائی کی اور بندگ سے درائیوں سے کمل طور پر صاف کر دیا جاتا ہے۔ اس کے ذریع تا کہ معاشرے کو جاہیت کی آلو دیر سے درائی کی اور بندگ سے درائی کی اور بندگ سے درائی کی اور بندگ سے درائی کی درائ

شرک اپنی ہر شکل و صورت کے اعتبار ہے حرام ہے اس لئے کہ اس کی وجہ ہے انسان ہر حرام چیز میں پڑ سکتا ہے۔ یہ پہلا منکر ہے جس کے خلاف جماد کا آغاز ہوتا ہے اور اس کے ہر پہلو کا انکار ضروری ہے۔ یہاں تک کہ لوگ اعتراف کر لیس کہ اللہ کے سواکوئی اللہ نہیں ہے۔ اللہ کے سواکوئی رب نہیں 'اللہ کے سواکوئی حاکم نہیں ہے 'اللہ کے سوا کوئی تانون ساز نہیں ہے اور پھرلوگ اس بات کا اعتراف بھی کر لیس کہ وہ ان محا لمات میں صرف اللہ کے سواکسی طرف رجوع نہ کریں ہے۔

توحید اپنے تمام معانی کے ساتھ اسلام کا وہ اسای اصول ہے کہ جے کی صورت میں بھی نظرانداز نہیں کیا جاسکتا۔ شہ اسلام میں توحید کی کی پوراکیا جاسکتا اہے انہ ہیر کی عبادت سے پر کی جاسکتی ہے انہ حسن اظلاق سے اور نہ نضائل انمال سے ۔ یکی وجہ ہے کہ یماں جو وصیتیں کی جارتی ہیں ان کا آغاز اس جلے سے ہوتا ہے (اَلَّا تُشْرِكُو ابه شَيئًا (١:١٥) الله ك ساته كى كوشريك نه كرو-" بمين جا ہے كه يهال ايك نظر ان آيات پر وَالَين جو اَن وسيتول سے پہلے وار و ہوئى جِن ماكه بمين اس شرك كے تعين مين دشوارى نه ہو 'جس سے يهال منع كيا گيا ہے ۔ ان وسيتول سے پہلے ايك متعين موضوع پر بحث تقی ۔ وہ موضوع تقاحق قانون سازى ' اقتدار اعلیٰ كاستعال اور احكام و نوابى كاصدور ۔ ايك آيت قبل بى ہے كہا گيا :

(قُلْ هَلُمَّ شُهَدَآءَ كُمُ الَّذِيْنَ يَشْهَدُوْنَ اَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَاِنْ شَهِدُوْ اَفَلَا تَشْهَدُ مَعْهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْ ا بِأَيْتِنَا وَالَّذِيْنَ لَا يُوْمِنُوْنَ بِالْأَحِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ

یَعْلَلُونْ نَ (٢ : ٠ ٥ ١)) "ان سے کو"لاؤاپ وہ گواہ جو اس بات کی شادت دیں کہ اللہ بی نے ان چیزوں کو حرام کیا ہے۔" پھر آگر وہ شادت دیں گؤاہ اللہ بی نے ان چیزوں کو حرام کیا ہے۔" پھر آگر وہ شادت دیں اور جو آخرت کے ساتھ شادت نہ دینا اور جرگز ان لوگوں کی خواہشات کے پیچے نہ چاناجنہوں نے ہماری آیات کو بھٹلایا ہے 'اور جو آخرت کے مشکر ہیں اور جو دو مروں کو اپنے رب کاہمسر بناتے ہیں۔"

ہم اس لگاتاریا و دہانی کے اس لئے تخاج ہیں کہ اسلامی تاریخ ہیں شیاطین نے دین اسلام کی اساسی اصطلاحات کے معلقی اور مقاہیم کو بدلنے کی جو جد وجد کی ہے 'اس کے آثار اب فلا جرہور ہے ہیں۔ اسلامی تاریخ ہیں حاکیت کے مسلے کو اسلام کے بنیا دی عقیدے کے مفہوم سے نکال دیا گیا ہے اور اس کو اسلامی فکر کا شعور اور احساس ہی نہیں رہا ہے ۔ یک وجہ ہے کہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ جو لوگ اسلام کے نہایت ہی تخلص اور پرجوش حامی ہیں وہ آیک پرستش کے شعار ' عبادات کے طریقے اور آیک اظافی قدر کے قیام اور قوائین کی معمولی ظلاف ورزی کے جزوی مسائل پر تو بات کرتے ہیں عمران اسلام سئلہ یعنی اقتدار اعلیٰ اور اس کے نظریاتی مقام پر بات نہیں کرتے ۔ وہ سکرات کے ظلاف قوم چلاتے ہیں لیکن وہ اس عظیم مشرکے خلاف نوم می چلاتے ہیں لیکن وہ اس عظیم مشرکے خلاف نہیں اٹھتے ' ایسا فظام قائم کرنے کے لئے نہیں اٹھتے ' ایسا فظام قائم کرنے کے لئے نہیں کرتے جس میں حاکیت صرف الند کی ہو۔

میں وجہ ہے کہ تمام دو سری وصینوں سے پہلے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو بید وصیت کی کہ وہ اللہ کے ساتھ کسی کو شرک دوشن شریک نہ کریں۔اور بیہ وصیت ایسے سیاق میں کی جا رہی ہے کہ شرک کا مفہوم الن تمام وصیتوں کے اصول کی روشنی میں منعین ہوتا ہے۔

توحید اور ننی شرک وہ اصول ہے جس کی اساس پر ایک انسان علی وجہ البھیرت اپنے رب کے ساتھ مربوط ہو جاتا ہے اور جماعت مسلمہ کے افراد بھی باہم ان اصولوں کی اساس پر جڑ جاتے ہیں جوعقید و توحید اور نفی شرک کے بیتیج میں متعین ہوتے ہیں اور وہ اقدار ان لوگوں کے در میان قدر مشترک بن جاتی ہیں جوعقید و توحید کے بعد وجو دیس آتی ہیں -

اور یہ اصول و اقدار اس قدر متحکم ہوتے ہیں کہ جن کو خواہشات نضانیہ اور جذبات سفلیہ کے طوفان اپنی جگہ سے منہیں ہا سکتے اور نہ ان پر ان اصطلاحات کا اثر ہوتا ہے جو انسان نے اپنی خواہشات اور میلانات کے تحت وضع کر رکھی ہیں -

(وَ بِالْوَ الِدَيْنِ إِحْسَانًا وَ لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِّنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ (١:١٥١) اور والدين

کے ساتھ نیک سلوک کرو' اور اپنی اولا دکو مفلسی کے ڈر سے قبل نہ کرو' ہم تہیں بھی رزق دیتے ہیں اور ان کو بھی دیں گے ۔'' صدیوں سے سے خاندانی نظام قائم ہے اور اللہ نے سے نظام عقید ہ توحید کی اساس پر قائم کیا ہے ۔ اللہ لوگوں پر والدین اور اولاد سے بھی زیادہ رحیم و کر کیے ہے اس لئے اللہ نے اولا دکو والدین کے بارے میں حسن سلوک کی وصیت فرمائی اور والدین کو بارے میں حسن سلوک کی وصیت فرمائی اور والدین کو ان کی اولاد کے بارے میں وصیت فرمائی ۔ اس وصیت کی پشت پر وہ نظریاتی رابطہ ہے جو اللہ کی حاکمیت اور ربوبیت کی صورت میں قائم ہے ۔ انلہ نے ان کو سے ہدایت فرمائی کہ وہی خالق ہے اور وہی رازق ہے ۔ اندائم والدین کے بارے میں ان کی کبرس کے دور میں اپنی ذمہ داریوں کو پوراگر و' اور اولاد جب ضعیف و تاتواں ہو تو تم ان کے بارے میں اپنی ذمہ داریوں کو بوراگر و' اور اولاد جب ضعیف و تاتواں ہو تو تم ان کے بارے میں اپنی ذمہ داریاں پوری کرو اور فقر اور مجبوری سے نہ ڈروکیونکہ اللہ تعالی سب کا رازق ہے۔

(وَلَا تَقْرَبُو الْفَوَ احِشَ مَا ظَهَرَ منْهَا وَمَا بَطَنَ (١:١٥١) اور بِ حَرَى كى بانوں كے قریب بھى نہ جاؤ وہ الفَو احِشَ مَا ظَهَرَ منْهَا وَ مَا بَطَنَ (١:١٥١) اور بِ حَرَى كى بانوں كے قریب بھى نہ جاؤ وہ كلى ہوں يا چھى ۔ اللہ تعالى نے سابقہ فقرے مِن وصيت فرمائى كہ خاندانى نظام كو مضبوط بناؤ تو اس كے بعد عَمَ ديا گيا كہ خاندان اور معاشرے كو پاك و صاف ركھوكيونكہ معاشرہ بھى خاندانوں سے مل كر تفكيل پاتا ہے ۔ معاشرے كى اخلاقى تطبير كا خيال ركھو ۔ اسلام معاشرے ميں فحاشى كو برداشت نہيں كرتا ، چاہے يہ فحاشى ظا جرى ہو يا بيشيدہ ، لنذااس وصيت اور سابقہ وصيت كے در ميان گرار بلا ہے۔

یہ تھم اس لئے ریا گیا کہ فاش کے بچر میں کوئی پاکیزہ خاندان اور پاکیزہ معاشرہ پروان نہیں چڑھ سکتا۔ فحاشی فا ہری ہو یا خفیہ اور باطنی ہو اس لئے کہ اسلام عفت اور پاکیزگ کو بہت ابھیت دیتا ہے۔ جو طبقات بھی فحاش پھیلاتے ہیں ان کا مقصد دراصل میہ ہوتا ہے کہ خاندانی نظام اور معاشرہ کمزور ہو جائیں ' ان کی بنیادیں بل جائیں اور آخر کار وہ معاشرہ دم تو ڑدے۔

واحق کیا ہوتے ہیں؟ ہروہ بات واحق میں آتی ہے جو صد سے متجاوز ہو۔لفظ فحق بعض او قات خصوصاً صرف زنا پر ہی پولا جاتا ہے۔اس آیت میں بھی غالب گمان ہے ہے کہ اس لفظ سے زنا مراہ ہے۔ کیو نکہ یماں اللہ تعالیٰ ان حرام امور کا ذکر فرمار ہے ہیں جن کا ارتکاب ممنوع ہے خواہ کم ہویا زیادہ 'للذا یماں مراد زنا ہو گا۔ور نہ قتل نفس بھی فاحشہ ہے اور مال بہتم کھانا بھی فاحشہ ہے۔اور اللہ کے ساتھ شرک بھی فاحشہ ہے۔ للذا یماں لفظ فاحشہ سے مراد مخصوص طور پر زنا ہو گا اور زنا کے لئے دو نواحش '' یعنی جع کا لفظ اس لئے استعال ہوا ہے کہ زنا کے ساتھ اور مقدمات اور لوازم بھی لازما ہوتے ہیں بوسب کے سب فواحش ہیں مثلاً نمائش حسن ' بے پر دگی 'اختلاط 'الفاظ و مکالمات ' حرکات و اشارات ' نہی اور ندات ' میں اور ندات نمیں اپ یعنی خیہ ہیں اور بعض فلا ہری ہیں۔ بیض دل میں ہوتے ہیں اور بعض اعضاء سے ہوتے ہیں۔ ان میں سے بعض خیہ ہیں اور بعض اعضاء سے ہوتے ہیں۔ یہ نمام فواحش کی بھی معاشرے کے لئے سم قاتل ہوتے ہیں اور کسی سوسائی کا اجتاع و جو دان کے زریعے کھو کھلا ہو جاتا ہے۔افراد معاشرہ کے دل گندے ہوتے ہیں اور ان کی ترجیات اور کسی سوسائی کا اجتاع و جو دان کے زریعے کھو کھلا ہو جاتا ہے۔افراد معاشرہ کے دل گندے ہوتے ہیں اور ان کی ترجیات حقیم ہوتے ہیں اور ان کی زریعے کو کھلا ہو جاتا ہے۔افراد معاشرہ کے دل گندے ہوتے ہیں اور ان کی ترجیات حقیم ہوتی ہیں۔ یہ وست ذکر ہوئی۔

زنا کے ساتھ متعلق فواحش چونکہ اپنے اندر جاذبیت رکھتے ہیں' اس لئے تھم دیا گیا کہ ان کے قریب مت جاؤ' ایک اس برائی ہیں جتلا ہونے کے ذرائع ہی بند ہو جائیں اور دور رہنے کی وجہ سے ان فواحش کی کشش کے اثرات کم ہو جائیں۔ اور وہ انسان کی قوت ارادی پر غالب نہ آ جائیں۔ یی وجہ ہے کہ اسلام نے یہ بات حرام قرار دی ہے کہ اگر کسی عورت پر ایک دفعہ نظر پڑ جائے تو دو سری بار اے دیمنے کی کوشش نہ کی جائے اور مرد و زن کے در میان اختلاط کو بھی ممنوع کیا گیا اور جاہلانہ آرائش و زیبائش کو ممنوع کیا گیا ہے۔ یساں تک کہ عطر نگا کہ با ہر نگلنے ہے بھی منع کیا گیا ہے۔ اس مخرح تمام ایسی حرکات بنسی نہ اق اور اشارات کو اسلام کے پاک معاشرے میں منع کیا گیا ہے۔ اسلام لوگوں کو لیک مشکل صورت حال سے دو چار نہیں کر تاکہ اس میں انہیں اپنے اعصاب کے اوپر کنٹرول نہ رہے اور وہ تر نیبات کا مقابلہ نہ کر سکیں۔ اسلام آیک ایسا دین ہے جو حدود نافذ کرنے اور سزائیں دینے سے پہلے ہی لوگوں کو بچاتا ہمی ہے۔ اسلام نوگوں کو بچاتا ہمی ہے۔ اسلام نوگوں کے بچاتی کی سمی کرتا ہے اس لئے کہ رب تعالی اپنی گلوق کی کمز وریوں سے خوب والف ہے۔ وہ لطیف و خبر ہے۔

ہم اس بات کو اچھی طرح جانے ہیں کہ جو لوگ دو سروں کے لئے عیاشیاں پیدا کرتے ہیں' ان کے سفلی جذبات کو ازاد کرتے ہیں' اور اس مقصد کے لیے تصاویر' نلمیں' افسانے' میلے اور دو سرے تمام ذرائع فراہم کرتے ہیں وہ دین اسلام اور مسلمانوں کے بارے میں کیا ارادے رکھتے ہیں۔

(و لَا تَقْتُلُو النَّفْسَ الْتَيْ حَرَّمَ اللَّهُ اللَّ بِالْحَقِ (٢: ١ ٥ ١) "اور كى جان كو جے الله فحرم خمرایا ہے بائک ند كرو گر فق كے ساتھ ، قرآن كريم بين ان تين مكرات كا ذكر بار با آیک جگہ آیا ہے ۔ يعن شرك زنا اور قل نفس كا ذكر بار با آیک ساتھ كیا گیا ہے اس لئے كہ بید تمام جرائم دراصل قل كے جرائم بیں - پہلا جرم شرك دراصل قطرت كا قل ہے - دو سرا جرم معاشرے كا قل ہے ' اور تيسرا جرم نفس انسانى كا قل ہے - اس لئے كہ جوفطرت توحيد پر قائم نہيں ہے وہ دراصل مردہ فطرت ہے اور جس سوسائن بین فحاثی تعمیل گئ ہے وہ سوسائن بی سردہ سوسائن ہے اور اس نے آخر كار بائك و بر باد ہونا ہے - بوتانى تهذيب 'روى تهذيب اور فارى تهذيب كى جائى اى يکارى ليمن فحاثى كى بيلى علامت فحاثى كى بيلى علامت فحاثى كى بيلى علامت فحاثى ہوتى ہے ۔ آج مغرلى تهذيب كى بربادى اور بائكت كى بيلى علامت فحاثى موتى ہے - آج مغرلى تهذيب كى اندر جس تيزى سے فحاشى بيلى ہے ' ما برین اب انظار كر رہے ہیں كہ كب اس پر ہم گیر جائى آئى ہے ۔ ای طرح وہ معاشرہ جس میں امن و امان نہ ہو وہ بحک لاز آ اپ انجام تك پنچا ہے - يك وجہ ہے كہ اسلام عند ان جرائم كے لئے خت سرائيں مقرد كى ہیں كو كھ اسلام اپنے معاشرے كو ہم گیر جائى ہے ' با جوان ہے ای ایک ہے ۔ با جائے ہونا جائے انہا ہے انہ جائی ہے این جسائی ہے ایک ہو ہم گیر جائی ہے ۔ بی وجہ ہے کہ اسلام اپنے معاشرے كو ہم گیر جائى ہے ' با جائے ہے ایک ہے ایک ہے ۔ ایک ہم تن مرائیں مقرد كی ہیں كو کہ اسلام اپنے معاشرے كو ہم گیر جائى ہے ' با جائی ہے ' با جائے ہے ایک ہو جائے ہے ایک ہو جائی ہے ایک ہو جائے ہے ایک ہو جائے ہے اسلام اپنے معاشرے كو ہم گیر جائى ہے ' با جائی ہے ۔ سائل ہے ایک ہو ہے کہ اسلام اپنے معاشرے كو ہم گیر جائی ہے ۔ ایک ہو ت سرائیں مقرر كی ہیں كو کہ اسلام اپنے معاشرے كو ہم گیر جائی ہے ۔ ایک ہو ت سرائیں مقرر كی ہیں كو کہ اسلام اپنے معاشرے كو ہم گیر جائی ہے ۔ بی وجہ ہے كہ اسلام اپنے معاشرے كو ہم گیر جائی ہے ۔ بی وجہ ہے كہ اسلام ہے کہ اسلام ہو کی ہو گیا ہے کہ اسلام ہے کی وجہ ہے کہ اسلام ہے کی وجہ ہے کہ اسلام ہو کی ہو کی کو کہ کی کی جو ب کہ کی اسلام ہے کہ اسلام ہو کی کی کی کی جو ب کی کی کی کو کی کو کی کی کو کی کو کی کی کو کی کی کی کو کی کی کی کی کو کی کی کو کی کی کو کی ک

اس نے پہلے یہ بات آگئ ہے کہ اپنی اولاد کو بھوک و افلاس کے ذر سے قبل نہ کرو' یماں مطلق نفس کے قبل کی ممانعت کی گئ ہے۔ یماں اشارہ یہ مطلوب ہے کہ ایک فرد کے خلاف بھی آگر جرم قبل کا ارتکاب کیا جائے تو سے جرم پورے معاشرے کے خلاف جرم تصور جو گا۔ دو سری جگہ اس کی تصریح یوں کی گئ ہے۔

(أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ اَوْ فَسَادٍ فِيْ الْاَرْضِ فَكَانَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيْعًا وَمَنْ اَحْيَاهَا فِكَانَّمَا اَحْيَا النَّاسِ جَمِيْعًا (٥:٣٢)) جَسَ نَهُ انْان كو فون كَ بِسَهِ يَا زمِن مِن نَاهِ پَهِلاَئِ كَ سُواكِي اور وجہ ہے قَلَ كِياسِ نِرُّوا تَمَامِ انسانوں كو قَلْ كر ديا اور جس نے كى كو زندگی

بخشی اس نے کو یا تمام انسانوں کو زندگی بخشی۔"

اس لئے کہ ارتکاب قتل کا وقوع زندگی پر ہوتا ہے اور زندگی نفس بشریس ہوتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس اصول کے تحت نفس انسانی کی بقاکی ضانت دی ہے تاکہ دارالاسلام ہیں جماعت مسلمہ کے تمام افراد کو امن و سکون کے ساتھ زندگی بسر کرنے کا موقع ملے اور اسلامی معاشرے کا ہرفرد بردی آزادی کے ساتھ ترقی کی جد وجد بیں حصہ لے سکے اور اے ماسوائے حق کے کسی اور وجہ ہے نہ ستایا جائے۔ وہ سپائی جس کی اساس پر کسی کو ستایا جا سکتا ہے وہ اسلامی شریعت شریعت میں بیان کر دی گئی ہے اور اس بارے میں کسی تادیل یا اندازے کی اب کوئی گئی تا تن نہیں ہے۔ یساں اس کی تفسیلات نہیں دی گئیں اس لئے کہ سے کام مدید میں اسلامی محومت کے قیام کے بعد کیا جانا تھا تاکہ وہاں اسلامی شریعت کے نفاذ کے لئے ایک مکومت بھی موجو دہو۔ اس تکے کی بردی ایمیت ہے 'اور اس سے اسلامی نظام اور دین اسلام کے مفاذ کے لئے ایک مکومت بھی موجو دہو۔ اس کے کی بردی ایمیت ہے 'اور اس سے اسلامی نظام اور دین اسلام کے مفیل مزاج کا پہتے چاتا ہے۔ اسلامی نظام کی نشوہ نما اور اس کی حرکیت میں حملیت آیک ایم پہلو ہے کہ ان اساسی اصولوں کی تفسیلات بھی نہیں دی گئیں کیونکہ ایمی ان کے نفاذ کا ایمی وقت نہیں آیا تھا۔

آمے برصنے سے پہلے یمال سے تھم ریا جاتا ہے کہ سے اصول و قواعد اور اوا مرو نوائی اللہ کی جانب سے ایک وصیت ہے اور اس پر تنہیں عمل کرنا ہے ۔

(ذلکم و صلکم به لَعلککم تعقلون (۱:۱٥) به باتین بین جن کی بدایت اس نے تہیں کی ہدایت اس استم کی تعقیبات قرآن کریم کے ہر تھم ' ہرا مرو نمی کے بعد آتی ہیں اور بیہ قرآن کا خاص اسلوب ہے جس کے ذریعے وہ قانونی امور کو بھی اللہ کی ذات سے وابستہ کر دیتا ہے اور بیہ باثر دیا جاتا ہے کہ امرو نمی کے صدور اور قانون سازی کا کام صرف اللہ وحدہ کے اختیار ہیں ہے۔ یوں اسلامی نظام مملکت میں قانون کے لئے بے حداحترام یایا جاتا ہے۔

اس بات میں ایک بیہ اشارہ بھی ہے کہ یک بات قابل فهم ہے۔اس لئے کہ عقل کا تقاضابیہ ہے کہ اللہ کی حکومت کی اطاعت کی جائے 'جیسا کہ اوپر کہا گیا۔ اسلامی تصور سے ہے کہ اللہ خالق 'رازق اور متعرف فی الکون ہے اللہ الوگوں ک زندگی میں تصرفات بھی اللہ کے چلنے چاہئیں۔

اس تعقیب اور وصیت سے پہلے جو آیت ہے اس میں پائے جانے والے احکام باہم متناسب میں اور بعد کی آنے والی آیت میں پائے جانے والے امور بھی باہم ہم رنگ میں اور در میان میں یہ تبعرہ ہے۔

(وَلَا تَقُرُبُو ا مَالَ الْيَتِيْمِ اللَّا بِالَّتِي هِي اَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغُ اَشُدُّهُ (٢: ٢ ٥ ١)) اور به

کہ مال بیتم کے قریب نہ جاؤگر ایے طریقہ سے بو بھرین ہو 'یاں تک کہ دہ اپنے من رشد کو پہنچ جائے۔ "کی سوسائی
میں بیتم ایک کمزور شخصیت ہوتی ہے 'اس کا حامی اور مرائی کوئیس ہوتا اور اس کے سریر والدین کا سابہ نہیں ہوتا۔ اس
لئے اس کی زمہ داری اسلامی سوسائی پر زال دی گئ ہے کیونکہ سوشل سیکورٹی اسلامی نظام کی اساس ہے۔ دور جالمیت
میں بیتم بھی سمیری کی حالت میں ہوتے تھے۔ بیتم کے بارے میں قرآن کریم بار بار ہدایات دیتا ہے اور مخلف ہلوؤں
سے اس مسئلے کو لیا گیا ہے۔ اس سے بھی یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ دور جالمیت میں بتائی کی بے حد حق تعلی ہواکرتی

تقی۔ چنانچہ اللہ تعالی نے تیفیری کے لئے بھی ایک بیٹیم فخص کا انتقاب کیا اور اسے یہ عظیم اعزاز بخشا کہ اسے تمام جمان والوں کے لئے رسول بناکر بھیجا بجرفراؤ کہ ان کا خیال اس طرح رکھا جائے کلان کے مال کے قریب نہ جاؤ 'گر ایسے طریقے سے جو بھترین ہو 'یماں تک کہ وہ اپنے من رشد کو پہنچ جائے۔''

تحم ہیہ ہے کہ بیٹم کے متولی اور گارؤین کو بیٹم کے مال میں صرف اٹنا تقرف کرنا ہے جواس کے لئے احسن ہو۔اس کا فرض ہو گاکہ وہ اے بچائے اور اے ترتی دے۔ جب وہ س رشد تک پہنچ جائے تو اے چا ہے کہ وہ اے بورا بورا دے دے اور ترتی یافتہ شکل میں دے۔ س رشد اس وقت حاصل ہوتا ہے کہ جب بیٹیم کی جسمانی اور عقلی قوت کمال کو بہنچ جائے 'اس طرح کہ وہ مال کو بچاہمی سکے اور اس کی حفاظت بھی کر سکے اور اسے ترتی بھی دے سکے۔اور وہ جب سوسائی میں آیک مختار شخص کی صورت میں آئے تو وہ اس کا آیک صحت مند فرد ہو اور سوسائی کے لئے مفید ہو۔

سن رشد اور بلوغ کے بارے میں نقهاء کے درمیان اختلافات ہیں۔عبدالرحمٰن ابن زید اور امام مالک کے نزدیک عقلی بلوغ ہے۔ امام ابو حنیقہ کے نزدیک بندرہ سال کی عمر ہے۔سدی تمیں سال کی عمر مقرر کرتے ہیں اور اہل مدینہ بلوغ اور عقلمندی دونوں کے حصول کے بعد سن رشد مانتے ہیں اور کسی عمر کی تحدید نہیں کرتے۔

(وَ اَوْفُو ا الْكَيْلَ وَ الْمَيْزَ انَ بِالْقَسْطِ لَانُكَلِّفُ نَفْسًا الَّا وُسْعَهَا (٢:٦ ٥ ١)) اور ناپ تول میں پور اانساف کرو 'ہم ہر کھن پر زمہ واری کا اتابی بار رکھتے ہیں جتنا اس کے امکان میں ہے۔"

یہ تھم تجارتی معاملات کے بارے میں ہے کہ تجارتی معاملات میں حتی المقدود کی کے ساتھ ذیا دتی نہ ہو۔ان احکام کو اسلامی عقائد و نظریات ہے وابستہ کیا گیا ہے حالانکہ ہید محض تجارتی معاملات ہیں۔ یہ اس لئے کہ اسلامی نظام میں تمام معاملات دین و ایمان سے وابستہ ہیں اور ان کے بارے میں جو احکام ہیں وہ منجانب اللہ ہیں۔اس طرح یہ احکام اللہ اور الله کے اقتدار اعلیٰ کے مسئلہ سے وابستہ ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ ان احکام کو آیک ایسے منظر میں لایا جاتا ہے جس میں اسلامی نظریہ حیات کا ربط زندگی کے تمام معاملات میں عیاں کیا گیا ہے۔

تمام جابل نظاموں میں جس میں دور جدید کی جاہلیت بھی شامل ہے 'طریقہ سے رہا ہے کہ عقائد و عبادات سے قانون اور معاملات کو بالکل علیحدہ رکھا جاتا ہے۔ سے وہ حقیقت ہے جسے قرآن کریم نے حضرت شعیب علیہ السلام کے تھے میں اچھی طرح واضح کیا ہے۔

(قَالُوا يَشُعَيْبُ ٱصَلَوْتُكَ تَامُرُكَ ٱنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ اَبَآءُ وَنَآ اَوْ اَنْ نَفْعَلَ فِي

آمو النا مَا نَشُو ا (۱ ۱ : ۱ ۸) انهوں نے بواب دیا :اے شعب کیا حمری نماز تجے یہ سکھاتی ہے کہ ہم ان سارے معبودوں کو چھوڑ دیں جن کی پرسٹش ہمارے باپ واداکرتے تھے یا یہ کہ ہم کو اپنے مال میں اپنے منظا کے مطابق تصرف کرنے کا افتیار نہ ہو؟" ہی وجہ ہے کہ قرآن کریم میں باہم مال اور تجارتی معاطلت ' بج و شرا کے مسائل اور اسلامی نظریہ حیات کے نظریاتی بہلوؤں کو ایک ساتھ لایا جاتا ہے تاکہ یہ بتایا جاسکے کہ اس دین کا مزاج کیا ہے؟ اور اس میں عقائد و قانون کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ عبادت اور معاطلت دونوں میں اللہ کی بندگی ضروری ہے کیونکہ میں عقائد و قانون کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ عبادت اور معاطلت دونوں میں اللہ کی بندگی ضروری ہے کیونکہ میں

سب امور دين تي كاحصه بين اور اس كے اصل الاصول سے مربوط ين -

(وَ اَذَا قَلْتُمْ فَاعْدُلُو اَ وَلُو كَانَ ذَا قُرِبِي (٢:٢٥) اورجب بات كوانساف كي كو وُ فواه معالمد البح رشد دارى كاكيوں نہ ہو۔ " سب سے پہلے اسلام قلب مومن كا رابطہ اللہ كے ساتھ قائم كرتا ہے اور اس طرح انسان كو نمايت ہى بلند مقام تك پہنچاتا ہے۔ مقصد ہے ہے كہ وہ اللہ پر ايمان لاك اور ہروفت اس سے زرتا رہے۔ اس راستے میں كی البیہ مقامات آتے ہیں جماں قدم وگرگا جاتے ہیں۔ انسانى تمزورى الركر جاتى ہے اور انسان قرابت كرشتہ دارى اور قرابت كے حقوق كا كھاظ كر جاتا ہے۔ كيونكہ انسان نمايت ہى كر ور اضعيف ہے اور دور انديش نميں ہے اور رشتہ دارى كى قوت اس سے كرورى كا ارتكاب كراتى ہے۔ رشتہ دارى كے ماحول ميں وہ پروان جرحب وہ رشتہ دارى كم المال ميں وہ پروان جرحب اس ساحل ميں وہ زندہ رہتا ہے اور جب وہ رشتہ دار كے مقابلے ميں شادت كے لئے گور اہوتا ہے قو اس سے كرورى كا ارتكاب درك كا اور اگر ظاف دے قوى كرے گا يا بھائى اور دو سرے ادر تكاب ہوتا ہے۔ اگر بھائى كے لئے شادت دے تو مبائخہ ہو گا اور اگر ظاف دے تو كى كرے گا يا بھائى اور دو سرے مختص كے درميان فيصلہ كرے تو جانب دارى كرے گا۔ اس خطرناك مقام پر اسلام ہى مددكو آتا ہے۔ وہ انسانى ضميركو ہوت وہ دی تو کہ اور انساف كرے۔ اور صرف اللہ دعدہ پر بحروس كرے۔ صرف اس سے ورے اور اللہ كات ہوتا اللہ كے دوہ كلم حرف اللہ كى دوئتى كے موالے اللہ كالے اس خطرت ہوتا ہے اور اس كى شہ رگ ہے دیادہ اس كے قریب اور اس كی شہ رگ ہے دیادہ اس كے قریب اور اس كی شہ رگ ہے دیادہ اس كے قریب اور اس كی شہ رگ ہے دیادہ اس كے قریب اور اس كی شہ رگ ہے دیادہ اس كے قریب اور اس كی شہ رگ ہے دیادہ اس كے قریب اور اس كی شہ رگ ہے دیادہ اس كے قریب اور اس كے قریب اور اس كی شہ رگ ہے دیادہ اس كے قریب اور اس كے قریب اور اس كے قریب اور اس كی شہ دیادہ اس كے قریب اور اس كے قریب اور اس كے قریب اس کے قریب اس کے خور کیادہ اس کے قریب اور اس كے قریب اور اس كے قریب اور سے دیادہ اس كے قریب اور اس كے قریب اور سے دیائے اس خوائم کے اور اس كے قریب اور سے دیائے کے اندر اس کے خور کے اور اس كے تر بیب اور اس كے قریب اور سے دیائے کے اندر اس کے خور کے سے دیائے کے اندر اس کے خور کے سے دیائے کیائے کے اندر اس کے خور کے سے دیائے کے اندر انسانی کی سے دیائے کیائے کیا

11. 6

(ذلکم و صلکم به لَعَلَکُم تَذَکَّرُونَ (٢:٦ ٥ ١) ان باتوں کی ہدایت اللہ نے تمہیں کی ہے شاید کہ تم فقلت کے بالقائل ہے۔ للذایا در کھنے والا دل عافل دل کے متفاد ہو گااور ذاکر دہ ہو گا جو اللہ کے عمد کو یا در کھے اور ان عبود کے بارے میں اللہ کی وصیتوں کا خیال رکھے اور ان کو کسی حالت میں نہ محولے۔

یہ اصول جن کا آغاز عقید کا توحید کے ساتھ ہوا'جس بیں اسلامی عقائد اور اسلامی تانون اور اسلام کے اجتماعی نظام کے بارے میں بدایات دی گئی ہیں اور جن سے پہلے کے سبق میں اللہ کے اقتدار اعلیٰ اور اس کے حق حاکیت کے مضامین

تھے 'جس میں حق قانون سازی نمایاں ہے ' بیرسب اصول الله کا صراط متعقیم ہیں۔ بید وہ راستہ ہے جس کے مقابلے میں دو سرے تمام راستہ ہے جس کے مقابلے میں دو سرے تمام راستہ غلط ' دشوار گزار بین ' بی متعقیم راستہ ہے۔

(وَ أَنَّ هَٰذَا صِرَاطِيْ مُسْتَقَيْمًا فَاتَّبِعُوهُ وَ لَا تَتِّعُوا السُّلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيْلِه

(اَفَغَيرَ اللّه اَبغی حَکْما هُو الّذی اَنز لَ الیکم الکتب مُفَصّلًا) کیا بین الله کے سواکی اور کو تھم طاش کرو و طالاتکہ وہ ہے جس نے تہماری طرف کتاب مفصل طور پر نازل کر دی ہے۔ اور اس طویل سبق کا خاتمہ اس فقرے سے ہوا۔ اس آغاز اور انجام اور در میان بی مسئلہ حاکیت البیہ مسئلہ قانون سازی پیملوں اور مویشیوں کی حلت و حرمت و زیجوں اور نذروں کے منائل اور دو سرے اسای اور اصولی مسائل ہے۔ یہ مسائل اس آغاز و انجام کے در میان بیان ہوئے۔ مقصد یہ بتانا تھا کہ یہ ہے وہ و سیع دائرہ جس کے اندر یہ سب چزیس آئی ہیں اور ان سب کا تعلق ان عقائد اور نظریات کے ساتھ ہے جو اس سورہ کا اسای مضمون ہے جس کا اہم نکتہ یہ ہے کہ اللہ حاکم و معبود ہے اور اس معاطے میں اس کے ساتھ کوئی شریک نہیں ہے۔

ہے واحد راستہ ہی اللہ کا راستہ ہے اور اس راہ سے ہم اللہ تک پینچ سکتے ہیں۔ وہ سے ہے کہ لوگ اللہ وحدہ کو رب تنلیم کریں 'ای کی عبادت کریں' ای کی اطاعت کریں' صرف ای کو اپنا حاکم و قانون ساز تنلیم کریں اور پوری زندگی ای کے رنگ میں رنگ دیں۔

یی راہ ہے جو اللہ کی راہ ہے۔اس کے سواجس قدر بھی راہتے ہیں وہ اللہ کی راہ سے جدا ہو جاتے ہیں اور وہ راہتے کمی انجام تک نہیں پینچتے۔اللہ نے تہیں ای راہتے پر چلنے کی ہدایت فرمائی ہے تاکہ تم متقی بن جاؤ۔لند امعلوم ہوا کہ تقویٰ کا مدار صحیح عقیدے اور میچ عمل پر ہے۔یہ تقویٰ ہی ہے جو انسان کو اللہ کے راہتے کی طرف لے جاتا ہے۔

درس نمبرا > ایک نظرمیں

اس سورہ کے اس آخری مصے میں جو موضوع درس سابق میں تھا دہی ٹھاٹھیں مارتے ہوئے دریا کی طرح آگے ہوئے دریا کی طرح آگے ہوئے دریا کا حصہ ہے - بیہ سبق بھی ہوئے درہا ہے - بیہ سبق بھی اسلام کے اساس عقائد و نظریات کا حصہ ہے - بیہ سبق بھی اس موضوع کا حصہ ہے اور اس میں بچھ مزید پہلوسامنے آتے ہیں آگہ بیہ حقیقت اچھی طرح ذہن نشین ہوجائے -

اس سورہ کے آغازیں دین اسلام کے اساسی نظریات اور عقائد موضوع بحث ہیں اور آخری مصے ہیں ہے موضوع کیا تھا کہ اسلام کے اساسی نظریات میں ہے بات بھی داخل ہے کہ اللہ وحدہ حاکم اور قانون ساز ہے۔مقصد ہے تھا کہ اللہ کا اقتدار جس کا ظہور قانون سازی کی صورت میں ہوتا ہے اس دین کے اساسی تضایا میں سے ہے اور اس طریقے اور اس سطح پر قرآن اسے رکھتا ہے ۔ یہ بات زہن میں رکھنے کے قابل ہے کہ قرآن کریم اس دو سرے مسلے پر وہی دلائل و زاہین پیش کرتا ہے جو اس نے اس سورہ کے حصہ اول میں عقائد و نظریات کے بارے میں پیش کئے۔

- o یمان بھی رسولوں 'کتابوں' وحی اور مجزات کی بات ہے۔
- یمان بھی اس بات کا ذکر ہے کہ آگر معجزات پیش ہوئے اور مان کر نہ دیئے گئے تو پھراللہ کاعذاب لازما آئے گا۔
 - مناظر قیامت اور حساب و کتاب -
- ہے کہ رسول اور اس کی قوم کے درمیان کوئی تعلق و رابطہ نہیں ہے۔اس لئے کہ قوم رسول کے نظریات کو روکر
 کے متفرق ارباب کے تابع ہوگئی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تھم دیا جاتا ہے کہ آپ اپنے نظریات کو واضح ' دوٹوک اور فیصلہ کن انداز میں چیش کریں۔
 - سے کہ دو جہانوں کارب اور حاکم صرف اللہ ہے اور اس کے سواکوئی اور رب تلاش نہ کرو۔
- الله تمام مخلوقات كارب اور خالق ب اور انسانوں كو اس جمان ميں اى رب نے بسايا اور بھايا ہے اور وہ اس
 بات پر قادر ہے كہ موجو دہ لوگوں كو بے دخل كر كے كسى اور مخلوق كو يساں لا بھائے ۔

یہ ہیں وہ مسائل جو اس سبق میں لیے گئے ہیں جبکہ یمی مسائل سورہ کے آغاز اور اس کے پہلے جھے ہیں موضوع بحث میں منازی عیاں ہے۔ یہ قرآن کریم کا آیک بحث تھے۔لیکن وہاں نظریاتی پہلو نمایاں تھا اور یہاں مسئلہ حاکیت اور قانون سازی عیاں ہے۔ یہ قرآن کریم کا آیک خاص اسلوب اور انداز ہے اور اے صرف وی شخص جان سکتا ہے جو قرآن کے اسلوب کلام سے واقف ہواور اس کی ممارست رکھتا ہو۔

اس سبق کے آغازیں حضرت موئی علیہ السلام کی کتاب کی بات ہے اور سابقہ بات کا تحملہ ہے جس میں کما گیا تھا کہ یمی صراط متنقیم ہے ۔ کہ یمی ہمار اسیدھا راستہ ہے 'ای پر چلواور دو سرے راستوں پر نہ چلو کہ وہ اس راستے سے ہٹاکر خمیس پر آگندہ کر دیں گے ۔'' یہاں کتاب موٹی کے ذکر کامطلب سے ہے کہ سے راستہ آیک طویل شا ہراہ ہے جس پر انسانی تاریخ کے تمام انبیاء چلتے رہے ہیں۔ تمام رسولوں کی شریعتیں ای راہ کی کریاں ہیں اور ان میں سے قریب ترین شریعت 'شریعت موسوی ہے۔ اللہ نے حضرت موسیٰ کو بھی ایک کتاب دی تھی جس میں ہر چیز کی تفسیلات تھیں اور میہ شریعت ان کی امت کے لئے ہو خوف آخرت اور قیام قیامت پریفین رکھتے تھے۔

(ثُمَّ أَتَيْنَا مُوْسَى الْكِتْبَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي ٱحْسَنَ وَتَفْصِيْلًا لِّكُلِّ شَنْيَرُوَّهُدًى

و ر حمد العلم م بلقاء ربیم م یومنون (٢:٤٥١) پر م نے مول کو کتاب عطای تھی 'جو بھلائی کی روش افتیار کرنے واکے انسان پر نعت کی تعیل اور جر ضروری چیزی تفصیل اور سراسر ہدایت اور رحت تھی۔ شاید کہ لوگ اپنے رب کی ملاقات پر ایمان لے آئیں۔"

پھر دوبارہ کتاب جدید' قرآن کا ذکر آتا ہے' جو کتاب مویٰ کی صف میں ہے اور اس میں بھی نظریہ حیات اور نظام زندگی موجو د ہے۔اس کا اتباع ضروری ہے تا کہ لوگوں کی دنیا اور آخرت دونوں سد حرجائیں ۔

(و هذا کتب آنو کنه مبر ک فاتبعوه و آتفو العلکم تر حمون (٢:٥٥١) اورای طرح بیکتب م نے نازل کی ہے۔ ایک برک والی کتاب اس کی پیروی کرو اور تقویٰ کی روش اختیار کروا بعید نہیں کہ تم پر رحم کیا جائے ۔ " قرآن کریم عربوں پر بطور جمت نازل ہوا ہے " آکہ وہ بید نہ کہ سکیں کہ ہم پر ایک کتاب نازل نہیں ہوئی ہے جس طرح یہود و نصاری پر کتابیں نازل ہوئی۔ آگر ہم پر کوئی ایس کتاب نازل ہوتی حمال کی کتاب نازل ہوتی جس طرح ان پر تازل ہوئی ہے تو ہم ان سے زیادہ ہدایت یافتہ ہوتے چنانچہ عربوں پر جمت تمام کرنے کے لئے کہا عمال کیج سے ہے کتاب ہوتم پر نازل کی گئی۔ اور اس کے بعد بھی آگر وہ اس کتاب کو جمطلاتے ہیں تو وہ در دناک عذاب کے مستحق ہوں گے۔

(اَوْ تَقُولُوْ الَوْ اَنَّا اَنْ ِلَ عَلَيْنَا الْكِتْبُ لَكُنَّا اَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ اَظْلَمِ مِمَّنْ كَذَّبَ بِالْيَتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَحْزِ ى اللَّذِيْنَ يَصْدَفُوْ نَ عَنْ الْيَنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوْ ا يَصْدَفُوْ نَ (٢:٧٥١) (اب تم يه اللَّذِيْنَ يَصْدَفُو نَ عَنْ الْيَنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوْ ا يَصْدَفُو نَ (٢:٧٥١)) (اب تم يه اللَّذِيْنَ يَصِدُ وَكُوبُون و و يَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُو ا يَصْدَفُو نَ رَبِي كَهِ و و كَا يَرْحَ يَعْلَا عَلَى اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ وَمَا لَهُ عَلَى اللهِ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلَى الله

یقیناً قرآن کے نزول سے عربوں پر جبت تمام ہو گئی لیکن وہ اب بھی شرک کر رہے ہیں۔ وہ اب بھی خود قانون

بناتے ہیں اور بچھتے ہیں کہ سے خدائی شریعت ہے حالانکہ خداکی کتاب آگئ ہے۔ اس میں وہ باتیں نہیں ہیں جو وہ ازخود گرتے ہیں اور ماننے کے بجائے وہ مزید خوارق عادت مجزات طلب کرتے ہیں تاکہ وہ کتاب کی تقدیق کریں اور پھر اس پر عمل کریں۔ لیکن سے بچھتے نہیں کہ اگر کوئی خارق عادت مجزہ آ جائے یا بعض حصہ اس کا آ جائے تو پھر سے آخری نیطے کا وقت ہوگا۔

(هَلْ يَنظُرُ وْ نَ إِلَّا اَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلْئِكَةُ اَوْ يَاْتِي رَبُكَ اَوْ يَاْتِي بَعْضُ أَيْتِ رَبِّكَ يَوْمَ

يَاتِي بَعْضُ أَيْتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا أَيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ أَمَنَتْ مِنْ قَبْلُ اَوْ كَسَبَتْ فِي اَيْنَ بَعْضُ أَيْتَ فَلْ اَوْ كَسَبَتْ فِي اَيْنَ اللَّهُ اللَّهُ عَنْمَ لَهُ اللَّهُ اللَّلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

یماں اللہ تعالیٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دین اور ان تمام ادبان کے اندر فرق کر دیتے ہیں جوعقید و توحید اور اس پر جن قانونی نظام پر قائم نہیں ہیں اور یہ کہ ان کا معالمہ اللہ کے ہاں ہے اور وہ اینے نظام عدل اور رحمت کے مطابق ان کا فیصلہ کرے گا۔

(اَنَّ الَّذِينَ فَرَقُوْا دِينَهُمْ وَكَانُوا شَيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَني وَانَّما اَمُوهُمْ اللَّهِ اللّهِ مَنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ

میں اس کے ساتھ نہ کوئی شریک ہے اور نہ ہی اس سے کوئی باز پرس کرنے کا مجاز ہے۔ اس آخری حصے میں مقام الوہیت کو تفصیل سے واضح کیا جاتا ہے۔ نمایت ہی مخلص ' پاک و صاف دل یعنی قلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سے ربانی تجلیات پھومتی میں اور انداز تعبیر قرآئی ہے جو کس بھی مفہوم کی تصویر کشی میں لا ٹانی ہے۔

درس نمبرا بے تشریح آیات

الم --- ت --- عدا

ثُوَّ النَّيْنَا مُوْسَى الْكِتْبَ تَمَامًا عَلَى الَّذِئِ ٱخْسَنَ وَتَفْصِيْلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ تَّوَ هُدًى قَ رَحْمَةً تَعَكَّهُمْ بِلِقَاءِ رَتِيهِمْ يُؤْمِنُونَ۞

دو پھر ہم نے مویٰ کو کتاب عطاکی تھی جو ہملائی کی روش اختیار کرنے والے انسان پر نعت کی پھیل اور ہر ضروری چیز کی تفصیل اور سرا سربدایت و رحمت تھی ۔ (اور اس لئے بنی اسرائیل کو دی گئی تھی کہ) شاید لوگ اینے رب کی ملا قات پر ایمان لائیں ۔''

ب كلام لفظ مم ك ذريعه كلام ماقبل برعطف ب-اس كى تشريح يد بكر يبلے يد آيت آئى تھى _

(قُلْ تَعْالُو ا اَتْلُ مَا حَرَّ مُ رَبِّكُمْ عَلَيْكُمْ الَّا تُشْرِكُو ا بِه شَيْئًا (٢: ١ ٥ ١)) جمال بہا ہاں کرنا مقصود تھا کہ تمارا حرام کردہ حرام نہیں بلکہ اللہ نے ان چیزوں کو حرام کیا۔ پھر کما (وَ اَنَّ هٰذَا صِر اَطَی مُسْتَقَیْمًا (٢: ٣ ٥ ١)) کہ یک میراسیدهارات اور دین ہے۔ اس جملے کاعظف پہلے پر ہواتھا۔ یعنی (اَلَّا تُنشرِ کُوا به) پر اس کے بعد بہ آیت آئی (تُمَّ اَتَیْنَا مُوسی الْکِتْبَ (٢: ٤ ٥ ١)) ، جس کاعظف نہ کورہ بالا دونوں جملوں پہلے پر ہوا۔ اس طرح بہ پوراکلام مسلسل ایک دو سرے سے مربوط ہے۔ (تَمَامًا عَلَی اللّٰذِی اَحْسَنَ (٢: ٤ ٥ ١)) کا مفوم بہ ہے ، جیبا کہ ابن جریر نے لکھا ہے 'وپھر ہم نے مولی کو تورات دی اور یہ ان پر ہماری جانب سے بخیل لاحت کا مفہوم بہ ہے ، جیبا کہ ابن جریر نے لکھا ہے 'وپھر ہم نے مولی کو تورات دی اور یہ ان کا رویہ افقیار کیا اور اپنے رب کی خضرت مولی کی جانب سے جو فرائض بھی عاکم کے گئے ہیں اس پر دہ عمل پیرا ہوئے اور اس کتاب میں وہ تمام امور درج ہیں جن کی حضرت مولی کی قوم کو ضرورت تھی۔

(وَتَفْصِیْلًا لِکُلِّ شَنَّی (٢:٤٥١)) "قادہ کتے ہیں کہ اس سے مراد طال و حرام ہیں۔ (وَهُدًی وَّرَحْمَةً ٢:٤٥١)) کے معنی سے ہیں کہ ان کی قوم ہدایت پائے اور آخرت کی جوابدی پر ایمان کے آئے اور اس طرح اللہ کی رحمت کی سخق ہوکر اللہ کے عذاب سے فیج جائے۔ یہ تنے مقاصد جن کے لئے ہم نے معرت موکیٰ کو کتاب دی تھی ' اننی مقاصد کی خاطر اللہ نے تم پر بھی ہے کتاب نازل کی ہے تاکہ تم بھی ہدایت پاؤ اور پھر رحمت کے متحق قرار پاؤ۔

وَ لَمْ ذَا كِتُكِ أَنْوَلْنَاهُ مُبْرِكُ فَأَتَّبِعُونُهُ وَاتَّقُواْ لَعَلَّكُوْ تُرْحَمُونَ هُ

"اور ای طرح یہ کتاب ہم نے نازل کی ہے۔ ایک برکت والی کتاب بیس تم اس کی پیروی کرو اور تقویٰ کی روش اختیار کرو ابعید نہیں کہ تم پر رحم کیا جائے۔"

ب شک بد ایک مبارک کتاب ہے اور اس کی تشریح ہم نے بردی تفصیل کے ساتھ اس آیت کی تغیر میں کر وی ہے جمال بد لفظ پہلے آیا تھا:

(وَهَٰذَا كِتُبُّ اَنْزَلْنَهُ مُبْرَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَٰى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِيْنَ يُوْمِنُوْنَ بِالْاٰحِرَةِ يُوْمِنُوْنَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُوْنَ

(٢ : ٦) ' وہ کتاب ہے جہ ہم نے نازل کیا ہے ' بری خیرو برکت والی ہے ' اس چیز کی تصدیق کرتی ہے ہو اس سے پہلے آئی تھی اور اس لئے نازل کی گئی ہے کہ اس کے ذریعے ہے تم بستیوں کے اس مرکز اور اس کے اطراف میں رہنے والوں کو متنبہ کر و ' جو لوگ آخرت کو ملنے ہیں ' وہ اس کتاب کو ملنے ہیں اور ان کا عال بیہ ہے کہ اپنی نمازوں کی پایندی کرتے ہیں۔' یہاں لفظ مبارک اسلامی نظریہ حیات اور اس کی شمولیت اور ہمہ گیری کی بحث کے ضمن میں آیا ہے ' پینی سے کتاب ایک شری نظام کی اطاعت کر و اور تم پر اللہ کی لیعنی سے کتاب ایک شری نظام پر مشمل ہے۔ تھم سے دیا جا رہا ہے کہ تم اس شری نظام کی اطاعت کر و اور تم پر اللہ کی رحمت صرف اس صورت میں ہو سکتی ہے کہ تم اس کتاب کا اجاع کر و 'کیونکہ یماں کلام شری نظام کے بارے میں ہو جبکہ سورہ کے آغاز میں بات اسلامی عقا کہ و نظریات کی تھی ۔

یعن اب تہمارے لئے کوئی وجہ معذرت باقی نہیں ہے اور نہ کوئی ججت باق ہے۔ یہ کتاب نازل ہوگئی اور اس نے تمام ولائل اور حجتوں کو منسوخ و باطل کر دیا ہے۔ اس کتاب میں زندگی کے تمام امور کی تفصیلات موجود ہیں۔ ر گا، کاکوئی پہلو ایسانہیں ہے جس کے بارے میں اس میں ہدایات موجود نہ ہوں کہ تم خودا پنے لئے قانون بنانے کے لئے مختان ، ر جاؤ۔

آنَ تَقُوُلُوَا إِنَّمَا أُنْوِلَ الْكِتْبُ عَلَى كَاأَلِفَتَيْنِ مِنْ تَعُولُوا لِنَّمَا أُنْوِلَ الْكِتْبُ عَلَى كَاأَلِفَتَيْنِ مِنْ أَنْوِلَ تَعَبُّلُوا لُوَ اَنَّا أُنْوِلَ عَلَى مَا أُنْوِلَ عَلَى مَا أُنْوِلَ عَلَى مِنْهُمُ ۚ فَقَدْ جَاءَكُمُ بَيِّنَةٌ مِنْ تَرْشِكُمُ وَ عَلَيْنَا الْكِتْبُ لَكُنَّا أَهُمُ لَى مِنْهُمُ ۚ فَقَدْ جَاءَكُمُ بَيِّنَةٌ مِنْ تَرْشِكُمُ وَ عَلَيْنَا الْكِتْبُ لَكُنَّا الْمُنْبُ لَكُنَّا الْمُنْبُ لَكُنَّا الْمُنْبُ لَكُنَّا الْمُنْبُ لِللَّهُ مِنْ تَرْشِكُمُ وَ فَقَدْ جَاءَكُمُ بَيِّنَةٌ مِنْ تَرْشِكُمُ وَ

هُ لَى يَ رَحْمَاتُ فَمَنُ آظُلُمُ مِثَنَ كَنَّابَ بِالْيَٰتِ اللهِ وَصَدَفَ عَنْهَا ۗ سَنَجْزِى الَّذِيْنَ يَصُدِفُونَ عَنْ اللِتِنَا شُؤْءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوْا يَصْدِفُونَ هَا

داب تم یہ نہیں کہ سکتے کہ کتاب تو ہم ہے پہلے کے دوگر وہوں کو دی گئی تھی 'اور ہم کو پچھ خبر نہ تھی کہ وہ کیا پرھتے پڑھاتے تھے۔اور اب تم ہیہ بہانہ بھی نہیں کر سکتے کہ اگر ہم پر کتاب نازل کی گئی ہوتی تو ہم ان سے زیا دہ راست رو شاہت ہوتے۔ تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے سے ایک ولیل روشن اور ہدایت اور رحمت آگئ ہے 'اب اس سے بڑھ کر ظالم کون ہوگا جو اللہ کی آیات کو جھٹلائے اور ان سے منہ موڑے ہیں اس روگر دانی کی یا داش میں ہم بدترین سزا دے کر رہیں گے۔"

اللہ تعالیٰ کی اسکیم سے تھی کہ ہررسول کو اس کی قوم کی زبان میں پیغام دے کر بھیجا گیا اور جب آخری رسالت دنیا میں آئی تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام اقوام عالم کی طرف بھیجا گیا۔ لنذا حضور مستمام انسانوں کے لئے آخری رسول ہیں کیونکہ ان کو تمام انسانوں کے لئے بشیرو نذیر بناکر بھیجا گیا ہے۔

عربوں پر اللہ نے جت اس طرح تمام کر دی کہ حضرت موئی اور حضرت عینی اپی قوموں کی طرف بھیجے گئے اور عرب کہتے تھے کہ ہم ان کی کتابوں کو نہیں پڑھ کئے تھے۔ہم عالم نہ تھے ' نہ ہم تک اس دعوت کو پہنچانے کا کوئی اہتمام کیا گیا۔اگر ہمارے پاس ہماری زبان میں کوئی کتاب آئی ہوتی تو ہم ضرور ایمان لاتے اور ان لوگوں کے مقابلے میں زیادہ ہدایت یافتہ ہوتے ۔ چنانچہ ان کے پاس سے کتاب آئی اور رسول بھی آگئے 'بلکہ سے رسول تمام جمان والوں کے لئے آگئے۔ اس رسول کو ایس کتاب دی گئی جو خود اپنی سجائی کی دلیل ہے۔ آفاب آئد دلیل آفاب ۔ پھراس کتاب میں جو حقائق بیان ہوئے ان میں کوئی التباس یا بیچیدگی نہیں ہے۔ لوگ جس گراہی میں ڈوبے ہوئے ہیں ان کے لئے چراغ روشن ہے اور جن مصیبتوں میں وہ جتا ہیں ان کے لئے چراغ روشن ہے اور جن مصیبتوں میں وہ جتا ہیں ان کے مقابلے میں رحمت ہے ' دنیا کے لئے بھی اور آخرت کے لئے بھی۔

آگر صورت حال ہے ہے تو پھراس مخف سے برا ظالم کون ہو سکتا ہے جو ایس کتاب کی آیات کی کلذ یب کر تا ہو یا ان سے مند مو ڑتا ہو حالانکہ ہے کتاب میچ راہ 'اصلاح حال اور دنیا و آخرت کی فلاح کی طرف بلاتی ہے۔ جو شخص اپنے آپ کو اور عوام الناس کو اس کتاب کی برکتوں سے محروم کرتا ہے 'اس سے بردا ظالم کون ہو سکتا ہے۔ وہی شخص ظالم ہے جو جا بلی تصورات اور خلاف اسلام قانون بناکر اس زمین پر فساد پھیلاتا ہے۔ جو لوگ اس کتاب سے روگر دانی کرتے ہیں درحقیقت ان کے مزاج میں فساد پوشیدہ ہے جو انہیں اس چشمہ خبر سے دور رکھتا ہے۔ مثلاً اونٹ کے پاؤں میں جب فقص ہویا بیاری ہوتو وہ آیک طرف جھکا ہے اور سیدھا نہیں چال۔ (صد ف کا یکی مفوم ہے) یعنی ہے لوگ سپائی سے آگی طرف چھکا ہوا ہوتا ہے اور سیدھا نہیں چل سکتا۔ اپنے اس کیل کی وجہ سے وہ برے عذاب کے ستحق ہوں گے۔

(سننجری اللذین یصدفو ن عَن ایتنا سوء الْعَدَاب بِمَا کانُو ا یصدفو ن ر ۲:۷۰۱)

د بو لوگ ہماری آیات سے مد موڑتے ہیں انہیں اس روگر دانی کی پاداش میں ہم بر ترین سزا دے کر رہیں گے۔ قرآنی انداز بیان کی بیہ خصوصت ہے کہ وہ عربی زبان کے لیک لیک لیک لفظ کو حمی مغموم سے باند کر کے معنوی بدلول کے استعال کرتا ہے اکین بیہ استعال معنوی مفوم پر اس طرح منطبق ہوتا ہے کہ اصل حمی مفہوم بھی اپنی جگہ درست نظر آتا ہے۔ ای طرح (یَصدفُو نَ) کا استعال ہوا ہے۔ (صَدفَ فَ) کے معنی بہ ہیں کہ اونٹ اپنے پاؤں کی بیماری کی وجہ سے لیک طرف جمک کر چِلے۔ اس کی دو سری مثال ہے (اَلصَّعَرْ) صعرع فی زبان میں ایک ایک بیاری کو کما جاتا ہے جس میں اونٹ کا منہ ایک طرف شیر ہا ہو جاتا ہے اور گر دن سید کی نہیں ہو سکتی سید بیاری انسانوں کو بھی لاحق ہوتی ہے۔ قرآن کر یم نے اے ابطور تکبر منہ ٹیڑھا کر و جاتا ہے اور گر دن سید کی نہیں ہو سکتی سید بیاری انسانوں کو بھی لاحق ہوتی ہوتی ہے۔ قرآن کر یم نے اے ابطور تکبر منہ ٹیڑھا کر نے کے لئے استعال کیا (و لَا تُصَعِرْ خَدُكُ (۲ ۲۲ بر میل گھاس کھاکر پھول جانا۔ خطبت شیر ھا نہ کرو و تکبر نہ کرو اس کی تیسری مثال نوط کی ہے۔ خیط کے معنی بیان کی جانور کا زیر بیلی گھاس کھاکر پھول جانا۔ خطبت الافقة اس وقت ہولئے جیں جب او نٹی زیر بیلی گھاس چرکر پھول جائے۔ قرآن نے یہ لفظ ہے مقصد اور بغیر ایمان کے اعمال کیا ہے۔ جس میں بظا ہرائمال بورے نظر آئیں۔ اس متم کے استعال کی بے شار مثالیں قرآن میں ہیں۔ اللہ تا ساتھال کیا ہے۔ جس میں بظا ہرائمال بورے نظر آئیں۔ اس متم کے استعال کی بے شار مثالیں قرآن میں ہیں۔

اب بات زرا آگے برحتی ہے اور اس کتاب کے آجانے کے بعد اب بیالوگ مزید خوارق عادت واقعات اور معجزات طلب کرتے ہیں تاکہ وہ اے تسلیم کرلیں۔اس فتم کی تندید سورہ کے آغاز ہیں بھی تھی جمال اسلامی نظریہ توحید اور عقا کد کو تسلیم نہ کرنے ہیں تندید دی گئی تھی اور یمال سے تندید اسلامی نظام حیات اور اسلامی شریعت کو تسلیم نہ کرنے کی مناسبت سے دوبارہ دہرائی گئی ہے۔ابتداء ہیں سے کما گیا تھا:

(وَقَالُوْ اللَّوْلَ الْنُولَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ اَنْزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِىَ الْاَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُو فَ وَقَالُو اللَّهِ الْمَاكُ اللَّهُ وَلَوْ اَنْزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِى الْاَمْرُ ثُمَّ لَا يُعْفِرُ وَفَى الْمَامُونَ وَمُتَدَارِهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّلْمُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْلَاللَّالِمُ الللَّلِي اللَّلْمُ اللَّلْمُلِلْمُ اللَّلْمُلِلْمُ الللَّلْمُ اللللْمُلِمُ اللللللْمُ الللللْمُلِمُ اللللْمُلِمُ اللَّلْمُلِمُ اللللْمُلِمُ اللللْمُلِلْمُ اللللْمُلْمُ الللْمُلِمُلِمُ الللللْمُ الللْمُلِمُ اللللْمُلِمِنَا الللْمُلِمُ الللْمُلِ

هَلُ يَنْظُرُونَ إِلَّا اَنْ تَاتِيكُ الْمَلَيِكَةُ أَوْ يَأْقِ رَبُّكَ أَوْ يَالِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْقِ رَبُّكَ أَوْ يَالِيَ رَبِّكَ لِيَ يَنْفَعُ نَفْسًا يَالِيَ بَعْضُ النِي رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَوْ تَكُنُ الْمَنْتُ مِنْ قَبُلُ أَوْ كُسَبَتُ فِي إِيْمَانِهَا خَيُوا ثَيْلِ النَّا مُنْتَظِرُونَ هَا مَنْتَظِرُونَ هَا مَنْ عَبْلُ اللّٰهَ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ اللّٰهُ مَا اللّٰهُ مُنْتَظِرُونَ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللللّٰهُ اللّٰهُ ال

دوکیا اب لوگ اس کے متظر میں کہ ان کے سامنے فرشتے آگھڑے ہوں' یا تسار ارب خود آجائے' یا تسارے رب کی بعض صرح نثانیاں نمو دار ہو جائیں؟جس روز تسارے رب کی بعض مخصوص نثانیاں نمو دار ہو جائیں گی پھر کسی ایسے خص کو اس کا ایمان کچھ فاکدہ نہ دے گا جو پہلے ایمان نہ لایا ہویا جس نے اپنے ایمان میں کوئی بھلائی نہ کمائی ہو۔ اے نبی م'ان سے کمہ دو کہ اچھائتم انتظار کرو ہم بھی انتظار کرتے ہیں۔"

یہ ایک دو ٹوک اور واضح تمدید ہے 'کیونک سے اللہ کی نا قائل تبدیل سنت ہے کہ جب کوئی مجزہ آنا ہے اور لوگ پھر

ہمی کلز یب کرتے ہیں تو انہیں ہلاک کر دیا جانا ہے ۔ اللہ تعالی فرماتے ہیں کہ سے لوگ جن فوارق عادت واقعات کا مطالبہ

کرتے ہیں آگر ان ہیں ہے کوئی واقعہ لایا جانا تو ان کافیصلہ کب کا ہو چکا ہونا کیونکہ جب اس قتم کا کوئی مجزہ آنا ہے تو مدت

عل اور مملت فتم ہو جاتی ہے اور پھر ایمان وعمل مفید نہیں ہوتے ۔ جو لوگ پہلے ہے مومن اور اسلامی نظام پرعمل پیرا نہ

تنے ان کے لئے پھر کوئی وقت نہیں ہونا ۔ قرآن کریم میں ایمان کے ساتھ عمل کا ذکر بھٹ کیا جاتا ہے 'کیونکہ اسلامی پیانے

کے مطابق وی ایمان مقبول ہے جو عمل کے ساتھ ہو ۔ متعد در وایات میں آنا ہے کہ اس آیت (یَوْمَ یَاْتِی بَعْضُ ایْتِ

رَبِّكَ (٢٠ ٨ ٥ ١)) ہے علامات قیات مراد ہیں کیونکہ علامات قیامت آنے کے بعد پھر ایمان وعمل مفید نہیں رہے

اور بعض روایات میں اشراط الساعہ کو گنوایا بھی گیا ہے ۔ لیکن اس آیت کی تغیر اس مفوم میں زیادہ بہتر ہے کہ اس سے

مراد اس دنیا میں لٹد کی سنت جارہے ہیں۔ اس کی مثال ای سورہ کے آغاز میں موجود ہے۔

(وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزِلَ عَلَيْه مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْآمُرُ ثُمَّ لَا

---000---

اب بات کارخ رسول الله کی طرف مر جاتا ہے کہ آپ کی شریعت اور آپ کی ملت ونیا میں تمام قائم ملتوں سے علیمہ ہے۔ علیم فرتے اور ندا بب جن میں مشرکین کہ کا ند بب بھی شامل ہے 'سب باطل ہیں اور آپ کے دین و شریعت سے متعناد ہیں۔

 ووجن لوگوں نے اپنے دین کو نکڑے نکڑے کر دیا اور گروہ ٹروہ بن گئے بھینا ان ہے تمہارا پچھ واسلہ نہیں ' ان کا معالمہ تو اللہ کے سیرد ہے ' وہی ان کو ہتائے گا کہ انہوں نے کیا پچھ کیا ہے۔''

یماں آگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیں 'آپ کی شریعت اور نظام حیات کے بارے میں یہ فیصلہ کر دیا جاتا ہے کہ دنیا میں قائم تمام ادیان ' تمام نظام ہائے قانونی کا آپ کے دین کے ساتھ کوئی تعلق نمیں ہے ۔ نہ آپ کا تعلق مشرکییں عرب ہے ہے جنہیں اوہام جاہلیت ' جالی اعتقادات اور عادات ور سومات نے کلاے کلاے کر دیا ہے اور وہ باہم مشرکییں عرب ہے جنہیں اوہام جاہلیت ' جالی اعتقادات اور عادات و رسومات نے کلاے کر دیا ہے اور وہ باہم بنگ و جدال میں معروف ہیں 'گروہ ' فرقے اور شاخ بنے ہوئے ہیں ۔ نہ آپ کے دین و نظام کا تعلق اہل کتاب اور یہو و و نصار کی کے ساتھ ہے جن کو نہ ہی اختما فات نے کلوے کلاے کر دیا ہے اور ان کے اندر کی کی فرقے اور گروہ بی گئے ہیں اور نہ آپ کا دین اندر کی کی فرقے اور گروہ بی سے ہیں اور نہ آپ کا نشر علیہ وسلم کا ان فرق و نہ اہب ہے کوئی تعلق نہیں ہے ۔ آپ کا دین ' دین اسلام ہے اور آپ کا لایا ہوا نظام آبک منفر د نظام ہے جو سب سے جدا ہے ۔ اس دین کے شورات اور اعتقادات دو سرے ادیان کے ساتھ ظلط طر نہیں ہو سے ۔ نہ آپ کی شریعت دو سرے قانونی نظاموں اور رسومات کے ساتھ ظلط طر نہیں کے ساتھ فلط طر نہیں ہو سے ۔ نہ آپ کی شریعت دو سرے قانونی نظاموں اور سومات کے ساتھ فلط طر نہیں گئام تانون پر بیک وقت اسلامی اور غیراسلامی کا اطاق اور کئی نظام ن ندگ کا کوئی تعلق دو سرے لوگوں اور نہیں ہو سکتا۔ اسلامی فقط اسلام ہے اور اسلامی شریعت ہو ۔ اسلام کا اپناسیاسی ' ایتباعی' انتہا کی' اقضادی نظام و نوٹ ہو نے نظام زندگ کا کوئی تعلق دو سرے لوگوں اور نظاموں سے نہیں ہو سکتا۔

ان تمام ادیان اور تصورات کو جب کی مسلم ہے واسطہ پڑتا ہے تو اس کا پہلا روعمل کمل انکار اور جدائی اور قطع تعلق کا ہونا چاہئے۔ ای طرح وہ تمام اجآئ و سیای نظام جن میں اقتدار اعلیٰ اور حاکیت بالفاظ دیگر الوہیت و ربوبیت اللہ کی نہیں ہے ' ایک مسلمان کا پہلا فرض ہے ہے کہ سابقہ پیش آتے ہی انہیں دوکر دے اور ان ہے اپنی برائت کا اعلان کر دے ۔ نہ اے ان نظاموں اور اسلام کے در میان قدر مشترک وصوند تا چاہئے اور نہ ان کے بارے میں موافقت اور کا بحث میں شریک ہونا چاہئے۔

اللہ کے نز دیک دین صرف اسلام ہے اور جن لوگوں نے دین اسلام کو تبول نہیں کیا اور اسے اپنی زندگیوں پر جاری نہیں کیا' ان لوگوں کے ساتھ رسول اللہ کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

الله ك نزديك دين اسلام ايك سياى قانونى نظام ب اور جولوگ اے نہيں اپناتے ان كے ساتھ رسول الله صلى الله عليه وسلم كاكوئى تعلق نہيں ہے۔ يى حقيقت ب اور اس بركمى بحث و مباحث كى مخبائش نہيں ب اور شكى قبل و قال كى منرورت ب -

جن لوگوں نے دو سرے نظامهائے زندگی کو عملاً اپنا رکھا ہے ان کا بھی رسول خدا سے کوئی تعلق نہیں ہے اور ان کے بارے میں یہ فیصلہ اللہ نے کیا ہے اور قیامت میں بھی ان کے بارے میں فیصلہ اللہ کرے گا اور اللہ ای ان سے حساب لینے والا ہے 'ان تمام امور کا جو وہ کرتے ہیں۔ (مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَة فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالَهَا وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيَّةَ فَلَا يُحْزِي الَّا مِثْلَهَا وَهُمْ

لًا يظلّمون (١٦٠٤) و و الله ك حضور يكى في كراً على الله وسركا والمناكا والمناكات والمناكات والمناكا والمناكات و

مَنْ جَآءُ بِالنَّسِيَّةُ فَلَهُ عَشُمُ آمَثَالِهَا ۚ وَمَنْ جَآءُ بِالنَّيِّئَةُ فَلَا يُخْرُنَ الْمُثَالِهَا ۚ وَمَنْ جَآءُ بِالنَّيِّئَةُ فَلَا يُخْرُنَ اللَّهُ وَنَهُ وَمُنْ النَّنِيُ هَمَا مِنْ رَبِّنَ اللهِ عِمَا اللهُ يَعْمَا عَلَمَ اللهُ وَيَهُ الْمُؤْنَ هُونُ النَّيْ هَمَا كَانَ مِنَ اللهِ مِنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ وَمَخْيَا فَى وَمَمَا كَانَ مِنَ اللهِ رَبِّ اللهُ المُسْلِمِينَ هُولًا شَوْيُكَ لَهُ ۚ وَ بِنَالِكَ الْمِرْثُ وَ مَخْيَا فَى وَمَمَا لِلهِ رَبِّ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مَنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

فَيُنَتِئُكُو بِمَا كُنْتُو فِيْهِ تَخْتَلِفُونَ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُو خَلَيْفَ الْوَرْضِ وَرَفَعَ بَعُضَكُو فَوْقَ بَعْضِ دَرَجْتٍ لِيَبْلُوُكُو فِى مَآ التَّكُو . الرَّرْضِ وَرَفَعَ بَعُضَكُو فَوْقَ بَعْضِ دَرَجْتٍ لِيبْلُوكُو فِى مَآ التَّكُو . إنَّ رَبَّكَ سَرِيْعُ الْعِقَابِ ثُو إِنَّهُ لَغَفُورٌ تَجِيهُ هُمَ اللَّهِ الْعَقَابِ ثُو إِنَّهُ لَغَفُورٌ تَجِيهُ هُمَ اللَّهِ الْعَالِ ثُو إِنَّهُ لَغَفُورٌ تَجِيهُ هُمَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ لَعَنْهُ وَلَا تَجَالُونَ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّ

دو الله کے حضور نیکی لے کر آئے گا اس کے لئے دس گنا اجر ہے 'اور جو بدی لے کر آئے گا اس کو اتنا ہی بدلا دیا جائے گا جتنا اس نے قصور کیا ہے اور کسی پر ظلم نہ کیا جائے گا۔ اب بی " کمو میرے رب نے بالیتین جھے سیدھا راستہ دکھا دیا ہے ' بالکل ٹھیک دین جس میں کوئی ٹیڑھ نہیں ' ابر اہیم خالظ کا طریقہ جے کیسو ہو کر اس نے افتتیار کیا تھا اور وہ مشرکوں میں ہے نہ تھا۔ کمو میری نماز ' میرے تمام مراسم عبو دیت ' میراجینا اور میرا مرنا سب بچھ الله رب التعالمین کے لئے ہے جس کا کوئی شریک نہیں ۔ اس کا جھے تھم دیا گیا اور سب سے پہلے سراطاعت جھکانے والا میں ہوں ۔ کموکیا میں الله کے سواکوئی اور رب طاش کروں حالا نکہ وہی جرچے کا رب ہے؟ ہر شخص جو پچھ کمانا ہے اس کا زمہ دار وہ خود ہے ' کوئی بوجہ اٹھانے والا دو سرے کا بوجہ نہیں اٹھانا ' پھر تم سب کو اپنے رب کی طرف بلٹنا ہے ۔ اس وقت وہ تسارے اختلافات کی حقیقت تم پر کھول دے گا۔ وہ ہ جس نے تم کو زمین کا خلیفہ بنایا اور تم میں سے بعض کو بعض کے مقالے میں زیادہ بلہ میں نیادہ درجے دیئے ناکہ جو پچھ تم کو دیا ہے ' اس میں تساری آ ذائش کرے ۔ بے شک تسار ارب سزا دیتے میں بھی بھی ہیں ہے ہیں جس نے تم کو دیا ہے ' اس میں تساری آ ذائش کرے ۔ بے شک تسار ارب سزا دیتے میں بھی بھی ہیں جے اور رہے درجے دور کرنے اور رحم فرمانے والا بھی ہے۔ "

یہ تعقیب اور خاتمہ کلام اس سورہ کے شروع کے مضابین کو مد نظر رکھتے ہوئے 'ایک نمایت ہی خوبصورت زمرہ بے 'نمایت موزوں اور خیرہ کن ۔اس زمزے کے ساتھ ذیجوں اور نذر و نیاز 'چطوں اور نصلوں سے نیاز 'اور اس سلسلے میں جالمیت کے اوہام و رسومات اور پھر یہ دعوے کہ سے شریعت من جانب اللہ ہے 'کا موضوع یماں اپنے انفقام کو پنچنا ہے ۔ یہ تعقیب اور آخری زمزمہ اس مضمون میں کیا اضافہ کرتا ہے؟ میں بجھتا ہوں ان موضوعات پر ہم نے جو بات کی ہے۔ اس کے بعد اس پر مزید کچھ کئے کی ضرورت نہیں ہے۔

(قُلْ إِنَّنِيْ هَدْنِيْ رَبِّيْ اللَّي صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ دِيْنًا قِيَمًا مِلَّةَ اِبْرَاهِيْمَ حَنِيْفًا وَمَا كَانَ

من الْمُشْرِ كِيْنَ (٦: ١٦) (الله على الله على الكومير وب في اليقين مجھ سدهارات دكھا ديا ہے الكل فيك دين جس ميں كوئى نيزه نيس الراہيم علي كاطريق جے يكو بوكر اس في افتيار كيا تھا اور وہ مشركوں ہيں سے نہ تھا۔ "بيہ سپاس كزارى پر مشتل اعلان ہے ، جس سے يقين محكم اور بحر پور بحرو سے كا اظمار ہوتا ہے۔ اس ميں عبارت كى لفظى نقير اور اس كے حقیقی مفهوم كوسمو ديا گيا ہے۔ اس سے رب كے ساتھ ہدایت كا ربط و ربوبيت كا تعلق اور اس كى جانب سے مسلسل نكمبانى كا اظهار ہوتا ہے۔ اس ميں اس بات كا شكر اواكيا گيا ہے كہ اس نے جميں صراط متعقمى كى طرف جانب سے مسلسل نكمبانى كا اظهار ہوتا ہے۔ اس ميں اس بات كا شكر اواكيا گيا ہے كہ اس نے جميں صراط متعقمى كى طرف

ہدایت بخش اجس میں کوئی ٹیڑھ نہیں ہے۔ وہ دین قیم ہے اور سے دین ہماری قدیم میراث بھی ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے یک دین اسلام ہے ' حضرت ابراہیم اس امت کے ابوالاباء بیں اور اس وقت سے امت مسلمہ مبارک امت ہے۔اس میں دو ٹوک اعلان ہے کہ حضرت ابراہیم مشرکین میں سے نہ تھے۔

قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعُلَمِيْنَ (١٦٢) لَا شَرِيْكَ

لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُسلَمِينَ (٢٦١) (٢٦٦١) ووكهو ميرى نماز 'ميرے تمامَ مراسمَ عبوديت 'ميراجينا اور ميرا مرنا سَب يجھ الله رب العالمين كے لئے ہے جس كاكوئى شريك نبيں -اى كا مجھے تھم ديا گيا اور سب ہے پہلے مر اطاعت جھانے والاجي ہوں - "يہ توحيد كانغه ہے -مطلق توحيد اور ہمہ گير بندگى كا اظهار جس بين نماز 'اعتكاف 'زندگى اور موت سب امور الله كے لئے مخص كر ديئے گئے بين جو رب العالمين ہے - جو سنجالئے والا وحدہ متصرف اور نگربان ہے - مرلى اور عالمين كا حاكم اور رب ہے -اس ميں ممل اسلام كا اعلان ہے نس بير كا مام امور بلكه موت تك ميں 'منيرين اور عمل ميں سب ميں ممل اسلام - (وَبِذَلْكَ أُمِرْتُ مِين مِي مَاكُم اسلام الام الام اور رک بے بہلے مسلم حضور اگرم 'بين ہے کہ بير محمل اسلام امرائنی ہے 'مين رضاكار انہ فعل نہيں ہے -اس لئے سب سے پہلے مسلم حضور اكرم 'بين ۔

(قُلْ اَغَیْرُ اللّٰهِ اَبْغِیْ رَبَّا وَّهُوَ رَبُّ کُلِّ شَنْی رِوَلَا تَکْسِبُ کُلُّ نَفْسِ اِلَّاعَلَیْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِّزْرَ اُخْرٰی ثُمَّ اِلٰی رَبِّکُمْ مَّرْجِعُکُمْ فَیْنَبِّنُکُمْ بِمَا کُنْتُمْ فِیْهِ تَخْتَلِفُوْنَ

(٢: ٤ ٢ ١) (حکو کیا میں اللہ کے سواکوئی اور رب الماش کروں حالانکہ وہی ہرچیز کا رب ہے؟ ہر شخص ہو پھی کا آ ہے اس کا ذمہ داروہ خود ہے اکوئی ہو جھ اٹھانے والا دو سرے کا ہو جھ نہیں اٹھانا 'کھرتم سب کو اپنے رب کی طرف بلٹنا ہے۔ اس وقت وہ تمہارے اختلافات کی حقیقت تم پر کھول دے گا۔ " یہ ایک لفظ ہے جو بوری کائنات کو اپنے اندر سمینے ہوئے ہے۔ زمین و آسمان اور مافیما۔ وہ تمام مخلوق اس میں آتی ہے جو معلوم ہے یا نامعلوم ہے۔ ہرواقعہ اور ہرحاد شاس میں آتی ہے جو معلوم ہے یا نامعلوم ہے۔ ہرواقعہ اور ہرحاد شاس میں آتا ہے جو ظا ہری ہو یا باطنی ۔ یہ سب اللہ کی ربوبیت کے سائے میں جی ۔ اور یہ عظیم کائنات اللہ کی ربوبیت کے سائے میں جی ۔ اور یہ عظیم کائنات اللہ کی ربوبیت کے مائے میں جس اور یہ عظیم کائنات اللہ کی ربوبیت کے مائے میں اللہ کی حالیت اللہ کی حاکیت حادی ہے اور یہ اس کی مطبع فرمان ہے ۔ عقا کہ میں عبادت میں اور تا نوئی نظام میں ۔ (و ہو و رب شکی شرف ہو کو رب شکیم کروں ' وہ میراحاکم ہو کہ اطاحت کا اور معصیت کا ۔ پس اور میں اور تم سب اس کے نظام رہوبیت کاحصہ ہیں۔

میں غیراللہ کوئس طرح رب بناسکتا ہوں ہمیونکہ آخرت میں جب ہر شخص کو اس کے گئے ہوئے جرائم کی سزا ملے گ

توب غیرکیا کی سکے گا' وہاں تو ہر شخص اپنے کیے کاخو د ذمہ دار ہو گا اور کوئی دو سرے کا بوجھ نہ اٹھا سکے گا۔ میں غیراللہ کو رب س طرح بنا سکتا ہوں' انہی میں انسانوں کو تو اللہ نے لاکر بسایا ہے اور اس میں ان کی تنظیم کر کر سے سمی کو بلند رہتے دیئے ہیں اور سمی کو ماتحت بنایا ہے۔ سمی کو عقل مند اور سمی کو نا دان 'سمی کو تومند اور سمی کو ناتواں 'سمی کو مالدار اور سمی کو غریب تاکہ سب کی آزمائش ہو 'سمی غیرکوس طرح رب بناؤں جب غفور و رہیم تو صرف اللہ رب العالمین ہے۔

یہ توحید کا نغمہ ہے 'نہایت زم اور خوشگوار۔ اس نغے کے اندر ایمان کی حقیقت اور اس کے مظاہر و مشاہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کی اسکرین پر صاف صاف نظر آتے ہیں۔اسے ایسے انداز اور ایسے الفاظ میں بیان کیا گیا ہے جو قرآن کا واضح اعجاز ہے اور منفرد انداز بیان۔

شعور کی تاروں پر بیہ آخری ضرب ہے جس کا مقصد اللہ کی حاکیت اور اس کے قانونی نظام کی اطاعت کا اعلان ہے بعینم اس طرح ہے جس طرح سورہ کے آغاز میں 'اللہ کی حاکیت کے بارے میں نظریاتی اظہار کے وقت کیا گیا تھا۔سورہ کے آغاز میں دو سری آیات کو ذرا دوبارہ ملاحظہ فرمائیں۔

بواكرم كيا اوريى نمايان كاميالي ہے -"

---0000---

اب اس بارے میں مزید کھے کئے کی ضرورت نہیں ہے کہ اس سورہ کے آغاز میں جن امور کا تذکرہ ہوا تھا اسے افتام پر دوبارہ و ہرایا گیا تھا۔ ابتداء میں ان معانی اور حقائق کے افتام پر دوبارہ و ہرایا گیا تھا۔ ابتداء میں ان معانی اور حقائق کے نظریاتی پہلو کو لیا گیا تھا اور افتتام پر ان کوعملی اور فظام حیات کی شکل میں لیا گیا ہے۔ دونوں جگہ اس دمین کی آیک ہی حقیقت کے دو پہلوؤں کو لیا گیا ہے۔

اب سے سورہ ختم ہوگئ ہے ' زراجیجے مڑکر نظر ڈالئے ' ہم نے ایک طویل ذہنی سفر کیا' معانی کے وسیع سحراؤں اور دریاؤں کو عبور کیا' طویل اور گری وادیوں کاسفر کیا۔اس سورہ کا بچھ حصہ سابقہ پارے میں تھا اور بچھ حصہ زیر نظر پارے میں آیا۔ معانی و حقائق کا بیکس قدر محقیم سفر تھا۔ اگر اس سورہ کے جم کو دیکھا جائے تو سے گئے چئے صفحات ہی ہیں۔ محدود آیات و عبارات ہیں۔ اگر سے انسانی کلام ہوتا تو وہ ان لا محدود حقائق کو اس قدر مختمر سورہ میں ادا نہ کر سکتا۔ تھائق' مشاہدات' ہدایات و اشارات کا ایک عظیم ذخیرہ ہے جو ان آیات میں سمو دیا گیا ہے۔اور کلام کا انداز نمایت ہی مجز اور مترنم ہے اور تجیر نمایت ہی مختمراور بے مثال۔

اس سورہ کے مضابین کی دنیا ہیں ہم نے جوسفر کیا ہے نمایت ہی طویل 'وسیع اور نشیب و فراز پر مشمل تھا۔ اس میں اس کائنات کے حقائق ہے بھی ہم دو چار ہوئے اور اسلا می تصور حیات کے حدود کی پیائش بھی ہم نے کی۔ اس سفر میں ہم حقیقت الوہیت 'اس کی خوبصورتی اور اس کے جلال و جمال ہے بھی آگاہ ہوئے۔ اس سفر میں ہم نے اس کائنات اور اس کے اندر زندگی اور اس کی ہو تلمونیوں کا بھی مشاہدہ کیا اور اس کے بس منظر میں جو نیبی حقائق موجود ہیں یا آنے والے بیں ان کے مناظر بھی ہم نے دیکھے۔ اللہ کے نظام مشیت کے بارے میں بھی ہیں جو نیبی حقائق موجود ہیں یا آنے والے بیں ان کے مناظر بھی ہم نے دیکھے۔ اللہ کے نظام مشیت کے بارے میں بھی ہم موجود ہیں طرح وہ ثبات دیتی ہے اور کس طرح منا دیتی ہے کس طرح پیداکرتی ہے اور کس طرح معددم کر دیتی ہے اور کس طرح موت طاری کرتی ہے۔ اس بوری کائنات کو اس نے کس طرح متحرک کر دیا ہے ہیں طرح موت طاری کرتی ہے۔ اس بوری کائنات کو اس نے کس طرح متحرک کر دیا ہے 'تمام زندہ اور مردہ مخلوق کس طرح رواں اور دواں ہے۔

اس سفر میں ہم نفس انسانی کی ممرائیوں تک بھی گئے 'اس کے نظیب و فراز میں بھی ہم نے سفر کیا 'اس کی ظاہری تصویر اور باطنی حقیقت سے بھی آگاہ ہوئے 'اس کی خواہشات اور میلانات سے بھی دو چار ہوئے 'اس کی ہدایت یالی اور ممراہی کو بھی دیکھا' اس نفس انسانی کے اندر شیاطین جن و انس کی کارستانیاں بھی ملاحظہ کیس اور ان کے اقدامات و منصوبے دیکھے 'ہدایت دینے والوں اور ممراہ کرنے والوں کو باہم دست وگریباں ہوتے بھی دیکھا۔

اس طویل سیریں مثابہ قیامت 'حشر و نشر کے مناظر 'کرب و انتلا کے او قات ' خوشی اور فلاح کے لیجات 'اس کرہ ارض پر انسانیت کی آبادی اور اس کی آریخ کے بعض باب اور اس کا نکات کی آریخ کی بعض جھلکیاں بھی نظر آئیں۔
غرض اس سورہ میں ہم نے وہ کچھ دیکھا جس کی پوری تلخیص یہاں ممکن نہیں ہے۔ پوری حقیقت تو اس سورہ کے مطالعہ اور اس کے پیارے اسلوب ہی سے افذ ہو سکتی ہے۔ حقیقت سے ہے کہ قرآن فی الواقعہ ایک کتاب مبارک ہے اور سے سورہ اس کی برکات میں سے ایک حصہ ہے۔

(وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعُلَمِينَ)

في ظلال القرآن

پاره نمبر-۸

سورة الأعراف

آیات ا – تا – ۹۳

سوره اعراف ایک نظرمیں

سورہ انعام کی طرح سے بھی کمی سورہ ہے اور اس کے اندر بنیادی موضوعات وہی ہیں جو عموماً کی آیات میں بیان موت ہے۔ ہوتے ہیں ' یعنی نظریاتی مباحث ۔ لیکن سے دونوں سورتیں اس عظیم مسئلے کے بیان میں جو طرز عمل اور اسلوب بیان افتتیار کرتی ہیں اور جس طرح میدان کار میں حرکت پذیر ہوتی ہیں ' ان کے در میان بہت بردافرق و انتیاز ہے۔

حقیقت سے ہے کہ قرآن کریم کی ہرسورہ ایک علیحدہ شخصیت کی مالک ہے۔ ہرسورہ کے اپنے خدوخال ہیں ' ہرایک کا ایک منعین اسلوب ہے ' ہرایک کا ایک میدان کار ہے 'جس میں سے سورہ اپنے ای عظیم نظریاتی ہدف کی طرف برحتی ہے جو ایک ہے۔

ہرسورہ کا ایک موضوع اور ہدف ہو آ ہے۔ یہ موضوع اور ہدف لے کر یہ سورہ اپنے تخصوص میدان میں آھے برحتی ہے اور اپنی مخصوص راہوں پر چلتی ہے۔ اپنے اس مضمون کو آھے بردھاتی ہے اور اپنے بدف اور مقصد تک پہنچتی ہے اور قارئین کو بھی پنچاتی ہے۔

قرآن کریم کی تمام سورتوں کا حال بعینم انسانوں کی طرح ہے۔ تمام انسان انسان ہیں لیکن ہرانسان کے خدوخال دو سرے سے جدا ہیں ' ہرایک کے انسانی خصائص مختلف ہیں۔ ہرایک کی عضویاتی ساخت اور بناوٹ مختلف ہے۔ پھر مخصیت کے اعتبار سے انسانوں کے مختلف نمونے ہیں اور یہ اختلاف بھی ہین اختلاف ہے۔ بعض کے در میان معمولی اختلاف ہوتے ہیں کہ بنیا دی اور عام انسانی خصوصیات کے سوا ان کہ در میان کوئی قدر مشترک نہیں ہوتی۔

میں قرآن کو ای انداز میں سیجنے کا عادی ہوں 'قرآن کے بارے میں کی میرا اصاس ہے۔ اس کے ساتھ ای اصاس کے ساتھ ای اصاس کے ساتھ ای اصاس کے مطابق میں مطابق میں مطابق میں مطابق میں مطابق میں مطابق کو اس کے مطابق کو بالکل کی تمام سور توں میں غور و فکر کرنے کے بعد میں نے ہر سورہ کا حراج ' اس کا رجحان اور اس کے خدو خال کو بالکل علیحدہ متعین کیا ہے۔

یں وجہ ہے کہ مجھے قرآن کی سور توں کی شکل میں مختلف نمونے نظر آتے ہیں اور میں نے ہرسورہ کے ساتھ ذاتی تعلق کی وجہ ہے کہ مجھے قرآن کی سور توں کے اور ہرسورہ کے ساتھ اس ذاتی لگاؤ اور ممارست کی وجہ ہے مجھے نظر آتا ہے کہ اس کے خدو خال دو سری سور توں ہے مختلف ہیں اور اس کے رجحانات بھی دو سری سور توں کے مقابلے میں مختلف ہیں۔

قرآن کی سورتوں کے ساتھ میراتعلق بھیم ای طرح ہے جس طرح کمی انسان کا مختلف دوستوں کے ساتھ تعلق ہوتا ہے۔ان میں سے ہر ایک دوست ہوتا ہے۔سب کے ساتھ الفت اور محبت ہوتی ہے سب محبوب ہوتے ہیں 'سب قیتی متاع کا درجہ رکھتے ہیں لیکن ہرایک کے ساتھ انسان کا دل مجیب رنگ زھنگ اختیار کرتا ہے ' ہرایک کے اندر وہ ایک جدا خوشی پاتا ہے ' ہرایک کے ساتھ علیحدہ اثرات اور مُوثرات ہوتے ہیں اور ہرایک کے ساتھ برتاؤ اور نداق علیحدہ ہوتا ہے۔ جب انسان ایک سورہ کے اندر داخل ہوتا ہے تو اس کے اول ہے آخر تک ایک سفر ہوتا ہے۔ اس سورہ کی دنیا اور اس کے مناظر دو سری سورتوں ہے الگ ہوتے ہیں۔ تصورات اور حقائق مختلف ہوتے ہیں۔ اشارات اور قرار دادیں مختلف ہوتے ہیں ، ہرسورہ نفس انسانی ہیں غوطے لگا کر موتی نکال لاتی ہے ' ہرسورہ میں نئے نئے مناظر پیش کئے جاتے ہیں حق کہ ہرسورہ کاسفر ایک نئی دنیا کاسفر ہوتا ہے اور اس سفری منزل اور نشانات منزل متعین ہوتے ہیں۔

سوره انعام کاموضوع بھی نظریہ حیات تھا اور اعراف کاموضوع بھی اسلامی عقائد و نظریات ہیں ۔لیکن سورہ انعام میں اسلامی عقائدے براہ راست زاتی طور بربات کی گئی تھی ۔عقائد اور ان کی حقیقت سے بحث کی گئی تھی اور ان عقائد كے حوالے سے عرب جابليت ير بحر يور تقيد كى عنى تقى -جابليت عربيه كو خطاب كر كے دو سرى جابليتوں كو بھى بالواسطه روكيا میا تھا اور اس میں سچائی کے حال پنیبرکو اس روپ میں دکھایا گیا تھا کہ وہ بیانگ دمل سچائی کا اعلان کر رہے ہیں۔ اس اعلان حق کے ساتھ ساتھ فطرت کے گمرے اور بے شار اور عظیم اشار ات بھی پیش کئے گئے تھے جو اس سیائی کے لئے ابطور دلیل اور مشیرموجود تھے اور جن اشارات قطرت کے بارے میں ہم نے سورہ انعام کے آغاز میں ' ساتویں بارے میں اور اس پارے میں مخضر اور مفصل کلام کیا ہے اور اس سورہ یر غور و فکر کرتے ہوئے بتایا ہے کہ سورہ انعام کارنگ ڈھنگ اور اسلوب اور طریق کیا ہے۔اب ہم دیکھتے ہیں کہ سورہ اعراف کا موضوع بھی وہی اسلامی نظریہ حیات اور اسلامی عقائد ہں لیکن اس کا طریقتہ کار بالکل مختلف ہے۔ یہ ایک بالکل نے میدان میں اس موضوع کو لے جاتی ہے۔اس سورہ میں اس موضوع کو انسانی باریخی زاویہ سے لیا گیا ہے۔انسان جب اسینے سفر کا آغاز کرتا ہے تو وہ جنت میں ملاء اعلیٰ کا باشندہ ہوتا ہے۔ یہ سورہ اس نظلہ آغازے انسان کو لے کر آھے برحتی ہے۔ انسانی سفر حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت محد تک ہمارے سامنے آیا ہے اور انسانیت کی اس طویل شاہراہ پر قافلہ ایمان مختلف مقامات و منازل سے گزریا ہوا آگے برحتا ہے یہ قافلہ اس نظریہ اور عقائد کے جھنڈے اٹھائے ہوئے ہے۔ نیا بعد نسل اتوام کے بعد اتوام آتی ہیں اور اس سورہ میں ان قافلوں کے سفر کو ریکار ڈکیا جاتا ہے۔ پھریہ بھی ہتایا جاتا ہے کہ ہردور میں انسانوں نے اس قافلہ ایمان کا استقبال من انداز میں کیا۔اس نے ان بدایات کو یاکر کیار وعمل طا ہر کیا۔اس تافلہ ایمان نے دعوت من انداز میں پیش ک _ اور لوگوں نے کیا جواب دیا۔ کس طرح بعض لوگوں نے اس قافلے کی راہ کو روکنے کی کوشش کی اور اس قافلے نے كس طرح مشكلات كے ياوجود اپني راہ نكالي اور اپني منزل كي طرف سير قافلہ آمے عي بردهتا رہا۔ راہ روكنے والوں اور جمطلانے والوں کا انجام کیا رہا اور قافلہ ایمان کس انجام سے دوجار ہوا۔ دنیامیں بھی اور آخرت میں بھی ۔

یہ نمایت ہی طویل ترین سفر ہے 'لیکن ہیہ سورہ اے مرطہ بمرطہ سطے کرتی چلی جاتی ہے۔ یہ قافلہ بعض نمایت ہی اہم مقامات اور منازل میں ٹھر آبھی ہے 'لیکن اپنے مقررہ راہتے پر چل بھی پڑتا ہے۔ اس قافلے کے نشانات اور فدو خال بالکل واضح ہیں۔ اس کے سنگ ہائے میل قائم ہیں۔ اس کے سفر کا نقطہ آغاز بھی معلوم ہے اور منزل بھی متعین ہے۔ انسانیت اپنی بردی بردی جمیتوں کو لے کر اس منزل کی طرف رواں دواں ہے۔ اور آخر کار سے سورہ انسانیت کو اس کے نقطہ آغاز یعنی عالم بالا تک بہنچا دہتی ہے۔

انسانیت کا آغاز حضرت آدم و حواکی شکل میں دو افراد سے ہوا۔ آدم ابو ابشراور حواام ابشر ہیں۔ ان دونوں کے ساتھ ساتھ شیطان بھی اپنے سفر کا آغاز کرتا ہے اور اسے اللہ کی جانب سے یہ اجازت بل جاتی ہے کہ وہ جس جیلے سے چاہ انسان کو گمراہ کر سکتا ہے۔ دور ان کی اولاد کو بھی۔ اللہ ان دونوں کا و دونوں کی اولاد سے عمد لیتے ہیں کہ وہ اس سے بیخنی کوشش کریں ہے۔ اولاد آدم کو بھی اس کر ہ ارض پر یہ اختیار دیا گیا کہ وہ جو راہ چاہے افتیار کرے لیکن اس افتیار تمیزی کے استعال پر اس سے باز پرس ضرور ہوگ ۔ ذریت آدم کو دیا جاتی ہو خو د ان کا اور ان کے ابو کا جاتی ہو خو د ان کا اور ان کے ابو اللہاء آدم علیہ السلام کا دشمن ہے اور یہ شیطان ہی ہے جس نے آدم و حواکو جنت سے تکالئے کا سامان کیا اور ہے کہ گر دش ایام میں جس جس جس مرحلے پر بھی رسول آئیں انسانوں کا فرض یہ ہے کہ وہ ان رسولوں کی ہدایات کو قبول کریں۔ آگر وہ انبیاء کی بات نہ سنیں ہی قو وہ شیطان کے بہکادے ہیں آ جائیں ہے جس کی فوجیس ہروفت ان کی آگر اور ہیجیے گل ہوتی ہیں اور دائیں اور بائیں ہر طرف سے لیک انسان پر حملہ آور ہوتی ہیں۔

انمانیت کا آغاز بنت سے ایے رب کے ہاں سے ہوتا ہے۔وہاں سے انسانیت کا نزول زمین کی طرف ہوتا ہے۔ یمان عمل اور مکافات عمل اسعی و مشقت اصلاح و فساد انتمیرو تخریب امنافت اور مقابلے کا بازار کرم ہوتا ہے اور اس مقابلے میں ہرنیک وبد شریک ہے ۔ کسی کے لئے اس سے باہرنکل بھا گنامکن نہیں ہے ۔ اب بید انسانیت لوث رہی ہے ' ایے رب کی طرف اجس نے اسے کھلاچھوڑ کر اس جمان میں افتیار تمیزی دیا اور اس لیے سفر میں انسانیت نے جو کچھ کمایا اے وہ این کند موں پر اٹھائے ہوئے ہے۔اس نے جو کھے جع کیا ہے اس میں کانے بھی میں اور پھول بھی ہیں۔اس میں قیتی متاع بھی ہے اور کھوٹے سکے بھی ہیں۔ خیر بھی ہے اور شر بھی ہے 'اچھائیاں بھی ہیں اور برائیاں بھی ہیں۔ سونا مجی بادر بیل -اس نے مج انسانیت میں آغاز کیا اب شام ہونے کو ہے اور اس کا انجام ہے اور ہم اس سورہ کی عبارات اور آیات کے آئینے میں اس سفر کو اور اس کے آغاز و انجام کو دکھے رہے ہیں۔ لوگ اپنے اپنے بوجھ اٹھائے ہوئے ہیں اور اپنے رب کی طرف لوٹ رہے ہیں اکس کا بوجھ کم ہے اور کس کا زیادہ ہے اکس کا اچھا ہے اور کس کا برا۔ ہرایک افال وخیزال اے اٹھائے ہوئے ہے۔ یہ مب لوگ مشقت میں بین اور تھے ماندے جارہ ہیں۔ ہرایک دوبارہ نقطہ ا عاز تک پنج جاتا ہے اور اللہ کی میزان کے سامنے اپنا بوجد رکھ دیتا ہے اور نمایت ہی خوف و براس میں اپنے بتیج کا منتظر ہے۔ ہر مخص اپنی کمائی کو فردا فرآئے کر آ رہا ہے۔اور اگر کوئی دو سرااے دعوت دے کہ وہ اس سے کوئی ہو جھ ہٹا لے تو كوئى اس كے لئے تيار نيس ب- اگرچه بلائ جانے والا رشتہ دار و تعلق دار ہو- ہر فخص اپنا حماب عليحد ، چكار ہا ب-اور جزاوسزاے دوجار ہورہا ہے۔اس سورہ میں اوگ فرج در فرج چلتے نظر آتے ہیں 'کوئی جنت کی طرف رواں ہے اور کوئی جنم کی طرف ہانکا جارہا ہے اور جب سب لوگ واپس ہو کر اپنی اپنی جگہ داخل ہو جاتے ہیں تو پھر دروازے بند ہو جاتے میں ۔ گویا لوگ اس جمان میں غریب اور مسافرتے۔

(كَمَا بَدَاكُمْ تَعُودُونَ (٢٩) فَرِيْقًا هَدَى وَفَرِيْقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلْلَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيطِيْنَ اَوْلِيَآءَمِنْ دُوْنِ اللّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُوْنَ (٣٠)(٣٠٧–٣٠) * جَمَ طرح اس نے تہیں اب پیراکیا ای طرح تم پھرپیدا کئے جاؤے۔ آیک گروہ کو تو اس نے سیدھا راستہ دکھایا ہے 'گر دو سرے گروہ پر گرائی چیپاں ہوکر رہ گئی ہے کیونکہ انہوں نے خدا کے بجائے شیاطین کو اپنا سرپرست بنالیا ہے اور وہ سمجھ رہ ہیں کہ ہم سیدھی راہ پر ہیں۔''گروٹن لیمل و نمار اور مناظر صبح و شام میں حق و باطل کے معرکوں کی جھلکیاں بھی چین کی جاتی ہیں ' برایت اور طلالت کی معرکہ آرائی کے مناظر دکھائے جاتے ہیں 'رسولوں اور مخلص موسنین کے قافلوں کو متکبرین اور ذلیل لوگوں کے بیرو کاروں کے ساتھ اڑتے دکھایا گیا ہے۔ یہ گراؤ بارئ ہیں بار بار دکھایا جاتا ہے اور اس آریخی تبعرے میں آیک جیسے نتائ ساخے آتے ہیں۔ ایمانی صحیفے روش اور پر ایمان اور واضح اور جلی نظر آتے ہیں اور کفر کے متعلق کے مناظر بھی دکھائے جاتے ہیں اور کلام کا بماؤ رک کے محیفے بجھے بچھے نظر آتے ہیں بہمی بھی جھٹل نے والوں کے منقل کے مناظر بھی دکھائے جاتے ہیں اور کلام کا بماؤ رک جاتا ہے اور در میان میں آیک نمایت تی پر مغز تبعرہ کیا جاتا ہے ۔یا در ہانی اور ڈراوا آ جاتا ہے اور رہے وقتے سورہ کے اندر ایک خاص انظام کے تحت ہوتے ہیں۔آریخی واقعات کے ہر مرطے کے بعد بات رک جاتی ہے اور نج میں تبعرہ ہوتا ہے۔ اور ایک خضر کلہ تھیوت کہ دیا جاتا ہے۔اور در میان میں آگے ہیں۔آب در ہانی اور ڈراو کے کے اور پھرسلسلہ کلام آگے چین ہے۔۔ اور ایک مختم کلہ تھیوت کہ دیا جاتا ہے۔ اور دی جاتی ہیں تبعرہ ہوتا ہے۔ اور ایک مختم کلہ تھیوت کہ دیا جاتا ہے۔ اور در میان میں ایک بارہ ہانی اور ڈراوے کے لئے اور پھرسلسلہ کلام آگے چینا ہے۔

غرض بیہ سورہ انسانیت کی آیک کمانی ہے کہ بیہ جنت اور طاء اعلیٰ سے نکلی اور پھرلوٹی اور دنیا کے اس سفریں اس کی خرف بیہ سورہ انسانیت کو ریکارڈ کیا گیا ہے اور انسانیت کا آغاز جمال سے ہوا بیہ سورہ انجام کار انسانیت کو نقطہ آغاز تک پہنچاتی ہے۔ بشریت کی نظریاتی کشکش کا بیہ آیک دو سرا انداز بیان ہے اور بیہ انداز سورہ انعام سے بالکل مختلف ہے۔ آگر چہ دونوں سورتوں میں بعض او قات جمثلانے والوں کے جو انجام دکھائے گئے ہیں وہ کیسال نظر آتے ہیں 'دونوں میں شاید مناظر قیامت بھی کیساں ہیں اور اس کا نکات پر جو تبھرے کئے ہیں اور اس کے جو مناظر دکھائے گئے ہیں وہ بھی کیساں ہیں اور اس کا نکات سورہ انعام سے بالکل جدا ہے اور صدور بھی علیمدہ ہیں۔

یے اختلاف اس وجہ ہے کہ دونوں سورتوں کا انداز تعبیر مختلف ہے۔ ہرسورہ میں تعبیر کا وہ انداز اختیار کیا گیا ہو
اس کے موضوع کو پیش کرنے کے لئے مناسب سمجھا گیا۔انعام کی حالت یہ تھی کہ وہ انداز بیان اہروں کی شکل میں تھا اور
ایک اہر کے بعد دو سری اہرائھتی۔اس میں مناظر نمایت ہی ہمڑکیا اور چکدار ہے اور اس میں الفاظ کی سرموسیق کی حد
سک پینچ رہی تھی 'سورہ کے اندر سیاق کلام نمایت ہی تیز' برھنے والا اور بمباری جیسا تھا جبکہ سورہ اعراف میں بات
نمایت ہی نری ہے اور دھیرے دھیرے آگے بوھٹی ہے 'الفاظ کی سرنمایت ہی نرم اور اسلوب بیان دھیما ہے۔گویا
ایک تافلہ نمایت ہی شجیدہ رفار ہے جا رہا ہے اور اس پر رنگ کنٹری ہورہی ہے اور تافلہ قدم بھدم آگے بوھ رہا ہے
اور آخر کار اپنے نقطہ آغاز کی طرف لوٹ جاتا ہے۔ہاں اس سورہ میں جب تذکیر و تہدید کا مرحلہ آتا ہے تو انداز کلام
سخت ہو جاتا ہے نیکن ہوئی تہدید اور ذراوے کا موضوع ختم ہوتا ہے بات دوبارہ شجیدگی اختیار کر لیتی ہے اور نمایت ہی

---000---

یماں مناسب ہے کہ انسانی تاریخ کے بہلؤ میں ہیہ سورہ اسلامی نظریہ حیات اور اسلامی عقیدے کو جس طرح ایک متحرک شکل میں پیش کرتی ہے' اس کے کچھ نمونے پیش کریں۔ یہ سورہ اسلامی نظریہ حیات کی آری اس طرح بیان نہیں کرتی جس طرح نظریات کی آری عوابیان کی جاتی ہے۔
یعنی اسلامی نظریہ حیات کو آدم سے سائر انتا تک ایک صے کی شکل جس بیان کر دے ۔ بلکہ وہ اسلامی نظریہ حیات کی وہ بھلکیاں دکھاتی ہے جس جس کسی دور جس اس نظریہ اور اس کے مقابل جالمیت کے درمیان مشکش برپا رہی ہے ۔ چنانچہ اس سورہ جس بعض آریخی مناظر اور معرکے لئے گئے ہیں اور یہ مناظر اور معرکے وہ ان لوگوں کے سائے چش کرتی ہو اس کے متائج اور نسائج ہواس خیش کرتے ہوئے اس کے متائج اور نسائج کو بھی ان کے سائے بیش کرتے ہوئے اس کے متائج اور نسائج کو بھی ان کے سائے ان کرتے ہوئے اس کے متائج اور نسائج کو بھی ان کے سائے بیش کرتا ہے اور ساتھ ساتھ ان کو یاد دہائی بھی کراتا جاتا ہے ۔ اس طرح قرآن کریم ان زندہ مناظم طبین کولے کر ایک معرک میں داخل ہوتا ہے اور اس تبعرے کے مخاطب وہ زندہ لوگ ہوتے ہیں جو قرآن کو سنتے ہیں تو پھر قرآن کریم ان پر مختمراً تبعرہ بھی کرتا ہے اور اس تبعرے کے مخاطب وہ زندہ لوگ ہوتے ہیں جو قرآن کو سنتے ہیں اور جو تحریک اسلامی کے معرک کے اندر حصہ دار ہوتے ہیں جس طرح اس وقت سحاب کرام عماؤ تحریک اسلامی کے معرک میں شامل ہے ۔ قرآن کریم جو قصہ بھی بیان کرتا ہے اس کو کسی منتین صورت صال پر چہاں کرتا ہے ۔ وہ جس حقیقت کا اظمار کرتا ہے اس کے الفائل کسی قائم باطل کو قتم کرنا مطلوب ہوتا ہے ۔ اس کے فقص محض فنی اور تاریخی پہلو سے بیان نہیں ہوئے۔

---000---

جب كى قصے كے آخر ميں يا درميان ميں قرآن كريم ان واقعات پر تبره كرتا ہے تو اس ميں وہ سلمانوں كو نساگ اور دُرادے كے اسباق پڑھاتا ہے 'جبكہ كلام كانقلم آغاز اور انجام اس كے چين نظر ہوتا ہے۔اس سورہ ميں اگر توم نوح ' قوم ہود' قوم صالح' قوم لوط ور قوم شعيب كے نقص كو سرسرى طور پر ليا گيا ہے تو حضرت موكى كے قصے كو جرى تفسيل سے ليا گيا ہے ۔ يماں اس سورہ كے اجمالى تعارف ميں تو ہم صرف چند نمونے ہى چين كر يجتے ہيں كہ سے سورہ كن اہم نكات براين توجہ مركوز كئے ہوئے ہوئے ہے۔ سورہ كا آغاز يوں ہوتا ہے :

اور قیامت میں وہ بھی بالواسط حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی قوم کو خطاب کا درجہ رکھتے ہیں اور ایبامحض وراوے لدریاد دہانی کی خاطر کیا گیا ہے۔اس امری طرف وہ مختر نظرات اشارہ کر رہے ہیں 'جن میں اللہ تعالیٰ رسول اکرم سے فرماتے ہیں ''مید ایک کتاب ہے جو تمهاری طرف نازل کی گئی ہے 'پی اے محمد تمهارے دل میں اس سے کوئی جھجک ند ہو۔'' سے ایس صورت حال ہے جے صرف وہ فخص شمجے سکتا ہے جو جالمیت کے نظام میں زندگی بسرکر رہا ہو اور اس جایل ماحول میں وہ لوگوں کو اسلام کی طرف وعوت وے رہا ہو وہ جانتا ہو کہ اس کا بدف ایک عظیم انتلاب ہے اور اس کے حسول کی راہ میں بہت ہی یوی دشواریاں حائل ہیں۔اس کا ہدف سے ہوکہ وہ دنیاکو ایک نیا تظریبہ حیات دے ' ایک نیا تصور حیات دے 'نی اقدار اور سے پیانے دے 'نے حالات اور نے طور طریقے پیداکرے اور سے سب کے سب اس وقت کی قائم صورت حالات اور اندارے بالکل مختلف اور متغاد ہوں۔وہ مخص سجھتا ہو کہ جاہیت کی آلودگیاں نفوس انسانی کے اندر رہی ہی ہں۔ لوگوں کے دماغوں پر جالمیت کے تصورات جھائے ہوئے ہیں۔ زندگی میں جابل اقدار کی حرانی ہے اور انسان کی عادات اور اس کے اعصاب پر ان کا کمل دباؤ ہے اور اے سے احساس مور ہا ہو کہ ایسے حالات میں وہ جو بات کر آ ہے وہ عجیب و غریب لگ رہی ہے ۔ لوگوں کے لئے وہ بات نمایت ہی ٹمٹل ہے اور ان کے دل اس بات كو تايندكرتے ہيں - يہ ايك بات ب جس كى كھے ذمہ دارياں ہيں اس كے كم بيد بات لوگوں كے افكار ان كے تصورات ' ان کی اقدار ' ان کے پانوں ' ان کے توانین ' ان کی عادات اور ان کے اوضاع و اطوار کے اندر کمل تبدیلی کی بات ہے۔اس کے نتیج میں ان کے تمام جابلی روابداکٹ جاتے ہیں۔ یمی وجہ ہے کہ اس عظیم بات کے نتائج کے بارے میں ممکن ہے کہ آپ کے دل میں خلجان پیدا ہو جائے کہ لوگ اس عظیم بات سے ردعمل کا اظمار کس طرح کرتے ہیں۔ الله تعالی سب سے پہلے نبی صلی الله علیه وسلم کو بیا تھم دیتے ہیں کہ آپ کوئی جھجک محسوس ند کریں اور یاد دہانی اور ڈراوے کا کام جاری رکھیں۔ اس سی بات کے مقابلے میں کوئی جس قدر شدید روعمل بھی ظا ہرکرے ' براسمجھ یا تشدو · كرے آپ اس كى يرواہ نہ كريں ۔ كوئى مقابلے ميں اتر آئے 'جنگ كے لئے تيار ہو جائے اور دشمنی يرا تر آئے تو آئے ۔ اس سے پہلے کہ بات تفصیلی نقص میں داخل ہو' قرآن اپنے مخطبوں کوفیصلہ کن انداز میں متنبہ کرتا ہے اور سے بات ان کے علم میں لاتا ہے کہ ان سے پہلے جھٹلانے والوں کا جو انجام ہوا ہے وہ ذرا اس پر غور کرلیں ہے۔ حبیہ انہیں اس لئے کی جاتی ہے کہ اسلامی انقلاب کی بات نہایت ہی دور رس ہے ' انوکھی ہے ' لوگ اس سے نفرت کرتے ہیں اور اس کے مقابلے میں اثر آتے ہیں۔اس لئے بھی کہ بیات کمل انقلاب کی بات ہے اس سے ان کے عقائد 'تصورات اور طرز عمل سب ك سب بدلت بين - الله تعالى فرات بين:

(وَكُمْ مِّنْ قَرْيَةً اَهْلَكُنْهَا فَجَآءَ هَا بَاسُنَا بَيَاتًا اَوْهُمْ قَآ مُرِلُوْنَ (٤) فَمَا كَانَ دَعُوٰهُمْ اِذْ جَآءَ هُمْ بَاسُنَآ اِلَّا اَنْ قَالُوْ آ اِنَّا كُنَّا ظَلِمِيْنَ (٥) فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِيْنَ اُرْسِلَ الَيْهِمْ وَلَنَسْئَلَنُّ الْمُرْسَلِيْنَ (٦) فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَآئِبِيْنَ (٧) وَ الْوَزْنُ يُومْعَذِنِ الْحَقُّ فَمَنْ تَقُلَتْ مَوَ ازِيْنَهَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ (٨) وَمَنْ خَفَّتُ مَوَ ازِيْنُهَ فَأُولِٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ (٨) وَمَنْ خَفَّتُ مَوَ ازِيْنَهُ فَأُولِٰئِكَ اللّذِيْنَ خَسرُوا ۖ ٱنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِالْيَتَنَا يَظْلِمُوْنَ

(۹) (۷: ۶ تا ۹) و کتنی ہی بیتیاں ہیں جنیں ہم نے ہاک کر دیا۔ ان پر ہمارا عذاب اچانک رات کے وقت وف پڑا یا ون دہا رہے لیے وقت آیا جہہ وہ آرام کر رہے تھے اور جب ہمازاعذاب ان پر آگیا تو ان کی زبان پر اس کے سواکوئی صدانہ بھی کہ واتنی ہم ظالم تھے۔ پس یہ ضرور ہوکر رہتا ہے کہ ہم ان لوگوں سے باز پرس کر س جن کی طرف ہم نے بینیبر بھیج ہیں اور پینیبروں سے بھی پوچیس ۔ پھیس ۔ پھیس ۔ پھیس ۔ پھیس ۔ پھیس کے ساتھ ساری سرگزشت ان کے آگی پیٹیس کر دیں 'آخر ہم کمیں غائب تو نہیں تھے اور وزن اس روز مین جن ہو گا جن کے پلاے بھاری ہوں گے وہ فالی پائیس گے اور جن کے پلاے بیک رہیں گے وہ اس روز مین جن ہو گا جن کے پلاے ہوں گے کو کلہ وہ ماری آیات کے ساتھ طالمانہ بر آؤ کرتے رہے تھے ۔ "اس تمید کے بعد اب قسد انسانیت کا آغاز ہوتا ہے ۔ اور یہ ممانی بیا گیا۔ اس کر ہ ارض کے اندر لئی خصوصیات اور الیک صلاحیتیں و دیعت کی گئی تھیں کہ اس پر انسان کا بہایا جاتا آسان تھا۔ پھر انسانوں کو اللہ تعالی نے ایک صلاحیتیں دی تھیں ممانے سے ہم آپک ساتھ کا اندر کو شیدہ تو تونوں کو کام میں لا تھیں ۔ وہ اس کا کانات کے خزانوں کے ساتھ ہم آپک سکتی ہوں اور تواہیس کا اور اک کر سکتا تھا۔ اس کا کانات کے اندر پوشیدہ تو تونوں کو کام میں لا تھا۔ راس کے خوالے کہ اور تواہیس کا اور اک کر سکتا تھا۔ اس کا کانات کے اندر پوشیدہ تونوں کو کام میں لا تھا۔ اس کا کانات کے اندر پوشیدہ تونوں کو کام میں لا تھا۔ اس کا کانات کے اندر پوشیدہ تونوں کو کام میں لا کی تارہ رہیں ہور استفادے کی قوت اپنے اندر رکھتا تھا۔

(وَلَقَدْ مَكَنَّكُمْ فِي الْمَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَايِشَ قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُونَ

(٧:٧) ودہم نے تہیں زمین میں افتیارات کے ساتھ بہایا اور تسارے لئے یہاں سامان ریب فراہم کیا اگر تم لوگ کم ہی شکر گزار ہوتے ہو۔ " یہ بات ابطور تمید لائی گئ ۔ اس کے بعد وہ قصد تفصیلاً آیا ہے کہ اس جمان میں انسانیت کی تخلیق کس طرح ہوئی اور اس دنیا میں انسانیت نے اپنے اس مقررہ سفر کا آغاز کس طرح کیا۔ اس سورہ کے سیاق کلام میں انسانیت کے تخلیق کی کمانی پر بھی ڈراوا اور یا و دہائی ترائی جاتی ہے۔ انسانیت کی تخلیق کی کمانی پر بھی ڈراوا اور یا و دہائی ترائی جاتی ہاتی ہے۔ اور انسانوں کو متوجہ کیا جاتا ہے کہ وہ ذراعمل تخلیق کے واقعات پر غور توکریں اس میں کیا کیا سامان عبرت ہے۔

(وَلَقَدْ خَلَقْنَكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلِئِكَةِ اسْجُدُوا لِأَدَمَ فَسَجَدُوا اِلَّا الْمَلِئِكَةِ اسْجُدُوا اِلْاَمَ فَسَجَدُوا اِلَّا اللَّهِ الْمَلْئِكَةِ السُجُدَ اِذْ اَمَرْتُكَ قَالَ اَنَا خَيْرٌ اللَّهِ اللَّهَ اللَّهُ اللَّلُولُ اللَّهُ اللْمُوالِمُ اللَّلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُواللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُلِمُ اللْمُلِمُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُلِمُ الللللللْمُ اللَّ

لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيْهَا فَاحْرُ جْ انَّكَ منَ الصُّغريْنَ (٣١) قَالَ ٱنْظرْنيْ الَّي يَوْم يُبْعَثُوْنَ (١٤) قَالَ انَّكَ منَ الْمُنظَرِيْنَ (٥١) قَالَ فَبِمَآ أَغُوَيْتَنِي لَاَقْعُدَنَّ لَهُمْ صرَاطَكَ الْمُسْتَقَيْمَ (١٦) ثُمَّ لَأَتِيَنَّهُمْ مِّنْ بِيْنِ أَيْدِيْهِمْ وَمَنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَآئِلهِمْ وَلَا تَحِدُ أَكْثَرَهُمْ شُكريْنَ (٧٧) قَالَ اخْرُجُ مِنْهَا مَذْءُ وْمَا مَّدْحُوْرُ الْمَنْ تَبعْكَ منْهُمْ لَأَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ منْكُمْ اَجْمَعيْنَ (١٨) وَيَاْدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَّا مِنْ حَيْثُ شَئَّتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظُّلميْنَ (١٩) فَوَسُوسَ لَهُمَا الشَّيْطُنُ لَيُبْدَىَ لَهُمَا مَا وُرِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْ أَتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهٰكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هٰذه الشَّحَرَة الَّا أَنْ تَكُوْنَا مَلَكَيْنِ أَوْتَكُوْنَا مِنَ الْخَلِدِيْنَ (٢٠) وَقَاسَمَهُمَا انَّىْ لَكُمَا لَمِنَ النَّصِحِيْنَ (٢١) فَلَلْهُمَا بِغُرُوْرٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سُوْ أَتُهُمَا وَطَفْقَا يَخْصفُن عَلَيْهِمَا منْ وَّرَق الْجَنَّة وَنَا دَهُمَا رَأَهُمَآ ٱلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تَلْكُمًا الشَّحَرَة وَاَقُلْ لَكُمَآ انَّ الشَّيْطُنَ لَكُمَا عَدُو مُّبِيْنٌ (٢٢) قَالَا رَبُّنَا ظَلَمْنَآ أَنْفُسَنَا وَانْ لَمْ تَغْفَرُلْنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخُسرِيْنَ (٢٣) قَالَ اهْبِطُوْ ا بَعْضُكُمْ لَبَعْضِ عَدُوٌ وَلَكُمْ في الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَّمَتَاعٌ الِّي حَيْنِ (٢٤) قَالَ فَيْهَا تَحْيُونَ وَفَيْهَا تَمُوتُونَ وَمَنْهَا تُخْرَجُونَ (٢٥)(١١٢ تا ٢٥))"4 شک ہم نے تمہاری تخلیق کی ابتداء کی 'پھرتمهاری صورت بنائی 'پھرفرشتوں سے کما آدم کو سجدہ کرو' اس تھم برسب نے سجدہ کیا مگر ابلیں سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا۔ یوچھا در تجھے کس چیز نے سجدہ کرنے سے رو کا جب میں نے تجھ کو تھم دیا تھا۔" بولا : دمیں اس سے بہتر ہوں ' تونے مجھے آگ سے پیداکیا اور اسے مٹی سے ۔" فرمایا : دوتو یہاں سے پیچے اتر تخیے حق نہیں ہے کہ یہاں برائی کا محمز ڈکرے ۔ نکل جا کہ در حقیقت تو ان لوگوں میں سے ہے جو خور اپنی زات چاہتے ہیں ۔" بولا :" مجھے اس دن تک معلت دے جبکہ سے سب دوبارہ اٹھائے جائیں سے ۔" فرمایا : " تجھے معلت بے ۔" بولا : واچھا توجس طرح تونے مجھے گراہی میں بتلا کیا ہے میں بھی اب تیری سیدھی راہ پر ان انسانوں کی گھات میں لگار ہوں گا آگے اور پیچیے ' وائیں اور بایں ،رازے ، ان کو تھیروں گا اور تو ان میں ہے اکثر کو شکر گزار ندیائے گا۔ " فرمایا : دونکل جا یماں سے زلیل اور محکر ایا ہوا ، یفین رکھ کہ ان میں سے جو تیری پیردی کریں گے تھے ہمیت ان سب سے جہنم کو ہجر دوں گا۔ اور اسے آدم ، تو اور تیری بیوی دونوں اس جنت میں رہو جہاں جس چیز کو تہماراتی چاہے کھاؤگر اس درخت کے پاس نہ پھٹانا ور نہ ظالموں میں سے ہو جاؤگے ۔ "پھر شیطان نے ان کو برکایا ناکہ ان کی شرمگا ہیں جو ایک دو سرے سے چیپائی گئی تھیں ان کے سامنے کھول دے۔ اس نے ان سے کما در تہمارے رب نے تہمیں جو اس درخت سے روکا ہے اس کی وجہ اس کے سوانچھ نہیں ہے کہ کمیں تم فرشتے نہ بن جاؤیاتمیں بیگئی کی زندگی حاصل نہ ہو جائے ۔ اور اس نے مقامر ان سے کما کہ میں تمارا سے قیر خوا ہوں۔ اس طرح دمو کہ دے کر وہ ان دونوں کو رفتہ رفتہ اپنے وصب پر لے کیا۔ آخر کار جب انہوں نے اس درخت کا حرہ پکھا تو ان کے سر ایک دو سرے کے سامنے کھل گئے اور وہ اپنے جسموں کو جنت کے توں سے والحال مین تمارا کھا وہ ان کے رب نے انہیں پکاراد کیا میں نے تہیں اس درخت سے نہ روکا تھا 'اور نہ کمان کہ شیطان تمارا کھا وہ شن ہے ۔ "دونوں بول اشھ دونے ہمارے دب ہم نے اپنے اوپر ستم کیا 'اب آگر تو نے تمارے لئے ایک خاص حد نہیں تی میں جائے قرار اور سامان زیست ہے۔ " اور فرمایا دو وہ س تم کو جینا اور وہ بی تھے کو جینا اور وہ بی تم کو جینا اور وہ بی تم کو آخر کار زکار اوکار انگال جائے گا۔"

اس منظریں ،جس میں انسانیت کا آغاز رکھایا گیا ہے ، یہ بھی بتا دیا گیا ہے کہ اس کا انجام کیا ہونے والا ہے اور سفر
انسانیت کے مسافران کی آخری منزل کون می ہے۔ جب انسانیت اس طویل سفر کا آغاز کرتی ہے تو اس سفریس معرکہ خیر فتر کروع ہو جاتا ہے اور دور الن سفریہ بروفت برپا ہے۔ یہ معرکہ شیطان ، حزب الشیطان اور انسانوں کے درمیان برپا ہے۔ اس پورے سفر میں بمیں وہ مقامات بھی نظر آتے ہیں جمان بنی آ دم کی کزوریوں سے فائدہ اٹھا کر یہ شیطان حملہ آور ہوتا ہے۔ ان سقامات پر سورہ میں انسانوں کو یا در دہانی اور ڈراوے کے لئے وقفہ کیا جاتا ہے۔ لوگوں کو ڈرایا جاتا ہے کہ ذراغور توکرو کہ اس شیطان مردود نے تمارے باب آ دم کے ساتھ کیا سلوک کیا۔ اس منظر میں آ دم وشیطان آسنے سامنے آیک دو سرے پر حملہ آور ہوتے ہیں اور اس معرکہ آ دم وابلیم میں جب ابلیم اپنے مقاصد میں کامیاب ہوتا ہے اور آ دم و حواجت سے نکل جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ انسانوں کو یا د دلاتے ہیں اور ڈراتے ہیں۔

(يَبَنِي أَدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوْرِي سَوْاتِكُمْ وَرِيْشًا وَلِبَاسُ التَّقُوٰى ذَلِكَ

خَيْرٌ ذَلِكُ مِنْ أَيْتِ اللّهِ لَعَلّهُمْ يَذَكّرُوْنَ (٢٦) يَبَنِي أَدَمَ لَا يَفْتَنَنّكُمُ الشَّيْطُنُ كَمَا

أَخْرَجَ آبُويْكُمْ مِّنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيّهُمَا سَوْ أَتِهِمَا إِنَّهُ يَرْكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ

مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطِيْنَ آوْلِيَآءَ لِلَّذِيْنَ لَا يُومِنُونَ

مِنْ حَيْثُ لَاتَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطِيْنَ آوْلِيَآءَ لِلَّذِيْنَ لَا يُومِنُونَ

مِنْ حَيْثُ لَاتَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطِيْنَ آوْلِيَآءَ لِلَّذِيْنَ لَا يُومِنُونَ لَا يُومِنُونَ الرّبَاعِ اللهُ الله

کی نشانیوں میں سے لیک نشانی ہے 'شاید کہ لوگ اس سے سبق لیں -اے بی آدم ایسانہ ہو کہ شیطان تمیں پھرای طرح فقنے میں جالا کر دے جس نے اس سے پہلے تمارے والدین کو اس نے جنت سے نگوایا اور ان کے لباس ان پر سے اتروا دیے تھے آگہ ان کی شرمگا ہیں ایک دو سرے کے سامنے کھولے -وہ اور اس کے ساتھی تمیس ایک جگہ سے دیکھتے ہیں جمال سے تم انہیں نہیں دیکھ کتے -ان شیاطین کو ہم نے ان لوگوں کا سربرست بنا دیا ہے جو ایمان نہیں لاتے ۔''

(يبَنِي أَدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ أَيْتِي فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَاهُمْ يَحْزَنُوْنَ (٣٥) وَالَّذَيْنَ كَذَّبُوْا بِالْتِنَا ۚ وَاسْتَكْبَرُوْا عَنْهَآ أُولْنُكُ أَصْحُبُ النَّارِ هُمْ فَيْهَا خُلدُونَ (٣٦)(٧:٥٩ - ٣٦)) "ك بن آرم يار ر کو! اگر تمارے پاس خود تم میں ت ایسے رسول آئیں جو تہیں میری آبات سارے موں ' تو جو کوئی نافرمانی سے بیچ گا اور اینے رویے کی اصلاح کرے گا اس کے لئے کسی خوف و رئج کا موقع نہیں ہے ' اور جو لوگ ہماری آیات کو جھٹلائیں مے اور ان کے مقابلے میں سرکشی برتیں مے وی اہل دوزخ ہوں مے جمان وہ بیشہ رہیں مے۔ " یماں سے بات نوث كرنے كے لائق ہے كہ ممنوع كے ارتكاب كے بعد آدم وحواكے نظے ہوجانے كا جومنظر سامنے آیا ہے اوراس میں وہ جنت کے پوں کے ذریعے اینے آپ کو چھانے کی کوشش کرتے ہیں اس واقعہ پر قرآن مجید کا محولہ بالا تبعرہ کہ لہاس انسان کے لئے اللہ نے آبارا ہے اور سرک یوشیدگی اور وہ لباس جس کے ذریعہ وہ زینت اعتبار کرتے ہی غوروفکر کی دعوت دیتا ہے۔ یہ لباس اللہ کے نازل کر وہ ہیں۔ پھرائیس شیطان کے فقے سے آگاہ کیا جاتا ہے کہ شیطان کی سعی سے ہے کہ وہ انہیں بھی اس طرح نگاکر دے جس طرح ان کے باب کو اس نے نگاکر کے جنت سے نکال دیا۔ یہ بات نوث کرنے ك قابل ب ك قسد تخليق آدم كى اس كرى كا يمال خاص طور ير ذكر كرنا اور پيراس يربية تبعره كرنا اس بات كا مظهر ب کہ اس وقت عربوں کے مشرک جابلی معاشرے میں ایس ہی عملی صورت حال موجود تھی کیونکہ اس معاشرے میں لوگ اینے جابلی رسم و رواج اور اپنے جابلی تصورات کے نتیج میں اور اپنی سابقہ دیو مالانی روایات کے مطابق بیت اللہ کے گرو نکے ہو کر طواف کرتے تھے۔ نیز انبی تصورات کے تحت وہ خاص قتم کے لباسوں کو حرام قرار دیتے تھے 'بعض کھانوں کو ممی حرام قرار دیتے تھے خصوصا ج کے دنوں میں اور یہ خیال کرتے تھے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی شریعت ہے۔ نیز انہوں نے اسے اور جو بچھ حرام قرار دیا ہے وہ دراصل اللہ نے حرام قرار دیا ہے۔ یک وجہ ہے کہ انسانیت کی تخلیق کی کمانی کی اس كرى كے بعد اليا تمرہ آيا ہے جو اس وقت كے موجود حالات كے ساتھ نمايت بى مناسبت ركھتا ہے۔ يہ واقع صورت حال مرف عرب جابلیت کے ساتھ مخصوص نہ تھی بلکہ تمام جابلیتوں میں حالات ایسے ہی ہوتے ہیں ۔ آپ دیکھتے نہیں کہ تمام جاہلیتوں میں عریانی اور بے حیائی اور خداخوفی کونظرانداز کرنا ایک قدر مشرک ہے۔

اس سے ہمیں قرآن کریم کی ایک نمایت ہی اہم خصوصیت کا پتہ چلتا ہے اور اس کا ذکر یماں نمایت ضروری ہے۔ وہ سے کہ قرآن کریم جو بات بھی کرتا ہے یا جو قصہ بھی ہیان کرتا ہے 'وہ ایک واقعی اور موجود صورت حالات کے لئے ہوتا ہے اور قرآن اپنے آپ کو عملی حالات تک محدود رکھتا ہے۔جس قدر واقعات ہوتے ہیں اور ان میں جس قدر ہدایات کی ضرورت ہوتی ہے ' قرآن ای قدر بات کر آ ہے۔ صرف حسب ضرورت ۔ سورہ انعام کے تعارف میں ہم نے اس اہم قاعدے کی طرف اشارہ کیا تھا کہ قرآن کر یم کوئی ایس بات نہیں کر آجس کی فی الواقعہ ضرورت نہ ہو۔ قرآن کر یم کا طریق کاریہ نہیں ہے کہ وہ معلومات یا ادکام کے فرضی مجموعے تیار کرے یساں تک کہ قرآن کر یم نقص کے معالمے میں بھی وہ تمام طقے چھوڑ دیتا ہے جن کی موضوع زیر بحث میں ضرورت نہ ہو۔ قرآن معلومات و ادکام کا فرانہ تیار نہیں کر آ

اب اس سے پہلے کہ قافلہ انسانیت اپنی راہ پر روانہ ہو اور اس سے پہلے کہ رسول آگر انسانیت کے سامنے ہدایت پیش کریں اور اس سے پہلے کہ قرآن کریم کاسیاق کلام اس بات کو پیش کرے کہ نظریاتی تحریک کس طرح قافلہ انسانیت کے ساتھ ساتھ چاتی رہی اور آ دم علیہ السلام اور لی لی حوا کے پہلے تجربے کے ساتھ ساسلہ انبیاء و رسل کس طرح پلا؟ ان تمام امور کے بیان سے پہلے قرآن کریم قافلہ انسانیت کے آخری منظر کو پیش کرتا ہے۔ اس عظیم مرسلے کے آخری منظر کو پیش کرتا ہے۔ اس عظیم مرسلے کے آخری منظر کو پیش کرتا ہے۔ اس عظیم مرسلے کے آخری حصے کو یساں پہلے لایا جاتا ہے اور قرآن کریم کا یہ عمومی طریقہ ہے کہ وہ ابتلاء اور جراوسرا کے مناظر کو پہلے لے لیتا ہے۔ اس طرح گویا یہ سب مناظر ایک بی سفری جھلکیاں ہیں۔

یاں سٹاہ قیامت ہیں ہے ایک طویل ترین منظر پیٹن کیا جاتا ہے۔ اس ہیں بہت ی تفییلات دی گئی ہیں ' پ درپے کی مناظر پیٹن کے گئے ہیں اور کئی قتم کے ڈائیلاگ دیے گئے ہیں۔ سورہ ہیں بیہ منظراس موقعہ و مناسبت ہیں دیا گیا کہ قصہ آ دم و الجیس ہیں الجیس آ دم اور ان کی ہیوی کو ور غلاقا ہے اور ان کو جنت ہے نکال دیا جاتا ہے اور یہاں لوگوں کو متنب کیا جاتا ہے کہ خبردار شیطان تمہیں اس طرح نہ ور غلائے جس طرح تمہارے ماں باپ کو ور غلایا اور جنت سے نکلوا دیا۔ اللہ کی جانب ہے کہ خبردار شیطان تمہیں اس طرح نہ ور غلائے جس طرح تمہارے بات پڑھیں گے اور بیہ منظراس لئے ہمی دیا۔ اللہ کی جانب سے تمہارے پاس رسول آئیں گے تو لوگ ان کی تقد اپن سے جنت ہیں دوبارہ داخل ہوں گے اور جن یہاں پیٹن کیا جاتا ہے کہ جب رسول آئیں گے تو لوگ ان کی تقد اپن سے جنت ہیں دوبارہ داخل ہوں گے اور جن لوگوں نے شیطان کی اطاعت کی وہ جنت ہیں داخل ہوں گے۔ گویا وہ آ دم کی طرح شیطان کے بہکا دے ہیں آ جائیں گے اور جن لوگوں نے شیطان کی خالفت کی ' وہ لوٹیں گے اور جنت ہیں داخل ہوں گے۔ ان پر سے آواز ہوگی ' دیے ہو ہ جنت ہیں داخل ہوں گے۔ ان پر سے آواز ہوگی ' دیے ہو ہ جنت ہیں داخل ہوں گے۔ ان پر سے آواز ہوگی ' دیے ہو ہ جنت ہیں داخل ہوں گے۔ ان پر سے آواز ہوگی ۔ اب سے سافراس پر مشقت سفر کو ختم کر ہیں گے اور نوٹیوں کی جگہ جنت ہیں داخل ہوں گے۔ " اب سے سافراس پر مشقت سفر کو ختم کر ہیں گے اور نوٹیوں کی جگہ جنت ہیں داخل ہوں گے۔ " اب سے سافراس پر مشقت سفر کو ختم کر ہیں

یہ منظر نمایت ہی طویل ہے اور اس مخفر تبعرے میں ہم اسے پیش نہیں کر سکتے۔جب تغییر کا موقعہ آئے گا تو تفعیل بحث ہوگی۔ البتہ اس منظر کو پیش کر کے قرآن کریم یا و وہائی اور ڈراوے کے لئے موقعہ تکالنا ہے۔ان لوگوں کو خبر دار کیا جانا ہے جو قرآن کریم کا مقابلہ تکذیب ہے کرتے ہیں اور مجزات اور خوارق طلب کرتے ہیں۔ان لوگوں کو کما جانا ہے کہ تمہار اانجام اچھانہ ہوگا۔

(وَلَقَدْ جِئْنَهُمْ بِكِتْبِ فَصَّلْنَهُ عَلَى عِلْمٍ هُدًى وَّرَحْمَةُ لِقَوْمٍ يُوْمِنُونَ (٢٥) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَاْوِيْلَهُ يَوْمَ يَاْتِيْ تَاْوِيْلَهُ يَقُوْلُ الَّذِيْنَ نَسُوهُ مِنْ قَبِلُ قَدْ . ١٤ تَ رُسُلُ ربّنا بالْحق فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَا ءَ فَيَشْفَعُوا النَا اَوْ نُرَدُ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَا نَعْمَلُ قَدْ وَا اَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا ايَفْتَرُونَ وَنَ (٥٥)(٧:٢٥-٥٠) (اور بم ان لوگوں كے پاس ايك اين كتاب لے آئے ہيں جس كو بم نے علم كى بنا پر مفصل بنايا ہے اور جو ايمان لانے والوں كے لئے ہوايت و رحمت ہے۔ اب كيا بير لوگ اس كے سواكس اور بات كے ختفر بين كه وہ انجام سامنے آجائے جس كى بير كتاب خبر دے رہى ہے؟ جس روز انجام سامنے آگيا تو وہى لوگ جنبوں نے اے نظر انداز كر ويا تھا اكبيں كے كه وواتى مارے ماری كي مواتى مارے دو ايمان كي كه وواتى ماری كے مواتى كے مواتى كے مواتى اللے باك مارى كے مواتى كے مواتى اللے دو سرے طریقے پر كام كر كے ماری كے مواتى ہو كے اب انہوں نے آئي اور خوارہ والى مارے کے موت جو انہوں نے تھنيف كر ركھ تھے آج ان کے ماری کے موت ہو انہوں نے تھنيف كر ركھ تھے آج ان کے موت ہوئے۔ "

اس دور دراز اور طویل سفریس آغاز تخلیق اور انتائے خلقت کے بیان کے بعد بات میں ایک وقفہ آبا ہے۔ ابند کا میں ایک جو دائی کی حقیقت کیا ہے۔ ابند کی رہوبیت اس کا نات کے مناظر میں ابناکام کس طرح کرتی ہے۔ اللہ کی رہوبیت اس حقیقت پر کس طرح شاہد عادل ہے۔ جس طرح قرآن کریم کا بیر انداز ہے کہ وہ کا نات کے اندر نظر آنے والے جمیب و غریب مشاہدات اور کا نات کے آثار کے ذریعہ اس حقیقت کرئی پر استدالال کرتا ہے جس کے اندائی احساست پر نمایت ہی گرے اثرات پڑتے ہیں بھرطیکہ اندائی وئی اور اس کی بصیرت ان اشارات فطرت کے اخذ کے لئے تیار ہو۔ قرآن کریم کے اس تاریخی سفر کا مقصد بھرطیکہ اندائی وئی اور اس کی بصیرت ان اشارات فطرت کے اخذ کے لئے تیار ہو۔ قرآن کریم کے اس تاریخی سفر کا مقصد مرف سے ہے کہ وہ بتائے کہ اندائیت کے پاس نظریاتی پیغام بیشہ ایک ہی رہا ہے اور وہ ہے کہ اس پوری کا نات میں اللہ کی بندگی اور اس کی رہوبیت کا نظام جاری و ساری ہے۔ یہ اللہ تی ہے جو اس پوری کا نات کا حاکم اور رہ ہے ہذا کی بندگی ہے سرتابی شرکرے جو اس کا نات کا خاکم اور رہ ہے وہ اس کی بندگی ہے سرتابی شرکرے جو اس کا نات کا خاکم اور رہ ہے وہ اس کی بندگی ہے سرتابی شرکرے جو اس کا نات کا خاکم اور رہ ہے۔ اندائی بھی ہے اور اس کا خکران مطلق بھی 'اور وہ یہ جو تمام جمانوں کا رہ ہے۔ پروروگار ہے۔

(إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمُوٰتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتُوٰى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِى الْيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَّالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّحُوْمَ مُسَخَّرات بِامْرِهِ الْعَرْشِ يُغْشِى الْيْلَ النَّهَارَ اللَّهُ رَبُّ الْعَلَمِيْنَ (٤٥) أَدْعُوْا رَبَّكُمْ تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَبُ الْعَلَمِيْنَ (٤٥) أَدْعُوْا رَبَّكُمْ تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُ الْمُعْتَدِيْنَ (٥٥) وَلَا تُفْسِدُوْا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ اصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خُوفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِيْنَ (٥٦) وَهُوَ الذِي يُرْسِلُ الرِّيْحَ وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِيْنَ (٦٥) وَهُوَ الذِي يُرْسِلُ الرِّيْحَ

بَيْنَ يَدَى رَحْمَتِه حَتَّى اذَآ ٱقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنُهُ لِبَلَدِ مُيِّتِ فَٱنْزَلْنَا بِهِ الْمَآءَ

فَاَخُورَ جَنَا بِهِ مِنْ كُلِّ النَّمُونِ كَذَٰلِكَ نُخْوِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَرُ وَنَ (٧٥) وَ الْبَلَدُ الطَّيْبُ يَخُوجُ اللَّا نَكِدًا كَذَٰلِكَ نُصَرِّ فَ الطَّيْبُ يَخُوجُ اللَّا نَكِدًا كَذَٰلِكَ نُصَرِّ فَ الطَّيْبُ يَخُو جُ اللَّا نَكِدًا كَذَٰلِكَ نُصَرِّ فَ الْمَانِ وَنَهَ لَا يَخُو جُ اللَّا نَكِدًا كَذَٰلِكَ نُصَرِ فَ الْمَانِ وَنَهَ لَا يَعْوَ فَمِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُولِ عَلَى الْمُولِ عَلَى اللَّهُ عَلَى عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُلِقَ عَلَى الْمُلْكَ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّ

اب سے سفر شروع ہوتا ہے اور انسانیت کی کمانی شروع ہوتی ہے۔ پر دہ عدم کے پیچے قافلہ ایمان نمو دار ہوتا ہے۔ یہ قافلہ می سختہ راہ انسانیت کو پکارتا ہے اسے یاد دہانی کر آنا ہے اور برے انجام سے ڈراتا ہے لیکن سے گراہ انسانیت روگر دائی کرتی ہے اور قافلہ ایمان کی دشنی پر اتر آتی ہے۔ وہ اس اصلاحی تحریک کا مقابلہ عناد اور سرکشی کے ساتھ کرتی ہے۔ چر ظلم و زیادتی شروع کر دیتی ہے اور اس قافلے کی راہ روکتی ہے۔ جب رسول یاد دہانی اور ڈراوے کا فریضہ اداکر تھے ہیں تو اللہ تعالیٰ قیرو شرکے اس معرکے کی زمام اینے ہاتھ ہیں لے لیتا ہے۔ یہ اس وقت ہوتا ہے جب رسولوں کی قوم انہیں جمٹلاتی ہے اور وہ نافرہانی کر کے منہ موڑ لیتے ہیں۔ ظلم اور بکر دھکڑ کا آغاذ کر دیتے ہیں۔ اس وقت صار کے لوگ اس نظریاتی بنیاد پر قوم سے جدا ہو جاتے ہیں اور صرف اللہ کو پکارتے ہوئے تمام افقیارات اللہ کے سپردکر دیتے ہیں۔

قرآن کریم اس سورہ میں حضرت نوح 'حضرت ہود' حضرت صالح 'حضرت لوط 'حضرت شعیب اور ان کی اقوام کے تھے نقل کرتا ہے۔ یہ تمام رسول ایک ہی حقیقت اپنی قوم کے سامنے پیش کرتے ہیں 'صرف اللہ کی بندگی کرو۔ ''لے قوم صرف اللہ کی بندگی کرو اور اللہ کے سوا تسار اکوئی اور حاکم و اللہ نہیں ہے۔'' ان تمام رسولوں کی اقوام نے ان کے ساتھ اللہ کے حق حاکمیت کے سلطے میں جھڑا کیا۔ ان سب قوموں کو اعتراض بھی رہا کہ سے س طرح ہوسکتا ہے کہ ہم ربوبیت کے اختیارات سب کے سب اللہ کو دے دیں۔ نیز ان لوگوں نے اس بات پر بھی اعتراض کیا کہ سے س طرح ہوسکتا ہے کہ ہم دسکتا ہے کہ اللہ ہم جیے انسان کو ہمارے پاس رسول بناکر بھیج دے۔ بعض اقوام نے سے اعتراض کیا کہ ہم نہ ہب کا سے حق حتلیم

نہیں کرتے کہ وہ لوگوں کی زندگی کے معاملات میں دخل دے اور مالی اور تجارتی معاملات میں نیصلے کرے۔ آج صدیوں کے بعد 'جاہلیت جدیدہ کے متبعین میں سے بعض لوگ بعینم کمی اعتراض کرتے ہیں اور اپنے اس قدیم جاہلی فعل کو وہ ترتی اور آزادی کا نام دیتے ہیں۔ ہرتھے کے آخر میں ان تمام اقوام کا انجام بھی نقل کر دیا جاتا ہے۔

جو شخص ان تقص کا بغور مطالعہ کرے گاوہ دیکھے گاکہ ان میں ہررسول اپنی قوم کے سامنے ایک ہی بات رکھتا ہے۔

'' اے قوم اللہ ہی کی بندگی کر و اس کے سواتمہار ااور کوئی حاکم و اللہ نہیں ہے۔'' ہرایک رسول لوگوں کے سامنے وہ حقیقت پیش کر تا رہا ہے جس کا محافظ اور سیلغ اے اللہ نے مقرر کیا تھا۔وہ نمایت ہی اظلامی اور شفقت کے ساتھ اپنی قوم کو خطاب کر تا رہا ۔وہ نمایت ہی ورد کے ساتھ انہیں اس انجام ہے آگاہ کر تاجس سے وہ دوچار ہونے والے تھے لیکن وہ اس سے غافل تھے ان کی نظروں میں ان رسولوں کی تھیجت کی کوئی قدر وقیمت نہ تھی۔وہ اپنی بات کے انجام پر کوئی غور نہ کرتے سے ۔وہ اس مجرے اظلام کو نہ سمجھتے تھے کہ سے مسلم سے وہ اس بات کو بھی نہ سمجھتے تھے کہ سے رسول نمایت ہی مخلص اور بے لوث تھے اور ان کو انجی طرح احساس تھا کہ ان کا انجام کیا ہونے والا ہے۔

یماں بطور مثال حفرت نوح علیہ السلام کے تھے کا ایک حصہ نقل کرنا نامناسب نہ ہو گا۔ یہ پہلا تصہ ہے۔ نیز حفرت شعیب علیہ السلام کے قصے کابھی ایک حصہ یمال بیان کرنا مناسب ہے۔ یہ ان قسوں کے آخری فقرے ہیں۔اس کے بعد ان قسوں پر تبعرے آتے ہیں۔

(لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوْحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ لِقَوْمِ اعْبُدُو اللّهَ مَالَكُمْ مِّنْ اللهِ غَيْرُهُ إِنِّيْ الْحَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (٩٥) قَالَ الْمَلَا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْكَ فِي ضَلْلٍ مُّبِيْنِ (٢٠) قَالَ يْقَوْمٍ لَيْسَ بِي ضَلْلَةٌ وَلَكِنِّيْ رَسُولٌ مِّنْ رَّبِّ الْعَلْمِيْنَ (٢١) أَبَلِغُكُمْ رِسَلْتِ رَبِّيْ وَ اَنْصَحُ لَكُمْ وَ اَعْلَمُ مِنَ اللّهِ مَالَا تَعْلَمُونَ وَ ٢٢) أَوَ عَجِبْتُمْ أَنْ جَآءَكُمْ رِسَلْتِ رَبِّيْ وَ اَنْصَحُ لَكُمْ وَ اَعْلَمُ مِنَ اللّهِ مَالَا تَعْلَمُونَ وَ ٢٢) اَوَ عَجِبْتُمْ أَنْ جَآءَكُمْ وَ اللّهِ مَالَا تَعْلَمُونَ وَ (٢٢) وَعَجَبْتُمْ أَنْ جَآءً اللّهُ مَالَا تَعْلَمُونَ وَ وَالْعَلّمُ مُونَ وَاللّهُ مَالَا تَعْلَمُ وَلَكَنّا اللّهُ مَالَا تَعْلَمُ وَلَا اللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا لَكُمْ أُولُونَ وَاللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا لَعْلَمُ مُ وَاللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا لَعْلَمُ مُ وَلَيْتَقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ وَ (٣٦) فَوَمَا وَكَمَّا اللّهُ مَا اللّهُ مَالَا لَعْلَاكُمْ وَاللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا اللّهُ مَالُكُمْ اللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا اللّهُ مَالَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَالُولُ وَاللّهُ مَاللّهُ مَا اللّهُ مُلْكُونُ اللّهُ وَلَكُمْ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ مُ اللّهُ مُ كَانُوا اللّهُ وَاللّهُ مُلْكُولُ وَا عَوْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِنْ كُذُوا اللّهُ الللّ

عَمِینَ (۲۶) (۲۶ و تا ۲۶) (۱۹ و تا ۲۶) دور اور ہم نے نوح کو اس کی قوم کی طرف بھیجا۔ اس نے کما: دور کے عذاب برادران قوم اللہ کی بندگی کرو اس کے سوا تہماراکوئی خدا نہیں ہے۔ میں تہمارے حق میں لیک ہولناک ون کے عذاب سے وربا ہوں۔ اس کی قوم کے سرداروں نے جواب دیا: دہم کو یہ نظر آتا ہے کہ تم صریح گمراہی میں مبتلا ہو۔ "نوح نے کما: دور کے سرداروں نے جواب دیا : دہم کو یہ نظر آتا ہے کہ تم صریح گمراہی میں مبتلا ہو۔ "نوح نے کما : دور کے برادران قوم امیں کی گراہی میں نہیں پڑا ہوں بلکہ میں رب العالمین کا رسول ہوں ہتہیں آپ بیام بہنچاتا ہوں تہمارا خیرخواہ ہوں اور جھے اللہ کی طرف سے وہ کھے معلوم ہے جو تمہیں معلوم نہیں ہے۔ کیا تمہیں اس بات پر تعجب ہواکہ تمہارے باس خود تہماری اپنی قوم کے لیک آدی کے ذریعے سے تسارے رب کی یاد دہائی آئی تاکہ

تہیں خبردار کرے اور تم غلط روی ہے نئے جاؤ اور تم پر رحم کیا جائے؟ "گر انہوں نے اس کو جھٹلایا۔ آخر کار ہم نے اے اور اس کے ساتھیوں کو ایک کشتی میں نجات دی اور ان لوگوں کو ڈیو دیا جنہوں نے ہماری آیات کو جھٹلایا تھا' یقینا وہ اندھے لوگ تنے۔"

(وَ الَّي مَدْيَنَ اَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يُقَوْمِ اعْبُدُو اللَّهَ مَا لَكُمْ مَّنْ الله غَيْرُهُ قَدْ جَآءَ تُكُمْ بَيِّنَةٌ مِّنْ رِّبِّكُمْ فَاَوْفُوْا الْكَيْلَ وَالْمَيْزَانَ وَلَا تَبْخَسُوْا النَّاسَ اَشْيَآءَ هُمْ وَلَا تُفْسدُوْا فَيْ الْأَرْضِ بَعْدَ اصْلَاحِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ انْ كُنْتُمْ مُوْمنيْنُ (٥٨) وَلَا تَقْعُدُوْ ا بِكُلِّ صِرَاطِ تُوْعِدُوْنَ وَتَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللَّهِ مَنْ أَمَنَ بِهِ وَتَبْغُوْنَهَا عِوَجًا وَاذْكُرُوْا اذْكُنْتُمْ قَلِيْلًا فُكَثَّرَكُمْ وَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقَبَةُ الْمُفْسِدِيْنَ (٨٦) وَانْ كَانَ طَآئِفَةٌ مِّنْكُمْ أُمَّنُوا بِالَّذِي ٱرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَة لَّمْ يُومِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوْ خَيْرُ الْحُكميْنَ (٨٧) قَالَ الْمَلَا أَلَذَيْنَ اسْتَكْبَرُو امنْ قُومُه لَنُحْرِجَنَّكَ يْشُعَيْبُ وَٱلَّذَيْنَ اٰمَنُو الْمَعَكَ منْ قَرْيَتَنَآ اَوْ لَتَعُوْدُنَّ فَيْ مَلْتَنَا قَالَ اَوَلَوْ كُنَّا كُرهِيْنَ (٨٨) قَد افْتَرَيْنَا عَلَى الله كَذباً انْ عُدْنَا فِي مَلَّتَكُمْ بَعْدَ اذْ نَحُّنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُوْنُ لَنَآ اَنْ نَّعُوْدَ فَيْهَآ الَّآ اَنْ يَشَآءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسعَ رَبُّنَا كُلُّ شَنَّى عِلْمًا عَلَى اللَّه تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمَنَا بالْحَقّ وَٱنْتَ خَيْرُ الْفَتحيْنَ (٨٩) وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُو امنْ قَوْمه لَئِن اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا انَّكُمْ اذَّالَّحْسرُونَ (. ٩) فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا في دَارِهِمْ جَتْمِيْنَ (٩١) ٱلَّذِيْنَ كَذَّبُوا شُعَيِّبًا كَأَنْ لَّمْ يَغْنَوْ ا فَيْهَا ٱلَّذَيْنَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوْ اهُمُ الْخُسرِيْنَ (٩٢) فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يُقَوْم لَقَدُ ٱبْلَغْتُكُمُ رَسَلْت رَبَّيْ وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ أَسْي عَلَى قَوْم كَفريْنَ (٩٣)(٧:٥٨ تا ٩٣) (اور مدين والول كي طرف مم في ان كے بھائي شعيب كو بھيجا' اس في كما : " ال برادران قوم' الله كي بندگی کرو' اس کے سواتہار اکوئی خدانہیں ہے۔تہارے پاس تہارے رب کی صاف راہنمائی آگئی ہے۔ لنذا وزن اور پیانے بورے کرو' نوگوں کو ان کی چیزوں میں گھاٹا نہ دو' اور زمین میں نساد بریا نہ کرو جب کہ اس کی اصلاح ہو چک ہے۔ اس میں تنماری بھلائی ہے۔ اگر تم واقعی مومن ہو' اور ہرراہتے پر رہزن بن کر نہ بیٹھ جاؤ کہ لوگوں کو خوفزدہ

کرنے اور ایمان لانے والوں کو خدا کے رائے ہے روکنے لگو اور سیدھی راہ کو ٹیڑھاکرنے کے دریے ہو جاؤ۔یا دکرووہ زمانہ جبکہ تم تھو ڑے تھے گھر اللہ نے تہیں بہت کر دیا اور آئٹھیں کھول کر دیکھو کہ دنیائیں مفسدوں کاکیا انجام ہوا ہے اگر تم میں ایک گروہ اس تعلیم پر جس کے ساتھ میں بھیجا گیا ہوں 'ایمان لاتا ہے اور دو سرا ایمان نہیں لاتا تو صبر کے ساتھ دیکھتے رہویماں تک کہ اللہ تمارے درمیان فیصلہ کر دے اور وہی سب سے بھڑفیصلہ کرنے والا ہے۔''

اس کی قوم کے سرواروں نے 'جو اپنی برائی کے گھرنے میں جٹا تھے 'اس سے کما دوا کے شعیب 'ہم تھے اور ان لوگوں کو جاری ملت میں واپس آتا ہوگا۔' شعیب نے جواب دیا دور تم لوگوں کو جاری ملت میں واپس آتا ہوگا۔' شعیب نے جواب دیا دور تن ہمیں پھرا جائے گا خواہ ہم راضی نہ ہوں۔ ہم اللہ پر جھوٹ گھر نے والے ہوں گرا آگر مماری ملت میں پلٹ آئیں جبکہ اللہ ہمیں اس سے نجات دے چکا ہے۔ جارے لئے تو اس طرف بلٹنا اب کی طرح ممکن نہیں اللہ کہ جارارب ہی ایسا چاہے ہارے رب کاعلم ہزچز پر حاوی ہے۔ اس پر ہم نے اعتاد کر لیا۔ اے رب ہمارے اس اللہ کہ جارارب ہی ایسا چاہے ہارے رب کاعلم ہزچز پر حاوی ہے۔ اس پر ہم نے اعتاد کر لیا۔ اے رب ہمارے اور ہماری تو م کے در میان ٹھیک ٹھیک فیصلہ کر دیمے اور تو بھرین فیصلہ کرنے والا ہے۔'' اس کی قوم کے سرداروں نے 'جو اس کی بات مانے نے انکار کر چکے تھے 'آپس میں کما'داگر تم نے شعیب کی پیروی تبول کر لی تو بر باد ہو جاؤ گے۔ ''مگر ہوا یہ ایک دہلا دیا وہ ایک آئی ان گھروں میں او ندھے پڑے کے پڑے دہ گول بر باد ہو کو کو لے شعیب کو جھٹا یا وہ ایسے شعر کہ گول کی ان گھروں میں تن نہ تھے۔شعیب کی ہمال کی بہتوں سے نکل گیا کہ دوا سے برادر ان قوم میں نے اسے رب کے پیغامات تھیں پہنچا دیے اور شماری سے کہ کوان کی بہتوں سے نکل گیا کہ دوا سے برادر ان قوم میں نے اسے رب کے پیغامات تھیں پہنچا دیے اور تھماری خیرخوانی کاحق اواکر دیا۔ اب میں اس قوم پر کسے افروس میں نے اسے رب کے پیغامات تھیں پہنچا دیے اور تھماری خیرخوانی کاحق اواکر دیا۔ اب میں اس قوم پر کسے افروس می تو قول حق سے انکار کرتی ہو۔''

ان دو نمونوں کے مطالعہ سے معلوم ہو گاکہ ان دو قصوں کے علاوہ جو اور قصے لائے گئے سے ان کا حال کیا ہے۔

ان تمام قصوں ہیں آیک ہی نظریہ حیات کو پیش کیا گیا ہے جو اللہ تعالیٰ نے تمام اولاد آ دم کے لئے بھیجا۔ ہر قوم کے پاس

آیک رسول بھیجا اور تمام اقوام کے مکر مستکبرین نے رسولوں کے مانے والے مسیبین اور مستضعین کے ساتھ کیا سلوک

دوا رکھا۔ یہ بات بھی تمام قصوں ہیں بکیاں ہے کہ رسولوں اور ان کے سے قلوب اور اذہان میں یہ نظریہ کی قدر
واضح تھا اور یہ کہ ان رسولوں اور اہل ایمان کے دلوں کے اندر یہ خواہش کی طرح کوث کوث کر بھری ہوئی تھی کہ ان

کی بوری قوم راہ ہدایت کو اختیار کرے اور جب رسولوں کی اقوام نے کھل سرکشی اور عناد اور انکار کا مظا ہرہ کر دیا تو

رسولوں نے اور ان کے شبین نے ان اقوام کے ساتھ پورا بورا بایکاٹ کر ویا اور رسولوں نے یا و دہائی اور ڈراوے کا

فریضہ ترک کر دیا۔ اس لئے کہ جھٹلانے والوں نے انکار پر کھل اصرار کیا اور کسی طرح بھی مان کرنہ دیا۔

اس مقام پر آگر اس سورہ میں تمام رسولوں کے قصص کابیان رک جاتا ہے۔ ایک مخضر تبعرہ آتا ہے اور اس تبعرے میں اللہ کی اس سنت کا تذکرہ ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کے رسول آتے ہیں اور کوئی قوم ان کے پیغام اور وعوت کو مکمل طور پر ردکر دین ہے تو اللہ کی سنت اپنا کام کس طرح کرتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ایک اقوام کو مصائب و مشکلات سے دوچار کرتا ہے۔ اس لئے کہ شاید ان کے دلوں کے اندر نری پیدا ہوجائے۔ وہ خواب مخفلت سے جاگ ائیس اور وعوت کو قبول کر لیں۔ اور جب ان مصائب اور مشکلات کی وجہ سے وہ مائل بجی نہ ہوں تو اللہ تعالیٰ انہیں چھٹی دے کر ان پر اچھے دن لے آتے ہیں۔ مشکلات کے مقابلے میں خوشحالی بہت تی خطرناک فتنہ ہوتی ہے۔ انتھے

دنوں میں وہ سنت البیکو بوری طرح بھول جاتے ہیں۔اور پھر اللہ کا ایک سخت عذاب انہیں اعانک آلیتا ہے در آل حالیکہ انہیں کوئی شعور و احساس نہیں ہوتا۔

جب الله اپنی اس سنت کی وضاحت فرماتے ہیں تو پھر انہیں الله کے اس عذاب سے خردار کیا جاتا ہے جو انہیں الله کے اس عذاب سے خردار کیا جاتا ہے جو انہیں اچانک آئے گا۔ اور وہ مخفلت ہیں سورہ ہوں سے ۔ کیونکہ سنت البیدان کا انظار کر رہی ہوتی ہے ۔ یہ سورہ لوگوں کو اس طرح متوجہ کرتی ہے کہ کیا ان لوگوں کی جائی کا نعشہ ان لوگوں کے لئے کافی نہیں کہ لوگ اپنے گھروں کے اندر بڑے کے بڑے دہ گئے۔

(وَمَآ ۚ ٱرْسَلْنَا فِيْ قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيِّ إِلَّا اَخَذْنَا اَهْلَهَا بِالْبَاْسَآءِ وَالضَّرَّآءَ لَعَلَّهُمْ يَضَّرُّعُونَ (٩٤) ثُمُّ بَدُّلْنَا مَكَانَ السَّيِّنَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَّقَالُوْ اقَدْ مَسَّ أَبَآءَنَا الضُّرَّآءُ وَالسُّرَّآءُ فَاَحَذْنْهُمْ بَغْتَةً وَّهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٩٥) وَلَوْ اَنَّ هَلَ الْفُرْى أُمُّنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكْتِ مِّنَ السَّمَآءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنْ كَذَّبُو ۚ فَاحَذْنَهُمْ بِمَا كَانُوْ ا يَكْسَبُوْ نَ (٩٦) أَفَامِنَ آهُلُ الْقُرَى اَنْ يَّاتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ ذَنْمُوْ نَ (٩٧) أَوَ أَمِنَ آهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتَيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحَّى وَّهُمْ يَلْعَبُونَ (٩٨) أَفَامَنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَاْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ الَّا الْقَوْمُ الْخَسْرُونَ (٩٩) ٱوَلَمْ يَهْد للَّذَيْنَ يَرثُونَ الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا ٓ أَنْ لُوْ نَشَآءُ أَصَبْنَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ (١٠٠) تَلْكَ الْقُرِٰي نَقُصُ عَلَيْكَ مِنْ ٱنْبَآمِهَا وَلَقَدْ جَآءَ تُهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبِيّنَاتِ فَمَا كَانُوْ البُومِنُوْ ابِمَا كَذَّبُوْ امِنْ قَبْلُ كَذَٰلِكَ يَطْبَعُ اللّهُ عَلَى قُلُوْب الْكَفَرِيْنَ (١٠١) وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مَنْ عَهْدِ وَانْ وَجَدُنَاۤ أَكْثَرَهُمْ لَفُسَقَيْنَ (۱۰۲) (۷:۲) ۹ تا ۲۰۲) "اور مجى اييانيس ہواكہ ہم نے كسى بيتى بيس ني بيجا ہو اور اس بيتى كے لوگوں کو نتگی اور سختی میں مبتلانہ کیا ہو' اس خیال ہے کہ شاید وہ عاجزی پر اتر آئمیں۔پھرہم نے ان کی بدحالی کو خوشحالی ے بدل دیا یماں تک کہ وہ خوب چھے چولے اور کئے لگے : "جمارے اسلاف پر مجمی انتھے اور برے دان آتے رہے ہیں۔" آخر کار ہم نے انہیں اچانک بکر لیا اور انہیں خبر تک نہ ہوئی۔ آگر بہتیوں کے لوگ ایمان لاتے اور تقویٰ کی روش

اختیار کرتے تو ہم ان پر آسان اور زمین سے برکتوں کے دروازے کھول دیے گر انہوں نے تو ہمطایا ' اندا ہم نے اس بری کائی کے حماب میں انہیں پکڑ لیا جو وہ سیٹ رہے تھے۔ پھر کیا بستیوں کے لوگ اب اس سے بے خوف ہوگئے ہیں کہ ہماری کرفت بھی اچانک ان پر رات کے وقت نہ آ جائے گی جبکہ وہ سوئے پڑے ہوں ؟ یا انہیں اطمینان ہوگیا ہے کہ ہمار امضوط ہاتھ بھی یکایک ان پر دن کے وقت نہ پڑے گا کہ وہ کھیل رہے ہوں؟ کیا ہے لوگ اللہ کی چال سے بے خوف ہوئی ہے جو جاہ ہونے والی ہو ۔ اور کیا ان لوگوں کو جو سابق المل خوف ہیں؟ حالا نکہ اللہ کی چال سے وہی تو م بے خوف ہوئی ہے جو جاہ ہونے والی ہو ۔ اور کیا ان لوگوں کو جو سابق المی زمین کے بعد زمین کے وارث ہوئے ہیں اس امرواقعی نے پچھ سبق نہیں دیا کہ آگر ہم چاہیں تو ان کے قصوروں پر انہیں کیکڑ کتے ہیں اور ہم ان کے دلوں پر مرلگا دیتے ہیں پھروہ پچھ نہیں سنتے ۔ یہ تو میں جن کے قصہ ہم تمہیں سنا رہے ہیں ان کے رسول ان کے پاس کھلی کھلی نشانیاں لے کر آئے 'مگر جس چزکو وہ ایک دفعہ جھٹا چھے تھے اسے وہ مائے والے نہ ان کے دلوں پر مرلگا دیتے ہیں۔ ہم نے ان میں سے آکٹر ہیں کوئی پاس عمد نہ پایا بلکہ آکٹر کو فائس تن یا یا۔

اس ك بعد قرآن كريم فرعون اور اس ك مددگاروں كے ساتھ حضرت موى عليه السلام كے معركے كى داستان كو ليتا ہے اور بن اسرائل كى كمائى شروع ہوتى ہے۔اس قصے كى اس سورہ بيس تمام قرآن كريم كے مقابلے بيس زيادہ تفصيلات دى گئى بيں اور اس كے كئى طلقے يمان تفصيل كے ساتھ ديئے گئے بيں۔ بعض طلقے دينے كے بعد سياق كلام بيس أيك وقف ديا ہے اور اس بيس اس پر تبعرہ كيا جاتا ہے۔جب سے قصہ ختم ہو جاتا ہے تو سورہ كے آخر تك اس پر طوع تبعد وہ ہوتا ہے تو سورہ كے آخر تك اس پر طوع تبعد وہ ہوتا ہے تو سورہ كے آخر تك اس پر طوع تبعد وہ ہوتا ہے۔

اس نے تبل ہو سورتیں نازل ہوگئ تھیں ' ترتیب نزولی کے مطابق ' سورہ مرال ' الغجر' تی اور القریمی قصہ موکی و فرمون کے مختم اشارات دیے گئے تھے۔ یہ پہلی سورہ ہے جس میں اس قصے کی طویل گڑیاں لائی گئی ہیں اور وسیع حسوں کو یہ یہ ہے۔ اس میں پہلے تو یہ گوں لائی گئی ہے کہ فرعون نے دعوت اسلامی کا مقابلہ کس طرح کیا۔ پھر جا دوگروں کے جینے کو لایا گیا ہے ہے۔ یہ دونوں بھے دو سری سورتوں میں بھی فدکور تھے۔ آیک نئی بات جو یماں لائی گئی وہ یہ تھی کہ قوم فرعون پر برے دن آئے ' آفات و بلیات 'طوفان' ٹنری دل کے جملے ' فون ' مینڈکوں اور سرسریوں کی کڑت و فیرہ عذاب ان پر آئے۔ یہ تضیات صرف ای سورہ میں دی گئیں ' یماں فرعون اور اس کی فوجی فرقائی کا ذر ہے۔ اس کے بعد سے بھر بات کہ بنی اسرائیل نے موئی ہے یہ مطابہ کیا کہ وہ ان کے لئے آیک ایما اللہ بنائیں بو دو سری قوموں کے الموں کی طرح ہو یعنی بت جس طرح بینائی میں انہوں نے بعض بت پرست اقوام کے ہاں دیکھا۔ پھر حضرت مولیٰ کی مناجات کو بھی یہ یہ یہ یہ اللہ کیا ہے جس میں آپ نے رویت باری کا مطابہ کیا اور جب انوار النی کیا ڈپر اترے تو وہ ورز ہ ورز ہ ہوگیا اور مولیٰ علیہ اللہ کیا کہ وہ اللہ کیا کہ وہ اللہ کیا کہ وہ اللہ کو وہ اللہ کو وہ بات کہ وہ اللہ کیا کہ وہ اللہ کو وہ بیا آور آئی آئی ہو جانا اور اس ت کے دن شکار کر نا۔ پھر ان کا ایک ہو وہ اللہ کو وہ کیا تا وہ جس آئی کر وہ کا اور بی از کا سابہ تھی مطابہ کیا کہ وہ اللہ کو وہ کیا جا جو تی ہو اور میں آباد ہونا اور سبت کے دن شکار کر نا۔ پھر ان کا ایک گائی میں آباد ہونا اور سبت کے دن شکار کر نا۔ پھر ان کا ویر پیاڑ کا سابہ تھی بونا اور قبام تعمید تھی ہونا وہ تو کیا کی کہ بونا وہ تا اور قبام تعمید تعمید کیا کہ وہ تا ہونا وہ تیں ہیں ہو گیا ہو۔

ایک موقعہ پر اس قصے میں سیاق کلام نبی آخر الزمان کی طرف چر جاتا ہے اور آخری نبوت کی حقیقت اور اس کی

رعوت کے بنیاری عناصرے بحث کی جاتی ہے۔ یہ اس وقت جب حضرت موی علیہ السلام نے ان لوگوں کے بارے میں رعاکی جو بہ موقع پر قرآن نے نبوت آخرہ کے بارے میں رعاکی جو بہ موقع پر قرآن نے نبوت آخرہ کے بارے میں ایک جھلک دکھا دی کیونکہ ان تقص سے مراد اور غرض و غایت میں تھی کہ لوگوں کو آخری نبوت کے بارے میں آگاہ کیا جائے۔ طاحظہ بیجئے:

﴿ وَ احْتَارَ مُوْسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لَّمِيْقَاتَنَا فَلَمَّآ اَحَذَتْهُمُ الرَّحْفَةُ قَالَ رَبَّكُو سُئْتَ اَهْلَكْتُهُمْ مِّنْ قَبْلُ وَ ايَّاىَ اَتُهْلَكُنَا بِمَا فَعَلُ السُّفَهَآءُمنَّا انْ هِيَ الَّا فتُنتُكَ تُضلُّ بِهَا مَنْ تَشَآءُ وَتُهْدِي مَنْ تَشَآءُ أَنْتَ وَلَيْنَا فَاغْفِرْلَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغُفِرِينَ (٥٥١) وَاكْتُبْ لَنَا فَيْ هٰذَهُ الدُّنْيَا حَسَنَةً وُّفَيْ الْأَخِرَةِ انَّا هُدُّنَآ اِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي ٱصيْبُ به مَنْ ٱشَآءُ وَرَحْمَتَىْ وَسعَتْ كَلَّ شَيْئَ فَسَاَ كُتْبُهَا للَّذَيْنَ يَتَّقُوْنَ وَيُوثُونَ الزُّكُوةَ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِالْتِنَا يُوْمِنُوْنَ (٥٦) ٱلَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ الرَّسُوْلَ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِيْ يَحِدُونَهُ مَكْتُوبًا عَنْدَهُمْ في التَّوْرَاةِ وَالْانْحِيْلِ يَامُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهِهُمْ عَنِ الْمُنْكُرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيْبِتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِئْتَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ اصْرَهُمْ وَ الْمَاغُلُلَ الَّتِيْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِيْنَ أَمَنُوا بِهِ وَعَزَّ رُوهُ وَنَصَرُوهُ وَ أَتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَٰئِكَ هَمَ الْمَفْلَحُونَ (٧٥١)(٧:٥٥ تَا٧٥١))"اور موى نا يَيْ تَوْم کے ستر آ دمیوں کو نتخب کیا تاکہ وہ ہمارے مقرر کئے ہوئے وقت پر حاضر ہوں۔جب ان لوگوں کو ایک سخت زلزلے نے آ پر اتو موی نے عرض کیا دائے میرے سرکار! آپ جاہتے تو پہلے ہی ان کو اور مجھے ہلاک کرسکتے ہتے۔ کیا آپ اس قسور میں جو ہم میں سے چنر نا دانوں نے کیا تھا 'ہم سب کو ہلاک کر دیں مے ؟ میہ تو آپ کی ڈالی ہوئی آیک آزمائش تھی جس کے وریع آب جے چاہے میں مرادی میں متلا کر دیتے ہیں اور جے چاہتے میں ہدایت بخش دیتے ہیں- ہمارے مررست تو آپ ہی ہیں۔ پس معاف کر دیجے اور ہم ير رحم فرائے 'آپ سب سے يوھ کر معاف فرمانے والے ہيں۔ اور ہمارے لئے اس دنیای بھلائی بھی لکھ دیجے اور آخرت کی بھی اہم نے آپ کی طرف رجوع کر لیا۔ ، جواب میں ارشاد موا: ومراتو میں جے چاہتا ہوں دیتا ہوں گر میری رحت ہرچزیر چھائی ہوئی ہے 'اور اسے میں ان لوگوں کے حق میں تکسوں گاجو نافرمانی سے بر بیز کریں مے ' زکوۃ دیں مے اور میری آیات پر ایمان لائیں مے جو اس پیغیر ' نبی ای کی پیروی افتیار کریں مے جس کا ذکر انہیں اپنے ہاں تورات اور انجیل میں لکھا ہوا ملتا ہے۔وہ انہیں نیکی کا تھم ویتا ہے ' بدی ہے

روکتا ہے ان کے لئے پاک چیز یں طال اور تاپاک چیز یں حرام کرتا ہے اور ان پر سے وہ بوجھ اتارتا ہے جو ان پر لدے جو اور وہ بند شیس کھولتا ہے 'جن میں وہ جکڑے ہوئے تھے ۔ اندا جو لوگ اس پر ایمان لائیں اور اس کی حمایت اور نصرت کریں اور اس روشنی کی پیروی افتیار کریں جو اس کے ساتھ تازل کی گئی ہے 'وبی فلاح پانے والے ہیں۔''
اس مچی خبر کی روشنی میں اور اس سابقہ عمد کے نتیج میں 'اللہ تعالیٰ نبی آخر الزماں کو تھم دیتے ہیں کہ وہ اپنی نبوت کے اساس بختا حر تیمی کا اعلان کر ویس اور اس سابقہ عمد کے نتیج میں 'اللہ تعالیٰ نبی آخر الزماں کو تھم دیتے ہیں کہ وہ اپنی نبوت کے اساس بختا حر تیمی کا اعلان کر ویس اور سے بتا دیس کہ آپ کی نبوت کے اہداف کیا ہیں اور اس رب ذو الجلال کی حقیقت کا اعلان کر دیس جو تمام رسولوں کی اساس تھا۔

دعوت کی اساس تھا۔

(قُلْ يَالِّيُهَا النَّاسُ اِنِّي رَسُولُ اللهِ الْيَكُمْ جَمِيْعَا الَّذِيْ لَهُ مَلْكُ السَّمُونَ وَالْمَارُ ضَ لِلَّا اللهِ اللهِ عَلَيْكُمْ جَمِيْعَا الَّذِيْ لَهُ مَلْكُ السَّمُونَ وَالْمَارُ ضَ لِلَّا اللهِ وَرَسُولُهِ النَّبِيِّ الْمُمِيِّ الَّذِي يُومِنُ يُومِنُ بِاللّهِ وَكَلَمْتِه وَ اتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهُتَدُونَ (٧: ٨ ٥١)) "ل مَر مَه مِن المَانِي مِن مَ سِي بَاللّه وَكَلَمْتِه وَ اتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهُتَدُونَ (٧: ٨ ٥١)) "ل مَر مَانُونَ مِن المَانُونُ مِن المَانِي بِاللّهِ وَمَانُونَ مَا اللهِ عَلَيْمُ اللهِ اللهِ اللهُ مِن المَانُونُ اللهُ اللهُ عَلَيْمُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ اللهُ

اس واتعے کے بعد قصہ مویٰ و فرعون آگے بڑھتا ہے۔ بنی اسرائیل کے ساتھ عمد' پیاڑکا سامیہ اور اس کے بیتے میں ان کے ساتھ پختہ معاہدہ اور بنی اسرائیل کے اس عمد و پیان ہی کی مناسبت سے اس عمد کا تذکرہ بھی کر دیا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کی فطرت سے لیا تھا۔

(وَإِذْ اَخَذَ رَبُكَ مِنْ بَنِي اْدَمَ مِنْ ظُهُو رِهِمْ ذُرِيَّتَهُمْ وَاَشْهَدَهُمْ عَلَى اَنْفُسِهِمْ اللهِمَ وَاللهَ اللهُ عَلَى اَنْفُسِهِمْ اللهِمْ وَاللهُ اللهُ اللهُمْ عَلَى اَنْفُسِهِمْ اللهُمْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شِهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيْمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَفِلِيْنَ (السَّتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا اللهَ اللهُ اللهُل

فَعَلَ الْمُبطَلُو ْ لَ (۱۷ ۳) (۲ : ۲ ۷ ۱ – ۱۷ ۳) (۱۷ ۳ – بنی " لوگوں کو یا و دلاؤ وہ وقت جب تمہارے رب نے بنی آ دم کی پشتوں سے ان کی نسل کو نکالا تم اور انہیں خو د ان کے اوپر گواہ بناتے ہوئے پوچھا تھا : ودکیا میں شمار ارب نہیں ہوں؟" انہوں نے کما : وضرور آپ ہی ہمارے رب ہیں ہم اس پر گوان دیتے ہیں۔" ہیہ ہم نے اس لئے کما کہ کمیں تم قیامت کے روز ہیہ نہ کمہ دو کہ بیہ تو اس باف سے بے خبر تھے۔" یا ہیہ نہ کہنے لگو کہ ودشرک کی ابتداء تو ہمارے باپ دادانے ہم سے پہلے کی تھی اور ہم بعد کو ان کی نسل سے پیدا ہوئے 'پھرکیا آپ ہمیں اس قسور میں

پرتے ہیں جو غلط کار لوگوں نے کیا تھا۔

اس کے بعد اس قصے پر کی تبعرے سامنے آتے ہیں۔ ایک تبعرہ فطری عمد کے بعد آنا ہے۔ اس میں اس مخض کی صورت حال کا نقشہ کھینچا گیا ہے جنہ اللہ نے اپنی نٹائیاں عطاکیں اور وہ اس سے نکل گیا۔ مثل بی اسرائیل اور وہ تمام دو سری اقوام جنہیں اللہ نے اپنی نٹائیاں عطاکیں لیکن انہوں نے ان کی پابندی نہ کی ۔ یہ ایک انہا تبعرہ ہے جس میں تمام اشکال اور تمام حرکات اور اشارات ہماری نظروں کے سامنے آجاتے ہیں اور سورہ انعام جسے مناظر اور مشاہر سامنے آتے ہیں۔

(وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَا الَّذِي اتَّيْنَهُ الْتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطُنُ فَكَانَ مِنَ الْغُويْنَ (١٧٥) وَلَوْ شَئْنَا لَرَفَعْنٰهُ بِهَا وَلٰكَنَّهُ ٱخْلَدَ الِّي الْاَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوْهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَل الْكَلْبِ انْ تَحْمِلْ عَلَيْه يَلْهَتْ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَتْ ذَلْكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذَيْنَ كَذَّبُو ا بأتْينَا فَاقْصُص الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (١٧٦) سَآءَ مَثَلَا الْقَوْمِ الَّذَيْنَ كَذَّبُو الْمَايَنَا وَ ٱنْفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ (٧٧) مَنْ يَهْد اللَّهُ فَهُوْ الْمُهْتَديْ وَمَنْ يُضْلِلْ فَأُولْنَكَ هُمُ الْخُسرُوْنَ (٧٨) وَلَقَدْ ذَرَ أَنَا لَجَهَنَّمَ كَثِيْرًا مِّنَ الْحِنَّ وَ الْانْسِ لَهُمْ قُلُوْ بَ"كَ يَفْقَهُوْنَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَذَانٌ لَّا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولْئِكَ كَالْانْعام بَلْ هُمْ أَضَلُ أُولَٰتِكَ هَمَ الْغَفَلُونَ (١٧٩)(٧:٥٧١ تا ١٧٩) "اوراك يران ك سائے اس مخص کا حال بیان کروجس کو ہم نے اپنی آیات کا علم عطاکیا تھا۔ گروہ ان کی پابندی سے نکل بھا گا۔ آخر کار شیطان اس کے چیچے پر گیا۔ یمال تک کہ وہ بھٹکنے والوں میں شامل ہو کر رہا۔ آگر ہم چاہتے تو اے ان آیتوں کے ذریعے ے باندی عطاکرتے احکروہ تو زمین ہی کی طرف جھک کر رہ کیا اور اپنی خواہش نفس ہی کے چھیے بڑا رہا ' لنذااس کی حالت کتے کی سی ہوگئ کہ تم اس پر حملہ کرو تب بھی زبان لاکائے رہے اور اسے چھوڑ دو تب بھی زبان لاکائے رہے ۔ یمی مثال ہے ان لوگوں کی جو ہماری آیات کو جھٹلاتے ہیں۔ تم سے حکایات ان کو سناتے رہو 'شاید کہ سے غور و فکر کریں ۔ بری ہی بری مثال ہے ایسے لوگوں کی جنہوں نے ہماری آیات کو جھٹلایا ' اور وہ آپ اینے ہی اوپر ظلم کرتے رہے ہیں جسے اللہ ہدایت بخشے بس وہ راہ راست یا آ ہے ۔ اور جے اللہ اپنی راہنمائی ہے محروم کر دے وہی ٹاکام و نا مراد ہو کر رہتا ہے ۔ اور میہ حقیقت ہے کہ بہت ہے جن اور انسان ایسے ہیں جن کو ہم نے جنم ہی کے لئے پیدا کیا ہے۔ان کے پاس دل ہیں محر ان سے سوچتے نہیں 'ان کے پاس آئکسیں ہیں مگر وہ ان سے دیکھتے نہیں ۔ان کے پاس کان ہیں مگر وہ ان سے سنتے ہیں ۔ وہ جانوروں کی طرح میں بلکہ ان ہے بھی زیا دہ گئے گزرے اور سے وہ لوگ میں جوغفلت میں کھوئے گئے ہیں۔ اب براہ راست نظریاتی مباحث آتے ہیں۔نظریاتی مباحث کے ساتھ بعض کائناتی شوابد و مؤثرات بھی پیش کے

جاتے ہیں اور لوگوں کو اللہ کے عذاب اور اس کی سخت بکڑ سے ذرایا جاتا ہے۔ان کے دلوں کو شؤلا جاتا ہے کہ وہ غور و فکر کریں 'اللہ کی آیات ہیں۔د ہر کریں اور اس رسول اور اس کی رسائت کے بارے میں سوچ سے کام لیں۔

(وَلِلْهِ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنَى فَادْعُوْهَ بِهَا وَذَرُوا الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ فِي اَسْمَآئِهِ سَيُحْزَوْنَ مَا كَانُوْ اَيَعْمَلُوْنَ (١٨١) وَمَمَّنْ حَلَقْنَآ أُمَّةً يَهْدُوْنَ بِالْحَقِّ وَبِه يَعْدَلُوْنَ اللهُ مُنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ (١٨١) وَ الْمَلِيُ لَهُمْ اِنْ كَيْدِي مَتِيْنَ (١٨١) اَو لَمْ يَتَفَكَّرُوْا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حَنَّةً إِنْ هُوَ الله مِنْ لَهُمْ اِنْ كَيْدِي مَتِيْنَ (١٨١) اَو لَمْ يَتَفَكَّرُوْا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حَنَّةً إِنْ هُوَ الله مَنْ الله مِنْ مَنْ عَنْ وَا فِي مَلَكُوثَ السَّمُواتِ وَلَارْضِ وَمَا خَلَقَ الله مِنْ مَنْ مَنْ مَنَ الله مِنْ مَنْ مَلَكُونَ وَ السَّمُواتِ وَلَارْضِ وَمَا خَلَقَ الله مِنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنَ الله مِنْ الله مِنْ الله مَنْ الله مَا مَنْ يَكُونُ لَ قَدِ اقْتَرَبَ اَحَلُهُمْ فَيَا يَ حَدَيْثِ بَعْدَهُ يُومُونَ (١٨١) (٧: ١٨٠) مَنْ يُضْلِلِ الله فَلَا هَا دَى لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ لَوْلَا الله فَلَا هَا دَى لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ لَوْلَ ١٨١) (٧: ١٨٠) تَا

۲۸۲) دو الله ایجے ناموں کا تی ہے اللہ کو ایکے ناموں ہی ہے پارہ اور ان لوگوں کو چھوڑ دو ہو اس کے نام رکتے ہیں ، وہ راسی ہے مخرف ہو جاتے ہیں۔ ہو پچھ وہ کرتے ہیں اس کا بدلہ وہ پاکر رہیں گے۔ ہماری مخلوق ہیں ایک مگروہ ایسابھی ہے ، ہو مُیک خیک حق کے مطابق ہدایت اور حق ہی کے مطابق انسان کرتا ہے۔ رہے وہ لوگ جنہوں نے ہماری آیات کو بھلا یا ہے ، تو انہیں ہم بتدر تکے ایسے طریقے سے جائی کی طرف لے جائیں گے کہ انہیں خر تک نہ ہوگ۔ ہیں ان کو بھیل دے رہا ہوں ، میری چال کاکوئی تو ڑ نہیں۔ اور کیا ان لوگوں نے بھی سوچا نہیں ؟ ان کے رفیق پر جنون کاکوئی اثر نہیں ہے ۔ وہ تو آیک خردار کرنے والا ہے جو صاف صاف متنہ کر رہا ہے ۔ کیا ان لوگوں نے آسان و زمین کے انہوں نے آسان و زمین کے انتقام پر بھی غور نہیں کیا اور کی چیز کو بھی جو خدا نے پیدا کی ہے آکھیں کھول کر نہیں دیکھا؟ اور کیا ہے بھی انہوں نے نہیں سوچا کہ شاید ان کی مملت زندگی بوری ہونے کا وقت تر یب آگا ہو؟ پھر آخر پیغیر کی اس سجیہ کے بعد اور کون نہیں ہو سکتی ہے جس پر سے ایمان لائیں؟ جس کو اللہ راہنمائی ہے محروم کر دے اس کے لئے پھر کوئی راہنمائی میں ہو سکتی ہے جس پر سے ایمان لائیں؟ جس کو اللہ راہنمائی ہے محروم کر دے اس کے لئے پھر کوئی راہنمائی میں سے اور اللہ انہیں ان کی مرکھی ہی میں بی میں بیکتا ہوا چھوڑ ویتا ہے۔

اس کے بعد اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تھم دیتا ہے کہ وہ ان لوگوں کو اپنی دعوت کی نوعیت ہے آگاہ کریں اور اس نظریہ حیات میں رسول کے حدود کار سے آگاہ کریں۔ یہ بات ان کے اس سوال کے جواب میں آتی ہے جس میں انہوں نے رسول سے یہ مطالبہ کیا تھا کہ وہ اس قیامت کے وقت کا تعین کر دیں جس سے وہ انہیں ہر وقت ذرائے رہتے ہیں۔

(يَسْتُلُوْنَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُوسُهَا قُلْ اتَّمَّ عَلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُحَلِّيهَا لَوَقْتِهَا اللَّهُ وَلَكَ عَنْهَا قُلْ الْمَعْتَةُ يَسْتُلُونَكَ كَانَّكَ حَفِي عَنْهَا قُلْ الْمَعْتَةُ يَسْتُلُونَكَ كَانَّكَ حَفِي عَنْهَا قُلْ الْمَعْتَ فِي السَّمُونَ اللّهِ وَلَكِنَّ اكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (١٨٨١) قُلْ لَا الْمَلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرَّ اللّه وَلَكِنَّ اكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (١٨٨١) قُلْ لَا الْمَعْتُورِ وَمَا مَسَنِي وَلَا ضَرَّ اللّه مَاشَاءَ اللّه وَلَو كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبَ لَا سَتَكُثُر تُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَنِي السَّوْءُ انْ اللّه الله وَلَو كُنْتُ اعْلَمُ الْغَيْبَ لَا سَتَكُثُر تُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَنِي السَّوْءُ انْ اللّه الله وَلَو كُنْتَ اللّه وَلَا الله وَالله وَالله وَلَا الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَوْلَ عَلَا الله وَلَا الله وَالله وَلَا الله وَلَا ال

---000---

اس کے بعد قرآن کریم سے بتاتا ہے کہ نئس انسانی جس سے اللہ نے عمد لیا تھا کہ وہ راہ ہدایت پر قائم رہے گائس طرح اس عقید و توحید کو ترک کر دیتا ہے جس کا اقرار اس کی فطرت نے کیا تھا۔ یماں شرک کی کراہت اور شریک معبودوں کی کمزوری کو بیان کرنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تھم دیا جاتا ہے کہ وہ ان معبودوں کی تحدی کریں کہ وہ کس قدر عاجز بیں۔

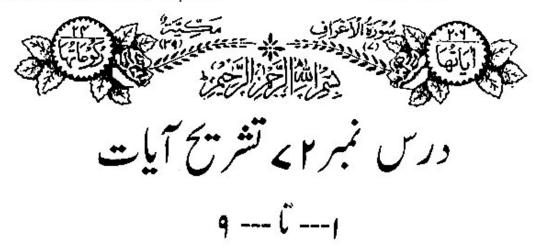
 سیدھی راہ پر آنے کے لئے کو تو وہ تہاری بات من بھی نہیں سکتے۔ بظا ہرتم کو ایسانظر آتا ہے کہ وہ تہاری طرف دیکھ رہے ہیں تکر فی الواقعہ وہ پچھ بھی نہیں دیکھتے۔''

اب آگے خطاب صرف حضور " ہے کیا جاتا ہے اور میہ آخر تک چلتا ہے ۔ یا در ہے کہ سورہ کا آغاز بھی ہراہ راست حضور " کے خطاب کے ساتھ ہوا تھا۔ یہاں حضور " کو میہ تلقین کی جاتی ہے کہ آپ لوگوں کے ساتھ کیا طرز عمل افقیار کریں گے ۔ دعوت کو لے کر کس طرح ہوھیں گے ۔ راہتے کی مشکلات پر کس طرح قابو پائیں گے الوگوں کی سازشوں اور ایڈ ارسانیوں پر کس طرح قابو پائیں گے ۔ وہ اور ایل ایمان قرآن پر کس طرح کان دھریں گے ۔ وہ اللہ کو ہروقت کس طرح یا دکریں گے اور اس کے ساتھ ایک تعلق کس طرح قائم رکھیں گے ۔ نیز سے بھی بنایا جاتا ہے کہ اللہ کے ہاں ملاکم کس طرح اللہ کو یا دکرتے ہیں ۔

(خُذِ الْعَفْوَ وَأَمُرْ بِالْعُرْفِ وَاعْرِضْ عَنِ الْحَهِلَيْنَ (٩٩) وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطُن نَرْغٌ فَاسْتَعِدْ بِاللَّهِ انَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٠٠) إنَّ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا إذَا مَسَّهُمْ طئِفٌ مِّنَ الشَّيْطِنِ تَذَكَّرُوا فَاذَا هُمْ مُبْصِرُونَ (٢٠١) وَاخْو انْهُمْ يَمُدُّونَهُمْ في الْغَيُّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ (٢٠٢) و اذَالَمْ تَاْتِهِمْ بِايَةِ قَالُواْ الْوِلْلَا احْتَبَيْتَهَا قُلْ انَّمَا اتَّبِعُ مَا يُوْحِي الَيَّ مِنْ رَبِّيْ هٰذَا بَصَآئِر مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدَى وَ رَحْمُةٌ لِقُوْم يُوْمِنُوْنَ (٣٠٣) وَاذَا قُرِئَ الْقُرْانُ فَاسْتَمِعُوْ أَلُهُ وَانْصَتُوْ الْعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ (٢٠٤) وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِيْ نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَّخِيْفُةً وَّ دُوْنَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْاصَالِ وَلَا تَكُنْ مِّنَ الْغَفَلَيْنِ (٢٠٥) انَّ الَّذَيْنَ عَنْدَ رَبُّكَ لَا يَسْتَكْبَرُوْنَ عَنْ عَبَادَتِه وَيُسَبِّحُوْنَهُ وُلَهُ يستحدون (٢٠٦) (٧: ١٩٩ تا ٢٠٦) (١٤- ني 'زي اور درگزر كاطريقه افتيار كرو' معروف کی تلقین کئے جاؤ' اور جاہلوں سے نہ الجمو - اگر بھی شیطان تہیں اکسائے تو اللہ کی بناہ مانکو - وہ سب کھے سفنے اور جانے والا ہے۔ حقیقت میں جو لوگ متل جن ان کا حال تو سے ہوتا ہے کہ مجمی شیطان کے اثر سے کوئی برا خیال انہیں چھوبھی جاتا ہے تو وہ فور أجد كنے ہو جاتے ہيں اور پھرانہيں صاف نظر آنے لگ جاتا ہے كہ ان كے لئے صحيح طريق کار کیا ہے۔ رہے ان کے (شیطانوں کے) بھائی بندا تو وہ انہیں کج روی میں کھنٹے لئے بطے جاتے ہیں اور انہیں بھٹانے میں کوئی سر اٹھانیں رکھتے۔ اے نبی 'جب تم ان لوگوں کے سامنے کوئی نشانی پیش نہیں کرتے تو یہ کہتے ہیں ك تم نے ان كے لئے كوئى نشانى كيوں نہ انتخاب كر لى؟ ان سے كودوميں تو صرف اس وحى كى بيروى كرما ہوں۔ جو میرے رب نے میری طرف بھیجی ہے۔ یہ بھیرت کی روشنیاں ہیں تمہارے رب کی طرف سے اور ہدایت و رحمت ہے ان لوگوں کے لئے جو اسے قبول کریں۔ جب قرآن تمہارے سامنے پڑھا جائے تو اسے قوجہ سے سنو اور ظاموش رہو' شاید کہ تم پر بھی رحمت کی جائے۔'' اے نبی اپنے رب کو صیح وشام یا دکیا کرو۔ دل بی دل میں زاری اور خوف کے ساتھ اور زبان سے بھی بکی آواز کے ساتھ۔ تم ان لوگوں میں ۔ سے نہ ہو جاؤ جو غفلت میں پڑھے ہوئے ہیں۔ جو فرشتے تمہارے رب کے حضور '' تقرب کا مقام رکھتے ہیں وہ بھی اپنی برد ائی کے محمدہ میں اگر اس کی عبادت سے منہ نہیں موڑتے اور اس کی شینے کرتے ہیں اور اس کے آگے تھے ہیں۔''

امید ہے کہ اس خلاص اور ان اقتباسات سے سورہ اعراف کے خدور فال واضح ہو گئے ہوں گے۔ اور اس میں اور سورہ انعام میں فرق و اقباز مجمی واضح ہو گیا ہو گاکہ رونوں سورتیں ایک ہی موضوع کو کس طرح مختلف انداز میں بیان کرتی ہیں۔ دونوں کا موضوع اسلامی عقیدہ اور نظریہ حیات ہے۔ جمان تک ہرموضوع پر تغییل بات کا تعلق ہو وہ نصوص پر تغییل بحث کے وقت آگ گی۔ ان شاء الله الله کے فضل وکرم سے!

---0000---



(المتن) الف لام میم صاد اسورہ کا آغاز ان حروف مقطعات ہے کیا گیا ہے۔ سورہ بقرہ کے آغازیں ہم ان پر بحث کر آئے ہیں۔ ای طرح سورہ آل عمران کے آغاز ہی ہمی۔ ان کی تغییر کے سلسطے ہیں ہم نے اس رائے کو ترجیح دی ہے کہ ان سے مراد ہہ ہے کہ بیہ سورہ ایسے ہی حروف ہے بی جروف ہے بی ہوئی ہے اور عربی زبان کے ان حروف جبی کو تمام لوگ استعال کرتے ہیں لیکن کوئی فخص اس میٹریل ہے قرآن جیسا کام نہیں بناسکتا اور سے بذات خوداس بات کے لئے شاہد عادل ہے کہ قرآن انسان کا بنایا ہوا کا ام نہیں ہے کیونکہ یہ حروف اور عربی زبان کے الفاظ ان کے سامنے موجود ہیں۔ لیکن وہ ان سے قرآن نہیں بنا کئے ہے۔ ہم جرم ہے کوئی بات نہیں کہ سے وائند اعلم۔

اس لحاظ سے پھر ترکیب یوں ہوگی کہ المص مبتدائے اور کتاب انزل الیک اس کی خیرے ۔ یعنی ان حروف اور کلمات سے مرکب سے کتاب ہے جو ہم نے تساری طرف نازل کی ہے ۔ اور سے ہمی کما جاسکتا ہے کہ (المص) صرف اشارہ ہے جس سے سے مغموم اخذ ہوتا ہے اور کتاب خیرہے اور مبتداً محذوف ہے یعنی (هٰذَا کتب)

الَتَضَ ﴿ كَنَابُ انْزِلَ اِلنَّكَ فَلَا يَكُنَ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنُهُ لِتُنْذِرَ بِهِ وَ ذِكْرَى اِلْمُؤْمِنِيْنَ ﴾

"ا" ل " م " ص _ ہے ایک کتاب ہے جو تمہاری طرف تازل کی گئی ہے " پس اے نبی " تمہارے دل میں اس سے کوئی جھ بک نہ ہو۔ اس کے انگرین کو) ڈراؤ اور ایمان لانے والوں کو تھے تہ ہو۔" تھے تہ ہو۔"

یہ کتاب تمہاری جانب اتاری گئی ہے تاکہ تم لوگوں کو بھلایا ہواسیق بار دلاؤ اور انجام بدت ڈراؤ۔ اس میں جو سپائی ہے اسے صاف صاف لوگوں کے سامنے بیان کر دیں اور اس بات کا خیال نہ کریں کہ لوگ اے پند کرتے ہیں یا نہیں۔ یہ کتاب آئی ہی اس لئے ہے کہ لوگوں کے سامنے وہ خفائق پیش کرے ہے وہ پند نہیں کرتے 'یہ آئی ہی اس لئے ہے کہ لوگوں کے سامنے وہ خفائق پیش کرے ہے وہ پند نہیں کرتے 'یہ آئی ہی اس لئے ہے کہ غلط عقائد 'رسومات اور غلط تعلقات کو ختم کرے اور باطل نظاممائے حکومت 'باطل قوانین اور باطل معاشروں کا مقابلہ کرے۔ لندا اس کتاب کی راہ میں مشکلات بہت ہیں' اس کتاب کا پیغام لے کر جو بھی آئے باطل معاشروں کا مقابلہ کرے۔ لندا اس کتاب کی راہ میں مشکلات بہت ہیں' اس کتاب کا پیغام لے کر جو بھی آئے اور باطل معاشروں کا مقابلہ کرے۔ اس بتاب کے اس بہلو کا ادراک وہی ہحض کر سکتا ہے' جیسا کہ ہم نے سورہ بر

تبرے کے وقت کہا' ہو اس کے پیغام کو لے کر اٹھے۔ اس کتاب کے نظریات کا اعلان بہانگ دہل کر دے اور اس راہ میں ہو مشکلات پیش ہوں انہیں بر داشت کرے۔ اس حقیقت کو وہی مخص سجھ سکتا ہے ہو اس کی تعلیمات کی روشنی میں اپنے لئے ابداف طے کرے اور وہ جابلی معاشرے کو جڑوں ہے' اس کے سے اور شاخوں سمیت اکھاڑ بھیکئے اور اس کی جگہ کمل تغیر اور انقلاب لانے کا داعیہ اپنے اندر رکھتا ہو'جس طرح اس کتاب کے حامل اول حضرت محم صلی اللہ علیہ وسلم نے اے لے کر دنیا میں انقلاب برپاکیا تھا اور طاغوت اور جابلیت کا مقابلہ کیا اور پہلے جزیرۃ العرب میں اور پھر بوری دنیا کی کایا بلٹ دی تھی۔

(المّص (١) كِتُبُ أُنْزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِتُنْذِرَ بِه

و َذِكُر ٰى لِلْمُو ْمنیْنَ (٢) (٧: ١ - ٢) " " " " م " م - يه ایک كتاب ب جو تسارى طرف نازل كل على عَنِي مَ مَن عَى بَ " بِس اَكِ نِي مَ تَسارِكِ دِل مِيں اس سے كوئى جھجك نه ہو۔اس كے انارنے كی غرض بیہ ہے كہ تم اس كے ذريعے (منكرين كو) دُراؤ اور ايمان لانے والوں كونفيحت ہو۔"

ایک مومن اپنے معاشرے کے حالات سے یہ اندازہ کر لیتا ہے کہ مومن کون ہیں جنہیں نفیحت کی جاتی ہے اور غیر مومن کون ہیں جن کے لئے انذار کا تھم ہے۔اس تحرکی کارکن کے لئے یہ قرآن ایک زندہ کتاب ہوتی ہے ایٹ پڑھتے ہوئے وہ محسوس کرتا ہے کہ گویا ہے کتاب ابھی نازل ہو رہی ہے۔یہ کتاب اس مخص کے لئے آزہ پیغام ہوتی ہے جب وہ ات اطور پیغام لے کر پوری دنیا کے خلاف جدوجمد شروع کر دے۔ اس وقت بوری انسانیت کی حالت دلیی ہی ہے جس طرح اس وقت تھی جب بید کتاب حضرت کر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی تھی۔ اس وقت حضور سکو تھم تھا کہ آپ تذکیر اور انذار کا فریضہ سرانجام دیں اور جب آپ جاہلیت کے مقابلے میں اٹھیں تو آپ کے ول میں کوئی ججک نہیں ہونا چاہئے۔ آپ کے اندر سے داعیہ ہونا چاہئے کہ آپ نے جاہلیت کو جڑ سے اکھاڑ کھیکنا ہے۔

آج کر دش دوراں نے حالات کو ای مقام پر لاکر کھڑ اکر دیا ہے جس طرح آج سے چودہ سوسال پیسے سر دل قرآں کے وفت تھے۔اس وفت دنیا تکمل طور پر جاہلیت کی طرف لوٹ گئی ہے۔اس نے اصول و فروع دونوں میں جاہلیت کو اپنا لیا ہے 'اس کا ظاہرو باطن اور اس کی سطح اور گرائی سب کی سب جاہلیت میں ہے۔

اس وقت انسانیت کے تمام تصورات و نظریات جابلی ہیں۔ یمال تک کہ جن کے آباؤ اجداد مومن تھے اور موسین خلصین مخلصین تھے انہ موسین اسلام کا دہ معموم علی مخلصین تھے انہوں نے بھی پوری طرح جابلی افکار کو اپنالیا ہے۔ان کے تصورات و خیالات میں دین اسلام کا دہ معموم بی بدل دیا ہے۔ باتی نہیں رہا جو حقیقت میں ہے۔انہوں نے اسلامی نظام کا معموم بی بدل دیا ہے۔

یے دین تو اس دنیا میں اس لئے آیا تھا کہ وہ اس کر ہ ارض کے خدد خال ہی بدل دے اور اس کی جگہ اسے آیک نیا
روپ دے ۔ یماں صرف اللہ کا اقتدار اعلیٰ قائم کرے اور طاغوت کے اقتدار کا خاتمہ کر دے ۔ یہ دنیا ایس دنیا ہوجس
میں صرف اللہ کی تھمل بندگی ہو' اور اللہ کے علاوہ انسانوں میں سے کوئی اپنی بندگی نہ کرائے ۔ آیک ایس دنیا ہوجس میں
لوگ آزادی کے ساتھ انسانوں کی بندگی ہے یا ہرنگل آئیں ۔ اس دنیا میں آزاد 'شریف اور پاکدامن انسان پیدا ہوں 'وہ
خودایٹی شہوات سفلیہ ہے بھی آزاد ہوں اور دو سرے لوگوں کی غلامی سے بھی آزاد ہوں ۔

یہ دین اس لئے آیا تھا کہ دنیا ہیں ہے اصول قائم کرے (لَا الله) کین اللہ کے سواکوئی حاکم اور مقتدر اعلی اس ہے۔ ان فی آریخ ہیں تمام انہاء ہی دعوت لے کر آتے ہیں۔ یہ سورہ اور قرآن کریم کی دو سری نصوص و آیات اس بات کی صراحت کرتی ہیں کہ (لَا الله) کا منسوم صرف ہیں ہے کہ افتدار اعلیٰ اللہ کے سواکس اور کا نہیں ہے اور جس طرح اللہ اس کا نکات کے اوپر حاکم ہے اس طرح وہ انسان کی زندگی کے اوپر بھی حاکم ہے ۔ وہ اسپے نظام قضا و قدر کے زریع اس کا نکات اور خود انسان کی طبیعی زندگی پر تھران ہے المذاوہ انسانوں کے قانونی اور ذاتی نظام کے متعلق امور پر بھی حاکم ہے۔ اس اصول کے تحت جس طرح آیک مسلمان کا سے عقیدہ ہے کہ اس جماں کی تکویتی زندگی میں اللہ کے ساتھ کوئی شریک نہیں ہے۔ وہ اپنی اقدار اور حسن و جج کے بیانے سامنے بچا لاتا ہے ای طرح دستور و قانون میں بھی وہ صرف اس اللہ کا مطبع ہے۔ وہ اپنی اقدار اور حسن و جج کے بیانے سامنے بچا لاتا ہے ای طرح دستور و قانون میں بھی وہ صرف اس اللہ کا مطبع ہے۔ وہ اپنی اقدار اور حسن و جج کے بیانے مسلمان کا مطبع ہے۔ وہ اپنی اقدار اور حسن و جج کے بیانے مسلمان کا میں انتہ کا مطبع ہے۔ وہ اپنی اقدار اور حسن و جج کے بیانے میں اس کے اخذ کرتا ہے اور وہ ہرگز کمی طاقوت کو ہے اجازت نہیں ویتا کہ وہ میں اس انتدار اعلیٰ کاکوئی حصہ اسے نے مخت کرتا ہے اور وہ ہرگز کمی طاقوت کو ہے اجازت نہیں ویتا کہ وہ اللہ کے ساتھ شریک ہو جائے۔

غرض اعتقاد و نظریے کے اعتبار سے میہ اس دین کا بنیادی اصول ہے۔اس اصول کی روشنی میں اگر ہم آج دنیا پر نگاہ ڈالتے ہیں تومعلوم ہوتا ہے کہ دنیانے اس اساس اصول کو ترک کر دیا ہے۔اس دنیا میں فرقے فرقے ہیں اور میہ سب فرقے جابلیت میں ڈوبے ہوئے ہیں۔

ایک مروہ محدین کا گروہ ہے اور بیا لوگ سرے سے وجود باری تعالیٰ کے منکر جیں' ان پر کسی تبعرے کی کوئی

ضرورت نہیں ہے۔ لیک گروہ بت پرستوں کا ہے ' جو لیک اللہ کے وجود کے تو قائل ہیں لیکن وہ اس خدا کے ساتھ دو مرے خداؤں کو شریک کرتے ہیں اور انہوں نے کئی رب بنا رکھ ہیں مثلاً ہند اور وسطی افریقہ اور بعض دو سرے علاقوں میں بھی ایسے لوگ ہیں۔

ایک گروہ اٹل کتاب کا ہے لیعنی یہوہ و نساری کا ۔ یہ لوگ اللہ کے بیٹے کے قائل ہیں اور بیٹے کو اللہ کا شریک مخمراتے ہیں اور اپنے احبار اور رسبان کو ایسا بھتے ہیں ۔ کیونکہ انہوں نے احبار و رہبان کی حاکمیت اعلیٰ اور حق قانون سازی کو تشلیم کر لیا ہے اگر چہ ہے ان کی نماز نہیں پڑھتے اور ان کے سامنے بجھتے ہیں ۔ آج کے دور میں نیسائیوں نے اپنی زندگی ہے اللہ کے اقتدار کو خارج کر دیا ہے اور انہوں نے اپنے لئے نظامہائے زندگی تجویز کر لئے ہیں جنہیں وہ سرماہیہ داری ' اشتراکیت اور دو سرے ناموں سے پکارتے ہیں ۔ انہوں نے اپنے لئے نظامہائے حکومت بھی تجویز کر لئے ہیں جنہیں وہ سرماہیہ داری ' اشتراکیت اور دو سرے ناموں سے پکارتے ہیں ۔ اس طرح انہوں نے اللہ کے اللہ کے مقدر کو کا ہے اللہ کے اللہ کے انتدار اعلیٰ کو ترک کر کے اپنا نظام اصول و دستور کو کلیتا میں خودگھڑ لیا تھا۔

ایک گروہ وہ ہے جو اپنے آپ کو مسلمان کہتا ہے لیکن اپنی زندگی میں وہ اہل کتاب کے نظام کا مطیق ہے۔ وہ پوری طرح اہل مغرب کے نظام کو مرک کر کے اہل مغرب کے نظام کو طرح اہل مغرب کے نظام کو اہل مغرب کے نظام کو اپنا چکا ہے۔ اللہ کا دین قرآن و سنت اور اسلامی شریعت ہے اور یکی اسلامی نظام قانون و دستور ہے اور انسانوں کا دین انسانوں کا دین انسانوں کا بنایا ہوا دستور اور قانون ہے۔

النانیت کے لئے آیا۔ اور اسلام اندانوں کی اس مقام پر آگیا ہے جس پر اس وقت تھاجب پہلے پہل دین اسلام اندانوں کی ہدایت کے لئے آیا۔ اوگ دین اسلام کا مطبع نہیں ہے۔ آج قرآن بوری انسانیت کے لئے ای طرح دعوت فکر وعمل ہے جس طرح اپنے نزول کے وقت تھا۔ اس دین کا آج بھی ہوف ہے ہے کہ انسان کو مب سے پہلے عقیدے اور نظریات کے زاویے سے اسلام بن داخل کرے 'پھرنظام زندگی اور میدان عمل کو اسلام کے مطابق وھالا جائے۔ چنانچہ آج جو شخص بھی قرآنی وعوت کو سالام کے مطابق وھالا جائے۔ چنانچہ آج جو شخص بھی قرآنی وعوت کو انسان سے کہ انسان کو مب سے پہلے عقیدے اور نظریات کے زاویے سے اسلام کے مطابق انسان کو مب کے صحوا میں گر دوراہ تھی۔ اس نے شیطان کے انسان سے مرحلیم خم کر دیا تھا اور پھٹک رہ تھی۔ اندا آج پہلا ہدف سے ہونا چاہئے کہ لوگوں کے دل میں گلہ شاوت کے مطابق ماسلامی تصور حیات اور اسلامی سوچ پیرائی جائے اور دنیا بیں انسان کو آیک نئی اسلامی نزدگی عطائی جائے جس میں صرف المثد کی عبادت ہون اور اللذکے سواکوئی اور حاکم اور مقتدر اعلیٰ نہ ہو۔ یوں انسان کو آیک نئی اسلامی نزدگی عطائی جائے جس میں صرف المثد کی عبادت ہون اور اللذک سے سواکوئی اور حاکم اور مقتدر اعلیٰ نہ ہو۔ یوں انسان کو آیک نئی اسلامی نزدگی عطائی جائے جس میں انسان انسانوں کی زندگی ہیں داخل ہو جائے۔

اسلام کوئی آریخی حادثہ نہیں ہے کہ وہ ایک دفعہ پیش آگیا اور پھر جس طرح اس سے پہلے کا دور ایک آریخ ہے اور بعد کا دور بھی ایک آریخ ہے ۔ات آج بھی وی کر دار اداکر تاہے جو اس نے ایک بار پہلے اداکیا تھا۔وہ اس طرح کام کرے گا جیسے حالات اور واقعات میں 'جیسے نظام اور معاشرے میں 'جیسے عقا کہ وتصورات میں 'جیسی اقدار اور پیانوں میں اس نے

بيلے كام كيا تعااور نظام باطل كامقابله كيا تعا۔

یاد رہے کہ جاہیت آیک صورت حال ہوتی ہے۔ جاہیت آرخ کے کسی مخصوص دور کا نام نہیں ہے۔ اس وقت اطراف عالم میں یہ جاہیت چھائی ہوئی ہے۔ تمام فرقوں 'تمام تصورات 'تمام نداہب اور نمام نظامهائے زندگی میں جاہیت قائم و دائم ہے۔ اس کا اصل الاصول یہ ہے کہ انسان انسانوں کے غلام ہوں اور اس میں اللہ کی ہمہ گیرحاکیت اور اقتدار اعلیٰ کا انکار ہو۔ اس کا دو سرااصول یہ ہے کہ وہ انسانی خواہشات پر قائم ہوتی ہے 'چاہے ان کی شکل و صورت ہو بھی ہو۔ اس کی اہم خصوصیت یہ ہوتی ہے کہ اس میں اللہ کی شریعت کو ابطور نظام حکومت تشکیم نہیں کیا جاتا۔ اس کے بعد اس کی شکل و صورت کی طل و صورت 'اس کے خدو خال 'اس کے جھنڈے اور شعائر 'اس کے نام و القاب 'اس کے گروہ اور نداہب اور اس کے طل و صورت ہوتے ہیں۔

ان اصولوں کی روشی میں 'آج آگر دنیا پر نظر ذالی جائے تو اس میں ہرطرف جاہیت چھائی ہوئی ہے۔بلکہ اس وقت بیا بیری مرطرف جاہیت چھائی ہوئی ہے۔بلکہ اس وقت دنیا میں اسلامی نظام زندگی معطل ہے اور جو لوگ اس وقت دنیا میں اسلامی نظام زندگی کی طرف وعوت وے رہے جیں 'انہیں ولیمی ہی مشکلات در پیش جیسی حضور آکرم م کو در پیش تھیں۔ ان کا ہدف وہی ہے جو رسول اللہ کا تھا اور آج ہے آیت ان سے اس طرح مخاطب ہے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے مخاطب ہے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے مخاطب ہے جس طرح رسول اللہ علیہ وسلم ہے مخاطب ہمی ۔

(كِتُبُّ ٱنْزِلَ اِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِيْ صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِتُنْذِرَ بِهِ وَذِكْرُى لِلْمُوْمِنِيْنَ

(٢ : ٢) الله وقت دنیا میں اس بے جو آپ کی طرف نازل کی گئی ہے اپس اے بی تسارے دل میں اس سے کوئی ججک نہ ہو۔ اس وقت دنیا میں جس قدر معاشرے موجود ہیں ، وہ جابلی معاشرے ہیں۔ یک وجہ ہے کہ یہ پسماندہ ، رجعت پیند معاشرے ہیں کوئلہ وہ دوبارہ جابلیت کی طرف لوٹ گئے ہیں حالانکہ اسلام نے انہیں اس جابلیت سے نجات دی تھی۔ اس معاشرے ہیں اسلام کا یہ فرض ہے کہ دہ ان جابلی معاشروں کو رجعت پیندی اور پسماندگی سے نجات دے ۔ اور ترتی اور زبانی برایات کے مطابق تہذی یہ ترایات کے مطابق تہذی یہ و تدن کے حصول کے لئے ان کی قیادت کے فرائض سرانجام دے۔

جب اقدار اعلی صرف اللہ کے لئے مخصوص ہو جائے اور ہے اقدار آیک معاشرے کی صورت ہیں رو بعل آجائے جس ہیں اسلای شریعت نافذ ہو' تو یک آیک صورت طالات ہوگی جس ہیں انسانیت انسانوں کی غلامی ہے پوری طرح آزاد ہوگی ۔ وہ ہوائے نئس اور مطلب پرسی کی غلامی ہے آزاد ہوگی اور صرف یکی صورت طالات اسلامی اور متدن صورت طالات ہوگی' اسلامی اقدار کے مطابق' اس لئے کہ اللہ تعالیٰ جس تمذیب و تمدن کو انسان کے لئے پند فرماتے ہیں وہ ہرفرد کی مکن آزادی اور شرف کے اصول پر بنی ہے۔ اس طرح کاکوئی تمدن اللہ کو پند نہیں ہے جس میں انسان کو ایک آزادی اور شرف کے اصول پر بنی ہے۔ اس طرح کاکوئی تمدن اللہ کو پند نہیں ہے جس میں انسان کو ایک آزادی عاصل ہو جس میں وہ دو سرے انسانوں کا غلام ہو اور جس میں انسان انسانوں کے رب اور خدا ہوں اور ان کے حاکم اور قانون ساز ہوں۔ بعض آبائع ہوں اور بعض متوع اور حاکم ہوں۔ قانون سازی ہے سراد محض رسی قوانین و ضوابط ہیں اور می نہیں ہیں بلکہ اس سے مراد حسن و بنتے کے بیانے 'اخلاق اور رسم و روان بھی ہیں۔ یہ سب قوانین و ضوابط ہیں اور ان کے بابند ہوں یا غیر شعوری طور پر۔اس قتم کے معاشروں کو گذار ان کے بابند ہوں یا غیر شعوری طور پر۔اس قتم کے معاشروں کو

رجعت پیند اور پیماندہ معاشرے تصور کیا جاتا ہے اور اسلای اصطلاح کے مطابق انہیں جابل معاشرے کما جاتا ہے۔

جب سمی معاشرے میں اجتاعیت کی اساس نظریہ حیات پر ہو'اس کی اساس پر آیک نظام حیات بھی ہو اور سہ تصور
اور نظام دونوں کا مصدر ذات باری تعالیٰ ہو'کسی آیک فردکی خواہش نہ ہو'کسی آیک بندے کا ارادہ نہ ہو' تو سہ معاشرہ
ترقی یافتہ مہذب معاشرہ ہوگا۔ اسلای اصطلاح کے مطابق اے ربانی اور مسلم معاشرہ کما جائے گا۔ کیونکہ اس معاشرے
میں اجتاعیت انبانی خواص پر نہ ہوگی بلکہ روحانی اور قکری تصورات پر ہوگی۔ لیکن اگر کسی اجتماعی نظام اور معاشرے کی
اساس قوم انسل وغیرہ اور زمین کی اساس پر ہو تو ایسا معاشرہ رجعت پند اور بھماندہ معاشرہ کملائے گا یا اسلای
اصطلاحات کے مطابق اے جابلی اور مشرک معاشرہ کما جائے گا۔ اس لئے کہ قوم و نسل اور زمین و ربگ کوئی اعلیٰ انسانی
اقدار نہیں ہیں کیونکہ انسان کسی نسل بھی قوم 'کسی زمین 'کسی رنگ میں بھی ہو وہ سرحال انسان رہتا ہے۔ اور اس کے
اندر آگر کوئی فرق ہوتا ہے توروح اور قکر کے ذریعے ہوتا ہے۔

انمان اپنے آزادانہ اختیار اور ارادے سے درسے اختیار ارادہ وہ عظیم شرف ہے جو انمان کو عطا ہوا ہے' اپنے عقا کہ و

اپنے نصورات کو بدل سکتا ہے 'بشرطیکہ اپنے ضم کے ادراک کے ذریعے وہ کس ست میں مائل ہوجائے اور ات اطمینان

ہوجائے 'اس صورت میں گرائی کو تڑک کر کے ہدایت اپناسکتا ہے 'اور کوئی اچھا نظام حیات اپناسکتا ہے 'کین کوئی انسان

اپنی نسل 'اپنارٹک 'اپنی قوم اور اپنے اس ملک کو نہیں بدل سکتا اور زمین کا تعین نہیں کر سکتا ۔اس لئے وہ معاشرہ اور وہ

اجمائی نظام جے لوگوں نے خود اپنے آزادانہ ارادہ ت اپنایا ہووہ بھترہے یا وہ نظام جس کے اندر کوئی شخص مقہور و مجبور

ہو۔ اور اس میں اس کی آزادی اور ارادے کا کوئی دغل نہ ہو۔ ظا برہے کہ پہلی صورت حالات شرف انسانیت کے لئے

اعلیٰ و ارفع ہے اور اے زیادہ ترقی پندانہ کما جاسکتا ہے۔

آگر کسی معاشرے میں انسان کی انسانیت تی اعلیٰ قدر قرار پائے انسان کے انسانی خصائص ایمیت اور رعایت کے متحق قرار پائیں تو وہ معاشرہ ترتی پند اور مہذب معاشرہ قرار پائے گا اور اسلامی اصطلاح میں وہ ربانی اور مسلم معاشرہ ہوگا۔
لیکن آگر کسی معاشرے کی اساس مارے پر ہوا چاہے جس شکل و صورت میں بھی وہ ہوا اور مادہ بی اعلیٰ قدر ہوا وہ مارک نظریات کے مطابق ہوا یا مادی پیداوار کے نظریہ کے مطابق ہو۔ مثلاً پورپ و امریکہ کے تمام معاشرے جمال اعلیٰ قدر و تیمت مادی پیداوار ہے انہوں نے تمام اعلیٰ انسانی اقدار اور انسانی خصوصیات کو قربان کر دیا ہے۔ اس کے لئے ان معاشرہ نظروں نے تمام اطلاق میں اے جانی اور مشرکانہ معاشرہ کما جائے گا۔

گا اور اسلامی اصطلاح میں اے جانی اور مشرکانہ معاشرہ کما جائے گا۔

اسلام کاربانی معاشرہ بھی مادے کو حقارت کی نظروں سے نہیں دیکھنا' نہ اس نقطہ نظرت کہ اس بوری کائنات کی تفکیل ای مادے سے ہوئی ہے اور نہ اس اعتبار سے کہ اس سے پیداوار حاصل کر کے انسان کو اس سے استفادہ کرنا چاہئے 'کیونکہ مادہ اور مادی پیداوار اس کرہ ارض پر انسان کے لئے اسپے فرائض خلافت اداکرنے کے لئے ازحد ضروری جیں ۔ دنیا کی طلال چیزوں سے فائدہ اٹھانا اسلام جائز بھتنا ہے بلکہ اس کی دعوت دیتا ہے جیسا کہ آمے ہم اس سورہ جس بتائیں کے لیک اسلام مادے اور مادی پیداوار کو اس کائنات کی اعلیٰ قدر قرار نہیں دیتا جس کے حصول کے لے اعلیٰ انسانی اقدار کو قربان کر دیا جائے جیسا کہ تمام جائی اور مادی معاشرے کرتے ہیں۔

انسانی اقد ار اور انسانی اظارت ہی اگر کسی معاشرے میں سرباند ہوں 'اس طرح جس طرح انہیں اللہ تعالیٰ نے وضع کیا ہے تو یہ معاشرہ مہذب اور ربانی معاشرہ ہو گا۔اب سوال یہ ہے کہ انسانی اظارت کیا ہیں اور انسانی اقد ارکیا ہیں؟ تو یہ کوئی پوشیدہ اور نا قابل نہم مسئلہ نہیں ہے اور نہ ہی اظارت و اقد ارتفیہ پذیر ہوتے ہیں یا ایک حالت پر نہیں رہتے جیسا کہ وہ لوگ رائے رکتے ہیں ،واسلام کے اظارتی نظام ہیں طوائف الملوکی پیدا کرنا چاہتے ہیں۔اعلیٰ اقد ار اور اعلیٰ اظارتی معیار انسان کی ان ضوصیات کو اجائر کرتے ہیں جی جی ہی وہ دو سرے حیوانات کے مقل فی منظرہ ہے۔ انسان کے انسانی پہلو کو اس کے دو انسان سرخ کے وائی بطور کے اور اعلیٰ اظارتی ہیں۔اگر اس مسئلے کو اس انداز ہے لیا جائے تو اعلیٰ اقد ار اور اظارق اور حین حیوانیت کے در میان مشترکہ خصوصیات کو پروان نہیں ہی خوصات کی اور اعلیٰ اقد اور اعلیٰ اقد اور اظارق اور حین حیوانیت کے در میان ایک حد فاصل ہو حیات کی اور اعلیٰ دروں کو ایکی طرح مجما جائے گا۔ چنانچہ اس طرح ترقی پندوں کے تمام فلنے وجر ہو جاتے ہیں اور سرمایہ دارانہ اظارق 'اشتراکی اظارق ، غرباء کے اظارق اور معاش اظارق بعیدی کوئی تعظیم کوئی مستقل تعظیم میں انسانی اظارق اور حیوانی انظاق رہ جاتے ہیں۔اس طرح معاشرتی اظارق اور معاش اظارق کی تقسیم کوئی مستقل تعظیم کوئی مستقل تعلیم کوئی مستقل تعلیم کوئی مستقل تعلیم کوئی انسانی اظارق اور اور انسانی افغان وار انسانی افغان وار اقد ار بوں گی اور اس بی اعظار حاصہ میں اس تقسیم کو اسلامی اور ربائی اظارق و اقد ار بول گی اور انداز کی اطاق واقد اور دو سری جانب می اس تقسیم کو اسلامی اور ربائی اظارق و اقد ار بائی اظارق واقد ار بائی اظارق واقد اور بائی اظارق واقد اور بائی اضاف میں اس تقسیم کو اسلامی اور ربائی اظارق واقد ار بائی اظارق واقد اور انسانی اظارت ہے۔

وہ معاشرے جن پر حیوانی خواہشات اور میلانات چھائے ہوئے ہوتے ہیں ' وہ بھی مہذب معاشرے نہیں بن سکتے ۔

اگر چہ وہ سننی اور اقتصادی انتہار ہے بہت ہی ترقی یافتہ ہوں۔انبان کی ترقی ہیں ہے معیار بھی غلط خابت نہیں ہوا ہے۔

دور جدید کے جالی معاشروں نے اعلیٰ اظلاق اور اعلیٰ اقدار کو ان تمام شعبوں ہے نکال دیا ہے جن کا تعلق انبان کے حیوانی پہلو ہے ہے۔ ان معاشروں میں فری سیس کا اصول کار فرما ہے۔ ان لوگوں کے ہاں نمایت ہی سوقیانہ جنسی حرکات کو بھی جائز جمجھا جاتا ہے۔ ان کے ہاں آگر ان کا کوئی قومی مفاد تقاضا کرتا ہو تو وہ شخصی معاملات ' اقتصادی روابط اور سیاست میں اظلاق کے قائل ہیں ' اپنی قومی مصلحتوں کے دائرے کے اندر اندر۔ ان ممالک کے صحافی ' او یب اور سیاست میں اظلاق کے قائل ہیں ' اپنی قومی مصلحتوں کے دائرے کے اندر اندر۔ ان ممالک کے صحافی ' او یب اور سیاست میں اظلاق کو اظلاق ر دیا۔ میں شار

اس متم کے معاشرے اسلامی نقط نظرت بہماندہ معاشرے ہیں اور انسانی زاویہ ت بہت ہی گرے ہوئے ہیں۔ اسلامی لحاظ نے تو یہ اس لئے قابل رو ہیں کہ اسلام انسان کی حیوانی خواہشات کو صبط میں لاتا ہے اور اس کے انسانی پہلوؤں کو نرمی دیتا ہے اور انسانی پہلوکو حیوانی پہلوپر عالب کرتا ہے۔

آج کے انسانی معاشروں پر یہاں ہم اس سے زیادہ بحث نہیں کر سے۔ یہ معاشرے ورحقیقت جاہیت میں غرق میں۔ نظریات سے لے کر اخلاق تک میں اور تصورات سے لے کر طرز عمل تک میں۔ ان معاشروں کے خدو حال کی وضاحت کے لئے یہ اشارات امیں سمجھتا ہوں یہاں کھایت کرتے ہیں۔ موجودہ دور میں ان کا تعارف ان اشارات سے ہو جاتا ہے۔ ہمارے دور میں تحریک اسلامی کا اپنے اہداف ' دعوت اسلامی اور احیاے دین کے لئے اس قدر تعارف کانی

ہے۔ آج کی دعوت دین اور تحریک اسلامی کامقصد صرف سے ہے کہ انسانیت کو از سرنو اسلام کی طرف دعوت دی جائے '
نظریات کے اعتبار ہے بھی اخلاق کے اعتبار ہے بھی اور نظام زندگی کے اعتبار ہے بھی ۔ بیو وہ جد ہے جس کا آغاز
حضور اکرم سنے فرمایا تھا۔ ہماری دعوت کا آغاز بھی ای مقام ہے ہونا چاہئے جماں ہے دائی اول نے کیا تھا۔ جس طرح
دائی اول نے اس کتاب کے ساتھ روبیہ افقیار کیا تھا وہی ہمار ابھی ہونا چاہئے اور دوبارہ اس آیت پر غور کرنا چاہئے۔
دائی اول نے اس کتاب کے ساتھ روبیہ افقیار کیا تھا وہی ہمار ابھی ہونا چاہئے در ہوگاں۔۔۔
دائی اول نے اس کتاب ہے جو تسماری طرف نازل کی گئی ہے۔ اس تسمارے دل ایس سے کوئی جھک نہ ہوں)۔

---000---

اللہ نے اس کتاب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نازل فربایا اور حضور " نے سب ہے پہلے کتاب کو لوگوں کے سامنے پیش فربایا۔ قیامت تک بب بھی کوئی شخص اس کتاب کو کسی قوم کے سامنے پیش کرے گاتو وہ ان لوگوں کو سامنے پیش کرے گا کہ تم ان احکام کی پیروی کرو جو اس کتاب میں ہیں۔ اللہ کے سواکسی اور کو ولی اور کارساز نہ بناؤ۔ کیونکہ دعوت اسلامی کا اصل محور ہی ہیے کہ اسلامی احکامات کا اجائے کیا جائے بجائے اس کے کہ دو سرے لوگوں کا اجائے کیا جائے۔ جو لوگ اس کتاب کا اجائے کرتے ہیں وہ مسلمان ہیں اور اگر وہ دو سروں کا اجائے کرتے ہیں وہ مسلمان ہیں اور اگر وہ دو سروں کا اجائے کرتے ہیں تو مشرک ہیں۔ انگ کتاب کے مقالے میں صرف میں دو موقف ہیں یا مسلم یا مشرک۔

اِتَّبِعُوْا مَا اُنْزِلَ اِلَيْكُوُ مِّنَ تَرَبِّكُوْ وَلَا تَتَّبِعُوْا مِنْ دُوْنِهَ اَوْلِيَا مُوْ تَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ۩

''لوگو' جو پھے تسارے رب کی طرف ہے تم پر نازل کیا گیا ہے اس کی چیرد کا کرواور اپنے رب کو چھو ڈکر دو سرے سرپر سنوں کی چیرد کی نہ کرو ۔۔۔ گر تم نصیحت کم ہی ملنتے ہو۔''

یہ اس دین کا اسای سئلہ ہے ' یہ کہ یا تو اس دگی کی پیروی ہوگی تو یہ اسلام ہوگا اور اس میں اللہ کی ربوبیت کا اعتراف ہوگا اور لوگ اطاعت کریں ہے۔ اللہ نمی کرے اعتراف ہوگا اللہ تکم دے گا اور لوگ اطاعت کریں ہے۔ اللہ نمی کرے گا اور لوگ رک جائیں ہے ۔ یاآکر لوگ اپنے لئے بچھ اور لوگوں کو سمریست بتالیں ہے تو یہ شرک ہوگا اور شرک کے معنی یہ ہوں کے کہ لوگ صرف اللہ کو رب تتلیم نمیں کرتے اس لئے کہ ربوبیت اور افتدار اعلی صرف اللہ کا ب ۔

رسول الله صلی الله علیہ وسلم کو خطاب کرتے وقت یہ فرمایا گیا کہ (کتنب اُنْزِلَ الْیْكَ) (۱؛ ۲) اینی نزول آپ کی ذات پر ہوا ہے اور جب لوگوں کو خطاب ہوا تو فرمایا گیا (اِنْبِعُوا مَا اَنْزِلَ الْیَکُمُ) (۱؛ ۳)) رسول کی طرف تو کتاب نازل ہوئی کہ آپ اس پر ایمان لائیں اور اے لوگوں تک پھنچائیں اور انہیں انجام بد ہے ڈرائیں اور لوگوں کی طرف کتاب کے نزول کا مطلب ہے ہے کہ وہ اس پر ایمان لائیں اور عمل کریں اور اس کے علاوہ کی اور کی اطاعت نہ کریں۔ دونوں صور توں بی ایک اور الکیم کے ذریعے حضور اور آپ کی امت کی عزت افزائی کی گئی ہے اور ان کے حصلے بڑھائے گئے ہیں اس لئے کہ جس کی طرف اللہ کتاب بھینج دے اور اے اس عظیم کام کے لئے جن لے اور اس پر اور اس پر اور اس بینے دے اور اس اس کی طرح سرانجام دے اور اس پر اور اس بینے کہ وہ اس بات کاستی ہے کہ دہ اس کا شکر بھی بجالائے۔اس فریعنے کو ایجی طرح سرانجام دے اور اس سے کہ دہ اور اس

میں سستی نہ کر۔۔۔

چونک یہ آیک عظیم جدوجہ ہے اس میں پیش نظر سے ہے کہ جابیت کو بیخ و بن ہے اکھاڑ پھیکنا ہے۔ اس کے تصورات اس کے افکار اس کی اقدار اس کی عادات و اصورات اس کے افکار اس کی اقدار اس کی عادات و اطوار اقتصادی نظام کو اور اس کا نخات اور انسانوں کے ساتھ اس کے روابط کو بیسر فتم کرنا ہے ۔... یہ آیک عظیم جدوجہ ہے اس لئے یساں انسانوں کے ضمیرکو خوب جعنجو ڑا جاتا ہے اور انسانی اعصاب کو حساس بنایا جاتا ہے۔ انسیں بالم مارنا اور ان کی سوئی بوئی فطرت کو جگانا جو زمانہ جابلیت میں جابلی تصورات اور اطوار میں ڈوئی ہوئی تھی امتصور ہے۔ چنانچہ اس مقصد کے لئے لوگوں کے سامنے ازمنہ ماضی کے کمذیبن کے انجام کی آیک جھاک دکھائی جاتی ہے اور یہ بھی تنا ویا جاتا ہے اور یہ بھی تنا ویا ہوئی خوار کی جاتی ہے اور یہ بھی تنا ویا جاتا ہے کہ آج و نیا کی خواری کے بعد آخرے میں وہ زیادہ پر باد ہوں گے۔

وَكُوْ مِنْ قَرْيَاةٍ الْهُلَكُنْهَا فَجَآءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا آوَ

دولتی ہی بستیاں ہیں جنہیں ہم نے ہلاک کر دیا۔ان پر ہماراعذاب اچاتک رات کے وقت ٹوٹ پڑا' یا ون دیما ڑے ایے وقت آیا جب کہ وہ آرام کر رہ سے ۔اور جب ہماراعذاب ان پر آگیا توان کی زبان پر اس کے سواکوئی معدانہ سے کہ واقعی ہم ظالم تے ۔

پس سے ضرور ہوکر رہنا ہے کہ ہم ان لوگوں سے باز پرس کریں جن کی طرف ہم نے پیفیر بھیجے ہیں اور پیفیروں سے ہمی بوچی بھی بوچیں (کہ انہوں نے پیغام رسانی کا فرض کماں تک انجام دیا اور انہیں اس کاکیا جواب طا) پھر ہم خود پورے علم کے ساتھ ساری سرگزشت ان کے آگے پیش کر دیں گے 'آخر ہم کمیں عائب تو نہیں تھے ۔ اور وزن اس روز مین حق ہو گاجن کے پلڑے بھاری ہوں گے 'ونی فلاح پانے والے ہوں گے اور جن کے پلڑے بلکے ہوں گے وہی اپنے آپ کو نسارے میں جنلاکرنے والے ہوں گے کیونکہ وہ ہماری آیات کے ساتھ ظالمانہ بر آؤکرتے رہے تھے۔'' اقوام سابقہ کا انجام سبق آموز ہوتا ہے۔وہ نمایت ہی اونچا زرادا ہوتا ہے۔ قرآن کریم اقوام سابقہ کے عمرت آموز حسوں کو نمایت ہی مٹوٹر انداز میں لاتا ہے جس سے انسان خواب خفلت سے جاگ افھتا ہے۔ اور دل پر سے خفلت کے یر دے ہٹ جاتے ہیں۔

ے شار ایسی بستیاں میں جو خفلت کی وجہ سے اللہ کے عذاب کی مستحق ٹھمریں ۔ ان پر جب ہلاکت آئی تو وہ خواب غفلت میں مدہوش تھیں ۔ یہ عذاب ان پر رات کے وقت آیا یا ون کے وقت وہ سوتے میں مارے مجئے۔ بالعوم لوگ وو پسرکے وقت آرام کرتے ہیں اور اس وقت ان کی خواہش سے ہوتی ہے کہ امن وامان سے رہیں ۔

(و كَمْ مِنْ قَرْيَة اَهْلَكُنْهَا فَحَآءَهَا بَاْسُنَا بَيَاتًا اَوْهُمْ قَآ مُّلُوْ نَ (٧:٤)) وكتى ان بتياں بين جنيس بَم نے باک كر ويا۔ان پر ہمارا مذاب اچانك رات كے وقت ٹوٹ پُرُا' يا ون ويماڑے ايے وقت آيا جب كہ وہ آرام كر رہے تھے۔"

ہے دونوں حالتیں 'لین قبولہ کی حالت اور رات کے وقت سونے کی حالت ایسی حالت ہوتی ہے جس جس انسان بے پرواہ ' پرامن اور غفلت ن حالت میں ہوتا ہے اور ایسی حالت میں کسی کا پکڑا جانا اور عذاب میں جتلا ہوتا نمایت ہی خوفناک اور زیادہ موثر ہوتا ہے۔ اور اس کے نتیج میں ' وَر 'نصیحت آموزی ' احتیاط وتقویٰ ' زیادہ سمولت کے ساتھ حاصل ہوسکتا ہے۔

ایے حالات میں جب یہ مجرمین کرڑے گئے اور ان پر عذاب آیا تو ان کا ردعمل کیا تھا 'اعتراف اور مطلق اعتراف جرم ۔ ماسواے اقرار کے ان کے پاس اور کوئی بھانہ نہ رہا۔

(فَمَا كَانَ دَعُوهُمْ إِذْ جَآءَهُمْ بَاسُنَآ إِلَّا أَنْ قَالُوْ آ إِنَّا كُنَّا ظُلِمِيْنَ (٥) (٧:٥

)) وواور جب ہمار اعذاب ان پر آگیا تو ان کی زبان پر اس کے سواکوئی صدانہ تھی کہ واقعی ہم ظالم سے ۔"

انان ہر متم کے بہانے طاش کرتا ہے لیکن اعتراف اس کے لئے مشکل کام ہوتا ہے۔وہ آخری وقت تک اقرار نہیں کرتا۔لیکن ان لوگوں کو عذاب انہی نے اس قدر اچانک آلیا تھا کہ ماسوائے اقرار کے ان میں اور کوئی ججت نہ رہی تھی۔ اس لئے کہ وہ نمایت ہی خوفناک اور مرعوب کن پوزیش میں ڈال دیئے گئے تھے لیک پوزیش میں جمال اقرار و اعتراف آخری کوشش ہوتی ہے۔ یہاں انہوں نے ظلم یعنی شرک کا اقرار کیا۔

یمال ظلم سے مرادوہ شرک لیتے ہیں۔ قرآن کریم کی تعبیرات میں سے بیٹتریں ظلم سے مراد شرک ہی ہے۔ فلا ہر بے شرک ظلم بے اور ظلم شرک ہے اس لئے کہ جو محض اپنے خالق کے ساتھ کسی کو شریک کر۔ اس سے برا ظالم اور کون ہو سکتا ہے؟

اب ذرا دیکھئے کہ دنیا کے عذاب کا منظر نظروں کے سامنے ہے ' تھٹلانے والے عذاب النی کی گرفت میں ہیں اور وہ اعتراف کر رہے ہیں کہ بے شک وہ ظالم تنے 'حق ان کے سامنے واضح ہو جاتا ہے اور وہ حق کا اعتراف بھی کر لیتے ہیں لیکن اب یہ اعتراف ان کے لیے مفید مطلب نہیں ہے ۔ یہ عذاب اب ندامت اور اعتراف کی وجہ ہے نہیں ٹل سکتا' نہ اب توب مغير ہے اس ليے كه توب و ندامت كاوقت چلاكيا ہے اور توب كا دروازه بند ہے -

یہ منظر ایمی چل رہا ہے اور دنیا کی سطح پر وہ عذاب النی ت کچلے جا رہے ہیں 'کہ اچانک دیکھنے والے اپنے آپ کو میدان حشر میں پاتے ہیں 'کوئی وقف در میان ہیں نہیں ہے ۔ سیاق کلام ایک ریل پر چل رہا ہے جو جڑی ہوئی ہے اور منظر کے بعد منظر سامنے آتا ہے ۔ زمان و مکان کی طناہیں بھنے جاتی ہیں اور دنیا و ترت باہم مل جاتے ہیں ۔ عذاب دنیا آہمی ختم نہیں ہوا کہ آخرت کا عذاب شروع ہو جاتا ہے ۔ اچانک دو سرامنظر سامنے ہے۔

(فَلَنَسْتُلَنَّ الَّذِيْنَ أُرْسِلَ الَيْهِمُ وَلَنَسْتَلَنَّ الْمُرْسَلِيْنَ (٦) فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَآئِبِيْنَ (٧) وَ الْوَزْنُ يُوْمَعُذِنِ الْحَقِّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَ ازِيْنَهَ فَأُولِئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ (٨) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَ ازِيْنَهُ فَأُولِئِكَ اللّذِيْنَ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوْ ا بِالْيَتِنَا يَظْلِمُوْنَ

(۹) (۷: ۲ تا ۹) دلی بے ضرور ہوکر رہنا ہے کہ ہم ان لوگوں ہے باز پرس کریں جن کی طرف ہم نے پیغیر بھیج ہیں اور پیغیروں ہے بھی پوچیں (کہ انہوں نے پیغام رسانی کا فرض کماں تک انجام دیا اور انہیں اس کا کیا ہواب ملا) پھر ہم خود پورے علم کے ساتھ ساری سرگزشت ان کے آئے پیش کر دیں گے ' آخر ہم کمیں غائب تو نہیں سے ۔ اور وزن اس روز عین حق ہوگا ، جن کے پلڑے بھاری ہوں گے ' وہی فلاح پانے والے ہوں گے اور جن کے پلڑے بھاری ہوں گے کوئا۔ وہ ہماری آیات کے ماتھ فالمانہ بر آؤکرتے رہے تھے۔ "

یہ تصویر کشی کا انداز بیان قرآنی تعبیرات کا خاصہ ہے۔ طرز تعبیر ہمیں لحظہ بھر میں پوری دنیا کی سیر کرا دیتا ہے۔ پھر قرآن کی ایک سطر میں دنیا اور آخرت مل جاتے ہیں اور آغاز و انجام ایک ہو جاتے ہیں۔

اس جمان میں توبیہ لوگ عذاب التی سے دوچار ہیں اور اس جمان میں ان سے بازیرس ہورہ ب اور جب عذاب آگیا ظلمین) عذاب آگیا ظلمین) عذاب آگیا تھا اور وہ فقلت میں تھے تو پھر اچانک انہوں نے اعتراف کرنا شروع کر دیا اور کما (اِنَّا کُنَّا ظلمین) (ب فنک ہم ظالم تھے) لیکن اس جمان میں

(فَلَنَسْتُلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ الَيْهِمْ وَلَنَسْتَكَنَ الْمُرْسَلِينَ (٦) " پس يه ضرور بوكر رہنا ہے كہ بم ان لوگوں ت بازرس كريں مح جن كى طرف بم نے پنجبر بھيج اور پنجبروں سے بھی پوچيس مے -

یہ سوال نمایت بی جامع و مانع ہے۔ یہ رسولوں سے بھی ہو گا اور ان کی امتوں سے بھی ہو گا۔ یہ سوال و جواب کھی مجلی مجلی میں ہو گا اور ان کی میں اور اس میں تمام راز کھل جائیں گے۔ امت دعوت سے سوال ہو گا اور ان کی جانب سے اعتراف ہو گا، رسولوں سے بھی باز پرس ہوگی اور وہ جواب دیں گے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ لوگوں کے اعمال کا ریکار ؛ پوری تفعیلات کے ساتھ چیش کریں گے اس لئے کہ اللہ تو ہرچیز کے پاس تھا، اس سے کوئی چیز غائب نہ متمی سے نمایت می موٹر نجے ہے۔

(وَ الْوَزُنْ لُومَنَذَنَ الْحَقُ (٧؛ ٨)) ووزن الله روز حق ہو گا۔ "الله ون وزن کے اندر کوئی غلطی کا المکان نہ ہوگا اور نہ نیسلے میں کوئی غلطی ہوگا ۔ ونیا میں فیصلوں پر جوجدل وجدال اور واقعات ہوتے ہیں وہ نہ ہوں گے۔

(فَمَن تَقَلَت مَوَ ازِینَهُ فَا وَلَتِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٠٠) جن كے پلاے بھارى ہوں كے وق صَلَ الله عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ

(وَمَنْ خَفَّتْ مَوَ ازِينَهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا انْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِالْتِنَا يَظْلَمُونَ

(٩ : ٧)) "اور جن كے پلڑے ملكے موں ملكے وى اپنے آپ كو خسارے میں جتلا كرنے والے موں ملكے كيونكه وہ ہماري آيات كے ساتھ طالمانه بر آاؤكرتے رہے ہیں۔

الله ك ترازوي غلطى كا امكان بى نبي ہے ۔ يہ لوگ كھا ٹا كھا گئے ہيں۔ اب تو كمائى كا وقت ختم ہے ۔ انسان اپنے كما آئے كہ آئے ، جب خمارہ بى ہو گيا كاروبار بيں تو كيا كمائے گا اور كيا رہے گا۔ انسوں نے كفر كيا اپنى جان بى كو كنوا ديا۔ كو كله آيات الله ك ساتھ ظالمانہ بر آؤكرتے تھ بجيسا كه كما گيا ظلم ہے مراد شرك ہے كيونكه شرك ظلم عظيم ہے۔ (ان النشر ك الفائم عَظيم) يمان بم اس بحث بيں نہيں پڑتے كه وزن اور ميزان كى شكل كيا ہوگا۔ اسلامى عقائم كى آرخ ميں اس بحث بيں نہيں پڑتے كه وزن اور ميزان كى شكل كيا ہوگا۔ اسلامى عقائم كى آرخ ميں اس بحث بيں نہيں ہو بيك الله كے افعال كى شكل و صورت اور كيف و كم كى كوئى مثال نہيں ہے ۔ خودالله تعالى كا كوئى مثال نہيں ہے ۔ خودالله تعالى كوئى مثال نہيں ۔ (ليس كمثله شيء) اس لئے ہم قرآن كے فرمان بى پر اکتفاكرتے ہيں كه اس ون حماب برحق ہو گا كہ انسان كے كس بھى نيك عمل ہيں نہ كى ہوگى 'نہ وہ شارے رہ جائے گا اور نہ بى ضائع ہو گا۔

---000---

درس نمبر ۲۶ تشریح آیات

ra --- l --- 1.

یماں سے انسانیت کے عظیم سنر کا آغاز ہوتا ہے اور نسل انسانی کو کر ہ ارض کا جارج دیا جاتا ہے۔ یہ فقرہ قصہ انسانیت کے لئے ایک تمید ہے۔ تفصیلات آگے آرتن ہیں۔

وَلَقَدُ مُلَّكُمُ فِي الْلَاشِ وَجَعَلْنَا لَكُوْ فِيهَا مَعَايِشَ ۚ قَلِيْلًا مِمَّا اللَّهُ وَفِيهَا مَعَايِشَ ۚ قَلِيْلًا مَّا اللَّهُ وَفِيهَا مَعَايِشَ ۚ قَلِيْلًا مَّا اللَّهُ وَنِيهَا مَعَايِشَ ۚ قَلِيْلًا مَّا اللَّهُ وَنِيهَا مَعَايِشَ ۗ قَلِيْلًا مَّا اللَّهُ وَنِيهُا مَعَايِشَ ۗ قَلْمُ وَنِيهُا مَعَايِشَ ۗ قَلِيْلًا مَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَيْهُا مَعَايِشَ ۗ قَلِيْلًا مَّا اللَّهُ وَلَيْهُ وَلِيهُا مَعَايِشَ ۗ قَلِيمًا مَعَايِشَ وَلَيْلًا مَّا اللَّهُ وَلَيْلًا مَّا اللَّهُ وَلِيهُا مَعَايِشَ ۖ وَلَقَالُوا مُنْ اللَّهُ وَلِيهُا مَعَايِشَ وَلَيْلًا مُعَالِمُ وَلِيهُا مَعَايِشَ وَلِيكُوا مِنْ اللَّهُ وَلِيهُا مَعَايِشَ وَلَيْكُوا مِنْ اللَّهُ وَلِيهُا مُعَايِثُونَ وَاللَّهُ وَلِيهُا مُعَالِمُ وَلَيْكُوا مِنْ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَيْ إِلَّهُ مِنْ إِلَّا مُعَالِمُ وَلِيهُا مُعَايِثُونَ وَلَيْكُوا مِنْ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَيْكُولُونَ فَي أَلَّا مُنْ اللَّهُ وَلَيْ إِلَيْهُا مُعَالِمُ وَلِيهُا مُعَالِمُ وَاللَّهُ مُنْ أَنْ وَلَيْكُولُ مِنْ إِلَيْكُولُ مِنْ اللَّهُ وَلَيْكُولُ مِنْ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَيْكُولُ مِنْ اللَّهُ مُنْ أَلَّا مُنْ اللَّهُ وَلَيْكُولُ مِنْ اللَّهُ وَلَيْكُولُ مِنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ أَلَّا مُنْ اللَّهُ مُنْ أَنْ مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ اللَّهُ مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَنْ أَلِي أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلِي مُنْ أَلِي مُنْ أَلِي مُنْ أَلِي مُنْ أَلَّا مُنْ أَلّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلِي مُنْ أَلِي مُنْ أَلِي مُنْ أَلِي مُنْ أَلَّا مُنْ أَلِي مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلِمُ أَلَّا مُنْ أَلَّا مِنْ أَلَّا مُنْ أَلِي مُنْ أَلِمُ مُنْ أَلَّا مُنْ أَلِي مُنْ أَلِمُ فَاللَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلِي مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلِمُ أَلِي مُنْ أَلِي مُنْ أَلِي مُنْ أَلِي مُنْ أَلِمُ أَنِي مُنْ أَلِمُ أَلِمُ مُنْ أَلِمُ أَلِمُ مُنَ

ہم نے تہیں زمین میں افقیارات کے ساتھ بہایا اور تہمارے لئے یہاں سامان زیست فراہم کیا مگر تم لوگ کم ہی شکر گزار ہوتے ہو۔" شکر گزار ہوتے ہو۔"

اس زمین اور انسانوں کے خالق ہی نے یہاں انسانوں کو بسایا اور اس نے زمین کے اندر وہ وسائل و خصائص پیدا کے جو انسانی زندگی کے لئے سازگار ہیں جو انسانوں کے لئے قوت و ضروریات مسیاکرتے ہیں اور اس کی گلمداشت کرتے ہیں جن میں وسائل رزق و معاش شامل ہیں۔

یے اللہ بی ہے کہ جس نے کر ہ ارض کو ایک ایسے مقام پر رکھا جو انسانوں کی نشو نما کے لئے سازگار ہے۔ زمین اپنی ترکیب 'جم اور سورج و جائد ہے اپنے متعین فاصلے اور سورج کے گر دائی گر دش ' اور اپنے طور پر ایک طرف جھاؤ اور اپنی گر دش کی دفتار و فیرہ کے اعتبار ہے انسانی زندگی کے لئے مفید ہے۔ پھریے اللہ بی ہے جس نے زمین کے اندر بے حد و حساب فزانے و دایت کے ہیں اور اس میں اکثر چزیں انسان کی خوراک اور استعال کے لئے مسرا دئی سے سیسیدا کی ' جو اس انسان کے لئے مسلسرا دئی سے بیسیدا کی ' جو اس انسان کے لئے یہاں نشو و نما پانے اور ترقی کرنے کا سبب ہیں۔ پھر وہ اللہ بی ہے جس نے جس انسان کو اس زمین کا سردار بتایا ہے۔ وہ اس قابل ہوا ہے کہ ان قوق کو تنظیر کرے اور انہیں اپنی آسائش کے لئے استعال کرے پھر اللہ نظافوں کو ایک عقلی قوت دی ہے جس کے ذریعے انہوں نے اس کا کتاہ کے بعض پوشیدہ رازوں استعال کرے پھر اللہ خاصل کر لی ہے۔ اور اس علم کو پھروہ اپنی ضروریات کے لئے استعال کر رہا ہے۔

اگر الله تعالی انسانوں کو بہ توت نہ دیتا تو یہ ضعف انسان ان کا تاتی توتوں کو دو تنخیر ' نہ کر سکتا (جس طرح قدیم و جدید جاہلیت کے علمبردار اس لفظ کو استعال کرتے ہیں) اور اس عظیم کا نئات اور طویل و عریض ونیا کی توتوں کا

مقابلہ نہ کر سکتا۔

دور جدیدی تمذیب پر روی اور یونانی جایلی افکاری چھاپ لگی ہوئی ہے۔ یہ جابلی تصورات کا کا آق توتوں کو انسان کی دشمن توتیں سجھتے ہیں۔ ان کے نزدیک میہ توتیں انسان کے وجود اور اس کی سرگرمیوں کی دشمن ہیں۔ ان تصورات کے مطابق انسان اور کا گنات کے بھیدوں ہیں ہے کسی مطابق انسان اور کا گنات کے بھیدوں ہیں ہے کسی بھید کو جان لیتا ہے تو یہ لوگ اے دو تنخیر فطرت "کے الفاظ ہے تعبیر کرتے ہیں لیکن یہ تصورات غاط ہیں اور پھران کے پس منظر میں خابث بھی چھیں ہوئی ہے۔

آگریہ کائاتی تو تیں انسان کی دشمن ہوتیں 'اس کی زندگی کا نتین ہوتیں 'اس کے خلاف مورچہ زن ہوتیں 'اس کی خلاف مورچہ زن ہوتیں 'اس کی خلافت کرتیں ' اور ان کے بس منظر میں کسی مدہر زات کا ارادہ کام نہ کر رہا ہوتا ' جس طرح ان لوگوں کا خیال ہے تو انسان سرے سے پیدائی نہ ہوتا۔ آگر پیدا ہوتا تو وہ اس کائنات کے اندر کسی طرح نشوہ نما نہ پاسکتا تھا۔ کیونکہ ان تھورات کے مطابق یہ پوراجمان انسان کا دشمن ہے محض اس لئے کہ وہ وجو دہیں آگیا ہے۔ انداوہ یماں زندگی بسرکر رہا ہے 'یہ کوئی معقول تو جہے نہیں ہے۔ کیونکہ آگر میہ پوری کائنات ہی انسان کی دشمن ہے تو وہ کس طرح یماں چل سکتا ہے۔ ان لوگوں کا تصور سے تھا کہ ہے کائنات خود مختار ہے اور اس کے اویر کوئی مقتدر اعلیٰ نہیں ہے۔

ان تصورات کے مقابلے میں اسلامی تصور کائنات بن وہ حقیقی تصور ہے جو یمان اس کائنات کے تمام اجزاء کی پوری پرری تشری کر دیتا ہے۔وہ سے کہ سے اللہ تعالٰی کی ذات ہے جس نے اس کائنات کو پیداکیا۔ وہی ہے جس نے انسان کو پیدا کیا اور سے وہی اللہ ہے دہ اس کائنات کے مزاج کو اس طرح بنایا ہے کہ وہ اپنی ساخت کے اعتبار بی سے انسان کے لئے محد و معاون ہے۔ انسان کے اندر اس اللہ نے لئی قوتی و دایت کی ہیں جن کی وجہ سے وہ اس کائنات کی قوتوں کو اسٹا دات کے لئے استعال کر پاتا ہے۔ یہ موافقت اور سے ہم آئیتی ہی وہ قابل لحاظ راز ہے جس کی وجہ سے اللہ نے ہر چیز کی تحقیق کو بسترین بنایا ہے۔ یہ نہیں ہے کہ کائنات کی میہ قوتیں با محرکر ہر سرجنگ ہیں۔

اس اسلامی تصور کے مطابق انسان اس کا کتات کے ساتھ باہم دوست کی طرح زندگی گزار رہا ہے۔ ایک قوت مدہرہ لینی باری تعالیٰ کی گرانی ہیں۔ اس کا تلب مطمئن ہے۔ اس کا نئس خوش ہے۔ اس کے قدم مضبوط ہیں اور وہ بورے اعتاد کے ساتھ اس کر ہ ارض پر اپنے فرائض خلافت انسانی کو سرانجام دے رہا ہے۔ وہ کا کتات کا ایس و ہم نشیں ہے اور اللہ کا شکر گزار ہے کہ اس نے اے اس کا کتات کا راز بخشا ہے۔ جو نمی وہ اس کا کتات کے راز ہائے نمفتہ ہیں ہے کوئی راز دریانت کر آہے 'جو اس کے فرائض کے لئے معاون ہوتا ہے۔ واس کی ترقی' آرام اور خوشحالی ہیں اضافہ ہوجاتا ہے۔

اس کائنات کے بارے میں یہ تصور جو املام دیتا ہے 'انسان کو اس بات سے نہیں روکتا کہ وہ اس کائنات کے مزید راز معلوم کرے ۔ بیہ تصور اس کی اس بات کے لئے حوصلہ افزائی کرتا ہے اور اس نمایت ہی اطمینان اور خود اعتادی کی کیفیت دیتا ہے کیونکہ اس کی حرکت ' ایک ایسے دوست کی ہمرکالی میں ہوتی ہے جو بخیل نہیں ہے جو اسے اسے راز نہ بہاتا ہو۔ وہ اسے تعاون اور امداد سے بھی ہاتھ نہیں کھنچتا۔ اس کی وجہ سے انسان کاکسی ایسے

جئن سے رابطہ نمیں ہوتا ہو ہروقت مخالفت کرتا ہے اور رائے میں رو ڈے اٹکاتا ہے اور اس کی آرزوؤں اور امیدوں پر پانی پھیرتا ہے۔ فلفہ وجودیت کا پیوظیم المیہ ہے کہ اس کا نات کے بارے ہیں ایک برا اور خبیث تصور رکھتا ہے۔ اس فلفے کا تصور کا نات ہے کہ بیہ پوری کا نات اور اس کے اندر انسان کا اجتماعی نظام انسان کے انفرادی وجود کا دشمن ہے اور اس کا نات کا بوجھ اور پھر انسان کی اجتماعیت کا بوجھ انسان کے لئے تباہ کن ہے۔ یہ ایک ابیاتصور ہے کہ اس پریفین رکھنے والا انسان رجعت بیندی عزلت نبتی بلکہ عدم کے دامن ہیں لوث جاتا ہے یا پھر اس کے نتیج ہیں انفرادیت اور خود سری اور سرکشی جنم لیتی ہے۔ دونوں حالتوں ہیں ایک انسان ہے چینی اور قاتی ہیں جتا ہوتا ہے جس کا بوجھ وہ ہر داشت نہیں کر سکتا۔ عقل و خر و انسان کے لئے و بال جان بن جاتے ہیں۔ وہ عملی اور نفسیاتی الجمنوں کا شکار ہوجاتا ہے اور یا وہ سرکشی کی راہ افتیار کر لیتا ہے یا عدم کے صحراہی گم گشتہ راہ ہوجاتا ہے اور بید دونوں حالتیں ایک ہی طرح کی معیبت ہیں۔

یور پی افکار کے شعبہ وجو دیت ہی کا میہ الیہ نہیں ہے بلکہ پوری دنیا کے بورے فلفے کا بھی یک الیہ ہے - یورپ کے تمام مکاتب فکر اور رجحانات ای المیہ میں گر فقار ہیں بلکہ ہر تتم کا جابلی نظام ہر دور میں اور ہر معاشرے میں اس المیے سے روچار ہوتا ہے ۔اس المیے کا مقابلہ صرف اسلامی نظام فکر وعمل ہی کرتا ہے کیونکہ اسلام ہی انسان کو اس کا نئات کے بارے میں ایک درست ذاویہ فکر دیتا ہے ۔بلکہ وہ ورائے کا نئات بھی آیک معقول تصور دیتا ہے ۔

انیان اس زمین کابیٹاہے 'وہ اس کائنات کی پیدادارہے۔وہ اس زمین سے پیدائیا گیا 'اسی میں پروان چڑھا۔اس کی بورو باش اور نشوہ نما کا انتظام اس زمین میں ہے اور اسے بہاں لئی عقلی قوت دی گئی ہے جس کے ذریعے وہ اس جمان کے بوشید ہ رازوں تک رسائی حاصل کر آئے اور بیر رازاور توتیں انسانی وجو دکے لئے سازگار ہیں۔ جب ان رازوں تک انسان رسائل حاصل کر لیٹا ہے تو بیر انسان کے معاون ہوتے ہیں اور اس کی زندگی کی تغییر و تعبیر کرتے ہیں۔

لین انسان! انسان کی اکثریت ناشکری ہے اس کئے کہ وہ اپنی جمالت اور جابلیت میں گم گشتہ راہ ہے۔ جو لوگ اس کائنات کے راز ہائے نفتہ سے واقف ہو گئے ہیں وہ بھی حق شکر ادانہیں کرتے۔وہ شکر و ٹنا کر بھی کیسے سکتے ہیں جب اللہ کو ان کی جانب سے یہ اعزاز قبول ہی نہیں۔ (وہ انسانیت کے بجائے اپنی حیوانیت ثابت کرتے ہیں) س

(وَلَقَدْ مَكَّنَّكُمْ فِي الْأَرْضِ وَحَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَايِشَ قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُونَ

(١٠:٧) ودہم نے جمیں زمین میں افتیارات کے ساتھ بسایا اور شمارے لئے یماں سامان زیست فراہم کیا ، گر تم لوگ کم بی شکر گزار ہوتے ہو۔"

---000--

اب قصہ انسانیت کے دلچیپ واقعات بیان ہوتے ہیں۔ ایک عظیم محفل میں انسانیت کی ولادت کی تقریب منعقد ہوتی ہوتی ہے۔ سیال ہو آیک عظیم محفل میں انسانیت کی ولادت کی تقریب ہے۔ اللہ تعالی ہو آیک عظیم اور جلیل القدر بادشاہ ہے 'اس کی جانب ہے تخلیق آدم کا اعلان ہوتا ہے 'خود بادشاہ کا کنات اعلان کرتے ہیں۔ یہ اس بندہ انسان کے لئے آیک بڑا اعزاز ہے۔ اس محفل میں تمام الامکر حاضر ہیں۔ ان میں حضرت ابلیس بھی موجود ہیں۔ آگر چہ سے دراصل فرشتہ ہیں تھا کیکن اس تقریب میں بوری کا کنات اور اس کی مخلوقات موجود ہیں 'اس لئے کہ سے نمایت ہی اہم واقعہ ہے اور عظیم الشان معاملہ تقریب میں بوری کا کنات اور اس کی مخلوقات موجود ہیں 'اس لئے کہ سے نمایت ہی اہم واقعہ ہے اور عظیم الشان معاملہ

ہے جس کی اہمیت بوری کائنات کی انتیم میں مرکزیت کی حامل ہے۔

ددېم نے تماری تخلیق کی ابتداء کی ' مجرتماری صورت بنائی ' مجرفرشتوں ہے کہا آدم کو عجدہ کرو۔اس تھم پر سب نے عجدہ کیا ' عمر البیس عجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا۔ پوچھاد کھے کس چیز نے عجدہ کرنے ہوں وکا جب کہ میں نے تجھ کو تھم دیا تھا؟'' بولا ' دد میں اس ہے بہتر ہوں ' تو نے جھے آگ ہے پیدا کیا ہے اور اسے منی ہے ۔'' فرمایا و اچھا ' تو یہاں ہے نیج اتر سیخے خق نہیں ہے کہ یماں پر ائی کا گھنڈ کرے ۔ نکل جاکہ در حقیقت تو ان لوگوں میں ہے ہو نو و اپنی زانت چاہتے ہیں۔'' بولا ' د مجھے اس دن تک مسلت دے جب کہ ہے سب دو بارہ اٹھائے جائیں گے ۔'' فرمایا و د تجھے کرائی میں جنا کیا ہے میں بھی اب تیری سیدھی راہ پر ان انسانوں کی مسلت ہے ۔'' بولا ' د اچھا تو جس طرح تو نے جھے گرائی میں جنا کیا ہے میں بھی اب تیری سیدھی راہ پر ان انسانوں کی گھات میں نگارہوں گا ' آگے اور چیچے ' وائیں اور بائیں ' ہر طرف ہے ان کو گھیروں گا اور تو ان میں ہے اکثر کو شکر گزار نہ پائے گا۔'' فرمایا ' د نکل جا یہاں ہے زلیل اور نمکر ایا ہوا۔ یقین رکھ کہ ان میں ہے جو تیری میروی کریں گے ' تھے سیت یان سے جنم کو بھروں گا۔ دول گا۔''

ب پالامظرے اس تھے کا۔ نمایت ہی دلچیپ 'نمایت ہی اہم۔ہم اس تھے کے مناظر اس کی تغییر ت پہلے پیش

كريس ك -ان مناظرت فارخ مونے كے بعد بم اس قصے كے اشارات و اثرات بيش كريں كے _

(وَلَقَدْ خَلَقْنَكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلِئِكَةِ اسْجُدُوا لِأَدَمَ فَسَجَدُوا الَّآ

اُبلیس کَمْ یَکُن مِّنَ السَّحِدِینَ (۱۱:۷) (۱۹:۷) (مهم نے تهاری تخلیق کی ابتداء کی مجرتهاری صورت بنائی ا پُحر فرشتوں ت کما آدم کو عجدہ کرو۔ اُس تھم پر سب نے عجدہ کیا ایکر ابلیس مجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا۔

لفظ خلن بھی تو محض وجود میں لانے کے لئے آتا ہے۔ای طرح تصویر کا مغموم بھی یہ ہوتا ہے کہ کی چیز کو شکل و صورت اور خصائص دینا۔اس انتبارے خلق و تصویر کی تخلیق کے دو مرطے نہیں ہوتے بلکہ بیک وقت کی تخلیق میں پیدا ہوتے ہیں۔اس لئے کہ یہ لازی نہیں ہے کہ ٹم کا لفظ بیشہ تر تیب زمانی کے لئے استعال ہو۔یہ معنوی ترقی کے مغموم میں بھی آتا ہے۔معنوی انتبارے محض وجود کے مقابلے میں مصور ہونا زیادہ ترقی یافتہ شکل ہوتی ہے۔اس لئے کہ محض مادے پر بھی وجود کا اطلاق ہوتا ہے۔البتہ تصویر کا مطلب سے ہے کہ تمہیں مجرو وجود تی نہیں بخشا گیا بلکہ ایک ترقی یافتہ مصور اور صاحب خصائص و کمالات وجود دیا گیا ہے۔دو سری جگہ (اگذی اعظی کگل شدی مختلف فیہ شمدک یافتہ میں محسور اور صاحب خصائص و کمالات وجود دیا گیا ہے۔دو سری جگہ (اگذی اعظی کگل شدی م خطائف فیہ شم کہ کہ اس کے مقاصد و فرائض ای وجود بخشا اور پھر ہوایت دی۔" اس لئے کہ اللہ نے ہرچز کو اس کے خصائص اور اس کے مقاصد و فرائض ای وقت دے دیے تھے جس وقت انہیں پیدا کیا تھا اور تخلیق کے وقت تی ہدایت کر دی تھی کہ اپنے کی طرف ہدایت کی طرف ہدایت کے مام کرو' اور تخلیق اور ہدایت کے در میان کوئی زمانی فاصلہ نہ تھا۔اگر ہدایت کے مراد رب کی طرف ہدایت کی جائے تھے۔اور ٹم کا لفظ یمال ترتی اور مرتبہ کی برائی کی طرف ہدایت کی حصوں میں کوئی فرق نہیں آتا کیو کہ تخلیق کرتے ہی اللہ نے انسان کو ہدایت کر دی تھی۔ ای طرح آدم کو بھی خصائص انسانیت تخلیق کے وقت ہی دے جاور ٹم کا لفظ یمال ترتی اور مرتبہ کی برائی کے معنوں میں ہے۔ دون میں نہیں ہے۔ ہمارے خیال میں بی مغموم درست ہے۔

بسرطال خلق آدم کے بارے میں جس قدر نصوص وارد میں اور اس کر ہ ارض کے اوپر نسل انسانی کے بارے میں جس قدر آیات آئی میں ان سے اس بات کی آئید ہوتی ہے کہ انسان کو اس کی تخلیق کے ساتھ بی اس کے انسانی خصائص اور فرائض منعبی دے دیے گئے تھے اور انسانی تاریخ میں جو ترتی نظر آتی ہے وہ صرف ان صلاحیتوں کے ظہور میں ہوئی ہے۔ انسان کے تجربے اور اس کی ممارت میں اضافہ بسرطال ہوتا رہا ہے ۔ یہ ترقی انسان کے وجود اور اس کی زہنی صلاحیت میں ہوئی لندایہ فلط ہے جو ڈارون نے گھڑ اے کہ انسان کی ساخت میں ترتی ہوتی رہی ہے۔

ڈارون کا یہ نظریہ کہ حیوانات کے انواع میں ترتی ہوتی رہی۔ آثار قدیمہ اور پھردں کی کھدائی پر بنی ہے اور محض ظن و تخیین ہے۔ طبقات الارض کے لحاظ ہے بھی پھروں اور بہا ڈوں کی عمر کا تعین کوئی بھینی امر نہیں ہے۔یہ محض ظنی اور تخیینی فیصلے ہیں۔مثلاً شعاعوں کے ذریعے ستاروں کی عمر معلوم کرنا۔یہ علوم جو محض ظن و مخیین اور مفروضوں پر بنی ہیں۔ان کے متابلے میں دو سرے مفروضے بھی ہو سکتے ہیں جوان سے زیادہ معقول ہو سکتے ہیں۔

آگر میہ فرض بھی کر لیا جائے کہ پھروں اور چٹانوں کی عمر نیٹنی طور پر متعین ہوگئی ہے تب بھی میہ ممکن ہے کہ قدیم زمانوں سے حیوانات کی مختلف اقسام اپنی موجودہ شکل میں تھیں ۔ ان اووار میں ان کے لئے حالات ساز گار تھے لیکن بعد میں ان کے لئے حالات ساز گار نہ رہے اور ان کی نوع دنیا ہے ختم ہوگئی ۔ لیکن اس سے بیہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ ان میں ہے ایک نوع دو سری نوع کی ترقی یافتہ شکل ہے۔ ہم دونوں کو مستقل انواع مان سے ہیں۔ ذارون کی کھد ایکاں اور اس کے بعد دریانت ہونے والے انواع اس سے زیادہ کھ شابت نہیں کر سے ۔ ان چنائی تساویر سے صرف یہ بات شابت ہوتی ہے کہ کسی ایک نوع سے زیادہ ترقی یافتہ نوع قلال وقت میں موجود تھی اور اس بات کی آویل کی جا سمتی ہو کہ اس وقت اس نوع کے وجود کے لئے حالات سازگار شے اور بعد میں حالات ناسازگار ہونے کے باعث وہ نوع ختم ہو گئی اور اس کی جگہ دو سری فتم کے جیوانات وجود میں آگئے اور ترقی کرسگٹ

اس لئے ہم اس بات پریفین رکھتے ہیں کہ نوع انسانی روز اول سے الی ہی ہے جس طرح کہ آج ہے اور اسے الله تعالیٰ زمین پر اس وقت وجود میں لائے جب یہاں کے طالات انسان کے لئے سازگار بنا دیئے گئے۔ تمام قرآئی نصوص اس بات کی آئید کرتے ہیں۔

مزید ہے کہ انسان میسیاتی عضویاتی اور عقلی و روحانی اعتبار ت اس قدر منفرہ ہے کہ دور جدید کے ذارونی بھی اس بات کو تشلیم کرنے کے لئے مجبور ہوگئے ہیں کہ انسان کسی دو سری نوع کی ترقی پذیر نوع نہیں ہے اور وہ کسی دو سری نوع کی ترقی پذیر نوع نہیں ہے اور وہ کسی دو سری نوع کے ساتھ عضویاتی مماثلت نہیں رکھتا۔ حالا تکہ ان ہیں ہے بعض لوگ ایسے بھی ہیں جو سرے سے ذات باری کے قائل ہی نہیں ہیں اور ان کی خان و نما بالکل منفرہ ہے۔ تاک منس ہیں اور ان کی خان منا بالکل منفرہ ہے۔ بسرحال اللہ تعالیٰ نے انسان کی تخلیق کا اعلان فرشتوں کے اجتماع میں کیا اور سے اجتماع عالم بالامیں منعقد ہوا۔

(ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلِيْكَةِ اسْجُدُوا لِأَدَمَ فَسَجَدُوا اللَّ اللِّيسَ لَمْ يَكُنْ مِّنَ السَّجِدِينَ

(٧:٧) و پھر ہم نے فرشتوں سے کہا آدم کو سجدہ کرو۔اس تھم پر سب نے سجدہ کیا تگر اہلیں سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا۔"

ہے۔ اس بات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالی کے نزدیک حضرت انسان کی ذات کس قدر مرم ہے اور یہ بھی عیاں ہو جاتا ہے کہ فرشتے اللہ کے مطبع مطلق ہیں۔

ر ما البیس تو اس نے استثلل امرند کیا اور نافرمانی کر دی۔ یہ بات آگے آرہی ہے کہ کس وجہ سے اس کے دل میں طلجان پیدا ہوا۔ اس پر کیا خیالات چھا گئے جس کی وجہ سے اس نے نافرمانی کی جرائے گی؟ حالانکہ وہ جانتا تھا کہ اللہ رب العالمین ہے اور خود اس کا بھی خالق ہے۔ وہ اس کے امور اور خود اس کے وجود کا بھی مالک ہے 'اسے ان معاملات میں کوئی شک نمیس تھا۔

اس منظر میں اللہ کی مخلو قات کے تین نمونے پائے جاتے ہیں۔ ایک نمونہ وہ ہے جو ہر لحاظ ہے مطبع فرمان ہے اور اس کی فطرت میں انتکبار اور نافرمائی اس کی فطرت میں انتکبار اور نافرمائی ہے۔ تیسری مخلوق انسانی کلوق ہے۔ اس کی صفات 'اس کی کنروریوں اور کمالات پر بھی عنظریب بات ہوگ ۔ پہلی قتم کی مخلوق خالوق خالوق ہے اور انہوں نے اپنافرض اس محفل بی میں بوری طرح اداکر دیا۔ دو سری دو قتم کی مخلوقات کے بارے میں عنظریب تفصیلات آئیں گی کہ ان کے رجمانات کیا ہیں؟

(قَالَ مَا مَنَعَكَ الَّا تَسْجُدُ اذْ اَمَرْتُكَ قَالَ اَنَا بَحْيِرٌ مِّنَّهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَّ خَلَقْتُهُ مِنْ

طین (٧:٢) " بوچما تھے کس چیزنے سجدہ کرنے ت روکا جب کہ میں نے جھے کو تھم دیا تھا؟" بولا 'دمیں اس سے بہتر ہوں اور اسے ملی ہے۔"

البیس کا قسوریہ تھا کہ نص صریح کے ہوتے ہوئے ہی اس نے یہ سوچا کہ وہ اپنی رائے پر عمل کر سکتا ہے اور اگر تھم کے باوجود کوئی سب اور علت ہوتو اس پر عمل کیا جاسکتا ہے ۔ حالا تکہ جب نص صریح آ جائے تو پھر قکر و نظری کوئی مختجائش نہیں رہتی ۔ اب صرف یہ صورت رہتی ہے کہ اطاعت کی جائے اور تھم کو نافذ کیا جائے ۔ اب حضرت البیس ملعون کو دیکھتے کہ باوجود اس بات کے علم کے کہ اللہ خالق و مالک ہے 'وہی رازق اور مدہر ہے اور اس دنیا میں کوئی بات اس کے علم اور اذان کے بغیر نہیں ہو عتی ۔ اس کے تھم کی اطاعت نہیں کرتا جو اس کے پاس پہنچ گیا ہے ۔ وہ اپنی منطق سائے لاتا ہے ۔ وہ بی اس کی اس جت سائے لاتا ہے ۔ وہ میں اس سے زیادہ بہتر ہوں کہ تو نے بیچھے آگ سے پیدا کیا اور اس مٹی ہے ۔ "اس کی اس جت سائی پر اس کو فور آسزا ملتی ہے ۔

(قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُوْنُ لَكَ أَنْ تَتَكَّبَّرَ فِيْهَا فَاحْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّغِرِيْنَ

(٧:٣)) فرمایا 'واچها' تو یمال سے نیچ اتر ' تیجے حق نہیں ہے کہ یمال برائی کا محمن کرے۔ نکل جاکہ در حقیقت تو ان لوگوں میں ت ہے جو خود اپنی ذلت جائے ہیں۔"

یماں اب اس کاعلم اس کے لئے نفع بخش نہیں رہا' وہ اللہ کی ذات و صفات ت خوب واقف ہے لیکن بد علم اس کے لئے نفع بخش کا ہو گاجس تک اللہ کا تکم پہنچ جاتا ہے اور اس کے بعد وہ پھراپی فکر و

نظرے گھوڑے دوڑاتا ہے اور خو دفیصلہ کرتا ہے کہ وہ اسے تبول کرے یا نہ کرے۔ایک مئلہ اس کے سامنے ہے جس کا فیصلہ اللہ کی عدالت سے ہوگیا ہے لیکن وہ اسے نہیں مانتا' وہ اپنافیصلہ خودکرتا ہے اور اس کے ذریعہ اللہ کے فیصلے کور د کرتا ہے۔پس سے جان ہوجھ کر اور اچھی طرح سمجھ کر تفر کا ارتکاب ہے۔ابلیس کے پاس علم و معرفت کی کی نہ تھی' اس کا اعتقاد متزلزل نہ تھا۔

چنانچہ وہ جنت ہے بھگایا گیا' اللہ کی رحت ہے محروم ہو گیا اور اس پر لعنت لکھ دی گئی۔اس کے اوپر ذات مسلط کر دی گئی۔لیکن میہ شدید فطرت اس بات کو تھنے کی سعی ہی نہیں کرتی کہ اس آ دم کی وجہ ہے وہ راند ہ در گاہ ہوا۔ چنانچہ اب وہ توبہ کرنے کے بجائے انتقام پر اتر آتا ہے۔ اب وہ اپنے سرپر وہ ذمہ واریاں لیتا ہے جو اس شرکے ساتھ مناسب ہیں جس میں وہ جتلا ہو گیا ہے۔

(قَالَ أَنْظِرْنِيُ اللَّي يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ (١٤) قَالَ اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ (١٥) قَالَ فَبِمَآ أَغْوَيْتَنِيْ لَاَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيْمَ (١٦) ثُمَّ لَاٰتِيَنَّهُمْ مِّنْ بِيْنِ ٱيْدِيْهِمْ وَمَنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ ٱيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَآئِلُهِمْ وَلَا تَحِدُ ٱكْثَرَهُمْ شُكْرِيْنَ (١٧)(٢٤) تا

۷۱) ''بولا'' مجھے اس دن تک معلت دے جب کہ سے سب دوبارہ اٹھائے جائیں سے ۔'' فرمایا'' تجھے معلت ہے۔'' بولا ''اچھا توجس طرح تو نے مجھے گراہی میں مبتلا کیا ہے میں بھی اب تیری سیدھی راہ پر ان انسانوں کی گھات میں لگار ہوں گا' آگے اور چیچے' دائیں اور بائیں' ہرطرف ہے ان کو گھیروں گا اور تو ان میں ہے اکثر کو شکر گزار نہ پائے گا۔''

معلوم ہوتا ہے کہ بید اپنی اس شریبندی پر اصرار کرنے پر تلا ہوا ہے۔ اس نے پوری طرح عزم کر لیا ہے کہ وہ محراہ ہو گا اور مزید لوگوں کو گراہ کرئے گا۔اس سے بید بھی معلوم ہوتا ہے کہ شیطانی مخلوق کی فطرت میں گراہی رچی بی ہے اور بہ اس کی خصوصیت اول ہے۔ بید شرعارضی اور وقتی نہیں ہے ' بید اصلی ' بامقصد اور عمد أ ہے اور نمایت ہی محمری و مثنی پر جنی ہے۔

یہ آیت عقل امعنوی اور نفسیاتی حرکات کی ایک جیتی جائی تصویر ہے اور اس جیں زندہ مناظر نظر آتے ہیں۔
الجیس یہ درخواست کرتا ہے کہ اسے قیامت تک معلت دی جائے اس لئے کہ وہ جانتا ہے کہ وہ جو پچھ جاہتا ہے
اللہ کی مشیت و ارادے کے بغیراس تک نہیں پنچ سکتا۔ اللہ تعالی انظار اور معلت کے بارے میں اس کی درخواست
منظور فرمائے ہیں لیکن ایک معلوم میعاد تک جیسا کہ دو سری سورتوں میں وضاحت کر دی گئ ہے۔روایات میں آتا ہے کہ
مید معلت نفخ مراولی کے دن تک ہے جس دن تمام مخلوق جان دے دے گی۔ یوم البعث تک نہیں ہے۔

اب مهلت کے بارے میں فیصلہ لے لینے کے بعد ابلیس نمایت ہی ڈھٹائی اور خبث باطن کے ساتھ اعلان کرتا ہے کہ وہ اپنی مگراہی اور راندگی کا بدلہ اللہ کی مخلوق ہے یوں لے گا کہ وہ اللہ کی اس مکر م مخلوق کو مگراہ کر کے جھوڑے گا اور وہ اپنے اس پروگرام کا اعلان ایسے فیصلہ کن انداز میں کرتا ہے۔ (لَاَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيْمَ (١٦) ثُمَّ لَاٰتِيَّنَّهُمْ مِّنْ بِيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَمِنْ

خوافیہ م و عَن آیمانہ م و عَن شما آئلہ م (۱۲) (۱۲ - ۱۲) (۱۲) و میں ہی اب تیری سدھی راہ پر ان انسانوں کی گھات میں لگارہوں گا آگے اور پیچے اور دائیں اور بائیں ہر طرف ت ان کو گھیروں گا۔ "

یعن تو نے ان کے لئے جو سیدھا راستہ تجویز کیا ہے میں اس میں اپنے مورج لگاؤں گا۔ ان کو اس راہ ت روکنے کی سعی کروں گا۔ اللہ تعالیٰ کے بارے میں ہی تصور نہیں کروں گا۔ اللہ تعالیٰ کے بارے میں ہی تصور نہیں کیا جاسکتا کہ اللہ آیک ہی جا ور اس کی طرف یا استہ جا رہا ہے ۔ اللہ کا راستہ تو ایمان اور اطاعت کا راستہ ہم سے نتیج میں اللہ کی رضا کا حصول ہوتا ہے۔ اللہ اشانوں پر ہرجانب سے عملہ آور ہوتا ہے 'آگ راستہ ہم رہے کا رہا ہی کا رہا ہم کی رہا ہی ہم کی رہا ہی ہم کویا آیک سے کویا آیک سے کویا آیک سے دو زندہ اور روان دوان ہو ۔ المیس ہر طرف سے انسانوں پر حملہ آور ہوتا ہے ہمسلسل انہیں ہر داہ کر رہا ہم اور لوگ اس کے دام فریب میں گرفتار ہو کر اللہ کی معرفت اور اس کے شکر سے محروم ہوتے ہیں۔ ہاں ایک قلیل تعداد الک ہے جو اس کے دام فریب میں گرفتار ہو کر اللہ کی معرفت اور اس کے شکر سے محروم ہوتے ہیں۔ ہاں ایک قلیل تعداد الی ہم ہوت ہیں۔ ہاں ایک قلیل تعداد الی ہوتا ہے ہواں کے دام مربح ہوتے ہیں۔ ہاں ایک قلیل تعداد الی ہی ہواں کے دام مربح ہوتے ہیں۔ ہاں ایک قلیل تعداد الی ہوتا ہے ہوتا ہوتا ہوتا ہے۔ ہواں کے دام مربح ہوتے ہیں۔ ہاں ایک قلیل تعداد الی جو اس کے دام ہر سے دواں کے دام ہر جاتی ہے۔ داکام پر چاتی ہے۔

(وَلَا تَحِدُ اَكُثُرَهُم شَكْرِينَ (٧: ٧) (وَتُوان مِن سَ اَكُثُرَهُم شُكْرِينَ (٧: ١٠)) (وَتُوان مِن سَ اَكُثُرُ وَثَرُ ارنه بِا عَ كَان مِن الشَكُرُ وَنَ (٧: ١٠)) كا نذكره آغاز سوره مِن نذكره شكر سَ اَبْكَى كيا كيا ہے ۔ آغاز مِن كما كيا (فَلْبَلّا مَّا تَشْكُرُ وْنَ (٧: ١٠)) (وَتَمَ كُم مِن شَكْرُ رَار نبين رہتا۔ اس لئے كه الجين فقيہ طور پر شكر گزار نبين رہتا۔ اس لئے كه الجين فقيہ طور پر شكر گزارى كے خلاف كام كرتا ہے۔ وہ ہرداستہ پر مورچہ زن ہے اس لئے انسانوں كو چاہئے كہ وہ پورى طرح چوك ہو جائيں 'دشمن گھات لگائے بیٹا ہے۔ وہ ہر طریقے سے انہیں ہدایت سے روكتا ہے اور انہیں اس امرك لئے اصلاطی تدایر افتیار كرنی چاہئيں جبكہ انہيں معلوم ہے كہ ان پر سے معیبت كس رائے سے آر بی ہے۔

الجیس کی در خواست اس کئے منظور کی گئی کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کا تقاضا بھی ہے تھا کہ انسان خود مختاری ہے اپناراستہ خود بنائے اکیونکہ اس کی فطرت بیس خیرو شر دونوں کی استعداد موجود ہے۔ اے عقلی قوت بھی دی گئی ہے جو شرکے متعالیٰ بیس خیرکو ترجیح دیتی ہے۔ بھررسولوں کے ہاتھ نیفام بھیج کر اے شرکے انجام بد سے خبردار بھی کر دیا اور پھراہے دین اسلام کا ضابطہ دے کر اے درست راہ پر گامزان بھی کر دیا گیا۔اہ بتایا گیا کہ مشیت اللی کا بیہ تقاضا تھا کہ وہ ہرایت اختیار کرے یا گراہی اور اس کی شخصیت بیس خیرو شرکی کھکش رہے اور وہ دو انجاموں بیس سے کسی آیک تک پہنچ جائے اور اللہ کی مشیت کے مطابق اس پر سنت الجہ جاری ہو۔ جاہے وہ ہدایت کی راہ لے یا ضلالت کا فیصلہ ہو۔

کین یماں سیاق کاؤم میں الجیس ملعون کو بھرادت ہے اجازت نہیں دی گئی کہ جاؤتہیں اجازت ہے کہ تم لوگوں کو ممراہ کرو 'جس طرح اس کے پہلے سوال کو منظور کرتے ہوئے قیامت تک اے مسلت دے دی گئی تھی ' یماں اس کی کارستانیوں پر کوئی تبعرہ نہیں کیا جاتا اور اعلان کر دیا جاتا ہے کہ تم ذلیل و خوار کر کے یماں سے نکالے جاتے ہو اور اسے مید دھمکی دی جاتی ہے کہ تہیں اور تہمارے ساتھیوں کو جنم میں جھونک دیا جائے گا۔ (قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُ وْمًا مَّدْحُورًا لَمَنْ تَبِعْكَ مِنْهُمْ لَأُملَئَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ

اُجمعین (۱۸:۷)) فرایا اور نکل جایاں سے زلیل اور نظر ایا ہوا۔ یقین رکھ کہ ان میں سے جو تیری پیروی کریں گے ، تچھ سمیت ان سب سے جنم کو بھردوں گا۔"

انسانوں میں سے بعض لوگ تو اللہ کو جائے ہوئے شیطان کی پیروی کرتے ہیں اور ان کا یہ عقیدہ بھی ہوتا ہے کہ اللہ اللہ ہے لیکن اس معرفت اور عقیدے کے ساتھ ساتھ وہ اللہ کی حاکیت اور اقتدار اعلیٰ اور اللہ کے توانین کے مطابق فیلے کرنے سے انکار کرتے ہیں اور اید کے احکام کو نافذ فیلے کرنے سے انکار کرتے ہیں اور اللہ کے احکام کو نافذ کرنے یا نہ کرنے کا فیصلہ کر سکتے ہیں۔ یا بھر شیطان ان کو اس قدر گراہ کر دیتا ہے کہ وہ سرے سے خداکو مانے تی نہیں۔ یہ دونوں قتم کے لوگ شیطان کے بیروکار ہیں اور جنم کے مستحق ہوں گے۔

الله نے اللیم اور اس کی جماعت کو بیہ موقع دے دیا ہے کہ وہ لوگوں کو گمراہ کرنے کی کزادانہ سمی کرے اور آخرہ اور اس کی اولاد کو بیہ افتیار دے دیا کہ وہ اپنے افتیار ہے جو راہ جاہے افتیار کرے۔ دونوں کے لئے آزمائش کے مواقع میں اور بیہ اللہ کی مشیت کا نقاضا تھا کہ وہ اس طرح انسان کو آزمائے۔اس طرح اے اس کا تئات کی ایک منفرد اور کرم مخلوق کا مقام دے تاکہ بیہ انسان نہ فرشتہ ہو اور نہ شیطان 'بلکہ وہ اپنا ہی کر دار اداکرے نہ شیطانی کر دار اور نہ ہی فرشتوں کا کر دار۔

---000

اب، یہ مظرفتم ہوتا ہے اور اس کے بعد دو سراسظر سائے آتا ہے۔ ابلیں کو جنت سے دھتکار نے کے بعد اللہ تعالی دعرت آدم اور ان کی بیوی ہے تاطب ہوت ہیں۔ یہاں ہمیں صرف اس قدر بنایا جاتا ہے کہ آدم کی بیوی ہی تقی اور وہ اس کی ہم جنس تھی، نیکن یہ معلوم نہیں ہے کہ اس کی تخلیق کس طرح ہوئی۔ آیت زیر بحث اور اس جیسی دو سری آیات جو قرآن کر بم میں وار د ہیں اس معالمے میں کوئی بات نہیں بناتیں اور تخلیق حوا کے بارے میں جو روایات ہیں ان کے اندرا سرائیلیات کے اثرات ضرور ہیں اس لئے ہم اس بارے میں کوئی بھینی بات نہیں کہ سے کہ حوای تخلیق کیے اندرا سرائیلیات کے اثرات ضرور ہیں اس لئے ہم اس بارے میں کوئی بھینی بات نہیں کہ سے کہ حوای تخلیق کیے ہوئی؟ یہ بات نہیں کہ سے کہ موای تخلیق کیے ہوئی؟ یہ بات بھین ہے کہ اللہ نے آدم کی ہم جنس اس کی یوی پیراکی اور اس طرح وہ جو ڈا ہو گئے۔ اللہ نے اپنی تمام تخلوق میں جو ڈے پیدا کے ہیں۔

(وَمِنْ كُلِّ شَسَى مِ خَلَقْنَا زَوْ جَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُ وْنَ) ''اور ہم نے ہرچیز کے جوڑے پیدا کے بیں آکہ تم نفیحت حاصل کرو۔'' چنانچہ سے اللہ کی سنت جارہے اور اس کائنات کا بنیاوی اصول ہے۔جب ہم اس اصول کے مطابق رائے افتیار کرنی ہوگی کہ خلق آدم کے بعد حواکی تخلیق بھی جلد ہی کی گئی اور معرت حواکی تخلیق بھی جلد ہی کی گئی اور معرت حواکی تخلیق بھی حضرت آدم کی طرح ہوئی۔

بسرحال اب خطاب حفرت آدم اور آپ کی بیوی حفرت حواسے الله کی سب سے پہلے ان کی زندگی کے بارے میں الله ان کو احکام دے ۔ الن کی تربیت کی جائے اور زمین پر انہوں نے جو بنیا دی کر دار اداکر تا ہے اس کے لئے انہیں تیار کیا جائے کیونکہ آدم کو پیدا تن اس لئے کیا گیا تھا کہ وہ اس کر ہ ارض پر فریضہ خلافت الجیہ انجام دے جب کہ سور ہ بقرہ کی

آیت میں واضح طور پر کما گیا ہے۔

(اذْ قَالَ رَبُكَ لِلْمَلْدَكَةَ إِنَّى جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةٌ) "جب الله نے فرشتوں سے كماكم ميں زمين مِن ظيفه بنانے والا موں -"

وَيَادَمُ اسْكُنُ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِنْتُمَا وَلَا تَقْرَبًا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُوْنَا مِنَ الظُّلِمِينَ۞

وواور اے آ دم' تو اور تیری بیوی' دونوں اس جنت میں رہو' جمان جس چیز کو تمہار اتی چاہے کھاؤ' مگر اس در دست کے پاس نہ پیٹکنا ور نہ فالموں میں ہے ہو جاؤ گے۔''

قرآن کریم نے اس درخت کا نام نہیں لیا کیونکہ درخت کا نام لینے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ اصل بات سے تھی کہ انہیں صرف منع کرنا تھا۔ اللہ تعالی نے انہیں تمام طائی چیزوں کے استعال کی اجازت دے وی تھی اور ممنوعات کے استعال سے روک ویا تھا۔ ممنوعات کی حد اس لئے ضروری تھی تاکہ انسان کو معلوم ہوجائے کہ وہ اس سے آگے نہیں جا سکتا اور اس کو اراوہ و افقیار کی جو آزادی دی گئی ہے اس کو استعال کر کے وہ اپنی خواہشات اور میلانات پر کنرول کرنا سے اور خواہشات اور میلانات پر برتری حاصل کرے ۔وہ حیوانات کی طرح خواہشات کا غلام نہ ہوبلکہ خواہشات کا حاکم ہو کیونکہ آیک انسان اور حیوان خواہشات پر کوئی سے کہ انسان خواہشات پر تواہشات پر کوئی ۔

اب الميس اپنا وه كام شروع كرتا ب جس كے لئے اس نے اپنے آپ كو وقف كر ليا ب - ب انسان في اللہ نے اللہ في اعزاز ريا اور جس كى تخليق كا اطلان عالم بالا كى اس عظيم تقريب بيس كيا عميا 'في تمام فرشتوں نے تجده ريز ہوكر سلامى دى 'اور جس كے سامنے تجده ريز نہ ہونے كى بنا كر الميس كو عالم بالا سے خارج البند كيا مميا - ب مخلوق البنا اندر دو صلاحيتيں رحمتی ہے - ب دونوں جانب جا سكتی ہ اور اس مخلوق ميں بعض كمزور يونٹ بھى ہيں جن سے اس كي اور اس مخلوق ميں بعض كمزور يونٹ بھى ہيں جن سے اس كي اور اس پر قابو پايا سكتا ہے - الا به كه وه امر اللي پر كاربند ہو جائے - ال كمزور مقامات سے اس پر حمله كيا جا سكتا ہے اور اس پر قابو پايا جا سكتا ہے اور اس پر قابو پايا جا سكتا ہے اور اس پر قابو پايا جا سكتا ہے ۔ ان كمزور نكات ميں سے ليک ہے شموات نفسانيه ذرا ديكھنے شيطان الن نكات سے كس طرح انسان پر قابو پايا ہے -

قُوسُوسَ لَهُمَا الشَّيْطُنُ لِيُبْدِيَى لَهُمَّا مَا ذَرِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهْكُمَا مِنْ سَوْاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهْكُمُمَا رَقِكُمُمَا عَنْ فَهْذِهِ الشَّجَرَةِ اللَّهَ جَرَةِ اللَّهَ مَا نَهْكُمُمَا رَقِكُمُمَا عَنْ فَهْذِهِ الشَّجَرَةِ اللَّهَ جَرَةِ اللَّهَ مَا نَهْكُمُمَا مَكُمُنُهِ عَنْ فَهْذِهِ الشَّجَرَةِ اللَّهَ الْوَالَ الْهُ تَعْلُونَا مَلَكُيْنِ أَوْ

تَكُوْنَا مِنَ الْخُلِدِيْنَ ١٥ وَ قَاسَمَهُمَا ۚ إِنَّ لَكُمَا لَمِنَ التَّصِحِيْنَ ١١ اللَّهِ عَلَى التَّصِحِيْنَ ١١ اللهِ

" چرشیطان نے ان کو برکایا باکہ ان کی شرمگایں جو ایک دو سرے سے چھپائی گئی تھیں ان کے سانے کھول دے۔ اس نے ان سے کما " فتسارے رب نے تہیں جو اس درخت سے رو کا ہے اس کی وجہ اس کے سوایچھ نہیں ہے کہ کہیں تم فرثتے نہ بن جاو' یا تہیں بیٹکی کی زندگی حاصل نہ ہو جائے۔" اور اس نے قتم کھاکر ان سے کما کہ میں تسارا سچا فیرخواہ ہوں۔"

114.

معلوم نہیں کہ شیطانی وسوسہ کس طرح عمل پیرا ہوتا ہے۔اس لئے کہ ہم شیطان کی حقیقت ہے واقف نہیں جس ہے ہم اس کے اعمال کی نوعیت سے خبر دار ہو جائیں یا ہے معلوم کر سکیں کہ وہ انسان تک رسائل کو کر حاصل کرتا ہے اور اس کو کس طرح گراہ کرتا ہے۔ لین نہیں مخبر صادق کے ذریعے ہے علم حاصل ہے کہ شیطان کسی نہ کسی طرح انسان کو گراہ کرتا ہے اور ان فیمی حقائق کے بارے میں مخبر صادق حضرت مجہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سچا اور نقینی ذریعہ علم ہیں۔شیطان انسان کو مختلف طریقوں سے گراہ کرتا ہے اور بیہ تمام طریقے انسانی مخصیت میں کمزور مقامات کے ذریعے سے سرانجام دینے جاتے ہیں۔انسانی کو مختلف طریقوں سے گراہ کرتا ہے اور بیہ تمام طریقے انسانی مخصیت میں کمزور مقامات کے ذریعے سے خالی اس دینے جاتے ہیں۔انسانی موف پختہ ایمان اور یا دائنی کے ذریعے سے خالی سکتا ہے اور ایمان اور زر کے بعد صورت ہے ہو جاتی ہے کہ شیطان کا انسان پر کوئی کنرول نہیں رہتا۔ اس کی سازشیں کرور پڑ جاتی ہیں اور انسان پر ان کا اثر نہیں ہوتا۔اس طرح شیطان نے ان کو پرکایا اور ان کی شرمگاہیں جو لیک دو سرے کہ رہا تھیں ان کو ان پر فا ہرکر دیا گیا اور یہ تھا اس کا اصل مقصد۔ان کی شرمگاہیں تھیں اور ان کی شرمگاہیں تھیں اور ان کی نظروں سے اور جس ان کی شرمگاہیں تھیں اور ان کو کس دو سری مادی چیز سے جس ان گی شرمگاہیں تھیں اور ان کو کس دو سری مادی چیز سے جس ان خواہشات کی راہ ہے داخل ہو گیا۔اس خواہم نے موابع نہیں ہو گیا۔اس خواہم نے ہو جاتے کی مرورت تھی ۔شیطان نے ان پر اپنی اسکیم طا ہرنہ کی تھی البتہ وہ ان کی خواہشات کی راہ ہے داخل ہو گیا۔اس خواہ یا تہیں بھی کی کندگی حاصل نہ ہو جائے۔"

یوں شیطان انسانی خواہشات کے ساتھ کھیلا۔ ہرانسان سے خواہش رکھتا ہے کہ وہ بیشہ زندہ رہے یا طویل عرصے تک عمر پائے اور اسے خلود نصیب ہو۔اور اس کو ایک سلطنت ملے جو محدود زندگی ہے آگے ہو۔

بعض قراتوں میں (مَلَکَیْنِ) لفظ لی زیر کے ساتھ آیا ہے۔ (مَلِکَیْنِ) جس کے معنی دو بادشاہ کے ہوتے ہیں۔

سورہ طلی آیت (هَلْ اَدُلُکَ عَلَی شَجَرَة الْحُلْد وَمُلْکِ لَّایَبْلی (۲۰:۲۰) دیمیا میں خلود کا درخت نہ

ہتاؤں اور لیک بادشاہت جو ختم ہونے والی نہ ہو۔ "اس صورت میں شیطان نے انہیں دائی عمراور دائی حکومت کا لالج

دیا۔ یہ دونوں چیزیں انسان کی خواہشات میں سرفہرست ہیں۔ جنسی خواہش کی اصل حقیقت بھی ہے کہ جنسی تعلق و

اتصال کے ذریعے لیک انسان خلود ہی چاہتا ہے لیمی اس کی اولاد ہو اور نسلا ہد نسل وہ زندہ رہ اور اگر ملکین

پرھیں تو مرادیہ ہوگی کہ دونوں فرشتے بن جاؤے اور انسان کی جسمانی ضروریات سے فارغ ہو جاؤے اور طاکم کی

طرح زندگی بھی دائی ہوگی کیوں کہا قراشات کی حدود کے ادر رہتا ہے۔

سورہ میں شیطان کا دھو کہ بھی انسانی خواہشات کی حدود کے اندر رہتا ہے۔

شیطان لعین چونکہ جانا تھا کہ اللہ نے ان کو بھراحت اس درخت سے منع کر دیا ہے اور سے کہ اللہ کی جانب سے ممانعت کی وجہ سے ان کے دل میں کھکا موجو دہے اور قوت مدافعت ان کے اندر پائی جاتی ہے اس لئے اس وسوسہ اندازی میں وہ انسانی خواہشات اور کمزوریوں سے استفاد ہے ساتھ ساتھ ناصح مشفق بن کر اور قشیس اٹھاکر کہتا ہے (و قاسمَ لهُ مَا آئی،

لَكُمَا لَمنَ النَّصحيْنُ (٧: ٢١) "اوراس نه فتم كھاكران عكماكمين تمماراسي فيرخواه بون-"

آ دم اور ان کی بیوی اللہ کی اس حمید کو بھول جاتے ہیں کہ شیطان ان کا دشن ہے۔ یہ بھول ان کی شخصی خواہش اور شیطان کی قسموں کی وجہ ہے ہوتی ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں تھم دیا تھا کہ تم احکام البیدی اطاعت کر و جاہے کسی تھم کی علمت مجھو یا نہ مجھو ۔ یہ وونوں ہے بھی بھول گئے کہ اللہ کی نقذیر اور تھم کے سوا بچھ بھی نہیں ہو سکتا۔ اگر اللہ نے ان کے لئے خلو دنہیں تکھا اور دائی حکومت نہیں تکھی تو یہ مقصد کس طرح حاصل ہوسکتا ہے؟

فَدَاتُهُمَا بِغُرُورٍ فَلَتَا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتَ لَهُمَا سَوَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصُونُ مَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمَا وَطُفِقًا يَخْصُونُ عَلَيْهِمَا مِنْ قَرَقِ الْجَتَّةِ * وَ نَاذُ سَهُمَّا رَبُّهُمَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْ يَخْصُونُ عَلَيْهُما عَنْ اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَ

" بہی دعوکا دے کر وہ ان دونوں کو رفتہ رفتہ اپنے ذهب پر نے آیا۔ آخر کار جب انہوں نے اس درفت کا مزا چکھا تو ان کے ستر ایک دو سرے کے سامنے کھل گئے اور وہ اپنے جسوں کو جنت کے چوں سے ذھائکنے گئے۔ تب ان کے رب نے انہیں پکارا دوکیا میں نے تمہیں اس درفت سے نہ روکا تھا اور تم دونوں سے نہیں کما تھا کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے۔"

اب بید و حوکہ تمام ہوا اور اس کا نتیجہ ہمارے سامنے آگیا۔ شیطان نے ان کو اللہ کی اطاعت سے پھیرکر اللہ کی معصیت میں بتاکر دیا اور بیر سب کچھ اس نے محری سازش اور و حوکے سے کیا۔ اس لئے اللہ تعالی نے اس جو ڑے کو دنیا میں آثار دیا۔ (فَدَلُهُمَا بِغُو و ر (۲ : ۲ ۲)) وواس نے و حوکہ دے کر بیر مقصد حاصل کیا۔"

اب انہیں اس بات کا شعور ہوا کہ ان کے جسم میں شرمگا ہیں ہی ہیں۔ یہ شرمگا ہیں پہلے ان کی نظروں سے اوجھل تھیں۔ چنانچہ انہوں نے جنت کے درختوں کے پنوں کو ایک دو سرے کے ساتھ جو ڈکر ان کو اپنی شرمگا ہوں پر رکھنا شروع کر دیا۔ ان الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان شرمگا ہوں سے مرادوہ جسمانی جصے ہیں جن کے ظاہر ہونے سے انسان فطرتا شرمندہ ہوتا ہے اور ان مقامات کو صرف وہی شخص نگا اور ظاہر کر سکتا ہے جس کی فطرت میں جابلی سوسائی کی وجہ سے فساد پذر یہ وچکی ہو۔

(وَنَا دْهُمَا رَبُّهُمَآ ٱلَّمْ ٱنْهَكُمَا عَنْ تِلْكُمَا الشَّحَرَةِ وَٱقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطُنَ

لَكُمَا عَدُو المبين (٢:٢) وحب ان كرب في انهي پاراد كياس في اس درخت عدد كا مادوكا عَدُو المبين الله درخت عدد كا تقاور ندكما تقاكد شيطان تهاد اكلا دشن ب-"

ان دونوں نے اللہ کی جانب سے آنے والی ہے جواب طلبی سن کیونکہ انہوں نے نصیحت کو بھا؛ دیا اور نافرہائی کی ۔ سوال ہے ہے کہ اللہ کی جانب سے آنے والی اس نداکی کیفیت کیا تھی؟ وہی تی جس طرح پہلی مرتبہ اند نے انہیں خطاب کیا تھا' جس طرح فرشتوں کو خطاب کیا تھا۔ جس طرح البیس کو خطاب کیا تھا۔ ہے سب امور فیبی امور بیں اور ان کے بارے میں جم صرف گمان رکھتے ہیں کہ ایسا ہی ہوا ہو گا اور اللہ جو جاہتا ہے 'کرتا ہے۔

اس پکار کے مقابلے میں 'معلوم ہوتا ہے کہ اس کا تات کی اس منفرہ تخلوق انسان کی فخصیت کا ایک ود سرا اہم پہلو ہمی ہے ۔ وہ ہے کہ وہ بھول بھی جاتا ہے اور اس سے غلطی بھی سرزوہو جاتی ہے اور سے کہ اس میں ایک کمزوریاں بھی ہیں جن کے راہتے ہے شیطان اس پر اثرانداز ہوتا ہے ۔ نیز سے کہ بہ انسان نہ بھشہ غلطی پر ہوتا ہے اور نہ بھشے مراستے پر ہوتا ہے ۔ البتہ سے کہ وہ اپنی غلطی اور لفزش کا اور اک کر لیتا ہے اور اس اور اک کے بعد وہ طلب منفرت کرتا ہے اور معصیت پر اصرار نمیں کرتا۔ وہ اپنی محصیت پر محصیت پر معرار نمیں کرتا۔ وہ اپنی مرک توب کرتا ہے اور شیطان کی طرح معصیت پر اصرار نمیں کرتا۔ وہ اپنی رب سے معصیت پر معاونت طلب نمیں کرتا۔

عَالَا رَبَّنَا ظَلَمَنَاۤ اَنَفُسُنَا ۚ وَإِنْ لَنُو تَغْفِرُ لَنَا وَ تَرْحَمُنَا لَنَكُوْنَنَى مِنَ الْمُخْسِرِيْنَ ﴾ مِنَ الْمُحْسِرِيْنَ ﴾

دونوں بول اٹھے ''اے رب'ہم نے اپنے اوپر ستم کیا' اب آگر تونے ہم ت درگزر نہ فرمایا اور رحم نہ کیا تو بیٹینا ہم جاہ ہو جائیں گے ۔''

ید انسان کی وہ خصوصیت ہے جو اسے اپنے رب سے طائے رکھتی ہے 'اور رب تک رسانی کے دروازے کھلے رکھتی ہے ۔اور رب تک رسانی کے دروازے کھلے رکھتی ہے ۔اعتراف جرم اور ندامت و استغفار۔ اپنی کمزور کی کاشعور اور اللہ سے طلب استفانت اور طلب برحمت 'اور بدیفینن کہ اللہ کے سواکوئی اور قوت کا سرچشمہ نہیں ہے اور نہ ہی کوئی معاونت کر سکتا ہے ۔اگر اللہ کی رحمت و معاونت نہ ہو تو انسان عظیم ضارے سے دوچار ہوتا ہے۔

یاں انسان کا پہلا تجربہ پورا ہو جاتا ہے اور اس کی مخصیت کے بوے برے خدوخال واضح ہو جاتے ہیں۔خود انسان اپنی کمزوریوں اور اپنے کمالات و صلاحیتوں سے واقف ہو جاتا ہے ' دہ صلاحیتیں جو ات کر ہُ ارض پر فریضہ خلافت کی ادائیگی کے لئے دی گئی ہیں۔اس فریضے کا اہم حصہ سے ہے کہ اس زمین پر انسان نے اپنے دشمن شیطان کے ساتھ ایک دائی معرکہ سرکر تا ہے۔

تَالَ اهْبِطُوْا بَعْضُكُوْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُو فِي الْأَثَاضِ

مُسْتَقَتُّرُ وَمَتَاعُ إِلَى حِيْنِ هَ قَالَ فِيْهَا تَحْيَوْنَ وَفِيْهَا تَـُمُوْتُوْنَ وَ مِنْهَا مُسْتَقَتُّرُ وَمِنْهَا تَحْيَوْنَ وَفِيْهَا تَـُمُوْتُوْنَ وَ مِنْهَا مُسْتَقَتُّرُ وَمِنْهَا تَحْيَوْنَ وَفِيْهَا تَـَمُوْتُوْنَ وَ مِنْهَا مُسْتَقَتُرُ وَمِنْهَا مُسْتَقَتُرُ وَمِنْهَا مَا مُعْمَوْنَ وَمِنْهَا مُعْمَوْنَ وَمِنْهَا مُسْتَقَتُرُ وَمِنْهَا مَا مُعْمَوْنَ وَمِنْهَا مُعْمَوْنَ وَمِنْهَا مُعْمَوْنَ وَمِنْهَا مُعْمَوْنَ وَمِنْهَا مُعْمَوْنَ وَمِنْهَا مَعْمَوْنَ وَمِنْهَا مُعْمَوْنَ وَفِيهَا مُعْمُونُونَ وَمِنْهَا مُعْمَوْنَ وَفِيها مُعْمَوْنَ وَفِيها مُعْمُونَ وَفِيها مُعْمَوْنَ وَمِنْها مُعْمَوْنَ وَفِيها مُعْمَوْنَ وَفِيها مُعْمُونَ وَمِنْها مُعْمَوْنَ وَفِيها مُعْمُونَ وَفِيها مُعْمَوْنَ وَمِنْها مُعْمُونَ وَمِنْها مُعْمَوْنَ وَمِنْها مُعْمَوا مُعْمَوْنَ وَمِنْها مُعْمُونَ وَمِنْها مُعْمَوا مُعْمَونَ وَمُعُونَ وَمُعُونَ وَمُعُونَ مُقَالًا مُعْمَاعُ وَلَا فِي فَالَعُلْلُ فِيها مُعْمَوْنَ وَفِيها مُعْمَوْنَ وَمُونَ وَمِنْها مُعْمُونَ وَعِلْمُ مُعْمَوا مُوالِمُ وَمِنْها مُعْمُونَ وَهِمُ وَمِنْها مُعْمُونَ وَهِمُ مُعُونَ وَهِمُونَ وَعِلْهَا مُعْمُونَ وَالْمُ فَعِلْمُ مُعْمُونَ وَالْمُعُلِقِها مُعْمَوا مُعْمُونَ وَالْمُعُلِمُ مُعْمُونَ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ مُعْمُونَ وَالْمُعُلِمُ مُعْمُونُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ مُعْمُونَ وَالْمُعُلِمُ مُونَا مُعْمُونَ مُعْمُونُ وَالْمُعُلِمُ مُعْمُونَ وَالْمُ فَالْمُوا مُعُلِمُ مُعْمُونَ مُعُلِمُ مُعْمُونَ وَالْمُعُلِمُ مُعْمُونَ مُعُلِمُ مُعْمُونَ وَالْمُعُلِمُ مُعْمُونَ وَالْمُعُلِمُ مُعْمُونَ وَالْمُعُلِمُ مُعُلِمُ مُعُلِمُ مُعُلِمُ مُعُلِمُ مُعْمُونَ والْمُعُلِمُ مُعْلِمُ مُعُلِمُ مُعُلِمُ

فرمایا ''اتر جاؤ' تم آیک دو سرے کے دشمن ہو' اور تسمارے لئے آیک خاص مدت تک زمین ہی میں جائے قرار اور سامان زیست ہے ' اور فرمایا ''و بیں تم کو جینا اور وہیں مرنا ہے اور اس میں سے تم کو آخر کار نکالا جائے گا۔''

سب کے سب از جاؤ' اس کرہ ارض پر جاہو' سوال ہے ہے کہ اس وقت ہے لوگ کماں تھے؟ جنت کماں ہے؟ ہے غیبی امور ہے متعلق باتیں ہیں اور اس بارے ہیں ہم ای قدر جائے ہیں جس قدر ہمیں وہ ذات باری تا دے جس کے باتھ ہیں غیب کی تخییاں ہیں۔ اب جب کہ وتی کاسلہ ختم ہو چکا ہے تو کس انسان کی جانب ہے ان غیبی امور و مقامات کی حائق آیک نفنول کوشش ہوگ ۔ ای طرح ہو لوگ ان امور کا انکار کرتے ہیں اور اپنی سائنی اور غیر بھی معلومات کی اساس پر کرتے ہیں وہ بھی اپنی صدود ہے تجاوز کر رہ ہیں اور ان کا بیہ موقف محض خود سری اور مکابرہ ہے۔ اس لئے کہ وہ اس عالم غیب کی بات کرتے ہیں جماں تک انہیں ہمائی حاصل نہیں ہے لیکن ان لوگوں کی خود سری کا عالم ہے ہے کہ یہ سرے سے عالم غیب کی بات کرتے ہیں جان ان ہوگوں گے خود سری کا عالم ہے ہے کہ یہ سرے سے عالم غیب کا انکار کرتے ہیں حالاند ، مسیب نے ابھی تک انسان کو گھیرے میں نے رکھا ہے ۔ ان لوگوں کے علم عام غیب کا انکار کرتے ہیں حالاند ، مسیب نے ابھی تک انسان کو گھیرے میں نے رکھا ہے ۔ ان لوگوں کے علم کا موضوع مادہ ہے اور مادے کی دنیا ہیں ہیں اب تک کے معلوم سے جمول ذیا دہ ہے۔

بسرحال سے سب لوگ اڑے۔زمین پر آگئے۔آدم 'حوا' اللیس اور اس کے حوالی و موالی اور یمال وہ اس لئے اڑے کہ اس میدان میں معرکہ آدم و اللیس شروع ہو وہ ایک دو سرے کے وشمن بن جائیں اور دو مزاجول کے در میان معرکہ شروع ہو جائے۔ ایک مزان موفیصد شریعند ہے اور دو سرا خیرو شردونوں کی صلاحیت رکھتا ہے۔ یہ اس لئے کہ اللہ کی شیعت نے اہتلاء کی جو اسکیم تیار تی ہے اے بوراکیا جاسکے اور اللہ کا منصوبہ قضا و قدر آخر تک پہنچے۔

اللہ نے آدم اور ان کی اولاد کے لئے زمین پر رہنا مقرر کر دیا کہ وہ یماں بسیں۔ دنیا کی پیدادارے فائدہ اٹھائیں۔ ایک وقت مقررہ تک ۔ یماں زندہ رہیں اور مریں اور وقت آنے پر انہیں اٹھایا جائے گاتا کہ وہ اپنے رب کے سامنے چواہدی کریں۔ اٹل جنت 'جنت میں اور اٹل النار دو زخ میں جائیں ۔ یہ :وگا انجام اس عظیم سفرانسانیت کا۔

اب یہ پسلا راؤئڈ فتم ہوا۔ اس کے بعد معرکہ آدم دیلیں کے نئے راؤئڈ ہوں مے۔ ان میں انسان صرف اس صورت میں کامیاب ہو گاکہ اس نے اپنے رب کی پناہ کی ہوگی اور اگر اس نے اپنے دشمن کو دوست بنالیا تو ظا ہر ہے کہ وہ شکست کھائے گا۔

---000---

یماں میہ بات زئن نظین کرنے کی ضرورت ہے کہ میہ کوئی قصد یا کمانی نہیں ہے بلکہ ان آیات میں انسان کی حقیقت کو واضح کیا گیا ہے تاکہ اس کے مزاج 'اس کی نشو ونما' اس کے ماحول 'نظام قضا و قدر جو اس کی زندگی کو متاثر کرتا ہے اور وہ نظام جو اللہ نے اس کے لئے پند کیا' وہ ابتلاء جس سے اس نے دوچار ہوتا ہے اور وہ انجام جس تک اس نے پہنچنا ہے 'کے بارے میں حقائق سامنے آ سکیں اور میہ وہ باتیں ہیں جو اسلامی تصور حیات کی بنیا دوں میں شامل ہیں۔ جمال تک ہمیں فی ظلال القرآن کا منهاج اجازت دے گا'ہم اس کے بنیادی نکات یماں نوٹ کریں گے۔ تغصیلات ہم اپنی کتاب و خصائص التصور الاسلامی " کے لئے جھوڑتے ہیں جو اس موضوع پر تضیلی بحث کرتی ہے۔ جیا کہ اس ت پہلے ہم کمہ آئے ہیں 'قصد تخلیق انسانیت ت ہمیں جو پہلی حقیقت معلوم ہوتی ہے وہ یہ ب کہ اس کا کات کی تخلیق اور انسان کی تخلیق کے درمیان ایک فطری جم آ بھی پائی جاتی ہے۔ یہ دونوں اللہ کے نظام قضا وقدر ك اندر كام كرت يس-اس حقيقت ك ادراك سے بم اس نتيج تك يخت ين كم انسان كى تخليق واك نقرير ادر منسوب کے مطابق ہوئی محض اتفاقی بات نہ تھی اور اس کائنات ' انسان اور نظام قضا و قدر کے در میان کمل توافق ہے ۔ جو لوگ اللہ کی معرفت سے محروم میں وہ ذات باری کی قدر نہیں کر سکتے جس طرح کہ اس کاحق ہے۔ یہ لوگ اللہ کے کاموں اور اس کے نظام قضا و قدر کو ان پیانوں سے ناپتے ہیں جو انسان کے چھوٹے چھوٹے کاموں اور منصوبوں کے لئے وضع ہوئے ہیں۔وہ جب رکھتے ہیں تو ان کی سمجھ میں صرف سے بات آتی ہے کہ انسان بھی اس دنیا کی دو سری مخلو قات كى طرح كى أيك مخلوق ب - انهول نے جب سے ديكھا كه اس عظيم كائنات ميں سے زمين أيك ذره كے برابر ب تو انهوں نے كها کہ یہ کوئی معقول بات نہیں ہے کہ انسان کی پیدائش کے چیچے کوئی مقصد طاش کیا جائے ' لذا اس انسان کی اس کائنات میں کوئی خاص اہمیت نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے ہی کہا کہ انسان کا وجود یہاں محض انقاق سے ہو گیا اور اس انسان کے ار دگر د جو کائنات ہے وہ اس کے وجو داور نشوہ نما کے سخت خلاف ہے۔ سیمحض تیر تکے ہیں جو بیہ لوگ اللہ کے افعال اور اس کے نظام قضا و قدر کے بارے میں چلاتے ہیں ۔اور وہ بھی محض اپنی محدود انسانی معیار عقل و دانش کے مطابق۔ حقیقت سی ہے کہ آگر سے بوری کائنات انسان کی ملکست ہوتی تو وہ اس چھوٹے ہے کر و ارض کو خاطر ہی میں نہ لاتا اور نہ اس جھوٹی ی مخلوق کی پرواہ کر ماجو اس پر چلتی ہے۔ کیونکہ انسان اس میوری کائنات کی عظیم مملکت کا اہتمام نہیں كرسكان نه وه اس كى جرچزكى تدبيركرسكان ئنه جرچز كالندازه كرسكان اورند وه اس جمان كى تمام اشياء كے درميان جم البنكي پيداكر سكتا ہے - ليكن حقيقت سے ك اس جمان كا بادشاہ الله ب اور آسانوں اور زمينوں ميں سے كوئى ايك ذرہ بھی اس کی نظروں ہے اوجل نہیں ہے۔ اللہ اس عظیم کائنات کا تفاضے والا ہے اور اس کائنات کی کوئی چیز اپنی جگہ قائم نہیں رہ علی اگر اللہ کا تھم نہ ہو۔ یہاں کوئی چے بھی اللہ کی مثیت کے بغیروجود میں بنیں آ سکتی۔انسان جب اللہ ک ہدایت کو ترک کر دے اور اپنی خواہشات نفسانے کی میروی شروع کر دے تو وہ معیبت میں متلا ہو جاتا ہے۔ اگر اس معيبت كووه علم كانام ديتا ب توبياس كى مرمنى ب-وه الله كوائ ادير قياس كرما ب اور الله ك افعال واعمال كو اسینے افعال پر قیاس کرتا ہے حالائکہ اللہ کے افعال و اقدار انسان کے قیاس سے باہر ہیں۔ یہ انسان کی غلط فنمی ہے کہ وہ

سرجیم جینز اپنی کتاب ودکائنات جو ایک راز ہے " انسان کے گراہانہ تصورات کے بارے میں کتا ہے ۔

اپنی خواہش کو اپنی کم ظرفی کی وجہ سے حقیقت مجھتا ہے۔

دوہم جب اس زمین پر کھڑے ہوتے ہیں 'جو ریت کا ایک چھوٹا ما دانہ ہے تو ہم میہ کوشش کرتے ہیں کہ ہم اس پوری کا نات کی طبیعت اور ماہیت کو معلوم کریں جو ہمارے اردگر داور زمان و مکان کی نا قابل تصور و سعوں میں پھیلی ہوئی ہے ۔ ہم میہ معلوم کرنا چاہتے ہیں کہ اس کو وجو دمیں لانے کی غرض و غایت کیا ہے؟ جب ہم اس کا نکات کو دیکھتے ہیں تو سب ہے پہلے تو ہم جرانی میں جتلا ہو جاتے ہیں اور ہماری نظریں خیرہ ہو جاتی ہیں۔ حقیقت میہ ہے کہ میہ

کائات کی طرح ہمیں خوف میں جٹلا نہ کرے جبکہ اس کی و سعتیں اس قدر بردی ہیں کہ ہماری عقل ان کا اور اک خیس کر عتی ہے جرای کائنات پر آیک طویل عرصہ گزر گیا ہے اور ہم اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے اور اس کے مقابلے میں انسان کے ذخیرہ علم میں جو تاریخ ہے وہ ان زمانوں کے مقابلے میں آیک لحہ ہے ۔ چرجہ اس اعتبار ہے بھی خوفناک ہے کہ اس کے اندر آیک خوفناک وحدت پائی جاتی ہے ۔ پھر یہ اس کئنات کے اندر ہمارا وطن نہ زمین اس قدر چھوٹی ہے کہ دنیا کے سندروں کے آیک چھوٹے ہے ریت کے کٹر کو اگر آیک طین کلوے کیا جائے تو اس سے بھی کم ہے ۔ کین اس کا کنات کی سب سے زیادہ خوفناک اس پہلو ہے ہے کہ یہ آیک ہے مطلب چز ہے ۔ جس طرح ہماری زندگی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ہے مطلب ہے ۔ ہمارے جذبات 'ہمارے مقاصد 'ہمارے اقبال 'ہمارے فنون اور ہمارے اوریان سب کے سب اس کا کنات کے نظام کے ساتھ غیرانوس ہیں اور اس کے نظام کے ساتھ ہم میل ہیں ۔ آگر ہمارے انظام کے ساتھ ہم میل ہیں ۔ آگر کا کتات کی نظام کے ساتھ ہم میل ہیں ۔ آگر کا کائنات کی نظام کے ساتھ ہم میں ہیں ہم سیاس کا کنات اور ہماری زندگی کی در میان مستقل دینی اور تھا دے تو جہ بات غلط نہ ہوگی اس لئے کہ اس کا کنات کی نظام کی این میں ہو جاتے ہیں اور یہ خمائی کا کنات میں لیک شعامیں ہروقت ہیں متصادم ہوتی رہتی ہیں کہ اس قدر گرم ہیں کہ ان میں زندہ رہنا محال ہے ۔ اس نظائے کا کنات میں لیک شعامیں ہم وقت زندگی کی دستمن ہو علی ہیں کہ متصادم ہوتی رہتی ہیں کہ اجرام نگلی باہم متصادم رہتے ہیں اور یہ شعامیں بدااو قات زندگی کی دستمن ہو علی ہیں۔ "

دویہ کا ننات جس میں حالات نے ہمیں لا کر پھینک دیا ہے 'اگر یہ بات بچے نہیں ہے کہ ہم یماں اس کا ننات کی کی غلطی کی وجہ سے زندہ ہیں تو یہ بات ہمرحال قرین قیاس ہے کہ انسان کا وجو دیماں محض انقاق اور مصا دفت ہے ہو گیا ہے ۔''

سے ہیں ان لوگوں کے خیالات ۔ یا در ہے کہ اس سے قبل ہم اس نکتے پر بحث کر آئے ہیں کہ اس کائنات کا دشن حیات ہونا اور یہ فرض کر لینا کہ یہ کائنات کی مربر اور کنٹرل کرنے والے کے بغیرہ 'اور یہ کہ اس کے اوپر انسان جیسی خلوق اور مطلق زندگی کا وجود میں آ جانا محض اتفاق کے طور پر ہے کی عام آ دی کی عقل میں آنے والی بات نہیں ہے چہ جانیکہ کوئی برداعالم یا سائنس وان ایس باتیں کرے ۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آگر یہ کائنات اس کے اندر پائے جانے والی ہر فتم کی زندگی کی قاتل ہے اور کوئی اس کے اوپر قوت مربرہ بھی نہیں ہے تو یہ زندگی کس طرح وجو دمیں آئی ؟ سوال سے میں زندگی کا گنات سے زیارہ طاقتور ہے کہ یہ کائنات کے علی الرغم وجو دمیں آئی اور باوجو داس کے وجو دمیں آئی اور اس طرح وہ زبر دستی یہاں آگر کھڑ ابو گیا۔

میں کتا ہوں یہ ایک ایس سوچ ہے جس پر توجہ ہی نہ دیتا جائے۔ اگر سے نام نماہ علاء فقط یہ کئے پر اکتفار کے کہ ہمارے ذرائع علم اس کائنات کی تغییر و توضیح نہیں کر سکتے اور یہ خرافات نہ بکتے ہو وہ میٹا فزکس کے بارے ہیں بکتے ہیں ' جن پر کوئی سند ان کے پاس نہیں ہے تو وہ اپنا فرض اداکر جاتے اگر چہ یہ فرض بھی نا قص ہوتا۔ البت وہ کہہ دیتے کہ ہمارے ارد وگر دہو کائنات ہے یہ ایک معمہ ہے لیکن وہ اپنے دائرہ علم ہے بہت آگے ہوے جاتے ہیں اور مفروضوں ' ہمارے ارد کو ایس تھورات اور انسانی خواہشات کے پیداکر دہ فنی مزعومات کی دلدل میں جا تینے ہیں جو غیر محفوظ علاقے ہیں۔ ہم مسلمان الجمد لللہ جب اس کائنات پر نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں نہ خوف دامن گیر ہوتا ہے اور نہ ہم اس جیرے میں ہم مسلمان الجمد لللہ جب اس کائنات پر نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں نہ خوف دامن گیر ہوتا ہے اور نہ ہم اس جیرے میں

پڑتے ہیں 'جس کا اظمار سرجیس جینز نے کیا ہے بلکہ ہم تو اس کا کنات کے خالق کے بارے ہیں ور جاتے ہیں اور ہمیں وہ جمال و جلال نظر آتا ہے ، و اس کا کنات کے اندر و دیعت کر دیا گیا ہے ۔ ہمیں بے حد اطمینان اور انس کا احساس ہوتا ہے اور ہمیں کنات ہماری دوست بن جاتی ہو اس لئے کہ اس کو بھی خالق نے پیدا کیا ہے اور ہمیں بھی ۔ دونوں کے اندر پورا تو افق اور ہم آہنگی ہے ۔ ہم اس کی مخامت اور اس کی بارکی سے جرت زدہ مرور ہوتے ہیں لیکن خوفردہ نہیں ہوتے اور ہمیں ہے شعور اور احساس آگر نہیں پکڑتا کہ اب ہم آج یا کل پر باد ہو رہے ہیں اس لئے کہ ہمارا اور اس کا کنات کا رب ایک ہے ۔ ہم اس کے ساتھ نمایت ہی انس و محبت اور اعتاد اور یقین کے ساتھ معالمہ کرتے ہیں۔ ہم کا کنات کا رب ایک ہے ۔ ہم اس کے ساتھ نمایت ہی انس و محبت اور اعتاد اور یقین کے ساتھ معالمہ کرتے ہیں۔ ہم خوتی کا شرک ار روز اور اور اور ہمیں اس کا کنات کے خائز اس میں ہیں اور نہیں اس کا کنات کے خائز اس میں ہیں اور نہیں اس کا کنات کے خائز کا گڑار ہونا جائے۔

(وَلَقَدْ مَكَنَّكُمْ فِي الْمَارْضِ وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فَيْهَا مَعَايشَ قَلَيْلًا مَّا

تَشْكُرُ وْ نَ (٧:٧) وجم فحسي زمن من اختيارات ك ماتھ بايا اور تمارك كے يال مامان زيت فراہم كيا ۔ گرتم لوگ كم بى شركز ار بوتے ہو۔ "

قسہ تخلیق آدم ہے ہمیں ہو دو سری حقیقت معلوم ہوتی ہے وہ ہے کہ اس کا نکات کی جملہ زندہ مخلوق کے مقابلے میں انسان ایک معزز ' ہر تر اور سکر م مخلوق ہے۔ اس نے اس جمان میں نمایت ہی اہم رول اداکر نا ہے۔ اس نے نمایت ہی وسیح میدان میں تک و دو کرنی ہے اور اس کے ساتھ یمال کی جمانوں کا معالمہ ہے۔ لیکن سے تمام امور اللہ وصدہ کی بندگی اور غلامی کی معدود میں ہیں۔ اس انسان کی یمال وہ پوزیش نہیں ہوات وہ مکاتب فکر دیتے ہیں جو حواس خسہ اور مادیت کے اندر محدود ہیں۔ سے مکاتب فکر ایتے ہیں جو حواس خسہ اور مادیت کے اندر محدود ہیں۔ سے مکاتب فکر انسان کو اس کا نکات کالیک موثر عافل نہیں تجھے۔ ان ندا ہمی مکاتب فلر انسان کو اس کا نکات کالیک موثر عافل نہیں اے اس ہے بھی کھٹیا مقام دیتے ہیں یعنی حیوانات اور اس کے اثرات کو دی جاتی ہے۔ ای طرح نظریات ارتقاء کے قائلین اے اس ہے بھی کھٹیا مقام دیتے ہیں یعنی حیوانات میں ہوئی دوران ہوئی فرض اور واسطہ نہیں ہے۔ یا وہ اے فرائیڈ کے نظریہ جسیت کے ذاویہ سے دیکھتے ہیں جو انسان کی انسان کی محص جن کہ کہ کالیک کر آبھتا ہے اور وہ ای گذر کہ نالاب کا جدید دو شن خیالی کے دور ہیں پیدا ہونے والے تصورات حیات نے اس مقام تک نہیں پیچی کہ وہ علی اس مقام تک نہیں پیچی کہ وہ اللہ بن جائے جیسا کہ جدید روشن خیالی کے دور ہیں پیدا ہونے والے تصورات حیات نے اس اللہ بنا دیا ہے۔ اسلام کی دور ہیں پیدا ہونے والے تصورات حیات نے اس اللہ بنا دیا ہے۔ اسلام کی صورحیات اے سے بیائی اور اعتدال کا درجہ دیتا ہے جو درست اور صحت مند ہے۔

پیرائی منفرد مخلوق حضرت انسان کی تخلیق کا اعلان عالم بالاکی ایک نمایت ہی پرو قار تقریب میں کیا گیا 'اور جیسا کہ ام نے قرآنی نصوص کی روشنی میں کما اس تقریب میں ایک ہمل انسان پیش کیا گیا۔ اس میں بید اعلان ہی کیا گیا کہ وہ اس زمین کا خلیف ہے۔ جنت میں اس پر جو ابتلا آئی وہ بھی ای غرض کے لئے تقی کہ وہ فرائض خلافت کی اوائیگ کے لئے تیار ہو جائے 'جیسا کہ دو سری آیا ہے کہ بید پوری کائنات 'صرف زمین نہیں 'انسان کے لئے پیدائی گئی ہے۔ وہ اس کے لئے مفید و معاون ہے اور زمین و آسان میں جس قدر چیزیں ہیں 'انسان کے لئے مسخر کر دی گئیں۔

بعراس ت معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے اس دنیامیں انسان کو جو کر دار سپرد کیا ہے وہ بھی بہت ہی عظیم ہے۔اس

بورے کر ہُ ارض کو ترقی دینا اور اس کے اوپر اللہ کا نظام خلافت قائم کرنا چاہے اس زمین کا جم بردا ہو یا چھوٹا 'بسرحال میہ ایک عظیم ذیونی ہے جو انسان کے سپردکی گئی۔

اس قصے اور قرآن کریم کی دو سری آیات ہے ہی معلوم ہوتا ہے کہ انسان ایک منفرہ مخلوق ہے اور ہی صرف اس کر اوس پر ہی منفرہ نہیں ہے بلکہ ہیہ بوری کا نئات میں منفرہ مخلوق ہے ۔ دو سرے ساروں میں اللاکل 'جنات اور وہ تمام مخلو قات ہیں منفرہ مخلوقات ہے دو سرے فرائض ہیں ' بیہ تمام مخلوقات اپنا علی منفرہ مخلوقات اپنا علی منفرہ مخلوقات این علی منفرہ مخلوقات ہے مناسب ہے ۔ البت انسان ایک منفرہ مخلوق ہے علیحہ ہم اس اور اس منفرہ ہیں اور اس پر قرآن کی ہیہ آیت دلالت کرتی ہے ۔

گویا انسان اس بوری کائنات میں اپنی خصوصیات کے اعتبار ہے منفرہ ہے۔ ان خصوصیات میں ظلم اور جمل دونوں شام اور جمل دونوں شام اور جمل کے ساتھ اے ذاتی خود مختاری وی گئی ہے اور علم و معرفت کی استعداد وی گئی ہے۔ ذاتی ارادہ دیا گئی ہے اور جمل کے ساتھ اور جمل کے ساتھ اے ذاتی صلاحیتوں کی دیا گیا ہے اور جس قدر وہ جمل و ظلم پر قادر ہے ای قدر وہ عدل اور علم پر بھی قدرت رکھتا ہے۔ غرض انسانی صلاحیتوں کی ہے رنگار تی ہی اس کی اہم خصوصیت ہے۔

ان تمام خصوصیات کے ساتھ 'اب سے بات اہم نہیں رہتی کہ انسان جس کرے پر زندہ ہے وہ اپنے جم اور اس پوری
کا نکات کی وسعت کے اعتبار سے بہت ہی چھوٹا ہے۔اس لئے کہ ہرمعالمے میں جم کی اہمیت نہیں ہوتی۔ شال قوت عقلی جو
اشیاء کا اور اک کرتی ہے اور انسان کا متحرک بالاراوہ ہونا اور اپنی ذاتی ترجع کے مطابق کام کرتا 'اگر چہ اللہ کی بندگی کے وسیع
تر دائرے کے اندر ہو ' سے سب چیزیں ہمرحال انسان کی قدر وقیمت میں اضافہ کرتی ہیں اور اسے ایک منفرہ مخلوق بنا دیتی
ہیں۔محض اس زمین کے جم کے جھوٹے ہونے کی وجہ سے سرجیس جینز جسے لوگ انسان کی قدر وقیمت کو گھٹاتے ہیں۔ سے
بیا۔ درست نہیں ہے۔

یہ آیات اور یہ فقص انسان کو جو اعزاز عطاکرتے ہیں وہ اس کے فریضہ خلافت البیہ تک ہی محدود نہیں ہے بلکہ اس منفرد مخلوق کا اعزاز اور اس کی اہمیت مزید واضح ہوتی ہے جب ہم ان آفاق اور کائنات کی ان پہنائیوں پر نظر ڈالتے ہیں جن میں یہ کام کرتا ہے۔

اب ذرا دیکھئے کہ اس منفرد مخلوق کا معاملہ اپنے رب کے ساتھ براہ راست ہے۔اس نے اے اپنے ہاتھوں سے پیداکیا ہے۔ پھر عالم بالا کی برو قار تقریب میں اس کا اعلان کیا ہے اور است گویائی عطاکی۔ پھراسے جنت میں داخل کیا اور کہا کہ کھاؤ جمال سے جاہو ماسوائے ممنوعہ درخت کے۔اس کے بعد اسے خلافت کا مقام عطاکیا 'خود اپنے کلام کے ساتھ۔ پھر اللہ نے اس کے بعد اسے خلافت کا مقام عطاکیا 'خود اپنے کلام کے ساتھ۔ پھر اللہ نے اس کی تشریح کر دی ہے کہ اساء سے مراد الفاظ کے معانی ہیں یعنی لفظ اور

مدلول وہ چیز ہے جس پر علم و معرفت کا تبادلہ ممکن ہواہے۔ ان ہی کے ذریعے ہے تمام انسانوں کے علم میں اضافہ ہواہے۔
اور آدم کو جنت میں بھی اور اس کے بعد سمجھی اللہ نے وحیت کی اور ات ایسی خصوصی صلاحیتیں دیں جو صرف انسان میں اور کلو تی کو جنت میں اور کلوت کو جنسی اور کلوت کو جنسی اور کھراپئی مزید ہدایت دے کر رسولوں کو بھیجا۔ پھراللہ نے اسپنے اوپر اپنی مخلوق کے ساتھ رحمت کرنا فرض کر لیا کہ اگر وہ تو ہہ کر لیں اور معافی کے خواستگار ہوں تو انہیں معاف کر دیا جائے اور یہ اس منفرہ مخلوق کے اللہ کا آخری کرم ہے۔

یہ انسان عالم بالا کے ساتھ بھی باہم ہم سنرہ ۔ فرشتہ اس کی تحریم میں سجدہ کرتے ہیں۔ پھراس کی حفاظت کے لئے بھی فرشتہ مقرر ہیں۔ ان میں سے بعض وحی لانے کے فرائنس سرانجام دیتے ہیں اور اللہ کے جوبندے سے کتے ہیں کہ اللہ ہمارا رب ہے اور پھر ثابت قدمی افتتیار کرتے ہیں تو ان پر اللہ فرشتہ نازل کرتا ہے 'جو اے خوشخبری دیتے ہیں۔ اس طرح جو لوگ اللہ کی راہ میں جماد کرتے ہیں ان کی بھی یہ فرشتہ نصرت کرتے ہیں اور انہیں فتح کی خوشخبری دیتے ہیں۔ پھر یہ فرشتہ کفار پر مسلط کے جاتے ہیں جو انہیں قتل بھی کرتے ہیں اور ان کی ارواح کو بھی عذاب دیتے ہیں۔ غرض سے اور دو سرے معاملات الیے ہیں جن میں انسان کا فرشتوں کی دنیا ہے بھی ربط و معاملہ ہے۔

پھر انسان کا جنات کے ساتھ بھی معاملہ ہے۔ان کے صالحین کے ساتھ بھی اور ان کے شرپندوں کے ساتھ بھی۔ انسان اور شیطان اعظم کے درمیان جو معرکہ ہوا اس کے بارے ہیں تو قارئین جان بچے ہیں۔یہ عظیم معرکہ اب بھی جاری ہے اور قیامت تک جاری رہے گا۔لیکن نیک جنوں کے ساتھ انسان کا باہم ربط بھی بعض آیات ہیں ذکور ہے اور جنات کی تنجیر بھی قرآن سے ثابت ہے جس طرح حضرت سلیمان کے قصے میں ذکور ہے کہ انہوں نے جنات کو مسخر کر لیا تھا۔

تیسری حقیقت سے کہ مید منفرد مخلوق اپنی اس انفرادیت کے باوجود بعض پہلوؤں سے کمزور بھی ہے اور اپنی ان کمزور یوں کی وجہ سے اس بات کا امکان ہے کہ اسے شرکی طرف کھینچا جاسکتا ہے وہ ذاتی اور سفلی خواہشات کے پیچھے درجہ اسفل تک بھی گر سکتا ہے۔اس کی ایک کمزوری تو یہ ہے کہ وہ یساں باقی رہنا چاہتا ہے۔ پھروہ اقتدار کا بھی بھوکا ہے اور اس کے اندر اقد ارکی سخت خواہش ہے۔ جب وہ اللہ کی ہدایات کو پس پشت ذال دیتا ہے تو اس کی کزریوں میں مزید اضافہ ہوجاتا ہے۔ اور وہ خالص خواہشات نفسانیہ کا بندہ بن جاتا ہے یا وہ ایسے دسمن شیطان کا پیرو کاربن جاتا ہے 'جس نے یہ ڈیوٹی اپنے ذمے لے رکھی ہے کہ وہ ات گمراہ کرے گا' اس مقصد کے لئے انتقک کوشش جاری رکھے گا اور اس مقصد کے حسول کے لئے وہ تمام ذرائع و وسائل کام میں لاکے گا۔

یی وجہ ہے کہ اللہ نے اپنی رحمت اور اسپے ففل وکرم کی وجہ سے اسے بوری طرح اس کی فطرت کے سرد نہیں کر دیا۔ نہ اسے اپنی عقل اور سوچ کے حوالے کر دیا ہے۔ بلکہ اس کی ہدایت کے لئے اور اس انجام بد سے زرانے کے لئے رسولوں کاسلہ بھیجا ہے۔ چنانچہ اس قصے پر بغور تبمرہ آگل آیات کی تغییر میں آ رہا ہے۔ اور سے انسان کی کامیالی کا پہلا زینہ ہے۔ اس طرح وہ اپنی خواہشات کے جنگل سے آزاد ہوکر اللہ کی جانب چلا آتا ہے اور اس طرح اسپے خفیہ دعمن سے نجات با جاتا ہے۔ یہ نجات اسے اللہ کے ذکر 'اس کی یاد' اس کی رحمت اور اس کے اجرے حصول کے داعیہ اور اس کی سرزنش سے ذرکی وجہ سے ملتی ہے۔

یہ تمام باتیں اسے قوت بخشق ہیں اور ان کے ذریعے وہ اپنی کمزور یوں اور شموات پر قابو پالیتا ہے۔اس سلسلے میں اس کی پہلی ٹریننگ یہ تھی کہ جنت میں اس کے لئے ایک درخت کو حرام کر دیا گیا تا کہ وہ اس سے پچ کر ایپنے ارادے کو قوت بخشے اور کمزور یوں اور نافرمانیوں کی کشش کا مقابلہ کرے۔اگر چہ وہ اس پہلے تجربے اور پہلی آ زمائش میں کامیاب نہیں رہائیکن بعد میں یہ ناکای اس کے لئے سبق آموز ثابت ہوئی۔

اس کی ان کمزور یوں کی وجہ سے اللہ نے رحم فرمایا اور اس کے لئے توبہ کے دروازے کو کھال رکھا۔ جب وہ بھول جائے اور پھراٹھ 'جب وہ راہ راست سے ہٹ جائے اور توبہ کر لے اور پھراٹھ 'جب وہ راہ راست سے ہٹ جائے اور توبہ کر لے اور مڑکر سیدھی راہ افتیار کر لئے تو اس کے لئے توبہ کا دروازہ جروفت کھلا ہے ۔ اللہ اس کی توبہ تبول کرتا ہے 'اس کی غلطی کو معاف کرتا ہے اور بیر نہیں کہ اگر کسی سے غلطی ہوجائے تو ضرور اسے پکڑے ۔ یا اس کے لئے لعنت ہو اور اس کی اولاد بھی . اس تھت سے مہم ہو 'کیونکہ کوئی گناہ ابدی نہیں ہوتا ۔ کوئی بوجھ اٹھانے والے دو سرے کا بوجھ کس طرح اٹھائے گا؟

اسلای نظام خیات کا یہ تصور اس کمانی کو رد کر دیتا ہے جو انسانیت پر کئیسہ کے غلط تصورات نے مسلط کی تھی اور جس

کے نتیج میں بیسائی نہ بب پر کئ غیر فطری عقائد اور رسومات مسلط ہو گئے اور یہ نہ بب درست عقائد کے بجائے خرافات میں کم ہوگیا۔ یہ مجیب تصور ہے کہ آدم کی لغزش اب بوری انسانیت کی گردن میں لکئی ہوئی ہے 'اور آیک دائی لعنت ہے '
یساں تک کہ وہ ان کے خود سافتہ خدا تیج کے ساتھ بھی گئی ہوئی ہے۔ ان کی جان بھی اس سے تب چھوٹی ہے اور انسانیت کا دائمن بھی تب صاف ہوتا ہے جب یہ انسانی خداسولی پر چڑھ جاتا ہے اور پھر کیا ہوتا ہے؟ جو لوگ قیامت تک بیسائیت کو قبول کرتے ہیں ان کے گناہ بھی معاف ہوجاتے ہیں۔ بہت خوب!

اس کے مقلیط میں اسلامی تصور حیات میں یہ معالمہ کس قدر آسان اور قابل قیم ہے کہ حضرت آدم بھول گئے اور ان سے لغزش کا صدور ہوگیا۔ انہوں نے توب کی اور اللہ نے بخش دیا اور یوں اس پہلی لغزش کا معالمہ ختم ہو گیا اور یہ لغزش انسان کے لیے ایک سبق آموز تجربہ کے طور پر تاریخ میں محفوظ ہوگئی اور بس تاکہ انسان اس سے سبق حاصل کرے۔ ذرا دیکھئے یہ تصور کس قدر سادہ ہے اور اس تصور کا اپناناکس قدر سادہ ہے اور آسان ہے۔

چوتھی حقیقت میہ ہے کہ یماں انسان اور شیطان کی تھکش آیک حقیقی کھکش ہے۔ یہ مسلسل اور سخت ترین کھکش ہے۔
اس قصے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وحمن انسان نے ہرحانت میں انسان کے خلاف اپن کاروائی جاری رکھنے کا اعلان کر دیا
ہے اور اس نے برطا کہ دیا ہے کہ وہ ہرطرف اور ہرجست سے انسان پر حملہ آور ہوگا اور اپنے حملوں کو مسلسل جاری رکھے
گا۔وہ ان الفاظ میں اعلان جنگ کرتا ہے۔

دوچھا توجس طرح تونے مجھے گرائی میں جتا کیا ہے میں بھی اب تیری سیدھی راہ پر ان انسانوں کے گھات میں لگار ہوں گا' آمے اور چھپے ' دائیں اور بائیں ' ہرطرف سے ان کو گھیروں گا اور تو ان میں سے اکٹر کو شکر گزار نہ پائے گا۔''

شیطان ملون نے بیر راہ اپنائی کہ وہ انسانوں کے خلاف اپنی اس فریب کاری کو جاری رکھے گا۔ات اس کاروائی کے ملت ملت ملتی جائے۔ اس کے مسلت ملتی جائے۔ اس کے مسلت ملتی جائے۔ اس کے مسلت ملتی جائے مسلت ملتی جائے۔ اس کے مقابلے میں اس کے سامنے جو سیدھی راہ تھی اس نے زات باری کے سامنے اللہ کے ادکام کو درست طرح سن کر جو معصیت کی اس پر وہ نادم ہوآ اور اللہ ت بخشش طلب کرتا۔ اس کے برعس اس نے بید اطان کیا کہ وہ جرراہ گزر پر بیٹھ کر ان کو گمراہ کرے گا اور جرجست اور جرطرف سے ان بر حملہ آور ہوگا اور ان کو گمراہ کرکے چھو ڈے گا۔

شیطان انسانوں پر ان مقامات سے حملہ کر ماہے جو دفائل اعتبار سے کزور ہوتے ہیں۔ سیکزور مقامات جنسی خواہشات اور مرتبے کے حصول کی خواہشات ہیں۔ ان کزور مقامات کو انسان صرف خدا خوفی اور ذکر الٹی کے ذریعے درست کر سکتا ہے اور اس کاطریقہ یہ ہے کہ انسان اپنی ذاتی خواہشات کو دبائے اور اپنی خواہشات کو اللہ کی ہدایت کے آلیے کر دے۔

انسان اور شیطان کی جنگ ایک اہم جنگ ہے ۔ یہ ہماری مادی خواہشات کے خلاف جنگ ہے اور اللہ کی جانب ت آئی ہوئی ہدایت کا اباع ہے ۔ اور مادی خواہشات پر تابو پاکر صرف وہ لوگ بلندی حاصل کر سکتے ہو بلند نظریات اور بلند ارادے رکھتے ہوں اس لئے کہ یماں شیطان اپنے لاؤ کشکر سمیت ایک طرف میدان ہیں ہے اور اس کا مقابلہ تب ہی کیا جاسک ہے کہ اس کر وارض پر شریعت کو نافذ کر دیا جاسک ہے میران ہیں بھی جاری ہے اور زندگ کے میران ہیں بھی جاری ہے اور زندگ کے علی میدان ہیں بھی جاری ہے اور زندگ کے علی میدان ہیں بھی جاری ہے اور زندگ کے علی میدان ہیں بھی جاری ہے دونوں میران میں بھی جاری ہے۔

وہ شیاطین ہو دنیا میں براہان ہیں وہ لوگوں کو اپنی شریعت ' اپنی وضع کر وہ اقدار کے مطابق چلاتے ہیں۔ انہوں نے یہاں حسن و قبح کے اسپنے پیانے بنا رکھے ہیں جو اللہ کی طابیت ' اس کے اقتدار اعلیٰ اور اس کی شریعت کی نئی کرتے ہیں اور ان اقدار کے طاف چلتے ہیں جو دین اسلام سے نکلتی ہیں۔ یہ انسانی شیاطین ہیں اور ان کو جن شیاطین ہدایات دیتے ہیں۔ ان انسانی شیاطین کے ساتھ یہ سیای معرکہ ہمی خو دشیطان اصلی کے خلاف معرکہ ہے۔ یہ اس سے کوئی علیحدہ بات نہیں ہے۔ اس طرح اس دنیا ہیں برپا یہ عظیم محرکہ ہے۔ شیطان کے دوستوں کے ساتھ معرکہ ہے۔ جب ایک صبح الفکر مسلمان اس معرکے ہیں کو دما ہے تو وہ فی الحقیقت اپنی مادی خواہشات کے ساتھ بر سرحگ ہوتا ہے جو وہ فی الحقیقت اپنی مادی خواہشات کے ساتھ بر سرحگ ہوتا ہے جو ان شیاطین اور ان کے دوستوں نے دنیا ہیں برپاکر جنوں نے اس کر ہ ارض پر خو د اپنا اقتدار اعلیٰ رکھی ہیں اور جب ایک مومن اس ہمہ جست دنگ ہیں معروف ہوتا ہے جو ان شیاطین اور ان کے دوستوں نے دنیا ہیں برپاکر رکھا ہے۔ وہ ان تمام شرار توں کے ساتھ بر سرجنگ ہوتا ہے جو ان شیاطین اور ان کے دوستوں نے دنیا ہیں برپاکر رکھا ہے ہو اس کی ساتھ لؤ رہا ہے جو اس کا علیان کر رکھا ہے کہ وہ یہ ہمہ جست جنگ شیطان کے ساتھ لؤ رہا ہے جو اس کا حقیق دشمن ہے اور جس نے اس کے خلاف مسلسل جنگ کرنے کا اعلان کر رکھا جا جو اس کے خلاف مسلسل جنگ کرنے کا اعلان کر رکھا

ہے۔ یہ جنگ قیامت تک ہوگ اور یک وجہ ہے کہ حدیث میں آتا ہے کہ (اَلْحِهَادُ مَاضِ اِلَی یَوْمِ اللّٰهِ اِللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللللللّٰهِ الللّٰهِ الللللّٰهِ اللللللللللّٰ الللّٰهِ الللّٰهِ اللللللّٰ الللّٰهِ الللّٰهِ الل

(فَوَسُوسَ لَهُمَا الشَّيْطُنُ لِيُبْدِي لَهُمَا مَا وُرِي عَنْهُمَا مِنْ سَوْ اتِهِمَا (٧: ٢٠)) وفَوَسُو ان كَدون مِن والمَاكَدوه مَنْكروت اللهَ كَان مُرمَّكهوں كو جو يَوشِده تَعِينَ ــ "

(فَكَلُهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَكَتُ لَهُمَا سُو اللهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفْنِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْحَنَّةِ ((٢:٢)) (اس طرح وحوكا و كروه ان وونوں كو رفتة رفتة الني وحب ير كي من وَرَق الْحَنَّة ((٢:٢)) (اس طرح وحوكا و كروه ان وونوں كو رفتة رفتة الني وحب ير كي آيا - آخر كارجب انهوں نے اس ورخت كام الجھا توان كے سرليك ووسرے كے سامنے كال كے اور وہ الني جموں كو جنت كے چوں سے وَحانِيْے لگے ۔ "

(یکنی اُدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَیْکُمْ لِبَاسًا یُو رِیْ سَواْتِکُمْ وَرِیْشًا وَلِبَاسُ التَّقُوٰی ذٰلِكَ خَیْرٌ ذٰلِكُ مِنْ أَیْتِ اللّه (۲:۲) "المه اولاد آدم "هم نے تم پر لبس نازل کیا ہے کہ تمارے جم کے قائل شرم حصوں کو ذھائے اور تمارے لئے جم کی حفاظت اور زینت کا ذریعہ بھی ہواور بھڑیں لباس تقویٰ کا لباس ہے۔ یہ اللہ کی نشاندں میں سے ایک نشانی ہے۔"

یہ تمام ہدایات و تبعرے اس بات کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ سے مسئلہ بست ہی اہم اور نمایت ہی قطری مسئلہ ہے اور سے داعیہ انسانی فطرت کی انتمائی محمرائیوں ہیں ہے کہ وہ لباس پہنے اور اپنی شرمگاہ کو چھپائے 'لباس انسان کے لئے زینت اور پر دہ ہے جبکہ لباس تقویٰ انسان کی روحانی شرمگاہوں کے لئے سترہے۔

فطرت سلیمہ نے بیشہ اپنی جسمانی اور روحانی شرمگاہوں کو چھپانے کی سعی کی ہے اور وہ بیشہ ان کمزوریوں کو چھپانے پر حریص ربی ہے۔ جو لوگ انسانی جسم کو لباس سے عاری کرنا چاہتے ہیں 'ننس انسانی کو لباس تقویٰ سے محروم کر کے زگاکرنا چاہتے ہیں'اللہ اور انسانوں سے شرم و حیاء کو ختم کرنا چاہتے ہیں' جن لوگوں کی زبانیں' جن کے تلم' اور جن کے ذرائع ابلاغ اور میڈیا اس بات میں رات اور دن مصروف ہو کہ مختلف طریقوں سے اور مختلف خبیث اور شیطانی ذرائع سے ان کو اپنے ان فطری دوائی سے عاری کر دیں' وہ در حقیقت انسان سے وہ فطری خواص چھین لینا چاہتے ہیں جن کی وجہ سے انسان' انسان ہے۔ یہ لوگ انسان کو اس شیطان کے سامنے جھکانا چاہتے ہیں ہو ان کا دشمن ہے جس نے سب سے پہلے انسان کی شرمگاہ کو نگا کرنے سے اپنی شیطنت کا آغاز کیا تھا۔ پھر یہ لوگ ان صب_{دو}نی منصوبوں کو تممل کرنا چاہتے ہیں ہو یہو دیوں نے انسانیت کی بریادی کے لئے تیار کر رکھے ہیں اور ان کے مطابق وہ پوری انسانیت کو اس قدر مصحل کر دینا چاہتے ہیں کہ وہ ان کے مقابلے میں اثھ نہ سکے اور اس کی حالت میہ ہو جائے کہ اس کے اندر کوئی انسانی خصوصیت نہ رہے۔

عریانی فطر خاکیہ حیوانی خاصہ ہے۔ اس کی طرف انسان صرف اس وقت آمادہ ہوسکتا ہے جب وہ مقام انسانیت سے گر کر حیوانی مرجے میں آ جائے۔ نیز عریانیت کو خوبصورتی صرف وہی لوگ سمجھ سکتے ہیں ' جن کا ذوق انسانی ختم ہو چکا ہو۔ چنانچہ وسطی افریقہ کے نمایت ہی ہیسماندہ لوگ مادر ذاونگے ہوتے ہیں اور جب اسلام ان میں داخل ہوتا ہے توسب ہے ہیلے وہ انہیں کپڑے پہناتا ہے۔ آج مغرب کے نام نماد ترقی پند دانشور انسان کو عربانی کے اس گرھے میں کرارہ ہیں جماں سے اسلام نے انہیں نکالا تھا اور نکالے کے بعد ان کو نمایت ہی متدن بنا دیا تھا اور ان کو اسلامی مفہوم اور اہداف کے مطابق متدن بنایا تھا۔ اسلام میں تدن اور ترقی کا مغموم ہیہ کہ انسان کے اندر انسانی خصائص کو ترقی دی جائے اور ان کو زیادہ سے زیادہ ظا ہرکیا جائے۔

نفس کی عریانی ہے ہے کہ انسان شرم و حیاء کو خیریاد کہ دے اور ہید وہ مقصد ہے جس کے لئے یورپ کامیڈیا ، قلم 'آواز اور اسکرین کام کر رہی ہے ۔ یہ اس قدر پسماندگی اور جالمیت کی طرف رجعت قبقہری ہے جو بھی تھی 'اسے کسی مفہوم میں بھی ترقی ' حضارت اور تدن نہیں کما جاسکتا جیسا کہ آج مغرب کا شیطانی میڈیا مسلمانوں کویا وکر رہاہے ۔

تخلیق انسانیت کا قصہ ان تمام اقدار اور پیانوں کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔اللہ کا شکر ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس طرف بدایت کی اور جالیت کے گندے آلاب سے مسلمانوں کو نکالا۔قرآن نے سے طرف بدایت کی اور جالیت کے گندے آلاب سے مسلمانوں کو نکالا۔قرآن نے سے قصہ انہی مقاصد کے لئے پیش کیا ہے۔

---000---

درس نمبر ہ برایک نظرمیں

زیر نظر سبق اس سورہ کے و تفوں میں ہے ایک و تقد ہے۔ پہلے منظر کے بعد یہ ایک طویل و تقد ہے جس میں تخلیق انسانیت کی ایک عظیم روئیداد بیان کی گئی ہے۔ اس سورہ میں جگہ ایسے و تفنے آتے ہیں۔ گویا سامعین ہے کہا جاتا ہے ، ذرا رکیں 'کہ یماں تک جو کچھ آپ نے دیکھا اس پر غور کریں اور آھے برھنے سے پہلے سے جان لیس کہ اس منظر میں انسانیت کے لئے کیا کیا نصائح ہیں اور کیا کیا عبرت آموزیاں ہے۔

یہ و تفد ان دستوں کی موجو دگی میں ہے جو آیک طرف انسانیت کی جانب سے اور دو سری جانب شیطان کی جانب سے باہم معرکہ آرائی کے لئے تیار کوئے ہیں۔اس وقفے میں بتایا جاتا ہے کہ شیطان کس اسلوب سے اور کس گزرگاہ سے داخل ہوتا ہے اور سے کہ اس کا منصوبہ کیاہے اور کس شکل و صورت میں ہے۔

قرآن کریم کا اسلوب ہے کہ وہ صرف اس صورت میں ہدایت دیتا ہے جب کوئی صورت عملاً قائم ہوا موجود ہو اور مسئلہ پیدا ہو گیا ہو۔ وہ جو تقص بھی بیان کرتا ہے اس لئے بیان کرتا ہے کہ تحریک اسلامی کے اندر پھھ واقعی حالات موجود ہوتے ہیں جن پر وہ قسہ منطبق ہوتا ہے۔ قرآن کے تقص جیسا کہ ہم اوپر کمہ آئی گھش فنی اور ادئی مقاصد کے لئے نہیں ہوت اور نہ قرآن کسی مسئلے پر محض نظریاتی زاویے سے بحث کرتا ہے۔ اسلام کی حقیقت پندی اور اس کی سجیدگی اس بات کی متقاضی تھی کہ اس کی ہدایات ایسے مسائل کے بارے میں ہوں جو عملاً تحریک اسلامی کو اس وقت در چیش تھے۔

قسہ آ دمیت کے اس پہلے مرطے کے بعد آنے والے اس وقفے کا تعلق عرب جابیت کی واقعی صورت حال کے ماتھ ہے۔ قریش نے دو مرے عربوں کے مقابلے میں اپنے لئے بچھ حقوق مخف کئے ہوئے ہے۔ لوگ با ہر ہے تج بیت اللہ کے لئے آتے ہے جے قریش نے بت خانہ بنا دیا تھا اور یہ حقوق وہ اپنے لئے بعض جعلی تصورات کی آماس پر مخش کرتے ہے اور اے اللہ کی شریعت قرار دیتے ہے۔ ان تصورات کو انہوں نے قانونی شکل دے رکھی تھی اور اے شریعت کرتے ہے باکہ دو مرے مشرکین ان قوانین کی پیروی کریں۔ ہرجابلیت میں کابن 'مردار 'مگدی نشین لوگ عوام الناس کے لئے ایسے بی اصول گھڑ لیتے ہیں۔ قریش نے اپنے لئے ایک خاص لقب اختیار کیا ہوا تھا۔ وہ اپنے آپ کو دہ مس' کتے ۔ اور اپنے لئے انہوں نے بعض حقوق مخش کر رکھے تھے جو دو مرے عربوں کو حاصل نہ تھے۔ ان حقوق میں سے بعض طواف بیت اللہ کے بارے میں تھے۔ صرف ان کو بیہ حق حاصل تھا کہ وہ اپنے زیر استعال کیڑوں میں طواف کر سکے تھے ہو بھی کمی نے پہنے ہوں۔ اب ان لوگوں کے لئے دو صورتیں تھیں یا تو وہ قریش سے کیڑے مستعار لیتے تھے باکہ دہ طواف کر لیس اور یا اپنے لئے نئے کیڑے بنواتے تھے اور اگر وہ ان دونوں صورتیں تھیں یا تو وہ قریش سے کیڑے مستعار لیتے تھے تاکہ دہ طواف کر لیس اور یا اپنے لئے نئے کیڑے بنواتے تھے اور اگر وہ ان کیڑے مستعار لیتے تھے کا کہ دہ طواف کر تے اور ان میں عورتیں بھی شامل ہوتیں۔

علامہ این کیڑ کتے ہیں '' ماسواے قریش کے دو سرے عرب ان کیڑوں میں طواف نہ کر سے تھے ہو انہوں نے اس سے پہلے ہیں لئے ہوتے تھے۔ اس بات کے پیچے ان کا بیہ نظریہ تھا کہ چونکہ ان کیڑوں میں وہ النہ کی نافرمانی کرتے رہے ہیں اس لئے ان میں ہمارے لئے طواف کر نا درست نہیں ہے۔ قریش جو ہمس کمنا تے تھے ' ان کا بیہ حق تھا کہ وہ اپنے زیر استعال کپڑوں ہی میں طواف کر میں۔ اگر قریش میں ہے کوئی دو سرے عربوں کو عاربیا گیڑے دے دیتا تو وہ ہمی طواف کر لیتا 'کسی کے پاس جدید کپڑے ہوتے تو ہمی وہ طواف کر لیتا 'کسی طواف کے بعد اسے پھینک دیتا اور وہ کسی کی طواف کر لیتا 'کسی کو نہ نیا کپڑا ماتا اور نہ عاربیا ۔ اللی قریش میں ہے وستیاب ہوتا تو وہ نگا طواف کر آ۔ بھی ایما ہمی ہوتا کہ عورت نگی صالت میں طواف کر رہی ہے ' اس صورت میں وہ اندام نمائی کو ڈھانپ لیتی ۔ لیکن جن عورتوں کو لیک عورت نگی صالت میں طواف کر تا پڑا وہ آکٹر او قات رات کے وقت طواف کر تیں۔ بیر رسوم انہوں نے اپنی جانب ہے گھڑ لی سے سالہ میں طواف کر تا پڑا وہ آکٹر او قات رات کے وقت طواف کر تیں۔ بیر رسوم انہوں نے اپنی جانب ہے گھڑ لی سے سالہ تھا لیے اور اور کے وقت ہے وہ ان پر عمل پیرا تھے۔ وہ عقیدہ بیر رکھتے تھے کہ ان کا بیر جدی فعل شریعت الجیب ہی تھی۔ اس کا بیر جدی فعل شریعت الجیب ہی تھی۔ اس کا بیر جدی فعل شریعت الجیب ہی تھی۔ اس کا بیر جدی فعل شریعت الجیب ہی قرب کی تھی۔ اس کا بیر جدی فعل شریعت الجیب ہی تھی۔ اس کا بیر جدی فعل شریعت الجیب ہی تھی۔ اس کا بیر جدی فعل شریعت الجیب ہی قرب گئی۔ اس بات پر حرف کیری فرمائی۔

(وَ اَقَيْمُو اَ وَجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجَدَ وَ ادْعُوهُ مُخْلَصِيْنَ لَهُ اللَّيْنَ (٢٩:٧))

دوس كاتهم ميه ہے كہ ہر عبادت بيں اَپنا رخ نحيك ركھو اور اَن كو پكارو اپنے دين كو اس كے لئے خالص ركھ كر۔ " يعنی
اس نے جو تھم دیا ہے وہ یہ ہے كہ عبادت اور عبادت كے مقامات كو درست ركھو اور ان رسولوں كی اطاعت كرو جو
مجزات لے كر آئے بيں اور عبادت صرف الله كى كرو اس لئے كہ الله تعالی ان دو بنیا دی اركان كے سواكى كی عبادت
كو قبول نہيں كرتا يعنی ہے كہ وہ عمل شريعت كے مطابق ہو اور دو سرے ہے كہ وہ شرك سے خالص ہو۔

عبادت اطواف اور لباس کے بارے میں شرعی توانین اور خوراک کے معاملات میں عربوں کی جابلی سوسائٹ میں جو عملی صورت حال اس وقت موجو دھی اور نجے وہ شریعت منجانب اللہ سجھتے تھے اس عملی صورت حال کے بارے میں سے تعمرہ آیا ہے سے تبعرہ انسانیت کی تخلیق کی عظیم کمائی کے ضمن میں آیا ہے ۔کھانے کا ذکر شجر ممنوعہ کے ضمن میں اور لباس کا ذکر واقعہ نزع لباس میں تھا جو شیطان کی سازش سے حضرت آ دم اور حواسے آبار دیا گیا۔ اس سازش کا شکار ہو کر وہ اس ممنوعہ در قدت کے بھل کو کھا گئے تھے اور انسان کی فطری حیا کا ذکر بھی اس میں آھیا تھا کہ جب ان سے لباس جنت

امار دیا گیا تو پھروہ جنت کے درخوں کے بتے اپنے اوپر لیٹنے گے اور یوں وہ ستر پوشی کرنے گے۔

غرض اس قصے میں جو واقعات آئے اور اس کے بعد ان پر جو تبعرہ ہوا' وہ عربوں کے اندر موجود جابلی صورت طال کی عکای کرتا ہے۔ یہ قصہ قرآن کی دو سری سور توں میں بھی آئے گا۔ لیکن اس وقت اس کے لانے کے مقاصد اور ہوں کے اور اس پر پھر تبعرے اور نتائج بھی اور ہوں گے۔ قرآن کر یم جرجگہ جو قصہ بھی لا آ ہے وہ انسانوں کی کسی عملی صورت حال پر بی پیش کر آ ہے اور اس پر پھر تبعرے بھی ان مقاصد اور صورت حالات کے مطابق کرتا ہے۔ چنانچہ قرآن کر یم جر مقام کے طراح کے مطابق کرتا ہے۔ چنانچہ قرآن کر یم جر مقام کے طراح کے مطابق اس کی تفصیلات ویتا ہے۔ مقام کے طراح کے مطابق اس کی تفصیلات ویتا ہے۔ مقام کے طالات کے مطابق اس کی تفصیلات ویتا ہے۔ اور جرمقام کے طراح کے مطابق اس کی تفصیلات ویتا ہے۔ اس کے طالات کے مطابق اس کی تفصیلات ویتا ہے۔ اور جرمقام کی طراح کے مطابق اس کی تفصیلات ویتا ہے۔ اور جرمقام کے طراح کے مطابق اس کی تفصیلات ویتا ہے۔ اور تا تصویر الفنی فی القرآن میں)۔

درس نمبرم بے تشریح آیات .

ץ --- ני-- איש

يُلَمِنِينَ الْدَمَرَ قَالُ اَنْزَلْمَنَا عَلَيْكُوْ لِبَاسًا كُولِمِنَى سَوْلِتِكُوْ وَرِيْشًا ۗ وَلِبَاسُ التَّقُوٰى ۚ ذَٰ لِكَ خَيْرٌ ۚ ذَٰ لِكَ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ لَعَلَّهُمُو يَثَّكُرُوْنَ ﴿

دولے اولاد آدم 'ہم نے تم پر لباس نازل کیا ہے کہ تہمارے جم کے قابل شرم حسوں کو زھائے اور تہمارے کے جم کی حفاظت اور زینت کا دربید بھی ہو' اور بھترین لباس تقویٰ کا لباس ہے۔ یہ اللہ کی نشانیوں میں سے آیک نشانی ہے 'شاید کہ لوگ اس سے سبق لیس۔''

سے اللہ کی جانب ہے انسانوں کے نام ایک دردائیز پکار ہے اور سے پکار تخلیق انسانیت کی کمانی کے منظر کے بعد آئی۔

ہے ۔ خصوصاً اس کے اس جھے کے بعد جس میں شیطان کی سازش ہے حضرت آدم اور حوا کے جسوں ہے جنت کا لباس اللہ دیا گیا اور جس میں دونوں اس طرح دکھائی دیتے تھے کہ وہ اپنے جسموں کے اوپر جنت کے پنوں کو چپاں کر دہ سے ہے ۔ یہ دن انہیں اللہ کی تھم عدولی کرنے کی وجہ ہے دیکھنے پڑے تھے کیونکہ انہیں ایک خاص درخت کا پھل کھانے کی صریح ممانعت کی گئی تھی ۔ یہ ایک نفر تن می اور اس کی نوعیت ایک نہ تھی جس کی تفصیلات اہل کتاب کی منحرف کتابوں تورات و انجیل کے اندر موجود ہیں اور جن کا پر تو آج مغرب کے تمام علوم و فنون پر صاف صاف نظر آتا ہے ۔ دور جدید میں فرائڈ کے افکار اس پر مستزاد ہیں۔ ان اساطیر اور فعنول تصوں میں یہ کما گیا ہے کہ شجر ممنوعہ شجر علم تھا اور شجر حیات تھا اور آگر آدم و حوااس کا پھل کھا لیتے تو اللہ کو یہ زر تھا کہ وہ بھی غدا کی طرح اللہ بن جاتے ۔ نہ یہ ممانعت جنسی ملاپ کی ممانعت تھی جس طرح فرائڈ اور مغربی علوم و فنون اور خطری ارث اس بات کا انعکاس کرتے ہیں اور انہوں نے ان کمانیوں کی اساس پر جنسی ہے راہ دوی کا فلمذ فرائڈ کے خیالات کی شکل میں این رکھا ہے۔

غرض حضرت آدم کی لغزش کے بیج بیں ان کے لباس کے اڑ جانے کے منظراور پھر دور جاہلیت بیں عریانی کی حالت بیں طواف کرنے ہی صورت حال کے پیش نظریہ پکار آتی ہے کہ اے انسان اللہ نے تم پر کس قدر رحمت اور شفقت کی ہے کہ تساری زینت اور شرمگاہوں کو چھپانے کے لئے لباس کا انتظام کیا اور اسے تمارے ستر کے لئے ایک لازی قانون کی شکل دی۔ اگر لباس نہ ہوتا تو تم پر بھی کی حالت میں نمایت ہی کروہ نظر آتے۔ (اَنْزَلْنَا) کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ لباس ابلور قانون لازی ہے۔ لباس کا اطلاق مجھی تو ستر پر ہوتا ہے یعن داخلی ستر اور ریاش کا اطلاق

اس لمباس پر ہوتا ہے جو زیب و زینت کے لئے استعال ہوتا ہے۔ یعنی فلا ہری لباس ۔ لفظ ریاش کے معن ہیں عیش و عشرت اور مال و دولت ہے۔ ان سب معانی کا ایک دو سرے سے تعلق ہے اور سے لازم و ملزوم ہیں۔

(یبنی اُدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَیْکُمْ لِبَاسًا یُورِی سَوْاْتِکُمْ وَرِیشًا (۲،۲)) "ا اولاد آدم اہم نے تم پر لباس نازل کیا ہے کہ تمہارے جم کے قابل شرم صوں کو زھائے اور تمہارے لئے جم کی حاظت اور زئیت کا ذریعہ بھی ہو۔"

اس کے بعد اللہ تعالی تقویٰ کے لباس کا ذکر فرماتے ہیں اور ساتھ سے اضافہ بھی کر دیتے ہیں کہ لباس تقویٰ زیادہ بھر ہے۔

(وَلَبَاسُ النَّقُولَى ذَلِكَ بَحَيْرٌ ذَلِكُ مِنْ أَيْتِ اللهِ (٢٦٠٧)) "اور بهترين لباس تقويل كا لباس به - بيدالله كي نشانون مين سه ايك نشاني به -

عبدالر سن این اسلم نے بید کھا ہے کہ دوجو اللہ سے ڈرے اور اپنی شرمگاہ کو چھپائے تو بہ لباس تقویٰ ہے۔" لباس سر اور لباس تقویٰ شریعت میں لازم و طروم ہیں۔ لباس سر جسم کو چھپانے اور زینت کے لئے ہے اور لباس تقویٰ ول کے قابل شرم حالات کو چھپاتا ہے اور تلب کی زیب و زینت بنتا ہے۔ دونوں لازم و طروم ہیں اس لئے کہ خدا کے خوف اور خدا سے حیاء کرنے کے شعور کے نتیجے ہی میں انسان جسم کے تابل شرم حصوں کو کھلار کھنا تھتے بچھتا ہے اور جو شخص اللہ سے حیا نہیں کرتا اور اس نہیں ذرتا 'اس کے لئے جسمائی عریانی کوئی قابل طامت بات نہیں ہوتی۔ چنانچہ اسلام کی نظر میں تقویٰ اور حیا سے عاری ہوتا اور لباس کو اثار دینا ایک ہی جیسا تھتے تھٹل ہے۔

جم کا چھپا افطری حیاء ہے اور اس کا تعلق بھن کمی خاندان اور سوسائی کے رواج کے ساتھ نہیں ہے۔ بیسا کہ بعض وہ لوگ اس کا ڈمسنڈورا پیٹے ہیں جو اسلامی معاشرے سے حیاء کو ختم کرنا چاہتے ہیں آکہ وہ مسلمانوں کی انسانیت کو ختم کر دیں اور یہ مین اس منصوبے کے مطابق ہے جو صہر نی لیڈروں نے انسانیت کی جابی کے لئم بنایا تھا۔ بلکہ یہ ایک فطری واعیہ ہے جے اللہ نے انسان کے اندر و دایعت کر رکھا ہے۔ پھر یہ ایک شرقی اور قانونی تقاضا ہے جو اللہ نے نازل کیا ہے۔ اللہ نے انسانوں کو یہ توفیق وی ہے کہ وہ دنیا ہیں اس قانون کو نافذ کریں کیونکہ یہ زمین اللہ نے انسانوں کے اختیار میں دی ہے اور اسے ان کے لئے جائے رزق مینا ویا ہے۔

اللہ تفاقی انسان کو یا و دلاتے ہیں کہ اس لباس اور ستر پوشی کا قانون دے کرتم پر عظیم رصت کی گئی ہے۔ اس طرح اللہ نے ان کی سینی متاع انسانیت کو اس انجام ہے بچایا ہے کہ وہ حیوانات کی سطح کی بینچ چلی جائے ۔ پھر اللہ تعالیٰ انہیں وہ تمام مسائل یا و دلاکر ان سے توقع کرتے ہیں کہ (لَعَلَّهُمْ یَذَکُرُ وْ نَ (٧؛ ٢٦)) ''شاید کہ لوگ اس سے سبق لیس ۔'' اس مقام پر آگر ایک مسلمان ایچی طرح معلوم کر سکتا ہے کہ زیب و زینت 'فیشن' ترقی پندی اور مجت کے نام پر انسانوں کے اظاف کو بگاڑنے اور انہیں جسمانی طور پر نگاکرنے کے لئے جوعظیم کوشش ہو رہی ہو وہ اس یہو دی سازش کے عین مطابق ہے جو انہوں نے انسانیت کی جائی جائے تیار کر رکھی ہے ۔ یہ سازش یہو دیوں نے اس لئے تیار کی ہے کہ مسلمانوں کی قوت جلدی ہے جاہ ہو جائے اور انہیں جلدی ہے نام میایا جائے ۔ نیز دین اسلام کے ساتھ کوگوں کے مسلمانوں کی قوت جلدی ہے جاہ ہو جائے اور انہیں جلدی ہے غلام بنایا جائے ۔ نیز دین اسلام کے ساتھ کوگوں کے

رلوں کی گرائیوں میں جو محبت ابھی تک باتی ہے یہ منصوبہ اس کی کمل بیخ کن کے لئے بھی بنایا گیا ہے اور اس مقصد کے لئے
یہ یہودیوں اور ان کے ایجنوں کی قامیں افلیں انتہام تعلیم ادارے اور میڈیاسلسل جدوجند کر رہے ہیں حالا تک انسان
کے لئے زینت عربانی میں نہیں ستر میں پوشیدہ ہے۔یہ نیوانات کی زینت ہے کہ وہ نگے رہیں الیکن آج کا انسان جاہلیت
اور بسماندگی کی طرف لوث رہا ہے اور انسان کے بجائے حیوان بن رہا ہے۔کیا انسان اس لعت کو یا دنہیں کر رہا ہے جو
انٹہ نے اے انسان بنانے کے حوالے سے کی ہے۔

يُبَنِيُّ أَدَمَ لَا يَفْتِنَكُّمُ الشَّيُطُلُ كَمَّ آخُرَةَ آبَوَيَكُمُ مِّنَ الْجَنَّةِ يَهُ يَخْهُمَ الْمَاسَهُمَّا لِيُرِيهُمَّا سَوْانِهِمَا وَاقَهُ يَرْكُوْ هُوَوَ قِينِكُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَوَوْنَهُ وَإِنَّا لَكُونَهُ وَاللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَوَوْنَهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِا اللَّهِ مِنْ حَيْثُ لَا تَوَوْنَهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِا اللَّهِ عَلَيْهِا اللَّهُ لَا يَأْمُو بِالْفَحْمُنَا وَجَدُنَا اللَّهُ لِللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَا يَأْمُو بِالْفَحْمُنَا وَكَوْنَا عَلَيْهِا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

اے بن آدم 'ایبانہ ہو کہ شیطان تمہیں پھرای طرح فتے میں بتلا کر دے جس طرح اس نے تمہارے والدین کو جست ہے۔ نظوایا تھا۔ اور ان کے لباس ان پرت اتروا دیئے تھے تاکہ ان کی شرمگا ہیں ایک دو سرے کے سامنے کھولے۔ وو اور اس کے ساتھی تمہیں ایک جگہ سے دیکھتے ہیں جہاں ہے تم انہیں نہیں دیکھ سکتے۔ ان شیاطین کو ہم نے ان لوگوں کا سرپرست بنا دیا ہے جو ایمان نہیں لاتے۔

یہ لوگ جب کوئی شرمناک کام کرت میں ہو گئت میں ہم نے اپنے باپ داداکو ای طریقے پر پایا ہے اور اللہ ہی نے ہمیں ایساکرنے کا تقم دیا ہے۔ ان ت کو اللہ بولئی کا تقم کہی نہیں دیا کر تا۔ کیا تم اللہ کا نام لے کر وہ باتیں گئتے ہو جن کے متعلق تمہیں علم نہیں ہو داللہ کی طرف سے میں؟ اے نبی مانان سے کو ایسرے رب نے تو رائی و انساف کا تھم دیا ہے 'اور اس کا تھم تو یہ ہے کہ جر عبادت میں اپتارخ ٹھیک رکھو اور ای کو پکارو۔اس کے دین کو اس کے لئے

خالص رکھ کر جس طرح اس نے تنہیں اب پیدا کیا ہے 'ای طرح تم پھرپیدا کئے جاؤ گے۔ایک گروہ کو تو اس نے سیدھا راستہ دکھا دیا ہے 'مگر دو سرے گروہ پر مگرائی چہپاں ہو کر رہ گئی ہے کیونکہ انہوں نے خدا کے بجائے شیاطین کو اپنا سمریرست بٹالیا ہے اور وہ سمجھ رہے ہیں کہ ہم سیدھی راہ پر ہیں۔''

سے اللہ کی جانب سے انسان کے نام دو سمری پکار ہے ۔ یہ غور و فکر کے اس وقفے ہیں ہے جو ان کے والدین حضرت آدم و حوا کے قصے کے دوران کیا جمیا ہے ۔ اور خصوصاً اس منظر پر بطور تبعرہ کیا گیا ہے جس میں شیطان نے اپنی گری سازش کے ذریعے انہیں بے لباس کر دیا کہ انسوں نے اس سازش کا شکار ہوکر اللہ کے صرح تھم کو بھلا دیا اور شیطان کی وسوسہ اندازی کے نتیج میں ان سے لغزش سرزہ ہوگئی ۔ نیز ہم نے جابلیت عربیہ کے دور میں بر بند طواف کے بار میں جو یکھ کما اس کی روشنی میں بھی ہے بات اچھی طرح آبند شی آ جاتی ہے کہ اللہ نے کیوں اس انداز میں بن نوع انسان کو بیاراکیونکہ وہ اس عربانی کو مغانب اللہ شریعت سمجھتے تھے۔

کہنی نداش توبی آدم کو سے یا و دلایا گیا کہ ان کے ابوالاً باء کے ساتھ کیا چیش آیا اور کس طرح اللہ نے ان کی شرمگاہوں کے چہانے اور پھران کی زیب و زینت کا انتظام فرایا ۔ رہی سے دو سری پکار تو سے بنی آدم کو عموا اور مشرکین کہ کو خصوصا سے یا و دہانی ہے جن سے اسلام سب سے پہلے خطاب کر رہا تھا کہ وہ شیطان کی پیروی نہ کریں اور اپنے لئے خود نظام ذندگی اور رسم و روان اور شریعت تعنیف نہ کریں اور اس طرح شیطان کے فقتے کا شکار نہ ہوں کیونکہ اس نے شمار سے باپ کے خلاف کی سازش کی تھی 'اس کو سازش کے ذریعے جنت سے نگوایا تھا' اور انہیں جنت کے لباس سے محروم کرکے ان کی شرمگاوں کو ان کے سامنے نگا کر دیا تھا۔ اندا ہروہ تحریک جو عریانی کی دعوت دیت ہے وہ شیطانی تحریک ہے اور جابلی تحریک ہے خواہ سے زمانہ قدیم کی ہویا دور جدیدگی ۔ یہ تحریک تعمار سے دشمن کی تحریک ہے ۔ شیطان کی دشمن کی ہم گیر تحریک کا وشیطان کی دشمن کی ہم گیر تحریک کا وشیطان کی دشمن کی ہم گیر تحریک کا اور جنوں ۔ جنم کو ہم دیے جانے کا باعث بن سکے ۔ انسانوں اور جنم کو ہم دیے جانے کا باعث بن سکے ۔

(يَبَنِي أَدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطُنُ كَمَآ أَخْرَجَ ٱبُوَيْكُمْ مِّنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا

لَبَاسَهُمَا لَيْرِيهُمَا سَو التهمَا (٧:٧) (ال بن آدم اليانه موكه شيطان تبيس پراى طرح فق من لَبَاسَهُمَا ليريهُمَا سَو التهمَا (٢٧:٧) (الله بن آدم اليانه موكه شيطان تبيس براى طرح الله بن كوجنت من تكوليا تعالور الن كالباس الن يرسه اتروا ديم تق الكه الن كر شرمًا مِن ايك دو مرك كم مامن كوك مناه

ا سانوں کو زیادہ ڈرانے کے لئے اللہ تعالی انہیں ہے اطلاع بھی دیتے ہیں کہ شیطان اور اس کا قبیلہ تو تنہیں ، کمچے رہا ج اور تم اے نہیں دکھے سکتے ' لنداوہ اپنے پوشیدہ وسائل کے ذریعے تسارے بدراہ کرنے پر زیادہ قدرت رکھتا ہے ' لندا انہیں ڈرنا چاہئے اور شدید احتیاط کرنا چاہئے۔ ہروقت چو کنا رہنا چاہئے اور حد درجہ مختاط رہنا چاہئے۔ ایسا نہ ہو ک وہ تنہیں آلے اور تنہیں پنہ تک نہ ہو۔ (اَنَّهُ يَرِ كُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَاتَرَ وْنَهُمْ (٢٧:٧) "ده اور اس كے ساتھی تهيں الى جگه سے دیکھتے ہیں جمال سے تم انہیں نہیں دکھے سے ۔"

اور اب اس فقرے کا آخری بند آتا ہے جو نمایت بن مور ہے۔ اور اس طرف ہدایت کرتا ہے کہ تم احتیاط کرو کیو تقدیر اللی کے نظام نے ان لوگوں کے ساتھ شیطان کو بطور دوست لگا دیا ہے جو ایمان نہیں لاتے 'اور اس شخص کی بربادی کی کیا انتہا ہوگی جس کا دوست شیطان ہو۔ فلا ہرہ کہ وہ ان پر تبضہ کر لے گا گراہ کرے گا اور ان کی تمیل تھام کر جد حرجا ہے گا 'کے جائے گا اور ان کا کوئی مد دگار اور معاون نہ ہوگا۔ اور نہ اللہ ان کا دوست ہوگا۔

(إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطِيْنَ اَوْلِيَآءَ لِلَّذِيْنَ لَا يُوْمِنُوْ نَ (٢٧:٧) "ان شَياطِين كوتم ن ان لوُكون كا مُررست بنايا بجوايان نبيل لَائے۔"

یہ لیک عظیم حقیقت ہو لوگ ایمان نہیں لاتے 'شیطان ان کا یار اور مددگار ہوتا ہے۔اور اس کے بالقابل حقیقت یہ جو لوگ ایمان لاتے ہیں اللہ ان کا ولی اور ناصر ہوتا ہے۔ یہ ایک خوفاک حقیقت ہے اور اس کے شاخ ہی خوفاک ہیں اور اس کے شاخ ہی خوفاک ہیں اور اس کے شاخ ہی خوفاک ہیں اور اس حقیقت کو یساں ایک کلیہ کے طور پر پیش کیا جارہا ہے۔اس کے بعد اس کلیہ کی ایک مثال ہی پیش کر دی جاتی ہے جو عماآ مشرکین کی زندگیوں میں موجود ہوتی ہے۔ چنانچہ معلوم ہو جاتا ہے کہ شیطان کس طرن ولی اور مددگار ہوتا ہے۔اور اس کی ولایت لوگوں کے تصورات اور عملی زندگی میں کس طرح کام کرتی ہے۔نمونہ طاحظہ ہو۔

(وَ اذَا فَعَلُوْ افَاحِشَةً قَالُوْ ا وَجَدْنَا عَلَيْهَآ اُبآءَ نَا وَ اللّٰهُ اَمَرَنَا بِهَا (٢٨:٧) " يه لوگ جب کوئی شرمناک کام کرتے ہیں تو کتے ہیں ہم نے اپنے باپ داداکو ای طریقہ پر پایا ہے اور اللہ بی نے ہمیں ایسا کرنے کا تھم دیا ہے۔"

مشركين عرب اس كے قائل تھے اور اس پر عمل پيراہمى تھے وہ بر بنگى كى حالت ميں طوائف كر كے بيت الحرام ميں اس فاشى كا اس تاكر اس ميں ان كى عورتيں ہمى شامل ہوتى تھيں ليكن وہ زعم بير ركھتے تھے كہ بير الله كا تقم بهراہمى الله كا تقم بهراہمى كو بير سم كے ۔ اس طرح كه الله نے امارے آباءكو اس كا تقم ديا تھا اس لئے وہ ايسا بى كرتے چلے آئے تھے اور ہم كو بير رسم ورافت ميں ملى ہے اس لئے ہم ہمى ايساكرتے ہيں۔

باوجود اس کے کہ وہ مشرک تھے الیکن وہ دور جدیدی جاہیت کی طرح مغرور اور سرکش نہ تھے۔ آج کے لوگ تو یہ کتے ہیں کہ فد ہب کا معاملات زندگی کے ساتھ تعلق ہی کیا ہے اسے تو عوام کا حق ہے کہ وہ اپنے لئے ہو قوامین اجواقدار اور جو رسومات چاہیں وضع کر لیں۔ اس میں اللہ کا کوئی دخل نہیں ہے۔ پر انی جاہیت کے پیرو کار تو فقط سے جرم کرتے تھے کہ اپنے لئے خود قوانین اور دستور حیات وضع کرتے اور پھر کتے کہ ہد امرائی ہے۔ یہ غلطی زیادہ بھیانک تو ہو سکتی ہے اور زیادہ قائل طامت بھی ہو سکتی ہے کہ وحوکہ اور فریب ہے اور لوگوں کے جذبہ دین ہے بھی غلط فائدہ اٹھانا ہے لیکن خود سری اور غود کے اعتبار سے مید ان لوگوں سے کم سنے جو مید دعویٰ کرتے ہیں کہ لوگوں کے لئے قانون سازی کا حق صرف ان کو حاصل ہے اور وہی ہد فیصلہ کرنے سے کم سنے جو مید دعویٰ کرتے ہیں کہ لوگوں کے لئے تافون سازی کا حق صرف ان کو حاصل ہے اور وہی ہد فیصلہ کرنے سے کہ کیا تھیں کہ لوگوں کے لئے کیا مفید ہے۔

الله تعالی این نبی صلی الله علیه وسلم کو به بدایت فرمات بین که وه ان سے یون مخاطب موں که به تم الله یر خالص

افترا م باند سے ہو اور بید کہ اللہ کی شریعت اور اس کا قانونی نظام اپنے مزاج کے اعتبار سے فحاشی کو بیند نہیں کر آ' لاذ اللہ تعالیٰ کس طرح تنہیں میں کہ تم فحاشی و عریانی کا ارتکاب کرو۔

اللہ تعالیٰ مطلقا فائی کے طلاف ہیں اور فائی کا منہوم ہیہ ہے کہ انسان کی بھی معالمے ہیں مقررہ حد ہے گرر جائے۔ عریاتی بھی ای کی تعریف ہیں آتی ہے اس لئے اللہ اس کا علم کیے دے سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے حدود مقرر کے ہیں اور وہ یہ علم نہیں دیتا کہ اس کے مقرر کردہ حدود تو ڑے جائیں۔ اس نے شرم 'حیاء اور تقویٰ کا عظم دیا ہے تو پھر عریاتی کا عظم نیا کہ اس کے مقرر کردہ حدود تو ڑے جائیں۔ اس نے شرم 'حیاء اور تقویٰ کا عظم دیا ہے کہ اللہ کے اس علم کی اطلاع کس نے دی ہے۔ کیونکہ اللہ کے عربوال ہے ہے کہ ان کو اللہ کے اس عظم کی اطلاع کس نے دی ہے۔ کیونکہ اللہ کے احکام اور قوانین محن دعویٰ ہے تو عابت نہیں ہوتے۔ اللہ کے احکام اور قوانین تو اس کی کتابوں اور رسولوں کے ذریعے معلوم ہوں۔ کوئی انسان کسی بات کے معلوم ہوں۔ کوئی انسان کسی بات کے احکام معلوم ہوں۔ کوئی انسان کسی بات کے احکام معلوم ہوں۔ کوئی انسان کسی بات کے احکام معلوم ہوں۔ کوئی انسان کسی بات کے طابت نہ ہو۔ اس لئے اللہ کے دین ہیں سند کے بغیر کوئی قول نہیں کیا جا سکتا 'ور نہ اس فکری انتشار کا کوئی فیصلہ نہیں ہو سے گا کہ لوگ بات تو خود کریں عمر اے اللہ کی طرف منسوب کر دیں۔

جاہیت برحال جاہیت ہوتی ہے اور اس کے جو بنیادی عناصر ہوتے ہیں وہ ہر جاہیت میں موجود ہوتے ہیں۔ جب بھی لوگ جاہیت کی طرف لوٹے ہیں وہ آیک ہی طرح کی بات کرتے ہیں اور ان کی سوچ آیک ہی طرح کی ہوتی ہے۔ باوجود اس کے کہ قدیم اور جدید دونوں جاہیتوں کے در میان آیک طویل زمانہ حائل ہے اور وہ مکان کے اعتبار ہے ہمی آیک دو سرے ہے بہت ہی دور ہیں۔ آج ہم جس جاہیت میں زندگی ہر کر رہے ہیں 'اس میں کوئی آیک جھوٹا اٹھتا ہے اور وہ باتیں کہنا شروع کر دیتا ہو اس کی رخواہشات نضائی آگئیٹ کرتی ہیں اور پھر کہتا ہے کہ سے ہے اللہ ک شرعیت ہی ہرایک اور خود سراور سرکش اٹھتا ہے اور اللہ کے دین کے صریح اور بدی امور کا انکار کرتا ہے۔ وہ سے دعوی کرتا ہے کہ اللہ کا دین اس حم کے احکام پر مشتل نہیں ہو سکتا۔ دین کس طرح سے احکام دے سکتا ہے 'دین ان امر سے کس طرح منع کر سکتا ہے اور ایسے لوگوں ہے آگر دلیل پوچھی جائے تو ان کی خواہش نئس کے سوااور کوئی دلیل ان کے کس طرح منع کر سکتا ہے اور ایسے لوگوں ہے آگر دلیل پوچھی جائے تو ان کی خواہش نئس کے سوااور کوئی دلیل ان کے بیس نہیں ہو تھے۔ کہ اس میں ہوتی۔ ہم کہتے ہیں (اُتھوگوں ن عکمی اللہ ماکل تعلیہ و ن (۷: ۸ ۲))

ان کے اس وعویٰ کی تردید کے بعد کہ اللہ نے اس فتم کی فحاشی کا تھم نہیں دیا 'اب اللہ کے احکام تو اس کے بالکل متفاد اور بر تکس ہیں۔اللہ تو عدل 'اعتدال کا تھم دیتا ہے اور حد سے تجاوز کرنے سے روکتا ہے۔وہ حدود سے تجاوز اور فحاشی کا تھم جرکز نہیں دیتا۔اللہ کا تھم ہے کہ عبادت یا شعار زندگی اور پکارنے کے معالمے میں صرف اللہ کی بندگی کرو جیسا کہ اللہ نے اپنی نازل کردہ کتاب میں صرفح ہدایات دی جی ۔اللہ نے اس مسلے کو یوں نہیں چھوڑ دیا کہ اس کے بیسا کہ اللہ نے اپنی نازل کردہ کتاب میں صرفح اور پھرید دعویٰ کرے کہ بداللہ کی جانب سے بلکہ اللہ نے بدیجم دے ویا بارے میں جرانسان جو چاہے رائے رکھے اور پھرید دعویٰ کرے کہ بداللہ کی جانب سے ہے۔بلکہ اللہ نے بدیجم دے ویا

ہے کہ وین خالص اللہ کے لئے ہو گا اور صرف اللہ کی کمل بندگی ہوگ - نہ کوئی کسی کا غلام اور مطیع ہو گا اور نہ کوئی کسی کے ذاتی ادکام کا پابند ہو گا۔

(قُلْ أَمَرَ رَبِّيْ بِالْقِسْطِ وَ اَقِيْمُواْ وُجُوْهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَّاذْعُوْهُ مُخْلِصِيْنَ

لَهُ اللَّيْنَ (٢: ٩: ٧) (وا ١ نبي من ان سے كموا ميرے رب نے تورائ و انساف كا تھم ديا ہے اور اس كا تھم توبہ ہے كہ ہرعبادت ميں ابنارخ ٹھيك ركھوں اور اى كو پكاروں - اپنے دين كو اس كے لئے خالص ركھ كر -"

یہ تو ہیں اللہ کی جانب سے مامورات اور یہ اس صورت حال کے برعس ہے جس پر وہ قائم ہیں۔ یہ اس کے بھی ظاف ہیں کہ وہ اپنے آباء کی اطاعت کریں کیونکہ یہ بھی تو ہماری طرح کے بندے شواف ہیں کہ وہ اپنے آباء کی اطاعت کریں کیونکہ یہ بھی تو ہماری طرح کے بندے شے اور پھراس پر مستزاویہ کہ اس بھے بھی مخانب اللہ ہیں۔ نیزیہ احکام اس عریانی اور نظے بن کے بھی خلاف ہیں 'جبکہ اللہ نے آدم و حوابر یہ احدان کیا تھا کہ انہیں لباس دے کر اور زیب و زینت کا سامان دے کر ان کو تعلم دیا تھا کہ اپنے آپ کو ذھانب او اور اپنی شکل و صورت اچھی بناؤ۔ پھریہ احکام اس صورت حال کے بھی خلاف سے جس میں انہوں نے سے عقائد اور نظام زندگی میں شرک کو واخل کر دیا ہے۔

یماں آگر اب لیجہ ذرا سخت ہو جاتا ہے اور سخت الفاظ میں سبق یاد دلایا جاتا ہے۔ انجام بدسے بھی ذرایا جاتا ہے اور بتایا جاتا ہے کہ اس چند روزہ زندگی کے خاتے پر شہیں اللہ کے سامنے حاضر ہوتا ہے۔ ان کی پیشی کامنظر سے ہو گا کہ وہ وو فریق بن جائیں گے۔ ایک وہ فریق جو اللہ کی راہ پر ہو گا اور امرائنی کا پابند ہو گا اور دو سرا فریق وہ ہو گا جو شیطان کے ادکام کا پیرد کار ہو گا۔

(كَمَا بَدَاكُمْ تَعُوْدُوْنَ (٢٩) فَرِيْقًا هَدْى وَفَرِيْقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلْلَةُ إِنَّهُمْ الْتَعْلُلَةُ إِنَّهُمْ الْتَعْلُونَ اللهِ وَيَحْسِبُوْنَ اَنَّهُمْ اللهِ وَيَحْسِبُوْنَ اَنَّهُمْ

مُنهَ تَدُوْنَ (۳۰) (۳۰ ۲ ۹:۷) جس طرح اس نے تنہیں اب پیداکیا ہے ای طرح تم پھرپیدا کے جاؤ مے۔ ایک گروہ کو تو اس نے سیدھاراستہ دکھا دیا ہے ، گر دو سرے گروہ پر گمراہی چیپاں ہو کر رہ گئ ہے کیونکہ انہوں نے خدا کے بجائے شیاطین کو اپنا سرپرست بنالیا ہے اور وہ سجھ رہے ہیں کہ ہم سیدھی راہ پر ہیں۔"

یہ آیت ایک فوشن فوشے کی طرح ہے جس کے اندر اس عظیم سفرانسانیت کا نقطہ آغاز اور نقطہ اضام دونوں آگئے ہیں۔ (کُما بَدَاکُم تَعُوْ دُوْنَ (٧؛ ٢٩)) ووجس طرح اس نے حمیس پیداکیا' ای طرح تم دوبارہ پیدا کئے جاؤ کے ۔" تہماری زندگی کا آغاز ہو اُٹ کی شکل میں ہوا' آدم اور حوا' شیطان اور اس کے حواری' ای طرح دوبارہ حمیس پیداکیا جائے گا۔ایک فریق مسلم اور مطبع ہو گا اور یہ آدم اور حواکے زمرے میں ہو گا اور مومن ہو گا۔ دو سراگروہ المبیس کے حواریوں اور متبعین کا ہو گا اور اللہ ان کے ساتھ جنم کو بحردے گا۔یہ المبیس کے دوست ہوں کے اور البیس ان کا دوست ہو گا اور این وجہ سے وہ جنم میں جائیں گے اگرچہ ان کا خیال سے ہو گا کہ وہ ہدایت پر ہیں۔

جس مخض کا دوست اللہ ہو وہ ہدایت پر ہو گا اور جس شخص کا دوست شیطان ہو وہ گراہ ہو گا اور اس طرح سے
دونوں فراق لوٹ کر آئیں گے۔ (فریقا هدی -----) ''ایک گروہ کو تو اس نے سیدھا راستہ دکھایا ہے گر
دو سرے گروہ پر گراہی چیاں ہو کر رہ گئ ہے کیونکہ انہوں نے خدا کے بجائے شیاطین کو اپنا سرپرست بنالیا ہے -وہ مجھ
رہے ہیں کہ وہ سیدھی راہ پر رہیں۔'' ای طرح وہ واپس آرہے ہوں گے۔ غرض لیک ہی لیے میں سفر کا آغاز ہوا اور
دو سرے میں انجام کی منظرکشی کر دی گئی ۔ یہ ہے قرآن کریم کا مجوانہ انداز بیان اور قرآن کے علاوہ آج تک کس عبارت
میں یہ اسلوب نمیں پایا گیا۔

---000----

اب بن آدم کو دو بارہ پکارا جاتا ہے اور یہ تیسری پکار بھی ای وقفے میں ہے۔ آگے انسانیت کاعظیم سفر دوبارہ شروع ہونے والا ہے جواینے مطے شدہ منصوبے کے مطابق جاری رہے گا۔

''اے بنی آدم' ہرعبادت کے موقع پر اپنی زینت سے آراستہ رہواور کھاؤ ہیواور حد سے تجاوز نہ کرو' اللہ حد سے پوھنے والوں کو پہند نہیں کر ہا۔''

وولت نبی "ان سے کو کس نے اللہ کی اس زینت کو حرام کر دیا ہے۔ اللہ نے اپنے بندوں کے لئے نکالا تھا اور کس نے خدا کی بخشی ہوئی پاک چیزیں ممنوع کر دیں؟ کمو 'یہ ساری چیزیں دنیا کی زندگی میں بھی ایمان لانے والوں کے لئے ہیں 'اور قیامت کے روز تو خالفتاً اننی کے لئے ہوں گی ۔اس طرح ہم اپنی باتیں صاف صاف بیان کرتے ہیں ان لوگوں کے لئے جو علم رکھنے والے ہیں۔ اے نبی من ان سے کمو کہ میرے رب نے ہو چزیں حرام کی ہیں وہ تو یہ ہیں : بے شری کے کام ---- خواہ کھنے ہوں یا چھے ---- اور گناہ اور حق کے فلاف زیادتی اور سے کہ اللہ کے ساتھ تم کمی ایسے کو شریک کروجس کے لئے اس نے کوئی سند تازل نہیں کی اور سے کہ اللہ کے نام پر کوئی ایس بات کموجس کے متعلق تنہیں علم نہ ہو (کہ وہ حقیقت میں اس نے فرمائی ہے)۔

یہ اسلامی نظریہ حیات کے اساسی عقائد پر تاکید حزید ہے۔ زور اس بات پر دیا جارہا ہے کہ عرب جاہلیت کے مقابلے میں اسلام کی اساس ان امور پر ہے۔یہ نظریہ پوری انسانیت کے لئے تجویز کیا گیا ہے اور اے اس بحث کے ضمن میں لایا عمیا ہے جو اس کر وَ ارض پر بوری انسانیت کی تخلیق کے قصے سے متعلق ہے۔

ان حقائق میں ہے اہم ترین حقیقت ہے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی اس مخلوق 'انسان کے لئے جن چیزوں کو پیداکیا ہے 'اس میں ہے بعض چیزوں کو خود بعض انسان حرام قرار دیتے ہیں اور سے کام بھی وہ اذان اللی کے بغیر کرتے ہیں اور الله کام بھی دہ اذان اللی کے بغیر کرتے ہیں اور الله کام بھی سے کسی سند کے بغیر جبکہ ان کا سے فعل لیتی ہے تحریم و تعلیل ایک شرکیہ فعل ہے۔ پھر سے اللہ تعالیٰ پر ایک افتراء بھی ہے اور ان کا ذاتی زعم بھی ۔

چٹانچہ اللہ ان کو پکارت بیں کہ اللہ نے تہماری زیب و زینت کے لئے جو سامان پیداکیا ہے اس سے آراستہ رہو۔
عربی میں اس و دریش " کتے بیں خصوصاً عبارت کے وقت اور عبادات میں طواف بھی شامل ہے " جے وہ برہنہ حالت میں اداکرتے تھے۔ وہ ایسے لباسوں کو حرام قرار دیتے تھے جنہیں اللہ نے حرام قرار نہیں دیا بلکہ وہ بندوں کے لئے انعام و اگرام تھا۔ لنذا ان کے لئے بہتر ہے کہ وہ اللہ کے فراہم کردہ زیب و زینت میں اس کی عبادت کریں ' نہ کہ نگھ ہوکر اور نہ بی فحاشی کریے ہوئے۔

(یبنی اُدَمَ حُدُوا زِینتَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِد (٣١:٧) "ك بن ادم برعبارت كم موقع يرايي نينت سه ارات ربو-"

اور اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ پوری انسانیت کو یہ بھی تھم دیتے ہیں کہ یماں پاکیزہ چیزوں کو استعال کرو اور کھانے پینے کی متم کی تمام چیزوں کو کام میں لاؤ ۔ لیکن اسراف نہ کرو' اور دو سرے سے کہ پاکیزہ چیزیں استعال میں لاؤ ۔

(و كُكُلُو ا وَ اشْرَبُو ا وَلَا تُسْرِفُو ا انَّهُ لَا يُحبُّ الْمُسْرِفِيْنَ (٧: ٣١) "اور كاوَ يو اور مد ي تجاوز ندكرو الله عد يربي والول كو يبند نئيس كرتا-"

احا دیث میں وار د ہے کہ جس طرح وہ لوگ بعض او قات لباس کو حرام قرار دیتے تھے 'ای طرح وہ بعض کیڑوں کو پہننا بھی حرام سجھتے تھے ۔اور میہ باتیں قرایش نے اپنی طرف سے گھز لی تھیں ۔

سیح مسلم میں بشام ابن عروہ کی روایت ہے کہ عرب بیت اللہ کا طواف عریائی کی حالت میں کرتے سے ماسوائے قریش اور ان کی اولاد کے۔ یہ لوگ نظے ہو کر طواف کرتے سے 'الاید کہ قریش انہیں کپڑے دیں۔ چٹانچہ قریش کے مرد مردوں کو کپڑے دیں۔ چٹانچہ قریش کے عرفات مردوں کو کپڑے دیے تھے اور عورتیں عورتوں کو 'نیز قریش مزدلفہ سے آگے نہیں جاتے سے جبکہ دو سرے لوگ عرفات تک جاتے سے آگے نہیں جاتے سے جبکہ دو سرے لوگ عرفات تک جاتے سے کہ وہ ہمارے کپڑوں کے تک جاتے سے کہ وہ ہمارے کپڑوں کے

سواکسی اور کیڑے میں طواف کرے۔ ای طرح جب کوئی عرب حرم میں داخل ہو تو وہ صرف اہل قریش کا کھانا کھا سکتا ہے اس لئے کہ آگر کسی عرب کا کمہ میں دوست نہ ہوتا جو اے کیڑے عاریتاً دے سکن اور یا آگر اے یہ سہولت عاصل نہ ہوتی کہ وہ کرایہ کے کیڑے فرید سکتا تو اس کے لئے دو رائے کھلے ہوئے تنے ایک یہ کہ وہ عریانی کی حالت میں طواف کرے اور یا کیڑوں میں طواف کر کے کبڑے چھینک دے۔ ایسے کبڑوں کوئی کما جاتا تھا اور پھر انہیں کوئی بھی ہاتھ نہ لگا۔ " قرطتی ان اکام القرآن میں لکھتے ہیں جماع جاتا ہے کہ عرب ایا ہم تج میں مرغن غذا نہ کھاتے تنے اور تھو ڑا بہت کھاتے ہو اور سے اور برہند حالت میں طواف کرتے تنے۔ انہیں کما عمیادت کے وقت اپنے آپ کو زینت سے آراستہ کہ واور کھاؤ پو اور حد سے تجاوز نہ کرد۔ " یعنی جو چیز میں تم پر حرام نہیں قرار دی گئی ہیں ان کو حرام کرنے میں امراف نہ کرد۔ اس لئے کہ امراف کہ حمل جی جب کہ حلال چیزوں کو حرام قرار دیا جائے۔ اس کے کہ امراف کے میں صدور تو ڈنا اور حرام کرنے میں صدور سے تجاوز نہ بھی ہے کہ حلال چیزوں کو حرام قرار دیا جائے۔ جائز کرنے میں صدور تو ڈنا اور حرام کرنے میں صدور سے تجاوز کر عالی دونوں تجاوز است میں آتے ہیں۔ جائز کرنے میں صدور تو ڈنا اور حرام کرنے میں صدور سے تجاوز کرتا ور میں تھا دونوں تجاوز است میں آتے ہیں۔

یماں قرآن کر یم صرف اس بات پر اکتفاء نمیں کر آگہ جرعبادت گاہ میں صرف لباس زیب تن کر کے جاؤ اور اللہ کے پیداکر دہ پاکیزہ رزق سے فائدہ اٹھاؤ اور کھاؤ پیو 'بلکہ ابطور استگار ان لوگوں سے بوچھتا ہے کہ ابتد نے لوگوں کے لئے زیب و زینت کی جو چیزیں پیدا کی جیں انہیں کس نے حرام قرار دیا ہے اور جو پاکیزہ خوراک بیدا کی جائے سے کس نے حرام قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ لوگوں کی جانب سے ازخو درزق کو طال قرار دینا اور اپنے اوپر زیب و زینت کو حرام قرار دیناکس کے اذان سے ہے 'کیونکہ طال وحرام کا تعین من جانب شارع ہوتا ہے۔

(قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِیْنَهَ الله الَّتِیْ أَخْرَ جَ لِعِبَا دَهِ وَ الطَّیِبْتِ مِنَ الرِّزْقِ (۲:۷)) وولے ہی ان سے کوس نے اللہ الله الله کو حرام کر دیا ہے اللہ نے ایک بندوں کے لئے نکالا تھا اور کس نے خدا کی بخشی ہوئی پاک چیزیں ممنوع کر دیں۔"

اس عبیہ آبر سوال کے بعد یہ قرار دیا جاتا ہے کہ یہ لباس اور یہ پاکیزہ رزق اٹل ایمان کا حق ہے 'اس لئے کہ وہ مومن ہیں اور وہ اس رب پر ایمان لانے والے ہیں جس نے ان چیزوں کو پیدا کیا ہے ' آگرچہ ان چیزوں میں فیر مومن اس ونیا کی حد تک ان کے ساتھ شریک ہیں لیکن قیامت میں اور اگلے جمان میں تو یہ چیز یں خالفتاً مومنین کے لئے ہیں اور وہاں کفار کا کوئی حصہ نہیں ہو گا۔ (فُلْ هِیَ لِلَّذِیْنَ اُمنُوْا فِیْ الْحَیْوةِ اللَّذِیْنَ خَالصَةً یُومَ الْقیسَةِ بِی اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّه

(كَذَلْكُ نُفُصِّلُ الْأَيْتِ لَقُوم مِ يَعْلَمُونَ (٢:٧) "اس طرح بم ابني باتين صاف صاف بيان كرت مِي ان لَوكون كَ لَكُ جو علم ركفت والله بين اور جو لوگ اس دين كى حقيقت كو بجعت بين وبن اس بيان سے فائدہ اٹھا كتے بين -

ر بن وہ چیز ہے۔ اللہ نے حرام قرار دیا ہے تو اگر اس کا تعلق لباس سے ہے تو بھی وہ صحت مند لباس نہیں ہے۔اگر اس کا تعلق خوراک و اسکاک ہے ہے تو وہ طیب نہیں ہے ماسوائے اسراف اور کمرو غرور کے۔حرام تو وہ چیزیں ہیں جن کاار تکاب وہ رات دن کر رہے ہیں۔

(قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّىَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْاِثْمَ وَالْبَغْىَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَاَنْ تُشْرِكُوْ ا بِاللَّهُ مَالَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَنًا وَّاَنْ تَقُوْلُوْ ا عَلَى اللَّهُ مَالَا

تُعْلَمُو ْ نَ (٣:٧) (٢ ٣)) (دان ني " ان ت كوكه ميرت رب نے جو چيزيں حرام كى بيں وہ تو يہ بيں : بے شرى كے كام خواہ كھلے ہوں يا چھے اور گناہ اور حق كے خلاف زيادتى اور يه كه الله كے ساتھ تم كى ايسے كو شريك كروجس كے لئے اس نے كوئى سند تازل نہيں كى اور يہ كہ الله كے نام پركوئى ايسى بات كموجس كے متعلق تميس علم نہ ہو (كه وہ حقیقت ميں اس نے فرمائی ہے) "

یہ ہیں وہ چیزیں جنہیں اللہ نے حرام قرار دیا ہے۔ وہ فحش افعال جو حدود اللیہ سے متجاوز ہوں۔ چاہے وہ ظا ہر ہوں یا خفیہ ہوں ' (اٹسم) ہر معصیت کو کہتے ہیں۔ (بعنی بعنیر اللہ تو تی وہ ظلم جو حق و انصاف کے خلاف ہو اور اللہ کے ساتھ کسی کو شریک کر نا جبکہ شرک کی پشت پر کوئی قوت وکیل نہیں ہوتی۔ اس شرک میں وہ بھی شامل ہے جو عرب جاہلیت میں بھی تھی اور اس کے علاوہ بھی تمام جاہلیتوں میں تھی کہ قانون سازی میں اللہ کے ساتھ کسی اور کو شریک کیا جائے حالانکہ تا نون سازی اور شریک سے اللہ کے ساتھ کسی اور کو شریک کیا جائے حالانکہ تا نون سازی اور شریعت سازی اللہ کی ابیم خصوصیات میں سے ایک ہے۔ اللہ کی طرف لیسی باتوں کی نسبت کرنا جو خود نسبت کرنے والے کے علم میں بھی نہ ہوں 'مثلاً وہ جن چیزوں کو طال و حرام قرار دیتے تھے وہ ان کے علم میں نہیں اور وہ بغیرعلم ویفین کے ان کی نسبت اللہ کی طرف کرتے تھے۔ سے بجائے خود شرک ہے۔

اس سلسلے میں کلبی نے ایک مجیب روایت نقل کی ہے کہ جب مشرکین کو بیہ خطاب کیا گیا اور ان پر بیہ کر فٹ کی گئی تو اس وقت ان کی حالت بیہ تھی کہ ''جب مسلمانوں نے لباس پہن کر بیت اللہ کا طواف کیا تو مشرکین نے ان کو غیرت ولائی اور انہیں شرمند وکرنے کی کوشش کی۔''

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر جاہلیت اپنے پیرو کاروں کو کس حد تک پہنچا دین ہے۔ بعض لوگ نظے بیت اللہ کا طواف کرتے تھے۔ ان کی فطرت نے اپنی حالت بدل دی تھی اور ان کی فطرت اس حقیقی شرم و حیا سے محروم ہو چکی تھی جس کے بارے بیں قصد آ دم و ابلیس بیں واضح طور پر بتایا گیا ہے کہ بیہ شرم و حیا آ دم و حوامیں موجود تھا کیونکہ وجب انہوں نے درخت کو چکھا تو ان کی شرمگاہیں ٹا ہر ہو گئیں اور وہ اپنے اوپر جنت کے درختوں کے پتے لیلنے گئے۔ جب کفار نے دیکھا کہ مسلمان تو لباس بہن کر بیت اللہ کا طواف کرتے ہیں اور زیب و زینت کے ساتھ طواف کر رہے ہیں اور سر و شرانت کے ساتھ طواف کر رہے ہیں اور سر و شرانت کے ساتھ کو ان چڑھیں اور وہ حیوانوں کی مرح عربی نی سے محفوظ رہیں۔ جب مسلمانوں نے میہ فطری حالت اختیار کی تو انہوں نے اس پر کت چینی شروع کر دی۔ طرح عربی نی سے جاہلیت کا کار نامہ۔ وہ لوگوں کی فطرت ' ان کی روح' ان کے تصورات اور ان کی اقدار اور پیانوں کو مشح کر سے جاہلیت کا کار نامہ۔ وہ لوگوں کی فطرت ' ان کی روح' ان کے تصورات اور ان کی اقدار اور پیانوں کو مشح کر رہے جاہلیت کا کار نامہ۔ وہ لوگوں کی فطرت ' ان کی روح' ان کے تصورات اور ان کی اقدار اور پیانوں کو مشح کر سے جاہلیت کا کار نامہ۔ وہ لوگوں کی فطرت ' ان کی روح' ان کے تصورات اور ان کی اقدار اور پیانوں کو مشح کر ا

دیتی ہے۔ آج دور جدید کی جاہیت لوگوں کے ساتھ وی کچھ کر رہی ہے جو ان کے ساتھ جاہیت عربیہ کر رہی تھی یا اس سے پہلے یونانی جاہیت کر رہی تھی یا رومی جاہیت کر رہی تھی یا فارس کی مشرک جاہیت کر رہی تھی غرض ہر خطے اور ہر دور ہیں جاہیت کے یمی خدو خال رہے ہیں -

دور جدید کی جاہلیت کیا کر رہی ہے ' صرف سے کہ وہ لوگوں کو نگا کر رہی ہے۔ ان کے جسم سے شرم و حیا اور تقویٰ کے لباس کو امّار رہی ہے۔ اس کام کو وہ ترتی اور تمذیب و تدن کا نام دیتی ہے۔اس کے بعد وہ شریف زادوں اور شریف زادیوں کو طعنہ دیتی ہے کہ وہ رجعت پیند' مقلد' روایت پیند اور دیماتی ہیں۔

منے فطرت کومنے کے سوااور کیا کما جاسکتا ہے۔فطرت سے روگر دانی کرنے کو فطرت کا فسادی کما جاسکتا ہے۔ حسن و جن فطرت کو فطرت کو منیرکا بدلنائی کما جاسکتا ہے اور اس پر اگر کوئی تخریمی کرتا ہے تو وہ اس کا احتقافہ غرور ہی ہوگا بلکہ صریح سرکتی ہوگ ۔ کیونکہ اس بیاری' اس حیوانیت اور اس سرکتی کا تعلق شرک کے ساتھ ہے' یہ دراصل ادباباً من دون اللّه کی طرف سے ان کے لئے تانون سازی اور ضابطہ بندی ہے اور انہوں نے مل کر ایک دو سرے کو اس کی وصیت کی ہے۔

عرب مشرکین اس متم کی ہدایات اپنے علاقے کے حاکموں سے افذ کرتے تھے اور یہ دکام ان کا استصال کرتے ہے ' محض ان کی جمالت کی وجہ سے اور ان سے اس متم کے غیر محقول کام کرواکر ان پر اپنی قیادت و سیادت مسلط کرتے تھے۔ اس طرح قدیم جابلیتوں کا حال تھا' بعض چالاک اور عیار لوگ لوگوں کو اس فتم کے اوہام میں جتلاکر کے ان پر اپنی سیادت مسلط کرتے جن میں کائن سردار اور امراء سب شامل تھے۔ آج بھی لوگ اپنی دنیاوی قیاد توں سے لیک ت ہدایات کی تعمیل خدائی ادکام کی طرح فرض ہوتی ہے۔ کوئی انہیں رو نہیں کر سکتا۔

آج آرائش کی دکائیں اور ان کی منصوب بندی کرنے والے 'اس طرح فیشن کی منصوب بندی کرنے والے وہ ارباب ہیں جن کے جال میں دور جدید کی جالمیت میں لینے والی تمام عورتیں اور مرد کھنے ہوئے ہیں ۔ یہ ارباب اسپنے احکام صادر کرتے ہیں اور ان کی تقیل وہ تمام لوگ کرتے ہیں جو پوری دنیا میں نگی کلایوں کی شکل میں موجود ہیں اور یہ لوگ ان منصوب سازوں کے احکام کی تقیل نمایت ہی ہے باس کی حالت میں کرتے ہیں ۔ یہ لوگ یہ نمیں دیکھتے کہ ان کے لئے شک سال کے لئے جو فیش تیار کر لیا گیا ہے وہ ان کے حالات اور ضروریات کے لیے مناسب بھی ہے یا نمیں ۔ یہ لوگ یہ بھی نمیں دیکھتے کہ ان کے لئے ہی نمیں دیکھتے کہ یہ باس ان کے لئے مفید ہے یا نمیں بلکہ نمایت ہی عاجزی ہے یہ لوگ ان کے اشاروں پر چلتے ہیں ۔ اگر بین دیکھیں تو ان پر دو مرے موریشی اور حیوانات حرف گیری کرتے ہیں اور طعنے دیتے ہیں ۔

سوال سے ہے کہ آرائش و زیبائش اور فیش ہاؤس کے پیچے کون کی توقی کام کر رہی ہیں؟ اور سے کون کی توقیل ہیں جو لوگوں کو نگاکر رہی ہیں۔ ناولوں اور فلموں کے پیچے کیا مقاصد کام کر رہے ہیں؟ رسالوں اور اخباروں کی پشت پر کون کی توقیل کار فرما ہیں۔ بعض اخبارات تو مسلسل اخلاقی بستی اور اخلاقی فساد کی ہیلا رہے ہیں۔ سوال سے ہے کہ ان چیزوں کی پشت پر وہ کون کی خفیہ قوت ہے ؟ حقیقت سے ہے کہ اس تمام عالمی فساد کی پشت پر یبودیوں کی قوت ہے ۔ سے یبودی می پشت پر وہ کون کی خوا ہے مقاصد دنیا ہیں جو در اصل ان لوگوں کے خدا ہے ہوئے ہیں جنوں نے اپنی تکیل ان کے ہاتھ میں دے دی ہے ۔وہ اپنے مقاصد دنیا میں اس قتم کی نہریں پیداکر کے عاصل کرتے ہیں اور پوری دنیا ان مقاصد کے لئے بھاری قیت اداکر کے کام کر دمی

ہے۔ ان مقاصد کے لئے وہ لوگوں کے اندر نفسیاتی ہے چینی پھیلاتے ہیں 'انسانی فطرت کو بدلتے ہیں اور انسان کو فیشن اور جنسی ہے۔ اس اسراف و تبذیر اور اظابی فساد کے ذریعے یہ یہودی قوت اپنے معاشی مقاصد پورے کرتی ہے۔ یکونکہ فیشن اور میک اپ اور سامان تغیش کے کار خانے عالمی یمودیت نے لگار کھے ہیں اور مید اور سامان تغیش کے کار خانے عالمی یمودیت نے لگار کھے ہیں اور مید لوگوں کے اندر مانگ پیداکر کے بھران اشیاء کو ان پر بن فروخت کرتے ہیں۔

لباس اور فیش کا معالمہ اسلامی شریعت ہے جدانہیں ہے۔ اسلامی نظام حیات میں اس کے لئے بھی ضابطہ مقرر ہے۔ اور ای لئے اے ایمان اور توحید و شرک کے اسامی مسئلے کے ساتھ نسلک کیا گیا ہے۔ مخلف اسباب کی بناً پر سے مسئلہ نظریات اور شریعت کے ساتھ مربوط ہے۔

- لباس کا تعلق اللہ کے اقتدار اعلیٰ ت ہے کیونک اللہ بن وہ دات ہے جس کی طرف ہمیں اس معالمے میں رجوع کرنا
 ہے کیونک لباس لیک ایک چیز ہے جس کے اثرات اخلاق 'معیشت اور زندگی کے دو سرے اہم معاملات پر پڑتے ہیں۔
- لباس ان کے ذریعے انسان کی انسانی خصوصیات کا ظہور ہوتا ہے اور انسانی شخصیت کے حیوانی پہلوکو دباکر انسانی پہلو
 کو نمایاں کیا جاتا ہے ۔

جرجابلیت کامیہ خاصہ ہوتا ہے کہ وہ عوام الناس کے ذوق 'ان کے اخلاق اور ان کے حسن و بھے کے پیانے بدل دین ہے اور عریانی اور حیوانیت کو ترتی کا نام دین ہے ۔ اور سر اور حیا چشی کو رجعت پندی اور پسماندگی کمتی ہے ۔ ایس صورت میں انسانی فطرت کو مست کرنے کی کوئی ضرورت ہی نہیں رہتی ۔

ہمارے ہاں آج اس فتم کے جامل موجود ہیں جو ہے کہتے ہیں کہ لباس کا دین اور نہ ہب کے ساتھ کیا تعلق ہے؟ دین کا عور توں کے لباس کے ساتھ کیا تعلق ہے؟ دین و نہ ہب اور آرائش و زیبائش کا آپس میں تعلق ہی کیا ہے؟ یہ ہے وہ فکری بگاڑجو جابلیت ہردور میں اور ہر جگہ پیداکرتی ہے۔

بظا ہر تو لباس کا مسئلہ ایک جزئی مسئلہ نظر آتا ہے لیکن اسلام اور رب تعالیٰ کے ہاں اس کو بردی اہمیت حاصل ہے کو کلہ ایک تو اس کا تعلق تو حید و شرک کے مسئلے ہے ہے ' دو سرے اس کا تعلق انسان کے اظلاق و معاشرے کی اصلاح و فساد کے ساتھ ہے ۔ یک دجہ ہے کہ یہاں اس پر ایک نمایت ہی مور اور پر زور تبحرہ کیا گیا ہے ۔ یہ تبحرہ عمواً قرآن کر یم میں بڑے برے اور اہم مسائل پر بحث کے بعد کیا گیا ہے ۔ اس تبحرے میں بن آدم کو متنبہ کیا جاتا ہے کہ انہیں اپنی اصل حقیقت پر بھی غور کرنا جائے اور وہ یہ ہے کہ یہاں ان کا رہنا اور سمتا بسرحال ایک محدود مدت تک کے لئے ہے اور ایک دن انہیں یہاں سے جاتا ہے جس کا وقت مقرر ہے جب وہ وقت آ جاتا ہے تو لیک منٹ کی تاخیرو تقدیم نہیں ہو کئی ۔

وَ لِكُلِّ أُمَّاةٍ أَجَلُّ ۚ فَإِذَا جَاءَ آجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً

و كلا يَسْتَقْدِمُونَ 🖻

" برقوم كے لئے ملت كى ايك مدت مقرر ب " بحرجب كى قوم كى مدت آن بورى بوتى ب تو ايك كمزى بمركى

تاخيرو نقديم بھي نہيں ہو تي-"

اسلامی تصور حیات کابید ایک اساس عقیدہ ہے۔اور قرآن کریم بار بار غافل اور ناشکرے دلوں کے اندر اس کو جگاتا رہتا ہے تاکہ وہ اپنی اس زندگی اور اس کی محدود مسلت کو دائی نہ سجھ لیس اور سرکشی اختیار نہ کریں۔

یماں اس مسلت سے مرادیہ بھی ہوسکتی ہے کہ آج کی نسل انسانی کے لئے طبیعی زندگی کی لیک حد ہے اور اس سے مراد ملت اور تنذیب کی عمر طبیعی بھی ہوسکتی ہے جس میں اس کے اقتدار اعلیٰ اور دنیا تیں اس کی برتری کے لئے ایک وقت مقرر ہے ۔ مراد کسی نسل کی عمر طبیعی ہو ایس میں ماس کی عمر طبیعی ہو ایس ماست فتم ہو تو اس کے بعد ان کا زندہ رہنا یا مقتدر اعلیٰ رہنا ممکن نہیں ہوتا۔

---000---

یماں بحث کے خاتمہ سے پہلے آیک عجیب نکتے پر اظهار خیال ضروری ہے۔ سورہ انعام اور سورہ اعراف میں 'جالمیت کے زاویے سے نذر و نیاز' طال و حرام کے تعین کے مسائل پر قرآن نے جو منهاج بحث اختیار کیا اور مسائل لباس اور خوراک اور کھانوں کے مسائل پر جو بحث کی گئ اس میں آیک عجیب مماثلت پائی جاتی ہے۔

وہاں ذیجوں انذر و نیاز امویشیوں اور کھانوں پر بحث کا آغاز اس طرح کیا گیا کہ سب سے پہلے اس صورت حالات کو سامنے لایا گیا جو عملاً موجود تھی اور کما گیا کہ میہ اللہ پر افتراء ہے کہ اس صورت حالات کو منجانب اللہ شریعت سے تعبیر کیا جائے۔ اس کے بعد کما گیا کہ تم اس پر کوئی دلیل چیش کرو آگر تہمارے پاس کوئی سند ہے تو۔کما گیا (اُم کُنتم شُهَدَا

اذْ وَصَلَّكُمْ اللَّه بِهِذَا) كه جب الله نه بي شريعت بنائى اور تهيس تلقين كى كه اس برعمل كروكيا تم خود اس وقت موجود تنے _اگر ايسانيں ب تو اس مخص سے بوا ظالم اور كون بوسكتا ب كه وہ جھوٹ بوسك اور جھوٹ اس لئے بولے كه نوگوں كو بغير علم كے وہ محمراہ كرے ايسامخص ظالم ب اور ابلته ظالموں كو مدايت نہيں ديتا -اس كے بعد بيان يوں آگے بوھاكه كار نفر نے كہا كہ وہ جو شرك كر رہے ہيں وہ امرائى كے فتیج میں ہے اگر الله نه جابتا تو ايسا نه ہوتا (سَيفُولُ

الذین آشر کو است اور نے ہم کی چیز کو حرام کرتے ۔ ای طرح ان سے پہلے لوگوں نے ہمی جطلا یا یہاں تک کہ انہوں نہ ہمارے آباء کرتے اور نہ ہم کی چیز کو حرام کرتے ۔ ای طرح ان سے پہلے لوگوں نے ہمی جھلا یا یہاں تک کہ انہوں نے ہمارے عذاب کو دیکھا ۔ اے پیٹیران سے کہ وو کیا تمہارے پاس کوئی علم ہے کہ تم اسے ہمارے لئے نکال لاؤ 'تم تو ماسواے ظن و تخیین کے کسی اور چیز کی پیروی نہیں کر رہے ہو 'بلکہ تم اپنی جانب سے باتیں گھڑتے ہو 'کہ دو الله بی کے باس جمت بالغہ ہے ۔ اگر الله عامت و الله عادت و س کہ الله پاس جمت بالغہ ہے ۔ اگر الله عامت قو ہما و س کو ہدایت وے ویتا ۔ کہ دو الاؤ اپنے گواہوں کو جو سے شا وت و س کہ الله لوگوں کی خواہوں کو جو ہے شا وت نہ دو اور الن لوگوں کی خواہوں کو جو ہے شا وت نہ دو اور الن لوگوں کی خواہوں کی پیروی نہ کر وجنوں نے ہماری آبات کی تکذ یب کی ہے اور جو آخرت پریفین نہیں رکھتے اور اسپنے لوگوں کی خواہوں کو برابر قرار دیتے ہیں۔

اس تے بعد وہاں ان کے ان مزعومات اور مفترات کو معنکہ خیز بتایا گیا اور کما گیا کہ آؤ ' ہم تہیں بتائیں کہ اللہ کی جانب ہے کیا حرام ہے اکو کہ طال و حرام کا افتیار اللہ کے پاس ہے ۔ اور وای کمی چیز کو حرام یا طال قرار دے سکتا

ے۔ فرمایا (قُلْ تَعَالُوْ ا) کمہ دو آؤ میں تہیں خاؤں کہ تمارے رب نے تم پر کیا حرام کیا ہے؟ یہ کہ اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو۔"

یماں بھی ای منہاج بحث کو افتیار کیا گیا ہے۔ وہ مدارج بیان یماں بھی ہیں۔ پہلے ان کی صورت حالات کو پیش کیا گیا کہ وہ شرک کا ارتکاب کرتے ہیں اور از فود طال و حرام کے حدود مقرر کرتے ہیں ' فصوصاً لباس اور کھانوں کے معاملات میں۔ پھرانہیں جیسے گئی کہ وہ فحاشی اور شرک جیسے خطرناک گناہوں میں بتنا ہیں اور ان کے سامنے یہ حقیقت رکھی گئی کہ شیطان نے بنت میں کس طرح تسمارے باپ کو بے لباس کیا اور پھریے کما گیا کہ لباس سراور لباس زینت تسمارے کے آبارا گیا ہے اور بیرب کی فعت ہے۔ اس کے بعد ان کو بہ حبیہ کی گئی کہ تسمارایہ وعویٰ غلط ہے کہ سے حال و حرام جس پر تم عمل پیرا ہو ہی اللہ نے مقرر کے ہوئے ہیں اور اللہ کی شریعت ہیں۔ (فُلُ مَنْ حَرْمَ وَرِیْنَۃَ اللّٰہِ) مود حبیہ کہ کہ اللہ نے بندوں کے لئے جو زینت پیرا کی ہے اے کس نے حرام قرار ویا ہے؟ اور پھر پاکیزہ رزق میں۔ اس کے بعد ان کی ہیں اور قیامت میں فو خالصتا ان کے لئے میں۔ آبات کو مفصل ان لوگوں کے لئے بیان کرتے ہیں جو ایمان لائی ہیں اور قیامت میں فیضی علم کی طرف اشارہ ہیں۔ آبات کو مفصل ان لوگوں کے لئے بیان کرتے ہیں جو ایمان لائی ۔ اس کے بعد آخر میں تایا جاتا ہے کہ آو حمیس ہا ہو جات کی چروی کرتے ہیں وہ درست نہیں ہو اور اس سلط میں ان کے تمام دعوے غلط ہیں۔ اس کے بعد آخر میں تایا جاتا ہے کہ آو حمیس ہا گئی ان کرتے ہیں جاتے کی چیون کرتے ہیں جو کہ کہ دوجتے ' میرے در کہ و حرام قرار دیا ہے۔ (فُلُ انْمَا حَرْمُ مَرْبِی الْفُو اَحِشَ) وہ کہ و حرام قرار دیا ہے۔ (فُلُ انْمَا حَرْمُ مَرْبِی الْفُو اَحِشَ) وہ کہ وہ میں جا ور اس کہ جہ میں جس خور کہ وران کی ارد ہان کی فواحش کو حرام قرار دیا ہے۔ (فُلُ انْمَا حَرْمَ کی درست درازی 'اور ہے کہ تم ہے دلیل شرک کرو' کا اور اللہ کی طرف الی باتی منہ ہو۔ کہ ایک ہوری کہ تم ہے دلیل شرک کرو' کو اللہ کی طرف الیں علم نہیں ہے۔ ۔ اس کے بارے میں تسارے باس علم نہیں ہے۔ ، اس کی طرف الی شرک کرو' کو اللہ کی طرف الی علم نہیں ہوری کو جرام قرار دیا ہے۔ مطلق مران کی بیروق کے درت درازی 'اور ہے کہ تم ہے دلیل شرک کرو کی کو اللہ کیا کہ کو کے بارے میں تسار کیا کی علم نہیں ہوری کی کرو کی کرور کیا کہ کرور کی کو کرور کی کے بارے میں تسار کیا کو کیا کو کرور کیا کہ کو کرور کی کرور کیا کی کرور کی کرور کی کرور کی کرور کیا کرور کیا کہ کرور کی کرور کی کرور کی کرور کی کرور کی کرور کی کرور ک

اور جس طرح الله في لباس و طعام كى بارك بين احكام دية اى طرح اس فى عبادت اور أكل و شرب كى بارك بين احكام دية اى طرح اس فى عبادت اور أكل و شرب كى بارك بين بالقسط (٧: ٢٩)) و كمد ويجة ميرك رب فى انساف كا تحم ديا به اور عبادت كى وقت البين چرول كو درست ركمو كهاو كو بيو اور اسراف ندكر و الله اسراف كرف والول كو محبوب نهيل ركمت ."

ان دونوں مباحث میں مسائل طال و حرام کا تعلق ایمان اور شرک کے ساتھ جو ڈاگیا ہے کیو کہ تحلیل و تحریم کا تعلق مسئلہ افتدار اعلیٰ سے ہے اور انسانوں میں سے کوئی مقتدر اعلیٰ نہیں ہو سکا۔ نیز ان مسائل کا تعلق اس معالمے ہے ہے اور اس یمال لوگ کس کی بندگی کریں گے؟ غرض دونوں مقامات پر سئلہ بھی ایک ہے اور اس بحث کے لئے جو درجے (steps) رکھے گئے ہیں وہ بھی وہی ہیں۔ (صَدَقَ اللّٰهُ الْعَظیم) اور یہ اس بات پر ولیل بحث کے لئے جو درجے (steps) رکھے گئے ہیں وہ بھی وہی ہیں۔ (صَدَقَ اللّٰهُ الْعَظیم) اور یہ اس بات پر ولیل ہے کہ یہ قرآن اگر الله کی جانب سے نہ ہوتا تو ویجھے والا دیکھا کہ اس میں اختلافات ہیں۔ وحدت منهاج کی اہمیت اس وقت دوچند ہو جاتی ہے جب ہم دیکھتے ہیں کہ سورہ انعام اور سورہ اعراف کے موضوعات بحث مختق ہیں لیکن جابلی عامل کا مقابلہ ہوتا ہے تو منهاج بحث ایک جمیا ہو جاتا ہے ' خصوصاً جبکہ بات اسای موضوعات و تصور ات پر ہو۔

درس نمبرہ بے تشریح آیات

ar --- "---ra

تصہ تخلیق انسانیت پر تبعرہ کرنے کے لئے یہ ایک طویل وقفہ تھا۔ اس تبعرے میں کما گیا تھا کہ اس وقت انسانیت

من فتم کی جاہیت میں دولی ہوئی ہے اور اس کے مقاب میں عرب جاہیت کس مقام پر ہے۔ جاہیت کا موازنہ چند
اسای مسائل کی روشنی میں کیا گیا ہے۔ یعنی جسم کی ستر پوشی اور روح کی ستر پوشی لباس تقویٰ کے ساتھ۔ جسم و روح کی
ستر پوشی کا تعلق اسلامی نظریہ حیات کے اسامی عقید۔ عقیدہ و شرک کے ساتھ ہے جو اسلامی نظریہ حیات کا
بنیادی عقیدہ ہے۔

اب یماں سے انسانیت کے نام ایک دو سری پار شروع ہوتی ہے۔ اس ندا اور پکار کا تعلق سکلہ لباس کے ساتھ بھی ہے اور انسانوں کے لئے زندگ کے تمام معاطات ہیں ہدایات لینے اور ان کا اجاع کرنے کے معالے سے بھی ہے۔ قانون سازی کے مسئلے سے بھی ہے آکہ لوگوں کو اچھی طرح قانون سازی کے مسئلے سے بھی ہے آکہ لوگوں کو اچھی طرح از سرنو سے بات معلوم ہو جائے کہ انسوں نے ان موضوعات پر ہدایات کماں سے لینی ہیں۔ تو بتایا جاتا ہے کہ ہدایات لینے کا قوام رسالت کا توام ہے۔ اور زندگ کے موجودہ مرسلے کے انتقام پر قیامت کے دن حماب و کتاب ای نقط نظر سے ہوگا کہ کس نے رسواوں سے دایات کے ران کی پیروی کی اور کس نے ان کی نافرمانی کی؟

يُبَنِنَى النَّفَى اَدَمَر إِمَّا يَأْتِيَكَكُوْ رُسُلٌ مِّنْكُوْ يَفَصُّوْنَ عَلَيْكُوْ اللِّتِیْ فَمَنِ النَّفٰی وَ اَصْلَحَ فَلَا حَوْثُ عَلَيْهِوْ وَلَا هُوْ يَحْزَنُوْنَ ﴿ وَلَا هُوْ يَحْزَنُونَ ﴿ وَلَا هُوْ يَحْزَنُونَ ﴾ وَاللَّذِينَ كَنَّ بُوْا بِالْنِينَا وَ اسْتَكُبَرُوْا عَنْهَا اوللَّاكَ اَصْلُحْ النَّارِ هُو فَيْهَا فَلِلِكَ اَصْلُحْ النَّارِ هُو فَيْهَا فَلِلْكُونَ ﴾ النَّارِ هُو فَيْهَا فَلِلْكُونَ ﴾ فَلْمُونَ ﴾ فَلْمُونَ ﴾

(اور سے بات اللہ نے آغاز تخلیق ہی میں صاف فرما دی تھی کہ) ''اے بنی آدم' یا درکھو' اگر تہمارے پاس خود تم ہی ہے ایسے رسول آئیں جو تہمیں میری آیات سارہے ہوں' تو جو کوئی نافرمانی سے بچے گا اور ایسے رویے کی اصلاح کر لے گا اس کے لئے کسی خوف اور رنج کا موقع نہیں ہے' اور جو لوگ ہماری آیات کو ہمٹلائیں گے اور ان کے مقابلے میں سرکشی برتیں گے وہ ن اہل دوزخ ہوں گے جمال وہ بیشہ رہیں گے۔"

الله کی جانب سے بنی آدم کو آغاز تخلیق بن میں یہ صاف ہدایت تھی اور یہ اس کر ہ ارض پر بنی آدم کے اقتدار اور خلاف کا فنہ کے اقتدار اور خلافت کے لئے لازی شرط بھی تھی آکہ یہ ذمین انتد نے پیدا کی ہے۔ اس میں انسانوں کی زندگی کی ضرور بات اس نے پیدا کی ہیں اور اس کے اوپر اقتدار و افتتیار اللہ بن نے انسان کو عطاکیا ہے آکہ انسان میاں مناسب رول اداکر سکے 'ورنہ انسان کا ہرتتم کا عمل مردو د ہو گا اور اسے کوئی مسلمان تبول نہ کرے گا۔ آخرت میں بھی وہ گناہ ہو گا اور موجب جہنم ہو گا اور موجب جہنم ہو گا اور موجب جہنم ہو

اس لئے کہ تقویٰ ہی انہیں گناہوں اور فواحش ہے دور رکھ سکتا ہے۔ سب سے بڑی فحاشی اللہ کے ساتھ شرک کا ارتکاب ہے ' پھر اللہ کے اقتدار اعلیٰ کے حق پر ہاتھ ڈالنا ہے اور خدائی خصوصیات کا دعویٰ کرتا ہے۔ تقویٰ ہی انسان کو خدا کی اطاعت اور نیک کاموں پر آمادہ کرتا ہے اور خوف سے نجات دے کر دارالامان میں داخل کرتا ہے اور ای کے ذریعے حصول رضائے اللی مکن ہے۔

(وَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْ ا بِالْيَنَا وَ اسْتَكْبَرُ وْ اعَنْهَا ۚ مُولَٰئِكَ أَصْحَبُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خَلِدُونَ

(٧: ٣ ٣)) و اور جو لوگ بھاری آیات کو بھٹلائیں کے اور ان کے مقابلے میں سرکشی برتیں گے وہی للل دو زخ ہوں گے جہاں وہ بھشہ رہیں گے ۔''

کیونکہ اللہ کے عمد و تفیحت کو فراموش کرنے اور انتکبار اور تکذیب کی وجہت یہ لوگ اینے دوست شیطان سے اللہ بچے ہیں اور اللہ کا یہ فیصلہ نافذ ہو گیا ہے کہ ''جو لوگ تم میں سے اس کی اطاعت کریں مے تو ان سب سے میں جنم کو بھر دوں گا۔''

---() () ()---

اب یہاں سے اللہ کے سامنے چٹی کا منظر شروع ہوتا ہے 'جس کی طرف سابقہ سبق کے آخر میں اشارہ کیا گیا تھا۔ (وَلَکُلِّ اُمَّةٌ اَجَلِّ فَاذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَاْخِرُوْنَ سَاعَةً وَّ لَا

یکسٹنگذار مُو نک (۷:۷) دو ہر توم کے لئے معلت کی ایک مدت مقرر ہے 'پھر جب کسی قوم کی مدت آن پوری ہوتی ہے تو ایک گھڑی ہمرکی تاخیرو تقدیم بھی نہیں ہوتی۔"اس کے بعد یوم و حماب کا منظر شروع ہوتا ہے 'فیصلے اور سزاو جزاء کے مناظر آتے ہیں۔ گویا ہے متقین اور مستکبرین کے انجام کی تفصیل ہے۔ یہ منظر ای طرح ہے جس طرح قرآن کریم مناظر قیامت کو ڈیش کرتا ہے۔ قارئین کو یوں نظر آتا ہے کہ واقعات عملاً رونما ہورہے ہیں۔

قرآن كريم نے مناظر قيامت كريان ميں ايك خاص اسلوب اپنايا ہے - حشر ونشر عساب و كتاب انعام و اكرام

اور عذاب اور سزاکے بیان میں نمایت ہی موٹر اسلوب اپنایا ہے۔ یماں صرف یہ نمیں ہے کہ قرآن نے موجودہ دنیا کے بعد آنے والے جمان کے بچھ اوصاف گوا دیے ہیں بلکہ اس کے مناظر کو اس طرح پیش کیا گیا ہے کہ وہ مناظر محسوس اور جمع نظر آتے ہیں۔ ان کے اندر افراد چلے پھرتے اور زندہ نظر آتے ہیں اور نمایت ہی واضح شکل و صورت ہیں۔ قرآن کر یم کی دنیا ہیں جب ایک سلم زندگی ہر کرتا ہے تو وہ ان مشاہدات و مناظر کو اپنی آنکھوں ت جگہ جگہ دکھتا ہے۔ وہ ان سے متاثر ہوتا ہے جبھی اس کا دل دھڑ کتا ہے جبھی اس کے رو تلئے کھڑے ہوجاتے ہیں بہمی وہ بری طرح خوفودہ ہو جاتا ہے۔ بھی وہ بری طرح خوفودہ ہو جاتا ہے۔ بھی وہ بوری طرح مطمئن اور ہشاش و بطائی ہو جاتا ہے۔ بھی اے آگ کے شعلہ باتے جوالہ نظر آتے ہیں اور بھی اے بنت کی باد سیم محسوس ہوتی ہے۔ یک وجہ ہے کہ قرآن میں زندہ رہ خواس دن اس دن سے بوری طرح وہ اس دنیا کے واقف ہوتا ہے اور جولوگ ان مناظر کے بارے میں آبات کو غور سے پڑھتے ہیں 'وہ محسوس کرتے ہیں کہ وہ اس دنیا کہ وہ اس دنیا کہ مقابلے میں ورحقیقت مید ان حشر میں زندہ رہ رہ ہیں۔ وہ قرآن کی دنیا میں اس طرح گم ہو جاتے ہیں جس طرح کوئی انسان ایک جگہ سے دو سری جگہ نتی ہو جاتا ہے۔ ایک علاقے سے دو سرے علاقے میں چلا جاتا ہے اور یہ انتقال محسوس طور پر ہوتا ہے۔ غرض اس کے احساس و شعور میں عالم آخرت آنے والاستعیش شیس ہوآبلکہ ایک انیا صال ہوتا ہے۔ عرض اس کے احساس و شعور میں عالم آخرت آنے والاستعیش شیس ہوآبلکہ ایک انیا صال ہوتا ہو مناہدہ کر رہا ہوتا ہے۔

یماں جن مناظر کو پیش کیا گیا ہے وہ طویل ترین مناظر میں ہے ہیں اور ان میں زندگی بحر پور نظر آتی ہے۔ یہ مسلسل مناظر ہیں اور ان میں لوگوں کے ڈائیلاگ بھی موجو دہیں اور زندہ اور بھر پور مکالمات کو جیرت انگیز الفاظ میں منتقل کیا گیا ہے۔اس طرح تکمل طور پر جس طرح آتھوں ہے دکھے کر کوئی کسی منظر کو محفوظ کر لیتا ہے۔

جیدا کہ ہم نے اس سے قبل کہا یہ مناظر قصہ آدم پر تبعرے کے بعد آئے ہیں جبکہ آدم جنت سے نکال دیے گئے ۔
ان کے ساتھ ان کی یہوی کا اخراج بھی ہو گیا تھا اور یہ اخراج شیطان کی وسوسہ اندازی کے نتیج میں عمل میں آیا تھا۔ اس کے بعد بن آدم کو یہ جیسے بھی کر دی گئی تھی کہ شیطان کے فتوں سے بچ وہ تہیں اس طرح نقسان نہ پہنچا دے جس طرح تہمارے باپ کو اپنی دسید کاریوں سے جنت سے نکاوایا۔ اس جیسے کے ساتھ کہ اگر انہوں نے آنے والے رسولوں کو چھو ڈکر شیطان کا اجاع افتیار کیا تو وہ جنم کی سزا کے متحق ہوں گے۔ ان باتوں کے بعد قیاست کے دن اللہ کے سامنے حضوری کے شاہد پیش کئے گئے کہ گویا یہ قصہ آدم کے متصلا پیش آ رہے ہیں۔ اچانک رسولوں کی بعثت اور ان کے مقاصد سامنے آجاتے ہیں 'اچانک ان لوگوں کا منظر سامنے آجاتا ہے جو شیطان کے پیروکار ہیں 'اچانک وہ لوگ سامنے آجاتے ہیں جو شیطان کے نکاف ہیں اور جنت کے وارث ہیں۔ وہ عالم شیطان کے پیروکار ہیں 'اچانک وہ لوگ سامنے آجاتے ہیں جو شیطان کے نکاف ہیں اور جنت کے وارث ہیں۔ وہ عالم بالا سے یہ پکار سنتے ہیں 'وہ جن اس لئے کہ تممارے عمل ایکھ تھے۔'' (اُنْ تَلْکُمُ بالا سے یہ پکار سنتے ہیں وہ جنت جس کے تم وارث ہو 'اس لئے کہ تممارے عمل ایکھ تھے۔'' (اُنْ تَلْکُمُ الْسِی میں بیشر رہنا ہے۔

اس قصے اور اس پر تبعرے کے اندر جو ہم آئی ہے وہ یہ ہے کہ پہلے قصہ آیا ہے اور اس کے مناظر عالم بالامیں پیش کئے جاتے ہیں۔اس کے بعد اس پر تبعرہ اور شاید قیامت آئے۔اس ہم آئی میں جو خوبصورتی ہے وہ نا قابل بیان ہے۔ یہ کمانی عالم بالامیں فرشتوں کے سامنے شروع ہوتی ہے۔اس وقت آدم و حواکی تخلیق کی تقریب سعید تھی۔آدم

اور حواکو جنت میں رکھا گیا تھا' اور شیطان کی وسوسہ اندازی ہے جنت ہے ان کے افراج کے واقعات پیش آئے۔ افراج اس لئے ہواکہ افروں نے مکمل اطاعت اور بندگی نہ کی اور عالم بالا ہی میں یہ مناظر آغاز و انجام کیجا ہو جاتے ہیں اور ان کے در میان انسانی زندگی کے طویل مناظر پیوست ہیں۔ گویا ایک ہی ایٹیج پر یہ تمام مناظر آغاز' در میان اور انجام پیش ہوگئے۔ نمایت ہی ہم آئی اور مناسب انداز و پیرائے میں۔

---000---

اب ہم میدان حشریں آگے ہیں اور اس میں اللہ کے سامنے ان لوگوں کو پیش کیا گیا ہے جو اللہ پر بہتان باندھے ہیں۔ ان لوگوں کا افتراء اور بہتان ہے ہے کہ انہوں نے آباد اجت کی رسومات اور ضابطے ورثے میں پائے ہیں اور کی کھی ضابطے اور توانین خود انہوں نے اپنی جانب سے وضع کئے ہوئے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ من جانب اللہ ہیں۔ ان لوگوں کی بھی پیٹی ہے جن لوگوں نے اللہ کے بھیجے ہوئے رسولوں کو جھٹلایا حالاتکہ وہ لیٹنی شریعت لے کر آئے ہے۔ اس کے مقابلے میں انہوں نے ظن و تخیین سے کام لے کر علم ویقین کو روکر دیا 'نے لوگ دنیا ہیں عیش و عشرت کرتے رہے اور زمانہ انہاء خوب متی سے گزار ااور رسولوں نے ان کے سامنے جو پیغام پیش کیا وہ بھی ان تک پہنچا ہے قبول کرنا ان کی سامنے جو پیغام پیش کیا وہ بھی ان تک پہنچا ہے قبول کرنا ان کی قسمت میں نہ تھا۔

" آخر اس ت براظالم اور کون ہوگا جو بالکل جھوٹی باتیں گھڑ کر اللہ کی طرف منسوب کرے یا اللہ کی کچی آیات کو جھٹائے؟ ایسے لوگ اپنے نوشتہ تقدیر کے مطابق اپنا حصہ پاتے رہیں گے ' یساں تک کہ وہ گھڑ کی آجائے گی جب ہمارے بھٹائے؟ ایسے لوگ اپنے نوشتہ تقدیر کے مطابق اپنا حصہ پاتے رہیں گے ' یساں تک کہ وہ گھڑ کی آجائے اب کمال بھیجے ہوئے فرشتے ان کی مرصی قبض کرنے کے لئے پہنچیں گے ۔اس وقت وہ ان سے بوچھیں گے کہ وہ بتاؤ ' اب کمال جیں تمہارے معبود جن کو تم خدا کے بجائے پکارتے تھے؟ " وہ کہیں گے کہ وقسب ہم سے مم ہو گئے ۔" اور وہ خود اپنے خلاف گوائی دیں گے کہ ہم واقعی منکر حق تھے ۔

و کھئے اب ہم ان لوگوں کو دکھے رہے ہیں جنہوں نے اللہ پر بہتان باندھا اور اللہ کی آیات کو بھٹلایا۔ حالانکہ ان کے پاس ان کے رب کے رسول آچکے نتے ۔اس منظر میں پہلے تو ان کی روح قبض کی جاتی ہے گویا ملزم کر فقار ہوتے ہیں۔ پھران کے در میان سے مکالمہ ہوگا: فرنتے کہیں گے '' بتاؤ اب کماں ہیں تمہارے وہ معبود جن کو تم خدا کے بجائے پکارتے شے ؟'' وہ کمیں گے کہ ''وہ سب ہم ہے گم ہوگئے۔'' اب شمارے وہ دعوب کماں ہیں جن کے ذریعے تم اللہ پر افتراء باند سے تھے 'اور وہ اللہ کماں ہیں جن کو تم نے دنیا میں دوست بنا رکھا تھا' جن کی دجہ تہ تم فتے میں پڑھے اور رسولوں کی لائی ہوئی دعوت کو چھوڑ دیا۔ یہ توتیں اس آڑے وقت میں شماری مد دکو کیوں نہیں آری ہیں کہ اب شماری جان لی جارہی ہے اور شہیں کوئی ایسا مددگار نہیں مل رہا جو اس مقررہ وقت سے لیمہ بحرکے لئے موت کو موخر کر دے۔ ایسے حالات میں ظاہرہ کہ ان کا یک جواب ہوسکتا ہے۔ (قَالُوْ اصْلُوْ اعْنَا (۲۷ بر ۳۷)) '' دسب ہم سے گم ہوگئے۔''

وہ ہم ہے اس طرح کم ہوگئے اور اس طرح غائب ہو گئے کہ ہمیں ان کا کوئی آبا پتا نہیں مل رہا۔ اب وہ ہماری طرف نہیں آرہے۔ غرض وہ لوگ اس قدر بدحال ہوں گے کہ ان کے غداہمی ان کی طرف متوجہ نہ ہو سکیں گے اور نہ وہ ایسے برے حالات میں ان کی کوئی مدد کر سکیں گے اور ایسے غداؤں سے زیادہ گھائے میں اور کون ہو گا جو اپنے بندوں تک نہ پہنچ کتے ہوں اور ایسے مشکل حالات میں۔

(وَشَهِدُو ا عَلَى اَنْفُسهِمْ (٣٧:٧) "وه خود النه ظلف گوان دیں کے کہ ہم واقعی مکر حق تے ۔" اس سے قبل جب ان پر وزامی عذاب آیا تھا تو بھی انہوں نے کی اعتراف کیا تھا۔ (فَمَا کَانَتْ دَعُوهُمْ) "جب ہماراعذاب آیا تو ان کی پکار صرف میں تھی کہ حقیقت میں ہم ظالم تھے۔"

---000----

اب حاضری در بار انبی کاسظ فتم ہے اور اس کے بعد دو سرامنظر سامنے آتا ہے۔ یہ مجرم اب جہنم کی آگ میں ہیں۔ ان دونوں مناظر کی در میانی کڑیاں غائب ہیں۔ موت کے واقعات 'نشرو حشر کے واقعات در میان ہیں ہے غائب ہیں گویا ان کو پکڑ کر سیدھا جہنم میں :ال دیا گیا۔

"الله فرمائے گا جاؤ' تم بھی ای جنم میں چلے جاؤجس میں تم سے پہلے گزرے ہوئے گروہ جن وانس جا بچے ہیں۔ ہرگروہ جب جنم میں وافل ہو گا تو اپنے پیش روگروہ پر لعنت کر تا ہوا داخل ہو گا' حیٰ کہ جب سب وہاں جمع ہو جائیں گے تو ہربعد والاگر و دیسے گروہ کے حق میں کیے گاکہ اے رب 'یہ لوگ تھے جنبوں نے ہم کو گمراہ کیا' لنذاانہیں آگ کا دو ہرا عذاب دے ۔ جواب میں ارشاد ہو گا۔ ہرایک کے لئے دو ہرا عذاب ہی ہے گرتم جائے نہیں ہو۔اور پہلاگروہ دو سرے گروہ ہے کے گاکہ (اگر ہم قابل الزام نھے تو) تھی کو ہم پر کون می فضیلت حاصل تھی 'اب اپنی کمائی کے منتیج میں عذاب کا مزاچھو۔''۔۔۔ ذراان الفاظ پر غور کیجئے ۔

(قَالَ ادْخُلُوا فِيْ أُمْمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِّنَ الْحِنِّ وَٱلْإِنْسِ فِيْ

النَّارِ (٣٨:٧)) "الله فرمائه گاجاؤ" تم بھی ای جنم میں چلے جاؤجس میں تم ہے پہلے گزر۔ ہوئے گروہ جن و انس جانچکے ہیں۔"

یعنی اپنے ساتھیوں کے ساتھ جا ملو' انسانوں اور جنوں میں سے تمہارے جو دوست ہیں ان میں شائل ہو جاؤ'لیکن جنم میں ۔ کیاتمیس معلوم نہ تھا کہ ابلیس نے اپنے رب کی نافرانی کی تھی؟ کیا اس نے آدم اور ان کی ہیوی کو جنت سے نہ نکاوایا تھا؟ کیا شیطان نے اولا د آدم کو گراہ نہ کیا تھا؟ کیا اللہ نے ای شیطان کو دھم کی نہ دی تھی کہ وہ اور اس کے تمام مسبعین جنم میں خوشی سے داخل ہوجاؤ' کچھ پہلے جاؤ اور پچھ ان کے مسبعین جنم میں خوشی سے داخل ہوجاؤ' کچھ پہلے جاؤ اور پچھ ان کے سیجین جنم میں خوشی سے داخل ہوجاؤ' کچھ پہلے جاؤ اور پچھ ان کے سیجینے جان کا اتباع کرو' تم سب ایک دو سرسے کے دوست ہواور سب کے سب برابری کی بنیادیر اس کے ستحق ہو۔

یہ تمام امتیں اور بیہ تمام اقوام اور جماعتیں باہم دگر اس طرح دوست اطیف اور پوست تھیں کہ ان میں ت آخری قوم سب سے پہلی قوم کی تیج تھی اور ان میں سے آلج جماعت اپنی متبوع جماعت سے بدایات لیتی تھی لیکن آج صورت حالات سے ب کہ ان کے درمیان دشنی ہوگئی ہے اور وہ ایک دو سرے کو برابھلا کمہ رہی ہیں۔

(کگلما کہ خلکت اُمَّة کَعَنَت اُحتَّهَا (۷:۸ ۲) دو برگروہ جنم میں داخل ہو گاتو اپ پیش روگروہ پر لعنت کرتا ہوا داخل ہو گا۔'' طلاحظہ بھیج کہ بیٹا باپ پر لعنت بھیج رہا ہو گائس قدر براہے سے انجام۔ دوست دوست کو کوس رہا ہو گا۔ پچھلے لوگ اگلوں سے مل جائیں گے اور دور اور قریب والے سب ایک جگہ ہوں گے تو ان کے درمیان اب جدل و جدال یوں شروع ہو گا۔

(حَتِّي إِذَا ادَّارَكُوْ افِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرِهُمْ لِأُولْهُمْ رَبَّنَا هُولَآءِ أَضَلُوْنَا فَأْتِهِمْ

عَذَ ابًا ضعْفًا مِّنَ النَّارِ (٣٨٠٧) " وحتى كه جب سب وبال جمع ہو جائيں مے تو ہربعد والا كروہ پہلے كروہ كے حق ميں كے گاكہ اے رب سے لوگ تھے جنوں نے ہم كو كمراہ كيا النداانيں آگ كا دو ہراعذاب دے ۔ "

یوں ان لوگوں کے مصائب کا آغاز ہوتا ہے۔ اس سظر میں دوست اور یار بھی سامنے آتے ہیں' میہ لوگ آیک دو سرے کو کوتے ہیں' اب بیہ آیک دو سرے کو کوتے ہیں' اب بیہ آیک دو سرے کے دشمن بن گئے ہیں۔ آیک دو سرے بیہ لعن طعن کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے آیک دو سرے کے خلاف میہ مطالبہ کرتے ہیں کہ انہیں سخت عذاب دیا جائے۔ حالانکہ وہ ''درب'' پر دنیا میں افتراء باندھتے ہے اور اس کی آیات کو جمٹلاتے ہے۔ اب اس کو ''ربتا'' کہتے ہیں۔ اب تو وہ صرف اس کی طرف لوث رہے ہیں باندھتے ہیں۔ اب تو وہ صرف اس کی طرف لوث رہے ہیں

اور صرف ای کی طرف رخ کے بوئے ہیں لیکن اللہ کی جانب ت ان کو جو جواب ویا جاتا ہے اور ان کی دعاجس طرح قبول ہوتی ہے وہ سے ہے۔

(قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَّلْكُنْ لَا تَعْلَمُونَ (٣٨٠٧) "بواب مِن ارشاد ہوگا ہرایک كے لئے دو ہراعذاب بى بَرَّمَ جائے نیس ہو۔"تمارے اور ان سب كے لئے دو گناعذاب ہے۔

جب ان لوگوں نے یہ فیصد ساتو جن کے خلاف یہ شکایت کی گئی تھی انہوں نے دعاکر نے والوں کا خوب نداق اڑایا اور ان کی طرف متوجہ ہو کر کما کہ ہم سب برابر کے مجرم ہیں ۔

(وَقَالَتْ أُولْهُمْ لِلْحُرْهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَصْلِ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ

تَكْسِبُو ۚ نَ (٧: ٩ ٣)) "اور پهلاگروه و سرب گروه ته كے گا (اگر ہم قابل الزام تھے تو) تمی كو ہم پر كون ى نشيكت حاصل تقى 'اب اپنى كمائى كے نتیج میں عذاب كامزا چَهو۔"

اب یمال یہ المناک منظر خم ہو جاتا ہے اور اس کے بعد ان لوگوں کے اس انجام کو ایک منطق انجام ثابت کرنے کے لئے تبعرہ آتا ہے اور ہتایا جاتا ہے کہ اس میں کوئی تبدیلی ممکن بن نہیں ہے ۔ بیہ تبعرہ اس منظر سے پہلے آتا ہے جو مومنین صادقین کا منظر ہے اور اس المناک منظر کے بالکل برنس ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوْا بِالْبِينَا وَاسْتَكُبُوُوا عَنَهَا لَا تُفَتَّحُ لَوَ الْمُتَكَلِّمُوْا عَنَهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُ الْمُعَوَّا الْمُعَلِّمِ الْمُحَدَّا فَي الْمُحَدِّمِ الْمُحَدِمِ الْمُحَدِّمِ الْمُحَدِّمِ الْمُحَدِّمِ الْمُحَدِّمِ الْمُحَدِمِ الْمُحَدِّمِ الْمُحَدِّمِ الْمُحَدِّمِ الْمُحَدِيلُ الْمُحَدِمِ الْمُحَدِّمِ الْمُحَدِّمُ الْمُحَدِّمِ الْمُحَدِّمِ الْمُحَدِمِ الْمُحَدِّمُ الْمُحَدِمِ الْمُحْدِمِ الْمُحْدُمُ الْمُحْدِمِ الْمُحْدِمِ الْمُعْدِمُ الْمُعِلِي الْمُحْدِمِ الْمُحْدِمِ الْمُحْدِمِ الْمُعْدِمُ الْمُعْدِمِ الْمُعْدِمُ الْمُعْدِمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْدُمُ الْم

قَوْقِهِ مَ غَوَاشٍ وَ كَنْ إِكَ نَجُزِى الظَّلِيبُنَ ١

دویقین جانو 'جن نوگوں نے ہماری آیات کو بھلایا ہے اور ان کے مقابلے میں سرکش رہے ان کے لئے آسمان کے دروازے ہرگز نہ کھولے جائیں گے۔ ان کا جنت میں جانا اتنا ہی مکن ہے جتنا سوئی کے ناکے سے اونٹ کا گزرنا۔ جرموں کو ہمارے ہاں ایسا ہی بدلا ملاکر آ ہے۔ ان کے لئے تو جنم کا بچھونا ہو گا اور جنم ہی کا او ڈھنا ہے۔ یہ ہے وہ جزا جو ہم ظالموں کو دیا کرتے ہیں۔

اب ذرااہیے تصورات کو لے کر رکیے ۔ یہ ایک مجیب منظر ہے ۔ ایک اونٹ ہے اور اے سوئی کے ناک میں واخل کرانے کے لئے تیار کیا جا رہا ہے ۔ کما جا رہا ہے کہ انظار کرو کہ میہ ناکہ اس قدر کھل جائے کہ اس سے اونٹ پار ہو جائے تب ہی ان کفار کے لئے جنت کے دروازے کھل کتے ہیں ۔ تب ہی ان کی توبہ قبول ہو سکتی ہے 'کیکن وقت توگزر چکا ہے۔ اب یہ بنت میں ای طرح داخل نہیں ہوئے جس طرح سوئی کے ناکے سے ایک اونٹ پار نہیں ہوسکتا الندائیہ بیشہ جنم میں رہیں گے اور اس میں یہ لوگ ہے دریے جع ہوں گے۔ ای میں یہ لوگ ایک دو سرے کو طامت کرتے رہیں گے۔ ایک دو سرے کو طامت کرتے رہیں گے۔ ایک دو سرے کے لئے سزاکا مطالبہ کرتے رہیں گے لیکن سب کے سب ای عداب میں جتلا رہیں گے۔ (و کذلك نَحْزِی الْمُحْرِمِیْنَ (۷؛ ۱۶)) والی طرح ہم مجرموں کو سزا دیج ہیں۔ اور وہاں ان کی حالت یہ ہوگ۔

(لَهُم مِّنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِم غَوَ اش (٢:٧) و دان كے لئے توجنم كا مجموعا ہوگا اور جنم بن كا او زُصنا۔ " يعنى ان كے لئے فَرْش بھى جَنم كى آگ كا ہو گا اور مهاد كا اطلاق اس پر ابطور نداق كيا گيا ہے۔ بچونا ايسا ہو گاجس ميں نہ نرى ہوگى اور نہ بى وہ فروشت بخش ہو گا اور آگ بى كا اڑھنا ہو گا۔ يعنى ہر طرف سے آگ ميں گھرے ہوں گے۔

(و کَذَلْكَ نَحْزِی الظَّلْمیْنَ (٤١:٧) "میه به وه جزاجه بم ظالموں کو دیارتے ہیں۔" ظالم ہی مجرم میں اور یہ وہ لوگ میں جو مشرک میں اور آیات اٹنی کی محمد بیب کرتے میں۔ قرآن کی تعبیر کی رو سے سے اوصاف حرادف میں۔اب اس منظر کے بالقابل دو سرامنظر دیکھئے۔

مید لوگ جو ایمان لائے اور این استطاعت کے مطابق عمل کیا (کیونکہ اللہ کی جانب سے صرف و تن فرائض عائد کئے جاتے ہیں جن برعمل ممکن ہوتا ہے) تو بہ لوگ ان باغوں کی طرف لوٹیں گے جو ان کے لئے تیار کئے گئے ہیں۔ بہ لوگ اللہ کے فضل وکرم کی وجہ سے ان جنتوں کے مالک ہوں گے اور اس نے ان لوگوں کو ان جنتوں کا وارث و مالک بنا دیا ہے۔ اور بیاس لئے کہ انہوں نے ایمان کے بعد عمل صالح کو اپنایا اور بیابات اس بات کا صلہ بیں کہ انہوں نے رسولوں کا ابناع کیا اور شیطان کے خالف علے -انہوں نے اللہ رحیم وکر یم کے احکام مانے اور شیطان رجیم کی معسیت کی كيكن ميدسب بچھ الله كى رحت سے ممكن ہوا۔ اگر الله كى رحت نہ ہوتى تو ان كے لئے مدسب بچھ ممكن نہ تھا۔ اور اس مضمون کو حضور نے ایک صدیث میوں یوں بیان کیا ہے کہ ووتم میں ت کوئی ایک بھی صرف این عمل کی وجہ ت جنت کو نه جائے گا۔ "كما كم حضور " آب بھى نه جائيں كے ؟ دونيس ايس بھى نيس الايد كم مجھے اللہ كى رحت اور فضل ذھانب لے _ اور سے کہ اس آیت اور حضور سے قول مبارک کے در میان کوئی تصاد نہیں ہے اس لئے کہ حضور س کے اقوال بھی وجی یر مبنی ہوتے ہیں اور اسلامی فرقوں نے اس موضوع پر جو اختلافی مباحث کے ہیں وہ غلط فہی ير مبنی ہیں۔ یہ اختلافات محض ذاتی خواہشات پر منی تھے۔ اللہ کے علم میں تھا کہ انسان ضعیف کمزور اور عاجز مخلوق ہے۔ وہ صرف اپنے اعمال کے بل ہوتے پر جنت کے استحقاق کے مقام کک نہیں پہنچ سکتی اور نہ وہ ونیا میں کی ایک نعمت کے التحقاق ير جنت مين داخل موسكتي ب اس كے اللہ في اين اوير بيه فرض كر لياكه وه رحيم وكريم مو كا اور انسانوں كى جانب سے تھوڑے بہت التھے اعمال بھی تبول کر لے گا۔اور ان تھوڑے بہت اعمال بن کی بنا یہ ان کے نام جنت لکھ رے گا مربی محض اس کافضل و کرم ہو گا۔ پس وہ این عمل بن کی وجہ سے جنت کے متحق قرار پائیں سے لیکن ان تھو ڑے اعمال پر استحقاق کی عطاء محض رحت النی کی وجہ سے موگ ۔

ایک طرف بیہ مفتری 'جھوٹے ' بجرم ' طالم ' کافراور مشرک اعلی جنم ایک دو سرے پر لعنت بھیجیں ہے ' باہم جھڑیں سے کے ان کے دل کینہ پروری اور دشنی ہے جوش ماریں ہے ' حالانکہ دنیا ہیں وہ ہم نشین اور دوست تھے ۔ دو سری جانب وہ لوگ جو ایمان لائے تھے ' نیک عمل والے تھے وہ جنت میں بھائی بھائی 'محبت کرنے والے دوست ' اولیائے باصفا اور ہم نشینان دلسوز ہوں سے اور ان پر محبت و سلامتی کا سامیہ ہوگا۔

(وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُو رِهِمْ مِنْ غِلِّ (٧: ٤٣)) "ان كے دلوں میں ایک دو سرے كے ظاف جو كھے كدورت ہوگى اے ہم نكال دیں گے۔ " بسرحال ایمان والے انسان ہى تو تے " انسانوں كى حیثیت ہے انہوں نے زندگى بسركى۔ بار ہا ایما ہواكہ وہ ایک وو سرے پر دنیا میں خفا ہوئے مر انہوں نے اس خفلى كو چھپایا اور ان كے دل میں ایک دو سرے كے ظاف كدورت بيدا ہوئى مر انہوں نے اس كدورت پر غلب پایا۔ البتہ بجے اثرات آخر تنك ان كے دلوں ميں موجودرہے۔

قرطبی اپنی تغییر احکام القرآن میں کہتے ہیں: '' وحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غل (کدورت) جنت کے دروازوں کے با ہربردی ہوگی جس طرح اونٹوں کی میگئیاں۔اللہ نے مومنین کے دلوں سے اس کو نکال پھینکا ہوگا۔'' ادر حصرت علی سے روایت ہے۔انہوں نے فرمایا : ''میں امید کرتا ہوں کہ میں 'عثان ' طلحہ اور زبیران لوگوں میں سے ہوں

مے جن کے بارے میں اللہ نے فرمایا (و نَزَعْنا) موان کے ولوں میں ایک دو سرے کے ظاف بی کدورت ہوگی اسے ہم تکال دیں مے ۔"

ائل جنم جب برطرف سے آگ میں گھرے ہوئے ہوں گے تو دو سری جانب اٹل جنت جن باغات میں ہوں گے ان کے نیچے سریں بعد رہی ہوں گی اور ان کی وجہ سے پوری فضا پر ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا جاری ہوگی -

(تَحْوِیْ مِّنْ تَحَتْهِمُ الْأَنْهُر (٤٣:٧) ان كے نيج نبريں بنى موں گ-" ايك طرف الل جنم ايك دو سرت كوكوس رہے موں كے اور دست وگريباں موں كے اور دو سرى جانب الل جنت الله كى تعريف اور اس كے احسانات كا اعتراف كر رہے موں گے -

(وَقَالُوْ اللَّهَ اللَّهِ الَّذِي هَدُنَا لِهِذَا وَمَا كُنًّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلًا أَنْ هَدُنَا اللَّهُ لَقَدْ

جَآتَ رُسُلُ رِبِّنَا بِالْحَقِّ (٧: ٣٤) "اور وہ کس کے کہ " تقریف خدای کے لئے ہے جس نے ہمیں ہے راستہ دکھایا 'ہم خودراَہ نہ یا کئتے تھے ' اگر خداہماری راہنمائی نہ کرتا 'ہمارے رب کے بھیجے ہوئے رسول واقعی حق ہی لے کر آئے تھے ۔''

ایک طرف اہل جنم کو بطور تحقیرہ طنز اور برائے شرمساری میہ کما جائے گا۔

(قَالَ ادْ عُلُوا فِی اُمَمِ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِّنَ الْمَحِنِّ و ٱلْإِنْسِ فِی الْمَانِ الْمَحِنِّ و ٱلْإِنْسِ فِی الْمَانِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللّهُ

(وَنُو دُو ا اَنْ تلْکُمُ الْجَنَّهُ اُو رِ نُتُمُوهَا بِمَا کُنتُمْ تَعْمَلُو نَ (٤٣:٧) "اس وقت ندا اسك کی کردو بیات کی مورد بنائے گئے ہو تمیں ان اعال کے بدلے میں فی ہے جو تم کرتے رہے تھے۔ " ای طرح اہل جنت اور اہل جنم کے درمیان کمل نقائل ان آیات میں دے دیا گیا ہے۔ غرض میہ مناظر حزید آگے بوطت ہیں۔ اب ہمارے سامنے ایک نیا منظر ہے۔ اہل جنت جنت میں از کی ہیں اور مطمئن ہیں اور اہل جنم کو بھی یفین ہو چکا ہے کہ اب میں ان کا دائی انجام ہے۔ چنانچہ اہل جنت اب ان پر میہ آوازہ کہتے ہیں اور وہ بھی بے بی میں میں جو جا بھی ان کا دائی انجام ہے۔ چنانچہ اہل جنت اب ان پر میہ آوازہ کہتے ہیں اور وہ بھی بے بی میں میں جو بی ہے بی میں ان کا دائی انجام ہے۔ چنانچہ اہل جنت اب ان پر میہ آوازہ کہتے ہیں اور وہ بھی بے بی میں سے جواب دیتے ہیں:

وَ نَاذَى آصَلُهُ الْجَنَّاةِ آصَلُهُ النَّادِ آنَ قَدُ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُنَا حَقًا فَهَلَ وَجَدُنْتُو مِنَا وَعَدَ رَبُكُوْ حَقًا ۖ قَالُوا نَعَمُ ۚ فَاذَّنَ مُؤَذِّنَ بَيْنَهُمُ

آنَ لَغَنَهُ اللهِ عَلَى الظّلِينِينَ ﴿ النَّالِينِينَ اللَّهِ وَ يَبُغُونَهَا عَنْ سَبِيْلِ اللهِ وَ يَبُغُونَهَا عَوْ اللَّهِ وَ يَبُغُونَهَا عَوْدًا ۚ وَهُوْ بِالْاخِرَةِ كُلُورُونَ ﴿ يَضُكُونَ اللَّهِ وَ يَبُغُونَهَا عَوْدًا ۚ وَهُوْ بِالْاخِرَةِ كُلُورُونَ ﴾

'' پھر یہ جنت کے لوگ دوزخ والوں سے پکار کر کمیں گے '''ہم نے ان سارے وعدوں کو نمیک پایا ہو ہمارے رب نے ہم سے کئے تھے 'کیا تم نے بھی ان وعدوں کو ٹھیک پایا ہو تسارے رب نے کئے تھے؟'' وہ جواب دیں گ ''مہاں۔'' تب آیک پکارنے والا ان کے درمیان پکارے گا کہ 'فنداکی لعنت ان ظالموں پر جو اللہ کے راستے سے لوگوں کو روکتے رہے اور اسے نیزها کرنا چاہجے تھے اور آخرت کے مشر تھے۔''

یہ آوازہ کس قدر توبین آمیز اور کس قدر تلخ ہے؟ الل زبان ہی سمجھ سے ہیں۔الل ایمان کو تو ایجی طرح یقین ہے کہ اللہ کا و مدد بھی سچا ہے اور اس کی وعید بھی اٹل ہے لیکن وہ پھر بھی الل جنم سے سوال کرتے ہیں اور دواب میں وہ مرف نفظ '' بال سے نکال کے ہیں۔ صرف ایک ہاں پر جواب ختم اور بات کٹ جاتی ہے اور آواز آتی ہے :

(فَاذَّنَ مُو َذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَى الظَّلِمِيْنَ (٤٤) أَلَّذِيْنَ يَصُدُّو نَ عَنْ سَبِيْلِ

ہے صفت کہ وہ اللہ کے راستے کو فیڑھاکر تا چاہتے ہیں بتاتی ہے کہ جو لوگ عوام کو اللہ کے راستے ہے روکنا چاہتے ہیں ان کا منصوبہ کیا ہے ' ان کا طرافیہ کار سے ہوتا ہے کہ وہ فیڑھا راستہ تجویز کرتے ہیں ' لوگوں کو سیدھے راستہ پر نہیں بالتے ۔ وہ فیڑھ چاہتے ہیں اور دہ سیدھ'' ہے بھاگتے ہیں۔ استقامت کی صورت ایک بن ہے ۔ وہ سے کہ انسان اللہ کے منماج اور شریعت کو اپنا لے ۔ اس کے سوا تمام راستے فیڑھے ہیں اور جو کوئی دو سری راہ کا ارادہ کرے گاوہ آخر کار دار کفر میں پہنچ جائے گا۔ کفر سے ہے کہ انسان آخرت کی جواب دبن کا منکر ہو جائے اس لئے کہ آگر کسی کو آخرت میں طاقات رب کایفین ہوتو وہ ہرگز کسی کو اللہ کی راہ ہے نہیں روکتا اور نہ وہ خود اللہ کے منماج اور شریعت ہے ایک طرف جاتا ہے ۔ غرض اللہ کی راہ سے روکنے والوں کی تصویر کشی اس آیت میں نمایت بن صبح اور جامع و مانع کی گئی ہے اور ہر دور میں دشنان دین کی نفسیات بی ہوتی ہیں۔

---000---

اب منظر پر ایک نیا خطہ آتا ہے ' میہ جنت وجنم کے در میان حد فاصل ہے۔اس حد فاصل کے اوپر بھی کچھ مخلوق خدا میٹھی ہے ' مید لوگ اہل جنت کو بھی ان کی علامات سے پیچائے ہیں اور اہل جنم کو بھی ان کی علامات سے پیچان لیتے ہیں۔ ديمے إن الل جنت اور الل جنم ك بارك من كيا تاثرات بيش كرتے بير

"ان دونوں گروہوں کے درمیان ایک اوٹ حائل ہوگی جس کی بلندیوں (اعراف) پر پچھ اور لوگ ہوں گے ۔ یہ پر ایک کو اس کے قیافہ ہے بچائیں گے اور جنت والوں ہے پکار کر کہیں گے کہ وقسامتی ہوتم پر" ۔ یہ لوگ جنت میں واخل لو نہیں ہوئے گر اس کے امیدوار ہوں گے اور جب ان کی نگا ہیں دو زخ والوں کی طرف پھریں گی توکمیں گے ، ووالے رب مہیں ان طالم لوگوں میں شامل نہ کیجے ۔ "پھریہ اعراف کے لوگ دو زخ کی چند بڑی بڑی بڑی شخصیتوں کو ان کی علامتوں سے بچیان کر پکاریں گے کہ وہ دو ہوں کہ ان کی علامتوں ہے بچیان کر پکاریں گے کہ وہ دو ہوں اور نہ وہ سازو سامان جن کو تم بڑی چیز سے سے بچیان کر پکاریں گے کہ وہ دو کیا ہے ان کو تو خدا اپنی رحمت میں سے بچھتے تھے ۔ اور کیا ہے انل جنت وہ کا گوگ منیں ہیں جن کے متعلق تم تشمیں کھا کھا کر کہتے تھے کہ ان کو تو خدا اپنی رحمت میں سے بچھ نہ دے گا؟ آج انہی سے کہا گیا کہ داخل ہو جاؤ جنت میں متمارے لئے نہ خوف ہے نہ رخج ۔"

روایات میں آنا ہے کہ اعراف پر جو لوگ کھڑے ہوں گے۔ یہ انسانوں بی کا ایک گروہ ہوگا' یا و رہے کہ اعراف جنت اور دوزخ کے درمیان طائل جگہ ہوگی' یہ وہ لوگ ہوں گے جن کی نکیاں اور برائیاں وزن میں برابر ہوں گی۔ نہ نکی انہیں جنت میں اہل جنت کے ساتھ لے جا سکے گی اور نہ برائی انہیں اہل جنم کے ساتھ جنم میں لے جا سکے گی۔ یہ لوگ بین بین ہون گے اور اللہ کے فضل اور رحمت کے انظار میں ہوں گے۔ یہ لوگ اہل جنت کو ان کی علامات کی وجہ سے پہان سکیں میں گئی آئیں اور سفید ہوں گے۔ اور اللہ جنرے اہل جنرے و ساری ہوگا اور ان کا ایمان محموس ہوگا۔ اہل جنم کو بھی ان کی علامات سے بہان سکیں سے کیونکہ ان کے چرے سیاہ ہوں گا اور ان کا ایمان محموس ہوگا۔ یہ لوگ اہل جنم کو بھی ان کی علامات سے بہان سکیں سے کیونکہ ان کے چرے سیاہ ہوں

کے اور ہوائیاں اڑری ہوں گی باوہ ان لوگوں کو اس داغ کی وجہ سے پہان لیں مجے ہو ان کی ناک پر لگایا جائے گا۔جس طرح سورہ تلم میں ہے۔ (سنسسمهُ عَلَی الْنحُرْطُومِ (١٦:١٦)) وجہ عنقر یب ان کی ناک پر داغ لگائیں مجے ۔ " تو سے اٹل اعراف اٹل جنت کو سلام کریں گئے اور سلام اس انداز کا ہو گاکہ وہ امید کریں گئے کہ جلد ہی وہ بھی داخلہ جنت کے مستحق قرار پائیں گے اور جب وہ اٹل جنم کو دیکھیں کے تو ان کی سے نظر اچنتی ہوگی ' بالارادہ وہ ان پر نگاہ ڈالنا پہند نہ کریں مجے ۔ وہ انہیں دیکھتے ہی اللہ انہیں ان کا ساتھی نہ بنا۔

(وَبَيْنَهُمَا حِحَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَّعْرِفُوْنَ كُلًّا بِسِيْمَهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَبَ الْحَنَّةِ أَنْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوْهَا وَهُمْ يَطْمَعُوْنَ (٢٤) وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَآءَ أَصْحُبِ النَّارِ قَالُوْا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظّلِمِيْنَ

(٤٧) (٤٧) جوگ ہوگ جس کی بائدیوں کے درمیان آیک اوٹ حائل ہوگ جس کی بائدیوں (٤٧) (٤٧) اوٹ حائل ہوگ جس کی بائدیوں (اعراف) پر یکھے اور لوگ ہوں گے۔ یہ جرایک کو اس کے قیافہ سے پیچائیں گے اور جنت والوں سے پکار کر کمیں گے کہ دمسلامتی ہوئم پر "یہ لوگ جنت میں داخل تو نہیں ہوئے گر اس کے امیدوار ہوں گے اور جب ان کی تگاہیں دوزخ والوں کی طرف بھریں گی توکمیں گے 'دانے رب 'ہمیں ان ظالم لوگوں میں شامل نہ کیجیے۔"

اس کے بعد اصحاب اعراف برے برے مجرموں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ یہ لوگ معروف متم کے لوگ تھے اور ان پر بھی علامات جہنم عیاں تھیں۔ان پر وہ یہ تبعرہ کرتے ہیں کہ دنیا بیں تمماری ہو جمعیت اور شوکت تھی اب وہ کماں گئی؟ ان کو یوں شرمندہ کرتے ہیں۔

(وَنَادَى أَصْحُبُ الْآعْرَافِ رِجَالًا يُعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَهُمْ قَالُوْا مَآ أَغْنَى عَنْكُمْ

جَمعُکُم و مَا کُنتُم تَستَکْبِرُ و نَ (٧: ٨٤) (٤ هـ) و پھريد اعراف كے لوگ دوزخ كى چند بؤى بؤى شخصيتوں كو ان كى علامتوں ت پچان كر پكاريں كے كه « و كچھ ليا تم نے "آج نه تهمارے جھے تهمارے كى كام آئے اور نه وہ سازوسامان جن كو تم بڑى چيز سجھے تھے۔"

اب ذرا اپنی حالت کو دیکھو کہ کماں پڑے ہو ' تمماری جمعیت نے تمہیں کیا فائدہ دیا اور تسمارے انتکبار نے تمہیں کیا تحفظ دیا؟ اب یہ لوگ ان اکابر بحرمین کو یاد دلاتے ہیں کہ تم تو اہل ایمان کے بارے میں یہ کہتے تھے کہ یہ گراہ ہوگئے ہیں اور یہ کہ یہ لوگ انڈکی رحمت سے محروم ہیں۔

(اُهُولُآءِ الَّذَيْنَ اَقْسَمْتُمْ لَمَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةَ (٧: ٩٤)) "اور كيابه الل جنت وہی لوگ نميں بیں جن كے متعلق تم فتمیں کھا کھا كر كھتے تھے كہ ان كو تو خدا اَپِّی رحمت میں سے بچھ نہ دے گا۔ اب ديجمو كہ تم كماں كھڑے ہواور سه بھی ديکھو كہ ان كے بارے میں اللہ كے احكام كيا ہیں؟ سے بیں: (اُدْ حُلُوْ اِللَّجَنَّةُ لَا حُوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَآ اَنْتُمْ تَحْزَنُوْ لَ (٢: ٩ ٤)) "آج انى ــ كما كياكه داهل هوجاؤجت مِن تممار ــ لخ نه خوف به نه رغج ــ"

ہاں 'ایک آواز اہل جنم کی طرف سے بھی سائی دین ہے ۔ سے پرامید بھی ہے اور رحم طلب بھی۔ دو سری جانب سے اس کا جو جواب دیا جاتا ہے وہ نمایت ہی تلع' در دناک اور عبرت آموز ہے۔ ذراغور سیجے ۔

وَ نَاذَى اَصْحُبُ النَّارِ اَصْحُبُ الْمَاّءِ اَنْ اَفِيُضُوْا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاّءِ اَوْمِتُنَا وَ اَلْمَاءِ الْمُومِةَ اَنْ اَفِيُضُوْا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاّءِ اَوْمِتَا رَزَقَكُمُ اللهُ عَلَى الْكُفِرِيْنَ اللهُ ا

"ای میں سے کھر پھینک دو۔وہ جواب دیں گے کہ کھر تھو ڈاسا پائی ہم پر ڈال دویا جو رزق اللہ نے حمیس دیا ہے۔ ای میں سے کھر پھینک دو۔وہ جواب دیں گے کہ "اللہ نے سے دونوں چیزیں ان متکرین حق پر حرام کر دی ہیں جنہوں نے اپنے دین کو کھیل اور تفریح بنالیا تھا اور جنہیں دنیا کی زندگی نے فریب میں جتلا کر رکھا تھا۔

اب انسانوں کا باہم مکالمہ خم ہو جاتا ہے اور اللہ رب العزت اور صاحب افتدار اور صاحب ملک کی بات سیٰ جاتی ہے۔

قَالْيُوْمَ نَشْلُمهُ هُو كَمَا نَسُوْا لِقَاءَ يَوْمِهِهُ هٰذَا وَمَا كَانُوَا بِالِيْتِنَا يَجْحَدُوْنَ هُو وَلَقَنْ جِنُنْهُ مُو بِكِتْ فَصَلَنْهُ عَلْ عِلْمِهِ هُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُخْوِمُونَ هُو هَلْ يَنْظُرُونَ اللَّا تَأْوِيْكَ فَيُومَ يَأْقِ تَاْوِيُلُهُ يَقُولُ الَّذِينُ نَسُوهُ مِنْ مَنْ فَعَلَ يَنْظُرُونَ أَلِا تَأْوِينَكُ مُنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءُ فَيَشْفَعُوا لَنَا اوَ عَنْ فَهُلُ قَنْ جَالَوَ يَنْ مَكُلُ مَتِنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءُ فَيَشْفَعُوا لَنَا اوَ مُولُ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنُا نَعْمَلُ ثَنَ خَيْلًا الْحَقِ اللَّهِ عَنْهُمُ مِنْ اللَّهُ وَصَلَّ عَنْهُمُ مِنَا مَنْ وَاللَّهُ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنُا نَعْمَلُ قَدُ مَنْ خَيْلًا الْمُعَلِّ قَدْمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ

الله فرمانا ہے کہ وو آج ہم بھی انہیں ای طرح بھلا دیں سے جس طرح وہ اس دن کی مانا قات کو بھولے رہے اور

ہاری آیات کا اٹکار کرتے رہے۔"

ہم ان لوگوں کے پاس لیک ایک کتاب لے آئے ہیں جس کو ہم نے علم کی بناء پر مفصل بنایا ہے اور ہو ایمان لانے والوں کے لئے ہدایت اور رحمت ہے۔ اب کیا یہ لوگ اس کے سواکس اور بات کے منظر ہیں کہ وہ انجام سامنے آجائے جس کی بیہ کتاب خبر دے رہ ہے؟ جس روزوہ انجام سامنے آگیا تو وہ لوگ جنہوں نے پہلے اے نظرانداز کر دیا تھا کہیں مے کہ دواتعی ہمارے رب کے رسول حق لے کر آئے تھے 'پھرکیا اب ہمیں پچھ سفارشی ملیں گے ہو ہمارے حق میں سفارش کریں؟ یا ہمیں دوبارہ واپس ہی بجیج دیا جائے آگ ہو پچھ ہم پہلے کرتے تھے اس کے جوائے اب رو سرے طریقے پر کام کرکے دکھائیں۔ " انہوں نے اپنے آپ کو نہ رہ میں ذال دیا اور وہ سارے جھوٹ ہو انہوں نے تھنیف کر رکھے تھے آئے ان ہے کم ہوگئے۔ تھنیف کر رکھے تھے آئے ان ہے کم ہوگئے۔

اس طرح اس طویل منظری جھلکیاں سامنے آتی ہیں اور چلی جاتی ہیں۔ ابھی آخرت کی جملی ہے اور ساتھ ہی دنیا کی ایک جھلک دکھائی جاتی ہے۔ ایک لمحہ ہم ان لوگوں کے ساتھ ہوتے ہیں ہو آگ ہیں جل رہے ہیں 'جن کا خیال تھا کہ وہ اللہ کے حضور پیش نہ ہوں گے اور جنوں نے آیات اللی کا انکار کر دیا تھا حالانکہ ان کے پاس کتاب مفصل آ پکی تھی جو بالکل واضح تھی اور اس کی تفسیلات اللہ کے علم پر بھی تھیں۔ انہوں نے اے بس پشت ذال دیا اور اپنی پہند کے اوہام اور شکوک کو افقیار کر لیا۔ وہ سرے ہی لمحہ ہم دیکھتے ہیں کہ بھی لوگ دنیا میں اس کتاب کے انجام کا انتظار کر رہے ہیں اور اس میں جو ذراوے درج ہیں ان کے ظہور کے منتظر ہیں۔ انہیں اس انجام بد سے ذرایا جاتا ہے گر رہے ہیں اور اس میں جو ذراوے درج ہیں ان کے ظہور کے منتظر ہیں۔ انہیں اس انجام بد سے ذرایا جاتا ہے گر اس منظر میں وہ واقع ہو چکا ہے۔

یہ بیب مناظر ہیں جو اس کتاب کے صفحات میں پیش کے گئے اور انہیں اس انداز میں یک کتاب مجز بیان پیش کر سکتی تھی ۔ اس طرح سے طویل منظر کشی یماں فتم ہو جاتی ہے اور اس پر اللہ کی جانب سے سے آخری تبعرہ آتا ہے 'جس میں اوگوں کو خبر دار کیا جاتا ہے کہ اللہ کے مروز الدر اللہ کی آیات کی تایات کار کی تایات کی تا

کما جاتا ہے کہ لوگ اس کتاب میں نیر می گئے انجام کے بارے میں انظار کرتے ہیں تو بیہ ہے اس کا انجام ۔ اور اس انجام کے دان توبہ کی کوئی مخبائش نہ ہوگی ۔ مشکلات میں کوئی سفارش نہ چلے گی اور بیہ بھی ممکن نہ ہو گا کہ آزمائش کے لئے دوبارہ جانس دیا جائے۔

یوں یہ منظر ختم ہوتا ہے اور انسان اس منظر میں کم رہتا ہے۔ جب یہ منظر ختم ہوتا ہے تو دیکھنے والا یہ محسوس کرتا ہے گویا وہ قیامت کے میدان سے پھرلوٹ کر دنیا میں آگیا ہے۔ یوں محسوس ہوتا ہے کہ پلک جھپکتے ہی ہم آخرت میں چلے گئے اور واپس آگئے۔

یہ پورے مناظر زندگ کے سفر پر مشمل ہیں۔ زندگی کا طویل سفر' حشر و نشر اور حساب و کتاب اور جزا و سزاء جبکہ اس سے قبل کے سبق میں انسانیت نے اپنے سفر کا آغاز کیا تھا جبکہ انسان کے جد امجد جنت میں تھے۔ان کی تغزش کی وجہ سے انسان جنت سے اترا تھا۔

یوں قرآن کریم انسان کو اور اس کے تصورات کو کمال سے کمال کے جاتا ہے ' زمان و مکان کے وفتر لیے ویے

جاتے ہیں' فاصلے من جاتے ہیں اور انسان کو ملکوت السمادات کی سیر کرائی جاتی ہے اور سے سیر چند لمحات ہیں کرا دی جاتی ہے آتا دیں اللہ جاتی ہے آتا دیں اللہ علی ہے آتا دیں اللہ تعالیٰ علی خوب کیا۔
تعالیٰ علیا خوب کیا۔

(كِتْبُ أُنْزِلَ اللَّكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنْذِرَ بِه وَ ذِكْرَى لِلْمُومِنِيْنَ (٢) التَّبِعُوْ ا مَنْ دُونِه اَوْلِيَآ ءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُ وْنَ (٢) التَّبِعُوْ ا مَنْ دُونِه اَوْلِيَآ ءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُ وْنَ (٣) (٣) (٣: ٢ - ٣)) "بي تَاب بي تسارى طرف نازل كَ في بُنِي ال يَن تسار دل بين اس سَه كوئى جُبُ ند مو اس كَ الدر في غرض بي بي كم تم اس كه زريع ته وراؤ اور ايمان لا في والح لوگوں كو فيهوت مو - "

---000---

درس نمبر ۲۷ ایک نظرمیں

پہلے دو اسباق میں ہم نے قسہ آغاز انسانیت ' جنت سے اس کے نزول اور پھر حشر و نشر کے میدان اور جنت و دوزخ کے مناظری سیری ۔ اب امکلے سبق میں ملکوت السوات والارض کی سیرہے ۔ اس پھیلی ہوئی کا کنات کے منمیری سیرمطلوب ہے ۔ انسان کی تخلیق سے زراجیجے جاکر اس پوری کا کنات کی تخلیق کی روسکیا دہمی سن لیجئے ۔ متوجہ کیا جاتا ہے کہ ذرا اس کا کتات کے اسرار و رسوز پر بھی غور کر و اور سیبھو کہ اس کا قصہ تخلیق کیا ہے ؟ ذرا اس کے مناظر و مظاہر پر بھی غور کر و اور سیبھو کہ اس کا قصہ تخلیق کیا ہے ؟ ذرا اس کے مناظر و مظاہر پر بھی غور کر و ۔ سورج اور چاند کو دیکھو اور فضا کی و سعوں میں سیاروں اور ستاروں کی بندش کو طاحظہ کر و ۔ فضامیں ہواؤں کی گر دش اور اان کے اثرات ' بادل اور بارش اور پھر مردہ سیاروں اور باران رحمت کے بعد اس کی تازگی اور روسکیگی ' ایک لمحہ مردہ اور آیک لمحہ فضلوں اور پھلوں سے بھر ہور۔

الله کی بادشاہت کی وادیوں ہے تیل تصد تخلیق انسانیت بیان ہو چکا ہے۔ اس کے بعد انسانیت کے اس طویل سفر کا آغاز و انجام بیان ہو چکا ہے اور اس ہے تبل ہے بات بتائی جا چک ہے کہ اجاع شیطان اور الله کی آیات اور احکام کے سامنے سراسنے سراسنیم خم کرنے ہے احتکبار کا انجام کیا ہو گا۔ نیز ہے بھی بتایا جا چکا ہے کہ جابلی تصورات و رسومات کیا ہیں اور انسان کی جانب ہے اپنے لئے شرایت ساؤی انتد کی نظر میں کیا حیثیت رکھتی ہے۔ ان موضوعات کے بعد انسان کو کا تئات کی وسعقوں میں لے جایا جا تا ہے اور پھر ان کو مخر کی وسعقوں میں لے جایا جاتا ہے تاکہ وہ اپنے اس رب کی طرف لوث سکے جو ان وسعقوں کا خالق ہے اور پھر ان کو مخر کرنے والا ہے ' جو اس وسیع و عریض گا تنات کو اپنے نظام قضا و قدر سے چلاتا ہے ' اس کے لئے اس نے ایک ناموس شجویز کر رکھا ہے انداوت ہے جس نے اس کا تئات کو بیداکیا اور وہی ہے ہوسیای اقد ار اعلیٰ کا مالک ہے۔

ملکوت السموات کی اس سیر کے ذریعے ہے "سرا آثر دیا جاتا ہے کہ ہے بوری کائنات رب کائنات کی مطبع ہے 'لندا اس نا قابل تصور طویل و عریش کائنات کے اندر اس جھوٹے ہے انسان کی سرکشی اور انتظبار فطرت کائنات ہے نافرمائی ہے۔ اس ظرزعمل ہے انسان ناموس فطرت اور ناموس شریعت ہے بیک وقت سرکشی افقیار کرتا ہے لنذا انسان کو اس کائنات کے اندر رہتے ہوئے ہے رویے افقیار نہ کرنا چاہئے۔

(أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرَّعًا وَّحُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ (٥٥) وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خُوفًا وَّطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ الله قَرِيْبٌ مِّنَ

الْمُحْسنيْنَ (٦ °) (٧: ٥ ٥ - ٦ °)) "النج رب كو پكارد كُرُ كُرُاتَ ہوئے اور چيكے چيكے " يقينا وہ حد ت گزرنے والوں كو پند نيس كرياً - زيمن بيں فسا د بريا نہ كرو جبكہ اس كى اصلاح ہو چكى ہے اور خداى كو پكارو خوف كے ساتھ اور طمع كے ساتھ يقينا اللہ كى رحمت نيك كر دار لوگوں كے قريب ہے ۔"

دین کو اللہ کے لئے خالص کر دینا' اور تمام انسانوں کی جانب ہے اللہ کی بندگی افتیار کر تا اس عظیم بندگی اور سر تحولی کا آیک معمولی سا جزء اور آیک چھوٹی می شاخ ہے جو اس عظیم اور جیکراں کا نائت کی طرف ہے رب دو الجلال کے حضور کی جا رہی ہے۔ یہ ہو وہ سوچ اور وہ تصور ہے پورا قرآن کر یم انسان کے دل و دماغ اور اس کے نظریات و تصور ات میں نمایت میں عمر گی ہے بیٹھانا چاہتا ہے ۔ میں کہتا ہوں کہ جو دل و دماغ ہجی سوچ اور ادراک کے دروازے کھول کر اس پوری کا نات اور اس کے ان نوامیس کی طرف متوجہ ہو گا ہو اس کا نائت میں بچشدہ میں یا بالکل ظاہر میں تو لابدی ہے کہ وہ نمایت تن پختہ انداز میں اور نمایت تن گرائی کے ساتھ اس ہے متاثر ہو گا اور دل کی گرائیوں ہے یہ شعور پائے گا کہ وہ زات نمایت تن عظیم ہے جس نے اس کا نئات اور اس کے نوامیس کو بنایا ہے اور وہی بنانے والی زاستہ سیاسی افتہ اراعلیٰ کی بھی سزاوار ہے ۔ یہ غورو فکر وہ پسلا قدم ہے جو انبیاء کی دعوت کی قولیت کی طرف انسان کو لے جاتا ہے اور پھر انسان کو بے جاتا ہے اور پھر انسان کو بے جاتا ہے اور پھر انسان کو بے جاتا ہے اور پھر انسان کو بی میں میں اند رب العالمین کے ادکام کے سامنے سر شلیم خم کر دیتا ہے جس طرح ہے پوری کا نئات سر شلیم خم کے ہوئے ہے اور پھر انسان کا نئات کا ہم قدم ہو جاتا ہے ۔

قرآن کریم حقیقت الوہیت کو مجھانے کے لئے حقیقت کا کات کے ادراک کو پہلا زینہ قرار دیتا ہے اور ہی طرح بوری انسانی شور اور انسانی شخصیت کو حقیقت عبودیت سے انسانی شخصیت کو حقیقت عبودیت سے روشناس کر اتا ہے۔ انسان بڑے اطمینان سے دوق بندگی پاتا ہے اور وہ یقین کر لیٹا ہے کہ وہ اور اس کے اردگر دیکیل ہوئی ہے کا کات دونوں ہم قدم ہوکر بندگی رب کی راہ پر چل رہ ہیں۔

یوری کائنات کی جانب سے اللہ کی بندگی کے جوت کامقعد قرآن کے چیش نظر محض عقلی استدلال ہی نہیں ہے کہ چونکہ کائنات اللہ کے ہاتھ جس منز ہے ' وہ بوری طرح مطبع فرمان ہے ' اور نمایت ہی فرمانبرداری ہے ' نمایت ہی گرائی اور تکمل طور پر اللہ کے تھم اور امرکی پابند ہے لئذا انسان کو بھی ایبا ہونا چاہئے۔ مرف عقلی استدلال ہی چیش نظر نہیں بلکہ اس سے ایک دو سرا دوت بھی انسان اور یہ بوری اس سے ایک دو سرا دوت بھی انسان اور یہ بوری کائنات اس بندگی اور غلامی میں باہم شریک و رفیق میں اور نمایت ہی اظمینان کے ساتھ انسان ہے بندگی کر سکتا ہے گویا اس طرح انسان اس بندگی کر سکتا ہے گویا اس طرح انسان اس قافلہ کائنات کا ایک فرد ہو گاجو مطبع رب ہو گا۔

گویا ہرانسان راضی برضابندگی کر رہا ہے۔ کوئی امراہ مجبور نہیں کر رہا ہے 'وہ جبر کے تحت نہیں بلکہ محبت اوراطمینان کی وجہ سے دہ اس پوری کائنات سے ہم آہنگ ہو رہا ہے۔ لنذا ایسا انسان بندگی سے فرار کی رہا ہے۔ اندا ایسا انسان بندگی 'اس کی سے فرار کی راہیں تلاش نہیں کرآ' نہ اس جبر سے اپنے آپ کو آزاد کرنا چاہتا ہے۔ کیونکہ اس تصور سے بندگی 'اس کی فطرت قرار پاتی ہے اور اس کے لئے فوشی کا باعث ہوتی ہے۔ یہ ایسی بندگی ہوتی ہے جس کی وجہ سے انسان تمام فیراللہ کی بندگیوں سے آزاد ہو جاتا ہے اور رب رفیع و ذو الجلال ہی کابندہ بن جاتا ہے جو رب العالمین ہے۔

ی بندگی ایمان کی تمثیل ہوتی ہے اور اے پر ذائقہ بناتی ہے۔ ای بندگی ہے اسلام کا مفہوم ظہور پذیر ہوتا ہے اور اسلام کے اندر روح اور زندگی اور تر دبازگی پیدا ہوتی ہے۔ یہ وہ اساس ہے جس پر اسلام کو قائم ہونا چاہنے اس اساس کو اچھی طرح پختہ کرنا چاہئے اور اس کے بعد کمی بندے کو احکام و شریعت دینا چاہئے۔ اس کے بعد بی قوانین وضوابط کا اقرار ہونا چاہئے اور یمی وجہ ہے کہ قرآن کا منہاج اور اسلوب سب سے پہلے انسان کے اندر یہ شعور اور ذوتی پیدا کرتا ہے۔ اس پختہ کرتا ہے اور یہ نمایت بی شین اور پختہ منہاج ہے۔

25.55

the state of the s

درس نمبر۲ بے تشریح آیات

an --- " --- ar

إِنَّ رَبِّكُوُ اللهُ الَّذِئ خَكَّ المَسَّلُوتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ آيَا السَّلُوتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ آيَا السَّلُونِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ آيَا السَّلُونِ عَلَى الْعَرُشِ شَيْعُشِى الْيَلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيْثًا الْوَالشَّمْسَ وَالْقَدَرُ وَالنَّهُ وَمُ مُسَخَّوْتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْإَمْنُ تَلِاكُ اللهُ رَبُّ الْعُلَمِيْنَ فَي وَالْإَمْنُ تَلِاكُ اللهُ رَبُّ الْعُلَمِيْنَ فَي

'' در حقیقت تسار ارب الله بن ب جس نے آسانوں اور زمین کو چھ دنوں میں پیداکیا' پھراپئے تخت سلطنت پر جلوہ فرما ہوا۔ جو رات کو دن پر دھانک دیتا ہے اور پھر دن رات کے بیچے دو ڑا چلا آنا ہے۔ جس نے سورج اور چاند اور ارت کے بیچے دو ڑا چلا آنا ہے۔ جس نے سورج اور چاند اور ارت کے اللہ' است کے قران کے آباع میں۔ خبر دار رہو! ای کی خلق ہے اور ای کا امر ہے۔ برا بابرکت ہے اللہ' سارے جمانوں کا مالک و پر در دگار۔

اسلام کانظریہ تو حید ایباعقیدہ ہے جو اللہ کی ذات و صفات کے بارے جی ہر متم کے انسانی تصورات کا تلع قع کر دیتا ہے۔ اللہ کے افعال کی کیفیات کی بھی وہ نئی کرتا ہے 'کیونکہ اللہ ایسا ہے جیسا کوئی بھی نہیں ہے۔ چنانچہ انسانی تصور اللہ ک کوئی تصویر نہیں تھینچ سکتا 'کیونکہ انسانی تصور ادر انسانی عقل وہی تصاویر اللہ پر چسپاں کرے گاجو وہ اپنے ماحول ہے اخذ کرے گا اور اس بیں ان اشکال کا دخل ہو گاجو انسان دیجتا ہے اور اللہ کی ذات اللی ہے جیسا کوئی اور ذات نہیں ہے قدا انسانی تصور اللہ کی ذات اللی ہے جیسا کوئی اور ذات نہیں ہے تھا انسانی تصور اللہ کی ذات اللی ہے جیسا کوئی اور ذات نہیں ہے تو اللہ کے انسانی تصور اللہ کی کوئی تصویر نہیں تھینچ سکتا ۔ اور جب ذات باری انسانی تصور کے دائرہ تصویر کئی ہے باہر ہے تو اللہ کے انسانی تصور کہ ذات باری اورافعال باری کے آخار می انعال کی کیفیات بھی دائرہ مقل ہے وراء ہیں۔ انسان صرف بی کر سکتا ہے کہ ذات باری اورافعال باری کے آخار می بھارے نم و ادر اک کا موضوع ہو گئے ہیں۔

چنانچہ ایسے سوالات کہ اللہ نے آسان و زمین کو کس طرح پیدا کیا؟ اللہ پھر عرش پر کیسے متمکن ہوا؟ اور وہ عرش کیسا ہ جس پر باری تعالیٰ متمکن ہوا؟ یہ تمام سوالات افو سوالات ہیں اور اسلامی تصورات و عقائد کے اصول کے خلاف ہیں ۔ ایسے سوالات کے جواب دینا ان سوالات ہے بھی لغو بات ہے اور کوئی شخص جو اسلامی تصورات و عقائد کے ان اصولوں ت واتف ہے وہ مہمی ان سوالات کا جواب دینے کی سمی نہیں کرے گا۔ اسلامی فرقوں میں ت بعض لوگوں نے ان سوالات کے جوابات دینے کی سمی کی ہے ؟ جو نمایت ہی افسو سناک مشغلہ تھا۔ اسلامی افکار کی باریخ ایسے مباحث سے بھری پڑی ہے اور سے مباحث اس وقت پیرا ہوئے جب اسلامی فکر کو یونان کی افکار کی بیاری لاحق ہوئی ۔

رہے وہ چہ ون جن میں اللہ تعالی نے زمین اور آسانوں کو پیدا کیا تو یہ بھی ایک نیبی حقیقت ہے جس کا سمجے علم صرف اللہ کو ہے۔ اس وقت انسان موجو د نہ تھا کہ وہ اس تخلیق اور زمانہ تخلیق کے بارے میں بچھ کر سکتا ہو۔نہ اللہ کی دو سری خلوق کے بارے میں انسان کچھ کہ سکتا ہے۔ (مَا أَشْهَدُ تُومْ خَلْقَ السَّمُونَ وَ لَاحْلُقَ انْفُسهَم) تم نے تخلیق ساوات اور زمین اور فو واپنے نفوس کی تخلیق کا مشاہدہ نمیں کیا۔'' اس کے بعد ان موضوعات پر کوئی شخص جو بھی کے گا وہ کسی بینی اصول پر مبنی نہ ہوگا۔

یہ چھ مراصل بھی ہوئے ہیں 'چھ طریقے بھی ہوئے ہیں۔ اور اللہ کے ایام ہیں ہے چھ یوم بھی ہوئے ہیں۔ ایام اللی الن ایام جیسے نہیں ہوتے جو اجرام ساوی کی حرکان کے نتیج ہیں ہم لوگ دیکھتے ہیں کیونکہ تخلیق کائنات ہے تہل ہے اجرام فلکی تو موجود تن نہ تھے جن ہے ہم وقت کا تعین کرتے ہیں۔ ان کے علاوہ سے ایام اور کوئی چیز بھی ہو سے ہیں۔ لندا کوئی انسان متعین طور پر سے نہیں کہ سکتا کہ چھ ایام کے عدد ہے کیا مراو ہے؟ اس بارے میں انسانوں نے جو پچھ کہا ہے وہ بسرحال انسانی مفروضے ہیں جو ظن و تخیین پر جنی ہیں اور تعجب ہے کہ بعض لوگ ان اندازوں کو علم اور سائنس قرار دیتے ہیں جو کھلاتھ ہے اور زہنی و روحانی فلست پر جنی ہے۔ سے سائنس کے سامنے کھٹے نیکنے کے برابر ہے جو بذات خود نجر بقینی چیز ہے اور اکثراو قات مفروضات پر جنی ہوتی ہے۔

ہم اس آیت کو ان مفروضوں سے آلودہ نہیں کرتے 'کیونک ان مفروضوں کی وجہ سے اس کے مفہوم میں کوئی اضافہ نہیں ہوتا۔ آیت ہم اس وسیع وعریض کا نتات کی سیر شروع کرتے ہیں۔ آیت پر دوبارہ نگاہ زالیں۔

 متحق ہے کہ وہ رب ہوا وہ اپنے طبیعی نظام کے زریعے تماری تربیت کرتا ہے اتم اس کے نظام کے مطابق اکشے ہوا وہ اپنے تھم سے تمارے در میان نیطے کرتا ہے اور خالق ہے اور وہ ن خالق ہے اور وہ مارے سے تمارے در میان نیطے کرتا ہے اور وہ خالق ہے اور وہ مارے سے حالے سے مارے اس کے ساتھ سیای حاکیت میں کوئی شریک نمیں اس طرح اس کے ساتھ سیای حاکیت میں اللہ کو نمیں سیس ہے ہواس سیق کی روح ہے ۔ الوزیت اربوبیت اسیای حاکیت اور اقتد اراعلیٰ میں اللہ کو دحدہ لا شریک سیمنا وغیرہ ۔ اس کا تقاضا ہے ہے کہ انسان اپنی پوری دندگی میں اللہ کی شریعت کا پابند ہو اور اس بوری سورہ کا اصلی موضوع ہی ہے جمیعی تو اے لباس اور خوراک کے مسائل کے طمن میں لیا جاتا ہے اور بھی دو سری شکل سورہ کا اصلی موضوع ہی ہے جمیعی تو اے لباس اور خوراک کے مسائل کے طمن میں لیا جاتا ہے اور بھی دو سری شکل سیس خرج سورہ انعام میں مویشیوں اور فصلوں اور نذر و نیاز کے موضوع کے طمن میں است بیان کیا گیا۔

قرآن کریم کے پیش نظر جو ہدف ہے اے بیجھتے ہوئے ہمیں اس بات کو ہمی نظروں ت اوجھل نہ ہونے دینا چاہئے کہ ان مناظری خوبصورتی کا معیار کس قدر اونچاہے ۔ یہ مناظر زندگی اور حرکت ہے کس قدر ہمر پور ہیں اور ان کے اندر کس قدر اشاریت اور راہنمائی پائی جاتی ہے ۔ اس عظیم ہدف کے حصول کے لئے قرآن کریم نے کس قدر اچھا اسلوب اختیار کیا ہے ۔ گر دش لیل و نہار کے ساتھ ساتھ کر دش افکار و تصورات اور اس کا کنات میں فکر کی جولائی 'دن کے پیچے رات کا تعاقب اور پیل کے بکرنے میں اس کی ناکامی ایک ایک تک و دو ہے کہ انسانی وجدان اس پر سے خفلت اور لاپر و اس کے ساتھ نہیں گزر سکتا 'اس کر دش نہیم ہے انسان متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا ۔ بلکہ انسانی ہوفت انتظار اور امید میں رہتا ہے ۔

اس کائنات میں گروش اور زندگی قدرتی طور پر حسین لگتی ہے ' پھر گروش کیل و نمار کو ایک زندہ اور صاحب ارادہ ذات انسان کے ملاحظہ کے لئے چیش کرنا ' ایک نمایت ہی خوبصورت طرز تعبیر ہے ۔ کوئی انسانی طرز تعبیر اے اس حسن کے ساتھ چیش نہیں کر سکتا ہے قرآن کامطلق اعجاز ہے۔

جب انبان کی منظر کا عادی ہو جاتا ہے تو اس کی وجہ ہے اس کے حسن اور خوبصور تی کے اثرات خم ہو جاتے ہیں۔ انبان ان مناظر ہے ہوئی ایک بلید الطبع مخص کی طرح متاثر ہوئے بغیر ہی گزر جاتا ہے۔ قرآن کر ہم عادی مناظر و مشاہد کو اس انداز میں پیش کر آ ہے کہ وہ عادی اور روٹین کے مناظر نہیں رہتے 'وہ انہیں ایسے نئے انداز میں پیش کرتا ہے اور اس انداز تعییر کے اثرات اس ظرح مرتب ہوتے ہیں کہ گویا ہے منظر انبان نے بالکل پہلی مرتبہ دیکھا ہے ۔ زیر نظر کر دش لیل و انداز تعییر کے اثرات اس ظرح ایک ور پر پا بافادہ مناظر نہیں ہیں بلکہ لیل و نبار زندہ انبانوں کی طرح آیک دو سرے نظر کو دیکھئے 'یہ عام 'عادی اور پیش پاافادہ مناظر نہیں ہیں بلکہ لیل و نبار زندہ انبانوں کی طرح آیک دو سرے کے بیچھے بھا گئے نظر آتے ہیں اور ارادہ اور روح کے حال حائق و اشخاص نظر آتے ہیں۔ اپنی اس حرکت اور دوڑ ہیں لیل و نبار انبان کے ساتھ شریک اور مانوں ہیں اور ان کی حرکت کو لئی حرکت سے تعیر کیا گیا ہے جس میں لوگ آیک و سرے کے پیچے بھا گئے ہیں۔

ای طرح سورج ' چاند اور ستارے بھی اس مظرین اس طرح بیش ہوئے ہیں گویا زندہ ارواح ہیں اور اللہ کے احکام ان پر آتے ہیں وہ ان احکام کے مطابق حرکت کرتے ہیں اور پوری اطاعت اور وفاکیش کے ساتھ حرکت پذیر ہیں۔وہ اس طرح ذسین میں ہیں کہ احکام لیتے ہیں اور ان پر عمل کرتے ہیں ' جمال ان کو تھم دیا جاتا ہے وہاں جاتے ہیں 'جمل طرح زندہ باور دی نوجیوں کو احکام لیتے ہیں۔

واقعہ سے کہ اس انداز تعبیرت انسان جھوم المتاب ' فور الحكام اللي كي تعميل كے لئے آمادہ ہوجاتا ہے اور انسان اسے

آپ کو قافلہ وفا کیشاں کائنات کا فرد سجھتا ہے اور انسان پر قرآن کی گرفت اس طرح نظر آتی ہے جس طرح کوئی کسی بادشاہ کی قید میں ہوتا ہے۔ یاد رکھے کہ قرآن انسانی فطرت سے مخاطب ہوتا ہے۔ یہ فطرت اس خالق نے پیدا کی ہے 'جو قرآن کی شکل میں انسان سے چمکلام ہے اور اللہ انسان کی فطرت کے اسرار و رموز سے خوب واقف ہے۔

---0000---

جب بات اس مقام کل پیٹی ہے ' جب انسانوں کے اندر شعور و وجدان پیدا ہو جاتے ہیں اور وہ اس کائنات کے زندہ جاوید مناظر کے ہمرکاب ہو جاتے ہیں۔ اس سے قبل وہ ایک غافل اور بلید الطبح انسان کی طرح ان حسین مناظر سے متاثر ہوئے بغیرگزر جاتے ہے ۔ اور جب انسان کو یہ یقین ہو جاتا ہے کہ یہ مناظر اللہ کے ہاتھ میں منز ہیں۔ اس کے مطبع فرمان ہیں اور اپنے خالق کے احکام و نوائیس سے زرہ برابر سرتالی نہیں کرتے تو اس مقام پر قرآن انسان کو اپنے رب کی طرف متوجہ کرتا ہے کہ اپنے رب کو نمایت ہی تحضوع و خشوع کے ساتھ پکارو' چونکہ وہ تسارا رب ہے' لندا اس کے ساتھ بڑ جاؤ اور اللہ کی صدود و تیود کی پابندی کرو۔ اللہ کے ساتھ ارائی پر وست درازی شرک و۔ اور اس زین اپنی بر اللہ کی شروع کے جو زکر اپنی ہوائے نفس کی پیروی نہ کرو خصوصاً جبکہ اللہ نے اپنے نظام کے زریع انسانی مصالح کا انظام فرما دیا ہے۔

اُدْعُوَّا رَبَّكُوْ تَخَرُّعًا وَّ خُفْيَةً ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿ وَلَا يُحْمَلُ وَلَا اللهِ عَوْا وَمُعُوَّا فَوَا مُحَمَّا اللهِ الْمُوْرِقِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَ ادْعُوْهُ خَوْقًا وَ طَمَعًا ﴿ إِنَّ رَحْمَتُ اللهِ قَرِيْبُ مِنْ الْمُحْسِنِيْنَ ﴾ الله قريب مِن الْمُحْسِنِينَ ﴾

''اپنے رب کو پکار و گڑگڑاتے ہوئے اور چیکے چیکے ' یقینا وہ حد ہے گزرنے والوں کو پیند نہیں کر آ۔ زمین میں فساد بر پا نہ کر وجب کہ اس کی اصلاح ہو چک ہے اور خدائ کو پکار و خوف کے ساتھ اور طمع کے ساتھ ' یقینا اللہ کی رحمت نیک کر دار لوگوں ہے قریب ہے۔''

یہ بدایات ایسے وقت میں وی جارتی ہیں جبکہ مطالعہ کرنے والا نفییاتی طور پر ان کو قبول کرنے کے لئے بوری طرح آبادہ ہو جاتا ہے۔ وہ دعاء اور رجوع الى اللہ کی حالت میں ہوتا ہے اور اس عظیم کارخانہ قدرت کے مطالعہ کے بعد اللہ کے سامنے عاجزی اور فروتن کی حالت میں ہوتا ہے۔ خفیہ سے مرادیہ ہے کہ چنج و پکار نہ کرو و حصی آواز سے پکارو کیونکہ اللہ کی جلالت شان کے لائق یہ ہے کہ انسان اے نمایت تی نرم اور دھیمی آواز میں پکارے اور اس انداز میں جس سے مطوم ہوکہ اللہ قریب ہے اور سن رہا ہے۔

مسلم کی روایت ہے۔ حضرت ابوموی " روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سنر میں تھے۔ایک روایت میں آباہے ایک غزوہ میں تھے 'لوگوں نے زور زور سے اللہ اکبر کمنا شروع کر دیا۔رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا 'لوگو ذرا فری کے ساتھ اور اپنے دل میں پکارہ ' تم کمی ہمرے کو شیں پکار رہے اور نہ کمی ایسے شخص کو پکار رہے ہو جو غائب ہے 'تم تو ننے والی قریب ذات کو پکار رہے ہو جو تسارے ساتھ ہے۔

یماں قرآن کریم کا بید اسلوب لوگوں کے اندر بید احساس پیداکر رہا ہے کہ اللہ کی ذات جلیل القدر ہے اور قریب ہے اور قریب ہے اور قریب اور نگارنے کے وقت قرآن کریم عمانا ایک بیت اور شکل پیدا کرنا جاہتا ہے جس سے بید احساس پیدا ہوتا ہے کہ پکارنے والا ذات باری کی ہر قری کی وجہ چینے اور جلانے سے حیاکر تا ہے ۔ جن لوگوں کے دل بیس اللہ کی جلالت قدر بیٹمی ہوئی ہے وہ اللہ کی جناب میں شور و شغب سے دور رہے ہیں ۔

غرض اس عاجزانہ دعا اور انکساری اور خشوع و خضوع کی فضایی ' اللہ تعالیٰ لوگوں کو اس بات کی ممانعت کر دیتے ہیں کہ وہ اپنے لئے اس حاکمیت کا دعویٰ کریں جو وہ اپام جالمیت میں کیا کرتے ہے کیونکہ حاکمیت اور افتدار اعلیٰ کا حق صرف اللہ کو ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ ساتھ ہے ممانعت ہیں آ جاتی ہے کہ فساد فی الارض نے باز رہو' جبکہ اسلامی شرابت کے نظام کے ذریع اللہ نے اس کی اصلاح کر دی ہے۔ جو شخص عاجزی ' تغرع اور نمایت ہی خفیہ طریقے ہے اللہ کو پکار ہا ہے جو قر یہ بھی ہو تو الا ہمی ہے تو فلا ہرے کہ ایسا شخص ذمین میں اصلاح کے بعد فساد نہیں پھیلا آ کیونکہ الله دونوں ہو اگرات کے درمیان ایک گرا دافلی اور نفسیاتی ربط ہے۔ قرآن کا منهاجی اصلاح سے ہے کہ وہ دلوں کی گرک سوچوں اور نفسیاتی میل نات کو لے کر چاتا ہے اور سے منهاج وہی ذات اختیار کر عمق ہے جولئیف و خبیرہے۔

(أُدْعُوْ اللَّهِ مَّا لَكُمْ تَضَرَّعًا وَ تَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُ الْمُعْتَدِيْنَ (٥٥) وَلَا تُفْسِدُوْ افِي الْأَرْض بَعْدَ اصْلَاحِهَا وَادْعُوْهُ خُوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ

(7 °) (۷ : ° ° – 7 °)) ''اپنے رب کو پکارو گز گزات ہوئے اور چیکے چیکے ' بیٹینا وہ صد ت گزرنے والوں کو پند نہیں کر آ۔ زمین میں فساد ہر پانہ کرو جبکہ اس کی اصلاح ہو چکی ہے اور خدا تن کو پکارو خوف کے ساتھ اور طمع کے ساتھ بیٹینا اللہ کی رحمت ٹیک کر دار لوگوں کے قریب ہے۔''

خوف اس لئے کہ تم اس کے غضب سے فی جاؤ اور طمع اس لئے کرو کہ وہ تم سے راضی ہو گا اور اجر دے گا۔ جو لوگ اللہ کی عبادت کرتے ہیں اور اس طرح کرتے ہیں کہ گویا اللہ کو دیکھ رہے ہیں اور اگر وہ است دیکھے نہیں رہے تو ان کی حالت ایسی ہو کہ وہ سیجھتے ہیں کہ اللہ انہیں دیکھ رہا ہے۔ جیسا کہ حدیث کے مضمون میں آتا ہے تو ہے ہے احسان۔ حضور " کی تعریف کے مطابق۔

---000---

ایک بار پھر قرآن کر بم اس کھلی کائنات کا ایک دو سرا ورق انسان کے مطالعے کیئے اللہ ہے۔ یہ ورق تو ہمارے سائے ہروقت کھلا رہتا ہے لیکن ہم ففلت میں اس کے باس ہے گزر جاتے ہیں۔ ہم اس ہے کوئی مائر نہیں لیتے 'ہم اس کی ویکار کو نہیں سنتے ۔ یہ وہ صفی ہے کہ آیت سابقہ میں رحمت البیہ کے ضمن میں اس کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے۔ یہاں رحمت البیہ کے ضمن میں اس کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے۔ یہاں رحمت البیہ کے ایک نمونے کے طور پر ای سفح کو کھولا جا رہا ہے۔ آسانوں سے بانی گر رہا ہے' زمین سے مختلف فتم کی فصلیں اگ رہی ہیں اور زمین مرف کے بعد دوبارہ جی اٹھتی ہے بیٹی سرسنر ہوجاتی ہے۔

وَ هُوَ الَّذِى يُرْسِلُ السِّياحَ بُشْرًا بَيْنَ بَكَى يُرْسِلُ السِّياحَ بُشْرًا بَيْنَ بَكَىٰ رَحْمَتِهِ ﴿ حَثْنَى إِذَا إَقَالُكُ سَحَابًا ثِقَالًا سُقَنْكُ لِبَكَدٍ ثَمَيِّتٍ فَانْزَلْنَا بِهِ الْمَآءُ وَحَمَتِهِ ﴿ حَثْنَى إِذَا إِنَّا اللَّهُ مُرْتِ ﴿ كَذَٰ إِلَى الْمَاءُ الْمَوْثَى لَعَلَكُمْ تَنَكُونَ اللَّهَ مُرْتِ ﴿ كَذَٰ إِلَى نَخْوِجُ الْمَوْثَى لَعَلَكُمْ تَنَكُونَى اللَّهُ مُرْتِ ﴿ كَذَٰ إِلَى نَخْوِجُ الْمَوْثَى لَعَلَكُمْ تَنَكُونَ اللَّهُ مَرْتِ ﴿ كَذَٰ إِلَى اللَّهُ مُرْتِ الْمَوْثَى اللَّهُ مُرْتِ اللَّهُ مُرْتِ ﴿ كَذَٰ إِلَى اللَّهُ مُرْتِ الْمَوْتُى الْمَوْتُى اللَّهُ مُرْتِ اللَّهُ مُرْتِ اللَّهُ مُرْتِ اللَّهُ مُرْتِ اللَّهُ مُرْتِ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُرْتِ اللَّهُ مُرْتِ اللَّهُ مُرْتِ اللَّهُ اللَّهُ مُرْتِ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُرْتِي الْمُؤْمِنَ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُرْتِ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُولِدُونَ اللَّهُ مُنْ اللْهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللْهُ مُنْ الْمُؤْمُنُ اللَّهُ مُنْ اللْهُ مُنْ اللْهُ مُنْ اللْهُ اللَّهُ مُنْ اللْهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللْهُ مُنْ اللْهُ مُنْ اللْهُ اللْهُ مُنْ اللْهُ اللْهُ مُنْ اللْهُ مُنْ اللْهُ مُنْ اللْهُ مُنْ اللْهُ اللْهُ مُنْ اللْهُ مُنْ اللْهُ مِنْ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ اللْهُ لِلْمُ اللْهُ مُنْ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِنُ الْمُومُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُ

"واور وہ اللہ بن ہے جو ہواؤں کو اپنی رحمت کے آگے آگے خوشخبری لئے ہوئے بھیجنا ہے ' پھر جب وہ پانی ت لدے ہوئے بادل اٹھالیتی میں تو انہیں کسی مردہ سرزمین کی طرف حرکت ویتا ہے اور وہاں مینہ برساکر (اس مری ہوئی زمین سے)طرح طرح کے پھل نکال لاتا ہے۔ دیکھو 'اس طرح ہم مردوں کو حالت موت سے نکالتے ہیں ' شاید کہ تم اس مشاہدے سے سبق لو۔''

یماں اس کا نات میں شان ربوبیت کے آثار کو قلم بند کیا گیا ہے ' مثلاً کا نئات میں فعالیت 'اس پر کنٹرول' اس کا مد برانہ نظام اور اس کی قوتوں کی تحدید و تقدیر ۔ بیہ سب امور اللہ کی عظیم کار فرمائیوں کے مظهر ہیں اور ایسے امور ہیں جو بتاتے ہیں کہ اللہ کے مواکوئی رب نہیں ہو سکتا۔ وہن خالق اور رازق ہے ' مسبب الاسباب ہے اور یہ اسباب اس نے اپنی مخلوق کے بیں۔

ہوا ہرونت چلتی رہتی ہے ' ہرونت وہ اس کائنات میں بادلوں کو اٹھاتی اور دو ڈاتی ہے۔ ہرونت بادلوں سے بارش برتی رہتی ہے۔ لیکن سے سب امور اللہ کے فضل و کرم کے مظہر میں جدیہا کہ سے حقیقت ہے۔ سے بات ہمارے مشاہدے سے وراء ہے اور نی ہے نے سیاق کام میں سمو دیا گیا ہے اور نمایت ہی موٹر ' متحرک اور مشخص انداز میں اسے یماں چیش کیا جارہا ہے ' یوں کہ گویا منظر آئھوں کے سامنے ہے۔

یہ اللہ بہت ہو ہواؤں کو جلاتا ہے اور وہ اللہ کی رحمت لئے ہوئ ہیں۔ لوگوں کے لئے سامان مسرت فراہم کرتی ہیں۔ یہ اور وہ اللہ کی رحمت لئے ہوئ ہیں۔ یہ حاوی کر دیئے ہیں۔ اس بات کو سمجھنے ہیں۔ یہ اس کا نکات پر حاوی کر دیئے ہیں۔ اس بات کو سمجھنے کے لئے عقل کی کمی بڑی مقدار کی ضرورت نہیں ہے کہ یہ کا نکات اپنے آپ کو وجو دیس خو د نہیں لائی اور نہ اس نے اپنے لئے یہ نوامیس فطرت خو د وضع کئے ہیں 'جبکہ اسلام کے معقول تصور حیات ہیں ہے کہ اس کا نکات میں جو واقعات رو نما ہوتے ہیں وہ ان قواہمین تحویل کے مطابق ہوتے ہیں جو اللہ نے اس کا نکات کے لئے وضع کئے ہیں اور مقدر کر دیئے ہیں۔ تمام حادثات کا ظہور ان قواہمین تحویل کے مطابق ہوتا ہے ' تمام انفرادی حوادث کا ظہور بھی اس ناموس کے مطابق ہوتا ہے ' لئدا ہواؤں کا کسی معین وقت اور معین خطے ہیں چانا بھی اس قاعدہ کلیہ اور اللہ کی نقد ہر کے مطابق ہوتا ہے۔ ' لئدا ہواؤں کا کسی معین وقت اور معین خطے ہیں چانا بھی اس قاعدہ کلیہ اور اللہ کی نقد ہر کے مطابق ہوتا ہے۔

چنانچہ یہ ہوائیں بھی سنت البیہ اور ناموس اللی کے مطابق چلتی ہیں لیکن لیک خاص مقدار کے مطابق 'ان ہواؤں کو مردہ علاقے اور صحراؤں کی طرف جلایا جاتا ہے اور میہ سب پچھ امرالئی کے مطابق ہوتا ہے۔ سمی جگہ جو بارش برتی ہے وہ مقررہ مقدار کے مطابق برستی ہے۔ اس سے جو روئیدگی اور پیداوار حاصل ہوتی ہے 'وہ بھی تقدیر اللی کے مطابق بطور خاص ہوتی ہے 'وہ بھی تقدیر اللی کے مطابق بطور خاص ہوتی ہے اور یہ تمام عمل اس کائنات کے نظام کے مطابق ہوتا ہے۔

غرض اسلامی تصور حیات کے مطابق یہاں کوئی واقعہ آزادانہ یا اطور انقاق و توع پذیر نہیں ہوتا۔ تخلیق ہے لے کر ظہور واقعات تک ہر حرکت ' ہر تغیر اور ہر تبدیلی ہر وقت مقررہ نقدیر اور سنت کے مطابق ہوتی ہے۔ ای طرح یہاں اسلامی نقط نظرت یہ تصور بھی غلط ہے کہ یہ کائنات مجبور محض ہے اور اللہ نے ات پیداکر کے اپنے طور پر ات جھوڑ دیا ہے۔ اس نے اس کی حرکت کے توانین موضی کر دیے ہیں ' اب وہ اس کی حرکت کے توانین میں جکڑی ہوئی ہے اور اس حرکت کے توانین میں جکڑی ہوئی ہے اور اس حرکت کے توانین میں جکڑی ہوئی ہے اور اس حرکت کے تیجھے کوئی ارادہ اب نہیں ہے۔

اسلامی تصور سے بہ کہ تخلیق اللہ کی مشیت اور ارادے ہے ہوتی ہے۔اس کے بعد مخلو قات میں اللہ کی سنت جارہ یہ کا نفاذ ہوتا ہے لیکن اس کائنات کی ہر حرکت تقدیر اللی کے مطابق ہوتی ہے۔ اور ہر دفعہ کی حرکت میں سنت اللہ جاری و ساری نظر آتی ہے اور ہر حرکت کی مقد ار مقرر ہے۔ سے سب کچھ اس مشیت اللہ کے مطابق ہوتا ہے جس کو تو امیس اللہ پر مجمعی بالا دستی حاصل ہوتی ہے۔

یہ ایک زندہ اور روشن دل و دماغ کا حامل تصور ہے اور اس کے مطابق ۔۔۔۔ یہ کائنات مجبور محض اور مردہ نہیں ہیں۔ یہ کائنات سوتی نہیں ' جاگئ ہے اور خود مر نہیں بلکہ اس کا قیم اور نگران ہروقت اس کی طرف متوجہ ہے۔ یہاں ہو کچھ واقعہ ہوتا ہے وہ ارادہ مدیرہ کی وجہ ہے ہوتا ہے۔ ہر حرکت ناموس کے مطابق ہوتی ہے ' اور ہر حرکت ہے قلب مومن جاگ اضتا ہے۔ وہ اللہ کی تقدیر اور سنت کو دیکھتا ہے کہ وہ اپنا کام کر رہی ہے۔ چنانچہ قلب مومن اللہ کی حمہ میں رطب اللہان ہوتا ہے ' اللہ کو یا دکرتا ہے۔ وہ مردہ آلات کی طرح غافل ہوکر حرکت نہیں کرتا ' اندھا اور ہرا ہوکر۔ میں سطور حیات مومن کے دل میں حیاء اور دماغ میں جوش اور اک پیداکرتا ہے۔ وہ تمام حرکات و واقعات میں دست قدرت کی کار فرمائیاں دیکھتا ہے اور ہر حرکت ' ہرحادثے میں رات اور دن اللہ کی تشبع دہلیل کرتا ہے۔

اب اس مقام بر قرآن کریم' اس رواں دواں زندگی کا ربط حیات اخروی کے ساتھ جو ڈریتا ہے۔ یہاں کی تخلیق اور آخرت میں دوبارہ اٹھانا' ایک ہی عمل نظر آتا ہے۔اللہ کی مشیت کے مطابق سے ای طرح ممکن ہے جس طرح اس جمان میں سے زندگی رواں دواں ہوئی۔

(كَذَٰلِكَ نُخْرِ جُ الْمَوْتَٰى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُ وْ نَ (٧:٧٥)) "ويكيو' اى طرح بم مردوں كو حالت موت ئے تکالتے بی 'شاید کہ تم اس مثاہرے ہے سبق لو۔"

اس کرہ ارض پر زندگی کے رنگ ڈھنگ مختلف ہیں لیکن زندگی کی اس بوقلونی کے باوجود اس کائنات پر وجود حیات کا مجرہ ایک ہی جیسا ہے۔ اس تبعرے ہیں اس طرف اشارہ پایا جاتا ہے جس طرح یباں مردے سے زندہ اجسام نکلتے ہیں ای طرح آخرت میں مردوں کو زندہ کر دیا جائے گا'جس اللہ نے اس کرہ ارض پر زندگی کے یہ مختلف رنگ ذھنگ ہیں اس طرح آخرت میں مردوں کو زندہ کر دیا جائے گا'جس اللہ نے اس کرہ ارض پر زندگی کے یہ مختلف رنگ دھنگ پیدا کے وہ اس بات پر قادر ہے کہ آخرت میں انسان کو دوبارہ زندہ کر دے۔ جو قوت اور جو قدرت یباں مردے سے زندہ کو وجود میں لا سکتی ہے 'وہ ذات آخرت میں مردے کو دوبارہ زندگی کیوں نمیں بخش عتی۔ (لَعَلَّکُم مُنْ دُنَدُ کُرُونُ نَ (۷؛ ۷ ہ)) دوشاید کے اس مشاہرے سے تم سبق لو۔''

ب ایک پش با افآرہ اور عظیم حقیقت ب الیکن لوگ رکھتے ہوئے بھی اسے دیکھنا نہیں چاہتے اور لایعنی اوہام و

خرامات کو حقیقت بتانے کے دریے ہیں۔

اس کائنات کی وسعق کے اس سفر اور اسرار کائنات کے اس غور و فکر کو قرآن کریم ایک مثال پر ختم کر تا ہے۔ یہ مثبل ایک صالح اور پاک اور غیرصالح اور ناپاک دل کے بارے میں ہے۔ اور یہ تمثیل بھی اس کائنات کے مشاہدے اور اس مطالعاتی سفر سے افذ کی گئی ہے تاکہ یہ تمثیل اس مطالعاتی سفر سے ہم آہک نظر آئے اور انسانی طبیعت اسے انجھی طرح ذہن نشین کرلے۔

وَ الْبَكُلُ الطَّلِيِّكِ يَخْدُجُ نَمَا تُهُ بِإِذْنِ رَبِّهُ ۚ وَ الَّذِى خَبُكَ لَا يَخْدُجُ الْآ عَكِمًا *كَذَٰ اِكَ نُصَرِّفُ الْرَابِٰتِ لِقَوْمٍ ثَيْفُكُوْنَ ۖ عَكِمًا *كَذَٰ اِكَ نُصَرِّفُ الْرَابِٰتِ لِقَوْمٍ ثَيْفُكُوْنَ ۖ

''جو زمین اچھی ہوتی ہے وہ اپنے رب کے تھم سے خوب پھل پھول لاتی ہے اور جو زمین خراب ہوتی ہے اس سے نا تھی پیداوار کے سوا بکھے نہیں نکلنا۔اس طرح ہم اپنی نشانیوں کو بار بار پیش کرتے ہیں ان لوگوں کے لئے جو شکرگزار ہونے والے ہیں۔''

ایتھے دل کو قرآن و سنت میں زر خیز مٹی اور صالح زمین سے مشاہت دی جاتی ہے 'اور برے دلوں کو بیکار مٹی اور بخر زمین سے ۔اس لئے کہ اچھی زمین میں ایچھی فصل پیدا ہوتی ہے اور وہ پھل پھول لاتی ہے اور ای طرح اچھے دل میں صالح خیالات اور ایچھے تصورات پیدا ہوتے ہیں اور وہ ایک پاکیزہ شعور و تصورات کا مسکن ہوتا ہے۔اس کے اندر انسانی ربحانات میلا نات اور ارادے اور عزائم جاگزیں ہوتے ہیں جو بعد میں عملی شکل اختیار کرتے ہیں بینم اس طرح جس طرح زمین سے ہر متم کی پیداوار حاصل ہوتی ہے اور مختلف رنگوں اور مختلف ذائقوں کے پھل نمو دار ہوتے ہیں۔

﴿ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِاذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِيْ خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا

نَكِدًا (٧: ٨ ٥)) دوجو زمين المجي بوتى إو والي رب ك علم عد خوب بيل بيول لاتى إور جو زمين خراب بوتى عدادار كو زمين خراب بوتى بوتى بوتى المارية والمرابع والمربع والمربع المارية المربع ا

ایکی زمین وہ ہوتی ہے جو نرم اور آسان ہوتی ہے اور جو بری ہوتی ہے وہ اذبت دہ 'سخت مشقت فیز اور شک ہوتی ہے۔ ایک اقتصے دل پر ہدابت 'نصیحت اور یا دوہائی کی بارش نازل ہوتی ہے 'جس طرح ایکی زمین پر بادلوں سے بارش برسی ہے۔ اگر دل پاکیزہ ہو' ایک ایکی اور زر فیز زمین کی طرح تو وہ کھل جاتا ہے۔ وہ ہدایت اور نصیحت کو قبول کرتا ہے اور مزید پاکیزہ ہو کر کامیاب ہو جاتا ہے۔ اگر دل فاسد ہو'جس طرح ضبیث اور بنجر زمین ہوتی ہے تو اس دل کے در سے بند ہو جاتے ہیں' وہ سخت ہو جاتا ہے اور شرو فساد کی راہ لیتا ہے۔ یقین کے بجائے اس دل میں شکوک وشہمات بیدا ہوتے ہیں جس طرح بنجر زمین میں جھاڑیاں بیدا ہوتی ہیں۔

(كَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ الْأَيْتِ لِقُوْمٍ يَّشْكُرُ وْنَ (٧:٨٥)"اى طرح بم ابى نثانيون كو بار بار

بیش كرتے بيں ان لوگوں كے لئے جو شكر كزار ہونے والے بيں -"

شکر کا پودا پاکیزہ ول ہی میں اگ سکتا ہے ' اور اس سے اس بات کا اظمار ہوتا ہے کہ ول پر تھیجت کا اثر ہو گیا ہے اور وہ قبولیت کی راہ لے رہا ہے۔ ایسے ہی ول رکھنے والے لوگوں کے لئے اللہ تعالی اپنی آیات اور ولائل بار بار اور مختلف انداز میں بیان کرتا ہے 'کیونکہ صرف ایسے ہی لوگ ان بیانات سے نفع اٹھاتے ہیں اور اپنے شب و روز کو درست کرتے ہیں۔

شکرالی اس سورہ کا خاص مضمون ہے۔اس سورہ میں اندار و تذکیر کے ساتھ ساتھ اس کا خصوصاً ذکر ہواہے۔ اس سے پہلے بھی ہم اس کی طرف اشارہ کر نیچے ہیں اور آئندہ بھی اس سورہ کی دو سری خصوصیات یعنی اندار و تذکیر کے ساتھ ساتھ اس کا ذکر کریں گے۔

---0000---

درس نمبرے بے ایک نظرمیں

اس سبق میں ہم قافلہ ایمان کے ہمرکاب ہیں۔ یہ ہیں اس کے لیڈر اور یہ ہیں اس کے جھنڈے اور یہ ہیں ان کے نشانات راہ۔ یہ قافلہ اس کر اوش کی تاریخ کے طویل میدانوں میں رواں دواں ہے۔ اور پوری انسانیت کے ساتھ ہمکلام ہے۔ اس طویل سفر میں انسانیت جب بھی بے راہ روی افتیار کرتی ہے 'یہ قافلہ اٹل حق اس کی راہ روکتا ہے اور اسے سراط مستقم پر ذال دیتا ہے۔ انسانیت راہ ستقم سے اس وقت ہت جاتی ہے کہ جب اس پر شیطانی خواہشات کا غلبہ ہو جائے۔ شیطان ہروقت اس تاک میں نگار ہتا ہے کہ انسانیت کو بدراہ کر کے اسپنے جذبہ انتقام کو ٹھنڈ اکر تارہے اور انسانیت کے مند میں شیطان ہروقت اس تاک میں نگار ہتا ہے کہ انسانیت کو بدراہ کر کے اسپنے جذبہ انتقام کو ٹھنڈ اکر تارہے اور انسانیت کے مند میں شیطان سے اسلیم شروع کرتا ہے پینمبروں کا قافلہ ایمان نمو دار بو جاتے ہیں اور انسانیت کے لئے جنت کی باو جاتے ہیں اور انسانیت کے لئے جنت کی باو سے انہیں ذرائے کا فریضہ سرانجام دیتا ہے۔ اور شیطان رہیم کے جھو کے کھل جاتے ہیں۔ یہ وقار قافلہ جنم کی گرم لو سے انہیں ذرائے کا فریضہ سرانجام دیتا ہے۔ اور شیطان رہیم کے جھو کے کھل جاتے ہیں۔ یہ وقار قافلہ جنم کی گرم لو سے انہیں ذرائے کا فریضہ سرانجام دیتا ہے۔ اور شیطان رہیم کے جھو کے کھل جاتے ہیں۔ یہ وہ انسانوں کا اذلی دشن ہے۔

یہ نہایت تی خوبصورت منظر ہے۔ ایک طویل شا ہراہ حیات پر حق و باطل کی تھسان کی جنگ جاری ہے۔ حقیقت ہے ہے کہ انسانی تاریخ نہایت تی بیچیدہ انداز میں گرر رہی ہے اس لئے کہ انسان تو تاریخ بناتا ہے جو بذات خود ایک بیچیدہ تلوق ہے۔ ہے۔ یہ دو مناصر سے بنا ہے ایک تو وہ خاکی مادہ ہے جس سے اس کا خیر تیار ہوا اور دو سرا عضروہ روح ہے جو اس جسد خاکی کے اندر پھو تکی گئی اور اس نفیروں کی وجہ سے انسان 'انسان کملایا۔ اس طرح دو متفاد مناصر کا یہ اتحاد و ازدواج اللہ کے دست تدرت کے ذریعے پھیل کو پہنچا۔ اس لئے حفرت انسان تاریخ میں بری پیچیدگی سے آگے بردھتا ہے۔ اس کی ذات اور اس کے انسان و نظریات بھی پیچیدہ ہیں۔ انسان اپنی اس مخصوص طبیعت اور مزاج کے ساتھ اس دسیع کا کات اور اس کے آگال کے ساتھ تعلق کا ایک خاص زاویہ رکھتا ہے جس کی تفسیلات ہم نے قسہ آدم و الجیس میں دے دی ہیں۔ یہ ایک طرح حقیقت الجیس کے ساتھ تعلق رکھتا ہے اور اللہ کی تقدیر 'اس کی حقیت 'اللہ کی قدرت اس کی طاقت اور اس کے رم و کرح مقیقت الجیس کے ساتھ بھی مراوط ہے۔ پھروہ الجیس اور شیطان انظم کے ساتھ بھی معالمہ کرتا ہے۔ وہ اس کرہ ارض کی تمام چیزوں کے ساتھ بھی میں شید ہو گئی تا اور دو سرے ہم جنس انسانوں کے ساتھ بھی اس کے دوابط قائم ہوتے ہیں اور یوں وہ اپنی ساتھ بھی اس کے دوابط قائم ہوتے ہیں اور یوں وہ اپنی اس طبیعت کے ساتھ بورے عالم مشہود کے ساتھ بھی اس کے دوابط قائم ہوتے ہیں اور یوں وہ اپنی اس طبیعت کے ساتھ بورے عالم مشہود کے ساتھ بھی اس کے دوابط قائم ہوتے ہیں اور یوں وہ اپنی اس کا معالمہ ہے۔ اس کا نات کی ہم آئیگ توتوں کے ساتھ بھی اس کا معالمہ ہے۔

غرض تاریخ کے اس باہم مثلاطم اور پیچیدہ سمندر میں انسانی تاریخ دنیا کاسفر طے کرتی ہے۔ بہمی اس کی ذات توی نظر آتی ہے اور بہمی مم کر دہ راہ ہم بہمی وہ مثقی اور بدایت یافتہ ہوتا ہے اور بہمی ضعیف ہوتا ہے بہمی وہ عالم غیب سے جز جاتا ہے اور بھی تیائم مشاید دمیں ہی گم رہتا ہے جمعی وہ عالم مادیات میں سرگرم رہتا ہے اور بھی عالم روح اور دل کی دنیا میں پھرتا ہے۔ مین آخر کاروہ اللہ کی تقدیر کے سائٹ ہے بس نظر آتا ہے ۔۔یہ سب رنگ اس کی آریخ میں نظر آتے ہیں۔ لنداانسانی تاریخ کی تشریخ صرف اس صورت میں ممکن ہے کہ اس کے بیہ متفاد عناصر ترکیبی پیش نظر میں۔

آج کل بعض لوگ ان فی آرج کی تشریح محض اقتصادی زاویہ ہے کرتے ہیں۔ بعض اس کی آرج محض سیای زاویہ ہے کا بیخ ہیں ابعض لوگ محض روح اور بعض روح مرے محض نئس اور بعض دو سرے محض عقل کے اعتبار ہے آرج کلیستے ہیں۔ جو لوگ انسان کا مطالعہ محض آیک ہی زاویہ ہے کرتے ہیں وہ انسان کے دو سرے متعد و پہلوؤں کو نظرانداز کر جاتے ہیں 'یوں یہ مطالعہ نمایت ہی سطی ہوتا ہے طالا تکہ انسان کا ہمہ گیر مطالعہ ضروری ہے۔ ای طرح اس کی آرج کی تشریح بھی ہمہ پہلو اور ہمہ جست ہونا چاہئے ۔ انسانیت کی عالم کی اسلامی تشریح ہی دوہ ہمہ جست تشریح ہے جس کا مؤرخ انسانیت کے وسیع سمندر میں گرائی تک غوط لگاتا ہے اور ہر حقیقت تکال لاتا ہے۔ اسلامی مؤرخ اس ہمہ گیراور گرے مطالعے کے بعد اس کے واقعات پر نظر ذالتا ہے۔ (دیکھے اسلامی تصور حیات کے بنیادی عناصری فسل حقیقت انسان)۔

یاں ہم اب ایک عظیم تاریخی سمندر کے سامنے کھڑے ہیں۔ اس سے قبل ہم تخلیق انسانیت کے مناطر دیجے بجے ہیں۔
اس منظر میں تمام جمانوں کا اکٹے تھا۔ وہ تمام تخلو قات بہت تھی جس کے ساتھ انسان کا واسط پڑنا مقرر تھا۔ تمام آفاق اور تمام تخلوق و عناصر ظا ہر تھے یا خفیہ ' سب کے ساتھ حاضر مجلس تھے۔ اس محفل میں پہنچ کر ہمیں معلوم ہوا کہ اس نئی تخلوق کی صلاحیت کیا ہے اور اس کی اسای خصوصیات کیا ہیں۔ عالم بالاکی میہ مجلس اس کے اعزاز میں منعقد ہوئی ہے اور اس میں اس منطری اعزاز ملائی فاکر کو بھم ویا گیا ہے کہ وہ اس مجدہ کریں۔ اس وقت اللہ نے اعلان کیا کہ میہ ہے جدید مخلوق۔ پھر ہم نے اس منظری ایک دو سری جھک بھی دیکھی جس میں اس کی کمزوری سامنے آئی اور وہ دشمن کے ہمتے چڑھ گیا۔ پھر کیا ہوا؟ وہ جو ہونا تھا کہ اے زمین پر آثار دیا گیا اور اے آزاد چھوڑ دیا گیا کہ وہ اس کرہ ارض کے تمام عناصر کے ساتھ اپنے تعلقات کی جو مین کرے۔

ہم نے دیکھا کہ حضرت انسان اس کر ہ ارض پر بطور مومن اتر رہا ہے۔ وہ اپنی کو آبی اور لغزش پر اللہ سے مغفرت طلب کر رہا ہے۔ اس سے عمد لیا جاتا ہے کہ وہ فرائض خلافت فی الارض پورے کرے گا اور اللہ کی جانب سے جو احکام آئیں گے ان کی پیروی کرے گا۔ شیطان یا نفسانی خواہشات کے تابع نہ ہو گا اور اس سلسلے میں اسے جنت سے نکلنے کا جو تجربہ مواات زاد راہ بنائے گا۔

اب صدیاں گزرگئی ہیں اور ناریخ کے ناپیدا کنار سمندر کی متلاطم امواج کے تھیٹروں نے اے اچھا خاصا تجربہ کار بنا دیا ہے۔ اس پوری کائنات 'اس کے ماحول اور اس میں باہم پر سرپیکار متعناد عوائل میں رہتے ہوئے اے ایک عرصہ گزر گیا ہے۔ وہ اپنے ضمیراور اپنے میلانات کے ساتھ بھی کشکش میں رہا ہے۔ چٹانچہ اس سبق میں حضرت انسان کی طویل تاریخ کی بعض جھلکیاں دکھائی جاتی ہیں کہ ووکس طرح اس کر وارض کے متضاو میلانات کی کشاکش میں جندگی بسرکر تارہا ہے۔

ہم ویکھتے ہیں کہ انسان بھول جاتا ہے۔ بارہا وہ اپناسبق بھول گیا۔ ہم دیکھتے ہیں کہ اس سے بارہا کمزوریاں سرزد ہوتی رہیں اور ہوئیں۔ شیطان اس پر غالب آ جاتا ہے اور بارہا ایسا ہوتا ہے۔ لندا سے ضروری ہے کہ بار بار اس کی راہنمائی کی جائے

اور ات مصيبتول ت نجات ولاني جائے۔

جب وہ اس کر ہ ارض پر اترا تو وہ توبکر چکا تھا' ہدایت یافتہ تھا اور عقید ہ توحید پر تائم تھا۔ کیکن اسکلے ہی منظر میں ہم ویجھتے ہیں کہ وہ پھر گمراہ ہو گیا ہے' مشرک بن گیا ہے اور اللہ پر افتراء باندھ رہا ہے۔ لیکن تاریخی امواج کے اس تلاطم میں اس کے لئے ایک نشان راہ اور ادار ہ رسالت کا انتظام کر دیا گیا ہے۔ات بار بار اپنے رب کی طرف لوٹا دیا جاتا ہے اور سے اللہ کا عظیم رحم وکرم ہے کہ اس نے ات بے سارانہیں چھوڑا۔

اس سورہ میں ہم قافلہ ایمان کے طویل سفر کا مشاہدہ کر رہے ہیں۔ اس قافلے کی ہدایت کے لئے انبیاء و رسل نے ہدایت کے جھنڈے بلند کر رکھے ہیں۔ حضرت نوح 'حضرت مبود' حضرت صالح 'حضرت لوط 'حضرت شعیب ' حضرت موی نطیع اور حضرت مجہ منابق الله علیہ وسلم انسان کی ہدایت کے لئے تشریف لائے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ سے حضرات الله کی ہدایات کے مطابق ہاتھ بلا بلز کر انسان کو اس راہ ت روکتے ہیں جس راہ پر چلاکر شیطان انہیں وار و جہنم کرنا چاہتا ہے۔ شیطان کے ساتھ اس کے مدوگار بھی اس کام میں مصروف تظر آتے ہیں۔ سے وہ مستکبرین ہیں جو ہرزمانے میں اپنے آپ کو حق سے بالا بھیتے رہے ہیں۔ پھر ہم ہدایت و صلالت کے درمیان جو مسلم کھٹش بریا ہے 'اس کی جھلکیاں بھی ان مناظر میں درکھتے ہیں۔ ایک طرف حق ہے اور دو سری جانب باطل 'حق کے لیڈر انبیاء رسل ہیں اور باطل کے لیڈر شیاطین جن و اس جی ۔ اس سفر کے آخری مرسطے ہیں ہم دیکھتے ہیں کہ بھلانے والے کس طرح مار کھاتے ہیں' ان کے لاشے ہر طرف بحق ہیں اور بہ بھی دیکھتے ہیں کہ بھلانے والے کس طرح مار کھاتے ہیں' ان کے لاشے ہر طرف بحرے نظر آتے ہیں اور یہ بھی دیکھتے ہیں کہ بھلانے کامیاب اور پر مسرت ہیں۔ یا دہائی اور نہ بھی اور بائی اور نہ بھی کی جو اس سبق میں نظر آتا ہے۔

قرآن میں نقص کابیان لاز آتاریخی ترتیب کے مطابق نہیں ہوتا' لیکن اس سورہ میں فقص کی تاریخی ترتیب کو بھی مد نظر رکھا گیا ہے اس لئے کہ اس سورہ میں انسانیت کے طویل سفر کو بھی پیش نظر رکھنا مطلوب ہے ۔ یہ بھی مطلوب ہے کہ نظر آئے کہ مس طرح اس طویل انسانی سفر میں انبیاء و رسل بار بار انسان کو ہدایت فراہم کرتے ہیں۔ جب بھی وہ راہ راست سندگ جاتا ہے یہ لوگ اس کا ہاتھ بگڑتے ہیں۔ جب بھی شیطان نے انسانیت کی قیادت سنبھالی ہے اور اسے جسم کی طرف لے جانے کا تھم دیا ہے انبیاء و رسل نے اے روکنے کی سعی کی ہے۔

اس سبق میں جو نشانات راہ دکھائے گئے ہیں ان کا خلاصہ ہم یوں پیش کرتے ہیں:

یہ کہ انسانیت کا آغاز آیک مومن ہدایت یافتہ اور عقید ہ توحید پر ایمان رکھنے والے انسان کے ساتھ ہوا۔ بعد کے ادوار
میں انسان بھٹک کر مشرکانہ عقائد کا حامل بن گیا۔انسان کے بھٹنے کا سب وہ عوامل اور رجمانات و میلانات ہے جو اس کی
زات کے اندر اللہ نے ودیعت کئے تھے یا وہ عماصراور اسباب اس کی گمرائی کا سب ہے جو اس جمان میں پنماں تھے۔ جب
بھی انسان گرائی میں جنلا ہوا آیک رسول ونیا کی انٹیج پر نمودار ہوا اور وہ وہی دعوت اس کے سامنے چیش کرنے لگاجس کا بیہ
گمراہ انسان آپی گمرائی ہے تبل مانے والا اور اس کا حامل تھا۔رسول کی وعوت آنے کے بعد لوگ بیشہ دوگر ہوں میں بٹ
گئے۔ آیک گروہ نے ہلاکت کی راہ کی اور دو سراگروہ از سرنو زندہ ہو گیا۔ زندہ وہ نوگ ہوئے جو راہ ہدایت کی طرف لوث
آئے اور انہوں نے جان لیا کہ ان کا اللہ اللہ واحد ہے اور وہ پوری طرح اس اللہ واحد کے سامنے سرتنایم خم کرنے گئے۔
انہوں نے اس رسول کی پیار کو سنا جو انہیں کہ رہا تھا دورے میری قوم صرف اللہ کی بندگی بندگی کرو احقیقت یہ ہے کہ اللہ کے سوا

تمهارا کوئی اور حاکم نہیں ہے ۔ " پس کی وہ بنیادی تکتہ ہے جس پر اللہ کا بورا دین قائم ہے اور انسان کی طویل آریخ میں تمام ر سولوں نے صرف اس عقیدے کی طرف وعوت دی ہے۔ جورسول مجی آیا اس نے قوم کے سامنے میں کلمہ پیش کیا۔ ایسے حالات میں جب اس کی قوم کو شیطان نے مراہی کے جال میں پینسا لیا تھا۔وہ اصل عقیدے کو بھول گئے ہتے اور ممراہ ہو تھے تنے۔ انہوں نے اللہ کے ساتھ بے شار شریک تھرائے ہوئے تنے ۔ مختلف جاہلیتوں کے اندر سے شریک مختلف نوعیت کے تنے۔ ان بت برستیوں کی اساس بر انسانی تاریخ میں حق و باطل کے درمیان معرکہ آرائی قائم رہیستاور ای معرکہ آرائی کی اساس پر اللہ تعانی نے بیشہ بھٹلانے والوں کو بکڑا ہے اور ایمان لانے والوں کو نجات وی ہے۔ قرآن نے ان دعوتوں کو ایک ہی جیسے الفاظ میں منفیط کیا ہے حالا لکہ انہاء مختلف زبانوں میں رعوت دیتے چلے آئے تھے۔ انہوں نے مختلف ادوار اور مختلف زبانوں میں جو دعوت دی ، قرآن نے اس کی تعبیران الفاظ میں کی ہے۔ دورے توم ، صرف اللہ کی بندگی کرو ، تمهار الله ك سواكوني حاكم نبيل بي سي ساس حقيقت كاللهار مقصود تفاكه يورى انساني تاريخ بيس وعوت اسلامي أيك أن راق ہے بلکہ اے ایک جیسے الفاظ ہی میں پیش کیا گیا ہے۔ یہ عبارت اور یہ الفاظ اس عقیدے کو بوری طرح اور جامع و مانع انداز میں پیش کرتے ہیں۔جس طرح سیال کام ے بھی اس بات کا اظہار ہوتا ہے کہ ایک کے بعد ایک رسول استیج ر آتا ہے اور وی الفاظ ، براما ہے ۔اس ت معلوم بوما ب که قرآن نے اسلام نظریہ حیات کے بیان کے لئے کیا منهاج افتیار کیا ہے؟ اس بات سے سے حقیقت خود بخود سائٹ آ جاتی ہے کہ جدید دور میں ادیان کا نقابلی مطالعہ کرنے والے مفکرین اور قرآن کے منهاج کے درمیان بہت برافرق ب - قرآنی منهاج بیا ہے که رسول جو عقائد لے کر آئے ان کے اندر کوئی ترقی یا تغیر و تبدیلی عین وفی ب نه ان عقائد کے اندر غور و فکر کے کوئی ابتدائی یا اشائی مدارج رہے ہیں۔ جو لوگ اویان کے بنیادی عقائد کی ارتقانی اور در بی ارتقانی سوچ بیان کرتے میں اور اس کے ساتھ اسلای تظریات کو بھی ارتقانی شکل میں من فت بیں وہ ایک بات کرتے ہیں جو اللہ نے قرآن کے اندر نہیں کی ہے۔جس طرح قرآن کریم واضح طور پر اظهار کرتا ہے کہ انبیاء نے بیشہ لیک ہی دعوت وی ہے۔ قرآن اس وعوت کو ایک ہی عبارت میں بیان کرتا ہے بینی ووات قوم صرف الله کی

(اعبدُو الله مَالَكُم مَلَكُم مِن الله غَيرُه (٧: ١٠) اور به الدجس كى طرف تمام رسول وعوت دية رب وه رب العالمين به اور لوگوں ت أيگ عظيم ون حماب و كتاب لے گا-رسولوں ميں يہ كونى ايما نميں گزراجس في لوگوں كو اپنے قبيلے كى طرف وعوت وى بوايا كى سال كر رب كى طرف لوگوں كو بلايا بون سنيں گزراجس في لوگوں كو اپنے كى طرف وعوت وى بويا متعد و الدون كا پر چار كيا-رسولوں ميں رسولوں ميں سے كوئى أيك بھى ايما گزراب جس في دو الدوں كى طرف وعوت وى بويا متعد و الدون كا پر چار كيا-رسولوں ميں سے كوئى أيك بھى سورج اچارد الدون ارواح يا بتوں كى بوجا اور غلامى كی طرف نميں بلايا الله عرح الله كى جانب سے كوئى ايسا نظام و عنع نميں بواجس ميں آخرت كا تصور فيہ بو اجس طرح بعض وه لوگ كيتے ہيں جو اپنے آپ كو ما برين سے كوئى ايسا نظام و عنع نميں بواجس ميں آخرت كا تصور في اور يحرب وعوىٰ كرتے ہيں كہ وہ جن نتائج تك پنچ ہيں وائل ادوار ميں في قا۔

بندگی کرو 'حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے سواتسار اکوئی اور حاکم نہیں ہے ۔ "

حقیقت سے ب کہ اس کرہ ارض پر ہے درہے رسول آت رہ اور انہوں نے صرف اور صرف عقیدہ توحید اور

خالص توحید کا عقیدہ پیش کیا۔ انہوں نے بید نظرید دیا کہ صرف اللہ رب العالمین ہے 'اور وہ لاز آقیامت کے دن سب سے حساب لے گا۔ لیکن ہررسالت کے خاتے کے بعد جالیت دوبارہ دنیا پر جھاگی اور اس کے چھانے کے اسباب پھی تو انسانوں کے اندر ہے اور بھی ، و عوال و دوائل ہے جو انسان کو فراہم کر دہ ماحول ہیں نمایت ہی بیجیدہ شکل ہیں موجو دیتے ہی انسانوں کے اندر ہے اور بھی شکل ہیں موجو دیتے ہی انحاف انحافات مختلف تصورات و عقائد کی صورت ہیں سامنے آئے اور آج کل کے ماہرین ادیان در تقیقت اصل دین کو چھو ڈکر ان بی منحوف ادیان کا مطالعہ کرتے ہیں اور یہ بھی ہیں کہ ان کے افذ کردہ خطوط پر دنیا ہیں دین اور نہ ہب نے بتدر سے ارتقائی مفرکے ذریعے موجودہ و شمل افتیار ہی ہے۔

بسرحال الله كافربان ريادہ قابل تقليد ب خصوصاً ان لوگوں كے لئے جو دين كے موضوع بركھتے ہيں جو اسلام كے حق ميں كہتے ہيں اور اس كى جانب سے دفاع كرتے ہيں۔رب وہ لوگ جو سرے سے قرآن پر ايمان ہى خميں لاتے تو ہم ان سے مخاطب ہى خميں ہيں اللہ بسرحال سيائى بيان كرتا ہے اور وہ بسترين فيصله كرنے والا ہے۔

تمام رسول جب بھی وہ آئے تو انسوں نے سب سے پہلے اپنی قوم کو دعوت دی ہے۔ انسوں نے قوم میں دعوت اسلامی کا کام اس وقت شروع کیا ہے جب قوم صراط متنقیم اور اس عقیدے سے منحرف ہوگئی جس پر سابقہ رسول نے انہیں چھوڑا تھا۔ چنانچ پہلے انسان اہل توحید تھے اور وہ رب العالیین کو تنظیم کرتے تھے۔ ان کا عقیدہ وہ ت تھا جو آدم "اور ان کی یوی کا تھا۔ اس کے بعد مرور زمانہ کے ساتھ ساتھ اور ان اسباب کی وجہ سے جن کا تذکرہ ہم نے کیا وہ اس عقیدے سے منحرف ہوگئے۔ اس کے بعد حضرت نوح علیہ السلام تشریف لائے۔ انہوں نے لوگوں کو دوبارہ رب العالین کے عقیدہ تو توجہ پر تائم ہونے کی دعوت دی۔ ان کی دعوت کے انتقام پر ایک عظیم طوفان آیا الل ایمان نے نجات پائی الل تعمیر نو کے طوفان میں نرق کر دیا گیا۔ اس کرہ ارض پر اہل توحید نے قبضہ کیا اور اس آباد کر دیا۔ دنیا کی اس تعمیر نو کی تعلیم ان کو حضرت نوح نے اپنی اولاد کے واسط سے دی تھی جس مزید وقت گزرا تو سے لوگ پھر گراہ ہو گئے اور اس کی تعلیم ان کو حضرت نوح نے اپنی اولاد کے واسط سے دی تھی جس مزید وقت گزرا تو سے لوگ پھر گراہ ہو گئے اور اس کے بعد حضرت موہ تشریف لائے اور ان کی دعوت کے انتقام پر انہیں لیک سخت ہوائی طوفان نے آلیا۔ یوں سے قصہ ای طرح آگے پڑ متار ہا اور تارخ کا سنر جاری رہا۔

ان رسولوں میں سے ہررسول اپنی قوم کی طرف بھجا گیا۔اس نے یوں خطاب کیا ''اب برادران قوم' صرف اللہ کی بندگی کرو' تمبارے گئے اللہ کے سواکوئی اور اللہ شیں ہے۔'' اور ہررسول نے اپنی قوم سے کما (اَنَا لَکُمْ نَاصِحْ اَمِیْنْ ،وں۔''
(۷: ۸ ۶) ''میں تمبارے لئے ناصح این ،وں۔''

ان الفاظ ت معلوم ہوتا ہے کہ رسولوں کو اپنی عظیم ذمہ داریوں کا کم قدر شدید احساس تھا۔ وہ یہ ہمی جائے تھے کہ ان کی قوم کے لوگ جس صورت حالات میں بھنے ہوئے ہیں دنیا اور آخرت میں اس کا انجام کم قدر برا ہونے والا ہے۔ رسولوں کے دلوں میں شدید خواہش تھی کہ ان کی قوم ہدایت یائے اس لئے کہ وہ قوم میں سے تھے اور قوم ان سے تھی گراس وقت قوم کے سرداروں نے ان کی راہ روکی اور تھم حق کے مقابلے میں اٹھ کھڑے ہوئے۔ اللہ رب العالمین کے سامنے سرتنلیم خم کرنے سے انکار کر دیا۔ ان سرداروں نے اس بات کو تشلیم کرنے سے انکار کر دیا۔ ان سرداروں نے اس بات کو تشلیم کرنے سے انکار کر دیا کہ نظام زندگی صرف اللہ کا جاری ہو اور اس نظام میں صرف اللہ کی بندگی ہو۔ یہی وہ اساس ہے جس کے اوپر تمام رسالتوں کا مدار رہا اور اس کے اوپر تمام اروان استوار ہوئے۔ لیکن رسولوں نے تمام طاخوتی طاقتوں اور تمام سرداروں کے مند پر کلمہ حق نمایت

بن وضاحت اور صاف گوئی کے ساتھ باند کیا اور ہربار ان کی قوم دو نظریاتی دھڑوں میں تنتیم ہوئی۔ لوگوں کے در میان توسیت اور رشتہ داری کے روابط کٹ گئے اور ان کی جگہ ایک نظریہ کی اساس پر انتوت استوار ہوگئ ۔ جو لوگ ایک قوم کے افراد سے وہ وہ استوں کی شکل افتایار کر گئے اور یوں نظر آنے گئے کہ ان کہ در میان نہ تو کوئی قرابت ب اور نہ بن متحدہ قومیت کاکوئی تعلق ہے۔ اس کشاش کے بعد فتح آتی ہے اور اس کے ذریعے دونوں امتوں ک در میان فیصلہ ہو جاتا ہے۔ اور امند تعانی امت بدایت اور امن متعالم سے در میان جدائی کر دیتا ہے۔ اب جعظانے والے مستحبر مین اور سردار بکڑے جاتے ہیں اور مطبع فرمان اور سرتشام خم کرنے والے نجات بات ہیں۔ بھی ایسا نہیں ہواکہ کوئی قوم نظریاتی اعتبار ہے بٹی نہ وار اللہ کی جانب ہے تی ہو۔ بھیتہ میں ہواکہ کوئی قوم نظریاتی اعتبار ہے بٹ جاتی ہوں گھر دونوں میں ہو اکمل حق ہو اور ایند کی بندگی اور غلامی میں خالص ہو جاتے ہیں۔ دہ طاغوتی طاقتوں کے مقابلے میں صف آرا ہوجات ہیں اور خود اپنی قوم سے علیحدگی افتیار کر لیتے ہیں۔ یہ وہ مشاہرہ ہے جو دعوت انبیاء کی قاری کے مطالعے کے دور ان واشع طور پر نظر آتا ہے۔

ان تمام ر سالتوں میں ایک بات پر تو س کیا گیا ہے۔ یہ کہ تمام لوگ رب واحد کی بندگی اور نلا می افتیار کریں اس لئے کہ مم بندگی اور افتدار اعلیٰ کا حق وو سری تمام کلوق ہے لئے صرف اند رب انعائین تی بندگی کا محق ہے۔ ہمارا فرض ہے کہ ہم بندگی اور افتدار اعلیٰ کا حق وو سری تمام کلوق ہے کہ سر رب انعائین کو وہ وہ رہیں۔ انسانی زندگی کا کوئی بہلو بھی اس کے عقیدے کے بغیراصلاح پذیر نہیں ہو سکتا۔ تمام رسالتوں کی وہوے کی تفصیلات نہیں وی ہیں اس لئے کہ تمام رسالتوں کی وہوے کی تفصیلات نہیں وی ہیں اس لئے کہ تمام رسولوں کے اویان کی تفصیلات ای مرکزی اصول پر جنی تھیں۔ کوئی بات اس عقیدے ہے خارج نہ تھی۔ یہ اصول چونکہ نمای نہیں اس کئے آل کریم نے اس پر اس قدر زور دیا ہے کہ اے علیحہ وہیان کیا ہے۔ جس طرح ہم نمایت ہی ایم اور اسای تھا اس کئے تمام کی قرآن کریم نے اس پر اس قدر زور دیا ہے کہ اے علیحہ وہیان کیا ہے۔ جس طرح ہم نے سورہ انعام پر تبسرے ہیں نہا کہ تمام کی قرآن کا اصل محث تن کی ہے ، تیکن مدنی جمع میں بھی جمال جمال موقع آیا ہے اس کی مناسبت ہے اس موضوع پر بات ہوئی۔

حقیقت یہ ہے کہ دین اسلام ایک نیوس حقیقت ہے ایک نظام ہے اور اس حقیقت کو پیش کرنے کے لئے ایک منهاج
اور طریقہ کار ہے۔ اور منهاج اسلام دین اسلام ہے اور اس خیار اس ہے ہیں ہے۔ اس لئے ہمیں یہ معلوم کرنا چاہئے کہ وہ عظیم
حقیقت کی ہے ہے یہ دین لئے کر دنیا ہیں آیا ہے ؟ اس طرح ہمیں دین اسلام کو بچھنے کے لئے اور اس کے قیام کے لئے وہ ن
منهاج اپنا چاہئے جس میں اس حقیقت کو پیش کیا گیا ہے۔ اور اس منهاج کا خلاصہ یہ ہے کہ عقیدہ توحید کو کر را مُوکد اور
منفر دانداز میں پیش کرنا چاہئے۔ یہ وجہ ہے کہ اس سورہ میں اس منهاج کو بار بار انٹموکد سے موکد الفاظ میں اور نسایت تن
واضح اور سادہ اسلوب میں بیان کیا گیا ہے۔ اور یہ منهاج اس سورہ کے تمام قضعی میں واضح ہے۔

اس سورو میں بوقفس بیان ہوئے ہیں ان ہے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان کا مزاج کیا ہوتا ہے اور کفر کا مزاج کیا ہوتا ہے اور نشی انسانی پر دونوں کے اثرات کیا مرتب ہوتے ہیں۔ یماں ہتکرار بنایا جاتا ہے کہ جو قلوب ایمان کے لئے مستعد ہوتے ہیں وہ کس فتم کے ہوتے ہیں اور بو دل کفر اور انکار پر آمادہ ہوتے ہیں وہ کس فتم کے ہوتے ہیں؟ جن لوگوں نے رسولوں کی دعوت کو قبول کیا ان کے دلوں ہیں کمرو غرور نہ تھا اور وہ رسولوں کی دعوت کو قبول کرنے اور اس کے سائے سرتعلیم خم کرنے ہیں کوئی رکادے محسوس نہ کرتے ہے۔ ان کو یہ بات انوکھی نہ لگتی تھی کہ اللہ ان میں سے ایک شخص کو

رسول بناكر بھيج دے ہوان تك اس كانيفام پنجائے اور انہيں انجام بدت خبرداركرے -رب وولوگ جنهول في كسي بھي ر سول کو مانے سے انکار کیا 'وہ بیشہ اس فتم کے لوگ رہے ہیں جنہوں نے گناہ کی زاہ اس لئے اختیار کی کہ و د اپنے آپ کو ہوی چیز سمجھتے تھے اور صاحب مرتبہ لوگ تھے۔ انہوں نے اللہ کے اقتدار اعلیٰ کے قیام کے بجائے نود اپنا اقتدار لوگوں پر ملط كر ديا تفااور كسي صورت ميں بهي اس عاصبانه اقتدارت دست بردار مونے كے لئے تيار ند تھے - نداس كے لئے تيار تھے کہ وہ خورا پنے ایک عام آدی کی سمع و اطاعت کریں۔ یمی لوگ تھے جن کے لئے قرآن کریم 'وُمُلاً ' ' کالفِظ استعال کر آ ہے۔ یہ حکام' بزن لوگ' صاحب قوت واقتدار لوگ تھے اور پہیں ہے اس دین کا اصل راز معلوم ہوتا ہے۔ یہ راز اللہ كا اقتدار اعلى اور الله كى حاكيت كے قيام كامسلہ ہے ۔ يہ برت لوگ رسول كے ان الفاظ كے نتائج كو اليمي طرح سجھت تھے وول براوران قوم! صرف الله كى بندگى كرو ان كے سوائسارا اور كونى حائم نيس ب-" اور وويس تو رب العالمين كا فرستادہ ہوں۔" وہ سمجھتے تھے کہ اقترار اور جاکمیت اللہ کی ہوجائے اور اللہ کا رسول سے مخص ہو تو ظاہر ب کہ ان کی تمام بروائی ختم اور ان کے تمام افتیارات ازخود اس خص کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں جو رب العالمین کا نمائندہ ہے ۔ یک وجہ ہے کہ وہ اس وعوت کے لئے سد راہ بن گئے تھے اور تیجة " ان لوگوں میں شامل ہو گئے تھے جو ہلاک ہونے والے تھے - بیہ لوگ اس اقتدار اعلیٰ سے شیدانی ہو گئے تھے کہ ان کی آنے والی تسلیں بھی انہی کی راہ پر چلتی تھیں اور انہی کی طرح جسم کی راہ پر پڑ گئی تھیں جس کا انجام ہاکت کے سوا پھھ نہ تھا۔ غرض جھٹلانے والوں کی مقتل گاہوں کے جو نقشے ان تقسس میں سیجے گئے ہیں وہ اللہ رب العالمین کی اس سنت کے مطابق ہیں جس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ یہ لوگ اللہ کی آیات کو یکسر بھلا دیتے تھے اور اللہ کی راہ ت انحراف کر لیتے تھے۔اللہ کی جانب سے رسولوں کے زریعے زراوا آیا تھا اور وہ اللہ کی بندگ ے اقرار کو اینے لئے بتک بھتے نتے ۔ وہ اپنی خوشحالی پر فخر کرتے اور مطالبہ کرتے کہ جلدی عذاب لاؤ۔اس کے برعس وہ رسول اور اہل ایمان کو وصمایاں دیتے اور ایذا پہنچاتے ،جس کے مقابلے میں اہل ایمان ثابت قدم رہتے اور اپنے نظریات پر جم جائے ۔اس کے بعد پرعذاب النی آجاآ۔ یہ ہے آریخ انسانیت ۔

---0000---

درس نمبرے یے تشریح آیات

98 --- 6--- 09

انسانی آریخ میں قافلہ انسانیت کے اس سفر کے بیان سے پہلے 'ایسے تی ایک کا کا آل مومن قافلے کا ذکر تھا' جو اس کا کات میں رواں دواں نظر آ آ ہے۔اس سے پہلے سبق کے آخر میں ایسے موشین کا ذکر جو امر النی سے زراہمی سرآئی نیس کرتے مندرجہ ذیل الفاظ میں کیا گیا ہے۔

(اِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمُونَ وَ وَالْاَرْضَ فِي سِتَّةَ آيَا مِ ثُمَّ اسْتُوى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي الْيُلَ النَّهَا رَيَطْلُبُهُ حَنْيَنَا وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ النَّحُومُ مُسَخَرات بِامْرِهِ الْلَهُ الْخَدْقَ وَ الْمَامُ تَبَرَكَ اللَّهُ رَبُ الْعَلَمِينَ (٧: ٤ ٥)) (دورهققت تمارارب بى ہے جم فَ اللَّهُ اللهُ اللهُ يَعِد الله وَ إِللهُ يَعِد اللهِ عَلَى اللهُ وَ اللهُ مَن بِيداكيا۔ مِل اللهِ تَعْت المعلن بِ بِلوه قرا ہوا۔ ہو رات كو دن پر زهان ويا ہو اور الله والله والله على الله والله على الله ويا ہورون من بيداكيا۔ بم في مورج في الله وار آمرت بيداكيا۔ من الله وار الله والله على الله والله وا

غرض رسونوں کی دعوت کوئی لیک دعوت نہیں ہے جو انوکھی ہو' بلکہ وہ تو اس حقیقت کی طرف بلاتے ہیں جو اس پوری
کائنات ہیں جاری وساری ہے' اس پوری کائنات کے مغیرہیں رچی بھی ہے اور یک حقیقت خود انسان کی فطرت کے اندر
بھی موجو ہے۔ جب بھی انسان کی فطرت پر شموات اور خواہشات کا غلبہ ہوتا ہے بیہ فطرت ضمیر کے اندر ات پکارتی ہے اور
اس طرح شیطان انسان کو گمراہ کر کے اس کی تکیل اپنے ہاتھ ہیں نہیں لیے سکتا۔ یمی وہ حقیقت ہے جو اس سبق کے تمام
تصوں میں مختلف پیرائیوں میں بیان کی گئی ہے۔

دنہم نے نوح ملی کو اس کی قوم کی طرف بیجا۔ اس نے کیادداب ہرادران قوم اللہ کی بندگی کرو اس کے سواتسارا کوئی خدانہیں ہے۔ یہ شمارے حق میں ایک اولاک دن کے عذاب سے ورتا ہوں۔ اس کی قوم کے سرداروں نے جواب دیا جو ہم کو قویہ نظر آتا ہے کہ تم صریح گران میں جالا ہو۔ انوح نطیع نے کیادد اے ہرادران قوم میں کی گرائی میں نیوا ہوں بلکہ میں رب العالین کارسول ہوں ہمیں اپنے رب کے پیغامات پہنچاتا ہوں اشمارا خیرخواہ ہوں اور جھے اللہ کی طرف سے وہ کے معلوم ہمیں معلوم نہیں ہے ۔ کیا تہیں اس بات پر تعجب ہوا کہ شمارے پاس خود تساری اپنی قوم کے لیک آدی کے ذریعے تسارے رب کی باد دہائی آئی باکہ تمیں خبردار کرے اور تم غلط روی سے نیج جاؤ اور تم پر رحم کیا جائے؟ "گر انہوں نے اس کو جھلا یا تھا وہ اندھے لوگ تھے۔ "

یماں اس قصے کو نمایت تن اختصار کے ساتھ لیا گیا ہے 'جبکہ دو سرب مقامات پر جماں تغییات کی ضرورت تھی اس کی تغییات ہے مشار کے ساتھ لیا گیا ہے 'جبکہ دو سرب مقامات پر جماں تغییات کی ضرورت تھی اس کی تغییات ہمی دی گئی ہیں۔ مثلاً سورہ ہود اور سورہ نوح میں 'اس لئے کہ یماں صرف ان نشانات راہ کی طرف اشارہ کرنا مطلوب تھا جن کے بارے میں ہم نے ابھی ذکر کیا ہے۔ لین اسلامی نظریہ حیات کا مزاج کیا ہے اور اس کے پھیلانے اور وعوت کے آغاز کے بعد لوگوں کاردعمل کیا ہوتا ہے؟ اس کے دائی کے جذبات کیا ہوتے ہیں۔ یماں ہم صرف انہی نشانات راہ کی طرف اشارہ کریں گے جن کے لئے اس قصے کو یماں لایا گیا ہے۔

(لَقَدُ أَرْسَلْنَا نُوْحًا الْي قَوْمه (٧: ٩٥) (جم نَ نوح الله كواس كى قوم كى طرف بيجا- سيالله كى سنت ب كه الله جرقوم كى طرف رسول اس كى قوم سه بيجة بين - وه الن سان كى زبان بين بات كرنا ب سير دعايت الله في برقوم كى ماليف قلب كے فئے دى باور اس لئے دى ب كه الن كے لئے پيغام كو بجهنا آسان بو اور ان كا باہم تعارف بوليكن سياسولتين بھى الن لوگوں كے لئے مفيد بوتى بين بن كى اطرت بر فن بور به به وه لوگ بن كى فطرت مجرى بوتى بوتى بين بن كى اطرت بر فن أخرت بر بن كى المراب و اور الن كا باہم برى بوتى بوتى بوتى بوتى بين بين الله مين بيب لگتا ہے - وہ دعوت كو تبول أيم كرت اور الله آب كو اس مقام سا او نيا كي مور بين كى اور اطاعت كرين اس لئے وہ بيد مطالبہ كرت بين كه طائكر اور فرشت آگر انهيں تبليغ كريں سيات محض بمانہ سازى ہے - آگر فرشتے بھى آت تب بھى بيا لوگ مان كرند ديت - جائے بو بھى طريقة الفتيار كيا جاتا وہ مائن الله شرت - جائے بو بھى طريقة الفتيار كيا جاتا وہ مائن الله شرت -

حضرت نوح نالظ کو جب رسول بناکر بھیجا گیا تو انہوں نے دعوت کا آغاز انہی کلمات سے کیا جن کے ساتھ بعد میں آئے والے تمام رسولوں نے کیا۔ (فقال یقوم اعبد و الله ما لکم من الله غیر اور ان و اس نے کمان اس کے سوا تسارا کوئی غدا نہیں ہے۔ " یہ کلمات آخر تک نہیں بدلتے ۔ یہ وہ اسولی تاعدہ ہم اسلام متحقق نہیں ہوسکا۔ یہ انسانی زندگی کا بنیادی پھر ہے اور اس کے بغیرانسانیت کی تمارت کھڑی تن نہیں ہو سکتی۔ یک تاعدہ کلیہ اس بات کی ضانت ویتا ہے کہ لوگوں کا نقطہ نظر ایک ہو'ان کے مقاصد ایک ہوں اور ان کے درمیان رابطہ ایک طرح کا ہو' یک اصول ہے جس کے ذریعے کوئی انسان ہوا و ہوس کی غلامی سے آزاد ہو سکتا ہے اور خود النان موا و ہوس کی غلامی سے آزاد ہو سکتا ہے اور خود النان موا و ہوس کی غلامی سے آزاد ہو سکتا ہے اور خود انسان موا و موس کی غلامی سے آزاد ہو سکتا ہے اور خود انسان موا و موس کی غلامی سے آزاد ہو سکتا ہے اور اس اسلام و مزاکو مضیط کر سکتا ہے۔ اس کے ذریعے انسان بے پناہ انسانی خواہشات کو کنٹرول کر سکتا ہے اور اندامی و مزاکو مضیط کر سکتا ہے۔

حقیقت بہ ہے کہ دین اسلام آیک ممل نظام حیات ہے۔ اس کا اسای قاعدہ یہ ہے کہ انسانوں کی بوری زندگی کے اندر اللہ کی حاکیت اور بادشاہت کو قائم کیا جائے۔ یہ ہے مغموم اس بات کا کہ ہم صرف اللہ کی عبادت کرتے ہیں اور بی مغموم ہے اس فقرے کا کہ اللہ کے سواکوئی اللہ (حاکم) نہیں ہے۔ اللہ کی بادشاہت جس طرح کا کنات کی تخلیق ہیں ہے 'اس کی ربوبیت امر ہور اور تقدیر ہیں ہے اور اس کی تقذیر اس کے عناصر ترکیبی کی ربوبیت امراس کی تقذیر اس کے عناصر ترکیبی میں ہے ای طرح یہ بادشاہت انسان کی تخلیق ربوبیت اور اس کی تقذیر اس کے عناصر ترکیبی میں ہی تائم ہوتا چا ہے اور اس کی عملی زندگی کو اللہ کی شریعت کے مطابق میں ہوتا چا ہے اور اس کی عملی زندگی کو اللہ کی ہوتا چا ہے استوار ہوتا چاہئے۔ شائم دو سرے معاملات میں بطور بیٹی اللہ کی بندگی ہوتا چاہئے۔ اگر استوار ہوتا چاہئے۔ سنلا مراسم نبودیت ہیں 'اور زندگی کے تمام دو سرے معاملات میں بطور بیٹی اللہ کی بندگی ہوتا چاہئے۔ اگر ایسانہ ہو گاتو پھرانسان شرک کا مرتبلہ ہو گا اور عماآ دو اس بات کا قائل ہو گا کہ اللہ کے سواکوئی اور حاکم بھی ہیں۔

حضرت نوح ملائے نے اپن قوم کے لوگوں ہے ہے مختمر بات کی اور انہیں ان کے انجام بد ہے ڈرایا۔انہوں نے اس طرح نفیجت کی جس طرح لیک مشفق بھائی 'بھائی کوکر آ ہے 'اور جس طرح ایک مشفق سربراہ اپنی قوم اور خاندان کوکر آ ہے کہ آگر تم نے تکذ یب کی تو انجام بہت ہی بھیانک ہوگا۔

(اتنی اَحَافُ عَلَیْکُمْ عَذَابَ یُو مِ عَظیم (٧: ٩٥)) دومیں تمارے حق میں ایک ہولناک ون کے عذاب سے ذریا ہوں سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ قدیم ترین دین اوین نوٹ میں ہمی تصور آخرت اپنی کمل شکل

میں موجود ہے ۔وہ فرماتے ہیں کہ میں یوم الحساب میں تسارے بر۔ انجام ے کانپ رہا ہوں۔اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی اور دینی عقائد کے بارے میں قرآن کا تصور کیا ہے اور ان نام نماد ما ہرین ادیان کا کیا تصور ہے جو آری ادیان کو بھی ارتقائی انداز میں مرتب کرتے ہیں۔ یہ لوگ قرآنی منہاج سے بے خبر ہیں۔ ا

(قَالَ الْمَلُا مِنْ قَوْمِهِ انَّا لَنَرْ لَكَ فَى ضَلَلْ مَبِيْن (١٠:٧) و قوم كراروں نے جواب ويا دوم موجم كو توبيہ نظر آتا ہے كہ تم صرتَح كمراى ميں بتلا ہو ، كى بات مشركين عرب نے حضور سلى الله عاب وسلم كے بارے ميں كى تقى۔ انه صباء و يہ كہ آپ ہے دين ہو گئے ہيں ۔ "اور آپ نے دين ابراہيم ت روگر دانی افتيار كرلى ہے ۔ جب كوئی شخص كمراى كى حدیں باركر ليتا ہے تو وہ ان لوگوں كو كمراة بحقتا ہے جو اسے راہ بدایت كی طرف بلاتے ہيں اور جب كى كى فطرت من ہو جاتى ہے تو وہ ہى خود برى كے اس مقام تك جا پنچتا ہے ۔ يوں افدار بدل جاتى ہيں اور حق و باطل كے پر كنے كا معيار بدل جاتى ہے ۔ انسان الله كى اقدار اور پيانوں كو نيس انها ليتا اس معيار بدل جاتا ہے ۔ انسان الله كى اقدار اور پيانوں كو نيس انها ليتا اس معيار بدل جاتا ہے ۔ انسان الله كى اقدار اور پيانوں كو نيس انها ليتا اس معيار بدل جاتا ہے ۔ انسان الله كى اقدار اور پيانوں كو نيس انها ليتا اس معيار بدل جاتا ہے ۔ انسان الله كى اقدار اور پيانوں كو نيس انها ليتا اس

جو لوگ آج کے دور میں ہدایات اللہ ہے کہتے ہیں'ان کو دور جدید کی جابایت گراہ کمتی ہے اور جو محض جابایت جدید ہے ہدایت افذ کرے' مغربی تنذیب کے گندے نالے میں گر جائے اور اس کریمہ ماحول میں از آئے اس وہ ہدایت یافتہ اور ترقی یافتہ کہتے ہیں۔

آج ہو عورت اپنے گوشت کو نگانہیں کرتی 'اپنے جسم کو عرباں نہیں کرتی 'اور جو اس پست حالت کو تبول نہیں کرتی اس کے بارے میں جدید جابلیت کیا کمتی ہے؟ بید دنیا جدید دور کی اس پاک و صاف اور صالح عورت کو رجعت پیند کمتی ہے اسے پسماندگی اور دیماتی بن کا طعنہ دیا جاتا ہے اور جابلیت جدید نے اپنے پورے ذرائع ابلاغ اور میڈیا کو اس مقصد کے لئے مصروف کر رکھا ہے کہ وہ ہماری عورت کی اس پاکیزگی 'نظافت اور سمپلندی کو فتم کر کے اسے جنسیت کے اس گندے آلاب میں گرا دے جو نمایت ہی کر یہد النظرہے۔

جن لوگوں کی ترجیحات کھیل کو دے بلند ہیں 'جو فلموں 'سینماؤں اور ٹیلی ویژن کے جنون سے مربلند ہیں اور جولوگ ر تمی و سرو داور جام ہوکی فیاشیوں اور عیاشیوں سے اپنے آپ کو دور رکھنا چاہتے ہیں ' یہ جابلیت ان کے بارے ہیں کیا کہتی ہے؟ یہ کتی ہے کہ یہ لوگ جامد اور کو زمغز ہیں 'اپنے آپ ہیں گم ' غیرمہذب اور غیر تعلیم یافتہ ہیں ۔ یہ جابلیت ہروقت ای کام میں گل ہوئی ہے کہ وہ تمام لوگوں کو اس گندگی میں وال دے اور لوگ سب کے سب عیاشی اور فحاشی میں زندگی ہر کریں ۔ غرض جابلیت ہردور میں جابلیت ہوتی ہے ۔ وہاشکال و ظروف تو بدلتی ہے گر اس کی ماہیت وہی رہتی ہے ۔

حضرت نوح علیہ السلام ان کو یقین دلاتے ہیں کہ وہ گراہ نہیں ہیں۔ وہ ان کے سامنے اس بات کا اظلمار کرتے ہیں کہ ان کی دعوت کیا ہے؟ یہ کہ انہوں نے اپنی سوچ اور فکر سے اس دعوت کو نہیں شروع کیا نہ ان کی بید زاتی خواہش ہے۔ وہ تو رب العالمین کے رسول ہیں اور حامل رسالت ہیں۔ وہ نمایت ہی امانت و دیات سے انڈ کی دی ہوئی بدایات کے مطابق تھیعت کرتے ہیں اور وہ جو تعلیمات دیتے ہیں وہ بھی رب العالمین کی طرف سے ہیں۔ یہ تعلیمات ان کے قلب پر اقرتی ہیں اور یہ کہ ان کا رب العالمین کے ساتھ مسلسل رابطہ ہے جبکہ تم

لوگ اللہ کے ساتھ رابط نیس رکھتے۔

رب کے پیغامات پہنچانا ہوں' تمارا فیرخواہ ہوں اور جھے اللہ کی طرف سے وہ بھھ معلوم ہے جو تمہیں معلوم نہیں ہے۔'' یماں سیاق قصہ میں ایک کڑی غائب ہے' رسول کی اس وعوت پر انہوں نے گویا اس تعجب کا اظمار کر دیا کہ اللہ نے انسانوں میں سے ایک مخص کو رسول بناکر کس طرح بھیج دیا؟ اور سے کہ کس طرح اللہ کا پیغام لیک مخص تک پہنچ جاتا ہے اور دو سرے لوگ اس پیغام کے آنے سے فیرداری نہیں ہوتے۔واقعات کی اس کڑی کا اظمار آنے والی آیات سے ہوتا ہے۔

(اَوَ عَجِبْتُمْ اَنْ حَآءَ كُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلَى ۚ رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَلِتَتَقُوْا

و لَعَلَّكُم تُر حَمُونَ (٢: ٣) (الكِاتمين الله بات يرتجب ہوا كه تمهارك پال خود تمهارى اپنى قوم كے ايك آدى كے ذريع تمهارك رب كى ياد دہائى آئى ناكه تمهيں خبردار كرك اور تم غلط روى سے فئى جاؤ اور تم ير رتم كيا جائے؟ " الله كى جائب ہے كى ايك مخص كو يي جائرى كے لئے جن لين اگر چہ تجب خيز ہے ليكن مصرت انسان كى پورى شان بى زائى ہے ۔ يہ تو جمانوں كے ساتھ معاملات كرتا ہے ان سے مربوط ہے ۔ دو سرى جانب سے اللہ كے ساتھ بھى جزا ہوا ہے الله كي ماتھ بھى جزا ہوا ہے الله كے ماتھ بھى جزا ہوا ہے كو كلہ الله نے ذور اس كے جم ميں روح اور زندگى چوكى ہے الندااكر الله تعالى ان ميں سے كى انسان كو رسول بناتا ہے اور اس كام كو الله خوب جانتا ہے كہ وہ كى كواس منصب كے لئے نتخب كرے تو يہ انسان پھر الله سے براہ راست ہدايت اخذ كرتا ہے اس كے كہ الله نے اس كے جم كے اندر سے استعداد اور قابليت ركھ دى ہوتى ہے ۔ يك وہ راز ہ جس كى وجہ سے انسان "انسان ب اوراى وجہ سے وہ خالق كائنات كے ہاں معز زاور كرم ہے ۔

کی وجہ ہے کہ حضرت نوح فرماتے ہیں دو آکہ وہ تنہیں خردار کرے اور تم غلط روی سے فی جاؤ اور پھر تم پر رحم کیا جائے۔" رسول کا مشن یہ ہے کہ لوگوں کو ڈرایا جائے اور ان کے دل وٹل جائیں اور وہ تقویٰ کے لئے آبادہ ہوں اور آخر کار رحمت خداوندی سے بسرہ ور ہوں۔اس سے زیادہ حضرت نوح نطاب کا کوئی اور مقصد نہ تھا۔ یک وہ بلند اور اعلیٰ نصب العین ہے جس کے لئے حضرت نوح نطابے کام کر رہے تھے۔

لیکن انسان کی فطرت کا بیہ خاصہ ہے کہ جب وہ ایک معین حدے گزر جائے تو وہ پھر غور و گذر اور سوئے ۔ کام نہیں لیتی اور اس کے لئے انذار اور نصیحت آموزی نفع بخش نہیں رہتی ۔

(فَكَذَّبُوهُ فَٱنْحَيْنُهُ وَالَّذِيْنَ مَعْهُ فِي الْفُلْكِ وَٱغْرَقْنَاۤ ٱلَّذِيْنَ كَذَّبُواْ بِالْيَنَا اِنَّهُمْ

كَانُوْا قَوْمًا عَميْنَ (٧: ٢٤) ومراضون إلى كوجفظا ديا- آخركار بم في ات اور اس ك ماتفيون كو

ایک کشتی میں نجات دی اور ان لوگوں کو ذیو دیا جنہوں نے ہماری آیات کو جھٹلایا تھا' بقیناً وہ اندھے لوگ ہتے ۔'' ہم نے دیکھا کہ انہوں نے مخلصانہ تھیمت اور حقیقی خطرے ہے ذراوے کو قبول نہ کیا اور اپنی آٹکھیں بند کر لیس ۔ اس وجہ ہے انہوں نے تکذیب کی اور اس وجہ ہے وہ اس انجام تک پنچے جس کا ذکر قرآن کر رہا ہے ۔

---000

اب ماری کی گاڑی درااور آگے برحتی ہے اور قرآن اس کے ساتھ ساتھ چانا ہے۔ہم اب حضرت ہود کی قوم عاد کے سامنے ہیں۔

وَ إِلَى عَادٍ آخَاهُمُ هُودًا * قَالَ لَعَوْمِ اعْبُدُوا الله مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ * أَفَلَا تَتَقُونُ فِي قَالَ الْمَلَا الَّذِينَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَوْلِكَ فِي سَفَاهَةٍ قَرَاتًا لَنَظْنُكَ مِنَ الْكَذِبِيْنَ ١٤ قَالَ لِنَقُومِ لَيْسَ بِنْ سَفَاهَةٌ وَالْكِيْنُ رَسُولٌ مِّنْ تَرَبِ الْعٰلَمِينَ ﴿ أَبِلِّفُكُو رِسُلْتِ رَبِّي وَ أَنَا لَكُوْ نَاصِحُ آمِيْنُ ﴿ أَوَ عَجِبُنُوْ أَنُ جَآءَكُو ذِكُرٌ مِنْ رَبِيكُو عَلَى رَجُلِ مِنْكُو لِيُنْذِرَكُو وَاذْكُوْ وَالْذِ جَعَلَكُمُ خُلَفًا ءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوْمِ وَ زَادَكُوْ فِي الْخَلْقِ بَصْطُهُ * فَانْذُكُونَوا الْآءَ اللهِ لَعَلَكُمْ ثُفْلِحُوْنَ ١٤ قَالُوَّا الْجِئْتَنَا لِنَصِّكُ اللهَ وَخْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُكُ ابَّا وُنَا * فَأْرِتِنَا بِمَا تَعِدُنَّا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّدِقِيْنَ ١ قَالَ قَدُ وَقَعَ عَلَيْكُوْ مِينَ رَبِّكُوْ رِجْسٌ وَعَضَبْ ﴿ اَنْجَادِ لُوْنَنِي فِي ٓ اَسْمَاءٍ سَتَيْتُهُوْهَا ٱنْتُو وَ إِبَا وُكُو مَّا نَزَّلَ اللهُ بِهَا مِنْ سُلَطْنِ فَانْتَظِرْوَا إِنَّى مَعَكُومِينَ الْمُنْتَظِرِينَ فَٱنْجَيْنَٰهُ وَالَّذِيْنَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوا بِالْتِنَا ٨ ع وَمَا كَانْوَا مُؤْمِنِيْنَ ١

19 مواور مادی طرف ہم نے ان کے بھائی ہود کو بھیجا۔ اس نے کمادولت برادران قوم اللہ کی بندگی کروا اس کے سوا

تمہاراکوئی فدانہیں ہے۔ پھرکیا تم غلط روی ہے پر بیز کرو ہے ؟ "اس کی قوم کے سرداروں نے 'جو اس کی بات مانے ہے الکار کر رہے تے 'جواب میں کما دہم تو تہیں ہے عظی میں بتاتا بھتے تھے اور نہیں گمان ہے کہ تم جھوٹے ہو۔ "اس نے کما دول برار ان قوم 'میں ہے عظی میں بتا نہیں ہوں بلکہ میں رہ العالمين کا رسول ہوں 'تم کو اپنے رہ ہے پیغامات پہنچا آ ہوں' اور تمہار االیا فیر فواہ ہوں جس پر بحرو سے یا جا سکتا ہے۔ کیا تہیں اس بات پر تجب ہوا کہ تمہار سے بات فو د تمہار ک اپنی قوم کے ایک آدی کے وریعے تمہار سے رہ وہ تمہیں فیردار کرے ؟ بھول نہ جاؤ کہ تمہار سرب اپنی قوم کے ایک آدی کے وریعے تمہار سے بایا اور تمہیں خوب تومند کیا 'ایس اللہ کی قدرت کے کرشوں کو یا در کھو' نے نوح شاوی کی قوم کے بعد تم کو اس کا جانتیں بنایا اور تمہیں خوب تومند کیا 'ایس اللہ کی قدرت کے کرشوں کو یا در کھو' امید ہے کہ فلاح یاؤ گے ۔ " انہوں نے بواب دیا دواکر آئے ہیں؟ اچھا تو نے آیا ہے کہ ہم آکیے اللہ تن کی عبادت کر سی اور انہیں چھوڑ دیں جن کی عبادت تمہر سے باپ داداکر آئے ہیں؟ اچھا تو نے آیا ہے کہ ہم آکیے اللہ تن کی عبادت کر سی اگر تو سی ہے۔ " اس نے کہا دہ تمہار سے رہ کی پیٹکار تم پر پڑ گئی اور اس کا غضب ٹوٹ پڑا کیا تم بچھ سے ان ناموں پر انگلار کرواور میں بھی تمہار سے باپ دادائے رکھ لئے ہیں 'جن کے لئے اللہ نے کوئی شد نازل نہیں کی ہے؟ اچھا تو تم بھی ان اور کی جز کاٹ دی ہو دو تم نے اور تمہار سے باپ دادائے رکھ نے اور تمہار سے باتھ انظار کرتا ہوں۔ " آحر کار ہم نے اپنی مربانی سے ہود اور اس کے ساتھوں کو بچالیا اور ان کی بڑاکاٹ دی بود اور اس کے ساتھوں کو بچالیا اور ان کی بڑاکاٹ دی بود اور اس کے ساتھوں کو بچالیا اور ان کی بڑاکاٹ دی بود اور اس کے ساتھوں کو بچالیا اور ان کی بڑاکاٹ دی بود اور اس کے ساتھوں کو بچالیا اور ان کی بڑاکاٹ دی بود اور ان کی بود اور اس کے ساتھوں کو بچالیا اور ان کی بود کو بود کار کو بود کی بود کو بود کو بود کو بود کی بود کو ب

یہ وئی رسالت اور وئی پیغام بری ہے۔ وئی معالمہ اور وہی انجام ہے۔ وئی سنت البہہ ہے جو جاری و ساری ہے اور وئی قانون النی ہے جس کے مطابق میہ کائنات قائم ہے۔ لیک ہی قانون ہے اور لیک ہی ضابطہ ہے۔

قوم عاد حضرت نوح کی اولاد میں ہے ہے 'یا ان لوگوں کی اولاد میں ہے ہو آپ کے ساتھ کشتی ہیں سوار ہے۔ بعض روایات میں آباہ کہ ان کی تعداد تیرہ ہتی 'ظا برہ کہ ہے سب لوگ دین نوح علیہ السلام کے پیرہ ہے اور نوح علیہ السلام کا دین 'دین اسلام تھا۔ یہ صرف اللہ وحدہ کو پکارتے ہے اور وہ اللہ کے سوالیٹ لئے کمی اور کو اللہ نہ بناتے ہے 'ان کا عقیدہ کی تھا کہ اللہ بن رب العالمین ہے 'اور حضرت نوح نے انہیں ہی تعلیم دی ہی ہی و لئی رسو لا میں رب العالمین ہے 'اور حضرت نوح نے انہیں ہی تعلیم دی ہی ہو لے کئی رسو لا میں رب العالمین کی طرف ہے رسول ہوں۔ 'کین جب طویل زمانہ گزر گیا اور یہ لوگ زمین کے مخلف علاقوں میں پھیل گئے تو شیطان نے انہیں ایچی طرح کمراہ کر دیا اور انہیں اپنی خواہشات اور شہوات کے مطبع بنا دیا اور انسان کی عانون سب سب سب بی خواہش ملکت اور سازو سانان کی خواہش ہوتی ہے ۔ اور یہ مال و دولت اور سازوسامان وہ شریعت کے قانون کے علی الرغم جمع کرتے ہیں 'تو اس وجہ سے حضرت ہودکی قوم عاد نے اس دعوت کوبت ہی تاپندیدہ مجمعا کہ وہ اب صرف للہ کی بندگی اور اطاعت کریں۔

(وَ اللَّهِ عَادٍ أَخَاهُمْ هُوْدًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَالَكُمْ مِّنْ اللهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُوْنَ

(٧: ٥ ٦)) "اور عاد کی طرف ہم نے ان کے بھائی ہود کو بھیجا۔اس نے کما" کے برادران قوم 'اللہ کی بندگی کرو'اس کے سواتسار اکوئی خدانمیں ہے۔پھرکیا تم غلط روی ہے پر بیز نہ کرو گے۔"

اور میہ وہ بات ہے جو اس سے قبل حضرت نوح نے کمی تھی 'اور جس پر قوم نوح نے ان کی تکذیب کی تھی اور اس کے منتیج میں ان پر جو عذاب آیا وہ معدم ہے۔ حضرت نوح کے بعد اللہ تعالیٰ نے قوم ماہ کو سے پر پاخلیفہ بنایا تھا۔ یہاں قرآن کریم نے قوم عاد کے مکن کی نشاندی نہیں فرمائی لیکن دو سری سور توں میں بیہ تصریح آئی ہے کہ بیہ احقاف میں تھے۔
بیر بمامہ اور حضر موت کے در میان بوے برٹ ٹیلے ہیں۔ غرض بیہ لوگ ای راہ پر چل نظلے جس پر اس سے قبل قوم نوح چل رہی ان میں ہے۔
چل رہی تھی۔چنانچہ انہوں نے نہ تو نفیحت پر کان دھرا اور نہ ہی واقعات نوح سے عبرت پکڑی۔ یی وجہ ہے کہ حضرت ہود
اپنے خطاب میں مزید یہ بھی کہتے ہیں کیا تہمیں اللہ کا خوف نہیں ہے؟ یہ ان کے رویے پر تھیرہ اور انہیں اس خوفناک انجام بدے زرایا جارہا ہے۔

غرض اس قوم کے سرداروں کو میہ بات بہت ہی ٹاکوارگزری کہ الن بیں ہے ایک عام آدی اٹھ کر انہیں ڈرائے اور میہ ہتائے کہ وہ خدا ہے نہیں ڈرتے۔ انہوں نے میہ مجھا کہ میہ شخص نمایت ہی احمق اور سفیر ہے 'اپنی حدود ہے آگے بڑھ رہا ہے اور ہمارے مقام ومنصب کاصبح خیال نہیں رکھ رہا ہے۔ چنانچہ انہوں نے اپنے نبی کی طرف میہ باتیں منسوب کیس کہ وہ احمق اور جھوٹے ہیں اور اس فتم کے الزام لگانے ہیں انہوں نے ذرہ بحر شرم محسوس نہ کی۔

(قَالَ الْمَلَا الْدَيْنَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَوْكَ فِي سَفَاهَةٍ وَّانَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَذِبِينَ

(٢٠٦٧) "اس كى قوم كے سرداروں نے 'جواس كى بات مانے سے الكاركر رہے تھے 'جواب ميں كماودہم توخميس بے عقلی ميں مثلا بچھتے ہيں اور نہيں گمان ہے كہ تم جھوٹے ہو۔ " يہ تھا ان اكابرين كا جواب جو محض ايك نداق تھا اور تدبر اور دليل سے خالی تھا۔ حضرت كا جواب بيہ تھا :

(قَالَ يُقَوْمِ لَيْسَ بِيْ سَفَاهَةٌ وَّلْكَتِّيْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعَلَمِيْنَ (٧) ٱبَلَغُكُمْ

رِ سلکت رہی و آنا لکے م ناصح آمین (۲۸) (۲۷۲ – ۲۸) دوان نے کا دوران و سلکت رہی و آنا لکے م ناصح آمین (۲۸) (۲۷٪ تا ۱۸ میں بنجانا ہوں اور شمارا اور شمارا ایسا خیرخواہ ہوں جس کے بینا بند ہوں بلکہ میں رب العالمین کارسول ہوں 'تم کو این رب کے بینا بات کی نفی کی کہ وہ بے و توف یا ایسا خیرخواہ ہوں جس پر بھروسہ کیا جا سکتا ہے۔'' آپ نے بری سچائی اور سنجیدگ سے اس بات کی نفی کی کہ وہ بے و توف یا سفیر بیں۔ای طرح آپ نے اس بات کی نفی بھی کی کہ آپ مراہ بیں اس لئے کہ حضرت نوح کی طرح آپ نے بھی انہیں سفیر بیں۔ای طرح آپ نے بھی انہیں بیا در اس کے مقاصد کیا ہیں؟ یہ بھی بتا دیا تھا کہ وہ ناصح امین ہیں اور بیابت انہوں نے نمایت تی در د بھرے لیج میں ان سے کی 'نمایت تی سچائی اور صفائی کے ساتھ۔

یماں یہ بات لازی طور پر ثابت ہوتی ہے کہ حضرت ہود ملی قوم نے آپ کے نظریات پر تعجب کیا 'جس طرح ہی است کی حضرت نوح علی حضرت نوح علی حضرت نوح علی جن سکتا ہے اور رسول بناسکتا ہے۔ قبل حضرت نوح علی حضرت ہود عبھی وہی بات د جراتے ہیں جو حضرت نوح عنے کی تھی۔ یوں نظر آیا ہے کہ ان دونوں شخصیتوں کی روح ایک ہے ۔ مرف اجسام میں اختلاف ہے۔

(اَوَ عَجبْتُمْ اَنْ جَآءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلِ مِّنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ (٢٩١٧)

دوکیا تہیں اس بات پر تعجب ہوا کہ تمارے پاس خود تماری اپنی قوم کے ایک آدی کے ذریعے تمارے رب کی یاد دہائی آئی تاکہ وہ تہیں خبردار کرے ؟ اس کے بعد وہ ان کو اس صورت حال کی طرف متوجہ کرتے ہیں جو ان کی واقعی صورت حال سے واضح بھی کہ اللہ نے قوم نوح کے بعد ان کو خلافت فی الارض کامنصب عطا فرمایا تھا ان کو جسمانی توت دی تھی اور میاجی اعتبار سے بھی ان کو زمین ہیں اقتدار دیا گیا تھا۔
میاڑوں میں بسنے والوں کی طرح وہ جسمانی توانائی رکھتے تھے نیز ساس اور سابی اعتبار سے بھی ان کو زمین ہیں اقتدار دیا گیا تھا۔

(وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآ ءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمٍ نُوْحٍ وَّزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً

فَاذْكُرُ وَ الْلَا عَالَمُهُ لَعَلَكُمْ تَفَلَحُونَ (٢ : ٩) " وبحول نہ جاؤكہ تمارے رب نے نوح كى قوم كے بعد تم كو اس كا جانشين بنايا اور تميس خوب تومندكيا "ليس الله كى قدرت كر شموں كو يا در كو "اميد ہے كہ فلاح پاؤگے - " انہيں زمين ميں جو اقد ار اعلىٰ عطاكيا كيا تھا اور جو جسمانى توانائى عطا بوئى تتى اس كى وجہ سے ان كا فرض سے تھا كہ وہ ان نمتوں كا شكر اداكرتے اور الله كى بخر سے اور اس برے انجام سے خوف كھاتے جو ان سے پہلے آنے والى اتوام كا بوا۔ اس لئے كہ انہوں نے الله آئ عد تو نيس كيا تھا كہ الله كى عات كا اجراء ان پر نہ ہو گا كو كھ الله كى نا قابل تغير سنت ميں كوئى تبديلى نهيں آ كتى ہے اور وہ اس كائات ميں الله كے جارى كر دہ ضابطے كے مطابق جلتى رہتى ہے۔ نعتوں كے ذكر سے يہ اشارہ كرنا مطلوب ہے كہ ان پر الله كا شكر اداكيا جائے اور شكر اداكرنے كا مطلب سے ہوتا ہے كہ ان تو تعتوں كے ذكر سے يہ اشارہ كرنا مطلوب ہے كہ ان پر الله كا شكر اداكيا جائے اور شكر اداكرنے كا مطلب سے ہوتا ہے كہ ان تعتوں كے اسب كو قائم و دائم ركھا جائے كونكہ ونيا و آخرت كى كاميالى اى بيس ہوتى ہے۔

لیکن جب انسان کی فطرت میں فسار اور انحراف پیدا ہو جاتا ہے تو پھر وہ غور وفکر اور تدبر سے کام نہیں لیتا 'چنانچہ سے
دعوت سن کر وہ آماہ انکار و سرکٹی ہو گئے اور برے طرز عمل کو اپنانے کے لئے آمادہ ہو گئے۔ انسوں نے اب بات کو
کاٹ کر مکالمہ بی بند کر دیا اور جلد بی زول عذاب چاہئے گئے 'ان کے لئے نصیحت بوجسل بن گئی اور ڈراوے کے ساتھ
وہ نداق کرنے گئے۔

(قَالُوْ ا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَمَا كَانَ يَعْبُدُ ابَآ وُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعدُنَآ انْ كُنْتَ

من الصد قرین (۷۰۰) و دانسوں نے جواب دیا دوکیا تو ہمارے پاس اس لئے آیا ہے کہ ہم اکیلے اللہ ہی کا عبادت کریں اور انسیں چھوڑ دیں جن کی عبادت ہمارے باپ داداکرتے آئے ہیں؟ اچھا تو لے آ دہ عذاب جس کی تو ہمیں دھم کی دیتا ہے۔ اگر تو سچا ہے۔ " یہ روایات اور ان کے موجو د حالات کی ذات آمیز غلامی کی ایک تصویر ہے۔ انسان کے دل و دماغ حالات کے امیر ہیں۔ یہ الی غلامی اور قید ہے جس میں انسان ہے اس کے اعلیٰ ترین خصائص کم ہوجاتے ہیں۔ وہ آزادانہ غورو فکر ہے محروم ہو جاتا ہے۔ چنانچہ دہ لوگ بھی آزادی رائے اور آزادی اعتقاد کے حق ہے محروم ہوگئے۔ نظر آتا ہے کہ یہ لوگ اپنی عادات و رسومات کے غلام ہیں۔ تقلید آباء ان پر عکران ہے اور ذاتی خواہشات اور شہوات نفسانیہ کے وہ امیر ہیں اور ان لوگوں نے اپنے اوپر علم و معرفت اور روشن کے تمام دروازے بند کر دیے ہیں۔ ان کی صالت یہ ہوگئی ہے کہ وہ سجائی ہے فرار اختیار کرنے کے لئے خودکشی پر آمادہ ہیں اور عذاب کو جلدی ہے دیکھنا

چاہتے ہیں۔وہ سے سوچنا بن نمیں چاہتے کہ وہ کس قدر حمالت میں جتلا ہیں اور جمالت کے امیر ہیں۔چنانچہ اپنے ناصح اور الین نبی کو کہتے ہیں ''قاگر تم سچے ہو تو وہ عذاب لے آؤجس سے 'ہمیں ذرائے ہو؟'' اور یمی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بہت ہی جلد انہیں اپنے رسول کی طرف سے دوٹوک جواب ولواتے ہیں۔:

(قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّنْ رَبِّكُمْ رِحْسٌ وَّغَضَبٌ ٱتُحَادِلُونَنِيْ فِيْ اَسْمَآءِ سَمَّيْتُمُوْهَآ اَنْتُمْ وَۚ اَبَآوُكُمْ مَّا نَزَّلَ اللّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَنٍ فَانْتَظِرُوْا اِنِّيْ مَعَكُمْ مِّنَ

المستنظر ين (٧:١٧) (١٠٠ على ١٥٠ مرب كى يهنكار تم برير كى اوراس كاغضب توك براكياتم بحص

المستنظر ين (٧:١٠) (١٠٠ على ١٠٠ مرب على ١٠٠ مرب كى يهنكار تم برير كى اوراس كاغضب توك براكياتم بحص

المستنظر ين برجير تن به وجوتم في اور تسار عباد النظار كرا بول - عضرت بود "في النين اس انجام بدت خبردار كرا بول - عضرت بود "في انهين اس انجام بدت خبردار كرا بول جس كى اطلاع انهين ان كرب في اورجس كافيصله ان كرار بين بوچكا تقا اور اب وه عذاب الني والانه تقال بي المناز كافيس الله كافيس بوچكا تقا اور اب وه عذاب الني والانه تقال بي النه كافض بحس برا جائي والانه من المناز كافيس بوجكا تقا اور الله عذاب جائي والانه منتقدات بر غور نيس كرت كدوه كس قدر بودك تقورات بين ليكن عذاب جائي بود و دوكيا تم مجمع ت ان نامول برا منتور تم في اور تسار باب دادا في ركه جمورات بين ليكن عذاب جلدى جائج بود و تمل قدر بودك تقورات بين ليكن عذاب جلدى جائج بود كان مند نازل نيس كى - "

تم نے اللہ کے ساتھ جو شریک ٹھسرائے ہوئے ہیں وہ تو محض نام بی ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ اور بے نام تم نے اور تسارے باپ واوانے از نوو محر لئے ہیں۔ محض اپنی طرف سے اللہ کی طرف سے اس پر تو کوئی سند نازل نہیں ہوئی۔ نہ اللہ نے اس کی اجازت دی اور نہ تممارے باس کوئی ولیل و بر بان ہے۔

قرآن كريم اس ضمن ميں بار بار بيد كمتا ہے كہ ووجس كے لئے اللہ نے كوئى سند نازل نہيں كى ہے " بيہ تعبير ليك عظيم حقيقت كا اظهار كر رہى ہے ۔ يعنى جروہ بات ' جروہ قانون ' جروہ رواج غرض جروہ قكر و تصور جس كى پشت پر الله كى جانب سے كوئى برمان نہ ہو ' وہ بے حقیقت ' ہلكا' بے اثر ' زائل ہونے والا اور كالعدم ہے اور انسانی فطرت اليك چيز كو ہلكا تضور كرتى ہے ۔ ليكن جب كوئى بات منجانب اللہ ہوتى ہے تو وہ بھارى ' نافذ العل اور محرى ہوتى ہے اس لئے كہ اس كى بشت پر اللہ كى دليل ہوتى ہے۔

دنیا میں ہم نمایت ہی زرق و برق الفاظ سنتے ہیں 'بے شار فداہب و نظریات پڑھتے ہیں 'بے شار کھوٹے اور بے حقیقت تصورات دیکھتے ہیں اور بے شار سومات اور عادات کو دیکھتے ہیں۔ جنہیں دنیا والوں کے لئے مزید متحکم کیا جاتا ہے لیکن جب اللہ کا کلمہ آتا ہے۔ تو یہ تمام چزیں برف کی طرح پکمل جاتی ہیں اس لئے کہ اللہ کے کاندر لئی توت و حرارت ہوتی ہے کہ اس کی چش تو یہ چزیں برداشت ہی نہیں کر سمیں۔

یں وج ہے کہ حضرت ہود نمایت ہی اہتمام 'وثوق 'اطمینان اور چینج کے انداز میں جواب دیتے ہیں۔''اچھا تم بھی انتظار کرواور میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کر تاہوں۔''

جو لوگ بھی اللہ کی طرف دعوت دیتے ہیں 'ان کے اندر سے اطمینان اور قوت ہوتی ہے ' انہیں یقین ہوتا ہے کہ باطل

کزور ' باکا اور بے وزن ہوتا ہے۔ اگر چہ بظا ہروہ پھولا ہوانظر آئے 'اگر چہ بہت عظیم نظر آئے۔ دائی کو سے یقین ہوتا ہے کہ اس کی پشت پر سچائی کی قوت ہے اور اس کو تائید انز دی حاصل ہے۔ چنانچہ مزید انظار کئے بغیرکہا جاتا ہے۔

﴿فَٱنْحَيْنَهُ وَٱلَّذَيْنَ مَعَهُ برَحْمَة مَّنَّا وَقَطَعْنَا ۚ دَابِرَ ٱلَّذَيْنَ كَذَّبُواْ باٰيتنَا وَمَا كَانُواْ

مو منین (۷:۷) در ان او گوں کی جزکان کے اپنی مربانی سے ہود اور اس کے ساتھوں کو بچالیا اور ان لوگوں کی جزکات می مینین (۷:۷) در آخر کار ہم نے اپنی مربانی سے ہود اور اس کے ساتھوں کو بچالیا اور ان لوگوں کی بھاگ نہیں سکتا۔ کما عمل آبات کو بھٹلا ہے تھے اور ایمان لانے والے نہ تھے۔ " یہ ہو دقیقت جس سے کوئی بھی بھاگ نہیں سکتا۔ کما عمل کہ ہم نے ان کی جزکات دی۔ (داہر) عربی میں اس آخری شخص کو کما جاتا ہے جو قافلے کے آخری سرب میں ہوتا ہے فرض جھلانے والوں کی تاریخ کا یہ دو سراسفی بھی اب الت دیا جاتا ہے اور ایک بار پھر تاریخ دیکھتی ہے کہ جن لوگوں نے نصیحت سے استعفادہ نہ کیا ان کا انجام کیا ہوتا ہے۔ ان لوگوں کی بلاکت کی وہ تفصیلات یماں نہیں دی گئیں جو قرآن کر بم نے دو سرے سقامات پر دی ہیں الندا ہم بھی اس سرسری نظر میں قرآن کے انداذ کا انجاع کرتے ہوئے یماں بی رک جاتے ہیں اور مزید تفصیلات وہیں دیں گے جہاں اس قصے کی دو سری تفصیلات دی گئی ہیں۔

 قَالُوَا لِلْصَلِمُ الْخَنِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِيُنَ ﴿ فَاَخَنَا ثُمُ الرَّجُفَا الْ فَاصْبَحُوا فِنْ دَارِهِهُ لِحِيْمِيْنَ۞ فَتَوَلَّى عَنْهُمُ وَقَالَ لِقَوْمِ لَقَدُ اَبْلَغْتُكُوْ رِسَالَةَ رَبِّنْ وَنَصَحْتُ لَكُوْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّوْنَ النَّصِحِيْنَ۞

''اور شمود کی طرف ہم نے ان کے بھائی صالح کو بھیجا۔اس نے کما''الے برادران قوم' اللہ کی بندگی کرو' اس کے سوا
تسارا کوئی خدا نہیں ہے۔ تسارے پاس تسارے رب کی کھلی دلیل آگئی ہے۔ یہ اللہ کی او نفی تسارے لئے ایک نشائی کے
طور پر ہے' النداات چھوڑ دو کہ خدا کی زمین میں چرتی پھرے۔اس کو کسی برے ارادے سے ہاتھ نہ لگانا ور نہ ایک در دناک
عذاب تسمیس آلے گا۔ یاد کرووہ وقت جب اللہ نے قوم عاد کے بعد تسمیس اس کا جانشین بنایا اور تم کو زمین میں میہ منزلت
بخشی کہ آج تم اس کے ہموار میدانوں میں عالیشان محل بناتے اور اس کے بہاڑوں کو مکانات کی شکل میں تراشتے ہو۔ پس
اس کی قدرت کے کرشموں ہے عافل نہ ہو جاؤ اور زمین میں فساد بریا نہ کرو۔''

اس کی قوم کے سرداروں نے جو برے ہے ہوئے تھے اکر در طبقہ کے ان لوگوں سے جو ایمان لے آئے تھے اکماددکیا واقعی ہے جانتے ہو کہ صالح علیہ السلام اسپنے رب کا پیفیر ہے؟" انہوں نے جواب دیادد ب شک جس پیغام کے ساتھ وہ بھیجا عمیاہے اسے ہم ملنتے ہیں۔" ان برائی کے مدعیوں نے کماددجس چیز کو تم نے مانا ہے ہم اس کے مشر ہیں۔"

پھرانہوں نے او منی کو مار ذالا اور پورے تمرد کے ساتھ اپنے رب کے تھم کی خلاف ورزی کر گزرے اور صالح ہے کہ دیا کہ وولی آفت دیا کہ وولی آفت دیا کہ وولی آفت ہے۔ اور صالح یہ کار ایک وہلا دینے والی آفت نے انہیں آلیا اور وہ اپنے گھروں میں اوندھے پڑے کے پڑے رہ گئے۔ اور صالح یہ کتا ہوا ان کی بستیوں سے نکل گیا کہ وہ اس کے انہیں آلیا اور وہ اپنے گھروں میں اوندھے پڑے کے پڑے رہ گئے۔ اور صالح یہ کتا ہوا ان کی بستیوں سے نکل گیا کہ وہ اس کے انہیں آلیا کہ میں کیا کہ وہ کتے اپنے اور میں نے تیری بہت فیرخواہی کی گر میں کیا کروں کہ کتھے اپنے فیرخواہ پند ہی نہیں ہیں۔"

قصد انسانیت کی کتاب کا اب ایک اور صفحہ النا جاتا ہے۔اس صفحہ میں باریخ کے ناپیدار کنار سمندر کی محرائیوں کی ایک عظیم لراضی ہے۔انسانیت کی کشتی ایک بار پھر منحرف ہوکر پیچیے جلی گئی ہے اور اب وہ کمل جابابت کے چنگل میں ہے۔ حق و باطل کے درمیان کھکش کا ایک نیا منظر سامنے ہے اور مکذییں اور جھٹلانے والوں کی ایک نئی قتل گاہ منظریر آنے والی ہے۔

(وَ الِّي ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ صَلِحًا قَالَ يُقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَالَكُمْ مِّنْ اللَّهِ غَيْرُهُ.

(۷۳:۷) "اور تمود کی طرف ہم نے ان کے بھائی صالح کو بھیجا۔اس نے کما "اور ان قوم اللہ کی بندگی کرو اس کے سواتسارا کوئی خدانیں ہے۔" بید وہ کلہ ہے جس سے اس جمان کا آغاز ہوا اور اس پر اس کا اختام ہو گا۔اعتقاد ا طرز عمل اور نقطہ نظر کی وہ سست ہے جو دعوت و تبلیغ میں اختیار کی جارہ ہی ہے۔وہی انداز کلام و گفتگو ہے جو روز اول سے جاری ہے۔تمام انبیاء کے ہاں یم طرز تبلیغ ہے۔ ہاں یہاں ایک عضر کا اضافہ ہے۔ حضرت صالح کی وعوت کی پشت پر اب استدلال کے ساتھ ساتھ آیک معجز و بھی نظر آتا ہے اور میہ معجز ہ خود قوم ثمو د کے مطالبے کے نتیج میں اللہ کی قدرت کاملہ کا مظر ہے اور حضرت صالح کی دعوت کی تصدیق و آئید کے لئے ہے۔

(فَذَرُوهَا تَأْكُلُ فَيْ أَرْضَ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءِ فَيَاْحُذَكُمْ عَذَابٌ ٱلِيْمّ

(۷۳:۷) ''لذا اے چھوڑ دو کہ خداکی زمین میں چی ٹی پھرے۔اس کو کسی برے ارادے سے ہاتھ نہ لگانا ورنہ ایک در دیاک عذاب حمیس آلے گا۔'' سے اللہ کی ناقہ ہے اور اسے اللہ کی زمین میں آزادانہ چرنے دو اور اگر تم نے اسے برے ارادے سے چھوابھی تو تم پر عذاب النی نازل ہو گا۔

یہ مجزہ پیش کرنے اور اس نشانی کے بارے میں خردار کرنے کے بعد حضرت صالح قوم کونصیحت اور باد دہانی شروع کر دیتے ہیں اور انہیں مشورہ دیتے ہیں کہ ان کی دعوت پر غور کرو اور ذراانسانی آریخ پر بھی نگاہ ڈالو۔اس بات پر اند کاشکر ادا کر کہ اس نے دو سری اقوام کو ہلاک کر کے تہیں مواقع دیئے ہیں۔

(وَ اذْكُرُوا اِذْ حَعَلَكُمْ خُلَفَآءَ مِنْ بَعْدِعَادٍ وَبُوَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ مَهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْحَبَالَ بَيُوتًا فَاذْكُرُوا الْآءَ اللهِ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِيْنَ (٧: ٤٧)) "يادرووه وقت جب الله في عادك بعد حميس اس كاجائين بنايا اور تم كو زين بن من موار ميدانوں بن عاليثان كل بنائة اور اس كے بيا دوں كو مكانات كی شكل ميں

تراشة ہو۔ پس اس کی قدرت کے کرشوں سے غاض نہ ہو جاؤ اور زمین میں فساد بریا نہ کرو۔ ' یمال سے نہیں بایا گیا کہ تو مین کا ملاقہ ہے ' ہو جاز اور شام کے درمیان کا علاقہ ہے ' جو جاز اور شام کے درمیان کا علاقہ ہے ' جو جاز اور شام کے درمیان کا علاقہ ہو تھے حضرت صاخ ان کو یا ، دلات بیں کہ زرا دیکھو کہ اللہ نے تم پر کس قدر انعام کیا ہے 'جس سے معلوم ہو تا ہے کہ وہ زمین پر نمایت ن تق یا نیان انہ اور سیای القبار سے لیک قوت ہے ۔ ان کے جغرافیہ کی طرف جو اشارہ ہے اس سے معلوم ہو تا ہے کہ وہ زاش کر وہاں میا ڑبھی ہے اور ہموار علاقے بھی جو ان کے جغرافیہ کل بناتے ہے اور بہاڑوں کو بھی تراش کر مکانات بناتے ہے ۔ ور ہموار علاقوں میں عالیتان محل بناتے ہے اور بہاڑوں کو بھی تراش کر مکانات بناتے ہے ۔ ور ہموار علاقوں میں عالیتان کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے ۔ حضرت صالح سے بھی بناتے ہیں کہ عاد کے بعد قوم ٹمو د کو عودج حاصل ہوا۔ اگر چہ سے لوگ قوم عاد کی سرزمین میں نہ رہتے ہے ۔ ہاں سے حقیقت واضح ہے کہ وہ عاد کی ترفی تھی ۔ اس طرح وہ خلیفۃ اللہ فی الارض کے منصب پر فائز سے اور جمرے با برہمی دور دراز علاقوں بیک ان کی ممکنت نہیلی ہوئی تھی ۔ اس طرح وہ خلیفۃ اللہ فی الارض کے منصب پر فائز سے اس لئے حضرت صالح ان کو تھیجت کرتے ہیں کہ تمار اکام فساد فی الارض نہیں ہے اور جمیس اپنی شان و شوکت پر غور نہیں کرنا جاہئے ۔ جمیس طاتے کہ ذرائیجیلی اقوام کے انجام کو نگاہ میں رکھو۔

یہ ان سیاق قصد میں ایک دو سراخلابھی ہے جس کا ذکر نہیں ہوائیے کہ حضرت صالح کی دعوت کو بعض لوگوں نے قبول کر لیا اور سے مطبع فرمان لوگ تھے اور بعض اوگوں نے تکمر کر کے اس روکر دیا۔ کسی علاقے کے بااڑ لوگ بیشہ دعوت اسلامی کو سب سے آخر میں قبول کرتے ہیں کیونکہ اس دعوت کا منشا سے ہوتا ہے کہ تمام لوگ اپنی بڑائیاں اور خدائیاں چھو ڈکر صرف اللہ واحد کو بڑا اور بادشاہ تسلیم کر لیس جو رب العالمین ہے۔ اس سے قبل سے بڑے لوگ بیشہ سے کوشش کرتے ہیں کہ جن صعفاء نے اپنی کر دنوں سے طاغوت کی غلامی کا جوا آثار پھینکا ہے اور اللہ کے سواتمام غلامیوں سے آزاد ہوگئے ہیں ان پر تشد د کرتے ہیں جو ایمان لائے ہیں اور ان کے کریں اور ان کے فتم قسم کا فتنہ و فساد پر آئر کی قوم کے بڑے اور بااٹر لوگ ان ضعفاء پر تشد دکرتے ہیں جو ایمان لائے ہیں اور ان کے فتم قسم کا فتنہ و فساد پر آئر کے ہیں۔ "

(قَالَ الْمَلَا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُ وْ امِنْ قَوْمِهِ للَّذِينَ اسْتَضْعَفُوْ المَنْ أَمَنَ مِنْهُمْ ٱتَعْلَمُونَ

اَنَّ صلَحاً هُو سَلٌ مِنْ رَبِّه (٧: ٥٧) (الس كى قوم كى مرداروں نے جو بوت بنے ہوئے تھ جمزور طبقہ كان صلَحاً الله واقعى ميہ جانتے ہوكہ صالح الله رب كا پنجبر ہے۔ بااڑ لوگوں كى ان لوگوں كى ان لوگوں تا ہوكہ صالح الله ور درانے كے لئے كيا كيا تھا۔ ان لوگوں نے اس بات كوبہت ہى براتمجماك ميہ غريب لوگ جى صالح كى جنبہ دار بن گئ بين اور بيد حضرت صالح كى تقيد إلى كر رہے بين؟

کین حقیقت سے بور آپ کے ضعیف لوگ جب ایمان لے آتے ہیں تو وہ ضعیف نہیں رہے۔ ایمان ان کے دلوں کو قوت اور جرائت سے بھر دیتا ہے۔ ان کے دلوں کے اندر اطمینان اور یقین پیدا ہو جاتا ہے 'انہیں اپنے نظریات پر اعتاد ہوتا ہے ' لندا اب دنیا والوں کی تمدید و تخویف اور ڈراوے دھمکاوے کا ان پر کوئی اثر نہیں ہوتا۔ نہ نداق اور استز اء کا ان پر اثر ہوتا ہے۔ اب وہ محکیرین کو خاطر میں نہیں لاتے اور ایمان کا اعلان کر دیتے ہیں۔ اور جواب میں سے محکیرین بھی تمدید کم سے میں ہوتا۔ اور جواب میں سے محکیرین بھی تمدید کم میں سے بتا دیتے ہیں کہ اچھا 'ہم تو اس دعوت کا صاف صاف انکار کر رہے ہیں۔

(قَالُوْ ا إِنَّا بِمَآ ٱرْسِلْ بِهِ مُوْمِنُوْ نَ (٧٥) قَالْ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُ وْ ا إِنَّا بِالَّذِي أَمَنْتُمْ

به کفر و ن (۲۱) (۷۱ - ۷۰ - ۷۱) (۱۱ میلی کے مرجوں نے کما دوب دیا دیا دیا دیا دیا دیا دیا ہے۔ اس کے مثل بیں۔ ال برائی کے مرجوں نے کما دوبس چیز کو تم نے مانا ہے ہم اس کے مثل بیں۔ الانکہ صالح علیہ السلام واضح دلائل نے کر آئے ہے ان دلائل و مجزات کے بعد پھر شک کی کوئی مخوائش نہ تھی۔ حقیقت یہ تھی کہ یہ اکابرین قوم اس لئے انکار نہ کر رہے ہے کہ ان کے سائے دلائل و مجزات کی کوئی کی تھی بلکہ وہ اس لئے مثل ہے کہ وہ ایک ایسے نظام مملکت کو تشلیم نہ کرنا چاہتے ہے جس میں صرف رب العالمین کی اطاعت ہوتی ہو۔ مسئلہ حاکیت اور افتد ار اعلیٰ کا تھا۔ حقیقت یہ ہو۔ مسئلہ حاکیت اور افتد ار اعلیٰ کا تھا۔ حقیقت یہ ہو کہ انسان کے دل میں حاکیت و اقتدار کی لیک اعلیٰ اور گری خواہش پائی جاتی ہے اور یک وہ مقام ہے جماں سے شیطان انسان پر حملہ آور ہوتا ہے۔

چنانچہ انہوں نے قولی انکار کے بعد کافرانہ کاروائی کی اور اللہ کی اس ناقہ پر دست درازی کی جو درحقیقت نبی وقت کی آئید کے لئے بطور مجز والئی گئی تھی اور جس کے بارے میں نبی وقت نے 'قبل از وقت ان کو متنبہ کر دیا تھا کہ وہ اس پر دست درازی سے باز رہیں ورنہ وہ لیک در دناک عذاب سے دوچار ہوں گے۔

(فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْاعِنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصلِحُ اثْتِنَا بِمَا تَعِدُنَآ إِنْ كُنْتَ مِنَ

المصر سکین (۷۷۷)) (مرانبوں نے اس اونٹی کو مار ڈالا اور بورے تمرد کے ساتھ اپ رب کے تھم کی خلاف ورزی کر گزرے اور صالح ت کر دیا کہ (مرانبوں نے اس اونٹی کو جمیں دھا ہے اگر تو واقعی پیغیروں میں سے بہ ۔ مصیت اور خارمانی کے بعد یہاں ان کی خود سری مجی عیاں ہے ۔ یہاں ان کی معصیت اور خود سری کے لئے لفظ دعوی استعال ہوا ہے آکہ ان کی نفسیاتی حالت کی تصویر بھی ایسی طرح سامنے آجائے جس کی وجہ سے وہ عذاب کے مزول کا مطالبہ کرتے جی اور پیغیر کو حقیر جانے ہیں۔ بغیر کسی تاخیر کے اب ان کے خاتے کا اعلان کر دیا جاتا ہے ۔

(فَاَحَدُرَتُهُمُ الرَّحِفَةُ فَاَصَبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثْمِينَ (٧٨:٧) و الحوكار آيک رہلا دينے والی آفت نے انہیں آئیا اور وہ اپنے گھروں جی او ندھے پوٹ کے پوٹ رہ گئے۔ چنانچہ قبلا دینے والی معیبت آئی اور اس کے نتیج میں ان کو اوندھا اس کے کرایا گیا آگر اور مرکثی کے لئے مناسب سزاان کو دے دی جائے آپونکہ کوک اور جبنجو ڑنے کے نتیج میں وہ خوفزوہ ہوئے اور ب حس وحرکت اوندھے منہ گرے۔ان کی بیہ حالت ان کی سرکشی اور اگر کے لئے مناسب سزائمی۔الفاظ کی نفسیاتی تصویر کشی قابل دید ہے۔

اب ان کو ای طرح او ندھے یوے جمو ڈکر بات کارخ حضرت صالح کی طرف مر گیا 'جس کی انہوں نے کند یب کی تھی اور چیلنج دیا تھا۔ آپ کا تبعرہ بدر ہا۔

(فَتُولِّي عَنْهُمْ وَقَالَ يُقَوْمِ لَقَدْ ٱبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي ۚ وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا

تُحبُون أَ النّصحين (٧٩:٧)) اور صالح يه كمتا ہوا ان كى بستيوں ت نكل گيا كه "ال ميرى توم "ميں في النّج رب كا يفام تَجْمَع بينچا ويا اور ميں في تيرى بيت فيرخوان كى الكر ميں كياكروں كه تجمّ البيّة فيرخواه بيند بَى نهيں ہيں۔"

يه شما دت دے دى گئى كه حضرت صالح في بيغام بورى طرح بينچا ديا تھا اور سركشى اور نافرمانى كر كے انسوں في خود البيّ آپ كو اس انجام كاستى بنايا تھا۔ يمال مكذ بين كى تاريخ كاليك دو سراصفحه لينيك و با جاتا ہے أوركس وراف والے كى تو بين و مكذ يب كر في والے برے انجام كے ستى قرار ياتے بيں۔

---000---

اب تاریخ کی گاڑی آگے بردھتی ہے اور ہم عمد ابر اہیم علیہ السلام میں پہنچ جاتے ہیں۔لیکن یماں حضرت ابر اہیم کا قصد بیان نہیں کیا جاتا کیونکہ یماں ان سرکش نافرمانوں کا ذکر مطلوب ہے جنہیں ہلاک کر دیا گیا۔ بیہ اس آیت اور موضوع ک تقصیل ہے جے آغاز سورت میں لایا گیا تھا۔

وَ لُوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهُ آتَأْتُوْنَ الْفَاحِشَةُ مَا سَبَقَكُوْ بِهَا

''اور لوط کو ہم نے پینجبریناکر بھیجا' پھریا دکر و جب اس نے اپنی قوم سے کما''کیا تم ایسے بے حیا ہوگئے کہ وہ مخش کام کرتے ہو ہو تم سے پہلے دنیامیں کسی نے نہیں کیا؟ تم عور اوں کو چھو ڈکر مردوں سے اپنی خواہش پوری کرتے ہو۔ حقیقت سے ہے کہ تم بالکل ہی صد سے گزر جانے والے لوگ ہو۔'' گر اس کی قوم کا جواب اس کے سوا کچھ نہ تھا کہ '' نکالو ان لوگوں کو اپی بستیوں ت ' برے پاک بنتے ہیں۔'' آخر کار ہم نے لوط اور اس کے گھر والوں کو نجات دی بجز اس کی بیوی کے جو پیچھے رہ جانے والوں میں تتی بچاکر نکال دیا اور اس قوم پر برسائی ایک بارش 'پھر دیکھو کہ ان مجرموں کا کیا انجام ہوا؟

قصد لوط میں انسانی فطرت کے ایک ایسے بگاڑ کا ذکر ہے جس کی مخصوص نوعیت ہے۔ سابقہ قصص میں تو اقوام کی باہکت نمایت ہی اسای فطریہ حیات لینی عقیدہ تو حید اور وحدت حاکیت اللہ کے مسئلے پر ہوتی تھی۔ لیکن فطرت کا یہ بگاڑ ہی نمایت ہی اسای مسئلہ تھا اور یہ عقیدہ تو حید اور مسئلہ حاکیت ہے متعلق تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ افتد کی رابیت اور عبودیت کے اقرار کا لازی تقاضایہ ہے کہ قشد نے مرد اور عورت کو علیحہ ہ اساف میں پیدا کیا اور مرد اور عورت کے اقسال کو ایسا ذریعہ بنایاجس کے متیج میں وہ لیک دو مرت کے لئے ذریعہ محیل طبت ہوئے اور اس طرح نسل انسانی کے اجراکو استداد کا سامان فربایا۔ میں وجہ ہے کہ اللہ نے دونوں اسناف کے وظائف مقرر کر کے انہیں ایک دو مرت کے لئے مناسب جسمانی اور نقیا تی باہم ملاپ سے نسل انسانی کی بھلوکا انتظام فربایا ۔ پھر اس ماپ کے اندر دونوں کے لئے مراسب جسمانی اور نقیا تی اور اس کی فطری لذت قرار دیا تاکہ دہ دکشی اور کشش کے ساتھ باہم ملیس اور بنتا نسل انسانی کی دمہ داریاں قبول کریں اور اس راہ میں آنے والی تمام مشکلات کو بھی پر داشت کریں۔ حسل وضع حمل اور بچوں کی پر دوشت کریں۔ جس وضع حمل اور بچوں کی پر دوش کو رضاوت کی نشو و نما اور تربیت اولاد کی ذمہ داریاں اور کا اس کے بعد پورے خاندان کے افراد کی باہم ذمہ داریاں۔ بوجود اس کے کہ دو مرے حیوانات کے مقابلے میں انسانی بچوں کی نشو و نما اور تربیت اولاد کی ذمہ داریاں اور کھا اس کی نشو و نما اور تربیت اولاد کی نامہ داریاں اور داریاں۔ بوجود اس کے کہ دو مرے حیوانات کے مقابلے میں انسانی بچوں کی نشو و نما اور تربیت تی طویل اور مومر آن داریاں۔ بوجود اس کے کہ دو مرے حیوانات کے مقابلے میں انسانی بچوں کی نشو و نما اور تربیت تی طویل اور مومر آن داریاں۔ باریاں۔

یہ فریضہ چونکہ نمایت ہی اسای اور بنیادی فریضہ ہے اور اس کے سوانسل انسانی کی بقاممکن نہیں۔اس لئے اس فریضے کے اندر انحراف کو بھی ایک اسای جرم قرار دیا گیا جس طرح عقید و توحید کے اندر ذرا بھر انحراف نا قاتل ہر داشت ہے۔اس لئے نظریے حیات اور عقید و توحید کے اندر انحراف اور ہم جنس پرتی کے انحراف کو ایک درجے کا جرم قرار دیا گیا۔

قوم لوط کے قصے میں انحواف واضح طور پر نظر آتا ہے۔۔ فطرت سے انحواف ہے اور حضرت لوط ان سے کہتے ہیں کہ نیہ ایک بنی اظلاقی بے راہ روی انہوں نے شروع کی ہے اور ان سے پہلے کسی قوم میں سے اخلاقی فساد نہ تھا۔

(وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ٱتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ ٱحْدِ مِّنَ الْعُلَمِينَ

(٨٠) إِنَّكُمْ لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُوْنِ النِّسَآءِ بَلْ ٱنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُوْنَ

(٨ ١) (٧ : ١ ٨ - ١ ٨)) اور لوط علي كو بم في تيغير بناكر بهيجا ، پھرياد كروجب اس نے اپني قوم سے كما دوكيا تم ايسے بے حيا بوگئے كه وہ فخش كام كرت بوجو تم سے پہلے دنيا بي كسى نے نہيں كيا؟ تم عور توں كو چھو ڈكر مردوں سے اپني خواہش يورى كرت بو - هيقت بي ہے كہ تم بالكل بى حد سے گزر جانے والے لوگ بو۔ "

حضرت لوط علی ان پر حد ت گزرنے کا جو الزام لگاتے ہیں اور اس پر ان کی سرزنش کرتے ہیں اس سے مرادیہ بے کہ اللہ تعالی نے فطرت سلیہ کا جو نظام انسانوں کے لئے وضع کیا ہے اس سے آگے گزر جانا اسراف ہے۔ پھر اللہ نے انہیں توالد و تناسل کے لئے جو قوتیں دی ہوئی ہیں ان کاضیح مصرف سے ہے کہ ان کو یساں زندگی کی نشو ونما کے لئے صرف کیا جائے

جبکہ وہ ان قوتوں کو بنجر زمین میں ضائع کر رہے ہیں اور محض عارضی نذت اور شموت رانی کے لئے کام میں لاتے ہیں ' حالانکہ شموت اور لذت کا حصول بھی طبعی راہ ہے ہوتا چاہئے۔ اُگر کوئی سنت الہیب کے خلاف لذت کوشی کی سعی کر آ ہے تو اسے بے راہ روی ' اور خلاف ِ فطرت عمل تصور کیا جائے گا۔ مزید ہے کہ سے عمل خلاف اخلاق بھی ہوگا' اس لئے کہ اسلامی اخلاق مجمی فطری اظان ہوتے ہیں اور ان کے اندر کوئی فساد اور انحراف نہیں ہوتا۔

عورت کی نفیاتی اور عضویاتی ساخت ایک ہوتی ہے جس سے مرد کو حقیقی لذت حاصل ہوتی ہے۔ اس سے بھی مقصد صرف حصول لذت نہیں ہوتابلکہ اس طاپ کے نتیج میں رحت اور نعمت بھی حاصل ہوتی ہے اس طرح کہ اس طلب کے نتیج میں رحت اور نعمت بھی حاصل ہوتی ہے اس طرح کہ اس طلب کے نتیج میں سنت اللیہ کے مطابق سلسلہ حیات کی بقارکا انظام ہو رہا ہے۔ رہا ہے کہ مرد اور مرد کے در میان ہو عضویاتی کیسائیت ہوتی ہے تو اس سے کوئی صحت مند لذت حاصل نہیں ہوتی بلکہ انسان کو اس میں محدگ کا احمال ہوتا ہے اس لئے قطرت سلیمہ اس ملاپ کو تبول نہیں کرتی۔

اس سلیلے میں انسان کے اعتقادات اور تصورات کابھی بڑا دخل ہوتا ہے۔ آج کے دور میں یورپ میں جو جابلیت مروج ہے، وہ اس جنسی بے راہ روی کو بڑی بے حیائی کے ساتھ پھیلاتی ہے اور سے بے راہ روی محض تظریاتی ہے راہ روی کے متبع میں ہے۔

ہمارے دور میں یبودی تمام غیریبودی اتوام کو اظافی اعتبارے برباد کرتا چاہتے ہیں اور اس سلیطے میں ان کے نظرواشاعت کے ادارے رات اور دن کام کرتے ہیں۔ یہ لوگ نظریاتی اور اظافی طور پر غیریبودی اتوام کو جاہ کرتا چاہتے ہیں۔ یہ لوگ دعویٰ کرتے رہے کہ یہ جنسی انتشار اس لئے پیدا ہوتا ہے کہ عورت پردہ کرتی ہے 'کین واقعات اس کے برعس بتاتے ہیں اس لئے کہ یورپ و امریکہ کے اندر کسی مرداور عورت کے طاپ کے لئے کوئی ضابطہ یا کوئی قید شمیں ہے ' بعینہ ای طرح جس خرح برائم بوقت ضرورت ملے ہیں۔ لیکن ان کھلے معاشروں میں ظاف وضع فطرت قفل بھی دو سرے معاشروں کے مقابلے ہیں بہت زیادہ ہے بلکہ ہم جنس پرستی صرف مردوں کے اندر ہی شمیں عور توں کے در میان بھی سے ففل ماشروں کے مقابلے ہیں تعلقات '' اور ''عور توں کے در میان جنسی تعلقات '' اور ''وعور توں کے در میان جنسی تعلقات '' اور ''عور توں کے در میان جنسی تعلقات '' اور 'وعور توں کے در میان جنسی تعلقات '' اور وہ عرات کے اور جن کی سوسائی ہیں بھیاتا ہے۔ یہ چھوٹی بلت کو دہرات بھے جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ فعل بدعور توں کے پردے کی وجہ ہے کسی سوسائی ہیں بھیاتا ہے۔ یہ پردیگینڈہ وہ ان مقاصد کے لئے اور کہتے ہیں جن کا اظہار انہوں نے آگارین یہود کے پروٹوکول ہیں کیا ہے۔ اب ذرا دو باہ قرآئی تھے کی طرف آ ہے اور شنے کی کو کیا جواب دیے ہیں۔

(وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا اَنْ قَالُوْا اَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ

یتطَهُرُ و نَ (۷:۷) دوگراس کی قوم کا جواب اس کے سوایچھ نہ تھا کہ دونکالو ان لوگوں کو اپنی بستیوں ہے ' برے پاکباز بنتے ہیں ہے۔'' مجیب بلت ہے ! جو پاکباز ہے اسے گاؤں سے نکالا جارہا ہے اور گندے ' غلیظ اور تاپاک لوگ بستیوں کے اندر رہنے کے ستی بنتے ہیں لیکن سے کوئی تعجب خیز بات نہیں ہے۔ دور جدید کی جاہیت میں توکر رہے ہے کیا ہے ان لوگوں کو مسترد نہیں کر رہ ہے جو پاکبازی افتیار کرتے ہیں اور ان گندگیوں میں اپنے آپ کو آلودہ نہیں کرتے۔اس بات کو وہ ترتی پیندی کتے ہیں اور اے مورت اور مرد کی آزادی کا نام دیتے ہیں۔ یہ جابلیت آج کے دور میں ایسے پاکباز
لوگوں پر رزق کے دروازے بند کر رہی ہے ان کا زندہ رہنا اس نے مشکل کر دیا ہے۔ ان کی دولت کے ذرائع سکیر
دیئے گئے ہیں' ان کے افکار و تصورات کو دبایا جاتا ہے۔ جابئیت اس بات کو دکھے ہی نئیں سکتی کہ کوئی پاکبازی اختیار
کرے ۔ کیونکہ اس جابلیت کو صرف وہی لوگ تبول ہیں جو گندے ' ناپاک اور برائیوں میں ملوث ہوں ' پاک لوگوں کے
لئے اس کا دل تنگ ہے۔ ہردور میں جابلیت کی دہنیت کی رہی ہے۔

چنانچه ان کو جلدی این انجام ت دو چار کر دیا جاما ب اور تمام دو سری تفصیلات کو یمال چمو ژدیا جاما ب -

(فَٱنْحَيْنُهُ وَٱهْلَهُ إِلَّا امْرَاتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَبِرِيْنَ (٨٣) وَٱمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطْرًا

فَانْظُو ْ كَيْفَ كَانَ عَاقَبَةُ الْمُحورِ مِيْنَ (٨٤) (٧: ٨٣ - ٨٥) (٤ أَوْكَارِ بَمَ فَ لوط اور ال كَ الْفُو ْ كَلَّمُ والوں كُلُ مِيْكِ والوں كَلَّمَ مِنْ اللهِ كَالَ ديا اور اس قوم پر برسائي آيك بارش ' بجر ديمو كه ان بجر موں كاكيا انجام ہوا۔' الله كے نافرمان الله كے بندوں كے لئے خطرہ بن گئے ہے ' تو الله في الب بندوں كو نظرہ بن گئے ہے ' تو الله في الب بندوں كو خطرہ بن گئے ہے ' تو الله في الب بندوں كو خطرہ بن گئے ہے ' تو الله في الله بندوں كو ميان تظرياتي تفريق كر دى گئ - حضرت لوط كى بيوى اگر چه ان بندوں تھى بيوى تھى ليكن وہ بناكت سے نہ في كى كو كله اس كانظرياتي اشاد الله كوں كے ساتھ تھا جو بلاك ہونے والے شے ۔

ان لوگوں کو سخت بار شوں نے آلیا اور ان بار شوں میں زہر دست طوفان تھے ' یوں نظر آنا تھا کہ سب لوگ بارش میں غرق ہوگئے اور پائی اس طرح اٹر رہا تھا جس طرح موجیس اور یوں اس سرزمین کو ان ناپاک لوگوں ہے پاک کر دیا گیا۔ کیونکہ وہ روحانی طور پر ناپاک ہوگئے تھے اور گندگیوں میں آلودہ ہو گئے تھے۔ چنانچہ وہ گندگی میں زندہ رہے اور گندگی کے اندر ہی ان کو موت نے آلیا۔

---0000---

اب تکذیب کرنے والی اتوام کی تاریخ کا آخری صفحہ الناجاتا ہے۔ یہ صفحہ اس دور کی اقوام میں سے قوم شعیب یعنی امل مدین سے متعلق ہے۔

وَ إِلَىٰ مَنْ يَنَ اَخَاهُمُو شُعَيْبًا * قَالَ لِقَوْمِ اعْبُدُوا اللهَ مَا لَكُمُو مِنْ وَ إِلَىٰ مَنْ وَ اللهِ عَنْدُهُ * قَدْ جَاءَتْكُو بَيِتَنَا * فَالَ لِقَوْمِ اعْبُدُوا الْكَيْلُ وَ الْمِيْزَانَ وَ اللهِ عَنْدُهُ * قَدْ جَاءَتْكُو بَيِتْنَا * مِنْ وَيَكُو فَاوَفُوا الْكَيْلُ وَ الْمِيْزَانَ وَلَا تَتْبُعُنُوا اللّهَاسَ اللّهَ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ ال

وَ تَصُدُّونَ عَنَ سَبِيلِ اللهِ مَنَ المَن بِهِ وَ تَبَعُونَهَا عِوَجًا وَ اذْكُوْوَا اللهِ وَ الْمُكُونَ المَن عَامِهُ وَ الْمُفْسِدِينَ ﴿ وَ الْمُؤْوَا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَهُ الْمُفْسِدِينَ ﴿ وَ الْمُؤْوَا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَهُ الْمُفْسِدِينَ ﴾ وَ الْمُؤُوا بِالَّذِي اللهُ الل

قَالَ الْمَكَدُ الَّذِينَ اسْتَكُمْرُوا مِنْ قَوْمِهُ لَنُخْرِجَتَّكَ يَشُعَيْبُ وَالَّذِينَ

امَنُواْ مَعَكَ مِنَ قَرْيَتِنَا اَوْ لَتَعُوْدُنَ فِى مِلَّتِنَا ۚ قَالَ اَوَلَوْ كُنَا كُوهِ يُنَ هَ قَبِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللهِ كَنِبًا إِنْ عُدُنَا فِى مِلَّتِكُو بَعُنَا إِذْ نَجْمَنَا اللهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لِنَا آنَ نَعُوْدَ فِيْهَا إِلَّآنَ يَشَاءً اللهُ رَبُّنَا وَسِمَ رَبُّبَا كُلَّ مَنْهُ وَمَا يَكُونُ لَنَا آنَ نَعُوْدَ فِيْهَا إِلَّآنَ يَشَاءً اللهُ رَبُنَا وَبَيْنَ وَسِمَ رَبُّبَا كُلَّ مَنْهُ عَلَى اللهِ تَوكَّلُنَا * رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَ مَنَى عَذِيرُ الْفَتِحِيْنَ فَى وَقَالَ الْمَلَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهُ لِمِنِ اتَّبَعُمُ مُنَا وَمَنَى خَيْدُ الْفَتِحِيْنَ فَى وَقَالَ الْمَلَلُ اللّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهُ لِمِنِ اتَّبَعُمُ مُنَ اللهِ مَوْقَى وَ قَالَ الْمَلَلُ اللّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهُ لِمِنِ اتَّبَعُمُ مُنَا اللهُ عَلَى اللهِ مَا وَقَالَ الْمَلَلُ اللّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِ لَهِنِ النّبَعُمُ مُنَا اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهُ مِنْ فَوْمِ لَا مَنْ مَنْ مَنْ وَمِنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مِنْ اللهُ مَنْ اللهُ مِنْ اللهُ مِنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَا اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مَنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُل

''اور مدین والوں کی طرف ہم نے ان کے بھائی شعیب کو بھیجا۔اس نے کما''لاران توم اللہ کی بندگی کرو' اس کے سوا تسماراکوئی خدانہیں ہے۔تسارے پاس تسمارے رب کی صاف راہنمائی آئی ہے' للذاوزن اور پیانے بورے کرو' کو سوات کی چیزوں میں گھاٹانہ دو' اور زمین میں فساد ہر پانہ کروجب کہ اس کی اصلاح ہو چکی ہے' اس میں تسماری ہھلائی ہے اگر تم واقعی مومن ہو۔اور (زندگی کے) ہم راستے پر رہزن بن کر نہ بیٹھ جاد کہ لوگوں کو خوفزدہ کرنے اور ایمان لانے والوں کو خدا کے راہتے ہے روکنے لگو اور سیدھی راہ کو ٹیڑھاکرنے کے دربے ہوجاؤ۔ یاد کرووہ زمانہ جب کہ تم تھو ڈے تے مچراللہ نے تہیں بہت کر دیا اور آئکسیں کھول کر دیکھو کہ دنیا میں مفیدوں کا کیا انجام ہوا ہے۔ آگر تم میں ہے ایک گروہ اس تعلیم پر جس کے ساتھ میں بھیجا گیا ہوں 'ایمان لا آئے ہے اور دو سرا ایمان نہیں لا آ توصیر کے ساتھ دیکھتے رہویساں تک کہ اللہ ہمارے درمیان فیصلہ کر دے 'اور وہی سب ہے بمتر فیصلہ کرنے والا ہے۔

اس کی قوم کے سرداروں نے جو اپنی بردائی کے محمنہ میں جتا ہے اس سے کہا کہ ''لے شعب 'ہم تھے اور ان لوگوں کو جو تیرے ساتھ ایمان لائے ہیں' اپنی بہتی سے نکال دیں گے ورنہ تم لوگوں کو ہماری ملت میں واپس آنا ہو گا۔''شعب نے جواب دیا 'فکیا زیر دستی ہمیں چھیرا جائے گا خواہ ہم راضی نہ ہوں؟ ہم اللہ پر جھوٹ گرنے والے ہوں گے' آگر تمہاری ملت میں پلٹ آئیں جب کہ اللہ ہمیں اس سے نجات دے چکا ہے۔ہمارے لئے تو اس کی طرف پلٹنا اب کسی طرح ممکن نہیں الا یہ کہ خدا ہمارارب بن ایما چاہے۔ہمارے رب کا علم ہرچےز پر حاوی ہے' اس پر ہم نے اعتماد کر لیا۔ اے رب ہمارے اور تو ہمترین فیصلہ کرنے والا ہے۔''

اس کی قوم کے سرداروں نے 'جو اس کی بات مانے ہے انکار کر بھے تھے آپس میں کما 'داگر تم نے شعیب کی پیروی جول کر لی تو ہرباد ہو جاؤے ۔''گر ہواہ کہ ایک دہلا دینے والی آفت نے ان کو آلیا اور دہ اسپنے گھروں میں او ندھے پڑے کے پڑے دہ گئے۔ جن لوگوں نے شعیب کو جھٹلایا وہ ایسے سے کہ گویا بھی ان گھروں میں ہے ہی نہ تھے۔ شعیب کے بھٹلانے والے ہی آخر کار برباد ہو کر رہے اور شعیب سے کہ کر ان کی بستیوں سے نکل گیا کہ 'دول پر برادران قوم' میں نے اسپنے رب کے پینامات تہیں پہنچا دیئے اور شماری خیرخوائی کا حق اداکر دیا۔ اب میں اس قوم پر کیسے افسوس کروں جو قبول حق سے انکار کرتی ہے۔''

یہ قسہ دو سروں کے مقابلے میں قدرے طویل ہے ' دو سرے فقص کی نسبت کیونکہ اس میں اسلامی نظریہ حیات کے علاوہ بعض دو سرے معاملات بھی موجود ہیں۔ آگرچہ اس میں بھی وہی طرز اوا افتیار کی گئی ہے جس طرح اس سے تبل دو سرے قسوں میں افتیار کی گئی ہے۔

(وَ اللَّهِ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يُقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اللَّهِ غَيْرُهُ

(۷: م ۸)) ''اور مدین والوں کی طرف ہم نے ان کے بھائی شعیب کو بھیجا۔ اس نے کما''لائے برادران قوم' اللہ کی بندگی کرد' اس کے سواتسارا کوئی خدانہیں ہے۔'' مید دعوت اسلامی کا بنیادی عقیدہ ہے اور میہ ہر پیغیبرکی دعوت کا اساسی کلمہ اور شعار رہا ہے۔ ہر پیغیبراس سے دعوت کا آغاز کر کے بھر دو سری تفعیلات میں جاتا ہے۔

(قَدْ جَآ ءَ تُكُم بَيِنَةٌ مِن رَبِكُم (٧: ٥٨) (وتهارے پاس تهارے رب كى ماف رہنمائى آگئ اللہ عباق كا وَكُم بِينَةٌ مِن رَبِكُم (٧: ٥٨)) ووتهارے پاس تهارے رب كى ماف رہنمائى آگئ اللہ ہے۔" بیاق كام بیں اس طرح شادت اور راہنمائى كا ذکر نہیں ہے 'جس طرح قصہ صالح بیں شادت كا ذکر موجود ہے۔ قرآن كى دو سرى سور توں بیں بھى حضرت شعیب كى جانب ب كوئى مجزہ چیش كرنے كا ذكر نہیں ہواليكن يماں اس آيت بیں مجزے كى طرف اشارہ موجود به كه حضرت شعیب نے بھى دو سرے انبیاء كى طرح كوئى مجزہ چیش كیا تھا۔اس مجزے كے نتیج بیں اپنی قوم ت آپ كا مطالبہ بد تھا كہ آپ ناپ اور تول میں كى بیشى نہ كریں اور فساو فى الارض كے مجزے میں اپنی قوم ت آپ كا مطالبہ بد تھا كہ آپ ناپ اور تول میں كى بیشى نہ كریں اور فساو فى الارض كے

تمام طریقوں سے بھیں نیز راہ زنی اور ڈاکہ زنی جیسے برے افعال سے باز رہیں۔اور لٹل دین کو محض ان کی دین داری کی وجہ سے فتنے میں نہ ڈالیس۔

(فَاَوْفُوْ الْكَيْلَ وَالْمِيْزَانَ وَلَا تَبْحَسُوْ النَّاسَ اَشْيَآءَ هُمْ وَلَا تَفْسِدُوْ افِي الْاَرْضِ بَعْدَ اصْلَاحِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُوْمِنِيْنُ (٥٨) وَلَا تَقْعُدُو ابِكُلِّ صَرَاطٍ تُوْعِدُونَ وَتَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّهِ مَنْ أَمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَاذْكُرُو ااذْ كُرُو ااذْ كُنْتُمْ قَلِيْلًا فُكَنَّهُمْ قَلِيْلًا فُكَنَّمَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِيْنَ (٨٦)

(٧: ٥ ٨ - ٦ ٨) و النقاوزن اور بیانے بورے کرو انوگوں کو ان کی چیزوں بین گھاٹا نہ دو اور زبین بین فساد برپا نہ کروجب کہ اس کی اصلاح ہو چک ہے اسی بین شہاری بھلائی ہے اگر تم واقعی مومن ہو۔ اور (زندگی کے) ہر راہتے پر رہزن بن کر نہ بیٹھ جاؤکہ لوگوں کو فوفردہ کرنے اور ایمان لانے والوں کو فعدا کے راستے ہے روکنے لگو اور سیدھی راہ کو فیرا کر نہ بیٹھ جاؤکہ لوگوں کو فوفردہ کرنے اور ایمان لانے والوں کو فعدا کے راستے ہو واک ۔ یا دکر و وہ زمانہ جب کہ تم تھو شہ ستے پھر المند نے تہیں بہت کر دیا اور آئلسیں کھول کر دیکھو میز ہوتا کے دنیا میں مندوں کا کیا انجام ہوا ہے ، اس نمی ہے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شیب کی قوم مشرک توم تھی ۔ وہ صرف الله وحدہ کی عبادت نہ کرتی تھی اوہ لئند کے بندوں کو شریک کرتی تھی ۔ وہ اللہ سے معاملات میں اللہ کے عادلانہ قانون کی پیروی نہ کرتے تے بلکہ انہوں نے باہم معاملات سطے کرنے کے لئے فود ابنی جانب ہے قواعد اور اس کے عادلانہ قانون کی پیروی نہ کرتے تے بلکہ انہوں نے باہم معاملات سطے کرنے کے لئے فود ابنی جانب ہے قواعد اور اس کے علاوہ فساد فی الارض اور بزنی اور ڈاکہ زئی کے معاملات بھی ان بین عام شے علاوہ از یس جو لوگ دین دار اور پہلیا نہیں وہ ستاتے تھے اور الله کی نظام کو وہ ناپند کرتے تے اور الله کی نظام کو وہ ناپند کرتے تے ۔ وہ چاہے تھے کہ لوگ غلط راہوں پر چلیں جس میں ان کے مالی مفادات سے اور اسلامی نظام کو ترک کر دس جس بیں ان کا نفسان تھا۔

حضرت شعیب وعوت کا آغازی اس کلمہ ہے کرتے ہیں کہ صرف الله وحدہ کی بندگی اور غلای کرو' اس کے اقتدار اعلیٰ کو دنیا میں قائم کرو اور زندگی کے تمام امور میں اس کے دین اور تھم کو نافذ کرو۔

حضرت شعیب اس اصولی اور بنیادی بات سے اپنی وعوت کا آغاز کرتے ہیں اس کئے کہ وہ جانتے ہیں کہ زندگی کے تمام معاملات کا دارومدار ای اصول پر ہے اور انسان کے اخلاق اور اس کا باہی طرزعمل ای قاعدے اور سرچیتے سے بھومتے ہیں اور جب تک سے اصول قائم و استوار نہ : و' انسان کاکوئی عمل قائم و استوار نہیں رہ سکتا۔

الله وحدہ کی بندگی کی وعوت اور اپنی بوری زندگی کو توحید کے جاد اُمتفقیم پر قائم کرنے کی وعوت اور شریعت البیہ کے نفاذ اور فلا وصدہ کی بندگی کی وعوت اور شریعت البیہ کے نفاذ اور فلاد فلاد کی اور اس کے جمور ڈنے کی وعوت کے ساتھ ساتھ ان کو حضرت شعیب اس طرف بھی متوجہ فرماتے ہیں کہ تم پر الله کا جو فضل و کرم ہے اور اس نے جو انعامات تم پر کیے ہیں ان پر الله کا شکر بجا لاؤ۔ وو یاد کرو وہ زمانہ جب تم تھو ڈے تھے پھرائلہ

نے تمہیں بہت کر دیا۔'' اگر تم ان انعامات پر شکر ادانہیں کرتے اور بدستور آمادۂ فساد رہنے پر مصر ہو تو پھر وو آئکھیں کھول کر دیکھو کہ دنیا میں مفید وں کا کیا انجام ہوا ہے۔''

حضرت شعیب چاہتے ہیں کہ ان کی قوم عدل و انساف اور وسعت قلبی کا رویہ افتایار کرے۔ ان لوگوں کو فق میں نہ ذالے جو ایمان لاکر اللہ کی ہدایت کر دی ہے۔ یہ نوگ ہرطرف ایمان لاکر اللہ کی ہدایت کر دی ہے۔ یہ نوگ ہرطرف سے ان لوگوں کی راہ روکنے کی کوشش نہ کریں۔ نہ ان پر زندگی کے دروازے بند کریں اور نہ ان کو ذرائیں دھمکائیں۔ اگر وہ ایمان نہیں لاتے تو اٹل ایمان اور اٹل کفرکی اس مشکش میں کم از کم غیرجانبدار ہوکر نتائج کا انتظار کریں۔

(وَ انْ كَانَ طَآئِفَةٌ مِّنْكُمْ أُمَّنُوْ ا بِالَّذِي ٱرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَة لَّمْ يُوْمِنُوْ ا فَاصْبِرُ وْ ا حَتَّى

یک کم الله بیننا و هو خیر ال حکمین (۱۷:۷) دوار من الله بیننا و هو خیر ال حکمین (۱۷:۷) دوار تم بی سے لیک گروه اس تعلیم پرجس کے ساتھ میں بھیجا گیا ہوں ایکان لا آب اور دو سرا ایکان نہیں لا آتو صرکے ساتھ دیکھتے رہویاں تک کہ اللہ ہارے در میان فیصلہ کر دے اور وہ س سے بمتر فیصلہ کرنے والا ہے ۔ مضرت شعیب نے ان کو منصفانہ منصوب کو اپنانے کا مشوره دیا اور یہ آخری حد تھی جماں تک وہ ان کو رعایت دے سے تھے 'اس سے بیچے وہ ایک قدم بھی نہ ہٹ سکتے تھے ۔ وہ یہ کہ ان کی قوم کفر و اسلام کی اس کھکٹ میں فیرجانبدار ہوکر انتظار کرے اور مسلمانوں کو اذبت نہ دے ۔ قوم جس دین کو جا ہے افتیار کرے یہاں تک کہ اللہ خود کوئی فیصلہ کر دے ۔

کین طاغوتی قوتیں اس بات کو ہرگز ہر داشت نہیں کر سکتیں کہ اس کرہ ارض پر ایمان کا معمولی وجود ہمی ہو اور وہ لکی
ہماعت کی شکل میں ہوجو طاغوت کی اطاعت نہ کرتی ہو۔اس کرہ ارض پر لیی جماعت مسلمہ 'جو صرف اللہ کی غلام ہو' جو
اللہ کے اقتدار اعلیٰ کے سواکسی اور اقتدار کو نہ تشلیم کرتی ہو' اپنی زندگی میں اللہ کے قانون کے سواکسی اور کا قانون نہ مائتی ہو'
اپنی اجھامی زندگی میں اللہ کے نظام کے سواکسی اور نظام کی قائل نہ ہو۔ لیسی جماعت کا بحرد پایا جاتا ہی طاغوت کے وجود کے
لئے خطرہ ہوتا ہے۔آگر چہ اس تشم کی جماعت خود اپنے دائرے کے اندر ہی محدود کیوں نہ ہو' طاغوتی قوتوں کو نی الحال نہ بھی
چھیڑتی ہو اور طاغوت کو وہ اپنے طبی انجام تک چننے کے لئے انتظار کر رہی ہو۔

حقیقت سے بے کہ طاغوتی قوتوں نے اپنے اور ازخود سے بات لازم کر لی ہے کہ وہ اسلای قوتوں کے خلاف بر سرجنگ رہیں گے اگر چہ اسلامی قوتیں جنگ سے بچنا چاہیں کیونکہ حق کا وجود ہی ان قوتوں کے لئے خوفناک ہوتا ہے اور طاغوت ہرونت حق سے کا بچتا رہتا ہے ۔ حق کا وجود ہی اس مشکش کے آغاز کا باعث ہوتا ہے ۔ سے اللہ کی سنت ہے ۔ اگر کوئی سمجھے کہ حق ہے اور باطل اس کے خلاف نہ اٹھ رہا ہو' تو ایسے اہل حق کو غور کرنا چاہئے کہ وہ حق پر ہیں بھی کہ نہیں ؟

(قَالَ الْمَلَا الْدَيْنَ اسْتَكْبَرُ وْ ا مِنْ قِوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَيْبُ وَ الَّذِيْنَ امَّنُو ا مَعَكَ مِنْ

قَرْيَتِنَآ اَوْ لَتَعُو دُنَّ فِي ملَّتَنَا (٧: ٨٨)) اس كى قوم ك سرداروں نے 'جوابى برانى ك محمد ميں جلاتے ' اس سے كماكد "ل شعب "بم تَجْمِ اور ان لوگوں كو جو تيرب ساتھ ايمان لائ بيں اپنى بستى سے تكال ديں كے ورنہ تم لوگوں کو ہماری ملت میں واپس آتا ہو گا۔ "میہ ہے طافوت کی ننگی فود سری۔ اے اصرار ہے کہ وہ حق کے ساتھ میہ معرکہ جاری رکھے گا اور سے بات ممکن ہی ہیں ہے کہ حق اور باطل باہم زندہ رہ سکیں یا ان کے در میان فائر بندی ہو سکے۔
لیکن نظریاتی قوتوں پر باطل کی د ممکیوں کا بچھ بھی اڑ نہیں ہوتا ۔ حق کے پاؤں میں کوئی لغزش نہیں آتی اور وہ بات کرنے میں ججک محسوس نہیں کرتا۔ حضرت شعیب علیہ السلام اس مقام ہے پیچھے بٹنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ ان کی جانب سے سے آخری رعایت تھی کہ لوگوں کو آزاد چھوڑ دیا جائے کہ وہ ہو عقیدہ چاہیں اختیار کریں 'جس کے اقتدار میں چاہیں اسپنے آپ کو داخل کر دیں اور دونوں حریف اللہ کے فیصلے کا انظار کریں۔ یہ وہ مقام ہے جس سے مزید پیچھے کوئی حامل حق وائی نہیں بٹ سکتا۔ چاہے طافوتی قوتوں کی طرف سے شدید دباؤکوں نہ ہو۔ اگر کوئی دائی اس مقام سے پیچھے ہٹ جاتا ہے تو وہ گویا اس سیائی کو خیریاد کہ دیتا ہے جس کا وہ نمائندہ ہے بلکہ اس سے خیانت کرتا ہے۔

جب حضرت شعیب کو ان مستکبرین کی طرف سے بید دھمکی ملتی ہے کہ وہ یا تو اپنے نظریات کو ترک کر کے واپس ہماری ملت میں آ جائیں ورنہ پھر ہمارے صلح سے نظنے کے لئے تیار ہو جائیں تو حضرت شعیب صاف اعلان فرما دیتے ہیں کہ وہ ہرگز ایسا نہیں کر سکتے کیونکہ وہ اس بات کو پند نہیں کرتے کہ اللہ نے انہیں جس برے دین سے نجات دی وہ پھر ای میں داخل ہو جائیں ۔ اب وہ اللہ کی طرف رجوع کرتے ہیں اور دست بدعا ہوتے ہیں کہ اے اللہ ہمارے اور ہمارے دشمنوں کے در میان اب تو ہی فیصلہ کر دے ۔ اور ہماری مد و فرما ۔ کیونکہ تو ہی مد دکرنے والا ہے ۔

(قَالَ اَوَلُو كُنَّا كُرِهِيْنَ (٨٨) قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللهِ كَذِباً اِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ اِذْ نَجَّنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُوْ نُ لَنَآ اَنْ نَّعُوْ دَفِيْهَآ اِلَّآ اَنْ يَشَآءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَهْمِ عِلْمًا عَلَى اللهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَٱنْتَ خَيْرُ الْفَتِحِيْنَ

(۸ ۹) (۸ ۹ – ۸ ۸) و د شعیب نے جواب دیا دو کیا زہر دستی جمیل پھیرا جائے گا خواہ جم راضی نہ ہوں؟ ہم اللہ پر جھوٹ گھڑنے والے ہوں گے 'اگر تمہاری طت میں بلٹ آئیں جب کہ اللہ جمیں اس سے نجات دے چکا ہے۔ ہمارے کی طرف بلٹنا اب کمی طرح ممکن نہیں الا ہے کہ خدا ہمار ارب بن ایبا چاہے ۔ہمارے رب کا علم جرچیز پر حاوی ہے 'ای پر ہم نے اعتاد کر لیا ۔ لے رب' ہمارے اور ہماری قوم کے در میان ٹھیک ٹھیک فیصلہ کر دے اور تو بمترین فیصلہ کرنے والا ہے۔ " یہ مختصر ترین چند کلمات ہیں 'لیکن ان میں ایمان کی تجلیات واضح طور پر نظر آتی ہیں اور اہل ایمان کا فیصلہ کرنے والا ہے۔ " یہ مختصر ترین چند کلمات ہیں 'لیکن ان میں ایمان کی تجلیات واضح طور پر نظر آتی ہیں اور اہل ایمان کا دوق و شوق ان سے عیاں ہے ۔ ای طرح ان کلمات سے جالمیت کا مزاج اور اس کی بد ذوقی کا اظہار بھی خوب ہو آ ہے ۔ رسول وقت کے ول کے خوبصورت مناظر بھی چیکتے نظر آتے ہیں اور ان میں ربانی خقائق صاف نظر آتے ہیں۔

(قَالَ أَولُو كُنَّا كُرِ هِينَ (١٨ ٨) د شعب نے كماكيا زبر دى بميں پيمراجائے گا خواہ بم رامنى نه ہوں؟" معزت شعيب ان كى اس وَحمَّى كى طرف اشارہ كر رہ بي جس بي انهوں نے كما تفاد د شعيب بم تهيس ائي بستى سے نكال ويس سے ياتہيں ہمارے وين ميں واپس آنا ہو گا۔" معزت شعيب كا مطلب بيہ ہے كہ بيكس طرح ممكن ہے كہ ہم اس (وَمَا يَكُو نُ لَنَا اَنْ نَعُو دَ فَيْهَا (٧: ٨٩) و دہمارے لئے بید سزا وار بی نہیں ہے کہ ہم طاغوتی ملت کی طرف لوث اکس ۔ " بید ربی شان بی کے متضاد ہے اور حضرت شعیب اس بات کا اعلان اس وقت کرتے ہیں جب کہ ان کو کھلی دھمکی دی جار بی ہے کہ تمہیں ایساکر تا ہو گا۔ ایک وهمکی طاغوتی قوتیں جردور اور جرزمانے ہیں جراسلامی جماعت کو دیتی چلی آئی ہیں۔ ان تمام جماعتوں کو جو اپنے آپ کو طاغوتی نظام سے نکالنا جاہتی ہیں اور صرف اللہ کے دین اور نظام میں داخل ہونا جاہتی ہیں اور صرف اللہ کے دین اور نظام میں داخل ہونا جاہتی ہیں بیشہ ایک دھمکیاں ملتی رہی جی۔

طاغوتی نظام اور اس کی اطاعت ہے نظنے کی مشکلات آگرچہ بہت ہی زیادہ نظر آئیں ان مشکلات اور مصائب کے مقابلے ہیں بہت کم ہیں جو انسانوں پر طاغوت کی غلای کی صورت ہیں پرٹی ہیں۔ طاغوتی نظام کی جانب ہے آنے والی مشکلات نمایت ہی رسواکن ہوتی ہیں آگرچہ بظا ہر طاغوتی نظام ہیں امن و سلامتی 'اور اطمینان و سکون اور جرچنز کی فراوانی نظر آئے ۔ طاغوتی نظام کی مشکلات نمایت ہی گری اور دور رس ہوتی ہیں۔ ان ہیں انسان کی انسانیہ ختم ہو جاتی ہے ۔ جب انسان انسان کا غلام ہوتو اس کی انسانیہ ختم ہو جاتی ہے ۔ جب انسان انسان کا غلام ہوتو اس کی انسانیہ ختم ہو جاتی ہے ۔ اس نے بڑی غلای نمیں ہو سکتی کہ کسی جگہ انسان 'انسان کے لئے قانون بنائے اور دو سرا اس کا مطبح فرمان ہو۔ اس سے بڑی غلای اور کیا ہو سکتی ہے کہ آیک انسان کا ارادہ اس جیسے آیہ ، سرے انسان کی ورسمین کیا ہو سکتی ہو کہ انسان بعض انسانوں کی مرضی اور بھم کا پابند ہویا اس سے اور بڑی غلای اور معیبت کیا ہو سکتی ہے کہ انسان بعض انسانوں کی جاتھ میں ہو۔ وہ انہیں جس طرن چاہ خواہشات اور رجی طرف چاہے ہو۔ جاتے ہو جائے ہیں ہو۔ وہ انہیں جس طرن چاہے طائے اور جس طرف چاہے لیے انسان کی لگام دو سرے انسانوں کے جاتھ میں ہو۔ وہ انہیں جس طرن چاہے طائے اور جس طرف چاہے لے جائے۔

لیمن طاغوتی نظام میں صرف اس سم کی معنوی اور فلسفیانہ اعلیٰ اقدار ہی کو پا بال نہیں کیا جاتا بلکہ لوگوں کے اموال اور اولاد میں طاغوتی نظام کے افتقیار میں جلے جاتے ہیں۔وہ جس طرح چاہتا ہے لوگوں کے اموال میں تصرفات کرتا ہے اور جس طرح چاہتا ہے ان کی اولاد کو ہری یا بھی تربیت دیتا ہے۔انہیں اپٹی عرضی کے تصورات و افکار اور مفوم و اقدار حطاکر تا ہے۔ نیز ان کے اندر اظافی اور عادت بھی اپٹی عرضی کے مطابق رواج دیتا ہے۔اس کے علاوہ طاغوت لوگوں کی روح اور ان کی ان کے اندر افزاق اور عادت ہو اور ان کی مطابق رواج دیتا ہے۔اس کے علاوہ طاغوت لوگوں کی روح اور ان کی تحدیر کرتا ان کی ہو پڑیوں کے مینار تعمیر کرتا ہے۔ وہ لوگوں کے جسموں کو ذرخ کر کے ان کی کھوپڑیوں کے مینار تعمیر کرتا ہے۔ پھر ان کی جان و مال اور عزت و آبرو کا بھی وہ سود آکرتا ہے اور حالت یہ ہو جاتی ہے کہ لیک باپ اپٹی بیٹی کو بھی ہو راہ روی سے باز نمیں رکھ سکتا کیونکہ سے براہ روی طاغوتی نظام کے المکاروں کے مقادمیں ہوتی ہے۔طاغوتی نظام لوگوں کی عزت و آبرو کے سابتہ یا تو ابطور ظلم کھیلتا ہے اور لوگوں کے ضمیر کو بدل کر خوتی خوشی ان سے ان کی عزتیں نظام ہیں دہتے ہوے اپنا مال اور بیت بوجوں کو ترخیقت ایک بہت بری غلط فنی کا شکار ہیں یا انہیں حقیق آبر و بچالے جائیں اور ان کا ایمان و نظر سے بھی محفوظ رہے وہ درحقیقت ایک بہت بری غلط فنی کا شکار ہیں یا انہیں حقیق اپٹی آبرو بچالے جائیں اور ان کا ایمان و نظر سے بھی محفوظ رہے وہ درحقیقت ایک بہت بری غلط فنی کا شکار ہیں یا انہیں حقیق اپٹی آبرو بچالے جائیں اور ان کا ایمان و نظر سے بھی محفوظ رہے وہ درحقیقت ایک بہت بری غلط فنی کا شکار ہیں یا انہیں حقیق مصورت حال کا احساس می نہیں ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ طاغوت کی غلامی نفس انسانی ' دولت انسانی اور عزت انسانی کو گمری معیبت میں جالا کرتی ہے۔اس کے مقابل جیں اللہ کی خلامی نفس انسانی زندگی کے لئے بہت ہی مقابلے جیں اللہ کی خلامی کے فرائض خواہ کتنے ہی زیادہ نظر آئیں ' وہ بسرحال اس کر ہ ارض پر انسانی زندگی کے لئے بہت ہی مفید ہے جبکہ آخرت میں اللہ کے ہاں اجرعظیم ہے۔

مولاناسید ابوالاعلی مودودی این ایک مقالے دو تحریک اسلامی کی اخلاقی بنیادین میں فرماتے میں:-

دوانسانی زندگی کے مسائل میں جس کو تھو ڈی ہی بھیرت بھی حاصل ہو وہ اس حقیقت ہے بے خبر نہیں رہ سکا کہ انسانی معاملات کے بناؤ اور بگاڑ کا آخری فیصلہ جس مسللے پر مخصر ہے وہ یہ سوائل ہے کہ معاملات انسانی کی زمام کار کس کے ہاتھ میں ہے۔ جس طرح گاڑی ہیں ہی است چلاکرتی ہے جس ست پر ذرائیور اس کو لے جانا چاہتا ہے اور دو سرے لوگ جو گاڑی میں ہیٹھے ہوں خواستہ و ناخواستہ ای ست پر سفر کرنے کے لئے مجبور ہوتے ہیں' اس طرح انسانی تھرن کی گاڑی ہیں اس ست پر وہ لوگ جانا چاہتے ہیں جن کے ہاتھ میں تھرن کی ہائیں ہوتی ہیں۔ فلا بر ہے کہ زمین کے سارے ذرائع جن کے قابو ہیں ہوں' قوت و افقد ارکی ہائیں جن کے ہاتھ میں ہوں' عام انسانوں کی زندگ جن کے دامن ہے وابستہ ہو' خیالات و افکار اور نظریات کو بنانے اور ڈھالنے کے وسائل جن کے تینے میں ہوں' انفرادی کے درامن ہے وابستہ ہو' خیالات و افکار اور نظریات کو بنانے اور ڈھالنے کے وسائل جن کے تینے میں ہوں' انفرادی کے درامن ہو' ان کی رہنمائی و فرماں روائی کے سیرتوں کی تقییر ہوں ان رہنمائی و فرماں روائی کے سیر رہنمائی و قبار اور افلا کو گھر ہوں ہو گاہ رہائیاں آگر میں ہو' ان کی رہنمائی و قبارت اور فرمازوائی کا بیہ افتدار ان لوگوں کے ہاتھ میں ہو۔ تو خدا ہے ہرگھتہ ہوں آگر رہنمائی و قبارت اور فرمازوائی کا بیہ افتدار ان لوگوں کے ہاتھ میں ہو۔ تو خدا ہے ہرگلات و نظریات' بھر میں ہو۔ تو خدا ہے ہرگلات و مناطات عدل و قانوں' سب کے سب بھیشت مجموئی گور میں سرگھتہ ہوں تو آب سارت و معیشت' تذیب و معاشرت' اظارت و معاطات عدل و قانوں' سب کے سب بھیشت مجموئی گور میں سرگھتہ ہوں تو آب سارت و معیشت' تذیب و معاشرت' اظرات و معاطات عدل و قانوں' سب کے سب بھیشت مجموئی گور

جائمیں گے۔ برائیاں خوب نشوونما پائمیں گ۔"

دواس تشری کے بعد بیہ بات آسانی سے سمجھ میں آسکتی ہے کہ دین میں اس سستے کی کیا اہمیت ہے۔ خاا ہر بات ہے کہ اللہ کا دین اول تو یہ چاہتا ہے کہ لوگ بالکیر بند ہو تقریبی اور ان کی گر دن میں اللہ کے سواسی اور کی بندگی کا علقہ نہ ہو۔ پھر وہ چاہتا ہے کہ اللہ ہی کا قانون نوگوں کی زندگی کا قانون بن کر رہے ۔ پھر اس کا مطابہ سیہ ہے کہ زمین ہے فساد منے ۔ ان منظر ات کا استیصال کیا جائے جو الل زمین پر اللہ کے فضیب کے موجب ہوتے ہیں اور ان خیرات و حسنات کو فروغ ویا جائے جو اللہ کو پہند ہیں۔ ان تمام مقاصد میں سے کوئی مقصد بھی اس طرح بورانہیں ہو سکتا کہ نوع انسانی کی رہنمائی و قیادت اور معاطات انسانی کی سربراہ کاری ائمہ کفر و ضلال کے ہاتھوں میں ہو اور دین حق کے پیرو محض ان کے ماقت رہ کر ان کی دی ہوئی رعایتوں اور گھائیوں سے قائدہ اٹھاتے ہوئے یا دخدا کرتے رہیں۔ یہ مقاصد تو لازمی طور پر اس بات کا مطالبہ کرتے ہیں کہ تمام لیل فیرو صلاح جو اللہ کی رہنمائی اور قیادت و فرمان روائی کا منصب موسین و صالحین کے ہاتھوں میں ہو۔ قائم کرنے کی سعی کریں جس میں امامت و راہنمائی اور قیادت و فرمان روائی کا منصب موسین و صالحین کے ہاتھوں میں ہو۔ اس بیت کہ ہم المین کے ہاتھوں میں ہو۔ اس جز کے بغیروہ یہ عاصل ہی نہیں ہو سکتا جو دین کا اصل معاہے۔

ای گئے دین میں امات صالح کے قیام اور نظام حق کی اقامت کو مقصد کی ایمیت حاصل ہے اور اس چیز سے غفات بر سے کے بعد کوئی عمل ایسا نہیں ہوسکتا جس سے انسان اللہ تعالٰی کی رضا کو پینچ سے ۔غور سیجے ' آخر قرآن و حدیث میں اجرام جماعت اور سع و اطاعت پر اتنا زور کیوں دیا گیا ہے کہ اگر کوئی فخص جماعت سے خروج افتیار کر لے قو اس سے قال واجب ہواہ وہ کلہ قوحید کا قائل اور نماز روزے کا پابند تن کیوں نہ ہو ۔کیا اس کی وجہ سے اور صرف کی نہیں ہے کہ امامت صالحہ اور نظام حق کا قیام و بقادین کی حقیق مقصو و ہے ' اور اس مقصد کا حصول اجماعی طاقت پر موقوف ہے ' انداء و شخص اجماعی طاقت کو نقصان سینچا ہے وہ استے برب جرم کا ارتکاب کرتا ہے جس کی طافی نہ نماز سے ہو سکتی ہے اور نہ اقرار توحید ہے؟ چرد دیکھے کہ آخر اس دین میں جماد کو اتن ایمیت کیوں دی گئی ہے کہ اس سے جی چرانے اور منہ موڑنے والوں پر قرآن مجمید نفاق کا تمام لگا ہے؟ جماد ' نظام حق کی سعی کا بی تو دو سرانام ہے اور قرآن ای جماد کو وہ کموئی قرار دیتا ہے جس پر آدی کا ایمان پر کھا جاتا ہے ۔ بالفاظ دیگر جس کے دل میں ایمان ہوگا وہ نہ تو نظام باطل کے تساط سے راضی ہو سکتا ہے اور نہ نظام حق کی علیات بن مشتبہ ہے ' پھر بھا کی جدد جد میں جان و مال سے در پچ کر سکتا ہے ۔ اس معالم میں جو خفص کمزوری دکھائے گائی کا ایمان بن مشتبہ ہے ' پھر بھا کوئی دو سراعل اے کیا نفع پہنچا سکتا ہے ۔اس معالم میں جو خفص کمزوری دکھائے گائی کا ایمان بن مشتبہ ہے ' پھر بھا کوئی دو سراعل اے کیا نفع پہنچا سکتا ہے ۔اس معالم میں جو خفص کمزوری دکھائے گائی کا ایمان بن مشتبہ ہے ' پھر بھا

"اس وقت اتنا موقع نہیں ہے کہ بیں آپ کے سامنے اس مسئلے کی پوری تفصیل بیان گرن گر جو پھی بیں نے عرض کیا ہے وہ اس حقیقت کو زہن نفین کرنے کے باکل کافی ہے کہ اسلام کے نقطہ نظر سے امامت صالحہ کا قیام مرکزی اور مقصدی اہمیت رکھتا ہے۔ جو شخص اس دین پر ایمان لایا ہواس کا کام صرف استے ہی پر ختم نہیں ہو جاتا کہ اپی زندگی کو حتی الامکان اسلام کے سانچ میں ڈھالنے کی کوشش کرے بلکہ میں اس کے ایمان بن کا نقاضا ہے ہے کہ وہ اپنی تمام سمی وجد کو اس ایک مقصد پر مرکوز کر دے کہ زمام کار کھار و فساق کے باتھ سے نکل کر صافحین کے ہاتھ میں آئے اور وہ نظام حق قائم ہوجو اللہ مقد پر مرکوز کر دے کہ زمام کار کھار و فساق کے باتھ سے نکل کر صافحین کے ہاتھ میں آئے اور وہ نظام حق قائم ہوجو اللہ کی مرضی کے مطابق دنیا کے انتظام کو درست کرے اور درست دکھے۔

اسلام جب سد دعوت دينا ہے كم اقتدار اعلى ان عاصبول سے چين ليا جائے اور ات دوبارہ اللہ كے لئے مخصوص كر ديا جائے

تواس رعوت کی اصل غرض و غایت سے بوتی ہے کہ انسانیت کو آزاد کیا جائے اور تمام انسانوں کو اپنے جیسے انسانوں کی غلای سے نکال کر صرف اللہ وحدہ کی غلای جی داخل کیا جائے ۔ ای طرح اسلام کی اس وعوت کا مقصد سے بھی ہے کہ لوگوں کی روحانی و نظریاتی دنیا اور مائی اور مادی دنیا کو بھی ان طاغوتی ظاتوں کے عمل و دخل سے آزاد کیا جائے ۔ ای لئے اسلام اپنے جھنڈ ۔ کے نیچ لوگوں کے لئے فرض کر تا ہے کہ وہ ان طاغوتی قوتوں کے خلاف جدوجہد اور جماد و قال کریں اور برقتم کی قربانیاں دیں ۔ نیجات پاتے ہیں جو ان کے مقالے قربانیاں دیں ۔ نیجات پاتے ہیں جو ان کے مقالے میں ذلیل اور حقیر ہیں ۔ اسلام تو لوگوں کو عزت اور شرف کے مقام کے لئے جدوجہد کرنے کی دعوت دیتا ہے اور یکی وجہ ہے کہ انہیں حضرت شعیب نے فرمایا :

(قَد افْتَرَیّنا عَلَی اللّٰهِ ---- (۷: ۸۹) و جهم الله پر جمعوث گرے والے ہوں گے 'اگر تہماری المت میں پلٹ آئیں جبکہ الله ہیں اس ہے نجات دے چکا ہے۔ ہمارے لئے تو اس کی طرف بلٹنا اب کی طرح ممکن نہیں۔ 'کین معزت شعیب جس قدر باطل کے سامنے زئے ہوئے ہیں 'اپی پوری قوت ہے آواز حق بلند کر رہ ہیں اور الله کی مامنے والے ہوئے ہیں 'اپی بوری قوت ہے آواز حق بلند کر رہ ہیں اور الله کی مقدیر کے سامنے راضی برضا ہورہ ہیں اس لئے کہ الله کا علم وسیع اور ماوی ہے اور انسان کا علم کدود ہے۔ الله کے علم کے سامنے راضی برضا ہورہ ہیں اس لئے کہ الله کا علم وسیع اور ماوی ہے اور انسان کا علم کدود ہے۔ الله کے علم کے سامنے کوئی انسان عوم اور جزم اختیار نہیں کر سکا۔ جمال بحک باری تعالٰی کا تعلق ہے ایک مسلمان کے لئے اچھا روسید یک ہے کہ اس کے سامنے کمل طور پر سرنسلیم خم کر دے۔ (الّٰا آنُ یَسْماَءَ اللّٰهُ (۲؛ ۸۹)) ''الله ہے کہ ہمارا رہ ہی ایسا حالے ہیں۔ مستعبل میں ان کے جارے رہ کا علم ہرچز پر عاوی ہے۔ 'معزت شعیب تمام امور کو الله کے ہرد فرماتے ہیں۔ مستعبل میں ان کے حالت جس رخ پر چلنے والے ہیں اور الل ایمان کو جو بچھ چیش آنے دالا ہے۔ وہ سب کے سب الله کے ہیں۔ مستعبل میں ان کے صرف ہے کر سے ہمار طافوتی نظریات اور طافوتی میشکش کا انکار کر دیں ' ملت طافوتی جس والین چلے جس مناف ملا کی اور دیں ' ملت طافوتی جس والین ہیں ہو جس کے میں دار سے بھی عزم صب کی طافر ان ایکار کر دیں ' ملت طافوتی جس بھر ہی نہیں کہ سے تاہو کو کھ وسیع اور وسیع اور حیط علم اور اس کی حضرت شعیب اور لئل ایمان کا علم محدود ہے اور رہ ووالم کا علم فائد ود ہے اور رہ ووالم کا علم فائد ود ہے اور دے اور رہ و حیط علم اور اس کی حضرت شعیت کی طرف لئل ایمان کا عرد عالمات کا وارود ار تو مضیت الله ہو ہو۔ کو می دو ہے اور رہ ووالم کا علم فائد کو میرد کے الله کا علم فائد دو ہے اور رہ ووالم کی وسیع اور محیط علم اور اس کی حضرت شعیت کی طرف اللہ عالم عدود ہے اور رہ ووالم اللہ کو میں دو ہے اور رہ ووالم اللہ کو میں دو ہے اور رہ ووالم کی دو ہے دور ہو دی اور دے دور ہو کی مطابلت کو میں دور ہے دور ہوں دے اور دے دور ہو مطابلت کو میں دور ہے دور ہو دور ہو اللہ کی دور ہو دی اور دے دور اس بات کا اصول طور کی حضوت شعیت کی طرف دور ہو دور کیا دور ہو دور کی دور ہو دور کو دور کی دور ہو دور کی دور ہو دور کی دور کی دور کی دور کی

یہ ہے اللہ کے لیک دوست کا طرز عمل اللہ کے ساتھ۔ان آ داب کے ساتھ وہ اللہ کے اوا مرو نوائی کو تشلیم کرتے ہیں۔اس کے بعد وہ اللہ کی مثیت اور نقدر پر کوئی احسان نہیں جلاتے۔نہ وہ اللہ کے ارادے اور مثیت میں ہے کسی چیز کا انکار کرتے ہیں۔دوست کی جانب سے جو پیش آئے منظور ہے۔

یماں حضرت شعیب اپنی قوم کے طاغوتوں اور ان کے وعد و وعید اور دھمکیوں کو آیک طرف چھوڑ دیتے ہیں اور اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں نمایت ہی توکل اور نمایت ہی اعتاد کے ساتھ 'اور دعاکرتے ہیں کہ اے رب 'ہمارے اور ہماری اس طاغوتی قوم کے در میان فیصلہ فرما دے ' تو بمترین فیصلہ کرنے والا ہے ۔

(عَلَى الله تَوَكَّلْنَا (٧: ٨٩) "الله يرى بم في اعماد كيا بـ ل رب بمار اور بمارى قوم ك درميان

نمیک نمیک فیصلہ کر دے تو بھترین فیصلہ کرنے والا ہے۔" یہاں ہم لیک خیرہ کن منظر دیکھتے ہیں۔ لیک نبی اور خدا کے لیک دوست کے قلب میں حقیقت اللیہ کی تجلیات صاف نظر آتی ہیں۔ نبی جائے ہیں کہ قوت کا منبع کماں ہے اور ایک مومن کے لئے آخری بناہ گاہ کوئی ہے۔ وہ یہ بھی جاتا ہے اور یعین رکھتا ہے کہ آخری فیصلے اور فتح و شکست کا اختیار صرف اللہ کے مہتری بناہ گاہ کوئی ہے۔ اس لئے وہ رب واحد پر توکل کرتا ہے اور اس معرکے میں کو دیڑتا ہے جو نبی اور اہل ایمان پر مساط کر دیا گیا ہے اور جو صالات نے لابدی کر دیا ہے۔ اب رب دوالجلال کی جانب سے عطاکر وہ فتح کے سوالیہ معرکہ سرنہیں کیا جاسکتا۔ ہیں وہ حالات جن میں کفار اہل ایمان کو ذرائے دھمکاتے ہیں اور ان کو اپنے دین سے دور کرنے کی سعی کرتے ہیں۔ یہ ہیں وہ حالات جن میں کفار اہل ایمان کو ذرائے دھمکات ہیں اور ان کو اپنے دین سے دور کرنے کی سعی کرتے ہیں۔

(وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِه لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذًا لَّخْسِرُوْنَ

(٧ : ٧) (۱ اس کی قوم کے سرداروں نے 'جو اس کی بات مانے سے انکار کر چکے تھے 'آئیں میں کما''اگر تم نے شعیب کی پیروی تبول کر لی تو برباد ہو جاؤگے۔'' یہ ہیں خدو خال اس معرکے کے جو انسانی آدیخ میں بار بار د ہرایا جاتا ہے اگر چہ اس کی نوعیت بھی نہیں بدلتی۔ طاغوتی توتیں سب سے پہلے وائی کی طرف متوجہ ہوتی ہیں کہ وہ دعوت کو بند کر دے لیکن جب وہ اپنی ایمانی قوت پر اور اللہ پر ہمروسہ کرتے ہوئے وئٹ جاتا ہے ' وعوت کو جاری رکھتا ہے 'اس راہ میں ہر ہم کی مشخلات کو انگیز کر آئے اور دھکیوں اور طاغوتی توتوں کے جم سے مرعوب نہیں ہوتا' تو یہ توتیں دائی کے متعین کو اذبت دینا شروع کر دیتی ہے۔ ان پر سے مصائب محض ان کے دین کی وجہ سے تو ڈے جاتے ہیں۔ ان ظالموں کے پاس اسپنے ظلم کے شروع کر دیتی ہوتا تیں ان کے پاس مار دھاڑاور پکڑ دھکڑی ظاہری قوتیں ہوتی ہیں۔ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہوتی ہوتی ہیں۔ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہوتی جس سے وہ اپنی جالیہ تو بر عوام کو سطمتن سے رحموصاً ان لوگوں کو مطمئن نہیں کر کتے جنہوں نے حق کو بچیان لیا اور جن کی نظروں میں باطل خفیف و حقیر محمرا کیونکہ ان لوگوں نے اپنا دین اللہ کے خالص کر دیا اور ہر قتم کا اقتدار اللہ اور جن کی نظروں میں باطل خفیف و حقیر محمرا کیونکہ ان لوگوں نے اپنا دین اللہ کے خالص کر دیا اور ہر قتم کا اقتدار اللہ کے حوالے کر دیا۔ان کی نظروں میں اس کے سواکوئی مقتد راعلیٰ ہوتا تی نہیں ہے۔

یہ اللہ کی سنت جارہ ہے کہ جب حق و باطل علیحد ہ علیحد ہ متیز ہو جاتے ہیں اور ایک دو سرے کے بالقابل آ جاتے ہیں تو پھر ان کے در میان فیصلہ کن معرکہ ہوتا ہے اور اللہ خو د فیصلہ کر دیتا ہے ۔ چنانچہ یہاں بھی ایسا ہی جوا۔

(فَاَحَذَتْهُمُ الرَّحْفَةُ فَاَصْبَحُو افِی دَارِهِمْ جَثْمِینَ (۱:۷) و نگر ہواہے کہ لیک دہلا دینے والی آفت نے ان کو آلیا اور وہ اپنگر وں میں اوندھے پڑنے کے پڑے رہ گئے۔"رجنہ ایک آفت ہو دہلا دیق ہے اور اوندھا گرا دی ہے اس لئے کہ انہیں اپنی دھمکیاں اور دست درازیاں یاد آجامی کہ وہی تو تھے ہو اہل ایمان کو اذبیتی دیتے تھے۔ اب اللہ تعالی ان کے اس دعوے کا جواب انہی کے الفاظ میں دیتے ہیں۔ وہ کھتے تھے (لَئن اتَّبَعْتُمْ ۔۔۔۔ (اب اللہ تعالی ان کے اس دعوے کا جواب انہی کے الفاظ میں دیتے ہیں۔ وہ کھتے تھے (لَئن اتَّبُعْتُمْ ۔۔۔۔ اس لائه تعالی ان کے اس دعوے کا اباع کیا تو تم بریاد ہوجاؤ گے۔ "یہ بات وہ مومنین کو اطور تمدید کتے تھے۔ اس پر اللہ تعالی ان کو ترکی ہواب دیتے ہیں کہ جن لوگوں نے شعیب کی اطاعت کی وہ نمیں یککہ وہ لوگ بریاد ہوئے جنہوں نے خالفت کی وہ نمیں یککہ وہ لوگ بریاد ہوئے جنہوں نے خالفت کی۔

(الَّذِيْنَ كَذَّبُو السُّعَيْبًا كَانَ لَّمْ يَغْنَو افِيْهَا الَّذِيْنَ كَذَّبُو السُّعَيْبًا كَانُو اهُمُ الْخُسِرِيْنَ

(فَتُولِي عَنْهُمْ وَقَالَ يٰقَوْمِ لَقَدْ ٱبْلَغْتُكُمْ رِسْلْتِ رَبِّيْ وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ اسْي عَلَي

قُو م کفرین (۷: ۳ م) (اور شیب یہ کہ کر ان کی بہتیوں سے نکل گیا کہ ''ل برادران قوم' میں نے اپنے رب گفرین (۷: ۳ میں کے اپنے رب کے پیغا مات تہیں بنجا دیے اور تماری خیرخوائی کاحن اداکر دیا۔ اب میں اس قوم پر کیسے افسوس کروں جو قبول حق سے انکار کرتی ہے۔ "اس لئے کہ وہ لیک ملت ہے اور یہ لوگ دو سری ملت ہیں۔ اہل ایمان آیک قوم ہیں اور وہ دو سری قوم ہیں۔ رباسلہ نسب اور قوم تو اس دین میں اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ اللہ کے ہاں اس کا کوئی وزن نہیں ہے۔ یہاں فلاں اور کی چیز نہیں ہے۔ اس دین میں واحد رابطہ عقیدہ ونظریہ ہے اور ای پر اتحاد و انفعال کا مدارہے۔

صدق الله العظيم

---0000---